

PRINTED BY SHIBNATH GANGULI
AT METROPOLITAN PRINTING & PUBLISHING HOUSE, LIMITED.
56, DHARAMTALA STREET, CALCUTTA.

THE NYĀYĀMṚTA & ADVAITASIDDHI

With Seven Commentaries

Calcutta Sanskrit Series No. IX, Part I

A detailed Survey of the Dvaita and Advaita theories as developed during the last seven Centuries (i.e., from the 15th to the 20th Century).

EDITED WITH A SANSKRIT AND ENGLISH INTRODUCTION

BY

Maḥamahopādhyāya **Anantakrishna Sastri**, Vedānta-Viśārada

1. Nyayamṛta—An original treatise, criticising the views of the Advaitins—Anandabodhācārya, Citsukhācārya etc.,—based upon the Dvaita Philosophy, by Vyāsātīrtha (last part of the 15th Century A. D.), the founder of the Sosale Vyāsārāya Mutt, Mysore, contemporary to Kṛṣṇarāya. Vide—*Tirupati Devasthanam Epigraphical Report* pp. 207-211.

2. Advaitasiddhi—A fair, elaborate and verbatim criticism of the *Nyāyāmṛta*, by Madhusūdana Sarasvatī, a Bengali Vaidika Brāhmaṇa, headed by Rāma Miśra (last part of the sixteenth Century A. D.).

3. Tarangini—A word-by-word criticism of the *Advaitasiddhi* and an excellent commentary of the *Nyāyāmṛta* by Rāmatīrtha, known as Rāmācārya, supposed to be the pupil of Madhusūdana Sarasvatī.

4. Nyayamṛta-kantakoddhara—A clear criticism of the *Advaitasiddhi* and a valuable commentary of the *Nyāyāmṛta*, also criticising the *Taraṅgiṇī* in various portions, by (a) Śrī Vijayīndra Svāmin (according to the *Descriptive Catalogue of the Mysore Oriental Library*), or by (b) Ānanda Bhaṭṭāraka belonging to the family of Pāṇḍurangācārya (as per suggestion of the famous Śrī H. H. Satyadhyāna Tīrthajī Mahārāj, the present head of the Uttarādi Mutt), or by (c) Vyāsātīrtha himself (according to the *Burnell Catalogue*) (last part of the sixteenth Century). Published for the first time.

5. Siddhivyākhyā—A lucid commentary on the *Advaitasiddhi* and a verbatim criticism of the *Taraṅgiṇī*, supposed to have been written by Balabhadra (last part of the sixteenth Century).

6. Gaudabrahmanandī (*Laghucandrikā*).—An elaborate criticism of all the arguments of the Dvaitins in their works, the *Taraṅgiṇī*, *Kaṇṭhakoddhāra* etc., and a commentary on the *Advaitasiddhi*, by Gauḍa-Brahmānanda the preceptor of Śrī Bālakṛṣṇānanda Sarasvatī (known as Abhinava-Draviḍācārya), the author of the *Vārtika* on *Brahmasūtra-Bhāṣya* (not the one published in No. I, *Calcutta Sanskrit Series*) (first part of the seventeenth Century).

7. Nyayamṛta-saugandhya—An abstract of the *Nyāyāmṛta*, *Advaitasiddhi*, *Taraṅgiṇī* and *Gauḍabrahmānandī*, and a criticism of the *Gauḍabrahmānandī*, known as the *Pañcagranthī* by Vanamālī Miśra (belonging to the latter part of the seventeenth Century). Published for the first time.

8. Vittalesopadhyayī—A lucid, elaborate and comparative commentary on *Gauḍabrahmānandī* and a criticism of the *Nyāyāmṛta-saugandhya* etc., by Viṭṭhaleśopādhyāya (last part of the eighteenth Century).

9. Saugandhyavimarsa—A Critical Study of the *Nyāyāmṛta-saugandhya* by the Editor, MM. Anantakrishna Sastri,



निरतिशयशौर्यौदार्यादिगुणगणजीवातु-लोकमान्य-सरस्वत्यपरावतार-सर्प्रभृतिनानाविधविरुद्धभूषणादि-
सकलविधवर्णनयथार्थपात्राणाम्, स्वपुत्राविशेषमस्मत्परिपोषणेन, पूर्वोत्तरमीमांसाध्यापनव्यव-
स्थापनेन, अस्मदाद्यतनिखिलकार्यजातप्रोत्साहनेन च चिरोत्तमर्णानाम्, स्वात्मज-
कल्पमद्रपुरसंस्कृतमहाविद्यालयद्वारा जन्मान्तरप्रदानेन पितामहचरणानाम्,
स्वनामधन्यानाम्, स्वयशःशरीराणाम्, स्वीयमद्रपुरसंस्कृतमहाविद्यालय-
द्वाराऽध्यात्मविद्यायाः, स्वपितृनामाङ्कितवेङ्कटरमणवैद्यशाला-
द्वाराऽऽयुर्वेदस्य च जीर्यमाणस्य चिरायुष्यप्रदानेन
समस्तं भारतवर्षमधमर्णं कुर्वाणानां च
वि-कृष्णस्वाम्यार्यवर्याणां स्मरण-
मुपलक्ष्य सादरमिदं समर्प्यते
भगवच्चरणयोः ॥

INTRODUCTION*

The salient features of Indian Thought (with but a single exception) are not lost in obscurity. The fundamental doctrines, as set forth in the different orthodox and heterodox philosophical systems, such as Sāṅkhya, Yoga, Vaiśeṣika, Nyāya, Pāśupata, Pāñcarātra, Jaina, Bauddha etc., are too clear and unambiguous to leave room for much misunderstandings among scholars. Of course, differences in minor details there may be ; and such differences actually have given rise to various schools and sub-schools (prasthānas or departures as they are usually termed) in almost all the philosophical systems enumerated above. But the different schools and sub-schools of each system generally agree on certain essentials ; at the least, they, with all their minor differences, unanimously seek to establish the main thesis which constitutes the very basis of the system.

The Vedānta, on the other hand, has a different history. It is easy for us to assert without any fear of contradiction, that the Sāṅkhya in spite of all its subdivisions is essentially dualistic in character, or that the Vaiśeṣika system endeavours to give an intelligible account of atomistic pluralism and so forth. But we can never be so definite about the central doctrine of the Vedānta.

Bādarāyaṇa himself did not assert in so many words that the Vedānta system may be divided into different schools such as Dualism, Qualified Monism, Absolutism etc. It is extremely difficult for us to ascertain in the present state of our knowledge what Bādarāyaṇa himself really was—a Dualist, a Qualified Monist or an Absolutist, pure and simple. All that we can gather on the point is this : in the works of Sāṅkhyas the Vedānta view of *avibhā* is often seen to be criticised.—There, the reference is undoubtedly to the purely Non-dualistic viewpoint as the criticisms of the opponents clearly point out. In the works of the Buddhists also the views of the Advaitins alone are referred to as the *Anupaniṣada* doctrines. The Naiyāyikas and the Mīmāṃsakas likewise refer to the Advaita position alone as the Vedānta standpoint.

But we are still left in the dark whether Bādarāyaṇa also subscribed to the views of the Sāṅkhyas, Buddhists, Mīmāṃsakas and Naiyāyikas, in respect of the Vedānta as pointed out above. As we shall show later on, a majority of modern oriental scholars is against holding that Bādarāyaṇa was an Absolutist. There is no unanimity of opinion even among the present-day champions of the different Vedantic schools as to what Bādarāyaṇa had really in view while composing the *Brahmasūtra*. Each claims the view of his own school to have been originally

* I am very grateful to my esteemed friend and pupil Śrīmān Asokanath Bhattacharya M. A., Vedāntatīrtha who has been of incalculable help to me in rendering the ideas into English.—A. K. SASTRI.

in the mind of the ancient seer. Some say it is Pure Dualism. Others contend that it is simultaneous Dualism and Non-dualism. Still others hold that the Vedānta preaches Qualified Monism. While a fourth school maintains that the Vedānta advocates the doctrine of Unqualified Non-dualism or Absolutism. Besides these, there are also several minor schools, holding divergent views on the subject. And the reader is at a loss to understand which of these theories is to be accepted and which rejected.

It is accepted on all hands that the Vedānta Philosophy takes its stand on “*the end*” or “*the essence*” of the Veda. Majority of modern Western scholars contends that the Vedānta system should be regarded as mainly monistic in tendency, if the denotation of the term “Vedānta Philosophy” is not extended to include the *Brahmasūtra* of Bādarāyaṇa also. These modern scholars are also of opinion that the monistic interpretation is not faithful to the *Brahmasūtra*. The philosophy of Bādarāyaṇa, they assert, is more closely related to the doctrines of Dualism, Qualified Monism etc., than to Advaitism. According to them, “the philosophy of Śaṅkara would, on the whole, stand nearer to the teachings of the Upaniṣads than to the Sūtras of Bādarāyaṇa.” (*) This position of the modern oriental scholars is, however, in direct conflict with that of the ancient masters, who, without a single exception, affirm that the Upaniṣads, the Bhagavadgītā and the *Brahmasūtras* are not divergent in their teachings, from one another. In their view, *three* form a compact whole. Of course, these commentators—the pioneers of the different schools of Vedānta—have not all developed the same view. Thus, while one commentator holds that the *three prasthānas* (**) harmoniously reflect dualistic tendencies, another comes forward with the assertion that Qualified Monism forms the nucleus of the teachings of the *prasthānas*. The Monists, on the other hand, believe that the teachings of the *three prasthānas* are to be interpreted in the light of pure Absolutism. For the ordinary reader, it is not an easy question to settle which of these traditional interpreters can be safely accepted as a reliable guide to the right understanding of the Sūtras.

The Upaniṣads are mainly accounted to be monistic in their tendencies. The Upanisadic passages, dealing with the various forms of worship of One Personal God or a number of His manifestations, may be well explained with reference to the world-appearance which endures till the moment of Supreme Realisation. The entire plurality of appearance is nowhere denied by the Absolutists, who only emphasise the phenomenal nature (empirical reality) of the multiform world. So the absolutist interpretation of the Upaniṣads satisfactorily provides scope for the *saguṇa* passages. If, on the other hand, the absolutist

(*) S. B. E. Vol., XXXIV, P. CXXVI.

(**) The Vedānta system of Thought may admit of three divisions : (1) the *Śruti prasthāna* consisting of the Upaniṣads, (2) the *Smṛti prasthāna* consisting of the Bhagavadgītā and (3) the *Nyāya prasthāna*, consisting of the *Brahmasūtras*.

position of the Upaniṣads be not accepted, the *nirguṇa* passages (which seek to posit the Absolute as the One Ultimate Reality-without-a-second) become utterly meaningless. Even by the farthest stretch of imagination these *nirguṇa* passages cannot possibly be conceived to refer to a Personal Deity or His numerous manifestations. A considerable amount of text-twisting becomes necessary to divest these passages of their absolutist character ; otherwise, these are to be left out as totally unmeaning. *Ultimate* Unity never clashes with *apparent* multiplicity ; and hence a full and satisfactory explanation of all Upanisadic passages is possible from the Advaita standpoint alone. The non-monistic standpoints, however, offer only a partial explanation of the Upaniṣads. They fail to give a rational interpretation of the passages containing monistic ideas. Thinkers with a logical mind, therefore, prefer the monistic interpretation of the Upaniṣads to the pluralistic ones. And a vast majority of the Western scholars, too, endorses the view that the Upaniṣads are mainly monistic in their tendencies. .

The question arises whether the Bhagavadgītā can be actually regarded as an authoritative text of the Absolutists. A logical examination of this question may serve as a very suitable introduction to a work like this, where both Dvaita and Advaita polemics reach their climax. Of course, tradition makes this sacred text, the *Smṛti prasthāna* of the Vedānta system and claims for it an intermediate position between the Upaniṣads and the Brahmasūtras. To be brief, it is traditionally regarded as preaching of the Monism of the Upaniṣads under the garb of the Theism of Religion. We shall take up the point for a critical examination, later on.

The next question, which confronts us, is also important. For the last seven centuries (i. e., from the 14th century A. D., till to-day) the thinkers of the Dualistic and Non-dualistic schools have been openly at variance, and this dispute between Dvaita and Advaita thinkers has served to enrich the polemical literature of Indian Philosophy in general.

Now, a question may be raised, what are the salient points of difference which sharply mark off the Advaita school from the Dvaita. Curiosity naturally impels us to enquire how this wordy warfare has progressed through these long centuries. A detailed study of the continued attacks and counter-attacks of these two rival schools of Vedānta would be welcome (as a great treat) to the intellectualists of the present day ; and so we propose to give in the Introduction a comprehensive survey of the arguments put forward by the authors of the *Nyāyāmṛta*, *Advaitasiddhi*, *Taraṅginī*, *Laghūcandrikā*, *Nyāyāmṛta-saugandhya*, *Nyāyāmṛta-saugandhya-vimarśa* etc.,—the texts of which are presented to the reader in the present edition.

The Advaita standpoint was first subjected to the most violent and uncompromising criticism by Vyāsātīrtha in his *Nyāyāmṛta* which is usually regarded as the fountain-head of the polemical literature of the Mādhva dualists. The

vindication of the Advaita position was then ably undertaken by Madhusūdana Sarasvatī whose *Advaitasiddhi* contains trenchant counter-attacks on the Mādhva position. These two works, together with their several commentaries and sub-commentaries, constitute, so to say, the very basis of Neo-vedantism. Without a thorough study of these works, no student of Indian Philosophy can profess to have specialised in the Vedānta.

The development of philosophical thought in past and present India should be considered in its *two* main aspects :—

- (1) topical (*Adhikaraṇa prasthāna*) and (2) polemical (*Vādaprasthāna*).

An *adhikaraṇa* is a complete argument treating of one subject. It consists of *five* members :—

- (i) *Viśaya*—the subject or matter to be explained,
- (ii) *Viśaya* or *Samśaya*—the doubt or question arising on that matter,
- (iii) *Pūrvapakṣa*—the *prima facie* argument concerning it,
- (iv) *Uttara* or *Uttarapakṣa* or *Siddhānta*—the answer or demonstrated conclusion,
- (v) *Saṅgati*—pertinency or relevancy.

The subject, treated by an *adhikaraṇa* is generally mentioned in one or more Upanisadic passages which are technically called *viśaya vākya*. These Śruti passages, therefore, constitute the basis of *adhikaraṇas* (topics, sections).

Vāda (polemical discussion), on the other hand, is not directly concerned with the passages themselves, but seeks only to determine their true significance. It is a type of inference which proceeds by means of the free use of syllogisms. These syllogisms, again, consist of *five** members :—

- (i) *Pratijñā*—the proposition,
- (ii) *Hetu*—the reason,
- (iii) *Udāharaṇa*—the explanatory example,
- (iv) *Upanaya*—the application,
- (v) *Nigamana*—the statement of the conclusion.

Vāda aims at the ascertainment of truth, and is indispensable for removing the *prima facie* impression of its impossibility or for counteracting a definite misconception about the point at issue. It derives the true conclusion by lending its support to other parallel truthful assumptions and by exposing the fallaciousness of contradictory reasonings. Or, in other words, the *Adhikaraṇa-prasthāna* has for its basis the *Śravaṇa-vidhi*, while the *Vāda-prasthāna* depends upon the *Manana-vidhi*. In the matter of an enquiry into the nature of *Dharma*, we find that *Dharma* is not physically existent, and as such it cannot be apprehended through the senses. Nor can this *Dharma* be intuitively realised, for its nature is more practical than speculative. *Śravaṇa-vidhi* (injunctions of mere study

* Or three according to the Mīmāṃsakas, Vedāntins. (Vide, *Vedāntaparibhāṣa*, pp. 157)

contained in Vedic passages) is the supreme authority on *Dharma*, where *Manana-vilhi* (injunctions of logical discussions) finds no independent position at all. The philosophical speculations found in this connection are subordinate to the practical ritualistic aspect. Perception, inference and other sources of knowledge (*pramāṇas*) fail to determine the fact that only such and such acts are the acts of religious duty, while the rest are not. Such knowledge is derived from the Vedas alone. In the case of an enquiry into Brahman, mere study of the Scriptures is not regarded as sufficient to bring about the desired Supreme Realisation. No amount of Vedic study can possibly cause the spiritual awakening in man. Of course, we do not mean to say that Vedic study should be eschewed by all aspirants after Liberation. No, that would indeed be a foolish procedure leading to disastrous results. *Śravaṇa* is certainly the first essential step towards God-vision. It enables the *Sādhaka* to derive a general knowledge of the end he is seeking. The information, thus gained, is only second-hand ; and as such may satisfy the demands of our intellect, but never the hankerings of our soul. Without personal testimony, the doubts, which assail the mind, cannot be dispersed. For this the service of *Manana* (discussion) is requisitioned. It is only when the mind settles down in deep and peaceful meditation after *Śravaṇa* and *Manana* that the realisation of the ultimate unity of the individual self with the Universal Soul is achieved. Thus a complete knowledge of *Dharma* is attained only by a thorough study of the Vedas ; but the true knowledge of Brahman cannot be brought about by Vedic study (*Śravaṇa*) alone. Over and above, *Manana* and *Dhyāna* are also necessary for the realisation of the Absolute. And it is for this reason, *Vāda* (discussion) has been enunciated as an essential factor in the enquiry into Brahman, while in *Dharma-jijñāsā* it finds no place at all.

When the nature and the scope of the subject is once fixed by topical discussions, polemical discourse starts. This is the usual procedure observed by all orthodox commentators. To take a concrete example, there are passages in the Upaniṣads like—‘*Tat tvam asi*’ That thou art (Ch. Up. VI. 8) etc., which are replete with clear and direct references to Brahman. The Advaitins take the aid of the Sūtra ‘*Tat tu samanvayāt*’ (Br. Sū. I. 1. 4) to interpret all such passages as referring to the Absolute. To be precise, they infer that the Absolute constitutes the true purport of the entire Scripture, from the testimony borne by the *nirguṇa* passages as cited above. And herein begins the traditional dispute between the Dualists and the Non-dualists,—the former contending that the Absolute can never be the true purport of the Śruti. This dispute began about seven centuries ago and even at the present day its vehemence has not abated much. Every student of Indian philosophy ought to be grateful to the distinguished authors of the *Nyāyāmṛta* etc., whose active interest in the support of the doctrines of their respective schools is mainly responsible for the development of the polemical literature of the *Veḍānta*.

The Upanisadic passage '*Tat tvam asi*' and the Bādarāyaṇa-Sūtra—"*Tat tu samanvayāt*" are the two main pillars which support the Monistic doctrine. Thus do they argue. The Śruti passage in question clearly urges the identity of *Tat* and *Tvam* i. e., of the Universal Soul and the individual self. So this passage has an unmistakable reference to the Absolute, which transcends the distinction of subject and object. The Sūtra, again, makes Brahman the true purport—the only aim of all Upanisadic passages including the passage just referred to. So it must necessarily be admitted that the Sūtra also points to the same Absolute which is referred to in the passage—'*Tat tvam asi*'. Wherever in the Upaniṣads a direct or an indirect reference to Brahman is met with, the same must be interpreted to refer to the one Supreme Reality on the strength of this particular Sūtra. That this Reality is one-without-a-second, has been definitely established in the passage—"*Ekam evādvitīyam*" (Ch. Up. VI. 2). If unity alone is regarded as true, multiplicity must necessarily be untrue ; for unity and multiplicity are mutually contradictory.

It may be urged that this conclusion of the Advaitins forfeits all claims to be a metaphysical enquiry into the nature of Brahman. The oppositionist may reasonably ask—Are the two Brahman identical —(1) the Brahman which has been represented as the object of enquiry, and (2) the Brahman which is regarded as the true purport of the Scriptures ? The problem seems to be rather confusing. Brahman—the Absolute—cannot be logically asserted to be an object of enquiry. For the very act of enquiry presupposes a subject-object relation. To remove such confusions and misapprehensions, Śaṅkara found it necessary to write his famous '*Alīkhyāsa bhāṣyā*', in which he has attempted to prove the falsity of all appearances which are superimposed on Brahman. It now remains for us to give a concise account of the method whereby the Monists seek to establish this falsity of all appearances.

The Dvaitins, on the other hand, adopt a diametrically opposite view. In their opinion, this world is a world of reals, and consequently there is an eternal difference between the individual selves and the Lord. They depend upon the Upanisadic passages, containing dualistic or pluralistic conception, for the justification of their own position. One may naturally ask in this connection—"what shall we do with the passages which speak clearly of the Absolute ? How do the Dualists interpret them ?" The answer is—the Dvaitins lay a greater stress on the *saguna* passages as containing positive references to the Lord. *Nirguṇa* passages are construed by them in such a manner as to yield a modified negative sense. They, too, call Brahman without-a-second (*advitīya*), but not exactly in the same sense as the Advaitins do. They interpret the passage—"Brahman is one only without-a-second"—to mean that the Lord is "unsurpassed in excellence and without an equal." Similarly, the term '*Nirguṇa*' is interpreted to convey the idea—"devoid of such qualities as are fit to be abandoned (*heuguna*)."
So

the expressions '*Nirguṇa*' or '*Advaitya*' cannot adequately prove that the Lord is quality-less Absolute, or that there is no other reality besides Him.

There is, however, one point to be noted in this connection. The Advaitins have taken great pains to prove the falsity of all appearances. But this denial of the ultimate reality of the world is not a mere hobby on their part. In order to establish the Absolute as the only Ultimate Reality, they have no other alternative but to reduce the entire world to a mere appearance. They eliminate *many* to emphasise the *One*. They do not put forward idle theories for the sake of mere satisfaction of intellectual vanity, but are impelled by the highest spiritual motive in establishing their famous world-negating doctrine of unreality.

The Dvaitins, on the contrary, have no such object in view. When they postulate a Personal God with the entire world of reals depending on Him, their object is not so much a clear enunciation of their own position as a mere opposition of the Advaita position. They affirm the reality of the world only to establish the Qualified nature of the Lord.*

This, in the opinion of the Advaitins, is absolutely unnecessary. The world is full of merits and demerits. The merits may be asserted as true to justify the *saguṇa* nature of Brahman. But why should the faults be also posited as true? Faults, demerits and imperfections do not sully His nature, which is ever adorned with the sublimest virtues and highest qualifications only. Even the sturdiest champion of the Dvaita position would hesitate to admit Brahman to be tainted with faults. Secondly, we do not find any necessity to establish the reality of the *guṇas* of the world to maintain the position that the Lord possesses a Qualified nature. The Advaitins, too, do not deny a qualified aspect of Brahman. Their only contention is that besides the qualified aspect there is also a higher transcendental aspect of Brahman. The Upaniṣads speak of both these aspects. But the existence of *saguṇa* passages in the Śruti is no warrant for the assumption that there can be no transcendental aspect at all. The Upaniṣads nowhere declare that the qualities found in God are to be regarded as eternal; on the other hand, the passages referring to the quality-less Absolute, clearly imply the non-eternal character of these qualities. How then can Brahman be logically regarded as eternally qualified in nature? Then, again, even if we accept the view that Brahman is *Saguṇa*, we do not find any necessity to establish the reality of the entire world. The only motive of the Dualists in acknowledging the reality of the world is a strong opposition to the Absolutist standpoint.

The Advaitins follow a constructive policy, inasmuch as they do not so much intend to demolish the views of others as to establish their own. A careful perusal of the Advaita polemical works, like the *Advaitasiddhi*, will convince the reader that nowhere do the Monists assume the aggressive. But the same

* Nyāyāmṛta-saugandhya. (pp. 6)

cannot be said of the Mādhvas. They delight in challenging every statement of their opponents, no matter whether this statement be logical or dogmatic. Let us take a concrete instance. The Advaitins offer a literal explanation of the famous 'advitīya' passage. The Dvaitins, on the other hand, resort to the device of text-torturing to make the sentence yield a meaning contradictory to the plain literal one. To be precise, the policy of the Mādhvas is not so much constructive as destructive, as their polemical works (*Nyāyāmṛta* etc.) clearly show.

The polemical works of both these antagonistic schools of Vedānta (such as the *Nyāyāmṛta*, the *Advaitasiddhi* etc.) proceed to discuss in main the question of the falsity of all appearances with the help of a set of syllogistic inferences, each of which consists of three terms—the major, middle and minor terms. Now, the Mādhva works—*Nyāyāmṛta* etc.—are in favour of positing the world as one of reals, while the Advaita treatises—*Advaitasiddhi* etc.—vehemently deny the reality of the world.

Reality and falsity of the world would certainly be mutually contradictory, if by the term 'reality' we are to understand the highest order of reality. Mādhva dualists do admit the absolute reality of the world. The Advaitins differ from them in holding that the reality of the world is not at all absolute. The world is not a world of reals but only appears to be so. The world has no independent existence of its own. It is ever sustained or supported by an underlying Cause or Being from which it can never remain separated. The reality, that the world appears to possess, is in fact the borrowed reality of this *underlying ground*. The reality of the underlying Substratum is superimposed on the world, due to an erroneous identification of the two (i. e., substratum and the world). So absolute reality cannot be predicated of the world. This absolute reality belongs only to its Substratum ; but the world is not the substratum. The reality of the world is only superimposed. This superimposed reality is, in the view of the Advaitins, a synonym for falsity. Thus falsity and reality do not clash with each other, as both of them are not situated in the same place. The former belongs to the world, while the latter is associated with the Substratum—Brahman. This is the view of one sub-school of the Advaitins, viz, the upholders of the doctrine of one Reality (*Ekasattavādins*).

Another subschool contends that both falsity and reality may be equally predicated of the world. In this case, falsity and reality are not mutually contradictory. As we have already seen, the world can never stand separated from its underlying Substratum, which however, requires no second basis to take its stand upon. Thus the Substratum alone belongs to the highest order of Reality—it is the Reality of reals. And the phenomenal world, in comparison with this underlying Absolute Reality, is to be designated as *relatively real*. Now 'falsity' in this context means 'want of absolute Reality'. The world does not possess the absolute Reality, which the Substratum i. e., Brahman possesses and hence

can be reasonably called false. Again, the world may be described as real, inasmuch as its existence is not sublated, so long as the Universal Redemption does not take place. To an individual also, the world appears to be real till the moment of bodiless Spiritual Realisation. This relative reality can be predicated not only of the phenomenal world, but of illusory and dreamland objects also. To take the stock example, the shell-silver (shell appearing as silver), too, is to a certain extent real ; since its reality is not contradicted so long as it is perceived as silver. There is, however, some difference between the phenomenal world and illusory objects, though both may be said to be relatively real. *The difference is one of mere degree and not one of kind.* The illusions do not possess the same stability as the phenomenal world. Dr. Das Gupta has very clearly put it :—

*“The world-appearance is not, however, as illusory as the perception of silver in the conch-shell, for the latter type of worldly illusions is called prātibhāsika, as they are contradicted by other later experiences, whereas the illusion of the world-appearance is never contradicted in this worldly stage and is thus called vyāvahārika (from vyavahāra—practice)”.**

Thus we see that neither the phenomenal world, nor the illusory objects can be called definitely non-existent. All of them are to a certain extent real, though all may not possess the same degree of reality.

“To return to the phenomenal world, we have seen that it retains its relative reality till the moment of Universal Redemption, attendant on Supreme Spiritual Realisation. Before this period, the empirical reality of the world-appearance is never contradicted even for a moment. So the Dualists and the Non-dualists agree in declaring that the world is real for all practical purposes of life”.

Now, the question arises, whether the world-appearance is never contradicted even for a moment. The general contention against the Advaita doctrine of the falsity of the world-appearance, is that it goes against our actual experiences, since, in every experience, we are convinced of the actuality of the world around us. Taking advantage of this, the Dualists challenge the Advaita position. But they forget that the Advaitins never deny the existence of the world at the time of its perception. They hold that as long as the world-appearance continues it may be regarded as real. But this appearance will not go on *ad infinitum*. A time will come when this show will cease. The Advaitins postulate their doctrine of the falsity of the world with reference to this stage of the cessation of the world-show. And the perception of the reality at the present stage is in no way contradictory to this future stage of sublation.†

Again, the question arises, whether the world-appearance will continue even after the Spiritual Realisation. And herein begins the traditional dispute of the two rival schools.

Das Gupta, History of Indian Phil. Vol. I, pp. 445-446.

Vide, *Bhāvibūdhapāṭi*, Advaitasiddhi, N. S. edition (p. 329).

In the view of the Advaitins, the mutual superimposition of the world and the Ultimate Reality continues till the moment of God-vision ; but after the Spiritual Realisation the erroneous identification of Truth and falsity terminates for ever. The Śruti passages, declaring the reality of the world, have to be construed as having reference to the empirical stage,—while the passages, hinting at the falsity of the world, are to be interpreted as referring to the transcendental stage. Or, in other words, the passages, declaring the reality of the world, are not to be taken too literally, as they constitute the *prima facie* view, and as such clash with the spirit of Absolutism. The real conclusion of the Advaitins is supported in full by the passages affirming the falsity of all appearances.

The Dvaitins, however, adopt a contrary procedure. The passages, containing an idea of the falsity of the world, are most damaging to their doctrine ; and so they are forced to interpret these passages in a manner which may not compromise their fundamental position. But their task is much more difficult than that of the Monists. Advaitins may easily escape self-contradiction by stating that the Upanisadic statement of the reality of the world implies mere relative or empirical reality and not absolute Reality. But the Mādhvas cannot hope to escape the same charge of self-contradiction by adopting a similar device. They cannot reply that the falsity of the world, so unequivocally stated in so many Śruti passages, refers only to a relative falsity. That would be embracing the Advaita creed ; for the Monists have nowhere rejected the world-appearance as completely non-existent.

Moreover, these Dualists offer a very curious interpretation of the celebrated Upanisadic passage,—“*Vācārambhaṇam vikāro nāmadheyam etc.*” (Ch. VI. 1.), which declares the possibility of the knowledge of *all* through the knowledge of the *one*. The teachers of the Dvaita system seriously opine that *the knowledge of all things can be obtained by the mastery of one language alone—viz., Sanskrit*. We really admire the wonderful ingenuity of the Dualistic teachers and unhesitatingly admit that they have accorded to the language of the gods the highest position of honour conceivable. But in doing so, they have only honoured one to whom honour is due.*

Let us now take into serious consideration, whether this far-fetched interpretation brings out the real significance of the proposition contained in the Sacred Text cited above. According to the Advaitins, the passage means that every transformed effect is false, while the cause alone is true. Excepting a new name and form, the effect cannot claim any substance for itself. The sustaining substance or substratum is the cause. So the plain and literal meaning of the passage comes to be :—

* After doing so much honour to the Sanskrit language, Vyāsātīrtha elsewhere denies its importance altogether in the matter of discussions. He says that disquisitions may be carried on equally in Sanskrit or in Vernacular—(Samskr̥tārūpeṇa vā bhāṣārūpeṇa vā etc.). So the knowledge of Sanskrit is not essential in a dispute. P. 33.

If the cause becomes known, the whole aggregate of effects is also known, since the effects have no independent existence of their own, or in other words, these are false.

Now, a question may be raised—what precisely is the nature of this falsity, over which there is so much dispute between these two rival schools? An object is said to be false, if in the wordly stage it is perceived to possess two different forms. One of these is the form belonging to the materials out of which it is created; and the other is the form appearing in the object (i. e., not derived from its material cause). But as we have already spoken, this double aspect is perceptible only from the empirical point of view. Seen from the metaphysical standpoint, it possesses but one form—viz., that of its material cause. Its own apparent form vanishes at that stage. To be a little more precise, an object which has no separate existence of its own, independent of its material cause, is to be regarded as false. Absence of an indigenous form, apart from that of the material cause in the metaphysical plane, is the precise conception of falsity or phenomenality, as the Advaitins call it.

In the classics of mediaeval Advaita Literature, viz.,—*Pañcapālikā*, *Viraraṇḍa*, *Nyāyamakaraṇḍa*, *Citsukhī* etc.,—the monistic thinkers of India have endeavoured a good deal to establish the falsity of all appearances.

In the Dvaita school a counter-movement was set afoot by the Mādhva philosophers. Vyāsātīrtha, the celebrated Mādhva dialectician, who flourished about a century after Ānandatīrtha (better known as Madhvācārya—the founder of the Mādhva school), wrote a work named *Nyāyāmṛta*, in which he has attempted a searching examination of the Advaita views. He has divided the work into several sections in which topics are arranged serially in the form of questions and answers.

The very first topic, he takes up for a polemical discourse deals with the vexed question of the phenomenality of the world. In the course of his analysis of the problem he takes care to elucidate the principles of the Advaita position first in detail; and it behoves the Advaitins to remain ever grateful to him for the masterly and accurate manner in which he has interpreted their philosophy.

One thing should be noted in this connection. In stating the Advaita position, Vyāsātīrtha is found to have taken recourse to the statement of a conflicting testimony (*vipratipatti*) on the eve of every topical discourse. Of course, he does not regard this step as essential for any dispute. But still he has adopted the method only to repeat the Advaita position *verbatim*. And he holds that even the Advaitins have introduced this innovation into their system only in imitation of the Nyāya method.* Vyāsātīrtha regards these technicalities as

* "The state of doubt is said to arise from conflicting testimony (*vipratipatti*), as when

absolutely unnecessary ; for any dispute may be carried on in the vernacular (*bhasārūpeṇa vā*) also without the help of the Sanskrit language even—not to speak of the rigid technicalities of Nyāya. In every dispute the aim of which is the ascertainment of truth, *three* things are absolutely needful—two disputants (*vādin* and *pratīvādin*) and the referee or the umpire (*madhyastha*). The umpire generally opens the question and asks either of the disputants to support only one side of it. It is his duty to allot only one side to each of the disputants, so that the debate may proceed smoothly. The statement of the question by the umpire is technically known as the *vipratipatti* (conflicting testimony). It is of the nature of doubt, as contained in the following statement—‘*There is a doubt if the world is false or not*’. It is only when the *vipratipatti* is stated that the debate can begin, since no discussion is possible where there is no doubt at all. The disputants naturally entertain no doubt as regards their own respective positions. So they are not likely to enter into a dispute unless impelled by a logical doubt. The doubt thus raised may equally assail the minds of an audience, the umpire himself and the rival disputants as well. If the discussion begins without a logical doubt, it would be extremely difficult for the umpire to control the discussion or to give any pronounced judgment about the respective victory or defeat of either parties. So the importance of the statement of a logical doubt based on conflicting testimony at the beginning of a discussion cannot be over-estimated. With this object in view, the Advaitins have adopted the Nyāya method of stating a logical doubt as an essential factor of every discussion.

We do not really find any harm in the fact that the Advaitins have adopted the Nyāya method. The Mādhva philosophers were not their only antagonists. The Naiyāyikas, and in fact all Dualists who advocate the reality of the world-order, are equally hostile to the Advaitins. The dispute with them may be easily carried on in the Nyāya method. The mere adoption of a particular course of arguments does in no way clash with their fundamental position. So rationally speaking, the Advaitins cannot be subjected to any kind of criticism for the introduction of this innovation in their own system. It is for this reason that we find that the later Advaita dialecticians like Madhusūdana Sarasvati and others have tentatively extended their full support for this newly borrowed procedure in the standard treatises on Advaita polemics viz., the *Advaitasiddhi*, etc.

The psychological importance of the conflicting testimony has already been shown in detail. It raises the logical doubt, which in turn marks the starting point of a systematic discussion on the topic concerned. The systematic discussion (*vāda*) is necessary for the ascertainment of truth. Without it the dispute may degenerate into mere wrangling (*jālpa*) or even cavil (*vitandā*). The Advaitins,

therefore, are quite justified in adopting this course as an essential factor of all philosophical discourses.

The Mādhva philosophers, like the authors of *Nyāyāmṛta-taraṅgiṇī*, *Nyāyāmṛta-saṅgandhya* etc., on the other hand, contend that this procedure is a useless one. They want to impress upon the public that the statement of a conflicting testimony is not necessary in their system, as their final conclusions are all fixed for ever. There can be no doubt at all regarding these findings. To be precise, the Mādhvas in general, do not lay much stress on the utility of philosophical discussions. Their motive is mainly theological; inasmuch as they can easily rest contented depending on the Grace of the Lord for their Emancipation. No activity on the part of the aspirant after liberation is necessary for his deliverance. In these circumstances, discussions cannot have any important place in their system.

The Advaitins, on the other hand, controvert this view. Mere theoretical knowledge of the system is not sufficient to dispel all doubts. The ordinary man may obtain a systematic theoretical knowledge about the Advaita system by Vedic study. But his knowledge never attains perfection unless he comes to a stage of the Final Realisation through deliberation and deep meditation. So even the Advaitins in general, cannot claim to have no doubt at all regarding the findings of their own system. They do feel a certain amount of doubt (regarding the phenomenality of the world, etc.) constantly assailing their mind. And there can be no end to this doubt before the Spiritual Realisation.

So the contention of the Dualists that the statement of conflicting testimony (*vipratipatti*) is not necessary, is not tenable from the Advaita view-point. It may be that the Dvaita position is clear to the Dvaitins. But to the Non-dualists the Dualistic position may not sound agreeable at all. So in any case, the doubt is sure to arise; and hence there is nothing to withhold the discussion.

Even if we admit that the findings of the respective schools are fixed, we cannot summarily reject the importance of the conflicting testimony. It has been found necessary in every academical discourse. Otherwise, the opponents may shirk their points and the control over discussion will become impossible. An elaborate account of the findings of the Advaitins on the point is given in the *Siddhivākhyā*.*

The author of the *Nyāyāmṛta-kaṇṭakodhāra*, too, agrees with us on this point. He attaches no importance to the objections raised by the *Taraṅgiṇī* and other treatises regarding the propriety of the step. The author of the *Nyāyāmṛta-kaṇṭakodhāra* makes a flourish of impartiality in criticising some portions of the *Taraṅgiṇī* etc.,—treatises belonging to his own school.† And so his judgment on the point is not to be passed over without any consideration.

* *Siddhivākhyā*, pp. 40-41.

† A few of the passages, which contain such criticisms of the views of his own prede-

In syllogistic inferences in general, the conflicting testimony serves as the determining adjunct of the essential nature of the minor term (*Pakṣatāvacchedaka*). Even in the present discourse, all the Dualistic as well as the Monistic treatises are unanimous in one point viz., that in the inference of the phenomenality of the world, the *vipratipatti* has been used as the determinant of the essential nature of the minor term, for the sake of brevity, in order to exclude illusory objects (*prātibhāsika*), nonentities (*non-existent—alika*) and Brahman from the connotation of the minor term.

Now, a *pakṣa* (minor term) is the subject in which the predicate or that which is to be proved is doubted. The illusory nature of object is already determined to be false by perception *without* the help of inference. An illusory object is that whose apparent reality is contradicted even in this worldly stage by a careful perception of itself. Again, there is *no* doubt that the absolutely non-existent (such as hare's horn etc.) and the Ever Existent (Brahman) are not phenomenal.

If the *vipratipatti* be not employed to determine the essential nature of the minor term, in order to exclude illusory objects, nonentities and Brahman from the minor term, there will naturally arise several faults. Moreover, in the absence of the statement of the conflicting testimony the *three* following adjuncts of the minor term would be necessary to determine its essential character :—

(1) *To exclude illusory objects*—the minor term should be determined in the following way—"the thing which is not liable to sublation (*bādha*) except by the Realisation of the Self." The illusory silver etc., is liable to be contradicted merely by knowledge of its substratum (the shell etc.), which is different from Brahman.

(2) *To exclude the non-existent*, the following determining adjunct is necessary—"that which is capable of being cognized as existent." The *alika* is not subject to such a cognition.

(3) The determinant "other than Brahman" is to be added to *exclude Brahman*.

In the *Advaitasiddhi*, *Nyāyāmṛta*, etc., these *three* determining adjuncts have actually been used to fix the essential nature of the minor term.

The above discussion will reveal the exact nature of falsity as admitted by the Monists. This falsity does not attach to (1) the non-existent (*alika*) and (2) *Brahman*. The falsity of the illusory entities is already established by practical experience. These are different from both Brahman (*Sat*) and the non-existent (*asat*); or, in other words, these are neither existent nor non-existent i. e., false.

Then comes the turn of our minor term—i. e., the world. It is also different from both Brahman and the non-existent, and belongs to an indescribable category which is neither *sat* nor *asat*.

The world-appearance is not absolutely existent ; since it is *not* something which is not subject to sublation like Brahman. Neither is it absolutely non-existent, because it appears to exist.

The nature of the absolute Reality is such that it is not subject to sublation or negation at any time or place and at the same time, is existent. (Only Brahman is known to possess all these characteristics). The world only partakes of the second attribute (i. e., appears to be existent), but not the first. Absolute nonentity may be defined as the counter-entity (*pratīyogin*) of absolute non-existence which is never capable of being perceived as existent. In other words, these absolute nonentities are eternally subject to negation and can never possibly be cognized to exist. Self-contradictory notions, such as the son of a barren woman or the horns of a hare, are said to be absolutely non-existent. The following table will clearly show the respective nature of Brahman, world-appearance and the absolute nonentities (like hare's horn) etc. :—

(1) Brahman—*not* subject to negation or sublation at any time, and existent.

(2) Nonentities—subject to eternal negation, and non-existent.

(3) The characteristic, common to both Brahman and the world-appearance, is *existence*. The characteristic, common to both the *alīka* and the world-appearance, is liability to negation. Hence, the world-appearance may be inferred to be both existent and subject to negation or sublation.

From the above discussions, it will be positively clear that the Advaitins do not admit the identity of the phenomenal and non-existent objects. In these circumstances, the contention of certain modern thinkers that the Advaita doctrine of the falsity of the world-appearance would lead to the acceptance of the Buddhist theory of Nihilism, is absolutely fantastic. Even the Dualistic philosophers (viz., Vyāsātīrtha etc.), in their works (viz., *Nyāyāmṛta*, etc.), have openly acknowledged that Advaitism is *not* Nihilism.

They have frequently argued to the effect that if the Advaitins would insist upon advocating merely the absolute non-existence of the world-order, they would certainly be open to the charge of embracing the Nihilistic creed. These criticisms prove beyond the least shade of doubt that the older teachers of the Dvaita school were firm in their belief that the Advaitins were not Nihilists. And we have already made it clear that their conviction was not wrong after all, since the Monists do not stop with reducing the world to mere absolute non-existence. They also assert that, though subject to negation, the world-order at least appears

to exist. In other words, the world-appearance is not absolutely non-existent but is only phenomenal (*mithyā*).

This being the case, we wonder how the modern exponents of the Dualistic school (such as, His Holiness Śrī Svāmin, the present Revered Head of the *Uttarādimattha* and his followers) can affirm the fact that the Advaitins are really Nihilists. They contend that the Puranic texts "*Māyāvādam asacchāstram*" etc., (the doctrine of *Māyā* is identical with the Nihilistic creed),—have a pointed reference to Monism alone. By the term "*māyin*" they understand the Advaitins only, because they hold that the doctrine of *Māyā* was first introduced by the Advaitins.

A question may be raised here,—are these dualistic thinkers positive that the doctrine of *Māyā* was not postulated in any other system of Indian Philosophy? May we be permitted to ask them what is the real connotation of the term '*Māyā*'? In our opinion, all the schools of philosophy viz., *Sāṅkhya*, *Yoga*, *Viśiṣṭādvaita* and *Dvaita* etc., who advocate the doctrine of *Prakṛti*'s causality—may be equally designated as the upholders of the doctrine of *Māyā*. The only difference among these schools lies in their respective conceptions of the entity—*Māyā* or *Prakṛti*.* The existence of some entity called *Māyā* or *Prakṛti* cannot be denied by any of these schools. But certainly they do not agree in detailing the real nature of this *Māyā*. The *Māyā*, according to the Advaitins, has got two functions—(1) the power of veiling the real (*āvaraṇa-śakti*), and (2) that of projecting the unreal (*vikṣepa-śakti*). The rest of the schools, however, seek to differ from the Monists in this respect, inasmuch as they never admit the function of concealment as belonging to *Māyā*. They all agree in admitting the power of projection only as belonging to *Māyā*.

Now, it may be reasonably asked in this connection whether the Dualistic thinkers do really believe that the Advaita conception of *Māyā* constitutes the primary significance of the term. If they answer to the contrary, then the Puranic text cited above, cannot be interpreted to condemn the Advaita position alone as Nihilistic. It may equally affect all the systems that have admitted the existence of *Māyā* or *Prakṛti* in one form or another. If, however, the Dualists assert that it is the monistic conception of *Māyā* that should be regarded as the primary significance of the term, then also the Advaitins alone are not to blame. The term '*Māyā*' is not an invention of Śaṅkara and his followers. It occurs in the *Brahmasūtra* of Bādarāyaṇa† also. The Dvaitins, therefore, are obliged to

* All these schools are unanimous in their opinion that *Prakṛti* or *Māyā* is the really transforming material cause. Among the Advaitins, too, one school, (the followers of *Vivaraṇa*) agrees with this view. But the other school differs. *Vācaspati* only maintains that *Māyā* is the efficient cause (*nimitta-kāraṇa*) and not the transforming cause.

† *Māyāmātram tu kārtsnyenānabhivyaktasvarūpatvāt*—Br. Sū. III. 2. 3.

acknowledge that the *Bādarāyaṇa-sūtra* also corroborates the Advaita position regarding the phenomenality of the world. So the verse of the *Padma-purāṇa* should be taken to condemn the position of Bādarāyaṇa in the first instance.

Really speaking, the doctrine of Māyā, as admitted by the Advaitins, is not akin to Nihilism (*asacchāstra*) in any respect. We have already dwelt on this point at length to distinguish between falsity and absolute non-existence. The followers of the Mādhva Philosophy, on the other hand, may be called the *asad-vādins*, at least with reference to their conception of error; because they follow the theory of *Asat-khyāti* in every case of error. In explaining the psychology of error, they have invented a new terminology also—viz., *Abhinavānyathā-khyāti*. But what is there in a name? It may be given any name they like, but the fact remains unaltered. The Dvaitins have been abusing the Advaitins as Buddhists in disguise, on the basis of similarity of the Buddhist view to that of the Advaitins on certain points. They have taken into account the points of similarity alone, but have studiously avoided all reference to the points of dissimilarity which are far more numerous. The reasonable method of criticism is that we should not take a partial view of things. The Advaitins may agree in one or two points with the Buddhists by the adoption of a give-and-take policy. If this is regarded as a fault on their part, the Dvaitins, too, cannot possibly claim their immunity from the same. To take a concrete example, the Dualists admit the authoritative character of perception, and Cārvākas, too, do the same. Are we then to assume that on the basis of this one point of similarity, at least, the Dvaitins should be identified with the Cārvākas? This point has been elaborately discussed by the author of the *Vivaraṇa* and the fallacy of such arguments has been ably exposed by him.*

Let us now take into a detailed consideration what the precise meaning of the famous *Padma-purāṇa* text is. Some interpret the words as "The theory of Māyā is a false doctrine, a disguised form of Buddhism."** The concluding words of Śiva in the *Padma-purāṇa* are explained by these scholars to the effect—"That great system, the Māyā theory, is not supported by the Vedas, though it contains the truth of the Veda."† These interpreters have evidently followed closely in the wake of Yāmunācārya, the spiritual grand-father of Rāmānuja, and Vijñānabhikṣu to arrive at the aforesaid conclusion.§

If the aforesaid interpretation of the *Padma-purāṇa* text be accepted as the only accurate and rational exposition, then we shall have to construe the passage in the following manner :—

* Brahmasūtra-Śāṅkara-bhāṣyam, Calcutta Sanskrit Series No. I, p. 6.

** "Māyāvādam asacchāstram pracchannam baudham ucyate" (i. 14).

† "Vedārthavan mahāśāstram māyayā yad avidikam." (ibid).

§ In his *Siddhānta* Yāmunācārya remarks that, for both the Buddhists and the Advaitins, the distinctions of knower, known and knowledge are unreal. The Advaita

The term '*Māyāvāda*' (the doctrine of *Māyā*) is the subject (*uddeśya*), and both the terms '*asacchāstram*' (false doctrine) and '*pracchannaṃ bauddham*' are the two predicates (*vilheya*).

According to the above construction, mere adoption of the doctrine of *Māyā* would make any system, whatsoever, *asacchāstra* (preaching a false doctrine) and crypto-buddhistic. And if this construction is accepted, then how will the systems of Rāmānuja, Madhva, Bhikṣu etc., escape the very charge they are directing against the Advaitins, as already explained by us ?

Again, the above construction gives rise to a serious fault of construction viz., a split in the sentence (*vākya-bheda*). The predicates naturally give rise to two different sentences—

- (1) *Māyāvādam asacchāstram* ;
and
- (2) *Māyāvādaṃ pracchannaṃ bauddham*.

But we can easily avoid this flaw of composition by adopting the following construction :—

That doctrine of *Māyā* which is akin to Nihilism [*māyāvādam (yat) asacchāstram*], is a *rechauffé* of Buddhism (*pracchannaṃ bauddham*).

As we have already shown in detail, Advaitins are not in the least advocates of Nihilism. They adopt only the *Anirvacanīya-khyāti* and not *Asat-khyāti* in any circumstances.

As regards the second remark, we should like to point out that the Advaita system is not *avaidika*. It is a well-known fact that at every step it seeks to support its doctrine with reference to famous Upanisadic passages only, such as—those of the *Chāndogya*, *Bṛhadāraṇyaka* etc., but it has nowhere resorted to the practice of referring to absolutely unknown texts of the Śruti such as *Kātharāyaṇa* and the like.

However that be, Prof. Radhakrishnan says "there is no doubt that Śāṅkara develops his whole system from the Upaniṣads".*

It would be very curious to note that contrary to the tradition, thus referred to by the oppositionists of the Advaita system, there is a statement in the old *Prahasana* of the Pallava King Mahendravarman (first quarter of the 7th

traces them to '*māyā*' while Buddhistic subjectivism traces them to '*buddhi*' (J. R. A. S., 1910, p. 132).

Vijñānabhikṣu, commenting on the *Sāṅkhya system* observes :—

"There is not a single *Brahmasūtra* in which our knowledge is declared to be due to mere ignorance. As to the moral theory of *māyā* propounded by persons calling themselves Vedantists, it is only a species of the subjective idealism (of the Buddhist). That theory is not a tenet of the Vedānta."—S. P. B. i. 22.

Radhakrishnan, Ind. Phil. Vol. II, p. 472.

century A. D.)†, to the effect that it was Buddha who borrowed his ideas from the *Vedānta* and the *Mahābhārata* etc. The same idea is corroborated by Prof. Radhakrishnan also :—

*“A persistent misreading of India’s religious history is responsible for the prevalent view that Buddha’s faith is an alien one opposed to the Vedas. In our discussion of Buddhism we have repeatedly urged that Buddha developed certain views of the Upaniṣads. The inclusion of Buddha ‘among the avatārs of Viṣṇu’ means that he appeared for the establishment of the Vedic Dharma, and not for the undermining of it. There are no doubt similarities between the views of Buddhism and Advaita Vedānta, and this is not surprising in view of the fact that both these systems had for their background the Upaniṣads.”**

To come to our point, the aim of all polemical discussions has been acknowledged by the ancient masters to be the ascertainment of truth. The accurate statement of the opponents’ position without shifting the ground is an essential condition of all disquisitions. Thereafter the critic should direct his attacks towards the opponents’ arguments. But we regret to find that, generally in these days, when the followers of the mutually antagonistic schools meet for a *Śāstrārtha* (discussion for the ascertainment of the correct meaning of the Sastraic texts), they do not keep within the limits of Sastraic discipline. After the passing of the last of the Titans, the modern dialecticians of all schools have miserably failed to introduce any new problem for discussion. Instead of entering into an impartial polemical discussion, they generally stoop to cavil and wrangling.

The present degeneration of the mode of discussion adopted by the elders, makes one fact apparent to every thoughtful student of Indian Philosophy. It sets one to think seriously whether the development of Indian Thought has really come to an end. It pains us to think that such is really the case. But in the absence of any positive proof to the contrary, we can boldly declare that the life of Indian Philosophy is not yet extinct—that there is yet the progressive flow of thought among the Indian philosophers of the present day.

It only remains for us to point out that there may be a legitimate ground for establishing the similarity between the Buddhistic and Advaitic views. The

† “Vedāntebhyo gṛhītvārthān yo mahābhāratād api /
Viprāṇāṃ miṣatām eva kṛtavān koṣasaṁcayam //”

—Mattavilāsa (Prahasana), Trivandrum Sanskrit Series, p. 15.

Vide, Keith, Sanskrit Drama, p. 182. “He is known to be a contemporary of Cālūkyā Pulakeśin II, who came to the throne on 609 A. D.”—MM. Gaṇapati Śāstrin, Intro. to the work.

* Radhakrishnan, Ind. Phil. Vol. II, p. 472.

modern scholars like Prof. Tscherbatsky and Yamakami Sogen hold that the views criticised by Bādarāyaṇa, Śāṅkara, etc., as Buddhistic views, cannot be traced in the works of Nāgārjuna, Vasubandhu, etc., since Nāgārjuna does not posit the *Śūnya* as mere void, against which Śāṅkara has fought so much. Nor does Vasubandhu admit the momentariness of all knowledge—a view so severely scrutinised in the *Brahmasūtra*. On the other hand, these scholars claim to have proved that *Śūnya*, according to Nāgārjuna, means “unrestricted existence” and *Vijñāna*, according to Vasubandhu etc., is permanent. So these views are not at all conflicting with that of the Advaitins. In this way, the Advaitins may be described as Buddhists in disguise.

But we think that the original Buddhistic view was at first antagonistic to the Advaita theories. Subsequently it was gradually modified by later scholars to make it free from the faults pointed out by the Advaitins. This led to the slow advent of apparent similarity, between the two views. The older philosophers like Nāgārjuna, Vasubandhu etc., deserve the special thanks of all serious thinkers, for their wonderful mental subtlety. They felt no shame or hesitation in modifying their own doctrines on the lines suggested by the Advaitins by way of criticism. So there seems to be not much divergence between the Buddhists and the Advaitins on matters of philosophical discourse. The traditional dispute between these two schools may, therefore, be regarded as practically over. Similarly, the disputes between the Advaitins and the Naiyāyikas, Vaiśeṣikas, Mīmāṃsakas etc., seem to have reached their final termination. In course of discussions, Udayana speaks with reference to the *Advaitavāda*. He thinks that the value of the Advaita doctrine is far superior to that of *Nyāya*.

“*Kim ādrakavaṇijo vahitracinṭayā*” ?—*A ginger-merchant should not bother about a ship (full of valuable merchandise).*

Kumārila, too, thinks that the Vedānta is the final authority about the doctrine of the Soul—*Dr̥ghatvam etadviśayaś ca bodhaḥ prayāti vedāntaviśevanena* (the same fact will be clearly established and clearly understood by a perusal of the Vedānta).

Here the term ‘*Vedānta*’ certainly refers to Advaita Vedānta only ; for Kumārila makes the above statement with reference to the omnipresence of the Soul—a view not accepted by the Dvaitins. Similarly Prabhākara also has nothing but high praise for the *Advaitavāda*. He has opposed the doctrine only to inspire in the minds of the ordinary man, a faith in the value of actions ; but really he does not profess his antagonism towards it. This he has himself made abundantly clear.*

In the *Advaitabrahmasiddhi* also the final triumph of the *Advaitavāda* has been ably shown.

Even some of the modern European scholars seem to be heading towards Advaita. The following statements of Bradley would bear out our contention—

*“Causation cannot be continuous. For this would mean that the cause was entirely without duration. It would never be itself except in the time occupied by a line drawn across the succession. And since this time is not a time, but a mere abstraction, the cause itself will be no better. It is unreal, a nonentity, and the whole succession of the world will consist of these nonentities. But this is much the same as to suppose that solid things are made of points and lines and surfaces. These may be fictions useful for some purposes, but still fictions they remain. The cause must be a real event, and yet there is no fragment of time in which it can be real. Causation is therefore not continuous ; and so, unfortunately, it is not causation, but mere appearance”.**

The doctrine of causation, adopted by the Dvaitins, requires the divergent character of the cause and the effect. But Bradley's position is quite different. Like the Advaitins, he prefers to make the effect non-different from the cause. We are taking up the point later for a fuller discussion.

We hope, in course of time, the dispute between the Dvaitins will also meet with a similar end. If the present-day thinkers would only keep an open mind and sincerely aim at the ascertainment of truth by a careful study of the standard polemical works of both the schools, (presented to the public in this edition)—they would soon forget their innate animosity and try to appreciate each other.

The Dvaitins of the school of Mādhva think that the *Sūtrakāra* puts forward the view that Brahman is the efficient cause (*nimitta-kāraṇa*) only and not the substantive cause (*upādāna-kāraṇa*) also, inasmuch as there is absolute and eternal difference between the Lord and this world of reals.

Mādhvas find it against reason to hold that the non-intelligent product (i.e., the world) is produced from an Intelligent Cause (i. e., Brahman). The world is created out of *Prakṛti*, which is ever distinct from Brahman, who is thus only the Efficient Cause of the world. Thus the theory that Brahman is only the Efficient Cause, is based upon the doctrine of absolute and eternal difference or Dualism.

Now let us examine the passages of the Upaniṣads, the verses of the *Bhagavadgītā* and the aphorisms of Bādarāyaṇa to see how much these texts favour the view of the Dvaitins.

Let us begin with the famous Chāndogya passage—“*Tad aikṣaṭa bahu syām prajāyeya.*” (Ch. Up. VI. 2. 1. 2.)—“It (Being) thought—“may I become manifold

* Bradley, *Appearance and Reality*, Edition II, p. 61

and be born." The passage reveals the fact that Brahman—designated by the term 'unrestricted Existence' or 'Being' (*Sat*), which is also the Universal Cause, manifests Itself in the form of the multiform world. This Brahman, according to the Dvaitins, is merely the Efficient Cause. But an efficient cause is such as by nature can never assume the form of the effect. The potter never changes himself to the shape of the pot produced. So it is extremely difficult to find in the above Śruti passage a support for the Mādhva doctrine that Brahman is the Efficient Cause alone.

Mādhvas, however, explain the passage in their own original manner, so that the charge of irrelevancy may not be directed against them. We give the substance of their interpretation here.

Take, for example, the verse uttered by *Duṣyanta* in the drama *Śākuntala* :—

“Yena yena viyujyante prajāḥ snigdheṇa bandhūnā /
Sa sa pāpāḥ¹ rte tāsāṃ Duṣyanta iti ghūṣyatām” // (Ś. Act VI. 23)

In this expression, *Duṣyanta* declares that he himself would become the friend lost by his subjects. The significance is that *Duṣyanta* would simply act as the lost friend to each of his subjects. By the farthest stretch of imagination even, the sentence cannot be taken to mean that *Duṣyanta* would materially transform himself into the shape of the departed friends. Similarly here in the Śruti passage, too, the Lord cannot be regarded as being born anew in the form of many individuals. The Lord is without birth and death. How can He, therefore, give up His own Immortal Form and assume the mortal forms of the individuals of the world? The root *as* (to be) does not signify here origin or re-incarnation. It simply implies the assumption of the functions belonging to the different individuals. So the above Śruti passage should be construed to mean that the Lord desired to do the works of the many, and *not* that He was born in the form of the many. So there can be no harm in regarding Brahman to be the Efficient Cause alone even on the basis of the Śruti passage quoted above.

The *Brahmasūtras* also, the Mādhvas think, support their theory. In the famous Sūtra “*Tad ananyatvam ārambhaṇaśabdālibhyaḥ*” (II. 1. 14.), the Advaitins hold that the effect is non-different from the cause; or, in other words, the effect has *no* existence of its own apart from that of the cause. Now, Brahman being the Universal Cause, it is to be assumed that the product (world) has no independent existence of its own. Brahman alone is independently existent. Apart from Brahman there is no extraneous world at all. So the expression ‘*ananyatva*’ is interpreted as ‘*vyatirekeṇa abhāvaḥ*’ or “non-existence apart from.”

The Mādhvas, however, severely criticise this doctrine of the Advaitins. First of all, there is the insurmountable grammatical difficulty in justifying the correctness of the expression ‘*tadananyatvam*.’ If ‘*tadananyatvam*’ meant ‘*tadbhinnatvābhāvaḥ*’ or ‘*tadanyatvābhāvaḥ*’ (absence of something different from Brahman),

then the grammatically correct form would be not '*taḍananyatra*' but '*ataḍananyatra* ! The augment *a* (*nañ*), denoting negation (*abhāra*), is to be compounded with the entire expression '*taḍanyatra*', the negation of which is denoted by the augment (*taḍanyatrābhāra*). The general rule of grammar is that the negative augment is compounded with the whole word which is negated.

Secondly, the Advaitins are not justified in establishing the non-existence of the world in the section of the *Brahmasūtras* which is said to deal with the nature and functions of the Lord. The Advaitins confess that the determination of the nature of Brahman is the primary proposition laid down in the section. And they finally establish, as their demonstrated conclusion, the non-existent character of the world. Hence there is utter discrepancy from the very beginning to the end.

Thirdly, the Advaitins put forward the Śruti passage—'*Tā-ārambhaṇam vikāro nāma lheyam*' etc. (Ch. Up. VI. 1. 4), as the *viśayavākya* (the Śruti passage containing the subject to be discussed) of the '*Taḍananyatra*' section which serves as the main argument to support their position. On this point also the Dualists are most vehement in their criticism. They assert that the Advaitins have no warrant for quoting this passage as constituting the basis of the discussion opened by Bādarāyaṇa. The Upanisadic passage contains the term *ārambhaṇa*, to be sure. But the term is not used independently (*nirapekṣa*) there. It depends for syntactical connection on the expression '*rācā*'. Or, in other words, the word is not here *nirapekṣa* but is only *sāpekṣa* (dependent). So the passage is to be rejected altogether. The authoritative passage must contain the expression '*ārambhaṇa*' used independently of other expressions. Such a passage is found in the R̥gveda-Saṃhitā itself :—

"Kim svid āsīt adhiṣṭhānam

Ārambhaṇam katanat svid kathāsit....." (R̥V. X. 81. 2).

So, Madhva is positive on the point that the section in question does not discuss the *Chāndogya* passage—'*Tā-ārambhaṇam* etc.' He does not believe that the expression '*taḍananyatra*' means the non-existence of the effect apart from the cause. He explains the Sūtra in the following way :—

Brahman was without a second at the time of creation. The expression '*ananya*' is, therefore, equivalent to '*asahāya*.' Brahman took the help of no foreign material in evolving this world. As the late Dr. Ghatē clearly puts it :—

"According to him (i. e., Madhva) the question is whether Brahman wants the help of karaṇas or instruments like ordinary agents in this world. The reply is that Īśvara creates the world without the help of any other instrument (ananyatra) as is seen from R̥gveda, X. 81. 2., in which all instruments etc., are denied.

*And if there had been any such instruments they might have been known or demonstrated in the Vedas ; but as a matter of fact they are not.”**

It may not be out of place to mention here that besides the Mādhvas, the Sāṅkhyas (according to Vijñānabhikṣu) and the Pāśupatas, too, treat Brahman as the Efficient Cause alone. A question may be raised in this connection. If the Mādhvas and the Pāśupatas both admit God as the Efficient Cause alone, what precisely is the difference between these two systems? The answer of the Mādhvas would not be difficult to guess. While the Mādhvas regard *Viṣṇu* as the Supreme Deity to be worshipped, the Pāśupatas differ, in holding *Śiva* to be the Highest Divinity. Thus the only difference between the two systems lies in the act of christening the Supreme Deity. It is for this reason that Madhva does not explain the section—“*Patyur asāmanjasyāt*” (II. 2. 37-41), as controverting the position of the Pāśupatas—God is the Efficient Cause alone.† He cannot do that, as it would demolish his own views. So he differs from the rest of the commentators in declaring that in this section, the Sūtrakāra posits that the Supreme God cannot be *Pāśupati* or *Rudra*. The difference between the Mādhva school and the Pāśupata and the Sāṅkhya systems (as propounded by Vijñānabhikṣu) can be easily summed, up in the following words :—

While the Mādhva dualists worship *Viṣṇu* and the *Pāśupata* dualists adore *Śiva* as the Supreme Deity, Vijñānabhikṣu transcends all sectarian bias and calls the Supreme Being—*Īśvara*. Besides this, there is no other fundamental difference between these systems.

All other commentators, however, unanimously differ from the Mādhvas (and likewise from the Pāśupatas and Bhikṣu) in holding that the doctrine of the efficient causality of Brahman is not supported by the *Brahmasūtras*. Even Śrīkaṇṭha, who also claims *Śiva* to be the Supreme Deity, never admits Brahman to be the Efficient Cause alone. He explains the “*Patyuradhikaraṇa*” as contradicting the views of those Śaiva systems who hold Brahman to be the Efficient Cause alone. So according to these schools, Brahman is both the Efficient and the Material Cause (*abhinnanimittopādāna*).

The Upanisadic text—‘*Sarvam khalvīdam Brahma*’ becomes meaningless from the Mādhva point of view. Since it declares in clear terms that the whole world is but a manifestation of Brahman. The efficient cause can never manifest itself in the form of the effect. It is only the substantive or the material cause which can materially transform itself into the form of the product.

* Ghate, The Vedānta, p. 81.

† . Saṅkara, Bhāskara, Śrīkaṇṭha, Rāmānuja, Nimbārka, Vallabha and other advocates of the doctrine of the identity of the efficient and material cause, agree on this *one* point that this section criticises the theory, namely God is merely the Efficient Cause.

The only way of justification of the Mādhva position is to point out that this passage also, like the other passage—‘*bahu syām*’ (already quoted), does not refer to the absolute identity of God and the world. Adoption of the secondary significance is their only way out of the difficulty in this case, too, as they are always in the habit of doing. The resort to the secondary significance (*lakṣaṇā*) at every step clearly brings out the far-fetched character of Madhva’s interpretations. It is certainly a weakness on his part which may be easily explained by the fact that it is very difficult for him to find in the Upaniṣads a support for his own doctrine.

Coming to his interpretations of the *Brahmasūtra*, we find that these also do not tally with his own position. The interpretation he suggests in the ‘*Tadananyatva*’ section does, in no way, improve the situation. Madhva seeks to make Brahman independent of any assistants or any extraneous instruments at the time of creation. But in the same breath he admits *Prakṛti* to be the material out of which the Lord creates the world. Fate (*adṛṣṭa*) is also regarded by him as an instrument of creation. We wonder how, in the face of so many self-contradictions, Mādhvas could put forward the above explanation. Moreover, the particular *pāṭha*, in which this ‘*Tadananyatva*’ section occurs, deals with the establishment of the Vedantic position by the refutation of other antagonistic doctrines. May we be permitted to ask what is the precise position that Madhva seeks to refute in this particular section? Is there any theory adopted by any Philosopher that Brahman creates the world in conjunction with another agent or other instruments; a theory which goes against the Mādhva view and which is not refuted in other sections of this chapter? So the aforesaid interpretations contradict their own fundamental position.

Madhva’s objections against the Advaitins as regards the grammatical inaccuracies in the expression ‘*Tadananyatva*’ are also baseless, since, the Advaitins, too, like the Mādhvas, expound the *saṁāsa* in ‘*ananyatva*’ as *Bahuvrīhi* i.e., (one that has no *anya*). Then *ananyatva* is compounded with *tat* in a *Ṣaṣṭhī-samāsa* (*tasya ananyatvam*). So no grammatical difficulty arises.

This also makes away with the objection subsequently raised against the Advaitins that it cannot refer to the non-existence of the world apart from Brahman. Otherwise, there will arise the point of defeat (*nigrahassthāna*) called the abandonment of the premised proposition (*pratijñāhāni*). The Advaitins assert that it is not their primary intention to establish the non-existence of the world. The very method of expounding (*tasya ananyatvam*) suggests that the Advaitins are only eager to establish Brahman as *ananya* (without ‘*anya*’ i.e., without a second—*advitīya*). Practically speaking, they put forward the same kind of interpretation as the Mādhvas. The only difference is that the acceptance of the view that Brahman is without a second is more agreeable to the Advaita position than to that of their opponents. The Advaitins allow full, unrestricted scope for the expression ‘*ananya*’ and assert that there is nothing except Brahman.

Brahman alone is real and all else besides it is false. But the Mādhvas dare not interpret the expression '*ananya*' in this way. They cannot call Brahman without a second in every respect, since they admit the reality of the world and its material cause *Prakṛti*. Accordingly they are forced to limit the scope of the term '*ananya*' by the use of several adjuncts. They explain it as '*without another agent*' or '*without other instruments*'. In creating the world, Brahman did not take the help of a second assistant or other extraneous instruments, but alone evolved the world out of *Prakṛti*. The Mādhvas cannot deny the necessity of the material cause (*Prakṛti*) as well as of the effect produced (world)—both of which are ever distinct from Brahman. Brahman certainly had to depend upon *Prakṛti* and fate (*adṛṣṭa*) for the creation of the world. So in this case, too, they are forced to take the help of the secondary implication (*lakṣanā*) to explain the word '*ananya*' consistently with their fundamental position. And even then they cannot hope to escape the charge of self-contradiction. The Advaitins, on the other hand, have not to face any such difficulty.

Now, let us take up the final objection of the Dvaitins that the Upanisadic text—"Vācārambhaṇam vikāro nāmadheyam, etc," is not the *viṣayavākya* (Scriptural passage containing the theme for discussion) of the '*Taittiriya*' *adhikaraṇa*. They contend that such a Śruti passage should be selected, as illustrates an independent use of the term '*ārambhaṇa*'. Not only that, but the term '*ārambhaṇa*' should be the first independent word of the passage selected. In the '*vācārambhaṇa*' passage, the term '*ārambhaṇa*' depends on the word '*vācā*' for syntactical connection, and this word '*vācā*' begins the passage. So the expression '*ārambhaṇaśabdādibhyaḥ*' of the sūtrakāra does not certainly refer to the Upanisadic passage in question, but to the R̥gvedic passage which has already been quoted in full.

The Advaitins in reply point out that they have not selected the Upanisadic passage arbitrarily. The first portion of the Sūtra in question establishes that Brahman is '*ananya*' or '*advitiya*.' The supplementary portion of the Sūtra supplies the reason for holding this view. So a Śruti passage should be selected which contains the word '*ārambhaṇa*' and has a direct bearing on the view that Brahman is without a second. Now, the Śruti passage in question (*vācārambhaṇam*) occurs in the same context of the *Chāndogya Upaniṣad* (VI. 6), where Brahman is finally established as the one-without-a-second. The passage itself also tends to amplify the very *same* idea by positing Brahman (the Universal Cause) as the only Ultimate Reality. The passage clearly indicates the reality of the material cause alone and rejects the effect as unsubstantial. This is also the fundamental position of the Sūtra in question. So the Advaitins have been impelled by the rational motive of illustrating the Sūtra with a parallel Scriptural text. No other motive can be ascribed to them for having taken a special fancy to this particular passage.

In fact, besides the Advaitins, almost all other ancient commentators also, have unanimously selected this very passage as constituting the *viśayavākya* of the section. But they have found it necessary to interpret it in different ways to suit their respective positions. Madhva, too, might have easily acted in a similar manner. Instead of doing so, he differed from the rest of the commentators in selecting a passage from the *Rgveda-Saṃhitā* itself. We are afraid, possibly he grew rather nervous, since perhaps the Upanisadic passage refused to yield a dualistic meaning in his hands. Perhaps he was convinced in his mind that the acceptance of the passage in question would seriously compromise his position. Accordingly, he searched elsewhere for a passage to his liking and finally landed upon the *Rk-Saṃhitā* passage with a hope that in this context, at least, the Advaitins would be baffled in their attempts to cope with him.

The Advaitins, however, find no difficulty in turning the table against their opponents. They have only to put forward the same chain of arguments, their antagonists had directed against them. In the *Saṃhitā* text, too, we do not find the word '*ārambhaṇu*' to be the first independent expression. The first term is '*adhiṣṭhānu*' and not '*ārambhaṇu*'. So, the Mādhyas are at last caught in their own trap.

There is one thing to be noted in this connection. The Advaitins do not insist on the acceptance of the Upanisadic passage as the *viśayavākya* here. They admit that they have no special fascination for the passage. On the contrary, they are generous enough to accept the *Rk-Saṃhitā* passage even, as illustrating the position of the Sūtra in question. Contrary to the expectation of Madhva, the *Saṃhitā* passage does not controvert the Advaita position in the least. On the other hand, it supports their views as strongly as the '*vācārambhaṇu*' text. The *Saṃhitā* text means—Brahman had no other substratum (*adhiṣṭhānu*) to take its stand upon. In other words, it is the final substratum on which the world-appearance is sustained. That which has some underlying ground for its sustenance is only relatively real. The reality of the world is of this type. That which is the substratum of all other things, but has no other substratum for itself is said to be Ultimately Real. This Ultimate Reality belongs to Brahman alone; for the Śruti declares It to be the final Substratum. Brahman is thus the only *one* Reality; all else is false. This is the simple meaning of the *Saṃhitā* text cited above, and it will be sufficiently clear to every critical student that this is precisely the position sought to be established in the '*Tadananyatva*' section.

The Dualists have all along regarded Brahman as the Efficient Cause alone. But all other commentators assert that It is not the Efficient Cause alone, but the Substantive Cause also. To be precise, Brahman is that in which the efficient cause is not something different from the Substantive Cause.

Let us now take up for discussion these two views and see which of these is supported by the *Sūtrakāra* himself. The section which seems to

reveal the viewpoint of Bādarāyaṇa on this topic is “*Na vilakṣaṇatrāt...etc.*,” (Br. Sū. II. 1. 4-11).

In the *adḥikaraṇa* beginning with the Sūtra—“*Na vilakṣaṇatrāt asya tathātvaṃ ca śabdāt*” (Br. Sū. II. 1. 4-11), the contention of the Sāṅkhyas—‘how Brahman, which is of a different nature from the world, can be its cause’—is met by the Sūtrakāra himself who holds that inspite of the dissimilarity in nature (*vilakṣaṇatva*), the relation of cause and effect may exist between two things. In this connection we should like to point out that there can be no binding rule at all that the effect and the efficient cause will be of similar nature (*salakṣaṇa*). On the other hand, such a position would be utterly untenable. We can cite the instance of the potter (efficient cause) and the pot (effect). While the efficient cause is a conscious subject, the effect produced is non-conscious. So how can there be any harm if these two are essentially different in nature ?

Of course, in this context, we should interpret the term ‘cause’ as the *material cause* alone ; because, the essential difference of nature between the effect and the efficient cause is almost an axiomatic truth, as pointed out, above ; and as such it requires no such elaborate and knotty discussions as have actually been raised by the Sūtrakāra and his opponents. The difficulty lies with the material cause alone. And it should be taken for granted that only the question whether the effect and the material cause are similar or not is rationally discussed in the section referred to, above.

To the Dvaitins, who regard Brahman as the Efficient Cause alone, this conclusion becomes unacceptable. For, they do not deny the dissimilarity between the effect and the efficient cause. This is almost a self-evident truth and cannot logically constitute the subject for discussion in an *adḥikaraṇa*. So, to avoid these difficulties Madhva has adopted a third course. The substance of his interpretation is that the above section serves only to establish the authoritativeness of the Vedas (*Vedaprāmāṇya*). The ordinary (*laukika*) expressions are not infallible. But the Scriptural passages which differ from these *laukika* expressions, cannot have any flaw. So the dissimilarity between the popular and the Vedic expressions, is the cause of the authoritative character of the latter.

But the above interpretation of the section is open to several damaging objections. In the first place, it may be pointed out that the authority of the Vedas has already been established elsewhere—in the section ‘*Śāstrayonitvāt*’ (Br. Sū. 1. 1. 3). In the *Devatādḥikaraṇa*, (Br. Sū. 1. 3. 26-33.) further emphasis has been laid on the same conclusion. And so there seems to be hardly any necessity to repeat the same idea again in this context. Secondly, in the sections and *pāda* just succeeding this, there is absolutely no reference to the question of the authority of the Vedas. On the other hand, the last portion of the succeeding *pāda* (i. e., fourth *pāda* of the first chapter) exclusively deals with the question whether

Brahman can be regarded as the '*prakṛti*' (i. e., Substantive cause) of the world*. The present section is a natural sequence of these foregoing discussions. And any attempt to read in it the question of *Velapramāṇya* results in the violation of the topical arrangement. To be precise, Madhva's position is beside the context in every respect.

Even Vijñānabhikṣu, who also sides with Madhva in holding Brahman to be the Efficient Cause alone, does not accept the position of the latter that the section in question refers to the question of *Velapramāṇya*. He admits that herein the Sūtrakāra refutes the objection of the Sāṅkhyas who do not favour the idea of dissimilarity between the cause and the effect. But he goes one step further in asserting that the Sāṅkhya view controverted here, does not belong to the current Sāṅkhya system. It is the doctrine of some older Sāṅkhyas who did not represent the orthodox school of Sāṅkhya*.

To conclude, we are unanimous with the late Dr. Ghate in admitting that "Madhva's denial of the Brahman being the material cause of the universe is specially against the Sūtras"; because, —

- (a) in the '*Prakṛtyadhikaraṇa*' (Br. Sū. 1. 4. 23-27) he takes the help of curious philological devices to derive the expressions '*prakṛti*' etc., to refer to Viṣṇu†;
- (b) in the '*Na vilakṣṇatra adhikaraṇa*', (Br. Sū II. I. 4-11) he cleverly shifts his ground to establish the authoritative character of the Vedas—a procedure quite irrelevant to the topic and inconsistent with the Sūtras constituting the *pāṭha*;
- (c) he explains the '*Tadananyatra adhikaraṇa*' (Br. Sū. II. 1. 14-20) as dealing with Brahman creating the universe without an assistant or extraneous means, and substantiates his statement with questions not from the Upaniṣads but from the *Īgveda-Samhitā*. This procedure is not at all sanctioned by the Sūtrakāra who has only discussed the consistency of the Vedantic (i.e., Upanisadic) texts alone.
- (d) he interprets the "*Kṛtsnaprasakti adhikaraṇa*" (Br. Sū. II. 1. 26-29) to refute the doctrine that the *Jīva* is the independent creator of the universe.

Now, let us take up the position of the *Bhagavadgītā*. In this work Brahman has been referred to as the Universal Cause in passages like—

"*Ahaṁ kṛtsnasya jagataḥ prabhavaḥ pralayas tathā*" etc.

The expression '*prabhava*' (i. e., source, origin) undoubtedly refers to the material or the substantive cause.

* Vijñānāmṛtabhāṣya, Benares Ed. pp. 266, 267, 268, 272, 273.

† Prakāśeṇa kārōti prakṛtiḥ—he who performs well, i. e., Viṣṇu.

Let us take, for example, the passages—

“*Sarvabhūtastham ātmānam sarvabhūtāni cātmani*”—(VI. 29).

“*Yo mām paśyati sarvatra sarvaṁca mayi paśyati*”—(VI. 30) etc.

In these passages the relation of mutual identity is established between the world and Brahman. We have to consider if it supports the theory of real transformation (*pariṇāma*) or illusory appearance (*vivarta*); since the nature of mutual identity may be equally explained from both these viewpoints. To find out a satisfactory solution, we should scrutinise other similar passages occurring in the *Gītā* itself. In passages like—

“*Na traham teṣu, te mayi*” (VIII. 12);

“*Matsthāni sarvabhūtāni, na cāham teṣvavasthitah*” (IX. 4), etc.,

we find that the attributes and epithets of the individual selves (in the limited condition) are equally applicable to Brahman also, but the attributes and epithets of Brahman are peculiar to It only.

Now, according to the theory of transformation, the attributes of the cause are found in the effect also and *vice versa*. But in the doctrine of illusory appearance, the cause (i. e., substratum) alone is perceived as identical with the effect (i. e., superimposed), the attributes of the cause, however, are not extended to it.*

So the foregoing discussions tend to show that the author of the *Bhagavad-gītā* is in favour of recognizing Brahman as the Apparent Cause (*virartopādāna*).

Of course, many other Dvaitādvaita problems (such as the respective nature of the individual selves and the Personal God, the atomic and all-pervading dimensions of the Jīvas, the relation between the individual selves and God, etc.), relating to the *Bhagavad-gītā*, remain to be solved yet. We have only given a very brief summary of one topical discussion about the nature of Brahman's causality. The rest of the problems have to be set aside for the present for want of space in an Introduction of this compass. We shall take these up in detail one by one in our edition of the *Bhagavad-gītā*, in which we propose to give a comprehensive survey of the respective positions taken up by different standard com-

* This point has been abundantly made clear by Vācaspati Miśra himself in the *Bhāmati* (*Sarvatraprasiddhādhikaraṇa*, I. 2. 1.)—

“*Samāropyasya rūpeṇa viśayo rūpavān bhavet |*
Viśayasya tu rūpeṇa samāropyam na rūpavat” ||

The element of interpretation (*samāropya*) or what our thought superimposes on the substratum, lends its form or mode to the presented datum (*viśaya*). But the superimposed element never takes its form from the substratum. In the present case, Brahman is the Cause (Substratum) Jīva is the effect (superimposed element). We find that the attributes of the Jīva are extended to Brahman; but not *vice versa*. The peculiar characteristics of Brahman's causality are best explained from the standpoint of the doctrine of illusory appearance (*vivarta*).

mentaries ; and in order to make our disquisitions absolutely impartial, we would restrict them to the passages occurring in the *Gītā* alone.

Now, to come back to our point, it only remains for us to point out that even though the doctrine of illusory appearance (*vicarta*) is the finally demonstrated conclusion of the Advaitins, they have not rejected the doctrine of transformation altogether. They have gone so far as to acknowledge a partial validity even of the doctrine of initiation (*ārambharāṭa*).

The Advaita position is indeed above all disputes and contradictions. It does not clash with any other philosophical position. The different philosophical speculations are but varying approximations to the truth as a whole, while the findings of the Vedantic Monism reveals to us the full view of truth. We quote here with profit the remarks of Professor Radhakrishnan regarding the synthetic unity as underlying the diverse systems of Indian philosophy.

"The saying, that the saints do not contradict one another, is true of philosophies also. The Nyāya-Vaiśeṣika Realism, the Sāṅkhya-Yoga Dualism and the Vedānta Monism do not differ as true and false but as more or less true. They are adapted to the needs of the slow witted (manuṣṭhikārin), the average intellect (madhyamādikārin) and the strong minded (uttamāsthikārin) respectively. The different views are hewn out of one stone and belong to one whole, integral, entire and self-contained."†*

Thus the Advaitins have not felt the slightest touch of hesitation in their mind to assert that the admission of the doctrines of transformation and origination does clash with the doctrine of illusory appearance. From the practical point of view, the Advaitins, too, do not deny the relative reality of the world-appearance. So from the practical standpoint there seems to be no harm in adopting the theory of transformation ; since the empirical and the metaphysical viewpoints are harmoniously blended together in the *Brahmasūtra* to suit different tastes and culture. This point has been clearly explained in full by the author of *Advaitabrahmasiddhi* in the following manner :—

The world is first presumed to exist by the followers of Kaṇāda and Kapila with the help of the doctrines of initiation (ārambha) and transformation (pariṇāma), respectively. Next the

* Cf :—Kant :—"We are, in a way, maintaining the honour of human reason when we reconcile it with itself in the different persons of acute thinkers and discover of the truth, which is never missed by men of such thoroughness, even if they directly contradict each other. Quoted in J. Ward : A study of Kant, p. 11, N. 1. Mādhava in his *Sarvadarśanasamgraha* and Madhusūdana in his *Prasthānabheda* make the diverse *Darśanas* so many steps leading to the top, viz., the Advaita Darśana.

† Indian Philosophy, Vol. II, p. 770, First Ed.

Advaitins come forward with arguments which determine its falsity. Or, in other words, the doctrines of initiation and transformation are but introductory steps leading to the final conclusion—that of illusory appearance (vivarta).*

The above statement requires a little amplification for its full comprehension. In a causal relation, there are two factors to be considered—the cause and the effect. All schools of thinkers are unanimous in their opinion in holding the reality of the cause.

Those, that assume the effect to be non-existent, support the doctrine of origination. The effect was not previously present anywhere but is newly derived from the cause—this is the fundamental position of the upholders of the *ārambhavāda*. The world as a whole was not existent prior to the creation. There were the atoms (*paramāṇus*) a conglomeration of which ultimately gave rise to the product known as the world ; or, in other words, the effect is not co-real with the cause. This is, in main, the sum and substance of the position of those that admit the non- existence of the effect (*asatkāryavāda*), prior to its production.

The Sāṅkhyas, however, condemn this position as contradictory to reason. The effect may not be existent prior to its production in the form of the effect itself. But it was, nevertheless, present in the shape of the cause. It is against all reason to hold that something comes out of absolute nothing. So the effect should be taken to be present in a subtle form in the cause, and as such should be regarded as real. The cause transforms itself in the form of the effect—this is the fundamental position of the *Parīṇāmavādins*. Thus it is the Universal Cause (i. e., *Prakṛti*) which constantly undergoes transformations and manifests itself in the shape of the effect (i. e., multiform world). *Prakṛti* and the world, therefore, may be regarded as belonging to the same order of reality. This forms the sum and substance of the arguments advocated by the followers of the doctrine of the reality of the effect (*satkāryavāda*).

The Vedāntins, however, do not accept or reject either of these views. They try to make a compromise between these two ever conflicting views by adopting a *via media*. The effect, neither is nor is not, and so, may be logically termed as indefinable.

While it is different from being and non-being, it shares the characters of both. All finite things, as Plato says, are made up of being and non-being. This is the fundamental position of the Doctrine of Illusory Appearance. The world, we see before us, is neither real nor unreal nor both real and unreal. If real, the cognition would

*“Arambhapariṇāmābhyām Purvam sambhūvitam jagat |
Paścāt kāmādasūṅkhyābhyām yuktyā mithyeti niścitam.” ||*

[A. S. B. Bib. Ind. p. 52.]

be valid ; if unreal no activity will be induced ; if both real and unreal then two contradictory qualities will subsist in one and the same entity. Its nature is really indefinable or anirvacanīya.

The doctrines of Initiation and Transformation are the two mutual complements which go towards making up the one complete whole—the doctrine of Illusory appearance. The doctrine of Initiation presumes the non-existence of the world prior to its creation, while the doctrine of Transformation presupposes its existence in the cause. Thus the two doctrines of Initiation and Transformation first presume the possibility of the thing called the world, (*sambhāvitam jagat*), as the author of the *Advaitabrahmasiddhi* has clearly shown. The final conclusion of its falsity is then logically deduced by the adoption of the doctrine of *Vivarta*.* Thus neither *ārambhavāda* (which supposes the idea of the prior non-existence of the effect) nor *pariṇāmarāda* (which affirms the existence of the effect in the form of the cause) is antagonistic to the *vivartavāda* (which supports neither the existence nor the non-existence of the world). As we have said before, neither of the two views of Initiation and Transformation affords a full view of the truth. Either of them represents one side of the shield only. The complete whole is constituted by the doctrine of Illusory Appearance. As the whole cannot be logically opposed to its different parts, *vivarta* theory cannot clash with *ārambha* and *pariṇāma* doctrines.

Thus far we have seen that the doctrine of Illusory Appearance, which constitutes the main pillar of the Advaita system, is amenable to logical inference. And we shall presently see that with this very topic Madhusūdana Sarasvatī opens his *Advaitasiddhi*. The establishment of Non-dualism presupposes the conclusion that all duality is false. Hence the falsity of the pluralistic phenomena (commonly known as the doctrine of Illusion) is the primary problem to be considered in detail. Madhusūdana is the pioneer of such a polemical discourse with the Mādhvas who, on the contrary, advocate the reality of the world. He is followed by the authors of the *Siddhivijayākhyā*, *Laghuchandrikā* (*Gauḍa-brahmānandī*) and *Nyāyāmṛta-saṅgānṭhya-vimarśa*, who support his views against the attacks of the thinkers of the rival Dvaita school.

The rival school of the Mādhva dualists holds that the theory of the reality of the world is the principal support of the Dualistic system of thought. This doctrine of the reality of the world was first pointed out as the main problem to be taken up for discussion in the *Nyāyāmṛta*, written by the great Mādhva

* *Sambhāvanā* (presumption of existence, possibility) is the first step ; and application of reasons (in the form of *pramāṇas*, such as inference etc.) is the second—necessary to establish a particular thesis. The subject of a thesis must be first presumed to exist (say on the strength of a definition) and is finally proved when reasons (*yukti*) are applied to it.

cf.—“*Sambhāvitah pratiṇāyām pakṣaḥ sādhyeta hetunā* ,

Na tasya hetubhis trūṇam utpatanneva yo jātāh” ||

dialectician Vyāsātīrtha. He was supported by the authors of the *Taraṅginī*, *Nyāyāmṛta-kāṇṭakoddhāra*, *Nyāyāmṛta-saurabha*, *Nyāyāmṛta-saugandhya* and so on.

Nyāyāmṛta and *Advaitasiddhi* are the two principal works on Dvaita and Advaita polemics, respectively. A perusal of the introductory verses of the *Nyāyāmṛta* will convince our readers that its author started the polemical discourse quite independently. The work seems to be an independent thesis of his own, in which he has arranged the topics on an entirely novel plan not previously adopted by any of his predecessors. Of course, he has kept himself within the limits of the main problems of his system ; but he declares boldly that his work is not a mere summary of the work of his predecessors. On the other hand, he claims that it shows a marked development in the progress of thought in the Dualistic system.* His commentators, however, have spared no pains to tone down his bold declarations, full of excessive conceit. They interpret his words in the following way. It is true that Vyāsātīrtha has presented many new problems to the world for examination—problems which were not stated *in so many words* by Madhva, the founder of the school. But certainly Vyāsātīrtha cannot claim originality for this. Though not stated *in actual words* these ideas were certainly present in the mind of Madhva and his immediate followers ; and these latent ideas inspired the patent doctrines first put down in black and white by Vyāsātīrtha.

In contrast with this we may quote here the modest statement of Madhusūdana which does not savour of the bravado of Vyāsātīrtha. Madhusūdana, as a true type of Advaitin, meekly represents his work to contain nothing original of his own. His views are but the echoes of those of the great ancient masters of the Advaita school, and the only work for which he is responsible is the presentation of the Advaita theories in a collected and systematised form. But the author of the commentary *Vitthalakṣopādhyāyī* contends that the readers should not take these words of Madhusūdana too literally. He is emphatic on the point that Madhusūdana has really introduced many new problems in this work, but out of modesty he denies himself the credit of these innovations. There may be, however, some thinkers in whose opinion these later commentators of either school may seem arbitrarily ascribing such views to these two rival pioneers of Dvaita and Advaita polemics, as did not originally belong to them. One thing at least is brought to a clear relief by the above facts,—the differences in the mentality of the original authors themselves as also of their respective commentators and sub-commentators.

The *Advaitasiddhi* of Madhusūdana, like the *Brahmasūtra* of Bādarāyaṇa, is divided into four chapters. In the case of the *Brahmasūtra*, the first chapter deals with the theory of Brahman as the central unity. "Its purpose is *samanvaya*

* *Anuktakāthanāt kvāpi saphalo'yaṃ śraṃṇo mama*. *Nyāyāmṛta*, p. 4.

or reconciliation of the different Vedic statements on this subject." "The second (*avirodha*) meets objections brought against this view and criticises rival theories." "The third discusses the ways and means (*sādhana*) of attaining *Brahmacidyā*." And "the fourth deals with the fruits (*phala*) of *Brahmacidyā*."

The introduction to these four chapters of the *Vedāntasūtra* is constituted by the *Adhyāśabhāṣya* which is an original contribution by Śaṅkara. Of course; we should not regard it as something irrelevant to the problems raised by Bādarāyaṇa. That it serves as an indispensable introduction to the study of the *Brahmasūtra*—has been clearly demonstrated by the authors of the *Pāñcapālikā*, *Viraraṇa*, *Bhāmātī* etc. It has been included by the *Advaita Bhāṣyakāra* on the strength of the use of the expression "Brahman" in the very first Sūtra viz., *Athāto brahmajijñāsā* (Br. Sū. I. 1. 1.) The utility of the *Adhyāśabhāṣya* is apparent to all Advaita thinkers inasmuch as it undertakes in the very beginning to establish the fundamental doctrines of the Advaitins viz., that Brahman alone is Real and the entire world of appearances is false. The establishment of the proposition—the world is false—logically leads us to the next step—there is but one Reality i. e., Brahman. Thus the phenomenality of the world finally proves the theory of one Reality (*Advaitasiddhi*—establishment of Advaita).

The later thinkers of the Advaita school have invariably followed the procedure laid down by Śaṅkara. In the *prakaraṇa* works* of Advaitins we find, the preliminary discussion takes the form of an attempt to prove the falsity of the world. The various *pramāṇas* (means of proof) are generally dealt with at the very outset; and these epistemological discussions are only meant to establish the phenomenality of the world. So the section, dealing with various *pramāṇas* in the *prakaraṇa* treatises, takes the place of the *Adhyāśabhāṣya* of the *Alhikāraṇa-prasthāna* of the Advaitins. The first two chapters of the *Brahmasūtra* (dealing with *samanvaya* and *avirodha*† attempting to establish Brahman as the only Reality by the demolition of antagonistic theories) are generally punched into one section; and this goes by the name of "*viśaya-pariccheda*" (the section dealing with the subject-matter in main). The next two chapters (i. e., *sādhana* and *phala*) are sometimes discussed under one section, or are sometimes treated separately in two different sections. To take a concrete example, the *Vedānta-paribhāṣā*, the most widely read *prakaraṇa* treatise of the *Alhikāraṇa-prasthāna* of the Vedānta has devoted six chapters to the discussions of the six *pramāṇas*; this is the substitute for the *Adhyāśabhāṣya* portion. The first two chapters are combined into one chapter (*viśaya-pariccheda*); while the last two chapters are

* *Prakaraṇa*—a subsidiary treatise, which is correlated to the central texts and discusses one or more of the central problems of a system.

† "*Śāstraiḥkadeśasambaddham śāstrakāryāntare sthitaṁ |*
Ahuh prakaraṇaṇā nāma grānthabhedaṇ vipaścitaḥ" ||

† Introduction to *Brahmasūtra-Bhāṣya*, Calcutta Sanskrit Series, No. 1.

included in another (*prayojana-pariccheda*). Thus altogether it contains eight chapters.

Up till now we have restricted our attention to the procedure followed in the standard treatises of the *Adhikaraṇa-prasthāna* alone. Śaṅkara's commentary and its various sub-commentaries, the *Bhāmati* and *Pañcapālika* etc., all belong to this *Adhikaraṇa-prasthāna*. In these works, the main attempt is at *samanvaya* (reconciliation) of the different topics for the establishment of the central problem that Brahman is the only Reality. Attempts to controvert the theories of oppositionists are also included merely as illustrative instances. No stress is specially laid on these destructive methods, the *Adhikaraṇa-prasthāna* constitutes the *ire-nical* phase in the development of the Monistic Thought.

The *polemical* phase of the development of Advaita Thought is represented by the *Vāda-prasthāna* and the *Advaitasiddhi* is a very important work of Advaita polemics. The treatises of the *Vāda-prasthāna*, unlike those of the *Adhikaraṇa-prasthāna*, lay a greater stress on every conceivable form of controversies raised by antagonists on each of the five main topics dealt with in the *Adhikaraṇa-prasthāna* viz., *adhyāsa* (superimposition), *samanvaya*, *avirodha*, *sādhana*, and *phala*.

The *Nyāyāmṛta* is the first important work on Mādhva polemics. To be more precise, Vyāsatīrtha was not only the founder of the polemics of his own school, but was really the fountainhead of the entire polemical literature belonging to both the Dvaita and Advaita schools. It was he who for the first time took great pains to collect from the vast range of the Advaita literature the crucial points for discussion. These points, he arranged in a systematised manner and criticised each topic with a minuteness of observation and mastery over minor details—rarely to be found even among the Titanic thinkers of ancient India. To say that he started the *Dvaitādvaita* polemics would be to give him no excessive credit at all; for it is a bare statement of facts. We do not feel the slightest trace of hesitation to admit that Vyāsatīrtha was unparalleled in the careful handling of texts, accurateness of scholarship and wide range of study of the works of the two rival schools. In the spirit of a true philosopher, he went through a long and arduous process of dissection to establish that the central doctrine of the Monists—the doctrine of the phenomenality of the multiform world—cannot be conclusively proved. And in doing so he has nowhere indulged in digressions; nowhere have his criticisms degenerated to mere calumny, as is habitual with the average authors of polemical treatises of the other schools. Even the author of *Advaitasiddhi* had not to labour so hard as the author of the *Nyāyāmṛta*. Vyāsatīrtha laid the foundation stone by collecting the necessary materials, and then the edifice was begun by the authors of the *Advaitasiddhi*, *Taraṅgiṇī*, *Laghu-candrikā*, etc. So undoubtedly the greatest credit belongs to the pioneer of *Dvaitādvaita* polemics—Vyāsatīrtha.

It must also be admitted in this connection that it is Vyāsātirtha who is responsible for adopting the aggressive. He started criticising the central position of the Advaitins, that the world-appearance is false. As we have already pointed out, his was a destructive policy. Madhusūdana Sarasvatī, however, had no such object in view. His main intention was not, so much a refutation of the attacks of the antagonists, as a thorough analysis and substantiation of his own position. To establish the central Advaita doctrine of one Reality he was naturally bound to reduce the rest (i. e., plurality of appearances) to falsity. Hence his policy seems to be more constructive than destructive, as we have already hinted in the very beginning. He does not endeavour to prove the falsity of the world, simply because his rival hurls his criticisms against it; but he has no other alternative to assert his own position (that Brahman alone is Real), unless he can successfully demonstrate that all else is false.

Both in the *Nyāyāmṛta* and in the *Advaitasiddhi* the first chapter discusses mainly the topics of the falsity of the world, and the different means of proof (*pramāṇas*), and also other topics which have a direct bearing over the question.

Now, *five* different authorities of the Advaita school have suggested *five* kinds of definitions of this falsity.

The first is put forth by the author of the *Pañcapālikā*. It is described by him as—*something quite distinct from both existence and non-existence*.

Both the second and third definitions belong to the author of the *Vivaraṇa*. The former is—*the absolute non-existence of a thing (in the pāramārthika or in its own form) in a locus where it appears*. The third runs as—*the capability of being sublated by knowledge*.

The fourth is enunciated by *Citsukhācārya*. It is described as—*the appearance of a thing in a locus where it never exists in the pāramārthika or in its own form*.

The fifth definition was formed by *Anandabodhācārya*, the author of the *Nyāyamakaranda*, etc. It is described as—*something other than the object of valid knowledge*.

PART II

Let us now take up the definitions, one by one, for a fuller discussion from the standpoints of the different authors of the two rival schools mentioned above.

The author of the *Nyāyāmṛta* holds that the first definition is not logically tenable. This definition i. e., '*falsity is something different from both existence and non-existence*', as given in the *Pañcapādikā*, should silence all those oppositionists who posit the world as possessing absolute existence or absolute non-existence, or having an admixture of both existence and non-existence. It may be analysed in three ways :—

(a) To controvert the position of the Jainas, who assert that the world partakes of the nature of simultaneous existence and non-existence, the first definition may be interpreted as referring to a type of falsity which consists of '*the absence of non-existence collateral with existence*'. It is true that this definition controverts the Jaina view, but it fails to overthrow the views of the Mādhvas or the Buddhists. The former regard the world as ever-existent; and naturally, therefore, it is different from '*non-existence collateral with existence*'. The Buddhists, too, posit the world as absolutely non-existent; and consequently from their standpoint, it is something different from '*non-existence collateral with existence*'. So this sort of interpretation also of the first definition of falsity does not go against either the Mādhvas or the Buddhists. On the other hand, it gives rise to the fault of *śiṭṭhasādhana* (proving an already demonstrated conclusion).

(b) To avoid this difficulty the definition may be interpreted in the following manner. '*Falsity is equivalent to the absence of non-existence in the locus of the absence of existence*'. Apparently this interpretation conflicts with the positions of the Buddhists and the Mādhvas. But in reality such an interpretation is not rational at all. If we analyse the position further, we find that the absence of existence is non-existence only, while the absence of non-existence is nothing but existence. For existence and non-existence are two contradictory terms in logic. One completely excludes the other.

So in the locus of the absence of non-existence, there can be existence alone, and not the absence of existence also. Similarly, where there is the absence of existence, there is non-existence only, and not the absence of non-existence also.

So the foregoing interpretation gives rise to an unavoidable dilemma. This kind of falsity does not apply even to the ordinary case of illusion. The shell-silver is admitted by the Advaitins to be only non-existent. So in the falsity of

shell-silver, there is the absence of existence alone, and not the absence of non-existence collateral with the absence of existence.

Moreover, the quality-less Absolute of the Advaitins does not possess any attribute whatsoever—whether it be existence or non-existence. So by shifting the topic (*arthāntara*), the definition (which the Advaitins put forward to prove the falsity of the world) is equally applicable to Brahman also ; or, in other words, Brahman also is proved to be false. In trying to avoid the frying pan the Advaitins thus fall into the fire itself. If, however, the Advaitins contend that Brahman may be devoid of all attributes, but its essential feature is of the nature of absolute unrestricted Existence, then the same character may, likewise, be extended to the world also ; and thus the world, too, will turn out to be ever-existent (i. e., real).

(c) The Advaitins have adopted another course to interpret the definition of the *Pañcapādikā*. 'Falsity is the simultaneity of the absence of non-existence and that of existence'. The same arguments which are put forth against the second view may also be directed against this view.

Hence, the author of the *Nyāyāmṛta* comes to the conclusion that the definition of falsity, as given by the *Pañcapādikā*, can never stand the searching analysis in the hand of a realistic thinker. If the definition is faulty, the subject of the thesis (i. e., falsity) cannot be presumed to exist at all. Consequently it would be quite out of the question to prove the thesis by the application of reasons in the form of inferences.*

Madhusūdana Sarasvatī, in his *Advaitasiddhi*, has taken into consideration the arguments put forward by the author of the *Nyāyāmṛta* to refute the first definition of falsity. The three methods of interpretation, referred to by Vyāsātīrtha, have not also escaped his notice. He has of course rejected the first method as unsound. But he has supported the other two methods as successfully interpreting the position of the *Pañcapādikā*. Vyāsātīrtha has pointed out in the second and the third methods three faults—(1) a dilemma resulting in self-contradiction, (*vyāhāti*), (2) a vitiation of the major term in the case of illustration (*sādhyaavai-kalya* or *drṣṭāntāsiddhi*), and (3) a shifting of the point (*arthāntara*).

Madhusūdana replies that none of the three faults can occur. If the Advaitins are to admit that existence is the absence of non-existence, or that non-existence is the absence of existence, then certainly the dilemma will arise. The Advaitins, however, do not admit this position.

* The definition is indispensable for removing the *prima facie* impressions of the impossibility (*asambhāvanā*) or for counteracting a definite misconception (*viparītasambhāvanā*) about a thing. Cf. :—

"*Sambhāvitāḥ pratyūyām pakṣaḥ sūdhya hetunā /*
Nā tasya hetubhis trāṇam utpatanneva yo hataḥ ||"

The subject of the thesis is presumed to exist on the strength of its definition only ; next it is finally proved when reasons are applied to it. A thesis cannot be established at all, when a logical definition is found to be wanting.

In the present context, non-existence means the *absence of the identity with existence (sat-tādātmya) due to superimposition on it.* It is further explained as *the want of the capability of apprehension as existent in any locus, whatsoever.* If non-existence be of this type, then the *absence of non-existence* would be equivalent to *the capability of apprehension as existent in any locus*; in other words, this absence of non-existence is equivalent to *the identity (tādātmya) with existence due to superimposition on it.* Existence, again, is described as *the absence of sublation under any condition, whatsoever, and not merely the absence of non-existence.*

So it is apparent that this sort of absence of non-existence is *not* at all incompatible with the absence of existence. Take the concrete case of the shell-silver. The absence of non-existence (as described by the Mādhvas) is certainly present in the shell-silver; because it appears as existent. But still, it cannot be called *existent* in the manner described above; since it *is* subject to future sublation.

If, however, the author of the *Nyāyāmṛta* thinks that existence is the pervaded (*vyāpya*) while the absence of non-existence is the pervader (*vyāpaka*), and non-existence is the pervaded while the absence of existence is the pervader, then also the above fault would not arise. For, there can still be some room left, where the absence of existence and the absence of non-existence might dwell together without the fear of self-contradiction. Just take a concrete example of the *cow-ness* and *horse-ness*. Wherever there is *cow-ness* there is the absence of *horse-ness*, and wherever there is *horse-ness* there is the absence of *cow-ness*. So *cow-ness* is the pervaded and the absence of *horse-ness* is the pervader. Similarly, *horse-ness* is the pervaded and the absence of *cow-ness* is the pervader. But the absence of *cow-ness* and the absence of *horse-ness* are both simultaneously and collaterally present in the *buffalo-ness*. In other words “*sat*” and “*asat*”, “*reality*” and “*unreality*” are contraries, not contradictories; hence the possibility of a *tertium quid*. So, *these two absences are not mutually exclusive of each other.* Hence, the aspect of the pervading character (*vyāpakatva*) of the negation (*abhāva*), cannot injure the Advaita position.

The pervaded character (*vyāpyatva*) of *abhāva* is not tenable either. In that case, the Mādhvas should admit that wherever there is the absence of non-existence, there is existence also; and wherever there is the absence of existence there is non-existence also. Or, in other words, the absence of existence is the pervaded and non-existence is the pervader and *vice versa*. But this gives rise to the fallacy of *savyabhicāra* (inconclusiveness). Take the stock example of shell-silver. There we find the absence of non-existence, because it appears to be existent. But for that reason we cannot call it existent either, as we have already pointed out. In this manner Madhusūdana attempts to refute the first charge of self-

contradiction brought by the author of the *Nyāyāmṛta* against the foregoing definition of the Advaitins.

In this connection, we may also point out that the charge of the vitiation of illustration (*vyastāntāsiddhi*) does not stand either. The stock example of the shell-silver aptly illustrates the point, as pointed out in detail, in the foregoing discussions.

About the third charge, viz., that of shifting the topic (*arthāntara*), Madhusūdana opines that there is no doubt that in the Absolute of the Advaitins there is neither existence nor non-existence, since Brahman is devoid of all qualities. At the same time, this Absolute is to be regarded as essentially of the nature of pure unrestricted Existence ; and in this way, the apprehension of the falsity of Brahman is surely averted.

The Mādhyas intervene here saying that let the same method be applied to the case of the world also. Let the world (which is likewise asserted by the Advaitins to be quite distinct from both existence and non-existence) also be regarded as of the nature of existence (*sadrūpa*), on the analogy of Brahman.

Madhusūdana replies that the mere absence of both existence and non-existence is no reason for positing the Absolute as of the nature of the *Pure Being* (*sadrūpa*). Brahman is the Substratum of the plurality of appearances, but has no other underlying ground to take Its stand upon ; and hence It is regarded as the Ultimate Independent Reality—the Pure Essence of Being. This is the position based on the authority of the Revealed Text of the Upaniṣads. The world, on the other hand, is not so. It has to depend upon Brahman for its very appearance. It may be that the absence of both existence and non-existence may be one quality common to Brahman and the world-appearance. But the possession of one common quality alone cannot justify the contention that the two should be similar in every other respect. In every case of metaphor, we draw a comparison between two objects on certain points of similarity ; but for that reason, the two (i. e., the basis of comparison and the object compared) do not actually become identical. Their identity is merely imaginary. In such an expression as—‘*mukha-candra*’ (the moon-like face) we draw a comparison between the face and the moon, if we notice similarity between the two in points of beauty, grace and charm. But for that reason, should we be justified in identifying the two for all practical purposes of life ? May we depend upon the face, as on the moon, to dispel the physical gloom of a room ? Certainly not. Similarly, on the strength of similarity between the world and Brahman on certain points, the two should not be regarded as identical in their respective essential natures also.

How then do the Advaitins justify the experience—“the jar is existent”, “the cloth is existent”, etc. ? If the entire multiform world, consisting of numerous individual entities, is not regarded as of the nature of existence wholly and individually, how can the jar, cloth etc., be regarded as *sat* ? The reply of

the Advaitins is that, had there been no other alternative, the Advaitins would have regarded the world as existent. The experience—"the jar is existent"—may be explained in the following way even without admitting the actual reality of the jar. Brahman is the underlying Substratum on which the jar is superimposed. The two are cognized as identical; and the reality which originally belongs to the Substratum only, is falsely ascribed to the superimposed jar also. As we have already pointed out, the Reality of Brahman is established in the Śruti, whereas no such authority is available regarding the reality of the jar. Further, if we have to admit every individual object to be independently existent, then the fault of *ganarava* would creep in. If, on the other hand, for brevity's sake Brahman alone is regarded as independently existent, and the existence of the jar etc., are taken to be due to their superimposition on this Brahman—no conflict either with Scriptures or with reasons can arise at all.

To sum up :—

The first definition of falsity, therefore, comes to be as follows :—

Capability of being apprehended as existent, but at the same time, non-possession of Ultimate Existence. The first portion of this descriptive clause is necessary to remove the idea that the world is absolutely non-existent. The absolute nonentities (*alīkas*) like the hare's horn, barren woman's son, sky-flower etc., are, therefore, excluded from the Advaita category of falsity, since under no circumstances are these nonentities apprehended to exist at all. These nonentities are mere mental modifications (*vṛtti*). These are of the nature of mere imagination (*vikalpa*)—a form of words which has no positive fact corresponding to it.* The second portion of the definition is utilised in making the world-appearance different from that absolute unrestricted Existence, Brahman.

Now, the author of the *Taraṅgiṇī* comes forward with a new objection. He says if the above definition is accepted, the world will not be different from the absolute nonentities in any respect. For, these absolute nonentities (*alīka*), too, are capable of being apprehended as existent like the world. This objection of the *Taraṅgiṇī* has given rise to a most crucial problem. In criticising the position of the Advaitins, Rāmācārya has not followed the beaten track of the philosophers of other schools. All these thinkers have accepted the position of the author of the *Yogasūtra*—that in the case of absolute nonentities we have mere imagination in the form of words with no positive facts corresponding to it. Thus mere imagination is to be distinguished from ordinary cases of apprehension, inasmuch as the former is a mere mental mould or mind-modification (*vṛtti*), while all apprehensions fall under the category of positive cognition (*pratīti, jñāna*). The author of the *Taraṅgiṇī* differs from them in holding that in the case of illusion, an absolutely non-existent object appears as existent. In the shell, which is

erroneously taken as silver, there is no existence of silver at all ; still the silver is taken to be existent. If in the case of illusion, non-existent objects may be apprehended as existent, why not likewise accept that in the case of non-entities also, there is an apprehension of existence ? In the sacred text of the Upaniṣads also, there are statements which positively declare that non-existence (*asat*) was apprehended to be existent (*āsīt*) :—"In the beginning there was non-existence", etc.

If again, the nonentities also, are regarded as capable of being apprehended as existent, the difference between the world and nonentities will vanish altogether. The world is capable of being apprehended as existent, and at the same time, is devoid of existence. Similar is the case with the nonentities. So the world ultimately falls in the category of nonentities. This is the position of the Buddhists who deny all existence to this world. So the Advaitins, in giving the aforesaid definition of falsity, lay themselves open to the charge of Nihilism, by the unavoidable and unconscious adoption of the Buddhist creed. To avoid this unfortunate conclusion, the Advaitins must admit, therefore, that non-existence is simply the absence of existence and existence is but the absence of non-existence. If the world is regarded as existent, it cannot be non-existent also ; if it is non-existent it cannot be existent at the same time. This dilemma exposes the fallacy of self-contradiction in the statement of the Advaitins that the world is distinct from both existence and non-existence. Hence, the original position of the *Nyāyānṛta*—that is, the first definition of falsity is not logically tenable—is thus firmly re-established by the author of the *Taraṅgiṇī*.

In reply to this, Brahmānanda Sarasvatī holds, that the above statements of Rāmācārya do not compromise the Advaita position at all. Non-existence has been defined by the Advaitins, *not* as mere absence of existence, but as the capability of the apprehension as existent without, at the same time, being actually existent. Brahmānanda has taken great pains to define the exact nature of this apparent apprehension of existence as constituting the basis of falsity. "What is this apparent apprehension of existence ?"—he asks. *It is the erroneous identification due to superimposition on actual existence.* In other words, *it is of the nature of immediacy (sattālātmya or aparokṣatva).* The world is the object of direct cognition though not really existent, and hence is technically known as false. But the absolute nonentities are not 'so. Even the resourceful author of the *Taraṅgiṇī* cannot claim that the nonentities are *directly* apprehended as existent on account of their superimposition on the underlying Substratum which is of the nature of Pure Existence. Thus the difference of falsity from absolute non-existence is, that in the case of the former there arises an immediate perception of the false object, while a nonentity can, by no means, immediately present itself to us through the senses.

The Buddhists, who admit of two kinds of truth—conditional or empirical (*sāṃvṛta*) and transcendental (*Paramārtha*)—also cannot possibly agree to this position of the Advaitins. The empirical truth of any object is determined only by the practical efficiency (*arthakriyā-kāritva*) belonging to the object. The Buddhists do not admit that the objects, possessing such conditional truth, have some underlying ground (*adhiṣṭhāna*) to take their stand upon. In other words, the Advaitins recognize that all cases of error are due to the superimposition of the thing on an underlying substratum (*sādhiṣṭhāna-bhrama*); but the Buddhists differ from them in holding that the apprehension of the world is due to an unfounded error (*niradhiṣṭhāna-bhrama*). Hence the charge of Nihilism (by the adoption of the Buddhistic creed) cannot be laid at the door of the Advaitins.

The Advaitins have nowhere accepted the position that the absolutely non-existent can be directly apprehended as existent. So they have not subscribed to the theory of error technically known as “*asat-khyāti*”. “The Mādhyamikas hold the *Asat-khyāti* view that there is only non-being and that all perception of internal or external objects is erroneous. Non-existent silver manifests itself as existent, thanks to our cognitive mechanism.” The Advaitins, on the other hand, adopt the *Anirvacanīya-khyāti*. Whatever is manifested in the cognition is the object of that cognition in a direct manner. “In the illusion of silver, silver appears to consciousness and is cognized; but the silver so cognized is neither real, nor unreal, nor both real and unreal. If real, the cognition would be valid; if unreal, no activity will be induced; if both unreal and real, then two contradictory qualities will subsist in one and the same entity. Its nature is really indefinable or ‘*anirvacanīya*’.” The above discussion will make it clear that there is a gulf of difference between the Advaitins and the Mādhyamikas regarding their respective conceptions of error. So the apprehension of the *Taraṅgiṇī* that by calling the world false, the Advaitins make themselves liable to be classed with the Buddhists—is absolutely baseless.

On the other hand, it is the Mādhvas who adopt the *Asat-khyāti* view in the case of error, since in the illusion, shell-silver, they acknowledge the non-existent silver to manifest itself as existent. So it is the view of the Mādhvas and not that of the Advaitins that is at least partially coloured by the view of the Buddhists.

Manifestation of the non-existent object as existent constitutes the Mādhva theory of error. Call it by any name you please, you cannot deny the Buddhist influence on this point. So in conclusion, Brahmānanda successfully turns the table against the Mādhvas.

Now comes forward Vanamāli Miśra as an impartial critical examiner of the arguments adduced by the thinkers of the rival schools against one another. He contends that it is true, in cases of direct error (*aparokṣa-bhrama*) apparent

apprehension of existence may be described as equivalent to the erroneous ascription on an underlying Reality ; or it may be regarded as of the nature of direct perception. But what about the indirect cases of error (*parokṣa-bhrama*) ? Take for instance, the stock illustration thereof—‘*cotton is heavy*.’ Here, heaviness is not directly perceptible to the senses. So, how can there be any identification with the substratum—existence ? Or, how can you call this false notion of heaviness as of the nature of direct perception ? Of course, the Advaitins say (as Brahmanānda has actually stated anticipating this objection) that in an indirect case of error like (‘*cotton is heavy*’)—heaviness cannot be possibly perceived directly by an ordinary human being ; *Īśvara* (Personal God) who is omniscient, may easily do so. But this reply, too, is not satisfactory ; since, if the Advaitins admit such erroneous knowledge to belong to *Īśvara*, too, then God will also be subject to the limitations due to error like an ordinary human being.

It now remains for us to point out the precise positions reached by the two rival schools. The ontological discussions which have continued for the last *six centuries*, have at present left the following *three* issues to be solved by the modern dialecticians :—

- (1) Whether in any indirect cases of error there can be any identity with Existence due to superimposition on the underlying Substratum which is ever existent ?
- (2) Whether in such cases, a direct or indirect perception (on the part of either the individual selves or the Personal God) may be possible in any manner ?
- (3) Whether the direct or indirect perception of a thing (as existent) by *jīva* or *Īśvara* will make the percipient subject to limitations due to error ?

For the sake of a clear understanding of the subject, the solutions of the problems will be given in the *reverse* order.

In this connection, we are required to make one point clear at the very beginning. What is the criterion of the popular judgment “This man has erred ?” An individual may be regarded as erring, by another, if the object of the knowledge of the former is definitely negated from the viewpoint of the latter. Take a concrete example. Rāma erroneously takes a piece of rope to be a snake. Śyāma already knows for certain that the object of Rāma’s knowledge is not ‘snake’ but ‘rope’. So from the viewpoint of Śyāma, the object of Rāma’s knowledge (i. e., snake) is negated. Consequently Rāma is to be regarded as an erring subject by Śyāma. The same is the case with personal error also. When the truth about the object of a previous knowledge is denied by a later knowledge, the experience takes the form—“I had erred.” So *the criterion of determining an erroneous knowledge depends upon the subsequent sublation of the object of the knowledge in question.*

Now, let us take up the question if this kind of erroneous knowledge can be ascribed to *Īśvara*. In the worldly stage any kind of knowledge belonging

to the individual selves is surely liable to sublation after the Supreme Realisation. So the empirical knowledge of the *jīvas* cannot be logically called true. What is true in the case of the individual *jīvas* is also true of *Īśvara*; since He is but the Cosmic Unity of all individual selves. The only difference between the individual self and the Universal lies in the fact that while the ignorance of the former is a transformation of his limiting condition—the internal sense (*antahkaraṇopālhi*), the ignorance situated in *Īśvara*, is the transformation of His Cosmic adjunct *Māyā*. In any case, neither *jīva* nor *Īśvara* is free from the association of ignorance altogether. This association of ignorance is the cause of all error; and this erroneous knowledge, due to association of ignorance, persists till the time of the Final Supreme Realisation. Before that the world-appearance endures; and all knowledge of the empirical world—be it on the part of *jīva* or *Īśvara*—is really admitted by all Advaitins to be of the type of *bhrama* (error) and not *pramā* (true knowledge)?

There is one other aspect of the question which demands an equal attention of all serious thinkers. Any worldly object—say a jar—may be regarded in its two phases :—

(1) in the worldly or empirical phase, e. g., when a jar is taken as a jar ;

and

(2) in the transcendental phase, when the jar is seen not as a jar, but as Brahman.

(1) The first phase gives rise to error, as we have just now seen. But if the second phase is to be considered, we shall find that no knowledge can be deemed as erroneous. A man who has attained spiritual perfection even in this very life (technically known as *Jīvanmukta*), does not take the jar as a mere jar. He takes the jar to be really a form of Brahman. Of course, we do not mean to say that he does not perceive the jar-form at all. That is not the case. After Supreme Realisation, the concealing power (*āvaraṇa-śakti*) of his own individual ignorance vanishes. Only the function of projection (*vikṣepa-śakti*) continues. So, though the worldly form of the jar does not appear to be finally sublated to the *Jīvanmukta*, he is finally convinced of its unreality. Thus, he takes the unreal jar as unreal; and hence, there is no chance of any error on his part at all. Similar is the case with *Īśvara*. *Īśvara* takes these phenomenal objects as unreal. He only perceives the Reality underlying these multiform phenomena as their true form. So how can *Īśvara* be called an erring subject as well? *Error is constituted by the perception of one thing as another.* That is not the case in *Īśvara's* perception of phenomenal objects. So no question of error on His part arises at all.

To continue the point further, the perception of heaviness etc., as existent only implies that heaviness etc., are identified with the underlying Substratum Existence on which these are superimposed. The perception of a thing (which is not itself existent, but only appears to be so due to erroneous ascription) as only superimposed, cannot make God subject to the shortcomings of error.

(2) Then again, if the capability of the apprehension of existence be equivalent to the nature of direct perception (*aparokṣatva*), then also there is no harm at all. For it is a wellknown fact that to *Īśvara* nothing remains as an object of indirect cognition. He possesses a direct knowledge of all objects.

Not to speak of *Īśvara*, the individual selves also do equally possess a direct knowledge of the indirect cases of error. The accepted doctrine of the Advaitins is that *every object is directly illumined by the witnessing self, whether in a known or in an unknown manner.* (*Sarvaṃ vastu jñātatajā ajñātatajā vā sākṣibhāsyam*).

(3) The problem which yet remains to be solved, is whether in indirect cases of error, there is any possibility of the identity with the underlying Substratum Existence due to an erroneous ascription. The Advaita contention is that identity with the underlying Substratum is possible both in direct and indirect cases of error. Because the accepted dictum is—"there is no such apprehension in the world in which Existence does not manifest itself.*" In this connection we may put the following question to the author of the *Saṅgathya*—"If identity with the Substratum Existence be possible in direct cases of error, what precisely can prevent the possibility of the same identity in indirect cases of error also? What is the fundamental difference between indirect and direct cases of error?"

If, on the contrary, the very possibility of an indirect case of error is denied then, the question cannot legitimately arise at all. This procedure has actually been adopted by the author of the *Vārtika* †, who has entered into a detailed discussion on the point.

Coming to the conclusion of the present topic, we are now in a position to point out, that in defining falsity as something distinct from both existence and non-existence, there can be no dilemma resulting in self-contradiction. Nor can there be any fallacy of the vitiation of the major term, as apprehended by the Mādhva thinkers.

As regards the last objection—viz., that of the shifting of the topic (*arthāntara*) we have already given the substance of Madhusūdana's arguments in support of the Advaita position. Now, the author of the *Taraṅgiṇī* comes forward :—

* "Na so'sti pratyayo loka yatra sattva na bhāsate".

† Calcutta Sanskrit Series, No. I, *Brahmasūtra-bhāṣya*, p. 203—206.

(a) The position of the Advaitins is that through the intervention of the one Substratum which is of the nature of Existence (*sadīrūpa*), all other worldly objects (such as jar, cloth etc.,) appear to be regarded as independently existent. Otherwise, if each of these objects are to be regarded as independently existent, then, the fault of *gaurava* (prolixity) would arise. But this attempt on the part of the Advaitins is futile. The Advaitins hold that in the case of the cognition—"the jar is existent, the cloth is existent etc.,"—the particularised form of existence, which is identified with the superimposed object (jar or cloth), makes itself manifest to the cognizer. But this particularised form of the existence is not the pure unrestricted Existence, and as such must necessarily be unreal. Because, the particularised form of existence underlying the jar cannot make itself manifest at the time of the cognition—"the cloth is existent" ; or in other words, the particularised form of existence underlying the jar is *not* identical with that underlying a piece of cloth. So any of these particularised forms of existence cannot be universally cognized ; and, therefore, are necessarily unreal.

(b) So, if the jar and other objects, which are regarded by the Advaitins to be non-existent, can appear as existent nevertheless, then Brahman also may likewise appear to be existent without essentially being of the nature of Existence. To make the point clear, take the stock example of the shell-silver. The silver, though actually non-existent in the shell, appears to be existent. Similarly, Brahman, may appear as existent without actually being so.

(c) Moreover, it cannot be urged that Brahman is of the nature of Existence, inasmuch as it is the object of valid cognition (*pramita*). For, the world also may be equally the object of valid knowledge. If Brahman's Reality is established on the condition of Its being the object of valid cognition, why not establish the reality of the world also, which fulfils identical conditions ? What is sauce for the gander, can it not be the sauce for the goose also ?

(d) Further, if the Advaitins are intent only to establish the falsity of the world, even in spite of its being the object of valid cognition, Brahman, too, may be regarded as false, since It is also the object of valid knowledge. So there is no escape from the fault of *atirīṇāpti* (the fallacy of a too wide definition).

(e) Then again, the Advaitins posit Brahman to be devoid of the qualities of both—(1) the absence of existence and (2) the absence of non-existence—on the ground of its Quality-lessness (*nirḍharmakatrāt*). Now, it is also to be considered if Brahman possesses the quality of Quality-lessness or not. If It has, then the proposition—Brahman is Quality-less—has got to be surrendered. If It has not the quality of Quality-lessness, then it must be regarded as Qualified. And in that case it must be endowed with the qualities of both the absence of existence and that of non-existence, and ultimately would become false.

The reply to the *Taraṅgiṇī* is given in the *Laghucandrikā* of Brahmananda. He points out that the Advaitins explain the appearance of the worldly objects as

existent to be due to their superimposition on one Substratum which is of the nature of Existence. This Substratum (Existence) is nothing *but* Brahman Itself. The Advaitins never regard the particularised form of existence, which is identified with the superimposed object, to be the Substratum of the object in question. Thus the substratum of the jar is not the particularised form of existence manifested in the experience—"the jar is existent". On the other hand, the Substratum is the unrestricted Existence, i. e., Brahman Itself. Similarly, the substratum of the piece of cloth is also the same Brahman. The Reality of this one underlying Substratum differently manifests Itself as different forms of Existence in experiences like "the jar is existent", "the cloth is existent", etc. The underlying Reality, therefore, cannot be false as it is essentially one undivided whole, and as such is universally cognized in all apprehensions of Existence.

(2) The falsity of the worldly objects is established by their very nature, since they are not the objects of universal cognition. The underlying Substratum Brahman is exactly opposite in nature to these diverse phenomena, as we have just now established. Hence, on the analogy of the plurality of the phenomenal objects, the falsity of Brahman cannot be established. As for the example of shell-silver, we should like to mention that Brahmanānda has kept silent on the point. But this silence on his part should not be interpreted as his inability to answer. On the other hand, Brahmanānda did not think it worth while to dilate on a point which is not really the position of the Advaitins. It is a well-known fact that the Advaitins have nowhere admitted the doctrine of *asatkhyāti*. Never for a moment do they contend that, in the case of the illusory appearance of the silver in a shell, non-existent silver appears as existent. The silver apparent in the shell is neither real nor unreal, but is indefinable (*anirvacanīya*), as we have abundantly made clear on a previous occasion. So the analogical similarity between the shell-silver and Brahman, as apprehended by the Mādhvas, is absolutely illegitimate. We think that on account of this fault of illegitimacy, so glaringly manifest in the argument of the Mādhvas, Brahmanānda found it wise to keep silent.

In the *Siddhivijyākhyā*, where the arguments of the *Taraṅgiṇī* are usually quoted *verbatim* and criticised point by point, we find a detailed discussion of the topic. The substance of the argument of this commentary is given below to enlighten the readers. There can be no analogical similarity between the two—the shell-silver and Brahman. Brahman is of the nature of Existence, since It is the object of valid knowledge (*pramā*). The shell-silver differs from it in nature, inasmuch as it can never be the object of valid cognition. So the absence of *pramā* determines the illusory nature of the shell-silver.

(3) In this connection we should like to take up the point raised by the author of the *Taraṅgiṇī* that the world also is the object of valid knowledge, and as such is to be regarded as existent. Now, let us take up the point in some

detail. First of all, we should take into consideration, what is the precise nature of this *pramitatva*. The expression "*pramitatvād Brahma sadrūpam*" means that Brahman is of the nature of Reality since it is the object of final uncontradicted knowledge. The world, unlike Brahman, is *not* the object of ultimate valid cognition. To be precise, we can analyse *pramitatva* into three different grades :—

(1) A type of *pramitatva* is common to the illusory object, the empirical phenomena and the ultimate Reality. This is technically known as *prātibhāsika-pramitatva*. There is no denial of the fact that illusory objects, like shell-silver etc., do also become the objects of valid knowledge before the true nature of their underlying entities is known. So there is *pramitatva* in them, even though it may be only momentary. So long as they appear to be existent, surely they remain as objects of valid knowledge. Thus, the characteristics of momentary *pramitatva* come to be regarded as the non-apprehension of the negation of an object at the precise moment of its appearance.

(2) A second kind of *pramitatva* is common to the empirical phenomena and Brahman. The worldly phenomena continue to be the objects of valid knowledge and are not sublated till the moment of Universal Redemption. This type of *pramitatva* may be termed as empirical (*vyāvahārika*) *pramitatva*. It is of a more enduring nature than the former kind ; since the former is liable to sublation even an instant after its appearance ; but the latter kind is never sublated in the worldly stage at all.

(3) There is yet a third type of *pramitatva*—the final or ultimate one. It belongs to Brahman alone. It is not liable to sublation in any circumstances, whatever.

The essential difference between the former two types of *pramitatva* and the third type may be summed up in the following words :—The illusory or the empirical phenomena do not retain the characteristics of being the objects of valid knowledge, after the true nature of their respective underlying grounds is known. The silver in the shell comes out to be an outcome of a false knowledge, when the true nature of the underlying Substratum (shell) is known. Similarly, after the Realisation of the ultimate substratum of the world (i. e., Brahman), the worldly phenomena do not continue to be the objects of valid knowledge any longer. Brahman, on the other hand, has no substratum to take Its stand upon ; and as such It ever remains the object of valid knowledge. This is technically known as *pāramārthika* (ultimate) *pramitatva*.

Now, Brahman is of the nature of Reality, since It is ever the object of ultimately uncontradicted knowledge (*pāramārthika-pramitatvād*). Does the world also possess this identical type of *pramitatva*, so that it may put forward its claim for ultimate Reality like Brahman ? No, certainly not, reply the Advaitins. Hence.

the apprehension of the Mādhvas, that the world would partake of the nature of Reality belonging to Brahman, becomes baseless. This point has been definitely established in the *Advaitasiddhi* and *Gauḍābrahmānandī* in the section dealing with the exact grade of reality on a par with perception.

(4) The charge of too wide a definition (*ativyāpti*) is not tenable either. The falsity of the world does not extend itself to Brahman also, because Brahman is established to be of the nature of Existence or ultimate Reality. This nature of Pure Existence is further explained as the absence of negation in any circumstance. Brahman, therefore, is equivalent to the absence of negation or sublation (*sādhyatrābhāvarūpa*); or, in other words, Brahman *does not possess the quality* of the absence of negation; but *is Itself of the very nature of the absence of sublation*. Hence, the *quality of absence* (*abhāva*) is not present in Brahman, and as such It cannot be termed as false.

(5) The solution of this point paves the way to the answer of the next. An apparent dilemma has been put to the Advaitins in the form—whether Brahman is possessed of the quality of Quality-lessness or not. In either case, Brahman must be regarded as of a Qualified nature. But we shall presently clear up the confusion, involved in the very nature of the question put forward by the opponents. The Advaitins accept the first alternative that Brahman is Quality-less, and reject the second. Now, the statement—“Brahman is Quality-less”—is *not* equivalent to the proposition—“Brahman is endowed with the quality of Quality-lessness.” The expression—“*Brahmaṇi nirḍharma-kutram asti*”—simply means that there is no quality or property (*dharma*) apart from Brahman. Brahman is the One-without-a-second. So the contention, that the quality of Quality-lessness is present in Brahman, is absolutely illegitimate, inasmuch as it is the specimen of a mere verbal jugglery. The oppositionists have not tried to grasp the philosophical position of the Advaitins, when they consider the judgment of the Advaitins that the Absolute is Quality-less. Their only attempt is to defeat the opponents by an exhibition of mere play on words without giving any attention to the real sense. And since every expression of thought in language is bound to be dualistic, more or less, owing to the imperfect character of our linguistic process itself, the opponents might have congratulated themselves on their apparent victory on this point. But as we have pointed out above, if proper attention is given to the metaphysical aspect of the question, the baselessness of the arguments of the opponents will come out in its true colour. This point has been taken up for a detailed discussion by *Vitthalesopādhyāya* in the course of commenting on the *Gauḍābrahmānandī*.

Hence, the final conclusion of the Advaitins is, that the charge of shifting the topic (*arthāntara*), as referred to by the Mādhvas, does not stand at all.

The author of the *Nāyāmṛta-saṅgandhīya* points out that Brahmanānda, in the course of defending the Advaita position from the charge of *ativyāpti*,

has only taken a partial view of the matter. It is no doubt true that *one school* of Advaitins holds that *Brahman is the equivalent of the absence of negation*. Vanamāli Mīśra is generous enough to admit that he has nothing at all to object to if this view is accepted by the Advaitins on all hands. But unfortunately, such is not the case. The Advaitins are *not* unanimous in their opinion on the point. There is another school which assumes that *the absence of existence as well as the absence of non-existence both belong to Brahman*. Hence, according to this view, the definition of falsity (i.e., the absence of existence collateral with the absence of non-existence) is capable of being extended to the case of Brahman also. Hence the fault of *atirvyāpti* stands as strong as ever.

Moreover, in this view, *abhāva* is said to belong to Brahman and is *not* the essential nature (*svarūpa*) of Brahman. So *abhāva* is a second object apart from Brahman. To be precise, Brahman cannot be called Quality-less, or One-without-a-second. Thus does Vanamāli Mīśra bring to a close his final charges against the first definition of falsity.

Now, it remains for us to make it clear that this first definition of falsity as given in the *Pañcapālikā*, is accepted only by the school which holds the view of pure unqualified Non-dualism. The followers of this school assert that there is neither any positive nor any negative quality in Brahman. So, according to this view the charge of *atirvyāpti* cannot stand. And we should also like to point out that the majority of the Advaita thinkers belongs to this school which constitutes the primary position (*mukhyapakṣa*) of the Advaitins.

About the *Bhāvādvaita* school, we have only to say that the followers of the *Bhāvādvaita* doctrine do *not* accept the first definition of falsity. They only admit the fifth definition of falsity, viz., falsity is something quite distinct from the unrestricted Existence i. e., Brahman (*sadvivikṭatvaṃ mithyātvam*). Now, as these *Bhāvādvaita* thinkers do not accept the definition in question, it is not legitimate at all on the part of Vanamāli to put forward charges against the other school of Advaita thinkers to the effect—that the aforesaid definition clashes with the view of the *Bhāvādvaita* school. To be brief, in their attempts to establish the charge of shifting the topic against the Advaitins, the Mādhvas lay themselves open to the same charge.

Secondly, even in this *Bhāvādvaita* view, the charge that Brahman becomes qualified in nature, or that it can no longer be called One-without-a-second, falls to the ground. For, the upholders of the *Bhāvādvaita* view do not find any fault in acknowledging that Brahman is devoid of all positive qualities; only the quality of negation (*abhāva*) is present in It. This possession of the quality of negation does not vitiate their position that Brahman is Quality-less, and One-without-a-second. The presence of the positive qualities alone is deemed by them to go against their fundamental position. So they do not attach any value to the second charge of Vanamāli Mīśra, as it is not contradictory to their doctrine.

Before, we come to the final conclusion about this long discussion on the much vexed question of the first definition of falsity, we are impelled to put one question to the Mādhva dialecticians for a rational solution. For the last six centuries, the Mādhvas have been finding fault with this definition of falsity (along with other topics). They have based their arguments mainly on the point that existence should be regarded as the absence of non-existence and non-existence should be identified with the absence of existence. Let us take the matter up for a logical enquiry. We have only to ask whether the Mādhvas press this view about existence and non-existence from (1) the view-point of the Advaitins, or (2) from their own standpoint.

We think that possibly they have laid so much stress on this one point by taking the privilege of a solitary statement of the Advaitins to the effect that "*Truth is the absence of falsity*". The passage occurs in the *Advaitasiddhi*, in connection with the discussion of the second definition of falsity. It is certainly a fact that the expression, '*Satyam*' (Truth) [in the Upaniṣadic passage "*Satyam jñānam anantaṁ Brahma*" (Truth, Knowledge, Infinity—is Brahman)], has been explained by Madhusūdana as the negation of falsity. But though he has admitted *satyatva* to be equivalent to *mithyātrābhāva*, he has not accepted the opposite view that the absence of truth is equivalent to falsity. No Advaitins would ever admit that the absence of existence (or truth) is identical with non-existence, and the absence of non-existence (or falsity) is equivalent to existence. Further, in connection with the discussion of the second definition, Reality has been posited as the absence of falsity. But there is no reason for holding that the same view is to be accepted in this context also. Because, this interpretation of the second definition by Madhusūdana is based on the *Bhāvādvaita* standpoint ; and we have already pointed out that the first definition is not quite agreeable to the *Bhāvādvaita* view. So the point cannot be pressed from the Advaita point of view.

(2) As regards the standpoint of the Mādhvas themselves, let us analyse their position first in some detail. The Mādhva position is this :—

Only that thing will be subject to negation which cannot be rationally demonstrated by any means of proof (*apramāṇika*). Faults are not present in the Divine person of God ; for, the existence of any kind of fault cannot be logically proved in His case. Silver is not actually present in the shell, inasmuch as the existence of silver in the shell can, by no means, be rationally demonstrated. In the absolute nonentities (like hare's horn etc.), there is no reality at all, because the existence of reality cannot be proved with regard to the absolutely non-existent. In Brahman, there is no unreality, as the existence of unreality in Brahman cannot be established at all. The Mādhvas have based their doctrine of *asatkhyāti* on this fundamental principle of their school.

If on the basis of this theory, the Mādhvas urge that existence should be identical with the absence of non-existence or that non-existence should be re-

garded as equivalent to the absence of existence, we have got only to ask whether the Advaitins also admit that either the existence or the non-existence of the world has been demonstrated as yet. Really speaking, the Advaitins have denied both the existence and the non-existence of the world-appearance. So, even if the Advaitins accept the patent theory of the Mādhvas that (only that thing is subject to negation, which cannot be rationally demonstrated and that the absences of existence and non-existence are mutually complementary), there can be no harm in admitting that both the absences of existence and non-existence are present in the world. The existence of the world is not rationally demonstrated; nor the absence of existence, too, may be postulated of the world. Thus the first Advaita definition of falsity remains unassailable even if the Mādhva position is adopted as a concession to their views (*abhyupagama*).

But it is their own position that is compromised by their own theory. Existence and non-existence are both asserted to be real by the Mādhvas. Hence, being *prāmāṇika*, how can both existence and non-existence be admitted as subject to negation? Existence being *prāmāṇika*, its absence cannot be proved to be equivalent to non-existence. Nor can the absence of non-existence be shown to be identical with existence; since this non-existence is also capable of being demonstrated according to them. To be more precise, *both the absence of existence and of non-existence would not be logically possible at all*; inasmuch as they admit that both existence and non-existence are capable of being rationally demonstrated.

To come to a critical examination of the Mādhva principle as stated above, we have grave doubts about its validity also. Take for instance, the judgment—"The ground is without a jar". At the time of an experience like this, there is surely no jar present on the spot. But that does not substantiate the contention that the jar is incapable of being rationally demonstrated in any circumstance. The jar, which is not perceptible for the time being only, may appear at any time in future. So the temporary negation of the existence of the jar cannot satisfactorily explain the Mādhva apprehension that it is not capable of being logically demonstrated also. Take the case of another experience—"This (silver) is not silver." It is a case of erroneous knowledge (*bhrama*), when one mistakes silver for not-silver. Here silver-ness is negated in experience; but does it warrant us to hold that the reality of *silver-ness* cannot be rationally demonstrated at all? Certainly not. Hence, the Mādhva contention that—only that thing is subject to negation, the existence of which cannot be rationally demonstrated—falls to the ground.

To come to the conclusion of the present topic, we should like to impress on the mind of the reader that the first definition of falsity, as adduced by the Advaitins, takes its stand on the celebrated Upaniṣadic passage—"Vācārāmbhaṇam vibhāro nāmadheyam, mṛttiketyeva satyam" (Ch. Up. VI. 2). Here

all kinds of evolved effects are said to consist in different names only, while the actual reality belongs to the underlying cause alone. Applying the principle to the case of the world and Brahman, it can be rationally shown that Brahman is the only Reality, while the world is a mere show and has nothing but a label to mark its appearance. This passage has been taken up by different commentators to be explained in different ways ; but as we have already hinted at, the Advaita interpretation seems to be the most rational one. The expression *vilāra* (transformation) marks off the difference of the evolved effect from the absolutely non-existent. The phrase “*vācārambhaṇam*” denotes that the effect is not ultimately real. The only reality is the underlying cause (*mṛttikā*). Hence, the effect is neither real nor unreal—false. So, the first definition of falsity, which illustrates the meaning of the Śruti passage, has a firm grounding and cannot be controverted. The Mādhyas, on the other hand, interpret the term “*vilāra*” as *derivative current languages* (*apabhraṃśa*) and takes the word “*mṛttikā*” (clay) to figuratively denote the *Sanskrit language*. Hence the passage, according to the Mādhyas, comes to mean that the derivative current languages are all of ephemeral interest. The permanent value belongs to the Sanskrit language alone. The *Siddhivijākyā* has dealt with this subject in minute detail, and we draw the attention of the interested readers, to the discussion raised in that work.

Hereafter, we pass on to the other topics for dissertations. We do not think that in an *Introduction* like this, it would be advisable to enter into a lengthy discussion with regard to the rest of the definitions of falsity. So we mean to summarise the main points of discussion with reference to the remaining *four* definitions, and pass on to the question of the nature of falsity.

The question whether the falsity itself is false or real—is an abstruse one. At the same time it may arouse some amount of interest in the minds of all inquisitive readers. So we shall take up the topic at some length for our next elaborate discussion.

The second definition of falsity is based on the Scriptural passage—‘*Neha nānāsti kiñcana*’ (Br. Up. IV. 4. 19). Mādhyas interpret this passage in the following way :—

In this (Brahman) the qualities should not be regarded as different from one another. Nor should the qualities be regarded as something different from the possessor of those qualities i. e., Brahman. Brahman should be regarded as one complete whole. To regard the Lord as different (*bhinna*) from His qualities, or to take Him and His qualities as an identity-in-difference (*bhinnābhinna*)—is certainly a dangerous step to take.

The Advaitins, on the contrary, explain the sacred text thus :—

In the passage “*yasmin pañca pañcajanāḥ*” (Br. Up. IV. 4. 17—Brahman is established as the Substratum of the universe. By the expression “*iha*” (in It)

the same Brahman is referred to. So the passage in question comes to mean—in Brahman, which is the Substratum of the world-appearance, there is nothing—no multiplicity.

Thus the Mādhvas regard *that there is certainly something (kīñcana) in Brahman, but only denies this something to be of diverse character*. They do not however, regard Brahman as the only entity. The construction of the passage according to the Mādhvas stands as—

“*Iha* (in Brahman) *kīñcana* (subject, something) *nānā* (predicate, different) *nāsti* (is not).”

The Advaitins, on the contrary, construe the passage as—

“*Iha* (in Brahman, the Substratum) *nānā* (different) *kīñcana* (something) *nāsti* (is not).”

So, ‘*Iha*’ is the “*uddēśya*” and “*nānā kīñcana*” is the ‘*vidheya*’. Thus, while the Mādhvas restrict the meaning of the expression “*kīñcana*” (something) to denote only qualities, form etc., (*vīpagaṇḍālikam*), the Advaitins impart no such restrictions to its meaning. “*Kīñcana*” would mean, according to them, unrestricted something, anything whatsoever. So, Brahman is finally established as One-without-a-second in its broadest sense possible.

This interpretation has led the Advaitins to frame the second definition which stands as—

‘Falsity of a thing is equivalent to the absolute absence of the thing in its own locus.’

The Mādhvas, however, find fault with the above definition saying that it makes the Advaitins the supporters of the Nihilistic view. Absence of a thing in any place, which is not its locus, is established from the common-sense point of view. Its existence is perceived in its own locus only. Now, if the Advaitins are eager to deny its existence in its own locative also, the thing will be reduced to a mere nonentity like the hare’s horn etc. So if the entire world-order is regarded to be of this type, *Śūnyavāda* would be their inevitable conclusion.

The Advaitins, however, contend that it is no argument at all that the absence of a thing in its own locus would reduce it to a mere nonentity. It is a well-known fact that in cases of illusion, the thing actually perceived in any place is non-existent there. Take the stock case of illusion. In the shell-silver, we perceive the appearance of silver; but this silver is subject to sublation in the very locus where it appears. In spite of this fact this shell-silver is not a mere nonentity—not pure imagination (*vikalpa*) like the hare’s horn. So the absence of a thing in its own locus is by itself no criterion to make it a pure nonentity. Extending the analogy of the shell-silver to the case of the world-appearance the Advaitins claim a justification for their theory that the world is certainly subject to negation in the very Substratum (Brahman) where it appears.

Of course, the Mādhvas do not accept the position of the Advaitins that in the shell-silver the silver perceived is indefinable (*anirvacanīya*). Like the Advaitins, they do not adopt the *Anirvacanīya-khyāti* view. They take recourse to the *Asat-khyāti* view to refute the Advaita doctrine of falsity. As we have already made it clear, the Mādhvas regard the silver in the shell-silver to be absolutely non-existent. If the Advaitins extend the analogy of the shell-silver to the case of the world also, the world would likewise ultimately turn out to be utterly non-existent. So even the analogy of the shell-silver is not sufficient to save the Advaitins from the charge of Nihilism.

Now, let us analyse the respective positions of the Mādhvas and the Advaitins. While the Advaitins adopt the *Anirvacanīya-khyāti* theory of error to establish the falsity of the world and assert that this falsity is not identical with absolute non-existence, the Mādhvas attempt to contradict them by the adoption of the *Asat-khyāti* theory.

We have already explained that there is a good deal of difference between falsity and absolute non-existence. Absolute non-existence is equivalent to the liability to eternal sublation. But falsity is not constituted by the mere liability to eternal sublation. In order to be false, a thing must be subject to eternal negation and at the same time it must also possess the capability to appear as existent. So in calling the world false, the Advaitins never regard it as eternally non-existent, as apprehended by the Mādhvas at every step.

Moreover, it is admitted by the Mādhvas that only that thing is subject to negation, which is incapable of being demonstrated by any means of proof. The independent forms of phenomenal objects (as apart from the form of the Substratum) can never be successfully proved in any way whatsoever. The Śruti passage—‘*Neha nānāsti kiñcana*’ openly denies the real existence of all plurality of appearances. Even Madhvācārya himself, in his commentary on the *Bṛhadāraṇyaka* passage in question, denies all difference (*bheda*) or identity-in-difference (*bhedābheda*) of the qualities and the possessor of the qualities. If these two alternatives, *bheda* and *bhedābheda* are denied, how would Brahman be viewed? Madhvācārya says that the Lord must be regarded as *One (ekadhā)** without either *bheda* or *bhedābheda*. So, it is evident that the idea of non-difference (*bheda*) which is the only other alternative possible, is forced upon the Dualistic commentator at least in his interpretation of this particular passage. Or, in other words, Mādhvācārya is here compelled to admit that Brahman is One undivided whole—there being nothing else besides It.

Thus we are in a position to assert that the Scriptural text quoted above refers to the central doctrine of the Advaitins that the entire world-appearance

* “*Guṇānām parasparam guṇinām ca bhedaḥ prāptaḥ ; tan nirvācāste—neheti. Iha Brahmani kiñcana rūpa-guṇādi nūnā bhīnman nāstityarthah.*”

Madhva—*Bṛhadāraṇyakabhāṣavibodha*—N. S. Press. P. 316.

is false, while Brahman alone is real. The Mādhvas have again and again repeated the same arguments that in case the falsity of the world is accepted, the Advaita system would be open to the charge of absolute Nihilism. But we have already clearly stated the Advaita view about the difference of falsity from absolute non-existence. However, the Mādhvas pay no heed to the Advaita position, but only go on criticising it from their own standpoint. The Advaitins, too, support their theories from the view-point of their own school. There is, however, no common ground on which these two rival schools can base their arguments and so this arbitrary discussion is likely to go on till eternity. For this reason, we let the schools proceed against each other with their endless attacks and counter-attacks on this one point alone, and pass on to the next important problem in connection with the topic at hand.

Here, the Dvaitins have raised a very pertinent question—whether the absolute negation, involved in the second definition of falsity, is to be regarded as *pāramāṛthika* (ultimate) or *vyāvahārika* (empirical). In other words, are we to regard this absolute negation itself as real or false? If the first alternative is accepted, *absolute negation becomes co-real with Brahman*, and as such the proposition ‘Brahman is One-without-a-second’ has got to be surrendered. In the second alternative if the absolute negation is false, then the entire world-order (which is subject to this negation) turns out to be real; and hence the whole world becomes a second reality by the side of Brahman. In either case, however, the second-lessness of Brahman becomes untenable. Moreover, if the absolute negation be empirical and consequently false, then the Śruti text—“*neha nānāsti kiñcana*” would be referring to a type of falsity which is itself false. Hence, the Śruti passage, dealing with something which is subject to sublation, would be losing in its authoritative character (*apramāṇika*).

The Advaitins in reply point out that the dilemma put forward by the Mādhvas is not based on strong grounds. According to the advocates of the *Bhāvādvaita theory*, Brahman remains second-less, so long as no positive entity is established as co-real with It. If negation is deemed as real, there is no harm, inasmuch as it cannot vitiate the Advaita position. Even according to the other schools of Advaitins both the alternatives may be accepted without really causing any damage to the Advaita view-point. *The absolute negation, according to them, is identical with Brahman Itself*, and consequently the soundness of the Advaita position remains unchallenged.

Here, again, the Mādhvas declare that the negation is dependent on the thing negated. Further, the negation is felt in empirical experience. But Brahman is independent, and is not known during worldly experience. So how can the two be identical?

The Advaitins reply that Brahman is *not endowed* with the quality of absolute negation (*abhāvatva-viśiṣṭam na*). Brahman is, of course, *identical*

with the absolute negation, which is neither an essential property of Brahman, nor is inherent in Brahman (*abhāratropalakṣita*). The absolute negation, which is neither an essential property of Brahman nor is inherent in It (*upalakṣita abhāva* unlike the *viśiṣṭa abhāva*)—does not stand in need of any counter-entity or positive correlate (*pratiyogin*); this sort of negation is quite independent of the thing which is negated. Consequently, it is *not perceived* in empirical experience. Brahman, the Absolute, as we have already seen, is without any quality, whatsoever. It *does not possess any existence, but is of the nature of Being*. Similarly, It is not endowed with the property of absence (*abhāva*), but *is* of the nature of absolute negation†.

As regards the second alternative, even if the negation itself is regarded as unreal, the world does not turn out to be real. There can be no such binding rule that the negation of the negation itself would impart reality to the thing originally negated. Take the case of dreams. We perceive an elephant in a dream for an instant. The next moment, during which the dream continues, the dream-elephant is sublated by a subsequent dream-experience of another form. Sometime after, in the waking state (when the dream itself terminates) the subsequent dream-experience, which negates the previous experience of the dream-elephant, is also sublated. But that does not make the dream-elephant real.

Here the Mādhvas may, of course, argue to the effect that the subsequent dream-experience (which negates the dream-elephant-experience) is *not* negated in the awakening state; inasmuch as the experience in the waking state is identical with this dream-elephant-negating subsequent dream-experience; both of them are of the form—‘there is no elephant.’ Hence, even in the waking state the elephant-negating dream-experience is not falsified. To be precise, this elephant-negating subsequent dream-experience is regarded as valid knowledge (*pramā*) by the Mādhvas.

Now, the Advaitins may argue in reply :—well, if this elephant-negating dream-experience is regarded as *pramā*, then it is also to be admitted that this experience can never be negated in dream. But this would be going against actual experience. For, can there be any certainty at all that after this elephant-negating dream-experience there will not arise a second dream-experience of elephant any more? Certainly not. Then again, we are to ask the Mādhvas if the elephant-negating dream-experience is further falsified by the *second* dream-elephant-experience—would then the original experience of the dream-elephant be regarded as real? That also cannot be admitted. For in the waking state we do not find the actual existence of any elephant. Thus the Mādhvas cannot

† Vide *Laghucandrikā*. The author of *Nyāyāmṛta-saṅgandhya* does not add any new argument on this point.

successfully establish their position that the negation of the negation itself will make the thing negated real.

To come to our point, we find that no such proposition can be rationally established, inasmuch as in dreams, contrary to the above findings, the negation and its counter-entity (*pratiyogin*) are found to be of the same degree of reality. The experiences of an elephant and its negation in the dream are both illusory (*prātibhāsika*) from the Advaita standpoint. Of course, the Mādhvas differ from the Advaitins in holding that the dream-land objects are the direct creations of the Lord Himself. These were not present before the time of the dream, but are only created by Īśvara at the very moment when these are experienced in a dream. So the Mādhvas call these *pāramāṛthika*—being all creations of God Himself. Be these *prātibhāsika* (as the Advaitins call them) or *Pāramāṛthika* (as the Mādhvas would prefer to term them), it is to be unanimously admitted by both the parties that all dream-land objects as well as their negations do belong to the same degree of reality. If we extend the analogy of dream-land objects to the case of the world-appearance, would there be any harm to assume that both the world and its falsity are equally false? In this connection, we should like to discuss in detail about the degrees of reality first. There may be mainly two different degrees of reality—one higher and the other lower. A thing may be said to possess a higher or greater degree of reality, if it is the content of a knowledge which is of a negating character (*bādhakajñānaviṣaya*). On the other hand, a thing is regarded to be of a lesser or lower degree of reality if it becomes the content of a knowledge which is of a sublated character (*bādhya-jñānaviṣaya*). Take, for example, the stock illustration of the shell-silver. First, there is the illusion—"this is silver". Subsequently, there is the correct knowledge "this is not silver". Here the thing *not-silver* is subject to a knowledge which negates the knowledge of silver. So, *not-silver* is a thing of a *higher* degree of reality than silver. Silver, on the other hand, is subject to a knowledge which is sublated by the knowledge of *not-silver*. So, silver is a thing of a *lower* degree of reality than not-silver.

Now, let us consider the aspects of reality in those cases where the negation is itself negated. These cases may be divided into *two* main heads :—

(1) Where the negation is negated to establish the existence of the counter-entity (*pratiyogin*) of the original negation ; and (2) where the negation of the negation does not establish the existence of the positive correlate (*pratiyogin*).

In the first case, we may refer to the illustration of silver being first mistaken as not-silver and subsequently the knowledge not-silver being sublated by that of silver. Here, the erroneous negation of silver is finally negated with the distinct object establishing the existence of silver. Hence, here the negation of the negation of silver affirms the reality of the silver originally negated. In the second case, take the instance of the subsequent negation (*dhvamsābhāva*) of a

thing. In the locus of the subsequent negation of a jar, absolute negation (*atyantābhāva*) is *not* perceived—that is the opinion of the ancient Naiyāyika dialecticians. In that locus of the subsequent non-existence of the jar, (*ghaṭādhraṃsādhikarāṇe*) somebody first mistakes the existence of both the jar and its absolute non-existence (*atyantābhāva*). Subsequently, the correct knowledge removes the erroneous idea. But this negation of the absolute negation in the locus of the subsequent non-existence really re-affirms this subsequent negation only and does *not* give rise to the appearance of the jar. Here the negation of the negation is not mainly intended to establish the existence of the *pratiyogin* (i. e., the jar) and as such cannot prove its reality.

Let us take the case of the world and its falsity. The world is first declared to be false. Then this falsity is also regarded as false. This negation of the negation of the world is not intended to establish the existence of the *pratiyogin* of the first negation (i. e., the world). The falsity of the world being false is necessarily regarded as a part of the phenomenal world. Hence the falsity of the falsity simply means the final sublation of the entire phenomenal world. This negation of the negation of the world being of the second type, as referred to above, is not sufficient to affirm the reality of the thing first negated (i. e., the world).

To sum up :—

The negation of the negation of a thing imparts reality to the thing first negated only in those cases where the determinants of negation are different with reference to both the negation and its counter-entity. In the case of the silver (*pratiyogin*) the determinant is *silver-ness*, while that of the not-silver (negation) is *not-silver-ness*. These two *avacchedakas* (determinants) being different, the negation of the negation of silver would establish the existence of the silver. But, where the determinant of negation with reference to the negation and its positive correlate are identical, the reality of the *pratiyogin* cannot be established by the negation of its negation. In the case of the dream-experiences of the elephant and its negation, the determinant is the same illusoriness (*prātibhāsikatva*). So the negation of the negation of the elephant seen in a dream does not establish its reality. Similarly, the determinant of the jar and its absolute non-existence is identical, viz., *the contradiction of the subsequent negation*. So the negation of the absolute negation of the jar does not establish the existence of the jar itself. In the case of the world and its negation, the determinant is the same phenomenality (*prapañcatva*). Hence, the negation of the negation of the world can never establish the reality of the world-appearance.

The Mādhyas argue against this, saying that where the absences of two things are mutually complementary, the determinants of negation cannot be identical. Take the concrete instance of silver and its absence. The absence of silver is not-

silver and the absence of not-silver is silver. Here the knowledge of not-silver negates the knowledge of silver ; and the knowledge of silver contradicts the knowledge of not-silver. There cannot be any negating condition common to both silver and not-silver. When a person mistakes silver for not-silver, the correct knowledge of silver contradicts the erroneous knowledge of not-silver. Or, in other words, the knowledge of silver is the negator (*bādhaka*), while the knowledge of not-silver is subject to negation (*bādhya*). Then again, in the case of the illusion of shell-silver, the correct knowledge—'it is not-silver'—contradicts the illusory knowledge of silver. Here the knowledge of not-silver is the *bādhaka*, and that of the silver is *bādhya*. In the first case, if the knowledge of silver is *bādhaka*, it cannot be at the same time *bādhya* also, like that of not-silver. Again, in the second case, when the knowledge of silver is *bādhya*, it cannot be *bādhaka* simultaneously like the knowledge of not-silver. So we do not find in either case *any one* determinant of negation which can simultaneously cover both silver and not-silver. For, as soon as the one is negated the other is naturally established, as we have shown above. Thus, if the absence of one thing be equivalent to another, and the absence of the latter be identical with the former, both the things cannot be subject to the same negating condition ; or, in other words, the determinant of negation of both cannot be identical. But, if either of the two is *not* equivalent to the absence of the other, then there may be a common negating condition for both. Take, for example, *cow-ness* and *horse-ness*. Here either of these two is *not exactly identical* with the absence of the other. So a common determinant (viz., the pervasion by the absolute negation of *elephant-ness*—*gajatva-ātyañtābhāvavyāpyatva*) may easily negate both.

Now, let us examine the question of the falsity of the falsity of the world. First of all, we should take into account what the Advaitins do really think about Reality and falsity. In the concluding portion of the second definition of falsity, Madhusūdana Sarasvatī has openly admitted Reality to be of the nature of the absence of falsity. The Mādhvas contend that it is also to be admitted that the contrary of this proposition is true. Or, in other words, the absence of Reality is to be regarded as falsity.

So, either of the two i. e., Reality and falsity comes to be equivalent to the absence of the other. Now, the world is sublated by the knowledge of its falsity, while the falsity itself is contradicted by the knowledge of Reality. Anyhow, the world and its falsity are *not* subject to negation by the same knowledge. The Mādhvas, therefore, argue to the effect, that the contention of the Advaitins that the same intuitive Realisation of Brahman contradicts both the world-order and its falsity is absolutely baseless. It may be that the world is subject to sublation by the Knowledge of Brahman ; but the falsity is capable of being negated by Reality alone ; since falsity and Reality are mutually contradictory. So how can

the Advaitins assert that the world and its falsity are negated by the same *Brahmajñāna*? And how can the determinant of negation with reference to both the world and its falsity be identical? To conclude, the Mādhvas are positive on the point that there is no escape for the Advaitins from the unavoidable self-contradiction that the falsity being false the world becomes real.

The relative positions of the Mādhvas and the Advaitins now come to this :—

The Advaitins have attempted to prove the falsity of the world by adducing the syllogistic inference—

(a) *The world is false, because it is subject to perception (prapañco mithyā, dṛśyatvāt)*, as the shell-silver.

The Mādhvas put forward a counter-acting syllogism (*satpratipakṣa*)—

(b) *The world is real, because it is of the nature of falsity which is itself false (prapañcaḥ satyah, mithyātvopetamithyātvakatvāt)* as the self.

The reality of the world, as established by the aforesaid syllogistic reasoning should have to be regarded as ultimate (*pāramārthika*) and not illusory (*prātibhāsika*); For, in case it is illusory no practical efficiency would be possible. It cannot be empirical; since falsity (which is opposed to it) is empirical (*vyāvahārika*). So the Ultimate Reality of the world is forced upon the Advaitins.

Before entering into a logical discussion of the validity of the counter-acting syllogism of the Mādhvas, we have got to consider, first of all, whether the ultimate reality alone possesses practical efficiency.

The Buddhists, who advocate the doctrine of momentariness (*kṣaṇikatva*), have admitted that objects, having momentary existence, do possess the capacity of producing anything (*arthakriyākāritva*)*. The Naiyāyikas, however, object to this view saying that only the permanent objects can have practical efficiency. Though these Naiyāyikas object to the momentary character of all things possessed of practical efficiency, and hold that the objects should exist for many moments in order to possess the capacity of producing effects, they do not claim that the objects must be ultimately real. Permanency is not equivalent to ultimate reality, according to them.

* "Ratnakīrti (950 A. D.) sought to prove the momentariness of all existence (*sattva*), first, by the concomitance discovered by the method of agreement in presence (*anvayavyāpti*), and then by the method of difference by proving that the production of effects could not be justified on the assumption of things being permanent and hence accepting the doctrine of momentariness as the only alternative. *Existence is defined as the capacity of producing anything (arthakriyākāritva)* :—"The capacity of producing effects (*arthakriyāśakti*), which is but the other name of existence, is universally concomitant with momentariness (*kṣaṇikatvavyāpti*)."—Das Gupta, Hist. of Ind. Philosophy, Vol. I, pp. 158-159.

Śrīhara, in his *Khaṇḍanakhaṇḍakhālyā* has declared that a cause is not required to possess reality in order to be regarded as a cause. In other words, a causal relation does not depend at all upon the reality of either the cause or the effect. It simply depends upon the essential nature (*svanūpa*) of the cause and the effect. Even an object, which is subject to eternal negation, is capable of producing the desired effect. Take, for example, the case of an ordinary barrel. A calls B "*the son of a slave-girl*". B is not really a slave-girl's son, till the abuse successfully inflames him. The abuse, which is absolutely unfounded and so unreal, produces the true effect—i.e., rage.

Bhartrhari, too, in his *Vākyapadīya*, has stated that the adoption of an unreal path would lead to the Realisation of Truth.

In ordinary dreams also, we bathe in waters, eat different articles of food, move about and experience different feelings. These activities in dream are different from one another. So mere knowledge cannot be regarded as sufficient to differentiate one activity from another. Dream-land objects together with their respective cognition should be regarded as the likely cause of these diverse activities.

So opinions may differ, as regards the precise nature of the thing which possesses practical efficiency. Some say that it should be momentary in nature while others claim permanency for it. In any case, whatsoever, no school would urge the necessity of the thing being ultimately real. Even the dualistic thinkers cannot press that uncontradicted existence should belong to the worldly objects (like a jar etc.) in order to enable these to be endowed with practical efficiency.

These discussions lead to the one inevitable conclusion that a thing must first *exist*, in order to possess any practical efficiency. This existence may be illusory or empirical; but there is absolutely no binding rule that it should be ultimately real for that purpose. So, the Advaitins have no objection to admit that the falsity being itself false, the world is real. They only emphasise the point that this reality is of an illusory nature.

What, about the validity of the counter-acting syllogism put forward by the Mādhvas? These thinkers have inferred the reality of the world on the strength of the illustration, viz., *the self*. The self is real, since its falsity is false. Similarly, the falsity of the world being false, the world must be regarded as real. This is the cream of the contention of the Mādhvas.

Against this, we have only to point out that there can be no doubt about the fact that the falsity of the self is false. But that is not the whole view of the case. The falsity of the absolute nonentities (*alīka*) are also equally false. Hence, if the falsity of the falsity of an object is a sufficient criterion to establish the reality of the object in question, these *alīkas* would likewise turn out to be as real as the self. So the inclusion of the illustration of the self in the syllogism gives rise to the fault of inconclusiveness (*savyabhicāra*).

Now, we shall take up for consideration the contention of the Mādhvas that the negation would impart reality to the thing originally negated (*pratiyogin*). The essence of the arguments of the Mādhvas may be couched in the form of the following syllogism :—

The world is real (*prapañcaḥ satyaḥ*) because it is the counter-entity of the negation which is itself being negated (*niṣidhyamānanaiṣedhapratiyogitvāt*), as the silver.

Somebody first mistakes silver for not-silver, i.e., silver is negated. Then the correct knowledge of silver negates this not-silver (i.e., negation of silver); and the reality of the silver is established.

The syllogism, shown above, is not, however, free from faults. To be precise, it is vitiated by the adventitious condition (*upādhi*) viz.,—the capacity of not being negated by the knowledge of the negation of its own absence (*svābhāva-bādhakajñānābādhyatvam upādhiḥ*). Let us analyse the position further. Take the case of the illustration first. The expression *sra* denotes silver here. The absence of silver is *not-silver* (*svābhāva*). The knowledge of the negation of not-silver posits the reality of silver; and this knowledge does not negate the original entity (*sra*) of silver. So the condition, stated above, is present in the illustration—silver; or, in other words, it constantly accompanies the major term (*satyatva*) or, it is *sādhavyāpaka*.* Now, about the world. The expression *sra* denotes the world. *Svābhāva* is the absence of the world. The knowledge of the negation of the absence of the world is the Realisation of Brahman. But the Supreme Realisation (unlike the knowledge of the negation of not-silver) sublates equally the world (*sra*) and its absence. So the condition is not present in the minor term (*pakṣa*); or, in other words, it does not constantly accompany the middle term (*hetu*), or technically it is *sādhanāvyāpaka*.

Now as the adventitious condition is not present in the minor term (*pakṣa*—*sādhanāvyāpaka*), the validity of the aforesaid syllogism will be counteracted by a *satpratipakṣa* syllogism, in which the middle term will be the absence of *upādhi* and the major term will be the absence of the original *sādhya*.

The position is this :—

(A) *The original syllogism (anumāna)*: The world is real, because it is the counter-entity of the negation which is itself negated.

(B) *The adventitious condition (upādhi)*: The capability of *not* being negated by the knowledge of the negation of its own absence.

(C). *The counter-acting syllogism (satpratipakṣa)*: The world is *not* real, because it is capable of being negated by the knowledge of the negation of its own absence (*svābhāva-bādhaka-jñānābādhyatvāt*).

* *Sādhavyāpakatve sati sādhanāvyāpakatvam upādhiḥ.*

Now, as before, *srābhāra* denotes the absence of the world. The knowledge of the negation of the world is the Realisation of the Supreme. This Supreme Realisation negates both the world and its absence.

Now, we have to take into account the objection raised by the Mādhvas to the effect that when either of two things is equivalent to the absence of the other, both cannot be subject to the same negating knowledge. Either of the two—Reality and falsity—is equivalent to the absence of the other. Now, the world is sublated by the knowledge of falsity, while falsity is negated by the knowledge of Reality. Hence both the world and its falsity are not to be sublated by one knowledge, as asserted by the Advaitins.

In reply, we have to point out that the very proposition of the Mādhvas (when either of two things is identical with the absence of the other, both cannot be subject to the same negating knowledge) is not legitimate at all. When the thing and its absence have two different substrata, the two will be sublated by two different types of knowledge. But when the two have the same underlying ground, one identical knowledge will be sufficient for the negation of both. Take for example the case of illusion, when a person mistakes silver as not-silver. Here, the substratum of the negated i.e., illusory not-silver is the consciousness limited by the condition of silver-ness. But the empirical silver itself has for its substratum the unconditioned pure Consciousness—Brahman. The illusory not-silver is negated by the knowledge of silver. But the empirical silver is not sublated by its own knowledge, as it is superimposed not on itself, but on Brahman. So the Knowledge of Brahman is the necessary negating condition of silver. But, take the case of the other type of illusion. A number of persons simultaneously perceive an elephant to be not an elephant but different things. One takes it to be a cloud, another mistakes it for a buffalo, the third for a mountain, and so on. Now, when all the persons are enlightened about the true nature of the object perceived, the identical knowledge of the elephant alone simultaneously negates the different kinds of erroneous knowledge with reference to the different percipients. In this case, the underlying ground of the superimposed cloud, buffalo, mountain etc., is the same—viz., the consciousness restricted by the condition of elephant-ness. So the knowledge of this one substratum at once negates all the diverse objects erroneously superimposed on the same substratum by different persons.

Now, we have only to ask the Mādhvas if the world and its absence are both superimposed on the same Substratum, in order to decide whether the two would be subject to sublation by the same knowledge or by two different kinds of knowledge. Of course, full justice may be done to this problem by the Advaitins alone, since the Mādhvas do not admit the possibility of the absence of the world. Now, let us examine the position of the Advaitins about this point. In their view, the absence of the world is other than Brahman and the world as well as its absence are both to be regarded as superimposed on the same

Substratum—Brahman. The Scriptural passage, already quoted—“*Nēha nānāsti kiñcana*”—positively declares that everything except Brahman is false and consequently superimposed on It. And we have to depend upon the Śruti as the only authority for deciding the real nature of the absence of the world. On the other hand, there is no opportunity for the opponents to establish by any means of proof whatsoever, that there is no possibility for the future sublation of the world. The Śruti declares that the absence of the world also is something different from Brahman. Hence its falsity also is self-established on the basis of the aforementioned Upaniṣad passage. So both the world and its negation being superimposed on the same Substratum “Brahman”, are equally liable to sublation by the same intuitional Knowledge of Brahman. But, as we have already shown, the silver and its negation are not falsely imposed on the same underlying ground. Consequently there is no wonder that, the negation of the absence of silver, establishes the reality of the silver. Further, the negation of the negation of the world cannot likewise establish the reality of the world ; since the Scriptural text does not mention the knowledge of the world to be the negating condition of the negation of the world. On the other hand, it is expressly stated in the Śruti that it is *Brahmajñāna* alone that falsifies the falsity of the world. So, ultimately the position comes to be:—

That alone is real, which is the content of the negating knowledge (*bādhakajñāna*), and merely the negation of the negation of a thing cannot ensure the reality of the object originally negated. To be precise, the mere knowledge of the absence of a thing is not sufficient for its sublation ; it is the correct knowledge of the substratum, on which the thing is superimposed, that negates the thing. It is true, the knowledge of the absence of a thing may be regarded as the negating condition of the thing, if it immediately follows the correct knowledge of the substratum as its effect. In the illusion of shell-silver, the silver is negated by the knowledge of the substratum “shell” as well as by that of not-silver. But the knowledge of the shell is the immediate antecedent of the knowledge of not-silver. Or, the latter is a product of the former. So the knowledge of the substratum shell must first originate in order to bring in its train the knowledge of not-silver. The silver is primarily negated by the correct knowledge of its substratum ; and this negation is subsequently confirmed by the knowledge of not-silver. Now, we have to examine, whether the knowledge of reality will negate the knowledge of falsity, because either of these two kinds of knowledge is equivalent to the absence of the other. Certainly not. The knowledge of reality cannot negate the knowledge of the falsity of the world, simply because the former is of the nature of the absence of the latter. The knowledge of reality might have sublated the knowledge of falsity, had it been the immediate consequence of the Knowledge of Brahman which is the Substratum of the falsity. But as a matter of fact such is not the case. The knowledge of reality does not follow as an immediate result of the intuition of Brahman.

Let us consider in short, where precisely the knowledge of the absence of a thing, as the immediate consequence of the knowledge of the substratum, is capable of sublating the thing in question. In those cases, where the negation of a thing (*abhāva*) and the thing negated (*pratiyogin*) have two different substrata, the knowledge of the negation follows as the immediate effect of the correct knowledge of the substratum; or, in other words, there the knowledge of the negation is the negating condition (*bādhaka*). Take for instance, the case of shell-silver. The substratum of the illusory silver is the consciousness limited by the condition shell-ness. But the substratum of the negation of silver (not-silver) is the pure Consciousness—Brahman. So here the knowledge of the negation of silver follows as the immediate consequence of the knowledge of the substratum (shell)—and consequently serves to confirm the sublation of the illusory silver. But, where a thing and its absence are both superimposed on the same substratum, the knowledge of the absence does not follow as an immediate effect of the knowledge of the substratum. For, the true knowledge of the common substratum disperses the erroneous knowledge of the superimposed object and its absence as well. In the dream-land, the elephant and its absence are both superimposed on the same substratum—i. e., consciousness conditioned by the internal organ (*antahkaraṇāvacchinna-caitanya*); here the knowledge of the absence of the elephant does not follow as the immediate result of the substratum. Hence the dream-knowledge of the absence cannot be the negating factor of the dream-elephant. On the other hand, the true knowledge of the common substratum of the elephant and its absence disperses both.

To sum up:—

(A) 1. When either of two things is equivalent to the absence of the other, the negation of the negation of an object does not establish the reality of the object primarily negated, if the determinant of the negation of the object and its absence is identical.

2. If, on the other hand, the determinants of negation, with reference to the object and its absence, are different, the negation of the negation of the object establishes the reality of the object.

(B) 1. The determinant of the negation of the object and its absence is found to be identical, where both are superimposed on the same substratum. It may be further generalised in the following manner:—

The determinant of the negation of different objects is identical, if all these diverse objects are superimposed on a common substratum, as in the case of buffalo-ness, cloud-ness, mountain-ness etc., being superimposed on the same underlying ground—elephant.

2. The determinants of negation are different, if the object and its absence (or the diverse superimposed objects) have different grounds to take their stand upon.

Now, to come to the point, we have only to add that there is absolutely no justification for the contention of the Mādhvas that the Advaitins, in their strenuous efforts to establish the phenomenality of the negation of the world-order, only resuscitate the reality of the world which they have taken so much pains to demolish. On the contrary, in trying to promulgate the doctrine that the falsity of the world is also false, the Advaitins only evince their honest zeal to eradicate the entire world-appearance to the very root ; for they have regarded the falsity of the world also to be included within the world-order.

In this connection, we are faced with another formidable objection of the Mādhvas—the very last weapon they seem to possess. These Mādhva dialecticians argue to the effect that the very Śruti text—‘*Neha nānāsti kiñcana*’—on the authority of which the Advaitins base their doctrine that the falsity of the world is also false,—must necessarily be regarded as lacking in authority. Since this Śruti merely treats of something which is itself false, it cannot be held to be authoritative in character. Against this, we have only to point out that this objection, too, like its predecessors, is absolutely illegitimate. We should like to make clear first the precise nature of the validity of knowledge (*prāmāṇya*). According to Brahmananda, *prāmāṇya* may be of three different kinds :—

(1) A validity of knowledge which is common to illusory (*prātibhāsika*), empirical (*vyāvahārika*) and ultimate (*pāramārthika*) knowledge. This type of valid knowledge leads to some activity (*pravṛtti*), no doubt, though it fails to realise the end i. e., to fulfil finally the expectations roused by it. It is to be distinguished from doubt (*saṁśaya*) and pure imaginations (*vikalpa*).

(2) A second kind of validity which belongs only to empirical knowledge. In this form of valid knowledge, ideas lead to successful action (*saphalapravṛtti*). This is to be differentiated from the erroneous knowledge (*bhrama*) and Intuitive Realisation of Brahman (*Brahmajñāna*). This kind of validity is attributed to all Scriptural texts in general, excepting only those that propound the undivided (*akhaṇḍa*) character of Brahman. The sacred text—“*Neha nānāsti* etc.,” when dealing with the falsity of the falsity of all appearances, will fall under the group of such passages as treat of a finite (*sakhaṇḍa*) idea.

(3) The third kind of validity is ascribed to the Ultimate Realisation only. Herein the knowledge ends in the attainment of the Supreme Goal (*phala*)—the *summum-bonum*—without causing any activity whatsoever. This is technically called “the validity which leads to the Realisation of Truth” (*tattvavedakalakṣaṇam prāmāṇyam*). The Śruti passages like—‘*Tat tvam asi*’, ‘*Aham Brahmasmi*’ etc., are said to possess this type of *prāmāṇya*.

The text in question (*Neha* etc.), will possess this kind of validity too, *only when taken to declare the Reality of the absence of the world (i. e., when the*

alternative view, that the absence of the world is equivalent to Brahman, is accepted).

Now we have only to ask the Mādhvas, if the Advaitins admit the falsity of the world on the basis of the Śruti text, quoted above, which among these *three* types of validity will they lose ?

The Advaitins deny the *prātibhāsika-prāmānya* to belong to the aforesaid Śruti text. Nor does the Ultimate validity belong to it. The Advaitins feel no hesitation to ascribe the empirical validity to the Śruti passage, as we have already pointed out in detail. So the charge that the Śruti text is lacking in authority cannot stand at all. For a detailed discussion on the present topic, we refer the interested readers to the pages of the *Siddhividyākhyā*, and pass on to the *third definition of falsity viz., the capability of being dispersed by knowledge*.

As regards the third definition of falsity, the Mādhvas argue that the capability of being dispersed by knowledge can be no criterion for the determination of falsity. A thing, which is liable to be negated by knowledge, may not necessarily be false—such is the contention of the Mādhvas. The reasons adduced by them are noted below :—

(1) It is a well-known fact that even real entities are negated by knowledge. Take, for instance, the case of antecedent and consequent knowledge. It is seen that the knowledge of a previous instant is removed by the advent of a new knowledge in any subsequent instant. But this antecedent knowledge is never regarded as unreal in character by the Naiyāyikas. So the capability of being dispersed by consequent knowledge does not make the antecedent knowledge false. Similarly, an impression (*samśkāra*), which is present in the mind as a *residuum* and consequently is regarded as real, is removed by the play of memory (*smṛti*). Further, doubt (*samśaya*) is dispersed by a definite knowledge (*niscaya*); and this doubt is never considered to be false. Erroneous knowledge (*bhrama*), too, is removed by valid knowledge. Though the object of erroneous knowledge (say, the silver is the illusion of the shell-silver) is false, the erroneous knowledge itself is never regarded as false. Then again, it is stated in the Smṛti texts that the very sight of the divine bridge at Rāmeśvaram (*Setubandha*) purges a man's mind of all sins, and these sacred texts have nowhere declared sin to be false. These and other numerous illustrations of a similar type will go towards establishing the point that even a real entity may be dispersed by knowledge. Or, in other words, the third definition of falsity is open to the charge of being a too wide one (*ativyāpti*), as it extends to cases not required to be covered by the Advaitins.

(2) Secondly, we see that entities like the jar, which are held to be false by the Advaitins, are not negated by knowledge. The only successful method of the destruction of the phenomenal objects like jar etc., is the striking by a club or a stick. So, in these cases, the definition in question seems to be too narrow (*avyāpti*), as it fails to cover the very cases for which it is expressly enunciated.

Against these objections of the Mādhvas we have only to point out that the capability of dispersion by knowledge only means :—(a) by the dawning of True Knowledge in its own pure form, nescience in its own form is completely negated, and (b) the effects of nescience are thereby sublated in their causal form.

To be precise, effects in general are seen to be present in two different forms :

(1) in their own individual gross material form ; and (2) in the subtle form of their cause.

The destruction of the gross individual forms of the effects may be brought about by the operation of anything other than the purest form of True Knowledge. The jar is actually crushed by the striking of a club ; its outer or grosser form is thereby destroyed. But its residual traces continue to exist in the subtler form of its cause—the nescience. The subtler causal form is not sublated except by the pure Knowledge. So, as regards the effects of nescience (including the six beginning-less entities of the Advaitins together with the actual products of *avilyā*), falsity consists in the destruction of their cause (*avilyā*) by the advent of pure Knowledge.

In either case, Knowledge, in its own true form as knowledge only (*jñānatvena rūpeṇa*) is the sublating factor. But in such cases, where knowledge, invariably qualified by some kind of attribute in the form of an activity etc., serves as the destroyer (*nāśaka*), the objects destroyed may not necessarily be false. Take the case of the antecedent cognition, which, though real, is destroyed by the subsequent cognition. Here the consequent cognition is regarded as the destroyer in the special capacity of being subsequent in origin (*udīryatva-dharmena*) and not in the capacity of pure unalloyed knowledge (*jñānatvena rūpeṇa*). This destruction of the antecedent cognition is evidently something quite different from the type of sublation we have previously referred to. Herein the antecedent cognition is destroyed only in its own grosser form ; but its subtler form is not sublated by the consequent cognition. The antecedent cognition continues to remain in the subtle form of impressions (*samskāra*) even after its so-called destruction by consequent cognition. So these destructions are not of the type of “dispersion by knowledge”, as urged by the Advaitins. And consequently there can be absolutely no harm if the Naiyāyikas deny the falsity of the antecedent cognition in the case of its destruction by subsequent cognition. As regards the case of impressions, we have only to point out, that the Advaitins have nowhere admitted the destruction of impressions by memory. Even if we have to concede the point to the opponents we have to repeat our arguments already given above. The impressions may be destroyed in their gross individual forms ; but the subtle causal form of the impressions (i. e., nescience) persists so long as there is not the dawning of True Knowledge. Similar is the case with doubt and erroneous knowledge etc. The grosser forms alone are destroyed by conditional

knowledge. It is unconditional knowledge alone that serves to disperse finally the cause—nescience. Take the illustration of the shell-silver. It is only after the knowledge of the substratum (shell), that the effect silver, as well as its cause (the individual ignorance—*tūlāvidyā*) are dispersed. Hence the silver is illusory. On the analogy of this illusory shell-silver, the world and its cause (cosmic nescience) are deduced to be liable to sublation, by the Intuition of Brahman. It is with this object in view that the Advaitins assert that the Śruti passages—“*Vidvān nāmarūpād vimuktah*”, “*Tarati śokam ātmavit*” etc.,—declare in clear terms that the knowledge of Brahman alone serves to negate both the phenomenal world and its cause—nescience. This is a succinct outline of the position of the Advaitins with regard to the third definition of falsity. Detailed discussion about it may be found in the original works themselves; but we refrain from the intricacies for want of space.

As regards the fourth definition of falsity, the author of the *Nyāyāmṛta* holds that it is but a mere paraphrase of the second definition with slight verbal modifications here and there. Consequently he has not made any fresh attempt to refute it. As he has not adduced any new objection against its validity, we, too, do not like to enter into a detailed discussion of the point. Only one fact should be impressed on the minds of the reader that it is not a mere paraphrase of the definition. That would have given rise to the unavoidable fault of repetition. There is a fine line of difference between the two, which is *not* likely to be detected by a casual reader. For this reason we should like to note the point of difference below :—

(a) In the *second* definition falsity is established by the technical method of super-imposition (*adhyāropa*) *first* and its dispersion (*apavāda*) *next*. The Śruti passages, dealing with the qualified aspect of Brahman, are quoted *first* and the topic is concluded by appending the passages treating of the Absolute.

(b) In the *fourth* definition, however, the procedure is reversed. The method of the negation of the false ascription (*apavāda*) is *first* illustrated by the inclusion of the *nirguṇa* passages. Next the process of super-imposition (*adhyāropa*) is shown by supplementing the topic with the *saguṇa* passages.

So, the fourth definition is exactly the opposite of the second, though, of course, both of them seek to prove the falsity of the world by the method of super-imposition and its denial. Citsukhācārya found it necessary to enunciate the fourth definition for the following reason :—On a perusal of the second definition in which the *saguṇa* passages are stated first, there may arise a doubt in the minds of the less experienced, whether the true nature of Brahman is qualified or not, since the qualified aspect is described in the very beginning. To remove this misconception once for all, Citsukhācārya formulated the fourth definition, in which context the quality-lessness of Brahman is emphasised at the

outset. So, in the opinion of the Neo-Advaitins, the fourth definition is more emphatic than the second one in its denial of all appearances.

Now, it remains for us to point out that the *fifth* definition, viz., falsity is something different from the absolute Existence (*sadviriktatram*)—follows as a logical sequence of the first four definitions. What is the Existence (*Sat*) ? It is the aim and object of true knowledge (*pramita*)—or, it is established by True Knowledge (*pramāṇasiddhi*) as we have already stated. It is equivalent to Brahman alone, according to the Advaitins. The rest i. e., all phenomenal appearances—are false, since none of them are objects of Ultimate Knowledge. These empirical phenomena are objects of erroneous cognition (*apramā*) only. It is well-known that error is the apprehension of an object as other than what it is. And the fourth definition (viz., the appearance of an object in a substratum where it does not really exist) would make it clear that the worldly objects appear to take their stand on Brahman, the real character of which is absolutely without any limitations or associations.

Now, it may be asked how we are to differentiate between the knowledge of empirical objects and the Ultimate Knowledge, which establishes Truth. The knowledge of the jar as well as the Intuitional Knowledge of Brahman are equally the modifications of the internal organ (*antaḥkaraṇa*). As mental modes, they belong to the same states ; yet the former is regarded as erroneous knowledge, while the latter is called True Knowledge. What is the criterion of making this invidious distinction between the two ? The answer to the above question is given by Brahmānanda very clearly. It is true that both these types of knowledge are of the nature of mind-modifications (*vytti*). Yet they are not identical in all respects. In the case of the knowledge of a jar, the ignorance is the cause in the capacity of a fault (*doṣavidhayā kāraṇam*). Or, the object of the knowledge of a jar is the jar, which is but a direct transformation of ignorance. In the case of the *Brahmajñāna*, however, ignorance is not regarded as a cause in the capacity of a fault ; or, the object of the Intuitional Knowledge is Brahman, which cannot be regarded as a transformation of *avidyā*. Hence the former is a *bhrama* while the latter alone is *pramā*. Now it may be asked again, why *avidyā* is regarded as a cause in the capacity of a fault with respect to the knowledge of a jar, but not with regard to the Knowledge of Brahman. The knowledge of a jar is liable to sublation and hence is faulty, while the Knowledge of Brahman is not so. It is a well-known fact that empirical knowledge is sublated by the Supreme Realisation which itself knows no contradiction. And we have already pointed out that this incapability of being contradicted is the final criterion of Truth. As Professor Radhakrishnan has very clearly put it—"The principle of non-contradiction (*abādha*) is, the test of truth. Knowledge which is not contradicted is Truth.* Dream-states are contradicted by waking-experiences, which ~~are~~

* "A cognition is not valid simply because it represents a thing as it ~~actually is~~, actually is,

are contradicted by insight into reality (*Brahmānubhava*). This is the highest, since there is no other knowledge that can contradict it."

Now, it may be urged that there was no necessity on the part of the Advaitins to take so much pains to explain the difference between truth and error, by a reference to the causality of *avilyā* in the capacity of a fault. It would have been quite sufficient to say that Truth is *equivalent to non-contradiction*, while error is *something different from non-contradiction*. But in that case, it might have been objected that there was absolutely no necessity for using the two negatives (error is equivalent to *not non-contradiction*). It might have been defined simply as liability to contradiction. To be more precise, the world cannot be called false, simply because it is different from Brahman. If mere difference from Brahman is the Advaita conception of falsity, the Mādhvas would have nothing to object, and thus it would give rise to the fault of *Siddhasādhana*. By establishing the world as *something different from Brahman* after so much paper and ink are spent, the Advaitins may congratulate themselves as being glorified by the act of killing a dead enemy only. For the Mādhvas, too, admit the world to be so, and at the same time press for its reality. The mere difference from Brahman would, in no way, impart the unreal character to the world. To remove such apprehensions, Madhusūdana has modified the fifth definition to the effect that *falsity is something which is different from Brahman and at the same time appears to be existent*.

These five definitions of falsity as well as the burning question of the falsity of falsity have been discussed in the foregoing pages in some detail in order to give the reader an insight into the specimen of Dvaitādvaita polemics of the Neo-Vedantists. The detailed summary of the rest of the topics, which are to be included in the *first part* of our publication, cannot be presented to the public for want of space in the body of this Introduction. In the *first part*, besides the topics mentioned above, we should like to include :—

- (1) The different kinds of *reasons* (middle terms—*hetus*), viz., *dhṛṣyatva*, *jaḍatva*, *paricchinnavatva* and *aṃśitva*, that determine the character of falsity of all appearances ;
- (2) The question whether the syllogistic inference of falsity can be vitiated by any adventitious condition (*upādhi*) ;
- (3) The problem whether Brahman, too, on the analogy of the world-appearance, can be inferred to be false ;
- (4) The enquiry whether the actual experience of the world-order is contradictory to this doctrine of falsity, as inferred above.

nor is it invalid because it represents it otherwise ; but it is valid only when its object is such as is not subsequently rejected (as unreal), and it is invalid when its object is thus rejected and, as a matter of fact, this validity can belong only to the Knowledge of Brahman obtained by means of the Scriptures and not by any other cognitions."

The popular belief is that Advaitavāda is but another name for Nihilism, in which the very existence of all worldly things is *absolutely* denied. But, as we have already shown clearly, the Advaitins do not intend to deny the actual experience of the empirical world. The experience 'the jar is existent' surely shows that the jar is *not absolutely* non-existent, and nowhere have the Advaitins attempted to represent it in that light. The empirical reality of the worldly objects is not contradictory to the Advaita conception of falsity. The only difference between the Mādhvas and the Advaitins as regards their respective conceptions of the Brahman and the world lies in the fact that while the former regard the world to be endowed with the same *kind of reality* as that of Brahman, the Advaitins contend that Brahman possesses the highest degree of Reality, and only a lower degree of reality belongs to the world. Thus, the existence of worldly objects, as known by actual perception, is *not eternal*. The world may be called existent only so long as it is perceived to exist ; but it is, at the same time, false inasmuch as it is liable to future sublation by Supreme Realisation. Present appearance of the world is not contradictory to its future sublation. Brahman has been expressly declared in the Śruti as the One which can never be subject to sublation in any circumstance. But no such declaration is found in the Śruti with regard to the world-order. On the contrary, there are passages in the Sacred Texts which mention in so many words, the possibility of its sublation ; and we find no ostensible means to reject these authoritative statements of the Śruti.

In conclusion, we should like to present before our readers a brief comparative survey of the main conclusions of the two rival systems (Dvaita and Advaita) before we pass on to the descriptive account of the works incorporated in the present edition. For an easier understanding of the difference between the two schools, the points are shown in a tabular form below :—

DVAITA

1. The entire world-order (including even the body and the senses) is *true*.

2. The intuitional knowledge of the self, arising out of the traditional method of Vedic study (Śravaṇa), deliberation (Manana) and meditation (Nididhyāsana)—is the means of Emancipation. The self is realised as something different from the world-order as referred to

ADVAITA

It is *false*.

The same. The qualities are *imaginary*, being superimposed on the self. Really the self has no qualities.

DVAITA

above, inasmuch as, unlike the world, it is without the qualities of sound etc; but, on the other hand, is endowed with the qualities of knowledge etc.

3. The world, from which the self (which is real) is different, is also *real*.

4. The truth of the world is easily proved.

5. The difference between *jīva* and *Īśvara* is *true*.

6. The realisation of the *difference* between the individual self and the Universal Soul (God) through the medium of excessive *Love* and *Devotion* is the means of Release.

7. This realisation is of the type of *valid knowledge* (*pramā*).

8. The realisation of Bliss by the removal of *twenty-one* kinds of misery is equivalent to Liberation.

9. This Bliss is non-eternal * being but a property of the self and consequently is different from the self. And the realisation of the Bliss, too,

ADVAITA

The world from which the self (real) is different, is necessarily *false*. Or, in other words, the world has no separate existence independent of the self.

The falsity of the world can be likewise demonstrated. But so long as the falsity is not known, the world is regarded as true and consequently really independent of Brahman. And in that stage the Advaita position seems to be analogous to the Dvaita position.

The difference is *imaginary* and hence false—due to difference in limitations (*upādhi*) only.

The *same*. Though the difference between *jīva* and *Īśvara* is *imaginary*, the difference still continues in the empirical stage.

This realisation of difference is of the type of *erroneous knowledge* (*bhrama*).

The same.

The Bliss is identical with the Self. The Realisation, too, is non-different from the Bliss, and consequently eternal. It is of the type

* This Bliss at the time of Release is not identical in the case of all liberated beings. It differs with regard to different persons (*tāratamya*).

DVAITA

has both origin and destruction like the Bliss itself, and progresses in an uninterrupted stream of continuity, and is of the form of determinate knowledge (*savikalpaka*).

10. Even at the time of Release there is *no knowledge* of the difference between the self and the whole aggregate of not-self, (including the elemental body and the senses), though this aggregate is real.

Under these circumstances, it may be urged why we should prefer the Advaita view to that of the Dvaitins.

In reply, Viṭṭhaleśopādhyāya points out :—

The main aim of the Advaita doctrine of falsity of the world is not the establishment of the *difference* between the self and the not-self, but the instilling of the feeling of disgust in the worldly affairs. The attachment to the world does not melt away so easily by the determination of the *transitoriness* of the world, as by the knowledge of its *falsity*. A man sees a piece of silver in the jeweller's shop. He knows for certain that it is not eternal. Still he hankers after it. But if he comes to know that the silver is *false*, the attraction of the silver would vanish for ever. Hence the knowledge of *difference* between the self and the not-self, as admitted by the Advaitins, should be assumed to be the chief means of Release. *This difference is only nominal*, inasmuch as the whole world of not-self is false and consequently has no independent existence of its own apart from that of the self. And only in this position even the Śruti texts, declaring the non-difference of *jīva* and Brahman, can be rationally explained. The Advaitins do not deny the possibility of the *relative* forms of Qualified Release (*saguṇamukti*), as admitted by the different schools of Advaitins etc. These are merely regarded as the different steps leading to the Ultimate Release, and are, therefore, to be regarded as the *means* only and *not* the *Final End*.

The first chapters of the *Nyāyāmṛta* and the *Advaitasiddhi* are devoted to the discussions of the truth and falsity of the world, since for the ascertainment of the true nature of Brahman, the question of the truth or falsity of the world is of primary concern. In this connection, the different salient points of the two rival schools (Mādhva and Advaita) are given below :—

ADVAITA

of indeterminate (*nirvikalpaka*) knowledge.

There is no idea of the entire aggregate of the not-self at the time of Release ; for this is unreal and consequently does not exist at all at the time of Release.

DVAITA

In cases of error, *asatkhyāti* is recognized, so that the illustration of the shell-silver may not be put forward to establish the falsity of the world.

2. The absolute nonentities are cognized as existent. The difference between purely *imaginary* (*vikalpa*) and *illusory* (*bhrama*) objects :—

(a) In the *imaginary* cases, the absolute nonentities (*asat* i. e., hare's horn etc.) are cognized as existent (*sat*) ;

(b) In the *illusory* cases, really existent (*sat*, shell for instance) appears as something non-existent (*asat*, silver for instance).

3. Non-existence and falsity are synonymous.

4. Those things that are not capable of being demonstrated by any kind of proof (*apramāṇika*), are subject to absolute negation.

5. Truth and falsity are each equivalent to the absence of the other—an essential condition.

6. Quality-lessness and Qualified character are mutually contradictory.

7. The world-order is different from the absolutely non-existent, but not from the absolutely existent.

8. According to the Śruti text "*Neha nānāsti....*", different qualities are not possible, in Brahman. Nor

ADVAITA

In such cases, *anirvacanīyakhyaāti* is admitted, so that the empirical world may be established as false in an analogy of the instances of illusions.

Only Brahman is intuitively realised as pure Existence. Things, which are superimposed on this final ever-existent Substratum, are also cognized as existent. Difference between imaginary and illusory objects :—

(a) *Imaginary* nonentities are not superimposed on the underlying Existence, and hence are not cognized as existent ;

(b) In the *illusory* cases, the objects are superimposed on the underlying Existence and hence are cognized as existent.

The two are different as pointed out above.

Everything, which is false, is subject to absolute negation.

This is not essential in all cases.

Not contradictory.

The world-appearance is different from both.

The Śruti passage signifies that the world is negated in Brahman on which it is falsely imposed.

DVAITA

can Brahman (the Possessor of the qualities) be different from the qualities themselves.

9. The Advaita view (the negation of the super-imposed world in Brahman) is not possible. The world cannot remain on Brahman, as It is the efficient cause only.

10. The world and Brahman belong to the same order of reality. The reality cognized with reference to the world is opposed to all ideas of falsity.

11. The falsity of both the world and its negation is not possible.

12. The ignorance in the (capacity of having concealing function) as well as the world (being its effect) are not admitted. Only the function of projection is assumed to belong to ignorance.

13. Existence of the world as directly perceived, is opposed to falsity ; for existence, once experienced, is never sublated.

14. Brahman is only Qualified in nature.

ADVAITA

The superimposition of the world on Brahman is possible ; as Brahman is the efficient and the material cause (*abhinnanimittopādāna*).

The world is of a lower degree of reality (*vyārahārika*—empirical) than Brahman (*pāramārthika*—Ultimate Reality).

It is possible. *The absence of the world is also an integral portion of the world-order.*

The world is an effect caused by the actual transformation of ignorance possessed of veiling power.

Phenomenal existence is subject to future sublation and hence is *not* opposed to falsity.

Brahman is really Quality-less Absolute ; all qualities are only ascribed to It.

The above-mentioned points, covering the entire scope of the first volume of our work, give in main a brief comparative survey of the two rival schools of Vedānta—the Mādhva and the Advaita.

In conclusion, it only remains for us to point out that the expression '*Vedānta*' itself finds the fulness of its meaning with reference to the Advaita system of thought alone. The reason for such a conclusion is not far to follow.

The expression *Vedānta*, if analysed, gives us the two component parts—*Veda* and *anta*. '*Vedasya antah*'—such is the expounded form of the compound

‘*Vedāntaḥ*’. The expression ‘*vedasya antaḥ*’ is usually translated as the end of the Vedas’ (the concluding position of the Vedas i.e., the Upaniṣads), or as ‘the essence (aim) of the Vedas’ (the section of knowledge, i.e., the Upaniṣads). But these interpretations, though they point out the Vedantic literature by mere accident, do actually miss the esoteric significance of the term. The expression ‘*Vedasya antaḥ*’ should be interpreted as *vedasya* (i. e., *jñānasya*) *antaḥ* (*antimāvastha*)—the final stage of knowledge. That system of Thought, in which the consummation of all existence comes in the form of knowledge, should be appropriately styled as the Vedāntic System of Thought. Knowledge—unconditional and absolute, not contingent on human efforts, but spontaneous and self-revealing—is the *bonum consummatum* of the Advaitins alone. In no other system of Indian Thought, Knowledge leading to Life Eternal is given such an independent position (*Vastutantra*). On the other hand, devotion etc., (which are ever contingent on human effort—*puruṣatantra*) are accorded superior and subsequent position. The Advaitins alone declare with emphasis that after Knowledge there is nothing more to be attained or accomplished. The Gītā, too, records a parallel statement—

Every kind of action finds its consummation in Knowledge alone (“*Sarvam karmakṣilam Pārtha jñāne parisamāpyate*”).

The expression ‘*vedasya antaḥ*’ also implies that we are not to regard the early (*ādī*) or the intermediate (*madhya*) stages of knowledge as unauthoritative. So, the injunctions found in the *Karmakāṇḍa* of the Vedās, as well as the worldly activities—all retain their full utility till the final (*anta*) stage of redeeming Knowledge is attained. It is only after the dawning of True Knowledge that the worldly (*laukika*) and Vedic actions lose all their force. Thus, as we have already pointed out, the very expression ‘Vedānta’ lends its fullest support to the Advaita system alone to its claim of being regarded as “*The Vedānta par excellence*.”

PART III

Now, we pass on, to short historical accounts of the works and their authors about whom we are concerned in the present edition.

Since the time of the great Śrī Śaṅkara,* the Advaita view of the Upaniṣads got a new stimulus and began to flourish with ever-increasing vigour. In the present context, we are not concerned, however, with the date of Śaṅkara. The first batch of the oppositionists of the Śaṅkara school appeared in the form of the followers of the *Bhedābheda* doctrine, of which the leader then was Bhāskara. Bhāskarācārya and his followers were successfully opposed in their turn by Vācaspati (C. 9th. Cent. A. D.), the author of the *Bhāmatī*, and Prakāśātman (C. 9th. Cent. A. D.), the author of the *Vivaraṇa*. Then came several batches of antagonists—the Viśiṣṭādvaitins,** the Dvaitādvaitins† etc. These rival schools sufficed only to give a new impetus to the Advaitins.

These attacks and counter-attacks continued up to the 12th Century, when the great founder of the Vaiṣṇava Dvaita school, Madhvācārya‡, directed his attacks towards the Advaita system. Madhvācārya's contribution towards the development of Indian Philosophical Thought was considerable, and he wrote numerous works—viz., commentaries on the *R̥gveda*, the principal *Upaniṣads*, the *Bhāṣya*, *Brahmasūtra* etc. Madhvācārya's style was rather cryptic and hence needed some elaboration. This task was taken up by his grand disciple Jayatīrtha§. This point has been made clear by Vyāsatīrtha in his introductory verses to his

* There seems to be numerous views current about the date of Śaṅkara. Some would make it 200 B. C., on the authority of astronomical evidence. Others bring it down to 686 A. D., and others place the limit still lower to 788 A. D.

** Rāmānuja, the Great, was a Vaiṣṇava Viśiṣṭādvaitin, while Śrīkaṇṭhācārya was a Śaiva Viśiṣṭādvaitin.

† Nimbārkācārya (founder of the Dvaitādvaita view) took up almost the same view as that of Bhāskarācārya.

‡ 1199 A. D., is the date of birth generally ascribed to Madhva. But in the *Catalogus Catalogorum* and in the Burnell Catalogue the same is stated as the date of his demise, the date of birth being given as 1111 A. D.

§ Jayatīrtha, according to Aufrecht, died in 1268 A. D. He is quoted by Nārasiṃha in his *Smṛtisāgara*, and by Vidyāraṇya in his *Sarvadarśanasamgraha*. Babu Rajendranath Ghosh fixes his date at 1317-1380 A. D. According to tradition, Vidyāraṇya (1331-1386 A. D.) met Akṣobhya in a dispute. Akṣobhya was the preceptor of Jayatīrtha, and the direct disciple of Madhva. But we think that Vidyāraṇya could not be doing so much honour to a contemporary philosopher as to quote him as an authority of the rival school. So it sounds reasonable that Jayatīrtha should be placed earlier.

Tarkatāṇḍava.* Madhvācārya wrote a polemical work also for the refutation of the Advaita doctrine of the falsity of the world. Meanwhile the Advaitins, too, did not remain idle. Ānandabodhācārya in his *Nyāyāmākarāṇḍa*, and Citsukhācārya in his *Pratyaktattvapratīpikā* etc., ably defended the Advaita position about falsity. Ānandabodhācārya seems to have been a contemporary of the great Dvaita teacher, while Citsukhācārya was a later contemporary and commentator of Ānandabodhācārya. Further refutation of the Advaitins was attempted by Jayatīrtha in his commentary on Madhvācārya's original work refuting the inferential proof about falsity (*Mithyātvaṇṇanākhaṇḍana*), as put forward by the Advaitins. It gives us great pleasure to find that these ancient Masters did not indulge in arbitrary cavil and wrangling. They proceeded with systematic logical discussions, in course of commenting on the earlier works of their respective schools; and while incorporating their original arguments, they modestly termed these as mere amplifications of the works of the older Ācāryas.

Jayatīrtha confined his attention to the *Adhikaraṇa-prasthāna* more than to the *Vāda-prasthāna*. Vyāsātīrtha was particularly the pioneer in the field of the polemical literature of the Mādhvas. Of course, he did not limit his endeavours to the development of the polemical side only. He had equally devoted his energies to the promulgation of the main doctrines of the Mādhva school by commenting upon the works of the *Adhikaraṇa-prasthāna* also. In his *Tātparyacandrikā* (a commentary on Jayatīrtha's *Tattvapratīpikā* which is itself a commentary on Madhvācārya's *Brahmasūtrabhāṣya*)—a work of the *Adhikaraṇa-prasthāna*,—this great Mādhva teacher attempted to refute the views of all rival schools of Vedānta, as not in conformity with the original views of Bādarāyaṇa himself.

Among his works, mention may be made of :—

1. *Nyāyāmṛta*,
2. *Tarkatāṇḍava*,
3. *Tātparyacandrikā*,
4. *Bhedojjīvana*,
5. *Tattvarivekaṭīkā-mandāramañjarī*,
6. *Māyāvāda-khaṇḍanaṭīkā*,
7. *Upādhikhaṇḍanaṭīkā*,
8. *Mithyātvaṇṇanākhaṇḍanaṭīkā*, etc.

Of these, again, the first three works are specially important and they are collectively called the “*Vyāsaratrayī*.” A thorough study of these three works alone would make the student a past master of all possible details regarding the different schools of Indian Thought.

* “*Ānandatīrthopadiṣṭo nidhir nārūyaṇāhvayaḥ |*
Pradarśito yena samyag Jayatīrtham tam āśraye ||” verse 3.

According to Burnell and Aufrecht, Vyāsarāya passed away in 1339 A. D. According to Babu Rajendranath Ghosh there are two different views about the date of the great teacher. In one view he flourished from 1446 to 1539 A. D. In another view he was the head of his Mutt from 1548 to 1598 A. D. In the introduction to the Mysore Edition of the *Tarkatāṇḍava*, D. Srinivasachariar, M. A. (Curator, Oriental Library, Mysore), has referred to the Royal grant of a village, *Gaurīpura*, by Kṛṣṇarājadeva of Vijayanagara to the celebrated teacher in 1449 A. D. So it seems plausible that he was born in the first quarter of the 15th Century and lived up to the beginning of the 16th Century. From the introductory verses of the *Nyāyāmr̥ta*, we are in a position to ascertain that his preceptor in *Sannyāsa* was Brahmanyatirtha; and his teacher was Lakṣmī-nārāyaṇamuni, also known as Śrīpādarāja. Of his numerous pupils and disciples, special mention should be made of Vijayindra-Saṃyamindra and Vādirāja-Svāmin. In this connection, it must also be mentioned that he was the founder of the *Vyāsarāya Mutt* (Sosalay, Mysore); since the time of Vyāsātirtha, the successive heads of the *Mutt* have all been famous for their depth of scholarship, and have contributed much towards the development of the Mādhva school of Thought. Further authentic details about the life and activities of Vyāsarāyācārya are available in pages 207—211 of the Śrī Tirumalai Tirupati Devasthānam Epigraphical Report of 1930. The *Nyāyāmr̥ta* has numerous commentaries, among which—

1. *Taraṅgiṇī* (by Rāmācārya),
2. *Nyāyāmr̥tasaurabha*,
3. *Nyāyāmr̥tāmōḍa* (by Vijayindra),
4. *Śrīnivāsatīrthīya*,
5. *Rasakūḷaṅkaṣā* (by Kuṇḍalagiri Sūri),
6. *Kaṇṭakodhārā*,
7. *Yādavendrīya*,
8. *Māthurī* (by Mannāru Kṛṣṇācārya)—

deserve special mention. The *Kaṇṭakodhārā* is ascribed to Vyāsātirtha himself by Burnell and Aufrecht in their Catalogues. The Mysore Catalogue, on the other hand, mentions Vijayindra as the author. * This Vijayindra was a prolific writer

* Dr. R. Nagaraja Sarma, in his article on Śrī Vijayindrātīrtha (The Hindu, July 9, 1934), says :—

"I chanced to read some time ago a biographical sketch in Sanskrit of Appayya Dikshita in which it is airily remarked that, Vijayindra Tīrtha may have been a contemporary of Appayya Dikshita, but it is absurd to think of any philosophical controversy between the two, and at any rate it is positively preposterous to think of Vijayindra's victory over Appayya Dikshita. I shall immediately grant for the sake of argument that those airy statements are "facts". But then, anyone who knows anything about Indian Philosophy must be aware that many of the works of Appayya Dikshita have been criticised

who composed more than 104 works on different topics. Of these, *two* works are specially important. One is the *Gūḍhārthadīpikāyuktimalikā*, the critical study of *Gūḍhārthadīpikā*—the commentary on the *Gītā* by Madhusūdana; and the other is the *Upasamhāravijaya*—an attack on Appaya Dīkṣita's *Upakramaparākrama*.

Now, if Vijayīndratīrtha is to be really regarded as the direct disciple of Vyāsātīrtha himself,—Appaya Dīkṣita, Nṛsiṃhāśrama, Madhusūdana, Balabhadra (the supposed author of the *Siddhivijākyā*), Rāmācārya and Vijayīndratīrtha must necessarily have to be considered as mutually contemporary.

It is certain that Vijayīndra criticised Madhusūdana's *Gūḍhārthadīpikā*, and Appaya Dīkṣita's *Upakramaparākrama*. So Vijayīndra cannot be earlier than these two Ācāryas. Appaya Dīkṣita's time is generally given as the latter

by Vijayīndra Tīrtha. Tradition further maintains that the critical works of Vijayīndra Tīrtha were then and there despatched by special messengers from the Kumbakonam Mutt to Chidambaram where Appayya Dikshita was then staying. I would like to know from modern researchers whether Vijayīndra Tīrtha's works have again been criticised by Appayya Dikshita in the shape of rejoinders. Or do they possess convincing chronological evidence to show that the works of Vijayīndra were *all* written *after* the demise of Appayya Dikshita so that the latter could have had no chance of answering the criticisms contained in them? The further argument that Vijayīndra Tīrtha's works were too ineffective to have been noticed by Appayya Dikshita can emanate only from "modern researchers" and not from those acquainted with the truths and traditions of Indian Philosophy. Sectarian prejudices should not be allowed to injure genuine philosophical research and investigation. It is passing strange that the biographer of Appayya Dikshita does not mention even a single work of Vijayīndra Tīrtha."

The learned Doctor seems to presume that whatever passes in his own mind is real philosophy and what others think are nothing but mere 'research bubbles'.

In the present context, however, he bases his precious theories on a tradition only, of which perhaps he possesses the sole copyright. And if a counter-tradition is adduced by us, there is little possibility of its being accepted as reliable in his hands. We do not deny that Appaya Dīkṣita was an earlier contemporary of Vijayīndratīrtha; but, at the same time, we do not find any reason to hold that Vijayīndratīrtha criticised Appaya Dīkṣita during the latter's lifetime. Appaya Dīkṣita was already old when Vijayīndratīrtha was just beginning to flourish. So we have little hesitation to contend that Vijayīndratīrtha criticised Appaya Dīkṣita's *Madhvamukhavidhvamsana* and *Upakramaparākrama* after the latter's demise. The arguments found in Vijayīndratīrtha's work are in most places self-contradictory and can be easily refuted by even an ordinary scholar of average intelligence. So the silence on the part of the great Appaya Dīkṣita should not be interpreted as his inability to defend his own position. For, according to current tradition, nobody would dare to raise a voice of protest against the theories of Appaya Dīkṣita during his lifetime. Hence the conclusion is inevitable that Vijayīndratīrtha had written the criticisms of Appaya Dīkṣita and preserved them carefully in his own house, and never dared to publish them. Even now, his followers, too, have not dared to publish the Mss. he has left. So we do not attach any value to the words of Dr. Sarma.

half of the 16th Century. Again, the *Kaṇṭakodhāra*, among other works, specially criticises the *Advaitasiddhi* of Madhusūdana, the *Taraṅgiṇī* of Rāmācārya and the *Tattvariveka* of Nṛsiṃhāśrama. The *Tattvariveka* is said to have been composed in 1547 A. D. So the date of the *Kaṇṭakodhāra* must be fixed a few years later. In that case, Vyāsātirtha himself cannot be held to have been its author. Otherwise, Vyāsātirtha should have to be taken as having lived from the first quarter of the 15th Century to the second quarter of the 16th Century ! From internal evidence also, we come to the same conclusion. In criticising the views of the *Advaitasiddhi* the author of the *Kaṇṭakodhāra* refers to his antagonist slightly. The author of the *Nyāyāmṛta*, on the contrary, has nowhere indulged in any unparliamentary mode of expression with reference to his opponents. The styles of composition of the two works are quite different. The style of the *Kaṇṭakodhāra* evidently lacks much in the sobriety and grandeur which are characteristic of the style of Vyāsarāyācārya. So it would not be unjust on our part to conclude that Vyāsātirtha himself could not be the author of the *Kaṇṭakodhāra*.

According to some, however, the author of the *Kaṇṭakodhāra* is one Ānanda Bhaṭṭaraka. The learned editor of the *Descriptive Catalogue of the Tanjore Mss.*, says that the author is unknown. In the remarks on Ms. No. 7854, Vol. XIV of the *Descriptive Catalogue of Tanjore Mss.*, the editor says that Surendra was Vijayindra's predecessor and that his successor was Sudhindra, and that Vijayindra was honoured with *Ratnābhiṣeka* by Emperor Rāma Rāja of Vijayanagar (16th Century). This information, however, does not conflict with the tradition of his having been the pupil of Vyāsātirtha ; for, while Vyāsātirtha may have had another name Sudhindra, it is also possible that Surendra was not the preceptor but only the predecessor in the apostolic succession.

So the chronological order, in our opinion, would be as follows :

Nyāyāmṛta was first composed for the refutation of the Advaita view. A defence of the Advaita position in a general way was next attempted by Nṛsiṃhāśrama. A word-per-word criticism of the *Nyāyāmṛta* (viz., *Advaitasiddhi*) was taken up for the first time by the great Advaita teacher Madhusūdana Sarasvatī. The exact date of Madhusūdana cannot be ascertained at present. But it may be mentioned that traditionally he is regarded as a contemporary of Nṛsiṃhāśrama and Appaya Dikṣita. He is said to have been a contemporary of the Mogul Emperor Akbar also. So Madhusūdana may be placed about the middle of the 16th Century.

Before the composition of the *Advaitasiddhi*, the Dvaitādvaita controversy was at its height. The attack of the Dvaitins, as contained in the *Nyāyāmṛta*, was then deemed to be a formidable one. It was at this stage that Madhusūdana came forward with his defence of the Advaita position. His *Advaitasiddhi* is a remarkable contribution to the polemical literature of the *Advaita-Vedānta*.

It contains the essence of the different orthodox philosophical systems. The *Sāṅkhya-Yoga*, the *Nyāya-Vaiśeṣika*, and the *Pūrvottara-Mīmāṃsā* methods of discussion have all been utilised to their fullest extent in this work. In short, we may call it the masterpiece of the Neo-Advaita system of Thought, without a thorough knowledge of which, no student of Indian philosophy can boast of having specialised in Vedānta.

Madhusūdana was one of the foremost original thinkers of his time. He was originally a student of *Nyāyā* in Navadwip (Bengal). Later he studied Vedānta and Mīmāṃsā. About his scholarship the following verse may give an ample idea to our readers :—

“*Mathurāyāḥ samāyāte Madhusūdana-vākpatan /*
Anāso Jagadīśo’bhūt kātaro’bhūd Gadādharaḥ” //

Madhusūdana Sarasvatī was a Bengali Brāhmaṇa of the Pāścātya Vaidika Śreṇī. He belonged to the family of Śrī Rāma Miśra of Koṭālipāḍa (Dist. Faridpur, Bengal). His father’s name was Pramodana Purandarācārya*. Some of the distinguished orthodox Pandits, now living in Calcutta, are members of his family. Among these mention may be made of MM. Haridāsa Siddhāntavāgiśa, Pandit Sitānātha Siddhāntavāgiśa, Pandit Kālipada Tarkācārya (Professor of Nyāya, Calcutta Sanskrit College), etc.

Besides the *Advaitasiddhi*, Madhusūdana wrote numerous other books. Among these—

1. *Gūḍhārthadīpikā* (Commentary on the *Gītā*),
2. Commentary on the *Samkṣepaśāstrakā,*
3. Commentary on the *Mahimnastotra,*
4. Commentary on the *Bhāgavata,*
5. Commentary on the *Dāśuśloka*, also called *Siddhāntabindu,*
6. *Advaitaratnarakṣaṇa,*
7. *Prasthānabheda,*
8. *Bhaktirasāyana,*
9. *Vedānta-kalpalatikā*,—are most important.

Up till now, four commentaries of the *Advaitasiddhi* are available :—

1. The *Siddhivijākhyā* ascribed to Balabhadra Bhaṭṭācārya(?)† ;

* Śrī Rāmamiśraṇvayasambhavo yaḥ Purandarācārya iti prasiddhaḥ /
 Purandarasyānuja eka āsit Sarasvatī Śrī Madhusūdanākhyāḥ /
 Asūrasaṃsāraviraktabuddhiḥ Kāśyām sa daṇḍyūśramam āviveśa //

Quoted from the *Kulapañjikā* by Rāghavendra Kaviśekhara ; herein Purandara is mentioned as the elder brother of Madhusūdana.

† According to current tradition, stated by Babu Rajendranath Ghosh, Balabhadra is a Bengali Brāhmaṇa. But there is no authority to confirm this story.

2. The *Gurucandrīkā* } (also called *Gauḍābrahmānandī*) by
3. The *Laghucandrīkā* } Brahmānanda Sarasvatī ;
4. The *Bālabodhinī* by Mahāmahopādhyāya Yogendranātha, Tarka-
Śāṅkha-Vedāntatīrtha, Professor of Vedānta and Mīmāṃsā, Sanskrit College,
Calcutta.

In this connection, it would not be out of place to point out that Dr. S. N. Das Gupta (in his *History of Indian Philosophy* Vol. II) opines—

“The *Advaitasiddhi* has three commentaries, *Advaitasiddhyupanyāsa*, *Bṛhaddhikā*, and *Laghucandrīkā*, by Brahmānanda Sarasvatī” (p. 225).

By the name *Bṛhaddhikā*, Dr. Das Gupta perhaps seeks to mean the *Gurucandrīkā*, otherwise known as the *Bṛhaccandrīkā*. As regards the *Advaitasiddhyupanyāsa*, the Ms., available in the Library of the Asiatic Society of Bengal, clearly shows that it is an independent treatise on *Advaita Vedānta* and not a commentary on the *Advaitasiddhi*. In that Ms., the author's name is not found.

Elsewhere, in the first volume of his work he had made a different statement to the effect—“This (i.e., *Advaitasiddhi*) has three commentaries known as *Gauḍābrahmānandī*, *Vitṭhaleśopādhyāyī* and *Siddhivijākhyā*” (p. 420).

As we shall show later on, the *Vitṭhaleśopādhyāyī* is not a direct commentary on the *Advaitasiddhi*. It is only a commentary on the *Laghucandrīkā* (*Gauḍābrahmānandī*).

By a comparative estimate of the two rival works—the *Nyāyāmṛta* and the *Advaitasiddhi*, an impartial student is sure to come to the conclusion that neither of the two works can be given a position superior to the other. In points of purely philosophical discussions, penetrative insight and critical analysis of rival systems, one is as admirable as the other. But there is one point of difference. Though the author of the *Nyāyāmṛta* took the aggressive in these polemical discussions, he has nowhere given himself up to personal references at all.

But, Madhusūdana, in course of his defence, has at places indulged in personal references. We may not be far from the truth if we conclude from this that probably there *was* some overwhelming reason, which thus impelled even a sober-minded Sannyāsin like Madhusūdana to throw his sense of decorum to the four winds and direct bitter attacks against his opponents.

In this connection, we should also like to mention that even in points of Devotion (to which the Mādhvas lay sole claim), Madhusūdana did not fall short of any of the great Ācāryas of the Dvaita school. A perusal of his *Bhaktirasāyana* and the concluding verse* of his commentary on the *Gītā*, would convince the impartial reader that Madhusūdana was a prince of devotees.

* “*Kṛṣṇāt param kim api tattvam ahaṃ na jāne.*”

This verse also occurs in the *Advaitasiddhi* immediately after the determination of

Thus we are in a position to state that Madhusūdana was of opinion that in the empirical stage the utility of Devotion, as an essential step towards the attainment of Final Knowledge, can, by no means, be denied.

Madhusūdana's counter-attack was of a very formidable character. In order to give a suitable reply to these attacks, Rāmācārya thought it wise to approach Madhusūdana himself in the disguise of a student in order to be initiated into the mysteries of the Advaita doctrine which cannot be mastered by any amount of independent study of the system. At least, so goes the story as recorded by Babu Rajendranath Ghosh in the introduction to his edition of the *Advaitasiddhi*. According to his story, Rāmācārya used to take his lessons on the *Advaitasiddhi* from Madhusūdana direct everyday ; and at night he used to write out (in two separate copies) the reply, point by point, to the criticisms of the *Nyāyāmṛta*, as contained in the *Advaitasiddhi*. The day, on which he finished his study of the *Advaitasiddhi*, his own criticism (in the form of a commentary on the *Nyāyāmṛta*) was also brought out. This work is known as the *Taraṅgiṇī*. One copy of it he presented to Madhusūdana as his *Gurukulakṣiṇā* ; and the other copy was taken to his own country.

In the *Taraṅgiṇī*, however, we find the name of Rāmācārya's village as *Añcāpurī*. His family appendage was *Vyāsa* ; and he belonged to the *Upamanyu gotra*. His great grandfather was *Mulgala Vyāsa*. His grandfather's name was *Murāri Vyāsa* and his father was *Viśvanātha Vyāsa*. His elder brother was called *Nārāyaṇa Vyāsa*. His whole name would thus be *Vyāsa Rāmācārya*. His preceptor's name is given as Raghunātha.

Now, the name *Viśvanātha* may give us ample scope to imagine that Rāmācārya's father was not a born Mādhva by faith. No orthodox Mādhva would ever dream of christening his son by any epithet of Śiva, so great is his sectarian bias against the Great God. If this be the case, of which there is every chance, it does not sound impossible at all that Rāmācārya took his lessons from Madhusūdana. The *Taraṅgiṇī* seems to have been written immediately after the *Advaitasiddhi* and may be placed in the 3rd quarter of the 16th Century. One thing is certain, however, that in his work he never refers to Madhusūdana as his preceptor in so many words. But unlike other commentators of the *Nyāyāmṛta*, he has nowhere made slighting remarks against Madhusūdana even in the face of Madhusūdana's remarks.

the Absolute character of Brahman. This verse clearly makes it evident that Madhusūdana was a Vaiṣṇava of Vaiṣṇavas. His devotion for Śiva also is made manifest from his comments on the *Daśaśloki*. In other words, he did not find any difference between Śiva and Viṣṇu—and this is an essential feature of Advaitism. But the Mādhvas would not tolerate even the utterance of the name of any other deity except Viṣṇu. In other words, while the Mādhvas are sectarian devotees, Madhusūdana was a devotee who transcended all sectarian bias and was, therefore, a devotee in the truest sense of the term.

The *Nyāyāmṛtataraṅgiṇī* seems to be the first commentary on the *Nyāyāmṛta*. The two other commentaries—*Śrīnivāsatīrthīya* and the *Kaṇṭakoddhāra* have both referred to the *Taraṅgiṇī*. The rest of the commentators were all of a later date ; and they have invariably taken the *Taraṅgiṇī* as their model and guide as would be evident from the style of their writings.

The first attempt to refute the *Taraṅgiṇī* is found in the *Siddhivyākhyā* attributed to Balabhadra, a disciple of Madhusūdana. In every topic, the *Siddhivyākhyā* has quoted the sentences of the *Taraṅgiṇī* verbatim. Not only the *Taraṅgiṇī*, but many other works (which are often quoted without giving the names) of the opponents are found to have been referred to and refuted by the author of the *Siddhivyākhyā*. That Balabhadra was a favourite pupil of Madhusūdana is evident from the concluding verses of the *Siddhānta-bindu* which was composed by Madhusūdana only for Balabhadra's sake. There is, however, no mention of the name of the author in the body of the *Siddhivyākhyā*. It is unfortunate that this valuable work is available only in fragments. If Balabhadra is the author of the work, its date may be fixed at some time about the third or the last quarter of the sixteenth Century.

Next in order should be placed the second commentary on the *Nyāyāmṛta* viz., the *Śrīnivāsatīrthīya*. It has not attempted to refute any antagonistic view ; but is merely of the nature of a gloss on the original *Nyāyāmṛta*. Probably the author thought the *Taraṅgiṇī* to be a sufficient refutation, and hence did not make any fresh attempt in this direction. The author has not referred to the author of the *Siddhivyākhyā* ; so it may be possible that both were contemporaneous.

Next to it comes the *Kaṇṭakoddhāra*, the authorship of which we have already discussed in detail. Besides the *Taraṅgiṇī* and the *Śrīnivāsatīrthīya*, the *Siddhivyākhyā* is also referred to and criticised in the *Kaṇṭakoddhāra*. So the author may be placed about the end of the sixteenth Century. About the authorship, we may again repeat in this connection, that Vyāsātīrtha could not have been the author. It does not sound logical that Vyāsātīrtha lived for more than one century and a half to refer to Nṛsiṃhāśrama, Appaya Dikṣita, Madhusūdana, Rāmācārya, Śrīnivāsatīrtha and Balabhadra even.

Then we pass on to the *Laghucandrikā* also known as *Gauḍābrahmānandī*. The author was Brahmānanda, a contemporary of Jagannātha Paṇḍitarāja, Khaṇḍadeva, Gadādhara and Nāgoji Bhaṭṭa. He was not only a contemporary of Gadādhara, but was his class-mate (in *Nyāyā* at Navadvīp) also. So he may be safely ascribed to the beginning of the 17th Century during the reign of the Mogul Emperors, Jehangir and Shahjehan. The 17th Century was a Century of geniuses in the literary history of India. It was probably the final landmark in the history of the development of Indian Thought. There were several pillars to support the whole edifice of Indian Literature and Philosophy. Jagannātha in the

field of Neo-Rhetoric, Khaṇḍadeva in Neo-Mimāṃsā, Brahmānanda in Neo-Vedānta, Gadādhara in Neo-Nyāya and Nāgoji Bhaṭṭa in Neo-Vyākaraṇa—formed a galaxy of thinkers, the like of whom seldom meet together even in the course of a whole millenium. So the literary history of India in the first half of the 17th Century should be written in letters of gold.

The *Laghucandrikā* is a commentary on the *Advaitasiddhi*, which contains a successful refutation of all the objections raised against the Advaita viewpoint by all the Mādhva thinkers beginning from the time of the *Nyāyāmṛta* down to the time of the *Kaṇṭhakodhāra*. Not only has he controverted all those arguments which were actually put forward against the Advaitins by the Mādhvas, but he has anticipated many other objections (not actually raised by the opponents) and refuted them. It would not be an exaggeration to say that he has practically exhausted all possible objections that may be raised against the Advaita Vedānta. The following oft-quoted verse would be enough to give some idea about his wonderful and versatile scholarship :—

“—*Vetti sāraṃ Sarasvatyā Madhusūdana-Sarasvatī /*
Madhusūdana-Sarasvatyāḥ sāraṃ vetti Sarasvatī ||”

“It is Madhusūdana alone who knows the depth of learning possessed by the Goddess of Learning Herself, while it is Brahmānanda Sarasvatī alone who can fathom the import of Madhusūdana’s words”.

Brahmānanda refers to his preceptor Śivarāma Varṇin, and in all humility ascribes the authorship of the *Laghucandrikā* to him, while he gives himself only the credit of being a scribe. These words are, however, not to be taken too literally, but as a specimen of an emotional outburst of his modesty and devotion to a *guru*.

From the *Vārtika** on *Brahmasūtra-Śāṅkara-Bhāṣya* by Dravidācārya, we have come to know that the author was a direct pupil of Brahmānanda. He mentions one Upendra as one of his class-mates. He belonged to the *Ananda-Sarasvatī-Sampradāya*. It is stated in the Mahānirvāṇa Tantra that this compound title *Ananda-Sarasvatī* is peculiar to the Tantric Daśanāman Paramahansa sannyāsins only.

He has traced the line of Vedāntic teachers in unbroken succession from Gauḍapāda down to Sureśvara—the youngest of Śāṅkara’s disciples and the founder of the *Ananda-Sarasvatī-Sampradāya*. After Sureśvara, he has not given an exhaustive list of the successive teachers, possibly for fear of digression. He has only enumerated the names of five of his immediate predecessors. We quote the names below in succession :—

* This Vārtika is not the same as that printed in the body of our edition of the *Brahmasūtra* with nine commentaries—*Calcutta Sanskrit Series*, No. I. A portion from the introduction of this new elaborate Vārtika is printed in the body of our Sanskrit Introduction;

1. Puruṣottamānanda-Sarasvatī,
2. Gopālānanda-Sarasvatī,
3. Śivarāmānanda-Sarasvatī,
4. (a) Svayamprakāśānanda-Sarasvatī (as *Āśrama-guru*),
4. (b) Brahmānanda-Sarasvatī (as *Vidyāguru*).*

Among his other works may be mentioned the names of :—

1. *The Gurucandrikā*,
2. *The Sūldhāntabinduṭīkā*, or *Nyāyaratnāvalī*,
3. *Sūtramuktāvalī*,
4. *Advaitasiddhāntavidyotanam*,
5. *Mīmāṃsācandrikā*, etc.

Next in chronological order comes the Mādhva teacher Vanamālī Miśra, whose exact date is not known. He has refuted Brahmānanda and so must be placed after him, some time about the latter half of the 17th Century. Among his works, two at least deserve special mention :—

1. The *Taraṅgiṇīyuktisaurabha*,

and 2. The *Nyāyāmṛtasaṅgandhyā†*, also known as the *Nyāy-āmṛtaparimala‡*, *Nyāyāmṛtasaurabhya§* and *Pañcagranthi*.

The first-named work is a commentary on the *Taraṅgiṇī* in which the views of Brahmānanda are tried to be refuted. The second work, on the other hand, collects the arguments of all the Dvaitādvaita polemical works from *Nyāyāmṛta* to the *Taraṅgiṇīyuktisaurabha*.

Further historical details about the author is not available in the present state of our knowledge.

Then comes the *Viṭṭhaleśopādhyāyī*—a commentary on the *Laghucandrikā* by Viṭṭhaleśopādhyāya. Viṭṭhaleśopādhyāya lived in the village of Kasauli (Rajapur near Dist. Ratnagiri in Konkana). He belonged to the family of Paṭṭa-vardhana Govinda Bhaṭṭa. He seems to be the ninth or tenth descendant of Govinda. He was a *Gurjara* Brāhmaṇa of the *Naidhrura* gotra. One of his pupils Kṛṣṇa Bhaṭṭa had composed two commentaries on the *Gāḍadhārī* and *Jāgadīśi*.||

The *Viṭṭhaleśopādhyāyī* attempts a defence of the Advaita position by a successful refutation of all the Mādhva works, specially those by Vanamālī Miśra.

* We propose to bring out shortly the new Vārtika with commentary by the author himself.

† According to the Adyar Library Mss.

‡-§ According to the Benares Sarasvatī-Bhavana Mss.

|| Further details about *Viṭṭhaleśopādhyāyī* will be found in the Introduction to the *Vedāntaparīkṣā*. (Ed. Cal. University).

So he may be placed after Vanamālī, about 150 years back from the present date.

The Dvaitādvaita polemics, which began from the time of Vyāsātirtha and continued with unabated vehemence down to the time of Viṭṭhaleśopādhyāya seemed to have come to an abrupt end after the last named author. Further refutation of Viṭṭhaleśopādhyāya from the Mādhva standpoint was *not* systematically attempted. Of course, some modern thinkers of other schools viz., Anantālwār Anantācārya of Mysore belonging to the Rāmānuja School—(middle of the 19th Century) have attempted to refute the Advaita doctrines. Anantācārya in his *Nyāyabhāskara* has tried to contradict some of the views of Brahmānanda.

The Revered MM. Rāju Śāstriar of Mannargudi (Tanjore), in his *Nyāyenduśekhara* has given us a counter-criticism of the *Nyāyabhāskara*. The Revered MM. Rāmasubba Śāstrin also independently attempted a refutation of the *Nyāyabhāskara*. The former belonged to the latter half of the 19th Century while the latter to the first quarter of the 20th Century. To be brief, almost all South-Indian Scholars in Mimāṃsā and Vedānta of the present day (including the editor of the present work) are indebted directly or indirectly to these two great Ācāryas.

Thus the systematic polemical discussions between the Mādhvas and the Advaitins ended practically with *Viṭṭhaleśopādhyāyī*. Of course, we refrain from referring to the scrappy discussions that have been going on in the meantime. So in order to have a full knowledge about the Dvaitādvaita polemics every student of Vedānta should make it a point to study thoroughly all the works beginning from the *Nyāyāmṛta* and ending with the *Viṭṭhaleśopādhyāyī*.

In our *Saugandhyavimarśa* we have only attempted a defence of the Advaita position by the refutation of the charges brought home by Vanamālī Miśra against the Advaitins. In doing so, we have strictly followed in the footsteps of the ancient Master commentators of the Advaita School. We have adopted the same plan and method of treatment as in their works. The tendencies of Indian Thought did mature long ago ; and the continuous growth of the Dvaitādvaita polemics for the last seven Centuries have limited the scope of discussion, and fixed the problems once for all. It is a well-known fact that even the mediaeval thinkers like Rāmācārya, Madhusūdana etc., were rather different in adducing original theories by giving up the beaten track of the *Purvācāryas*. Any innovation in the systematised and stereo-typed schools of ancient Indian Philosophy is likely to vitiate the original classical position altogether. We have, therefore, tried to adopt what is acknowledged to be the true spirit of philosophical interpretation, viz., to interpret the ancient writers and their thoughts at their best. In doing so it has been found necessary to collect the scattered mass of ancient views, select, emphasise and even criticise particular aspects. This naturally reveals the direction in which our own thinking proceeds in the body of our *Saugandhyavimarśa*.

In the foregoing pages we have given only a historical summary of the *Vāda-prasthāna* of the Dvaitādvaita schools. Vyāsātīrtha, as we have already pointed out, had directed his attack against the Advaitins from the viewpoint of the *Adhikaraṇa-prasthāna* also. His attempts in this direction are found in his work—*Tātparyacandrikā*. For the last few centuries, the Advaitins had not directed their attention to a critical examination of this work. Possibly they thought that by a successful refutation of his more important work of the *Vāda-prasthāna* (i. e., *Nyāyāmṛta*), the work of the *Adhikaraṇa-prasthāna* (i. e., *Candrikā*) would be automatically refuted, since the latter work also contained the same topics as the *Nyāyāmṛta*.

It was Raghunātha Sūri (19th Century) who, for the first time, criticised the *Candrikā* in his *Śaṅkarapādalabhūṣaṇa*. Thereafter, the Revered MM. Rāmasubba Śāstrin (19th-20th Century) also published an independent refutation of the *Candrikā*. The Revered MM. Rāmasubba Śāstrin was criticised by the Mādhva teacher, His Holiness Śrī Svāmin Satyadhyānatīrtha (the present head of the Uttarādi Mutt), and by Gaudagiri Veṅkaṭaramaṇācārya (of the Vyāsarāya Mutt) in his *Candrikāprakāśaprasara*. His Holiness Satyadhyānatīrtha was criticised by Nāṭeśa Iyer (a pupil of the Revered MM. Rāmasubba Śāstrin), in his *Advaitataraṇi* (containing a brilliant introduction from the pen of the venerable Professor K. Sundararāma Iyer). Both His Holiness and Veṅkaṭaramaṇācārya are criticised in our *Advaitatīpikā* to which is added a masterly Introduction by Prof. Sir S. Radhakrishnan.

We should remind our readers that the present Introduction contains a sketch in broad outlines of *only 22* topics (out of about *104* topics discussed in the *Nyāyāmṛta* and the *Advaitasiddhi*), as contained in the first volume of our edition. We hope our generous readers would continue to encourage us with their kind patronage in our difficult attempt at facilitating the study of the Dvaitādvaita polemics by incorporating almost all the main works relating thereto in the body of the present edition.

PART IV

In the present edition, we have included the following treatises in the following order :—

1. *Nyāyāmṛta* (Dvaita),
2. *Advaitasiddhi* (Advaita),
3. *Taraṅgiṇī* (Dvaita),
4. *Nyāyāmṛtakantakodhāra* (Dvaita),
5. *Gauḍābrahmānandī* (*Laghucandrikā*) (Advaita),
6. *Nyāyāmṛtasauyandhya* (Dvaita),
7. *Saugandhyavimarśa* (Advaita),
8. *Siddhivyākhyā* (Advaita),
9. *Vit̥haleśopādhyāyī* (Advaita),
10. *Tippaṇī* or footnote.

The *Advaitasiddhi* was edited by us under the auspices of the Nirṇaya Sagar Press, Bombay, with *Siddhivyākhyā*, *Laghucandrikā* and *Vit̥haleśopādhyāyī* in 1917. But in that edition, the *Vit̥haleśopādhyāyī* (of which only one copy of a very old manuscript was available at that time) was published in an incomplete form. The commentary published at the Nirṇaya Sagar Press was not only incomplete, but a portion between the second definition and the third definition of falsity was wanting. Since then we have collated many copies of manuscripts of the same work. But, unfortunately, the same defect was found everywhere. Only some time ago, our esteemed friend Babu Rajendranath Ghosh kindly supplied us the information that this apparently lost portion is preserved in the Kailāsāśrama Library of Rishikesh. The head of the Āśrama has very kindly handed over the original copy of the manuscript through the kind intervention of Śrī Svāmin Bhāgavatānanda (Hardwar). Rajendra Babu had got the information from Svāmin Maheshānanda of Benares who had already copied out this lost portion from the Hardwar manuscript for himself. He, too, has been kind enough to send us his copy of the manuscript to facilitate our collation. The main reason to bring out the present edition is to present to our readers a carefully collated and continuous edition of the *Vit̥haleśopādhyāyī*. The learned Svāmins, who have thus generously helped us in the work of our publication, deserve our special thanks.

The publication of the main treatises of the Dvaitādvaita polemics was first suggested by our esteemed friend and colleague Dr. Amareswar Thakur, Vedantasastrin, M.A., Ph. D., (Department of Sanskrit, Calcutta University), the enterprising Honorary Secretary of the *Calcutta Sanskrit Series*.

In this attempt we have been immensely helped by our kind friend Vidyasagara P. P. S. Sastri, B. A., (Oxon.) (Additional Professor of Sanskrit, Presidency College, Madras)—who has kindly sent to us two copies of the valuable and hitherto unpublished manuscripts of the *Nyāyāmṛta-saṅgandhya* and *Nyāyāmṛta-kaṇṭhakodhāra*, carefully copied and collated under his direct supervision. Pandit Narayana Sastri Khiste of Benares has also favoured us by supplying a copy of the manuscript of the *Nāyāmṛta-saṅgandhya*.

We are excessively indebted to all these gentlemen, and our best thanks go to all of them. Besides the above, we have constantly referred to the old manuscripts of the *Advaitasiddhi* and the *Laghucandrikā* loaned by the authorities of the Asiatic Society of Bengal, for which we extend our thanks to them.

We are also indebted to our esteemed class-mates, Vedāntabhūṣaṇa Vedāntaviśārada Padmanābha Śāstrin of the Presidency College, Madras, and Vedāntaviśārada Vedāntakesarin Lakṣmaṇa Śāstrin (Professor of Vedānta, Sanskrit College, Madras) for valuable suggestions regarding the editorial work of the present edition by handing over to us their emended copies of the *Advaitasiddhi* (Nirnaya Sagar Edition). Pandit Lakṣmaṇa Śāstrin has placed us under a deep debt of gratitude by also supplying a correct copy of the *Vitthaleśopādhyāyī* (from the *Mithyātva-mithyātva* section).

The edition has profited much by the kind offer of the copies of the *Nyāyāmṛta* and the *Taraṅgiṇī* by our learned friend Dr. R. Nagaraja Sarma of Kumbakonam.

Our *Alma Mater*, the Madras Sanskrit College has all along been patronising us in every way in all our undertakings since the period of our study. In the present case, too, the authorities of the College have very kindly sent us a copy of the *Vitthaleśopādhyāyī* (up to the end of the *Mithyātva-mithyātva* section). We have no words sufficient to express our gratitude to this source of our enlightenment in this life.

Our deepest thanks, however, are due, as in other previous cases, to our esteemed friend Professor Sir S. Radhakrishnan and also to our learned friend Prof. S. Suryanarayana Sastrin (the Head of the department of Philosophy, University of Madras), who gave to this Introduction much of their valuable time and thought. And because of their generous assistance, the English Introduction has gained much in academical value.

56, Dharamtala Street,
CALCUTTA
20. 7. 1934.

Ananta Krishna Sastri.



भूमिका

अद्वैतसिद्धेर्द्वैतमिथ्यात्वसिद्धिपूर्वकत्वाद् द्वैतमिथ्यात्वं प्रथममुपपादनीयमित्यद्वैतसिद्धान्तः, अयं हि सिद्धान्तोऽद्वितीयादिवाक्यानां निर्गुणस्वरूपपरत्वमभिप्रेत्येति हि वस्तुस्थितिः । अद्वितीयादिवाक्यानां पूर्वोत्तर-बहुतरसगुणवाक्यानुरोधेन 'सार्थादपि तस्करा बहवः' इति न्यायेन सगुणस्वरूप एव तात्पर्याद् ब्रह्म-सगुणत्वस्य च प्रपञ्चसत्यत्वनिर्णयाधीनत्वाद् वेदान्तार्थव्यवस्थितत्वं प्रपञ्चसत्यत्वावधारणनिबन्धनमेव, इति प्रपञ्चसत्यत्वमेव प्रथमतो व्यवस्थापनीयमिति द्वैतराद्धान्तः ॥

तत्र न्यायामृतकारादयो द्राविडप्राणायामेन प्रपञ्चमिथ्यात्वनिरसनेनार्थसिद्धं प्रपञ्चसत्यत्वं मन्यन्ते, अथवा प्रपञ्चमिथ्यात्वपराद्वैतमतनिरसनेनैवात्मनः कृतकृत्यताम् ; यतः प्रपञ्चसत्यत्वसमर्थनेन स्वीयस्य सिद्धान्तस्य समर्थनार्थं नैते प्रयतन्ते, इति खण्डनकारा इव परमतखण्डनमेव खण्डखाद्यं मन्यन्ते । इदमेवान्नालोचनीयम्—यत् खण्डनकाराणामनिर्वचनीयत्वसमर्थनपराणां यथा खण्डनमेव खण्डखाद्यम्, एवं न्यायामृतकारादीनां प्रपञ्चसत्यत्व-तन्निर्वचनीयत्वादिसिद्धान्तपक्षपातिनां कथमिदं खण्डखाद्यतामर्हदिति । सति चैवं परमताक्रमेण द्वैतग्रन्थाः प्रवर्तिताः, स्वमतसमर्थनेन त्वद्वैतग्रन्थाः ; यतो हि नाद्वैतिनः—ये खलु सर्वेषां वेदवाक्यानां कर्मकाण्डगतानामुपासनाकाण्डगतानां ज्ञानकाण्डगतानां च यथायथं प्रामाण्यमवलम्बमाना अवस्थाभेदेनाधिकारिभेदेन च सर्वेषामपि दर्शनानामुपयोगं समर्थयन्ते, किमपि दर्शनं सर्वात्मना खण्डनीयं मन्यन्ते । निर्गुणवाक्यानामेव परमं तात्पर्यमिति वदन्तोऽप्यद्वैतिनः सगुणवाक्यानामप्यद्वितीय-ब्रह्मसाक्षात्कारपर्यन्तं प्रामाण्यमूरीकुर्वन्ति, इति न किमपि क्लिष्टकल्पनया वेदान्तवाक्यं योजनीयं मन्यन्ते, नैवं तु द्वैतिनः सगुणवाक्यानामेव परमं तात्पर्यमिति वदन्तः कस्यामप्यवस्थायां निर्गुणवाक्यानाम्, न केवलं प्रतीयमाने, किन्तु षड्विधतात्पर्यग्राहकप्रमाणाधिगतेऽप्यद्वैते प्रामाण्यमुरीकुर्वन्ति, इति नाद्वैतिनो द्वैतमतमिव द्वैतिनोऽद्वैतमतं कस्यामप्यवस्थायां समादरणीयं मन्वते । सति चैवं सर्वे वेदवाक्यमधिकारिभेदेन प्रमाणं मन्वाना अद्वैतिनोऽवैदिकाः, कस्य चन, किं बहुना ? मुख्यस्य वेदभागस्य स्वतःप्रमाणस्यापि स्वार्थं न प्रामाण्यमिति व्यवस्थापयन्तो द्वैतिन एव तु वैदिकाः, इति तत्र तलोद्धोषणमिदानीन्तनानां केषाञ्चन कथं नाम विकल्पसहम् ?

“श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” इति दर्शनाङ्गतया श्रवण-मनन-निदिध्यासनानाम्, नान्तरेणाद्वैत-मतम्, यत्नैव श्रवणादिजनितात्मसाक्षात्कारेणैव मोक्षः, तत्राणामप्युपयोगः । सगुणस्वरूपं हि यथा श्रुतम्, तथा विना मननम्, ध्यानमात्रेण मोक्षोपयोग्येव भविष्यति, यद्युपासनामात्रसाध्यो मोक्ष इति मतं स्यात्, इति मनन-विधानं श्रुतौ मतान्तरे वितथमेव समापयेत् । द्वैतिनोऽप्यत एवानुमानादीनां प्रपञ्चमिथ्यात्वनिरसन एवोप-योगमभिप्रयन्ति । यथा ह्यद्वैतिनां प्रपञ्चमिथ्यात्वमद्वितीयब्रह्मस्वरूपप्रतिपत्त्यर्थमनुमानाधीनमपेक्षितम्, नैवं ब्रह्मसगुणत्वपक्षपातिनामपि हेयाहेयसाधारणनिखिलप्रपञ्चसत्यत्वं व्यवस्थापनीयम् । द्वैताभिस्तमुक्तिपर्यन्तं

यादृशं सगुणवाक्यप्रामाण्यम्, यादृशं च जगतः सत्यत्वम्, तादृशमद्वैतिनोऽपि तदुभयं स्वीकुर्वन्त्येव, इति मिथ्यात्वनिरसनं निखिलस्य जगतो यदि जगतः स्वाभिमतमुक्तिपर्यन्तावस्थायित्वसमर्थनार्थम्, तर्हि सिद्धसाधनमेवेदम् । न हि द्वैतिनां मुक्तिकालेऽपि ब्रह्मैव केवलमिति वयं वदामः, अद्वैतिनां तु मुक्तौ प्रपञ्चसत्यत्वव्यवस्थापनार्थं यदि तन्मिथ्यात्वनिरसनम्, तर्हि नभोमुष्टिहिननमेवेदम् । व्यक्तं चैतद् नवव्याख्योपेतब्रह्मसूत्रभाष्यभूमिकायां विवेचितम् । तदेवं ब्रह्ममीमांसायाः श्रवणविधिमूलकत्वात् तदङ्गस्योपपत्तिपदाभिधेयस्यानुमानस्यैव ब्रह्ममीमांसायां तत्तद्वाक्यार्थनिर्णय उपयोगो वर्णितः, न मननविधिमूलकस्यानुमानस्य । श्रवणविधिमूलको न ब्रह्मविचारः, किन्तु मननविधिमूल एवेति वादस्तु द्वैतिनां यथावसरं द्वितीये भागे समालोचयिष्यते । मिथ्यात्वमिथ्यात्वेन प्रपञ्चसत्यत्वव्यवस्थापनपरं प्रकरणमपि मिथ्यात्वानुमानस्य प्रथमस्य प्रपञ्चे व्यभिचारनिरूपणपरमेव, न तु प्रपञ्चसत्यत्वव्यवस्थापनपरम् ; मिथ्यात्वमिथ्यात्वोरीकारेण सर्वप्रपञ्चसत्यत्वस्य तेनाव्यवस्थापनात्, इति मननविधिमूलकं वादप्रस्थानं सर्वमप्यद्वैतमतमेव वैदिकं गमयति ॥

॥इदं हि मतद्वयसम्प्रतिपन्नम्॥—यद् भ्रम-प्रमाभेदेन द्विविधं ज्ञानम्, भ्रमे भासमानं च वस्तु न स्वरूपेण वर्तते, तदेव हि स्वरूपेणास्ति, यत्तु प्रमायामेव भासते—॥इति॥ । स्वरूपेणाविद्यमानमपि भ्रमे भासमानं रूपान्तरेण तदात्मना तु किमस्ति ? उत न ? इति विषये परं द्वैतिनो मन्यन्ते—सर्वात्मनाऽपि तदविद्यमानमेव, ततश्चासद्रूपमेव भ्रमे भासते, इत्यसत्ख्यातिरेव भ्रमे स्वीकर्तव्येति । एतन्मते शशशृङ्गाद्य-सद्विकल्पाद् भ्रमज्ञानस्य विशेषः—विशेष्य-विशेषणयोरुभयोरप्यसत्त्वे विकल्पः, सतः शुक्त्यादेरसद्रूपेण भागे तु भ्रम इति न्यायामृतसौगन्ध्यादौ व्यक्तम् । असतोऽप्येतन्मतेऽस्तीतिप्रतीतिविषयत्वाङ्गीकारात्, ‘शशशृङ्ग-मस्ती’ति प्रतीतिरिव—‘इदं सद्रजतमि’ति प्रतीतिरप्यबाधितैव ॥

॥इदमेवात्रालोचनीयम्॥—यदसतोऽपि सत्त्वप्रतीत्यङ्गीकारे को वा विशेषः शशशृङ्गादेर्घटादेर्ब्रह्मणश्च वेति ; यतोऽस्तीति प्रतीतिः सर्वत्राविशिष्टा । यद्यर्थक्रियाकारित्वरूपं सत्त्वमेव शशशृङ्गादीनां नास्ति, अस्तीतिप्रतीतिविषयत्वं तु वर्तत एव, तर्ह्यर्थक्रियाकारिविशेषण-विशेष्योभयविषयकं ज्ञानं प्रमा, अर्थक्रिया-कारिविशेष्यमात्रकं ज्ञानं भ्रमः, अर्थक्रियाकारिविलक्षणविशेष्यकं ज्ञानं विकल्प इति पर्यवस्यति । सति चैवं भ्रान्तिविषयाणामपि शङ्काविषादीनां स्वाप्नानां च पदार्थानामर्थक्रियाकारित्वात् शङ्काविषादिज्ञानमपि प्रमैव स्यात्, इति भ्रान्तिकथैवोच्छिद्येत । ‘स्वाप्नज्ञानमपि प्रमैव ; स्वाप्नानां सर्वेष्वामीश्वरसुष्टत्वेन सत्यत्वादिति’ द्वैतमतं तु—‘वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवदि’ति वैयासिकसूत्रविरुद्धम् । इदं हि तत्रत्यं द्वैतभाष्यम्—“नच दृष्टस्यापि स्वप्नादिवदभावः ; तस्योत्तरकाले ‘स्वप्नोऽयम्’ ‘नायं सर्पः’ इत्याद्यनुभवात् । नचात्र तादृशं प्रमाणमस्ति” इति । अनेन हीदमेव प्रतीयते—यत् स्वाप्नानां बाधेऽपि जागरिकाणामबाधाद् न तद्दृष्टान्तेन जागरिकाणामभावो विज्ञानातिरेकेण साधयितुं शक्यत इति । इदं च भाष्यं स्वामिकानां मिथ्यात्वमिति वादमवलम्ब्यैव यदि प्रवृत्तम्, तर्हि कथं द्वैतिनोऽद्वैतवादमेव न हृदयेन समा-द्रियन्ते ? अथ यदि—“मायामात्रं तु” इति सूत्रस्थलीयभाष्याद्यनुसारेण स्वामिकानां सत्यत्वमेव; ईश्वरेच्छाद्य-धीनत्वात्, तर्हि कथं न पूर्वापरविरोधः ?

अयं भावः—विनाऽद्वैतप्रक्रियावलम्बनं बौद्धमतं न शक्यापह्नवमिति सूत्राशय इति सर्वसंप्रतिपन्नम् ; नहि स्वाप्नवैधर्म्ये जागरिकाणामन्यत्राद्वैतात् कुत्रापि स्वीक्रियते । सत्यं स्वामिका अपि मिथ्या, जागरिका

अपि, इति कथं न साधर्म्यमद्वैतमतेऽपीति शङ्का समुन्मिषति ; तथाप्यस्ति वैधर्म्यमद्वैतमते तूलाज्ञान-कार्यत्वेन मूलाज्ञानकार्यत्वेन च मिथ्यात्वाविशेषेऽपि तेषाम् । सन्ध्याधिकरणं हीश्वरसृष्टत्वं स्वामिकानां निराकृत्य मायामात्रत्वं साधयत् तादृशान्तःकरणवच्छिन्नचैतन्याधिष्ठानकत्वम्, यत् स्वप्नात्मना परिणममान-तूलाज्ञानाश्रयः, स्वामिकानां व्यवस्थापयतीति मतमेव मुख्यं सौत्रम्, अन्यानि तु स्वप्ने विषये 'तुष्यतु दुर्जन'न्यायमनुसृत्य स्वीकृतानि । सत्यम्—“मायामात्रमिति सूत्रस्थलीयद्वैतभाष्यानुसारेणास्ति कथंचन बाह्यकरणोपादानाद्यनपेक्षत्व-तदपेक्षत्वलक्षणं वैधर्म्यं स्वामिकानां जागरिकाणां च ; को वा ब्रूते द्वैतभाष्य-रीत्याऽपि न वैधर्म्यमस्ति किञ्चित् स्वामिकानां जागरिकाणां चेति ? बाधाबाधलक्षणं तु वैधर्म्यं “वैधर्म्याच्चे”ति सूत्रोक्तं न तन्मतानुसारीत्येव वदामः । तदेवम्—“वैधर्म्याच्चे”ति वैयासिकसूत्रविरोधो ब्रजलेयायितो द्वैतमते । भ्रान्तिप्रतिपत्त्या राजौ जलधारादौ सर्पादिज्ञानमनुभूयमानमसद्विशेषकं विकल्परूपमेव स्यात्, न तु भ्रान्ति-रूपम्, यदि विकल्परूपमनुभूयमानं स्यात् । असत्ख्यातिवादो द्वैतिनां तत्र तत्राभिनवान्यथाख्यातिवादादिपदेन व्यपदिश्यमानोऽपि प्रच्छन्नश्रद्धात्वमेव तेषां गमयति । नहि द्वैतिन इवाद्वैतिनः कुलाप्यसत्ख्यात्याद्यवलम्बनेन प्रपञ्चमसद्रूपं मन्यन्ते ; अनिर्वचनीयख्यातिपक्षपातित्वात् तेषाम् । न्यायामृतकारादयोऽपि—प्रपञ्चमिथ्यात्वानु-मानेऽसद्विज्ञातत्वं पक्षतावच्छेदकविशेषणमसति बाधवारणार्थमित्यद्वैतमतम्, इति व्यवस्थापयन्तो मिथ्याभूतमपि प्रपञ्चमसद्विलक्षणमेवाद्वैतिनो मन्यन्त इति प्रतिपादयन्ति, इति नाद्वैतिनः प्रपञ्चमिथ्यात्ववादिनोऽप्यसद्वादिन इति सर्वसंप्रतिपन्नम् ॥

॥एतेन॥—“मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते” इति पद्मपुराणवचनमपि—॥व्याख्यातम्॥ ।

पञ्चपुराणगतानि हि वचनानि “भायावादमि”त्यादीनीमान्येव—

“मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते । मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा ।

अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयद् लोकगर्हितम् । स्वकर्म-रूपभ्रष्टत्वमत्रैव प्रतिपाद्यते ॥

सर्वकर्मपरिभ्रष्टैर्वैधर्मत्वं तदुच्यते । परेश-जीवयोरैक्यं मया तु प्रतिपाद्यते ॥

ब्रह्मणोऽस्य स्वयं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया । सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे ॥

वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायया यद्वैदिकम् । मयैव कथितं देवि जगतां नाशकारणात् ॥” इति ॥

इमानि हि वाक्यानि पार्वतीं प्रति परमेश्वरवाक्यानीति विशदमिदं सर्वेषाम् । परमेश्वरवाक्यानि तु, पद्मपुराणे परमेश्वरस्वरूपप्रतिपादकानां सर्वेषां शिवपुराणानाम्, किं बहुना ? मत्स्य-कूर्मपुराणादीनामपि तामसत्त्वव्यवस्थापनात्—“आषाढवाते चलति द्विपेन्द्रे चक्रीवतो वारिधिरेव काष्ठे”ति न्यायेन सुतरां पद्मपुराणगतान्यप्रमाणानि, ततश्च प्रक्षिप्तानीमानीति केचन मन्यन्ते ॥

काशीवासिनस्तु केचन—श्रीमध्वाचार्यप्रवर्तितं वेदान्तशास्त्रमेवाधिकृत्येमानि वार्थ्यानि प्रवृत्तानि,
 नाद्वैतवादमधिकृत्येति—*वदन्ति* ॥

अयमेतेषामाशयः—मायावादमात्रं हि सर्वेष्वपि दर्शनेषु वर्तते, यतो 'मायां तु प्रकृतिं विद्यादि'-
त्यादिवाक्यप्रामाण्येन विक्षेपशक्त्यात्मिकाया मायाया अङ्गीकारेणैव, न केवलं वेदान्तप्रस्थानानि द्वैत-विशिष्टाद्वैत-
केवलद्वैत-द्वैताद्वैताचिन्त्यभेदाभेदादादिपराणि, किन्तु साङ्ख्य-योगादिशास्त्राण्यपि प्रवृत्तानि, इति न मायावाद-
मात्रप्रसङ्गः। अतएव ज्ञानेन मायायाः अङ्गीकारः सर्वत्र स्यात्। अतएव मायावादः सर्वत्र स्यात्। अतएव मायावादः सर्वत्र स्यात्।

संख्यातिवादिषु, अन्यथाख्यातिवादिषु, अनिर्वचनीयख्यातिवादिषु च मायावादिषु शास्त्रेषु, किन्तु माया-
वादिनि, असंख्यातिवादिनि च श्रीमध्वसंप्रदायानुसारिवेदान्तप्रस्थान एव । सत्यमसंख्यातिवादिनोऽप्येते-
भिनवान्यथाख्यातिवादिपदेनैव व्यपदिश्यन्ते, नतु स्पष्टमसंख्यातित्वेनैव विशदबौद्धाभिमतं, विश्वसिमः—तत
एव चेदं प्रस्थानं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते ॥

अयं भावः—माया हि केवलविक्षेपशक्त्यात्मिकेति प्रस्थानान्तराभिमतम्, आवरण-विक्षेपशक्तिद्वयात्मि-
केति तु केवलद्वैतमतम् । तत्र यदि मायाशब्दस्य मुख्योऽर्थोऽद्वैतिनामेव माया, नान्येषाम्, तर्हि
मायावादं शास्त्रं न केवलमद्वैतप्रस्थानम्, किन्तु “मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वादि”ति सूत्र-
घटितं सर्वं बादरायणशास्त्रम्, नाद्वैतप्रस्थानमात्रम् । अनेन च तत्र तत्र मायावादिपदेन मायिपदेन
वाऽद्वैतिनामेव सर्वैरपि प्रस्थानान्तरपक्षपातिभिर्व्यवहरणाद् मुख्यो मायापदार्थोऽद्वैतिनामेवेति परैरेव स्वीकाराद्
“मायामात्रं तु” इति सूत्रस्याश्वर्थमयमित्याद्यर्थवर्णनेन सौत्रं मायापदं गौणार्थपरतयैव योजयन्ति सर्वेऽपि
प्रस्थानान्तरपक्षपातिनः, इति सौत्रमपि प्रस्थानमद्वैतिनामेव प्रस्थानम्, नतु द्वैतिनामिति विशदीभवति ॥

✽वस्तुतस्तु✽—मायावादत्वस्य बौद्धमतेऽभावाद् मायावादत्वमात्रं कथं प्रच्छन्नबौद्धत्वं प्रयोजयति ?
ततश्च “मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते” इति प्रथमार्थो द्वैतमतमेवासंख्यातिपक्षानुसारि विषयी-
करोति, नाद्वैतमतमसंख्यातिनिरासेनानिर्वचनीयख्यातिसमर्थनपरमिति ॥

श्रीमध्वाचार्यस्यापि ब्राह्मणरूपित्वाद् उत्तरार्धोऽपि प्रथमश्लोकस्य नास्यां योजनायामनन्वितः ।

“अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयद् लोकगर्हितम् । स्वकर्मरूपभ्रष्टत्वमलैव प्रतिपाद्यते ॥”

इत्यपि द्वैतमत एव सुष्ठु लगति, नाद्वैतमते । ✽द्वैतमते हि✽—‘वसन्ते वसन्ते’ इत्यादीनां सम्बोधनादि-
परतया व्याख्यानेन, “वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यादीनां संस्कृतभाषापरत्वं मृत्तिका-
पदस्य स्वीकृत्य संस्कृतभाषैव सत्येत्याद्यर्थवर्णनेन, “स आत्मा तत्त्वमसी”त्यत्रातत्त्वमसीति पदच्छेदेन, “बहु स्यां
प्रजायेय” इत्यादीनां गौणार्थपरतया व्याख्यानेन च न केवलं श्रुतिवाक्यानाम्, किन्तु ब्रह्मसूत्राणामपि—
“ईक्षतेर्नाशब्दम्” “न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात्” “तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत्” “कृत्स्न-
प्रसक्तिर्निर्वयवत्वशब्दकोपो वा” “तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः” “पृथगुपदेशात्” “अंशो नानाव्यपदेशात्”
इत्यादीनां सर्वप्रस्थानविरोधेन व्याख्यानेन, न केवलं ब्रह्मसूत्राणामपि, किन्तु भगवद्गीताया अपि—
“नित्यः सर्वगतः स्थाणुरिति”त्यत्र सर्वगतस्यश्चासावणुश्चेति विवरणेन, “इदं शरीरं कौन्तेय” इत्यत्र शरीरपदस्य
शर्च ईरश्चानयोः समाहारः—‘शरीरम्’ इति शरीरपदविवरणेन “क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि” इति क्षेत्रज्ञपदस्येश्वर-
परत्वविवक्षेणान्यत्रापि तत्र तत्राप्रसिद्धकाठारायणादिश्रुत्यनुसारेण गीताश्लोकानां बहूनां विवरणेन लोकगर्हित-
मेव श्रुत्यर्थवर्णनम्—✽प्रश्यामः✽ नाद्वैतदर्शने । तत्र हि सर्वेषामपि वाक्यानां न्यायानुसार्यर्थविवक्षणेनैव विवरणं
क्रियते, नैकमपि विवरणं लोकगर्हितं न्यायविरुद्धं वा, अप्रसिद्धश्रुत्यनुसारेण विवरणप्रणाली वाऽत्रावलम्ब्यते,
इति सुष्ठु लगति—“अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयद् लोकगर्हितम्” इति द्वैतमत एव, नाद्वैतमते ॥

“स्वकर्म-रूपभ्रष्टत्वमलैव प्रतिपाद्यते” इत्यपि द्वैतमत एव स्वरसम्, नाद्वैतमते । मतान्तरावलम्बिना-
मपि स्वीयपरिपाठ्या चक्राङ्गनादिनां स्वमते नयनेन तेषामत्राणीतानामपि स्वकल्पिताश्लोभ्यनामपरित्यागेन
पूर्वतननाम्नैव व्यवहारेण च न केवलं स्वीयपितृ-पितामहपरम्पराप्राप्तधर्मत्यागः, किन्तु स्वीयरूपत्यागेऽपि

मनःशोभोऽपि द्वैतमतावलम्बनेनैव भवति, इति 'इतो भ्रष्टस्ततो भ्रष्टः', इति त्रिशङ्कुवदवस्थानं द्वैतमत एव, नाद्वैतमते व्यवस्थिते, इति विशदमिदं सर्वेषां द्वैतमतस्वरूपाभिज्ञानां क्षणमात्रमपि तैर्व्यवहरमाणानां च, इति नाधिकमत्र व्याप्रियते ॥

“परेश-जीवयोरैक्यं मया तु प्रतिपाद्यते ।” इत्यपि द्वैतमतमेव गोचरयति, नाद्वैतमतम् । यतः—“अनन्योऽप्यन्यशब्देन तथैको बहुरूपवानिति न्यायेन परयोः=भिन्नयोरपि जीवेशयोरैक्यं तत्रैव प्रतिपाद्यते, नाद्वैतमते । न ह्यद्वैतिनो भिन्नयोरैक्यं वदन्ति, किन्तुपाधिविलयेन स्वरूपस्यैक्यमिति नाविदितमिदं कस्यापि ॥

एतेन—“ब्रह्मणोऽस्य स्वयं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया” इत्यंशोऽपि—*व्याख्यातः* ; अस्य ब्रह्मणः सगुणस्य निर्गुणत्वं हि हेयगुणराहित्यादिना द्वैतमत एव, नाद्वैतमते । न ह्यद्वैतिनः परमार्थतो निर्गुणत्वं सगुणत्वं च विरुद्धं मन्यन्ते, येन निर्गुणपदस्य प्रतीयमानार्थपरित्यागेन सङ्कुचिताभिधेयकल्पनया योजनमावश्यकं स्यात् ॥

“वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायया यदवैदिकम् । मयैव कथितं देवि जगतां नाशकारणात् ॥” इति वाक्यं तु द्वैतिमातासाधारणप्रमाणं वेदार्थतुल्यं वेदसमानयोगक्षेमं वा ब्रह्मतर्काख्यं महाशास्त्रमेव गोचरयति, यत्तु वस्तुगत्याऽवैदिकम् । नाद्वैतिनामेकमपि तादृशं महाशास्त्रं पूर्वतनसन्दर्भापरामृष्टं प्रसिद्धमस्ति । तदिदं काशीनिवासिनां केषांचन विवरणम्—“मायावादमसच्छास्त्रमि”त्यादेरपूर्वमिव प्रतिभासमानमपि नाला-नुल्लेखयोग्यम् ॥

श्रीमध्वसंप्रदायानुसारिणोऽन्ये च केचनाद्वैतशास्त्रमेवाधिकृत्येमानि वाक्यानि प्रवृत्तानीति दृढं विश्वसन्ति । अन्येषां मते वक्तव्यमन्यत्र व्यक्तमेव, श्रीमध्वसंप्रदायानुसारिणां तु स्वयमसत्त्व्यातिपक्षानुसारिणां कथं वा स्वमतातिक्रमेण शाखाचङ्क्रमणमिति तु न वयं जानीमः ॥

द्वैतमतं किं वैदिकम् ? उताद्वैतमतम् ? इत्यमुमधिकृत्य विषयम्, न केवलं मध्वमुखविध्वंसनाप्ययकपोल-चपेटिका-मध्वमुखाङ्गारादिषु, किन्तु वेदान्तकौस्तुभादिष्वपि श्रीभट्टोजिदीक्षितादिप्रणीतेषु सुविशदम्, इति सत्य-वसरेऽचिरेण तानपि निबन्धान् यथासम्भवं संगृह्य प्रियपाठकानामुपहरिष्यामः ॥

वयं तु प्रतीमः—अधिकारिभेदेन सर्वेषामपि वेदान्तप्रस्थानानां परमपुरुषार्थमार्गप्रदर्शकत्वेन प्रामाण्याद् द्वैताद्वैतमतयोरैकस्याप्यवैदिकत्वव्यवस्थापनार्था प्रवृत्तिस्सर्वेषामपि द्वैतमतावलम्बिनामद्वैतमता-वलम्बिनां वा प्रौढिवादमात्रनिबन्धना, इति सर्वेऽपीमे वाद-प्रतिवादाः परेषां मतिदौर्बल्यप्रदर्शनार्था एव, ननु मतदौर्बल्यप्रदर्शनार्थाः, इति सर्वेषां द्वैतनिबन्धानामद्वैतनिबन्धानां चाधिकरणप्रस्थान-गतानां वादप्रस्थानगतानां च यथायथमध्ययनं द्वैतिनामद्वैतिनामुभयेषां च बुद्धिविकासप्रयोजन-मेव—इति ॥

तदङ्गाधिकरणप्रस्थानगतानां तत्तत्प्रक्रियाविशेषाणां सूक्ष्मावधेयानां निष्कर्षणेन किं द्वैताभिमतः प्रक्रियाः क्षोदक्षमाः ? उताद्वैताभिमतः प्रक्रियाः ? इति विचारार्थमेव वादप्रस्थानं प्रवर्तितम्, इति प्रथमं वयमिदानीं श्रीमतां करकमलयोन्यायामृताद्वैतसिद्धि तरङ्गिणी-न्यायामृतकण्टकोद्धार-लघुचन्द्रिका न्यायामृत-सौगन्ध्य-सौगन्ध्यविमर्शसंपुटात्मकमिदं संस्करणं तत्तत्प्रक्रियाविशेषाणां विशिष्य विज्ञानेन समालोचकानामत्यन्तोप-

युक्तं सविनयमुपहरामः, येन विमर्शनदृष्ट्या तन्न तन्न तत्तदाचार्यसिद्धान्तविशेषा विज्ञाता नितरामेव विना पक्ष-
पातं समालोचिता अलं कस्मै चन निर्णयाय भविष्यन्ति ॥

द्वैताद्वैतवादप्रस्थानात्मकेनानेनोभयेऽपि द्वैतिनोऽद्वैतिनश्चोपकृता भविष्यन्ति, यतोऽद्वैतसिद्ध्यादिवाक्यानि
लघुचन्द्रिकादिनाऽव्याख्यातान्यपि तरङ्गिण्यादिना व्याख्यातानि, एवं न्यायामृतादिवाक्यान्वपि कठिनानि
कानिचन सिद्ध्यादिना व्याख्यातानीति वस्तुस्थितिकथनमिदम् ॥

द्वैताद्वैतवादप्रस्थानप्रसङ्गेन तत्र तत्र न्यायमकरन्द-चित्सुखी-प्रमाणमालाऽद्वैतदीपिकादिग्रन्थेषु विशकलित-
तयोपलभ्यमानानां खण्डन-मण्डनादिप्रसङ्गेनोद्भूतानां प्रक्रियाविशेषाणामेकत्र संकलनेन विनैव कलङ्कं तत्तन्मत-
प्रक्रियाविशेषाणामतिगभीरया प्रणाल्या सरलसरल्योपपादनेन श्रीव्यासतीर्था एव न्यायामृतकारा मूलाचार्या
इति नेयमतिशयोक्तिः, इति वयं विश्वसिमः—यद् न केवलं द्वैतिनः, किन्त्वैतिनोऽपि विमर्शनकुतूहला
अधमर्णा एव न्यायामृतकाराणाम्, श्रीव्यासरायमठादिपुरुषाणां सर्वतन्त्रस्वतन्त्राणाम्, परदशतनिबन्ध-
निर्मातृणाम् । विश्वसिमः—यत् श्रीव्यासतीर्था अनितरसाधारणमहिमशालिनस्तेजस्विनः सर्वविद्याधिष्ठानदेवताः
शान्तप्रकृतयश्च यतिवर्गा इदानीमपि स्वतेजसा जीवन्ति श्रीव्यासरायमठास्थाने, यत्र तत्पीठाधिष्ठानमालेण
बालोऽपि बृहस्पतिसमानो मूकोऽपि वाग्मिप्रवरो भवति, इति वयमद्वैतमतावलम्बिनोऽपि तच्चरणकमलाश्रयण-
मात्मनो भूषणमेव मन्महे । श्रीव्यासरायमठाधिष्ठानाः श्रीविजयीन्द्रतीर्थादयोऽपि विश्वसिमस्तत्पीठमहिम्नैव
परदशतनिबन्धनिर्माणेन लोकोपकारमादधुः ॥

सर्वतन्त्रस्वतन्त्राः सरस्वत्यपरावतारपुरुषाः श्रीमधुसूदनसरस्वत्यस्तु—“मथुरायाः समायाते मधुसूदन-
वाक्पतौ । अनीशो जगदीशोऽभूद् न जगर्ज गदाधरः ॥” “मधुसूदनसरस्वत्याः सारं वेत्ति सरस्वती”
इत्यादिवर्णनानां यथार्थपात्राणि द्वैतिनां श्रीव्यासतीर्था इवाद्वैतिनां परमाचार्याः, ये खलु स्वयमद्वैत-
पीठमनधिष्ठायापि तदधिष्ठानभगवत्पादभक्तिमालेण स्वतःस्फुरत्सर्वविद्यावतारा अद्वैतसिद्ध्यादिबहुतर-
निबन्धनिर्माणेनोत्तमर्णाः सर्वेषामपि धार्मिकाणां वैदिकानां च, इति द्वैतिनां न्यायामृतम्, अद्वैतिनामद्वैत-
सिद्धिश्च यथायथं मूलनिबन्धौ द्वैताद्वैतवादप्रस्थानस्य, इति विवरणोपविवरणादिभिः साकं न्यायामृताद्वैत-
सिद्धयोस्समालोचनमेकमेव पर्याप्तं द्वैताद्वैतप्रक्रियाविज्ञानाय । न्यायामृतसौगन्ध्यपर्यन्तद्वैतप्रस्थानाचुम्बिताः
प्रक्रिया न द्वैतप्रक्रियाः, विद्वलेद्यन्ताचुम्बितास्तु प्रक्रिया नाद्वैतिनां प्रक्रिया इति हि वस्तुस्थितिः ।
न्यायामृतसौगन्ध्यविमर्शो ह्यस्मदीयो विद्वलेद्यन्तापरामृष्टं कल्पितं नूतनं प्रक्रियाविशेषमवलम्ब्य कुत्रापि
नात्मानं लभते, इति सौगन्ध्यविमर्शोऽयमस्माकमधीतानामेतेषामेव निबन्धानामंशविशेषत उपस्थापनमेव,
न स्वतन्त्रो निबन्धविशेषोऽद्वैतसिद्ध्यादिरिव सर्वतन्त्रस्वतन्त्राणां श्रीमधुसूदनसरस्वत्यादीनामिति सप्रश्रयं
निवेदयामः ॥

“श्रद्धाधनेन मुनिना मधुसूदनेन संगृह्य शास्त्रनिचयं रचिताऽतियत्नात् ॥”

इति सर्वतन्त्रस्वतन्त्रा अपि श्रीमधुसूदनसरस्वत्यः स्पष्टं वर्णयन्ति—यत्—पूर्वाचार्यप्रवर्तितशास्त्रार्थ-
संग्रहण एव स्वस्याधिकारः, न तदनुक्तार्थकथन इति सर्वविदितमिदम् । न्यायामृतकारास्तु—

“विश्वित्संग्रहात् कापि काप्युक्तस्योपपादनात् । अनुक्तकथनात् कापि सफलोऽयं श्रमो मम ॥”

इति क्वचिदनुक्तकथनमपि स्वीयनिबन्धे प्रतिपादयन्ति, परन्तु स्वतन्त्रेच्छा मनयो न त्रियोग-

पर्यनुयोगार्हाः । तरङ्गिणीकारादयस्तु—‘अनुक्तकथनादि’त्युक्त्याऽप्यनुक्तवत्प्रतिभासमानानां कथनेनेत्यभिप्राय-
स्यैव विवक्षणादुक्तकथनमेव सर्वत्र न्यायामृताकाराणामपीति विवृण्वन्ति ॥

न्यायामृताद्वैतसिद्धी प्रायेण परस्परं प्रत्यक्षरविरुद्धार्थप्रतिपादिके, इति मङ्गलश्लोकमारभ्यान्तं समालोचनेन
विशदीभविष्यति ॥

तदत्र तरङ्गिण्यादिसत्तव्याख्योपव्याख्योपबृंहितयोर्न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः, विना भागद्वयेन, प्रकाशनं न
शक्यसम्भवम्, इति प्रथमं प्रत्यक्षप्राबल्यभङ्गप्रकरणावान्तरप्रकरणेन प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वस्वरूपविचारेणात्मान्तिमेन
प्रथमं भागं प्रियपाठकानामुपहरामः ॥

अत्र निबन्धद्वयेऽपि—चत्वारः परिच्छेदाः समुल्लसन्ति । तत्र खण्डनीयतया मण्डनीयतया च

विचारिता विषया मार्किं शतसंख्याप्रमेया वर्तन्ते । यथा—

प्रथमपरिच्छेदे

- | | |
|---|---|
| (१) विप्रतिपत्तिवाक्यस्य विचाराङ्गत्वम् | (२१) आगमबाधोद्धारः |
| (२) पक्षतावच्छेदकविचारः | (२२) असतः साधकत्वम् |
| (३) प्रपञ्चमिथ्यात्वनिरूपणम् | (२३) असतः साधकत्वाभावे बाधकम् |
| (४) मिथ्यात्वमिथ्यात्वनिरूपणम् | (२४) दृग्दृश्यसम्बन्धभङ्गः |
| (५) दृश्यत्वनिरुक्तिः | (२५) अनुकूलतर्कनिरूपणम् |
| (६) जडत्वनिरुक्तिः | (२६) प्रतिकर्मव्यवस्था |
| (७) परिच्छिन्नत्वनिरुक्तिः | (२७) प्रतिकूलतर्कनिराकरणम् |
| (८) चित्सुखीयमिथ्यात्वनिरुक्तिः | (२८) मिथ्यात्वश्रुत्युपपत्तिः |
| (९) सोपाधिकत्वभङ्गः | (२९) अद्वैतश्रुतेर्बाधोद्धारः |
| (१०) आभाससाम्यभङ्गः | (३०) ज्ञाननिवर्त्यत्वस्यानुपपत्तिः |
| (११) प्रत्यक्षबाधोद्धारः* | (३१) दृष्टिसृष्ट्युपपत्तिः |
| (१२) प्रत्यक्षप्राबल्यभङ्गः | (३२) एकजीवाज्ञानकल्पितत्वोपपत्तिः |
| (१३) प्रत्यक्षस्यानुमानवाध्यत्वम् | (३३) अविद्यालक्षणम् |
| (१४) प्रत्यक्षस्यागमवाध्यत्वम् | (३४) अविद्याप्रत्यक्षोपपत्तिः |
| (१५) अपच्छेदन्यायवैषम्यभङ्गः | (३५) अविद्यानुमानोपपत्तिः |
| (१६) वह्नियैत्यानुमितिसाम्यभङ्गः | (३६) अविद्याप्रतिपादकश्रुत्युपपत्तिः |
| (१७) प्रत्यक्षस्यावाध्यत्वे बाधकम् | (३७) अविद्यायामर्थापत्तिः |
| (१८) भाविबाधोपपत्तिः | (३८) अविद्याप्रतीत्युपपत्तिः |
| (१९) सत्यत्वानुमानभङ्गः | (३९) अविद्यायाः शुद्धचिन्निष्ठत्वोपपत्तिः |
| (२०) मिथ्यात्वे विशेषतोऽनुमानानि | (४०) अविद्याया जीवाश्रयत्वोपपत्तिः |

- (४१) अविद्याया विषयोपपत्तिः
 (४२) अहमर्थस्यानात्मत्वनिरूपणम्
 (४३) कर्तृत्वाध्यासोपपत्तिः
 (४४) देहात्मैक्याध्यासनिरूपणम्
 (४५) अनिर्वाच्यत्वलक्षणम्
 (४६) अनिर्वाच्यत्वानुमानम्

- (४७) ख्यातिबाधान्यथानुपपत्तिः
 (४८) “नासदासीदि”त्यादिश्रुत्यर्थोपपत्तिः
 (४९) अन्यथाख्यातिभङ्गः
 (५०) आविद्यकरजतोत्पत्त्युपपत्तिः
 (५१) भ्रमस्य वृत्तिद्वयवत्त्वोपपत्तिः
 (५२) सत्तानैविध्योपपत्तिः ।

द्वितीयपरिच्छेदे

- (१) अखण्डार्थलक्षणम्
 (२) सत्याद्यवान्तरवाक्याखण्डार्थतोपपत्तिः
 (३) अखण्डार्थत्वोपपत्तिः
 (४) निर्गुणत्वोपपत्तिः
 (५) निर्गुणे सप्रमाणता
 (६) निराकारत्वसाधनम्
 (७) ब्रह्मणो ज्ञानत्वाद्युपपत्तिः
 (८) ब्रह्मण उपादानत्वम्
 (९) ब्रह्मणो विश्वकर्तृत्वम्
 (१०) ब्रह्मणोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वम्
 (११) स्वप्रकाशत्वलक्षणोपपत्तिः
 (१२) स्वप्रकाशत्वोपपत्तिः
 (१३) शब्दावाच्यत्वम्
 (१४) सामान्यतो भेदखण्डनम्
 (१५) विशेषतो भेदखण्डनम्
 (१६) विशेषखण्डनम्
 (१७) भेदपञ्चके प्रत्यक्षभङ्गः

- (१८) जीवब्रह्मभेदानुमानभङ्गः
 (१९) जीवभेदानुमानभङ्गः
 (२०) जीवभेदानुकूलतर्कभङ्गः
 (२१) भेदपञ्चकानुमानभङ्गः
 (२२) जीवभेदश्रुतेरनुवादकत्वम्
 (२३) भेदश्रुतेरसत्यभेदविषयकत्वम्
 (२४) शब्दान्तरादेरात्मभेदकत्वाभावः
 (२५) भेदश्रुतेरप्यङ्घ्रितात्पर्यलिङ्गभङ्गः
 (२६) ऐक्यस्वरूपोपपत्तिः
 (२७) जीवब्रह्माभेदे प्रमाणम्
 (२८) ऐक्यश्रुतेरुपजीव्यविरोधाभावः
 (२९) तत्त्वमसिवाक्यार्थनिरूपणम्
 (३०) ‘अहंब्रह्मास्मी’त्याद्यनेकश्रुति-स्मृत्यर्थकथनम्
 (३१) जीवब्रह्माभेदानुमानम्
 (३२) अंशित्वेनैक्योपपत्तिः
 (३३) बिम्ब-प्रतिबिम्बन्यायेनैक्यसिद्धिः
 (३४) जीवाणुत्वखण्डनम् ।

तृतीयपरिच्छेदे

- (१) मनन निदिध्यासनयोः श्रवणाङ्गत्वम्
 (२) विवरणोक्तनियमोपपत्तिः
 (३) श्रवणादेर्विधेयत्वोपपत्तिः
 (४) विचारस्य श्रवणविधिमूलत्वोपपत्तिः

- (५) स्वाध्यायविधिविचाराक्षेपकत्वोपपत्तिः
 (६) ज्ञानस्य पुरुषतन्त्रताभङ्गः
 (७) ज्ञानविधिमूलत्वोपपत्तिः
 (८) शाब्दापरोक्षत्वम् ।

चतुर्थपरिच्छेदे

- | | |
|---|---------------------------------------|
| (१) अविद्यानिवृत्तिनिरूपणम् | (४) चिन्मात्रस्य मोक्षभागित्वोपपत्तिः |
| (२) अविद्यानिवर्तकनिरूपणम् | (५) जीवन्मुक्त्युपपत्तिः |
| (३) मुक्तेरानन्दरूपत्वेन पुरुषार्थत्वनिरूपणम् | (६) मुक्तौ तारतम्यभङ्गः—इति । |

अत्र विप्रतिपत्तेर्विचाराङ्गत्वसम्भवासम्भवविचारो द्वैतिनामद्वैतिनां च तार्किकमतरीत्यैव, न स्वमतरीत्येति समानम् । अत्र प्रसङ्गे तार्किकमतखण्डने यावानाग्रहो द्वैतिनाम्, न तावानद्वैतिनाम् । अद्वैतिनस्तु तत्रैव भागे सर्वत्र खण्डनमावश्यकं मन्यन्ते, यत् साक्षात् परम्परया वाऽद्वैतवादं विरुद्धि, नतु शिवद्रोहे तात्पर्येणांशविशेषे विरुद्धमिति स्वाविरुद्धमप्यंशं खण्डनीयं मन्यन्त इति व्यक्तमिदमस्मदीयनव-
ध्याख्योपेतब्रह्मसूत्रभाष्यभूमिकायाम्, इति न्यायामृताकाराणां विप्रतिपत्त्युपयोगनिरसनमद्वैतिनां विप्रतिपत्त्युप-
योगसमर्थनं च निबन्धद्वयेऽपि तत्तद्भावविशेषमात्रनिबन्धनम् । अतो न वयमपि विशेषतस्तत्र विचारणीयं
किञ्चिदपि पश्यामः ॥

पक्षतावच्छेदकविचारोऽप्येतेन व्याख्यातः ; तत्रापि निबन्धद्वयेऽप्यद्वैतप्रक्रियामात्मबलम्ब्यैव निरूपण-
प्रकाराणां विद्यमानत्वाद् न वाद-प्रतिवादयोर्विशेषतोऽस्त्यवसरः, इति प्रथमादिमिथ्यात्वस्वरूपमारम्ब्यैव
वाद-प्रतिवादयोः संकलनमवसरप्राप्तम् ॥

तदत्र न्यायामृतादि-लघुचन्द्रिकापर्यन्तप्रबन्धसारसंकलनमावश्यकं पूर्वतनस्यास्मदीयस्य न्यायामृतादि-
संग्रहस्यैव भूमिकान्ते पृथग् योजनेन चरितार्थं मन्महे, विश्वसिमः—प्रियपाठका अपि तस्यैव पुनरत्र योजनार्थ-
मनुशापनेनास्माननुग्रहीष्यन्तीति ॥

द्वैताद्वैतविप्रतिपत्ता मुख्या विषयाः—प्रपञ्चमिथ्यात्व-सत्यत्वे, भ्रान्तानिर्वचनीयत्वासद्रूपत्वे, भाव-
रूपावरण-विक्षेपशक्तिमदविद्यास्वरूपसंभवासंभवौ, ब्रह्मनिर्विशेषत्व-सविशेषत्वे, जीवेश्वरामेद-तदभावौ, ब्रह्मणोऽ-
भिन्ननिमित्तोपादानत्व-तत्केवलनिमित्तकारणत्वे, विचारस्य श्रवणविधिप्रयुक्तत्व-मननविधिप्रयुक्तत्वे, मुक्तौ
जीवस्य ब्रह्मस्वरूपानतिरेक-तदभावौ, मुक्त्यैकरूप्य-तदभावौ च यथासंभवमूहनीयाः । तत्तदवान्तरप्रकरणानि
त्वपरेषां विषयाणां तत्तद्विषयोपकारिणां प्रासङ्गिकानि, प्रसक्तानुप्रसक्तानि च ॥

तत्र जीवेशभेदप्रतिपादकत्वं “पृथगुपदेशात्” “तद्गुणसारत्वात्” इत्यादिसूत्रसिद्धमिति द्वैतमतम् ।
तत्र “तद्गुणसारत्वादि”त्यनेनैव गतार्थत्वात् “पृथगुपदेशादि”त्यधिकरणं न केवलं तन्मते व्यर्थम्, किन्तु
जीवाणुत्व-पराधीनकर्तृत्वादिनिरूपणानन्तरम्—“अंशो नाना व्यपदेशात्” इति जीवस्य स्वरूपांशत्वनिरासोऽ-
प्यनुपपन्नः ; स्वरूपांशत्वशङ्काया एवानुपस्थितेः । खण्डनीयानि हि मतानि पूर्वपक्षतया विवक्ष्यमाणानि
प्रायेण द्वितीयाध्यायद्वितीयपादसंगृहीतान्येव भवन्ति, अद्वैतमते तु “अंशो नाना व्यपदेशात्” इत्यादि-
सूत्रतो निरस्यतया विव्रियमाणं न द्वितीयाध्यायद्वितीयपादनिरस्यतया द्वैतभाष्यकारा अपि मन्यन्ते ।
अद्वैतिनां तु भेदोऽपि कल्पितो वर्ततेऽभेदोऽपि पारमार्थिकः । जीवाणुत्व-व्यापकत्वादिपरस्परविरुद्धार्थ-
प्रतिपादकानामविरोध औपाधिकत्वानौपाधिकत्वविवक्षणेनाद्वैतमते ययोपपद्यते, न तथा द्वैतमते । तथाच
तत्र तत्र श्रुतौ सूत्रेषु भगवद्गीतायां वा जीव-ब्रह्मभेदप्रतीतिर्नाद्वैतिनां विरुद्धा, द्वैतिनां तु तदभेदप्रतीतिः सर्वत्रा-

त्यन्तमेव विरुद्धा, इति बहुतरङ्गिष्ठकल्पनादिकमपि समापद्यते । किञ्च सगुणेश्वर-जीवभेदप्रतिपादनमेव खलु द्वैतिनो मन्यन्ते, नतु निर्विशेषजीवेश्वरस्वरूपभेदप्रतिपादनम् । इदमेवात्रालोचनीयम्—यत् कथमिदमद्वैतवादस्य विरोधीति । अद्वैतिनोऽपि हि सगुणेश्वरस्य जीवस्य चाहमर्थस्य भेदज्ञानादिकमुपासनाद्युपयुक्तमेव मन्यन्ते । न ह्यद्वैतिनः सगुणेश्वरजीवभेद एवाद्वैतमिति मन्यन्ते । सगुणेश्वरातिरिक्तं निर्गुणं ब्रह्म शशशृङ्गायमाणमिति कृत्वा खलु द्वैतिभिः साकं विरोधः । निर्गुणस्वरूपं तु सकलप्रमाणमूर्धन्यश्रुत्यवगतं प्रमाणान्तरानवगतं च को नाम शक्नुयादपह्नोतुम् ? यावत्सगुणमुक्ति जीवेश्वरभेदादिकं नाद्वैतिनोऽपि निह्वयन्ति । न्यायामृत-तरङ्गिणी-न्यायामृतसौगन्ध्य-न्यायामृतकण्टकोद्भारादयो न केऽपि द्वैतग्रन्थाः—अद्वैत-निबन्धा व्यवहारदशायां जीव-ब्रह्मभेदप्रतिपादनपरा इत्यभिप्रेत्य प्रवर्तन्ते । ‘स्वरूपेण तैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमिति पक्षमपि यावद्व्यवहारं सत्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वेनासद्विलक्षणत्वेन खल्वद्वैतिनो मन्यन्ते । सदसद्विलक्षणत्वं खलु मिथ्यात्वम्, नासत्त्वमात्रम्, इति बहुशोऽद्वैतसिद्ध्यादौ व्यवस्थापितम्, इति कुलवांशे न्यायामृतकारादीनामद्वैतिभिर्विरोधः प्रतिपाद्यते ? इति विवेचनीयम् ॥

अयं भावः—नाद्वैतिनो द्वैतमतं स्वस्य सर्वात्मना निरस्य मन्यन्ते । अद्वैतिमिरपि यावद्ब्रह्मसाक्षात्कारं द्वैतमतस्थोरीकारात्, परमार्थगतित्वद्वैतामिमता द्वैतामिमता च भिन्नभिन्ना, इति खलु द्वैतिनोऽद्वैतिनां परमार्थावस्थां नामावस्थान्तरमसत्कल्पं व्यवस्थापयितुमेव प्रपञ्चमिथ्यात्ववादादिकं निरस्यन्ति । “किमिव वचनं न कुर्याद् नास्ति वचनस्यातिभारः” इति न्यायो हि न द्वैतिमिरपि प्रत्याख्यानमर्हति ; अन्यथा प्रत्यक्षादिप्रमाणासिद्धसगुणेश्वरस्वरूपमपि द्वैतिनां कथं नाम सिद्धयेत् ? इति त एव नाम विभावयन्तु । सति चैवमद्वैतिनोऽपि निर्विशेषवाक्यप्रामाण्येन परमार्थावस्थामपरामवगच्छन्तोऽवगमयन्तो वा कथं विरोद्धुं शक्यन्ते द्वैतिभिः ॥

प्रत्यक्षविरोधः खलु प्रपञ्चमिथ्यात्वे न कथमपि भवतीति द्वैतिनोऽपि नियतमूरीकर्तुमर्हन्ति । सत्त्वं स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वरूपतयाऽन्ततो न्यायामृतकारादिमिर्निरुक्तं यदि स्वीक्रियते, तर्हि सामान्यलक्षणादिप्रत्यासत्तिस्वीकारेऽपि ‘सन् घटः’ इत्यादिलौकिकप्रत्यक्षबाध्यं न मिथ्यात्वानुमानम्, किन्त्वलौकिकप्रत्यक्षबाध्यम् । अलौकिकप्रत्यक्षं हि ज्ञानलक्षणप्रत्यासत्तिनिबन्धनं भ्रमात्मकं पूर्वतनं ज्ञानमादायापि भवितुमर्हति, सति चैवमलौकिकप्रत्यक्षस्य सत्तानिश्चयात्मकत्वानैयत्यात् कथमलौकिकप्रत्यक्षबाध्यं मिथ्यात्वानुमानम् ? अत्र तरङ्गिणीकारा ज्ञानलक्षणप्रत्यासत्त्यादिनिरसनेन द्वैतमतेऽप्यलौकिकप्रत्यक्षं निराकुर्वन्तः ‘सन् घटः’ इति ज्ञानमनुमानरूपमेव, न प्रत्यक्षरूपमिति स्वीकुर्वन्ति । सर्वथा तु न ‘सन् घटः’ इति प्रत्यक्षबाध्यं मिथ्यात्वानुमानमिति तरङ्गिणीकारा अपि मन्यन्ते । न्यायामृतकण्टकोद्भारकारा अपि—अद्वैतसिद्धिमतं यत्किमपि स्वपूर्वाचार्यानुमतमपि प्रत्याख्येयमेव मन्वाना मिथ्यात्वविरोधिसत्त्वांशे सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिरपि द्वैतिनामादरणीयेति ‘भिक्षानिषेधे नवोढायाः नाधिकारः’ इति न्यायेन व्यवस्थापयन्तोऽपि परमार्थगत्या सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिनिरासेन ‘सन् घटः’ इत्यादीनां सत्त्वांशेऽनुमानमेव मन्यन्ते । नहि सन्निहिते विषयेऽनुमानसामग्री प्रबला, इति कथमलौकिकप्रत्यक्षेणासत्कल्पेन मिथ्यात्वानुमानबाधः ?

परमार्थतस्तु—न्यायामृतसौगन्ध्यकारादयस्सर्वेऽपि तरङ्गिण्या अनुवादेन यथा स्वीयं मतं व्यवस्थापयन्ति, नैवं न्यायामृतकण्टकोद्भारादीनाम्, येषां तरङ्गिणीसिद्धान्तेऽपि विशेषतोऽनादरो दृश्यते, इति मिथ्यात्वानु-

मानस्य प्रत्यक्षबाधोक्तिरियं स्वनिबन्धस्यैव विरुद्धा ; यतस्तरङ्गिणीकारा अपि—अनुमानबाधव्यवस्थापन एव प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारप्रकरणस्य पर्यवसानं मन्यन्ते ॥

ब्रह्मकेवलनिमित्तकारणत्वपक्षो हि न केवलम्—“प्रकृतिश्च प्रतिष्ठा-दृष्टान्तानुपरोधात्” “कृत्स्नप्रमक्ति-
निरवयवत्वशब्दकोपो वा” “परिणामात्” इत्यादिसूत्रार्थस्वारस्यविरुद्धः, किन्तु तत्र ब्रह्म-प्रपञ्चयोर्निमित्त-
नैमित्तिकयोर्वैलक्षण्यस्याप्यनुपपत्त्यभावात्—“न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात्” इति सूत्रानुपपत्तिरपि ।
सत्यं वेदाप्रामाण्यशङ्कानिराकरणपरतयोक्तं सूत्रं द्वैताचार्या योजयन्ति, परं तु वेदप्रामाण्यस्य पूर्वतन्त्रे, उत्तर-
तन्त्रे च पूर्वं देवताधिकरणादौ साधितत्वाद् दुष्परिहरोऽयमेतत्सूत्रवैतथ्यापत्तिरूपो दोषः । यथा च “यतो
वा इमानि भूतानि जायन्ते” इत्यादीनां वाक्यानां द्वैताभिमतं योजनं न विचारसहम्, तथाऽस्मदीयाद्वैत-
दीपिकायां द्वितीयभागे विशदमेव । किं बहुना—“सर्वं खल्विदं ब्रह्म” “बहु स्यां प्रजायेय” इत्यादीनि वाक्यानि
बहुकृष्टितया द्वैताचार्या योजयन्ति, इति ब्रह्माभिन्ननिमित्तोपादानतावाद एव क्षोदक्षमः, इति ब्रह्म-प्रपञ्चयोरुपा-
दानोपादेयभावः प्रपञ्चमिथ्यात्वमन्तरा नोपपद्यते ॥

सति चैवं ब्रह्मविवर्तवादस्यैव सूत्रारूढत्वात् स्वरूपचैतन्याध्यस्तत्वेनैव सर्वेषां चैतन्यातिरिक्तानां सत्त्वेन
भानाद् जीव-ब्रह्मस्वरूपचैतन्याभेदबोधनं परमार्थगत्याऽद्वैताभिमतं दुरपह्वमेव ॥

स्पष्टं हि सर्वोपनिषत्सारभूतायां भगवद्गीतायाम्—

“क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत । क्षेत्र-क्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यत्तद् ज्ञानं मतं मम ॥”

इति जीव-ब्रह्माभेदप्रतिपादनमुपपद्यते । अत्र ह्युपाधिभूतसर्वक्षेत्रविवेकेन चैतन्यस्वरूपमात्ममि-
ष्ट्यं स्वस्वरूपचैतन्यमात्राभेदः प्रतिपाद्यत इति ‘सर्वक्षेत्रेषु’ ‘क्षेत्रज्ञमिति पदद्वयप्रयोगेणावगम्यते । इदं
चाद्वैतमतविवक्षायामेवोपपद्यते, न तु द्वैतमतविवक्षायाम्, यत्र क्षेत्रज्ञपदेनेश्वरस्वरूपं गृहीत्वा स्वस्येश्वरत्वं
भगवता प्रतिपाद्यते । अत्र यदि जीववैलक्षण्यबोधनार्थं स्वस्येश्वरत्वोपदेशः, तर्हि—“न त्वेवाहं जातु
नासम्” इत्युपक्रम एव तत्प्रतिपादनात्, विश्वरूपाध्यायेन च विशिष्यार्जुनस्य भगवत्स्वरूपप्रदर्शनेन तत्र
जीवत्वशङ्काया व्युदासाच्च वितथमिदं वाक्यमापद्यत । “इदं शरीरं कौन्तेय क्षेत्रमित्यभिधीयते” इति ‘इदं’-
पदनिर्देशपूर्वकं निर्दिष्टम् ‘अहं गच्छामीत्यादौ प्रत्यक्षं शरीरं निर्दिश्य तदभिज्ञत्वमात्रेण क्षेत्रज्ञत्वं हि गीतायां
प्रतिपाद्यमानं नेश्वरस्वरूपं भवितुमर्हति ॥

सत्यमत्र—‘शरीरम्’ इत्यत्र शर् च ईरश्च शरीरमिति समाहारद्वन्द्वेन चेतनाचेतनवर्गः सर्वोऽपि
शरीरपदार्थतया विवक्षित इत्यस्ति विवरणं द्वैताचार्याणां केषांचन, परन्तु नेदं गीताक्षरानुगुणम् । अत्र हि प्रकरणे
व्यष्टिरूपेणास्मदादिशरीरं क्षेत्रमित्यभिधाय समष्टिरूपेण महाभूतादिकं च क्षेत्रमित्यभिधायोभयोरपि ज्ञेयांशस्तु
क्षेत्रज्ञविनिर्मुक्तं चैतन्यमात्रमेव, न तु सक्षेत्रम्, इति जीवानामिव स्वस्योपाधिना परिच्छेदः कल्पित एव,
इत्युपाधिविलापनेन चैतन्यमात्रज्ञेयताप्रतिपादनार्थं एव त्रयोदशोऽध्यायः, न त्वीश्वरस्य क्षेत्रज्ञत्वप्रतिपादनार्थः ।

मतद्वयसंप्रतिपन्नमिदम्—यत् क्षेत्रज्ञ एवात्र ज्ञेयतया विवक्ष्यते, इति क्षेत्रज्ञातिरेकेण न किमप्यस्मिन्
अप्यपि प्रतिपाद्यत इति । तत्र व्यष्टिरूपेण—“इदं शरीरं कौन्तेय क्षेत्रमित्यभिधीयते” इति क्षेत्रस्वरूपम्—
“एतद्यो वेत्ति तं प्राहुः क्षेत्रज्ञं इति तद्विदः” इति च क्षेत्रज्ञो वर्णितः, अनन्तरञ्च—“महाभूतान्यहंकारो
सर्वकर्मण्येवाङ्मयं” इति क्षेत्रज्ञत्वमपि प्रतिपाद्यत इति ।

एतत् खेलं समासेन सविकारमुदाहृतम् ॥” “एतद् ज्ञानमिति प्रोक्तमज्ञानं यदतोऽन्यथा ।” इति च समष्टिरूपेण खेलस्वरूपमात्रमुपवर्ण्य वेत्तृतया क्षेत्रज्ञस्वरूपवर्णनं विनैव—“ज्ञेयं यत् तत् प्रवक्ष्यामि” इति ज्ञेयतयैव क्षेत्रज्ञरूपं प्रतिपाद्यते । तत्र प्रथमं व्यष्टिमुखेन खेलज्ञोपदेशप्रक्रमे प्रयुक्तस्य “एतद् यो वेत्ति” इत्यस्यैवात्राप्यनुषङ्गेण क्षेत्रज्ञस्वरूपं वेत्तृतयाऽप्युपक्षिप्तमिति तु वस्तुस्थितिः । एवं क्षेत्रज्ञस्वरूपानुवादेन तस्य स्वस्वरूपत्वं पारमार्थिक-मुभयस्य बोधयितुं प्रवृत्ते हि—“अनादिमत् परं ब्रह्म न सत् तद् नासदुच्यते ।” इति वचने सत्तादिधर्मराहित्यमपि क्षेत्रज्ञस्य यत् प्रतिपाद्यते, तदिदमद्वैताभिमतस्वरूपचैतन्याभिप्रायत्व एवोपपद्यते, नान्यत्र । निर्गुणादिपदानामपि विना क्लिष्टकल्पनमत्रैवोपपत्तिः । अत्र प्रकरणे प्रतिपादनीयं वस्तु—क्षेत्रम्, क्षेत्रज्ञस्वरूपम्, तज्ज्ञानसाधनमिति लिविधमेव, तल क्षेत्रं कार्यमुखेन “महाभूतान्यहङ्कारः” इति वाक्यादवगम्यते, कारणमुखेन त्वेकरूपमेव क्षेत्रं प्रकृतिपदवाच्यम्, इति प्रकृतिः क्षेत्रम्, पुरुषस्तद्विविक्तः क्षेत्रज्ञः, महाभूतादिकं क्षेत्रम्, ईश्वरः क्षेत्रज्ञः, व्यष्टि-शरीरं क्षेत्रम्, जीवः क्षेत्रज्ञः, इति लिविधं क्षेत्र-क्षेत्रज्ञस्वरूपविवेचनं दृश्यते । तत्र प्रथमतस्त्वंपदार्थशोधनेन क्षेत्रज्ञस्वरूपम्, ततस्तत्पदार्थविवेचनेन क्षेत्रज्ञस्वरूपम्, अनन्तरं तु महातात्पर्यदृष्ट्या स्वरूपचैतन्यमात्रं यदि प्रतिपादनीयम्, तर्हि शरीरादीनां स्वतस्तत्तत्कारणमहाभूतादिरूपेण, तत्कारणरूपेण चैकीकृत्य चैतन्यस्वरूप-व्यतिरिक्तानां क्षेत्रपदेन, चैतन्यस्य जीवेश्वरानुगतस्य पुरुषपदेन च ग्रहणेनैव क्षेत्र-क्षेत्रज्ञस्वरूपं प्रतिपादनीयम् । प्रतिपाद्यते चैवमेव—“प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वथनादी उभावपि ।” इत्यादिना । अत्र हि पुरुषत्वेन जीवेश्वर-स्वरूपानुवादेन तस्यैव परमात्मस्वरूपत्वं प्रतिपादयितुमेवेदं प्रकरणं प्रवृत्तम्, इति—“उपदेष्टाऽनुमन्ता च भर्ता भोक्ता महेश्वरः । परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन् पुरुषः परः” इति श्लोकतो विज्ञायते । अत्र “देहेऽस्मिन्” इति देहशब्देन प्रकृतिरूपस्य शरीरस्य व्यष्टि-समष्ट्यात्मकस्यैकवचनान्तेन ग्रहणाद् जीवब्रह्माभेदः स्पष्टं प्रतिपाद्यते । अत्र प्रकृत्यभिमानिन ईश्वरत्वस्य स्वतः सिद्धत्वात्, “प्रकृतिं स्वामवष्टम्य सम्भवाम्यात्म-मायया” इत्यादौ मायाभिष्टातृत्वस्य निरूपणाच्च व्यर्थमिदं सर्वं प्रकरणमापद्येत, इत्यद्वैतमत एव त्रयोदशाध्यायस्वारस्यम्, न द्वैतमते । द्वैतमते हि—व्यष्टिरूपेण समष्टिरूपेण च जीवस्यापि क्षेत्रत्वं यदि विवक्षितं स्यात्, तर्हि ‘महाभूतान्यहङ्कारः’ इत्यादौ केन वा पदेन जीवस्वरूपं विवक्ष्यत इति वक्तव्यम् । वयं तु पश्यामो न केनापि पदेन । युक्तञ्चेत् । अत एव “प्रकृतिं पुरुषं चैव” इति श्लोकव्याख्यावसरे प्रकृतिशब्देन “महाभूतानी”त्यादिनोक्तानि चतुर्विंशतितत्त्वानि गृह्यन्ते इति द्वैताचार्याणां विवरणमुपपद्यते । न हि चतुर्विंशतितत्त्वेषु जीवस्वरूपमपि समस्ति । तथाच—“एतत् खेलं समासेन सविकारमुदाहृतम्” “इति खेलं तथा ज्ञानं ज्ञेयं चोक्तं समासतः ।” इत्युपसंहारद्वयमच्येऽपि द्वैतिभाष्यादिदृष्ट्याऽपि जीवस्वरूपस्याप्रतिपादनाद् जीवोऽपि क्षेत्रपदार्थ एवेति द्वैतिनां विवरणमिदं गीताक्षरस्वारस्यविरुद्धमेव । तदेवं भगवद्गीताक्षरस्वारस्य-सिद्धोऽपि जीवब्रह्माभेदवाद एव, न तु द्वैतवादः । अत एव “नित्यः सर्वगतः स्थाणुरिति” सर्वगतत्वं जीवस्य प्रतिपादितमुपपद्यत इति व्यक्तमिदमन्यत्र प्रतिपादितम् । जीवपदेनात्र मुख्यं जीवस्वरूपं विवक्ष्यते, न तु विशिष्टम्, तस्य क्षेत्रत्वं त्वौपाधिकं नाद्वैतानामपि विरुद्धम् ॥

अपरेऽपि विषया द्वितीयभागसंग्रहावसरे नियतमेव संख्येयता भविष्यन्ति । एतावत्त्वज्ञ सप्रश्रयं निवेद्यते—यद् द्वैताद्वैतवादप्रस्थानविचारो महनीयाचार्यवर्यप्रचार्यमाणो विचारशीलानां निरतिशयमुत्साहप्रदो भविष्यति, इति केवलं न्यायामृतादीनां निबन्धानां तत्तद्व्याख्योपव्याख्यादिमिस्साकं संस्करणेनेदानीं प्रकाशनायै

बद्धदीक्षाः 'मेट्रोपालिटन्-पब्लिषिङ्' हौस्'मुद्राणालयाध्यक्षा भट्टाचार्य-चतुर्धुरीणमहोदयाश्चिरोत्तमर्णाः सर्वेषां द्वैताद्वैतविचारकुतूहलानाम् ॥

न्यायामृतदिसमयनिर्धारणं तत्तन्मतपरीक्षणपूर्वकमाङ्गलभाषामयभूमिकायां विस्तृतं कृतमस्तीति केवलम्—ग्रन्थानां क्रममात्रमत्र निर्दिशामः । श्रीव्यासतीर्थानां समयः—१४४६-१५३९ । तेषां संन्यास-गुरवः—श्रीब्रह्मण्यतीर्थाः । तेषां विद्यागुरवः—श्रीलक्ष्मीनारायणमुनिपदेन श्रीपादराजपदेन च व्यपदिश्यन्ते । एतेषामन्तेवासिषु विशिष्य निर्देशमर्हन्ति सर्वतन्त्रस्वतन्त्रा विजयीन्द्रस्वामिनश्चतुःशतनिबन्धनिर्मातारः । श्रीव्यासतीर्थाधिष्ठितं स्थानं तु श्रीव्यासरायमठाख्यं महीशूरपुरान्तर्गतसोसलेप्रदेशवर्ति । तेषां निबन्धास्तु प्रधानतया न्यायामृतम्, तर्कताण्डवम्, तात्पर्यचन्द्रिका, भेदोज्जीवनम्, तत्त्वविवेकटीका, मायावादखण्डन-टीका, उपाधिखण्डनटीका, मिथ्यात्वानुमानखण्डनटीकेत्यादयः ॥

न्यायामृतटीकास्तु बहवो विद्यन्ते—तरङ्गिणी, न्यायामृतसौरभम्, न्यायामृतमोदः, रसकूलङ्कषा, श्रीनिवासतीर्थीयम्, कण्टकोद्धारः, यादवेन्द्रीयम्, माधुरी, न्यायामृतसौगन्ध्यम्, इत्यादयः ॥

तत्र तरङ्गिणीकाराः श्रीरामाचार्याः श्रीरामतीर्था वा(१) । श्रीरामाचार्याः, श्रीविजयीन्द्रस्वामिनः, श्रीमद-प्ययदीक्षितेन्द्राः, श्रीमधुसूदनसरस्वत्याः, श्रीबलभद्रभट्टाचार्याश्च समानकालिकाः षोडशशतकस्यान्तिमभागवर्तिन आसन्, इति बहुभिः कारणैरवगच्छामः । तरङ्गिणीलेखनानन्तरमेव कण्टकोद्धारोऽवततार । तरङ्गिणी-कण्टकोद्धारयोः पौर्वापर्यनिर्णयस्तु कण्टकोद्धारे बहुशस्तरङ्गिण्यनुवादेन तरङ्गिणीमतनिरसनेनावगम्यते । इदमप्यनेन विशदीभवति—यद् न्यायामृतकण्टकं न केवलमद्वैतसिद्धिः, किन्तु तरङ्गिण्यपीति द्वैतमतानु-यायिनोऽपि केचन मन्यन्ते । तदयं क्रमः—यत् प्रथमं न्यायामृतम्, ततः श्रीमधुसूदनसरस्वतीनां षोडश-शतकान्तिमभागवर्तिनामद्वैतसिद्धिः ॥

अद्वैतसिद्धिकाराणां श्रीमधुसूदनसरस्वतीनां देशो वङ्गदेशे कोटालीपाड़ानाम्, एतेषां मूलपुरुषाः श्रीराममिश्रनाम्ना प्रसिद्धाः, तत आरभ्य तेषामवर्षान्तं वंशावली मुद्रापितैवान्यत्र । एतेषां पितृपादा ज्येष्ठभ्रातरो वा पुरन्दरभट्टाचार्याः, सांप्रतं तद्वंश्या जीवन्तः पण्डितवर्यास्तु महामहोपाध्याय-श्रीहरिदास-भट्टाचार्यसिद्धान्तवागीशमहोदयाः, श्रीसीतानाथसिद्धान्तवागीशाः, श्रीकालीपदतर्काचार्यप्रभृतयश्च । श्रीमधुसूदन-सरस्वतीनां गुरवस्तु “श्रीराम-विश्वेश्वर-माधवानामि”त्युपक्रमश्लोकत एवावगम्यन्ते, तदन्तेवासिषु प्रधानतया श्रीरामाचार्याः, श्रीबलभद्रभट्टाचार्यादयश्च प्रसिद्धा एव । एतदीया निबन्धा अपि—अद्वैतसिद्धिः, गूढार्थदीपिका, संक्षेपशारीरकमहिम्नःस्तोत्र-श्रीमद्भागवतव्याख्यानानि, सिद्धान्तविन्दुः, अद्वैतरत्नरक्षणम्, प्रस्थानभेदः, भक्तिरसायनम्, वेदान्तकल्पलतिकेत्यादयो विदितचरा एव विदुषाम् । अधिकमेतच्चरित्रविषये श्रीराजेन्द्रनाथ-घोषसंपादितवङ्गानुवाद-नूतनव्याख्यानन्तरदिसहिताद्वैतसिद्धिभूमिकायां विस्तृतायां द्रष्टव्यम् ॥

(१) श्रीमध्वसंप्रदाये प्रायेणाचार्याः सर्वेऽपि तीर्थोपपदेन स्वशर्मणाऽऽचार्योपपदेन वा तेन व्यपदिश्यन्ते, श्रीरामाचार्यास्तु रामाचार्यपदेन व्यपदेशं स्वयं प्रतिपादयन्तस्तीर्थोपदेनोपपदेनाप्यन्येषां दृष्ट्वा व्यपदेशमर्हन्ति, इति कैश्चन रामतीर्थोपदेनापि व्यपदिश्यन्ते । “रामो महत आनम्ये”त्युपक्रमश्लोकतः शर्म तु तरङ्गिणीकाराणां श्रीरामाचार्या इत्येव जानीमः । श्रीरामाचार्यतीर्था इति व्यपदेशकल्पना तु निरालम्बना । सति चैवं मद्रासहिन्दु-पत्तिकाश्रमसंघस्य ब्रह्मसूत्रभाष्यभूमिकायाः श्रीनागराजशर्मणां समालोचनमेतद्विषयं चिन्त्यमिति मन्तव्यम् ॥

अद्वैतसिद्धेरत्र न्यायामृतखण्डनपराया योजिताया व्याख्यानानि प्रसिद्धानि प्राचीनानि—बृहच्चन्द्रिका, लघुचन्द्रिका, सिद्धिव्याख्या च । बालबोधनाम्नी काचनापरा व्याख्येदानीं कलकताराजकीयमहाविद्यालय-वेदान्तविभागाध्यापकमहामहोपाध्यायश्रीयोगेन्द्रनाथतर्कवेदान्ततीर्थानां वङ्गाक्षरैर्मुद्राप्य प्रकाशिता वरीवर्ति । अस्मिन् संस्करणे सिद्धिव्याख्या, लघुचन्द्रिका च योजिताऽस्माभिः ॥

तदनन्तरं तु तरङ्गिणीनाम्नी न्यायामृतव्याख्या, यस्यां प्रायेणाक्षरशोऽनुवादेनाद्वैतसिद्धिनिरसनार्थं प्रयतितम्, यस्याः पूर्वं पृथक् कुम्भघोणतः प्रकाशनमभूत् । कण्टकोद्धाराख्यं चापरमपि न्यायामृतव्याख्यानमद्य यावदप्रकाशितं वर्तते । उभयमप्यत्र संस्करणे योजितं पाठकानां तदर्थग्रहणसौकर्याय ॥

तदनन्तरं तु तरङ्गिण्या अक्षरशोऽनुवादेन निरसनपरं सिद्धिव्याख्यानं विवरणान्तरमद्वैतसिद्धेराविरभूत्, यत्र न केवलं तरङ्गिण्याः, किन्तु बहूनामपरेषां द्वैतनिबन्धानां निरसनं पश्यामः, तदप्यत्र संस्करणे योजितं सिद्धिव्याख्याख्यम्—संभावयामः—श्रीबलभद्रभट्टाचार्या एव यस्य कर्तार इति, महानुपकारोऽद्वैतसिद्धि-भावग्रहणे स्यादिति । एतेषां गुरवः श्रीमधुसूदनसरस्वत्य इति जानीमः । अधिकं तु वक्तव्यमस्मदीय-निर्णयसागरभूमिकातोऽवगन्तव्यम् ॥

ततो लघुचन्द्रिकाया अवतारः, यस्याः कर्तारः श्रीब्रह्मानन्दसरस्वत्यः । एतेषां गुरुपरम्पराक्रमस्तु श्रीमदाचार्यबादरायणमारभ्य तदन्तेवासिनामभिनवद्राविडाचार्याणां सविवरण-श्लोकबद्ध-शारीरकमीमांसाभाष्यवार्तिक-निबन्धतः—यस्य प्रकाशनं नाद्य यावत् समभूत्, अतिगभीरमतिविस्तृतं च यत्, किं बहुना ? देववशेनास्माकमेव दृष्टिपथं प्राप्तमिदानीमेव दशदिनाभ्यन्तरे, स्पष्टमवगन्तुं शक्यते, इति सविवरणं धार्तिकमेव तेषां यथावदत्र संगृह्य स्थालीपुलाकन्यायेन सांप्रतं तत्परिचयप्रदानार्थं प्रकाशयामः, विश्वसिमः—यस्यातिविस्तृतस्य प्रकाशनमपि नचिरेणेत एव मुद्रणालयात् चतुःसूत्रीपर्यन्त-भामती-कल्पतरु-परिमलाभोगादिभिः साकं भवितेति ॥

तदन्तेमे सविवरणवार्तिकश्लोका अभिनवद्राविडाचार्यश्रीबालकृष्णानन्दसरस्वतीपादानां संगृह्य प्रकाश्यन्ते—

समन्तात् संवीतं सकलमुनिबृन्दैरपि सदा
समस्ताम्नायार्थप्रवचनसमुन्निद्रहृदयम् ।
सचिन्मुद्रं व्यासं सजलजलदश्यामलतनुं
समासीनं वीरासनकलनया नौमि सततम् ॥

अथ वेदान्तशास्त्रसूत्रप्रवर्तकं व्यासं नमस्यति—*समन्तादिति* ॥ परितः सदर्षिभिर्वेष्टितं सकल-वेदार्थकथनजागरूकमनसं ज्ञानमुद्रासहितं मेघश्यामलं वीरासने समुपविष्टं व्यासं सदा नौमीति गोलार्थः ॥ ३ ॥

त्रिवर्गेणाक्रान्ते जनन-मरणादिव्रणभुवा
जनेऽस्मिन् सर्वस्मिंस्तिमिरपरिणाहैकशरणे ।
निषेक्तुं निध्यातोऽमृतमगपतिः शङ्कर इति
स्वनाम व्याख्यातुं जयति कुहनाभिक्षुरनिशम् ॥

अथ व्याससूत्रभाष्यकर्तारं भगवत्पादमनुसन्धत्ते—*त्रिवर्गेति* ॥ जन्म-मरणादिदुःस्फोट्यनिभूतेन धर्मार्थ-कामलक्षणत्रिवर्गेण संभाव्यते, *तिमिरपरिणाहैकशरणे*—अविद्यासंमुखिस्थानभूते परिदृश्यमानजने,

*अमृतम्=मुक्तिसुधां निषेक्तुं समर्थः, श्रीगिरिशः 'शङ्करः' इति स्वनाम व्याख्यातुम्=प्रकाशयितुं सुखकरो लोकानामिति प्रकटयितुम्, व्याजयतिः सन् सततं जयतीत्यर्थः ॥ ४ ॥

पुराणं पुण्यानामवधिरवसन्नं समरसं
दुरूहे पाथोधावपनयमहानक्रगहने ।
मनोमन्थानेन प्रतिनयसमावृत्ततनुना
जगत्यामद्वैतं जयति भगवत्पादनिचितम् ॥

अथ भगवत्पादप्रकाशितमखण्डं पुरुषार्थमनुस्मरति—*पुराणमिति* ॥ चिरन्तनम् । *पुण्यानाम-
वधिः=निरतिशयानन्दत्वेन सर्वानन्दानामत्रान्तर्भावात् सकलपुण्यप्राप्यसुखसीमा । यद्वा—सकलपुण्यनिर्मल-
जनप्राप्यत्वात्, 'तमेतमि'त्यादिश्रुतेः, पुण्यावधिः । असन्न्यायनक्रत्वादनक्रमणीये दुस्तर्कसमुद्रे समरसं
सैन्धवखण्डवदवसन्नम्=लीनम्, *मनोमन्थानेन प्रतिनयसमावृत्ततनुना=सिद्धान्तन्यायरज्जुपरिवृत्तशरीर-मनो-
रूपमन्थनदण्डेन, *भगवत्पादनिचितम्=श्रीशङ्करयतीन्द्रसङ्गृहीतम्, *अद्वैतम्=अखण्डचित्स्वरूपम्, जगत्यां
जयतीत्यन्वयः ॥ ५ ॥

समाधावम्भोधौ सकलकलिकः शारदविधुः
समाधानादीनां निरवधिमणीनां वरानिधिः ।
यतीनां गोविन्दो हृदयजलजानां दिनमणि-
श्चिरं चेतोऽम्भोजे सुभगचरितो मे विजयताम् ॥

अथ भाष्यकर्तृगुरुं संप्रदायशुद्धयै परिचिन्तयति—*समाधाविति* ॥ समाधिसमुद्रे सकलकलः शारद-
चन्द्रः, समाधान-शमादिगुणमणीनां निरवधिखनिः, यतिहृदयकमलरविः, शोभनचरितः श्रीगोविन्दभगवत्पादा-
चार्यो हृदयजलजे मे विजयतामित्यर्थः ॥ ६ ॥

परिव्राजामाद्याः परमगुरवः शङ्करयतेः
प्रणेतारः प्रौढं गहनतरमाण्डूक्यविवृतेः ।
परानन्दाभोगे पटुतरहृदो गौडचरणाः
पुरस्ताद् नः स्फूर्तिं विदधतु चिदानन्दमधुराम् ॥

अथ श्रीशङ्कराचार्यपरमगुरून् ब्रह्मविद्याप्रवर्तकाननुसन्धत्ते—*परिव्राजामिति* ॥ *परिव्राजामाद्याः=

“नारायणं पद्मसुवं वसिष्ठं शक्तिं च तत्पुत्रपराशरं च ।

व्यासं शुक्रं गौडपदं यतीन्द्रं गोविन्दयोगीन्द्रमपि स्मरामि ॥”

इति सम्प्रदायवित्कारिकारीत्या ब्रह्मविद्यायां श्रीशुक्रशिष्याः परिव्राजामाद्याः, एतद्युगे प्रथमयतयः
शङ्कराचार्यपरमगुरवः, *गहनतरमाण्डूक्यविवृतेः=अतिगहनाया माण्डूक्योपनिषद्विवृतेः श्रुतिविवरण-वैतथ्य-
प्रकरणाद्वैतप्रकरणालातशान्तिप्रकरणचतुष्टयरूपायाः प्रौढं यथा भवति तथा कर्तारः, *परानन्दाभोगे पटुतरहृदः=
परानन्दानुभवे समर्थमनसः, गौडचरणाः=कुरुक्षेत्रदेशगत 'हिरावती' नदीतीरमवगौडजातिश्रेष्ठाः देवविशेष-
भवजातिभिः प्रसिद्धाः द्वापरयुगमारभ्यैव समाधिनिष्ठत्वेनाधुनिकैर्जनैरपरिज्ञातविशेषाभिधानाः सामान्य-

नाम्नैव लोकविख्याताः, *चिदानन्दमधुराम्=अखण्डसच्चिदानन्दरूपाम्, स्फूर्तिम्=प्रतिभाम्, विदधतु=कुर्वन्तु, इत्यन्वयः ॥ ७ ॥

स्फुटाटोपं टीका व्यरचि गुरुवाचां नरहरेः
कृपापात्रीभूतैर्विशदवचसाऽऽपञ्चचरणम् ।
नयैः सद्भिर्नैस्ते कमलचरणाचार्यमणयो
नयन्त्वेनोहानिं विनयमपि चेतो मम सदा ॥

अथ श्रीशङ्करभगवत्पादशिष्यं सर्वश्रेष्ठं पद्मपादाचार्यमौत्तरद्राविडाचार्यं प्रार्थयते—*स्फुटेति ॥ नरहरेः कृपापात्रीभूतैर्यैः पद्मपादाचार्यैः, *गुरुवाचाम्=गुरोः=श्रीशङ्कराचार्यस्य वाचाम्=शारीरकभाष्यगिराम्, आपञ्चचरणम्=पञ्चचरणपर्यन्तम्, *टीका=टीकेति प्रसिद्धा विवृतिः, स्फुटाटोपं यथा भवति तथा=सुरेशाचार्येण कनिष्ठेन मुख्यशारीरकभाष्यटीका मयि व्याख्यातरि जागरूके सति कथं विधेया ? मयैव विधेया टीकेत्याचार्याणामभ्यनुज्ञामाटोपसहितम्, परनिराकरणायाटोपापेक्षणात्, (प्राप्य) *सद्भिर्नैर्व्यरचि=विरचिताऽभूत्, ते *कमलचरणाचार्यमणयः=पद्मपादाचार्यगुरवः, *एनोहानिम्=ब्रह्मविद्याप्रतिबन्धकपापहानिम्, महत्सु ब्रह्मविद्याप्रवर्तकेषु विनयमपि मम चेतः प्रापयन्तु, इत्यन्वयः ॥ ८ ॥

सुरेशार्या वर्याः सुरगुरुसमाना धिषण्या
स्वतन्त्राः स्वं तन्त्रं शतपथशिरस्तिरिगिराम् ।
मुहुर्भाष्ये भाष्ये विमलवचनैर्वार्तिकवरं
स्फुरन्तु स्वच्छन्दं सपदि कृतवन्तः सुकृतिनः ॥

अथातिकनिष्ठत्वेऽपि ब्रह्मविद्यारूपवार्तिकप्रवर्तकत्वेनातिश्रेष्ठ्यात् सुरेश्वराचार्यानादावेवाभ्यर्थयते—*सुरेशार्या इति ॥ सुरेशाचार्याः=विश्वरूपाचार्या इति प्रथमं प्रसिद्धाः, तदनन्तरं काश्यां दिक्पालावाहनेन सुरनाथस्यान्यैरदृष्टत्वाद् विश्वरूपैरेव दृष्टत्वाद् गुरुभिः सुरेश्वराचार्या इति दत्तनामानः । *धिषण्या=बुद्ध्या सुरगुरुसमानाः=स्वतन्त्रवार्तिककृत्वेनोक्तानुक्तदुरुक्तचिन्तनकर्तृत्वेन भाष्यकारा इव, *स्वतन्त्राः=पृथक् प्रस्थानस्य व्याख्याभेदस्य प्रवर्तकाः, सुकृतिनः=पूर्वं पूर्वकाण्डप्रवर्तकाः कुमारिलभट्टाचार्यजामातरः 'शोणभद्रातीरवासिनः पञ्चगौडान्तर्गताः, शतपथशिरस्तिरिगिरां भाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादप्रणीते *मुहुर्भाष्ये=मुहुरपि विचाराहं *वार्तिकवरं स्वं तन्त्रम्=शास्त्रम्=उक्तानुक्तदुरुक्तचिन्तनपरत्वेन भाष्यवदेव शास्त्रम्=शासकम्, *सपदि=सत्वरम्, पद्मपादाचार्या विभ्रं शारीरकभाष्य इव मा कुर्वन्तु, इति शीघ्रमेव कृतवन्तः निर्मितवन्तः, स्फुरन्तु=प्रतिभान्तु, इति समन्वयः ॥ ९ ॥

सदद्वैतानन्दे समरसतरे साधु चरतः
सदा द्वैताद् दूरे सकलमुनिमौलीन् समदृशः ।
समाराध्य स्वैरं सरससरसं तोटकगुरुन्
समाधिप्रत्यूहान् हृदिह सहसा त्रोटयतु नः ॥

अथ सर्वकनिष्ठसुरेश्वरपरिग्रहात् कनिष्ठक्रमेण हस्तामलककनिष्ठान् सुरेश्वरज्येष्ठान् समाधिनिष्ठान् श्रीगुरुप्रसादेन तोटकवृत्तालम्बेनाद्वैतोपदेष्टृननुसन्धत्ते—*उदिति* ॥ *समरसतरे=जीवेशामरस्यलक्षणैक्ये, *सद-

द्वैतानन्दे=सति=काललयाबाधे, अद्वैते=द्वैतविनिर्मुक्ते, आनन्दे=अखण्डे, *सदा द्वैताद् दूरे=द्वैतस्पर्शविनिर्मुक्ते,
*चरतः=संचरतः, तत्रैव निष्ठावतः, समदृष्टिभाजः=शत्रु-मित्रविभागादिरहितान् सकलध्यानतत्परश्रेष्ठान् तोटक-
गुरुन् गुरोरनुग्रहतः शिष्यान्तरविश्वासाय तोटकवृत्तेनाद्वैतोपदेष्टृत्वेन गुरुणा तोटकाचार्य इति विहितनामानः
*सरसरसम्=अतिसरसम्, *स्वैरम्=स्वेच्छयाऽऽराध्य *इह=वार्तिकप्रणयने, हृद् मदीयम्, *प्रत्यूहान्=
विघ्नान्, *सहसा=हृतेन, *लोटयतु=नाशयतु, इत्यन्वयः ॥ १० ॥

हृदम्भोजे हस्तामलकसममद्वैतममलं
हृदद्वन्द्वं यस्य स्फुरति लसदानन्दमधुरम् ।
तमाचार्यं हस्तामलकमखिलैर्मस्करिणै-
निषेव्यं संसेवे निजगुणगणाराधितगुरुम् ॥

अथ तोटकज्येष्ठान् हस्तामलकानभिसन्धत्ते—*हृदम्भोज इति* ॥ यस्य हस्तामलकाचार्यस्य *हृद-
म्भोजे लसदानन्दमधुरम्, हृदद्वन्द्वम्=परिहृतशीतोष्णादिद्वन्द्वम्, अत एव—*अद्वैतम्=अखण्डसच्चिद्रूपम्,
हस्तामलकसमम्=हस्तगतामलकसदृशमतिविस्पष्टम्, स्फुरति, तमाचार्यं *मस्करिणैः=भिक्षुनिकरैः सेव्यमानं
निजगुणगणेनाराधितश्रीभगवत्पादं हस्तामलकं संसेवे, इत्यन्वयः ॥ ११ ॥

परिव्राट्सूत्रोदो मणिरनुपमानायशिखरा-
करोद्ग्रीर्णः कीर्णः सुदृढतरशाणे नयमये ।
मनोमञ्जूषायां रहसि गुरुणा यस्य निहित-
स्ततः शीर्णं भूयात् तिमिरमिह हस्तामलकतः ॥

अथ पुनरपि हस्तामलकं प्रार्थयते—*परिव्राडिति* ॥ *परिव्राट्सूत्रोदः=परिव्राजो यतय एव सूत्रम्,
तेनोदः=प्रोतः, मणिः, *अनुपमानायशिखराकरोद्ग्रीर्णः=अनुपमः=अतिकमनीयः, य आम्नायान्त एवाकरः=
खनिः, तस्मादुद्ग्रीर्णः=निर्गतः, नयमये भिक्षुसूत्रलक्षणे शाणोपले दृढतरे कीर्णः=घृष्टः, परिहृतकलङ्कः,
गुरुणा=शङ्करदेशिकेन यस्य हस्तामलकस्य मनोमञ्जूषायाम्=हृदयपेटिकायाम्, रहसि गुप्ततया निहितः,
ततो हस्तामलकाद् इह वार्तिकविरचने विद्यमानं तमः=अज्ञानं लीनं भूयात्, इत्यन्वयः ॥ १२ ॥

सदा पूर्णानन्दान् सकलयमिनां मानसलस-
त्सरोजे सद्दंसानपि च सदसत्क्षीर-पयसोः ।
परानाचार्यार्यान् परचिदमृताम्भोनिधिरस-
स्फुरच्चर्याधुर्यान् स्पृशतु धिषणा ध्यानसरणौ ॥

अथ श्रीशङ्करभगवत्पादशिष्यप्रवर्तितदशविधसम्प्रदायेषु श्रीसुरेश्वराचार्यप्रवर्तितानन्दसरस्वतीसम्प्रदाय-
प्रवर्तकान् स्वकुलगुरुन् पूर्णानन्दाननुसरति—*सदेति* ॥ सकलयतिहृदयकमले सद्दंसान्=परमहंसान्
सदसत्क्षीरलक्षणाक्षीर-पयोविषयेऽपि हंसान्=विभाजकान् प्रपञ्चात् पृथक्कृत्याखण्डविवेचकान्, *परान्=उत्कृष्टान्,
अत एवाचार्याणांमप्याचार्यान् परचिदमृतसमुद्रस्य यो रसः, तेन स्फुरन्ती या चर्या, तत्र धुर्यान्=तन्नारमहिष्णून्,
पूर्णानन्दान् कलगुरुन् ध्यानमार्गे मे धिषणा *स्पृशतु=स्मरतु सदा, इत्यन्वयः ॥ १३ ॥

निषेवे निध्यातान् निखिलनिगमान्तप्रवचने
निरीहान् निर्व्याजं निजजनसमुद्धारणचणान् ।
निरूढज्ञानाढ्यान् नियमितविनेयांश्च पुरुषो-
त्तमानन्दान् वन्द्यान् विविधबुधवृन्दैरनुदिनम् ॥

अथ पूर्णानन्दशिष्यान् पुरुषोत्तमानन्दान् नमस्करोति—*निषेव इति* ॥ सकलवेदान्तार्थनिरूपणे
समर्थान् निरीहान्, *निर्व्याजम्=निर्निमित्तम्, स्वीयजनानां संसारादुद्धारेण प्रसिद्धान्, *निरूढज्ञानाढ्यान् =
परिपक्वात्मसाक्षात्कारभाजो मर्यादायां स्थापितस्वशिष्यान् सकलमण्डितैरप्यनुदिनं वन्द्यान् पुरुषोत्तमानन्दान्
निषेवे, इत्यन्वयः ॥ १४ ॥

स्फुटं शैवे शैले सुरतरुसुमं नन्दनवनात्
स्फुरद्गन्धोन्नद्धं दिशि दिशि समानीय रभसात् ।
पदाम्भोजे पूजा व्यरचि विधिवद् यैर्मुंरिपोः
पदद्वन्द्वं चित्ते मम लसतु तेषां मुहुरपि ॥

अथ पुनरपि पुरुषोत्तमानन्दान् गुणविशेषैरनुस्मरति—स्फुटमिति ॥ *शैवे शैले=शेषसम्बन्धिपर्वते,
योगमाहात्म्याद् *नन्दनवनात्=इन्द्रोपवनात्, दिशि दिशि=सर्वदिक्षु, स्फुरद्गन्धोन्नद्धम्=परिमलसंबद्धम्, *सुरतरु-
सुमम्=पारिजातकुसुमम्, रभसात्=वेगेनातित्वरितं *समानीय सुररिपोः पदाम्भोजे पूजा विधिवद् यैर्व्यरचि=
विरचिताऽभूत्, तेषां पुरुषोत्तमानन्दानां पदद्वन्द्वं मम चित्ते मुहुरपि लसतादित्यन्वयः ॥ १५ ॥

पुरः काञ्चीनाम्न्या विमलमणिदीपायितवपुः
पुरा भोजंभोजं परमपरमान्नं प्रणिहितम् ।
परस्याश्चिच्छक्तेरतुलदयया तुन्दिलतरः
पुरस्ताद् मे नित्यं स्फुरतु शिवरामो यतिपतिः ॥

अथ पुरुषोत्तमानन्दविषेयान् शिवरामानन्दाननुस्मरति—*पुर इति* ॥ काञ्चीपुर्यां मणिदीपायित-
स्फुरद्रूपः, *परस्याश्चिच्छक्तेः=काञ्चीनगर्यधिष्ठात्र्याः, दयया तुन्दिलतरः=विशिष्टतुन्दवान्, पुष्ट इति यावत्,
*प्रणिहितम्=निकटे स्थापितं चिच्छक्त्या, *परमम्=उत्कृष्टम्, परमान्नं *पुरा=पूर्वम्, *भोजंभोजम्=भुक्त्वा
भुक्त्वा, तुन्दिलः=दयया परमान्नेनापि तुन्दिलः शिवरामो यतिराजो मे पुरस्ताद् नित्यं स्फुरतु, इत्यन्वयः ॥ १६ ॥

हृदब्जे गोपालो निवसतु यतीनामचरमो
निराघाटानन्दः सद्यहृदयः सन्ततमपि ।
दयादीर्घापाङ्गैर्दलितमलमायो यमवतां
सतां सिद्धं सिद्धाञ्जनमिव विहीनाञ्जनचितिः ॥

अथ शिवरामानन्दविषेयं गोपालानन्दमनुचिन्तयति—*हृदब्ज इति* ॥ हृदयकमले यतीनामाद्यो
निष्प्रतिबन्धज्ञानवान् सानुकम्पचित्तः सर्वदाऽपि सद्यदवीयोऽपाङ्गैर्यमवतां विनेयानां *दलितमलमायः=विदा-
रिताविद्यामायः, सिद्धं सिद्धाञ्जनमिव=विनेयानां सदर्थप्रदर्शकत्वात् सिद्धम्, सिद्धपुरुषाणामञ्जनमिव स्थितः,
*विहीनाञ्जनचितिः=निर्मलचितिस्वरूपः सततमपि गोपालानन्दः स्फुरत्विति गोलार्थः ॥ १७ ॥

स्वयंपूर्वान् सर्वानवितुमखिलाम्नायशिरसां
 रसं दोहंदोहं सरसवचनैः साधु ददतः ।
 वयं वारंवारं तदधिगमिताद्वैतसरलाः
 प्रकाशानन्दार्यान् हृदयकमलान्तर्विचिनुमः ॥

अथ गोपालानन्दशिष्यान् स्वयंप्रकाशानन्दाननुस्मरति—*स्वयमिति* ॥ सर्वान् जनानवितुं
 सर्ववेदान्तानां रसं दुग्ध्वा दुग्ध्वा *सरसवचनैः=अनुनयोपेतवचनैः, *साधु=सम्यक्, अपरोक्षसाक्षात्कारो
 यथा भवति तथा ददतः, *स्वयंपूर्वान् प्रकाशानन्दार्यान्=स्वयंप्रकाशानन्दगुरुन्, *तदधिगमिताद्वैतसरलाः=
 तैः=स्वयंप्रकाशानन्दपरमगुरुभिः, ज्ञापिताद्वैतेनाखण्डेन सरलाः, संसाराविष्टतया ऋजवः, वयं हृदय-
 कमलान्तर्विचिनुमः=ध्यायाम इति गोलार्थः ॥ १८ ॥

दयाया हृद्यायाः सदृशपरिणत्या सरसया
 दृशा पूतः पोतो विगलितमहामोहविभवः ।
 चिदानन्दद्योतच्छमरसमुधासागरवरान्
 श्रये चेतोरङ्गे श्रमहरगिरः श्रीधरगुरुन् ॥

अथ स्वोपदेशगुरुमनुस्मरति—*दयाया इति* ॥ *हृद्यायाः=समृद्धाया दयायाः *सदृशपरिणत्या=
 समानपरिणामवत्या, *सरसया=आर्द्रया येषां दृशा *पोतः=डिम्भः, बाल एव पूतः सन् *विगलितमहामोह-
 विभवः=परिहृताविद्या-तद्विलासः, अहमभवम्, तान् *चिदानन्दद्योतच्छमरसमुधासागरवरान्=अखण्डचिदानन्द-
 विलसच्छमरसामृतसागरस्वरूपान्, श्रमहरा गीर्षेषां तान् श्रीधरगुरुन् *चेतोरङ्गे=हृदयरूपनटनस्थाने *श्रये ।
 तत्र गुरुमूर्तिर्नृत्यतादिति भावः ॥ १९ ॥

मदनोन्मत्तद्वैतद्विरददृढकुम्भस्थलवर-
 प्रमेदप्रद्योतन्नयनखरविस्फूर्जितवरान् ।
 समन्तादुन्मुक्ताविरलवरमुक्तान् मृगपतीन्
 सदा ब्रह्मानन्दान् सरलचरितान् साधु कलये ॥

अथ विद्यागुरुन् गौडब्रह्मानन्दाननुस्मरति—*मदेति* ॥ कुतर्कलक्षणमदेनोन्मत्तो यो द्वैतगजः,
 तस्य दृढं यत् कुम्भस्थलवरम्, तस्य कुम्भस्थलवरस्य प्रमेदेन प्रद्योतन्तो नया एव नखराः, तेषां यत्
 स्फूर्जितम्=मस्तकपाटनशब्दः, तेन श्रेष्ठान्, *समन्तात्=परितः, *उन्मुक्ताविरलवरमुक्तान्=उन्मुक्ताः=
 गृहाद् निर्गताः, *अविरलाः=बहवः, वराः श्रेष्ठाः *मुक्ताः=जीवन्मुक्ता एव, कुम्भपाटनावसरे *उन्मुक्ताः=
 नखास्फालनवेगेनोर्ध्वं मुक्ताः, *अविरलाः=अधिकाः, *वराः=श्रेष्ठाः, *मुक्ताः=मुक्ताफलानि यैस्ते तादृशाः, तान्
 ब्रह्मानन्दान् *मृगपतीन्=सिंहान्, सरलचरितान्, साधु यथा तथा *कलये=अनुचिन्तयामीत्यन्वयः ॥ २० ॥

उपेन्द्रा निस्तन्द्रा मुहुरपि दयासान्द्रहृदया
 यतीन्द्राणां चेतःसरसिजवने चण्डघृणयः ।
 कलामन्दाश्चन्द्राः सकलकलिकासागरवरे-
 ष्वमन्दानन्दानामधिबसतयो भान्तु हृदये ॥

अथ कनीयसोऽपि सब्रह्मचारिण उपेन्द्राननुस्मरति ; महाग्रन्थारम्भे सुहृदामनुस्मरणस्योचितत्वात् ।
उपेन्द्रा इति ॥ आलस्यरहिता वाक्यार्थविचारे दयापूर्णा यतीनां हृदयकमलवनरवयः सकलविद्यासागरेषु
कलाभिः पूर्णचन्द्रा आनन्दसमुद्राभिवसतयो मद्भृदये भान्तिवति गोलार्थः ॥ २१ ॥

यतीन्द्राणामिन्द्रा मम कमलनाभेन्द्रयतिराड्-
विनेया विद्यानां विविधतरकेलीगृहभुवः ।
सदा देवा वासूत्तरकलितरूपा ननु पुरो
भवन्त्वग्रथन्यायाकलनकुशलाः सर्वसुहृदः ॥

अथातिवात्य एव शास्त्रारम्भकारयितृन् गुरुननुस्मरति—*यतीन्द्राणामिति* ॥ पद्मनाभेन्द्रयति-
शिष्याः *यतीन्द्राणामपीन्द्राः=नियन्तारः, विद्यानां विविधविलासभुवः, *अग्रथन्यायाकलनकुशलाः=आद्यं
यद् न्यायाकलनम्, तल्ल समर्थाः, प्रथमं न्यायारम्भकर्तार इति यावत् । *वासूत्तरकलितरूपा देवाः=वासुदेवा
मम पुरो भवन्त्वित्यर्थः ॥ २२ ॥

स्वयंपूर्वाः सर्वैरपि यतिभिरासेवितपदाः
प्रकाशाः सन्त्वग्रे प्रथितयशसस्तीर्थमणयः ।
यदीयाभिर्गीर्भिः समभिलषितार्थाभिरभितः
पदं चित्ते दत्तं प्रथममखिलज्यौतिषनयैः ॥

अथास्मिन् शास्त्रे सर्वविद्यानामपि सन्निवेशात् तल्ल तत्र तत्तद्विद्यास्फूर्तये तत्तद्विद्यागुरवो नमस्करणीया
भवन्ति, इति ज्योतिःशास्त्रारम्भकर्तृननुचिन्तयति—*स्वयमिति* ॥ सर्वयतिसमाश्रितचरणाः *स्वयंपूर्वाः
प्रकाशास्तीर्थमणयः= स्वयंप्रकाशतीर्थवर्याः प्रथितकीर्तयो ममाग्रे विषयविशोधनकाले स्फुरन्तु, यदीयाभिर्गीर्भिः
सन्दिग्धस्थले, *समभिलषितः=वाञ्छितोऽर्थो यासु ताभिः, अखिलज्यौतिषनयैः=सकलज्योतिःशास्त्र-
सम्बन्धिन्यायैः, *प्रथमम्=आदौ, मम चित्ते *पदम्=स्थानं कृतम्, ते पुरो भवन्तु, इत्यन्वयः ॥ २३ ॥

यदीयापाङ्गानामहमभवमत्युद्भटदया-
रसाद्राणां पात्रं प्रथममखिलध्वान्तमहसाम् ।
समुन्मीलद्विद्यापरिकरसमुन्मेषणकृतां
बलाद् बालास्ते स्युः स्वयमिह पुरः कृष्णशिरसः ॥

अथ विद्यासु प्रेरकान् सकलभेदमतनिराकर्तृनुपदेशगुरुसतीर्थानलङ्कारवासुदेवशिष्यान् संस्मरति—
यदीयेति ॥ *प्रथमम्=आदौ, *अखिलध्वान्तानाम्=अन्धकाराणाम्, *महसाम्=तेजोरूपाणाम्, तमो-
निवर्तकानाम्, अत्युद्भटदयारसैराद्राणां यदीयापाङ्गानां समुन्मीलन्ती या विद्या, मम तस्याः परिकरः=
समारम्भः, तदुन्मेषणकृताम्=बलादेव विद्योदयसामग्रीसम्पादकानां श्रीबालकृष्णानन्दसरस्वत्यपाङ्गानामहं
पात्नमभवम्, ते *कृष्णशिरसो बालाः=बालकृष्णानन्दसरस्वतीमामानः, इह बार्तिकसमारम्भे स्वयमेव पुरः
*स्युः=भवन्त्वित्यर्थः ॥ २४ ॥

विराजन्तां विद्यासरणिषु विचित्रासु विशदं
रं चित्ते चिन्तामणाय इव तिष्यन्नमस्वितः ।

पुराऽऽवाले बाले मयि तरलकेलावकलयन्
कलाङ्कूरान् कूराभृतरसभरैर्येऽभुतदयाः ॥

अथ गृहस्थानपि स्वस्य विद्याप्रवर्तकाननुस्मरति चतुर्भिः श्लोकैः—*विराजन्तामिति* ॥ मेऽधिक-
कृपासरलास्तित्पन्नदीक्षिताश्रपले बाले मय्यावाले सर्वविद्याङ्कूरान् अन्नामृतरूपरसभरैः कृतवन्तः, ते विद्यासरणिषु
विचित्रासु चिन्तामणय इव चित्ते चिरं विराजन्ताम् ॥ २५ ॥

पुरस्तादास्तां मे सततमपि सौन्दर्यशिखरी
दयादृष्ट्या दत्ता दमितहृदयोऽल्लासितमसा ।
पुरा ज्योतिर्विद्यापुलकितनया फुल्लहृदया
द्विजाग्रण्या येन धुमणिसमभासा मतिमता ॥

पुरस्तादिति ॥ पुरो मे भूयात् सुन्दरगिरिनामा, येन दयादृशा निराकृतमनस्तमसा द्विजवरेण
ज्योतिर्विद्या पुष्कला दत्ता ॥ २६ ॥

यतीनामाज्ञाभिर्यम-नियम-चर्यापरवशः
शिशोः काव्यालापान् शिशिरतरवाचा व्यरचयत् ।
पुरा पुण्याग्रण्ये सततमपि योऽग्नीश्वरपुरे
स भूयोऽग्रे भूयात् चटुलचरितो वेङ्कटकविः ॥

यतीनामिति ॥ वेङ्कटकविरे भूयात्, पूर्वं यश्चोलदेशस्थाग्नीश्वरक्षेत्रे काव्यकुशलं मामतनोत् ॥ २७ ॥

वचांसि व्याकुर्वन् वररुचिगिरां यो विवरणं
विशालं व्यातेने विविधनयविन्यासविमलम् ।
विजानंस्तज्जीनं(जीर्णं) पुनरपि नवीनं कलयितुं
स नागेशः श्रीमान् जयति जगतामादिमगुरुः ॥

वचांसीति ॥ यो महाभाष्यं स्वीयमेव नवीनं कर्तुमुद्युक्तो जगतां मूलभूतो नागेश्वरो जयतीति
भावः ॥ २८ ॥

क्व वा भाष्याम्भोधिर्नयनिचयगम्भीरहृदयो
विपक्षैराकीर्णस्तरलतरभङ्गैर्भृशमपि ।
कृपैवैका नौका सपदि भगवत्पादविहिता
परं पारं गन्तुं जयति मतिपङ्कोर्मम सदा ॥

अथ भाष्याम्भोधेरतिगहनस्य वार्तिकलक्षणं सन्तरणं मतिपङ्कोः कथं घटेत ? इत्याशङ्क्य श्रीशङ्कर-
देशिककृपामयी नौकैव तत्सन्तारणे मुख्यं साधनमित्याह—*कृपैवेति* ॥ *नयनिचयगम्भीरहृदयः*—न्याय-
निकरपूर्णहृदयः, विपक्षैः—परवादिकृतपूर्वपक्षैः, *तरलतरभङ्गैः*—अतिचपलतरङ्गैः, भृशमाकीर्णः क्व वा भवति,
मया मनसाऽपि स्मर्तुमशक्यः ; मतिपङ्कुत्वात्, तथाच तदुपर्युक्तानुक्त-दुरुक्तचिन्तनरूपे वार्तिके मम
मैवाधिकार इति भावः । तथापि भगवत्पादविहिता कृपैवैका नौका मतिपङ्कोर्मम भाष्यान्विषारं परं
गन्तुं सपदि जयति । तथाच श्रीभगवत्पाददत्तानौकया भाष्यान्वेर्वातिकलक्षणे सन्तरणं भवेदेवेत्याशयः ॥ २९ ॥

अपनयतिमिरावृतायां हृदयगुहायां सदद्वयार्थाप्त्यै ।

श्रीमच्छङ्करयतिवरवाणी मणिदीपिकायिता जयति ॥

अथाखण्डार्थस्फूर्तिर्भाष्यकृद्वचसैव स्वस्य जायेतेति दर्शयति—*अपनयेति* ॥ *हृदयगुहायाम्= बुद्धिगुहायाम्, अपनयतिमिरावृतायां सदद्वयलक्षणार्थप्राप्त्यै श्रीभगवत्पादवाण्येव मणिदीपिकायिता प्रकाशत इत्यर्थः ॥ ३० ॥

पुरैव प्रत्नार्यैर्विशदविवृतं नीतिनिपुणैः

श्रुतिं सूत्रं भाष्यं मुहुरपि समालोच्य सकलम् ।

यतिर्बालो नव्यद्रविडमुनिराम्नायनगरा-

धिभूः कृष्णानन्दः स्वमतिपरिशुद्धिं वितनुते ॥

अथैतद्वार्तिककरणं न भाष्यविवृतये, न बाऽतीव परेषामुपकाराय, किन्तु ? स्वस्यैव भाष्यार्थपरिस्फूर्त्यर्थ-
मित्याह—*पुरैवेति* ॥ नीतिनिपुणैः प्रत्नार्यैः पुरैव=पूर्वमेव विशदं यथा भवति, तथा विवृतम्, अनेन न
गूढभाष्यविवरणं लोकोपकाराय वार्तिकेन भवेत् ; प्राचीनटीकाभिरेव विशदीकरणादिति सूचितम् ।
प्राचीनैर्विवृतं श्रुतिं सूत्रं भाष्यं सर्वमपि समालोच्य=मुहुरपि विचार्य *नव्यद्रविडमुनिः=अभिनवद्रविडाचार्यः,
*आम्नायनगराधिभूः=श्रुतिनगरेषानामा, *बालः कृष्णानन्दः=बालकृष्णानन्दः, वार्तिकेन करिष्यमाणेन *स्वमति-
परिशुद्धिम्=स्वमतेस्तत्तच्छ्रुतितात्पर्यनिर्णयेन स्वबुद्धिदार्ढ्यम्, *वितनुते=विस्तारयतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

महादेवः श्रीमान् समधिगततत्त्वो वटुवरो

महाकैलासेशः सकलयतिसंसेवनपरः ।

विशेषं जानीतां विशदवचनैर्भाष्यवचसाम्

इतीयं सञ्जाता जगति कृतिरग्रथा विजयताम् ॥

अथ स्वमतिपरिशुद्धिवत् स्वीयविनेयबुद्धिदार्ढ्यमपि वार्तिकस्यास्य फलमित्याह—*महादेव इति* ॥
*वटुवरः=ब्रह्मचारी महादेवः, *श्रीमान्=ज्ञानलक्ष्मीयुतः, अत एव *समधिगततत्त्वः=ज्ञातपरमार्थः,
तल सन्देहनिवृत्तये सर्वयतिसेवनपरः, महान् ; तत्त्वाभिज्ञत्वात्, स महादेवः कैलासेशः, भाष्यवचसां विशेषम्=
तात्पर्यभेदं जानीतामिति हेतोः सञ्जाता *कृतिः=वार्तिकलक्षणा, *अग्रथा=श्रेष्ठा विजयतामित्यर्थः ॥ ३२ ॥

सज्जनमानससरसिजसहस्रकिरणं समस्तमुनिसेव्यम् ।

सत्यवतीसुतमनिशं संसेवेऽचरमयोगसंशुद्धयै ॥

अथैतावता प्रबन्धेन भाष्यमात्रविवरणाय स्फूर्त्यै प्रत्यूहनिवृत्तये च गुर्वादिसरणरूपं मङ्गलमाचरितं
निबद्धम्, सम्प्रति जिज्ञासासूत्रभावस्फूर्त्यै वेदव्यासं प्रणमति—*सज्जनेति* ॥ *सज्जनमानससरसिजसहस्र-
किरणम्=साधुजनमानसकमले सहस्रांशुं विकासकम्, *समस्तमुनिसेव्यम्=सर्वैर्मुनिभिः संसेव्यम्, *सत्यवती-
सुतम्=श्रीवेदव्यासं सूत्रकर्तारम्, *अचरमयोगसंशुद्धयै=प्रथमसूत्रसंशुद्धयै प्रथमसूत्रार्थपरिष्काराय,
*अनिशम्=सन्ततम्, अहं संसेव इत्यन्वयः ॥ ३३ ॥

शङ्करयतिवरचरणं शरणीकरवाणि शर्मकरणमहम् ।

गहनज्ञेयभरान्तरजिज्ञासाभाष्यभावसंसिद्धयै ॥

प्रथमं जिज्ञासासूत्रभाष्यभावज्ञानाय भाष्यकृच्चरणावनुस्मरति—*शङ्करेति* ॥ *अहम्=वार्तिकोक्तः*
 *शर्मकरणम्=आनन्दहेतुभूतम्, *शङ्करयतिवरचरणम्=शङ्करभगवत्पादचरणम्, *गहनः=दुर्विज्ञेयो यो
 ज्ञेयार्थानां भरः=गौरवम्, तदान्तरे यस्येदं यद् जिज्ञासासूत्रस्य भाष्यम्, तस्य भावसंसिद्धयै=भावः=
 तात्पर्यम्, तत्संसिद्धयै=तज्ज्ञप्त्यै शरणीकरवाणीत्यर्थः । अनेन श्रीभगवत्पादानुस्मरणमेव भाष्यतात्पर्य-
 ज्ञापकमिति भावः ॥ ३४ ॥—इति ॥

एतैर्हि वचनैरानन्दसरस्वतीसंप्रदायप्रवर्तकाः श्रीसुरेश्वराचार्याः, तत्परम्परायां तु न तीर्थाश्रम-वनारण्य-
 गिरि-पूरी-पर्वत-सागर-भारतीनामानः परमहंसाः, श्रीपुरुषोत्तमानन्द-शिवरामानन्द-गोपालानन्द-प्रकाशानन्द-
 सरस्वत्यः श्रीगौडब्रह्मानन्दसरस्वतीनां पूर्वाचार्याः, अभिनवद्रविडाचार्यश्रीबालकृष्णानन्दसरस्वत्यस्तु श्रीगौड-
 ब्रह्मानन्दसरस्वतीनामन्ये च केचनोपेन्द्राभिधानादयोऽन्तेवासिन इति विशदमवगम्यते । एते हि—
 विश्वगुणादर्शचम्पूकर्तृणां श्रीवेङ्कटकवीनामप्यन्तेवासिनोऽभिनवद्राविडाचार्या इत्यत इदं विशदम्—श्रीवेङ्कटकवीनां
 समकालिकाः श्रीगौडब्रह्मानन्दसरस्वत्य इति ॥

एते हि गदाधरादिसमकालिकाः सप्तदशशतकस्य भूषणान्येवासन् इत्यादि सविस्तरमाङ्गलभाषामय-
 भूमिकायां विवेचितम् ॥ श्रीगौडब्रह्मानन्दसरस्वतीनां विचारप्रणाली न्याय-मीमांसादिवहुतरनिबन्धपरिशीलन-
 परिशुद्धान्तःकरणैरेव सुष्ठु समालोचयितुं शक्यत इति नेयमतिशयोक्तिः ॥ एतदीया निबन्धा अपि न्यायरत्ना-
 वली-ब्रह्मसूत्रवृत्ति-मीमांसाचन्द्रिकादयोऽतिप्रसिद्धा एव पण्डितगोष्ठ्याम् । सर्वतन्त्रस्वतन्त्र-श्रीमधुसूदनसरस्वतीनां
 निगूढभाववेदनचातुरीसमलङ्कृतास्तु श्रीब्रह्मानन्दसरस्वत्य एव । किं बहुना ?

एतैरेवाद्वैतसंप्रदायो द्वैतिनामाक्रमण-प्रत्याक्रमणादिभिरतितरां धोभ्यमाणोऽशोभ्यतां प्रापितः, इति सुष्ठूक्तम्—

मदोन्मत्तद्वैतद्विरददृढकुम्भस्थलवरप्रभेदप्रद्योतन्नयनखरविस्फूर्जितवरान् ।

समन्तादुन्मुक्ताविरलवरमुक्तान् मृगपतीन् सदा ब्रह्मानन्दान् सरलचरितान् साधु कलये ॥ (१)

विह्वलेशीविषये तु वक्तव्यं निर्णयसागरप्रकाशिताद्वैतसिद्धिगततोऽधिकं नास्माकं वर्तते, इति तदेव
 समालोचनीयं प्रियपाठकैरिति सूचयामः ॥

प्रकाशितायामपि निर्णयसागरेणाद्वैतसिद्धौ द्वितीयमिध्यात्वप्रकरणे मार्कि ५०-पृष्ठपर्यन्तं विह्वलेशी-

(१) इदमन्वानुसन्धेयम्—यद् माण्डूक्यकारिकाः केवलमुपनिषदः, नतु गौडपादानां कृतय इति सत्यं द्वैतिनो मन्यन्ते ;
 अद्वैतिनस्तु नासामुपनिषत्त्वं स्वीकुर्वन्ति । एतदेवामिप्रेत्योक्तम्—“प्रणेतारः प्रौढं गहनतरपाण्डूक्यविवृतेरिति । अद्वैत-
 सिद्धयादौ तत्र तत्र श्रुतिवेन कारिकाणां कासांचन माण्डूक्यसम्बन्धिनीनामुल्लेखस्तु तुष्यतु दुर्जनन्यायेन परमतवृष्ट्यापि
 तन्मतनिरासार्थं एव, नतु वस्तुगतिमनुसृत्य । “मायामात्रमिदं द्वैतमित्याह परमा श्रुतिः” इति भगवत्पादानामुक्तौ तु श्रुत्यर्थः
 प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वमित्येव विवक्षितम्, ननु मायामात्रमिदं द्वैतमिति वाक्यं श्रुतिरिति । तथासति हि—आहेत्यंशोऽनन्वित
 एव स्यात् । न वयमत्र कारिकाणामासां श्रुतित्वं द्वैताचार्याभ्युपगतं वारयितुं प्रवर्तामहे, किन्तु नायमद्वैतिनां राद्धान्त इति
 बोधनार्थमेव । नेदं तु दुरपह्वं तत्त्वम्—यदद्वैतिनो माण्डूक्यकारिकाणामतिप्राचीनगौडपादकृतित्वमेव मन्यन्त इति । गौडपाद-
 समयस्तु न निर्धारयितुं शक्यत इति स्पष्टमेतद्वास्तविकविवरणतोऽवगम्यते । एतैर्षां नामादि न विज्ञायत इत्यपि तत एवावगम्यते ।
 केवलं देशमात्रमेतेषां कुरुक्षेत्रसमीपवर्तीति वार्तिककारा इमे वदन्ति । सति चैवं श्रुतिसमानयोगक्षेमं प्रामाण्यं यदि द्वैतिनो
 मन्यन्ते गौडपादकारिकाणाम्, तर्हि स्वागतमेव वयमपि वदामः, तासां द्वैतमतानुश्रयं तु लेशतोऽपि कथमपि न संभवतीति तु
 परमाधी गतिः । “मायामात्रमिदं द्वैतमद्वैतं परमार्थतः” इति वाक्यं हि कथं विना क्लिष्टकल्पनां द्वैतमतमनुकूल्यिष्यति ?
 अधिकं चात्र समालोचनीयमवसरान्तरे समालोचयिष्यते ॥

भागस्त्रुटित आसीत्, दैववशेन त्वस्मत्प्रियमित्र *श्रीराजेन्द्रनाथघोषमहोदयानां* सूचनानुसारं काशीवासिपरमहंस-
वर*श्रीमहेशानन्दगिरिस्वामिनां* साहाय्येन हृषीकेशगतकैलासाश्रमाध्यक्षाणामनुग्रहेण च स भागः, न केवलं
स भागः, किन्तु ज्ञाननिवर्त्यत्वमिध्यात्वपर्यन्तमतिपरिशुद्धभागोऽपि विठ्ठलेशीयटिप्पण्या अधिगतः, इति
तत्प्रदानेन प्रदापनेन चोपकृतवतां सर्वदर्शनतीर्थ-वेदान्ततीर्थादि-तीर्थवर**श्रीभागवतानन्दस्वामिपादानाम्*
अन्येषां च सर्वेषां वयमत्यन्तमेवाधमर्णाः ॥

अस्मिन् प्रसङ्गे स्वीयसंशोधितविठ्ठलेशीपुस्तकस्य मुद्रापितस्यादर्शस्य चास्मादाधून्यकरणेन मुद्रितस्यास्य
पुस्तकस्य शुद्ध्याशुद्धिसंकलनेन च कृतोपकाराः *पण्डितप्रवर-वेदान्तविशारद-वेदान्तकेसर्यादिविविधभूषण-
भूषिताः* मद्रपुरसंस्कृतमहाविद्यालयवेदान्तविभागाध्यापकाः परोपकारनिरताश्च *श्रीलक्ष्मणशास्त्रिमहाशयाः*
अपि चिरचिन्तनीया अस्मानधमर्णयन्तीति सप्रश्रयं सान्तःकरणं च सूचयामः ॥

गौडब्रह्मानन्दी-पुस्तकद्वयमतिप्राचीनमद्वैतसिद्ध्यादिकं चैष्याटिक्सोसाइटीगतमेतत्संस्करणेऽस्माक-
मत्यन्तमुपकारकमासीत्, इति तदध्यक्षा अपि विशेषतो धन्यवादमर्हन्ति ॥

संस्करणेऽस्मिन् अन्यत्र कुत्राप्यप्रकाशितं पुस्तकद्वयं प्राचीनं तु—न्यायामृतकण्ठकोद्धारः, न्यायामृत-
सौगन्ध्यं चेति विदितमिदं सर्वेषाम् । अनेन पुस्तकद्वयेन साकमेतत्संस्करणं स्वनामधन्य-पण्डितप्रकाण्ड-
विद्यासागर-मद्रपुरराजकीयमहाविद्यालयसंस्कृतविभागसहाध्यक्षादि-बहुतरविशेषगुणपात्राणां श्रीमतां *पि०
पि० एस्० शास्त्रिमहोदयानां* साहाय्याभावे न शक्यसंभवम्, इति यथासमयं स्वयं बहुतरक्लेशसहनेनापि
कृतोपकाराणां तेषां कृतज्ञताप्रकाशनमन्तरा नान्यं प्रत्युपकारोपायं पश्यामः ॥

पण्डितप्रकाण्डास्मद्विद्यासोदरवेदान्तविशारद-वेदान्तभूषणादिविविधोपाधिभूषणानां श्रीपद्मनाभशास्त्रिमहो-
दयानाम्—येषां तत्तादृशसूचनजातमेतत्संस्करणे फलेग्रहि समभूत्, चिराधमर्णा वयमिति वस्तुस्थितिः ॥

एतादृशानामतिगभीराणां दर्शनादिग्रन्थानां प्रकाशनमेकमेव परमपुरुषार्थं मन्वानाः पण्डितप्रवराः
श्रीयुक्तामरेश्वरठाकुरवेदान्तशास्त्रिमहाशयाः, (M. A. PH. D.), तादृशाः श्रीसच्चिदानन्दभट्टाचार्याः, श्रीचतुर्धु-
रीणमहोदयाश्च पण्डितकुलस्य, न केवलं पण्डितकुलस्य, किन्तु समस्तस्य भारतवर्षस्य, भूमण्डलस्य वीर्यमर्णाः,
इति तेषां समुन्नतिमेकमेव वयमप्यस्मत्पुरुषार्थं मन्महे ॥

आङ्ग्लभाषामयभूमिकायाः स्वीयबहुमूल्यसमयविनियोगेन चिरसमालोचनेन तत्तादृशसूचनविशेषादि-
प्रदानेन चास्माकं चिरचिन्तनीया मद्रपुरविश्वविद्यालयपाश्चात्यदर्शनगवेषणाविभागाध्यक्षाः श्रीसूर्यनारायण-
शास्त्रिणः (M. A. PH. D.) महोदयाः, स्वनामधन्याः लोकविख्याता आन्ध्रविश्वविद्यालयाध्यक्षाश्च
श्रीराधाकृष्णमहोदयाश्च विशेषतो धन्यवादमर्हन्ति ॥

संस्करणस्यास्य मुद्रणकार्ये, संशोधनकार्ये, आङ्ग्लभाषामयभूमिकासम्पादनेऽन्यत्र च तत्तादृशे कृतो-
पकाराणां पण्डितप्रवर मीमांसाशिरोमणि-सोमसुन्दरशास्त्रिणां मीमांसातीर्थानाम्, अशोकनाथवेदान्ततीर्थानाम्,
श्रीरामधनभट्टाचार्यकाव्यतीर्थप्रभृतीनां च धन्यवादेन हार्देन प्रकृतं लेखमत्रैव समापयाम इति शम् ॥

इति सुधीजनविधेयः

अनन्तकृष्णशास्त्री



द्वैताद्वैतवादप्रस्थानसंग्रहः

प्रथममिथ्यात्वविचारः

न्यायामृतकाराः—

न तावत् सदसद्विलक्षणत्वं मिथ्यात्वम् । तद्धि सत्त्वविशिष्टासत्त्वाभावो वा ? सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभाव-
रूपधर्मद्वयं वा ? सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वे सत्यसत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वं वा ? *नाद्यः ; मन्मते सदेकस्वभावे जगति तस्या-
प्रसिद्धत्वात् । *न द्वितीयः ; सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहस्वरूपत्वेनैकाभावेऽपरसत्त्वावश्यकत्वेनोभयसाधनस्य व्यावृत्ति-
पराद्वैतत्वात् । यद्यप्यस्मिन्मतेऽप्रामाणिकस्यैवात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन प्रामाणिकस्य सत्त्वस्याभावाप्रसिद्ध्या न
सत्त्वाभावोऽसत्त्वम्, एवमसत्त्वस्यापि तुच्छे प्रामाणिकत्वेन तदभावोऽपि न सत्त्वम्, इति न परस्परविरहरूपत्वसंभवः,
इत्यारोपितसत्त्वासत्त्वयोरेव परस्परविरहरूपत्वाद् वास्तवसत्त्वाभावसाधने न व्यावृत्तिः, इति परस्परविरहव्यापकत्व-
तात्पर्यमेव वर्णनीयम्, तदपि तु यत्रारोपितसत्त्वाभावः, तत्रासत्त्वमिति व्याप्तिविशेषावेवोपपद्यते; सा च न संभवति,
वास्तवसत्त्वाधिकरणे घटादावारोपितसत्त्वाभावसत्त्वेऽप्यसत्त्वाभावादिति न दोषः; तथाप्यत्यन्ताभावस्य
प्रतियोगिना सहैव प्रतियोग्यारोपे प्रधानभूतेनापि विरोधेनारोपितसत्त्वाभावस्यारोपितसत्त्वेनैव वास्तवसत्त्वेनापि
विरोधस्याङ्गीकारादुक्तव्यापकत्वसंभवः । यत्र वास्तवसत्त्वम्, तत्रारोपितसत्त्वाभावो नास्तीति प्रतीत्या प्रतियोग्यारोपे
प्रधानेनापि विरोधस्याङ्गीकार्यत्वात्, आरोपितसत्त्वात्यन्ताभावो नास्तीत्यस्य प्रतियोग्यधिकरणसंसर्गारोपपूर्वक-
प्रतीतिविषयाभावो नास्तीत्यर्थकरणत्वात्, यत्र वास्तवं सत्त्वम्, तत्र सत्त्वाभावस्य सत्त्वारोपपूर्वकप्रतीतिविषयत्वा-
भावात् । अत एव हि दोषात्यन्ताभावो भगवद्विलक्षणमिति सिद्धान्तोऽपि संगच्छते ; अन्यथा तत्रापि पूर्वोक्तरीत्याऽऽ-
रोपितदोषाभावस्यैव भगवद्विलक्षणत्वापत्त्या तस्य जीवसाधारण्यापत्तेः, निर्धर्मकमहत्त्वत् सत्त्वरहित्येऽपि
सद्रूपत्वापत्त्याऽर्थान्तराच्च । न द्वितीयः ; असत्त्वाभावांशस्य सिद्धत्वात्, अंशतः सिद्धसाधनाच्च । *नापि तृतीयः ;
व्यावृत्तेः, अर्थान्तरात्, साध्यवैकल्यात्, विशिष्टस्याप्रसिद्ध्याऽप्रसिद्धविशेषणत्वाच्च—*इति वर्णयन्ति* ॥

अद्वैतसिद्धिकाराः—

यद्यपि सत्त्वविशिष्टासत्त्वाभावपक्षो न क्षोदक्षमः; तथापि द्वितीय-तृतीयपक्षौ विचारसहायेव, इति न मिथ्यात्व-
निर्वचनासंभवः । *तथाहि*—न सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वमङ्गीक्रियते ; 'अप्रामाणिकस्यैवात्यन्ता-
भावप्रतियोगित्वमि'त्यादिभगवदीयसिद्धान्तस्य प्रामाणिकानां घटादीनामप्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वदर्शनेनायुक्तत्वेन
वास्तवसत्त्वाभाव-तादृशासत्त्वाभावरूपोभयस्यैवात्र विवक्षणेन 'सन् घटः' इतिवत् 'शुक्तिरूप्यं सदि'ति प्रतीत्याऽ-
बाध्यत्वरूपसत्त्वव्यतिरेक एवासत्त्वमिति वर्णनासंभवेन क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्ययोग्यत्वस्यैवासत्त्वरूपताया
अङ्गीकरणीयत्वात् । एवं च तादृशसत्त्वाभाव-सत्तादात्म्योभयसाध्यतायामेवात्र तात्पर्येण नोक्तव्याहृतेरवसरः ।
अस्तु वा परस्परविरहरूपत्वम्, तावताऽपि भवत्सिद्धान्तानुसारेणारोपितसत्त्वाभावस्यैवासत्त्वरूपत्वमित्येवाङ्गीकरणीय-
तया वास्तवसत्त्वासत्त्वाभावसाधने न व्याघातावकाशः । यदि तु तदर्थं परस्परविरहरूपत्वोक्तेः परस्परविरहव्याप्यत्वे
तद्व्यापकत्वे वा तात्पर्यमित्यङ्गीक्रियते, तावताऽपि प्रतियोग्यारोपस्य प्रधानेनापि विरोधस्यासंभवः, भिन्नसत्ताकयोर-
विरोधस्योपपादयिष्यमाणत्वात्, इति वास्तवसत्त्वाधिकरणे घटादौ प्रातीतिकसत्त्वप्रतियोगिकाभावरूपसत्त्वाभावसत्त्वेऽपि
तादृशसत्त्वाभावाभावस्यासत्त्वेन परस्परविरहव्यापकत्वासंभवः, वास्तवसत्त्वाधिकरणे तस्य निषेधानर्हताया प्रातीतिक-
सत्त्वारोपपूर्वकमेव प्रातीतिकसत्त्वाभावस्य घटे विधेयताया वाच्यतया प्रतियोग्यधिकरणसंसर्गारोपपूर्वकप्रतीतिविषया-
भावो नास्तीत्यर्थकरणेऽप्यनितरात्, अन्यथा दोषाभावो भगवद्विलक्षणमिति भगवदीयसिद्धान्तस्यापि भङ्गापत्तेः ; तत्रापि
प्रतियोग्यधिकरणसंसर्गारोपपूर्वकप्रतीतिविषयदोषाभावस्याभावात्, वास्तवदोषादिसत्त्व एव दोषाघनारोपः, तद्वत्त्वे
तु तस्यारोप इत्यत्र विनिगमकाभावात् । अत एव—परस्परविरहव्याप्यत्वपक्षोऽपि निरस्तः ; गोत्वाश्वत्वयोः

परस्परविरहव्याप्यत्वेऽपि तदभावयोगे सामानाधिकरण्यदर्शनेन तस्य व्याघाताप्रयोजकत्वाच्च । 'केवलो निर्गुणः' इति श्रुत्या निर्धर्मकत्वेनावगतस्य ब्रह्मणः श्रुतिप्रमितत्वेन सद्रूपत्वाङ्गीकारेऽप्यतादृशस्य प्रपञ्चस्य सद्रूपत्वाङ्गीकारा-योगात् । एकपक्षावच्छेदकावच्छेदेनानेकधर्मसाधने सिद्धसाधनाभावस्य भवदीयग्रन्थ एव प्रतिपादनात् कस्यापि दोषस्याभावेन द्वितीयपक्षः समीचीन एव । यदि तु प्रत्यक्षप्रमितत्वेन प्रपञ्चस्यापि सद्रूपत्वसिद्धिः, प्रत्यक्षमेवागमात् प्रबलमिति च विभाव्यते, तदाऽपि 'तुष्यतु दुर्जन'न्यायेनार्थान्तराभावोपादनार्थं सत्प्रतियोगिकासत्प्रतियोगिकभेदद्वयं साध्यम्, इति भेदघटितसाध्यमङ्गीकृतम् । सर्वथाऽपि सदसद्विलक्षणत्वरूपमिथ्यात्वसिद्धिरप्रत्यूहैव । एतेन—तृतीय-पक्षेऽप्युक्तव्याघातादीनां नावसर इति—सूचितम् । शुक्तिरूप्ये सत्त्वाभावविशिष्टासत्त्वाभावप्रसिद्ध्या नाप्रसिद्धविशेषण-त्वमपि, इति सर्वमनवधम्—*इति निरूपयन्ति* ॥

(३) *तदेतत् तरङ्गिणीकारा न सहन्ते*

तथाहि—“असच्चेद न प्रतीयेत” इति वदता त्वयोक्ताप्रतीतिप्रयोजकस्य प्रतीत्यनुपाधिकस्य बाध्यत्वाभावरूपस्य घाऽसत्त्वस्य वक्तव्यत्वेन घटादिगतसत्त्वस्य शशशृङ्गादिगतसत्त्वाभावरूपत्वस्य घटादिगतारोपितासत्त्वात्यन्ताभावरूप-त्वस्य वा स्वीकारे, क्रमेण तुच्छत्वस्य, असत्त्वात्यन्ताभावरूपसत्त्वस्य निःस्वरूपत्वेन तदत्यन्ताभावरूपत्वस्यासत्यनुप-पत्तेश्चापत्तावपि समानसत्ताकयोः परस्परविरहव्याप्यत्वविशिष्टव्यापकत्वरूपत्वनियमस्याङ्गीकरणीयत्वेनोक्तव्याघात-तादवस्थम् । उक्तविधसत्त्वाभावव्यापकत्वं चोक्तविधासत्त्वे विद्यत एव ; शुक्तिरूप्ये तादृशासत्त्वस्यैव विद्यमान-त्वात् । *एतेन*—परस्परविरहव्याप्यत्वेऽपि गोत्वाश्वत्वयोस्तदभावयोस्तु सद्दोषलम्भवदुपपत्त्या तस्य व्याघाताप्रयोजक-त्वादिवचनमपि—*पराहतम्* ; केवलव्याप्यत्वस्य व्याघातप्रयोजकत्वस्यास्मदनभिमतत्वात्, व्याप्यत्वविशिष्टव्याप-कत्वस्यैव तत्प्रयोजकत्वाभिमतत्वात् । एवं च गोत्वाश्वत्वयोः परस्परविरहव्यापकत्वाभावाद् नोक्तदोषः । सत्त्वा-भावेऽपि ब्रह्मवत् सद्रूपत्वोपपत्त्याऽर्थान्तराच्च । नच—आगमापेक्षया प्रत्यक्षस्य दौर्बल्येन तदाधितं सद्रूपत्वं न सिद्धय-तीति—वाच्यम् ; एवं सति रजतं विनाऽपि शुक्तौ रजततादात्म्यवत् सद्रूपं वस्तु विनाऽपि प्रपञ्चे सत्तादात्म्यप्रतीत्युपपत्तौ ब्रह्मणोऽपि सद्रूपताया असिद्धिप्रसङ्गात् । *एतेन*—शुक्तिरूप्ये साध्यवैकल्यमपि—*सूचितम्* । ऐकाधिकरण्येनोभया-प्रसिद्ध्याऽप्रसिद्धविशेषणत्वम्—*इति* ॥

(४) *ब्रह्मानन्दसरस्वत्यस्तु*

यद्यपि—अन्यत्रासत्त्वं प्रतीत्यनुपाधिकमेव विवक्ष्यते ; तथापि प्रकृते निवेशनीययोः सत्त्वासत्त्वयोरसत्त्वं न तादृशं विवक्ष्यत इत्येव सिद्धिग्रन्थाशयः । नह्यन्यत्र प्रतीत्यनुपाधिकमेवासत्त्वं विवक्षितमित्येतावता सर्वत्रापि तथैव विवक्ष-णीयमिति समस्ति काचन राजाज्ञा । एवं चात्र क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वस्यैवासत्त्वपदेन विवक्षणात् तस्य च शुक्तिरूप्येऽभावाद् व्यभिचारेण परस्परविरहव्यापकत्वस्यासंभवाद् व्याप्यत्वविशिष्टव्यापकत्वस्य समानसत्ताकपरस्पर-विरहनिष्ठस्यात्राभावाद् न व्याघातः । परस्परविरहव्याप्यत्वं तु संभवदपि न व्याघातप्रयोजकमिति सिद्धावेवोक्तम् । एवं च द्वितीयपक्षो न दुष्टः । 'इदं रजतमि'त्यादौ विद्यमानस्यैव रजतस्य तादात्म्यं शुक्तौ भासते, नाविद्यमानस्य ; अनिर्वचनीयव्याप्यत्वाङ्गीकारात्, एवं सत्तादात्म्यमपि सद्रूपसत्तायामेव संभवति, नान्यथा । इयांस्तु विशेषः—रजतस्य बाधकज्ञानबाधितत्वात् प्राप्तिभासिकत्वम्, ब्रह्मणस्त्वत्तथात्वात् पारमार्थिकत्वमिति । एतेन दृष्टान्ते साध्यवैकल्यमपि परिहृतम् । 'पृथिवी, इतरभिन्ने'त्यत्रेव विशकलितप्रसिद्धिमादायोभयसाधनसंभवेन, शुक्तिरूप्य उभयप्रसिद्धेरपि विद्यमान-त्वेन चाप्रसिद्धविशेषणत्वस्याप्यसंभवात् । एतेन विशिष्टसाध्यकत्वपक्षोऽपि व्याख्यातः । भेदघटितसाध्यकत्वपक्षे तु न कोऽपि दोषः पृथक् प्रतिपादितः, इति तत्खण्डनार्थं न यतितम् । गुणादिकं गुण्यादिना भिन्नाभिन्नमित्यत्रेवांशतः सिद्धसाधनं न दोषाय । भेदसामानाधिकरण्योपलक्षिताभेदस्यैव संसर्गताया अभ्युपगमेन न भेदाभेदज्ञानयोरेकज्ञानेना-परज्ञानस्य प्रतिबन्धः—*इति प्रतिपादयन्ति* ॥

इति प्रथममिथ्यात्वविचारः ॥

अथ* द्वितीयमिथ्यात्वविचारः

न्यायामृतकाराः—

प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमेव मिथ्यात्वम् । तच्च स्वप्रकारकधीविशेष्यताव्यापकीभूतकालानवच्छिन्नाभावप्रतियोगित्वरूपम् । स्वपदस्य रजतत्वविशिष्टपरत्वात् स्वप्रकारकधीनिरूपितशुक्तिनिष्ठविशेष्यतासमानाधिकरणाभावप्रतियोगित्वस्य तत्र सिद्धत्वात् सिद्धसाधनम्, अतो व्यापकत्वनिरासः । एवं पूर्वक्षणवृत्तित्वविशिष्टघटाभावस्य केवलान्वयितया सिद्धसाधनवारणार्थं कालानवच्छिन्नैत्यभावविशेषणम्, इति न कोऽपि दोषः, इति यद्वैतिनोऽभिप्रयन्ति, तन्न सङ्गतम् ; त्रैकालिकनिषेधस्य तात्त्विकत्वेऽद्वैतहानेः, प्रातिभासिकत्वं सिद्धसाधनात्, व्यावहारिकत्वं तस्य तात्त्विकसत्त्वाविरोधितयाऽर्थान्तरात्, बाधात्, अद्वैतश्रुतेरतात्त्विकनिषेधबोधकत्वेनातत्त्वावेदकत्वापातात्, तत्प्रतियोगिनोऽप्रातिभासिकस्य प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वापत्तिश्च । किंच निषेधप्रतियोगित्वं किं स्वरूपेण ? उत पारमार्थिकत्वेनासद्विलक्षणस्वरूपानुपमदैव ? आद्यं श्रुत्यादिसिद्धोत्पत्तिकस्यार्थक्रियासमर्थस्याविद्योपादानकस्य ज्ञानानाशस्य च वियदादंः शुक्तिरूप्यादेश्च निषेधयोगः, “त्रैकालिकनिषेधं प्रति स्वरूपेणाऽऽपणस्थं रूपम्, पारमार्थिकत्वाकारेण प्रातिभासिकरूपं वा निषेधप्रतियोगी”ति त्वन्मतहानिः, अत्यन्तासत्त्वापत्तिश्च ; शशशृङ्गादीनामप्येतादृशासत्त्वस्याङ्गीकार्यत्वात् । असतोऽपि प्रतीतिविषयत्वाङ्गीकारावश्यकत्वाच्च न निरुपाख्यत्वम्, नित्यातीन्द्रियसाधारण्याद्वापरोक्षतोऽप्रतीयमानत्वम् ; अबाध्यत्वाभावस्यैवासत्त्वरूपत्वात्, क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वं वा शशशृङ्गादेरन्यादृशमसत्त्वम् । एतेन—अर्थक्रियासामर्थ्याभाव एवासत्त्वमित्यादिशङ्का अपि—प्रत्युक्ताः ; ब्रह्मणोऽप्यसत्त्वापत्तेः ॥ द्वितीयेऽप्यबाध्यत्वरूपपारमार्थिकत्वस्य बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वनिरूप्यत्वेनान्योन्याश्रयः, रूप्यादीनां ‘नास्ति नासीदु न भविष्यतीति स्वरूपेणैव निषेधप्रत्ययानुपपत्तिः, रूप्यपारमार्थिकत्वस्य पारमार्थिकत्वेन निषेधेऽनवस्था, ब्रह्मणोऽपि “स एवाधस्तात्” इति श्रुतिप्रतिपन्नोपाधौ निर्धर्मकत्वेन पारमार्थिकत्वेन निषेधप्रतियोगित्वेनातिव्याप्तिः, अध्यस्ताधिष्ठानस्योपाधिपदेन विचक्षण आत्माश्रयः, ब्रह्मवत् पारमार्थिकत्वाभावेऽपि सत्यत्वापत्तिश्च । एवं च—

स्वरूपेण त्रिकालस्य निषेधो नास्ति ते मते । रूप्यादस्तात्त्विकत्वेन निषेधस्त्वात्मनोऽपि च ॥
इति द्वितीयमपि मिथ्यात्वं न संभवदुक्तिकम्—*इति वर्णयन्ति* ॥

(२) *अद्वैतसिद्धिकारास्तु*—

त्रैकालिकनिषेधस्य प्रातिभासिकत्वातिरिक्तसर्वस्वरूपत्वम्, प्रतियोगित्वस्य स्वरूपावच्छिन्नत्व-पारमार्थिकत्वावच्छिन्नत्वरूपपक्षद्वयं च सर्वमपि क्षोदक्षममेव, इति द्वितीयमिथ्यात्वमपि संभवदुक्तिकमेव—*इति वर्णयन्ति* ॥

तेषामयमाशयः—

निषेधाधिकरणीभूतब्रह्माभिन्नत्वाद् निषेधस्य तात्त्विकत्वेऽपि नाद्वैतहानिः ; ब्रह्मभिन्नस्य वस्तुनोऽनभ्युपगमात् । व्यावहारिकत्वेऽपि निषेध्यापेक्षया न्यूनसत्ताकत्वस्यैव तात्त्विकसत्त्वाविरोधित्वम्, इति स्वाप्रतिषेधबाधितत्वाप्रार्थ-
हृदयान्तेनाभ्युपगमनीयतया, निषेधबाध्यत्वस्य तात्त्विकसत्त्वाविरोधित्वाभावेनोक्तार्थान्तर-बाध्योरनवकाशः, एवं यत्र हि निषेधस्य निषेधेन प्रतियोगिसत्त्वं व्यवस्थाप्यते, तत्रैव निषेधस्य निषेधे प्रतियोगिनोऽधिकसत्ताकत्वम्, इति प्रकृते

* न्यायामृतसौगन्ध-तद्विमर्शाख्यौ तु ग्रन्थौ प्रकृतसंस्करणे योजितौ संग्रहरूपेणैव वर्तते, इति तयोः पृथक् पुनः संग्रहो न सांप्रतं मन्यते, इति न तयोरेषि संग्रहोऽत्र पृथक् योजितः । न्यायामृतकण्ठकोदारेऽपि प्रायेण तरङ्गिणीमेवानुसरति ।
छबुचन्द्रिकाखण्डितो भागः कण्ठकोदारेऽप्येकोऽपि नास्तीति तु तत्त्वम् ।

प्रपञ्चनिषेधनिषेधेनानुमानेन श्रुत्या वा प्रपञ्चस्यापि निषेधाद् न प्रपञ्चाधिकसत्त्वापत्तिः । एवम्—अतात्त्विकं प्रपञ्च-
मतात्त्विकत्वेन बोधयन्त्याः श्रुतेर्न प्रामाण्यानुपपत्तिः ॥

स्वरूपावच्छिन्ननिषेधप्रतियोगित्वाङ्गीकारेऽपि न दोषः ; श्रुतौ रजतभ्रमानन्तरमधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारे ‘रूप्यं
नास्ति नासीद् न भविष्यतीति’ स्वरूपेणैव निषेधप्रतियोगित्ववत् प्रपञ्चे “नेह नानाऽस्ति किञ्चन” इति श्रुत्या स्वरूपेण
निषेधप्रतीत्या समानसत्ताकयोरपि भावाभावयोरविरोधात्, भ्रम-बाधयोर्वैयधिकरण्यापत्त्यादिना लौकिकरजतस्यैव भ्रमे
भानमित्यङ्गीकारार्सम्भवात् “त्रैकालिकनिषेधं प्रति स्वरूपेणापणस्थं रूप्यं प्रातिभासिकम्, पारमार्थिकत्वाकारेण वा
निषेधप्रतियोगी”त्याचार्यवचनस्यापि स्वरूपेण पारमार्थिकत्वाकारेण वाऽऽपणस्थरूप्यतादात्म्यापन्नप्रातिभासिकरूप्य-
निषेधबोधन एव तात्पर्येण मतहान्यभावात्, सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्य तुच्छानिर्वाच्यसाधारण्येऽपि क्वचि-
व्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वं-तदभावरूपसत्तादात्म्याभ्यां तयोर्वैयम्यसत्त्वेनात्र सत्तादात्म्यसामाधिकरणोक्त-
त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वसाधनेनात्यन्तासत्त्वापत्त्यसम्भवाच्च ॥

द्वितीयपक्षेऽपि न दोषः ; बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वानिरूप्यतयैव पारमार्थिकत्वनिरवचनसम्भवेनान्योन्याश्रयानव-
काशात्, स्वरूपेणेव पारमार्थिकतया श्रुतिरूप्यं नास्तीत्यादिरूपेणापि प्रतीतेरानुभाविक्त्वेन श्रुतेरपि तादृशमिप्राय-
कल्पनसम्भवेन चादोषात्, अनवस्थां विनैव पारमार्थिकत्वेन पारमार्थिकनिषेधस्याप्युपपादनसम्भवात्, उपाधिपदेनाधि-
करणस्यैव विवक्षणेनाध्यस्ताधिष्ठानविवक्षेणनिबन्धनान्योन्याश्रयस्याप्यनवसरात्, निर्धर्मके ब्रह्मणि पारमार्थिकत्वस्यैव
तदवच्छिन्नप्रतियोगित्वस्याप्यभावेनातिव्याप्त्यनवसराच्च—*इति* ॥

तदेतत् तरङ्गिणीकारा न क्षमन्ते

संथाहि—नहि त्रैकालिकनिषेधस्य तात्त्विकत्वपक्षः क्षोदक्षमः ; श्रुतिरूप्ये व्यावहारिकमिथ्यात्वस्यैवाङ्गीकृतत्वेन
तत्र साध्यवैकल्यात्, तस्यापि तात्त्विकत्वे तु प्रत्यक्षादेरपि तत्त्वावेदकत्वरूपप्रामाण्यापत्तिः, निषेधाधिकरणब्रह्ममात्रत्वं
निषेधस्येति तु न संभवति ; प्रपञ्चभ्रमार्थमधिष्ठानब्रह्मस्फुरणस्यावश्यकतया ब्रह्माभिन्नप्रपञ्चनिषेधस्यापि प्रकाशे प्रपञ्च-
भ्रमासम्भवात् । निषेधत्वेनाप्रकाशात् तादृशभ्रमासम्भव इति तु न भवति ; निषेधत्वादेरपि निर्विशेषत्वोपपत्त्यर्थं
भवन्मते ब्रह्ममात्रत्वात् । एवं तद्व्यावहारिकत्वपक्षोऽपि न संभवति ; स्वाप्तिनिषेधस्य जाग्रत्यभावेन व्यावहारिकत्वात्,
स्वप्नदृष्टत्वमात्रेण बाध्यत्वं आत्मादेरपि तदपत्तेः, स्वाप्तितात्त्विकत्वाप्रसङ्गेन निषेध्यापेक्षया न्यूनसत्त्वस्यैव तात्त्विक-
सत्त्वाविरोधित्वमिति कल्पनाया अयोगेन, योगेऽपि निषेधे प्रतियोग्यधिकसत्ताकत्वस्य रजतादौ दर्शनैर्न यत्र प्रति-
योगिनः सत्त्वं विना निषेधनिषेधोऽनुपपन्नः, तत्र प्रतियोगिसत्त्वस्याङ्गीकरणीयत्वेन प्रपञ्च-तदभावयोस्तुल्यसत्ताकत्वा-
भावेन प्रपञ्चपारमार्थिकत्वस्यावर्जनीयत्वात् । अत्यन्ताभावनिषेधस्यैव प्रतियोगिसत्त्वप्रयोजकत्वं विवक्षितम्, इति
ध्वंसनिषेधेन प्रागभावनिषेधेन वा प्रतियोगिसत्त्वेऽपि न दोषः । *एतेन*—“यथा ध्वंस-प्रागभावयो”रिति तद्वृष्टान्तेन
नियमविशेषपरिकल्पनम्—*पराहृतम्* ॥ एवं तद्व्यावहारिकत्वेऽतात्त्विकप्रतियोगि-तदभावयोरैकत्र बोधनस्य विरुद्ध-
त्वात् स्वार्थसत्तानिश्चायकत्वरूपश्रुतिस्वाभाव्यमपि भ्रमं स्यात् ॥

एवं स्वरूपेण निषेधप्रतियोगित्वपक्षोऽपि नोपपन्नः ; युष्मदाचार्यैः स्वरूपेणापणस्थरूप्यस्यैव निषेध इति
प्रतिपादनेन दृष्टान्ते साध्यवैकल्यात् । नच—अस्मदाचार्यवचसामापणस्थरूप्यतादात्म्यापन्नप्रातिभासिकरूप्यस्य
स्वरूपतो निषेधबोधन एव तात्पर्यमिति—वाच्यम् ; प्रातिभासिकरूप्यस्यापणस्थरूप्यज्ञानेन निवृत्त्यदर्शनैर्न तदज्ञाना-
कार्यस्य तत्तादात्म्याभावात्, अलौकिकसन्निकर्षानङ्गीकारेण तत्सन्निकर्षाभावात् । एवं च परस्परविरुद्धार्थबोधकान्
भवदाचार्याननुसृत्यान्वगोलाङ्गुलान्यायेन प्रवृत्तानां भवतामपि वचनमनुपादेयमेव । ‘असत्त्वेन प्रतीयेते’ति वदतां भवतां
प्रतीत्यनुपाधिकमेवासत्त्वं निर्वचनीयम्, इति पूर्वमेवोक्तत्वादत्यन्तासत्त्वापत्तिरपि सङ्गैव, इति द्वितीयमिथ्यात्वमपि
न संभवदुक्तिकम्—*इति* ॥

तदेतद् ध्वान्तिविजृम्भितं चन्द्रिकाकाराः प्रतिक्षिपन्ति—

तथाहि—निषेधतात्त्विकत्वपक्षे हि न निषेधत्वविशिष्टस्य तदुपलक्षितस्य वा मिथ्यात्वरूपत्वं ब्रह्मरूपत्वं वाऽङ्गीक्रियते, येन शुक्तिरूप्ये साध्यवैकल्यम्, तद्विषयकबाधप्रत्यक्षस्यातात्त्विकप्रामाण्यं च समापतेत्, किंतु निषेध-
त्वोपलक्षिततादात्म्यापन्ननिषेधस्वरूपस्य, तादृशस्वरूपश्च शुक्तिरजताभावो न 'नेदं रजतमि'त्यादिप्रत्यक्षविषयः, किंतु
व्यावहारिकनिषेधत्वोपलक्षिततदभाव एव तद्विषयः, इति तस्यातात्त्विकत्वाद् न प्रत्यक्षतात्त्विकप्रामाण्यापत्तिः ।
उपलक्षितविषयकस्य प्रत्यक्षस्यैव तन्निवर्तकत्वं तु शुद्धब्रह्मणो वृत्त्यविषयत्वेऽपि तत्तादात्म्यापन्नोपहितज्ञानस्येवाङ्गीकर्तुं
शक्यते, इति न बाधज्ञानत्वव्यवहारानुपपत्तिः । *एतेन*—प्रपञ्चभ्रमानापत्तिरपि—*प्रत्याख्याता* ; प्रपञ्चभ्रमार्थ-
मपेक्षितब्रह्मस्फुरणे निषेधत्वोपलक्षिततादात्म्यापन्नस्वरूपज्ञानस्यानपेक्षणात् । विवरणमतेऽप्युपलक्षित-शुद्धयोस्तादात्म्येन
शुद्धविषयकज्ञाननिष्ठबाधज्ञानत्वस्यैवोपलक्षितविषयकज्ञाननिष्ठत्वेनाप्युपचारात् तस्य बाधज्ञानत्वव्यपदेशः, इति निषेध-
तात्त्विकत्वपक्षे न कोऽपि दोषः । शुक्तिरूप्येऽपि तात्त्विकाभावप्रतियोगित्वेन न दृष्टान्ते साध्यवैकल्यमित्यन्यत्र
विस्तरः । *एतेन*—व्यावहारिकत्वपक्षोऽप्युपपन्न इति—*सूचितम्* ; स्वप्रकाशचैतन्यरूपस्यात्मनोऽनिर्वचनीय-
त्वकल्पनां विना स्वाप्रदर्शनोपपत्तिसंभवेऽपि गजाभावादीनामनिर्वचनीयानामुपपत्तिकल्पनां विना तत्र तद्दर्शनासंभवेन
स्वाप्रनिषेधबाधितस्वाप्रतियोगिनि व्यभिचाराद् निषेधबाध्यत्वस्य तात्त्विकसत्त्वाविरोधित्वाभावेन निषेधपेक्षया
न्यूनसत्ताकत्वस्यैव तदविरोधित्वे तन्त्रत्वात्, ध्वंससमये 'इदं कपालं घटवद् न वे'ति संशयारोपविषययोर्घट-तदभावयो-
रभयोरप्यस्वाप्रिकत्वेऽपि 'इह घटस्तदत्यस्ताभावश्च ने'त्युभयनिषेधेऽपि प्रतियोगि-तदभावयोस्तुल्यसत्ताकत्वदर्शनेना-
त्यन्ताभावनिषेधे प्रतियोगिनोऽसत्त्वपरत्वेनैव 'यथा ध्वंससमये प्रागभाव-प्रतियोगिनोर्निषेधः' इति वाक्यस्य योजनीयतया
तस्याप्युपपत्तेश्च न तद्व्यावहारिकत्वपक्षे प्रतियोगितात्त्विकसत्त्वाविरोधित्व-प्रपञ्चतदभावविषमसत्ताकत्वादिप्रसरः, इति
न कोऽपि दोषः । स्वार्थसत्तानिश्चायकत्वस्य श्रुतेरावश्यकत्वेऽपि 'यजेते'त्यादाविव व्यावहारिकप्रामाण्येनैव श्रुतेरुप-
पत्तिसंभवाद् मिथ्यापदार्थं मिथ्यात्वेन बोध्यन्त्याः श्रुतेरपि प्रामाण्यसंभवः । तात्त्विकप्रामाण्यं तु 'तत्त्वमसी'ति
वाक्यस्यैवेति मन्तव्यम् । एवं स्वरूपेण निषेधप्रतियोगित्वपक्षोऽपि नानुपपन्नः ; आपणस्थरूप्यतादात्म्यं विनाऽपि
रजतत्वस्य व्यावहारिक-प्रातिभासिकसाधारण्याङ्गीकरणेनोपपत्तिसंभवेन केवलरजतस्यैव निषेध इति पक्षे सत्यपि प्राति-
भासिकादपि व्यावहारिककार्यापत्तिवारणार्थं 'तुष्यतु दुर्जन'न्यायेनाहतमापणस्थरूप्यतादात्म्येनैव रूप्यस्य भान-
मित्यस्मदाचार्याभिमतपक्षान्तरमप्युपपन्नमेव ; दोषसहितशुक्त्यवच्छिन्नचैतन्याश्रितज्ञानस्यैव प्रातिभासिके व्याव-
हारिकतादात्म्यं प्रत्यपि प्रयोजकत्वाङ्गीकारेऽपि तत्रान्यथाख्यात्यादेरसंभवेनादोषात् । उपपादितं चैतद् विट्टलेशीये । इत्थं
वाचार्यवचनविरोधस्यापसिद्धान्तस्य वाऽत्राप्रसङ्गात् स्वरूपेण निषेधप्रतियोगित्वपक्षोऽप्युपपन्न एव । स्वरूपेण निषेध-
प्रतियोगित्वेऽपि यथा प्रपञ्चस्य न निःस्वरूपत्वम्, 'असच्चेन्न प्रतीयेते'त्युक्तावपि यथा प्रतीत्यनुपाधिकस्यासत्त्वस्य
निर्वचनसंभवः, तथा पूर्वमेव निरूपितम् । *वस्तुतस्तु*—'असच्चेद् न प्रतीयेते'ति वचनस्यापि स्वतोऽपरोक्षसत्तादात्म्य-
बन्धे 'न प्रतीयेते'त्यत्रैव तात्पर्याद् न तादृशवाक्यविरोधोऽपीति सर्वमनवद्यम् । यथाचोपाधिपदेनाधिकरणविवक्षा,
संबन्धनिवेशादिकं च, तथा विस्तरेण प्रतिपादितं सिद्धौ । भावाभावयोरेव विरोधेन संबन्धविशेषादिनिवेशनयोगेऽपि
सन्मात्रनिष्ठेत्येव विशेषणमित्यपि च तत्रैवोक्तम् । तत्र प्रतिबन्ध-प्रतिबन्धकभावोऽपि विषमसत्ताकत्वादिनोपपद्यते ।
सत्ताभेदस्य मिथ्यात्वसिद्धयधीनत्वेऽपि मान्योन्याश्रयदोषः ; प्रतिबन्ध-प्रतिबन्धकभावज्ञानानधीनत्वाद् मिथ्यात्वस्य—
इति ॥

इति द्वितीयमिथ्यात्वविचारः ॥

अथ तृतीयमिथ्यात्वविचारः

न्यायामृतकाराः—

ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वविचक्षायां मुद्गरपातादिनिवर्त्ये धटादावव्याप्तिः ; दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम् ; 'श्रुक्तिज्ञानेन रूप्यं नष्टमि'ति कदाऽप्यननुभवात् । 'एतावन्तं कालं श्रुक्त्यज्ञानमासीत्' 'भ्रम आसीत्' इत्यनुभवेन श्रुक्तिवत् सत्ययोर-ज्ञान-भ्रमयोः 'श्रुक्त्यज्ञानेन तदज्ञानं नष्टम्, भ्रमश्च नष्टः' इत्यनुभवेन ज्ञाननिवर्त्यत्वसत्त्वेन तत्रातिव्याप्तिश्च । यथाहि 'रूप्यं नास्ति नासीद् न भविष्यती'ति प्रत्ययः, नैवम्—'श्रुक्त्यज्ञानं भ्रमश्च नासीदिति' प्रत्ययो विद्यन्ते, इति तयोर-लक्ष्यत्वात्, साक्षिसत्यत्वेऽपि तद्भास्यदुःखादिमिथ्यात्वबहु भ्रमसत्यत्वेऽपि तद्भास्यरूप्यमात्रमिथ्यात्वस्यापि संभवात्, अपरोक्षभ्रमस्य परोक्षप्रमया निवृत्त्यसंभवेऽपि परोक्षापरोक्षसाधारणज्ञानत्वस्य निवर्तकतावच्छेदकत्वा-योगाच्च । ज्ञानत्वव्याप्यस्मृतित्वेन ज्ञाननिवर्त्ये संस्कारेऽपि मिथ्यात्वव्यवहारापत्तेर्न ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञान-निवर्त्यत्वमपि तत् । अनुभवत्वव्याप्यधर्मेण तन्निवर्त्यत्वविचक्षायां यथार्थस्मृतिनिवर्त्येऽयथार्थस्मृतावव्याप्तिः । तत्त्वज्ञानसंस्कारनिवर्त्यजीवन्मुक्तीयाज्ञानसंस्कारेऽव्याप्तेर्न भ्रमोत्तरयथार्थज्ञाननिवर्त्यत्वं तत् । *एतेन*—स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकज्ञाननिवर्त्यत्वमिति पक्षोऽपि—*पराहतः* ; अनाद्यध्यासेऽव्याप्तेः, लाघवेनाज्ञानोपादानकत्व-स्यैव लक्षणत्वापाताच्चेति—*वदन्ति* ॥

सिद्धिकारास्तूक्तरूपमपि मिथ्यात्वं निर्दुष्टमेवेति साधयन्ति—

तथाहि—ज्ञाननिवर्त्यत्वं हि ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वम् । एवं च कार्यात्मना कारणा-त्मना च द्विविधावस्थितित्वावच्छिन्नविरहस्य ज्ञानप्रयुक्तस्यैवात्र विवक्षणात्, 'अविद्या सह कार्येण नास्ति नासीद् भविष्यती'ति बाधस्याविद्यायामपि सत्त्वे तत्परिणामभूतभ्रमस्यापि तथात्वेन श्रुक्त्यज्ञान-रूप्यविभ्रमयोरपि मिथ्या-त्वस्येष्टत्वेनालक्ष्यत्वाभावेनातिव्याप्यनवसरात्, श्रुक्तिज्ञाने 'रूप्यं नास्ति नासीद् न भविष्यती'ति प्रतीतेरानुभाविकत्वेन रूप्यस्यापि मिथ्यात्वात्, साध्यवैकल्याभावात्, उत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानस्य स्वात्मनाऽवस्थितिविरहस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वेऽपि कारणात्मनाऽवस्थितिविरहस्य तत्त्वाभावात्, अर्थान्तरस्यापि नावकाशात्, परोक्षापरोक्षसाधारणस्यापि ज्ञानत्वस्य स्वरूपसंबन्धरूपनिवर्तकतावच्छेदकत्वस्वीकारेणोपपत्तिसंभवाच्च ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वपक्षे न दोषः । एवं ज्ञानत्व-व्याप्यधर्मेण निवर्तकतापक्षोऽप्यदुष्ट एव ; स्मृतित्वेन स्मृतेः संस्कारनिवर्तकताया अनङ्गीकारात्, स्मृतौ सत्यां संस्कारो दृढो भवतीत्येवानुभवात् । स्मृतिसामान्यस्यायथार्थत्वमेव, न यथार्थस्मृतिरपि समस्ति, इति बिन्दुटीको-दाहृतपक्षानुसरणे तु *अनुभवत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्यत्वपक्षोऽपि न दोषाय । एवं *भ्रमोत्तरसाक्षात्कारत्वेन तन्निवर्त्यत्वमिथ्यात्वपक्षोऽपि समीचीन एव ; जीवन्मुक्तीयाज्ञानसंस्कारस्य चरमसाक्षात्कारेणैव निवृत्तिः, नतु ज्ञानसंस्कारेणेत्यङ्गीकारेण तत्रापि दोषाभावात् । अनाद्यध्यासानामप्यविद्योपादानकत्वस्य तत्समकालिकत्वेन न्यायरत्नावस्थामुपपादितत्वेन स्वोपादाननिवर्तकज्ञाननिवर्त्यत्वपक्षस्याप्यदुष्टत्वात्, इति तृतीयमपि मिथ्यात्वं सू-पादमेव—*इति* ॥

तदेतत् तरङ्गिणीकारा नानुमन्यन्ते—

तथाहि—न तावद् ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं ज्ञाननिवर्त्यत्वम् ; तत्रावस्थित्या सामान्यं विशेष्यते वा ? विरहो वा ? *आद्येऽवस्थितिसामान्यं कारणात्मनाऽवस्थानम् ; कारणमिति यावत् । एवं च ज्ञान-प्रयुक्तविरहप्रतियोगित्वकारणकत्वं मिथ्यात्वमिति पर्यवसितम् । एवं चोत्तरज्ञाननिवर्त्यपूर्वज्ञानतन्मयसंस्कारे सिद्ध-साधनम्, अनाद्यविद्यादौ बाधश्च । कारणशब्देनाविद्योक्तौ चाविद्याकारण इत्येवमालु ; शेषवैयर्थ्यम् । अत्राप्रविष्टादौ

बाधश्च । द्वितीये कारणात्मना विरहस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वेऽपि स्वरूपेण विरहस्य ज्ञानाप्रयुक्तत्वाद् घटादावव्याप्तिः ।
रूप्यादेरवस्थित्यङ्गीकारे स्वरूपेण निषेधायोगेन स्वरूपेण निषेधं वदतां भवतां मतेऽत्यन्तासत्त्वस्यापादितत्वेन शश-
शृङ्गाद्यभावस्यैव रूप्याभावस्यापि ज्ञानाप्रयुक्तत्वाद् दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम्, पक्षे बाधश्च । *ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेणेति
पक्षोऽपि न युक्तः ; मननत्वादिना ज्ञाननिवर्त्ये संशयविशेषेऽतिव्याप्तेः । *एतेन*—साक्षात्कारत्वेन ज्ञान-
निवर्त्यत्वपक्षोऽपि—*परास्तः* ; युष्मन्मते प्रत्यक्षस्य शब्दबाध्यत्वेन 'नायं सर्पः' इत्याप्तोपदेशनिवर्त्यरज्जुसर्पा-
दावव्याप्तेः—*इति* ॥

लघुचन्द्रिकाकारास्तु—

नैतद् युक्तम्, 'ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं ज्ञाननिवर्त्यत्वमि'त्यत्रावस्थितिपदार्थस्य सामान्य-
पदार्थेन विरहपदार्थेन चान्वयपक्षे बाधकाभावात्, तत्र विरहपदस्यात्यन्ताभावपरत्वे ज्ञानप्रयुक्तस्व-स्वीयसंस्कारान्यतरा-
भावकत्वस्य, नाशपरत्वे ज्ञानजन्यस्व-स्वसंस्कारोभयनाशकत्वस्य विवक्षणसंभवात्, कारणनाशस्यैव कार्यनाशरूपत्वेन
घटादिनाशरूपकपालनाशस्यापि घटादिनाशरूपत्वेन ज्ञानजन्यनाशप्रतियोगित्वस्य घटादावपि सत्त्वेनाव्याप्त्यभावान् ।
तावन्मात्रविवक्षण उत्तरज्ञाननिवर्त्यपूर्वज्ञाने सिद्धसाधनम्, अतः स्वसंस्कारनिवेशः । तान्मात्रविवक्षणे च स्मृतिनाश्य-
संस्कारके पूर्वज्ञाने सिद्धसाधनतादवस्थ्यादुभयनिवेशः । *वस्तुतस्तु*—स्मृतेः संस्कारनाशकत्वस्यानङ्गीकाराद्
ज्ञानजन्यनाशप्रतियोगिसंस्कारकत्वमेवात्र विवक्षितम् ; अनाद्यविद्यादीनामपि ज्ञानजन्यनाशप्रतियोगिसंस्कारकत्वाद्
मिथ्यात्वोपपत्तिः । अविद्यासंस्कारेऽपि तादात्म्यसंबन्धेन संस्कारस्य विद्यमानत्वाद् मिथ्यात्वोपपत्तिः । एवं चा-
वस्थित्या सामान्यविशेषणेऽपि न दोष इति सूचितम् । यथाच स्वरूपेण निषेधप्रतियोगिनामपि रूप्यादीनामत्यन्ता-
सत्त्वानापातः ; तथा पूर्वमेव निरूपितम्, इति शुक्तिरूप्यादीनामपि प्रातिभासिकस्वरूपावस्थित्याद्यङ्गीकारेण तद्विरहस्य
ज्ञानप्रयुक्तत्वाद् न तत्र साध्यवैकल्यम् । *यत्तु*—स्मृतिकारणस्यापि संस्कारस्य स्मृतिनाश्यत्वं सुखकारणस्यापि धर्मस्य
सुखादिनाश्र्यत्वमिवोपपद्यते—इति, *तदपि न संगतम्* ; समानविषयकत्व-सामानाधिकरण्योभयसंबन्धेन संस्कार-
विशिष्टसंस्कारत्वेन विलक्षणस्मृतिहेतुत्वेनोपपत्तौ स्मृतेः संस्कारनाशकतादिकल्पने गौरवात्, इत्यनुभवत्वव्याप्यधर्मेण
ज्ञाननिवर्त्यतापक्षोऽपि समीचीन एव । 'मन्तव्यः' इति तव्यप्रत्ययेन मननस्य क्रियारूपस्यैवाङ्गीकार्यत्वेन ज्ञानरूपत्वा-
भावेन मननजन्यज्ञानविशेषस्यैव संशयनिवर्तकत्वेन मननत्वेन मननस्य संशयविशेषनिवर्तकत्वानङ्गीकारात् ।
एतेन—साक्षात्कारत्वेन तन्निवर्त्यतापक्षोऽपि साधुरेवेति—*सूचितम्* ; 'नायं सर्पः' इत्याप्तोपदेशस्य प्रत्यक्षे-
प्रामाण्यशङ्कासंपादकत्वेऽप्यपरोक्षभ्रमस्यापरोक्षसाक्षात्कारेणैव निवृत्तेरभ्युपगमनीयतया ततो निवृत्त्यसंभवेनाव्याप्त्य-
नवसरात्, इति सर्वमनवद्यम्—*इति निरूपयन्ति* ॥

अथ चतुर्थमिथ्यात्वविचारः

(१) *न्यायामृतकाराः*—

स्वात्यन्ताभाव एव प्रतीयमानत्वमपि न मिथ्यात्वम् ; अत्यन्ताभावस्य तात्त्विकत्व-प्रातिभासिकत्व-व्याघादादि कत्वविकल्पैः, प्रतियोगित्वं स्वरूपेण पारमार्थिकत्वेन वेति विकल्पैश्च दूषणानां पूर्वमेवोक्तत्वात् । संयोगिनि समवायि वा देशे तदत्यन्ताभावासंभवात्, संभवे चोपादानत्वानुपपत्तेः । स्वरूपेण निषेधप्रतियोगित्वपक्षे पूर्वमेवोक्तपरिहारे तु नात्रेष्टसिद्धिः, इत्यत्यन्तासत्त्वापत्तिदोषोऽपरिहार्य एव । पूर्वमेव सदाधिकरणत्वादिविवक्षणस्य प्रतिपन्नोपाधिपदाभावे नासंभवात्, पारमार्थिकत्वपक्षे ब्रह्मवत् पारमार्थिकत्वापत्तिश्चेति—*वर्णयन्ति* ॥

(२) *तत्ताद्वैतसिद्धिकाराः*—

न तावद् निषेधतात्त्विकत्वादिविकल्पैः स्वरूपेण निषेधेन वेति विकल्पैश्च प्रतिपादितानां दूषणानामत्र प्रसर इति पूर्वमेव निरूपितम् । काल इव देशेऽपि प्रतियोगि-तदभावयोः सहभावात्, एवमपि प्रागभावसत्त्वेनोपादानत्वोपपत्तेः । एतेन मिथ्यात्वानुमितेः श्रुतेश्च प्रामाण्यमपि निरपोहं सिद्धं भवति । प्रतिपन्नोपाधिपदाभावेऽपि सत्त्वे प्रतीयमानत्वस्यात्र विवक्षणाद् नात्यन्तासत्त्वापत्तिः । असतोऽपि सत्त्वेन प्रतीयमानत्वम्—“असदेवेदमग्र आसीदि” श्रुत्या सिद्धमिति तु न वर्णनीयम्, अत्र ‘सदेवेदमि’ति श्रुत्यर्थाभाव एव बोध्यते, नत्वसतः सत्त्वम्, विरोधादित्येवाङ्ग करणीयतया दोषाभावात् । ब्रह्मवत् श्रुतिप्रमितत्वाभावेन तु न पारमार्थिकत्वसिद्धिः, इति प्रथममिथ्यात्वप्रकरण ए निरूपितम्, इति न कोऽपि दोषः—*इति प्रतिपादयन्ति* ॥

(३) *तरङ्गिणीकारास्तु नैतदनुमोदन्ते*—

तथाहि—भावाभावयोर्विरोधकथाया एवोच्छेदापत्त्या घटादिप्रत्यक्षताकाले घटाभावादेरप्रत्यक्षतानुपपत्त्यै ‘कपालादिकं सदा घटाभाववदि’ति ज्ञानस्याप्रमात्वव्यवहारानुपपत्त्या द्वैताद्वैतयोरविरोधापत्तिप्रयुक्ताद्वैतज्ञाननिष्ठद्वैत ज्ञाननिवर्तकत्वानुपपत्त्या च प्रत्यक्षविरुद्धेऽर्थे श्रुत्यनुमानयोस्तात्पर्यकल्पनायोगेन काल इव देशेऽपि प्रतियोग्यभावयो सामानाधिकरण्याङ्गीकारस्यायुक्तत्वात्, भावाभावमात्रयोः परस्परविरोधेन विषमसत्ताकत्वादिनाऽविरोधकल्पनस्या युक्तत्वात्, ‘सदेवे’ति वाक्यावगतस्य ब्रह्मसत्त्वाभावस्यात्यन्तासद्रूपस्य बोधनेऽप्यसतः सत्त्वेन प्रतीतिविषयत्वस्या निवारणाद् अत्यन्तासत्त्वापत्तेश्च ‘अत्यन्ताभावाधिकरण एव प्रतीयमानत्वरूप’मिथ्यात्वोपपादनासंभवः—*इति* ॥

(४) *लघुचन्द्रिकाकारास्तु नैतत् सहन्ते*—

तथाहि—अनादिदृढवासनासहिताधिष्ठानगतसत्त्वारोपो दोषविधया मिथ्यात्वग्रहे प्रतिबन्धकः, इति घटादि प्रत्यक्षताकाले तदभावाप्रत्यक्षतोपपत्त्या, अत एव ‘कपालं सदा घटाभाववदि’ति ज्ञानीयाप्रमात्वव्यवहारोपपत्त्या, ब्रह्म स्वरूपसाक्षात्कारस्यैव द्वैतनिवर्तकत्वेनाद्वैतज्ञानस्य द्वैतानिवर्तकत्वस्येष्टापत्तिपराहततया च प्रत्यक्षविरुद्धेऽप्यर्थे श्रुति तदनुयाय्यनुमानयोः प्रामाण्यसंभवेन काल इव देशेऽपि प्रतियोगि-तदभावयोः सामानाधिकरण्याङ्गीकारस्य युक्तत्वात्, भावाभावयोर्विरोधपक्षेऽप्यभावतात्त्विकत्वपक्षेण विषमसत्ताकयोर्भावाभावयोरुपपादनस्यावश्यकत्वात्, “सदे सोम्येदमग्र आसीदि”ति श्रुतेः प्रलयेऽसदात्मकप्रपञ्चवादिबौद्ध-तार्किकमतयोर्निराकरणार्थं प्रवृत्ताया अग्रे प्रलये सत्कारण कत्वेन सद्रूपमेवेदं प्रपञ्चजातमित्येवार्थः, नतु ब्रह्मसत्त्वम्, येन तदभावस्यात्यन्तासत्त्वेना“सदेवे”ति श्रुत्योक्तश्रुत्यर्था भावबोधनेऽप्यसतः सत्त्वेन प्रतीतिरनिवारणं भवति, इति सत्कारणकत्वाभावस्य बौद्धपरिकल्पितस्य प्रातिभासिकत्वं विद्यमानत्वात् “सदेवे”ति श्रुत्या “असदेवे”ति श्रुत्यर्थाभावबोधिकाया असतः सत्त्वेन प्रतीतौ प्रमाणत्वाभावात् सत्त्वे प्रतीयमानत्वविवक्षणेनैवात्यन्तासत्त्वापत्तिनिवारणाच्च सर्वमनवद्यम्—*इति* ॥

इति चतुर्थमिथ्यात्वविचारः ॥

अथ पञ्चममिथ्यात्वविचारः

(१) *न्यायामृतकाराः*—

“सद्विविक्तत्वमि”त्यत्र किं सत्पदेन सत्ताजातिमद् विवक्षितम् ? उताबाध्यम् ? उताहो ब्रह्म ? *आद्ये* घटादौ सत्ताजातिमति तद्देवबाधादसंभवः, ब्रह्मण्यतिव्याप्तिश्च । *द्वितीये* बाध्यत्वाभावस्याबाध्यत्वरूपतया बाध्यत्वेतरांशवैयर्थ्यम् । *तृतीये* तु *ब्रह्मभिन्नत्वस्य प्रपञ्च उभयमतसिद्धत्वात् सिद्धसाधनम्, सद्रूपत्वाभावविवक्षणे च निर्धर्मके ब्रह्मणि सत्त्वरूपधर्मरहिते सद्रूपत्वस्याभावादतिव्याप्तिः, सत्त्वस्यापि “सत् सद्वि”ति प्रतीत्या सत्त्वाश्रितत्वस्याभिधेयत्वेऽभिधेयत्वस्येवाङ्गीकाराद् न व्यभिचारः, एवं सद्रूपत्वाभावस्य शशशृङ्गसाधारण्यात् तत्रातिव्याप्तिः, तस्यैवासत्त्वापत्तिश्च, इति नोक्तरूपमपि मिथ्यात्वम्—*इति वर्णयन्ति* ॥

(२) *सिद्धिकारास्तु*—

“सद्विविक्तत्वमि”त्यत्र सत्पदेन प्रमाणसिद्धत्वं विवक्षितम् । प्रमाणत्वं च दोषासहकृतज्ञानकरणकत्वम् । तेन स्वप्नादिवत् प्रमाणसिद्धभिन्नत्वेन मिथ्यात्वं सिद्धयति । प्रमाणसिद्धत्वं चाबाध्यत्वव्याप्यम्, इत्यन्यदेतत् । ब्रह्मणि शशशृङ्गादौ चातिव्याप्तिवारणार्थं सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वं विशेष्यते । यथाच सत्त्वरूपधर्माभावेऽपि ब्रह्मणः सद्रूपत्वसिद्धिः, तथा प्रथममिथ्यात्वनिरूपणावसरे स्पष्टमेव प्रतिपादितम् । विकल्पत्रयमपि नास्माभिरङ्गीकृतम्, इति नोक्तदूषणानामन्नावकाशः । अत्यन्तासत्त्वापत्तिरपि परिहृतप्रायैवेति—*उपपादयन्ति* ॥

(३) *तरङ्गिणीकाराः पुनः*—

प्रमाणसिद्धत्वस्याबाध्यत्वव्याप्यत्वमिति यदुक्तम्, तन्न संगतम् ; प्रमाणासिद्धस्यापि ब्रह्मणोऽबाध्यत्वात्, प्रमाणसिद्धस्यापि प्रपञ्चस्य बाध्यत्वात् । एवं च प्रमाणसिद्धत्वेऽबाध्यत्वव्याप्यत्वाभावाद अबाध्यत्वव्याप्यत्वविशिष्टत्वस्य निरूपयितुमशक्यत्वात्, केवलप्रमाणसिद्धभिन्नत्वस्य विवक्षणे ब्रह्मणि व्यभिचारात्, प्रमाणसिद्ध उपहितब्रह्मणि तद्भिन्नत्वाभावादव्याप्तेर्भागासिद्ध्यापत्तेः, अविद्यारूपदोषकारणतानिरूपकान्यधीविषयान्यत्वस्य शशशृङ्गेऽभावेनैव तत्रातिव्याप्तिवारणसंभवेऽसति दोषवारणार्थं सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वनिवेश इति ग्रन्थस्याप्युक्तत्वाद् नोक्तरूपमपि मिथ्यात्वमिति—*निरूपयन्ति* ॥

(४) *ब्रह्मानन्दसरस्वत्यस्तु*—

‘प्रमाणसिद्धत्वं चाबाध्यत्वव्याप्यमित्यन्यदेतदि’त्यस्य वाक्यस्याबाध्यशृङ्गब्रह्मीयोपहितरूपव्याप्यम्, इति हेतुनाऽबाध्यत्वरूपस्य सत्त्वस्य नात्र विवक्षेत्येतत्परतयैव व्याख्यानं युक्तम्, इति भवदुक्तदोषाणामप्रसारात्, उपहितस्य प्रमाणसिद्धत्वेऽपि तस्यालक्ष्यत्वेनाव्यासयनवकाशाद् अलक्ष्यस्यालीकस्य विकल्पाख्यवृत्तिविषयत्वेऽपि विकल्पव्यावृत्तवृत्तेरेवात्र धीशब्देन ग्रहणेन तादृशधीविषयान्यत्वस्य तत्र विद्यमानत्वेन प्रसक्तातिव्याप्तिवारणार्थत्वेनैव ‘सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वमि’ति ग्रन्थस्य प्रवृत्तवाचोक्तरूपमपि मिथ्यात्वं निर्दुष्टमेवेति—*विवेचयन्ति* ॥

इति पञ्चममिथ्यात्वविचारः ॥

(१) *तत्र न्यायामृतकाराः*—

(२) *सिद्धिकारास्तु*—

मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वमेवेति प्रथमपक्षमेवाद्विद्यन्ते । तथाहि—मिथ्यात्वमिथ्यात्वपक्षे न दोषः । मिथ्यात्वमिथ्यात्वस्य भवद्विरङ्गीकारेऽस्मन्मतप्रवेशापत्तेः, मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि श्रुतेरतत्त्वावेदकत्वाभावस्य पूर्वमेवोपपादितत्वात्, जगत्सत्यत्वस्याप्यसंभवात् । न हि परस्परविरुद्धयोरेकत्र प्रसक्तयोर्धर्मयोरेकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वमिति नियमः संभवदुक्तिकः ; एकत्र गजे प्रसक्तयोगोत्वाभ्वत्वयोरेकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वाभावेन व्यभिचारात् । *एतेन—जगत्सत्यम्, मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वात्, इत्यनुमानमप्यप्रयोजकमिति—*सूचितम्* ; सामान्यव्याप्तौ व्यभिचारस्य वर्णितत्वात्, विशेषव्याप्तावप्यात्मत्वस्योपाधित्वात् । यथाच मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वेऽपि सत्यत्वव्याघातः, तथाऽन्यत्र विस्तरः, इति न युष्मदीयानुमानेऽप्रयोजकशङ्कानिरासः, अस्मन्मते तु श्रुतिसंकोचाभावरूपलाघवतर्कस्य विद्यमानत्वात् सत्प्रतिपक्षोदयः । शुक्तिरूप्ये व्यावहारिकमिथ्यात्वयुक्ते तात्त्विकसत्यत्वाभावेन व्यभिचाराच्च नोक्तानुमानं प्रयोजकम् ; तस्यापि पक्षसमत्वेऽपि सन्दिग्धानैकान्तिकताया दुर्वारत्वात् । एवं च शुक्तिरूप्यमिथ्यात्वम्, मिथ्या, मिथ्याभूतधर्मिकत्वात्, इत्यनुमानमपि साध्वेव । यथाच ब्रह्म-प्रपञ्चयोर्न धर्म-धर्मिभावः, तथा जडत्वनिरुक्तिप्रकरण उपपादितम्, इति न ब्रह्मधर्मिकत्वेन प्रपञ्चसत्यत्वापत्तिः, न वा सद्रैलक्षण्यदिना सद्रूपतापत्तिः ; सद्रैलक्षण्यस्य तद्धर्मिकत्वाभावात् । एतेनासद्रैलक्षण्यस्यासद्रूपत्वमपि परास्तम् ; घटादीनामपि मिथ्यात्वाद् न मिथ्याभूतमिथ्यात्वोपेतधर्मिकेषु तेषु व्यभि-

वारः, इति कस्यापि दोषस्याप्रसङ्ग इति स्थितेऽपि, एकनिषेधेनापरसत्यत्वनियमपरिष्कारोऽपि तैरादृतः, स च तत्रैव प्रसज्यति, यत्र निषेध्यतावच्छेदकमुभयवृत्ति न भवेत्; यथा परस्परविरह रूपयो रजतत्व-तदभावयोः; यथावा परस्पर-विरहव्यापकयो रजतभिन्नत्व-रजतत्वयोः, तत्र निषेध्यतावच्छेदकभेदनियमात्, प्रकृते नु निषेध्यतावच्छेदकमेकमेव दृश्य-त्वादि, इति नात्र तादृशनियमप्रसरः । यथा गोत्वादवत्वयोरेकस्मिन् गजे निषेधे राज्ञात्यन्ताभावव्याप्यत्वस्य तत्त्वं । यथाच सत्यत्व-मिथ्यात्वयोर्न परस्परविरहरूपत्वम्, न वा परस्परविरहव्यापकत्वम्; तथोपपादितमधस्तात्, परस्पर-विरहरूपत्वेऽपि भिन्नसत्ताकयोरविरोधात्, व्यावहारिकसत्यत्वापहारेऽपि काल्पनिकसत्यत्वानपहाराच्च । *वस्तुतस्तु*—मिथ्यात्व-सत्यत्वयोरेकबाधकबाध्यत्वात् समसत्ताकत्वेऽपि न दोषः—*इति कृतमधिकेनेति* ॥

(३) *तदेतत् तरङ्गिणीकारा नानुमन्यन्ते*—

तथाहि—परस्परविरहस्वभावेषु कुत्रापि निषेध्यतावच्छेदकैक्यादर्शनेन गोत्वादवत्वयोस्तददर्शनेऽपि तयोस्तद-भावेन परस्परविरहस्वभावयोः सत्यत्व-मिथ्यात्वयोरपि विषये निषेध्यतावच्छेदकभेदनियमस्याश्रयणीयतया भवदीय-परिष्कृतनियमानुसारेणापि न्यायामृतीयसिद्धान्त एव पर्यवसानम् । यथाच सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरहरूपत्वम्, तथोपपादितम्, उपपादयिष्यते च । विषमसत्ताकयोरविरोध इति यदुक्तम्, तद्विरोधनीयम्—किं श्रुतिरुपगते सत्यत्व-मिथ्यात्वे अधिकृत्येदमुक्तम् ? उत जगद्गते ते ? इति । तत्र *नाद्यः* ; तस्यातात्त्विकत्वस्य भवतैवोपपादितत्वेन व्यावहारिकत्वे बाध्यत्वापत्त्या सत्यत्वे तात्त्विकत्वापत्त्या च तयोरविषमसत्ताकत्वात् । *नान्त्यः* ; तयोर्विषम-सत्ताकयोर्भवताऽनङ्गीकारात्, अत्रैव सत्य-मिथ्यात्वे प्रपञ्चसमसत्ताके इत्युक्तत्वात्, सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः समुच्चयपक्षस्त्यन्तायुक्तः ; सत्त्वासत्त्वयोरपि तथा समुच्चयापत्त्या सदसद्वैलक्षण्यासिद्धिप्रसङ्गात् । मिथ्यात्व-सत्यत्वयोः परस्परविरहस्वभावयोरेकबाधकबाध्यत्वाभावेन बाधकथाया एवोच्छेदप्रसङ्गेन समसत्ताकत्वासिद्धिश्च—*इति सर्वमनवद्यमिति* ॥

(४) *लघुचन्द्रिकाकारास्तु*—

सत्यं परस्परविरहस्वभावेषु निषेध्यतावच्छेदकैक्यादर्शनम् ; तथापि तुच्छे प्रत्येकसत्त्वेन मिथ्यात्व-सत्यत्वयोर्न परस्परविरहरूपत्वम्, इति न पूर्वोक्तदोषः । ज्ञापितश्चायमर्थः प्रथममिथ्यात्वे । द्वितीयमिथ्यात्वावसाने मिथ्यात्वा-भावः सत्यत्वमित्युपपादनं तु तन्मात्रविषयकमिति न दोषः । *किंच* परस्परविरहस्थले निषेध्यताव-च्छेदकैक्यादर्शनमात्रेण श्रुतिसिद्धोभयनिषेधोऽपि कथं बाधमर्हति ? नहि लोकदृष्टसामान्यं सर्वथा सर्वत्र विवक्षितं शक्यते, इति परस्परविरहस्वरूपत्वाङ्गीकारेऽपि न कोऽपि दोषः । *वस्तुतस्तु*—मिथ्यात्व-तदभावयोर्विषम-सत्ताकत्वस्यैवात्राभिमतत्वाद् न कथमपि विरोधः, इति नोक्तनियमे प्रमाणमपि । श्रुतौ रजत-तदभावयोरपि विरोधाभावेन कुत्रापि सादृश्यादर्शनाद् बाध्यत्वाबाध्यत्वयोरेव मिथ्यात्व-सत्यत्वयोः प्रयोजकत्वे “नेहे”ति श्रुतिबाधि-तत्वस्य मिथ्यात्व इव प्रपञ्चेऽपि विद्यमानत्वाद् न प्रपञ्चसत्यत्वावकाशः । *यत्तु*—भवन्मते विषमसत्ताकयोस्तयोः श्रुतिरुप्ये प्रपञ्चे वा संभवोऽनङ्गीकारो वा—इति, *तत्र सङ्गतम्* ; व्यावहारिकमिथ्यात्वस्य काल्पनिकसत्यत्वस्य च श्रुतिरुप्ये-प्रपञ्चयोरप्यङ्गीकारात्, ब्रह्मप्रमातिरिक्तमिथ्यात्वप्रमाबाधितस्य सत्यत्वस्य प्रातिभासिकत्वस्यैव युक्तत्वात् । *यत्तु* प्रकृतप्रकरण एव तयोः समसत्ताकत्वादिति, *तत्* सत्यत्वस्यापि ब्रह्मप्रमाबाध्यत्वेन व्याव-हारिकत्वमेवेति पक्षाभिप्रायेणेति न विरोधः । “सत्यं चानृतं च सत्यमभवति”ति श्रुतेरुभयप्राप्युपपत्तेः । एवं मिथ्यात्वसमुच्चयपक्षोऽपि युक्त एवेति सूचितम् । नचैवम्—सत्त्वासत्त्वयोरपि समुच्चयापत्तिरिति—शङ्कनीयम् ; मिथ्यात्व-सत्यत्वयोरिव सामानाधिकरण्ये प्रमाणाभावेन सादृशापत्तेरसंभवात् । सत्त्वबोधकानां सृष्टिवाक्यानां विद्यमान-त्वेऽन्यसत्त्वबोधकप्रमाणानामभावात् । *एतेन*—एकबाधकबाध्यत्वमपि सिद्धप्रायमेवेति—सूचितम्, इति विस्तर-भयाद् विरम्यते—*इति शिवम्* ॥

इति सामान्यतो मिथ्यात्वविभागः ॥

अथ दृश्यत्वहेतुविचारः

(१) *न्यायामृतकारास्तु*—

मिथ्यात्वानुमाने दृश्यत्वहेतुरपि “सर्वोऽपि प्रत्ययो मिथ्याविषयकः, प्रत्ययत्वात्” इति बौद्धीययुक्तिच्छर्दि-
मात्रम् । तत्रापि बौद्धमते प्रामाण्यस्यास्वतस्त्वात् तद्योगेऽपि स्वतःप्रामाण्यवादिनामद्वैतिनां तदयुक्तमेव । नच—
स्वतःप्रामाण्याप्रामाण्याङ्गीकारनिबन्धनभेदमात्रेण युक्तत्वायुक्तत्ववर्णनं न संभवतीति—वाच्यम् ; स्वतःप्रामाण्य-
वादेऽबाधितविषयकत्वस्यावश्यकतया वृत्तिविषयत्वेन मिथ्यात्वसाधने विरोधात् । कथंचित् तन्मतसाधारण्येऽपि तद्वि-
भवन्मतमप्युपेक्षणीयमेव । *तथाहि*—किमिदं दृश्यत्वम्—(१) वृत्तिव्याप्यत्वं वा ? (२) फलव्याप्यत्वं वा ?
(३) साधारणं वा ? (४) कदाचित् कथंचित् चिद्विषयत्वं वा ? (५) स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानियतिर्वा ?
(६) अस्वप्रकाशत्वं वा ?

नाद्यः ; ‘ब्रह्मजिज्ञासा’ ‘ब्रह्मज्ञानमि’त्यादौ षष्ठ्युपपत्त्यर्थम्, “तमेव धीरो विज्ञाये”त्यादौ द्वितीयोपपत्त्यर्थम्,
श्रवणादिविध्युपपत्त्यर्थम्, “सर्वप्रत्ययवेद्येऽस्मिन् ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते । प्रपञ्चस्य प्रविलयः शब्देन प्रतिपाद्यते” इति वच-
नोपपत्त्यर्थं च ज्ञेयत्वेनोपगमनीय आत्मनि व्यभिचारात्, अन्यथा दृग्विषयत्वरूपदृश्यत्वे विशेषणज्ञानाभावेन
ज्ञेयत्वानापत्त्याऽसिद्धेः, अनुभूतिः, स्वप्रकाशा, अनुभूतित्वात् ; इत्यनुमाने धर्म्यसमसत्ताकत्वेन बाधासिद्ध्यादिवारणार्थं
व्यावहारिकस्य हेतोर्विपक्षे वृत्तिर्व्यभिचारादिकमित्येव वर्णनीयतया धर्मिसमसत्त्वस्य हेतोर्विपक्षे वृत्तिर्व्यभिचार इति
वर्णनायोगात् । *पुतेन*—धर्मिसमसत्ताकत्वं हेतुविशेषणमिति शङ्काऽपि—*पराहता* ; वृत्तिपदवैयर्थ्यापत्तेः ।
यथाकथंचित् सार्थक्येऽपि दृष्टान्ते साधनवैकल्यम्, ‘रूपं दृष्टमि’त्यनुभवेन शुक्तिरूप्ये तद्विषमसत्ताकत्वस्यैव सत्त्वात् ।
मम रीत्या—आत्मनि व्यभिचारश्च । नचाऽऽत्मनि “यत्तद्वेश्यमि”ति श्रुत्युपपत्त्यर्थं वृत्तिविषयत्वं नाङ्गीक्रियते ; “दृश्यते
त्वग्रयया बुद्धेय”त्यादीनां पूर्वोक्तवचनानां च विशिष्टोपहितादिपरत्वमेवेति—वाच्यम् ; दृश्यत्व-मिथ्यात्वयोः शुद्धे
व्यतिरेकज्ञानार्थं शुद्धे दृश्यत्वनिषेधार्थं शुद्धपदप्रयोगसार्थक्यार्थं च शुद्धस्य ज्ञेयत्वस्याङ्गीकरणीयत्वात् । अत एव
तन्नास्वप्रकाशत्वज्ञानस्य न संशयधीः ; अन्यथा ‘शुद्धं स्वप्रकाशमि’ति वाक्येऽपि तस्याविषयत्वात् तादृशसंशयानिरा-
करणापत्तेः । *वस्तुतस्तु*—विशिष्टस्य शुद्धानतिरेकाद् विशिष्टविषयत्वेनैव विशेष्यशुद्धविषयत्वमपि सिद्धमेव, इति
सुदृढो व्यभिचारः । विशिष्टस्य विशेष्यभूतशुद्धातिरेके ‘दण्डी चैत्रः’ इति ज्ञानेन चैत्रज्ञानानुभवस्य बाधापत्तेः ।
पुतेन—विषयत्वस्याप्रोक्षोभयोर्देवतात्ववद् व्यासज्यवृत्तित्वमेवेति शङ्काऽपि—*पराहता* ; विशेषणे भागा-
सिद्ध्यापत्तेः । अद्वैतत्वादिश्रुतयस्तु साकल्येनादृश्यत्वपराः । *पुतेन*—उपहितविषयतावादोऽपि—*पराहता* ;
चरमवृत्तावुपाधिभूतवृत्तेरपि विषयत्वे तस्य स्वप्रकाशत्वाप्रमात्वयोरापत्त्याऽविषयत्वे केवलब्रह्मण एव वृत्तिविषयत्वम्,
नतु वृत्त्युपहितस्येत्येष सिद्ध्या च तस्यासङ्गतत्वात् । *पूर्वं च*—शुद्धस्य स्वरूपेणादृश्यत्वात् स्वरूपेण दृश्यत्वस्यैवात्र
विषयत्वाच्च न दोष इति शङ्काऽपि—*पराहता* ; षटादौ नित्यातीन्द्रिये च भागासिद्धेः । अत एव “तरति शोकमात्म-
विदि”त्यादिश्रुतयोऽप्युपपन्नाः, अन्यथा विशिष्टज्ञानेनोपहितज्ञानेन वा शुद्धज्ञानानिवृत्त्याऽनिर्मोक्षत्वप्रसङ्गात् ।
अज्ञानसमानविषयकत्वेन हि ज्ञानस्य निवर्तकत्वम्, नतु तदाकारत्वेन ; साकारवादापत्तेः । एवं चात्मनि
व्यभिचारतादृक्स्थितिमिति मन्तव्यम्, अन्यथा स्फुरणमात्रस्य तादात्म्येन मिथ्यात्वे तन्त्रत्वापत्त्या ब्रह्मणोऽपि
मिथ्यात्वापत्तेः । अनिर्बचनीयत्वं मिथ्यात्वमिति पक्षे तु तुच्छे व्यभिचारश्चाज्ञानसन्धेयः ॥

(२) नापि फलव्याप्यत्वं दृश्यत्वम् ; फलपदेन वृत्तिप्रतिफलितस्य तद्विषयविषयविधानस्य वा
चैतन्यस्य विषयणीयतया नित्यातीन्द्रिये शुक्तिरूप्यादौ च भागासिद्धेः ॥

(३) नापि वृत्तिव्याप्यत्व-फलव्याप्यत्वयोः साधारणं दृग्विषयत्वम् ; ब्रह्मणि व्यभिचारात् ।

(४) नापि कदाचित् कथंचित् चिद्विषयत्वम् ; तद्व्यवहारे तद्विषयत्वस्य तन्त्रत्वेन कल्पितभेदेनापि ब्रह्मणोऽपि
चिद्विषयत्वस्य ‘ब्रह्म पूर्वं न ज्ञातमिदानीं देवास्तेन ज्ञातमि’ति व्यवहारोपपत्त्यर्थमङ्गीकरणीयत्वेन ब्रह्मणि व्यभिचारात्, .

घटादिस्थल इव वृत्तिप्रतिफलितचित एवाज्ञाननिवर्तकत्वात्, तदाकारत्वेन तन्निवर्तकत्वे घटादावपि तथाऽऽपत्त्या हेत्व-
सिद्धेः । *वस्तुतस्तु*—अन्धकारनिवर्तकप्रभाभिव्यक्तप्रभाविषयत्वेन प्रकाशस्य लोकेऽननुभवेन प्रत्युतान्धकार-
निवृत्त्यैव तस्यानुभवेन च वृत्त्याऽज्ञाननिवृत्त्यैव घटादिप्रत्यक्षत्वम्, न त्वावरणनिवर्तकवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यविषयत्वेन,
इति घटादावसिद्धिरपीति मन्तव्यम् ॥

(५) नापि स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानियतिः; स्वपदेन स्वरूपमात्रविवक्षणे निर्विकल्पकानङ्गी-
कर्तृमते घटादावसिद्धेः, आत्मनोऽपि कालादिविशिष्टत्वेनैतावन्तं कालं सुखमहमस्वाप्समिति ज्ञानविषयत्वेन
स्वातिरिक्तविशेषणज्ञानापेक्षत्वेन व्यभिचारात्, स्वांशे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाविवक्षणे च नियतिपदवैयर्थ्यात्, इष्टापत्तौ
चाज्ञानावृते शुद्धे स्वव्यवहारार्थं वेदान्तजन्यवृत्त्यपेक्षणाद् व्यभिचारात्, वृत्त्यन्यसंविद्विवक्षायां घटादावसिद्धेः, तत्र
वृत्त्यैव व्यवहारसिद्धेः ॥

(६) नाप्यस्वप्रकाशत्वम्; फलाव्यप्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावरूपस्य तस्य विशेषण-विशेष्यो-
भयवति घटादौ शुक्तिरूप्यादौ चासत्त्वेनासिद्धि-साधनवैकल्ययोः प्रसङ्गात्, अपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावस्य तादृश-
योग्यत्वात्यन्ताभावानधिकरणत्वरूपस्य ब्रह्मण्यपि सत्त्वेन तत्र व्यभिचारात्, पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ व्यभिचाराच्च ।
एवं च—

न धर्मादौ फलव्याप्तिवृत्तिव्याप्यत्वमात्मनि । अज्ञातत्वादिरूपेण चिद्वैद्यत्वं तु चित्यपि ॥

अन्यापेक्षाभिलाषत्वमस्त्यौपनिषदात्मनि । त्वदुक्तास्वप्रभत्वं च रूप्ये नास्त्यस्ति चात्मनि ॥

—*इति वर्णयन्ति* ॥

(२) *अद्वैतसिद्धिकारास्तु*—

फलव्याप्यत्वातिरिक्तः सर्वोऽपि पक्षो विचारसह एव; “यत्तद्वैश्यमि”ति श्रुत्या शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वनिषेधाद्
वृत्तिव्याप्यत्वपक्षे नात्मनि व्यभिचारः । ब्रह्मपराणां वेदान्तानां श्रवणादिविधेर्ब्रह्मजिज्ञासादिव्यवहारस्य ‘तमेव धीरः’
इत्यादिश्रुतेश्च चरमवृत्त्युपहितब्रह्मविषयत्वात्, स्वप्रकाशत्वेन स्वतःसिद्धे ब्रह्मणि दृश्यत्वनिषेधस्य श्रुत्या बोधनसंभवेन
तदर्थं शुद्धज्ञानापेक्षणात् । *एतेन*—स्वप्रकाशत्वसंशयानिवृत्तिरपि—*व्याख्याता* ; ‘धूमव्यापको वह्निरिति
निश्चयानन्तरं वह्नयभाववति धूमवत्ताज्ञानस्येव ‘शुद्धं स्वप्रकाशमिति वाक्यादिनाऽशुद्धत्वेऽस्वप्रकाशत्वव्यापकत्व-
निश्चये शुद्धेऽस्वप्रकाशत्वसंशयासंभवात् । *एतेन*—‘शुद्धं स्वप्रकाशमिति वाक्यमपि—*व्याख्यातम्* ॥ शुद्धेऽ-
स्वप्रकाशत्वसंशयानिवृत्तिरूपप्रयोजनमादाय तु शुद्धपदप्रयोगाद्युपपत्तिः । एवं ‘शुद्धं’ न दृश्यं न मिथ्या’ इत्यादिभिर-
शुद्धत्वं दृश्यत्व-मिथ्यात्वयोर्व्यापकमिति बोधिते शुद्धे दृश्यत्व-मिथ्यात्वयोर्व्यतिरेकः पर्यवस्यति, इति न तदर्थमपि
तज्ज्ञानापेक्षा । *एतेन*—स्फुरणमात्रस्य मिथ्यात्वे तन्त्रत्वं शून्यवाद्यभिमतम्—*पराहृतम्* ; स्वतःस्फुरणरूपत्वस्य
घटादावसिद्धेः, विशेष्यतापन्नत्वेन विशेष्यस्यापि मिथ्यात्वाद् विशिष्टज्ञाने विशेष्यविषयताया अप्यङ्गीकारेऽपि न शुद्धे
व्यभिचारः; विशेष्यस्य शुद्धरूपत्वाभावात् । विशिष्टं शुद्धादतिरिच्यत इत्यङ्गीकारे नोक्तशङ्काया अप्यवसरः ;
विशेषणे ज्ञानान्तरविषयत्वमादाय भागासिद्धिपरिहारात् । विशिष्टविषयकेणोपहितविषयकेण वा ज्ञानेन शुद्धस्वरूपा-
ज्ञानस्यापि निवृत्तेर्न दण्डी चैत्र इति ज्ञानोत्तरं शुद्धचैत्रज्ञातत्वानुभवविरोधः । *एतेन*—उपहितविषयकज्ञानस्य
शुद्धस्वरूपाभिताज्ञानानिवर्तकत्वादिनिर्मोक्षप्रसङ्ग इत्यादिशङ्काः—*पराहृतम्* ; उपाध्यविषयकत्वे सत्युपहितविषय-
कत्वरूपसमानविषयकत्वस्योपहितज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तिपक्षेऽपि संभवात् । उपहितात्मन एव संकल्पप्रपञ्चाधिष्ठानत्व-
स्वाङ्गीकाराद् न ‘सर्वप्रत्ययवेद्येऽस्मिन्नि’ति वचनविरोधः । *एतेन*—दृग्विषयत्वे दृश्यत्वसमर्थनं द्रूपशुद्धविषयत्वं
विना न संभवतीति वचनमपि—*पराहृतम्* ; उपहितेनैव सर्वस्यापि प्रपञ्चस्य तादात्म्यम्, तस्यैव कारणत्वात्,
ननु शुद्धेन, इति शुद्धज्ञानापेक्षणात् । यदि तु विवरणमतानुसारेण वृत्तिविषयत्वं शुद्धस्यापीति सङ्क्यते, तदाऽपि धर्मि-
समानसत्ताकवृत्तिविषयत्वविवक्षणाद् व्यभिचारपरिहारः । वृत्तिविषयत्वं नामाकाराभ्यवृत्तिसंबन्धः, इति न वृत्तिपद-

वैयर्थ्यम्, नवा दृष्टान्ते साधनवैकल्यम् । शुक्तिरूप्यस्येव तदाकारवृत्तेरपि प्रातिभासिकत्वात्, धर्मिसमसत्ताकत्वेना-
द्वैत्यभिमतवृत्तिविषयत्वविवक्षणे तु न युष्मन्मतरीत्याऽपि व्यभिचारप्रसक्तिः । शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्वं दृश्यत्वमिति
परिष्कारे तु तुच्छे व्यभिचारपरिहारार्थं विशेषणान्तरदानप्रयुक्तगौरवमपि नावसरं लभते । 'शब्दज्ञानानुपाती वस्तु-
गून्यः' इति पातञ्जलसूत्रानुसारेण तुच्छाकारशब्दवृत्त्यङ्गीकारेऽप्यानुमानिकवृत्तेरङ्गीकारात्, इति सर्वमनवद्यम्—इति ।

(३) *एतेन*—वृत्तिव्याप्यत्व-फलव्याप्यत्वयोः साधारणमिति तृतीयपक्षोऽपि समीचीन एवेति—
सूचितम् ॥

(४) कदाचित् कथंचिच्चिद्विषयत्वपक्षोऽप्युपपन्न एव । चिद्रूपत्व-चित्तादात्म्यान्यतरवत्त्वस्यैव व्यवहारप्रयोजक-
तया चिति चिद्विषयत्वस्यासंभवेऽपि व्यभिचाराभावात्, भेदकल्पकोपाध्यभावेन बिम्ब-प्रतिबिम्बभावादस्थल इव
भेदकल्पनाया असंभवात् । घटाद्याकारवृत्त्या घटाद्यवच्छिन्नचैतन्याश्रिताज्ञाननिवृत्तावपि घटाद्यनाभासात् चिद्विषयत्वम-
वश्यमङ्गीकरणीयम् ; स्वतोऽस्फुरणरूपत्वेन प्रकाशासंभवात्, स्फुरणरूपत्वाङ्गीकारे तु बौद्धमतप्रवेशापत्तिः, श्रुति-
विरोधश्चेति मन्तव्यम् ॥

(५) एवं स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानियतिरूपदृश्यत्वमपि हेतुः ; ब्रह्मण आनन्दादिव्यवहारे वेदान्त-
जन्यवृत्त्यपेक्षणेऽपि स्फुरणेऽनपेक्षणेन नियतिपदेनोक्तव्यभिचारवारणात्, स्वीययावद्व्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाया
एवात्र विवक्षितत्वात्, इति न कोऽपि दोषः ॥

(६) एवमस्वप्रकाशत्वरूपमपि दृश्यत्वं हेतुरेव । तच्च स्वप्रकाशत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदवत्त्वम् ।
स्वप्रकाशत्वं च स्वापरोक्षत्वे स्वातिरिक्तानपेक्षत्वम्, तदवच्छिन्नानुयोगिताकप्रतियोगिताकभेदवत्त्वविवक्षणाच्चेत्स्वरत्व-
जीवत्वाद्यवच्छिन्नानुयोगिताकप्रतियोगिताकभेदवत्त्वमादाय न ब्रह्मणि व्यभिचारः । *यद्वा*—अवेद्यत्वे सत्यपरोक्ष-
व्यवहारयोग्यत्वाभावरूपं तत् । अपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वं चाज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वयोग्यत्वरूपम्, इति न ब्रह्मणि
व्यभिचारः, न वाऽविद्या-शुक्तिरूप्यादावसिद्धि-साधनवैकल्ये । यथा घटादीनामपि फलव्याप्यत्वम्, तथाऽप्ये वक्ष्यामः ।
पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तिव्यभिचारवारणार्थं त्वज्ञानकालवृत्तित्वं विशेषणं देयम् । सद्बिक्त्वमात्रे साध्ये तुच्छे
पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ च न व्यभिचारगन्धोऽपि, इति सर्वमनवद्यम्—*इति निरूपयन्ति* ॥

(३) *तरङ्गिणीकारास्तु*—

(१) न वृत्तिव्याप्यत्वं दृश्यत्वम् ; आत्मनि व्यभिचारात्, वेदान्तानामुपहितादिपरत्वेऽखण्डार्थपरत्व-
भङ्गापत्तेः, अभावज्ञानं प्रति स्वप्राहकप्रमाणजन्योपस्थितेः प्रमाणजन्यतदुपस्थितेर्वा कारणत्वेन प्रमाणजन्यशुद्धो-
पस्थितेरङ्गीकरणीयत्वात्, अन्यथा विधि-निषेधयोरविषयस्यापि विधि-निषेधविषयत्वेऽतिप्रसङ्गात्, अत एव हि 'शुद्धं
स्वप्रकाशमिति वाक्यमप्यर्थवद् भवति ; शक्त्या लक्षणया वा शुद्धस्याप्रतिपादने तादृशवाक्यवैयर्थ्यात् ।
एतेन—अशुद्धत्वात्स्वप्रकाशत्वयोर्व्याप्य-व्यापकभावबोधकत्वे तात्पर्यमपि—*पराह* ; तादृशव्याप्य-व्यापक-
भावग्रहमात्रेण स्वप्रकाशतापर्यवसानासंभवेन पर्यवसितप्रयोजनस्याप्यभावात्, अस्वप्रकाशत्वव्यापकाशुद्धत्वव्यतिरेक-
ज्ञानेनैव तत्पर्यवसानसंभवेन तदर्थं शुद्धज्ञानस्याभावश्चकत्वात् । अस्तु वा व्याप्य-व्यापकभावग्रहमात्रेणैव स्वप्रकाश-
तापर्यवसानम्, तथापि तादृशव्याप्तिग्रहः शुद्धत्व-स्वप्रकाशत्वयोर्व्यतिरेकसहचारेणैव संभवति, इति घट्टकव्यामेव
प्रभातम् । माऽस्तु वा व्यतिरेकसहचारापेक्षा, एवमपि विशिष्टोपहितादावनुगततया शुद्धस्यापि भानाद्वै व्यभिचार-
तादृशस्यमेव । *वस्तुतस्तु*—चरमवृत्तेः स्वस्यामनवभासमानाया एव स्वोपाधित्वाङ्गीकारेणीयाध्यविषयत्वे
सत्युपहितविषयकत्वसंपादनेन न ज्ञानाज्ञानयोः समानविषयकत्वनिबोहः संभवति ; अज्ञानस्यापि तथैव मिथ्या-
भूतोपहितविषयकत्वे—

“आश्रयत्व-विषयत्वभागिनी निर्विभांगचित्तिरेव केवला ।

पूर्वसिद्धतमसो हि पश्चिमौ नाश्रयो भावति नापि गोचरः ॥”

(१) वृत्तिव्याप्यत्वं तु न मिथ्यात्वासाधनं संभवति ; वेदान्तानामुपहितविषयकत्वेन शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वाभावेनात्मनि व्यभिचाराभावात् । स्वयंप्रकाशतयाऽनवभासमानाया वृत्तेरुपाधित्वेनाखण्डार्थत्वबद्धाभावात्, निषेधप्रत्यये प्रतियोग्युत्पत्तितरेपेक्षणेऽपि तत्र प्रमाणजन्यत्वाद्यनपेक्षणेन स्वतः सिद्धे तत्र दृश्यत्वनिषेधेऽपि वृत्तेर्विषयत्वासिद्धेः, 'शुद्धं स्वप्रकाशमि'ति चाक्येऽशुद्धत्वास्वप्रकाशत्वयोर्व्याप्य-व्यापकबोधकत्वाद् दृश्यत्वनिषेधवाक्येऽपि तद्वोधकत्वाङ्गीकारात्, नहि शुद्धत्वास्वप्रकाशत्वयोर्व्याप्य-व्यापकभावग्रह उपहितत्वाभावविशिष्टे शुद्धेऽस्वप्रकाशत्वज्ञानं संभवति, उक्तवाक्येनान्युपहितत्वाभावावच्छिन्नविशेष्यतानिरूपितप्रकारत्वाभाव एवास्वप्रकाशत्वे बोध्यते, इति नानुपपत्तिः । 'उपहितत्वाभाववत्यस्वप्रकाशत्वमि'ति व्यभिचारनिश्चयस्य 'शुद्धत्वं स्वप्रकाशवृत्ति न वे'ति व्यभिचारसंशयस्य वा शुद्धस्य वृत्त्यविषयत्वादेवासंभवेन तादृशस्यासिद्धार्थं शुद्धत्व-स्वप्रकाशत्वयोर्व्यतिरेकसहचारपेक्षया अप्यभावात्, घटाद्यलीकतावारणार्थं तन्निर्विकल्पकस्वीकारस्यावश्यकतया केवलरूपेण वृत्तिविषयत्वमादाय तत्र भागासिद्धिवारणाद् विशिष्टज्ञानीयविषयत्वं न शुद्धेऽङ्गीक्रियते, अङ्गीकारेऽपि तस्य विशेष्यतापन्नत्वेन मिथ्यात्वेन व्यभिचारो न संभवदुक्तिकः ; 'आश्रयत्व-विषयत्वभागिनी निर्विभागवित्तिरेव केवला' इति सिद्धान्तस्य विवरणप्रस्थानविषयत्वात्, वाचस्पतिप्रस्थानेऽपि पश्चिमशब्दशब्दितकार्यत्वस्योपहितेऽभावेनोपहितविषयत्वेऽपि तदविरोधात्, अज्ञान-तदुपहितयोरनादित्वेनान्योन्याश्रयानवकाशात्, मनःसंयोगिनिष्ठस्वविषयाभिन्नत्वसंबन्धेनैव मानसप्रत्यक्षे मनः-संयोगस्य हेतुत्वम्, नतु विषयतासंबन्धेन मानसप्रत्यक्षे मनःसंयोगस्य हेतुत्वमित्यङ्गीकारेण वृत्त्युत्पत्तिः पूर्व-मुपहितस्वरूपासिद्धावपि दोषाभावात्, स्वोपहितान्याविषयत्वे सति स्वोपहितविषयत्वरूपसमानविषयकत्वेन ज्ञाना-

ज्ञानयोर्निवर्त्य-निवर्तकभासिद्वैधे नानिर्मोक्षादिप्रसङ्गः । यदि तु तदितराविषयत्वमेव समानविषयकत्वम्, तर्ह्युपहितविषयताया एवानपेक्षणाद् नोक्तप्रसङ्गः, इति नात्मनि व्यभिचारः ॥

(३) *एतेन*—तृतीयमपि दृश्यत्वं न व्यभिचरितमिति—*सूचितम्* ॥

(४) चतुर्थमपि तु निर्दोषमेव ; चिद्विषयत्वस्य विद्वृत्तित्वविशिष्टतादात्म्यरूपस्यैव विनाशित्वादिदृश्यत्व-व्याप्यस्यान्न विवक्षणेन ब्रह्मणि व्यभिचाराभावात् । 'आनन्दं ब्रह्मणो रूपम्' इत्यादौ तु प्रातीतिकस्यान्यादृशस्यैव तस्य सत्त्वाद् नोक्तदोषः ॥

(५) *एतेन*—स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानियतिरपि—व्याख्याता ; स्वव्यवहारत्वावच्छिन्न-व्यापकस्वातिरिक्तसंविदपेक्षारूपायां तत्र व्यापकत्वतात्पर्यग्राहकत्वेन नियतिपदसार्थक्यात् ॥

(६) षष्ठमपि दृश्यत्वं मिथ्यात्वानुमापकमेव ; 'अन्यान्धीनापरोक्षत्वमि'त्यत्रान्यपदेन स्वान्यचितो विवक्षणे-नोक्तापरोक्षत्वस्य ब्रह्मस्वरूपातिरिक्तत्वे तस्याविद्याधीनत्वेऽपि दोषाभावात्, अज्ञान-तल्लेशान्यतरतादात्म्यानापन्नं सत् यजन्यम्, तदन्यत्वे सति कालसंबन्धित्वस्यैवान्नाज्ञानकालवृत्तित्वपदेन विवक्षणेन पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तावज्ञानलेशे जीवन्मुक्तभोगादौ च भागासिद्धयभावात् । अज्ञानसामान्यविरोधिमनोवृत्तिविषयतायोग्यत्वस्यैवान्नापरोक्षत्वपदेन विवक्षितत्वाद् विशेष्यस्यैव, ब्रह्मणः फलव्याप्यत्वाभावेन विशेषणस्यापि सत्त्वेन विशेषणाभावप्रयुक्तविशिष्टाभावसत्त्वेन ब्रह्मणि व्यभिचाराभावाद् द्वितीयपक्षोऽपि समीचीन एव, इति सर्वमनवद्यमिति—*विवेचयन्ति* ॥

इति दृश्यत्वहेतुविचारः ॥

अथ जडत्वहेतुविचारः

(१) *तत्र न्यायामृतकाराः*—

जडत्वमप्यज्ञातृत्वम् ? अज्ञानत्वम् ? अनात्मत्वम् ? अस्वप्रकाशत्वम् ? पराभिमतं वा ? *नाद्यः* ; कल्पितस्य धर्मिसमसत्ताकस्य वा ज्ञातृत्वस्य देहादावन्तःकरणादौ च सत्त्वेन भागासिद्धेः, विषमसत्ताकज्ञातृत्ववति शुद्धे व्यभिचाराच्च । *न द्वितीयः* ; युष्मन्मते परोक्षवृत्तौ चित्प्रतिफलननियमाभावेन 'धर्मादिकं जानामी'त्यनुभवोपपत्त्यर्थं वृत्तेरेव ज्ञानपदार्थत्वंस्याभ्युपगमनीयतया तत्र भागासिद्धेः, स्वस्यैव स्वविषयकत्वे कर्तृ-कर्मविरोधात्, मोक्षदशायां परस्य कस्याप्यभावेनान्याविषयकत्वात्, निर्विषयकत्वे ज्ञानत्वानुपपत्तेः, ज्ञानमिदं चात्मनि व्यभिचाराच्च । सप्रतियोगिकेऽभावे सप्रतियोगिकत्ववद् ज्ञानेच्छयोरपि सविषयकत्वस्य स्वाभाव्येनाविद्यमानविषयकत्वस्य वाऽत्यन्तासद्विषयकत्वस्य वा निर्विषयकत्वस्याभावेन विषयानुल्लिखितत्वस्यैव तत्त्वात् । अत एव—आनन्दपुमर्थत्वमपि सिद्धं भवति । न ह्यप्रकाशमान आनन्दः पुमर्थ इति भवति ; द्रविणवत्त्वेनेव पारिवार्थ्यस्यानन्दवत्त्वेनैव मुक्तत्वव्यवहारस्यावश्यकत्वात् । अस्तु वा कथंचिन्निर्विषयकत्वेऽपि ज्ञानत्वम्, एवमप्यात्मज्ञानत्ववादो न युक्तः ; क्रियायाः कर्त्रपेक्षानियमेन कर्तृ-कर्मविरोधेनात्मनो मोक्षे पराभावेन परस्य वा ज्ञातुरभावेन तत्त्वानुपपत्तेः, अनादेः प्रागभावादेः प्रतियोगिनि, जातेर्व्यक्तौ, जीव-ब्रह्मविभागस्य धर्मि-प्रतियोगिनोः, अज्ञानस्याश्रय-विषययोः, ब्रह्मसत्तायाश्च कर्तर्यनपेक्षापत्तेः, अनादित्वस्येतरानपेक्षत्वेऽतन्त्रत्वात्, कर्तरि लकारानुपपत्तेः । अतीतादिज्ञानस्येश्वरज्ञानस्य वोत्पत्त्यर्थं विषयाद्यनपेक्षत्वेऽपि तन्निरूप्यत्वदर्शनेन ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यत्वस्वाभाव्याच्च । तथाच—ज्ञातृ-ज्ञेयविहीनं ते ब्रह्म ज्ञानात्मकं यदि । भोक्तृ-भोज्यविहीनाऽपि भवेत्तर्हि भुजिक्रिया ॥ इत्यात्मज्ञानत्ववादो न युक्तः । नहि भ्रम-प्रमाविहीनं ज्ञानमिति भवति ; आत्मा च तद्विषयाविद्यादितात्त्विकत्वापत्त्या न प्रमारूपः, दोषजन्यत्वापत्त्या नापि भ्रमरूपः, इति न ज्ञानरूप इति मन्तव्यम् । *नापि तृतीयः* ; विशिष्टात्मनां भेदेऽपि तत्रात्ममिन्नत्वाभावेनासिद्ध्या, शुद्धे व्यभिचारेण चात्मत्वस्य ज्ञातृत्व-ज्ञानत्व-स्वप्रकाशरूपत्वे दोषस्य पूर्वमेवोक्तत्वेन, आनन्दरूपत्वे जन्मादिमतो वैषयिकानन्दस्यात्मरूपत्वाभावेन पक्षकुक्षिनिक्षिप्ततया तत्रासिद्ध्या, अहंत्वरूपत्वेऽहमर्थेऽसिद्ध्या, आत्मनि व्यभिचारेण च, अबाध्यत्वरूपत्वे साध्यावैशिष्ट्यप्रसङ्गेन, आत्मशब्दवाच्यत्वे शुद्धे व्यभिचारेण, तद्व्यवहाररूपत्वे घटादावसिद्ध्या च तस्य हेतुत्वाभावात् । *नापि पञ्चमः* ; मयाऽज्ञातृत्वं जडत्वमित्यङ्गीकारात्—*इति वर्णयन्ति* ॥

(२) *तत्रेत्यं सिद्धिकाराः*—

अज्ञानत्वस्यानात्मत्वस्यास्वप्रकाशत्वस्य वा जडत्वस्य विवक्षणे न कस्यापि दोषस्य प्रसङ्गः । परोक्षवृत्तावपि चित्प्रतिफलनस्यान्तःकरणाश्रितासत्त्वापादकाज्ञानावरणाभिभवार्थत्वेनाङ्गीकार्यत्वेन जडभूताया वृत्तेर्ज्ञानरूपत्वाभावेनाऽऽत्मन एव श्रुत्यनुसारेण ज्ञानरूपत्वस्याङ्गीकरणीयतया भागासिद्धि-व्यभिचारयोरप्रसङ्गात्, शुक्तौ रूप्यस्यैव ज्ञाने विषयसम्बन्धस्याध्यासिकत्वेन तदीयस्यैव सविषयकत्वस्येच्छायामपि सत्त्वेन सप्रतियोगिकेऽभाव इव ज्ञानेच्छयोः सविषयकत्वस्वाभाव्येनार्थोपलक्षितप्रकाशस्यैव ज्ञानत्वेन च मोक्षदशायामपि तदनपायात् । *एतेन*—आनन्दा-पुमर्थतावादोऽपि—*पराहृतः* ; आनन्दस्यैव तदा प्रकाशरूपत्वेन पुमर्थत्वोपपत्तेः । जातेः कदाचित् व्यक्तनिरूप्यत्वेऽपि कदाचित् तदनिरूप्यत्ववत्, ज्ञानस्य कदाचित् कर्तृसापेक्षत्वेऽपि कदाचित् तन्निरपेक्षतायाः सम्भवेन मोक्षदशायां ज्ञानभावेऽपि ज्ञानत्वोपपत्तेः । *एतेन*—'ब्रह्मास्ती'त्यादौ कर्तृलकारोऽपि—*व्याख्यातः* ; तस्य साधुत्वमात्रार्थत्वात् । नहि नित्या ब्रह्मसत्ता कर्तृसापेक्षा भवति, नहि ज्ञानस्य सज्ञेयत्वं सज्ञातृत्वं च स्वाभाविकम् ; ज्ञेय-जन्यत्वरूपस्य परोक्षेश्वरज्ञानयोरभावेन, यदा यत्र परोक्षज्ञानम्, तदा तत्र ज्ञेयमिति व्याप्तावपि पूर्ववद् व्यभिचारेण, यदाऽपरोक्षज्ञानमिति व्याप्तिविवक्षायां यो गीश्वरज्ञानयोर्व्यभिचारेण च ज्ञेयजन्यत्वरूपस्य ज्ञेयव्याप्यत्वरूपस्य च सज्ञेयत्वस्य ज्ञानेऽभावात् । जन्यापरोक्षत्वादिनाऽऽव्याप्तत्वविवक्षायां तु नास्माकं क्षतिः ; आत्मरूपज्ञानस्वाभाव्य-

त्वात् । *एतेन*—सज्ञातृकत्वस्वाभाव्यमपि—*पराहृतम्* ; तस्यापि ज्ञानत्वविशिष्टविषयकत्वेनात्मरूपज्ञान-
विषयकत्वात् । एवं च श्रुतिसिद्धात्मज्ञानत्ववाद एव समीचीनः, इति नात्मनि व्यभिचारः । गुण-दोषजन्यत्वा-
पत्येश्वरज्ञानस्येव 'तद्वति तत्प्रकारकत्वस्य' 'तदभाववति तत्प्रकारकत्वस्य' चाऽनुपपत्तेर्निर्विकल्पकज्ञानस्येव च
स्वभावतो भ्रम-प्रमाविलक्षणस्वरूपत्वेऽपि ज्ञानत्वोपपत्तिसंभवात् । एवं च ज्ञानपदेन तच्छून्यस्य विवक्षणे वृत्ताव-
सिद्धावपि, तत्पदजन्यप्रतीतिविशेषस्य विवक्षायां न कोऽपि दोषः । विशेष्यत्वेन तस्यापि मिथ्यात्वेऽपि
तत्तादात्म्यापन्नं शुद्धस्वरूपमेवात्र विवक्षितमिति न विरोधः । *एतेन*—अनात्मत्वमपि जडत्वं हेतुरिति—
सूचितम् ; उत्पत्ति-विनाशप्रत्ययस्य तारतम्याद्यनुभवस्य चोपाधिविषयत्वेन वैषयिकानन्दस्यापि ब्रह्मरूपतया ब्रह्मणि
व्यभिचाराभावात्—*इति निरूपयन्ति* ॥

(३) *तरङ्गिणीकारास्तु*—

घटादिविषयकाज्ञाननिवृत्त्यर्थमिव शुद्धात्मगोचराज्ञाननिवृत्त्यर्थमपि चित्प्रतिफलनस्यावश्यकतया तत्र विषयतया
भासमानस्याऽऽत्मनोऽपि प्रातिभासिकत्वापत्त्या ज्ञानविषयसंबन्धातात्त्विकत्ववादो न युक्तः । अत एव हि परोक्ष-
वृत्तेरतीन्द्रियार्थविषयकत्वोपपत्तिः, अन्यथाऽस्तीतानां तन्नाद्यासाभावेन तादृशवृत्तेर्ज्ञानत्वानुपपत्तेः । एवं च ज्ञानेच्छयोः
सविषयकत्वस्य स्वाभाव्यात् पूर्वोक्तरीत्या स्व-स्वेतराविषयकस्यात्मनो ज्ञानत्वानुपपत्तेरात्मनि व्यभिचारात्तदवश्यम् ।
अत एव ब्रह्मानन्दपुमर्थताऽप्युपपद्यते ; प्रकाशमानानन्दवत्ताया एव पुरुषार्थत्वात् ; उखरूपताया अपुरुषार्थत्वात्, व्यक्ति
विनाऽपि जातेः प्रलये सत्त्वेऽपि व्यक्त्युपरक्तबुद्धिविषयत्वं तदाऽप्यक्षतमेव ; ईश्वरादिज्ञानस्यैव तदा तादृशत्वात् । सज्ञा-
तृकत्व-संज्ञेत्येव अपि न ज्ञातृ-ज्ञेयजन्यत्वरूपे, तदव्याप्यत्वरूपे वा, किंतु तदुपरक्तबुद्धिविषयत्वरूपे, इति न कोऽपि दोषः ।
'इदमहं जानामी'ति त्रिपुल्या एव भानात् । 'ब्रह्मास्ती'त्यादौ कर्त्रर्थलकारसार्थक्यमपीदानीमेव सिद्धं भवति ; योग-क्षेम-
साधारणजन्यत्वस्येव कर्तृत्वरूपस्य स्वातन्त्र्यस्यासंभवेनार्थसाधुत्वासंभवे शब्दसाधुत्वस्यानादरणीयत्वात् । एवं चात्म-
ज्ञानतावादो न युक्तः ; भ्रम-प्रमोभयविलक्षणस्य ज्ञानत्वानुपपत्तेः । 'प्रमामात्रे नानुगतो गुणः' इति मणिवचनेन गुणजन्य-
ज्ञानवच्छेदकत्वेन तत्तत्प्रमात्वस्यैव तत्र तन्त्रत्वेनेश्वरज्ञानमपि प्रमाणरूपमेव । अत एव 'प्रमाश्रयत्वेनेश्वरः प्रत्यक्षप्रमाण-
मि'त्युद्यनाचार्यवचनम्, 'ईश्वरप्रमाया अनुगतत्वात् तादृशप्रमाविषयत्वरूपं प्रमेयत्वमिति' मणिकारोक्तिश्च सङ्गच्छते ।
तद्वति तत्प्रकारकज्ञानत्वादिर्कं तु पारिभाषिकप्रमात्वरूपमेव, इति विशेष्यावृत्त्यप्रकारकत्वरूपप्रमात्वं निर्विकल्पकस्या-
प्यङ्गीक्रियत एव । एवं च तार्किकसिद्धेश्वरज्ञानवद् निर्विकल्पकबन्धोभयवैलक्ष्ण्येऽपि ज्ञानत्वमिति शङ्का पराहता ।
एतेन—अनात्मत्वमपि न हेतुरिति—*सूचितम्* ; आत्मत्वस्यानन्दरूपत्वे काल्पनिकानन्दभेदस्य ब्रह्मण्यपि
विद्यमानत्वेन ब्रह्मणि व्यभिचारात्, औपाधिकत्वस्य दुर्बलतयाऽनौपाधिकभेदविवक्षणेऽप्यनित्यत्वात् । सर्वपक्षेऽपि पञ्चम-
प्रकाराविद्यानिवृत्तौ व्यभिचारः । यथाऽज्ञानकालवृत्तित्वविशेषणेनापि न दोषवारणम्, तथोपपादितं दृश्यत्वनिरुक्ता-
वित्यलमतिप्रसङ्गेन, इति न्यायामृतकारीयः सिद्धान्तः सर्वोऽपि छमनोहर एवेति मन्तव्यमिति—*परिहरन्ति* ॥

(४) *लघुचन्द्रिकाकारास्तु*—

घावत्पत्तिमत उपहितस्यैव ज्ञानविषयत्वेन तदतात्त्विकत्वेऽपि न विरोधः, विवरणमते तु परक्षापरोक्षसाधारण-
ज्ञानस्य वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपत्वस्यैवाङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः स्फुरणरूपस्य प्रकाशसंभवेन तत्र चित्प्रतिफलनानावश्यक-
ताया अन्युपगमात् चैतन्यतादात्म्यस्य ब्रह्मण्यनङ्गीकारेण तदतात्त्विकतानापत्त्या ज्ञान-विषययोः संबन्धस्यातात्त्विकत्व-
स्यैव युक्तत्वात्, इच्छायामपि सविषयकत्वस्य स्वाभाविकत्वाभावात्, अर्थोपलक्षितप्रकाशस्वरूपज्ञानत्वस्य ज्ञानपदेन
विवक्षणात्, तस्य चात्मरूपत्वाद् आत्मनि न व्यभिचारः । अर्थपदेन च वृत्तेरिव धर्मादीनामपि विवक्षणात् तदवच्छिन्न-
चैतन्य इतरेषामप्यासाद् न काऽप्यनुपपत्तिः । पूर्णानन्दावरणविरोधिवृत्तिविशिष्टत्वेनैवानन्दपुरुषार्थत्वस्य विवक्षितत्वात्
तदुद्देशेन श्रवणादौ प्रवृत्तिसंभवः । शुद्धज्ञानेः कदाचिद् व्यक्तिसंघट्टत्वेनैव भासमानत्वेऽपि गोत्वादीनामश्वादौ संख्या-

रोपकाले गोत्वादौ गवादिव्यक्तिनिरूप्यत्वाभाववद् ज्ञानत्वोपलक्षितस्य ज्ञानत्वांगे निर्विकल्पकस्य, विषयाद्यंशे सविकल्पकस्य च ज्ञानत्वोपलक्षितविशेष्यकप्रत्यक्षस्योत्पत्तिकाले विषयादिनिरूप्यत्वेऽपि ज्ञानत्वोपलक्षितस्वरूप-विषयकनिर्विकल्पकज्ञानकाले तद्विनिरूप्यत्वोपपत्तिः । तथाच भ्रमभिन्नजातिप्रत्यक्षत्वस्य व्यक्तिनिरूप्यत्ववद् ज्ञानत्वविशिष्टप्रत्यक्षत्वस्य विषयादिनिरूप्यत्वम्, नतु ज्ञानत्वोपलक्षितप्रकाशत्वस्य, इति जातेर्व्यक्तिनिरूप्यत्ववद् ज्ञान-स्याप्यर्थनिरूप्यत्वस्वाभाव्यवर्णनमप्यसङ्गतमेव । एवं च कदाचित्—‘इदमहं जानामी’ति विशिष्टानुभवस्यैव विद्यमान-त्वेऽपि सुषुप्त्यसंप्रज्ञातसमाधिदशयोस्त्रिपुटीभानं विना स्वरूपमात्रप्रकाशस्यापि विद्यमानत्वादु न ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यत्वं ज्ञानस्वभावः, इति नात्मनि व्यभिचारप्रसङ्गः । ‘ब्रह्मास्ती’त्यादाविव धात्वर्थत्वेऽपि कर्त्रनपेक्षोपपत्तेः । ‘सिद्ध-कर्तृक्रियायोगादाख्यातप्रत्यये सति । सामानाधिकरण्येन करोत्यर्थोऽवगम्यते ॥’ इत्याद्यभियुक्तवचनानुसारेणास्तिपदसमभि-व्याहारस्थले भावनाबोधाभावस्याभ्युपगमनीयतया तत्र कारकान्वयासंभवेनार्थाधुत्वसंपादनस्यासंभवेन मणिकारोक्त-रीत्या लकारस्य साधुत्वमात्रार्थत्वेनैवोपपत्तेः । एवं चात्मज्ञानतावाद एव युक्तः ; श्रुत्याख्युद्धत्वात् । न हि भ्रम-प्रमाविहीनं न ज्ञानम् ; तार्किकमतसिद्धेश्वरज्ञानस्य निर्विकल्पकस्य च ज्ञानत्वाभावापत्तेः । द्विविधं हि प्रमात्वम्—स्वतोप्राप्त्यविप्रतिपत्तिव्यवहाराङ्गम्—‘तद्वति तत्प्रकारकज्ञानत्वम्’, गुणजन्यतावच्छेदकपरतत्त्वाद्योग्यं चतुर्विधत्वेन विभज्यमाने प्रमाणे घटकम्—‘यथार्थानुभवत्वरूपम्’ । *तत्राद्यम्*—तत्तद्वटीयप्रमात्वम् । तच्च गुणजन्यतावच्छेदकम् ; तत्तदवयवसंनिकर्षादिगुणेन, घटप्रकारकेश्वरज्ञानरूपगुणेन वा तत्प्रमाया जन्यत्वात् । *तदुक्तम्*—दीधितौ ‘घटप्रमा-सामान्य ईश्वरज्ञानं गुणः’ इति । उत्पत्तिवादे मिश्रैरप्युक्तम् ‘कार्यं प्रमासामान्य ईश्वरीयज्ञानं गुणः’ इति । अत एव मणौ ‘ईश्वरस्य तद्वैशिष्ट्याविषयकं ज्ञानमतत्प्रकारकं निर्विकल्पकं च भ्रम-प्रमाबहिर्भूतम् ; व्यवहारानङ्गत्वादि’त्युक्तम् । *द्वितीयम्*—प्रत्यक्षानुमित्यादिष्वनुगतम् । ‘प्रमामात्रे नानुगतो गुणः’ इति मणेरप्ययमेवाशयः । एतादृशप्रमाभिप्राये-णैवैश्वरः प्रत्यक्षप्रमाणमि’त्युदयनाचार्यवचनम्, ‘ईश्वरप्रमाया अनुगतत्वात् तादृशप्रमाविषयत्वमप्यनुगतम्’ इति मणि-वचनं च प्रवृत्तम् । एवं च चतुर्विधत्वेन विभज्यमानप्रमाणघटकप्रमात्वातिरिक्तं गुणजन्यतावच्छेदकं प्रमात्वमीश्वरज्ञानस्य निर्विकल्पकस्य वा यथा नाङ्गीकृतम्, एवमन्नात्मरूपज्ञानस्य चतुर्विधत्वेन विभज्यमानप्रमाणघटकप्रमात्वातिरिक्तरूपं प्रमात्वं नाङ्गीकृतम् । एवं दोषजन्यतावच्छेदकभ्रमत्वमपि नाङ्गीकृतम्, इति तार्किकमतसिद्धेश्वरज्ञानवद् निर्विकल्पक-वच्चोभयवैलक्षण्येनापि ज्ञानत्वसंभवाद् नात्मज्ञानतावादे कोऽपि दोषः प्रसरति । *एतेन*—अनात्मत्वमपि हेतुरिति—सूचितम् ; अनौपाधिकस्य ब्रह्मावृत्तिरूपस्य भेदस्य विवक्षणेनैव काल्पनिकभेदमादाय व्यभिचारवारणात् । पञ्चम-प्रकाराविद्यानिवृत्तौ व्यभिचारपरिहारोपायस्य दृश्यत्वविवेचनावसर एवोपपादितत्वाच्चेति सर्वमनवद्यमिति—

निरूपयन्ति ॥

अथ परिच्छिन्नत्वहेतुविचारः ।

(१) *तत्र न्यायामृतकाराः*—

परिच्छिन्नत्वमपि न हेतुः । तद्धि देशतः, कालतः, वस्तुतश्चेति त्रिविधम् । *तत्र नाद्य-द्वितीयौ* ; देश-परिच्छिन्नत्वस्य देशान्तरेऽसत्त्वरूपत्वे, सर्वत्र विद्यमाने देशे, सर्वगतदेशोपादानतया सर्वत्र विद्यमानेऽज्ञाने, प्रतिपन्नोपाधिनिषेधस्य कुत्रचिदभावे प्रतियोगिसत्त्वापत्त्या देशापरिच्छिन्ने तत्र चासिद्धेः, एकदेशमात्रसत्त्वरूपत्वे मन्मतेऽसद्रूपे शुक्तिरूप्येऽसिद्धेः, सर्वमूर्तद्रव्यासंयोगित्वस्य परममहत्परिमाणानधिकरणत्वस्य, महत्त्वानधिकरणपरिमाणानधिकरणत्वस्य वा तद्रूपत्वे त्वाद्ययोर्निर्गुणे परमात्मनि व्यभिचारात्, अन्त्ये गुणादावसिद्धेः, तेन त्रैकालिकनिषेधसाधने विरोधाच्च । अत एव न कालपरिच्छिन्नत्वम् ; उक्तदोषादेव । तेन स्वकालादावसत्त्वसाधने प्रमाणविरोधस्याविशिष्टतया स्वकालेऽसत्त्वेन कालान्तरे सत्त्वापाताच्च । “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” इति श्रुतिसिद्धेऽव्याकृते नित्य आकाशे, “सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” “दृष्ट्वैव तं विमुच्यते” इति श्रुतिभ्यां सार्वत्रिकत्वेनावगते काले चासिद्धेश्च । *न तृतीयः* ; तस्य तात्त्विकभेदप्रतियोगित्वे स्वरूपासिद्धेः, कल्पितभेदप्रतियोगित्वरूपत्व आत्मनि व्यभिचारात्, धर्मिसमसत्त्वभेदप्रतियोगित्वे शुक्तिरूप्येऽसिद्धेश्च । *एतेन*—विवादाध्यासिताः, स्वानुगतप्रतिभासे वस्तुनि कल्पिताः, विभक्तत्वात्, इति प्रमाणमालाकृदनुमानमपि—*पराहृतम्* ; विभक्तत्वस्य देश-काल-वस्तुपरिच्छिन्नत्व-रूपत्वे दोषस्योक्तत्वात् । *अत एव*—विवादाध्यासितम्, सद्रूपे कल्पितम्, प्रत्येकं तदनुविद्धतया प्रतीयमानत्वात्, इति ब्रह्मसिद्धिकारोक्तानुमानमपि—*पराहृतम्* ; ‘खण्डो गौरि’त्यादिप्रतीत्या गोत्वानुविद्धतया प्रतीयमाने खण्डादौ व्यभिचारात्, रूपादिहीनस्यासंसारमज्ञानावृतस्य शब्दैकगम्यस्य ब्रह्मणः ‘सन् घटः’ इत्यादिप्रत्यक्षविषयत्वाभावेन ‘घटोऽनित्यः’ इत्यादावनित्यत्वमिव सत्त्वमपि घटादिवर्तमेव भासत इत्यङ्गीकरणीयत्वेन हेत्वसिद्धेः, स्वरूपेणाप्रत्यक्षस्य राहोः शुक्लभास्वरचन्द्रसंबन्धात् चन्द्रावच्छेदेन प्रत्यक्षत्वेऽपि घटाद्यवच्छेदेन ब्रह्मणश्चाक्षुषत्वासंभवात्, अन्यथा शब्दावच्छेदेन गगनस्यापि चाक्षुषत्वापत्तेरिति—*निरूपयन्ति* ॥

(२) *सिद्धिकारास्तु*—

परिच्छिन्नत्वमपि हेतुरेव । तद्धि देशतः, कालतः, वस्तुतश्चेति त्रिविधम् । तत्र देशपरिच्छिन्नत्वमत्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, न देशान्तरेऽसत्त्वम्, स्वदेशमात्रसत्त्वं वा । अत्यन्ताभावश्च स्वान्यूनसत्ताको विवक्ष्यते, इति नात्मनि व्यभिचारः, न वा देश-कालाज्ञान-प्रतिपन्नोपाधिनिषेधेष्वसिद्धिः ; संबन्धसामान्येनैवात्यन्ताभावस्य द्वितीय-मिथ्यात्वेन साधनात्, उक्तहेतुना ज्ञाननिवर्त्यत्वादिमिथ्यात्वस्यैव साधने साध्यावैशिष्ट्याभावात् । काल-परिच्छिन्नत्वमपि ध्वंसप्रतियोगित्वमेव, न तु कालान्तरासत्त्वादिरूपम्, तदपि आकाशादावसिद्धम् ; “तस्माद्वा एतस्मादि”ति श्रुतिबोधितजन्यत्वेन तस्यापि ध्वंसानुमानात्, उक्तश्रुतेर्भूताकाशपरतया संकोचे प्रमाणाभावात् । “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” इत्यात्मनिदर्शनत्वस्य स्वसमानकालीनसर्वगतत्वेनाभूतसंस्तुतस्थायित्वेनैवोपपत्तेः । “अतोऽन्यदार्तमि”ति श्रुत्याऽनात्ममात्रस्य विनाशित्वप्रतिपादनेन “दृष्ट्वैव तं विमुच्यते” इति वचनस्यापि दर्शनानन्तर-क्षणबोधकत्वेऽपि तस्य द्वितीयक्षणद्वित्वबोधकत्वेऽपि तात्पर्याभावेन कालादीनामप्यनित्यत्वेन तत्रासिद्धेरनव-काशात् । *एतेन*—वस्तुपरिच्छिन्नत्वमपि हेतुरिति—*सूचितम्* ; स्वान्यूनसत्ताकभेदविवक्षणे कस्यापि दोषस्या-प्रसारात् । *अत एव*—घटादयः, स्वानुगतप्रतिभासे वस्तुनि कल्पिताः, विभक्तत्वात्, इत्याद्यानन्दबोधोक्त-मपि—*साधु* ; विभक्तत्वपदेन त्रिविधपरिच्छेदविवक्षणेऽपि दोषाभावस्योक्तत्वात् । *एवं च* विवादाध्यासितम्, सद्रूपे कल्पितम्, प्रत्येकं तदनुविद्धतया प्रतीयमानत्वात्, इति ब्रह्मसिद्धिकारोक्तानुमानेऽपि न दोषः ; गोत्वादीनामपि सद्रूपताया अङ्गीकारेण खण्ड-मुण्डादिषु व्यभिचाराभावात् । सदात्मना ब्रह्मणो घटाद्यवच्छिन्नशक्त्यज्ञानेनैवावृतत्वेन

चक्षुरादिजन्यवृत्त्या तादृशवर्णभङ्गे सर्वेन्द्रियग्राह्यस्य रूपादिहीनस्यापि ब्रह्मणः, सत्तायाः परमते, कालस्य च सीमासकमत इव चाक्षुषत्वोपपत्त्या स्वरूपासिद्धेरभावाच्च । तदुक्तं वार्तिककृद्भिः—

“अतोऽनुभव एवैको विषयोऽज्ञातलक्षणः । अक्षादीनां स्वतः सिद्धो यत्र तेषां प्रमाणता ॥” इति ।

स्वभावतो योग्यस्य केनचिद् निमित्तेन प्रतिबुद्धयोग्यताकस्यावच्छेदकादिना योग्यतासंपादनेऽपि स्वभावतोऽ-
योग्येऽपि तदसंपादनेन गगनचाक्षुषत्वासंभवाद् नानुपपत्तिः । *वस्तुतस्तु*—द्रव्यग्रहण एव चक्षुषो रूपापेक्षा, न—
“अस्थूलमि”त्यादिनाऽद्रव्यत्वेनावगतस्य, द्रव्यत्वेऽप्यव्यस्तद्रव्यत्ववति रूपादौ रूपानपेक्षणेन धर्म्यन्यूनसत्ताकद्रव्यत्व-
वत्येव रूपापेक्षणेन च तादृशद्रव्यत्वशून्यस्य ब्रह्मणश्चाक्षुषत्वे न कोऽपि दोष इति—*वर्णयन्ति* ॥

(३) *तरङ्गिणीकारास्तु*—

न हि स्वान्यूनसत्ताकाभावप्रतियोगित्वरूपं दशपरिच्छिन्नत्वम्, तादृशध्वंसप्रतियोगित्वरूपं कालपरिच्छिन्नत्वम्,
तादृशभेदप्रतियोगित्वरूपं वस्तुपरिच्छिन्नत्वं वा हेतुः । *आद्ययोः* “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” इति श्रुतिसिद्धे
सर्वमूर्तद्रव्यसंयोगिन्यविनाशिन्याकाशोऽसिद्धिः, *अन्त्ये* ‘शशशृङ्गं तुच्छं ने’त्याकारप्रतीतिसिद्धतुच्छप्रतियोगिक-
तत्समसत्ताकभेदप्रतियोगित्वमादाय तुच्छे व्यभिचारः । *एतेन*—विवादाध्यासिता घटादयः, स्वानुगतप्रतिभासे
वस्तुनि कल्पिताः, इति प्रमाणमालाकृदनुमानम्, विवादाध्यासितम्, सद्रूपे कल्पितम्, इति ब्रह्मसिद्धिकारानुमानं च—
पराहतम् ; ‘खण्डो गौ’रित्यादिव्यवहारस्यैव बाधकाभावे सति गोत्वसामान्यप्रमाणत्वेन तदनभ्युपगमस्य निर्बाज-
त्वात् । नच—व्यक्तिविशेषविशिष्टत्वेन सत्सामान्यस्यैव तादृशव्यवहारजनकत्वमिति—वाच्यम् ; व्यक्तिविशेषाणां
गोत्वादिपरिचितानां तद्रूपकृत्वे घटकुटीप्रभातवृत्तान्तः, तदपरिचितत्वे गवादिपदानां नानार्थकत्वापत्तिः, गवादि-
शब्देनैव घटादिपदार्थानामपि भानापत्तिश्च, इत्याद्यनेकातिप्रसङ्गापत्तेः । *यत्तूक्तम्*—सदात्मना न ब्रह्मणो मूलाज्ञेना-
वृत्तत्वमिति, *तदपि न* ; तव मते सदात्मन आनन्दात्मनोऽखण्डरसत्वेन सदात्मन आवराणाभिभव आनन्दात्मनोऽ-
प्यावरणाभिभवस्यावश्यकतया सत्प्रकाशवद् आनन्दप्रकाशस्याप्यावश्यकत्वात् । यत्तूक्तम्—सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वाद् ब्रह्मण-
श्चाक्षुषत्वे रूपानपेक्षणमिति, तदपि न ; अत्यन्तमव्यक्तस्य ब्रह्मणश्चाक्षुषत्वानुपपत्तेः, “नावेदविद् मनुते तं बृहन्तम्”
“विमे कर्णे विपतयो विचक्षुः” “तं त्वौपनिषदं पृच्छामि” “अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते” इत्यादिश्रुतिभिरिन्द्रिया-
विषयत्वस्योपनिषन्मात्रसमधिगम्यत्वस्य प्रतिपादनात् । *एतेन*—“अतोऽनुभव एवैको विषयोऽज्ञातलक्षणः” इति
वार्तिकश्लोकोऽपि—*पराहतः* । सत्तादृष्टान्तोऽपि नात्र प्रसरति ; तस्या इन्द्रिययोग्यव्यक्तिवृत्तिजातित्वेन
ब्रह्मणश्चातादृशत्वेन धैषम्यात् । *एतेन*—“न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यत्र कालो न भासते” इति वचनमपि—
व्याख्यातम् ; उपनयमर्यादयैव कालस्य सर्वत्र भानात् ॥

वस्तुतस्तु—कालः साक्षिभास्यः, इति न रूपापेक्षा, इति न सोऽपि दृष्टान्तः । एवं च घटाद्यवच्छिन्नत्वेन
ब्रह्मणश्चाक्षुषतावादो न युक्तः, योग्यतावच्छेदकरूपादिमत्त्वस्योभयत्रावधारणे ब्रह्मणश्चाक्षुषत्वम्, नाकाशस्येत्यत्र विनि-
गमकाभावेन शब्दाद्यवच्छेदेन गगनस्यापि चाक्षुषतापत्तेः । नहि नीरूपं द्रव्यं चाक्षुषं भवति । ब्रह्म च “महान्तं विभु-
मात्मानम्” “सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादि”त्यादिसूत्रैः, ब्रह्म, परिमाणवत्, परिमाणवदुपादानत्वात्, इत्याद्यनुमानैः, अद्रव्य-
स्याम्बरादिधारकत्वानुपपत्त्याद्यर्थापत्तिभिश्च द्रव्यमित्येव सिद्धयति, इति तच्चाक्षुषत्व उक्तनियमभङ्गापत्तिः । ज्ञानादेरपि
द्रव्यत्वात् न ज्ञानानन्दाद्यात्मताविरोधः । धर्म्यन्यूनसत्ताकद्रव्यत्ववत्येव चक्षुषो रूपापेक्षायामपि नानुपपत्तिः ।
ब्रह्मनिष्ठस्य द्रव्यत्वस्य तन्न्यूनसत्ताकत्वस्यैतावताऽप्यसिद्धिः, इति न्यायासूतसिद्धान्तः सर्वोऽपि समीचीन एवेति—
प्रतिपादयन्ति ॥

(४) *ब्रह्मानन्दसरस्वत्यस्तु*—

न “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” इति श्रुत्या सर्वगतशब्देन सर्वमूर्तसंयोगप्रतिपादनमात्रेण तत्रात्यन्त-
भावप्रतियोगित्वासिद्धिः, प्रलयाकालीनतत्संस्कारस्य मूर्तत्वाभावेन तत्कालीनात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य तत्र-
बाधात् । *एतेन*—सर्वसप्रतियोगित्वमपि—*व्याख्यातम्* ; नित्यपदेनाऽऽभूतसंस्तव्यव्यक्तित्वेनैव विवक्षणीयत्वात् ।

‘तस्मादाकाशः संभूतः’ इति जन्यत्वश्रवणात्, तस्य भूताकाशपरतया संकोचे प्रमाणाभावात्, इति नाद्ययो-
 राकाशेऽसिद्धिः । शशशृङ्गस्यानधिष्ठानत्वेन ‘शशशृङ्गं तुच्छं ने’त्याकारकप्रमाप्रसिद्ध्या तुच्छे व्यभिचारस्याप्रसङ्गेन
 तृतीयपक्षोऽपि समीचीन एव । *एतेन*—विवादाध्यासिताः, स्वानुगतप्राप्तिभासे कल्पिताः, इत्यानन्द-
 बोधीयमनुमानम्, ‘सद्रूपे कल्पितमि’ति ब्रह्मसिद्धिकारीयानुमानमपि साध्वेवेति—*सूचितम्* ; गोत्वाद्यपरिचितव्यक्ति-
 विशेषविशिष्टसत्सामान्यस्यैव ‘गौरि’ति व्यवहारजनकत्वेऽङ्गीकृतेऽपि सर्वगोव्यक्तिष्वेकस्या एवाखण्डकारणतारुपायाः
 शक्तेरङ्गीकारेण प्रकृत्यर्थविशिष्टसत्ताया अन्यत्रानङ्गीकारेण च नानार्थकत्वस्य, गोत्वमश्ववृत्तीत्यतिप्रसङ्गस्य च वारण-
 संभवेन गोत्वादौ प्रमाणाभावेनोक्तव्यभिचाराप्रसक्तेः । *उक्तं चैतत्*—“संबन्धभेदात् सत्तैव मिद्यमाना गधादिषु ।
 जातिरित्युच्यते तस्यां सर्वे शब्दा व्यवस्थिताः ॥” इति ॥ यद्यप्यानन्दबोधानुमाने कल्पितपदेन ज्ञाननिवर्त्यत्व-
 विवक्षायामेवोक्तदोषप्रसारात् तत्र तद्वति तदभावरूपस्य कल्पितत्वस्य विवक्षणे नोक्तव्यभिचारः, इति न सत्सामान्याति-
 रिक्तगोत्वादिजातिनिराकरणमपेक्षितम्, एवं ब्रह्मसिद्धिकारानुमाने कल्पितपदेन तद्वति तदभावस्य विवक्षणे ज्ञान-
 निवर्त्यत्वस्य विवक्षणे च खण्ड-मुण्डादीनां गोत्वानुविद्धतया प्रतीयमानानां सद्रूपे कल्पितत्वस्य विद्यमानत्वाद् न
 व्यभिचारः, इति तदर्थमप्युक्तजातिनिराकरणं नापेक्षितम् ; तथापि यद् जातीनां सद्रूपत्वम्, अविद्याशक्तिविशेषरूपत्वं वेति
 पक्षद्वयमस्मदीयैः कैयटादिभिश्चाचार्यैरुक्तम्, तत्रापक्षस्य दुष्टत्वात् प्रकृतानुमाने व्यभिचार इति परैरुक्तमसंगतमिति
 निरूपयितुं तन्निराकरणं कृतमिति मन्तव्यम् । सद्ज्ञानानन्दांशानां मध्य आनन्दांशरूपेणैव ब्रह्म मूलाज्ञानेनावृतम् ;
 ‘पूर्णानन्दो मे न भाती’ति प्रत्ययात्, ‘सद्ज्ञानरूपे भातः’ इति प्रत्ययाच्च । एवं शक्त्यज्ञानेन सदावरणभङ्गेऽप्यानन्दावरणा-
 भिम्बवाभावाद् नानन्दप्रकाशापत्तिः, कल्पितभेदांशांशभावकल्पनेऽपि यथा नाखण्डार्थत्वहानिः, तथान्यत्र विस्तरः, इति
 सदात्मना ब्रह्म न मूलाज्ञानेनावृतमिति यदुक्तम्, तत् सङ्गतमेव । सर्वैन्द्रियग्राह्यत्वमप्यत एवोपपादितम् ; आनन्दांशेना-
 व्यक्तत्वेऽपि सदात्मना व्यक्तत्वेन चाक्षुषत्वोपपत्तेः । *एतेन*—“नावेदविद् मनुते तं बृहन्तम्” “तं त्वौपनिषदं
 पुरुषं पृच्छामि”त्यादिश्रुतयोऽपि—*व्यख्याताः* ; तेषामपि पूर्णानन्दांशविषयकत्वात् । एतदभिप्रायेणैवोक्तम्—

“अतोऽनुभव एवैको विषयोऽज्ञातलक्षणः । अक्षादीनां स्वतः सिद्धो यत्र तेषां प्रमाणता” ॥ इति ॥

यैर्हि ज्ञान-विषयत्वमेव सत्ता, नान्या जात्यादिरूपा ; गुणादौ जात्यस्वीकारात्, सा च सर्वैन्द्रिय-
 जन्यधीविषयः ; ज्ञानमात्रस्य स्वविषयकत्वस्वीकारेण स्वविषयताशालित्वस्वीकारेण च ‘घटो मया ज्ञातः’
 इत्याकारकत्वस्यापि संभवादित्युच्यते, तेषां मीमांसकानां मतरौत्या योग्यव्यक्तिवृत्तिजातित्वेन चाक्षुषत्वमित्यादि-
 रूपेण वैषम्यस्यासंभवेन सत्तादृष्टान्तोऽपि नानुपपन्नः । *वस्तुतस्तु*—वैशेषिकादिमते सत्तायाः सर्वैन्द्रियजन्यधी-
 विषयत्वसत्त्वेन तन्मतेनापि दृष्टान्तत्वमुपपद्यते । यत्तु—तैर्योग्यव्यक्तिवृत्तिजातित्वमेव चाक्षुषत्वादिप्रयोजक-
 मित्युच्यते ; तत्रास्माभिः सद्रूपत्वमेव तत्र प्रयोजकमित्युच्यते । प्रयोजकविषये विवादेऽप्यभिमतं न विवादः,
 इति न कोऽपि दोषः । *एतेन*—कालचाक्षुषताऽपि—*व्याख्याताः* । अत एव हि धाराबाहिकस्थले द्वितीयादि-
 क्षणावच्छिन्नज्ञानानामपि प्रमात्वोपपत्तिः । उपनयमयां दया तद्ज्ञाने तु द्वितीयादिज्ञानानां चाक्षुषप्रमात्वानुपपत्तिः ।
 एवं च घटाद्यवच्छेदेन ब्रह्मणश्चाक्षुषतावादो युक्त एव । तदाकारचक्षुर्द्वारकवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यतादात्म्यापन्नचैतन्यत्व-
 तदवच्छेदकत्वयोरेव चाक्षुषत्वप्रयोजकत्वेन तस्य सद्रूपात्मनि सत्त्वेऽप्याकाशेऽभावाद् न शब्दावच्छेदेनाकाशस्य श्रावण-
 त्वापत्तिः । एवं चन्द्रावच्छेदेन राहुप्रत्यक्षत्वस्याप्युपपत्तिः, तत्र तदाकारवृत्तिं प्रति अन्द्रसंबन्धः परं प्रयोजक इति
 विशेषः, इति न काऽप्यनुपपत्तिः । अस्तु, वा द्रव्यप्रत्यक्षे रूपापेक्षा, एवमपि ब्रह्मणोऽद्रव्यत्वेन न चाक्षुषत्वानुपपत्तिः ।
 “महान्तं विभुमात्मानमि”त्यादीनां तु तदर्थविषयता स्वरूपोपलक्षणत्वाद् न द्रव्यत्वसाधकत्वम् । ‘सर्वत्रप्रसिद्ध’सूत्रादिकं
 तु सगुणविषयम्, इति मात्र तस्यावकाशः । *एतेन*—अनुमानमपि—*पराहृतम्* ; द्रव्यत्वस्य ब्रह्मविषमसत्ताकतया
 ज्ञाननिवर्त्यत्वेऽपि बाधकश्रुत्वादिभिरेव सिद्धत्वात् धर्म्यन्यूनसत्ताकद्रव्यत्ववत्येव रूपापेक्षेति नियमसंकोचेनापि सर्वमुप-
 पद्यते, इति परिच्छिन्नत्वमपि हेतुरेव—*इति वर्णयन्ति* ॥

इति परिच्छिन्नत्ववैवविचारः ॥

अथ अंशित्वहेतुविचारः

(१) *तत्र न्यायामृतकाराः*—

अंशित्वमपि न हेतुः ; कार्य-कारणयोरभेदेन तस्य तत्रैव कारणे कार्यस्याप्यभाषस्य सिद्धत्वेन सिद्धसाधनात्, अनाश्रितत्वेनान्याश्रितत्वेन बोधपत्तावर्थान्तरात्, प्रत्यक्षबाधादुक्तानाश्रितत्वादिवारणे तत् एव साध्यस्यापि बाधात्, अत्यन्ताभावस्य प्रामाणिकत्वाप्रामाणिकत्वादिधिकल्पनेन पूर्वोक्तदोषापत्तेश्च । अभावरूपधर्मसत्त्वेऽपि नाद्वैतविरोधः ; भावाद्वैत एवाद्वितीयादिश्रुतितात्पर्यात्, इति मण्डनमतं तु न युक्तम् ; अखण्डार्थेन वेदान्तेनाभाव-ब्रह्मोभयबोधनासंभवे-नान्यस्य च प्रत्यक्षानुमानादिरूपस्य तत्त्वावेदकस्याभावेन च प्रामाणिकत्वाभावात् । अभावत्व-तदाश्रय-तदाश्रित-त्वादिभावपदार्थानामप्यङ्गीकारात् स्वाभिमतसिद्धयसंभवात्, अद्वितीयादिपदानां 'अग्र आसीदिति पूर्वतनवाक्योप-पत्त्यर्थं भावेतरनिषेध एव तात्पर्यमित्येव संकोचापत्तेः, यथाकथंचिदभावनिषेध एवेत्युपपादनेऽपि भावस्याप्यभावाभाव-त्वेन निषेधानापत्त्याऽनाश्वासप्रसङ्गात् । *एतेन*—अन्योन्याभावत्वेन भेदानिषेधापत्तिरिति—*सूचितम्* । *वस्तुतस्तु*—अभावे सप्रतियोगिकत्वस्य स्वाभाव्यादभावानिषेधे प्रतियोगिनामनिषेधोऽर्थसिद्ध एव, इति कथं वा मण्डनीयाद्वैतसिद्धिः ? इति त एव प्रष्टव्याः । अत एव हि ब्रह्मावाच्यताबादोऽप्युपपद्यते ; अन्यथाऽभावरूपप्रवृत्ति-निमित्तसद्भावेनाद्वितीयादिपदवाच्यत्वापातादिति—*सर्वमनवद्यम्* । अस्तु वा यथाकथंचित् साधुत्वमपि ; एवमपि प्रतियोगित्वं स्वरूपेणोत पारमार्थिकेनेति विकल्पनिबन्धानां दोषाणां पूर्वोक्तानामत्र प्रसराद् नांशित्वहेतुनाऽपि मिथ्यात्व-साधनसंभवः । अन्यासमवेतस्यांशित्वमेतत्तन्तुसमवेतत्वं विनाऽनुपपन्नम्, इत्यंशित्वेन मिथ्यात्वसाधने विरोधात्, संयोगवृत्त्यैतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिताशून्ये कस्मिंश्चन पटे व्यभिचारात् ; प्रत्यक्षबाधात्, एतत्तन्तुपादानकम्, एतत्तन्तु-निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि न, एतत्तन्तुवारब्धत्वादित्यनुमानेन सत्प्रतिपक्षात्, एतत्तन्तुनारब्धत्वरूपोपाधिमत्वाच्च । संयोग-तदभावयोर्विरोधस्यैवोभयसमतया, अविरोधेऽपि द्रव्यत्वरूपपक्षधर्मावच्छिन्नोपाधेरैवात्र विषक्षणेनैतत्तन्त्वा-रब्धसंयोगादौ न साध्यव्यापकत्वम्, अनुकूलेन तर्केण सनाथे सति साधने साध्यव्यापकतामङ्गात् पक्षे नोपाधित्व-संभव इति वचनानुसारेण हेतोरेवात्र प्रयोजकत्वम्, नोपाधेरिति तु नाशङ्कनीयम् ; एतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूप-साध्यवति ब्रह्मण्यंशित्वहेतोरभावेनोपाधेश्च संभवेनोपाधेरैव प्रयोजकत्वात् । *वस्तुतस्तु*—न साध्यं विनांशित्व-मनुपपन्नमिति नानुकूलतर्कोऽपीति सर्वमनवद्यम्—*इति वर्णयन्ति* ॥

(२) *सिद्धिकारास्तु*—

अंशित्वमपि हेतुः । अभेदे कार्य-कारणभावाद्योगेन कथंचिदपि भेदस्यावश्यमभ्युपेयत्वेन तत्र तस्येव कारणे कार्याभावस्यासिद्धतया सिद्धसाधनाभावात्, प्रत्यक्षबाधात् तन्मात्राश्रितत्वेन पक्षविशेषणाद्वाऽर्थान्तरानवसरात्, प्रकृतानुमाने बाधाभावस्योपपादयिष्यमाणत्वात्, अत्यन्ताभावस्य व्यावहारिकत्व-पारमार्थिकत्वरूपपक्षद्वयेऽपि दोषा-भावस्योपपादितत्वात् । मण्डनमतमपि युक्तमेव ; 'नेह नानास्तीत्यादिश्रुतेरखण्डार्थत्वेऽपि तद्विद्वद्भूतविशिष्ट-वाक्यार्थमूलकमिथ्यात्वानुमानस्यापि स्वाधिकसत्ताकात्यन्ताभावपरस्य तत्त्वावेदकप्रमाणस्य विद्यमानत्वेनाभावस्य तत्त्वावेदकप्रमाणवेद्यत्वात्, अभावत्व-तदाश्रयत्वादीनां तु तत्तद्वर्मिरूपत्वेन भावाद्वैताविरोधात्, 'अग्र आसीदिति'त्युप-क्रमस्य निषेधार्थसमर्पकस्य तद्वस्तुसत्त्वे प्रमाणाभावेन भावेतरनिषेधपरतया संकोचस्यानवसरप्रस्तत्वेन तत्त्वज्ञानोद्देश्यक-प्रवृत्तेस्तत्त्वज्ञानसाध्याविद्याध्वंसेऽपि तात्त्विकतायामेवोपपत्त्या च तदितरनिषेधस्यैव युक्तत्वात् । नञ्भावाभावात्वं तात्त्विकत्वप्रयोजकम्, येन भावस्यापि तात्त्विकत्वमापद्येत ; किन्तुक्तानुमानसिद्धाभावत्वम्, इति नोक्तानुपपत्ते-रवकाशः । *एतेन*—प्रतियोगिमत्तानुयोगिमत्तादिपारमार्थिकतापत्तिरपि—*पराहता* । *एतेन*—ब्रह्मावाच्यता-सिद्धान्तोऽप्युपपद्यते—इति *सूचितम्* ॥ नहि तद्वर्मत्वमात्रं तत्प्रवृत्तिनिमित्तत्वप्रयोजकत्वम् ; स्यादप्यस्य घटपदप्रवृत्तिनिमित्तत्वापत्तेः, किं तु नियमेन तत्प्रवृत्तिवारणे तद्विशिष्टस्यैव तदुक्त्युपपत्त्यतिः । न हि तद्विरोधपरत्वात्

भात्रेण सादृशब्रह्मण उपस्थितिर्भवति, इति न कोऽपि दोष इति मण्डनमतमपि समीचीनमेव । अभावप्रतियोगित्वं स्वरूपेण वा पारमार्थिकत्वेन वेति विकल्पनिबन्धनदूषणानि तु नात्र प्रसरन्तीति पूर्वमेव निरूपितम् । एवं चांशित्वहेतु-
नाऽपि मिथ्यात्वसाधनसंभवः । तत्समवेतस्य तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमङ्गीकुर्वता तत्संयोगिन्यपि तदत्यन्ताभाव-
प्रतियोगित्वस्वीकारेण संयोगवृत्त्यैतत्तन्तुषु विद्यमाने पटविशेषे व्यभिचाराभावात्, 'इह तन्तुषु पटः', इति प्रत्यक्षस्य
भ्रमसाधारणतया चन्द्रप्रादेशिकप्रत्यक्षवदप्रामाण्यशङ्काकलङ्कितत्वेनाबाधकत्वेनाभावात्, एतदुपादानकत्वरूपैतत्सम-
वेतत्वस्यैतन्निष्ठात्यन्ताभावविरोधित्वेनांशित्वस्य साध्येन विरोधाभावात्, यत्रैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्,
तत्रैतत्तन्त्वारब्धत्वाभाव इति व्यतिरेकव्याप्तावेतन्निष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वस्यैतत्तन्त्वारब्धत्वाभावरूपसाध्यव्यापकस्य
पक्षावृत्तेः पक्षवृत्तितया सन्दिग्धमानेनैतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपसाधनाव्यापकस्य चोपाधेर्विद्यमानत्वेन भवदीय-
सत्प्रतिषेधानुमानस्य सोपाधिकत्वेन सत्प्रतिपक्षाभावात् । *अत एव*—अस्मदीयानुमानस्य सोपाधिकत्वमपि—
पराहतम् ; उक्तदोषात्, अव्याप्यवृत्तिसंयोगाभ्युपगमे तत्र व्यभिचाराच्चेति सर्वमनवद्यम्—*इति निरूपयन्ति* ॥

(३) *अत्र तरङ्गिणीकाराः*—

कथंचिद्भेदो नाम मिथ्याभेदः । तथाचाभेदस्य सत्यत्वापत्तिः ; भेदात्यन्ताभावरूपाभेदसत्यत्वं बिना
भेदमिथ्यात्वनिरूपणासंभवात्, अधिष्ठानज्ञानाबाध्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्यैव मिथ्यात्वात् । एवं च मिथ्या-
भूतभेदस्य तत्र तस्यापि विद्यमानत्वेनोक्तसिद्धसाधनं तदवस्थम् । कथंचित् तत्परिहारेऽपि प्रतियोगिकालेऽभावसंसर्गस्य
विरुद्धत्वेन संयोगेन पटवति तत्तन्तौ तदभावाभावेन व्यभिचारः । फलपर्यन्तार्थक्रियापर्यन्तपरीक्षापरीक्षितस्य
प्रत्यक्षस्यैव बाधकत्वेन—'इह तन्तुषु पटः' इति प्रत्यक्षबाधः । तदत्यन्ताभावाधिकरणे तत्प्रागभावस्य विरुद्धत्वेन,
अन्यथा वायौ रूपप्रागभावस्यापि प्रसङ्गेन व्यावहारिकव्यवस्थाया अप्यसिद्धया चैतन्निष्ठप्रागभावप्रतियोगित्वस्यै-
तत्समवेतत्वाप्रयोजकत्वाद् एतन्निष्ठात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वस्यैव तत्प्रयोजकत्वेऽङ्गीकृतोऽपि यावदेतत्सत्त्वमेतत्संबन्ध-
वत्त्वरूपैतत्समवेतत्वस्य केवलान्वयिन्यपि विद्यमानत्वेन व्यभिचाराभावादुक्तविरोधः, व्यतिरेकव्याप्तौ पक्षवृत्तितया
सन्दिग्धमानाव्यापकत्वेनोपाधित्वे 'पृथिवी, इतरभिन्ने'त्यादावपि पाकजरूपाभासस्य पृथिवीत्वाभावव्यापकस्य पक्षावृत्तेः
पक्षवृत्तितया सन्दिग्धमानेतरत्वाव्यापकस्योपाधित्वापत्त्या व्यतिरेकिमात्रोच्छेदापत्त्याऽस्मदीयानुमानस्य सोपाधिक-
त्वाभावेन सत्प्रतिपक्षः, तत एव हेतोरैतत्तन्त्वनारब्धत्वरूपोपाधावपि दोषाभावेन युग्मदीयानुमानस्य सोपाधिकत्व-
मित्यादिबहुदोषकलुषितत्वेनांशित्वहेतुना न सिध्यात्वसाधनसंभवः—*इति विवेचयन्ति* ॥

(४) *लघुचन्द्रिकाकाराः पुनः*—

अत्यन्ताभेदे कार्य-कारणभावव्याहृत्या धर्मि-प्रतियोगिनोर्यस्तादात्म्यरूपसंबन्धः, तत्समसत्ताकस्य भेदस्याप्यङ्गी-
करणीयतया ययोर्यः संबन्धः, तयोरैकत्र परस्य तेन संबन्धेनाभावस्यासिद्धतया न सिद्धसाधनम् । प्रतियोगितावच्छेदको
यः प्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्नप्रतियोगिताकः संबन्धः, तदनुयोगित्वेनैव सममत्यन्ताभावस्य विरोधेन तदाश्रयत्वेनैव
विरोधस्यायुक्तत्वात् ; अन्यथा धनानधिकरणे स्वामित्वसंबन्धेन धनाभावप्रतीतेरपि प्रमात्वापत्तेः । नापि व्यभि-
चारादयः, कार्यसामान्यस्य स्वतादात्म्यसंबन्धेन त्वोपादाननिष्ठात्यन्ताभावस्यैवात्र साध्यत्वेन संयोगेनैतत्तन्तौ
स्वाभावाभाववति पटविशेषे व्यभिचाराभावात्, सत्त्वप्रत्यक्षस्य विरुद्धार्थाग्राहिणः सत्त्वविषये परीक्षितत्वाभावेन
मिथ्यात्वबाधनासंभवेन बाधाभावात्, यत्र यदत्यन्ताभावः, तत्र न तत्प्रागभावः, इति व्याप्तौ काले व्यभिचारादिनाऽ-
त्यन्ताभावाधिकरणेऽपि प्रागभावसत्त्वस्य पूर्वमुपपादितत्वेन यत्र प्रतियोगितादात्म्ययोग्यता, तत्रैव तत्प्रागभावस्याङ्गी-
कारेण वायौ रूपप्रागभावस्याप्रसङ्गेन व्यावहारिकव्यवस्थाया अप्यविरोधेनैतन्निष्ठप्रागभावप्रतियोगित्वस्यैवांशित्वोप-
पादकैतदुपादानकत्वरूपैतत्समवेतत्वप्रयोजकत्वेन विरोधाभावात्, साध्यासमानाधिकरणधर्मवद् यत्साधनवत्, तन्निष्ठात्य-
न्ताभावप्रतियोगितावच्छेदकसाध्यसमानाधिकरणत्तियौ धर्मः तद्ब्रूयस्व दीर्घवित्तकाराद्युक्तस्योपाधिलक्षणस्य पृथिवीत्वा-
भावरूपसाध्यासमानाधिकरणधर्मस्य कस्यचिदपि जलादौ साध्यवत्यभावेन पृथिवीत्वाभावसमानाधिकरणधर्मस्य

त्वेन च पाकजरूपाभावेऽभावेन एतत्तन्त्वारब्धत्वाभावरूपसाध्यासमानाधिकरणधर्मवदेतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि-
 त्वरूपसाधनवदेतत्तन्तुपादानकसर्पादिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगितावति, एतत्तन्त्वारब्धत्वाभावरूपसाध्यसमानाधिकरण-
 धर्मवति चैतन्निष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वेऽभावेन च भवदीयानुमानस्य सोपाधिकत्वेन सत्प्रतिपक्षाभावात्, व्यतिरेकव्याप्तौ
 पक्षवृत्तितया सन्दिह्यमानाव्यापकत्वेन, उक्तोपाधेर्व्याप्तिग्राहकानुकूलतर्काभावेन, संदिग्धोपाधितया दोषत्वाङ्गीकारेऽपि
 तादृशपाकजरूपाभावस्याप्युपाधित्वशङ्काया अप्रसरेण साध्यव्यापकत्वसमानाधिकरणसाधनव्यापकत्वस्योपाधिलक्षणत्वेऽपि
 व्यतिरेकिमात्रोच्छेदानापत्तेः, तत एवास्मदीयानुमानस्याप्येतत्तन्त्वनारब्धत्वरूपोपाधिप्रस्तत्वाभावेन सोपाधिकत्व-
 स्याप्यभावात्। एवं च कस्यापि दोषस्याभावेनांशित्वहेतुताऽपि मिथ्यात्वसाधनसंभवः, इति सर्वमनवद्यम्—
 इति विशदयन्ति ॥

इति अंशित्वहेतुविचारः ॥



अथ दृश्यत्वानुमानसोपाधिकत्वविचारः ।

(१) *तत्र न्यायामृतकाराः*—

सोपाधिकाश्च दृश्यत्वादयः ; स्वबाधकाभिमतबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वस्य, स्वबाधकाभिमतबाध्यबाधकं प्रति निषेधत्वेन विषयत्वस्य च पक्षमात्रव्यावृत्तस्य समव्याप्तिमतो व्यतिरेकव्याप्तिमत उपाधित्वात् । साध्योपाध्यो-
व्यापकत्वप्राप्तकालतर्काणां वक्ष्यमाणत्वात् पक्षेतरत्वतुल्यत्वाभावात्, प्रत्यक्षबाधोन्नीतत्वात् पक्षेतरत्वतुल्यतायामपि
दोषाभावात्, मित्रातिनयत्वेन श्यामत्वे साध्ये शाकपाकजत्वस्य तस्मिन् साध्ये श्यामत्वस्येव च, अत्रापि दृश्यत्वेन
मिथ्यात्वे साध्ये दोषप्रयुक्तभानत्वस्य तस्मिन् साध्ये मिथ्यात्वस्य चोपाधित्वाच्च, मिथ्यात्व एव विप्रतिपत्तेरुभयसाधन-
स्याप्राप्तकालत्वात् । *एतेन*—अधिष्ठानत्वाभिमतसमसत्ताकदोषबद्धेतुजन्यज्ञानविषयत्वम्, श्रुतितात्पर्याविषयत्वं
धर्मव्यावृत्तम्, साक्षिबोधछल-दुःखादिव्यावृत्तं प्रतिभासमात्रशरीरत्वं चाप्युपाधिरिति—*सूचितम्* ; प्रथमोपाधौ सम-
व्याप्तिसिद्धयर्थम्—‘अधिष्ठानसमसत्ताके’ति विशेषणम्, नतु पक्षव्यावृत्त्यर्थमिति तु विशेषः—*इति वर्णयन्ति* ॥

(२) *अत्राद्वैतसिद्धिकाराः*—

नायमुपाधिः ; ब्रह्मज्ञानमात्रबाध्ये देहात्मैक्यादौ साध्याव्यापकत्वात्, पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वादिवत् पक्षमात्र-
व्यावृत्तकविशेषणवत्त्वेन पक्षेतरत्वतुल्यत्वात्, बाधस्याग्रे निराकरिष्यमाणत्वेन बाधोन्नीतत्वाभावात् । *अपिच*
यद्व्यतिरेकस्य साध्यव्यतिरेकसाधकत्वम्, तस्यैव साध्यव्यापकत्वम् ; इतरांशेऽनुकूलतर्काप्रसारात् । एवं चेश्वरसाधकानुमाने
शरीरजन्यत्वस्येव मिथ्यात्वानुमाने ‘स्वबाधके’त्यादिविशिष्टस्य नोपाधित्वम्, उपाधिव्यतिरेकेण साध्याभावसाधने
व्यर्थविशेषणवदितत्वेन व्याप्त्यसिद्धेः । *एतेन*—अधिष्ठानत्वाभिमतसमसत्ताकदोषबद्धेतुजन्यज्ञानविषयत्वमपि
नोपाधिरिति—*सूचितम्* ; ब्रह्मणि कल्पिते क्षणिकत्वादौ साध्याव्यापकत्वाच्च । श्रुतितात्पर्याविषयत्वं तु साधन-
व्यापकत्वाद् नोपाधिः । *एतेन*—प्रातिभासिकत्वमपि नोपाधिरिति—*सूचितम्* ॥ देहात्मैक्ये साध्याव्याप्तेः,
इष्टिष्टिपक्षे प्रतिभासमात्रशरीरत्वस्यापि साधनव्यापकत्वादिति सर्वमनवद्यम्—*इति निरूपयन्ति* ॥

(३) *तरङ्गिणीकाराः पुनः*—

दृश्यत्वानुमानमुक्तोपाधिकलुपितमेव ; शक्तिरूप्यादौ साध्यव्यापकत्वात्, पक्षे साधनाव्यापकत्वात्, ‘मम देहः’
इति भेदग्रे जाग्रति देहात्मैक्याध्यासासंभवेन देहात्मैक्यस्य ब्रह्मज्ञानबाध्यत्वस्यासिद्ध्या तत्राव्यभिचारात् । न च व्यर्थ-
विशेषणत्वम् ; एकस्मिन् धर्मिणि व्याप्यतावच्छेदकत्वेन प्रसक्तयोर्द्वयोर्लघुनैव व्याप्तिग्रहः, न गुरुणा ; यथा नीलधूमे
धूमत्व-नीलधूमत्वयोर्धूमत्वेन । न चेह विशिष्टाभावनिष्ठां व्याप्तिं परिच्छेत्तुं विशेष्याभावत्वं योग्यम् ; विशिष्टाभावे
विशेष्याभावत्वस्यासत्त्वात्, किंतु विशिष्टाभावत्वम् । एवं चास्त्येव विशिष्टाभावे साध्यव्यापकता । ईश्वरानुमाने
तु श्रुतिबलेन क्षितिकर्तुरीश्वरस्य सिद्धौ पक्ष एव तस्य साध्याव्यापकत्वादनोपाधित्वमिति युक्तम् । *एतेन*—पक्षे-
तरत्वतुल्यत्वमपि—*पराहतम्* ; मित्रातिनयत्वेन श्यामत्वे साध्ये शाकपाकजत्वस्य तस्मिन् साध्ये श्यामत्वस्य च
परस्परोपाधित्वसंभवात्, उभयसाधनस्याप्राप्तकालत्वादिति मन्तव्यम् । अधिष्ठानत्वाभिमतसमसत्ताकदोषबद्धेतुजन्य-
ज्ञानविषयत्वमप्युपाधिरेव ; अधिष्ठानत्वाभिमतसमसत्ताकपदेन व्यावहारिकबाधाबाध्यत्वस्यैव विवक्षणाद् मिथ्याभूत-
क्षणिकत्वादौ व्यभिचाराभावेन साध्यव्यापकत्वसिद्धेः । श्रुतितात्पर्याविषयत्वपदेन श्रुतिजन्यप्रमां प्रत्यविषयत्वस्यैव
विवक्षणात्, तस्य च धर्मादिसाधारणतया साधनाव्यापकत्वात् श्रुतितात्पर्याविषयत्वमप्युपाधिरेवेति मन्तव्यम् । प्राति-
भासिकत्वमप्युपाधिः ; ब्रह्मज्ञानेतरबाध्यत्वरूपस्य प्रतिभासमात्रशरीरत्वरूपस्य वा तस्य साध्यव्यापकत्वविशिष्ट-
साधनाव्यापकत्वात् । देहात्मैक्यं तु न मिथ्या, इति न साध्याव्यापकत्वमित्यन्यत्र विस्तरः, इति सर्वमनवद्यम्—
इति ब्रुवन्ति ॥

(४) *लघुचन्द्रिकाकारः*—

स्वबाधकेत्यादिकं नोपाधिः ; तत्र स्वबाधबाध्यत्वस्य स्वजनकाज्ञाननिवर्तकनिवर्त्यत्वरूपत्वं जनकत्वस्य स्वावच्छेदकवदितत्वेनानुगमः । पल्लवाज्ञानास्वीकारपक्षे शुक्तिरूप्यादिबाधकब्रह्मज्ञानाबाध्यदोषाप्रसिद्धिश्च । स्वमिथ्यात्वनिश्चयाधीननिश्चयमिथ्यात्वकत्वरूपत्वे निश्चयत्वस्य धर्मितावच्छेदकभेदेन भिन्नत्वादननुगमः । 'नेह नानास्ती'ति श्रुत्या दृश्यमात्रस्य मिथ्यात्वेन निश्चितत्वात् तादृशदोषाप्रसिद्धिः, दोषानेकत्वेनानुगमः, स्वाप्रादिभ्रमे प्रातीतिकदोषस्यापि संभवेन स्वाप्नेषूपाध्यभावेन साध्यव्यापकत्वहानिश्च । सर्वपक्षेषु साध्योपाध्योर्व्यापकत्वनिश्चाय-कानुकूलतर्काभावेन साध्यव्यापकत्वानिश्चयः । दोषप्रयुक्तभानविषयत्वातिरिक्तभागवैयर्थ्येन व्याप्त्यग्रहः ; येन विशेषणेन विनापि व्याप्तिग्रहस्तस्यैव व्यर्थविशेषणत्वात्, शरीराजन्यत्वे जन्यत्वसामान्याभावत्वस्याभावेऽपीश्वर-प्रतिपादकागमोपपत्त्यर्थं तस्याप्रयोजकत्ववदत्रापि मिथ्यात्वसाधकश्रुत्युपपत्त्यर्थमुक्ताप्रयोजकत्वस्याश्रयणीयत्वात्, अनु-कूलतर्काभास्योभयत्र समानत्वात्, देहात्मैक्ये मिथ्याभूते साध्याव्यापकत्वाच्च । यथा च देहात्मैक्याध्यासः, तथोत्तरत्र स्पष्टीभविष्यति । पक्षेतरत्वतुल्यत्वाच्चोक्तोपाधिरप्रयोजकः ; दृश्यत्वादिना दोषप्रयुक्तभानत्व-मिथ्यात्वोभयसाधनेऽ-प्यप्राप्तकालत्वाभावेन परस्पोपाधित्वस्यासंभवात् । *एतेन*—अधिष्ठानत्वाभिमतसमसत्ताकदोषवद्धेतुजन्यज्ञान-विषयत्वमपि नोपाधिरिति—*सूचितम्* ; अधिष्ठानत्वाभिमतसमसत्ताकपदेन व्यावहारिकबाधाबाध्यत्वस्य विवक्षणे शुक्तिरूप्यादिहेतुदोषाणामपि व्यावहारिकबाधाबाध्यत्वेन साधनव्यापकत्वात्, व्यर्थविशेषणघटितत्वाच्च । *एतेन*—श्रुतितात्पर्याविषयत्वमपि नोपाधिः ; साधनत्वादिविशिष्टतया यागादाविव मिथ्यात्वविशिष्टतया दृश्यमात्रेऽन्य-धान्तरतात्पर्याविषयत्वेऽपि महातात्पर्याविषयत्वसत्त्वेन साधनव्यापकत्वात् । प्रातिभासिकत्वं तु दोषजन्यभीविषयत्वरूपत्वे साधनव्यापकत्वात्, अज्ञानविषयतानवच्छेदकत्वेऽपि तथात्वात्, स्वकालत्वव्यापकत्वधीकत्वरूपत्वेऽन्युक्तदोषात्, मिथ्याभूतदेहात्मैक्ये साध्याव्यापकत्वाच्च नोपाधिरिति सर्वमनवद्यम्—*इति सिद्धिकारीयमतमनुसरन्ति* ॥

इति दृश्यत्वानुमानसोपाधिकत्वभङ्गः ॥



अथाभाससाम्यविचारः

(१) *न्यायामृतकाराः*—

विमतम्, प्रातिभासिकम्, दृश्यत्वात्, शुक्तिरूप्यवत् ; ब्रह्म, मिथ्या, व्यवहारविषयत्वात्, असद्विलक्षणत्वाद्वा, शुक्तिरूप्यवत् इत्याभाससाम्यं च । जगतोऽप्रातिभासिकत्वग्राहिप्रत्यक्षं ब्रह्मसत्यत्वग्राहिश्रुतिश्चाप्रमाणमेव ; सर्वं व्यवहार्यम्, व्यवहृतावध्यस्तम्, व्यवहार्यत्वादित्यादि बाधकमपि, इति न प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धिः—*इति वर्णयन्ति* ॥

(२) *सिद्धिकारास्तु*—

जगतोऽव्यावहारिकत्वे व्यवहारानुपपत्तिः, ब्रह्मणो मिथ्यात्वे शून्यवादापत्तिश्चेति प्रतिकूलतर्कपराधातः, प्रातिभासिकत्वस्य ब्रह्मज्ञानेतरबाध्यत्वरूपत्वे देहात्मैक्ये व्यभिचाराप्रयोजकत्वे, प्रतिभासमात्रशरीरत्वे दृष्टिसृष्टिपक्षे सिद्धसाधनम्, एवं ब्रह्मणि सोपाधिके सिद्धसाधनम्, शुद्धे व्यवहारविषयत्वरूपहेतोस्सत्तादात्म्यपर्यवसितासद्विलक्षणत्वहेतोरसिद्धिश्च । द्वितीयानुमानमप्यप्रयोजकम् । असद्विलक्षणत्वपदेन सत्त्वविवक्षणे विरोधः, दृष्टान्ते साधनवैकल्यं च, इति प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धिः—*इति निरूपयन्ति* ॥

(३) *तरङ्गिणीकारास्तु*—

सुखानुभवपर्यन्तव्यवहारस्य व्यावहारिकत्वेन न प्रतिकूलतर्कपराधातः, देहात्मैक्यं तु न मिथ्याभूतम्, इति प्रातिभासिकत्वस्य ब्रह्मज्ञानेतरबाध्यत्वरूपत्वे न तत्र व्यभिचारः, दृष्टिसृष्टिपक्षस्य चाप्रामाणिकत्वात् तस्य प्रतिभासमात्रशरीरत्वे न सिद्धसाधनम् । ब्रह्मणो वेदान्तजन्यवृत्त्यविषयत्वे तस्यासिद्ध्यापत्त्या व्यवहारविषयत्वस्य नासिद्धिः । एवमसद्वैलक्षण्यपदेन कविद्वयुपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वाभावस्य विवक्षणे ब्रह्मण्यसिद्धिः ; ब्रह्मणोऽपि “स्वे महिम्नि प्रतिष्ठितः” इति श्रुत्यनुसारेण स्वोपाधौ प्रतीत्यर्हत्वात् शुक्तिरूप्यादेरपि तथात्वाद् नासिद्धिरित्याभाससाम्यं तदवस्थमेव—*इति न्यायामृतीयं मतमनुमोदन्ते* ॥

(४) *अत्र लघुचन्द्रिकाकाराः*—

अज्ञानविषयतावच्छेदकघटाद्यस्वीकारे विषयेन्द्रियसंबन्धजन्यचक्षुरादिवृत्त्यनुपपत्तेः पूर्वदृष्टस्य दृश्यमानेन सैक्यप्रत्यभिज्ञानस्य चानुपपत्तेर्न जगतः प्रातिभासिकत्वम् । एवं ब्रह्मणोऽमिथ्यात्वेऽपि मिथ्याभूतवृत्तिविषयत्वसंभवाद् व्यवहारविषयत्वं न मिथ्यात्वप्रयोजकम् । यथाच निर्धर्मकस्य ब्रह्मणो वृत्तिविषयत्वानङ्गीकारेऽपि नानुपपत्तिः, तथोपपादितमवस्तात् । यथाच व्यावहारिकत्वेऽपि न दृश्यत्वोच्छेदः, तथोत्तरत्र स्फुटीभविष्यति । असद्वैलक्षण्यमपि ब्रह्मणि न विद्यत इति पूर्वमेव निरूपितम्, इति नानुपपत्तिरिति सर्वमनवयमिति—*निरूपयन्ति* ॥

इत्याभाससाम्यविचारः ।



अथ प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः

(१) *तत्र न्यायामृतकारः*—

प्रत्यक्षसिद्धसत्त्वस्य सत्ताजात्यसद्वैलक्षण्यार्थक्रियाकारित्वादिरूपस्य मिथ्यात्वाविरोधित्वेऽपि, असति प्रमाणा-
प्रवृत्त्या प्रमाविषयत्वरूपात् पृथग् वक्तव्यस्य सत्त्वस्य तदन्यत्वेन, असतोऽपि व्यवसायद्वारा प्रमाविषयत्वेन च तस्य
केवलप्रमाविषयत्वरूपत्वाभावेऽपि, सत्त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वस्य, असत्त्वाप्रकारकप्रमाविषयत्वस्य, तादृशप्रमाविषयत्व-
योग्यस्य वाऽन्योन्याश्रयादिना तद्रूपत्वाभावेऽपि, सतोऽप्यसत्त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वेन केवलप्रमाविषयत्वस्यान्योन्या-
श्रयादिना सत्त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वात्सत्त्वाप्रकारकप्रमाविषयत्वयोरपि तथात्वेऽपि, संयोगादावव्याप्त्या स्वसमानाधि-
करणस्वसमानकालीननिषेधाप्रतियोगित्वस्यापि तथात्वेऽपि, एवमन्योन्याश्रयापत्त्याऽवाध्यत्वस्यापि तथात्वेऽपि,
“यादृशं ब्रह्मणः सत्त्वं तादृशं स्याद् जगत्स्यपि । तत्र स्यात् तदनिर्वाच्यं चेद्दिहापि तथास्तु नः ॥” इति तुच्छेति-
व्याप्तेनोपरिच्छिन्नत्वं ब्रह्मणि सत्त्वम्, इति त्रिकाल-सर्वदेशीयनिषेधाप्रतियोगित्वमेव प्रत्यक्षसिद्धं सत्त्वम् । अभाव-
प्रत्यक्षतायां प्रतियोग्यसत्त्वं न तन्त्रम् ; जलपरमाणौ पृथिवीत्वाभावस्याप्रत्यक्षतापत्तेः, किंतु तर्कितप्रतियोगिसत्त्व-
प्रसङ्गितोपलब्धिप्रतियोगिकाभाव एव, इति योग्यानुपलब्ध्योक्तसत्त्वप्रत्यक्षोपपत्तिः । त्रैकालिक-सार्वदिकनिषेधप्रति-
योगिभिन्नत्वस्य विवक्षणे तु न काऽप्यनुपपत्तिः । अन्यथाऽभावप्रत्यक्षेऽधिकरणयोग्यताया एव तन्त्रत्वात् । पराभिमत-
मिथ्यात्वाभावस्यास्तित्वप्रकारकप्रमाविषयत्वस्यासद्वैलक्षण्यविशिष्टानारोपितत्वस्य वा तद्रूपत्वे तु न काऽप्यनुपपत्तिः ।
वस्तुतस्तु—सत्त्वानिर्वचनेऽपि ब्रह्मवत् सद्रूपत्वस्याङ्गीकारादुक्तबाधोपपत्तिः, इति सत्त्वप्रत्यक्षबाधितविषयकत्वादुक्त-
मिथ्यात्वानुमानसप्रयोजकम्—*इति वर्णयन्ति* ॥

(२) *अद्वैतसिद्धिकारास्तु*—

स्वप्रकाशाद्वितीयचैतन्यरूपत्वस्यैव ब्रह्मसत्त्वरूपत्वात् तस्य च जगत्पङ्क्तिकारे रजतत्वविरोधिभुक्तिसत्तया
रजतस्यैव जडत्वविरोधिस्वप्रकाशसत्तया जगतः स्वरूपतो मिथ्यात्वोपपत्त्या ब्रह्मसत्त्वमेव ‘सन् घटः’ इति
प्रत्यक्षविषय इत्यङ्गीकारेण मिथ्यात्वविरोधासंभवः । *एतेन*—सर्वदेशीय-त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वमेव
सत्त्वम्, तत्तु मिथ्यात्वविरोधीति—*पराहतम्* ; *चक्षुराद्ययोग्यानेकपदार्थघटितत्वेनैतादृशसत्त्वस्य ग्रहणे चक्षुरादेर-
सामर्थ्यात्, तादृशनिषेधप्रतियोगित्वस्य कस्याप्यप्रत्यक्षत्वेन योग्यानुपलब्धेरप्यप्रसारात्, स्वदेश-कालवृत्तिसकलनिषेध-
प्रतियोगित्वस्यापि चक्षुराद्ययोग्यत्वात्, तद्योग्यत्वेऽपि तस्य मिथ्यात्वाविरोधित्वात्, यस्मिन् कस्मिंश्चित् स्वदेश-काल-
वृत्तिनिषेध एतद्देश-कालवृत्तिनिषेधत्वं ज्ञात्वा तज्ज्ञानप्रत्यासत्त्योपस्थापितसर्वदेशीयनिषेधप्रतियोगित्वाभावस्यापि ‘सन्
घटः’ इति चाक्षुषप्रत्यक्षविषयत्वस्यासंभवात्, योग्यप्रतियोगिकाभाव एव हि संसर्गाभावो योग्यः इत्यतीन्द्रियसाधारण-
प्रतियोगित्वस्य चक्षुरादिना ग्रहणासंभवात्, पर्वतीयधूमेन्द्रियसंनिर्गर्भदशायां धूमत्वेन प्रकारेण महानसीयधूमे गृहीत-
व्याप्तेस्तत्र विशेषणासंसर्गाग्रहादिसामग्रीसत्त्वेन वैशिष्ट्यग्रहसंभवात्, असंभवेऽपि व्याप्तिस्मृतिप्रकारे पक्षधर्मताज्ञानस्यैव
हेतुत्वसंभवाद् धूमत्वेन सकलधूमानुपस्थितावप्यनुमितिसंभवात्, सुखत्वप्रकारकज्ञानादेवानागते सुखादौ सुखत्वाभवे
प्रवृत्तिसंभवात्, तमसो भावान्तस्त्वेन स्वरूपत एव तद्वयङ्ग्यत्वेन च प्रौढप्रकाशकतेजस्सामान्याभावज्ञानानपेक्षमेव
सर्वप्रत्यक्षतासंभवात्, तज्ज्ञानस्यैव तद्वयङ्ग्यत्वेऽपि प्रतियोगितावच्छेदकप्रकारकज्ञानादेवाभावज्ञानसंभवात्, विशेषण-
तावच्छेदकप्रकारकज्ञानादेव साध्यविशेषणकपक्षविशेषकानुमितिसंभवात्, अपेक्षितानागताविज्ञानस्यानुमान-शब्दादिभि-
रपि संन्यस्त सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्त्यङ्गीकारे प्रयोजनाभावात्, ‘यत् प्रमेयं तदभिधेयम्’ ‘यत् प्रमेयवत् तदभिधेयम्’
इत्यादिपरिच्छेदेनैव सार्वज्ञ्यापत्तेः—न सामान्यं प्रत्यासत्तिरिति तु पारमार्थिकं तत्त्वम् । सर्वज्ञः ब्रह्माविष्णुशिवः ।

सत्त्वं न 'सन् घटः' इति प्रत्यक्षविषयः । विद्यमानसर्वभाससाक्षिणा तादृशरजतमिथ्यात्वावभासनेऽप्यतादृशगगनादि-
संबन्धयुक्तप्रतियोगित्वं न भास्यत इति न विरोधः । प्रामाण्यं हि शुक्तिरूप्यादिज्ञानव्यावृत्तं व्यवहारकालिकाबाध्य-
विषयकत्वरूपमेव विवक्षितम्, इति न तादृशसाक्षिबाधितत्वादुक्तानुमानं प्रयोजकम् । सप्रकारकज्ञानाबाध्यविषयत्वादि-
रूपं प्रातिभासिकबुद्धितो वैलक्षण्यं हि देहात्मैक्ये ब्रह्मप्रमाऽव्यवहितपूर्वभ्रमे च व्यभिचाराद् न पारमार्थिकत्वसाधकमित्यपि
न साक्षिणा बाधः । 'नेह नानाऽस्ती'त्यादिश्रुतीनां स्वरूपतो द्वैतनिषेध एव तात्पर्यात्, सत्त्वनिषेधेऽपि "नान्तरिक्षेऽ-
ग्निश्चेतव्यः" इतिवदुपपत्तेः, प्रत्यक्षादिप्रमाणस्य बाधितविषयकत्वरूपातात्त्विकगोचरत्वस्यैवाभिमतत्वाच्च न कोऽपि
दोषः । *एतेन*—सर्वदेशीय-त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगिभिन्नत्वमेव सत्त्वमित्यादिशङ्का अपि—*पराहताः* ; उक्त-
तन्निषेधादिज्ञानासंभवात् । *एतेन*—पराभिमतमिथ्यात्वाभावः, असद्वैलक्षण्ये सत्यनारोपितत्वम्, अस्तित्वप्रकारक-
प्रमां प्रति साक्षाद् विषयत्वं वा सत्त्वमित्यादिशङ्का अपि—*पराहताः* ; आद्ये शशशृङ्गादावतिव्याप्तेः, द्वितीये सर्वस्यापि
क्षणिकत्वेनारोपितत्वेनासंभवात्, तृतीयेऽस्तित्वस्य सत्त्वरूपत्व आत्माश्रयात्, वर्तमानत्वरूपत्वे मिथ्यात्वाविरोधा-
च्चेति मन्तव्यम् । कालसंबन्धित्वं तु न सत्त्वम् ; शुक्तिरूप्यादीनामपि सत्त्वापत्तेरिति शिवम्—*इति निरूपयन्ति* ॥

(३) *तरङ्गिणीकारास्तु*—

'यादृशं ब्रह्मणः सत्त्वं तादृशं स्याद् जगत्परी'ति वचनस्य हि न ब्रह्मणो यादृशः स्वभावस्तादृशः प्रपञ्चस्य स्वभाव
इत्यर्थः, येन स्वप्रकाशाद्वितीयचैतन्यस्वरूपत्वमेव ब्रह्मणः सत्त्वम्, तत्तु प्रपञ्चमिथ्यात्वाविरोधीत्युच्यते, किन्तु यादृशेन
सत्त्वेन ब्रह्मणि मिथ्यात्वाभावप्रतिपत्तिः, तादृशमेव सत्त्वं जगतोऽपि 'सन् घटः' इत्यादिप्रत्यक्षविषय इति । नहि
स्वप्रकाशचैतन्यत्वं मिथ्यात्वविरोधि ; 'सर्वं प्रमेयमि'त्यादिज्ञानस्य मिथ्याभूतस्यापि स्वप्रकाशत्वात् । अवेद्यत्वरूपा-
स्वप्रकाशत्वस्य सद्विलक्षणत्वादिरूपमिथ्यात्ववति तुच्छेऽपि विद्यमानत्वात्, ब्रह्मविषयकश्रौतसत्यत्वव्यवहारप्रयोजक-
राहित्यस्यैव मां प्रति सिसाधयिषितत्वेन स्वप्रकाशत्वादेरेव तत्सत्यत्वव्यवहारप्रयोजकत्वेन तदभावसाधने मां प्रति
सिद्धसाधनात्, इति सर्वदेशीय-त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वमेव सत्त्वम्, तच्च मिथ्यात्वविरोधीति न्यायामृतीयराद्धान्तो
युक्त एव । सर्वदेश-कालवृत्तिनिषेधानां चक्षुराद्ययोग्यत्वेऽपि तदभावस्य प्रतियोगित्वस्य च चक्षुरादियोग्यत्वसंभवात्,
घटवृत्तिसंसर्गाभावप्रतियोगित्वस्य प्रागभावप्रतियोगित्वबहु योग्यत्वात्, घटादिज्ञानानन्तरम्—'अयमिहैव नान्यत्रे'-
त्यन्यनिष्ठाभावं प्रति प्रतियोगित्वस्यानुभूयमानत्वात्, अन्यनिष्ठाभावस्य तु विज्ञेय्यासन्निकर्षेणाग्रहणेऽपि प्रतियोगित्वस्य
स्वरूपविज्ञेयत्वमनो योग्यत्वेन तदुपलम्भापादनसंभवात्, मम मते शुक्तिरूप्यस्यैव तादृशनिषेधप्रतियोगित्वस्य साक्षि-
गोचरस्य दृष्टान्तत्वसंभवात् । *एतेन*—स्वसमानाधिकरणयावदत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावरूपं सत्त्वं चक्षुरादि-
योग्यमिति—*सूचितम्* ; अस्मिन् कस्मिंश्चित् स्वदेशकालवृत्तिनिषेधे निषेधत्वं ज्ञात्वा तेन प्रत्यासत्तिभूतेनोप-
स्थापितत्रिकालनिषेधप्रतियोगित्वस्याभावस्य घटादौ ग्रहणसंभवात् । अतीन्द्रियसाधारणप्रतियोगित्वस्यायोग्यत्वेऽपि
तदभावस्य चक्षुरादियोग्यत्वसंभवात्, नहि योग्यप्रतियोगिकाभाव एव योग्यः ; घटे मनस्त्वाभावस्य जलपरमाणौ
पृथिवीत्वाभावस्य च प्रत्यक्षत्वाप्रत्यक्षत्वव्यवस्थानुपपत्तेः, असद्वैलक्षण्यसत्त्वप्रत्यक्षस्य प्रतियोगियोग्यत्वं विनाऽप्युप-
पत्तेः । सामान्यस्येन्द्रियप्रत्यासत्तित्वाभावेऽप्यनुमानात् संकलनिषेधानामुपस्थितिसंभवात् तत्प्रतियोगित्वाभावस्य
तादृशप्रतियोगिभिन्नत्वस्य वा चक्षुरादियोग्यत्वसंभवात् । *एतेन*—पराभिमतमिथ्यात्वाभावः, असद्वैलक्षण्ये
सत्यनारोपितत्वम्, अस्तित्वप्रकारकप्रमां प्रति कदाचित् साक्षाद्विषयत्वं वाऽपि सत्त्वं 'सन् घटः' इति प्रत्यक्षगोचर इति
न्यायामृतसिद्धान्तोऽप्युपपद्यत एवेति—*सूचितम्* ; आद्ये परेषां तुच्छव्यावृत्तस्यैव मिथ्यात्वस्य विवक्षितत्वात् तुच्छे
व्यभिचाराभावात्, अनारोपितत्वं चाभिर्वचनीयभिन्नत्वं भेदद्वयेऽपि घटादीनां विद्यते, इति द्वितीयेऽसंभवाभावात्,
तत्काले स्वरूपतो विद्यमानस्य कालत्रयनिषेधरूपमिथ्यात्वानुपपत्त्या वर्तमानत्वरूपास्तित्वविवक्षणे तृतीयेऽपि दोषा-
भावात्—*इति प्रत्यवतिष्ठन्ते* ॥

(४) लघुचन्द्रिकाकाराः*—

‘यादृशं ब्रह्मणः सत्त्वमि’त्यत्र ब्रह्मस्वभावो न विवक्षितः सिद्धिकारैरपि, किन्तु श्रौतसत्यत्वव्यवहारप्रयोजकः सत्त्वधर्म एव । स्वप्रकाशाद्वितीयचैतन्यस्वरूपमपि ब्रह्मधर्मत्वेन कल्पितमिति न दोषः । तादृशं च सत्त्वं जडेभ्योऽत्यन्तभिन्नं न जगद्धर्मो भवितुमर्हति । अत्यन्तभेदे धर्म-धर्मिभावात्, कल्पितेन जडतादात्म्येन जडधर्मत्वं तु शुक्तिगतसत्त्वेदन्त्वादे रजतादाविव ब्रह्मगततादृशसत्त्वादेः संसर्गारोपेण भवति । एवं च रजतत्वविरोधिनः शुक्तिसत्त्वादेः संसर्गारोपान्यथानुपपत्त्या रजतस्य शुक्ताविव ब्रह्मणि प्रपञ्चस्याप्यारोपितत्वस्यैव सिद्ध्या तस्य च मिथ्यात्वानुकूलत्वाद् न प्रत्यक्षबाधः । *एतेन*—स्वप्रकाशाद्वितीयचैतन्यस्वरूपत्वाभावसाधने सिद्धसाधनादिकम्—*पराहृतम्* ॥ *एतेन*—सर्वदेशीय-त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वमपि न सत्त्वं प्रत्यक्षगोचरमिति—*सूचितम्* ; नहि प्रतियोग्ययोग्यत्वेऽभावयोग्यत्वं संभवति । यदि प्रतियोगित्वं स्यात्, तर्ह्युपलभ्येतेत्यापादनस्यातीन्द्रियसाधारण-प्रतियोगित्वेऽसंभवेन योग्यानुपलब्धेरभावात् । प्रागभावसत्त्व आश्रयासन्निकर्षेण, तदसत्त्वे प्रागभावासन्निकर्षेण च प्रागभावप्रतियोगित्वस्याप्रत्यक्षत्वेन तद्वृष्टान्तेन संसर्गाभावप्रतियोगित्वप्रत्यक्षसमर्थनासंभवात्, यत्किञ्चित्संबन्धप्रत्यक्षे संबन्धिप्रत्यक्षस्य हेतुतयाऽभावाप्रत्यक्षं विना तत्प्रतियोगिप्रत्यक्षासंभवाच्च । *एतेन*—‘अयमिहैव नान्यत्रे’ति प्रत्यक्षमपि—*व्याख्यातम्* ; तेन सन्निकृष्टदेशनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्यैव विषयीकरणेनादोषात्, शुक्तिरूप्ये तु यथा निषेधप्रतियोगित्वं साक्षिणा गृह्यते, एवं निषेधोऽपि गृह्यते, इत्यभावाप्रत्यक्षत्वे तत्प्रतियोगिप्रत्यक्षत्वस्य कुत्राप्यदर्शनात् । *एतेन*—स्वसमानाधिकरण्यावदत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वमपि न सत्त्वमिति—*सूचितम्* ; निषेधयोग्यत्वेन प्रतियोगित्वस्याप्ययोग्यत्वेन तदभावप्रवृत्तासंभवात्, योग्यप्रतियोगिकाभावस्यैव योग्यत्वात्, मनस्त्वरूपेण घटादौ मनस्त्वाभावो न प्रत्यक्षः । *एतेन*—योग्यप्रतियोगिक एवाभावो योग्य इत्यस्य योग्यप्रतियोगिकान्यस्यायोग्यत्वपरत्वे योग्यायोग्यप्रतियोगिकोक्ताभावयोर्योग्यत्वापत्तिः, अयोग्यप्रतियोगिकः संसर्गाभावो न योग्य इत्यर्थपरत्वे ‘महावायौ रूपसामान्याभावः प्रत्यक्षः’ इति दीधितिग्रन्थविरोधः, अयोग्यधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावो न योग्य इत्यर्थपरत्वे घटादावुक्तप्रतियोगित्ववद्देशस्य प्रत्यक्षानिराकरणमिति बाधसामान्यानुद्धार इति शङ्काऽपि—*पराहृता* ; योग्यप्रतियोगिकपदेन स्वप्रतियोग्युपलम्भापादकतायोग्यप्रतियोगिक इत्यर्थविवक्षणे दोषाभावात्, भेदप्रत्यक्षेऽपि प्रतियोगियोग्यतापेक्षणावश्यकतया ‘अत एव मूर्तसामान्य-तद्वतोरिवोपाधिसामान्य-तद्वतोरत्यन्ताभावान्योन्याभावौ न योग्यौ’ इति दीधितिग्रन्थेन प्रतिपादनेन भेदप्रत्यक्षस्याप्युपपादनासंभवात् । *एतेन*—पराभिमतमिथ्यात्वाभावः, असद्वैलक्षण्ये सत्यनारोपितत्वम्, अस्तित्वप्रकारकप्रमां प्रति कदाचित् साक्षाद्विषयत्वं वाऽपि सत्त्वं न भवतीति—*सूचितम्* ; प्रथमे चक्षुराद्ययोग्यत्वात्, द्वितीये प्रपञ्चस्यानिर्वचनीयत्वेनारोपितत्वेनारोपितभिन्नत्वाभावात्, तृतीये तत्काले प्रतीयमानत्वस्यैव शुक्तिरूप्यादावङ्गीकारेण कालसंबन्धित्वाभावेन स्वरूपतो निषेधसंभवेन वर्तमानकालसंबन्धस्याप्यभावेनादोषादिति सर्वमनवद्यम्—*इति खण्डयन्ति* ॥

इति द्वैताद्वैतवादप्रस्थानसंग्रहे प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वस्वरूपविचारः ।







श्री-न्यायामृताद्वैतसिद्धिविषयानुक्रमणिका—

विषयाः	पृष्ठात्	पृष्ठपर्यन्तम्
१ । मङ्गलाचरणम्	१	१६
२ । विप्रतिपत्तेर्विचाराङ्गत्वचर्चा	१७	४२
३ । सदलप्रयोजनविप्रतिपत्तिनिर्देशः	४३	५२
४ । विशेषविप्रतिपत्तिनिर्देशः	५३	५४
५ । मिथ्यात्वानुमानप्रयोगाः	५५	५७
६ । पक्षतावच्छेदकविचारः	५७	८१
७ । सामान्यतः साध्यस्वरूपविचारः	८३	८८
८ । सामान्यतो हेतुस्वरूपविचारः	८८	९०
९ । प्रथममिथ्यात्वविचारः	९१	१५८
१० । द्वितीयमिथ्यात्वविचारः	१५९	२९१
११ । तृतीयमिथ्यात्वविचारः	२९३	३५०
१२ । चतुर्थमिथ्यात्वविचारः	३५१	३६८
१३ । पञ्चममिथ्यात्वविचारः	३६९	३८५
१४ । मिथ्यात्वमिथ्यात्वविचारः	३८७	४२६
१५ । दृश्यत्वहेतुविचारः	४२७	५३३
१६ । जडत्वहेतुविचारः	५३५	५७२
१७ । परिच्छिन्नत्वहेतुविचारः	५७३	५९४
१८ । अंशित्वहेतुविचारः	५९५	६१२
१९ । सोपाधिकत्वविचारः	६१३	६२४
२० । आभाससाम्यविचारः	६२५	६२८
२१ । प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः	६२९	६६६
२२ । साक्षिबाधविचारः	६६७	६७३

-



श्री-न्यायामृताद्वैतसिद्धी

सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपन्याख्यासंवलिते

प्रथमपरिच्छेदः

तरङ्गिणी

श्रीमद्भुमङ्गीम-मध्वान्तर्गताराम-कृष्ण-वेदव्यासात्मकलक्ष्मीहयग्रीवाय नमः ॥

श्रियस्सदानन्दगुणैर्भूतं भुजे भुजेऽप्यदोषं तदशेषशक्तिभिः ।

विशेषवाणीमितमात्मनो मुदामुदारमीशं प्रियवल्लवं नुमः ॥ १ ॥

साधु प्रसाधितगुणोपनिषत्सखीभिः सूत्रग्रहानुसृतकञ्चुकिवाचि दक्षा ।

वंशाग्रगापि जयवाक्छुचिनर्तकी यच्चित्तं जहार तमपारकृपं नमामि ॥ २ ॥

ऋगुपनिषददुर्गाद् दूरयन् योऽरिवर्गानधिहरि विजयादिव्याप्त एवोदपादि ।

स जयति यतिराजः सर्गं उच्चैर्विराजः परिधृतजयसंज्ञः सर्वविद्यास्वभिज्ञः ॥ ३ ॥

शुकेन शान्त्यादिषु वाङ्मयेषु व्यासेन धैर्येऽम्बुधिनोपमेयम् ।

मनोजजित्यां मनसां हि पत्या रघूत्तमाख्यं स्वगुरुं नमामि ॥ ४ ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

ॐ नरसिंहं हयग्रीवं वेदव्यासं गुरुं तथा ।

नत्वा न्यायामृतव्याख्यां करिष्ये धीविशुद्धये ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

सकलनिगमवाच्यो हेयशून्यो भवाग्निर्भवजलधितितीर्षुक्षेममूर्तिर्मुकुन्दः ।

भवमतिगतपुंभिः प्राप्यधामाखिलेशः स्फुरतु स हृदये मे सुप्रसन्नो हयास्यः ॥ १ ॥

जगदुदय-लयादीन् दोषहीनो विधत्ते भ्रमति निखिलविश्वं यस्य शक्त्यैकदेशे ।

अणुकमिव गवाक्षेऽनन्तपारस्य विष्णोः स कृपयतु सदा नो गोपसूनुर्मुकुन्दः ॥ २ ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

मातामहमहाशैलं महस्तदपितामहम् ।

कारणं जगतां वन्दे कण्ठादुपरि वारणम् ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

श्रीविट्ठलं गणेशानं शिवौ वाग्देवतां गुरुन् । प्रणम्य चन्द्रिकाव्याख्यां विदधामि यथासति ॥

(२) सौगन्ध्यस्य श्रावणप्रतिष्ठा, नाममात्रतोऽस्य ग्रन्थस्य सौगन्ध्यत्वं नत्वर्थेन
दिति सूचयति ।

न्यायामृतम्

सकलनिगमगेयं सर्वशब्दाभिधेयं नवजलधरकायं नौमि लक्ष्मीसहायम् ॥ १ ॥

अद्वैतसिद्धिः

मायाकल्पितमातृतामुखमृषाद्वैतप्रपञ्चाश्रयः सत्य-ज्ञान-सुखात्मकः श्रुतिशिखोत्थाखण्डधीगोचरः ।

तरङ्गिणी

चतुर्लक्षण्यां प्रथमलक्षणे समन्वयाख्येऽपर्यायानन्तानन्दादिशब्दानां महायोग-विद्वद्भूम्यां भगवत्परत्वे तत्तच्छब्दप्रवृत्तिनिमित्तलाभान्निखिलगुणाश्रयत्वं भगवतः साधितम्, तद् आद्यविशेषणेन संगृहीतम् । द्वितीयेऽ-विरोधलक्षणे गुण-दोषयोः सहचारदर्शनाद् दोषशङ्कायां श्रुतीनां विरोधपरिहाराच्चिदोषत्वमाघोषितम्, तद् द्वितीय-विशेषणेन संजग्राह । एवंविधः परमात्मा कथं ज्ञेयः ? इत्यपेक्षायां वैराग्यादिसाधनसम्पन्नेनाधिकारिणा साक्षात्कर्तव्य इत्येतमर्थमभिदधन्तृतीयस्य साधनलक्षणस्यार्थं तृतीयविशेषणेन निर्दिदेश । ज्ञातः परमात्मा कं पुरुषार्थं दास्यति ? इत्यपेक्षायां स्वरूपानन्दमाविर्भावयतीति प्रतिपादयतश्चतुर्थस्य फललक्षणस्य चतुर्थविशेषणेन संग्रहः कृतः । ‘निखिलगुणनिकाये’त्यादिचतुर्विंशेऽप्युपपादकत्वेन ‘सकलनिगमगेयमि’त्यादिचतुर्विंशेऽप्युपपादकत्वेन तन्नेन्द्रादिपरतया प्रतीयमानानां वाक्यानां भगवद्विषयत्वेन निखिलगुणाश्रयत्वं भगवतः सिद्धयतीति—‘सकल-निगमगेयमि’त्यनेनोपपादितम् । जगत्कारणविषयत्वेन प्रतीयमानानां प्रकृत्यादिशब्दानां भगवद्विषयत्वे भगवतः सर्वकर्तृत्वादिना निर्दोषत्वं सिद्धयतीति ‘सर्वशब्दाभिधेयमि’त्यनेनोपपादितम् । वाक्यार्थ-प्रदायरूपत्वेन निगमगेयत्व-शब्दाभिधेयत्वयोर्भेदः । निराकारस्य ध्यानादि न संभवतीति शङ्कां निराकुर्वता ‘नवजलधरकाय-मि’त्यनेन भगवतः शुभतममतिमेयत्वमुपपादितम् । लक्ष्म्याः सहायं लक्ष्मीसहायमित्यनेन सर्वपुरुषार्थप्रदत्वोप-पादनं द्रष्टव्यम् । लक्ष्म्या “यं कामये तं तमि”ति स्वमहिमानमुक्त्वा “मम योनिरप्स्वे(?)”ति स्वसहायस्य

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

निपूर्वकात् ‘चिञ् चयने’ इत्यस्माद्भातोः “निवास-चित्ति-शरीरोपसमाधानेष्वेति कः” इति सूत्रेण । तथाच निकाय इति निपातनाशिकाय इत्यनुपपन्नमित्यपास्तं भवति ॥ द्वितीयाध्यायार्थः—*नित्येति* ॥ नित्येति विशेषणं मुक्तव्यावृत्त्यर्थम् । तृतीयाध्यायार्थः—*शुभतमेति* ॥ मतेः शुभतमत्वं यथार्थत्वम्, स्वयोग्यतया पूर्णत्वं वा । चतुर्थाध्यायार्थः—*शुद्धेति* ॥ सुखस्य शुद्धत्वं दुःखासम्भिन्नत्वं वाऽनन्तत्वं वा स्वयोग्यतया पूर्णत्वं वा । उपायत्वं च प्रदातृत्वम् । मत्पुत्रपादकमाह—*सकलेति* ॥ निगमशब्देन सदागमा गृह्यन्ते । आगमप्रतिपाद्यता लक्षणयेति शङ्कानिरासार्थमाह—*सर्वेति* ॥ *शब्दाः=संस्कृतशब्दाः । निराकारत्वनिवृत्त्यर्थमाह—*नवेति* ॥ ग्रन्थारम्भे वाग्व्यापारस्यापेक्षित-त्वाद्वागभिमानित्वाच्च लक्ष्म्याः पार्थक्येन तद्वन्दने स्वातन्त्र्यप्रतीतिर्मा भूदिति भावेनाह—*लक्ष्मी-सहायमिति* ॥ अत्र लक्ष्म्याः सहाय इति तत्पुरुषः ॥

एवं स्वेष्टोत्कृष्टदेवताः प्रणम्योत्तरग्रन्थोपक्षेपाय प्रारिप्सितविघ्ननिवर्तकत्वेन हरिं स्तौति—

सिद्धिव्याख्या

श्रीः । प्रारिप्सितग्रन्थनिर्विघ्नपरिसमाप्त्यर्थं कृतमिष्टदेवतानुसन्धानरूपं मङ्गलं शिष्यशिक्षार्थं ग्रन्थतो विवक्ष्यति—
भावेति ॥ मायया कल्पितं यद् मातृतामुखं प्रमातृताप्रधानम्, तत्प्रभृति बो द्वैतप्रपञ्चः कस्याश्रयः । पुनः

चिद्वैकलीयटिप्पणी

परममङ्गलमाह मूले—*भावेति* ॥ *श्रुतिशिखोत्थाखण्डधीगोचरः—श्रुतीवत्—ज्ञान-
पासनाकाण्डस्यानुपपन्नार्थत्वात् शिखेव मुख्यं यत् महावाक्यम्, तज्जन्यसंगीतविषयकमनोवृत्तिमोचकं, *निवृत्त-
व्यापकं जीवत्वलक्षम्, मोक्षं प्राप्तुं इह स्वयं विजयते—प्रकाशसमन्वितं चिदैव प्रकाशते, प्रकाशस्थि इत्यर्थः । *लक्ष्मी-

न्यायामृतम्

विघ्नौघवारणं सत्याशेषविश्वस्य कारणम् । करुणासिन्धुमानन्दतीर्थबन्धुं हरिं भजे ॥ २ ॥
अभ्रमं भङ्गरहितमजडं विमलं सदा । आनन्दतीर्थमतुलं भजे तापत्रयापहम् ॥ ३ ॥

तरङ्गिणी

परमात्मनोऽभिधानात् । निकायशब्दस्तु चिनोतेर्धञि वृद्धौ चकारस्य ककारादेशे च “निवास-चिति-शरीरोप-समाधानेष्वेव कः” इत्यनेन निवासार्थे साधितः ॥१॥ स्वापेक्षितविघ्ननिवारणगुणत्वेन भगवन्तं सेवते—
विघ्नौघेति ॥२॥

भाष्यकृतं सेवते—*अभ्रममिति* ॥ अत्रा ‘नन्दतीर्थमि’त्यनेन जलाशयतीर्थरूपतायां ध्वनितायां प्रसिद्धगङ्गादितीर्थसाम्यप्रसक्तौ तद्वैषम्यमाह—*अतुलमिति* ॥ अत्र भ्रमशब्देन प्रतीत आवर्तौ नञा निषिद्ध्यते, इति प्रसिद्धतीर्थवैषम्यम्, तथा विपर्ययशून्यत्वं च ध्वन्यत इति ध्वनि-श्लेषयोरङ्गाङ्गिभावेन सङ्करः । ‘भङ्ग’शब्देन तरङ्गाभिधानात् तद्राहित्योक्त्या प्रसिद्धतीर्थवैषम्यम्, तथा परामवशून्यत्वं च ध्वन्यते । ‘अजडमि’त्यनेन जलात्मता पर्युदस्यते, इति तद्वैषम्यम्, तथा ल-ङयोरभेदात्पूर्णज्ञानात्मता च ध्वन्यते । ‘विमलमि’त्यनेन वर्षानिमित्तकालुष्यराहित्यमुच्यते, तथा सत्त्व-रजस्तमोलक्षणगुणत्रयरूपमलराहित्यं च ध्वन्यते । ‘तापत्रयापहमि’त्येकतापनिवारकजलाशयाद्वैषम्यम् । यद्यपि—“अपे क्लेश-तमसोः” इत्यनेनापपूर्वाद्धन्तेः क्लेश-तमसोः कर्मणोरुपपदयोर्द्विप्रत्यय उक्तः ; तथापि “ब्रह्मभ्रूणे”त्यादिवदुपपदनियमस्यानाश्रितत्वाद् ङप्रत्ययोपपत्तिः । “सूत्रारम्भरूपाशीरथे” इति काशिकायां वृत्तावेवोक्तम् ॥३॥

न्यायामृतकण्ठकोट्टारः

विघ्नौघेति ॥ शास्त्रकर्तारं मध्वाचार्यं प्रणमति—*अभ्रममिति* ॥ यद्यप्यत्र “अपे क्लेश-तमसोरि”ति अपपूर्वाद्धन्तेः क्लेश-तमसोः कर्मणोरुपपदयोर्द्विप्रत्ययविधानात् प्रकृते तदभावात् ‘तापत्रयापहमि’त्ययुक्तम् ; तथापि “अन्येष्वपि दृश्यते” इत्यपिग्रहणात् सर्वोपाधिव्यभिचारार्थाद्धात्वन्तरादनुपपदादुपपदान्तर-युक्तादपि ङप्रत्यय इत्यर्थलाभेन ङप्रत्ययोपपत्तिः ॥ अत एवोक्तं काशिकायाम्—“अपिशब्दः सर्वोपाधिव्यभिचारार्थः”—इति । तेन धात्वन्तरादपि ङप्रत्ययो भवतीत्यर्थः । अत्र भ्रमेत्यज्ञानोप-लक्षणम्, तेनाज्ञानभ्रमरहितमित्यर्थः । ‘भ्रमरहितमि’त्यनेन प्रमादराहित्यम्, ‘अजडमि’त्यनेन करुणापाट-वराहित्यम्, ‘विमलमि’त्यनेन विप्रलिप्साराहित्यम् । एवं चाज्ञान-भ्रम-विप्रलिप्सा-करुणापाटवानाम-भावोक्त्या परमात्मत्वं प्रसिद्धतीर्थवैलक्षण्योक्त्याऽतुलत्वं चोक्तं भवति ॥

सदेति प्रत्येकमन्वयः । “आनन्दतीर्थमि”त्यनेनानन्दप्रदं शास्त्रं यस्मादिति व्युत्पत्त्या शास्त्रकर्तृत्व-सिद्धिव्याख्या

*सत्य-ज्ञानसुखात्मकः—“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति श्रुतेः सच्चिदानन्दस्वरूपः । पुनश्च *श्रुतिशिखोत्थाखण्डवी-गोचरः—वेदान्तजन्याखण्डसाक्षात्कारविषय इत्यर्थः । पुनश्च *मिथ्याबन्धविधूमनेन—मिथ्याभूतबन्धतिरस्कारेण,

विद्वलेशीयटिप्पणी

विष्णुः ?—*मिथ्याबन्धविधूमनेन विकल्पोद्भिन्नतः—ब्रह्मात्मैक्याज्ञानरूपबन्ध-सत्कार्याभावेन, विकल्पेन—इत्येन, अविद्या-चित्सम्बन्ध-तूलाज्ञानादिनेति यावत्, उद्भिन्नतः—रहितः ; तदभाववानित्यर्थः । ज्ञाप्यत्वं तृतीयायाः । कीदृशं मोक्षम् ?—*परमानन्दैकतानात्मकम्—निसर्गशयापरिचिन्तनसुखमात्रस्वरूपम् । पुनः कीदृशो विष्णुः ?—*सत्य-ज्ञान-सुखात्मकः । पुनः कीदृशो विष्णुः ?—*मायाकल्पितमातृतामुखसृष्ट्याद्वैतप्रपञ्चाश्रयः—मायायां कल्पितं प्रयुक्तम्, अत एव सृष्टाभूतं यन्मातृतामुखम्—प्रमातृत्वादिरूपम्, द्वैतम्—भात्मभिन्नम्, तद्रूपप्रपञ्चाश्रय इत्यर्थः । मोक्षप्राप्तिरखण्ड-वीगोचरत्वप्रयोज्या, ननु तत्समाचक्रालीनेति ‘मिथ्याबन्धे’त्यादिविशेषणं बन्धस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपमिथ्यात्वबोधवद्भूतं

न्यायामृतम्

चित्रैः पदैश्च गम्भीरैर्वाक्यैर्मनैरखण्डितैः । गुरुभावं व्यञ्जयन्ती भाति श्रीजयतीर्थवाक् ॥ ४ ॥
समुत्सार्य तमःस्तोमं सन्मार्गं संप्रकाश्य च । सदा विष्णुपदासक्तं सेवे ब्रह्मण्यभास्करम् ॥ ५ ॥
ज्ञान-वैराग्य-भक्त्यादिकल्याणगुणशालिनः । लक्ष्मीनारायणमुनीन् वन्दे विद्यागुरुन् मम ॥ ६ ॥
श्रीमध्वशास्त्रदुग्धाब्धिं धीमन्दरमहीभृता । आमथ्योद्ध्रियते न्याया मृतं विबुधतृप्तये ॥ ७ ॥
विक्षिप्तसंप्रहात्कापि काप्युक्तस्योपपादनात् । अनुक्तकथनात् कापि सफलोऽयं श्रमो मम ॥ ८ ॥

तरङ्गिणी

जयतीर्थवाक्स्तुतिव्याजेन जयतीर्थं स्तौति—*चित्रैरिति* ॥ चित्रैः पदैः, गम्भीरैर्वाक्यैः, खण्डितैर्मनैः । पदानां चित्रत्वं नाम—*अन्वयबोधेनुतावच्छेदकावच्छिन्नपदार्थोपस्थितिजनकतावच्छेदका-च्छिन्नत्वम् । वाक्यानां गम्भीरत्वं नाम—समासादिवृत्तिमत्त्वम् । प्रतिमानपराहतिशून्यत्वं मानानाम-खण्डितत्वम् । एतेन—पद-वाक्य-प्रमाणनिर्णायकव्याकरण-मीमांसा-न्यायविद्यावैदग्ध्यम्—उक्तम् ॥४॥

स्वस्य संन्यासगुरं ब्रह्मण्यतीर्थं सेवते—*समुत्सार्येति* ॥ चशब्दोऽपिशब्दार्थः । *सदा= पुरावस्थास्वपि । तदुक्तम्—“अत्यशक्ये तु निद्रादौ पुनरेव समभ्यसेदि”ति । तमस्तोमनिवृत्ति-सन्मार्ग-प्रकाशनरूपप्रयोजननिर्वृत्यनन्तरमपि ‘विष्णुपदासक्तमि’त्युक्त्या स्वाभाविकं विष्णुपदैकसंश्रयत्वमुक्तम् ॥५॥ विद्योपदेष्टुन् गुरुन्नमति—*ज्ञानेति* ॥ ‘ज्ञाने’त्यादिना विद्योपदेशहेतुत्वं व्यवस्थापितम् ॥६॥ ग्रन्थाभिधान-माह—*श्रीमध्वेति* ॥७॥ स्वकृतस्य निबन्धस्यावान्तरप्रयोजनवत्तामाह—*विक्षिप्तेति* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

मुक्तं भवति । टीकाकर्तारं स्तौति—*चित्रैरिति* ॥ अत्र पदानां चित्रत्वमबोधकत्वादिराहित्यम् । वाक्यानां गम्भीरत्वं गहनार्थकत्वम् । मानानामखण्डितत्वं प्रतिपत्तादिविधुरत्वम् ॥

आश्रमगुरुं प्रणमति—*समुत्सार्येति* ॥ विद्यागुरुन् प्रणमति—*ज्ञानेति* ॥ करिष्यमाण-ग्रन्थमूलं दर्शयन् ग्रन्थनाम निर्दिशति—*श्रीमध्वेति* ॥ स्वग्रन्थस्य साफल्यमाह—*विक्षिप्तेति* ॥ नच—अनुक्तकथनादित्युक्तम्, पूर्वाचार्यप्रणीतप्राचीनग्रन्थेषु कथितस्यैव सर्वस्यात्र कथनात्, अन्यथा तत्र तेषामज्ञानप्रतिपादनमनेन कृतं स्यात्; तथाच प्रमाणविरोध इति—वाच्यम्; ज्ञानि-नामप्युक्तिर्मुख्यदर्शनात्, ज्ञातस्य सर्वस्योक्तिनियमाभावात्, अस्मदादिष्वपि ज्ञातसर्वानुक्तेरुभयसिद्ध-त्वाच्चानुक्तकथनादिति यथाश्रुतमेव साध्वित्येके, तन्न मनोरमम्; अत्रोक्तसर्वार्थस्य मूलकोशे तत्र तत्र दर्शनात्, स्वोक्तार्थं मूलकोशसम्मत्यादेः कथितत्वाच्च । किञ्चात्राचार्यानुक्तोऽर्थः कथ्यमानः किमवश्यवक्तव्यः? किं वाऽवश्यावक्तव्यः? नान्त्यः; “आमथ्योद्ध्रियते न्यायामृतमि”ति स्वेनैव स्वग्रन्थस्यामृतत्वोक्त्याऽतिशयार्थप्रतिपादकत्वप्रतिपादनादवश्यावक्तव्यार्थवचने स्वोक्तिविरोधापत्तेः, नाद्यः; आचार्योक्तार्थस्य न्यूनत्वापत्त्या तस्याप्रेक्षावत्त्वापत्तेः, आलस्योपेक्षादिरहितस्याचार्यस्यावश्यवक्तव्यार्थानुक्तौ कारणाभावाच्च । तस्मादनुक्तत्वेन प्रतीयमानत्वमेवानुक्तशब्दार्थः ॥

विडुलेशीयटिप्पणी

सूचयति । ‘विजयते’ इत्यस्य प्रकाशाश्रय इत्यर्थ इति भ्रमनिवारणाय—*स्वयमित्युक्तम्* ॥ विष्णौ मोक्षप्राप्ति-विजययोरन्वययोग्यतालाभाय—*सत्येत्यादि* ॥ ‘माये’त्यादिना द्वैतस्य मायाप्रयुक्तत्वोक्त्या तन्निर्मुक्तज्ञान-निवर्त्यत्वबोध्यता, सृष्टात्वोक्त्या सुसुखावानधिकारी च सूचितः । अखण्डधियः शुद्धिनिष्ठोत्पत्तिविशेषेण निष्कर्म-कर्मापासनानुष्ठानजनितचित्तशुद्धेयकाप्रतयोः सत्योरेव तस्या मोक्षप्राप्तिप्रयोजकतेति सूचितमिति टीकाकारेणोक्तं ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नमो नवधनश्यामकामकामितदेहिने । कमलाकामसौदाम(१)कणकामुकगेहिने ॥ १ ॥
 श्रीनारायणतीर्थानां गुरुणां चरणस्मृतिः । भूयान्मे साधिकेष्टानामनिष्ठानां च बाधिका ॥ २ ॥
अद्वैतसिद्धिव्याख्यानं ब्रह्मानन्देन भिक्षुणा । संक्षिप्तचन्द्रिकार्थेन(२) कियते लघुचन्द्रिका ॥ ३ ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

“भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोकमहेश्वरम् ॥”

“ततस्त्रैगुण्यहीनास्ते परमात्मानमञ्जसा । एकान्तभावोपगता वासुदेवं विशन्ति वै ॥”

इत्यादिश्रुति-स्मृतिभिस्सगुणं ब्रह्म जिज्ञास्यम् ; तज्ज्ञानादेव मुक्तिः, तदेव मुक्तानां प्राप्य-
 मित्युक्तम् ॥ ब्रह्मणस्सगुणत्वं तु विश्वस्य सत्यत्वव्यवस्थापनेन सिध्यति, तत्सत्यत्वं तु विश्व-
 मिथ्यात्ववादिनिरसनेन सिध्यति, इति तन्निरासाय तन्मतमुत्थाप्यते ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

द्वैतवादिभिर्ब्रह्मणः सगुणत्वव्यवस्थापनार्थं ब्रह्मगुणानामेव सत्यत्वं वर्णनीयम्, नतु सर्वस्य विश्वस्य ; ब्रह्मणो
 दोषादीनामसत्त्वेन तत्सत्यत्वनिर्णयस्यानपेक्षितत्वात् । तथाच विश्वसत्यत्वनिर्णयाधीनं ब्रह्मसगुणत्वज्ञानमिति रिक्तमिदं वचः ।

विद्वुलेक्षीयटिप्पणी

अयं तु—विष्णुः=जीवो वस्तुतः सत्य-ज्ञान-सुखात्मकोऽपि सन्, अज्ञातः सन् मायाकल्पितमातृता-
 मुखमृषाद्वैतप्रपञ्चाश्रयो जातः=सुकोऽपि सन् अज्ञानेन बद्धत्वेन भ्रान्त इत्यर्थः । ततश्च वस्तुतो बद्धस्य तत्त्वेन
 भ्रान्तस्य वा मुमुक्षासम्भवात्, स मुमुक्षुः सन् गुरुमनुसृतः, ततस्तदुपदिष्टश्रुतिशिखोत्थाखण्डवीगोचरोऽभूत्,
 निष्कामकर्मोपासनानुष्ठानेन शुद्धैकाग्रचित्तः सन् आत्मानं सत्य-ज्ञान-सुखरूपब्रह्मत्वेन साक्षात्कृतवान्, ततश्च
 *मिथ्याबन्धविधूनेन विकल्पोज्झितः=मिथ्याबन्धापगमात् तत्प्रयुक्तविकल्पेन दुःखेन रहितः सन् परमानन्दैकता-
 नात्मकमोक्षं प्राप्त इव । अवात्तवबन्धभ्रमस्यैव सत्त्वाद् मोक्षरूपस्य तत्सम्बन्धाभावाच्चेत्युक्तम् । ईदृशः
 सन् *विजयते=स्वप्रकाशरूपोत्कर्षवानित्यर्थः—इति योजयामः ॥

इष्टदेवतानमस्कृतिरूपं मङ्गलं विघ्नविवातायाचरन् शिष्यशिक्षायै निबध्नाति टीकायाम्—*नम इति* ॥ नव-
 धनश्यामः, अत एव कामेनापि कामितो यो देहः, तद्वत् इत्यर्थः । नचैवम्—“न कर्मधारयानमन्त्वर्थीयो बहुव्रीहिश्रेत-
 दर्थप्रतिपत्तिकरः” इति व्युत्पत्तिविरोध इति—वाच्यम् ; प्रकृते मत्वर्थीयस्यावयवसौन्दर्यरूपप्राशस्त्यार्थकतया बहु-
 व्रीहेस्तदर्थप्रतिपादकत्वेन तद्विरोधविरहात् । न केवलमिष्टलाभार्थमेव तं नमस्कुर्मः, अपि तु तदीयसौन्दर्यादिगुण-
 श्रवणजनितभक्त्यापीति भावः । कमलां धनादिसंपल्लक्षणां लक्ष्मीं कामयतेऽसौ, (कर्मण्यण्) स चासौ सुदामैव
 सौदामः तदीया ये कणाः पृथुककणाः । यद्वा कमला(३)कामुकस्य सुदाम्न इमे कमलाकामसौदामा इत्यर्थः ।
 सापेक्षत्वेऽपि नमस्कृतात्समासः । तादृशानां कणानां कामुको यो गेही=गेहित्वोचितातिथिसत्कारपूर्वकतद्वाञ्छापूर्ण-
 शीलः, तस्मै ; श्रीकृष्णायेत्यर्थः । पूर्वं स्वाभिलषितप्राप्तिहेत्वदृष्टविरहेऽपि तत्काल एवालपदानादिनापि तादृशादृष्टं
 संपाद्य याचकामीष्टत्वेन लोकविलक्षणो दाताऽस्माकमपीष्टमवश्यं दास्यतीति भावः ॥ १ ॥ गुरुस्मृतिमपि शिक्षयति—
 श्रीति ॥ २ ॥ विकीर्षितं प्रतिजानीते—अद्वैतसिद्धीति ॥ ३ ॥

(१). सुदाम्नः कणाः सुदामकणाः, त एव सौदामकणाः, तेषां कामुकः कमलाकामः, स चासौ गेही चेति विग्रहः ।
 सुदामपत्नीनिष्ठायाः कामनायाः कणेषूपचारेण कमलाकाम-सौदामकणयोरेव स्वारसिको विशेष्य-विशेषणभाव इति ॥

(२) संगृहीतगुरुचन्द्रिकार्थेन । (३) ‘यश्च श्रीशः सुदाम्नः पृथुककणगणात्वादरास्वादयुक्तः’ इति प्रथमपरिच्छेदशान्ते
 ग्रन्थकारवचनैकवाक्यतया, कमलाकामपदस्य गेहिविशेषणत्वस्यैव सिद्धत्वात् सुदामैव सौदाम इति विग्रहेऽनः प्रकृतिभावापत्त्या,
 सुदाम्नः कणास्त एव सौदामकणा इति विग्रहस्यैव युक्तत्वाच्चेदमापातत इति प्रतिभाति ॥

अद्वैतसिद्धिः

मिथ्याबन्धविधूननेन परमानन्दैकतानात्मकं मोक्षं प्राप्त इव स्वयं विजयते विष्णुर्विकल्पोज्झितः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*विष्णुः=व्यापकं जीवस्वरूपम्, *मोक्षं प्राप्त इव स्वयं विजयते* । कीदृशो विष्णुर्मोक्षं प्राप्त इव ? तत्राह—*अखण्डधीगोचर इति* ॥ संसर्गाविषयकमनोवृत्तिविशेषविषयीभूत इत्यर्थः ॥

ननु तादृशधीविषयत्वे मोक्षप्राप्तिं प्रति नोद्देश्यतावच्छेदकत्वसंभवः ; उद्देश्यतावच्छेदककालावच्छिन्नत्वस्य विधेयगतत्वेन व्युत्पत्तिसिद्धस्य प्रकृते बाधात् । यदा हि तादृशधीविषयीभूत आत्मा, तदा तस्य न मोक्षः ; तस्याविद्यारूपबन्धशून्यात्मरूपत्वात्, तदुक्तं वार्तिके—“अविद्यास्तमयो मोक्षः सा च बन्ध उदाहृतः ।” इति, “निवृत्तिरात्मा मोहस्य ज्ञातत्वेनोपलक्षितः ।” इति च । अविद्याया अस्तमयः संस्कारादिकार्यरूपेणाप्यनवस्थानम् । सा स्थूलरूपा, संस्कारादिरूपा च । तथाच विदेह(१)ताकालीनोऽस्तमय एव मुख्यो सौगन्ध्यविमर्शः

एतेन—विश्वमिथ्यात्ववादनिरासोऽपि तेषामनवसर एवेति—सूचितम् ; किञ्च “भोक्तारं यन्नतपसामि”त्यादिवाक्यं भोगकर्तृत्वकालिकमेव तद्रूपत्वं प्रतिपादयति, न तु भोक्तृत्वमेव सर्वदा ब्रह्मणोऽपीति । तथाच श्रुत्यन्तरसिद्धाभोक्तृत्वादिकालिक-

सिद्धिव्याख्या

परमानन्दैकतानात्मकं मोक्षं प्राप्त इव स्थितः । विकल्पोज्झितः, एवंभूतो विष्णुर्विजयते=सर्वोत्कर्षेण वर्तत इत्यर्थः ॥

विद्वेक्षणीयटिप्पणी

योगरूढ्या विष्णुपदार्थस्य श्रीनारायणस्येश्वरत्वेन नित्यमुक्ततया मोक्षप्राप्तसादृश्येऽप्यन्वयायोग्यत्वाद् व्याचष्टे—

विष्णुरिति ॥ यद्यपि विष्णुपदस्य लक्षणयापि जीवपरत्वं सूच्यम् ; तथापि जीवाणुत्ववादनिरासाय योगमाश्रित्याह—*व्यापकमिति* ॥ ‘विष्णु व्याप्तावि’त्यनुशासनादिति भावः । अन्तःकरणवृत्तिरूपाया धियो निरवयवत्व-नित्यत्वरूपस्याखण्डत्वस्यासम्भवादाह—*संसर्गाविषयकैति* ॥

अत्र विष्णुर्मोक्षं प्राप्त इव विजयते, अखण्डधीगोचरश्चेति विधेयद्वयावगाहिबोधस्वीकारे वाक्यभेदप्रसङ्गः, मोक्षप्राप्तत्वावच्छिन्नोद्देश्यताकोऽखण्डधीगोचरत्वविधेयको बोधोऽपि न सम्भवति ; इवपदार्थानन्वयप्रसङ्गात्, उद्देश्यतावच्छेदकस्य विधेयपूर्वसिद्धताया अपेक्षणीयत्वात्, तद्वोधकपदस्य तद्वोधकपदपूर्वत्वस्यापेक्षणाच्च, तस्य चेद्भावात् । अत एव मोक्षप्राप्तसदृशत्वमपि नोद्देश्यतावच्छेदकम्, इत्यखण्डधीगोचरत्वावच्छिन्नोद्देश्यताकमोक्षप्राप्तसदृशत्वविधेयकबोध एव स्वीकार्य इत्याशयेन—“कीदृशो विष्णुर्मोक्षं प्राप्त इव ? *तत्राह*—अखण्डधीगोचर इतीत्युक्तम्, तन्न सम्भवतीत्याशङ्क्य, ‘मिथ्याबन्धे’ति विशेषगमवतारयति—*नन्विति* ॥ *विधेयगतत्वेन=भासमानतया । *व्युत्पत्तिसिद्धस्येति* ॥ नियमसिद्धस्येत्यर्थः ; अन्यथा गन्धप्रागभावविशिष्टो घटो गन्धवानिति वाक्यस्य प्रामाण्यापत्तेरिति भावः । *ननु* जीवन्मुक्त इति व्यवहारात् स्थूलाविद्यानिवृत्तिरेव मोक्षः, तस्य च तादृशवृत्तिकालावच्छिन्नत्वं सम्भवत्येव ; जीवन्मुक्त उभयोरेकदा सत्त्वादित्यत आह—*तस्येति* ॥ *बन्धशून्येति* ॥ बन्धसामान्याभाववदित्यर्थः । अत्र संमतिमाह—*तदुक्तमिति* ॥ मोक्षपदस्योक्तार्थं शक्तत्वसूचनायाह—*सा च बन्ध इति* ॥ प्रथमेन वार्तिकेनाविद्यारूपबन्धशून्यत्वस्य मोक्षपदार्थत्वमुक्तम्, द्वितीयेन तु मोक्षपदार्थभूतमोहनिवृत्तिपदार्थस्य तादृशशून्यत्वस्य ज्ञातात्मतारूपत्वोक्त्याऽऽत्मनो मोक्षपदार्थत्वं तादृशशून्यत्ववत्ता च बोध्यते ; अभावस्याधिकरणरूपत्वोपगमात् । एवं च वार्तिकद्वयेनाविद्यारूपबन्धशून्यस्यात्मनो मोक्षपदार्थसिद्धम् । ज्ञातत्वं च न मोक्षपदार्थघटकम् ; तस्याविद्यात्मत्वेन तत्त्वासंभवात्, अत एवोपलक्षित इत्युक्तम्, अविद्यासामान्यास्तमयस्य मोक्षघटकत्वायाविद्यासामान्यस्य बन्धत्वमाह—*सा स्थूलेति* ॥ *तथाच=बन्धसामान्यास्तमयस्य मोक्षपदार्थघटकत्वेन च । *मुख्य इति* ॥ जीवन्मुक्त इति व्यवहारस्तु गोमः । तथाच

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

मोक्षः । ज्ञातत्त्वोपलक्षित आत्मापि विदेहताकालीन एव । जीवन्मुक्तिकालीनस्य ज्ञातत्त्वोपहितत्वस्यापि कदाचित्संभवेन ज्ञातत्वेनोपलक्षितत्वस्य सर्वदाऽसंभवात् तदुपलक्षितस्यैव मोहनिवृत्तित्वम् ; जीवन्मुक्तौ संस्कारादिरूपेण मोहसत्त्वात्, स्थूलाज्ञाननिवृत्तेस्तत्त्वज्ञानविशेषादिमनःपरिणामरूपतासंभवेन ज्ञातात्मरूपत्वा-संभवाच्च । नचोक्तविषयत्वक्षण एव तादृशविद्यास्तमयः संभवति ; चरमधीरूपविद्यावतः क्षणस्याविद्या-तत्प्रयुक्तदृश्यविशिष्टकालपूर्वत्वाभावनियमेन सिद्धस्याविद्यास्तमयस्य विदेहताकालीनस्य विद्यावति क्षणे संभवा-भावात्, अत आह—*मिथ्याबन्धविधूननेन—विकल्पोज्झित इति* ॥ ब्रह्मात्मैक्याज्ञानरूपबन्धस्य तादृशास्तमयेन दृश्यशून्य इत्यर्थः ॥

अत्र बन्धस्य मिथ्यात्वोक्त्या तदुच्छेदस्य ज्ञानाधीनत्वज्ञापनेन न ज्ञानोत्पत्तिकालीनत्वमिति ज्ञापितम् । तथाच विधेय उद्देश्यतावच्छेदककालावच्छिन्नत्वबोधस्योत्सर्गिकत्वात् सर्गाद्यकालीनद्यणुकपक्षक-जन्यतासम्बन्धेन कर्तृसाध्यकानुमितौ निरवच्छिन्ने कर्तरि विधेये तादृशकालावच्छिन्नत्वबाधवत् प्रकृतेऽपि तस्य बाधितत्वाद् न तत्र तद्वोधः । अत्र बन्धविधूननमविद्या-तत्कार्यशून्यत्वम्, अनादिसाधारणं दृश्यशून्यत्वमिति तयोर्भेदः । विधूननेनेति तृतीया ज्ञापकहेतौ, ननु कारकहेतौ । न ह्यविद्याया अस्तमयो नाम व्यावहारिक-ध्वंसरूपो विद्याजन्योऽस्सत्सिद्धान्ते स्वीक्रियते, दृश्यान्तरध्वंसो वा तज्जन्यः ; तथा सति तस्य निवर्तकाभावेन त्रिद्वलेशीयटिप्पणी

जीवन्मुक्ते न तादृशो मोक्षः, इति तस्याखण्डवृत्तिकालावच्छिन्नत्वं दुर्घटमिति भावः । *विदेहताकालीन एवेति* ॥ कुलः—“निवृत्तिरात्मा” इति वार्तिकेन जीवन्मुक्तस्य मोहनिवृत्त्याख्यमोक्षत्वबोधनं यतः । *ननु* ज्ञातत्वमखण्डधीविषयत्वम्, तदुपलक्षितत्वं च स्वपूर्वकालीनप्रतियोगिसमानाधिकरणतदभाववत्त्वम्, तत्सम्बन्धोत्तर-कालीनतत्समानाधिकरणतदभाववत्त्वम्(?) वा । तच्च जीवन्मुक्तस्यास्त्येव ; वृत्त्यन्तरकाले निर्विकल्पकसमाधिकाळे च तस्य तथात्वादित्यत आह—*ज्ञातत्वेति* ॥ सर्वदेत्यादिः । *जीवन्मुक्तकालीनस्येति* ॥ आत्मेति षष्ठ्या विपरिणत-मनुष्यते । *कदाचित्—अखण्डवृत्तिकाले । *ननु* कदाचित् तदुपलक्षितस्यैव मोहनिवृत्तित्वमस्त्वित्यत आह—*तदुपलक्षितस्यैवेति* । सर्वदेत्यादिः । विदेहताकालीनात्मन इत्यर्थः । सर्वदा तदुपलक्षितत्वं च स्वोत्तरकालीन-प्रतियोग्यसमानाधिकरणस्वपूर्वकालीनप्रतियोगिसमानाधिकरणो यस्तदभावः, तद्वत्त्वम् । *ननु* मोहनिवृत्ति-पदेन जीवन्मुक्तिकालीना स्थूलाज्ञाननिवृत्तिरेव गृह्यत इत्यत आह—*स्थूलाज्ञाननिवृत्तेरिति* । *ननु* एवं स्थूलाज्ञान-निवृत्तेरिव संस्काररूपाविद्यानिवृत्तेरपि तत्त्वज्ञानरूपत्वसम्भवात् तत्त्वज्ञान-मोक्षयोः समानकालीनत्वमक्षतमित्याशङ्कां परिहरति—*नचेति* ॥ यद्वा जीवन्मुक्ते संस्काररूपेणाविद्यासत्त्वेऽपि चरमतत्त्वज्ञानविषयत्वक्षणेऽविद्यासामान्यास्तमयः संभवत्येवेत्याशङ्कां वारयति—*नचेति* ॥ नहीत्यर्थः । तत्क्षणे तादृशवृत्तिविषयत्वरूपस्यैवाविद्याकार्यस्य सत्त्वादिति भावः । तदेतदाह—*उक्तविषयत्वक्षण इति* ॥ *ननु* वृत्तिविलयोऽपि तदैव कुतो नेति ? अत आह—*चरमधीरूपेति* ॥ विद्योत्तरक्षणे दृश्यस्वीकारे विद्यावत्क्षणस्य दृश्यविशिष्टकालपूर्वत्वापत्त्या तादृशनियमभङ्गप्रसङ्गः, इति तत्र तदत्यन्ताभावः स्वीक्रियते, विद्यापूर्वक्षणस्य तु विद्यावत्क्षणत्वाभावेन विद्याक्षणे दृश्यसत्त्वेन तत्पूर्वत्वेऽपि नियमाभङ्गः, इति न विद्याक्षणे दृश्यसामान्याभावसिद्धिरिति भावः । अत एव वार्तिके ‘ज्ञातत्वेनोपलक्षितः’ इत्युपलक्षित इत्युक्तम् । *मिथ्यात्वोक्त्येति* ॥ मिथ्यात्वस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वघटितत्वादिति भावः । बन्धविधूनन-दृश्यशून्यत्वयोरभेदाशङ्क्य निराकृत्ये—*अत्रेति* ॥ *कार्यम्—वियदादि । *अनादिसाधारणमिति* ॥ अविद्या-चित्सम्बन्ध-तूलाज्ञान-जीवब्रह्मभेदादीत्यर्थः । ज्ञापकहेतौ—ज्ञापकत्वबोधिका । कारकहेतौ—कारकत्वबोधिका । अविद्याया इति दृष्टान्तार्थम् । “दृश्यान्तरध्वंसः” इति प्रकृताभिप्रायम् । *तज्जन्यः—अविद्याध्वंसज्जन्यः । नहि स्वीक्रियत इत्यनु-षङ्गः, येन जनकत्वे तृतीया स्यादिति शेषः । *तस्य—दृश्यान्तरध्वंसस्य । *निवर्तकाभावेनेति* ॥ नाशकाभावेनेत्यर्थः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

“विद्वान्नामरूपादिमुक्तः” इत्यादिश्रुतिबोधितस्य विदुषि सर्वदृश्योच्छेदस्य बाधापत्तेः । तत्त्वज्ञानोत्पत्तिद्वितीयक्षणे हि तत्त्वज्ञानादिसर्वदृश्यनाशोत्पादाद् उक्तक्षणद्वितीयक्षण उक्तनाशस्य नाशोत्पत्त्यसम्भवः ; तत्त्वज्ञानजन्यस्य नाशस्यैव तत्त्वज्ञाननाशहेतुत्वे स्वीकृतेऽप्युक्तबाधापत्तेस्तादवस्थ्यात्, तत्त्वज्ञानजन्यस्य दृश्यान्तरनाशस्य तत्त्वज्ञानस्य च यौ नाशौ, तयोर्नाशकाभावात्, तयोः स्वनाशकत्वस्वीकारेऽप्युक्तापत्तितादवस्थ्यात्, अप्रा-
माणिकानन्तनाशकल्पने गौरवाच्च । तस्माच्चरमतत्त्वज्ञानस्य दृश्याश्रयकालपूर्वत्वाभावनियम एव स्वीक्रियते,

सौगन्ध्यविमर्शः

तत्तदुपग्रथयोजकत्वमपीति कल्पनाया असंभवात्, ब्रह्मसगुणत्वस्य तत्तदुपग्राहकालीनस्याद्वैतिभिरपि स्वीकारात् सार्वद्विग्रुणवत्त्वं विद्वलेक्षीयटिप्पणी

बाधापत्तेरिति ॥ दृश्यान्तरध्वंसरूपदृश्यसत्त्वादिति भावः । *ननु* तत्त्वज्ञानमेव दृश्यान्तरध्वंसनाशकमस्त्वित्यत आह—*तत्त्वज्ञानोत्पत्तीति* ॥ तस्यापि दृश्यत्वाविशेषात्, कतकरजोन्यायेनेति भावः । *उक्तक्षणेति* ॥ तत्त्वज्ञानोत्पत्तिद्वितीयक्षण इत्यर्थः । *उक्तनाशस्य=दृश्यान्तरनाशस्य । *ननु* तत्त्वज्ञानं न स्वनाशकम् ; क्षणिकत्वापत्तेः, किन्तु स्वजन्यदृश्यध्वंसनाशकम् । एवं च द्वितीयक्षणे वर्तमानं तत्त्वज्ञानं दृश्यान्तरध्वंसं ध्वंसयेदित्याशङ्क्याह—*तत्त्वज्ञानजन्यस्येति* ॥ *उक्तबाधापत्तेः=श्रुतिबोधितविद्वन्निष्ठसर्वदृश्योच्छेदबाधापत्तेः । तत्त्वज्ञानध्वंस-दृश्यान्तरध्वंसध्वंसयोर्दृश्ययोः सत्त्वादिति भावः । तयोः सत्त्वे हेतुमाह—*तत्त्वेति* ॥ तयोः तत्त्वज्ञानध्वंस-दृश्यान्तरध्वंसध्वंसयोः । स्वनाश(?)कत्वम्=स्वस्वध्वंसहेतुत्वम् । *उक्तापत्तीति* ॥ तत्त्वज्ञानध्वंस-ध्वंसस्य दृश्यान्तरध्वंसध्वंसस्य च दृश्यस्य नाशकाभावेन सत्त्वादिति भावः । *ननु* उक्तश्रुतेर्भावस्वरूपदृश्योच्छेदे तात्पर्याद् ध्वंससत्त्वे किं बाधकम् ? अत आह—*अप्रामाणिकेति* ॥ सामान्यधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकैक-ध्वंसस्यानङ्गीकारात् तत्तद्वस्तुप्रतियोगिताकानामनन्तानां ध्वंसानां कल्पन इत्यर्थः । नच—अभावानामधि-करणरूपत्वनये ध्वंसानां ब्रह्मस्वरूपत्वस्वीकाराद् न गौरवमिति—वाच्यम् ; ध्वंसानामनित्यतया नित्यब्रह्मरूपत्वा-सम्भवात्, ब्रह्मणि तत्तद्वस्तुत्वानां कल्पनीयतया गौरवस्य दुर्वारत्वाच्च । श्रुतिजन्यशाब्दबोधात्मकप्रथमादितत्त्व-ज्ञानस्य दृश्याश्रयकालपूर्वत्वाद् व्यभिचार इत्यतः—“चरमे”ति ज्ञानस्य साक्षात्कारत्वलाभाय । अत्र यो यद्विषयक-साक्षात्कारः, स तद्विषयकाज्ञान-तत्कार्यपूर्वत्वाभाववान् ; यथा शुक्तिसाक्षात्कार इति सामान्यतो व्याप्तिः । एतेन—अन्यत्रादृष्टत्वादेतादृशानियमोऽप्रामाणिकः, नच—शुक्त्यादिज्ञानस्थले तथा नियमोऽस्तीति—वाच्यम् ; शुक्त्यादि-विषयकपरोक्षचरमज्ञानस्यापि शुक्त्यादिविषयकाज्ञानादिपूर्वत्वेन व्यभिचारात्, नच—ज्ञाने साक्षात्कारत्वं निवेश्यमिति—वाच्यम् ; तथा सति प्राथमिकस्यापि शुक्त्यादिविषयकसाक्षात्कारस्य तादृशपूर्वत्वाभाववत्त्वेन व्यभिचाराप्रसक्त्या चरमत्वविशेषणवैयर्थ्यापत्तेरिति—*अपास्तम्* । ब्रह्मसाक्षात्कारस्तु निदिध्यासनोत्तरं मुक्तिपूर्वकाल एवोपेत इति ध्येयम् । *ननु*—अविद्यादेध्वंसरूपस्यास्तमयस्यानङ्गीकारे विद्योत्तरं कथमविद्यादेरभाव आत्मनि संपद्येत ? नहि तस्य ततोऽन्यत्र गमनं सम्भवति ; ब्रह्मण एव निखिलप्रपञ्चस्याधिष्ठानतयाऽऽधारत्वादिति—*वेत्*, स्वात्मगज-शुक्ति-रजतादिनिवृत्तिप्रकारं विभाव्य मनः समाधीयताम्, अन्यथा कपाले घटस्य ध्वंसे जाते, घटः क्व गतः ? इत्यनुयोगस्य भवतामपि दुःसमाधेयत्वात् ॥

वस्तुतस्तु—द्वैताभावोपलक्षितनिर्विकल्पकब्रह्मनिश्चयस्य द्वैतभ्रमप्रतिबन्धकतया तादृशनिश्चयोत्तरं द्वैत-भ्रमानुत्पादे प्रतिभासमात्रशरीरस्य द्वैतस्याप्यनुत्पाद इति तत्त्वज्ञानोत्तरं सुलभ एव सर्वदृश्याभावः । *यद्वा*—तादृशनिश्चयोत्तरं द्वैतभ्रमानुत्पादे द्वैतभ्रमात्यन्ताभावः सिद्ध एव ; प्रागभावात्यन्ताभावयोरविरोधात् । तथाच द्वैत-तद्दृश्ययोः समनैयत्याद् व्यापकीभूतद्वैतभ्रमाभावेन व्याप्यीभूतद्वैतस्याप्यत्यन्ताभावः सिध्यति । तत्र च “व्यापका-भावप्रयोजकस्य छतरां व्याप्याभावप्रयोजकत्वमिति न्यायेन तत्त्वनिश्चयस्य प्रयोजकतेति ध्येयम् । *ननु* पातमार्चि-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु नाशहेतुत्वम् । यत्तु—बद्धपुरुषैः प्रातीतिकमस्तमयादिकं कल्प्यते, न तस्य नाशहेतुत्वम् । यद्यपि ज्ञापकहेतुत्वमपि दृश्यास्तमयं प्रत्यविद्यास्तमयत्वेन नास्ति ; जीवन्मुक्ते प्रातीतिकाविद्यास्तमये तद्व्यभिचारित्वात्, जीवन्मुक्ते प्रातीतिकस्य दृश्यास्तमयस्य कल्पने नियमाभावात् ; तथापि दृश्यास्तमयकालीनत्वरूपेणाविद्यास्तमयं प्रत्यस्त्येवेति ध्येयम् । अथवा माऽस्तु प्रातीतिकं तादृशाविद्यास्तमयादिकम्, अविद्योच्छेदोपलक्षितः पूर्णानन्दरूप आत्मा मोक्षः । अविद्योच्छेदश्च तदीयस्थूल-सूक्ष्मरूपाश्रयकालपूर्वत्वाभावः सर्वदृश्याश्रयकाल-पूर्वत्वाभावरूपेण दृश्योच्छेदेन व्याप्यः ; मोक्षस्य दृश्योच्छेदोपलक्षितात्मरूपकैवल्यरूपत्वात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

ब्रूते नेति कालत्रयावाध्यत्वादिकमादाय विचारस्यात्र प्रवर्तनात्, कालत्रयावाध्यो न ब्रह्मगुण इत्येव मिथ्यावाद्यभिप्रेतत्वाद् विद्वलेशीयदिप्पणी

कस्य व्यावहारिकस्य वाऽविद्यादिध्वंसस्यानङ्गीकारेऽपि जीवन्मुक्ते प्रातिभासिकः सोऽस्त्येव ; 'भुक्तस्य तत्त्वज्ञानेनाविद्यादिसर्वदृश्यध्वंसो जातः' इति साधारणबद्धजनानां प्रतीतिः, तस्यैव स्वसमसत्ताकदृश्यास्तमयजनकतासत्त्वात् तामादाय कारकतृतीयाया अप्युपपत्तिसम्भव इति शङ्कां परिहरति—*यत्त्विति* ॥ *न तस्य नाशहेतुत्वमिति* ॥ नहि प्रातीतिकमेकं चतुः तादृशवस्त्वन्तरे कारणम् ; दोषघटितसामग्र्या एव तत्र जनकत्वात्, जीवन्मुक्ते प्रातिभासिकाविद्यास्तमयसत्त्वेऽपि तादृशदृश्यास्तमयाभावेन व्यभिचाराच्चेति भावः । *ननु* एवं ज्ञाप्य-ज्ञापकभावोऽपि प्रातीतिकयोरेवाविद्या-दृश्यास्तमययोर्वाच्यः, सोऽपि न सम्भवतीत्याशङ्कते—*यद्यपीति* ॥ व्यभिचारमप्याह—*जीवन्मुक्तेति* ॥ *तद्व्यभिचारित्वात्—दृश्यास्तमयव्यभिचारित्वात् । *नियमाभावादिति* ॥ लोकवद्वयवहरति जीवन्मुक्ते तद्व्यभिचारित्वात्, तद्व्यभिचारित्वात् च तत्कल्पनादिति भावः । यद्वा—नियमाभावादिति मानाभावादित्यर्थः । जीवन्मुक्ते स्थूलाविद्यास्तमयस्यैव लौकिकी प्रतीतिः, ननु संस्काररूपाविद्यास्तमयस्य ; तस्मिन् संस्काररूपाविद्याया एव ज्ञायमानत्वादिति भावः । *दृश्येति* ॥ प्रातीतिकेत्यादिः । एवमविद्येत्यस्यापि । *रूपेणेति* ॥ तादृशरूपावच्छिन्नस्य तस्य जीवन्मुक्ते दृश्यास्तमयकल्पनकाले विदेहताकाले वा सत्त्वात्, तदा तु दृश्यास्तमयस्यापि सत्त्वादिति भावः । नच—सर्वदृश्योच्छेदवति विदुषि प्रातीतिकयोस्तयोः कथं सत्त्वमिति—वाच्यम् ; तत्र बद्धजनप्रतीतयोस्तयोः सत्त्वेऽपि कैवल्यदशायां मुक्तज्ञानोच्छेद्यत्वस्याक्षतत्वात् । *अस्त्येवेति* ॥ ज्ञापकहेतुत्वमित्यनुषङ्गः । विदुषि सर्वदृश्योच्छेदग्रहेण हेतु-साध्यग्रहासम्भवेऽपि स्वरूपयोग्यताघटित एव ज्ञाप्य-ज्ञापकभावो निर्बहतीति भावः । प्रातीतिकाविद्यास्तमय-दृश्यास्तमययोरनभ्युपगमेऽपि ज्ञाप्य-ज्ञापकभावनिराहकं व्याप्य-व्यापकभावं समर्थयते—*अथ वेति* ॥ व्याप्तिनिर्वाहकानुकूलतर्कसंपत्तये मोक्षपदार्थमाह—*अविद्येति* ॥ दृश्यसामान्येत्यर्थः । दृश्योच्छेदेऽनुपदं वक्ष्यमाणत्वात् । तस्य पुरुषार्थत्वायाह—*पूर्णानन्दरूप इति* ॥ *तदीयेति* । *अयम्—मिथ्याबन्धविधूननपदार्थः । स्थूलम्—अविद्यैव, सूक्ष्मम्—तत्संस्कारः, येन जीवन्मुक्तस्य व्यवहारः । इदं च जीवन्मुक्तीयविद्याक्षणान्तर्भावेण व्यभिचारवारणाय । *सर्वेति* सामान्याभावलाभाय । *दृश्याश्रयेति* ॥ अनादिसाधारणमविद्या-तत्कार्यातिरिक्तं यद् दृश्यम्, तदाश्रयेत्यर्थः ; अतो न व्याप्य-व्यापकयोरैक्यम् । *दृश्योच्छेदेन—विकल्पोज्झितपदार्थभूतेन । *व्याप्य इति* ॥ तत्त्वज्ञानोत्पत्तिक्षणमन्तर्भाव्येत्यादिः । अनुकूलतर्कं सूचयति—*मोक्षस्येति* ॥ तथाच निरुक्ताविद्योच्छेदवान् तत्त्वज्ञानोत्पत्तिक्षणो यदि निरुक्तदृश्योच्छेदवान् न स्यात्, तर्हि “ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपापैरिति”त्यादिश्रुतिबोधितमुक्तिपूर्वत्ववान् न स्यादिति तर्केण तादृशक्षणे दृश्योच्छेदसिद्ध्या व्याप्तिसिद्धिरिति भावः । अत्र च मोक्षप्राप्तौ तत्त्वज्ञानविषयत्वरूपोद्देश्यतावच्छेदककालावच्छिन्नत्वं न भासते ; बाधात्, किन्तु तत्सामानाधिकरण्यं तत्प्रयोज्यत्वं वेत्येतावन्मात्रबोधनाय 'मिथ्याबन्धे'ति ग्रन्थावतारे विकल्पोज्झितपदवैयर्थ्यम्, विधूननपदोत्तरतृतीयाया वैशिष्ट्यार्थक-तया आत्मनि मिथ्याबन्धराहित्यमात्रे बोधितेऽपि बन्धमिथ्यात्वबोधनसंभवेनोक्तरीत्याकार्यबोधनसंभवात्, 'मृषाद्वैते'त्यनेनैव बन्धमिथ्यात्वलाभात्, दृश्यशून्यत्वे तज्ज्ञाप्यत्वादिबोधने फलाभावात्, 'मिथ्याबन्धे'त्यादेरपि वैयर्थ्याच्चेत्यालोच्य

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु दृश्योच्छेदस्तत्त्वज्ञानोत्पत्तिक्षणे न सम्भवति ; अनादिदृश्यानां ज्ञानानुच्छेद्यत्वात् , अविद्या-तत्कार्ययोरेव तदुच्छेद्यत्वात् , तत्राह—*मिथ्याबन्धेति* ॥ मिथ्याबन्धविधूननेन विकल्पोज्झित इति योजना । तथाचाविद्योच्छेदेन दृश्योच्छेदवानित्यर्थलाभादविद्योच्छेदस्य दृश्योच्छेदव्याप्यतालाभेनाविद्यारूपबन्धस्य मिथ्यात्वोक्त्याऽविद्याप्रयुक्तदृश्यमात्रस्य मिथ्यात्वलाभेनानादिदृश्यानामपि ज्ञानोच्छेद्यतालाभादुक्तव्याप्यतायाः सम्भवः । तथाच सर्वदृश्योच्छेदोपलक्षितपरमानन्दरूपात्मरूपकैवल्यप्राप्तिस्तत्त्वज्ञानोत्तरमेव न तत्क्षणे, इति नोद्देश्यतावच्छेदकधीविषयत्वकालीनत्वं विधेये मोक्षलाभे विवक्षितम् ; ‘उज्झितः’ इति निष्ठाप्रत्ययेनोच्छेदस्यातीत-

सौगन्ध्यविमर्शः

विश्वमिथ्यात्ववादनिरासस्य ब्रह्मसगुणत्वज्ञानस्य च न प्रयोज्य-प्रयोजकभावोऽपि ; पारमार्थिकत्वेन द्वैताभावस्व स्वरूपतो

विद्वलेशीयटिप्पणी

प्रकारान्तरेण तं ग्रन्थमवतारयति—*नन्विति* । क्वचित् *यद्वा ननु* इत्येवं पाठः । *दृश्योच्छेदः—दृश्याश्रयकाल-पूर्वत्वाभावः । *ज्ञानानुच्छेद्यत्वादिति* । ज्ञानोच्छेद्यत्वं स्वाश्रयपूर्वत्वाभाववज्ज्ञानकत्वम् , तच्छून्यत्वादित्यर्थः । ‘अखण्डधीगोचरो विष्णुर्मोक्षं प्राप्त इवे’ति बोधेऽखण्डधीगोचरत्वस्य मोक्षं प्रत्युद्देश्यतावच्छेदकतया तत्प्रयोजकतायि तादृशबोधविषयः, धनी सुखीतिवत् । सा च तस्य दृश्यसामान्योपलक्षितपूर्णानन्दरूपात्मरूपमोक्षपदार्थवटकदृश्य-सामान्योच्छेदरूपोपलक्षणीभूतवस्तुनिर्वाहकत्वेन वाच्या, तादृशनिर्वाहकत्वं तु न तत्त्वज्ञानस्य सकलदृश्यध्वंसजन-कतया ; उक्तयुक्तेः, अपि तु तत्त्वज्ञानोत्पत्तिक्षणस्य दृश्यसामान्याश्रयकालपूर्वत्वाभाववत्त्वनियमादेव निर्वाह्यम् । तच्च न संभवति ; तादृशक्षणस्याविद्या-तत्कार्याश्रयकालपूर्वत्वाभाववत्त्वनियमस्यैवोपगमेनानादिदृश्याश्रयकालपूर्वत्वाभाव-नियमानुपगमात् , “मायामेतां तरन्ति ते” इत्यादौ मायाया एवोपादानात् , समानविषयकाविद्या-तत्कार्यान्यतरत्व-रूपस्य ज्ञाननिवर्त्यतावच्छेदकस्यानादिदृश्येऽभावेन तस्य ज्ञानोच्छेद्यत्वासंभावेत्याभासभावः । “विद्वान्नाम-रूपाद्विमुक्तः” इति श्रुतेस्तत्त्वज्ञानस्य दृश्यसामान्योच्छेदकत्वम् , उक्तस्मृत्यादौ तु मायापदं दृश्यसामान्यार्थकम् , तत्त्वज्ञाननिवर्त्यतावच्छेदकं तु दृश्यत्वमेवेत्याशयेनोक्ताभासनिरासं प्रकाशयति—*तथाचेति* ॥ अविद्योच्छेदेनेति* ॥ ज्ञापकत्वं तृतीयार्थः । व्याप्यत्वं त्वर्थतो लभ्यम् । *व्याप्यतालाभेनेति* ॥ ज्ञानोच्छेद्यतालाभादित्यत्रान्वेति ; अविद्योच्छेदस्यानादिदृश्योच्छेदव्याप्यत्वं त्वनादिदृश्यानामविद्या-तत्कार्यान्यतरव्याप्यत्वाद् व्यापकाभावस्य व्याप्याभावं प्रति व्याप्यत्वनियमात् । तथाच तत्त्वज्ञानोत्पत्तिक्षणेऽविद्या-तत्कार्योच्छेदस्वीकारे तद्व्यापकीभूतानादिदृश्योच्छेदोऽपि स्वीकार्यः ; अन्यथा व्याप्य-व्यापकभावभङ्गापत्तेः । *एतेन*—‘विकल्पोज्झितः’ इत्यस्य वैयर्थ्यशङ्का—*निरस्ता* ; उक्तरीत्या दृश्योच्छेदेऽविद्योच्छेदव्यापकताबोधस्य तत्र चैतस्योपयोगात् । बन्धमिथ्यात्वोक्तिमनादिदृश्यानां ज्ञानोच्छेद्यत्वे युक्त्यन्तरसूचकतया सफलयति—*अविद्यास्पर्शबन्धस्येति* ॥ प्रयुक्तेति* ॥ अनादेरपि दृश्यस्याविद्या-प्रयुक्तत्वम् ; तस्या एव जगदुपादानत्वश्रवणात् , नित्येष्वपि क्षेमसाधारणप्रयोज्यत्वस्य स्वरूपसम्बन्धरूपस्योपगमात् । अत एव दुःखप्रागभावादौ प्रायश्चित्तप्रयोज्यत्वम् । यत् यत्प्रयुक्तम् , तत् तन्निवर्तकैव निवर्त्यमिति व्याप्तिवशाद्भ्रममाह—*मिथ्यात्वलाभेनेति* ॥ इदमपि ज्ञानोच्छेद्यतालाभान्वयि ; मिथ्यात्वस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वघटितत्वात् , तद्व्याप्यत्वाद्भेति भावः । *उक्तव्याप्यताया इति* ॥ आभासोक्तस्य तत्त्वज्ञानोत्पत्तिक्षणस्य दृश्यसामान्याश्रयकालपूर्वत्वाभाव-निवर्त्यत्वस्यर्थः ; अन्यथा *लाभेन* इति तृतीयार्थानन्वयप्रसङ्गात् । *एतत्कल्पे* ‘मिथ्याबन्धे’ति ग्रन्थस्य पूर्वैकलपीवार्थसूचकतामप्याह—*तथाचेति* ॥ तत्त्वज्ञानक्षणस्य सर्वदृश्याश्रयकालपूर्वत्वाभावरूपसर्वदृश्योच्छेद-विसिद्धत्वसिद्धौ चेत्यर्थः । *न तत्क्षण इति* ॥ तदा दृश्योच्छेदस्योपलक्षणत्वासम्भवादिति भावः । तादृशविवक्षणा-ग्राहकमाह—*उज्झित इतीति* ॥ लाभादिति* ॥ तत्त्वज्ञानक्षणे चोच्छेदस्य वर्तमानत्वादिति शेषः । *अथाह मोक्षप्राप्ति-तत्त्वज्ञाननिवर्त्यत्वयोरेककालीनत्वं जायितमिति भावः । *ननु* अत्यन्ताभावकल्पस्योच्छेदस्य नित्यत्वात्

गौडप्रह्लादनन्दी (लघुवन्दिका)

काले मोक्षप्राप्तेर्लाभाद् अत्यन्ताभावत्वविशिष्टरूपस्योच्छेदस्यापि दृश्यत्वात् तादृशे मोक्षकाले तस्यातीतत्वादिति भावः । मोक्षं कीदृशम् ? तत्राह—*परमेत्यादि* ॥ निरतिशयापरिच्छिन्नसुखमात्रस्वरूपमित्यर्थः । *ननु* मुक्तस्य प्रकाशकाभावेन प्रकाशत इत्यर्थकं विजयत इत्युक्तम्, तत्राह—*स्वयमिति* ॥ प्रकाशकसम्बन्धं विनैवेत्यर्थः । *ननु* एवं विजयत इत्यनुपपन्नम् ; तस्यापि प्रकाशसम्बन्धार्थकत्वात्, स्वयमित्यस्य प्रकाशान्तरं विद्वलेक्षीयटिप्पणी

कथमतीतत्वम् ? तत्राह—*अत्यन्ताभावत्वेति* ॥ *तादृशे=तत्त्वज्ञानोत्तरे । [एतेन—(१) “मिथ्याबन्धे”त्यादि-विशेषपदघटकव्याप्य-व्यापकभावमाक्षिप्य पुनस्तद्विशेषणस्यैवावतारणं न सन्दर्भशुद्धम् ; तद्वधटकबन्धमिथ्यात्वोक्ति-स्मृत्यैवोक्ताक्षेपपरिहारसम्भवात्, सम्पूर्णतद्विशेषणावतारणस्य तद्योजना-तदर्थलाभ-व्याप्यतालाभोक्तीनाञ्च वैयर्थ्यम्, ‘लाभेने’ति चानन्वितम्, नहि तल्लाभ एव तत्सम्भवे हेतुः ; अग्रे “तथाचे”त्यादिनोद्देश्यतावच्छेदक-विधेययोः समानकालीनत्वाविवक्षोक्तिश्चोक्तप्रायेति दूषणगणः—निरस्तः ॥ अत्र “नन्वि”त्यादि“तत्राहे”त्यन्तावतारणो-त्तरम्—*“मिथ्याबन्धे”ति । तथाचाविद्या-तत्कार्यवद् दृश्यमात्रस्यैव मिथ्यात्वेन तत्त्वज्ञानोच्छेद्यत्वादविद्या-तत्कार्योच्छेदो दृश्योच्छेदव्याप्य इति भावः । बन्धोच्छेदोपलक्षितत्वं विकल्पोज्झितत्वमेवेति प्राचीनः पाठः* । तत्र ‘नन्वि’त्यादिनाऽनुपदोक्तो व्याप्य-व्यापकभाव एवाक्षिप्तः, तं ‘मिथ्याबन्धे’त्यंशस्याभिप्रायान्तर-वर्णनेन समर्थयति—*तथाचेति* ॥ तत्कार्यवदिति* ॥ तथाच तत्कार्यस्य तत्त्वज्ञानासमानविषयकत्वेऽपि तन्निवर्त्यत्वादविद्याप्रयोज्यस्यापि तन्निवर्त्यत्वमुपेयमिति दृश्यत्वमेवाविद्या-तत्कार्यान्यतरत्वाद्यपेक्षया लाघवाद् ज्ञाननिवर्त्यतावच्छेदकमुपगन्तव्यमिति भावः । *ननु* उद्देश्यतावच्छेदक-विधेययोः समानकालीनत्वा-विवक्षाज्ञापनाय “मिथ्याबन्धवानि”त्येवास्तु, ‘विधूनेन विकल्पोज्झितः’ इति व्यर्थम्, तदपि वा नोपादेयम् ; “मृषाद्वैतप्रपञ्चाश्रयः” इत्यनेनैव तल्लाभादित्याशङ्कां परिहर्तुमाह—*बन्धेति* ॥ मोक्षवदकेत्यादिः । तथाच मोक्षवदकबन्धरूपदृश्यसामान्योच्छेदोपलक्षितत्वमेव मौलिकलपोज्झितपदार्थः । तथाच बन्धोच्छेदोपलक्षित-पूर्णानन्दरूप आत्मा मोक्षः ; तद्वधटकविशेष्यंशस्यैव ‘परमानन्दैकतानान्तकमि’त्यनेनोक्तेर्विशेषणांशलाभाय ‘विकल्पोज्झितः’इति । तत्र च ज्ञापकाकाङ्क्षायाम्—‘बन्धविधूनेने’ति । तत्र बन्धे विधूनेनयोर्यताया विधूनेने ज्ञापकत्वनिर्वाहकव्याप्तेश्च निर्वाहकस्य बन्धे मिथ्यात्वस्य लाभाय ‘मृषाद्वैते’त्यस्यासन्निहितत्वात् सन्निहितं ‘मिथ्ये’ति पदं चावश्यकमिति भावः । अनेनाप्युद्देश्यतावच्छेदक-विधेययोः समानकालीनत्वाविवक्षा-मृषापदलभ्यद्वैतजिह्वासारूप-मुमुक्षुयोस्सूचनसंभवेऽपि मृषात्वस्य मायाप्रयुक्तत्वसूचनाय ‘मृषाद्वैते’त्यत्र मृषापदम् । एवञ्च ‘बन्धे’त्यादिविशेषणस्य विधेयकोटावेव निवेशो युक्त इति विभावनीयम् ॥]

निरतिशयापरिच्छिन्नसुखमात्रस्वरूपमिति ॥ *निरतिशयापरिच्छिन्नेति* परमपदार्थः । अपकर्षा-श्रयत्वं निरतिशयत्वम् । अपरिच्छिन्नत्वं कालादिपरिच्छेदाभाववत्त्वम् । मात्रेत्येकतानशब्दार्थः । *ननु* सूर्यादि-प्रकाशकत्वत्वात् कथं तदभाव इति ? अत आह—*मुक्तस्येति* ॥ तस्य सर्वदृश्योच्छेदेन सूर्यादिप्रकाशक-स्याप्युच्छेदादिति भावः । *प्रकाशते=प्रकाशाश्रयः । *अयुक्तमिति* ॥ सति प्रकाशके तत्तादात्म्यापन्नतया मुक्तस्य प्रकाशाश्रयत्वं युक्तम्, नान्यथेति भावः । *स्वयम्=आत्मनैव, नान्येन । अभेदस्तृतीयार्थः । अन्यतादात्म्या-नापन्न इत्यक्षरार्थः । अस्य विष्णोबन्धव्यः । फलितार्थमाह—*प्रकाशकेति* ॥ *सम्बन्धः=तादात्म्यम् । *विनैवेत्यर्थ इति* ॥ प्रकाशकतादात्म्याभाववानपीत्यर्थः । तथाच मुक्तस्यैव प्रकाशकत्वात् स्वनिष्ठप्रकाशाश्रयत्वार्थपर्यवसायि-तया विजयत इति युक्तमेवेति भावः । *नन्वेवम्=नन्वेवमपि । *अनुपपन्नमिति* ॥ सर्वदृश्योच्छेदे प्रकाशस्य स्वनिष्ठधर्मस्याप्युच्छेदेन तत्सम्बन्धस्य दुर्घटत्वादिति भावः । तत्सम्बन्धः केनोक्तः ? तत्राह—*तस्येति* ॥ विजयतेपदस्येत्यर्थः । *प्रकाशसम्बन्धेति* ॥ आख्यातार्थतदाश्रयत्वस्य तत्सम्बन्धपर्यवसायित्वादिति भावः । *प्रकाशान्तरं विनेति* ॥ स्वभिन्नप्रकाशाभाववानपि ; पूर्ववत् प्रकाशकसम्बन्धाभाववदर्थकत्वे स्वनिष्ठस्वभिन्न-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विनेत्यर्थकत्वेन विजयत इत्यस्य स्वात्मप्रकाशसम्बन्धार्थकत्वेऽपि विष्णोर्दृश्यत्वेन निध्यात्वापत्तिः । अथ विजयत इत्यस्योक्तकर्पांतरमेवार्थः, नतु प्रकाशसम्बन्धः, तदा प्रकाशमानानन्दरूपत्वाभावेन मोक्षस्य प्रयोजनत्वाभावेन, तत्राह—*सत्य-ज्ञान-सुखात्मक इति* ॥ यथाऽऽत्मन आनन्दत्वेनानन्दरूपं मोक्षं प्राप्त इवेत्युक्तम्, अत एवानन्दावाप्तिबोधकश्रुतेरनावृतानन्दैक्यमर्थो न त्वानन्दसम्बन्धः ; तथा प्रकाशरूपत्वेन विष्णोः प्रकाशत इत्यस्यानावृतप्रकाशबोधकत्वम्, नतु प्रकाशसम्बन्धार्थकत्वम् ; तथाच दृश्यत्वाभावाद् न निध्यात्वापत्तिः । नच—प्रकाशरूपतोक्तिर्व्यर्थेति—वाच्यम् ; अपरोक्षव्यवहारयोग्यसुखस्यैव पुरुषार्थत्वम्, उक्तयोग्यत्वं चानावृत-चिद्रूपत्वेन, तादृशचित्तादात्म्येन वा ; तन्नोक्तरूपानन्दस्यान्त्याभावेऽप्याद्यमस्तीति ज्ञापनार्थत्वेन तस्याः

विट्टलेशीयटिप्पणी

प्रकाशसम्बन्धवत्त्वस्यापि सम्भवेन स्वात्मकप्रकाशसम्बन्धपर्यवसानासम्भव इत्यतोऽर्थान्तरानुसरणम् । *स्वात्मक-प्रकाशसम्बन्धेति* ॥ स्वस्य चैतन्यरूपतया तत्सम्बन्धस्य तत्तादात्म्यरूपतया चिद्रूपज्ञानविषयत्वार्थकत्वेऽपीत्यर्थः । *दृश्यत्वेन=दृश्यत्वापत्त्या । चिद्रूपज्ञानविषयत्वस्यैव दृश्यत्वरूपत्वादिति भावः । *उत्कर्षान्तरम्=परप्रकाश्यत्वा-भावरूपम् । इदानीं स्वयमित्यस्य स्वभिन्नप्रकाशाभाववत्त्वमेवार्थः । तच्च परप्रकाश्यत्वाभावनिराहकं विशेषणं बोध्यम् । स्वतः सर्वज्ञत्वं वोत्कर्षान्तरम् । स्वयमित्यस्य प्रकाशसम्बन्धाभाव इत्यर्थः । स च सामानाधिकरण्य-सम्बन्धेन विधेयविशेषणम् । “विजयते” इत्यत्र धात्वर्थोऽनावृतप्रकाशः । आख्यातस्य लक्षणयाभेदोऽर्थः । स च निरुक्तमोक्षप्राप्तसदृशत्वविशिष्टोऽखण्डधीगोचरत्वविशिष्टविष्णौ विधीयते । विशिष्टस्य विधेयत्वेऽनावृतानन्दभेद-रूपमोक्षप्राप्तसदृश्य-प्रकाशसम्बन्धरूपदृश्यत्वाभावानावृतप्रकाशाभेदानां त्रयाणां विधेयत्वं पर्यवस्यति । तत्र चात्मन आनन्दाश्रयत्वमेव, नतु तत्स्वरूपत्वम्, इति भेदनिबन्धनस्यानन्दसम्बन्धरूपतत्प्राप्तत्वस्यैव सत्त्वात् तत्सादृश्यं न सम्भवति । एवं तस्य ज्ञानात्मात्मकत्वेन तत्सम्बन्धसम्भवेन चेतयोरपि न सम्भव इति बाधशङ्कावारणाय—*सत्य-ज्ञान-सुखात्मक* इति विशेषणत्रयमुपात्तम् । सामान्यतो ज्ञानादिरूपत्वस्यानावृतत्वविशिष्टज्ञानादिरूपत्वव्याप्यत्वात् तच्छङ्कानिरासः । ‘घटो नीलघटः’ इतिवद् विधेयकोटावनावृतत्वस्याधिक्याद् नोद्देश्यतावच्छेदक-विधेययोरैक्यम् । विधेयतावच्छेदकघटकानावृतत्वस्य तत्त्वज्ञानविषयत्वरूपोद्देश्यतावच्छेदकप्रयोज्यत्वेन विशिष्टविधेयस्यापि तत्प्रयोज्य-त्वात् तत्र तद्वानं न बाधपराहतमित्यपि सत्य-ज्ञान-सुखात्मकत्वविशेषणाभिप्रायं तत्रैव दृष्टान्त-दाष्टान्तिकभावकल्पनया वर्णयति—*यथेति* ॥ यद्वा—विष्णोः प्रकाशरूपत्वबोधनं योग्यताबोधनविधया विजयत इत्यस्यानावृतप्रकाशाभेद-बोधकत्वतात्पर्यग्रहार्थमित्यभिप्रेत्य तादृशविशेषणाभिप्रायमुक्तकल्पनयाऽऽह—*यथेति* ॥ मोक्षं प्राप्त इवेति* ॥ मोक्षसम्बन्धवानिवेत्यर्थः । उभयोर्भेदो हि सम्बन्धः । प्रकृते तु मोक्ष-विष्णुपदार्थयोरैक्यात्प्राप्तीतिक एव तदुभयसम्बन्ध इति सूचनाय ‘इवे’त्युक्तम् । *ननु* एवमानन्दावाप्तिबोधकश्रुतेः का गतिः ? तत्राह—*अत एवेति* ॥ आत्मन आनन्दरूपत्वादेवेत्यर्थः । आभासे ‘विजयते’ इत्यस्यैवानुपपत्तेरुद्भावनाद् मोक्षं प्राप्त इवेत्यस्य दृष्टान्तता । *प्रकाशत इत्यस्य=तद्विजयमाणस्य विजयतेपदस्य । *अनावृतप्रकाशेति* ॥ अनावृतचिदित्यर्थः । कचित् तथैव पाठः । ज्ञानात्मकत्वकथनस्यानावृतचिदभेदबाधशङ्कावारकताम्, तादृशचिदभेदतात्पर्यग्राहकतां वा स्पष्टयितुं शङ्कते—*नचेति* ॥ प्रकाशेति* ॥ ज्ञानपदेनेत्यादिः । तत्फलभूताया अनावृतचिदभेदोक्तैरेव वैयर्थ्यादिति भावः । ज्ञानपदेन प्रकाशरूपतोक्तिसार्थक्याय तादृशचिदभेदोक्तिं सार्थकयितुमाह—*अपरोक्षेति* ॥ अनावृत-चिद्रूपत्वेनेति* ॥ तेन ब्रह्मणोऽपरोक्षताविषयको “यत्साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म” इति श्रौतव्यवहारनिर्वाहः । तत्र *अप-रोक्षादिति* अपरोक्षमित्यर्थः । संसारदशायां तद्व्यवहारवारणाय—*अनावृतेति* ॥ चक्षुरादिना गृहीते घटादौ तद्व्यवहारायाह—*तादृशेति* ॥ अनावृतेत्यर्थः । तेनानुमितवटादौ न तद्व्यवहारः । *तादात्म्यम्=विषयत्वम् । *अन्त्यम्=अनावृतचित्तादात्म्यम् । *अभावेऽपीति* ॥ तस्य विषयसंपर्कजन्यवृत्तिविशेषरूपे तदवच्छिन्नानन्द एव वा सत्त्वादिति भावः । *आद्यम्=अनावृतचिद्रूपत्वम् । मुक्तस्वरूपानन्दस्य पुरुषार्थत्वाय विजयतेपदेन बोध्यमानमिति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सार्थक्यात् । *ननु*—ज्ञानस्याज्ञान-तत्कार्यविरोधितायाः शुक्त्यादिज्ञानस्थले दृष्टतया युक्तत्वेऽप्यनादि-साधारणदृश्यमात्रविरोधित्वमदृष्टत्वाच्च युक्तम्, तत्राह—*मायेत्यादि* ॥ मायया कल्पितम्=प्रयुक्तम् । अत एव मृषाभूतं यन्मातृतामुखं प्रमातृत्वादिरूपं द्वैतम्=आत्मभिन्नम्, तदभिन्नप्रपञ्चाश्रय इत्यर्थः । तथाच शुक्त्याद्य-ज्ञानस्येव चिन्निष्ठतत्सम्बन्धादेरपि तत्प्रयुक्तत्वेन शुक्त्यादिज्ञानस्य तद्विरोधिताया दृष्टतया ब्रह्मज्ञानस्यापि ब्रह्माज्ञानप्रयुक्तदृश्यमात्रविरोधित्वं युक्तमिति भावः । मृषाद्वैताश्रयत्वोक्त्या मुमुक्षावानधिकारी सूचितः ।

सौगन्ध्यविमर्शः

द्वैतवत्त्वस्य चाविरोधात् । तथाच प्रथमं पारमार्थिकत्वेन प्रपञ्चाभावसाधन एव ग्रन्थकृतां तात्पर्यम् । पारमार्थिकत्वेन प्रपञ्चा-भावसाधनं च प्रपञ्चस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वेनैव भवति, इति तस्मिन्ननुमिते स्वरूपेण तदनुमानमपि शुक्तिरूप्यदृष्टान्तेन संभवतीति

विट्टलेशीयटिप्पणी

शेषः । *अस्तीति* ॥ ननु तद्वाध इति शेषः । *तस्याः=ज्ञानपदेन प्रकाशरूपतोक्तेः । *यद्वा*—नच शङ्कायां प्रकाशरूपतोक्तिरित्यस्य, विजयतेपदार्थभूतानावृतप्रकाशाभेदोक्तिरित्यर्थः । एवं च तस्या इत्यस्यापि स एवेति फलितम् । *सत्यस्वरूपत्वकथनं तु स्वयंपदार्थदृश्यत्वाभावयोग्यतासूचनाय । पूर्वं तत्त्वज्ञानस्यानादिदृश्योच्छेदकत्वे युक्तेरुक्त-त्वेऽपि सम्यग्बुद्धयारोहाय दृष्टान्तसमर्पकतया “माये”त्यादिविशेषणमवतारयति—*नन्विति* ॥ *ज्ञानस्य=ब्रह्मज्ञानस्य । *अज्ञानेति* ॥ ब्रह्माज्ञानेत्यर्थः । विरोधिताया युक्तत्वेऽनन्वयः । तत्र हेतुः—*शुक्त्यादिज्ञानस्थले दृष्टयेति* ॥ *शुक्तिज्ञानस्य शुक्त्यज्ञानविरोधित्वदशनेन=तज्ज्ञानस्य तदज्ञानविरोधित्वनियमाधारणेनेत्यर्थः । यद्वा—*ज्ञानस्य=तद्विषयकसाक्षात्कारस्य । *अज्ञानविरोधितायाः=तदज्ञानविरोधितानियमस्य । *शुक्त्यादिज्ञानस्थले दृष्टतया=शुक्तिसाक्षात्काररूपधर्मिणमन्तर्भाव्य निश्चितत्वेनेत्यर्थः । युक्तत्वेऽपीत्यस्य ब्रह्मसाक्षात्कारस्य ब्रह्माज्ञानविरोधिताया इत्यादिः । *मात्रविरोधित्वमिति* पूरितम् । ब्रह्मसाक्षात्कारस्येत्यनुषज्यते । *अदृष्टत्वात्=अन्यत्रानिश्चयेन । एतावता कथमुक्तशङ्कापरिहार इति ? अत आह—*तथाचेति* ॥ आत्मभिन्नस्य प्रमातृत्वादिनिखिलप्रपञ्चस्य मायाप्रयुक्तत्वे चेत्यर्थः । *तत्संबन्धादेः=मायासंबन्धादेः । आदिना जीव-ब्रह्मभेदादिरूपानादिदृश्यपरिग्रहः । शुक्त्यादिज्ञानस्य तद्विरोधिताया दृष्टयेति पाठः । अनादिदृश्यं तत्पदार्थः । तथाचानादिदृश्यशुक्त्यज्ञानस्य मायाजन्मत्वविरोहेऽपि मायाप्रयुक्तत्वेन तद्विरोधिता यथा शुक्तिज्ञानस्य, तथा चिन्निष्ठमायासंबन्धाद्यनादिदृश्यस्यापि मायाप्रयुक्तत्वाविशेषाद् ब्रह्मज्ञानस्य तद्विरोधित्वं युक्तमेवेति भावः । *माया च ब्रह्माज्ञानम् । *वस्तुतस्तु* शुक्त्यादिज्ञानस्य विरोधिताया इति तत्पदावहितः पाठः । ‘तत्संबन्धादेरित्यत्र शुक्त्यज्ञानं तत्पदार्थः । तथाच यथा शुक्तिज्ञानस्य शुक्त्यज्ञानविरोधित्वेन शुक्त्यज्ञानप्रयुक्तचिन्निष्ठशुक्त्यज्ञानसंबन्धादिविरोधिताऽभ्युपगम्यते, तथा ब्रह्मज्ञानस्य ब्रह्माज्ञानविरोधित्वेन तत्प्रयुक्त-सर्वदृश्यविरोधित्वमभ्युपगन्तव्यमिति समुदितार्थः । यज्ज्ञानं यदज्ञानविरोधि, तत्तु तत्प्रयुक्तसर्वदृश्यविरोधीति व्याप्ते-रिति भावः । *यद्वा*—शुक्त्यादिज्ञानविरोधित्वमिति समस्तः पाठः । विरोधित्वं निवर्त्यत्वम् । तथाच शुक्त्य-ज्ञानस्येव चिन्निष्ठतत्संबन्धस्यापि तत्प्रयुक्तत्वात् शुक्तिज्ञाननिवर्त्यत्वं यथाऽभ्युपेयते, तथा ब्रह्माज्ञानस्येवानादिदृश्यस्यापि तत्प्रयुक्तत्वाद् ब्रह्मज्ञाननिवर्त्यत्वमभ्युपेयमित्यर्थः । यद् दृश्यं यदज्ञानप्रयोज्यम्, तत् तदज्ञाननिवर्तकज्ञाननिवर्त्यमिति व्याप्तेरिति भावः । *आद्यकल्पे=मायेत्यादिविशेषणेनानादिदृश्ये मायाप्रयुक्तत्वबोधनेन ब्रह्माज्ञाननिवर्तकब्रह्मज्ञाने ब्रह्माज्ञानप्रयुक्तसर्वदृश्यविरोधित्वरूपसाध्यास्वीकारे ब्रह्माज्ञान-दृश्ययोः प्रयोज्य-प्रयोजकभावस्य, प्रयोजकविरोधिनः प्रयोज्यविरोधित्वनियमस्य वा भङ्गापत्तिरूपस्तर्कः सूच्यते । *द्वितीये तु* अनादिदृश्ये ब्रह्माज्ञानप्रयुक्तत्वरूपो ब्रह्मा-ज्ञाननिवर्तकब्रह्मज्ञाननिवर्त्यत्वरूपसाध्यसाधको हेतुः सूच्यत इति बोध्यम् । द्वैतस्य मृषात्वोक्तिं सफलयति—*मृषेति* ॥ *अधिकारी* । प्रकृतग्रन्थश्रवण इत्यादिः । मृषात्वविशिष्टद्वैताश्रयत्वमात्मनि ज्ञायमानं तादृशद्वैतजिहा-सारूपमुमुक्षां जनयति ; यथा शुक्तिरजते मृषात्वज्ञानं तत्र जिहासाम् । एवं च तादृशद्वैताश्रयत्वं मुमुक्षाप्रयोजकत्वात् स्वसंबन्धिमुमुक्षासंस्कारकम्, अतो मुमुक्षालाभ इति भावः । कर्मकण्डादिश्रुतीनां महावाक्योपकारकत्वम्, महावाक्येन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु अखण्डब्रह्माकारज्ञानस्य दृश्योच्छेदकत्व आपातज्ञानरूपस्यापि तस्य तत् स्यात्, तत्राह—*श्रुति-
शिखोत्थेति* ॥ श्रुतीनां कर्मोपासनाकाण्डरूपाणामुपकार्यत्वेन शिखेव मुख्यं यन्महावाक्यम्, तत्र नितेत्यर्थः ।
तथाच निष्कामकर्मोपासनात्प्राप्तपदद्वारकचित्तशुद्धि-वित्तैकाग्रताद्वारोक्तश्रुत्युपकृतवाक्यजन्यज्ञानस्यैव तदिति भावः ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

दृश्योच्छेदनक्षमतत्त्वज्ञाने जननीये यत् तत्सहकारि, तत्संपादकत्वम् । तत्र संपाद्यं सहकारि दर्शयति—*तथाचेति* ॥
तत्=दृश्योच्छेदकत्वम् ॥

“मायाकल्पितमानृतामुखमृषाद्वैतप्रपञ्चाश्रयः सत्य-ज्ञान-सुखात्मकः श्रुतिशिखोत्थाखण्डधीगोचरः ।

मिथ्याबन्धविधूननेन परमानन्दैकतानात्मकं मोक्षं प्राप्त इव स्वयं विजयते विष्णुर्विकल्पोऽज्ञितः ॥

स्वयं विष्णुः=पूर्णावतारः श्रीकृष्णः ; “कृष्णस्तु भगवान् स्वयमि”त्युक्तेः । *विजयते=भक्तवशतारूपेण
सर्वोत्कर्षेण वर्तत इत्यन्वयः । कीदृशः ? श्रीभगवतो स्वीयया मायया=द्वयया कल्पितं संपादितं मानृतामुखं
श्रीयशोदादीनां मानृत्व-पितृत्व-भ्रातृत्व-सखित्व-प्रियत्वादिरूपं यस्य एवंभूतः सन् मृषाऽद्वैतः=मृषैवाऽद्वैतमभेदज्ञानं
यत्र, मृषाऽविद्यमानं *द्वयोः=शोक-मोहयोरितम्=गतं वा यत्र, तादृशो यः प्रपञ्चो यशोदा-नन्द-राम-गोप-गोपी-
रूपप्रकृष्टभक्तयुक्तो ब्रजः, तेनाश्रयः संसेव्यः, स आश्रयो निवासो यस्येति वा ; मायाकल्पितमानृता
यशोदा, तया दृश्यमानो मुखे यो मृषा मायिको द्वैतप्रपञ्चः=पृथक्त्वेन भासमानं विश्वम्, तदाश्रय
इति वा । पुनः कीदृशः ? सत्यो राधिकादयः, अज्ञानाः=गावो गोपा बालाश्च, तेषां सततं सुखप्रापकः ।
आत्मेत्यत्र प्राप्त्यर्थकोऽन्तर्भावितण्यर्थोऽतिति । पुनः कीदृशः ? श्रुतिशिखे कर्णसंलभे शिखे काकपक्षौ, तयोर्यदुत्थ-
मुत्थानम् (घनर्थे कः) वृद्धिः, अखण्डमविच्छेदश्च, तद्विषयिणी या धीस्तया तत्फलेच्छया । गाः गोसम्बन्धीनि
पयो-दधि-नवनीतादीनि ; (गोभिः श्रीगीतेतिषत्) चरति भक्षयतीत्यर्थः । तादृशेच्छया गा धेनूश्चारयतीति वा ॥
यद्वा—तत्त्वमस्यादिमहावाक्यजन्यमिव श्रीकृष्णब्रह्मात्मज्ञानं यासामीदृश्यो वा गावः ; समासान्तविधेरनित्यत्वाच्च
एव, ताश्चारयतीत्यर्थः । चरतिरन्तर्भावितण्यर्थः । श्रुती कर्णौ च शिखेव शिखा शृङ्ग-रोम-पुच्छानि च, तदुत्थम्=
हर्षेणोर्ध्वतया स्थितं यस्यां क्रियायां तादृशी अखण्डा धीर्ध्यानं यासाम्, तादृशीगांश्चारयतीति वा । श्रुतिशिखा
उपनिषत्, तत्साध्यो मोक्षः, तस्मादुत्थाय ततो विरज्य ततोऽधिकां भक्तिं प्राप्तुमुद्युक्ता ये शुकादयः, तेषामखण्डध्याने
सगुणस्वरूपविषयके गा इन्द्रियाणि चारयति प्रेरयतीति वा । पुनः कीदृशः ? मिथ्याभूतस्य बन्धकार्यवेदनाद्य-
समर्थस्य बन्धस्य विधूननं नन्दकृतं मोचनम्, तेन निरतिशयानन्दैकस्वरूपं मोक्षं प्राप्त इव । यद्वा मिथ्या=अनृत-
प्रचुरं दधिभाण्डभेदादि बालवापत्यम्, तत्प्रयुक्तो यो बन्ध उलूखले दास्योदरबन्धनम्, तस्य विधूननम्=नन्दकृतं शिथिली-
करणं तेन, परमा=प्रेमश्रीः, तया युक्तो यो नन्दः, तेन सह स्वस्य परस्परं यदेकतानम्=एकाग्रता, तदात्मकं सुखं यत्र,
तथाविधं मोक्षं मोचनं प्राप्त इव स्थितः । यद्वा बन्धशिथिलीकरणेन परप्रेमश्रीमता नन्देनैकेन तन्यमानो यो
मोक्षस्सगुणस्वरूपविषयकं परमपुरुषार्थरूपं ध्यानं मोचनं च प्राप्त इव वेत्यर्थः । यद्वा मिथ्याबन्ध एव विधुश्चन्द्रः,
तस्य नन्दस्व-मुखशोभाभ्यां कृतेनोनेन क्षयेणेनादपि सूर्यादपि परमा या शोभा, ताम्, नन्दैकतन्यमानं मोक्षं परम-
पुरुषार्थायमानं मोचनं प्राप्तः । यद्वा—मिथ्याबन्धं विदधातीति मिथ्याबन्धविधुर्यशोदारूपश्चन्द्रः, तस्याप्युद्दीपकतया
लोकानां मिथ्याबन्धविधायकत्वात् । तस्या ऊननेन तिरस्कारेण इनादपि परमशोभावता नन्देनैकेन तन्यमानं मोक्षं
परमपुरुषार्थतुल्यं मोचनं प्राप्त इत्यर्थः । अत्र पक्षे—*इवस्वयमिति* ॥ इः=कामः, वसुः=अर्थः, अयः=शुभादृष्टं
धर्मः ; तेषां समाहारद्वन्द्वः, अर्श आद्यजन्तः, प्राप्तिक्रियाविशेषणमिति व्याख्येयम् । तेन पुरुषार्थवतुष्ट्यप्राप्तिः
फलिता । पुनः कीदृशः ? वयः=पक्षिणः, कल्पाः=स्थायं समर्थाः, यत्र तौ विकल्पौ यमलार्जुनवृक्षौ, तावुज्जितौ
भूमौ पातितौ येन, स विकल्पोऽज्ञितः । विकल्पौ पक्षिवदाकाशसंचारिणौ, नलकूबर-मणिधीवौ प्रसादं कृत्वोऽज्ञितौ
स्वेष्टलोकं गन्तुं विद्युद्यौ येनेति वा ॥

अद्वैतसिद्धिः

श्रीराम-विश्वेश्वर-माधवानामैक्येन साक्षात्कृतमाधवानाम् ।
स्पर्शेन निर्धूततमोरजोभ्यः पादोत्थितेभ्योऽस्तु नमो रजोभ्यः ॥
बहुभिर्विहिता बुधैः परार्थं विजयन्तेऽमितविस्तृता निबन्धाः ।
मम तु श्रम एष नूनमात्मभरितां भावयितुं भविष्यतीह ॥
श्रद्धाधनेन मुनिना मधुसूदनेन संगृह्य शास्त्रनिचयं रचितातियज्ञात् ।
बोधाय वादिविजयाय च सत्वरानामद्वैतसिद्धिरियमस्तु मुदे बुधानाम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

परममङ्गलरूपां परब्रह्मरूपविषय-प्रयोजनोक्तिं सम्पाद्य परमगुरु गुरु-विद्यागुरुन् प्रणमति—*श्रीरामे-
त्यादि* ॥ *ऐक्येन=आत्मैक्येन । *माधवानाम्=परब्रह्मणाम् ॥२॥ *ममात्मभरिताम्=मन्निष्ठां स्वार्थ-
सम्पादकताम् । *भावयितुम्=जनयितुम् । *एष श्रमः=एतद्ग्रन्थसम्पादनम् ॥३॥ परोक्तदूषणोद्धारपूर्वक-
स्वमतपरिच्छेदविशेषस्यैतद्ग्रन्थे क्रियमाणस्यातिलोकोत्तरत्वेनान्यैरेतद्ग्रन्थदर्शनात्पूर्वमज्ञातत्वेनाकामितत्वान्मयैव पूर्व
कामितमुक्तपरिच्छेदरूपं फलं भावयत्ययं ग्रन्थः, नान्यैः कामितमिति भावः । *सिद्धिः=निश्चयः । *इयम्=
एतद्ग्रन्थाधीना ॥

“सिद्धीनामिष्ट-नैष्कर्म्य-ब्रह्मगानामियं चिरात् । अद्वैतसिद्धिरधुना चतुर्थी समजायत ॥”

इत्येतद्ग्रन्थीयसमाप्तिस्थानीयपद्यस्थसिद्धिपदान्यपि तत्तद्ग्रन्थाधीननिश्चयपराण्येव । परिच्छेदसमाप्त्यादिस्थले
सिद्धिपदं साधकग्रन्थपरं निश्चयपरमेव वा ; अद्वैतनिश्चयोपयोगी प्रथमपरिच्छेद इत्याद्यर्थकत्वसम्भवेन लक्षणायां
मानाभावात् । अस्मदादिभिस्तु स्वकीयसङ्केतविशेषेणास्मिन् ग्रन्थेऽद्वैतसिद्धिपदं प्रयुज्यते ॥ इति मङ्गल-
श्लोकार्थविवरणम् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

न दोषः । तथाचाद्वैतसिद्धेस्तत्तदाक्याधीनाया द्वैतमिथ्यात्वपूर्वकत्वमिव ब्रह्मसगुणत्वसिद्धेर्द्वैतसत्यत्वसाधन-मिथ्यात्ववादनिरासपूर्व-

सिद्धिव्याख्या

गुरुन् महीकुर्वन्नमस्करोति—*श्रीरामेति* ॥२॥ स्वकीयग्रन्थस्य वैयर्थ्यमाशङ्क्य दर्शयति—*बहुभिरिति* ॥३॥
इतरग्रन्थापेक्षयाधिक्यं दर्शयति—*श्रद्धेति ॥ ४ ॥ इति मङ्गलश्लोकार्थविवरणम् ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

ननु मूले प्रथमश्लोके विष्णुपदस्य जीवपरतया व्याख्यानादिष्टदेवतोत्कर्षाद्यप्रतिपादनाद् न तस्य मङ्गलरूप-
तेत्यतः—श्रीरामेत्यादिना गुरुनमस्काररूपं मङ्गलं प्रथमतो निबद्धव्यम् ; ग्रन्थादौ मङ्गलस्यैव तन्निबन्धनस्यापि शिष्टा-
चारसिद्धत्वात्, एवं प्रथमश्लोके मुमुक्षुरूपाधिकारिसूचनेऽपि विषयाद्यनुक्त्या न्यूनतेत्याशङ्कां परिहरति—*परमेत्या-
दिना* ॥ उक्तिम्=प्रथमश्लोकरूपम् । परब्रह्माभिन्नजीवचैतन्यस्यैव ग्रन्थप्रतिपाद्यत्वाद् विषयत्वम्, अनावृतप्रकाशा-
भिन्नानावृतानन्दरूपत्वाच्च प्रयोजनत्वम्, अस्य च सर्वप्रयोजनेपूत्कृष्टतया गुरुनमस्कारफलतया च परमप्रयोजनत्वाद् एत-
दुक्तेः परममङ्गलरूपतेति भावः । *परमगुर्विति* ॥ बन्दने तथा क्रमस्यैव शास्त्र-संप्रदायोभयसिद्धत्वादिति भावः ॥ २ ॥
यद्यपि *आत्मभरिता* आत्मभरणम्, स्वजीविकापर्यवसितम्, तस्य च लोकसाधारणतया ग्रन्थरचनाश्रमसाध्यत्वोक्ति-
ग्रन्थकारस्य केवलं स्वस्य गर्वराहित्यप्रदर्शनफलिकेति यथाश्रुते प्रतीयते ; तथापि झटिति विजिगीषुश्रोतृप्रवृत्तय ईदृशग्रन्थ-
निर्माणस्यानन्यसाध्यताव्यञ्जकतयाऽऽत्मभरितापदं व्याचष्टे—*आत्ममिति* ॥३॥ *स्वार्थः=स्वकामितार्थः । *परः=
माधवः । ‘अद्वैतसिद्धिरित्यत्र सिद्धिर्न निष्पत्तिः ; अद्वैतपदार्थस्य ब्रह्मण उत्पत्तेरसंभवादित्यतो व्याचष्टे—
सिद्धिरिति ॥ प्रसङ्गादन्यान्यपि सिद्धिपदान्यत्रैव व्याचष्टे—*सिद्धीनामिति* ॥ ४ ॥ इति विट्टलेशीये मङ्गल-
श्लोकार्थनिरूपणम् ॥

न्यायामृतम्

ननु—मिथ्यैव विश्वम् ; तथाहि—तत्र (१)विप्रतिपत्तिः—ब्रह्मप्रमान्येन (२) वा सप्रकारेण तरङ्गिणी

आचार्योपदेशपरिग्रहीतार्थस्य न्यायतोऽवधारणरूपमननस्यावधार्यमाणार्थविपरीतनिगमसाध्यत्वान् पर-
पक्षं प्रतिक्षेप्तुमुपश्लिषति—*नन्विति* ॥ अत्र विशेषणसङ्गतेनैवकारेण 'शङ्खः पाण्डुर एव' निवद्विशेष्यताव-
च्छेदकावच्छिन्ने सर्वस्मिन् विशेषणसंबन्धबोधनात् 'सत्याशेषविश्वस्य कारणनि'त्यनेन नृचितस्य स्वपक्षस्य विपरीतस्य
निर्देशः कृतः । प्रतिवाद्यवधानाय परो 'मिथ्यैव विश्वमिति' स्वपक्षस्य प्रामाणिकत्वं जानीहीत्याह—*तथा-
हीति* ॥ *ननु* 'मिथ्यैव विश्वमिति' परपक्षोपक्षेपो न सम्भवति ; ब्रह्मादिषु बाधाद्यापत्तेः, इत्याशङ्कामपनेतुं
विवादाङ्गं विप्रतिपत्तिजन्मानं संशयं च वक्तुमाह—*तत्रेति* ॥ प्रवर्त्यन्त्यां मिथ्यात्वकथायां विप्रतिपत्तिः पूर्वे
मध्यस्थपरिदर्शिताऽस्तीति शेषः । तथाच विप्रतिपत्तौ पक्षत्वेन निर्दिष्टस्यैव विश्वगब्देन ग्रहणाद् न ब्रह्मादौ बाधा-
दीति भावः । विप्रतिपत्तिस्वरूपमाह—*ब्रह्मप्रमेत्यादिना* ॥ अत्र विश्वस्य धर्मित्वे ब्रह्मणि बाधामिद्वी
न्यायामृतकण्ठकोद्वारः

'सत्याशेषविश्वस्ये'त्युक्तं विश्वसत्यत्वं समाधानं प्रतिक्षिपति—*नन्विति* ॥ नचात्रैवकारवैयर्थ्यम्.
अत्र हि स्वपक्षसाधनं परपक्षदूषणं द्वयमपि कर्तव्यम् ; तत्र मिथ्या न सत्यमित्यर्थलाभाय तस्योपात्त-
त्वात् । अथवा मिथ्येत्युक्ते यादृशतादृशमिथ्यात्वस्य मयाऽङ्गीकारान् सिद्धसाधनमित्याशङ्कानिरासाय—
'एवे'त्युक्तम्, तेनायोगव्यवच्छेदवाचिनैवकारेण भवदङ्गीकृतसत्यत्वविरोधिमिथ्यात्वम् ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु मिथ्यैव विश्वम् ; तथाहि—तत्र विप्रतिपत्तिः—ब्रह्मप्रमेतरावाभ्यत्वे सत्यसद्भिन्नत्वे सति
ब्रह्मान्यद् मिथ्या ? न वा ? पारमार्थिकत्वाकारेण प्रतिपन्नोपाधौ निषेधप्रतियोगि ? न वेति ? पक्षतावच्छेदक-

(१) *ननु*—कस्येयं विप्रतिपत्तिः ? न तावद् वादिनः ; तस्य मिथ्यात्वनिश्चयवत्त्वान्, नापि प्रतिवादिनः ; तस्य
सत्यत्वनिश्चयवत्त्वादिति—चेत्, *सत्यं न वादि-प्रतिवादिनोरियं विप्रतिपत्तिः*, किन्तु नदुभयव्यतिरिक्तानां सभाषत्यादीनामेव ;
तत्त्वनिर्णयेष्वसंभाषत्याद्यथिताभ्यामपि वादि-प्रतिवादिभ्यां क्रियमाणायाः कथायान्नसंशयनिरामद्वारा तत्त्वनिर्णयफलकत्वात्,
ग्रन्थस्यापि वादप्रक्रियया प्रवर्तमानत्वात् । अतः कथान् पूर्व वादि-प्रतिवादिव्यतिरिक्तानां सभाषत्यादीनां वादि-प्रतिवादि-
प्रवर्तनीयविचारङ्गसंशयापरान्मनी विप्रतिपत्तिरस्तीति व्याख्येयम् ॥

अन्ये तु—नेयं विप्रतिपत्तिर्वादिनः, नापि प्रतिवादिनः, किं नाम ? उभौ प्रति ; एकैकपक्षपरिग्रहाय विरुद्धार्थप्रतिपादक-
वाक्यद्वयरूपा विप्रतिपत्तिर्मध्यस्थप्रदर्शिताऽस्तीत्यर्थः—इत्याहुः । *ननु* विप्रतिपत्तिमादौ प्रदर्श्य पक्षान् पूर्वपक्ष उद्धापनीयः ;
“विषयो विशयश्चैव पूर्वपक्षस्तथोत्तरः” इति वचनात्, अतोऽत्र वैपरीत्यं कस्मादाचरितम् ? इति—चेत्, *उच्यते* ;
मिथ्यैवेत्यस्य न पूर्वपक्षप्रदर्शन एव तात्पर्यम्, किं नाम ? संशयस्य विरुद्धार्थप्रतिपादकपूर्वोत्तरपक्षप्रतिपादकवाक्यद्वयजन्यत्वेन
विप्रतिपत्तिवाक्यद्वयाज्ञाने प्रदर्शयितुमशक्यत्वात्, “सत्याशेषे”ति सत्यत्वप्रतिपादकं “मिथ्यैव विश्वमिति”ति मिथ्यात्वप्रतिपादकं
वाक्यं चादौ प्रदर्शयानन्तरं संशयापरान्मनी विप्रतिपत्तिः प्रदर्शितेत्यदोष इति ॥ (श्रीनि) ।

(२) *विश्वं मिथ्येति सामान्येन प्रतिज्ञातम्, तथाच ब्रह्मादेरपि विश्वगब्देन ग्रहणे बाधाद्यापत्तेर्धर्मिणं निर्धारयस्तानेव
विप्रतिपत्तिं विवृणोति—*ब्रह्मप्रमान्येन वेत्यादिना* ॥

अत्र विद्वत्प्रमोदार्थं पदानां कृत्यं चिन्त्यते । तथाहि—ब्रह्मान्यन्मिथ्येत्युक्ते तुच्छं बाधः स्यात्, अतोऽसद्विलक्षणत्वे सती-
त्युक्तम् । तावत्युक्ते शुक्तिरूप्ये सिद्धसाधनता स्यात्, अतोऽवाध्यत्वे सतीत्युक्तम् । *ननु* इदं विशेषणं व्यर्थम्, सिद्ध-
साधनताया वक्तुमशक्यत्वात्, असद्विलक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यन्मिथ्येति वादिना प्रयुक्ते सति प्रतिवादिमिरस्मामिः सिद्धसाधनता
वाच्या । नहि सा वक्तुं शक्या ; असंमते शुक्तिरूप्यस्यासत्त्वेन पक्षतावच्छेदकानाक्रान्तत्वादिति—चेत्, *न* ; परार्थानुमाने
वक्तुमशक्यत्वेऽपि यदा तत्रैव स्वार्थानुमितिः, तदा त्वन्मते तस्यासद्विलक्षणत्वेन सिद्धसाधनताप्राप्त्याऽवाध्यत्वविशेषणसार्थक्यात् ।
नच—विशेषणप्रयोजनस्योभयवादि सिद्धत्वाभाव इति—वाच्यम् ; विशेषणस्य सार्थक्ये प्रयोजनवत्त्वमेव तन्त्रम्, ननुभववादिसिद्ध-

न्यायामृतकण्ठकोद्वारः

ननु—ब्रह्मप्रमापदेन ब्रह्मप्रमामात्रं विवक्षितम्? उत निष्प्रकारकब्रह्मज्ञानम्? नाद्यः; शुक्त्यादि-
ज्ञानानामपि ब्रह्मप्रमात्वेन तद्वाध्यशुक्तिरजतादेः पक्षतापत्तावशतः सिद्धसाधनस्य दुष्परिहरत्वापत्तेः ।
न द्वितीयः; तत्त्ववादिना निष्प्रकारकज्ञानानङ्गीकारेण तं प्रत्याश्रयासिद्धेः, नैयायिकैरपि ब्रह्मविषयक-
निष्प्रकारकज्ञानानङ्गीकारेण तन्मतेऽप्याश्रयासिद्धेरिति—चेत्, न, ब्रह्मविषयकभ्रमभिन्नज्ञानस्य 'ब्रह्म-
प्रमे'त्यनेन विवक्षणात्, वेदान्तजन्यचरमान्तःकरणवृत्तेस्तादृशत्वेन दोषाभावात् । तस्माद् ब्रह्मविषयक-
भ्रमभिन्नज्ञानान्येनावाध्यत्वे सत्यसद्विलक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यत्वं पक्षतावच्छेदकमित्युक्तं भवति । 'शुद्धं
ब्रह्म वृत्तिव्याप्यं ने'ति मतसाधारणपक्षलाभायाह—*सप्रकारेण वेति* । अस्मिंश्च पक्षे ब्रह्माकारैव
वृत्तिः, ननु तद्विषयाऽपीत्युभयमतसाधारण्यमित्याहुः ॥

प्रयोजनवत्त्वम्; गौरवात् । नचैतददृष्टवरमिति वाच्यम्; निरीश्वरवादिनं मीमांसकं प्रतीश्वरसाधनाय तार्किकेण प्रयुज्यते—
“जन्यकृत्यजन्यानि जन्यानि, सकर्तृकाणी”त्यादि । तत्र जन्यानि सकर्तृकाणीत्युक्ते घटादीनां कुलालादिकर्तृकतायाः सिद्धत्वेन
सिद्धसाधनता स्यात्, अतः कृत्यजन्यानीत्युक्तम् । तर्हि तार्किकमते सर्वस्यापीश्वरकृतित्यज्यत्वेनाऽऽश्रयासिद्धौ प्राप्तायां जन्यत्वं
विशेषणमुपात्तम् । न हीदं संभवति; आद्यजन्यपदस्य तार्किकरीत्या कृत्यसङ्गावेऽपि मीमांसकरीत्या तदभावात्, तस्य निरीश्वरवादि-
त्वेनाश्रयासिद्धेस्तोनोद्भावयितुमशक्यतयोभयसिद्धप्रयोजनाभावेन तद्वैयर्थ्यसङ्कायाम्—‘विशेषणस्य सार्थक्ये प्रयोजनवत्त्वमेव
तन्त्रम्, ननु तस्योभयसिद्धत्वमपी’ति यथा तार्किकैः समाधीयते, तथेहापीति ॥

अत्रेदं चिन्त्यम्—यदुक्तं स्वार्थानुमितिदशाया सिद्धसाधनतावारणाय विशेषण सार्थकमिति, तदयुक्तम्; पक्षतावच्छेदका-
वच्छिन्ने सर्वत्र साध्यसिद्धेरुद्देश्यत्वपक्षे सिद्धसाधनताऽभावः पृथिवीतरमिन्नेत्यत्र दृष्टः, यथाहि घटत्वावच्छेदेनेतरमेदसिद्धावपि
पृथिवीत्वरूपपक्षतावच्छेदकावच्छिन्ने सर्वत्र साध्यसिद्धेरभावेन सिद्धसाधनताया अभावः, एवमिहापि शुक्तिरूप्यत्वावच्छेदेन
मिथ्यात्वरूपसाध्यसिद्धावप्यसद्विलक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यत्वावच्छेदेन सर्वत्र विषयादौ मिथ्यात्वरूपसाध्यसिद्धयभावेन सिद्धसाधन-
ताया अभावादवाध्यत्वविशेषणं व्यर्थमिति ॥

केचित्तु—पक्षतावच्छेदकावच्छिन्ने यत्र कुत्रचित्साध्यसिद्धेरुद्देश्यत्वपक्षेऽशौ सिद्धसाधनतायाः संभवाद्विशेषणं सार्थकमिति—
आहुः, अत्र पृथिवी, इतरमिन्नेत्यस्यापि दुष्टत्वापत्तेस्तदयुक्तम् ॥

अपरे तु—असद्विलक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यत्सत्यमिति प्रतिवादिना साधनीयम् । तत्र मायिना शुक्तिरूप्ये बाध उद्भाव्येत,
तदर्थमवाध्यत्वे सतीत्युक्तमित्याहुः । *ननु* नात्र बाधः संभवति; तथाहि—यद्धर्मावच्छेदेन यस्मिन् धर्मिणि साध्यं साध्यते,
तद्धर्मावच्छेदेन तत्र तदभावज्ञानं बाधः । यथाऽभित्वावच्छेदेनाभावानुष्णत्वं साध्यते, तद्धर्मावच्छेदेनैवाभावानुष्णत्वज्ञानं चेत्, बाधः,
नत्वभित्वावच्छेदेनानुष्णत्वे साध्ये द्रव्यत्वावच्छेदेन यत्र कुत्रचिदुष्णत्वज्ञानं बाधः; समानप्रकारकविरहज्ञानस्यैव बाधत्वात् ।
एवं च पक्षतावच्छेदकावच्छिन्ने सर्वत्र साध्यसिद्धेरुद्देश्यत्वेनासद्विलक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यत्वावच्छेदेन सर्वत्र प्रपञ्चे सत्यत्वस्यास्माभिः
साध्यमानत्वाच्छुक्तिरूप्यत्वावच्छेदेन सत्यत्वाभावस्य सिद्धत्वमादाय बाधोक्तययोग इति चेत्, *न* ; त्वदुक्तं हि संपूर्णबाध-
लक्षणम् । यदा हि पक्षतावच्छेदकावच्छिन्ने यत्र कुत्रचित्साध्यसिद्धेरुद्देश्यत्वम्, तदा पक्षतावच्छेदकावच्छिन्ने यत्र कुत्रचित्साध्या-
भावस्य सिद्धावशे बाधः । तथाचासद्विलक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यत्वावच्छेदेन यत्र कुत्रचित्सत्यत्वसिद्धेरुद्देश्यत्वं यदा, तदाऽसद्वि-
लक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यत्वावच्छिन्ने यत्र कुत्रचिच्छुक्तिरूप्ये सत्यत्वाभावसिद्ध्याऽशौ बाधो मायिनोद्भाव्येतापि, तदर्थमवाध्यत्व-
विशेषणमिति न कोऽपि दोषः । अबाध्यत्वे सतीत्याद्युक्तौ मायिमत आश्रयासिद्धिः; तन्मते विश्वस्य बाध्यत्वेन पक्षालाभात्,
अतो “ब्रह्मप्रमान्येने”त्युक्तम् । तथाच तन्मते जगतो ब्रह्मप्रमाबाध्यत्वेऽपि तदन्येनावाध्यत्वसत्त्वान्नाश्रयासिद्धिरिति भावः ॥

ननु—अत्र नञ्द्वयं कस्मादुपात्तम्? ब्रह्मप्रमाबाध्यत्वे सतीत्येव कस्मान्नोक्तमिति—चेत्, *उच्यते* ; तथात्वे
तत्त्ववादिमत आश्रयासिद्धिः; तन्मते जगतः सत्यत्वेन ब्रह्मप्रमाबाध्यत्वाभावात्, अतो नञ्द्वयगर्भता । तथाचासन्मते सर्वथाऽ-
बाध्यत्वेन विशेषणपर्यवसानम्, तन्मते तु ब्रह्मज्ञानबाध्यत्वेनेति न कोऽपि दोष इति द्रष्टव्यम् ॥

ननु—अत्र प्रमापदं किमर्थम्? ब्रह्मज्ञानान्यज्ञानावाध्यत्वे सतीत्येव कस्माद् नोक्तमिति—चेत्, *उच्यते* ; ब्रह्म-
ज्ञानान्यज्ञानावाध्यत्वे सतीत्युक्तौ ‘सर्वप्रत्ययवेधे चे’त्यादिवचनाद् ‘नेदं रूपमि’ति बाधकज्ञानस्यापि शुक्त्यवच्छिन्नचैतन्यविषयकत्वेन
ब्रह्मज्ञानत्वात् तद्वाध्ये, अत एव ब्रह्मज्ञानान्यज्ञानावाध्ये शुक्तिरूप्ये मिथ्यात्वसिद्ध्या सिद्धसाधनता स्यात्, तदर्थम्—प्रमापदम् ।

न्यायामृतम्

वाऽबाध्यत्वे सत्यसद्विलक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यत्, प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगि ? नवा ? पारमार्थिकत्वाकारेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगि ? नवा ? अखण्डार्थनिष्ठवेदान्तजन्यनिष्प्रकारक-

तरङ्गिणी

स्याताम्, अतो ब्रह्मान्यदित्युक्तम् । *ननु*—पक्षतावच्छेदकैक्ये तत्र दूषणम् ; समानप्रकारकविरहज्ञानस्यैव प्रतिबन्धकतया ब्रह्मत्वावच्छेदेन साध्यहेत्वभावनिश्रयेऽपि विश्वत्वावच्छेदेन तदनिश्रवादिति—चेत्, *न* ; एवमपि तत्र तज्ज्ञानस्य भ्रमत्वेन तत्त्वनिर्णयाभावेन वादकथया निर्णयसिद्धये तदुपादानस्य सर्वसिद्धत्वात् । तुच्छे बाधासिद्धी मा भूताम्, इति—*असद्विलक्षणत्वे सतीति* ॥

वेदान्तजन्यनिष्प्रकारकब्रह्मज्ञानस्यैव वस्तुगत्या प्रमात्वेन 'नेदं सत्यम्' इति ज्ञानस्य वस्तुगत्या नन्मनेऽप्रनात्वाद् ब्रह्मप्रमान्येना-
बाध्यत्वस्य शुक्तिरूप्येऽभावेन धर्मिकोटावप्रवेशात् सिद्धसाधनतेति ध्येयम् ॥

अत्र यद्यपि प्रमात्वं नाम न तद्वति तत्प्रकाशकत्वं विवक्षितम्, निर्विकल्पकेऽव्याप्तेः, ब्रह्मप्रमाया निष्प्रकारकत्वेन ब्रह्मत्ववति ब्रह्मत्वप्रकारकत्वाभावात् ; तथापि विशेष्यावृत्त्यप्रकारकत्वं विवक्षितम् । सविकल्पकप्रमायां विशेष्यवृत्तिप्रकारकत्व-
मादाय, निर्विकल्पकायां तु सर्वथा निष्प्रकारकत्वेन लक्षणपर्यवमानम्, प्रकृते च वेदान्तजन्यप्रमाया निर्विकल्पकरूपतया सर्वथा निष्प्रकारकत्वेन ब्रह्मावृत्त्यप्रकारकत्वादुक्तं प्रमालक्षणमस्तीति न कोऽपि दोष इति ध्येयम् ॥

अथ ब्रह्मप्रमान्येनाबाध्यत्वे सतीत्याद्युक्तौ ब्रह्मण्यारोपितक्षणीकत्वे 'ब्रह्म स्थायी' इति प्रमाबाध्ये ब्रह्मप्रमान्येनेत्यादिविशेषण-
जातस्य सत्त्वेन धर्मित्वप्राप्तौ तत्र मिथ्यात्वसाधने सिद्धसाधनता स्यादित्यस्वरनादाह—*सप्रकारेण वेति* ॥ तथाच न ब्रह्मण्यारोपितक्षणीकत्वस्य विप्रतिपत्तिधर्मिता, तस्य 'स्थायी ब्रह्मे' इति सप्रकारकप्रमाबाध्यत्वेन सप्रकारकेणाबाध्यत्वाभावादित्याहुः,
तच्चिन्त्यम् ; नेदमस्वरसोद्भावनं युक्तम् । तथाहि—अत्र ब्रह्मप्रमाशब्देन निष्प्रकारकप्रमाया एव विवक्षितत्वेन 'ब्रह्म स्थायी' इति प्रमाया ब्रह्मप्रमात्वाभावेन ब्रह्मण्यारोपितक्षणीकत्वमादाय सिद्धसाधनताया वक्तुमशक्यत्वात् । किंच ब्रह्मप्रमेत्यत्र प्रमाशब्देनातत्त्वावेदकप्रमा विवक्षिता ? उत तत्त्वावेदकप्रमा ? नाद्यः ; शुक्तिरूप्यस्यापि 'नेदं रजतमि'त्यतत्त्वावेदक-
प्रमाबाध्यत्वेनातत्त्वावेदकब्रह्मप्रमान्येनाबाध्यत्वादेः सत्त्वेन नस्य मिथ्यात्वसाधने पुनः सिद्धसाधनताया दुर्वारत्वापातात्, न द्वितीयः ; तथात्वे ब्रह्मण्यारोपितक्षणीकत्वमादाय सिद्धसाधनताया वक्तुमशक्यत्वात्, 'ब्रह्म स्थायी' इति प्रमायास्तत्त्वावेदकत्वाभावेन ब्रह्मण्यारोपितक्षणीकत्वे तत्त्वावेदकप्रमान्येनाबाध्यत्वस्याभावेन तदादाय सिद्धसाधनताया अयोगेन सप्रकारेण वेत्यस्य वैयर्थ्यापत्तेरिति । संप्रदायस्तु—ब्रह्मप्रमेत्यस्य हि ब्रह्मविपयिणी प्रमेत्यर्थः । ब्रह्म वेदान्तजन्यवृत्तिव्याप्यं नेति मते ब्रह्मप्रमाया एवाभावेन तद्वटितविप्रतिपत्त्ययोग इत्यस्वरसादाह—*सप्रकारेण वेति* । यद्वक्ष्यति—विद्वद्विमिथ्यात्वस्यानुमानवाधकथनावसरे—
ब्रह्म वृत्तिव्याप्यमपि नेति मतेन तु द्वितीय-तृतीये' इति ॥

ननु च ब्रह्मान्यदित्यस्य यदि ब्रह्मप्रतियोगिकान्योन्याभाववत्त्वमर्थः, तद्धसतो निस्स्वरूपत्वेन ब्रह्मप्रतियोगिकान्योन्या-
भावस्य धर्मस्वरूपभूतस्यासत्यसंभवेन तदादाय बाधाप्रसक्तेरसद्विलक्षणत्वे मर्ताति विशेषणवैयर्थ्यम् । यदि चान्योन्याभावस्य प्रतियोगितावच्छेदकात्यन्ताभावव्याप्यतया ब्रह्मत्वात्यन्ताभाववत्त्वमर्थः, तर्हि निर्धर्मके ब्रह्मण्यपि तस्य सत्त्वेन तत्र मिथ्यात्वसाधने बाधापत्तिः । नच—ब्रह्मणो निर्धर्मकत्वेन ब्रह्मत्वात्यन्ताभावाधिकरणत्वमपि नास्तीति—वाच्यम् ; अभावरूपा धर्मा नाद्वैतं निवृन्ततीति मण्डनमिश्रोक्तेरिति—चेत्, *उच्यते*, द्वितीयपक्षाङ्गीकारे दोषाभावात् । नचोक्तरीत्या बाध इति वाच्यम् ; मायिक-
ब्रह्मत्वसंज्ञावेन तदत्यन्ताभावाधिकरणत्वाभावेन तस्य पक्षवहिर्भूतत्वेन तत्र बाधापत्तेः । अथवाऽऽद्य एव पक्षोऽभिप्रेतः । नचोक्तदोषः ; तस्यास्मन्मते धर्मस्वरूपत्वेऽपि परमते तदभावेन तद्रीत्या बाधवारणाय विशेषणसार्थक्यादित्याहुः ॥

वस्तुतस्तु—ब्रह्मान्यत्वं नाम ब्रह्मविलक्षणत्वम्, वैलक्षण्यं च तद्विरुद्धधर्मयोगित्वम्, तच्चास्त्यसति ; निषेधबुद्धि-
विपयत्वादिरूपब्रह्मविरुद्धधर्मसंज्ञावात्, अतस्तदादाय बाधपरिहारायासद्विलक्षणत्वे सतीत्युक्तमित्यवगन्तव्यम् ॥

अथवा—ब्रह्मान्यदित्यस्य ब्रह्म अन्यद् यस्मादित्यर्थकरणेनासतोऽपि प्राप्या तत्र बाधपरिहारायासद्विलक्षणत्वे सतीति विशेषणस्य सार्थक्यम् ; प्रतियोगित्वादिधर्माणां रूपादिवद्भर्मिसत्तासापेक्षत्वाभावादित्यालोचनीयम् ॥ (श्रीनि) ।

न्यायामृतम्

ब्रह्मप्रमाबाध्यमपि विश्वं ब्रह्मप्रमान्येन वा सप्रकारेण वा न बाध्यमिति नाश्रयासिद्धिः । एवमुत्तरत्रापि पूर्वोत्तरपक्षानुमानप्रतिज्ञे संकलय्य विप्रतिपत्तिरूह्या ॥

तरङ्गिणी

(सि०) “पक्षतावच्छेदकसामानाधिकरण्येन(१) साध्यसिद्धेरुद्देश्यत्वे पक्षकदेशे साध्यसिद्धावपि सिद्धसाधनमिति मते शुक्तिरूप्ये सिद्धसाधनवारणाय—‘अबाध्यत्वे सती’ति विशेषणम् । यदि पुनः पक्षतावच्छेदकावच्छेदेनैव साध्यसिद्धिरुद्देश्या, तथैकदेशे साध्यसिद्धावपि सिद्धसाधनाभावात् तद्वारकविशेषणमनुपादेयम्” । परमते वियदादेरपि बाध्यत्वात्पक्षालाभो मा भूत्, इति ‘ब्रह्मप्रमान्येने’त्यबाध्यत्वविशेषणम् । *ननु*—ब्रह्मण्यारोपितस्य क्षणिकत्वादेरधिष्ठानब्रह्मप्रमामात्रनिवर्त्यत्वात्तत्र सिद्धसाधनम्, शुक्तिज्ञानादेरपि ब्रह्मज्ञानत्वात् तद्बाध्यरजतादौ च सिद्धसाधनम्, ‘शुद्धं ब्रह्म वृत्तिव्याप्यमपि ने’ति मते वियदादेरपि ब्रह्मप्रमान्यबाध्यत्वात् पक्षालाभश्चेत्यनुशयेन ‘सप्रकारेणे’त्यबाध्यत्वविशेषणम्(२) ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

यत्तु ब्रह्मण्यारोपितस्य क्षणिकत्वस्याधिष्ठानब्रह्मप्रमामात्रनिवर्त्यत्वेन सिद्धसाधनम्, शुक्तिज्ञानादेरपि ब्रह्मज्ञानत्वात् तद्बाध्यरजतादौ च सिद्धसाधनम्, ‘शुद्धं ब्रह्म वृत्तिव्याप्यं ने’ति मते वियदादेरपि ब्रह्मप्रमाबाध्यत्वाभावेन पक्षालाभश्चेत्यनुशयत्रयात् ‘सप्रकारेण वे’त्युक्तमिति व्याख्यानम्, तत्र नाद्योऽनुशयः ; तथाहि—‘सप्रकारेण वे’त्युक्तावप्यधिष्ठानीभूतब्रह्मप्रमाबाध्यत्वात्क्षणिकत्वादेः सप्रकारेणाबाध्यत्वेन पूर्वोक्तसिद्धसाधनावकाशस्तदवस्थ एव । नापि द्वितीयः ; ब्रह्मप्रमापदेन भ्रमभिन्नज्ञानस्य विवक्षितत्वेन मायिमते सप्रकारज्ञानमात्रस्य भ्रमत्वेन शुक्तिज्ञानस्यापि सप्रकारत्वेन भ्रमत्वाद् भ्रमभिन्नत्वाभावेन सिद्धसाधनानवकाशात् । नापि तृतीयः ; यन्मते ब्रह्म वृत्तिव्याप्यम्, तन्मतेनैव विप्रतिपत्तेः प्रणीतत्वात् । अत एवानुमानबाधकथनावसरे मतभेदेन पक्षभेदं वक्ष्यति ॥

ननु—एवमपि विकल्पितप्रथमसत्यन्तविशेषणवैयर्थ्यम्, प्रयोजनाभावादिति—चेत्, *अत्राहुः*—वादिमते शुक्तिरूप्यांशे सिद्धसाधनवारणाय । तत्त्ववादिमते च शुक्तिरूप्यस्य—‘असत्त्वेनासद्विलक्षणत्वे सती’त्यनेनैव सिद्धसाधनोद्धारसम्भवे तार्किकमते च तस्य घटादितुल्यत्वेन सिद्धसाधनानवकाशोऽप्युद्देश्यसिद्धयर्थं प्रथमसत्यन्तं सप्रयोजनम् । नच—उभयमत एकं विशेषणप्रयोजनं नास्तीति—वाच्यम् ; विशेषणस्य सर्वसिद्धप्रयोजनवत्त्वस्यैव तन्मतेनोभयमत एकविशेषणप्रयोजनस्यातन्मत्वात्—इति, *तत्र* ; तन्नैव ह्युद्देश्यसिद्धयर्थं विशेषणमुपादीयते, यद्विशेषणानुपादानेऽन्यतरमत आश्रयासिद्धिर्वाऽप्रयोजकत्वं वा सिद्धसाधनत्वादिकं वा समापतति, यथा—‘जन्यकृतिजन्यभिन्नजन्यानि, सकर्तृकाणि, इत्यत्र न्यायमते जन्येतिविशेषणाभाव आश्रयासिद्धिर्भवतीति जन्येति विशेषणोपादानम् । यथा च तन्मत एव ‘तद्वति तत्प्रकारकं ज्ञानं प्रमा’ इत्यत्र ‘तद्वती’ति विशेषणाभावे सिद्धसाधनता भवतीति ‘तद्वती’ति

(१) अस्मिन्नेव सिद्धिमतमेव तरङ्गिणीकाराणामपि मतम्, अतो न तन्निरसने तरङ्गिणीकाराः प्रवर्तन्ते, पक्षान्तरबीजं तरङ्गिण्यभिमतं तु कण्टकोद्धारैर्गैव निरस्यत इति तु विशेषः ।

(२) अत्रेयं गुरुचन्द्रिका—तत्तु तुच्छम् ; शुक्त्यादिज्ञानस्य शुक्त्याद्यवच्छिन्नचिद्विषयकत्वेऽपि शुद्धचिद्विषयकत्वात् । अन्यथा हि ब्रह्मप्रमान्यबाध्यत्वाप्रसिद्धिरेव वाच्या स्यात्, न सिद्धसाधनम् । ब्रह्मप्रमापदेन ब्रह्मान्याविषयकोक्तौ सिद्धसाधनाभावाच्च । ‘शुद्धं ब्रह्म न विषयः’ इति मतेऽपि बृह्युपहितब्रह्मान्याविषयकत्वोक्तावदोषात् । किञ्च ‘नायं सः’ इति भेदादेः ‘सोऽयमि’त्यादिनिष्प्रकारकेण बाध्यत्वात् तत्र कथं न सिद्धसाधनम् ?

अद्वैतसिद्धिः

तत्राद्वैतसिद्धेर्द्वैतमिथ्यात्वसिद्धिपूर्वकत्वात्, द्वैतमिथ्यात्वमेव प्रथममुपपादनीयम् ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

विशेषणम्, तद्वत् प्रकृत एतद्विशेषणाभाव आश्रयासिद्ध्यादेरभावात्तदर्थं तद्विशेषणं व्यर्थम् । नच—अत्रापि वादिमतंऽशतः सिद्धसाधनतोद्धारः प्रयोजनमित्युक्तमिति—वाच्यम् ; सिद्धसाधनतायाः प्रतिवादिनैशो-
द्भाव्यत्वेन वादिना स्वं प्रति स्वेनैव तदुद्भावनस्य कर्तुमशक्यत्वात् ; अन्यथा वादिमते सम्पूर्णसाध्यस्य सिद्धत्वेन तन्मते सम्पूर्णसिद्धसाधनतापत्तेः । किञ्च—अयम्, एतत्संयोगी, एतत्त्वादित्यत्रैव बाधितांश-
मपहायाबाधितांशेऽप्यनुमित्यापत्तौ 'ब्रह्मान्यद्' इति विशेषणवैयर्थ्यं स्यात् । इति तत्सार्थक्याय पक्षतावच्छेद-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पूर्वकत्वादिति ॥ “एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म” इत्यादिश्रुत्या जायमानेऽद्वैतत्वेऽपलक्षितब्रह्मनिर्विकल्पकनिश्चये ब्रह्मणि द्वैताभावविशिष्टबुद्धेर्द्वारत्वात्, तस्याश्च निषेधत्वेन प्राप्तिपूर्वकत्वेन द्वैतवति ब्रह्मणि द्वैतवत्त्वकात्वावच्छेदेन

सौगन्ध्यविमर्शः

कत्वाभावाद् “भोक्तारं यज्ञ तपसाम्” इत्येतद्वाक्यार्थनिर्णयार्थेऽस्य प्रकरणस्य, न विधिमिथ्यात्ववादनिरास्यत्वात्ततोऽस्तीति मन्तव्यम् । *परमार्थतस्तु*—विश्वमिथ्यात्वप्रतिपादकानाम्—“नेह नानारती” इत्यादिवाक्यानां शोधनार्थं स्वत्वस्य प्रकृतस्य प्रवृत्तिः । तत्र च विश्वसत्यत्वमनेन वाक्येन बोध्यत इति कथं द्वैतिनो वर्णयितुं शक्नुवन्ति ? सगुणवाक्यप्रावल्यादिति चेत्, कथं पूर्वोक्तविधयाऽविरोधे प्रावत्यचर्चा ? अधिकमन्यत्रानुसन्धेयम्, अद्वैतिना तु द्वैतमिथ्यात्वपूर्वकत्वेनैवाद्वैतमिद्धिरिति तु न तत्त्वम् ॥

सिद्धिव्याख्या

ननु अद्वैतसिद्धाच्चद्वैतस्यैव प्रतिपादनीयतया तद्विहायाग्रे द्वैतमिथ्यात्वोपपादनं क्रियमाणमसङ्गतमित्यत आह—*तत्रेति* । तस्यामद्वैतसिद्धौ द्वैतमिथ्यात्वमेव प्रथममुपपादनीयमित्यर्थः । तत्र हेतुः—अद्वैतसिद्धिरित्यादि ॥ तथाच द्वैतमिथ्यात्व उपपादितेऽद्वैतं सुपपादम्, इति द्वैतमिथ्यात्वोपपादनमद्वैतसिद्धयनुगुणत्वान्नासङ्गतमिति ध्येयम् । *वक्ष्यति च ग्रन्थकारः* चतुर्थपरिच्छेदान्ते—“अद्वैतसिद्धिरधुना चतुर्थी समजायत” इति । *ननु* तर्हि तदुपपादनं विट्टलेशीयटिप्पणी

अद्वैतसिद्धौ द्वैतमिथ्यात्वसिद्धिपूर्वकत्वे हेतुं वक्तुं तमेवांशमुपादत्ते—*पूर्वकत्वादिति* ॥ *अद्वैतत्वेति* ॥ द्वैताभावोपलक्षितं यद् ब्रह्मस्वरूपम्, तन्मात्रविषयकः, अत एव निर्विकल्पको यो निश्चयः, तस्मिन्नित्यर्थः । *द्वारत्वादिति* ॥ “एकमेवाद्वितीयम्” इत्यादिश्रुतेर्हि न चैतन्यमात्रप्रतिपत्तिमात्रे तात्पर्यम् ; तस्य स्वप्रकाशतया नित्यसिद्धत्वात्, तस्य द्रव्यभ्रमरूपानर्थनिवृत्त्यहेतुत्वाच्च, किन्तु द्वैताभावविशिष्टब्रह्मप्रतिपत्तिपूर्वकचैतन्यमात्रप्रतिपत्तौ ; तादृशप्रतीतेः प्रागसिद्धत्वात्, अनर्थनिवृत्तिहेतुत्वाच्च । एवञ्च तादृशश्रुतेः सकाशात् प्रथमतो ब्रह्मणि द्वैताभाव-
प्रकारकबोधो जायते, ततस्तादृशभावोपलक्षितब्रह्मस्वरूपधर्मिमात्रबोधः ; उपलक्षितबुद्धौ चोपलक्षणीभूतधर्मविशिष्ट-
बुद्धेर्हेतुत्वम् ; एवं च ब्रह्मणि द्वैताभावविशिष्टबुद्धेर्द्वारतानिर्वाह इति बोध्यम् । प्रथमबोधे द्वितीयाभावरूपद्वितीयस्याप्य-
भावभानात्तादृशभावस्योपलक्षणता । नच—तदुपलक्षितधर्मिबोधस्य तत्प्रकारकत्वनियमात् कथं धर्मिमात्रबोधः ? इति—वाच्यम् ; काकाद्युपलक्षितगृहादिबोधस्य काकाद्यप्रकारकतयोक्तनियमस्याप्रामाणिकत्वात् । नच—तत्रोपलक्ष्यता-
वच्छेदकीभूतोत्पत्तत्वादिवदत्रापि तादृशधर्मभानभावस्यकमिति—वाच्यम् ; जातेः स्वरूपतो भानवद् ब्रह्मणः स्वरूपत एवोपलक्ष्यतोपगमात्, किञ्चिद्रूपेणैवोपलक्ष्यत्वमिति नियमे मानाभावात् । *ननु* अद्वितीयश्रुत्या प्रथमतो ब्रह्मणि द्वैताभावविशिष्टबुद्धिजननेऽपि नाद्वैतत्वोपलक्षितब्रह्मनिश्चयस्य द्वैतमिथ्यात्वनिश्चयपूर्वकत्वनिर्वाहः, तादृशबुद्धेर्द्वैते स्वावच्छेदककालावच्छिन्नस्वविशिष्टवृत्तिमद्वैताभावकत्वरूपमिथ्यात्वाविषयकत्वादित्यत आह—*तस्याश्रयेति* ॥ *निषेधत्वेन=अभावबुद्धित्वेन । *प्राप्तिपूर्वकत्वेन=प्रतियोगिविशिष्टज्ञानात्मकप्रसक्तिपूर्वकत्वेन ; “प्रसक्तं हि प्रति-
विध्यते” इत्यभियुक्तोक्तैः । अत एव सर्षपादौ छमेरोरत्यन्ताभावबुद्धिविरहः, ‘सर्षपे छमेरुर्नास्ती’ति वाक्यप्रयोक्तरूप-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

कावच्छेदेन साध्यसिद्धेरुद्देश्यताया अवश्यवक्तव्यत्वेनांशतः सिद्धसाधनत्वस्योद्भावयितुमशक्यत्वात् । नच—तत्त्ववादिना सत्यत्वे साध्यमाने मायिना स्वमतावलम्बनेन शुक्तिरजतादौ बाधः शङ्क्येत, गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

द्वैताभाववत्त्वविषयकत्वात्, “सदेव सौम्येदमग्र आसीदिति” पूर्ववाक्य इदंशब्दार्थेद्वैतसामान्यतादात्म्यस्य लब्धत्वेन तस्य द्वैताभावांश उद्देश्यतावच्छेदकत्वेन तत्र तत्कालावच्छेद्यत्वभानस्य व्युत्पत्तिसिद्धत्वात्, इदमात्मक-सतोऽप्रकालसत्त्वस्य द्वैताभाववत्त्वस्य च द्वयोर्विधाने वाक्यभेदस्येष्टत्वात्, द्वैतवति द्वैताभावबोधस्याहार्यत्वेन शाब्दत्वासम्भवेऽपीदंपदस्य दृश्यत्वरूपेण द्वितीयपदस्य चात्मभिन्नत्वरूपेण बोधकत्वेनाहार्यत्वाभावात्, कालान्तरावच्छेदेन द्वैताभाववत्त्वविषयकधियश्च “तरति शोकमात्मवित्” “विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः” “ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैरिति”त्यादिश्रुतिमिश्राननाशयत्वानुमापकदृश्यत्वलिङ्गादिरूपमानान्तरेण च सिद्धत्वेन तज्जनने वाक्यवैयर्थ्यापत्तेः, एककालावच्छिन्नप्रतियोग्यभावयोरेकाधिकरणवृत्तित्वधीरूपो मिथ्यात्वनिश्चयः ॥

विद्वत्क्षेत्रीयटिप्पणी

हासश्चोपपद्यते । एवं च द्वैताभावविशिष्टब्रह्मबोधोऽप्युक्तं पूर्व विद्यमाना ब्रह्मोपस्थितिरेव द्वैतविशिष्टब्रह्मणि वाच्या । तथाच ब्रह्मभासकसामग्रीबलादेवोत्तरकालीनद्वैताभावबोधे धर्मितावच्छेदकतया द्वैतभानसम्भवेन द्वैताभावे द्वैतकालावच्छिन्नत्व-भानसम्भवात् तादृशद्वैतसुल्यवित्तिवेषतया द्वैते स्वावच्छेदककालावच्छिन्नस्वाश्रयवृत्तिकत्वाभावकत्वावगाहितया द्वैतमिथ्यात्वनिश्चयरूपतया तदुत्तराद्वैतसिद्धेस्तत्पूर्वकत्वनिर्वाह इति भावः । *ननु* किं तत्र द्वैतविशिष्टब्रह्मण उपस्थापकम् ? अत आह—*सदेवेति* ॥ *ननु* तथापि द्वैतकालावच्छिन्नत्वं कथं भासेत ? तद्वोधकपदाभावादित्यत आह—*तस्येति* ॥ द्वैतसामान्यतादात्म्यस्येत्यर्थः । *अंशे=विधेयतायाम् । उद्देश्यतान्वयिनिरूपित्वं सप्तम्यर्थः । *तत्र=द्वैताभावे । *तत्कालः=द्वैतकालः । *व्युत्पत्तिसिद्धत्वादिति* ॥ अन्यथा गन्धप्रागभावविशिष्टो घटो गन्धवानिति वाक्यस्य प्रमाणत्वापत्तेरिति भावः । *अत्र* “सदेव सौम्येदमग्र आसीत्” “एकमेवाद्वितीयम्” इति वाक्याभ्यां तुल्यतया भासमानद्वितीयाभावेदंपदार्थ-द्वैततादात्म्योभयावच्छिन्नसदुद्देश्यकोऽप्रकालसत्त्वविधेयक एव बोधो वाच्यः । स च नोक्तरीत्या द्वैतमिथ्यात्वमवगाढुमलम् ; द्वैतस्य द्वैताभावोद्देश्यतानवच्छेदकत्वात् । नच—पूर्ववाक्येन द्वैतविशिष्टसद्विशेष्यकोऽप्रकालसत्त्वविधेयकः, उत्तरवाक्येन च द्वैतविशिष्टसद्विशेष्यको द्वितीयाभावविधेयको बोधो जन्यत इति—वाच्यम् ; वाक्यभेदप्रसङ्गात्, इत्याशङ्कापरिहारायोक्तरीत्या वाक्यभेद इष्टापत्तिमाह—*इदमात्मकेति* ॥ *ननु* इदंपदस्य द्वैतत्वावच्छिन्नबोधकत्वे तदवच्छिन्नोद्देश्यकद्वैतत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभाव-बोधस्याहार्यत्वाच्च शाब्दत्वसम्भव इत्यत आह—*द्वैतवतीति* ॥ *आहार्यत्वाभावादिति* ॥ न तादृशबोधस्य शाब्दत्वासम्भव इति शेषः । *ननु* द्वैतस्य द्वैताभावोद्देश्यतावच्छेदकत्वेऽपि पूर्ववाक्यजबोधेऽप्रसत्त्वे द्वैतकाला-वच्छिन्नत्वाभावेन विधेय उद्देश्यतावच्छेदककालावच्छिन्नत्वभानस्यासार्वत्रिकतया प्रकृतवाक्यस्य तादृशकालावच्छिन्नत्व-बोधतात्पर्यं मानाभावात् प्रकृतवाक्यादेककालावच्छिन्नप्रतियोग्यभावयोरेकाधिकरणवृत्तित्वावगाहिधीरूपो मिथ्यात्व-निश्चयो न सम्भवतीत्याशङ्क्य, अद्वितीयवाक्यस्य तादृशबोधे तात्पर्यानुपगमे तद्वैयर्थ्यापत्तिमाह—*कालान्तरेति* ॥ द्वैतानधिकरणीभूतविद्योत्तरकाल इत्यर्थः । आद्यश्रुतिद्वये ज्ञानस्योद्देश्यतावच्छेदकत्वेन ‘धनी सुखी’ इतिवत् प्रयोजकत्वलाभेन पूर्वसिद्धत्वलाभाद् द्वैताभावे तदुत्तरकालीनत्वलाभः । तृतीयश्रुतौ तु ‘ज्ञात्वे’ति क्त्वाप्रत्ययेनैवेति विशेषः । ज्ञाननाशयत्वम्—स्वाश्रयपूर्वकालीनत्वाभाववज्ज्ञानकत्वम् । *मानान्तरेणेति* ॥ तथाचानुमानेनापि ज्ञानोत्तरकाले द्वैताभावसिद्धिरिति भावः । *वैयर्थ्यापत्तेरिति* ॥ तत्सामर्थ्यादद्वितीयश्रुतेर्द्वैताभावे द्वैतकाला-वच्छिन्नत्वबोधने तात्पर्यादिति शेषः । *एकेति* ॥ “एकमेवाद्वितीयम्” इति श्रुतिवाक्यादित्यादिः । वृत्तिवान्तस्य द्वैतवद्ब्रह्मणि द्वैतकालावच्छेदेन द्वैताभाववत्त्वेत्यर्थः । वृत्तित्वधीरूप इतीतिपदावहित एव पाठो ललितः ; तादृशवाक्यजबोधस्य तादृशकारत्वाभावात् । *मिथ्यात्वनिश्चय इति* ॥ सम्भवत्येवेति शेषः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

तद्वारणार्थं तद्विशेषणस्यावश्यकत्वमिति—वाच्यम् ; तं प्रत्यक्सत्त्वसाधनेनापि बाधपरिहारसंभवादिति ॥ यच्च ग्रन्थस्य तत्त्वनिर्णिनीपुकथात्वेन गुरुशिष्यकथारूपे ग्रन्थे यदाऽनिर्वचनीयरजनादौ मिथ्यात्वं निश्चितवन्तं शिष्यं प्रति गुरुणा 'ब्रह्मप्रमान्येने'त्यादिपक्षविशेषणमदत्त्वा 'मद्विलक्षणं ब्रह्मान्यदित्येव पक्षं निर्दिश्य मिथ्यात्वं साध्यते, तदा तदंशे शिष्योद्भावनीयसिद्धसाधनवाक्यत्वेन तस्यावैयर्थ्यापपत्तेरिति. तदप्यसत् ; शिष्यो हि वादिमुखे स्थित्वा वा सिद्धसाधनतामुद्भावयति ? उत प्रतिवादिमुखेन ? नाद्यः ; सिद्धसाधनस्य प्रतिवादिनैवोद्भाव्यत्वेन वादिमुखे स्थितशिष्येण तदुद्भावनस्य कर्तुमशक्यत्वात्, अन्यथा वादिमुखे स्थित्वा सम्पूर्णसिद्धसाधनस्याप्युद्भावयितुं शक्यत्वेन तदुद्धारायापि प्रयासः

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अथवा मिथ्यात्वघटकस्याभावस्य सदा विद्यमानत्वेनावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वेन मिथ्यात्वं नोत्तरुणम्, किन्तु तादृशान्यत्वविशिष्टेनाभावेन घटितम् । तथाच प्रत्यक्षादिप्रमाणस्याहेतुश्रुतिवाच्यत्वेन ब्रह्मणि काल-विशेषाद्यवच्छिन्नद्वैताभावबोधकत्वरूपे श्रुतिसङ्कोचे हेतोरभावेन तादृशाभावस्य वैकालिकत्वम् ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

ननु 'सदेव' इति 'एकमेव' इति वाक्ययोरुक्तरीत्या पृथग्बोधकत्वस्वीकारे वाक्यभेदप्रसङ्गः, नचेष्टापत्तिः ; उक्तरीत्यैकवाक्यत्वसम्भवे तस्यान्याय्यत्वात्, एवं द्वैताभावे द्वैतकालावच्छिन्नत्वबोधने तात्पर्यसत्त्वे मानाभावः, नवाद्वितीयश्रुतिवैयर्थ्यापत्तिः ; परस्परसमानार्थस्य "तरति" इत्यादिश्रुतिव्रत्यस्यैव तत्समानार्थिकाया अस्याश्रुत्या अपि सार्थक्यसम्भवात्, एकप्रकरणे हि समानार्थकानेकश्रुतिवैयर्थ्यम्, इह तु प्रकरणभेदात् न कस्या अपि वैयर्थ्यमित्याशङ्क्य, प्रकारान्तरेणाद्वैतसिद्धेः पूर्वं द्वैतमिथ्यात्वनिश्चयमाह—*अथवेति* । *सदा=सर्वकालावच्छेदेन । ब्रह्मणीति शेषः । तत्काल-देशान्यकाल देशानवच्छिन्नवृत्तिकस्यैव तत्काल-देशावच्छिन्नवृत्तिकत्वम् । अत एव वृक्षे घटत्वाभावस्य न देश-कालावच्छिन्नवृत्तिकत्वमिति भावः । *उत्तरूपम्=स्वावच्छेदकदेश कालावच्छिन्न-स्वाश्रयनिष्ठस्वाभावप्रतियोगित्वरूपम् । *तादृशान्यत्वविशिष्टेनेति* ॥ स्वाश्रयनिष्ठावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वविशिष्ट-स्वाभावप्रतियोगित्वमित्यर्थः । *ननु* सत्पदार्थब्रह्मण्यद्वितीयपदेन द्वितीयाभाववत्त्वं कालान्तरावच्छेदेनैव बोधयितुं युक्तम् ; 'घटः सन्नि'त्यादिप्रत्यक्षेण ब्रह्मणि दृश्यतादात्म्यावगाहिना विरोधात् । तथाच कथं तादृशवाक्यजन्यबोधस्या-वच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वविशिष्टद्वैताभावघटितमिथ्यात्वावगाहित्वमिति ? अत आह—*तथाचेति* ॥ *प्रत्यक्षादि-प्रमाणस्येति* ॥ चन्द्रप्रदंशिकत्वग्राहकप्रत्यक्षस्यागमविरोधेनाप्रामाण्यनिश्चयेन तत्साधर्म्येण 'घटः सन्नि'त्यादि-प्रत्यक्षस्याप्रामाण्येन सन्निधत्तया निश्चितप्रामाण्यश्रुतितत्त्वस्य दुर्यलत्वादिति भावः ॥ *ननु* प्रत्यक्षविरोधेनोक्त-श्रुतेस्सङ्कोचेनोपपत्तौ कथं बाध इति ? अत आह—*ब्रह्मणीति* ॥ *कालविशेषेति* ॥ द्वैतानधिकरणकाल इत्यर्थः । *तादृशाभावस्येति* ॥ तादृशश्रुत्येति शेषः । *वैकालिकत्वम्=अवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वम् । नच—एतद्भासकाभाव इति—वाच्यम् ; तद्वर्मे कालविशेषावच्छिन्नत्वबोधकसामग्र्यसमवहिततद्वर्मेप्रकारकबोधसामग्र्या एव तद्वर्मेऽवच्छिन्न-वृत्तिकान्यत्वभासकत्वोपगमादिति भावः । *अत्रेदमवयवम्*—एतत्कल्पं(१) 'सदेव' 'एकमेव'त्यादिवाक्याभ्याम-द्वितीयमिदं सद् अग्रकालसम्बन्धीत्येक एव बोधः, अथवा—इदं सद् अग्रकालसम्बन्धीति पूर्ववाक्येन, इदं सद् अद्वितीयमिति द्वितीयवाक्येनेति बोधद्वयम् ; उभयथापि तत्रेदंपदार्थद्वैतवति सद्रूपे ब्रह्मण्युक्त्युक्त्याऽवच्छिन्न-वृत्तिकान्यत्वविशिष्टद्वैताभावभानाद् द्वैते स्वाश्रयनिष्ठावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वाभावप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वस्य तुल्य-वित्तिवेद्यतया भानसम्भवेन तादृशबोधस्य मिथ्यात्वनिश्चयरूपता । "एकमेव"ति पदद्वयमद्वितीयपदस्य द्वितीय-सामान्याभावबोधकत्वतात्पर्यग्रहार्थमिति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सर्वज्ञ-सर्वकार्योपादानत्वबोधकश्रुतेरपि लक्षणवाक्यविधया निर्विकल्पकनिश्चयजनकत्वेऽपि तत्र तादृशनिश्चयस्य सर्वद्वैततादात्म्यविशिष्टधीपूर्वकत्वात्, सर्वतादात्म्यस्यैव ब्रह्मणि सर्वविषयकत्वरूपत्वात्, सर्वोपादानत्वस्य ब्रह्मणि स्वात्मकसर्वजनकरूपत्वात्, “एकमेवाद्वितीयम्” “यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः, तस्मादेतद् ब्रह्म नामरूपमिति श्रुतिद्वयसामर्थ्याच्च द्वैतब्रह्मनिष्ठस्यावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वस्वरूपलैकालिकत्वविशिष्टान्यन्ताभावस्य प्रतियोगि द्वैतमिति धीरूपो मिथ्यात्वनिश्चयः, इति तत्पूर्वकत्वमुक्तनिर्विकल्पकनिश्चय आवश्यकम् ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

ननु “एकमेवाद्वितीयमिति” श्रुतिवाक्यजन्याद्वैतब्रह्मनिश्चयस्योक्तरीत्या द्वैतमिथ्यात्वनिश्चयपूर्वकत्वनिर्वाहोऽपि “यः सर्वज्ञः” इत्यादिलक्षणवाक्यस्याप्यद्वैतनिर्विकल्पकनिश्चयजनकत्वात् तत्पूर्वकाले द्वैतमिथ्यात्वनिश्चयाभावादद्वैतसिद्धिसामान्यस्य न द्वैतमिथ्यात्वनिश्चयपूर्वकत्वनिर्वाह इत्याशङ्कां परिहरति—*सार्धज्ञेति* ॥ जनकत्वेऽपीति* ॥ नाद्वैतसिद्धिसामान्यस्य द्वैतमिथ्यात्वसिद्धिपूर्वकत्वानिर्वाह इति शेषः । अत्र हेतुमाह—*तन्नेत्याद्यावत्स्यकमित्यन्तेन* ॥ *तत्र=तादृशनिश्चये । उत्पत्त्यमान इति शेषः । तादृशनिश्चयपूर्वमित्यादिः । *निश्चय इति* ॥ जायत इति शेषः । आवश्यकमित्युत्तरं यत इति शेषः । *ननु* ब्रह्मणि द्वैतवत्त्वस्य कथं लाभ इति ? अत आह—*तादृशनिश्चयस्येति* ॥ *पूर्वकत्वादिति* ॥ इदं च तादृशनिश्चयात्पूर्वं द्वैतमिथ्यात्वनिश्चयोत्पत्तौ हेतुतयाऽन्वेति । उपलक्ष्यधर्मि-विषयकबुद्धानुपलक्षणीभूतधर्मविशिष्टबुद्धेर्हेतुतया द्वैतोपलक्षितनिर्विकल्पकनिश्चयात्पूर्वं द्वैततादात्म्यविशिष्टबुद्धिः स्वीकार्या । तथाच द्वैततादात्म्यलाभ इति भावः । *ननु* लक्षणवाक्येन सर्वज्ञत्वोपलक्षितब्रह्मबुद्धिरेव जन्यते ; तत्र च सर्वज्ञत्वविशिष्टबुद्धिरेव हेतुतयाऽपेक्ष्यते, ननु द्वैततादात्म्यविशिष्टबुद्धिः, इति कथं तत्पूर्वकत्वमुक्तनिश्चयस्येति ? अत आह—*सर्वतादात्म्यस्येति* ॥ तथाचेदमेव सर्वज्ञत्वम्, इति नोक्तशङ्केति भावः । सर्वकर्तृत्वस्य “तस्मादेतद् ब्रह्मे”ति श्रुतिबोध्यस्य ब्रह्मनिष्ठद्वैततादात्म्यवदितत्वमाह—*सर्वोपादानेति* ॥ *स्वात्मकेति* ॥ स्वतादात्म्यापन्नेत्यर्थः । *ननु* “यः सर्वज्ञः” इति श्रुतौ द्वैताभावबोधकपदाभावात् कथं तज्जन्यबोधस्य मिथ्यात्वनिश्चयरूपतेति ? अत आह—*एकमेवाद्वितीयमिति* ॥ श्रुतिद्वयसामर्थ्यादिति* ॥ श्रुतिद्वयजन्यबोधादित्यर्थः ॥

ननु—एतावता ‘यः सर्वज्ञः’ इति श्रुतिः—‘एकमेवाद्वितीयम्’ इति श्रुतिसहकारेणैव निर्विकल्पकनिश्चयं जनयति, तत्पूर्वं च द्वैतमिथ्यात्वनिश्चय इत्यायातम्, तच्च न युक्तम् ; सर्वज्ञश्रुत्या निर्विकल्पकनिश्चयजननेऽद्वितीयश्रुत्यपेक्षणे प्रयोजनाभावादिति—चेत्, *मैवम्* ; यतः केवलसर्वज्ञश्रुत्या प्रथमं ब्रह्मणि द्वैततादात्म्यविशिष्टबुद्धेरेव जनने तदुत्तरं निर्विकल्पकनिश्चयासम्भयः ; द्वैतवाधाग्रहेणोपस्थितद्वैतरूपप्रकारभानस्य तत्र दुर्वारत्वात् । अथ द्वितीयबोधे तद्भाने तात्पर्यानुपगमाद् न तद्भानम्, किंतुपलक्ष्यब्रह्मस्वरूपमात्रभानमिति चेत्, अस्त्वेवम् ; तथापि तादृशनिर्विकल्पकनिश्चयस्य नानर्थनिवृत्तिहेतुता ; यद्विशिष्टबुद्धिर्हि यत्र विरोधिनी, तद्विशिष्टबुद्धिपूर्वक एव तदुपलक्षितधर्मिमात्रविषयकनिर्विकल्पकनिश्चयस्तद्विरोधी ; तथाच द्वैताभावविशिष्टबुद्धिप्रतिषेधे द्वैतभ्रमस्तादृशबुद्धिपूर्वकतादृशब्रह्मनिश्चयप्रतिषेधः, द्वैतविशिष्टबुद्धेस्तु द्वैतभ्रमरूपानर्थप्रतिषेधकतया कथं तत्पूर्वकतादृशब्रह्मनिश्चयस्यानर्थनिवृत्तिहेतुता ? तथाचानर्थनिवृत्तिहेतुनिर्विकल्पकब्रह्मनिश्चयहेतुसंपादनायाद्वितीयश्रुतिवाक्यजद्वैताभावबोधापेक्षा सर्वज्ञत्वश्रुतेः, अद्वितीयश्रुतेस्तु निषेधतया प्रतियोगिप्रसङ्गकसर्वज्ञत्वश्रुतिजन्यबोधापेक्षा, इति परस्परपेक्षयोक्तवाक्ययोरेकवाक्यतोपपत्तिः । यदि च “यः सर्वज्ञः” इति श्रुतिः—“तत्त्वमसि” इत्यादिमहावाक्यघटकतत्पदार्थशोधिका, इति न तज्जन्यबोधस्यानर्थनियतकत्वापेक्षा, अखण्डवाक्यार्थबोधदेवानर्थनिवृत्तौ तत्फलकमहावाक्यार्थधीवैयर्थ्यादिति विभाव्यते, तदापि सर्वज्ञश्रुतेः शोधिततत्पदार्थविषयकनिर्विकल्पकबोधे तात्पर्यग्रहार्थमेवाद्वितीयवाक्यापेक्षा स्ववचैव । तदधीनसर्वज्ञत्वबाधग्रहं विना सर्वज्ञत्वविशिष्टे तात्पर्यसंभवस्यानिराकरणेन शुद्धे तद्ग्रहासंभवात् । संभवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदस्यान्याप्यत्वेन तात्पर्यग्रहकेणापि तेन सह सर्वज्ञश्रुतरेकवाक्यतयाऽवान्तरबोधजनकत्वमुपगन्तव्यमिति बोध्यम् । अद्वितीयवाक्ये ‘तदि’त्य-

तरङ्गिणी

इदं च विप्रतिपत्तिस्वरूपं तार्किकादिरित्येवेत्यनुपदमेव वक्ष्यति । तेन स्वमते तुच्छस्यापि निषेध-
प्रतियोगित्वात् तत्र बाधाभावेन तद्वारणाय—‘असद्विलक्षणत्वे सती’ति विशेषणमसङ्गतम् ; शुक्तिरन्यादेर-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

क्रियते । न द्वितीयः ; प्रतिवादिमुखे स्थितस्यानिर्वचनीयरजतादौ मिथ्यात्वनिश्चयस्यैवायोगात् । नच—
प्रमारूपस्य निश्चयस्यायोगेऽपि भ्रमरूपो निश्चयः स्यादिति—वाच्यम् ; तथा सति भ्रमस्यैव परिहर्तव्यत्वेन
विशेषणदानेन भ्रमदूढीकरणस्यात्यन्तायुक्तत्वादिति यत्किञ्चिदेतत् ॥

अत्र ब्रूमः—‘असद्विलक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यदि’त्येव पक्षनिर्देशः, अन्यत्तु प्रतिकूलतर्कनिरासार्थम् ।
ब्रह्मान्यस्य सर्वस्य मिथ्यात्वे शुक्तिरजतादिवद् घटादिकमपि प्रातिभासिकत्वेन जलाहरणाद्यर्थक्रियान्तमं
न स्यादित्युक्ते, मिथ्यात्वाविशेषेऽपि ब्रह्मप्रमान्येन सप्रकारेण वा बाध्यत्वाद् घटादिकमर्थक्रियाकारि,
शुक्तिरजतादिकं तद्वाध्यत्वाच्चार्थक्रियान्तमिति सर्वमवदातम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

महावाक्यजन्याद्वैतनिश्चयस्यापि “नेह नानास्ति किञ्चन” “नात्र काचन भिदाऽस्ति” इत्यादितत्पदार्थ-
शोधकवाक्याधीनधीपूर्वकत्वात् । उक्तवाक्येन च वर्तमानार्थलट्प्रत्यययुक्तत्वाद् द्वैतविशिष्टब्रह्मरूपोद्देश्यार्थ-
केहपदयुक्तत्वाच्च वर्तमानकालावच्छेदेनोद्देश्यतावच्छेदकद्वैतवत्त्वकालावच्छेदेन च द्वैतविशिष्टे ब्रह्मण्य-
दितत्वविशिष्टस्य द्वैताभावस्य बोधनात्, अत्यन्ताभावस्यावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वस्वीकारे निरवच्छिन्नविशेषणतया

चिद्विशेषीयटिप्पणी

ध्याहारेण यः सर्वद्वैततादात्म्यवान्, स तदवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वविशिष्टद्वितीयाभाववान् इत्याकारक एव श्रुतिद्वयात्
शाब्दबोधः । ‘द्वैतवद्ब्रह्मे’त्यादिना प्रदर्शितद्वैतमिथ्यात्वधीस्त्वार्थिकीति बोध्यम् । *श्रुतिद्वये लक्षणावृत्त्येति* पाठस्तु
श्रुतिद्वयस्य द्वैतमिथ्यात्वेऽप्यवान्तरतात्पर्योपगमात् तदनुपपत्त्या सर्वज्ञत्वश्रुतद्वैतेऽद्वितीयश्रुतेर्निरुक्तमिथ्यात्वे लक्षणेति
रीत्या वाक्यलक्षणापक्षे योज्यः ; अन्यथोक्तवाक्याभ्यां तादृशाकारशाब्दधियः कथंचिदप्यसंभवेनाऽऽर्थतादृशबोधस्य च
लक्षणातिरेकतयाऽसङ्गतेः । नच—अवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वलाभार्थं तद्विशिष्टे द्वैताभावेऽद्वितीयपदलक्षणेति तदर्थ इति—
वाच्यम् ; तथापि ‘श्रुतिद्वये लक्षणावृत्त्ये’त्यस्यासङ्गतेर्दुर्वारत्वात्, अवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वलाभस्योपदर्शितरीत्याऽ-
संभवाच्च ॥

ननु तथापि तत्त्वमस्यादिमहावाक्यजन्याद्वैतनिश्चयस्य द्वैतमिथ्यात्वसिद्धिपूर्वकत्वानुपपत्तिप्रसङ्ग इत्यत
आह—*महावाक्येति* ॥ *धीपूर्वकत्वादिति* ॥ द्वैतमिथ्यात्वसिद्धिपूर्वकत्वात् । नोक्तानुपपत्तिरिति शेषः ।
ननु महावाक्यजधियः ‘नेह’ इत्यादिवाक्याधीनधीपूर्वकत्वेऽपि कथं द्वैतमिथ्यात्वमिति ? अत आह—*उक्त-
वाक्येनेति* ॥ नानापदस्य ब्रह्मभिन्नम्, तदन्वितवस्तुसामान्यं च ‘किञ्चने’ति निपातसंघस्यार्थः ॥ तस्य नजर्थे
प्रतियोगितयाऽन्वयः । तथाचास्तित्वविशिष्टो ब्रह्मभिन्नवस्तुसामान्याभावो द्वैतकालावच्छिन्नद्वैतवद्ब्रह्मनिरूपिताधेयताश्रय
इति बोधः, स च द्वैतमिथ्यात्वावगाही, इति तत्पूर्वकत्वं महावाक्यजधियोऽक्षतमिति भावः । *वर्तमानार्थकेति* ॥
वर्तमानकालश्चात्र महावाक्योपदेशकालः, स च द्वैतकाल एवेति तदवच्छिन्नत्वलाभे मिथ्यात्वलाभः । यदि चात्र
द्वैतानधिकरणकाल एव वर्तमानतया विवक्षित इति ब्रूयात्, तदापि मिथ्यात्वघटकद्वैतकालावच्छिन्नत्वलाभायाह—
द्वैतविशिष्टब्रह्मरूपोद्देश्येति ॥ ‘वर्तमानकालावच्छेदेन’त्यस्तित्वान्वयि ॥ ‘द्वैतवत्त्वकालावच्छेदेन’ति ‘ब्रह्मणी’ति
सप्तम्यर्थवृत्तित्वान्वयि, तच्चाभावेऽन्वेति । *अत्यन्ताभावस्य—मिथ्यात्वघटकस्य द्वैतात्यन्ताभावस्य ॥ *स्वीकार
इति* ॥ तथाच तत्र द्वैतवर्तमानकालावच्छिन्नत्वस्य बाधात् तद्वैतवासंभव इति भावः । *निरवच्छिन्नेति* ॥ अत्र
निरवच्छिन्नविशेषणतासंबन्धावच्छिन्नवृत्तित्वस्य सप्तम्यर्थतया निरवच्छिन्नत्वस्य पदार्थविधया भावसंभवः । नहोवमव-

सर्गिणी

सत्त्वेन—‘असद्विलक्षणत्वे सती’त्यनेनैव तद्वारणात् तत्र सिद्धसाधनवारणायाद्यं विकल्पितं विशेषणद्वयं च व्यर्थ-
मित्यादिदूषणमनवकाशं वेदितव्यम् ॥

सिंह-माणवकयोरिव ‘मम शरीरमि’ति देहात्मनोः स्पष्टतरमेदावभासेन देहात्मैक्यारोपासम्भव(१) इति

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

नच—‘असद्विलक्षणत्वे सति ब्रह्मान्यदि’त्येव पक्षनिर्देशोऽवाध्यत्वस्य पक्षनिवेशाभावेनाश्रयासिद्धे-
रभावात्तन्निवृत्त्यर्थं ‘ब्रह्मप्रमान्येने’त्याद्यप्रिमग्रन्थविरोध इति—वाच्यम् ; यथाश्रुताभिप्रायेण तथोक्तत्वात् ।
यद्वा—आश्रये पक्षे प्रतिकूलतर्कपराहत्या प्राप्ता साध्यस्याभावरूपसिद्धिर्निति व्याख्यानान्न विरोध इति ॥

साध्ये तु निषेधप्रतियोगीत्युक्ते घटादौ सिद्धसाधनता स्यात् ; सर्वेषामन्योन्याभावरूप-
निषेधप्रतियोगित्वात्, तदर्थमुक्तम्—*त्रैकालिकेति* । तथापि घटादीनां तत्त्वादिनिष्ठत्रैकालिकनिषेध-
प्रतियोगित्वेन पुनः सिद्धसाधनतेत्यतः—*प्रतिपन्नोपाधाविति* ॥ तावत्युक्ते भ्रान्तिप्रतिपन्नाधिकरण-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादृग्ब्रह्मवृत्तित्वबोधनात्, तत्सम्बन्धावच्छिन्नस्य प्रतियोगिसामानाधिकरण्यस्य निवेशादेवाव्याप्यवृत्तितामादाय
मिथ्यात्वानुमानेऽर्थान्तरवारणात्, एकप्रसरताभङ्गापत्त्या ‘ब्रह्मणी’त्येकपदस्य ब्रह्माधेयत्वयोरुद्देश्य-विधेययोरन्वया-

विद्वलेशीयटिप्पणी

च्छिन्नवृत्तिकान्यत्वस्य, इतीहपदात् तद्गानं नोक्तमिति ध्येयम् । *ननु* एवं द्वैताभावे द्वैतकालावच्छिन्नत्वस्यावच्छिन्न-
वृत्तिकान्यत्वस्य वाऽभावे तद्वदितमिथ्यात्वभानानुपपत्तिः, तद्वदितस्यैव मिथ्यात्वस्योपगमे तु मिथ्यात्वानुमाने
द्वैतस्याव्याप्यवृत्तितामादायार्थान्तरमित्यत आह—*तत्सम्बन्धेति* ॥ निरवच्छिन्नविशेषणतेत्यर्थः । तथाच स्वाधि-
करणनिरूपितनिरवच्छिन्नविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नवृत्तिताश्रयीभूतस्वाभावकत्वरूपस्य द्वैतकालावच्छिन्नत्वादिविशेषणा-
घटितस्यापि मिथ्यात्वस्य निर्वचनेनार्थान्तरवारणसंभवात् प्रकृते तादृशमिथ्यात्वभानोपगमेऽपि क्षतिविरह इति भावः ॥

ननु ‘इहे’त्यत्र द्वैतबहुब्रह्मरूपेदंपदार्थे ससम्भार्यधेयताया विधेयतयाऽन्वयो न संभवति ; विधेयत्वस्य प्रकारत्वा-
नियतत्वेन विशेष्यत्वस्य विधेयत्वाविरोधेऽपि ‘नीलवटः’ इत्यादितो घटोद्देश्यक-नीलविधेयकबोधानुदयेनैकसम्बन्धैकतिष्ठन्त-
घटकप्रकृति-प्रत्ययार्थयोरुद्देश्य-विधेयभावेनान्वयबोधस्याव्युत्पन्नत्वात् । अत एवेदशबोधतात्पर्येण तादृशपदानां प्रयोग
एकप्रसरताभङ्गो दोष इति शाब्दिका वदन्ति । अत एव ‘वषट् कर्तुः प्रथमभक्षः’ इत्यत्र भक्षणोद्देशेन प्राथम्यस्य विधेयत्वं
दूषयित्वा प्राथम्यविशिष्टभक्षणस्य विधेयत्वं मीमांसकैः सिद्धान्तितम् । अत एवेमं दोषमविमृष्टविधेयांशमिति
व्यवहरन्तो ‘द्वितीयमौर्वीमिव कार्मुकस्ये’त्यादौ ‘मौर्वी’ द्वितीयमिव कार्मुकस्ये’ति रचनामालङ्कारिका अनुमन्यन्ते ।
अत एव स्वत्वपक्षकनिरूपितत्वसंसर्गाकराजसाध्यकन्याये राज्ञ इति प्रतिज्ञा, अनुकूलतासम्बन्धेन पाकसाध्यककृतिपक्षक-
न्याये च पचतीति प्रतिज्ञा च न संप्रदायसिद्धेति नैयायिका वर्णयन्ति । तथाच कथमाधेयतायां द्वैतकालावच्छिन्नत्व-
संभवः ? इत्याशङ्क्य ‘इहे’त्यत्र ससम्भार्यो निरूपितत्वम्, असत्तात्पर्यश्चाधेयत्वम् । अत एवास्तिपदं सफलम् । एवं च
सम्बन्तार्थे तिष्ठन्तार्थस्य विधेयताया व्युत्पन्नतया नानुपपत्तिरित्यभिप्रायेण समाधत्ते—*एकेत्यादिना+ ॥ *यद्यपि
*एकप्रसरता=एकविशिष्टोपस्थापकता, तस्याश्रयकार्यभावादिमते समासादावेव सत्त्वात् तत्र पूर्वोत्तरपदार्थयोरुद्देश्य-
विधेयभावे पृथगर्थोपस्थितिनियमस्योपगमे तस्यास्तत्र भङ्गप्रसङ्गः, ‘ब्रह्मणी’त्यत्र त्वेकार्थीभावविरहात् कथं तज्ज्ञापतिः ?
तथापि छसिष्ठन्तपदानामपि प्रकृत्यर्थविशिष्टप्रत्ययार्थरूपैकविशिष्टार्थोपस्थापकत्वमेव, नतु प्रकृति-प्रत्यययोः पृथगर्थोप-

(१) अद्वैतमते देहात्मैक्यमनारोपितमिति मतमेव नास्ति । तथाच तस्यापि व्यावहारिकत्वेन पक्षत्वेऽपि घटादीनामिव
मिथ्यात्वसंशयस्यैव विद्यमानत्वात् तत्राधिष्ठानसाक्षात्काराभावेन मिथ्यात्वनिर्धारणाद् न सिद्धसाधनशङ्कावकाशः ॥

तरङ्गिणी

मताश्रयणाद् न देहात्मैक्ये सिद्धसाधनम् । नभोनैत्य-चन्द्रपरिमाणभ्रनयोः सप्रकारकबाधार्हत्वाद् न तत्रापि सिद्धसाधनम् ॥

ननु—इयं विप्रतिपत्तिस्तार्किकादेर्मायावादिना (१) वा ? तत्त्ववादिनो (२) मायावादिना वा ? तदुभयेषां (३) मायावादिना वा ? नाद्यः ; तार्किकादिमत आपणस्य रूप्यातिरिक्तस्य शुक्तिरूप्यस्याभावेन तत्र सिद्धसाधनवारणार्थोपात्तान्नाध्यत्वविशेषणानुपपत्तेः, नच—आपणस्य रूप्य एव तन्मते सिद्धसाधनवारणाय तद्विशेषणमिति—वाच्यम् ; 'प्रतिपन्नोपाधावि'त्यत्र साध्ये 'सर्वस्मिन्नि'त्यस्य विशेषणत्वावश्यकतया रूप्ये सिद्धसाधनानवकाशात्, अन्यथा वियदादेरपि क्वचिदधिकरणे भ्रमसम्भवेन भ्रमप्रतिपन्नाधिकरणनिश्चात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य सत्त्वपक्षेऽपि सम्भवेन सर्वत्रैव सिद्धसाधनापातात्, तार्किकमते शुक्तिरूप्यज्ञानस्यैव भ्रमत्वख्यापन-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

निष्ठुत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वेन पुनस्सिद्धसाधनमेत्यतः—“सर्वस्मिन्नि”ति प्रतिपन्नोपाधिविशेषणं विवक्षणीयम् । घटादीनां च स्वोपादानरूपाधिकरणनिष्ठुत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वाभावेन सर्वस्मिन्निषेधप्रतियोगित्वाभावाद् न सिद्धसाधनम् ॥

ननु—अन्यत्रासतः प्रतिपन्नोपाधावपि निषेधप्रतियोगित्वेऽत्यन्तासत्त्वापत्तिरित्युक्तेराह—*पारमार्थिकत्वाकारेण वेति* ॥ यद्वा—*ननु* संयोगादौ साध्यस्य सिद्धत्वात् सिद्धसाधनं तदवस्थमेव, नच—तदभिन्नस्य पक्षत्वाद् नांशतः सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; ब्रह्मान्यस्य सर्वस्य मिथ्यात्वविप्रतिपत्तावेतादृशसाधनस्य प्रकृतानुपयुक्तत्वात् । नच—पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन साध्यसिद्धेरुद्देश्यतयोद्देश्यासिद्ध्या नांशतः सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; तथापि संयोगादेरिव प्रकृतेऽप्युक्तनिषेधप्रतियोगित्वेऽप्यमिथ्यात्वोपपत्त्यर्थान्तरानिरासात् । नच यदवच्छेदेन यत्प्रतीतं तदवच्छेदेन त्रैकालिकेत्यादि विवक्षितमिति—वाच्यम् ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

बोधकत्वेऽपि 'ब्रह्मणी'त्यनेन ब्रह्मनिरूपितत्वरूपस्योद्देश्यस्यैवास्तीत्यनेनाधेयत्वाश्रयत्वरूपविधेयस्यैव च समर्पणेन ब्रह्मनिरूपिताधेयत्वे तत्तद्देशाद्यवच्छिन्नत्वलाभात्, “यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः” इति वाक्ये “प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुरि”त्यादिवाक्ये चाकाशशब्दिताव्याकृतप्राणादिसम्बन्धितया पूर्वं ब्रह्मण उक्तत्वात्

चिद्वलेशीयटिप्पणी

स्थापकत्वम्, पदस्फोटाङ्गीकारादिति मताभिप्रायेणेदम् । *आधेयत्वाश्रयत्वैति* ॥ आधेयत्वविशिष्टाश्रयत्वैत्यर्थः । आधेयत्वमात्रस्य विधेयत्वेन प्रकृतनिर्वाहेऽपि छिन्नान्तान्यतरार्थस्यैवान्यतरार्थं विधेयतेत्यभिप्रायेणेदम् । *वस्तुतः* पदस्फोटाङ्गीकारे धातुमात्रस्यानुपस्थापकताभिप्रायेण स्वरूपसंबन्धरूपाश्रयत्वस्य स्वरूपविशेषरूपाधेयत्वाभिन्नतया ब्रह्मनिरूपितत्वस्य न तत्र बाधः । 'सविशेषणे ही'ति न्यायेन वा आधेयत्वं ब्रह्मनिरूपितत्वं पर्यवस्यति । वस्तुतस्तु कारकविभक्त्यर्थस्य धात्वर्थेनैवान्वयस्य व्युत्पन्नतयाऽऽधेयत्व एव ब्रह्मनिरूपितत्वान्वयः । तथाच तयोरबोद्देश्य-विधेयभावः, इति न कोऽप्यायासः । उक्तनियमे पदस्फोटे च न मानम्, आधेयत्वाश्रयत्वरूपेत्यस्य तु तद्वदकाधेयत्वस्येत्यर्थः । विधेयस्येत्यस्य वा विधेयघटितस्येत्यर्थः । *तद्देशादीति* ॥ द्वैतं तद्देश्यः । आदिना कालः । अत्र च विशेषणीभूतविभक्त्यर्थोद्देश्यक-विशेषणीभूतधात्वर्थसिद्धन्तार्थविधेयकबोधस्यान्यत्रादृष्टत्वात् तयोर्बोद्देश्य-विधेयभावस्यायुक्ततयाऽनाश्रयणे द्वैतकालावच्छिन्नत्वस्य द्वैताभावान्विताधेयतायां लाभसम्भवाद् द्वैताभावे निरवच्छिन्नविशेषणतया द्वैतवद्ब्रह्मवृत्तित्वभानपक्ष एव निर्भरो बोध्यः । *ननु* द्वैतवद्ब्रह्मणोऽप्रकान्ततया—‘इहे’त्यन्नेदंपदेन कथं तत्परामर्श इति ? अत आह—*यस्मिन्निति* ॥ *प्रतिष्ठितः*—तादात्म्येनारोपितः । *प्राणम्*—प्राणवशादिति । *चक्षुः*—दर्शनशक्तिदम् । 'यस्मिन्नि'ति वाक्य आकाशशब्दिताव्याकृतसम्बन्धितया 'प्राणस्ये'ति वाक्ये प्राणादिसम्बन्धितयेत्यन्वयः । *अव्याकृतम्*—माया । *ननु* एतावतापि सर्वतादात्म्यवत्त्वेन न ब्रह्मणः प्रकम इत्यत आह—

तरङ्गिणी

रूपबाधविषयतया रजतस्याबाध्यतया तद्विशेषणेन तदवारणाच्च, मायावादिमते शुक्तिरूप्ये सिद्धसाधनसम्भवेऽपि साध्यनिर्देशारं स्वं प्रति स्वस्य सिद्धसाधनोद्भावनस्यासम्भवदुक्तिकत्वात्, नापि द्वितीयः ; ‘असद्विलक्षणत्वे सतीत्यनेनैव शुक्तिरूप्यव्यवच्छेदे तद्व्यावृत्त्यर्थं विशेषणान्तरोपादानवैयर्थ्यात्, अत एव न तृतीयः ; पक्षद्वयोक्तदोषात्, एकदाऽनेकैर्विवादायोगाच्चेति—चेत्, *अतोच्यते* ; तृतीयपक्षे दोषाभावात्, शुक्तिरूप्यं तात्कालिकमुत्पन्नं तत्रैव सदिति भास्करादिमते(१) शुक्तिरूप्ये सिद्धसाधनवारणायाद्यं सत्यन्तं विशेषणम् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पञ्चजनशब्दस्य गन्धर्वादिरूपस्य ब्राह्मणादिरूपस्य वा भाष्योक्तार्थस्य “यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चे”ति वाक्ये ब्रह्म-क्षत्रपदयोरिव सर्वदृश्योपलक्षणत्वेन ‘प्राणस्ये’त्यादेरपि सर्वदृश्योपलक्षणत्वेन सर्वदृश्यसम्बन्धित्वेनैव ब्रह्मणः पूर्वमुक्तत्वाच्च । अद्वैतसिद्धेर्द्वैतमिथ्यात्वपूर्वकत्वम् । नच—‘नाने’त्यस्य नञ्पदनिष्पन्नत्वेन भेदार्थकतया स्वसमभिव्याहृतपदार्थब्रह्मभेदबोधकतया तादृशभेदविशिष्टस्य ‘किञ्चने’तिपदार्थस्यात्यन्ताभावे द्वैतवत्त्वदेशा-वच्छिन्नत्वस्य भानं न व्युत्पत्तिसिद्धम्, उद्देश्यतावच्छेदकतत्तद्देश-कालावच्छिन्नत्वयोस्तत्तद्देश-कालविशिष्टोद्देश्य-

विद्वलेशीयटिप्पणी

पञ्चजनशब्दस्येति ॥ यस्येत्यत इवेत्यन्तं दृष्टान्तः । *दृश्यसम्बन्धित्वम्—दृश्यतादात्म्यवत्त्वम् । *पूर्वमुक्तत्वा-दिति* ॥ इदंपदेन द्वैतवद्ब्रह्मपरामर्शसम्भव इति शेषः । उपसंहरति—*अद्वैतसिद्धेरिति* ॥ तस्मादित्यादिः । *अद्वैतसिद्धेः—तत्सामान्यस्य । *ननु* ‘नेहे’ति वाक्ये द्वैतवद्ब्रह्मणो द्वैताभावो न विधेयः, किन्तु ब्रह्मनिरूपितत्वं आपेक्ष्यत्वमेव । तथाच द्वैताभावं प्रत्ययुद्देश्यतावच्छेदकीभूतद्वैतवत्त्वकालाद्यवच्छिन्नत्वं द्वैताभावे कथं लभ्येत ? इत्याशङ्कते—*नचेति* ॥ *किञ्चनेतिपदार्थस्य—वस्तुसामान्यस्य । *देशेति* कालस्याप्युपलक्षणम् । *तत्तद्देश-कालविशिष्टोद्देश्यस्थल एवेति* ॥ तादृशोद्देश्यांशे विधेयविधया भासमान एवेत्यर्थः । तादृशं तु प्रकृते

यत्तु—वस्तुतस्तु विशिष्टाद्वैतिभिर्माध्वैस्ताकिंकेर्वा नोक्तीत्या सिद्धसाधनमुद्भावयितुं शक्यम् ; तैः प्रातिभासिकवत्स्वन-भ्युपगमात् । नच—स्वप्रकारकबीविशेष्यताव्यापकाभावप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वसाधने भ्रमस्थलेऽसत्ख्यातिवादिनामसद्गता-दिषु तादृशसाध्यस्य सिद्धत्वात् सिद्धसाधनोक्तिसंभव इति—वाच्यम् ; सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वरूपविशेषणेनैव तद्वारणात् । नच—विशिष्टाद्वैतिषु भ्रमस्थले तत्कालमात्रवृत्ति-तत्तत्पुरुषमात्रगोचर-रजतादिजातीय-तत्कार्यसमर्थवस्तुविशेषान् ईश्वरः सृजतीति मंतमप्यस्ति, यथार्थख्यातिसमर्थनान्ते “अथवे”त्यादिभाष्येण तत्पक्षस्याप्यभिधानात्, इति तद्रीत्या सिद्धसाधनोक्तिसंभव इति—वाच्यम् ; तादृशरजतादेः स्वकालावच्छेदेन स्वाधिकरणेऽभावस्य तैस्वीकृततया स्वसमानाधिकरणाभावप्रतियोगित्व-सदसद्विलक्षणत्वादिरूपस्य तत्रासिद्धत्वात् । अत एव “न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानः” इत्यादिश्रुतेः सकलेतरपुरुषानुभाष्यप्रसिद्धरथाद्यभावपरत्वमेव भाष्यादानुपवर्णितम्, ननु प्रतीतिदशायामेव प्रतीयमानरथाद्यभावपरत्वम् । नच—ईश्वरसृष्ट्वाप्पदार्थशुक्तिरजतादेर्बाधज्ञान-जन्यध्वंसप्रतियोगित्वाभ्युपगमेऽप्याहृत्य भाष्यादिविरोधाभावाद् ज्ञानत्वेन ज्ञानजन्यध्वंसप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमिति कर्षे सिद्धसाधनोक्तिसंभव इति—वाच्यम् ; “घटो ध्वस्तः” इतिवत् “शुक्तिरजतं ध्वस्तमि”त्यनुभवाभावेन तादृशकार्य-कारणभावै मानाभावात्, ईश्वरसद्व्यपमात्राधीनस्य तद्वध्वंसस्य सद्भावेऽपि तत्प्रत्यक्षानभ्युपगमात्, बाधोदयस्थले व्यभिचाराच्च । अतः पक्षकोटौ ब्रह्मज्ञानेतराबाध्यत्वविशेषणं व्यर्थमेव—इति सहस्रकिरणायुक्तम्, तदिदम्—तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादौ भट्टभास्करम-तानुयायिनां प्रतिवादितामिप्रायेणोक्तविशेषणमित्युपपादनात्—अनवसरम् ॥

यदपि—“जागरितप्रलयः, निरालम्बनः, प्रलयत्वात्, स्वप्नप्रलयवदि”ति योगाचारोक्तानुमानदूषणपरम्—“वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत्” इति सूत्रम्, जागरितप्रलयस्याबाधितविषयत्वेन बाधितविषयस्वाप्नादिप्रत्ययापेक्षया वैधर्म्याद् न जागरित-प्रलयस्य निरालम्बनत्वमिति तदर्थः । अनेन—चोक्तानुमाने बाधितविषयत्वमिव दृश्यत्वानुमाने बाधितत्वमुपाधिरिति—सूचितम् । स्वप्नार्थ-शुक्तिरजतादिषु बाधितत्वस्यानिश्चितत्वेन बाध्यत्वव्यापकत्वांशे विवादाभावात्, पक्षस्य चाबाधितत्वे साधना-व्यापकत्वस्यापि सत्त्वात्, परकीयभाष्य एव “किं पुनर्वैधर्म्यम् ? बाधाबाधविति भ्रमः, बाधते हि स्वमोपलब्धं वस्तु भ्रुवुद्धस्य—मिथ्या मयोपलब्धो महाजनसमागम इति” इति स्वप्नार्थोद्दिष्टाद्वैतत्वमुपपाद्य “नैव जागरितोपलब्धं वस्तु मस्तभादिकं

न्यायामृतकण्डकोद्वारः

तथापि समवायसम्बन्धेन प्रतीतस्य संयोगसम्बन्धेन तन्निष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वेनोक्तदोषता-
दवस्थ्यात् । नच—यत्सम्बन्धपुरस्कारेण यत्प्रतीतम्, तत्सम्बन्धपुरस्कारेण तन्निष्ठेत्यादि विवक्षित-
मिति—वाच्यम् ; तथापि व्यधिकरणधर्ममवच्छेदकमादाय तन्निष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वसम्भवं-
नोक्तदोषतादवस्थ्यात् । नच—स्वनिष्ठासाधारणधर्मपुरस्कारेणेति विवक्षितमिति—वाच्यम् : एवं हि
यत् स्वनिष्ठासाधारणधर्मपुरस्कारेण यत्सम्बन्धपुरस्कारेण यदवच्छेदेन यत्र सर्वत्र विद्यमानम्,
तत्र तेन रूपेण तत्सम्बन्धपुरस्कारेण तन्निष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमित्युक्तं भवति ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्थल एव भानादिति—वाच्यम् ; तादृशाभावे तादृशावच्छिन्नब्रह्मवृत्तित्वबोधेऽप्युद्देश्यसिद्धेः । नहि तत्र
तत् केनापि स्वीक्रियते ; प्रलयेऽपि तादृशाभावे तार्किकादिभिस्तदस्वीकारान्, मिथ्यात्ववादिनैव तदस्वीकारान् ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

आधेयत्वमेव, नतु द्वैताभाव इति भावः । अत्र 'तत्तद्देशकाले'त्यस्य तदवच्छिन्नत्वापलक्षिततत्तत्पदार्थेत्यर्थ इति
बोध्यम् । द्वैतवद्ब्रह्मांशे द्वैताभावस्याविधेयतया तत्र द्वैतकालावच्छिन्नत्वाभावेऽपि न क्षतिः ; द्वैताभावान्विताधेय-
त्वस्य तादृशब्रह्मनिरूपितत्वांशे विधेयतया तदंशे द्वैतकालावच्छिन्नत्वभानादेव द्वैतमिथ्यात्वभाननिर्वाहादित्याशयेन
समाधत्ते—*तादृशाभाव इति* ॥ ब्रह्मभिन्नवस्तुसामान्याभाव इत्यर्थः । *तादृशावच्छिन्न इति* ॥ द्वैतवत्त्व-
देश-कालावच्छिन्नत्वार्थः । *उद्देश्यसिद्धेः=महावाक्यजन्याद्वैतसिद्धिपूर्वकाले द्वैतमिथ्यात्वसिद्धिसत्त्वनिर्वाहादित्यर्थः ।
स्वाश्रयनिष्ठस्वावच्छेदककालाद्यवच्छिन्नस्वाभावकत्वमिव स्वावच्छेदककालाद्यवच्छिन्नस्वाश्रयवृत्तितत्त्वाभावकत्व-
मपि मिथ्यात्वमेव, इति तद्भानोपगमेऽपि न क्षतिरिति भावः । *ननु* द्वैतपारमार्थिकत्ववादिना द्वैतवति द्वैत-
कालावच्छिन्नद्वैताभाववत्त्वं नोपेयते, इति तत्सिद्धिरेव पारमार्थिकत्वविरोधिमिथ्यात्वपर्यवसायिनी, द्वैताभावे द्वैत-
कालावच्छिन्नद्वैतवद्ब्रह्मवृत्तित्वसिद्धिस्तु न तथा ; तत्र तादृशवृत्तित्वस्य तेनोपगमादित्यथात्तरभ्रमं निराकरोति—
नहीति ॥ *तत्र=ब्रह्मभिन्नवस्तुसामान्याभावे । *तत्=द्वैतकालावच्छिन्नद्वैतवद्ब्रह्मवृत्तित्वम् । *केनापीति* ॥
द्वैतपारमार्थिकत्ववादिनेति शेषः । *प्रलयेऽपि=प्रलयावच्छेदेन द्वैतरूपप्रतियोगिमद्ब्रह्मवृत्तित्वेनाभ्युगमेऽपि ।
तादृश-तत्पदार्थौ व्याख्यातौ । *तत्स्वीकारादिति* ॥ एवं च निरुक्तमिथ्यात्वस्यानुमितौ 'नेहे'तिवाक्यजबाधे च
भानोपगमेऽपि नार्थान्तरमिति भावः । *यद्वा*—उद्देश्यतावच्छेदकस्यैवावच्छिन्नत्वं विधेये भासते, नतु तद्देश-
कालावच्छिन्नत्वम् ; देश-कालविशेषस्योद्देश्यतावच्छेदकत्वस्थले तद्देश-कालावच्छिन्नत्वभानप्रसङ्गादित्याशयेन शङ्कते—

कस्याञ्चिदप्यवस्थायां बाध्यते" इति जागरितप्रत्ययावलम्बनस्य वस्तुनः कस्याञ्चिदप्यवस्थायां बाधो नास्तीति स्पष्टं प्रतिपादनात् ।
भामत्यामपि "बाधाबाधौ वैधर्म्यमि"त्यादिना स्पष्टं जाग्रत्प्रत्ययस्याबाधितत्वमुक्तम् । *ननु*—परभाष्ये "न ह्ययं लोक-
प्रमाणसिद्धो लोकन्यवहारोऽन्यत् तत्त्वमनधिगम्य शक्यतेऽपह्नोति"ति तत्त्वाधिगमनानन्तरं बाधः प्रदर्शित इति—चेत्, *कामं
प्रदर्श्यताम्*, न तावतोक्तानुमानं स्वसाध्यस्य साधने प्रभवति ; अद्वितीयात्मज्ञानात् पूर्वं पक्षेऽबाधितत्वस्य निश्चितयोजकहेतौ
सोपाधिकाज्ञानस्य दुर्वारतया व्यभिचार-सत्प्रतिपक्षोन्नयनयोरवर्जनीयत्वात्"—इति महस्रकिरण्यामुक्तम्, तत्र मिथ्यात्वस्यैव
बाध्यत्वरूपत्वात् तस्यैवोपाधित्वमित्यर्थविवक्षायां पक्षे साध्यसंशयमादाय साध्यमात्रस्योपाधित्वापत्त्याऽनुमानमात्रोच्छेदापत्तिः,
यदि तु "वैधर्म्याच्च"ति सूत्रेण "न कस्याञ्चिदप्यवस्थायां जागरिकं वस्तु बाध्यते" इति भाष्यानुसारेणावस्थालयान्यतम-
बाधितत्वाबाधितत्वान्धमेव स्वाप्रवैषम्यस्य प्रतिपादनाद् जाग्रदाद्यवस्थाविशेषबाधितत्वमेव स्वाप्तस्य, जागरिकस्य तु न तादृशं
बाधितत्वम्, इति तादृशं बाधितत्वमेवोपाधिरिति मन्यते, तर्हि उपाध्युन्नतसत्प्रतिपक्षानुमाने जागराद्यवस्थाविशेषबाधितत्वमेव
हेतुर्कृतव्यम्, इति तत्राप्रयोजकत्वशङ्काकलङ्काद् नोपाधित्वसंभवः । नहि जागराद्यवस्थाविशेषबाधितत्वं मिथ्यात्वविरोधि ; अन्यथा
भ्रमकालाबाधितत्वात् स्वप्नादेरपि न बाधितत्वमिति वैधर्म्यमेव सौत्रमनुपपन्नं स्यात् ॥

तरङ्गिणी

भास्करादिभिरपि भ्रम-प्रमाविभागाय रजतस्य घटादिवैलक्षण्यमङ्गीकृतमेव, इति तन्मतेऽपि तस्य पक्ष-
बहिर्भावस्यावश्यं वाच्यत्वात्, तार्किकादिमते स्वमते च तदुपरक्ते साध्यसिद्धिः प्रयोजनम्, इति सर्वमतेऽपि
सप्रयोजनं विशेषणम् । विशेषणत्वे प्रयोजनवत्त्वं तन्त्रम्, नतु विशेषणप्रयोजनस्य सर्वसिद्धत्वमपि । सत्यत्व-
वाद्यनेकमतानुसारिणः कुशलस्यैकस्य मिथ्यात्ववादिना कथासम्भवादिति सर्वमनवद्यम् ॥ *प्रतिपन्नेति* ॥ अत्र
'त्रैकालिकनिषेधे'त्यनेनात्यन्ताभाव एव विवक्षितः । तथाचान्योन्याभावमादाय सिद्धसाधनम्, तद्वारणाय निषेध-
पदस्यात्यन्ताभावपरत्वे च 'त्रैकालिके'ति च व्यर्थमिति शङ्कानवकाशः । 'प्रतिपन्ने'ति च घटादावत्यन्ताभाव-
प्रतियोगित्वमिति मते घटादावेव सिद्धसाधनवारणाय । प्रतिपन्नत्वं च प्रतीतत्वमात्रम् ; अतः प्रमाप्रतिपन्नत्वं
भ्रमप्रतिपन्नत्वं वाऽऽदाय न विरोध-सिद्धसाधने । यावत्त्वं च विवक्षितम् ; अतो भ्रमप्रतिपन्नाधिकरणनिष्ठान्यन्ता-
भावप्रतियोगित्वमादाय सत्त्वपक्षे न सिद्धसाधनम् । *ननु*—स्वाधिकरणाभिमतयावन्निष्ठात्यन्ताभाव-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

एवमप्यपारमार्थिकत्वाकारेण घटादेरप्युक्तनिषेधप्रतियोगित्वाङ्गीकारेण सिद्धसाधनं तदवस्थमेवेत्यरुचे-
राह—*पारमार्थिकत्वाकारेणेति* ॥ *ननु*—येन सम्बन्धेन यद्वचच्छेदेन यत्र यदस्ति, तत्र सर्वत्र
तस्य पारमार्थिकत्वेनैव सत्त्वात् तेन रूपेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं प्रतिवादिमतेऽप्रसिद्धमिति—चेत्,
न ; येन सम्बन्धेन यत्र यत् प्रतीतमित्यर्थस्य विवक्षितत्वात्, तस्य च शुक्तिरूप्यादौ प्रसिद्धत्वात् ।
नच—सर्वत्र यद् येन सम्बन्धेन प्रतीतम्, तन्निष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं तेन रूपेणाप्रसिद्धमिति—
वाच्यम् ; एवमपि तत्त्ववादिनं प्रति प्रसिद्धुच्यपत्तेः, तेन शुक्तिरूप्यादेस्तथाभावाङ्गीकारात् ॥

ननु—तत्त्ववादिनं प्रत्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमात्रं साध्यमस्तु, तेनास्त एव तत्प्रतियोगि-
त्वाङ्गीकारेण प्रपञ्चे तदनङ्गीकारात् । नच—उद्देश्यसिद्धयर्थमेतानि विशेषणानीति—वाच्यम् ; एतादृशो-
द्देश्यत्वस्य सर्वत्र वक्तुं शक्यत्वेनातिप्रसङ्गात्, साध्य उपरज्जकविशेषणस्यासाम्प्रदायिकत्वाच्चेति—
चेत्, यथा तार्किकमतेऽत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं सत्त्वेऽप्युपपन्नम्, तथा मन्मतेऽपि भविष्यतीत्यर्थान्तर-
निरासकत्वेन तत्त्ववादिमते सार्थकत्वात् । यद्वा—तार्किकस्यापि प्रतिवादित्वेन तन्मताभिप्रायेणैवैतादृश-
साध्यकरणाद् न कश्चिद्दोष इति सर्वं समञ्जसम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वस्तुतस्तु—ब्रह्मभेदो न प्रतियोगितावच्छेदकतया भाति, किन्तूपलक्षणतया किञ्चनपदार्थे प्रकारः । तथाच
तत्पदस्य सर्वनामतया प्रसिद्धार्थतया प्रत्यक्षादिमानसिद्धद्रव्यत्वादिविशिष्टबोधकत्वेन प्रसिद्धार्थकत्वात् प्रक्रान्तार्थ-

विट्टलेखीयटिप्पणी

नचेति ॥ *अत्यन्ताभावे=तदन्विताधेयत्वे । माऽस्तु तत्र द्वैतकालावच्छिन्नत्वभानम्, द्वैतावच्छिन्नत्वभानं तु
भवेदित्याशयेन समाधत्ते—*तादृशाभाव इति* ॥ *तादृशावच्छिन्नेति* ॥ द्वैतावच्छिन्नत्वार्थः । *उद्देश्यम्=ब्रह्मणि
द्वैतकालावच्छेदेन द्वैताभाववत्त्वम्, तस्य सिद्धेरित्यर्थः । समानदेश-कालीनयोरेवावच्छेद्यावच्छेदभावोपगमादिति
भावः । अत्र परेषां संवादमाह—*नहीति* ॥ *तत्र=द्वैताभावे । तत्=द्वैतावच्छिन्नत्वमिति व्याख्येयम् । द्वैतस्य
दृश्यत्वेनोद्देश्यतावच्छेदकतया ब्रह्मभिन्नत्वेन चाभावप्रतियोगितया भानस्वीकारेणाद्वितीयवाक्याधीनमिथ्यात्वनिश्चयस्येव
'नेहे'ति वाक्याधीनतन्निश्चयस्याप्याह्वयत्वस्य वारणसम्भवेऽपि प्रकारान्तरेण तस्य तद् वारयति—*वस्तुतस्तित्वमिति* ॥
ब्रह्मभेद इति ॥ नानापदार्थभूतेत्यादिः । *किञ्चनपदार्थ इति* ॥ अनुपदं वक्ष्यमाण इति शेषः । *तत्पदस्य=
किञ्चनपदान्तर्गतकिंपदस्य ; किञ्चनेति सङ्ख्यासर्वनामतया यथाश्रुतासङ्गतेः । चनेति तु तात्पर्यग्राहकमिति भावः ।
'बोधकत्वेने'ति मिथ्यात्वलाभे हेतुतयाऽन्वेति । *प्रसिद्धेति* ॥ पञ्चम्यन्तद्वयमिहपदस्य घटवद्ब्रह्मबोधकत्वे हेतुः,

तरङ्गिणी

प्रतियोगित्वमिति पर्यवसितेऽर्थे केवलान्वयत्यन्ताभावप्रतियोगिगगनादितु सिद्धसाधनम्, यदधिकरणे यत् सत्, तत् तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगीति कृते विरोधः, कथञ्चिद्विरोधपरिहारेऽपि संयोगादिसम्बन्धेन घटादधिकरणे समवायसम्बन्धेन घटाद्यत्यन्ताभावसत्त्वेन घटादौ सिद्धसाधनम् । येन नम्यन्धेन यद् यस्याधिकरणम्, तेन सम्बन्धेन तत् तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगीति विवक्षायामव्याप्यवृत्तिषु संयोगादिषु सिद्धसाधनमिति—चेत्.

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

ननु—बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वमादायैव विप्रतिपत्तिप्रदर्शनमयुक्तम् : अग्रे पञ्चविधमिथ्यात्वस्य निरुच्यमानत्वेन तेन रूपेणापि प्रदर्शनस्य न्यायप्राप्तत्वात्, नच—बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वमादाय विप्रतिपत्ति-प्रदर्शनमग्रे पञ्चधा निरुच्यमानमिथ्यात्वकोटिकविप्रतिपत्तिप्रदर्शनोपलक्षकमिति—वाच्यम् : सत्त्वा-सत्त्वाभ्यां निर्वर्तुमशक्यत्व-ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वादीनां निरुच्यमानानां मिथ्यात्वानामप्रसिद्धत्वेन कोटि-प्रसिद्ध्यभावाद् विप्रतिपत्तिप्रदर्शनस्यैवायोगेनोपलक्षणपरत्वासम्भवान् । नच—ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वस्या-ज्ञाने प्रसिद्धिरस्तीति—वाच्यम् : अज्ञानं हि ज्ञानप्रागभावरूपं वा ? भावरूपं वा ? नाद्यः ; ज्ञानस्य स्वप्राग-भावनवृत्तिरूपत्वेन निवर्तकत्वासम्भवान्, न द्वितीयः ; ज्ञानत्वस्य परोक्षज्ञानेऽपि विद्यमानत्वेनाज्ञान-निवर्तकतावच्छेदकत्वासम्भवान्, परोक्षज्ञानस्य त्वथाऽज्ञाननिवर्तकत्वानङ्गीकारान्, तस्मात्कथम् ?

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

कत्वाद्वा 'इह'पदेन घटत्वादिविशिष्टवद्ब्रह्मबोधनाद् द्रव्यत्वादिविशेषरूपेणैव मिथ्यात्वलाभः । घटवद् द्रव्यवदित्येवमुद्देश्यतावच्छेदकभावेऽपि 'द्रव्यं नास्ती'त्यादिविधेयांशो घटत्वादिविशिष्टस्योद्देश्यतावच्छेदकत्वेन द्रव्यत्वादिविशिष्टाभावज्ञानस्य नाहार्यत्वापत्तिरिति भावः ॥

विट्ठलेदीयटिप्पणी

तादृशबोधनं तु लाभे । *इह'पदेन—इह'पदेन । अत्र ब्रह्मभेदेन उच्यते द्रव्यत्वविशिष्टाभावो घटत्वविशिष्टपदब्रह्मवृत्तिरिति बोधः । तथाच द्रव्यत्वेन गृह्यमाणानां घटादीनां स्वाश्रयनिष्ठद्रव्यत्वावच्छिन्नप्रतियोगितादस्वाभावकत्वसिद्धौ तदघटकतया स्वाश्रयनिष्ठस्वाभावकत्वरूपमिथ्यात्वमपि सिद्धानि । नच—एवं घटस्य घटत्वरूपेण ब्रह्मणि पार-मार्थिकत्वेऽपि निरुक्तसाध्यपर्यवसानसम्भवोद्देश्यासिद्धिरिति—वाच्यम् ; द्रव्यत्वरूपव्यापकधर्मावच्छिन्नाभावसिद्धौ घटत्वरूपव्याप्यधर्मावच्छिन्नाभावस्यापि ततः सिद्धिसम्भवादिति भावः । अत एव घटत्वव्याप्यतत्तद्रव्यत्वादिक्लृप्तेषु तद्वापकद्रव्यत्वानुधावनम् । *ननु* एवं द्रव्याभावो घटवद्ब्रह्मवृत्तिः, जातिमदभावश्च द्रव्यवद्ब्रह्मवृत्तिरित्यादिसमूहा-लम्बनात्मक एव बोधो वाच्यः ; तथाचैकस्मिन् ब्रह्मरूपे धर्मिणि द्रव्यत्वावच्छिन्न-तदभावयोरुद्देश्यतावच्छेदक-विधेयभावेन तत्र भानान् तस्यादार्ढ्यत्वं दुर्गामेवेति शङ्कां परिहरति—*घटवदिति* ॥ घटवति ब्रह्मणि द्रव्यं नास्ति, द्रव्यवति ब्रह्मणि जातिमान् नास्तीत्यादिसमूहालम्बनेत्यादिः ॥

घटवद् द्रव्यवदित्येवमिति ॥ घटत्वविशिष्टवत्त्व-द्रव्यत्वविशिष्टवत्त्वरूपेत्यर्थः । *द्रव्यं नास्तीति* ॥ तत्प्रति-पाद्यद्रव्यत्वावच्छिन्नाभावेत्यर्थः । तस्य विधेयेऽभेदान्वयः । *विधेयांशे—तन्निष्ठविधेयतानिरूपितेत्यर्थः ॥ अस्यो-द्देश्यतायामन्वयः । घटत्वादिविशिष्टस्यैवेत्येवकारेण द्रव्यत्वविशिष्टस्य व्यवच्छेदः । तथाच तादृशबोधे घटत्वावच्छिन्नो-द्देश्यतावच्छेदकतानिरूपक-द्रव्यत्वावच्छिन्नाभावत्वावच्छिन्नविधेयताकत्वेऽपि द्रव्यत्वावच्छिन्नोद्देश्यतावच्छेदकताकद्रव्य-त्वावच्छिन्नाभावत्वावच्छिन्नविधेयताकत्वाभावाद् नाहार्यत्वमिति भावः । अत्र विभक्त्यर्थसंसर्गत्वमतमवलम्ब्य—'इह' इति सप्तम्यर्थभूतमाधेयत्वं संसर्गः, न प्रकार इति विवक्षितम् । अत एव 'द्रव्यं नास्तीत्यादिविधेयांशे' इति ग्रन्थेन द्रव्याभावस्यैव विधेयत्वं दर्शितम् ॥ आधेयत्वस्य प्रकारत्वाभिप्राये तूक्तरीत्या तस्यैव विधेयतयाऽस्तीति विधेयांश

अद्वैतसिद्धिः

उपपादनं च स्वपक्षसाधन-परपक्षनिराकरणाभ्यां भवति, इति तदुभयं वाद-जल्प-वितण्डाना-
मन्यतमां कथामाश्रित्य संपादनीयम् । तत्र च विप्रतिपत्तिजन्यसंशयस्य विचाराङ्गत्वाद् मध्यस्थेनादौ
विप्रतिपत्तिः प्रदर्शनीया ॥

तरङ्गिणी

मैवम् ; यत्सम्बन्धावच्छेदक-विशेषाभ्यां यत्र यस्य प्रतीतिर्भवितुमर्हति, तत्सम्बन्धावच्छेदक-विशेषाभ्यां तस्यैव
तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमिति विवक्षितम् । आकाशादेरपि संयोगादिसम्बन्धेनास्त्येव वृत्तिरिति
नोक्तदोषः ॥ यदि पुनर्घटादेर्नात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, न वा स्वात्यन्ताभावसामानाधिकरण्यम् ; लाघवेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*वादः=तत्त्वबुभुत्सुना सह कथा, *जल्पः=विजिगीषुणा सह, *वितण्डा=स्वपक्षस्थापनहीना ।
*कथाम्=पञ्चावयवोपेतं वाक्यम् । *सिद्धाधिक्येति* ॥ सिद्धाधिक्यसामानाधिकरण्यविशिष्टस्य

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

सामानाधिकरण्येन साध्यसिद्धेरुद्देश्यतायाम्—“ब्रह्मप्रमे”त्यादि । पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन साध्य-
सिद्धेरुद्देश्यतायां तु तद् नोपादेयमैव ॥ असति बाधासिद्धिवारणाय—“असद्भिन्ने”त्यादि । ब्रह्मणि बाधा-
सिद्धिवारणाय—“ब्रह्मान्यदि”ति ।

सिद्धिव्याख्या

विहायाग्रे विप्रतिपत्तिप्रदर्शनमसङ्गतम्, इत्याशङ्क्य तस्यावकाशमाह—*उपपादनं चेत्यादिना—विप्रतिपत्तिः प्रदर्शनीये-
त्यन्तेन* ॥ *उपपादनं च=द्वैतमिथ्यात्वोपपादनं चेत्यर्थः । *स्वपक्षसाधनम्=स्थापनीयकोटिस्थापनम् । *परपक्ष-
निराकरणम्=निराकरणीयकोटिनिराकरणम् । *ताभ्याम्=मिथ्यात्वस्थापन-सत्यत्वनिराकरणाभ्याम् । *भवतीति* ॥
*तदुभयम्=मिथ्यात्वसाधन-सत्यत्वनिराकरणरूपोभयम् । द्वैतमिथ्यात्वोपपादनं वाद-जल्प-वितण्डानामन्यतमां कथा-
माश्रित्य संपादनीयमित्यक्षरार्थः । तत्र तत्त्वबुभुत्सुकथा *वादः*, उभयविजिगीषुकथा *जल्पः*, स्वपक्षस्थापनहीना
वितण्डा परपक्षदूषणमात्रपर्यवसाना । कथा नाम नानाकर्तृकपूर्वोत्तरपक्षप्रतिपादकवाक्यविस्तारः । ततः किमिति ?
अत आह—*तत्र चेति* ॥ तस्यां वादकथायामित्यर्थः । तत्रेत्यस्य विप्रतिपत्तिः प्रदर्शनीयेत्यनेनान्वयः ।
तत्र हेतुः—*विप्रतिपत्तिजन्यसंशयस्येति* ॥ *ननु* एवमपि विश्वं मिथ्येत्येतदनुमानपरकथाश्रयणेनैव स्वपक्षसाधन-
परपक्षनिराकरणोपपत्तौ विप्रतिपत्तिप्रदर्शनं व्यर्थमेवेति—*चेत्*, *न* ; तथात्वे ब्रह्मादिषु बाधाद्यापत्त्या तत्प्रदर्शनस्य
सार्थकत्वात् । नच—विप्रतिपत्तिप्रदर्शनेऽपि स दोषस्तदवस्थ इति—वाच्यम् ; तदा तत्र पक्षत्वेन निर्दिष्टस्यैव
विश्वशब्देन ग्रहणे बाधाद्यनवकाशात् । नच—मूलग्रन्थेषु विप्रतिपत्तेः क्वाप्यदर्शनाद् न तस्या आवश्यकतेति—
वाच्यम् ; मूलग्रन्थेषु विप्रतिपत्त्यप्रदर्शनस्य शिष्यैरेव सोत्प्रेक्ष्यतामित्यभिप्रायेणोपपत्तावपीहानुमाने बाधादिनिराकरण-
रूपप्रयोजनवत्या विप्रतिपत्त्या अवश्यं प्रदर्शनीयत्वादिति भावः ।

विट्ठलेशीयटिप्पणी

इत्येवोच्येत । तथाच विशेष्यभूतद्रव्यत्वावच्छिन्नाभावविधेयक-विशेषणीभूतघटत्वविशिष्टबहुब्रह्मोद्देश्यकाधेयता-
संसर्गकबोध एवात्रेत्यवधेयम् । क्वचित् पुस्तके तु (ख-पुस्तके) ‘नाने’त्यत आहार्यत्वापत्तिरित्यन्तं कुण्डलितम् ॥

विजिगीषुणा सहेति ॥ कथेत्यनुषङ्गः । एवं ‘हीने’त्यत्र । ‘कथामि’ति मूलप्रतीकम् । पञ्चावयवोपेतं
वाक्यमिति तद्विवरणम् । ‘उपपादनं चेत्यादिना न्यायरूपकथाया आवश्यकत्वं प्रदर्श्य न्यायामृतकारीयं विप्रतिपत्ते-
र्विचारानुपयोगिताव्यवस्थापनं खण्डयितुकामः पूर्वपक्षतया तदुपन्यासाय विप्रतिपत्तेः प्रदर्शनीयतामाह मूले—*तत्रेति* ॥

न्यायामृतम्

इदं च विप्रतिपत्तिप्रदर्शनं तार्किकरीत्यैव, ननु वस्तुतः ; तत्पक्षेऽपि विप्रतिपत्तिवाक्यस्य पक्षपरिग्रहैकफलकत्वात्, तस्य च कथाबाह्येन निग्रहानर्हेण लौकिकरीत्यनुसारिणा संस्कृतरूपेण वा भाषारूपेण वा 'मया प्रपञ्चमिथ्यात्वं साध्यते' इति वादिवाक्येन वा 'त्वया प्रपञ्चमिथ्यात्वं साध्यमि'ति मध्यस्थपरिकल्पितविषयस्वीकारेण वा सिद्धौ प्रतिज्ञाव्यतिरिक्तस्योक्तकुसृष्टयुक्तस्य विप्रतिपत्तिवाक्यस्य तरङ्गिणी

घटाल्यन्ताभावत्वेनैव घटसामानाधिकरण्यविरोधित्वकल्पनात्, सम्बन्धविशेषप्रवेशे च गौरवात्, घटसम्बन्धाभावमात्रविषयतया चाभावप्रतीत्युपपत्तेः, आधाराधेयभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन घटस्यावृत्तित्वशङ्कानुदयात्, एवं संयोगादेरपि नाव्याप्यवृत्तितेति पक्षः, तदाऽत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव विवक्षितम् ॥

ननु मूलग्रन्थेषु विप्रतिपत्तेः क्वाप्यदर्शनाद् न तस्या आवश्यकत्वमित्यत आह—*इदं चेति* ॥ तार्किकैः स्वग्रन्थेषु विप्रतिपत्तिः प्रदर्शिताऽस्ति, इत्यत्रापि सा प्रदर्शिता, ननु तस्या अवश्यं प्रदर्शनीयतया प्रदर्शनमित्यर्थः ॥ *ननु* विप्रतिपत्तिरवश्यं प्रदर्शनीयैव ; प्रयोजनवत्त्वात्, मूलग्रन्थेषु तदप्रदर्शनं तु शिष्यैरेव सोत्प्रेष्यतामित्यभिप्रायेण भविष्यतीत्यत आह—*तत्पक्षेऽपीति* ॥ वैरपि कथातः पूर्वे विप्रतिपत्तिर्मध्यस्थादिनाऽवश्यं प्रदर्शनीया प्रयोजनवत्त्वादित्यभिधीयते, तैरपि तस्याः पक्षपरिग्रहरूपसाधनीयकोटिपरिग्रह एक एव प्रयोजनं वाच्यमित्यर्थः । *ननु* स्थापनीयकोटिरूपपक्षपरिग्रहार्थमेव तार्किकादीनामिव भवतामपि साऽवश्यं प्रदर्शनीयेत्यत आह—*तस्य चेति* ॥ *तस्य=पक्षपरिग्रहस्य ॥ वादिवाक्येन वा मध्यस्थकल्पितविषय-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

इति—चेत्, मैवम् ; विप्रतिपत्तेरनावश्यकत्वेन मिथ्यात्वनिर्वचनान्तरमादाय विप्रतिपत्तेरप्रदर्शनात् । नचैवम्—बाध्यत्वमादायापि विप्रतिपत्तिप्रदर्शनं न कर्तव्यमिति—वाच्यम् ; शिष्यबुद्धिव्युत्पादनार्थत्वात् । तस्य चैकप्रकारप्रदर्शनेनापि सम्भवात्, बाध्यत्वस्य सम्यक्कोटिप्रसिद्धिसत्त्वात् । एतदेवोपादाय विप्रतिपत्तिप्रदर्शनमिति । प्रथमविशेषणफलमाह—*अखण्डार्थनिष्ठेति* ॥ उक्तप्रकारमन्यत्वातिदिशति—*एवमिति* । *ननु*—मूलकोशे क्वापि विप्रतिपत्त्यप्रदर्शनात् तद्विरोध इत्यत आह—*इदमिति* ॥ तथाच तार्किकस्याप्यत्र प्रतिवादित्वात् तेन च विप्रतिपत्तेरावश्यकत्वाभ्युपगमात् तद्वीत्यैव विप्रतिपत्तिप्रदर्शनम्, ननु तस्यावश्यकत्वादिति भावः । तार्किकरीत्यैवैतद्विप्रतिपत्तिप्रदर्शनात् तेन चान्योन्याभावरस्य धर्मस्वरूपत्वानभ्युपगमाद् ब्रह्मान्यपदेन न तुच्छव्यावृत्तिरिति 'असद्विलक्षणत्वे सती'त्यावश्यकमेव । रजतस्याप्यत्यन्तासत्त्वानभ्युपगमात् शुक्तिरजतस्याप्यसद्विलक्षणतया तेन तदव्यावृत्तेः—'बाध्यत्वे सती'त्येतदपि सार्थकमेवेत्यप्याहुः । विप्रतिपत्तिवाक्यं हि पक्षपरिग्रहार्थं वा ? साध्योपस्थित्यर्थं वा ? पक्षत्वप्रयोजकसंशयार्थं वा ? आद्यमनुवदति—*तत्पक्ष इति* ॥ अस्त्वेवम्, ततः को दोषः इति ? अत आह—*तस्य चेति* ॥ तस्य च सिद्धावित्यन्वयः । केन सिद्धिरित्यतो वादिवाक्येन मध्यस्थकल्पितविषयस्वीकारेण वेत्युक्तम् । वादिवाक्येन—वादि-प्रतिवादिवाक्येन ॥ तस्य स्वरूपम्—*मयेति* ॥ इतिशब्द आवर्तनीयः सत्त्वाद्यर्थः । 'प्रपञ्चसत्यत्वं' साधनीयमित्यादिवाक्येनेत्यर्थः । तथाच संस्कृतरूपेण भाषारूपेण वेति वाक्यविशेषणं युज्यते । एवमेव त्वयेत्यत्रापि योजनीयम् । वाद्यादिवाक्यस्य विप्रतिपत्तिवाक्यापेक्षया विशेषमाह—*संस्कृतेत्यादि* ॥ अत्र लौकिकरीत्यनुसारिणा संस्कृतरूपेण भाषारूपेणेति सुलभत्वशीघ्रोपस्थित्यर्थम् । कुसृष्टिराहित्यार्थमाह—*निग्रहानर्हेणेति* ॥ तदुपपादयति—*कथाबाह्येनेति* ॥ विप्रतिपत्तिवाक्यस्याप्येवं भावो भविष्यतीत्यत आह—*उक्तकुसृष्टीति* । *ननु*—विप्रतिपत्तिवाक्यस्य प्रतिज्ञारूपत्वाद् विप्रतिपत्तिवाक्यस्यानावश्यकत्वे प्रतिज्ञाया अप्रयोगः प्राप्नोतीत्यत आह—*प्रतिज्ञा-

न्यायामृतम्

वैयर्थ्यात् । नच साध्योपस्थित्यर्थं तत् ; प्रतिज्ञयैव तत्सिद्धेः । नच पक्षत्वप्रयोजकसंशयार्थं तत् ;
वादि-प्रतिवादिनोः प्राशिकानां च निश्चयवत्त्वेन तदयोगात्, आहार्यसंशयस्य चातिप्रसङ्गेन पक्षत्वा-
अद्वैतसिद्धिः

यद्यपि विप्रतिपत्तिजन्यसंशयस्य न पक्षतासंपादकतयोपयोगः ; सिसाधयिषाविरहसहकृतसाधक-
तरङ्गिणी

स्वीकारेण वा सिद्धौ विप्रतिपत्तिवाक्यस्य वैयर्थ्यादित्यन्वयः । “कथाबाह्येने”त्यादि वादिवाक्यविशेषणम् । तथाच
पक्षपरिग्रहरूपप्रयोजनस्यान्यथासिद्धत्वात् तार्किकादिभिरपि विप्रतिपत्तिर्नावश्यं प्रदर्शनीयेति भावः । तार्किक-
मते विप्रतिपत्तिवाक्यस्य पक्षपरिग्रहैकफलकत्वं वक्तुं प्रयोजनान्तरं निरस्यति—*नचेति* ॥ विप्रतिपत्तिवाक्यस्य
समयबन्धादिना व्यवहितत्वेन हेत्वभिधानप्रयोजकाकाङ्क्षाजनकसाध्योपस्थित्यहेतुत्वमित्यर्थः । *ननु* विप्रति-
पत्तिवाक्यस्य साध्योपस्थित्यहेतुत्वे कथं साध्योपस्थितिः स्यात् ? अत आह—*प्रतिज्ञयैवेति* ॥ विप्रतिपत्ति-
वाक्यस्य समयबन्धादिना व्यवहितत्वेन तदुत्तरमवश्यं वक्तव्यया प्रतिज्ञयैव हेत्वभिधानप्रयोजकाकाङ्क्षाजनक-
साध्योपस्थितिसम्भवादित्यर्थः । विप्रतिपत्तिवाक्यस्य पक्षपरिग्रहैकफलकत्वं परिशेषयितुं तस्य संशयार्थत्वं
निरस्यति—*नचेति* ॥ *तदिति* ॥ विप्रतिपत्तिवाक्यम् ॥ *वादि-प्रतिवादिनोरिति* ॥ तथाच विशेषा-
दर्शनरूपहेत्वभावाद् विप्रतिपत्तिवाक्यस्य न वाद्यादिषु संशयाधायकत्वमित्यर्थः । *ननु* विशेषदर्शने सत्यपि
विप्रतिपत्तिवाक्याद् वाद्यादीनामाहार्यसंशयो भविष्यति ; तस्य विशेषदर्शनाप्रतिबध्यत्वात्, इत्यत आह—
आहार्येति ॥ अनुमित्युत्तरकालमप्याहार्यसंशयस्य सत्त्वेन सिसाधयिषाविरहदशायामपि पक्षतापत्त्याऽति-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

व्यतिरिक्तस्येति* ॥ न द्वितीय इत्याह—*नचेति* ॥ तृतीयमाशङ्क्य निषेधति—*नचेति* ॥
सन्दिग्धसाध्यकत्वधर्मतयैव पक्षत्वमित्यभिमानवतः शङ्केयमिति ध्येयम् ॥ *ननु*—निश्चितेऽप्याहार्य-
संशयदर्शनात् तादृशः संशयो भविष्यतीत्यत आह—*आहार्येति* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

इदं विप्रतिपत्तिप्रदर्शनं नावश्यकम् ; सिसाधयिषाविरहविशिष्टसिद्धयभावरूपपक्षतायां संशयस्या-
सिद्धिव्याख्या

ननु—विप्रतिपत्तिप्रदर्शनं न युक्तम् ; तस्या विचारानुपयोगात् । नच—विप्रतिपत्तिजन्यसंशयस्य विचारो-
पयोगेन विचाराङ्गतया तद्वारा विप्रतिपत्तेरपि तदुपयोगेन तदङ्गत्वात् तत्प्रदर्शनमावश्यकमिति—वाच्यम् ; संशयस्यापि
विचारानुपयोगित्वात् । नच—साक्षात् तदनुपयोगित्वेऽपि पक्षतासंपादकतया संशयस्योपयोगोऽस्तीति—वाच्यम् ; पक्षता-
संपादकतयाऽप्युपयोगासंभवादित्याशङ्कते—*यद्यपीति* ॥ उपयोग इति* ॥ येन तद्वारा विप्रतिपत्तेरपि विचारोपयोगाद्
विचाराङ्गता स्यादित्यर्थः । अनुपयोगमेव दर्शयति—*सिसाधयिषेति* ॥ साधारणधर्मासाधारणधर्माभ्यामिव विमतेष्व
संशयोत्पत्त्यभ्युपगमेन संशयसंभवेऽप्युक्तपक्षतायास्तदघटिततया तद्वधिकसंशयद्वारा विप्रतिपत्तेर्विचाराङ्गत्वस्य छतराम-
योगादित्यर्थः । अत्र साधकमानम्—भावव्युत्पत्त्या सिद्धिरेव, नतु कारणव्युत्पत्त्या भावव्युत्पत्तिसहितया सिद्धि-
सत्कारणान्यतरत् ; गौरवात् । नच—अनुमानातिरिक्तप्रमाणकालेऽनुमित्यदर्शनाद् गौरवं प्रामाणिकमिति—वाच्यम् ;
तावताऽनुमित्साविरहसहकृतानुमानातिरिक्तप्रमाणाभावस्य कारणत्वप्राप्तेः । *ननु*—उभयोः कारणत्वाविशेषे सिद्धय-

चिद्वेशीयटिप्पणी

सहकृतत्वं न तज्जन्यजनकत्वम् ; सिसाधयिषाविरह-सिद्धोरनुमित्यहेतुत्वात्, एवं साधकमानं न सिद्धिसामग्री ;
तस्याश्रयः परामर्शरूपायाः सार्वत्रिकतया सिसाधयिषां विनाऽनुमित्युच्छेदप्रसङ्गात्, अतो व्याचे—सिसाधयि-

न्यायामृतम्

प्रयोजकत्वात्, विप्रतिपत्तिवाक्यानपेक्षत्वाच्च, संशयं विनाऽपि सिमाधयिपाविरहसहकृतसाधकमाना-
भावरूपस्य पक्षत्वस्य संभवाच्च ॥

अद्वैतसिद्धिः

मानाभावरूपायास्तस्याः संशयाघटितत्वात्; अन्यथा श्रुत्याऽऽत्मनिश्चयवनोऽनुमित्तया तदनुमानं न
स्यात्, वाद्यादीनां निश्चयवत्त्वेन संशयासंभवात्, आहार्यसंशयस्यातिप्रसञ्जकत्वाच्च । नापि विप्रतिपत्तेः

तरङ्गिणी

प्रसङ्गेनेत्यर्थः ॥ *विप्रतिपत्तीति* ॥ तथाच व्यभिचाराद् नाहार्यसंशयं प्रति विप्रतिपत्तिवाक्यस्य हेतुत्वमित्यर्थः ।
ननु—वाद्यादीनां विशेषदर्शनवत्त्वेन संशयासिद्धौ पक्षत्वासिद्ध्या कथं न्यायावतारः स्यादिति ? अत
आह—*संशयं विनेति* ॥

न्यायामृतकण्ठकोट्टारः

अनुमित्यनन्तरमप्याहार्यसंशयसम्भवेन पक्षतत्पत्तावनुमितिः स्यादित्यतिप्रसङ्ग इत्यर्थः । विप्रतिपत्ति-
वाक्यस्य कोट्युपस्थापकतया संशयप्रयोजकत्वात् कोट्युपस्थितेस्साधारणधर्मादिनाऽपि सम्भवाद् न विप्रति-
पत्तिवाक्यावश्यकतेत्याह—*विप्रतिपत्तीति* ॥ संशयस्य पक्षत्वप्रयोजकत्वमभिप्रेत्येदमुक्तम्, वस्तुत-
स्तदपि नास्तीत्याह—*संशयं विनाऽपीति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

साध्यनिश्चयस्याभावरूपाया इत्यर्थः । *संशयस्य*—संशयहेतुत्वस्वीकारस्य । *अतिप्रसञ्जकत्वात्*—आहार्य-
सिद्धिव्याख्या

भावस्यैव पक्षतात्वं किं विनिगमकमिति—*चेत्, न* ; लाघवंन सिद्धयभावस्यैव पक्षपदनिमित्तत्वात्, ननु सिद्धि-
कारणाभावस्य ; गुरुशरीरातीन्द्रियप्रतियोगिकतया गुरुत्वात् । नच—सिसाधयिपापदेन सिसाधयिपोत्पत्त्यनन्तर-
सिद्धयननुगुणानन्तरितः कालो वाच्यः, अन्यथा निरन्तरमनुमितिद्वयं भवत्वित्यादौ मध्यं परामर्शोदिना सिसाधयिपाया
नाशात् पक्षताया अभावेनानुमित्यभावापत्तेः । तथाचातीन्द्रियवदितिप्रतियोगितया सिद्धभावेऽपि कथं लघुत्वमिति—
वाच्यम् ; सिद्धिकारणांशयोरेव तद्विचारात्, सिसाधयिपांशे च तत्प्रवेशस्योभयपक्षेऽपि समानत्वादिति । *ननु*—
संदिग्धसाध्यवत्त्वं पक्षत्वम्, ततश्च पक्षत्वप्रयोजकसंशयजनकतया विप्रतिपत्तिविचाराङ्गत्वमस्त्वित्याशङ्क्याह—
अन्यथेति ॥ संदिग्धसाध्यवतः पक्षत्व इत्यर्थः । *न स्यादिति* ॥ संदिग्धघटिताया अभावादिति भावः ।
उक्तपक्षताङ्गीकारे तु श्रुत्याऽऽत्मनिश्चयकालेऽनुमित्तया सत्यामनुमित्ताविरहलक्षणविशेषणभावे तद्विशिष्टात्मनिश्चय-
स्याभावेन सिसाधयिपाविरहसहकृतसिद्धयभावरूपायाः पक्षतायाः सत्त्वात् तत्राप्यनुमानं स्यादिति ध्येयम् ।
वस्तुतो विप्रतिपत्तिवाक्यस्य संशयजनकत्वमपि वक्तुमशक्यम् । *तथाहि*—किं तस्मात् संशयो वादि-प्रति-
वादिनोर्वा ? पारिषद्यानां वा ? नाद्य इत्याह—*वाद्यादीनामिति* ॥ नच—वाद्यादीनां निश्चयवत्त्वेऽपि विप्रति-
पत्तिवाक्यात् संशयः स्यादेव, विप्रतिपत्तिवाक्यस्य संशयकारणतया कारणे तस्मिन् वाक्ये तत्कार्यसंशयावश्यभावा-
दिति—वाच्यम् ; विशेषादर्शनस्यापि सहकारित्वेन तद्विरेह वाक्यात् संशयायोगादिति भावः । *ननु*—विशेष-

विद्वुलेक्षीयटिप्पणी

वेति* ॥ *ननु* साध्यसंशयरूपपक्षतैवोपगम्यतामित्यत आह मूले—*अन्यथेति* ॥ *ननु* निश्चितोऽप्यर्थो निश्चये
प्राप्ताप्यसंदेहेन संदिह्यत इत्यत आह—*वाद्यादीनामिति* ॥ मध्यस्थ आदिपदार्थः । *निश्चयेति* ॥
अप्राप्ताप्यज्ञानास्फन्दितेत्यादिः । *ननु* तादृशैकोटिकनिश्चयेऽपि विप्रतिपत्तिराहार्यसंशयमेव जनयिष्यति, स एव
वानुमितौ पक्षताविषया हेतुरित्यत आह—*आहार्येति* ॥ आहार्यसंशयस्यातिप्रसञ्जकत्वासंभवात् सर्वैरुपगमाच्च
यथाश्रुतासङ्गतिः, अतश्चन्द्रिकाकारो व्याचष्टे—*संशयस्येति* ॥ संशयहेतुत्वेति* ॥ संशयनिष्ठानुमितिहेतुत्वेत्यर्थः ।

अद्वैतसिद्धिः

स्वरूपत एव पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहफलकतयोपयोगः ; 'त्वयेदं साधनीयम्' 'अनेनेदं दूषणीयम्'त्यादि-
मध्यस्थवाक्यादेव तल्लाभेन विप्रतिपत्तिवैयर्थ्यात्, तथापि विप्रतिपत्तिजन्यसंशयस्यानुमित्यनङ्गत्वेऽपि

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

परामर्शादेर्हेतुत्वापादकत्वात् । *पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहेति* ॥ पक्षे धर्मिणि प्रतिनियतपक्षपरिग्रहेत्यर्थः ।
वादिनोर्भावाभावान्यतरकोटरेकधर्मिणि प्रयोगेति यावत् । *तथापि—अनुमित्यनङ्गत्वेऽपीति* ॥ अनुमितिं
प्रति तथाविधमेव यदङ्गत्वम्, तदभावेऽपीत्यर्थः । प्रथमस्यापिशब्दस्यैवकारसमानार्थकत्वाद् यद्यपीत्यस्य पूर्वं
सत्त्वात् तथापीत्यन्यदध्याहार्यम् । एकेनैव वा तथापीत्यनेनार्थद्वयबोधः । अथवा—अङ्गत्वपदस्य पूर्व-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नुपयोगात् । यत्तु—विप्रतिपत्तिजन्यसंशयस्यानुमित्यनङ्गत्वेऽपि व्युदसनीयतया विचाराङ्गत्वमस्त्येवेति,
तन्न ; वादि-प्रतिवादिनामध्यस्थानां च निश्चयवत्त्वेन व्युदसनीयसंशयस्यैवाभावात् । *ननु*—विप्रति-
पत्तिवाक्यस्य बाध्यादिषु संशयजनकत्वेऽपि मध्यस्थादिषु संशयजनकत्वमस्त्येव ; तेषां विशेषादर्शनात् ।

सिद्धिव्याख्या

दर्शने सत्यपि बाध्यादीनामाहार्यसंशयो भविष्यति, तस्य विशेषदर्शनाप्रतिबध्यत्वादित्यत आह—*आहर्त्येति* ॥
अनुमित्युत्तरकालमपि तस्य सत्त्वेन सिसाधयिषाविरहदशायामपि पक्षतापत्त्याऽतिप्रसङ्गकत्वादित्यर्थः । नापि द्वितीयः ;
अन्यदीयसंशयस्य पक्षत्वाप्रयोजकत्वेनानुमानानङ्गत्वादित्याह—*पक्षप्रतिपक्षेति* ॥ स्थापनीयकोटिपरिग्रहफलकतयाप्युप-
योग इत्यर्थः । *ननु*—स्थापनीयकोटिरूपपक्षपरिग्रहार्थमेव तार्किकादीनामिवास्माकमपि साऽवश्यं प्रदर्शनीयेति
कथमनुपयोग इति ? अत आह—*त्वयेदमिति* ॥ तथाच पक्षपरिग्रहरूपप्रयोजनस्यान्यथासिद्धत्वात् तार्किकादिभिरपि
विप्रतिपत्तिर्नावश्यं प्रदर्शनीया । नच—वाक्यत्वाविशेषे किं विनिगमकमिति—वाच्यम् ; मध्यस्थादिवाक्या-
दुक्तदेव तल्लाभेऽनेकविशेषणवतो विप्रतिपत्तिवाक्यस्य गौरवात् । *ननु*—पक्षपरिग्रहैकफलकत्वे भवेदेवान्यथा-
सिद्धिः ; नैवम्, किंतु साध्योपस्थित्यर्थमिति न वैयर्थ्यमिति—चेत्, *न* ; विप्रतिपत्तिवाक्यस्य समयबन्धादिना
व्यवहितत्वेन हेत्वभिधानप्रयोजकाकाङ्क्षाजनकसाध्योपस्थित्यहेतुत्वात् । नच—विप्रतिपत्तिवाक्यस्य साध्योपस्थित्य-
हेतुत्वे साध्योपस्थितिरेव न स्यादिति—वाच्यम् ; तदुत्तरमवश्यदत्तया प्रतिज्ञयैव तल्लाभात् । *तदुक्तं न्यायामृते—
“इदं च विप्रतिपत्तिप्रदर्शनं तार्किकरीत्यैव, न वस्तुतः” इति । न विचाराङ्गत्वेनेति वचनार्थः । तथाच विप्रति-
पत्तेर्विचाराङ्गत्वमयुक्तमिति भावः । विप्रतिपत्तिवाक्यस्य सार्थक्यं साधयति—*तथापीति* ॥ विप्रतिपत्तेर्बाध्यादिषु
संशयजनकत्वेऽपि पारिषद्यादिषु संशयजनकत्वमस्त्येव ; तेषां विशेषदर्शनविरहात् । नच—अन्यदीयसंशयस्य स्वार्था-
नुमानस्थलेऽसतः पक्षत्वाप्रयोजकत्वेनानुमानाङ्गत्वं नेति—वाच्यम् ; तस्य पक्षताप्रयोजकतयाऽनुमानानङ्गत्वेऽपि
व्युदसनीयतया विचाराङ्गत्वसंभवादित्यभिप्रेत्याह—*विप्रतिपत्तिजन्येति* ॥

विडुलेक्षीयटिप्पणी

मूले—*स्वरूपत इति* ॥ साक्षादित्यर्थः । संशयमद्वारीकृत्येति यावत् । 'पक्षे'त्यादेः पक्षो भावकोटिः, प्रतिपक्षोऽ-
भावकोटिः, तयोरन्यतरस्य परिग्रह इति यथाश्रुतेऽर्थे षरिग्रहद्वयस्यैकधर्मिकत्वालाभाद् न्यूनता, एकधर्मिसंबन्धस्य
भावाभावद्वयस्य त्वप्रसिद्धत्वाद् न पक्षादिपदार्थता, एवं परिग्रहो न ज्ञानम् ; तस्य विप्रतिपत्तिं विनैव संभवात्, अतो
व्याचष्टे—*पक्षेति* ॥ *ननु* विचाराङ्गत्वे तद्वाराऽनुमित्यङ्गत्वस्य दुर्बाराऽनुमित्यनङ्गत्वेऽपीत्यसङ्गतम्, अत
आह—*अनुमितिं प्रतीति । *तथाविधम्—पूर्वं शङ्कितम् ॥ *ननु* तथापीत्यस्योक्तार्थकत्वे यद्यपीत्यस्य कान्वय इति ?
अत आह—*यद्यपीति* ॥ अध्याहारे न्यूनतापत्तेराह—*एकेनैवेति* ॥ *ननु* 'सकृदुच्चरितः' इति न्यायविरोधः, अत
आह—*अथवेति* ॥ 'व्युदसनीयतये'त्यत्र व्युदसो न निवृत्तिः ; तत्र विप्रतिपत्तेरनुपयोगात्, अतो व्याचष्टे—

अद्वैतसिद्धिः

व्युदसनीयतया विचाराङ्गत्वमस्त्येव ; तादृशसंशयं प्रति विप्रतिपत्तेः कचिद् निश्चयादिप्रतिबन्धाद्-

तरङ्गिणी

ननु—विप्रतिपत्तिवाक्यस्य वाद्यादिषु संशयजनकत्वेऽपि परिपदादिषु संशयजनकत्वमस्त्येव ; तेषां विशेषदर्शनविरहान्, नच—अन्यदीयसंशयस्य पक्षत्वाप्रयोजकत्वेनानुमानाङ्गत्वं नेति—वाच्यम् ; तस्यानुमानानङ्गत्वेऽपि व्युदसनीयतया विचाराङ्गत्वमस्त्येव, वाद्यादिषु संशयं प्रति विप्रतिपत्तेर्निश्चयादिना प्रतिबन्धाद्-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

(सि०) *अत्र कश्चित्*—“यद्यप्येवं विप्रतिपत्तिवाक्यजन्यसंशयस्यानुमित्यङ्गत्वं नास्ति ; तथापि व्युदसनीयतया विचाराङ्गत्वमस्त्येव ; तादृशसंशयं प्रति विप्रतिपत्तेः कचिद् निश्चयादिप्रतिबन्धादजनक-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

शङ्किताङ्गत्वमर्थः । *व्युदसनीयतया = विचारमाध्याभावप्रतिशेधितया । विचाराङ्गत्वं विचारप्रवृत्तुमुक्तस्य संशयाभावरूपफलज्ञानस्य विशेषणज्ञानविधया कारणं ज्ञाने विषयत्वम् । तथाच विप्रतिपत्तिवाक्यात् संशये जाते संदेहीत्याकारकेण संशयरूपविशेषणज्ञानेन संशयाभावरूपज्ञानाधीनेच्छया विचारे प्रवृत्तिरित्येवरीत्या विचारे विप्रतिपत्तिवाक्योपयोग इति भावः । *ननु*—वादिनोः स्व-स्वकोटिनिश्चयकाले तत्संशयोत्पादानुपपत्तिः, अत आह—*तादृशेति* ॥ विचाराङ्गत्वार्थः । *स्वरूपयोग्यत्वात्=कारणत्वात् । प्राचीनमते विप्रतिपत्ति-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच—अन्यदीयसंशयस्य पक्षत्वाप्रयोजकत्वेनानुमानाङ्गत्वं नेति—वाच्यम् ; अन्यदीयसंशयस्यानुमानानङ्गत्वेऽपि व्युदसनीयतया विचाराङ्गत्वमस्त्येव, वाद्यादिषु संशयं प्रति विप्रतिपत्तेर्निश्चयादिना प्रतिबन्धादजनकत्वेऽपि स्वरूपयोग्यत्वात्, समयबन्धादिवत् स्वकर्तव्यनिर्वाहाय मध्यस्थेन विप्रतिपत्तिः प्रदर्शनीयैव ; वाद्यादीनां निश्चयवत्वनियमाभावाच्च, “निश्चितौ हि वादं कुरुतः” इत्याभिमानिकनिश्चयाभिप्रायम्, परपक्षमालम्ब्याहङ्कारिणो विपरीतनिश्चयवतो जल्पादौ प्रवृत्तिदर्शनादिति—चेत्, *न* ; वाद्यादीनां विशेषदर्शनवत्त्वब्रौव्येण कचिदपि वाद्यादिनिष्ठसंशयानुपहितत्वेन तादृशसंशयं प्रति तस्याः स्वरूपयोग्यत्वस्याप्यकल्पनात्, कचिद् फलोपहितजातीयस्यैव स्वरूपयोग्यत्वात्, वाद्यादीनां निश्चयवत्त्वस्य कथातः पूर्वं समविद्यत्वज्ञापकपरीक्षादिना सिद्धत्वात्, अहङ्कारिणः परपक्षमालम्ब्य

सिद्धिव्याख्या

नच—व्युदसनीयतया विचाराङ्गत्वापि पारिषद्येषु संशयस्य विप्रतिपत्तिं विनापि वादि-प्रतिवादिसंघर्षादिना कोट्युपस्थितौ विशेषादर्शने सति संभवेन विप्रतिपत्तिवाक्यमनावश्यकमिति—वाच्यम् ; विप्रतिपत्तिवाक्यादेव तत्संभवे वादि-प्रतिवादिसंघर्षकोट्युपस्थिति-विशेषादर्शनानामनेकेषां हेतुत्वकल्पने गौरवादिति भावः । *यद्वा* संशयस्य पक्षतासंपादकतयोपयोगे सति तद्वारा तज्जनकविप्रतिपत्तेरप्युपयोगादनुमित्यङ्गत्वमस्त्येव । नच—अन्यदीयसंशयस्य पक्षताऽप्रयोजकत्वाद् वाद्यादेश्च संशयाभावात् कथं संहिधसाध्यवत्त्वं पक्षत्वमिति पक्षेऽपि विप्रतिपत्तेरुपयोग इति—वाच्यम् ; पक्षत्वप्रयोजकवाद्यादिसंशयं प्रति विप्रतिपत्तेः कचिद् निश्चयादिना प्रतिबन्धादजनकत्वेऽपि जनकता-स्वरूपयोग्यतानपायादित्याह—*तादृशेति* ॥ पक्षत्वप्रयोजकवाद्यादिसंशयं प्रतीत्यर्थः । वाद्यादीनां विशेषदर्शनवत्त्वब्रौव्येण विप्रतिपत्तेः कचिदपि वाद्यादिनिष्ठसंशयानुपहितत्वेन तादृशसंशयं प्रति तस्याः स्वरूपयोग्यत्वं

विद्वलेशीयटिप्पणी

व्युदसनीयेति ॥ *कारणत्वादिति* ॥ एवं चाजनकत्वेऽपीत्यस्यानुपवायकत्वेऽपीत्यर्थः । प्रत्यक्षरूपसंशये कथं विप्रतिपत्तिः कारणम् ? अत आह—*प्राचीनेति* ॥ *ननु* कचिदपि फलानुपधाने कथं स्वरूपयोग्यतापीति ? अत आह

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उच्छेदशङ्कया संशयोत्पत्तिसम्भवज्ञानेन तदापि संशयाभावोऽनुवर्ततामितीच्छायाः संभवाद् न विजयादिक-
मात्रमुद्दिश्य प्रवृत्तिः । किंच यथा समयबन्ध एतन्मतमवलम्ब्यैव युवाभ्यां विचारणीयमित्याकारको

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

संस्कारस्य कालान्तर उच्छेदशङ्कया संशयोत्पत्तिसम्भवज्ञानेन तदापि संशयाभावोऽनुवर्ततामितीच्छायास्सं-
भवाद् न विजयादिकमात्रमुद्दिश्य प्रवृत्तिरिति—निरस्तम् ; तादृशशङ्कया बीजाभावात्, निर्बीज-
शङ्कयास्सर्वत्र संभवात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) निश्चयो हि प्राथमिकः श्रवणमात्राधीनो दृढ एव भवतीति नायं नियमः, अन्यथा मननविधिवैयर्थ्यात्,
अतः संस्कारदाढ्येन सर्वदा संशयाभावोऽनुवर्ततामितीच्छया संशयं विप्रतिपत्तिवाक्याधीनं गृहीत्वापि विचारे प्रवृत्ति-
संभवाद्विप्रतिपत्तिवाक्यं नानुपयुक्तम् ॥

अयं भावः—प्रपञ्चमिथ्यात्वविचारो निर्णीतश्रुत्यर्थानाम् ? उतानिर्णीतश्रुत्यर्थानाम् । आद्येऽपि स्वार्थमेव ? उत परार्थम् ?
यदि स्वार्थम्, तर्हि विचारवैयर्थ्यम्, यदि परार्थम्, तर्हि यदि तेषां निर्णीतश्रुत्यर्थः, तर्हि तद्विषयादवस्थम्, यद्यन्यथा, तर्हि तु
समापत्यादीनां संशयजननेन विप्रतिपत्तिसाधक्यमपरिहरणीयम् । विप्रतिपत्तिप्रयोजनं हि न वक्तुसन्देहमात्रम्, किन्तु
श्रोतुसन्देहोऽपि । तदुक्तं वार्तिके—“विप्रतिपत्तेरित्ययं वक्तृगतः संशयहेतुः । केऽत्र सम्यक् प्रतिपन्नाः ? के मिथ्येति श्रोतुः
सन्देहो भवति, एतावता पृथगभिधानमि”ति । तथाच प्रपञ्चमिथ्यात्वाभावो द्वैताभिमतो यदि सर्वनिर्णीतः, तर्हि सत्यं विप्रतिपत्ति-
वैयर्थ्यम्, परं तु नेयं वस्तुस्थितिः ; तत्त्वबुभुक्षुवादि-प्रतिवादिनोरुभयोरपि द्वैताद्वैतवादिनोः स्वस्वपक्षाभिमानिनोस्तत्त्वबुभुक्षुस्यैव
मननविधिमूलकस्यास्य विचारस्य प्रवर्तनादुभयोरपि संशय एवास्तीति न प्रकृते विप्रतिपत्तेरनुपयोगः । तथाच बादात्मकत्वे
विचारस्य विप्रतिपत्तेरुपयोगस्योभयसंमतत्वात्, जल्पात्मकत्वेऽपि केऽत्र सम्यक् प्रतिपन्नाः, के मिथ्येति संशयजनकत्वेन
तदुपयोगात्, वितण्डात्मकत्वेऽपि सिद्धिव्याख्योक्तरीत्या कथाशरीरनिर्वैतकत्वेन विप्रतिपत्तेरावश्यकत्वाद् विप्रतिपत्त्यनुपयोगवर्णनमिदं
लघुचन्द्रिकाभाषानवबोधनिबन्धनमिति बोध्यम् । परमार्थतस्तु—विप्रतिपत्तेरेव प्रकृतानुमाने पक्षतावच्छेदकत्वस्य वक्ष्यमाणत्वाद-
नुमानापेक्षितपक्षतावच्छेदकसमर्पकतया तदुपयोग इति न दोषलेशोऽपि ॥

सिद्धिव्याख्या

केचित्तु वस्तुत इत्याद्यनुपपन्नम् ; विवादाङ्गसंशयबीजत्वेन विप्रतिपत्तेरावश्यकत्वात्, उक्तरीत्या वादि-
प्रतिवादिनोः प्राक्षिकानां च स्वस्वपक्षनिर्णयरहितत्वेन स्वसारसिकसंशयसंभवेन विप्रतिपत्तिवाक्यस्य तादृशसंशयबीजत्व-
संभवात् । तादृशसंशयस्यैव कथायां प्रवृत्तिविवादजन्यनिर्णयनिवर्त्यत्वेन तदङ्गत्वस्य च वक्तव्यत्वेनातादृशस्य तस्या-
तथात्वात् । किंच कथकसंप्रदायानुरोधेनापि विप्रतिपत्तिवाक्यप्रदर्शनमावश्यकम् ; अन्यथा संप्रदायविरोधात् ।
नच—कथकसंप्रदायानुरोधित्वेऽपि विप्रतिपत्तिवाक्यप्रदर्शनस्य निर्मूलतयाऽन्धपरम्परात् एव पर्यवसानमिति—
वाच्यम् ; शिष्टाचारवत् कथकसंप्रदायस्यापि यत्किञ्चिन्मूलानुमापकतयाऽन्धपरम्परात्वे पर्यवसानाभावात्, अन्यथा
शिष्टाचारस्यापि मूलानुमापकत्वापत्त्या शिष्टाचारपरिप्राप्तमङ्गलाचरणादेरप्यन्धपरम्परात् एव पर्यवसानापत्तेः ।
किंच विप्रतिपत्तिर्नोपयुज्यत इत्यनेन किमभिप्रेतम्—किं विप्रतिपत्तेः संशयजनकत्वं नास्तीति ? किं वा तज्जन्यसंशयो
नानुमानाङ्गमिति ? आहोस्त्वित् तथाङ्गं न भवतीति ? नाद्यः ; साधारणधर्मासाधारणधर्माभ्यां विप्रतिपत्तेश्च तदुद्भव-
स्वीकारात्, न द्वितीयः ; पर्वते वह्निरस्ति नास्तीति विरुद्धार्थप्रतिपादकवाक्यद्वयं श्रुतवतो वह्निसंदेहात् पर्वते
वह्न्यनुमानदर्शनात् । नच—विप्रतिपत्तेर्विशेषदर्शनरहिते संशयजनकत्वेऽपि तद्वति तदननुभवेन कथमनुमानाङ्गत्वम् ?
अङ्गत्वस्य कारणविशेषत्वेन सति व्यभिचारे तत्त्वानुपपत्तेरिति—वाच्यम् ; विशेषदर्शनवतमानुमानानुदयेन तद्वहित्वेऽप्येव
तदुदये सति तद्वेतुसंशयस्यावश्यकत्वेन व्यभिचारानवकाशेन तत्त्वोपपत्तेः । अत एवाभ्यां विप्रतिपत्तिरचनापूर्वकं
वादः कर्तव्य इति समयबन्धेनापि कथाप्रवृत्तिसंभवेन तस्याः सार्वत्रिकत्वोपपत्तिः । नच—तां विना वादकरणे

न्यायामृतशृङ्गकोदारः

वा, व्यतिरेकनिश्चयो वा । तत्राभिमानिकप्रवृत्तिस्थले यद्यपि बाद्यादीनामन्वयनिश्चयां नाम्नि : तथापि व्यतिरेकनिश्चयोऽस्त्येव, प्रवृत्तिस्त्वसद्वृणोत्तत्त्वाधनावलम्बनेन कथाप्रवृत्तिवदुपपद्यते । एवं हि “निश्चितौ हि वादं कुरुतः” इति यथास्थिताभिप्रायम् । यच्चोक्तं समयवन्धादिवन् स्वकर्तव्यतया

गौडप्रह्लादनन्दी (लघुचन्द्रिका)

मध्यस्थेन क्रियते ; अन्यथा वादिनोर्नतान्तरप्रवेशेऽव्यवस्थारत्तेः, यथा वा वादिनौ परीक्ष्येते, अन्यथा नूतनस्य विचारे मध्यस्थस्यैव हास्यत्वापत्तेः ; तथा विप्रतिपत्तिरपि मध्यस्थेन कार्येव ; अन्यथा प्रासङ्गिकविषयमादाय वादिनोरेकस्य जयस्वीकारापत्त्या प्रकृतविषये तयोर्जय-पराजयव्यवस्थापनरूपस्य मध्यस्थकर्तव्यस्यानिर्वाहात् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु—समयबन्ध एतन्मतमालम्ब्यैव युवाभ्यां विचारणीयमित्याकारो मध्यस्थेन क्रियते : अन्यथा वादिनोर्नतान्तर प्रवेशेऽव्यवस्थापत्तेः, यथा वा वादिनौ परीक्ष्येते : अन्यथा मूर्खस्य विचारे मध्यस्थस्यैव हन्त हास्यतापत्तेः, तथा विप्रतिपत्तिरपि मध्यस्थेन कार्येव : अन्यथाऽन्यप्रासङ्गिकविषय-मादाय वादिनोरेव जयस्वीकारापत्त्या प्रकृतविषये तयोर्जय-पराजयव्यवस्थापनरूपस्य मध्यस्थकर्तव्यस्या-सिद्धिव्याख्या

प्रत्यवायाभावाद न तन्नियम इति—वाच्यम् ; तथात्वे स्वस्वाभिमतपक्षनिर्णयाभावेन पारिषद्यादीनां बाद्यादिष्व-विश्वासप्रसङ्गेन तत्परिहाराय तथैव वादकगणस्यावश्यकत्वेन तन्नियमात्, न तृतीयः ; विप्रतिपत्तेर्वादि-प्रतिवादिनियम-हेतुत्वेन कथाङ्गत्वात् ॥

तथाहि—विचारविषये नानाकर्तृकवाक्यविस्तारगमककथाया निरूप्य-निरूपकनियमः, वादि-प्रतिवादि-नियमः, सभ्यानुविधेयसंवरणम्, निग्रहसामर्थ्यासामर्थ्यं चेत्याद्यङ्गानि तावत् कथकैः स्वीकृतानि । तत्र विप्रति-पत्तिर्नाम विवादः ; विवदमानयोरैव वादि-प्रतिवादिभावो नान्यथोः, इति वादि-प्रतिवादिनियमस्य विप्रतिपत्ति-सापेक्षत्वात् । तथाच निरूप्य-निरूपकनियम-सभ्यानुविधेयसंवरणवद् निग्रहसामर्थ्यासामर्थ्याद्भावनवच्च वादि-प्रतिवादि-नियमस्यापि कथाङ्गत्वे विवादापरनामकविप्रतिपत्तिं विना वादि-प्रतिवादिनियमानिरूपणात् तत्प्रयोजकतया कथायां विप्रतिपत्तिप्रदर्शनमावश्यकमिति । नच—विप्रतिपत्तिवाक्यस्य मध्यस्थमात्रकर्तव्यत्वेन तदादाय वादि-प्रतिवादि-भावस्यैवाभाव इति—वाच्यम् ; पारिषद्यानामविश्वासपरिहारायान्योन्यमवलम्ब्यमानपक्षनिर्णयस्यावश्यकतया तदर्थं वादि-प्रतिवादिभ्यामपि विप्रतिपत्तेः प्रदर्शयितुं शक्यत्वेन मध्यस्थमात्रकर्तव्यत्वायोगात् । नच—शब्दः, अनित्यः, कृतकत्वात् ; घटवदिति, शब्दः, नित्यः, व्योमैकगुणत्वात्, तत्परिमाणवदिति तत्कृतपरस्परबोधानुकूलन्यायवाक्ययोः प्रविष्टस्य परस्परविरुद्धप्रतिज्ञावाक्यस्यैव विवादरूपत्वेन तदादाय वादि-प्रतिवादिभावोपपत्तिरिति—वाच्यम् ; अनु-मानाङ्गसंशयजनकतया विप्रतिपत्तेरावश्यकतया तत् एव वादि-प्रतिवादिभावोपपत्तौ तदधीनप्रतिज्ञावाक्यस्यापि विवाद-रूपतया तदादाय वादि प्रतिवादिभावोपपत्तिकल्पने गौरवात् । किञ्चोक्तं कथायां सभ्यानुविधेयवाक्यवद् विप्रतिपत्ति-वाक्यस्याप्यङ्गत्वानुरोधेन कथान्तर्भावात्, प्रोक्षणावघातादीनां यागशरीरनिर्वर्तकत्वेन यागाङ्गत्ववत् सभ्यानुविधेयवाक्य-विप्रतिपत्तिवाक्ययोरपि नानाकर्तृकवाक्यविस्ताररूपकथाशरीरनिर्वर्तकत्वेन कथाङ्गत्वमविरुद्धम् । नच—सभ्यानुविधेय-वाक्यस्यापि कथामात्रसत्त्वनियमाभावेन तदृष्टान्तेन विप्रतिपत्तिवाक्यस्यापि कथान्तर्भावेण तदङ्गत्वसाधनमनुपपन्नम्, नहि तत्त्वनिर्णयिषुकथायां सभ्यानुविधेयवाक्यस्यावकाशोऽस्ति, तत्कथाया गुरु-शिष्यसप्रमाणकवाक्यमात्रात्मकत्वा-दिति—वाच्यम् ; एवमपि जल्पकथायां सभ्यानुविधेयवाक्यस्यावकाशसंभवेन तदृष्टान्तेन विप्रतिपत्तिवाक्यस्य कथान्तर्भावेण तदङ्गत्वसाधनोपपत्तेः । नहि कथात्वावच्छिन्नकथाङ्गत्वेन विप्रतिपत्तिरस्माभिरभिधीयते, किन्तु कथैक-देशाङ्गत्वेन । तदभिहितम्—*वाद-जल्प-वितण्डानामन्यतमां कथामाश्रित्येति* । नच—प्रोक्षणावघातादीनां यागशरीर-निर्वर्तकत्वेन यागाङ्गत्ववद् विप्रतिपत्तेः कथाशरीरनिर्वर्तकत्वेन तदङ्गत्वं न युक्तम् ; तत्र प्रमाणेन यागशरीरित्युक्तानि

तदङ्गिणी

विद्यत्वज्ञापकपरीक्षादिना सिद्धत्वात्, अहङ्कारिणः परपक्षमालम्ब्य न्यायाद्यर्थे जल्पादिप्रवृत्तिसम्भवाच्च । व्युदसनीयतया विचारज्ञस्यापि पारिपद्येषु संशयस्य विप्रतिपत्तिं विनाऽपि वादि-प्रतिवादिसन्नाहादिना कोऽप्युपस्थितौ विशेषादर्शने सति सम्भवेन विप्रतिपत्तिर्वाक्यस्यानावश्यकत्वादित्यभिप्रायः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

विप्रतिपत्तिवचनमावश्यकमिति, तन्न ; समयबन्धादेः कथोपयुक्तत्ववदस्य तदुपयोगादर्शनात् स्वकर्तव्यत्वाभावात्, समयबन्धाभावे कथाव्यवस्था न भवति, विप्रतिपत्त्यभावेऽपि तु कथाव्यवस्था भवतीति । तस्माद् विप्रतिपत्तिर्नावश्यकतीति साधूक्तम्—विप्रतिपत्तिप्रदर्शनं तार्किकरीत्यैवेति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विप्रतिपत्तौ कृतायां तु सभास्थैस्तच्छ्रवणात् तद्विषयकोटी अपलप्य प्रासङ्गिकविषयान्तरं न वादिभ्यामवलम्ब्य विजयः स्वीकर्तुं शक्यते । तस्मात् सार्वकालिकसंशयाभावप्रयोजकसंस्कारदार्ढ्यस्योक्तव्यवस्थापनस्य च स्वकर्तव्यस्य निर्वाहाय मध्यस्थेन विप्रतिपत्तिः कार्यैवेति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

निर्वाहात्, विप्रतिपत्तौ कृतायां तु सभास्थैस्तच्छ्रवणाद् विप्रतिपत्तिविषयकोटी अपलप्य प्रासङ्गिकविषयान्तरं न वादिभ्यामवलम्ब्य विजयः स्वीकर्तुं शक्यते । तस्मात् सार्वकालिकसंशयाभावप्रयोजकसंस्कारदार्ढ्यस्योक्तव्यवस्थापनस्य च स्वकर्तव्यस्य निर्वाहाय मध्यस्थेन विप्रतिपत्तिः कार्यैवेति, *तन्न* ; समयबन्धस्य विजिगीषोः कथामङ्गलत्वेन प्रदर्शनीयत्वेऽपि संशयस्य तद्वेतुविप्रतिपत्तेश्च तदनङ्गत्वेन प्रदर्शनीयत्वाभावात्, प्रासङ्गिकविषयान्तरेण जयादिस्वाकारापत्तेर्मध्यस्थपरिक्लिप्तविषयस्वीकारेणैव निरस्तत्वात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

किञ्च विप्रतिपत्तिप्रदर्शनानावश्यकत्वमिदं किम्, तद्वतनिरासार्थम् ? उत नैयायिकगतनिरासार्थम् ? अथैतद्वैतिनां विप्रतिपत्तिप्रदर्शनस्य तार्किकमताभिप्रायवचय न्यायामृत एव वर्णनाद् गोपयितुं, अन्ये तु नैयायिकमतनिरसनमिदम्, नाद्वैतमतनिरसनम् । द्वैतिन इव नैयायिका अपि हि प्रतिवादिन एव । अत एव—[नैयायिकदृष्टेः] ‘मर्थत्र’पदभाष्यमिलाचन्यत्र वस्तुतम् । तथाच द्वैतिनोऽपि यदि नैयायिकविरोधिनोऽत्र विषये, तर्हि तु मूलम् एव । यदि तु तदनुसारिणः, तर्हि तु विप्रतिपत्तिप्रदर्शनानावश्यकत्ववर्णनमसंप्रतम् । भिन्निकाराणां ‘भिन्निकाराणां’ च विप्रतिपत्त्युपयोगमर्थनं तु नैयायिकमतेनैवेति न कोऽपि विरोधः । यथा हि न्यायामृतव्याख्याकारः सत्य एव तदनुमतनिरसनानुत्पन्नमद्वैत्यनिमित्तानि पक्षतावच्छेदकत्वप्रयोजनानि व्याख्यान्तरनिरासपूर्वकं समर्थयन्ति, एवमेव भिन्निकाराण्योऽपि नैयायिकमतमवाप्त्यर्थं यन्ति, इति तु तत्त्वम् ॥

सिद्धिव्याख्या

प्रोक्षणादीनां तन्निर्वर्तकत्वेन तदङ्गत्वं श्रुत्यादिप्रमाणैस्तुज्ञानम्, इति तदङ्गत्वे विवादाभावेऽपि प्रकृतकथाशरीर्यतायामेव मानाभावेन विप्रतिपत्तेः “कथाबाह्येन निग्रहार्थेन तौकिकरीत्यनुसारिणे”त्याशुक्तप्रकारेण कृतकार्यतयाऽनावश्यकत्वेन तच्छरीरनिर्वर्तकत्वस्येहाद्योगेनाङ्गत्व एव विवादात् तदयुक्तमिति—वाच्यम् ; कथकमंप्रदायानुमितप्रमाणस्यैव कथाशरीर्यतायां मानत्वेन ततः कथाशरीर्यत्वे सिद्धे तस्याः शरीरभूताया विप्रतिपत्तावश्यकत्वेन तच्छरीरनिर्वर्तकत्वस्य संभवेनाङ्गत्वे विवादाभावात् । नच—अन्वारम्भणीयाया नियतसमयकर्तव्यत्वेऽपि दर्श-पूर्णमासाङ्गत्ववद् नियतसमयकर्तव्याया विप्रतिपत्तेरपि नाङ्गत्वमिति—वाच्यम् ; तस्यास्तदङ्गत्वबोधकप्रमाणाभावेनाङ्गत्वाभावेऽपि प्रकृतेऽङ्गत्वबोधकोक्तप्रमाणानुसारेणाङ्गत्वसंभवादित्याहुः ॥

अपरेतु—पक्षतावच्छेदकपुरस्कारं विना परार्थानुमाने पक्षनिर्देशायोगान् तदावश्यकत्वे सिद्धे विप्रतिपत्तेश्चातुमानमात्रे पक्षतावच्छेदकत्वाद् न तदावश्यकत्वहानिरिति ; तन्न ; वर्णात्मकः शब्दो नित्यः, अन्धकारत्वं भाववृत्तीत्यादिप्रकारेणापि पक्षनिर्देशदर्शनेन सर्वत्र परार्थानुमाने विप्रतिपत्तेः पक्षतावच्छेदकत्वस्यासंभवात् ॥

अद्वैतसिद्धिः

तत्र मिथ्यात्वे विप्रतिपत्तिः—ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वे सति सत्त्वेन प्रतीत्यर्हं चिद्विन्नं प्रतिपन्नोपाधौ

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

(१) *प्रतिपन्नेत्यादि* ॥ स्वमन्वन्धितया ज्ञाने सर्वत्र धर्मिणि श्रवैकात्मिकस्य=सर्वदा विद्यमानस्य *निषेधस्य=अत्यन्ताभावस्य प्रतियोगि ? न वा ? येन सन्बन्धेन यद्रूपविशिष्टसन्बन्धितया यद् ज्ञानम्, तत्सम्बन्धतद्रूपावच्छिन्नं तन्निष्ठोक्ताभावस्य प्रतियोगित्वं निवेश्यम् ; अन्यथा सम्बन्धान्तर-रूपान्तर्गवच्छिन्नकुत-प्रतियोगित्वमादाय सिद्धसाध्यतापत्तेः ॥

स्वपदं रजतत्वादिविशिष्टपरम् ; नव्यमते स्वत्वस्याननुगतत्वात् तत्तद्व्यक्तिपरत्वे व्यक्तिभेदेन मिथ्यात्वस्य भेदापत्तेः । तथाच रजततादात्म्येन ज्ञायमानं यच्छुक्त्यादिकम्, तन्निष्ठाभार्याय यद् रजतत्व-तादात्म्यमन्वन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वम्, तस्य प्रार्थितिक इव व्यावहारिकेऽपि रजने मत्त्वान् नत्र मिदमाधन-वारणाय 'सर्वत्र'त्युक्तम् । कालिकाव्यावृत्तिस्त्वन्ताभावनादानाद्यन्तरात्तेः—'वैकालिक'त्युक्तम् । यद्यप्यत्यन्ताभावस्यैव प्रतियोगिता भेदसहिष्णुता तादात्म्येनावच्छिन्ना, ननु भेदस्य ; तादृशतादात्म्यस्य भेदा-विरोधित्वात्, भेदासहिष्णु च तादात्म्यं नास्त्येव ; अत्यन्ताभेदे तादात्म्यादिसंबन्धासम्भवान्, तथापि प्रकृता-नुमानात् तादात्म्यावच्छिन्नभेदप्रतियोगितासिद्धिमादायार्थान्तरं स्यात्, अतः—'अत्यन्ताभावे'त्युक्तम् । संसर्गा-

सिद्धिव्याख्या

तत्रेति ॥ मिथ्यात्वकथयामित्यर्थः । विप्रतिपत्तिरित्यस्यान्तिमशब्दान्बन्धः । विप्रतिपत्तिस्वरूपमाह—
ब्रह्मप्रमेति ॥ अनुमानफलं पक्षतावच्छेदकसामानाधिकरण्यात् माध्यसिद्धिरित्येकं मतम् । पक्षतावच्छेदकाव-
विद्वलेशीयटिप्पणी

मूले *तत्र=अवश्यप्रदर्शनीयविप्रतिपत्तिपु । निर्धारणे सप्तमी । *मिथ्यात्व=तत्सिद्धयनुकूला, तत्कोटिका वा । प्रदर्शनीयविप्रतिपत्तिपु मध्ये 'ब्रह्मप्रमे'त्यादिवाक्यरूपा विप्रतिपत्तिर्मिथ्यात्वकोटिकेति, मिथ्यात्वकोटिका विप्रतिपत्तिः ब्रह्मप्रमेत्यादिवाक्यरूपेति वा संबन्धः । प्रतिपन्नपदस्य स्वसंबन्धितया ज्ञातम्, उपाधिपदस्य बाधिकागमर्थं इत्याशयेन व्याचष्टे—*प्रतीत्यादि* ॥ सर्वत्रेति पूर्णफलमाह—'तथाचेनि' ॥ रूपनिर्विशेषे चेत्यर्थः । अन्यथा व्यावहारिकरजतस्य स्वपदोपादानं तत्संबन्धितया ज्ञाते तद्वयव विद्यमानाभावप्रतियोगितायास्तत्रासिद्धतया सिद्धसाधनाभावेन सर्वत्र-पदवैयर्थ्यापत्तेरिति भावः । संबन्धनिवेशेऽत्यन्तपदवैयर्थ्यं शङ्कते—'यद्यपीति' ॥ भेदाविरोधित्वादिति ॥ अभाव-विरोधिन एव प्रतियोगिसंबन्धस्य प्रतियोगितावच्छेदकत्वादिति भावः । *नास्त्येवेति* ॥ एतन्मते कपालादौ घटादेस्तादात्म्यं संबन्धः, ननु घटादौ । *अर्थान्तरमिति* ॥ तथाच कपालादौ घटाद्यत्यन्ताभावानुपपत्तेऽपि तन्निष्ठभेदप्रतियोगितायाः तादात्म्यावच्छिन्नत्वमात्रोपगमेन घटादौ तादृशभेदप्रतियोगितारूपसाध्यनिर्वाहसंभवेन न घटादेः पारमार्थिकत्वोच्छेदप्रसङ्ग इति भावः । अत्यन्ताभावत्वमखण्डोपाधिरिति मतेनेदम्, सखण्डो-पाधिरिति मते तु, अत्यन्ताभावत्वव्यवहृत्यत्वनिर्विशेषे प्रयोजनाभावाद्वाह—'संसर्गाभाव इति' ॥ भेदान्याभाव इत्यर्थः । नच—तादात्म्यावच्छिन्नध्वंस-प्रागभावप्रतियोगितामादायार्थान्तरं दुर्धारमिति—वाच्यम् ; त्रैकालिकत्व-विशेषणेन तद्वारणादिति भावः । अत्र—अग्रे 'विमते मिथ्या इत्यत्वात्' इति ग्रन्थेन विशेषपक्षकं सामान्यपक्षकं चानुमानं विवक्षितम् ; 'प्रत्येकं वा विप्रतिपत्तिरिति' ग्रन्थेन विशेषपक्षिकायाः, 'ब्रह्मप्रमे'त्यादिना सामान्य-पक्षिकायाश्च विप्रतिपत्तेः प्रदर्शनम् । तत्र रजतत्वविशिष्टम्, तादात्म्यसंबन्धेन रजतत्वविशिष्टसंबन्धितया ज्ञायमानसर्वनिष्ठत्रैकालिकसंसर्गाभावीयतादात्म्यावच्छिन्नरजतत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताविशिष्टम्, इत्यत्वादिति विशेषा-नुमानम्, ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वविशिष्ट-सत्त्वप्रकारकप्रतीतिविषयताविशिष्ट-चिद्विन्नत्वसमानाधिकरणरूपं तादृश-चिद्विन्नत्वं वा, तत्संबन्धेन स्वविशिष्टवत्त्वेन ज्ञायमानसकलनिष्ठत्रैकालिकसंसर्गाभावीय-तत्संबन्धावच्छिन्न-स्वावच्छिन्न-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भावो वा निवेश्यः । तादृशाभावप्रतियोगितावच्छेदकरजतत्वादिमत्त्वे साध्ये कृते साध्याप्रसिद्धिः, अतस्तदपहाय तादृशप्रतियोगित्वमेव साध्यं कृतम् । तस्यापि शुक्तिरूप्यादावसिद्धिः ; रजतसम्बन्धितया प्रतीयमान-सर्वान्तर्गतव्यावहारिकरजतादिनिघ्रात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य तादृशावच्छिन्नस्य तत्राभावात्, अतो व्यावहारिक-पक्षकविशेषानुमानेषु 'रजतत्वादिना घटो नास्ती'ति प्रतीतेर्वटादिरेव दृष्टान्तः ॥

ननु—तादृशप्रतियोगिताया व्यधिकरणावच्छेदकरजतत्ववत्त्वस्य शुक्तिरूप्यादावपि प्रसिद्ध्या तदेव साध्यं कुतो न कृतम् ? इति—चेत्, *न* ; तथा सति व्यावहारिकरजतादिरूपे पक्षे तत्प्रसिद्ध्या सिद्ध-साधनापत्तेः, समानाधिकरणावच्छेदकरजतत्वस्यैव साध्याकार्यत्वे प्रसिद्ध्यावश्यकत्वात्, सामान्यानुमाने तु शुक्तिरूप्यादिकं मूलोक्तं दृष्टान्तः । स्वत्वस्यानुगतस्य प्राचां मते स्वीकारेण स्वविशिष्टसम्बन्धितया ज्ञायमाने सर्वत्र विद्यमानात्यन्ताभावप्रातीतिकरजतत्वादात्मावच्छिन्नप्रतियोगित्वस्य प्रातीतिकरजतादौ सत्त्वात् ।

विद्वल्लेशीयटिप्पणी

प्रतियोगितासमानाधिकरणम्, दृश्यवृत्तित्वादिति सामान्यानुमानम् । तत्र विशेषानुमाने शुक्तिरूप्यं न दृष्टान्तः, किंतु घटादिः, सामान्यानुमाने तु शुक्तिरूप्यत्वम्, इति साध्याप्रसिद्धिप्रसङ्गाद् व्यवस्थाप्यम् । तत्र तादृशाभाव-प्रतियोगितावच्छेदकरजतत्वस्य साध्यत्वे विशेषानुमाने शुक्तिरूप्यस्यैव दृष्टान्तत्वं संभवति, तथा सति वक्ष्यमाणरीत्या साध्याप्रसिद्धिरित्यतस्तस्य साध्यतां निरस्यति—*तादृशाभावेति* ॥ *साध्याप्रसिद्धिरिति* ॥ रजतवत्त्वेन ज्ञातसर्वा-न्तर्गतव्यावहारिकरजतावयवे रजतसामान्याभावासत्त्वेन रजतत्वं तादृशप्रतियोगितावच्छेदकत्वस्य दुर्घटत्वादिति भावः । *रजतादीति* ॥ रजतावयवादीत्यर्थः । रजतावयवस्यापि रजतत्वाद् यथाश्रुतमेव वा साधु । *ननु* एवं घटेऽपि कथं साध्यप्रसिद्धिः ? तत्राह—*रजतत्वादिनेति* ॥ तथाच रजतत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकवटाभावस्य व्यावहारिकरजतावयवेऽपि सत्त्वेन घटादौ तादृशाभावीरजतत्वावच्छिन्नप्रतियोगित्वस्य प्रसिद्धिरिति भावः । *नन्विति* ॥ यदि व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावोपगमेन तादृशप्रतियोगित्वरूपसाध्यप्रसिद्धिः, तदेति शेषः । 'व्यधिकरणे'ति प्रसिद्धयुप-पादनाय, ननु साध्यघटकम् ; व्यर्थत्वात् । समानाधिकरणेति साध्यघटकम् । रजतत्वावच्छिन्नतादृशप्रतियोगित्वस्य साध्यत्वे घटे तत्प्रसिद्ध्यापि व्यावहारिकरजत एतदनुमानेनैव सिद्ध्या न सिद्धसाधनमिति भावः । *शुक्तिरूप्येति* ॥ रूप्यत्वेत्यर्थः । *मूलोक्तमिति* ॥ तादृशदृष्टान्तसङ्गमनायैव सामान्यानुमानाश्रयणमिति भावः । विशेषानुमानाश्रयणं तु स्वत्वानुगमवादिनवीनमतेनेति बोध्यम् । स्वं साध्यत्वेनाभिमतं प्रातीतिकरजतत्वम् । *प्रातीतिकरजतत्वेति* ॥ रजतत्वं त्रिविधम्—व्यवहारिकरजतमात्रवृत्ति व्यवहारिकं कटकाद्यर्थक्रियाकारितावच्छेदकम् ; प्रातीतिकरजतमात्र-वृत्ति प्रातीतिकं शुक्त्याद्यज्ञानरजतसादृश्यज्ञानकार्यतावच्छेदकम् ; तदुभयसाधारणं च रजतपदशक्यताव-च्छेदकं तृतीयं व्यावहारिकमेवेति । तत्र स्वत्वस्य व्यावहारिक-प्रातीतिकमात्रवृत्तिरजतत्वयोरनुगतत्वात् प्रातीति-करजतत्वरूपदृष्टान्ते प्रसिद्धमेव साध्यं व्यावहारिकरजतत्वरूपपक्षे साध्यत इति भावः ॥

ननु स्वत्वं स्वपदार्थतावच्छेदकम्, तच्च व्यावहारिक-प्रातीतिकरजतत्वयोरेकं पक्ष-दृष्टान्तस्थसाध्ययोरनुगमार्थमुप-गतम् । तथाच तादृशानुगतरूपेण प्रातीतिकरजतत्व उपादीयमाने व्यावहारिकरजतत्वस्याप्यवर्जनीयतयोपादानावश्य-कतया व्यावहारिकरजतावयवस्यापि तादृशयावदन्तर्गततया, तत्र च तादृशानुगतधर्मवदवच्छिन्नाभावस्यानुमानात् प्रागसिद्धत्वेन दृष्टान्ते साध्याप्रसिद्धितादवस्थम् । नच—स्वत्वात्मकानुगतधर्मोपलक्षितप्रातीतिकरजतत्वावच्छिन्ना-भावस्य व्यावहारिकरजतावयवेऽपि सत्त्वाद् नायं दोषः, स्वत्वविशिष्टावच्छिन्नाभावनिवेशे प्रयोजनाभावादिति—वाच्यम् ; पुर्वक्षणवृत्तित्वविशिष्टरजतत्वावच्छिन्नाभावस्य त्रैकालिकत्वाभावेऽपि तत्तदवयववृत्तित्वविशिष्टरजतत्वावच्छिन्ना-भावस्य तादृशयावदवयवावृत्तित्वेऽपि रजतत्व-घटत्वाभ्यां रजतसामान्याभावं निरुक्तमादाय सिद्धसाधनवारणाय स्वत्वविशिष्टावच्छिन्नाभावस्य निवेश्यत्वात् । नच—तदर्थं स्वत्वपर्याप्त्यधिकरणपर्याप्तप्रतियोगितावच्छेदकताकाभाव

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नचैवम्—सर्वदेश-कालवृत्त्यन्ताभावप्रतियोगित्वं पर्यवसितम्, तथाचालीकत्वापत्तिः प्रपञ्चस्येति—
वाच्यम् ; कालसम्बन्धित्वसमानाधिकरणस्य तस्य निवेदनत्वात् ॥

विट्ठलेशीयटिप्पणी

एव निवेद्य इति—वाच्यम् ; तावतापि स्वत्वपर्याप्त्यधिकरणीभूतप्रातीतिकरजतत्वेन व्यावहारिकरजताभावमादायोक्त-
दोषावारणेन तदर्थमुक्ताभावस्यैवोपादेयत्वादिति चेत्, *न* ; स्वावच्छिन्नवृत्तं प्रतीयमानावच्छिन्नात्यन्ताभावीयत्व—
स्वावच्छिन्नत्वोभयसंबन्धेन स्वविशिष्टप्रतियोगितासमानाधिकरणत्वस्य साध्यत्वेनानुपपत्त्यभावात् । स्वत्वस्यानुगत-
त्वेऽपि तदाश्रयैकैक्यकारेण संबन्धद्वयप्रतियोगिविधया निवेशात्, संबन्धे च स्वत्वं परिचायकम् । यथाहि 'स्वप्रतियोगि-
वृत्तित्व—स्वसामानाधिकरण्योभयसंबन्धेन भेदविशिष्टान्यत्वम्=उभयावृत्तित्वम्' इति श्रीमद्गदाधरभट्टाचार्यः सिद्धान्त-
लक्षणे व्युत्पत्तिवादं चाभिहितम्, तथेहेति । नच—इदानीं स्वत्वमुपलक्षणम्, अन्यथा दृष्टान्ते साध्यप्रसिद्धसंभवात्,
तथाच प्रातीतिकरजतत्वं स्वपदोपादायोक्तोभयसंबन्धेन तद्विशिष्टतदवच्छिन्नव्यावहारिकरजताभावप्रतियोगितावदित-
साध्यस्य व्यावहारिकरजतत्वे सिद्ध्यापत्त्या सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; उक्तोभयसंबन्धेन स्वविशिष्टप्रतियोगिता-
समानाधिकरणत्वस्य स्वपदार्थे साध्यतया स्वपदस्य प्रकान्तधर्मिबोधकतया व्यावहारिकरजतत्वस्य स्वपदार्थत्वा-
भावेनोक्तोभयसम्बन्धेन तद्विशिष्टोक्तप्रतियोगितायास्साध्यवृत्तत्वासंभवेन तत्सामानाधिकरण्यस्य व्यावहारिकरजतत्वं
सिद्ध्यापत्तेरसंभवात्, स्वसामानाधिकरण्यस्य तृतीयसंबन्धत्व उक्तशङ्कोद्धाराच्च । नचैवमपि—उक्तानुगतसाध्यता-
वच्छेदकाक्रान्तशुक्तिरूपत्वनिष्ठप्रतियोगितासमानाधिकरण्यस्य व्यावहारिकरजतत्वे सिद्ध्यापत्तिरिति—वाच्यम् ;
वह्निवावच्छिन्नव्याप्तिज्ञानात् पर्वते महानसीयवह्निसिद्ध्यापत्तिवदस्यापीतरबाधेनैव धारणसंभवात् । वक्ष्यते
चैतदुपरिष्ठात् । *प्रतियोगित्वस्येति* ॥ यथाश्रुताभिप्रायेण । वस्तुतस्तद्दशप्रतियोगित्वसमानाधिकरणत्वस्य
तादृशप्रतियोगितावच्छेदकत्वस्य वेति बोध्यम् । एवमग्रेऽपि । *प्रातीतिकरजतादौ=तादृशरजतत्वादौ । *सत्त्वा-
दिति* ॥ प्रातीतिकरजतत्वेन प्रतीयमानशुक्त्यादौ तादृशप्रतीतिकालेऽपि प्रातीतिकरजतात्यन्ताभावस्योपगमादिति
भावः । *पर्यवसितमिति* ॥ यत्र यत् प्रतीयते, तत्र तन्निष्ठाभावप्रतियोगित्वस्य भवतोपगमात्, यत्र यद् न
प्रतीयते, तत्र तन्निष्ठाभावप्रतियोगित्वस्य च सर्वमतसिद्धत्वादिति भावः । *तथाच=सर्वदेशकालवृत्त्यभावप्रति-
योगित्वस्वीकारे च । *अलीकत्वापत्तिः=शशविषाणवदप्रतीयमानत्वापत्तिः । यथाश्रुते सर्वदेश-कालवृत्त्यभावप्रति-
योगित्वस्यैवालीकत्वरूपतयाऽऽपाद्यापादकयोरेक्येनेष्टापत्तिप्रसङ्गनासङ्गतेः । नच—अलीकत्वं तादृशप्रतियोगिताविशिष्टत्वे
सत्यप्रतीयमानत्वमिति नायं दोष इति—वाच्यम् ; तावतापि विशेषणांशस्येष्टतया विशेष्यापत्तावेव पर्यवसानात् । तथाच
प्रपञ्चो यदि सर्वदेश-कालवृत्त्यभावप्रतियोगि स्यात्, तदा शशविषाणवद् न प्रतीयेतति तर्कः पर्यवसन्नः । अयं च
निरुक्तमिथ्यात्वसिद्धिबिरोधी ; स्वविशिष्टत्वेनाप्रतीयमानवृत्त्यभावप्रतियोगित्वेन सर्वसिद्धे प्रपञ्चे तादृशप्रतियोगित्वा-
भावबाधात् स्वविशिष्टत्वेन प्रतीयमानवृत्त्यभावप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वाभावमादाय विपर्ययपर्यवसानसंभवादिति
शङ्कानिर्गलितार्थः । शशविषाणपदात् न ज्ञानम्, किन्तु विकल्परूपवृत्त्यन्तरमेवेत्यग्रे व्यक्तम् । सत्त्वेन प्रतीतिर्वा
निवेद्या ॥ *निवेद्यत्वादिति* ॥ तथाच कालसंबन्धित्वविशिष्टस्य सर्वदेशकालवृत्त्यभावप्रतियोगित्वस्य प्रपञ्चे
पर्यवसानेऽपि तस्याप्रतीयमानत्वरूपाद्यविहृदतया न तेन तदापत्तिः संभवति । नच—निरुक्तविशिष्टान्तर्गतविशेष्य-
भागस्य प्रपञ्चरूपक्षतिरिक्ते तुच्छेऽप्रतीयमानत्वरूपाद्यव्याप्यताविश्रयात् पक्षे तस्य तदापादकता दुर्वारति—
वाच्यम् ; विशिष्टस्य शुद्धादतिरिक्तत्वोपगमात्, अनतिरिक्तत्वोपगमे तु प्रतियोगितानां प्रतियोगिभेदेन भिन्नतया पक्ष
उपगतानां कालसंबन्धनिष्ठानां तासामापाद्यविरुद्धत्वात् सद्गत्याप्यानां च तुच्छवृत्तीनां पक्षेऽनुपगमात् । नचैवमपि—
सर्वदेशकालवृत्त्यभावप्रतियोगित्वत्वावच्छिन्नस्यापादकता दुर्वारैवेति—वाच्यम् ; येन अनुमत्तरूपेणापि यस्या-

अद्वैतसिद्धिः

त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगि ? न वा ? पारमार्थिकत्वाकारेणोक्तनिषेधप्रतियोगि ? न वेति । अत्र च पक्ष-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—कालसम्बन्धित्वमाप्तां प्रपञ्चे, विशेष्यभूतनुक्तप्रतियोगित्वं तु न तत्रास्ति, येन हि रूपेण सम्बन्धेन च यत्र यत् सम्बन्धेन, तेन रूपेण सम्बन्धेन च तत्र न तदभावः ; विरोधात्—इति मन्वानं वादिनं प्रति *तुष्यतु दुर्जेन इति* न्यायेन तन्मतमनुमृत्य साध्यान्तरमाह—*पारमार्थिकेत्यादि* ॥ पारमार्थिकत्वावच्छिन्नं बहुक्तप्रतियोगित्वम्, तद्वद् न वेत्यर्थः । तत्रोक्तप्रतियोगित्वे 'तद्रूपावच्छिन्नमि'ति पूर्वोक्तस्य विशेषणस्य स्थाने तद्रूपममानाधिकरणमिति विशेषणं देयम् । नच—तत्र प्रयोजनाभाव इति—

विद्वलेशीयटिप्पणी

पादकस्यापाद्यव्याप्यत्वज्ञानम्, तेन रूपेण तद्वत्त्वोपगमस्यैवापादकत्वात् तुच्छवृत्तिप्रतियोगित्वस्यानुगतरूपेण व्याप्ति-
ग्रहेण तस्य च पक्षेऽनुपगमनोक्तापत्तर्मभवादिति भावः ॥ *अयमभिसन्धिः*—द्रव्यं पक्षीकृत्य प्रमेयत्वेन द्रव्यभेदस्या-
नुमितेरापत्तेश्च वारणाय तदनुमिति-तदापत्त्योर्ध्वेन रूपेण यत्र साध्याऽऽपाद्यव्याप्तिग्रहः, पक्षे तेन रूपेण तद्वत्त्वप्रमोपगमयो-
हंतुतोपेया । नहि द्रव्यत्वविशिष्टत्वेन प्रमेयत्वस्य द्रव्यभेदविरुद्धत्वं पक्षे व्यभिचारग्रहश्च शुद्धप्रमेयत्वेन प्रमेयत्वे पक्षाति-
रिक्तगुणादौ व्याप्तिग्रहं विरुद्धि । तत्रानुकूलतर्काभावादेव समानधर्मितावच्छेदकव्यभिचारनिश्चयादेव वा न व्याप्तिग्रह
इति चेत्, प्रकृतेऽपि समम् । कालसम्बन्धित्वसमानाधिकरणत्वस्य निर्वश्यत्वादिति ग्रन्थस्याप्यत्रैव तात्पर्यमिति ॥

अत्रदं चिन्त्यम्—स्वविशिष्टत्वेनाप्रतीयमाननिष्ठाभावप्रतियोगित्वेन सर्वसिद्धं प्रपञ्चे स्वविशिष्टत्वेन प्रतीय-
माननिष्ठाभावप्रतियोगित्वरूपमिध्यात्वोपगमेऽपि न सर्वदेश-कालवृत्त्यभावप्रतियोगित्वं पर्यवस्यति ; तस्य देशांशे
प्रतीयमानत्वावहितत्वात्, मिध्यात्वस्य च तद्वदितत्वात्, किन्तु तादृशप्रतियोगित्वद्वयम् । तच्च न शशविषाणादौ ;
तुच्छं तद्वत्त्वेन प्रतीयसिद्धं ; इति नालीकत्वरूपापाद्यव्याप्यम्, इति न तेन तदापत्तिरङ्गापि, इति कालसम्बन्धित्व-
निवेशनं व्यर्थमिति । नच—'कालसम्बन्धित्वसमानाधिकरणस्य तस्य निर्वश्यत्वात्' इति ग्रन्थेनैवमेव विवक्षितम्, न
तु कालसम्बन्धित्वनिवेशनमिति—वाच्यम् ; 'ननु कालसम्बन्धित्वमाप्ताम्' इत्युत्तरग्रन्थविरोधापत्तेरिति ॥

अत्रदं तत्त्वम्—'ब्रह्म सत्, सत् ब्रह्म' इतिवत् 'शशशृङ्गमसत्' 'असत् शशशृङ्गमि'ति विकल्परूपप्रत्ययसंभवेन
शशशृङ्गादः स्वस्य स्वमेव रूपभेदेन प्रतिपन्नोपाधिः ; उपाधिपदस्यात्रेदानीं धर्मिमात्रपरत्वात्, तन्निष्ठाभावप्रतियोगित्वं
च तस्य, इत्युक्तप्रतियोगित्वद्वयस्य तुच्छेऽलीकत्वव्याप्यतासंभवनोक्तापत्तिशङ्कासंभवात् कालसम्बन्धित्वनिवेशनमर्थवत् ।
अत एवाग्रं मूलेऽलीके मिध्यात्वलक्षणातिव्याप्तिमाशङ्क्योपाधिपदस्य सदर्थकतया तद्वारणं कृतम् । टीकायां च लघुना
कालसम्बन्धित्वनिवेशने तद्वारणमाशङ्क्य, यथासन्निवेशे न वैयर्थ्यमिति समाहितमिति ; तथाप्यत्रालीकत्वावत्तिपदमलीक-
त्वमादायार्थान्तरपरम् । तद्विजं त्वग्रं वक्ष्यते । *केचित्तु* उक्तप्रतियोगित्वद्वयस्य ब्रह्मणि सर्वदेश-कालवृत्त्यभावप्रतियोगित्वं
प्रति व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानसंभवात् तद्वद्वयेन तादृशप्रतियोगित्वसिद्धौ तेनालीकत्वव्याप्येन तदापत्तिशङ्कां सङ्गमयन्ति ॥
'पारमार्थिकत्वाकारेणेत्यत्राकारपदं रूपपदपर्यायतया रूपविधयाऽवच्छेदकत्वस्फोरकम् । तृतीयायांऽवच्छिन्नत्वं
प्रतियोगिपदार्थिकदेशं प्रतियोगित्वेऽन्वेति । नच—अवच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वस्वरूपतृतीयायां निषेधेऽन्वयोऽस्त्विति—
वाच्यम् ; समनियताभावानामैक्येन पटत्वादिना घटाद्यभावाभिन्नपारमार्थिकत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकशुक्तिरूप्याद्य-
भावप्रतियोगितां पटत्वाद्यवच्छिन्नामादाय घटादौ पक्षे सिद्धसाधनापत्तेरित्याशयेन व्याचष्टे—*पारमार्थिकेत्यादीति* ॥
*पारमार्थिकत्वम्—ब्रह्मसमसत्ताकत्वम् । *स्थान इति* ॥ कपालादौ घटादेः पारमार्थिकत्व-घटत्वैतदुभयावच्छिन्न-
प्रतियोगिताकाभावसिद्धयोद्देश्यसिद्धिसंभवेऽपि तदुपादाने फलाभावात्, (टि-सामानाधिकरण्योपादानेनैवोक्तार्थान्तर-
वारणात्) साध्याप्रसिद्ध्यापत्तेश्च, (घटत्व-पारमार्थिकत्वाभ्यां घटाभावस्यैतदनुमानात् प्रागसिद्धेः । ताभ्यां प्रातीतिक

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वाच्यम् ; घटादेः पारमार्थिकत्वेऽपि पारमार्थिकत्वेन शुक्तिरूपादेयोऽप्यन्तभावस्तत्प्रतियोगित्वम् घटादौ सिद्धिमादाय यदर्थान्तरम्, तदाऽप्यादेः प्रयोजनस्य सत्त्वात् ॥

चिद्वैशेष्यदिप्पणी

घटाभावोऽप्यसिद्ध एव ; गौर्वणोभयस्यानवच्छेदकत्वात् । दि०) सामानाधिकरण्योपादाने तु प्रातीतिकघटे तत्प्रसिद्धि-
रिति भावः । *य इति* ॥ घटवत्त्वेन ज्ञानकपालादिनिष्ठ इति शेषः । *यदर्थान्तरमिति* ॥

नच—घटस्य तादृशाभावप्रतियोगित्वं सिद्धं पारमार्थिकत्वं न घटे, तथा सति पारमार्थिकत्वा-
वच्छिन्नघटरूपप्रतियोगिमति कपालादौ पारमार्थिकत्वावच्छिन्नशुक्तिरूप्याभावानुपपत्तेरिति नार्थान्तरमिति—वाच्यम् ;
घटस्य घटवत्त्वेऽपि कपालादौ घटत्वेन घट-पटोभयाभावघटन पारमार्थिकत्वेऽपि पारमार्थिकत्वेन घट-शुक्तिरूप्योभया-
भावस्य व्यासज्यवृत्तिप्रतियोगिताकस्य केवलान्वयिनः सत्त्वोपपत्त्याऽर्थान्तरस्य दुर्वारत्वात् । ननैवम्—सामानाधि-
करण्यनिवेशेऽपि तादृशाभावः ; सामानाधिकरण्यस्य पर्याप्तियगर्भत्वात् । ननैवम्—मिदमात्रमिति चेन्न वक्तुं
शक्यमिति—वाच्यम् ; मिदमात्रमप्यजिज्ञासिनाभिधानरूपतयाऽर्थान्तरव्यपदेशान् । एवमपि । *प्रयोजनस्य
सत्त्वादिति* ॥

ननु पूर्वं प्रथममाध्यस्य रजनत्वेन घटाभावमादाय घटे प्रसिद्धस्य रजतत्वविशिष्टे पदेऽनुमानात् सिद्धौ
रजतत्वविशिष्टस्य सत्यताभङ्ग इत्युक्तप्रायम्, तच्च न युक्तम् ; रजतस्य सत्यतया तदाश्रयत्वेन प्रतीयमाने तदवयवे
तत्सामान्याभावानुपगमेऽप्युक्तानुमानबलेनैव रजतत्वावच्छिन्नघटनिष्ठप्रतियोगित्वस्य रजते सिद्ध्यापत्त्याऽर्थान्तरस्यात्रैव
तत्रापि प्रसङ्गात् । नच—तत्रापि तद्रूपसामानाधिकरण्यं तद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगितायां निवेश्यमिति—वाच्यम् ;
साध्याप्रसिद्धिप्रसङ्गात्, प्रातीतिकरजतस्यापि व्यावहारिकरजतत्वेनाभावस्य व्यावहारिकरजतावयवेऽभावात्,
प्रातीतिकरजतेऽपि तत्सत्त्वात्, इह तु तद्रूपसामानाधिकरण्यनिवेशेऽपि व्यावहारिकघटवत्समानाधिकरणायाः पारमार्थि-
कत्वावच्छिन्नप्रतियोगितायाः प्रातीतिकघटेऽपि सत्त्वेन साध्यप्रसिद्धेः । नच—पूर्वत्र रजतत्वेन रजत-घटान्यतराभाव-
प्रतियोगितासिद्ध्या, रजतत्वेन रजत-घटोभयाभावप्रतियोगितासिद्ध्या वाऽर्थान्तरं वाच्यम्, तत्र नाद्यः ; रजतावयवे
रजतसामान्याभावस्यैव तादृशान्यतराभावस्याप्यसत्त्वात्, तत्सिद्धौ च रजतस्य सत्यत्वभङ्गस्य दुर्वारत्वात्, नापि
रजतत्वेन रजतघटान्यतराभावस्य रजतावयवेऽसत्त्वेन तदीयप्रतियोगितामादायार्थान्तरासंभवेऽपि रजतत्वेन रजतघटो-
भयाभावमादायार्थान्तरम्, निरुक्तप्रतियोगितारूपे साध्येऽव्यासज्यवृत्तित्वविशेषणेन पर्याप्तेः साध्यतावच्छेदक-
संबन्धत्वोपगमाद्वा तादृशोभयाभावप्रतियोगितासिद्धिवारणसंभवादिति—वाच्यम् ; तथा प्रकारद्वयस्य द्वितीयसाध्येऽपि
संभवेनार्थान्तरवारणसंभवेन सामानाधिकरण्यनिवेशवैयर्थ्यात् । इह तादृशान्यतराभावोभयाभावविलक्षणस्यैव
पारमार्थिकत्वेन शुक्तिरूप्यं नास्तीति प्रत्ययविषयाभावस्य प्रतियोगितासिद्धिमाश्रित्यार्थान्तरं क्रमत इति चेद, पूर्वत्रापि
रजतत्वेन घटो नास्तीति प्रत्ययविषयीभूतविलक्षणाभावप्रतियोगितासिद्धिमाश्रित्यार्थान्तरं दुर्वारम् ॥

ननु घटरजतादेरपि तादृशाभावप्रतियोगित्वं पारमार्थिकत्व-रजतत्वरूपप्रतियोगितावच्छेदकविशिष्टतद्रू-
पप्रतियोगिमति यावति तदभावसत्त्वस्यानुमानात् पूर्वमसिद्धिरिति—चेत्, *न* ; यतः प्रतियोगितावच्छेदक-
विशिष्टप्रतियोगिनो नाभावविरोधित्वम्, किन्तु प्रतियोगितावच्छेदकविशिष्टस्य प्रतियोगिविशेषणतापन्नधर्मावच्छिन्नस्य ;
अन्यथा घटत्वेन घट-पटोभयं नास्तीति प्रतीतिविषयाभावस्य केवलान्वयित्वं न स्यात्, गुण-कर्मन्यत्वविशिष्टसत्तायाः
प्रमेयत्वेनाभावस्य च गुणादिवृत्तित्वं च न स्यात् । तथाचोक्ताभावप्रतियोगित्वस्य घट-रजतयोरुपगमेऽपि पारमार्थिकत्व-
रजतत्वरूप-प्रतियोगितावच्छेदकविशिष्ट-प्रतियोगिविशेषणशुक्तिरूप्यत्व-घटत्वावच्छिन्नस्याप्रसिद्ध्याऽनुमानात् पूर्वमपि
साध्यघटकाभावस्योक्त्यावन्निरूप्यप्रसिद्धिसंभवादर्थान्तरं दुर्वारमेवेति । व्यधिकरणधर्मस्य प्रतियोगितावच्छेदकत्वसिद्धौ
सत्यां प्रतियोग्यं प्रकरीभूतधर्मविशिष्टप्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्नेनैव सार्धं केवलान्वयित्वानुपपत्त्याऽभावस्य
विरोधित्वं वक्तव्यमिति श्रीमज्जगदीशतर्कालङ्कारभट्टाचार्यश्रकवर्तिलक्षणेऽभिहितम् ॥ अथ पूर्वत्र 'रजतत्वेन घटो

अद्वैतसिद्धिः

तावच्छेदकसामानाधिकरण्येन साध्यसिद्धेरुद्देश्यत्वात् पक्षैकदेशे साध्यसिद्धावपि सिद्धसाधनतेति मते

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

कपालादौ संयोगादिमग्न्यन्धेन घटादेशोऽत्यन्ताभावः, तन्प्रतियोगित्वस्य घटादौ सिद्धिमादाय घटादेः पारमार्थिकत्वस्वीकारेऽप्यर्थान्तरं स्यात्, अतस्तत्त्वमग्न्यावच्छिन्नत्वमपि प्रतियोगित्वे विशेषणं देयम् । नच पारमार्थिकत्वस्य घटादौ स्वीकारे तेन रूपेण कथं कपालादौ संयोगेनापि घटादेरभावसिद्धिः ? व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभाववादिनापि विशेषरूपेण सामान्याभावस्वीकारेऽपि सामान्यरूपेण विशेषस्याभावास्वीकारादिति—वाच्यम् ; प्रकृतानुमानवलेनैव तादृशाभावसिद्ध्यापत्त्योक्तस्यार्थान्तरस्यापत्तेः । *मत इति* ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

नास्तीति प्रत्ययविषयाभावप्रतियोगिताशून्यत्वं पक्षविशेषणम्, अतो नार्थान्तरम्, तर्हीद्वापि 'पारमार्थिकत्वेन शुक्तिरूप्यं नास्तीति प्रत्ययविषयाभावीयप्रतियोगिताशून्यत्वं पक्षविशेषणमस्तु, किं सामानाधिकरण्यनिवेशेन ? किंच सामानाधिकरण्यनिवेशेऽपि पारमार्थिकत्वेन प्रातीतिकघटो नास्तीति प्रतीतिविषयाभावप्रतियोगितासिद्धिमादायार्थान्तरं दुष्परिहरमेवेति—चेत् ,

*अत्रोच्यते :—पूर्वसाध्ये साध्याप्रसिद्धिभयेन सामानाधिकरण्यनिवेशासंभवादन्यत्योक्तरीत्या पक्षविशेषणमुपादायैवार्थान्तरं वारणीयम्, एतत्साध्ये तु सामानाधिकरण्यनिवेशेऽपि प्रातीतिकघटे साध्यप्रसिद्धिसंभवेन तन्निवेशसंभवाद उक्तरीत्या गुरुतरपक्षविशेषणोपादाने गौरवाच्च लघुना सामानाधिकरण्यनिवेशेनैव पारमार्थिकत्वावच्छिन्नशुक्तिरूप्यादिप्रतियोगितासिद्धिप्रयुक्तार्थान्तरं वारणीयम्, तन्निवेशेऽपि प्रसक्तं पारमार्थिकत्वावच्छिन्नप्रातीतिकघटादिनिष्ठप्रतियोगितासिद्धिप्रयुक्तार्थान्तरं त्वगत्या गुरुभूततादृशप्रतियोगित्वशून्यत्वरूपपक्षविशेषणोपादानेनैव वारणीयम् । उभयत्र पक्षविशेषणसिद्धिस्तु प्रत्यक्षादिना छलमेति तु तत्र तत्र 'सिद्ध्यापत्तेरिति वदताऽर्थान्तरोद्भावेकेनाप्युपगम्यत इति सर्वं समञ्जसम् । अत एव दीधितौ तर्कग्रन्थे—“धूमो यदि बह्वसमवहितजान्यत्वे सति वह्निसमवहितजान्यः स्यात्, तदा नोत्पन्नः स्यात्” इति मौलिकं विपर्यये बह्वसमवहितजान्यत्वे पर्यवसानवारणेन वह्निसमवहितजान्यत्वमात्रपर्यवसायितानिर्वाहाय 'बह्वसमवहितजान्यत्वेन पक्षो विशेषणीयः' इत्युक्तम् । एवं सामान्यानुमाने प्रथमसाध्ये रजतत्वेन घटाभावप्रतियोगित्वसिद्ध्याऽर्थान्तरवारणाय स्वव्यधिकरणस्वावच्छिन्नप्रतियोगितावदवृत्तित्वं पक्षीभूतनिरुक्तरूपं विशेषणं देयम्, द्वितीयसाध्ये तु घटत्वादिरूपे पक्षे पारमार्थिकत्वेन शुक्तिरूप्याभावप्रतियोगितयाऽर्थान्तरवारणाय साध्यघटकप्रतियोगितायां स्वसामानाधिकरण्यं देयम्, पारमार्थिकत्वेन प्रातीतिकघटाभावप्रतियोगितयाऽर्थान्तरवारणाय तु तादृशप्रतियोगितावदवृत्तित्वं न देयम् ; तस्य घटत्वेऽसत्त्वेन पक्षासिद्धिप्रसङ्गात्, किन्तु तादृशप्रतियोगित्वाभाववदवृत्तित्वविशिष्टत्वम् । तदवच्छेदेन च तादृशानुगतरूपाक्रान्तप्रतियोगित्वसामानाधिकरण्यं सिध्यद् न तादृशप्रतियोगितासामानाधिकरण्यमादाय पर्यवस्यति ; तदभाववदवृत्तित्ववैशिष्ट्यावच्छेदेन तत्सामानाधिकरण्यसंभवात् ; यथा द्रव्यत्वाभाववदवृत्तित्वविशिष्टसत्तायां जातिसामानाधिकरण्यसिद्धिर्द्रव्यत्वान्यगुणत्वादिसामानाधिकरण्यपर्यवसायिनी तथेति ॥

इदं तु बोध्यम्—सामान्य-विशेषणानुमानयोः पारमार्थिकत्वावच्छिन्नप्रातिभासिकनिष्ठप्रतियोगितावदवृत्तित्वस्य, तादृशप्रतियोगित्वाभाववदवृत्तित्वस्य तादृशप्रतियोगिताशून्यत्वस्य चानुगतस्य पक्षविशेषणस्य संभवात् साध्यघटकप्रतियोगितायां तद्रूपसामानाधिकरण्यं किमर्थमिति ? व्यावहारिकतद्द्रव्यक्तिपक्षकानुमाने तद्रूपसामानाधिकरण्यस्य सार्थक्यम् ; तत्र तदुपादाने विशेषणान्तरोपादाने वा प्रयोजनाभावादिति तु परमार्थः । तद्रूपावच्छिन्नत्वत्यागेऽपि तत्संबन्धावच्छिन्नत्वं न त्याज्यमित्याह—*कपालादाविति* ॥ *अस्वीकारादिति* ॥ तथाच कपालादिनिष्ठाभावीय-संयोगावच्छिन्नपारमार्थिकत्वावच्छिन्नप्रतियोगिता घटादेः पारमार्थिकत्वं भङ्क्त्वैव सिध्यति, इति तत्संबन्धावच्छिन्नत्वं न वक्तव्यमिति भावः । *आपत्तेरिति* ॥ तथाच घटादीनां पारमार्थिकत्वभङ्गो न स्यादिति भावः । अत्रापि

अद्वैतसिद्धिः

शुक्तिरूप्ये सिद्धसाधनवारणाय ब्रह्मज्ञानेतरावाध्यत्वं पक्षविशेषणम् । यदि पुनः पक्षनावच्छेदका-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यद्यन्तौ साध्यं सिद्धम्, तत्र नानुमितिर्भवति, व्यक्त्यन्तरे तु भवत्येव । समानविशेष्यत्वमन्वयेन बाध-
विशिष्टबुद्ध्योरिव सिद्धयनुमित्योः प्रतिबन्धकत्वाच्चित्वादिति प्राचा मतम् । नव्यमते तु यद्वर्तमाने वि-
शेष्ये क्वचित् साध्यं सिद्धम्, तद्वर्तमाने विशेष्ये व्यक्त्यन्तरेऽपि नानुमितिरिति भावः । *पक्षविशेषणम्=पक्षतावच्छेदकता-
पर्याप्त्यधिकरणम्, तन्मात्रं पक्षतावच्छेदकम् ; ब्रह्मज्ञानान्यावाध्यत्वसामानाधिकरण्येनानुमितिं प्रति तत्सामा-
नाधिकरण्येन ब्रह्म-नुच्छयोः साध्याभावज्ञानस्याविरोधित्वेनान्यविशेषणद्वयस्य पक्षतावच्छेदकप्रवेशे प्रयोजना-
भावादिति भावः ॥

सिद्धिव्याख्या

च्छेदेनेत्यपरं मतम् । तत्राद्यमतेन प्रथमविशेषणस्य प्रयोजनं दर्शयति—*अत्र चेति* ॥ पक्षविशेषणमिति* ॥
तथाच शुक्तिरूप्यादेर्ब्रह्मप्रमेतराध्यत्वाद् न तत्र सिद्धसाधनम् । नच—शुक्तिरूप्यस्य बाध्यत्वेनाबाध्यत्वविशेषणनैव
सिद्धसाधनवारणे 'ब्रह्मप्रमेतेर'ति व्यर्थमिति—वाच्यम् ; तथात्वेऽस्मिन्मते विद्यदादेरपि बाध्यत्वात् पक्षालाभप्रसङ्गात् ।
अतस्तन्मा भूदित्येतदर्थं 'ब्रह्मप्रमातिरिक्ते'त्यबाध्यत्वविशेषणस्यावश्यकत्वात् । नचैवम्—प्रमेति व्यर्थम् ; प्रातिभासिक-
रजतादेर्'नेदं रजतमि'त्यादिना ब्रह्मज्ञानान्येनैव बाध्यतया तस्य पक्षत्वाप्रसक्त्या तदंशे सिद्धसाधनत्वस्यैवाप्राप्तेरिति—
वाच्यम् ; 'सर्वप्रत्ययवेषोऽस्मिन् ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते' इति मते प्रत्ययमात्रस्य ब्रह्मज्ञानत्वाभ्युपगमेन 'नेदं रजतमि'ति
बाधकज्ञानस्यापि ब्रह्मज्ञानत्वेन शुक्तिरूप्यादेरपि तदन्यदण्डाद्यनिवर्त्यत्वेन प्रसक्तपक्षत्वनिवृत्त्यर्थं प्रमेत्यस्यावश्यकत्वात् ।
ननु—तथापि ब्रह्मवृत्तिधर्मप्रकारं चेद् ज्ञानं ब्रह्मप्रमा, तदा बाधस्यापि क्वचित् तथात्वात् प्रातिभासिकविशेषांशे सिद्ध-
साधनं तदवस्थमेव ; ब्रह्ममात्रवृत्तिधर्मप्रकारकज्ञानं चेद् ब्रह्मप्रमापदेन विवक्षितम्, तदा ब्रह्ममात्रवृत्तित्वं हि ब्रह्मेतरा-
वृत्तित्वे सति तद्वृत्तित्वमिति स्यात् । तथाच तद्वृत्तित्वमधिकम् । नच—तद्वृत्तिमेव विवक्षितम्, तथापि ब्रह्मेतरावृत्तिधर्म-
प्रकारकज्ञानान्यप्रमितिबाध्यत्वस्य पक्षेऽपि सत्त्वेन तदबाध्यत्वस्यासिद्धतयाऽऽश्रयासिद्धेः, निरुक्तपक्षतावच्छेदक-
शरीरप्रविष्टप्रकाराबाध्यत्वस्यैव तदवच्छेदसमर्थत्वेन पूर्वदलवैयर्थ्याच्च । किञ्चैवमतीतघटादेरपक्षत्वप्रसङ्ग इति
चेत्, ब्रह्मेतरावृत्तिधर्मप्रकारकान्यनिष्ठा विरोधिविषयत्वावच्छिन्ना या कारणता तन्निरूपितकार्यताश्रयनिवृत्त्य-
प्रतियोगित्वे सतीत्यस्य विवक्षितत्वात् । अत्र प्रपञ्चस्य विरोधिविषयकचरमवृत्तिबाध्यत्वेनाश्रयासिद्धिद्वारणाय
'ब्रह्मेतरावृत्तिधर्मप्रकारकान्यनिष्ठे'ति ॥ उत्तरज्ञाननिवर्त्यपूर्वज्ञानादीनामीश्वरज्ञाननिवर्त्यातीतघटादीनां च पक्षत्वसिद्धये
'विरोधिविषयत्वावच्छिन्ने'ति ॥ शुक्तिरूप्यादिव्यावृत्त्ये—'निवृत्त्यप्रतियोगित्वे सती'ति ॥ द्वितीयमते तु तद्विशेषण-
मदेयमेवेत्याह—*यदीति* ॥

विट्टलेशीयदिप्पणी

व्यावहारिक-प्रातीतिकसाधारणघटत्वावच्छिन्नं सर्वम्, तत्संबन्धेन घटत्वावच्छिन्नवत्त्वेन ज्ञातसर्वनिष्ठाभावीयतत्सं-
बन्धावच्छिन्नपारमार्थिकत्वावच्छिन्नघटत्वसमानाधिकरणप्रतियोगितावत्, इत्यघटत्वात्, प्रातीतिकघटत्वं ; इति
विशेषानुमानम् । व्यावहारिकघटमात्रवृत्तिवत्त्वावच्छिन्नं तु न पक्षः ; तादृशघटत्वसमानाधिकरणतादृशप्रतियोगितायाः
प्रातीतिकघटेऽसत्त्वेनैतदनुमानात् प्रागसिद्ध्या साध्याप्रसिद्ध्यापत्तेः । 'ब्रह्मप्रमे'त्यादिविशेषणत्रयविशिष्टं रूपम्, तत्संबन्धेन
स्वावच्छिन्नवत्त्वेन ज्ञायमान-सर्वनिष्ठाभावीय-तत्संबन्धावच्छिन्न-पारमार्थिकत्वावच्छिन्नप्रतियोगितासमानाधिकरणम्,
इत्यवृत्तित्वात् ; शुक्तिरूप्यत्ववत्, इति सामान्यानुमानम् । स्वत्वमनुगतम्, इत्याद्युक्तरीतिरनुसन्धेया । 'मते' इत्यस्य
नवीनमते इत्यर्थकत्वं व्युत्पद्यति—*यद्व्याक्तावित्यादिना* ॥ *ननु* बाधो विप्रतिपत्तिजन्यसंशयविरोधितया विप्रति-

अद्वैतसिद्धिः

वच्छेदेनैव साध्यसिद्धिरुद्देश्या, तदैकदेशे साध्यसिद्धावपि सिद्धसाधनाभावात् तद्वारकं विशेषणमनुपादेयम्, इतरविशेषणद्वयं तु तुच्छे ब्रह्मणि च बाधवारणायादरणीयमेव ।

गौडप्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

बाधवारणायेति ॥ *ननु*—असिद्धिवारणायेत्यपि वक्तुमुचितम् । बाधो हि हेत्वाभासो विप्रतिपत्तिप्रयुक्तन्यायप्रयोगाधीनानुमितावेव विरोधी सन् दूषणम्, ननु विप्रतिपत्तिजन्यसंशयविरोधी सन् ; बाध्यादीनां निश्चयवत्त्वे संशयानुत्पादस्योक्तत्वात्, तदा हि संशयस्याकर्तव्यत्वेन जयव्यवस्थामात्रसिद्धये विप्रतिपत्तेरिवानुमितिसामग्रीमात्रस्य हेत्वाभासादिदोषशून्यस्य प्रतिवादिनिष्ठस्य वादिना कर्तव्यतया संशयाविरोधित्वेन बाधस्योद्भावने व्यर्थम् ; अनुमिति-तत्करणपरामर्शान्यतरविरोधित्वरूपेण हेत्वाभासत्वेन बाधस्योद्भावने च

सिद्धिव्याख्या

इतरेति ॥ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्योभयन्नाभावात् साध्यं बाधितम्, अतस्तद्वारणायेतद्विशेषणमादरणीयमेवेत्यर्थः । *ननु*—सत्त्वेन प्रतीत्यर्हमिति विशेषणं किमर्थम् ? नच—असति बाधवारणायेति युक्तम् ; असतः पक्षत्वस्यैवासंभवात्, अन्यथा तस्य सविशेषत्वापातेनासत्त्वव्याघातात्, सति च व्याघाते पक्षत्वशङ्काया एवानुदयात्, व्याघातावधित्वाच्छङ्कायाः । किञ्च 'चिद्भिन्नमि'त्यनेनासतः पक्षत्वव्यावृत्तेर्न तस्य प्रसक्तिः ; चिद्भिन्नत्वस्य तत्प्रतियोगिकान्योन्याभावाधिकरणरूपत्वात्, असतश्च भावाभावाधिकरणरूपत्वानभ्युपगमादिति चेत्, *न* ; असतो ब्रह्मप्रतियोगिकभेदानधिकरणत्वे ब्रह्मभेदप्रसङ्गात्, चिद्भिन्नत्वस्य चित्प्रतियोगिकभेदसंबन्धरूपत्वेन तदधिकरणत्वरूपत्वानभ्युपगमाच्च । 'असच्छाविपाणं ब्रह्मभिन्नमि'ति विशिष्टप्रतीतिबलेनासतस्तत्प्रतियोगिकभेदेन सिद्धे सम्बन्धे विशिष्टधीनियामकत्वरूपसंबन्धस्य भेद एव कल्पनाच्च, अन्यथा 'ध्वस्तो घटो ज्ञातः' इत्यबाधितविशिष्टप्रतीतिबलेन ध्वस्तघटस्य ध्वंस-ज्ञानाभ्यां ध्वंस-ज्ञानरूपयोः प्रतियोग्यनुयोगिभाव-विषयविषयिभावसंबन्धयोरस्वीकारप्रसङ्गः । नचेष्टापत्तिः ; ध्वस्तघटस्य ध्वंसप्रतियोगित्व-विषयत्वयोरभावप्रसङ्गात्, अबाधितविशिष्टप्रतीत्या विशेषण-विशेष्यसंबन्धासिद्धौ भूतले घटीयया विषयप्रतीत्या प्रवृत्तस्य प्रवृत्तिसंवादाभावप्रसङ्गात्, 'ध्वस्तो घटो ज्ञातः' इति प्रतीतिविषयस्य ज्ञानस्य घटादिवद् विषयानुल्लेखित्वरूपनिर्विषयत्वापत्तेः । *पुतेन*—असतः पक्षत्वे सविशेषत्वापातेनासत्त्वव्याघातात् पक्षत्वशङ्कैव न शङ्क्या ; व्याघातावधित्वात्, इति—निरस्तम् ; वन्ध्यासुतः, न वक्ता, अचेतनत्वात् ; घटवदित्याद्यनुमानेऽस्तोऽपि वन्ध्यासुतस्य पक्षत्वदर्शनात्, न्यायदीपावल्यामस्यैवानुमानस्य सदानुमानत्वस्वीकाराच्च । किञ्च पक्षत्वं सिसाधयिपितसाध्यसदेहवत्त्वं वा ? सिसाधयिपाविरहविशिष्टसिद्धयभावो वा ? उभयथाऽप्यसतः पक्षत्वानपाय एव ; उभयोरपि ध्वंसप्रतियोगित्व-प्रागभावप्रतियोगित्वादिवद् धर्मिसत्त्वनिरपेक्षधर्मत्वात्, धर्मिसत्त्वे ध्वंस-प्रागभावयो-

विट्टलेशीयटिप्पणी

पत्तिदूषणत्वाद विप्रतिपत्तिकाल उद्भाव्यते, स्वरूपासिद्धिस्तु न तादृशी, इति नोद्भाव्यत इत्यत आह—*बाधो हीति* ॥ *उक्तत्वादिति* ॥ तथाच बाधो न विप्रतिपत्तिदूषणतयोद्भाव्यत इति भावः । यया च विधया बाध उद्भाव्यते, तया तु स्वरूपासिद्धिरप्युद्भावनाहेत्याह—*अनुमिति-तत्करणेति* ॥ *ननु* विप्रतिपत्तिकालेऽनुमितेः तत्करणस्य वा वादिना संपाद्यतया तद्विरोधिदोषः कथं प्रतिवादिनोद्भाव्य इति ? अत आह—*अनुमितिसामग्रीमात्रस्येति* ॥ मध्यस्थेन प्रतिवादिना वा ज्ञायमानस्य न्यायप्रयोगमात्रस्येत्यर्थः । अनुमितेः तत्करणस्य च मात्रपदेन व्यवच्छेदः । कथमेतावता विप्रतिपत्तिकाले हेत्वाभास उद्भाव्य इति ? अत उक्तम्—*हेत्वाभासादिदोषशून्यस्येति* ॥ एवं च विप्रतिपत्तिसमनन्तरमेव हेतुदोषोद्भावने तदुत्तरं न्यायप्रयोग उक्तहेतुदोषशून्यत्वविशिष्टो न संभवतीति भावः । अनुमितेस्तत्करणस्य वाऽकर्तव्यत्वेऽपि हेत्वाभासशून्यतासंपादनमावश्यकमित्यत्र दृष्टान्तमाह—*तदा हीति* ॥ बाध्यादीनां निश्चयकाल इत्यर्थः । *विप्रतिपत्तेरिवेति* ॥ मध्यस्थेनेत्यादिः । तदुत्तरमिति शेषः । *उद्भावन इति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

हेत्वसिद्धेरपि तदुचितमिति—चेत्, *न* ; विप्रतिपत्तिकाले हेतोरप्रयुक्तत्वेन हेतुसत्ताज्ञानविरोधिन्या असिद्धेर्ज्ञातुमशक्यत्वेन तस्या विप्रतिपत्तिदोषत्वाव्यवहारात् । नच—पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन विप्रतिपत्तौ साध्यस्य विवक्षितत्वाद् हेतोः पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन प्रयोक्तव्यतामनुमायासिद्ध्यादेर्दोषत्वं सम्भाव्यमिति—वाच्यम् ; अनुमानाकौशलेन सभाक्षोभादिना वाऽन्यथापि हेतोः प्रयोगसम्भवात् । *वस्तुनस्तु*, बाधनदन-सिद्धेरप्युपलक्षकम् ; विप्रतिपत्तिप्रयोगन्यायवाक्योक्तियोग्यहेतोर्दोषस्य विप्रतिपत्तिदोषत्वसम्भवात् । अत एवाग्रे सन्दिग्धानैकान्तिके विप्रतिपत्तिदोषत्वमाशङ्कितम् ॥

सिद्धिव्याख्या

रेवायोगात्, धर्म्यसत्त्वं धर्मासत्त्वमिति नियमस्य धर्मिसत्त्वसापेक्षधर्ममात्रविषयत्वान् । किञ्चासतः पक्षत्वे सविशेषत्वापत्तिरिति कोऽर्थः ? किं तस्य धर्मसंबन्धः स्यादिति ? किं वा घटादिवत् प्रामाणिकत्वं स्यादिति ? नाद्यः ; इष्टापादनात् । नहि सतोरैव संबन्ध इति नियमोऽस्ति ; अन्यथा च्चंसादिना घटादः संबन्धाभावप्रसङ्गान्, योगजधर्मस्य सामान्यज्ञानस्य चातीताद्यर्थप्रत्यासत्तित्वाभावापत्तेश्च । नच—अविशिष्टधीन्यावृत्तविशिष्टधीनियामक-तद्विषयत्वरूपसंबन्धत्वाश्रयस्य द्विनिष्ठत्वनियमे मानमस्ति ; शतशो व्यभिचाराच्च । एकाभावाधिकरणकानेका-भावेपु घट-पटाद्यनेकाभावाधिकरण एकस्मिन् भूतत्वादौ सत्त्वाविशेषेऽप्यबाधितविशिष्टप्रतीत्यविशेषेऽपि च लाघवेन तादृशविशिष्टधीनियामकत्वरूपसंबन्धत्वस्यैकस्मिन्नभाव एकस्मिन्नधिकरणे वा कल्पनवत् तथाविधविशिष्टप्रतीति-गोचरयोर्भावाभावयोरैकत्वेऽपि लाघवेन भाव एव तस्य कल्पनाच्च, सदसतोस्तथाविधविशिष्टप्रतीत्यविशेषेऽपि सत्येव तादृशसंबन्धस्य कल्पनं युक्तमित्यङ्गीकर्तव्यत्वाच्च । न द्वितीयः ; असतोऽपि निषेध्यत्वेन ज्ञेयत्वादिना च प्रामाणिक-त्वात् । नच सत्त्वेन प्रामाणिकत्वं तदर्थः ; मिथ्यात्वानुमानादौ पक्षत्वेन त्वदभिमतस्य वियदादिप्रपञ्चस्य

विट्टलेशीयटिप्पणी

क्रियमाण इति शेषः । *तत्=उद्भावनम् । विप्रतिपत्तिदोषत्वव्यवहारविषयत्वप्रयुक्तमेव विप्रतिपत्तिकाल उद्भाव्यम् । बाधस्थोक्तरीत्या विप्रतिपत्तिविरोधित्वाभावेऽपि तत्समानाधिकरणानुमितिविरोधितया तत्काल एव ज्ञानसंभवेन विप्रतिपत्तिदोषत्वव्यवहारात् तत्काले स उद्भाव्यः । स्वरूपासिद्धस्त्वनुमित्यविरोधितया न विप्रतिपत्तिदोषत्वव्य-वहारविषयतेत्यतो न सोद्भाव्येत्याशयेन समाधत्ते—*नेति* ॥ *ननु* स्वरूपासिद्धेरनुमित्यविरोधित्वेऽपि तज्जनक-पक्षधर्मताज्ञानविरोधितया कुतो न विप्रतिपत्तिदोषत्वव्यवहार इति ? अत आह—*विप्रतिपत्तिकाल इति* ॥

अनुमायेति ॥ नच—तथाऽनुमानेऽपि हेतुविशेषस्याज्ञानाद् वृत्तिविषयत्वस्यावच्छेदकावच्छिन्नवृत्तिकस्यापि हेतोः संभवाच्च कथमिदानीं स्वरूपासिद्धिज्ञानमिति—वाच्यम् ; प्रयोक्तव्यमाणस्य हेतोर्ब्रह्म-तुच्छसाधारण्ये व्यभिचारात् तद्व्यावृत्त एव हेतुः प्रयोगार्ह इति सामान्यतो ज्ञानसंभवेन तत्र स्वरूपासिद्धिज्ञानसंभवादिति भावः । *अन्यथापि हेतोः प्रयोगसंभवादिति* ॥ तथाचावच्छेदकावच्छेदेन विप्रतिपत्तिप्रयोगस्यावच्छेदकावच्छेदेन हेतुप्रयोगाव्याप्यत्वेन न तेन तदनुमानमिति भावः । *ननु* मध्यस्थेन वादिनोः परीक्षापूर्वकमेव कथायां प्रवेश्यत्वादानुमानाकौशलानां सभाक्षो-भशालिनां वा कथायां प्रवेशाभावादवच्छेदकावच्छेदेन विप्रतिपत्तिस्थले तादृशहेतुप्रयोगस्यावश्यकतया तद्विरोध्य-सिद्धेर्विप्रतिपत्तिकाल एव ज्ञानसंभवेन तदोपत्वव्यवहारविषयत्वस्य बाधवद् दुर्वारतया तदुद्भावनमुचितमेवेत्या-शङ्क्याह—*वस्तुतस्तस्त्विति* ॥ *अत एव=हेतुदोषस्यापि विप्रतिपत्तिदोषत्वव्यवहारादेव । *अप्र इति* ॥ 'एवं वियदादेः प्रत्येकं पक्षत्वेऽपि न घटादौ संदिग्धानैकान्तिकता' इति ग्रन्थेनेति शेषः । *आशङ्कितमिति* ॥ नच—इदानीं हेतुविशेषस्याज्ञानाद्, घटादिव्यावृत्तस्यापि वियत्प्रातिभासिकान्यतरत्वादेर्हेतोः संभवाच्च कथं घटादौ संदिग्धानैकान्तिकत्वमिति—वाच्यम् ; घटादिपक्षके घटादिप्रातिभासिकान्यतरत्वादेर्हेतुत्वे गौरवेणाप्रयोज-कत्वेन चाऽऽकाश-घटादिपक्षभेदेऽपि साध्य-दृष्टान्तयोरिव, आकाश-घट-प्रातिभासिकजलादिसाधारणस्याप्रयोजकत्व-शङ्कानर्हस्यैकस्यैव दृश्यत्वादेः प्रयोक्तव्यत्वमनुमाय संदिग्धानैकान्तिकत्वज्ञानसंभवादिति भावः ॥

सिद्धिव्याख्या

ब्रह्मवत् सत्त्वरहितत्वेनापक्षत्वप्रसङ्गात् । नच—वियदादिरपि व्यावहारिकसत्त्ववत्त्वेन नापक्षत्वप्रसङ्गः, लाघवेन पक्षत्वे व्यावहारिक-पारमार्थिकसत्त्वादिसाधारणसत्त्वमात्रस्यैव तन्त्रत्वादिति—वाच्यम् ; प्रपञ्चो ब्रह्मवत् सन् वा ? असन् वा ? इति विप्रतिपत्तिदशायां वियदादौ सत्त्वस्यैवासिद्धेः, सत्त्वं प्रतीतिमात्रस्य विशेषादर्शनदशायां वियदादावि-
वासच्छाविषाणादावपि सत्त्वेन तस्यैव तस्यापि प्रयोजकसत्त्वेन पक्षत्वानपायात्, 'वन्ध्याद्यतो न वक्त'त्यादिपरोदा-
हानुमाने पक्षत्वंनाभिमतस्य वन्ध्याद्यतादिरपि सत्त्वेन प्रामाणिकत्वानभ्युपगमाच्च । अत एव न तस्यासत्त्वं व्याहृतम् ;
उक्तस्य सविशेषत्वस्यासत्त्वाविरोधित्वादिति ॥

ननु इयं विप्रतिपत्तिमायावादिनस्तार्किकैर्वा ? मायावादिनस्तत्त्ववादिना वा ? उत मायावादिन उभाभ्यां वा ? नाद्यः ; तार्किकादिमत आपणस्थरूप्यातिरिक्तस्य शुक्तिरूप्यस्याभावेन तत्र सिद्धसाधनायोपात्ता-
बाध्यत्वविशेषणानुपपत्तेः । नच—आपणस्थरूप्य एव तन्मतं सिद्धसाधनवारणाय तद्विशेषणमिति—वाच्यम् ;
'प्रतिपन्नोपाधावि'त्यत्र साध्ये 'सर्वस्मिन्'इत्यस्य विशेषणस्यावश्यकतया रूप्ये सिद्धसाधनानवकाशात्,
अन्यथा वियदादिरपि कविदधिकरणे भ्रमसंभवेन भ्रमप्रतिपन्नाधिकरणनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य सत्त्वपक्षेऽपि
संभवेन सर्वत्रैव सिद्धसाधनापातात्, तार्किकमते शुक्तिरूप्यज्ञानस्यैव भ्रमत्वज्ञापनरूपबाधविषयतया रजतस्या-
बाध्यतया तद्विशेषणेन तदवारणाच्च, मायावादिमते शुक्तिरूप्ये सिद्धसाधनसंभवेऽपि साध्यनिर्देशारं स्वं प्रति
स्वस्य सिद्धसाधनोद्भावनस्यासंभवदुक्तिकत्वात्, न द्वितीयः ; 'सत्त्वेन प्रतीत्यर्हमि'ति विशेषणेनैव शुक्तिरूप्य-
व्यवच्छेदे तद्व्यावृत्त्यर्थं विशेषणान्तरोपादानवैयर्थ्यात्, अत एव न तृतीयः ; पक्षद्वयोक्तदोषादेवेति—चेत्, *न* ;
तृतीयपक्षे दोषाभावात् । शुक्तिरूप्यं तात्कालिकमुत्पन्नं तत्रैव सदिति भास्करादिमते शुक्तिरूप्ये सिद्धसाधनवारणायार्थं
सत्यन्तं विशेषणम् । भास्करादिभिरपि भ्रमप्रमाविभागाय रजतस्य घटादिवैलक्षण्यमङ्गीकृतमेव, इति तन्मतेऽपि
तस्य पक्षबहिर्भावस्यावश्यं वाच्यत्वात् । तार्किकादिमते स्वमते च तदुपरक्तं साध्यसिद्धिः प्रयोजनम्, इति
सर्वमतेऽपि सप्रयोजनं विशेषणम् । विशेषणत्वे सप्रयोजनत्वं तन्त्रम्, ननु विशेषणप्रयोजनस्य सर्वसिद्धत्वमपि ॥

ननु—पक्षतावच्छेदक-साध्यसामानाधिकरण्यमनुमितौ विषयः ? तदवच्छेदकावच्छिन्नसाध्यसामाना-
धिकरण्यं वा ? आद्यं नांशतः सिद्धसाधनम्, किन्तु सिद्धसाधनमेव ; अंशतः सिद्धेरेवासिद्धत्वात्, अंशतो
बाधस्यादोषत्वापत्तिश्च, अबाधादेव साध्यसिद्धेरप्रत्यूहत्वात् । द्वितीयंऽंशतः सिद्धसाधनं दोष एव न ; सामान्यधर्मा-
वच्छिन्ने सिद्धेरजातत्वात्, तद्धर्मावच्छिन्नसिद्धौ तद्धर्मावच्छिन्नसिद्धिविरह रूपपक्षताऽविरोधात् । एवमंशतो बाधोऽपि
न दूषणम् ; सामान्यधर्मावच्छेदेन साध्याभावानवधारणात् । नच—सामान्यधर्मावच्छेदेन जातायामनुमितौ तदंशं
भ्रमत्वं स्यादिति—वाच्यम् ; इष्टापादनात्, प्रपञ्चमिथ्यात्वप्रतीतेरुद्देश्यत्वात् । नच—एवमंशतः सिद्ध-
साधनांशतो बाधयोरदोषत्वप्रसङ्गः ; पक्षतावच्छेदकनानात्वस्थल एव तस्य दोषत्वसंभवात्, प्रकृते च तदैक्या-
दिति—चेत्, *उच्यते* ; द्वयी ह्यनुमितिः—एका पक्षतावच्छेदकसाध्यसामानाधिकरण्यगोचरा, अपरा
तदवच्छिन्नसाध्यसामानाधिकरण्यगोचरा ; येन रूपेण पक्षे हेतुज्ञानम्, तेन रूपेण पक्षे हेतोः साध्यसिद्धेः । हेतुज्ञानं च
कचित् पक्षतावच्छेदकसामानाधिकरण्येन, कचित् पक्षतावच्छेदकावच्छेदेनेति । तत्रोभयत्राप्यंशतः सिद्धसाधनं दोष एव ;
अनुमितिविषयीभूतधर्मसमानाधिकरणसाध्यतावच्छेदकावच्छिन्नसाध्यसिद्धिविरहरूपपक्षताविषयकत्वात्, सिद्धसाधन-
स्यैवांशतः सिद्धसाधनस्याप्यन्वय-व्यतिरेकाभ्यामनुमितिप्रतिबन्धकतया तद्विरहस्यापि पक्षतारूपत्वात् । नच
तादृक्सिद्धौ तादृक्सिद्धिविरहः पक्षता ; तादृक्त्वस्यानुगतस्याभावेनोभयसाधारणस्योक्तस्यैवादतं व्यत्वात् । अत एव
पक्षतावच्छेदकैक्येऽप्यंशतः सिद्धसाधनं दोष इति हृदि निधाय मणिकृता व्यतिरेकिण्युक्तम्—'यदि वा पृथिवीत्वेन
रूपेण यावदेव विप्रतिपत्तिविषयस्तावत् एव पक्षता' इति । अंशतो बाधस्तु द्वितीयायामेवानुमितौ दूषणम् ; साध्याभाव-
वति गृह्यमाणे धर्मे साध्यसामानाधिकरण्यावच्छेदकत्वाग्रहात्, अनतिप्रसक्ततया ज्ञायमान एव तत्रावच्छेदकत्व-
परिच्छेदादिति दिक् ॥

अद्वैतसिद्धिः

प्रत्येकं वा विप्रतिपत्तिः—वियद् मिथ्या ? न वा ? पृथिवी मिथ्या ? न वेति ? एवं वियदादेः प्रत्येकं पक्षत्वेऽपि न घटादौ संदिग्धानैकान्तिकता ; पक्षसमत्वाद् घटादेः ॥

तथाहि—पक्षे साध्याभावसंदेहस्यानुगुणत्वात् पक्षभिन्न एव नम्य दूषणत्वं वाच्यम् । अत एवोक्तम्—‘साध्याभावनिश्रयवति हेतुसन्देह एव सन्दिग्धानैकान्तिकते’ति । पक्षत्वं तु साध्यसन्देहवत्त्वं, साध्यगोचरसाधकमानाभाववत्त्वं वा ; एतच्च घटादिसाधारणम् । अत एव तत्रापि सन्दिग्धानैकान्ति-

गौडमहानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अत एवोक्तमिति ॥ प्राचीनतार्किकैरिति शेषः । नवीनतार्किकैस्तु व्याप्तिग्राहकतर्काभावे सति साध्याभाववत्त्वेन सन्दिग्धे धर्मिणि हेतुनिश्चयोऽपि व्यवभारमशयहेतुतया दोष एव । अत एव ‘वह्निरद्विष्टातीन्द्रियधर्मसमवर्त्या दाहजनकत्वादात्मवदित्यादिशक्त्यादिसाधकानुमानेन मगावप्रयोजकत्वमुक्तम् । ‘तत्र व्यवभारमशयत्वादूषणत्वे व्याप्तिरनधर्मता निश्चयसम्भवेनाप्रयोजकत्वेऽपि हेतुसन्देहदूषणत्वमावश्यकमिति दीधितावुक्तं यद्यपि ; तथापि प्रकृते मिथ्यात्वानुमाने तर्काणा वक्ष्यमाणत्वेन न दोष इति भावना ॥

सिद्धिव्याख्या

प्रत्येकं वेति ॥ विप्रतिपत्तिरित्येत्यनेनान्वयः । *ननु*—वियन्मात्रस्य पक्षत्वं निश्चितसाध्याभाववति हेतुसंदेहे इव पक्षादन्यत्र निश्चितहेतुमति साध्यसंदेहेऽपि संदिग्धानैकान्तिकतादोषरूपं घटादौ संदिग्धानैकान्तिकता स्यात्, इत्याशङ्क्याह—एवमिति* ॥ न संदिग्धानैकान्तिकतेत्यत्र हेतुमाह—*पक्षसमत्वादिति* ॥ तथाच निश्चितहेतुमति सर्वत्र साध्यसंदेहस्य दोषत्वेऽनुमानमात्रोच्छेदापत्त्या पक्षातिरिक्त एव तस्य दोषत्वेन पक्षसमे चादोषतया, एवंभूते घटादौ न संदिग्धानैकान्तिकतेति भावः । घटादं पक्षत्वमेवोपपादयन् तत्र संदिग्धानैकान्तिकतां निराकर्तुं तस्य दूषकतास्थलं दर्शयति—*तथाहीति* ॥ *वाच्यमिति* ॥ अनेन दूषकतास्थलं दर्शितम् । *अत इति* ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

मूले—‘पक्षभिन्ने’ इत्यस्य हेतुमतीति शेषः । *टीकायाम्*—यद्यपि नवीनतार्किकैरिति योजना । *दोष एव* ॥ व्याप्तिनिश्चयविरोधितयाऽनुमितिविरोधेवोपगम्यत इति शेषः । *अत एव*—अनुकूलतर्काभावकालीनस्य साध्याभावांशे संशयरूपव्यवभारज्ञानस्य नवीनैर्दोषत्वोपगमादेव । अस्य, मगावुक्तम्, दीधितावुक्तम्, इत्युभयत्रान्वयः । पक्षधर्मतापदं दृष्टान्तार्थम् । तथाच मिथ्यात्वानुमानेऽपि घटादौ संदिग्धानैकान्तिकतादोष एव ; अनुकूलतर्काभावादिति शङ्काभावः । *भावना=संभावना । *ननु* वियतः पक्षत्वे घटस्य तद्विन्नत्वात् तत्र संदिग्धानैकान्तिकता कथं न दूषणम् ? अत आह मूले—*पक्षत्वं त्विति* ॥ *ननु* साध्यसंदेहस्य पक्षतापदार्थत्वे पक्षभिन्ने हेतुमति साध्याभावसंदेहो दूषणमिति व्यवहारानुपपत्तिः । साध्यसंदेहस्य साध्याभावसंदेहतया साध्यसंदेहवद्विन्नधर्मिकसाध्याभावसंदेहस्याप्रसिद्धेरित्यत आह—*साध्यगोचरेति* ॥ नच—एवमपि साध्यनिश्चयाभावरूपपक्षतावद्विन्नः साध्यनिश्चयवानेव, तद्वर्त्मिकसाध्याभावसन्देहोऽप्यप्रसिद्ध एव, तस्य तत्प्रतिबन्धकत्वादिति—वाच्यम् ; तथाप्याहार्यतादृशसन्देहस्य प्रसिद्धिसम्भवात् तस्यापि निश्चयसामग्रीविषयकतया व्याप्तिनिश्चयविरोधितया दोषत्वात् । यद्वा—‘साध्यसन्देहवत्त्वं पक्षत्वमि’त्यत्र साध्याभावसन्देह इत्यत्र च सन्देहपदं ज्ञानसमानार्थकम् । तथाच साध्यज्ञानरूपपक्षतावति साध्याभावज्ञानस्य संशयरूपतया न दोषत्वम्, तद्विन्ने तु तस्य निश्चयरूपतया दोषत्वम् । कल्पान्तरेऽपि साध्यनिश्चयस्यैकतरकोटिनिश्चयतया सन्देहप्रतिबन्धकतया तदभाववति साध्याभावज्ञानस्य सन्देहरूपस्यापि सम्भवात् तस्य न दोषता, तद्विन्ने तु साध्यनिश्चयवति हेतुमति साध्याभावांश आहार्यनिश्चयरूपस्यैव साध्याभावज्ञानस्य सम्भवात् तस्य दोषत्वमित्यर्थः । अत्र व्याख्याने ‘अत एव’त्याद्यक्तप्राचीनसंवादेन समानार्थकत्वमप्युपपद्यत इत्यलम् । *साध्यगोचरसाधकमानम्=साध्य-

अद्वैतसिद्धिः

कत्वं न दोषः, पक्षसमत्वोक्तिस्तु प्रतिज्ञाविषयत्वाभावमात्रेण । नच तर्हि प्रतिज्ञाविषयत्वमेव पक्षत्वम् ; स्वार्थानुमाने तदभावात् ॥

सिद्धिव्याख्या

यतो घटादेरपि पक्षत्वमत इत्यर्थः । *ननु*—उक्तरीत्या तस्यापि पक्षत्वं 'पक्षसमत्वादि'ति प्रागुक्तिविरोधः, इत्याशङ्क्याह—*पक्षसमेति* ॥ तथाच तदुक्तरेन्यथासिद्धत्वाद् न तथा पक्षत्वोक्तेर्विरोध इति ध्येयम् । *ननु*—तर्हि प्रतिज्ञाविषयत्वमेव पक्षत्वम्, तच्च घटे नास्ति, इति स पक्षातिरिक्त एव ; ततश्च निश्चितहेतुमति सर्वत्र साध्यसंदेहस्य दोषत्वेऽनुमानमात्रोच्छेदापत्त्या पक्षातिरिक्त एव तस्य दोषत्वे सिद्धे घटादेरपि पक्षातिरिक्तत्वात् तत्र संदिग्धानैकान्तिकता स्यादेव, इत्याशङ्क्याह—*स्वार्थानुमान इति* ॥ प्रतिज्ञाविषयत्वं न पक्षत्वम् ; स्वार्थानुमाने शब्दप्रयोगरूपप्रतिज्ञाविरहेण पक्षत्वाभावापत्तेरित्यर्थः । साधक-बाधकप्रमाणाभाववत्त्वरूपपक्षत्वं तु स्वार्थ-परार्थानुमानसाधारणम् । तच्च घटेऽप्यस्ति, इति न स पक्षातिरिक्तः, इति न घटे संदिग्धानैकान्त्यं दोषः, इति वियदित्येव पक्षनिर्देशः । नच—वियन्मात्रस्य पक्षत्व उक्तविधया घटे संदिग्धानैकान्त्यपरिहारेऽपि घटादिसाधारण्यामेकस्यामनेकस्यां वा विप्रतिपत्तौ सत्यां घटादिबहिर्भावेण वियन्मात्रपक्षनिर्देशस्यानाकाङ्क्षिताभिधानत्वेनाप्राप्तकालत्वमिति—वाच्यम् ; पूर्वविप्रतिपत्तौ ब्रह्मपदस्यस्तक्ष्णिकत्वादेरभिधानब्रह्मप्रमामात्रनिवर्त्यत्वात् तत्र सिद्धसाधनप्रसङ्गेन, शुक्तिज्ञानादेरपि ब्रह्मज्ञानत्वात् तद्व्याप्ये रजतादावेव सिद्धसाधनप्रसङ्गेन, 'शुद्धं ब्रह्म वृत्तिव्याप्यमपि नेति मते वियदादेरपि ब्रह्मप्रमान्यबाध्यत्वात् पक्षालाभप्रसङ्गेन चानुपपन्नायां सत्यां घटादिबहिर्भावेण वियन्मात्रपक्षनिर्देशस्याकाङ्क्षिताभिधानत्वेनाप्राप्तकालत्वायोगादिति भावः ॥

अत्रेदं तत्त्वम्—वियदित्येव पक्षनिर्देशोऽस्तु । यत्तु—वियदिति पक्षं निर्दिश्य तत्र मिथ्यात्वसाधने घटादौ संदिग्धानैकान्त्यम्—इति, तन्न ; निश्चितसाध्याभाववति हेतुसंदेह एव संदिग्धानैकान्त्यात् । नच—निश्चितसाध्याभाववति हेतुसंदेह इव निश्चितहेतुमति साध्यसंदेहेऽपि संदिग्धानैकान्त्यमेव, उभयथापि साध्याभाववद्वृत्तित्वरूपव्याप्तिमत्त्वसंदेहस्य दूषकताबीजत्वात्नपायादिति—वाच्यम् ; तथा सति प्रसिद्धधूमानुमानादावपि तथाविधसंदेहसत्त्वेन दुष्टत्वप्रसङ्गात् । किंचैवमनुमानमात्रोच्छेदप्रसङ्गः । नच—पक्षादन्यत्र तथाविधसंदेहो दोष इति—वाच्यम् ; 'पक्षादन्यत्र'ति कोऽर्थः ? किं संदिग्धसाध्यवतोऽन्यत्र ? किं प्रतिज्ञाविषयादन्यत्र ? आहो स्वित् सिसाधयिषाविरहसहकृतसिद्धाभाववतोऽन्यत्रेति ? नाद्यः ; घटादेरपि सन्दिग्धसाध्यवत्त्वेन तदन्यत्वाभावात्, न द्वितीयः ; स्वार्थानुमानोच्छेदप्रसङ्गात्, न तृतीयः ; घटादौ तादृशसिद्धाभावरूपपक्षतायाः सत्त्वेन तदन्यत्वाभावादेव । नच तस्यापि वस्तुतः पक्षत्वेऽनुमित्यापत्तिः ; तत्र हेतुज्ञानदशायामिष्टापादनात्, तदज्ञानदशायां च पक्षतासत्त्वेऽपि लिङ्गपरामर्शाभावादेव तदभावापपत्तिः ; तत्र पक्षसमत्वव्यवहारस्य प्रतिज्ञाविषयत्वाभावमात्रेणोपपत्तेः । नच—एवं पक्षनिर्देशे घटादिसाधारण- 'ब्रह्मप्रमे'त्याद्युक्तविप्रतिपत्त्यनानुगुण्यदोषः, वियदिति पक्षनिर्देशयुक्तानुमानस्य तादृशविप्रतिपत्तिजन्यसंशयनिवर्तकनिश्चयाजनकत्वादिति—वाच्यम् ; विप्रतिपत्तेः पक्षपरिग्रहैकफलकत्वनियमाभावेन कथाङ्गत्वेनापि स्वीकारसंभवादिति । यत्तु—(कण्टकोद्गारे ६१) व्यभिचारसंशयप्रतिबन्धकताबादेऽपि स पक्षीयः स्वारसिकश्चेत्, अप्रतिबन्धक इत्यविवादम् । तथाच

विट्टलेखीयटिप्पणी

निश्चयः । *ननु* तर्हि पक्षभेदवदितपक्षसमत्वं घटादेः कथमुक्तम् ? अत आह—*पक्षसमत्वोक्तिस्त्विति* ॥ *प्रतिज्ञेति* ॥ पक्षसम इति व्यवहारे पक्षपदेन प्रतिज्ञाविषय उच्यते । 'पक्षभिन्ने हेतुमति साध्याभावसन्देहो दूषणम्' इत्यत्र तु साध्यसन्देहवदिति भावः । *नच तर्हीति* ॥ 'पक्षभिन्ने साध्याभावसन्देहो दूषणमि'त्यत्र पक्षपदं पक्ष-तत्समोभयपरम् । पक्षसमत्वं च प्रतिज्ञाविषयभिन्नत्वे सति साध्यसन्देहवत्त्वमिति भावः ॥

व्यभिचारसंशयस्य प्रतिबन्धकत्वं पक्षताघटकान्यव्यभिचारज्ञानत्वेनैव ; लाघवात्, नत्वन्यथा ; गौरवात् । एवं च

न्यायामृतम्

प्रमाणं चात्रानुमानम्—‘विमतम्, मिथ्या, दृश्यत्वात्, जडत्वात्, परिच्छिन्नत्वात् ; शुक्तिरूप्यवन्’

अद्वैतसिद्धिः

एवं विप्रतिपत्तौ प्राचां प्रयोगाः—विमतम्, मिथ्या, दृश्यत्वात्, जडत्वात्, परिच्छिन्नत्वात् ; शुक्तिरूप्यवदिति । नावयवेष्वाग्रहः ॥

तरङ्गिणी

एवं विप्रतिपत्तिवाक्यस्य प्रयोजनाभावेनानावश्यकत्वमभिधाय परपक्षमुत्थापयति—*प्रमाणं चेति* ॥
ननु मिथ्यात्वेऽनुमानं प्रमाणमिति भवता कथमवगतमिति ? अत आह—*विमतमित्यादि* ॥ इत्यानन्द-
न्यायामृतकण्टकोद्धारः

विश्वमिथ्यात्वस्याप्रामाणिकत्वशङ्कापनोदाय प्रमाणमाह—*प्रमाणं चेति* ॥ किं तदिति ?
अतस्तदाह—*विमतमिति* ॥ इदमनुमानं नोक्तविप्रतिपत्त्यनुसारि ; तथात्वे हि विमतत्वस्य पञ्चताव-
च्छेदकत्वोक्तेरग्रे मिथ्यात्वविकल्पोक्तेश्च विरुद्धत्वप्रसङ्गात्, विशिष्योक्तौ विकल्पासम्भवात्, किन्तु विमतं
मिथ्या नवेति विप्रतिपत्तिमनुसृत्यैवेदम्, अत एव पूर्वोत्तरपक्षानुमानप्रतिज्ञे सङ्कल्य विप्रतिपत्तिरुह्येति
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*विमतम्=विप्रतिपत्तिविशेष्यम् । *नावयवेष्टिविति* ॥ ‘तत्र पञ्चतयं केचिद् द्वयमन्ये वयं त्रयमिति
मीमांसकोक्तरीत्या तार्किक-मीमांसक-बौद्धानां पञ्च-त्रि-द्वयवयवादित्वात् तान् प्रति यथामतमवयवाः प्रयोक्तव्याः ।
‘उदाहरणपर्यन्तं यद्वोदाहरणादिकमिति मीमांसकाः । उदाहरणोपनयरूपद्वयवयवादिनो बौद्धा इति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अत्र प्रयोगः—विमतम्, मिथ्या, दृश्यत्वात्, जडत्वात्, परिच्छिन्नत्वात् ; शुक्तिरूप्यवदिति चेत्,
न ; मिथ्यात्वाद्यनिरुक्तेः । *ननु*—सदसद्भिन्नत्वं मिथ्यात्वमिति चेत्, न : तद्धि सत्त्वविशिष्टासत्त्वा-
सिद्धिव्याख्या

पक्षसमे व्यभिचारसंशयस्य त्वदुक्तरीत्या पक्षताघटकान्यत्वेन प्रतिबन्धकत्वं स्यादेव इति, तत्र ; संदेहस्यासार्वत्रिकत्वेन
तस्य सार्वत्रिकपक्षताघटकत्वासंभवेन सिसाधयिषाविरहसङ्कृतसिद्धाभावस्यैव सार्वत्रिकत्वेन पक्षपदप्रवृत्तिनिमित्ततयाऽऽ-
श्रयणीयत्वात् । तस्य च पक्षतुल्यत्वेनाभिमतं घटादावपि सत्त्वेन वियद्वत् पक्षत्वेन तत्र निश्चितहेतुमति विद्यमानोऽपि
साध्यसंदेहो न दूषणम् ; अन्यथाऽनुमानमात्रोच्छेदात् । नच—एवमन्याहितोऽपि पक्षीयसाध्यसंदेहो दूषणं न
स्यादिति—वाच्यम् ; अन्याहितस्यान्वय-व्यतिरेकाभ्यां दूषकत्वेऽपि स्वसारसिकस्यातथात्वात् ॥

यत्तु—वियदिति पक्षनिर्देशस्य ‘ब्रह्मप्रमे’त्यादिनिरुक्तघटादिसाधारणविप्रतिपत्त्यननुगुणत्वेनानुपादेयत्वमेव, नच
—प्रमाणोपन्यासः कुलवर्मः ; किंतु स विप्रतिपत्तिजन्यसंशयनिवर्तकनिश्चयार्थः । नच वियदिति पक्षनिर्देशयुक्तानु-
मानेन तादृशविप्रतिपत्तिजन्यसंशयनिरासक्षमो निश्चयः कर्तुं शक्यः, येन तदादरः स्याद्—इति, तत्र ; उक्तरीत्या
विप्रतिपत्तिवाक्यस्यैवादर्थव्यत्वेन तज्जन्यसंशयवत्त्वांशेन तन्निरासनिश्चयप्रयोजकप्रमाणोपन्यासानावश्यकत्वात् । यत्रैव
कथायां समयबन्धानुरोधेन ‘ब्रह्मप्रमे’त्यादिविप्रतिपत्तिवाक्यस्य निष्पत्तिः, तत्स्थलीयप्रमाणोपन्यासस्य तदनुगुणस्य
कर्तव्यत्वेनावश्यकत्वाच्च ; अन्यथा वादि-प्रतिवादिनोः समयबन्धानुरोधित्वाभावेनोच्छृङ्खलत्वप्रसङ्गादिति ॥

उपादितां विप्रतिपत्तिमुपसंहरन् मिथ्यात्वेऽनुमानं प्रमाणयति—*एवमिति* ॥ विप्रतिपत्तौ सिद्धायामिति
शेषः । *विमतमिति* ॥ मिथ्यात्व-तदभावकोटिकसंशयविषय इत्यर्थः । यद्यप्यस्मन्मते तादृशसंशय एव न
संभवति ; तथापि तार्किकादिरीत्या तादृशसंशयमभ्युपेत्य तथा पक्षनिर्देशः कृत इति द्रष्टव्यम् ॥

न्यायामृतम्

इत्यानन्दबोधोक्तेः, “अयं पटः, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगी, पटत्वान्, अंशित्वान् ; पटान्तरवत्,” इति तत्त्वप्रदीपोक्तेः । यद्यपि विमतिरपि नियतविषयत्वायावच्छेदकसापेक्षा ; तथापि सावयवत्वसाधितेन

तर्ङ्गिणी

बोधोक्तेर्हेतोरवगतमित्यर्थः । एवमग्रेऽपि । *ननु* विप्रतिपत्तौ धर्मितेवानुमितौ पक्षताऽपि ‘ब्रह्मप्रमान्येने’त्यादि-नैवावच्छिद्यताम्, अत एवाग्रे प्रपञ्चनत्यन्वानुमानेषु तस्यैव पक्षतावच्छेदकत्वमभिहितम् । नच—‘ब्रह्म-प्रमान्येने’त्यस्य नानापदार्थघटितत्वेन गुरुत्वाद् लब्धी विमतिरेव पक्षतावच्छेदिकेति—वाच्यम् ; तस्या लघुत्वेऽपि तुच्छ-ब्रह्मव्यावृत्त-वियदाद्यनुगतरूप-नियतविषयत्वायोक्तावच्छेदकसापेक्षत्वेनोक्तस्यैव पक्षतावच्छेदकत्वमुचितम्, ननु विमतेस्तदग्रहाधीनग्रहाया इत्यादाङ्क्य निराकरोति—*यद्यपीति* ॥ सत्यं विमतिरनुगतावच्छेदक-सापेक्षेति ; तथाप्यनुमाने लब्ध्या विमत्यैव पक्षतावच्छेद उचितः ; प्रमाणोपन्यासेन लघुभूतस्यैवादरणीय-त्वान् ; सावयवत्वेन गुरुणा गृहीतस्य लघुनः कार्यत्वस्य हेतुत्ववदित्यर्थः । सत्यत्वानुमानेषु तस्य तत्त्वेनोपा-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

प्रागभिहितम् । नचैवमुक्तविप्रतिपत्तिप्रदर्शनानर्थक्यम् : विमतस्वरूपलाभायैव तदुत्कीर्तनादिति ध्येयम् ॥ *अयं पट इति* ॥ अत्र पटमात्रस्य पक्षत्वे पटान्तरस्यैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेनांशतः सिद्धसाधनवारणाय—*अयमिति* ॥ अयमित्येवोक्तो इदंशब्दस्य पुरोवर्तिवाचकतया, एतत्तन्तुग्रहणे तेषां स्वनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन सिद्धसाधनवारणाय—*पट इति* ॥ साध्य एतत्तन्तुपदम् एतत्पटो-पादानपरम् । तेनैतत्पटोपादाननिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य साध्यत्वे स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभाव-प्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वं सिद्धं भवति । अन्यन् सर्वं विप्रतिपत्तिस्थल एवोक्तमिति नेह तन्यते ॥

ननु अत्र पक्षतावच्छेदकेन भवितव्यम् । नच—विमतिरेव पक्षतावच्छेदिकेति—वाच्यम् ; ग्रहादीतरविशेष्यकत्वज्ञानावच्छेदकसापेक्षत्वादित्यत आह—*यद्यपीति* ॥ तथाच विमतिरेवावच्छेदिकेति भावः । *ननु* विमतेः पक्षतावच्छेदकत्वं वदताऽपि तन्नियामकीभूत ‘ब्रह्मप्रमान्येने’त्युक्तस्य विमति-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

भावः ? उत सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावरूपं धर्मद्वयम् ? आहोस्वित् सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वे सत्य-सत्त्वात्यन्ताभावरूपं विशिष्टं वा ? नाद्यः ; सत्त्वमात्राधारे जगत्यसत्त्वविशिष्टसत्त्वानभ्युपगमात्, विशिष्टा-

सिद्धिव्याख्या

केचित्तु (न्यायामृतकाराः)—यथोवादि-प्रतिवादिनोः पक्षे स्वसिसाधयितिसाध्यनिश्चयो नास्ति, कथायां कथायां कस्याचालनमस्ति, तयोः स्वारसिकसंशयो न संभवति, इति तन्मात्रकर्तृककथाविशेषे तथा पक्षनिर्देशोऽत्राभि-मतः । पक्षतावच्छेदकयोग्यवर्मान्तरसद्भावेऽपि विमतिविषयत्वेन पक्षनिर्देशो बाध-सिद्धसाधनादिप्रतिज्ञादोषाणा-मुद्भावनाहृत्वज्ञापनाय । तथाहि—न तावद ‘वियदादि’ इत्येव पक्षनिर्देशो युक्तः ; अवच्छेदकस्वीकारेऽस्मदुक्त-पक्षप्रवेशापत्तेः, तदस्वीकारे चासंकुचितेनादिशब्देनात्मादेरपि ग्रहणापातेन बाधापत्तेः । नापि प्रपञ्च इत्येव पक्षनिर्देशः ; प्रपञ्चशब्देन वियदाद्यन्यतमवत्समुदायोक्तौ वियदादिमिथ्यात्वासिद्धिः ; वियदादीनामेवोक्तावच्छेदका-भावेनोक्तदोषान्—*इत्याहुः* ॥

ननु—विप्रतिपत्तौ धर्मितेवानुमाने पक्षताऽपि ‘ब्रह्मप्रमे’त्यादिनैवावच्छिद्यताम्, अत एवाग्रे प्रपञ्च-मिथ्यात्वानुमानेषु तस्यैव पक्षतावच्छेदकत्वमभिमतम् । नच—‘ब्रह्मप्रमातिरिक्ते’त्यस्य नानापदार्थघटितत्वेन गुरुत्वाद् लब्धी विमतिरेव पक्षतावच्छेदिकेति—वाच्यम् ; तस्या लघुत्वेऽपि तुच्छ-ब्रह्मव्यावृत्त-वियदाद्यनुगतरूप-विमतिविषयत्वा-

न्यायामृतम्

कार्यत्वेन पृथिव्याः सकर्तृकत्वसाधनमिव स्वनियामकनियतया लब्ध्या विप्रतिपत्त्या पक्षतावच्छेदो न विरुद्धः ॥

भट्टनसिद्धिः

अत्र स्वनियामकनियतया विप्रतिपत्त्या लघुभूतया पक्षतावच्छेदो न विरुद्धः ; समयबन्धादिना व्यवधानात् तस्यानुमानकालामत्त्वेऽप्युपलक्षणतया पक्षतावच्छेदकत्वम् ॥

तरङ्गिणी

दानं तु शिष्यान् प्रति प्रयोगवैचित्र्योपपादनायेत्यदोष इत्याह—*स्वनियामकेति* ॥ विप्रतिपत्त्यन्तर्गतेन 'ब्रह्मप्रमे'त्यादिना नियामकेनेत्यर्थः ॥ *विप्रतिपत्त्येति* ॥ विमत्येत्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्ठकोट्टारः

विषयतावच्छेदकत्वं वक्तव्यमेव । तथाचावश्यकस्यावच्छेदकान्तरनिरपेक्षस्य तस्यैव पक्षतावच्छेदकत्वोपपत्तौ विमतेः पक्षतावच्छेदकत्वकथनमयुक्तमित्यत आह—*लक्ष्येति* ॥ अत्र लघुत्वं शब्दतो ज्ञानव्यम् । तत्रैव दृष्टान्तः—*सावयवत्वैति* ॥ सावयवत्वस्य समवायिकारणादिगर्भत्वेन गुरुत्वान् कार्यत्वस्य तदगर्भत्वेन लघुत्वादिति भावः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—विप्रतिपत्तिमात्रस्य निवेशे सिद्धसाधन-बाधादिकम्, घटादिमात्रविशेष्यकविप्रतिपत्तिनिवेशे प्रपञ्चमात्रस्य मिथ्यात्वमिद्धिः, तत्राह—*स्वनियामकनियतयेति* ॥ स्वस्याः=विप्रतिपत्तेः, नियामकम्=प्रकृतानुमानपक्षतावच्छेदकत्वयोग्यतामम्पादकं यद् ब्रह्मज्ञानान्यावायत्वादिविशिष्टविशेष्यकत्वं पूर्वोक्तम्, तेन नियतया विशेषितया ; पूर्वोक्तयेति यावत् । *ननु*—पूर्वोक्तविप्रतिपत्तेर्ब्रह्मज्ञानान्यावायत्वादिविहितरूपेण पक्षतावच्छेदके निवेशे लानवाद् उक्त्वाध्यत्वादिरूपत्वैव पक्षतावच्छेदकत्वमुचितम्, तत्राह—*लघुभूतयेति* ॥ तद्व्यक्तित्वादिरूपलघुरूपविशिष्टयेत्यर्थः । तथाच 'ब्रह्मज्ञाने'त्याद्युक्तरूपेण परिचितपूर्वोक्तविप्रतिपत्तिव्यक्तेस्तद्व्यक्ति-
सिद्धिव्याख्या

योक्तावच्छेदकसापेक्षत्वेनोक्तस्यैव पक्षतावच्छेदकत्वमुचितम्, नतु विमतेस्तदग्रहाधीनग्रहाया इत्याशङ्क्याह—*अत्रेति* ॥ सत्यं विमतिगुगतावच्छेदकसापेक्षेति ; तथाऽप्यनुमाने लब्ध्या विमत्यैव पक्षतावच्छेदो युक्तः ; प्रमाणोपन्यासे लघुभूतस्यैवादर्णीयत्वान्, सावयवत्वेन तत्साधितस्य लघुनः कार्यत्वस्य हेतुत्ववद् । मिथ्यात्वानुमानेषु तस्य तत्त्वेनोपादानं शिष्यान् प्रति प्रयोगवैचित्र्योपपादनायेत्यदोष इत्यभिप्रेत्याह—*स्वनियामकेति* ॥ धर्मितावच्छेदक-तयोपस्थितो यो धर्मो 'ब्रह्मप्रमे'त्यादिरूपः स्वनियामकः, *तन्नियतया=तदनतिरिक्तविषयताकयेत्यर्थः । *विप्रति-पत्त्येति* ॥ विमत्येत्यर्थः ॥ ननु*—पक्षतावच्छेदकसामानाधिकरण्येन साध्यसिद्धिरूपानुमित्यनुरोधेनानुमितिकाले सत एव धर्मस्य पक्षतावच्छेदकत्वमुचितम्, 'ब्रह्मप्रमे'त्याद्यनुगतधर्माश्रयविषयविमतिर्वा पृथिवीत्व-जलत्वाद्यनुगतधर्माश्रय-विषयविमतिर्वा पक्षतावच्छेदिका नानुमानकालेऽस्ति; विमतेः समयबन्ध-सभ्यानुविधेयसंवरणादिना व्यवहितत्वात्, तथाच तस्याः कथं पक्षतावच्छेदकत्वम् ? इत्याशङ्क्य, तावता तस्य विशेषणत्वाभावेऽप्युपलक्षणतया पक्षतावच्छेदकत्व-मुपपन्नमित्यभिप्रेत्याह—*समयबन्धादिनेति* ॥ यद्यप्यनुगतानतिप्रसक्तोपलक्ष्यतावच्छेदकाभावे तस्या उपलक्षणत्वायोगः,

विद्वलेशीयटिप्पणी

'विमत्तमि'त्यत्र विपदस्य विरुद्धोभयकोटिकत्वमर्थ इत्यभिप्रायेण व्याचष्टे—*विप्रतिपत्तीति* । तज्जन्य-संशयेत्यर्थः । *ननु* अबाध्यत्वान्तस्य पक्षतावच्छेदकप्रवेशो व्यर्थः, सामानाधिकरण्येन साध्यसिद्धेरुद्देश्यत्वेऽपि शुक्तिरूप्ये न सिद्धसाधनम् ; भट्टभास्करादिभिः शुक्तौ सत्यस्य रूप्यस्य स्वीकारेण तत्र मिथ्यात्वस्यासिद्धत्वादित्यत

न्यायामृतम्

यद्वा—पृथिवी मत्स्यं मिथ्या वा, जलं मत्स्यं मिथ्या त्रेत्यननुगतधर्म्याश्रयाऽनुगता विप्रतिपत्तिः पक्षतावच्छेदिका । यद्यपि विमतिस्मयबन्धादिना व्यवहितत्वाद् नानुमानकालेऽस्ति ; तथापि

तरङ्गिणी

यद्वेति ॥ आत्मत्वेतरपृथिवीत्वाद्यभावात्त्वान्नचतुर्दशधर्मावच्छिन्नविशेष्यता कचतुर्दशविप्रतिपत्ति-प्रयुक्ता विमतिः पक्षतावच्छेदिकेत्यन्वयः । *ननु* अननुगतविप्रतिपत्तिप्रयुक्ताया विमतेरननुगतत्वात् कथं पक्षतावच्छेदकत्वम् ? अत आह—*अनुगतेति* ॥ अनेकविशेष्यतावच्छेदकावच्छिन्नापि तावत्स्वेका समूहालम्बनरूपा विमतिरनुगता, तद्विषयत्वं याऽनुगतं सम्भवति, इति सैव पक्षतावच्छेदिकेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे विप्रतिपत्तौ धर्मितावच्छेदकत्वेनानुमानेऽपि पक्षतावच्छेदकमस्त्विति शङ्क्य नोदेति ; विप्रतिपत्त्यवच्छेदकानामननुगतत्वात्, इत्यभिप्रेत्योक्तम्—*अननुगतधर्म्याश्रयेति* ॥ *विप्रतिपत्तिरिति* ॥ विमतिरित्यर्थः । पृथिव्यादौ पृथिवीत्वादिप्रत्येकधर्मावच्छेदेन जातायामपि विप्रतिपत्तौ विमतत्वं तावत्स्वनुगतमस्ति, इति लघुभूतं तदेव पक्षतावच्छेदकमिति भावः ॥ *यद्यपि विमतिरिति* ॥ पक्षतावच्छेदकधर्मसामानाधिकरूपेण साध्यसिद्धिरूपानुमित्यनुगतेनानुमितिकाले सत एव धर्मस्य पक्षतावच्छेदकत्वमुचितम्, विमतेः समयबन्ध-सन्धानुविधेयसंवरणादिना व्यवहितत्वात् तद्वदिति विमतिविषयत्वमपि नानुमानकालेऽस्तीत्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

नन्वेवम्—गौरवेण तस्य पक्षतावच्छेदकत्वाभावे विमतिविषयतावच्छेदकत्वमपि न स्यात् ; अन्यथा पक्षतावच्छेदकत्वेनापि किमपराद्धम् ? इत्युक्तेराह—*यद्वेति* ॥ तथाचास्मिन् पक्षे नोक्तं विमतिविषयतावच्छेदकम्, किन्तु पृथिवीत्वाद्यनेकान्येव विमतिविषयतावच्छेदकानि । नच—तर्हि तेषामेव पक्षतावच्छेदकत्वमस्त्विति—वाच्यम् ; तेषामनेकत्वेनानुगतपक्षतावच्छेदकत्वायोगात्, समूहालम्बनसंशयविषयत्वरूपविमतेरेवानुगतत्वेन पक्षतावच्छेदकत्वाचित्यात् । नच—एतादृशसंशयविषयत्व-रूपविमतेरप्यतिप्रसक्तत्वेनावच्छेदकत्वमनुचितमिति—वाच्यम् ; सत्यत्व-मिथ्यात्वकोटिकसंशयविषय-त्वस्यानतिप्रसक्तत्वात् । नच—विशेषादर्शनवेलायां ब्रह्मण्यपि तादृशसंशयविषयत्वसम्भवादतिप्रसक्तिरिति—वाच्यम् ; अत्र वादि-प्रतिवादिभूतयोर्मायावादि-तत्त्ववादिनोस्सतोरेतादृशसंशयविषयत्वस्य ब्रह्मण्य-योगात्, आहार्यसंशयस्य चातिप्रसक्तत्वादसम्भवात् ॥

यत्तु—ब्रह्मासत्प्रातिभासिकातिरिक्तसंशयविषयत्वमनतिप्रसक्तं विमतिविषयतावच्छेदकमिति, तत्तुच्छम् ; तथा सति 'ब्रह्मप्रमान्येने'त्युक्तापेक्षयाप्यस्यैव गुरुत्वेन तस्यैव विमतिविषयतावच्छेदकत्वौचित्यात्, त्वदुक्तस्यैव विमतिविषयतावच्छेदकत्वे विमतेस्तावज्ज्ञानसाध्यत्वेन गौरवात्, 'ब्रह्मप्रमान्येने'-त्याद्युक्तस्यैव विमतिविषयतावच्छेदकत्व एकज्ञानसाध्यत्वेन लाघवात् तस्यैवावच्छेदकत्वौचित्यात् । ब्रह्मेतरस्य सर्वस्यापि मिथ्यात्वे विप्रतिपत्तौ सत्याम्—पृथिवी सत्या, मिथ्या वेति पृथिवीत्वाद्यवच्छेदेन तदुपदर्शनस्यानौचित्याच्चेति पूर्वपक्ष एव साधीयानिति द्रष्टव्यम् ॥

नचैवमपि—विमतेरर्थतो गुरुत्वात् शब्दतो गुर्वपि तदेव पक्षतावच्छेदकमस्त्विति—वाच्यम् ; तथा सति पक्षनिर्देशस्य तथैव कर्तव्यत्वापत्तेराश्रयासिद्ध्याद्यनेकदोषपरिहारस्यावश्यकत्वेत तदर्थं "विमतमि"ति प्रयोगस्यावश्यकत्वेन विमतेरेव पक्षतावच्छेदकत्वमुक्तमिति ध्येयम् । अननुगतधर्म्याश्रयाऽननुगतविशेष्यकाऽनुगता समूहालम्बनरूपा विप्रतिपत्तिः विमतिः ॥

यद्यपीति ॥ तथाच पक्षतावच्छेदकावच्छिन्ने साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नसाध्यज्ञानरूपानुमितिर्न स्यादिति भावः । यद्यपि समयबन्धाद्युत्तरमपि विमतिसम्भवः ; तथापि व्याप्तिज्ञानव्यवहितत्वं द्रष्टव्यम् ।

न्यायान्तम्

सैवोपलक्षणतया तज्ज्ञानं वा विशेषणतयाऽवच्छेदकमस्तु । अन एव विमतमित्येव प्राचा प्रयोगः, ननु विद्यदादीत्येव पक्षनिर्देशः ; अवच्छेदकाभावेऽसंकुचितेनादिशब्देनात्मादेरापि ग्रहणप्रसङ्गात् ।

अद्वैतसिद्धिः

यद्वा (अथवा)—विप्रतिपत्तिविषयतावच्छेदकमेव पक्षतावच्छेदकम् । प्राचां प्रयोगेऽपि 'विमतमि'ति पदं विप्रतिपत्तिविषयतावच्छेदकावच्छिन्नाभिप्रायेणेत्यदोषः ॥

तरङ्गिणी

सैवेति ॥ विमतविषयतेत्यर्थः । विमतेरनुमानकालेऽसत्त्वेऽपि 'धाकरक्तः श्यामः' इतिवद् विमतं मिथ्येत्यनुमितिरप्रत्युहैव । *ननु*—पक्षतावच्छेदकाभावे पक्षतावच्छेदकविशिष्ट हेतुज्ञानरूपपक्षधर्मज्ञानं न स्यादिति—चेत्, *ननु* ; स्वरूपसत्पक्षतावच्छेदज्ञानस्यैव पक्षधर्मज्ञानत्वात् । नच—पक्षतावच्छेदकासत्त्वे पक्षतापि कथं वर्ततानिति—वाच्यम् : 'विषयजन्यं ज्ञानं प्रत्यक्षमिति' लक्षणे विषयत्वेनाभिमते घटादौ स्वज्ञानात् पूर्वं ज्ञानविषयत्वाभावेऽपि विषयत्वेनावच्छेद्यायाः स्वज्ञानं प्रति जनकतायाः सत्त्वनिबोधोपपत्तिरिति भावः । *ननु* उत्सर्गतो विशेषणत्वावगाहित्वरूपप्रमाणस्वभावबाध एवात्र दोषः प्राप्नोति, अत एव 'रूपप्रागभावावच्छिन्नघटो रूपवानित्यत्र बाध उक्तः, उपलक्षणत्वे तदसम्भवादित्यरुच्या पक्षतावच्छेदकस्य विशेषणत्वमेवाह—*तज्ज्ञानं वेति* ॥ विमतविषयत्वज्ञानं वेत्यर्थः । न्यायवाक्यप्रयोज्यपरामर्शपूर्वक्षणे विमतिज्ञानम्, तदुत्तरक्षणे च परामर्शः, तदुत्तरक्षणे त्वनुमितिरिति भावः । विमतेः पक्षतावच्छेदकत्व उपग्रम्भकमाह—*अत एवेति* ॥ "प्राचानि"त्यत्र पूज्यत्वं न विवक्षितम् ; अतो "नाञ्चैः पूजायामि"ति नलोपनिषेधाभावः । विमतेः पक्षतावच्छेदकत्वसिद्धयर्थमवच्छेदकान्तराणि परिसंचष्टे—*ननु विद्यदादीत्येवेत्यादिना* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

त्वेनैव निवेश इति भावः । *ननु*—उक्तावाध्यत्वादिरूपस्य विप्रतिपत्तिपरिचायकघटकतया प्रथमोपस्थितत्वात् तदेव पक्षतावच्छेदकं युक्तम्, तत्राह—*यद्वेति* ॥ *अवच्छेदकमेवेति* ॥

सिद्धिव्याख्या

भार्य वा तस्यैव पक्षतावच्छेदकत्वमस्तु ; आवश्यकत्वात्, नच—विमतेरभावेऽपि तज्ज्ञानसंभवात् तदेव विशेषणतया पक्षतावच्छेदकमिति—वाच्यम् ; तथा सति 'विमतत्वेन ज्ञातं मिथ्ये'त्येव प्रतिज्ञावाक्यप्रयोगापत्त्या 'विमतं मिथ्ये'ति तत्प्रयोगानुपपत्तेः ; तथापि न तस्या उपलक्षणत्वायोगः, तत्रैव ह्यनुगतोपलक्ष्यतावच्छेदकापेक्षा, यत्र प्रत्याख्यव्यावृत्तिन्यूनवृत्त्युपलक्षणम्, यथाऽऽकाशगतेषु काकेषु 'काकवन्तो देवदत्तस्य गृहाः' इत्यत्र । नचैवं प्रकृते ; उपलक्षणभूताया विमतेर्विषयतासंबन्धेन प्रत्याख्यव्यावृत्त्यन्यूनधिकदेशवृत्तित्वात् । नच—अतीतत्वात् कथं तयेदानीं व्यावृत्तिधीरिति—वाच्यम् ; व्यावर्तकधर्मज्ञानस्यैव व्यावृत्तिधीहेतुत्वात्, 'कुरुणां क्षेत्रं कुरुणामेवे'त्यत्र स्वरूपसज्ज्ञानस्य व्यावृत्तिधीहेतुत्वदर्शनात् । नच—पक्षतावच्छेदकविशिष्टहेतुज्ञानरूपपक्षधर्मज्ञानं न स्यादिति—वाच्यम् ; स्वरूपसत्पक्षधर्मज्ञानस्यैव पक्षधर्मज्ञानत्वात् । नच—उपलक्ष्यतावच्छेदकासत्त्वे पक्षताऽपि कथं वर्ततानिति—वाच्यम् ; 'विषयजन्यं ज्ञानं प्रत्यक्षमिति' लक्षणे विषयत्वेनाभिमते घटादौ स्वज्ञानात् पूर्वं विषयत्वस्याभावेऽपि विषयत्वेनावच्छेद्यायाः ज्ञानं प्रति जनकतायाः सत्त्वस्येवोपपत्तिरिति भावः ॥ *ननु*—प्रमाणस्योद्देश्यतावच्छेदकविशेषणत्वावगाहित्वरूपनियमबाध एवात्र दोषः प्राप्नोति, अत एव 'रूपप्रागभावावच्छिन्नघटो रूपवानित्यत्र बाध उक्तः, उपलक्षणत्वे तु तस्यासंभवः, इत्यरुच्या पक्षतावच्छेदकस्य विशेषणत्वमित्याभिप्रेत्याह—*अथवेति* ॥ *ननु तर्हि*—प्राचां प्रयोगे विमतमिति पदप्रयोगः कथम् ? इत्याशङ्क्याह—*प्राचामिति* ॥ वस्तुतस्तु—विमतविषयज्ञानत्वं विशेषणतया

न्यायामृतम्

नापि प्रपञ्च इत्येव पक्षनिर्देशः ; प्रपञ्चशब्देन वियदाद्यन्यतन्वत्समुदायोक्तौ वियदादिमिथ्यात्वसिद्धेः ; वियदादीनामेवोक्तावच्छेदकाभावेनोक्तदोषात् । नापि—वियदित्येव पक्षनिर्देशः ; घटादिस्तु पक्षतुल्य इति—वाच्यम् ; पक्षादन्यत्र निश्चितमाध्याभाववति हेतुसन्देह इव निश्चितहेतुमति साध्य-सन्देहेऽपि सन्दिग्धानैकान्त्यात्, प्रतिज्ञां प्रत्यविषये घटे स्वार्थानुमानानुगतस्य साधक-बाधकप्रमाण-

सरङ्गिणी

पक्षादन्यत्वेति ॥ एतच्च दार्ष्टान्तिके विदोषणम्, ननु दृष्टान्तेऽपि ; निश्चितसाध्याभाववति हेतुसन्देहस्य सर्वत्रापि दोषत्वात् । यद्वा दृष्टान्तेऽपि नद्विदोषणं व्याप्यत्वासिद्धीतरदोषान्तरासङ्कीर्णस्या-नैकान्त्यस्य लक्षणमभिप्रेत्य ; पक्षे तु तस्य बाधमङ्कुरात् । *निश्चितहेतुमतीति* ॥ तथाच वियन्मात्रस्य पक्षत्वे घटादौ सन्दिग्धानैकान्त्यं स्वादेवेत्यर्थः । *ननु* निश्चितहेतुमति सर्वत्र साध्यसन्देहो न दोषः ; अनुमानमानोच्छेदापत्तेः, किन्तु पक्षातिरिक्ते ; घटादिस्तु न पक्षातिरिक्तः, इति न तत्र सन्दिग्धानैकान्त्यं दोषः । नच—प्रतिज्ञाविषयत्वरूपं पक्षत्वं घटे नास्तीति स पक्षातिरिक्त इति—वाच्यम् ; प्रतिज्ञाविषयत्वं न पक्षत्वम् ; स्वार्थेऽनुमाने शब्दप्रयोगरूपप्रतिज्ञाविरहेण पक्षत्वाभावापत्तेः, किन्तु साधक-बाधकप्रमाणा-भाववत्त्वं पक्षत्वं स्वार्थानुमान-परार्थानुमानसाधारणम् । तच्च घटेऽप्यस्ति, इति न स पक्षातिरिक्तः, इति न घटे सन्दिग्धानैकान्त्यं दोषः, इति वियदित्येव पक्षनिर्देशोऽस्तिवत्यत आह—*प्रतिज्ञा प्रत्यविषय इति* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

*तज्ज्ञानम्-विमतिविषयत्वेन ज्ञानम् । अत्र प्रपञ्चशब्देन वियदादिसमुदायोऽभिधीयते ? वियदादिकमेव वा ? आद्येऽपि समुदायः समुदायिभ्यो भिन्नोऽभिन्नो वा ? नाद्य इत्याह—*प्रपञ्चशब्देनेति* ॥ द्वितीय-तृतीयौ निराकरोति—*वियदादीनामेवेति* ॥ घटादौ सन्दिग्धानैकान्त्यपरिहारार्थमाह—घटादिस्त्विति* ॥ *पक्षादन्यत्वेति* ॥ प्रतिज्ञाविषयादन्यत्वेत्यर्थः । एतद् दार्ष्टान्तिकविशेषणम् । नचैवम्—स्वार्थानुमानो-च्छेदः ; तत्र पक्षवचनरूपप्रतिज्ञाऽभावेन पक्षस्यैव प्रतिज्ञाविषयादन्यत्वेन सन्दिग्धानैकान्त्यादिति—वाच्यम् ; परार्थानुमान एव प्रतिज्ञाविषयादन्यत्र सन्दिग्धानैकान्त्यस्य दोषत्वेनोक्तत्वात् । दोषान्तरमाह—*प्रतिज्ञां प्रतीति* ॥ घटादिसाधारणविप्रतिपत्तौ सत्यां 'वियदि'ति पक्षनिर्देशोऽर्थान्तरता स्यात्, अनाकाङ्क्षितार्था-भिधानं त्वर्थान्तरम् । साधारणविप्रतिपत्तौ सत्यां विशेषसाधनं हानाकाङ्क्षितं भवति । नच—घटादी-नामपक्षत्वेन न तत्साधारणपक्षनिर्देश इति—वाच्यम् ; स्वार्थ-परार्थानुमानसाधारणस्य साधक-बाधक-प्रमाणाभावरूपस्य पक्षत्वस्य घटादिसाधारणत्वेन तत्साधारणपक्षनिर्देशोपपत्तेः ॥ नच प्रतिज्ञा-विषयत्वमेव पक्षत्वम् ; स्वार्थानुमानोच्छेदकत्वेन तस्यापक्षत्वात्, तथाचार्थान्तरतेति भावः ॥

यत्तु—*ननु*—निश्चितहेतुमति सर्वत्र साध्यसन्देहो न दोषः ; अनुमानमात्रोच्छेदापत्तेः, किन्तु पक्षातिरिक्ते ; घटादिस्तु न पक्षातिरिक्तः, इति न तत्र सन्दिग्धानैकान्त्यम्, नच—प्रतिज्ञाविषयत्वरूपं पक्षत्वं घटे नास्ति, इति स पक्षातिरिक्त एवेति—वाच्यम् ; प्रतिज्ञाविषयत्वरूपं न पक्षत्वम्, स्वार्थानुमाने शब्द-प्रयोगरूपप्रतिज्ञाऽभावेन पक्षत्वाभावापत्तेः, किन्तु साधक-बाधकप्रमाणाभावरूपमेव पक्षत्वं स्वार्थ-परार्थानु-मानसाधारणम्, तच्च घटेऽस्ति, इति न स पक्षातिरिक्तः, इति न तत्र सन्दिग्धानैकान्त्यम्, इति वियदित्येव पक्षनिर्देशोऽस्तु, इत्यरुचेराह—*प्रतिज्ञां प्रत्यविषय इति*, तत्र ; 'घटादिस्तु पक्षतुल्यः' इत्यनेन पूर्व-पक्षिणा सन्दिग्धानैकान्त्ये परिहृते पुनः "पक्षादन्यत्वे"त्यादिना सन्दिग्धानैकान्त्यदातुं हि

न्यायामृतम्

विरह रूपपक्षत्वस्य सत्त्वेऽप्येवं पक्षनिर्देशस्य घटादिसाधारणविप्रतिपत्त्यनानुगुण्यञ्च । विप्रतिपत्तौ तु न विमतिर्धर्मितावच्छेदिका ; आत्माश्रयात् ॥

तरङ्गिणी

एवं पक्षनिर्देशस्येति ॥ यद्यपि वियन्मात्रस्य पक्षत्वेऽप्युक्तविधया घटे सन्दिग्धानैकान्त्यम् ; तथापि घटादिसाधारण्यमेकस्यामनेकस्यां वा विप्रतिपत्तौ सत्या घटादिवहिर्भावेन वियन्मात्रपक्षनिर्देशस्या-नाकाङ्क्षिताभिधानत्वेनाप्राप्तकालत्वमित्यर्थः । *ननु* अनुमाने पक्षतावच्छेदिका लब्धौ विमतिरेव विप्रतिपत्तावपि धर्मितावच्छेदिकाऽस्तु, किं 'ब्रह्मप्रमान्येने'त्याद्युक्तकुम्भप्रियुक्तधर्मितावच्छेदकाश्रयणेनेति ? अत आह—*विप्रतिपत्ताविति* ॥ *विमतिः=विप्रतिपन्नत्वम् । *विप्रतिपत्तौ=विमतेर्धर्मितावच्छेदकत्वे ।

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

“पक्षादन्यत्रे”ति यथाश्रुतमभिप्रेतम्, तथा सति पक्षतुल्यत्वोक्त्या परोक्तसन्दिग्धानैकान्त्यपरिहारस्य निराकरणाभावेन तदर्थप्रवृत्तस्य प्रकृतग्रन्थस्यात्यन्तासङ्गतत्वापत्तेः । तस्मात् “पक्षादन्यत्रे”त्येतत् प्रतिज्ञा-विषयादन्यत्रेत्यवश्यं व्याकर्तव्यमेव । तथाच घटादौ सन्दिग्धानैकान्त्यं दुष्परिहरम्, इति कथमत्रा-रुच्युद्भावनमिति न जानीमः ॥ यच्च—पक्षसमस्य पक्षत्वाश्रयत्वात् पक्षत्वमेव । तथाच तत्र सन्दिग्धा-नैकान्त्योद्भावनमयुक्तमित्यस्वरसोद्भावनमिति, तन्न ; “पक्षादन्यत्रे”त्यस्य प्रतिज्ञाविषयादन्यत्रेति व्याख्यातत्वात्, घटस्य च तदन्यत्वेन सन्दिग्धानैकान्तिकत्वस्य दुष्परिहरत्वात्, अन्यथा क्षितिमात्रस्य पक्षत्वेऽङ्कुरादौ सन्दिग्धानैकान्त्यं नोद्भाव्येत ॥

ननु—विषयित्वेव पक्षनिर्देशोऽस्तु, नच सन्दिग्धानैकान्त्यम् ; निश्चितसाध्याभाववति हेतुसन्देह एव सन्दिग्धानैकान्त्यात् । नच—निश्चितसाध्याभाववति हेतुसन्देह इव निश्चितहेतुमति साध्य-सन्देहेऽपि सन्दिग्धानैकान्त्यमेव, उभयथापि साध्याभाववद्रामित्वसन्देहस्य दूयकतावीजस्य तुल्यत्वा-दिति—वाच्यम् ; तथा सति धूमानुमानेऽपि तथाविधसन्देहसम्भवेनानुमानमात्रोच्छेदप्रसङ्गात् । नच—पक्षादन्यत्र तथाविधसन्देहो दोष इति—वाच्यम् ; “पक्षादन्यत्रे”ति कोऽर्थः ? न तावत्सन्दिग्धसाध्य-वतोऽन्यत्रेति ; तथा सति घटादेरपि सन्दिग्धसाध्यकत्वेन तदन्यत्वाभावात्, नापि प्रतिज्ञाविषयादन्यत्रेति ; स्वार्थानुमानोच्छेदापत्तेः, तत्र पक्षवचनरूपप्रतिज्ञाया अभावात्, नापि सिसाधयिषाविरहसहकृतसिद्धय-भाववतोऽन्यत्रेति ; घटादौ तादृशपक्षतायाः सत्त्वेन तदन्यत्वाभावात् । नच—एवं पक्षनिर्देशे घटादि-साधारणविप्रतिपत्त्यनानुगुण्यमिति—वाच्यम् ; विप्रतिपत्तेः कथाङ्गत्वेनापि स्वीकारसम्भवादिति—चेत्, *अत्राहुः* ; व्यभिचारसंशयः प्रतिबन्धक इति तावद्विवादम् । सोऽपि पक्षीयः स्वारसिकश्चेदप्रति-बन्धक इत्यप्यविवादम् । तथाच व्यभिचारसंशयस्य पक्षताघटकान्यव्यभिचारज्ञानत्वेनैव दोषत्वं वाच्यम्, नतु निश्चितसाध्याभाववति हेतुसंशयज्ञानत्वेन ; गौरवात् । एवञ्च पक्षसमव्यभिचारसंशयस्य पक्षताघटकान्यत्वेन प्रतिबन्धकत्वं स्यादेवेति, तदयुक्तम् ; पक्षताघटकान्यव्यभिचारज्ञानत्वेन व्यभिचार-संशयस्य प्रतिबन्धकत्वमित्येतत् किं संशयघटितपक्षत्वमादाय बोध्यते ? सिद्धयभाषरूपपक्षत्वमादाय वा ? नायः ; संशयस्य विशेषणत्वोपलक्षणत्वाभ्यां संशयघटितपक्षताया निराकृतत्वेन तद्व्यतिरिक्तपक्षत्व-मादाय व्यभिचारसंशयस्य प्रतिबन्धकत्वासम्भवात्, न द्वितीयः, पक्षीयव्यभिचारसंशयस्यापि पक्षता-घटकान्यव्यभिचारज्ञानत्वेन प्रतिबन्धकत्वापत्तावनुमानमात्रोच्छेदापत्तेरिति ॥

न्यायामृतम्

नवीनास्तु—एतत्पटात्यन्ताभावः, एतत्तन्तुनिष्ठः, एतत्पटानाद्यभावत्वात्; एतत्पटान्योन्याभाव-

तरङ्गिणी

‘मिथ्या न वेत्यादिविप्रतिपन्नत्व मिथ्या नवेत्यादिविप्रतिपत्तिः स्यात्, तथाचात्माश्रयः स्यात् । तस्माद्
‘ब्रह्मप्रमान्येनेत्याद्यनुगतं वा पृथिवीत्वादिकमननुगतं वा विप्रतिपत्तौ धर्मितावच्छेदकमुपादातव्यमित्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

वस्तुतस्तु—वियदिति पत्रनिर्देशे घटादौ सन्दिग्धानैकान्त्यं दुष्परिहरमेव । यद्वक्तव्यम्—
निश्चितहेतुमति साध्यसन्देहस्य दोषत्वेऽनुमानमात्रोच्छेदः स्यादिति, तत्तुच्छम् ; पक्षादन्यत्रेति विशेषित-
त्वान् । नचोक्तविकल्पावकाशः ; पक्षादन्यत्रेत्यस्य प्रतिज्ञाविषयादन्यत्रेति व्याख्यानात् । नच—एवं
स्वार्थानुमानोच्छेदः स्यादित्युक्तमिति—वाच्यम् ; प्रतिज्ञाविषयादन्यत्रेति विशेषितस्य परार्थानुमान एव
दोषत्वात् । नच तन्नियामकशून्यमिति—वाच्यम् ; साध्यवत्त्वप्रकारकसंशयधर्मिमात्रसाधारणपक्षता-
निर्वचननिर्वन्धस्यैव नियामकत्वात्, अत एव गङ्गेशचरणैः—“सकर्तृकत्वसंशयधर्मिमात्रसाधारणम-
दृष्टाद्वारकमि”त्यादिना पक्षतावच्छेदकमुक्तम्, क्षितिमात्रस्य पक्षत्वेऽङ्कुरादावनैकान्तिकता चोद्भाविता ॥

ननु यथा विमतिर्लघुत्वाद्नुमाने पक्षतावच्छेदिका, तथा विमतावपि विमतिरेव धर्मिता-
वच्छेदिकाऽस्त्वित्यत आह—*विप्रतिपत्तौ त्विति* ॥ विमतावित्यर्थः । विमतौ हि विमत्यन्तरं
धर्मितावच्छेदकम् ? स्वयमेव वा ? नाद्यः ; अनवस्थिते, न द्वितीय इत्याह—*आत्माश्रयादिति* ॥ स्वस्य
स्वावच्छेदकत्वे स्वज्ञानाधीनज्ञानत्वेनात्माश्रय इति भावः । *वस्तुतस्तु*—विमतौ विमतिरेवावच्छेदिका ।
नचोक्तविकल्पावकाशः ; विमत्यन्तरस्यैवावच्छेदकत्वाङ्गीकारात् । नचानवस्थेति वाच्यम् ; पूर्वपूर्वेषां
विमतिविषयं ज्ञात्वोत्तरेषां विमतमिति प्रयोगोपपत्त्या पूर्वपूर्वेषां विमतिरेवोत्तरेषां विमतावच्छेदकत्वोपपत्तेः,
एवं परम्परयाऽनादित्वेन वा नानवस्थादोषः । अत एव मन्त्राधिकरणे—‘पूर्वपूर्वेषां मन्त्र इत्यभियुक्त-
प्रयोगं ज्ञात्वोत्तरेषां मन्त्र इति प्रयोगोपपत्तेर्नानवस्थे’त्युक्तम् ॥

यत्तु—“नन्वनुमाने पक्षतावच्छेदिका लब्धौ विमतिरेव विप्रतिपत्तावपि धर्मितावच्छेदिकाऽस्तु, किं
‘ब्रह्मप्रमान्येने’त्युक्तकुसुप्रियुक्तधर्मितावच्छेदकाश्रयणेनेति ? अत आह—*विप्रतिपत्ताविति* (तरङ्गिण्याम्) ॥

(श्रीनिवासतीर्थीयै) समूहालम्बनसंशयविषयत्वरूपविमतेर्विप्रतिपत्तौ धर्मितावच्छेदकत्वं नेत्यर्थः । अनुगता-
वच्छेदकमन्तरेणैवानुगता नियतविषया विमतिर्विप्रतिपत्तौ धर्मितावच्छेदिकोच्यते ? आहोस्विद् अनुगताव-
च्छेदकेनानुगता नियतविषया सा तथोच्यते ? आद्येऽसम्भवः ; अनुगतावच्छेदकमन्तरेण तस्या नियतविषय-
त्वासंभवात्, द्वितीयेऽपि किमनुगतधर्मो ‘ब्रह्मप्रमान्येने’त्याद्युक्तरूपं वा ? विमतिरेव वा ? नाद्यः ; तदना-
दरात्, तदादरे वा स एव विप्रतिपत्तौ धर्मितावच्छेदकोऽस्तु, कृतं तदग्रहाधीनग्रहाया विमतेर्धर्मितावच्छेद-
कत्वकल्पनया, न द्वितीयः ; आत्माश्रयादित्याह—आत्माश्रयादितीति—व्याख्यानम्, तदनादरणीयम् ;
विमतेरनुमानेऽपि पक्षतावच्छेदकत्वोक्तावप्युक्तदोषास्मात् । तथाहि—अनुमाने हानुगतावच्छेदकमन्तरेणै-
वानुगता नियतविषया विमतिः पक्षतावच्छेदिकोच्यते ? उतानुगतावच्छेदकेनानुगता नियतविषया सा
तथोच्यते ? आद्येऽसम्भवः ; अनुगतावच्छेदकमन्तरेण तस्या नियतविषयत्वासम्भवात्, द्वितीयेऽपि
किमनुगतधर्मो ‘ब्रह्मप्रमान्येने’त्याद्युक्तरूपो वा ? विमतिरेव वा ? नाद्यः ; उक्तरीत्याऽनवस्थाद्यभावेन विमतिरेव
विमत्यवच्छेदकत्वोपपत्तौ ‘ब्रह्मप्रमान्येने’त्यस्य विमत्यच्छेदकत्वकल्पनायां गौरवात् । नच—विमतेरर्थ-

न्यायामृतम्

वत् । तन्तुनाशजन्यस्य पटनाशस्य तन्ववृत्तित्वादनार्दाति विशेषणम् । विमतं वा, 'ब्रह्मप्रमान्येने'त्यादि-
विप्रतिपत्तिवाक्योक्तविशेषणत्रयवत्त्वे सत्यव्याप्यवृत्तित्वानधिकरणं वा, स्वसमानाधिकरणान्यन्ताभावप्रति-
योगि, अनात्मत्वात् ; संयोगवदिति । अत्र च पञ्चधर्मतावच्छेदक-निश्चयान्विमितिः । विमतं
नित्यद्रव्यान्यत्, केवलान्वयत्यन्ताभावप्रतियोगि, पदार्थत्वात् ; नित्यद्रव्यवत् । नात्रिकमने

तरङ्गिणी

तन्ववृत्तित्वादिति ॥ तथाच तत्रैव व्यभिचारवारणायानादीनि विशेषणनित्यर्थः ॥ *विमत-
मिति* ॥ स्वसमानाधिकरणेत्यादिसाध्यवत्त्व-तदभावाभ्यां विमतनित्यर्थः, संयोगादौ तत्कल्पविमतेरभावाद्
न तत्र सिद्धसाधनम् । *ननु* विमतेर्धर्मितावच्छेदकमस्ति ? नवा ? अन्येऽनर्थवत्तानम्, आद्येऽपि
संयोगादिव्यावृत्तम् ? नवा ? नाद्यः ; तस्यानुक्तत्वात्, द्वितीये संयोगादेरपि पञ्चत्वमवर्तनीयमेवेत्युशये-
नाह—*ब्रह्मप्रमेति* ॥ संयोगादौ सिद्धसाधनवारणायव्याप्यवृत्तिन्यायनधिकरणमिति पञ्चविशेषणम् ॥
पञ्चधर्मतावच्छेदकमिति ॥ अव्याप्यवृत्तित्वानधिकरणमिति पञ्चविशेषणवच्छेदव्याप्यवृत्तिन्येन पक्षे सत्येन-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

गुरुत्वाच्छब्दतो गुर्वपि 'ब्रह्मप्रमान्येने'त्युक्तमेवावच्छेदकमस्त्विति—वाच्यम् ; आश्रयान्निष्ठ्यादिपरिहारार्थं
'विमतमिति' पक्षनिर्देशवत् प्रकृतेऽपि विमतेरेवाभावे कस्येदं धर्मितावच्छेदकं स्यात्, इति स्वरूपाश्रया-
सिद्धिपरिहारार्थं विमतेरेव तद्धर्मितावच्छेदकत्वस्यावश्यकत्वात्, न द्वितीयः ; आत्माश्रयात् । नवानुमाने
लघुत्वाद् विमतेः पञ्चतावच्छेदकत्वम्, नतूक्तस्येति—वाच्यम् ; तर्हि तत एव विमतावपि धर्मितावच्छेदकत्व-
मस्तु ; युक्तितौल्ये कविदेव पञ्चतावच्छेदकीकरणम्, कविद् नेत्यस्यान्याय्यत्वात् । किंच विप्रतिपत्ताविति
विप्रतिपत्तिशब्दस्य विमतिपरत्वाङ्गीकारेणोक्तरीत्या सम्यग्व्याख्यानसंभवे विप्रतिपत्तिवाक्यपरत्वकल्पनया
व्याख्यानस्यासङ्गतत्वात् । नच—अत्र सर्वत्र विप्रतिपत्तिशब्देन विमतिरेव गृह्यते, विमतौ विमतेर-
वच्छेदकत्वशङ्कायामुक्तरीत्या विप्रतिपत्ताविति ग्रन्थेन परिहार इति—वाच्यम् ; अनुमानेऽपि विमतेः
पञ्चतावच्छेदकत्वोक्तावप्युक्तदूषणस्योद्भावयितुं सुकरत्वेनाप्यसङ्गतत्वादिति ॥

यच्च—विमतेरेवानुमाने लघुत्वेन पञ्चतावच्छेदकतयाऽऽश्रयणीयत्वम् ; आवश्यकत्वात् । विप्रति-
पत्तावपि सैव धर्मितावच्छेदिकाऽस्तु, ननु 'ब्रह्मप्रमान्येने'त्यादिगुरुधर्मस्तदवच्छेदक इत्यत आह—
विप्रतिपत्तौ त्विति ॥ विमतिशब्देन विप्रतिपत्तिवाक्यग्रहण आत्माश्रयः, तज्जन्यसंशयग्रहणे
त्वन्यान्याश्रय इति व्याख्यानम्, तदप्यसत् ; अनुमाने पञ्चतावच्छेदकत्वेनोक्ताया विमतेर्विप्रतिपत्तावपि
धर्मितावच्छेदकत्वमाशङ्क्य, विमतिशब्देन विप्रतिपत्तिवाक्यं वा तज्जन्यसंशयो वेति विकल्पस्यासङ्गत-
त्वात्, विप्रतिपत्तिशब्दस्य विप्रतिपत्तिवाक्यपरत्वस्य प्रक्रमासङ्गतत्वाच्च ॥

ननु प्रागभावध्वंसोऽपि तन्ववृत्तिरेवेत्यनादिपदं व्यर्थम् ; तस्य तन्मात्रव्यावर्तकत्वादित्यत
आह—*तन्तुनाशेति* ॥ *विमतं वेति* ॥ विमतत्वं चात्र स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्व-तद-
प्रतियोगित्वाभ्याम्, ननु सत्यत्व-मिथ्यात्वाभ्याम् । तथाचात्र नाव्याप्यवृत्तिव्यवच्छेदकविशेषणान्तरा-
पेक्षेति द्रष्टव्यम् । अव्याप्यवृत्तित्वानधिकरणे स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं सिद्धयद् मिथ्या-
त्वमादायैव पर्यवस्यतीति भावः । *विमतं नित्यद्रव्यान्यदिति* ॥ वैमत्यं चात्र मिथ्यात्व-सत्यत्वाभ्या-
मेव, तच्च नित्यद्रव्यसाधारणम्, इति तद्रव्यावृत्त्यर्थं नित्यद्रव्यान्यदिति विशेषणम् । तुच्छव्यावृत्त्यर्थम्—
विमतमिति ॥ संयोगस्यापि व्याप्यवृत्तितैवान्नाभिमता ॥ यद्वक्ष्यति—“संयोग-तदभावयोरवच्छेदक-

न्यायामृतम्

नित्यद्रव्याणामवृत्तित्वेन तदत्यन्ताभावः केवलान्वयी, इति न दृष्टान्तस्साध्यविकलः । अत एव नात्मनि व्यभिचारः, मिथ्यात्वसिद्धिस्तु पक्षधर्मताबलात् । आत्मत्वावच्छिन्नधर्मिताको भेदः, न परमार्थ-सत्प्रतियोगिकः, अनात्ममात्रप्रतियोगिकत्वात् ; शुक्तिरूप्यप्रतियोगिकभेदवत्—इत्याहुः ॥

तरङ्गिणी

संहाराभावेन स्वसमानाधिकरणव्याप्यवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं पक्षे सिद्धयतीत्यर्थः । नित्य-द्रव्यान्यदिनि पञ्चविशेषणम् ; वृत्तिमदित्यर्थः । एतच्च नित्यद्रव्येषु सिद्धसाधनवारणाय । संयोगादिभिन्नत्व-मपि पञ्चविशेषणम्, तेन संयोगादिकमादाय न सिद्धसाधनम् ॥

ननु आत्मनोऽमिथ्यात्वात् तत्र व्यभिचार इत्यत आह—*अत एवेति* ॥ आत्मनि साध्यसत्त्वाद् न व्यभिचार इत्यर्थः । अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वं पक्षताबलात् सिद्धयतीत्याह—*मिथ्यात्वसिद्धिस्त्विति* ॥ वृत्तिमत्त्वार्थकनित्यद्रव्यान्यत्वविशेषणादवृत्तित्वमादाय पक्षे साध्योपसंहाराभावे सति मिथ्यात्वसिद्धिर्भवतीत्यर्थः । *आत्मत्वावच्छिन्नेति* ॥ शुक्तिरूप्यप्रतियोगिक आत्मानात्मधर्मिके भेदे सिद्धसाधनवारणाय—*आत्मत्वावच्छिन्नेति* ॥ *अनात्ममात्रेति* ॥ आत्मानात्मप्रतियोगिके शुक्तिरूप्यधर्मिके भेदे व्यभिचारवारणाय—*मात्रेति* ॥ अनात्ममात्रप्रतियोगिकसादृश्यादेः पक्षसमत्वाद् न तत्र व्यभिचारः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

भेदेन भिन्नाश्रितत्वस्यैवानुभवेन सत्त्वपक्षे सामानाधिकरण्यायोगात्—” इति । अतो न तदन्यदिति विशेषणम् । *मिथ्यात्वसिद्धिस्त्विति* ॥ नच—रूपान्तरेण सम्बन्धान्तरेण सत्त्वेऽपि रूपान्तरेण सम्बन्धा-न्तरेण केवलान्वय्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य सत्त्वेऽप्युपपत्त्यान्तरमिति—वाच्यम् ; येन सम्बन्धेन येन रूपेण यत् प्रतीतम्, तत्सम्बन्ध-रूपावच्छिन्नाभावस्य विवक्षितत्वात् । नचैवमप्रसिद्धिरिति वाच्यम् ; अवृत्ति-गगनादौ प्रसिद्धत्वात् । नच—एवमपि मिथ्यात्वासिद्धिः, अवृत्तित्वेनैवोपपत्तेरिति—वाच्यम् ; वृत्तिमत्त्वस्य पक्षतावच्छेदकत्वात्, ‘नित्यद्रव्यान्यदि’त्यनेन तस्यैव विवक्षणादिति भावः । *आत्मत्वावच्छिन्नेति* ॥ अत्र भेदमात्रस्य पक्षत्व आत्मप्रतियोगिकस्य पक्षत्वापत्तावशे बाधः ; तदर्थम्—‘आत्मधर्मिक इति’ ॥ तावत्पुक्ते देवदत्तात्मा शुद्धचैतन्यं नेत्यस्याप्यात्मधर्मिकत्वेन पक्षत्वापत्तौ पुनरंशे बाधः, तदर्थम्—*आत्मत्वावच्छिन्नेति* ॥ तस्य च देवदत्तात्मत्वावच्छिन्नत्वाद् न दोषः । नचैवम्—‘आत्मा शुक्तिरूप्यं ने’त्यस्याप्यात्मत्वावच्छिन्नधर्मिताकत्वेन पक्षत्वापत्त्यांशतः सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; अर्थक्रियासमर्थ-प्रतियोगिक इति पक्षविशेषणान्, पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन साध्यसिद्धिरुद्ध्येति मते तस्यादोषत्वाद्वा । अत्र द्वेतां मात्रपदाभावे ‘परः शुद्धचैतन्यं ने’ति भेदस्यानात्मप्रतियोगिकत्वेन साध्याभावेन च व्यभिचारः स्यात्, तदर्थम्—*मात्रेति* ॥

मिद्धिव्याख्या

पक्षतावच्छेदकम् ; विमतः समयबन्धादिना व्यवधानेऽपि तद्वदितविषयतावच्छेदकस्य विमतिविषयत्वस्याप्यनुमान-कालीनत्वेन विशेषणत्वायोगान् । नचैवं—‘विमतत्वेन ज्ञातं मिथ्ये’ति पक्षनिर्देशप्रसङ्ग इति—वाच्यम् ; इष्टापत्ते-रिति ध्येयम् ॥

ननु—इदमनुपपन्नम् ; तथाहि—‘विमतं मिथ्ये’त्यनुमाने विमतपदेन किं विप्रतिपत्तिवाक्यमभिप्रेतम् ? किं तज्जन्यसंशयः ? नाद्यः ; विप्रतिपत्तिवाक्यस्य पक्षावृत्तितया पक्षतावच्छेदकत्वानुपपत्तेः । नच—व्यापारानुबन्धितया पक्षवृत्तित्वमिति—वाच्यम् ; उक्तरीत्या वादि-प्रतिवादिनोः प्राश्निकानां च निर्णयवत्त्वेन ततः संशयासंभवस्योक्ततया

गौडप्रह्लादनन्दी (लघुचन्द्रिका)

भट्टभास्करमने शुक्तिरूप्यादेः सन्त्यस्य शुक्त्यादावुपनिर्व्वीकारान् तदनुयायिना (?) केनचिद् यदि तस्य मिथ्यात्वमुच्यते, तदा तेन सह विप्रतिपत्तौ तस्यामवाध्यत्वान्तमेव पक्षविशेषणम् ; तथाच न तं प्रति निन्द-
माधनम् । तादृशस्य कस्यचिद्भावेऽपि दृष्टान्तसिद्धये शुक्तिरूप्यादौ मिथ्यात्वस्य प्रकृतानुमानात् पृष्ठं प्रमाध्य-
त्वात् तत्र सिद्धसाधनवारणाय तद्विशेषणं देयमेव (२) । यदा त्ववच्छेदकावच्छेदेनानुनिमित्तमुद्दिष्टं विप्रति-

विट्टलेशीयटिप्पणी

आह—*भट्टेति* ॥ *स्वीकारादिति* ॥ तेन सह विवादेऽबाध्यत्वान्तवैयर्थ्येऽपीति शेषः । *तदनुयायिनेति* ॥
रजतोत्पत्तिस्वीकारमात्रेण तदनुयायिता बोध्या । *अबाध्यत्वान्तमेवेति* ॥ एवकारेणोत्तरविशेषणव्यवच्छेदः ।
सामानाधिकरण्येन साध्यसिद्धेरुद्देश्यत्वे सामानाधिकरण्येन बाधस्यादोषतया तद्वारकविशेषणानर्थक्यात् । *तथाच=
तद्विशेषणोपादाने च । *ननु* तादृशवादिनोऽप्रसिद्धत्वान् तद्विशेषणं व्यर्थम्, अत आह— तादृशस्येति* ॥
*तादृशस्य=शुक्तिरूप्यमिथ्यात्ववादिनो भट्टभास्करानुयायिनः । *देयमेवेति* ॥ ये जगदेव सत्यमिति वदन्ति, तान्

(१) मिथ्यात्वघटकान्तैर्लक्ष्यरूपमत्यन्तानुनता नैर्लक्ष्यरूपानुनतराणि संभवत् ; यदि न तत्र स्यात्, तदा न शुक्तिज्ञान-
बाध्यं स्यादिति बाधकतर्कमचिरस्यैकदेशानुमतां मर्त्तानुमतिमिति न्यायस्य जगत्कत्वात् । (२) अत्र केचित्—‘चिद्विज्ञत्वस्य
प्रातिभासिकसाधारणस्य पक्षनावच्छेदकत्वे ब्रह्मणि बाधतादवस्थ्याद् धर्म्यन्यूनसत्ताकत्वापेक्षया लघुभूतधर्मिममत्ताकचिद्वेदस्य
विवर्क्षणीयतया तत एव शुक्तिरूप्यसिद्धसाधनवारणान् प्रथमविशेषणं निरर्थकम्, अधिकारणात्मनोऽपि भेदन्य तत्समनत्ताकत्वे तु
‘इदं नारजनमि’ति प्रतीतिमिद्व्यावहारिकरजताधिकरणकारजनभेदस्यापि व्यावहारिकापत्त्याऽनिर्वचनीयवादविरोधापत्तिः ;
अन्यथा ब्रह्माधिष्ठानकचिद्भेदस्यापि पारमार्थिकत्वापत्त्या धर्म्यन्यूनसत्ताकत्वविवक्षणेनापि बाधावारणान् । अस्तु वा कथंचित्
मिद्धसाधनप्रमङ्गः, तावतापि प्रथमदलेन नोक्तशेषवारणम् ; ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वेन कल्पितमिथ्याभूतरजतमादाय पुनरपि
मिद्धसाधनप्रमङ्गात्, किंच ब्रह्मप्रमापदेन ब्रह्ममात्रविषयकप्रमाविवक्षण आश्रयासिद्धिः, प्रपञ्चस्य—‘अहं ब्रह्म घटो विनाशी’ति
ज्ञाननिवर्त्यत्वात् । ब्रह्मविषयकप्रमाविवक्षणे च ‘ब्रह्म न क्षणिकमि’त्यादिज्ञाननिवर्त्यक्षणिकत्व-ध्वंसप्रतियोगित्वाद्दो मिद्धसाधनम् ।
तत्र यथाकथंचित् परिहारेऽपि ब्रह्मप्रमाऽन्यवहितपूर्वप्रातिभासिके सिद्धसाधनम्, स्वजन्यध्वंसप्रतियोग्यज्ञानत्व तादृशज्ञानप्रयुक्तत्वा-
न्यतरसंबन्धेन ध्वंसविशिष्टान्यत्वस्य विवक्षणे तु युष्मन्मतेऽविद्याध्वंसादेरनङ्गीकारेणाश्रयासिद्धिरिति—वदन्ति ॥

परेतु—‘इदं चित्रे’त्याकारकप्रतीतिविषयो हि भेदो न शुद्धचित्ति, किन्तुपहितचित्ति, इति तत्र साध्यमन्वाद् न बाधप्रमङ्गः ।
‘चित् चित्रे’त्याकारकप्रतीतिस्तु ‘घटो न घट.’ इति प्रतीतिरिवाहार्यरूपा न प्रातिभासिकनपि भेदं साधयेत्, ‘नेह
नानास्ति किंचने’ति ध्रुनेस्तन्मूलकानुमानजन्यनिश्चयस्य चाहार्यरूपत्वेऽपि श्रुतिबोधितत्वात् प्राप्ताप्रापविवेकन्यायेन
द्वितीयाभावबोधकत्वेऽपि न विरोधः । एतेन—ब्रह्म चित्रेत्यादिप्रत्ययोऽपि—व्याख्यातः ; अस्तु वा प्रातिभासिक-
चिद्वेदस्यापि प्रमाणविषयत्वम्, तावतापि जडत्वनिरुक्तिप्रकरणे ब्रह्मानन्दसरस्वतीभिरुक्तरीत्या चिद्वृत्तित्वरूपानोपाधिकत्व-
विशिष्टचिद्भेदस्यात्र विवक्षणाद् बाधवारणम् । एतेनासति बाधवारणार्थं सत्तादात्म्यमप्यावश्यकमिति सूचितम् । एवं च
शुक्तिरूप्ये सिद्धसाधनवारणार्थं ‘ब्रह्मप्रमेति’विशेषणमावश्यकमेवेति सिद्धम् । *ननु*—उक्तविशेषणे दत्तेऽपि ब्रह्मप्रमातिरिक्ता-
बाध्यमिथ्याभूतरजतस्यापि केनचित् कल्पनसंभवात् सिद्धसाधनतादवस्थमिति—चेत्, *अत्रेदं प्रष्टव्यम्*—किमधिष्ठानकः
किमारोप्यकश्चात्र भ्रमो विवक्षित इति ? तत्र—न तावद् ‘रजनं ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यमि’ति रजनाधिष्ठानको ब्रह्मप्रमातिरिक्ता-
बाध्यारोप्यकश्च भ्रमः संभवति ; किंचिद्रूपेणाज्ञानस्य किंचिद्रूपेण ज्ञातस्य चैवाधिष्ठानत्वनियमेन रूप्यस्यानिर्वचनीयस्या-
तथात्वेनानधिष्ठानत्वात् । नच—रजतावच्छेदेन तादात्म्योपहितेदमो रजततादात्म्यावच्छेदेनेदंतादात्म्यस्य चाध्यासाद्
रूप्यावच्छिन्नस्य चैतन्यस्य ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वाज्ञानविषयत्वं युक्तमित्यधिष्ठानत्वसंभव इति—वाच्यम् ; रजतावच्छेदे-
नेदमादितादात्म्यारोपं प्रत्यपीदमवच्छिन्नचैतन्याश्रितस्य तद्विषयस्य चैवाज्ञानस्य कारणत्वमिति शुरुचन्द्रिकायामुपपादितत्वात्
स्वाप्नस्थले साक्षिण एवाधिष्ठानत्वाच्च न रजताधिष्ठानकोक्तभ्रमसंभवः । किंच—कदा वाऽयं भ्रमः—किं बाधतः पूर्वम् ?
उत तदुत्तरमित्यपि विवेचनीयम्—आद्येऽपि किमपरोक्षः ? उत परोक्षः ? तत्र न तावत् प्रथमे प्रथमः—इदन्ताद्युल्लेखं
विनाऽपरोक्षत्वासंभवात्, नापि द्वितीयः ; परोक्षेऽन्यथाख्यातिस्वीकारात् ; अनिर्वचनीयख्यातिपक्षेऽप्यधिष्ठानसत्यत्वनियमेन
तदसंभवात् । स्वाप्नभ्रमस्त्वपरोक्षरूप इति गजाद्यवच्छिन्नचैतन्याधिष्ठानकत्वेऽपि न दोषः, इति विस्तरभयादुपरम्यते ।

सिद्धिव्याख्या

संशयरूपव्यापारानुबन्धितया विप्रतिपत्तिवाक्यस्य पक्षवृत्तित्वाद्योगात्, विरोपदर्शनरहितेषु बाध्यादिषु केषुचिद् विप्रति-
पत्तिवाक्यतः संगयसंभवेऽपि सार्वत्रिककथायामनावश्यकत्वात् । अत एव न द्वितीयः । किञ्च यथाकथंचित्संशय-
विषयत्वस्यातिप्रसक्ततयाऽनतिप्रसक्तस्यैव तस्य पक्षतावच्छेदकत्वे वाच्ये संशयादिप्रसक्तेश्च विषयानतिप्रसक्तस्यैव
संपाद्यतया तस्य चानतिप्रसक्तधर्म विनाऽयोगेन तादृशधर्मस्यावश्यकत्वे तस्यैव सार्वत्रिकतया पक्षतावच्छेदकत्वाश्रयणं
युक्तम्, ननु काचित्कस्य संगयस्य । एतेन—विप्रतिपत्तिवाक्यस्य तज्जन्यसंशयस्य वाऽनतिप्रसक्तत्वाय विषय-
गतानतिप्रसक्तावच्छेदकीभूतधर्मान्तरसापेक्षत्वेऽपि यदा यदा तदुपस्थितिः, तदा तदा तद्वर्गोपस्थितिगिति नियमाभावाद्
यदैव विप्रतिपत्तिवाक्यस्य तज्जन्यसंगयस्य बोद्धव्यतया वस्तुतोऽनतिप्रसक्तस्योपस्थितिः, तदा तेनापि पक्षतावच्छेदकस्या-
विरुद्धत्वात् तत्स्थलीयविप्रतिपत्तिविषयत्वं वा पक्षतावच्छेदकमभिप्रेत्य 'विमतं मिथ्ये'त्यादौ प्राचां पक्षनिर्देशः । अत एव
वक्ष्यति—यद्यपि विमतिरपि नियतविषयत्वायावच्छेदकसापेक्षाः ; तथापि सावयवत्वसाधितेन कार्यत्वेन पृथिव्यादि-
सकलवृत्तवसाधनमिव स्वनियामकनियतया लब्ध्या विमत्या पक्षतावच्छेदोऽपि न विरुद्ध इत्यादि—निरस्तम् ;
घादि-प्रतिवादिनोः प्राश्निकानां च स्वागसिकसंशयाभावस्योक्तत्वात्, विशेषादर्शिषु क्वचित् क्वचित् तस्य योगेऽप्य-
सार्वत्रिकतया सार्वत्रिकधर्मान्तरस्यैव संशयानतिप्रसक्तत्वसंपादकत्वेनावश्यकत्वे तस्यैव तदवच्छेदकतया न्याय्यत्वाच्च ।

नापि द्वितीयः ; वस्तुन एवाभावेन तदधिष्ठानकस्य भ्रमस्यासंभवात् । एतेन—'इदं ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यमि'त्याकारोऽपि
न संभवतीति—सूचितम् ; 'इदं ब्रह्मप्रमानिरिक्ताबाध्यरजनमि'ति शुक्त्यवच्छिन्नचैतन्याधिष्ठानको भ्रमो यद्यपि संभवति ; तथापि
तत्राबाध्यत्वांशेऽन्यथाख्यातिस्वीकारस्यैव युक्तत्वेन न दोषः । 'अन्योन्यस्मिन्नन्योन्यात्मकतामि'ति भाष्यं तु धर्मयोर्धर्मिणोश्च
परस्परवच्छेदभावप्रतिपादनपूर्वकं धर्मधर्म्यध्यासयोर्न्याय्य-व्यापकभावमेव बोधयति, ननु भासमानसंनिष्ठद्वयसंनिष्ठद्वयसकलधर्मा-
ध्यासावश्यकतान् । अत एव—'इदं रजतमि'त्यादिभ्रमस्थल इदमि रजतम्, तत्तादात्म्यम्, रजतत्वसंसर्गः, रजते तादात्म्योपहितेदम्,
इदंतादात्म्यम्, इदंत्वसंसर्गश्चेति पदार्थपट्कोत्पत्तिरेव चन्द्रिकाफारैरङ्गीकृता, न त्विदंत्वोत्पत्तिरपि । एवं च यत्राध्यासं
विनाऽवच्छेदावच्छेदकभावात्पुनरपि सांज्ञाध्यासकल्पना नान्यत्र, इति जपाकुसुमस्थले लौहित्याध्यासास्वीकारेऽपि न क्षतिः, इत्य-
बाध्यत्वादिधर्माणां ध्यासकल्पना न युक्तैव । अनन्वेवम्—अन्यथाख्यातिस्वीकारमात्रेण कथमुक्तदोषवारणम् ? यावता शुक्ति-
रूप्येऽपि व्यावहारिकं ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वमुक्तप्रमितिनिष्ठं भवताऽभ्युपगम्यत इति—चेत्, *अनौपाधिकोक्ताबाध्यत्वस्य
विवक्षणादिति गृहणा* । अनिर्वचनीयस्यातिपक्षेऽपि भ्रमज्ञानसामान्यस्य विशिष्टवैशिष्ट्यावगाहित्वनियमेन केवलरजतेऽबाध्य-
त्वाद्यनवगाहनान्, विशिष्टरजतस्य च 'नेदं ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यमि'ति ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वाद् न सिद्धमाधनम् । उक्त-
नियमानादरणे तु विशेष्यतान्यप्रकारासम्बन्धेन ब्रह्मप्रमानिरिक्ताबाध्यत्वविवक्षणाद् नात्र दोषः ; विशेष्यतारूपप्रकारासम्बन्धे-
नैवोक्ताबाध्यत्वस्य तत्र भासनात् । एवं ब्रह्मप्रमापदेन महावाक्यजन्यतावच्छेदकविषयिनाकप्रमाविवक्षणाद् न—'अहं ब्रह्म घटो
विनाशी'ति ज्ञानबाध्यत्वनादायाश्रयाभिद्धिः । यदि तु—'अहं ब्रह्मे'ति समूहात्मन्ज्ञानस्याहार्यरूपत्वाद् न बाधकत्वमिति
विभाव्यते—तदा ब्रह्ममात्रविषयप्रमाविवक्षणेऽपि नाश्रयाभिद्धिः । एतेन*—'ब्रह्म न क्षणिकमि'त्यादिज्ञाननिवर्त्यक्षणिकत्वेऽपि न
सिद्धसाधनमिति—सूचितम् । ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वं च तद्योग्यत्वरूपम् । तद्योग्यत्वं च तदवच्छेदकधर्मशून्यत्वम् । अवच्छेदकश्च
धर्मः पञ्चज्ञान-तत्कार्यत्वान्यतरत्वमिति *गुरुचन्द्रिका*द्वुपपक्षादरणे तु ब्रह्मप्रमाऽभ्यवहितपूर्वप्राप्तिभासिकादावपि न सिद्धसाधनम्,
एकाज्ञानपक्षे त्वानुक्तदोषकरणकज्ञानविषयत्वं बाध्यतावच्छेदकम्, इति तत्रापि न दोषः । एतेन—ब्रह्मान्यविशिष्टान्यत्वं
ब्रह्मप्रमानिरिक्ताबाध्यत्वम्, ब्रह्मान्यवैशिष्ट्यं च स्वसमानाधिकरणभेदप्रतियोगितावच्छेदकत्वसम्बन्धावच्छिन्नस्वनिष्ठावच्छेदकताक-
प्रतियोगिताकभेदवत्त्वसंबन्धेन, स्वाधिकरणता चाप्रामाण्यज्ञानानास्कन्दितस्वविषयकानिश्चयत्वसंबन्धेन, प्रतियोगितावच्छेदकता
च स्वनिष्ठावच्छेदकताकप्रतियोगिताकभेदवत्त्वसंबन्धेन, स्वनिष्ठावच्छेदकता च स्वपूर्वत्व-स्वप्रयोजकाज्ञानकालीनत्वान्यतरसंबन्धेन ;
उत्तररूपस्य ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वस्य ब्रह्मान्यशुक्तादिविशिष्टरजतादौ क्षणिकत्वाभावविशिष्टब्रह्मविशिष्टक्षणिकत्वादौ चाभावात्
सिद्धसाधनवारणेऽपि ब्रह्मप्रमाऽभ्यवहितपूर्वप्राप्तिभासिके न सिद्धसाधनवारणम् ; स्वजन्यध्वंसप्रतियोग्यज्ञानत्व-तादृशाज्ञानप्रयुक्तत्वा-
न्यतरसंबन्धेन ध्वंसविशिष्टान्यत्वविवक्षणे त्वद्वैतमतेऽविद्याध्वंसाधनज्ञाकाराच्चाश्रयासिद्धिरिति शङ्कापि—पराहता ; स्वप्रयुक्ताभाव-
प्रतियोग्यज्ञानत्व-तादृशाज्ञानप्रयुक्तत्वान्यतरसंबन्धेनाभावविशिष्टान्यत्वविवक्षणेनाप्युक्तदोषवारणात् । एकाज्ञानपक्षे तु स्वप्रयोजका-
ज्ञानसमकालीनत्वस्थाने स्वसंस्कारकालीनत्वविवक्षणेन दोषवारणम् । अथवा—स्वपूर्वत्वसंबन्धनिवेशेनैवेष्टिसिद्धौ स्वप्रयोजका-
ज्ञानकालीनत्वसंबन्धनिवेशे प्रयोजनाभावादुक्तदोषवारणमिति सर्वमनवद्यम् ॥ इति ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पत्तिस्तार्किकादिना सह, तदेतरविशेषणे एव देये । तत्राप्यलीकवादिनं प्रत्येवार्हान्तविशेषणं देयम् । एकदा तु न द्वाभ्यां सह विप्रतिपत्तिः ; तथैव कथकानां संप्रदायान् । तथाच यदेव यं प्रति विप्रतिपत्तौ न भविष्येति, तदेव तं प्रति न्यायप्रयोगेऽपीति भावः ॥

ननु—सत्त्वेन प्रतीतियोग्यत्वं सद्रूपचिन्तादात्म्यं घटादौ व्यावहारिकम् ; घटादितुल्यकर्मत्वात्, शशविषाणादावलीके तु प्रातीतिकं सम्भवति ; अनध्यस्तेऽप्यलीके सत्तादात्म्यस्यारोपसम्भवात्, 'यदि पुनः

सिद्धिव्याख्या

नच—संशयस्य नियतविषयत्वप्रयोजकस्य 'ब्रह्मप्रमे'त्यादिनिरुक्तधर्मस्य तत्संशयापेक्षया गुरुशरीरत्वात्, तत्संशयस्याखण्डवृत्तित्वेन लघुशरीरत्वात् तस्यैव पक्षतावच्छेदकत्वाश्रयणं युक्तमिति—वाच्यम् ; पक्षतावच्छेदक-स्याधिकरणतावच्छेदकतया गुरुशरीरत्वस्यादोषत्वात्, अन्यथाऽऽकाशे पृथिव्याद्यष्टद्रव्यातिरिक्तद्रव्यस्य शब्दाधिकरण-त्वावच्छेदकत्वाभावप्रसङ्गादिति—चेत् ,

अत्र वदन्ति—'यद्यपि स्वात्मिकमंशयां न सार्वत्रिकः ; तथाप्यहाराणां हायाणां आभारणसंशयमात्रं सार्वत्रिकं सम्भवति, इति तदेव 'विमतमि'त्यादौ पक्षतावच्छेदकत्वेन विमतशब्देन विवक्षितम् । नच—तस्यातिप्रसक्ततावारक-धर्मान्तरपरस्यावश्यकत्वे प्रथमोपस्थितत्वात् तस्यैव पक्षतावच्छेदकत्वाश्रयणं युक्तमिति—वाच्यम् ; तथापि परार्थानुमाने वादि-प्रतिवाद्यङ्काहार्यानां हार्यासाधारणसंशयस्य सम्भवेन पक्षतावच्छेदकत्वसम्भवात् तस्यैव पक्षतावच्छेदकत्वज्ञापनाय 'विमतमि'त्येव पक्षस्य निर्देष्टव्यत्वात् । नच—तथा ज्ञापनस्यैव किं फलम् ? फलाभावाविशेषं च 'विमतमि'त्येव पक्षनिर्देशे किं नियामकमिति—वाच्यम् ; संशयपक्षतावच्छेदकत्वज्ञापनस्य बाध-सिद्धसाधनादिप्रतिज्ञादोषाणामुद्भावना-

विद्वलेशीयटिप्पणी

प्रति दृष्टान्तसिद्ध्यर्थं शुक्तिरूप्ये मिथ्यात्वं प्रसाध्य तद्विन्नं कचिदपि मिथ्यात्वमेतदनुमानेन साधनीयम् ; स्वादृश्य-सिद्धेरभावेऽपि तावतैव तेषां पराजयात् । तत्र च सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्त्वविशिष्टचिद्विन्नत्वसामानाधिकरण्येन केवल-चिद्विन्नत्वसामानाधिकरण्येन वा विप्रतिपत्तौ शुक्तिरूप्ये सिद्धसाधनं स्यात्, अतोऽवाध्यत्वान्तं द्यमेवेति भावः । *तार्किकादिनेति* ॥ येन शुक्तिरूप्यमिन्ना अपि केचन पदार्था मिथ्याभूताः, केचन सत्या इत्युच्यते, तेनेत्यर्थः । तेन विवादेऽवच्छेदकावच्छेदेन साध्यसिद्धावेव तस्य पराजयात् तथैव विप्रतिपत्तेरावश्यकत्वादिति भावः । *इतर-विशेषणे—सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्त्व-चिद्विन्नत्वरूपे । एवकारेणावाध्यत्वान्तव्यवच्छेदः । तद्वारणीयस्य सामानाधिकरण्येन सिद्धसाधनस्यावच्छेदकावच्छेदेनानुमितावदोषत्वादिति भावः । *दये इति* ॥ अन्यथा तुच्छे ब्रह्मणि वा बाधादिति भावः । *अलीकवादिनम्—शशविषाणादि-तुच्छपदार्थमभ्युपगच्छन्तम् । यद्यपि सत्तादात्म्यरूपसत्त्ववदित्येव वक्तुमुचितम् ; तथापि तत्र साधकोपन्यासाय 'सत्त्वेन प्रतीत्यर्हमि'त्युक्तं मूल इत्यग्रे व्यक्तीभविष्यति । अर्हान्त-विशेषणस्य तुच्छसाधारण्येन तत्र बाधं शङ्कते—'नन्विति' ॥ सत्त्वेन प्रतीतियोग्यत्वं सत्त्वप्रकारकप्रत्ययविषयता-प्रयोजकरूपवत्त्वम् । तद्वर्त्मप्रकारकप्रमात्मकप्रतीतौ तद्वर्त्मस्य कारणतया सत्त्वप्रकारकप्रतीतौ सत्त्वं प्रयोजकम् । तच्च घटादौ न वास्तवम्, किन्तु सद्रूपं घटादीनां ब्रह्मणि तादात्म्येनाध्यस्ततया ब्रह्मधर्माणां घटादावध्यस्तत्वा-दरोपितम् । तथाच सत्तादात्म्यमेव सत्त्वं पर्यवसितम् । एवम् *प्रतीतिः—वृत्त्यवच्छिन्ना चित् । तद्विषयत्वे चित्तादात्म्यं प्रयोजकम् ; विषयतायास्तत्तादात्म्यपर्यवसितत्वात् । एवं चैकस्मिन् सच्चित्तोस्तादात्म्यं सच्चित्तोरैक्यं विना नेति तयोरैक्यं लभ्यत इत्याशयेनाह—*सद्रूपचित्तादात्म्यमिति* ॥ *अनध्यस्तेऽपीति* ॥ अध्यस्तत्वस्य चित्ता-दात्म्याध्यासेऽप्रयोजकत्वादित्यभिमानः । *ननु* प्रातीतिकसत्तादात्म्यव्यावृत्तरूपेणैव सत्तादात्म्यस्य पक्षताव-च्छेदकतया न तुच्छस्योक्तरीत्या पक्षान्तर्भाव इत्याशङ्कां मूलविरोधेन परिहरति—*यदि पुनरिति* ॥ प्रातीतिक-व्यावृत्तरूपेण पक्षतावच्छेदककोटौ सत्तादात्म्यस्य प्रवेशे प्रातीतिकसत्तादात्म्यवतः शुक्तिरूप्यस्य पक्षान्तर्भावात् पक्षकदेशे तत्र साध्यसिद्धेरवच्छेदकावच्छेदेनानुमितौ दोषत्वाभावप्रतिपादनविरोधः स्यादिति भावः । अभिमानं निराकृत्य

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पक्षतावच्छेदकावच्छेदेनेत्यादिमूलानुरोधान् शुक्तिरूप्यादिद्विष्टान्तसाधारण्याय प्रातीतिकसाधारणस्य सत्तादात्म्य-
त्वस्य निवेद्यत्वादिति—चेत्, न : तत्रैव हि सत्तादात्म्याध्यासः, यस्य तत्समानकालमध्यासः ; शुक्तिरूप्यादि-
रूपेण परिणममानाविद्याया एव तन्निष्ठेन सत्तादात्म्यरूपेण परिणममानत्वात् । तथाचालीकरूपेणाविद्याया
अपरिणममानत्वाद् नालीकनिष्ठतादात्म्यरूपेण परिणामः । नच—स्फटिकादिरूपेणापरिणममानाया अप्य-
विद्यायाः स्फटिकादिनिष्ठेन जपाकुमुमादिलौहित्यतादात्म्यादिरूपेण परिणामदर्शनाद् अलीकरूपेणापरिणताऽप्य-
विद्या तन्निष्ठेन सत्तादात्म्यरूपेण परिणमतमिति—वाच्यम् ; तादात्म्यमात्ररूपेण परिणामस्य तथा दृष्टत्वेऽपि
सत्तादात्म्यरूपेण परिणामस्य तदनुयोगिन्येण परिणममानाविद्यानिष्ठत्वनियमाविद्यातात् । नच—सत्प्रति-
योगिकतादात्म्यस्योक्तनियमस्वीकारेऽपि सदानुयोगिकस्यालीकप्रतियोगिकतादात्म्यस्याविद्यापरिणामत्वमास्तामिति—
वाच्यम् ; ‘सदलीकमि’ति प्रतीत्यभावेनाविद्यायाम्नादृशपरिणामे हेतुत्वाकल्पनात् । अत एव “शब्दज्ञानानु-
पाती वस्तुशून्यो विकल्पः” इति पातञ्जलसूत्रे शब्दमात्रजन्यस्यालीकाकारधीरूपविकल्पस्य सद्रूपविषयकत्वरूपं
वस्तुशून्यत्वमुक्तम् । अत एव च “प्रमाण विपर्यय-विकल्प-निद्रा-स्मृतयः” इति वृत्तिविभाजके पातञ्जलसूत्रे
विकल्पात् पृथग् विपर्ययस्योक्तिः ; तस्य सद्रूपविषयकत्वेन वस्तुशून्यत्वाभावात्, पातञ्जलमतेऽन्यथाख्याति-
स्वीकारेण सत्ये विशोष्य देशान्तरस्थस्यविशेषणस्य भ्रमे भानात् । किंच सत्प्रतियोगिकतादात्म्यस्यैव प्रकृते
पक्षतावच्छेदके निवेशादलीकप्रतियोगिकतादात्म्यमादाय नोक्तदोषः(१) ॥

ननु—माध्यादिमने शुक्तिरूप्यादेरलीकतास्वीकारात् ‘इदं रूपं सदित्याकारभ्रमेण तत्र सत्प्रति-
योगिकतादात्म्यावगाहनाद् माध्यादीन् प्रति न्यायप्रयोगे बाधः : सदसद्विलक्षणत्वादिसाध्यस्य तत्राभावात्,
नचावाध्यत्वान्तविशेषणेन तस्य वारणम् ; अलीकस्य ज्ञानोच्छेद्यतारूपज्ञानवाध्यत्वाभावात्, इति—चेत्,

विट्टलेशीयटिप्पणी

समाधत्ते—*तत्रैव हीति* ॥ तद्रूपेण परिणताविद्याया एव तन्निष्ठतादात्म्यरूपेण परिणाम इति नियमे व्यभिचार-
माशङ्कते—*नचेति* ॥ *स्फटिकरूपेणापरिणममानाया इति* ॥ *ननु* स्फटिकोऽप्यविद्यापरिणाम एवेति
चेत्, *सत्यम्* ; परन्तु स मूलविद्यायास्तत्त्वज्ञानमात्रनिवर्त्यायाः परिणामः, तन्निष्ठज्ज्वालौहित्यतादात्म्यं तु
तन्निष्ठशौक्य-लौहित्यतादात्म्याभावादिविषयकत्वाविद्यायास्तत्त्वज्ञानान्येनापि निवर्त्यायाः परिणामः, इत्युभयोरका-
विद्यापरिणामत्वाभावादुक्तनियमे व्यभिचारो दुर्वार इति भावः । व्याप्यकोटौ तादात्म्ये सत्प्रतियोगिकत्वं निवेद्य
व्यभिचारमुद्धरति—*तादात्म्यमात्ररूपेणेति* ॥ *तादृशेति* ॥ सदानुयोगिकालीकप्रतियोगिकेत्यर्थः । *अकल्प-
नादिति* ॥ मानाभावेन तादृशपरिणामस्यैवाप्रसिद्धेरिति भावः । *अत एव—“सत् अलीकम्, अलीकं सत्” इति
प्रतीत्योरभावादेव । *शब्दज्ञानानुपाती—शशविपाणादिशब्दज्ञानोत्तरभावी ; तज्जन्य इति यावत् । *अत एव चेति* ॥
विकल्पस्य निरुक्तवस्तुशून्यत्वादेवेत्यर्थः । अस्योक्तिरित्यन्वान्वयः । *तस्य=विपर्ययस्य । “तुष्यतु दुर्जनः” इति
न्यायेनालीकप्रतियोगिकसदानुयोगिकतादात्म्यमन्युपेत्य समाधत्ते—*किंचेति* ॥ *उक्तदोषः=तुच्छस्य पक्षान्तर्भावेण
बाधरूपो दोषः । *अलीकतास्वीकारात्—शशशृङ्गादिवदसद्रूपतास्वीकारात् । अयं तत्र साध्याभावे हेतुः । *नन्वेवम्*
तत्र सत्तादात्म्यस्योक्तरीत्याऽभावात् तस्य न पक्षान्तर्भावः, इत्यत आह—*इदमिति* ॥ *अवगाहनादिति* ॥
तथाच शुक्तिरूप्यस्य पक्षतावच्छेदकाश्रान्तत्वमिति भावः । *सदसद्विलक्षणत्वम्=सद्भिन्नत्वे सत्यसद्भिन्नत्वम् । *तत्र=
असद्रूपे शुक्तिरूप्ये । *अभावादिति* ॥ असद्देशासत्त्वादिति भावः । *नचेति* ॥ वारणमित्यनेनान्वयः ।
अलीकस्येति ॥ ज्ञानसमानविषयकाज्ञान-तत्प्रयुक्तदृश्यान्तरस्यैव ज्ञानोच्छेद्यत्वादित्यादिः । यद्यपि मेयं बाधशङ्का

(१) एतेन पक्षतावच्छेदकशरीरे सत्तादात्म्यनिवेशनेनैवासत्त्वमादायार्थान्तरवारणसंभवे प्रथममिध्यात्वरूपसाध्य-
शरीरेऽपि सत्तादात्म्यनिवेशनं व्यर्थमिति शङ्का पराहता ; उक्तपक्षतावच्छेदकावच्छेदेन सद्विविक्तत्वादिरूपस्यैव साध्यस्य
साधनात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

न ; तन्मते भ्रमस्यासत्ख्यातित्वस्वीकारेणानिवर्चनीयख्यात्यनभ्युपगमेन तादात्म्यादिसम्बन्धस्याप्यलीकस्यैव भ्रमे भानात्, अनलीकस्य भानस्वीकारे तस्य सदृपत्वेनात्यन्ताभावप्रतियोगित्वप्रत्ययानुवर्त्तेः, अलीकस्यैव तन्मतेऽत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाद् रूप्यादेरलीकत्वापत्याऽधिष्ठानान्यस्य भ्रमविषयस्यालीकत्वनियमाच्च मन्स्वरूपस्यैव तादात्म्यस्य तत्र भानेऽलीकरूप्यादौ तदनुयोगित्वाभावात्, अलीके रूप्यादिनिष्ठे तादात्म्ये सत्प्रतियोगिकत्वस्यैव सदृपेऽलीकानुयोगिकत्वस्याभावात्, सदसतोरुपरागाभावात्, शुक्तिरूप्यादौ सत्प्रतियोगिकतादात्म्यानुयोगित्व-रूपपक्षतावच्छेदकाभावेन तत्र बाधोक्त्यसम्भवात्, वक्ष्यमाणरीत्या सदसदभिन्नत्वस्य माध्व प्रत्यसाध्यत्वेन तं प्रति बाधाभावाच्च । नचैवमपि तन्मते शुक्तिरूप्यादौ साध्यवैकल्यम् ; तं प्रति सद्विविक्तत्वादिवक्ष्यमाण-मिध्यात्वस्यैव साध्यत्वात् ॥ *ननु*—सद्रूपं शुद्धचिदेव, तत्प्रतियोगिकत्वविशिष्टतादात्म्यत्वावच्छिन्नाधि-

सिद्धिज्याख्या

नर्हत्वज्ञापनेन सफलत्वात् । नहि 'विमतमि'ति पक्षनिर्देशे संशयस्य पक्षतावच्छेदकत्वं ज्ञापयितुं शक्यम् । नच—'ब्रह्मप्रमे'त्यादिनिरुक्तपक्षतावच्छेदकविशिष्टतया तन्निर्देशेऽपि बाधाद्युद्भावनाऽनवसरेण फलतो न विशेष इति—वाच्यम् ; तथापि विमतशब्दतः संशयविषयत्वरूपपक्षतावच्छेदकस्य पक्षत्वेन पर्यवसिते प्रपञ्च एव बाधादिप्रतिज्ञादोषाणां वारकत्वेन विशेषात्, 'ब्रह्मप्रमातिरिक्ते'त्यादिनिरुक्तपक्षतावच्छेदकस्य तु पक्षोऽयमङ्गीकृतो

विदुलेशीयटिप्पणी

युक्ता ; यत्र मतद्वये साध्यविरहः, तत्रैव हि बाधः ; यथा सत्त्वेनप्रतीत्यर्हत्वचिद्विज्ञित्वयोरनुपादाने तुच्छे ब्रह्मणि च बाधः, शुक्तिरूप्ये तु माध्वमते साध्यविरहेऽपि स्वमते तस्यालीकत्वास्वीकारेण साध्याबाधात् स्वयमनुमानेन रं प्रति तत् साध्यं साधयितुं युक्तमेव । अत एव वियदादिप्रपञ्चे सत्यतासाधने परमते न बाधः ; तथापि समाधानान्तरस्यापि सौकर्यादाह—'तन्मत इत्यादि' ॥ *अलीकस्यैवेति* ॥ तथावालीकज्यावृत्तरूपेणैव सत्तादा-त्म्यस्य पक्षतावच्छेदकतया माध्वमते शुक्तिरूप्यस्य पक्षतावच्छेदकानाक्रान्ततया न बाध इति भावः । *ननु* तादृशभ्रमेऽनलीकस्यैव सत्तादात्म्यस्य भानस्वीकारे किं बाधकम् ? अत आह—*अनलीकस्येति* ॥ प्राति-भासिकस्येत्यर्थः । *तस्य=भ्रमविषयीभूतस्य सत्तादात्म्यस्य । विशेष्यत्वं प्रत्ययान्वयि पञ्चमर्थः । *अत्यन्ताभाव-प्रतियोगित्वेति* ॥ अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वप्रकारकेत्यर्थः । अनलीकत्वेऽप्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वे तस्य सदसद्रूपत्वा-पत्तिः ; सदसद्रूपं तृतीयप्रकारस्याभावादिति भावः । *ननु* तादृशतादात्म्यस्य सदृपत्वस्वीकारेऽप्यत्यन्ताभाव-प्रत्ययानुपपत्तिः कुत इति ? अत आह—*अलीकस्यैवेति* ॥ *तन्मत इति* ॥ 'भूतले घटो नास्ती'त्यादौ भूतल आरोपितस्यालीकघटसंसर्गस्याभावो भासते, ननु घटाभावः । स एव घटविरोधीति हि तन्मतम् । एतादृश-नियमे मानाभाव इत्याशङ्क्य, तादृशतादात्म्यस्यालीकत्वं युक्त्यन्तरमाह—*रूप्यादेरिति* ॥ तादृशतादात्म्यस्यान-लीकत्वस्वीकार इत्यादिः । *आपत्त्येति* ॥ तद्वारणानुरोधेनेत्यर्थः । *नियमादिति* ॥ नियमस्य तेनोपगन्त-व्यत्वादित्यर्थः । *ननु* भ्रमप्रकारस्यालीकत्वनियमस्तेनोपगम्यते । एवं च विशेष्यस्यैव सत्तादात्म्यरूपसंसर्गस्य सदृपत्वेऽपि न तद्वङ्गः ; अधिष्ठानान्यत्वानिवेशाद् लाघवं चेत्यत आह—*सद्रूपस्यैवेति* । अनुयोगिकत्वस्या-भावादिति* ॥ अयं च शुक्तिरूप्यादौ पक्षतावच्छेदकाभावे हेतुः । अत्र—'अलीके' इत्यादिः 'अभावादि'त्यन्तो हेतुः । तत्र च सदसतोरुपरागाभावादिति हेतुः । *तं प्रतीति* ॥ तेन प्रपञ्चस्य सन्मात्ररूपस्यैवोपगमेन तं प्रति सद्विलक्षणत्वमात्रस्य साध्यत्वादिति भावः । अत्रैव समाधाने निर्भरं कर्तुं प्रथमसमाधाने बाधवारणेऽपि दृष्टान्तासिद्धि-शङ्कते—*नवेति* ॥ वैकल्यमित्यत्रान्वयः । *एवमपि=तस्य पक्षतावच्छेदकशून्यतया बाधाशङ्कासंभवोऽपि । सत्पदार्थो यदि शुद्धचिद्विज्ञः स्यात्, तदा तत्प्रतियोगिकत्वविशिष्टतादात्म्यत्वावच्छिन्ननिरूपिताधिकरणता चिति संभवेत्, अत उक्तम्—*सद्रूपं शुद्धचिदेवेति* ॥ नास्तीति* ॥ स्वस्मिन् स्वविशिष्टशुद्धेनुदयेन तन्नियामिकायाः

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

करणत्वं च तस्यां नास्ति, इति चिदभिन्नत्वविशेषणं व्यर्थमिति—चेत्, *सत्यम् उक्ताधिकरणत्वनिवेशे चिदभिन्नत्वं न देयम्* ; तत्प्रतियोगिकस्य तादात्म्यस्याधिकरणत्वमात्रनिवेशाभिप्रायेण दत्तम् (१) । *ननु*—तादृशता-
दात्म्यस्यापक्षत्वापत्तिः, तस्य स्वस्मिन्नभावात्, तादात्म्ये तादात्म्यान्तरस्यानवस्थापस्याऽनङ्गीकारादिति—चेत्,
न ; घटाद्यभावस्येव तस्य स्वस्मिन् स्वरूपसम्बन्धेन वृत्तिस्वीकारात्, 'घटाभावे घटो नास्ती'तिवत्
सत्तादात्म्यं सदिति प्रतीतेः । अथ घटादिदृश्यमात्रस्य सत्तादात्म्यवत्त्वे किं मानमिति—चेत्, शुक्ति-
रूप्यादेरिदमादितादात्म्यवत्त्वं इव परस्पराध्यासानुभवादिकम् ॥ तथाहि—'इदं रजतमि'त्यादिभ्रमस्थले
'इदं रजतं जानामि' 'रजतमिदं जानामी'त्याकारद्वयानुभवादिदमादिविषयतावच्छिन्नं रजततादात्म्यादिविषयत्वं
रजतादिविषयतावच्छिन्नमिदमादितादात्म्यविषयत्वं च चिद्रूपानुभवनिष्ठं भातीति स्वीक्रियते । एवम्—'इदं
रजतम्' 'रजतमिदमि'ति यत् ज्ञानम्, 'तद् मिथ्ये'ति बाधकप्रत्ययेन विषयविशिष्टभ्रमस्य मिथ्यात्वावगाहनाद्

विट्कलश्रीयटिप्पणी

स्वस्मिन् स्वप्रतियोगिकत्वविशिष्टसंबन्धाधिकरणतारूपायाः स्वसंबन्धानुयोगिताया अनभ्युपगमादिति भावः ।
मात्रेति ॥ एतेन विशिष्टाधिकरणतारूपानुयोगिताया व्यवच्छेदः । विशिष्टाधिकरणतानियतमनुयोगितारूपपदार्थान्तरं
नास्त्येवंति भावः । *अपक्षत्वापत्तिरिति* ॥ तथाच तत्र मिथ्यात्वासिद्ध्या द्वैतापत्तिरिति भावः । इदमि
रजतस्येव ब्रह्मणि दृश्यमात्रस्य तादात्म्येनाध्यस्ततयाऽनिर्वचनीयत्वातिस्वीकारेणेदमि रजत-सत्तादात्म्ययोरिव ब्रह्मणि
दृश्यमात्र-सत्तादात्म्ययोरुत्पत्तिरस्तु, परं तु घटादिदृश्ये सद्रूपब्रह्मणोऽनध्यासात् तत्र सत्तादात्म्ये किं मानमित्याशङ्कते—
अथेति ॥ *दृश्यमात्रस्य=दृश्यसामान्यस्य । *परस्पराध्यासानुभावादिकमिति* ॥ 'इदं रजतम्' इत्येकस्मिन्
ज्ञाने 'इदं रजतम्' इति 'रजतमिदमि'ति ज्ञानयोर्वैदरजतयोः परस्पराध्यासः; इदमि रजतस्य, रजते चेदमस्तादात्म्येन
विशेषणतया य आरोपः, तदनुभवादित्यर्थः । यद्यपि प्रातीतिकपदार्थस्य साधिका भ्रमात्मिका प्रतीतिरेव ; तथापि 'इदं
रजतमि'ति प्रतीतेरिदमि रजततादात्म्यावगाहित्वं इव रजत इदंतादात्म्यावगाहित्वं सिद्ध इदमि रजततादात्म्यमिव रजत
इदंतादात्म्यमपि सिद्धेयत्, परं तु तत्रैव किं मानमित्याशङ्कया तदनुभवपर्यन्तानुधावनम् । दृष्टान्तेऽपि विवादसंभवात्
प्रथमं साधयति—*तथाहीति* ॥ *भ्रमस्थले=भ्रमानुव्यवसाये । भातीत्यन्वयः । तत्रापि मानमाह—'इदमित्याद्यनु-
भवादित्यन्तेन* ॥ तस्य तादृशभ्रमानुव्यवसायस्येत्यादिः । तादृशानुव्यवसायस्य यत् तादृशमाकारद्वयं तस्यानुभव-
सिद्धत्वादित्यर्थः । *चिद्रूपानुभवनिष्ठम्='इदं रजतमि'त्याकारकभ्रमव्यपदेशयो यः परस्परादात्म्यापन्नरजताकारा-
विद्यावृत्तीदमाकारान्तःकरणवृत्त्युभयावच्छिन्नचिद्रूपोऽनुभवः, तन्निष्ठमित्यर्थः । *स्वीक्रियत इति* ॥ अन्यथा तादृश-
भ्रमानुव्यवसायस्य तादृशकारद्वयस्यानुभवसिद्धस्यानुपपत्तिरिति भावः । तथाचानुव्यवसायस्य—'इदं रजतं जानामी'-
त्याकारत्वाद् इदंविषयतावच्छिन्नरजततादात्म्यविषयतावगाहित्वम्, तेन च व्यवसायस्येदंविषयतावच्छिन्नरजततादात्म्य-
विषयताशालित्वम्, तेन चेदमो रजततादात्म्यवत्त्वमिदमनुव्यवसायस्य 'रजतमिदं जानामी'त्याकारकत्वाद् रजतविष-
यतावच्छिन्नंतादात्म्यविषयतावगाहित्वम्, तेन च व्यवसायस्य रजतविषयतावच्छिन्नंतादात्म्यविषयताशालित्वम् ;
तेन च रजतस्येदंतादात्म्यवत्त्वं सिद्धयतीति निर्गलितार्थः । आदिपदसंगृहीतं मानान्तरं व्युत्पादयति—*एवमिति* ॥
'इदं रजतमि'ति 'रजतमिदमि'ति च यद् ज्ञानमिति योजना । निपातेनेतिपदेन तादात्म्येन रजतविशिष्टेदम्, इदंविशिष्टरजतं
च परामृश्यते, इतिपदोपस्थाप्यतादृशविशिष्टद्वयस्य विषयितया ज्ञानेनान्वयः ; तादात्म्यद्वयस्य मिथ्यात्वसिद्धार्थ-
माकारद्वयोपादानम् । तदेतदुक्तम्—*विषयविशिष्टभ्रमस्येति* ॥ *मिथ्यात्वेति* ॥ स्वाश्रयत्वेन प्रतीयमानसर्वनिष्ठ-

(१) संबन्धसामान्येन सत्तादात्म्यस्य विवक्षणात् प्रतियोगितासंबन्धेन वाऽनुयोगितासंबन्धेन वेत्तादिविकल्प-दूषणादीनां
न्यायभास्कर्तव्याणां नावकाश इति नरसिंहशास्त्रिप्रभृतयो न्यायेन्दुशेखरकारादयश्चेति मन्तव्यम् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भ्रमस्येव तद्विषयाणामपि बाधकधीबाध्यत्वम्, तत्राप्युक्तबाधधीकालेऽपीदमर्थस्य तादृशधीनता पुरेणाङ्गुल्या प्रदर्श्यमानस्य स्वरूपतः सत्यत्वानुभवात् तस्य व्यावहारिकस्वरूपत्वनिश्चयेन स्वरूपतो निध्यात्वानिश्चयेन मिथ्यात्वेन निश्चीयमानतादात्म्योपहितरूपेण मिथ्यात्वनिश्चयः, रजतादि-तत्तादात्म्ययोस्तु स्वरूपतोऽपि नः, इतीदमाद्यवच्छेदेन रजतादिकं तत्तादात्म्यं रजतादेः संसर्गश्च, रजताद्यवच्छेदेनेदमादेन्मादात्म्यनिदन्वादेः संसर्गश्च चिति जायन्ते ; भ्रमस्थले भ्रमकाले बाध्यस्योपत्तिस्वीकारान्, तस्य प्रातीतिकत्वेन भ्रमपूर्वम-विद्यमानत्वात् ॥ *ननु*—एकेनैव तादात्म्येनेदंरजनयोराकारद्वये परस्परं प्रति विज्ञेयतया भानसम्भवात् तादात्म्यद्वयोत्पत्तौ मानाभाव इति—चेत्, *न* ; आकारभेदानुपपत्तेः ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

त्रैकालिकात्यन्ताभावप्रतियोगिक इत्यर्थः । *तद्विषयाणामपीति* ॥ असति बाधके विशिष्टधर्मिकप्रतीतिविज्ञेयपणेऽपि प्रकारावगाहित्वनियमादिति भावः । *धीबाध्यत्वम्=जीराद्यस्वाश्रयनिष्ठाभावप्रतियोगित्वम् । अस्य, इतीदमाद्य-वच्छेदेनेत्यत्रान्वयः । *ननु* भ्रमविषयाणां सर्वेषामपि बाध्यत्वेऽधिष्ठानस्येदमोऽपि बाध्यत्वादधिष्ठानारोप्ययोः को विशेषः ? इत्याशङ्क्य, तयोर्बाध्यविशेषेऽपि विशेषं व्युत्पादयति—*तत्रापीति* ॥ बाध्येषु=भ्रमविषयेष्वपीत्यर्थः । *कालेऽपीति* ॥ अङ्गुल्या प्रदर्श्यमानस्येत्यन्वयः । *तादृशधीनता=उक्तबाधकधीनता । *स्वरूपतः=मिथ्या-तादात्म्यानुपहितरूपेण । सत्यत्वं रजतपेक्षया, न ब्रह्मवदित्याह—*तस्य व्यावहारिकेति* ॥ *मिथ्यात्वानिश्चयेन=तन्निश्चयस्य दुर्घटतया । अपिरेवार्थः । *स्वरूपतोऽपीति* ॥ अन्यथाऽन्योन्याश्रयप्रसङ्गात् । *स इति* ॥ इत्य-धिष्ठानारोप्ययोर्विशेष इति शेषः । अत्र प्रथमं संसर्गश्चेत्यन्तं दृष्टान्तः, द्वितीयं दाष्टान्तिकमिति बोध्यम् । *इदमाद्यवच्छेदेनेति* ॥ इदमवच्छिन्नचित्येव रजत-तत्तादात्म्यादिकं जायते, नत्विदमि ; चित एव सर्वप्रपञ्चाधिष्ठान-त्वात्, इदमस्तु तद्वच्छेदकतामात्रमिति भावः । *भ्रमविषयाणां बाधकधीबाध्यत्वमिति* ॥ इदमाद्यवच्छेदेन रजतादिकं जायत इत्यन्वयात् तादृशरजतादीनामुत्पत्तौ बाध्यत्वस्य हेतुता लभ्यते ; सा च कुतः ? इत्याकाङ्क्षाया-माह—*भ्रमस्थल इति* ॥ विषयतया भ्रमाधिकरण इत्यर्थः । बाध्यस्य भ्रमकाल उत्पत्तिस्वीकारादित्यन्वयः । *ननु*—किमर्थं तदुत्पत्तिः स्वीकार्या ? तत्पूर्वं विद्यमानानामेव भानं बाधधीश्चास्त्वित्यत आह—*तस्येति* ॥ *प्रातीतिकत्वेन=प्रतीतिप्रयोजकत्वेन प्रतीतिसमकालत्वेन । प्रतीतिनिर्वाहानुगोपादुपगम्यमानस्य प्रतीतिपूर्वं सत्त्वं मानाभावात् । नच—प्रतीतिपूर्वमसत्त्वं इन्द्रियसंनिकर्षासम्भवात् प्रतीतेरपि कथं निर्वाह इति—वाच्यम् ; अविद्या-वृत्त्यैव प्रतीतेरपि निर्वाहादिति भावः ॥

एकेनैवेति ॥ एकस्मिन्नेवोभयानुयोगिकत्वोभयप्रतियोगिकत्वोपगमादिति भावः । यथा एकेनैव संयोगेन घटयोः परस्परं विशिष्टधीः परिवृत्य म्यापनस्थले, तथेति बोध्यम् । *आकारद्वयं=अनुव्यवसायनिष्ठे'दं रजतं जाना-मी'त्याकारकत्व-रजतमिदं जानामी'त्याकारकत्वंतदुभयस्मिन् । “वर्मणि द्वीपिनं हन्ति” इतिवद भानान्वयि-प्रयोजकत्वं सप्तम्यर्थः । *तादात्म्यप्रद्वयम्=इदमवच्छिन्नचिदनुयोगिकरजतप्रतियोगिकतादात्म्य-रजतावच्छिन्नचिदनु-योगिकेदंप्रतियोगिकतादात्म्यैतदुभयम् । *आकारभेदानुपपत्तेरिति* ॥ ‘इदं रजतमि’ति ‘रजतमिदमि’ति ज्ञानयोर्यौ आकारौ विषयौ, तयोर्भेदानुपपत्तेरित्यर्थः । तादात्म्यस्यैकत्वे तादृशज्ञानद्वयविषयाणामविलक्षणत्वादिति भावः । सम्बन्धप्रतियोगित्वानुयोगित्वानां विशिष्टबुद्धिविषयता नेति हृदयम् ॥

[नचैवमपि(१)—तत्प्रतियोगित्वाद्युपहितरूपेण रजतादेर्भेदादेव विषयवैविध्यमिति—वाच्यम् ; सम्बन्धप्रतियोगि-त्वादीनां विशिष्टबुद्धिविषयतया भानस्याप्रामाणिकत्वात्, तत्प्रतियोगिकत्वं विनैव तत्संसर्गतया भानसम्भवादित्यग्रे व्यक्तीकरिष्यते । तादृशप्रतियोगित्वादीनां विशिष्टबुद्धिविषयत्वपक्षेऽपीदमादिस्वरूपसम्बन्धरूपाणां तेषां स्वरूपत एव

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

आकारो हि ज्ञानानां मिथो वैलक्षण्यम् । तच्च विभिन्नविषयरूपम्, नतु विषयिताविशेषमात्रम् ; तथा सति बहिर्विषयमात्रलोपापत्त्या साकारवादापत्तेः । तदुक्तमुदयनाचार्यादिभिः—“अथैनैव विशेषो हि निराकार-तया धियापि”ति । *अथैन=ज्ञानादत्यन्तभिन्नेन घटादिन्येन विषयेणाभिन्नो धियां विनाशः । निराकार-तया=ज्ञानधर्मरूपाकारेण घटादिना विषयितास्थानीयेन हीनतया । तथाच घटादिकं विषयितास्थानीयो ज्ञानधर्मो ज्ञानाद् भिन्नाभिन्न इति यौद्धैर्यदुच्यते, तथा न. किन्तु ज्ञानादत्यन्तभिन्नम् ; तथैवानुभवादिति भावः । तथाचेदंप्रतियोगिक-रजतप्रतियोगिकतादात्म्ययोर्भिन्नयोराकारयोन्पत्तिरावश्यक । किञ्च ‘इदं रजत-मि’त्यादिधीस्थले रजतनादात्म्यविषयत्वमिदं विषयत्वेनावच्छिन्नम्, इदंतादात्म्यविषयत्वं च रजतविषयत्वेना-

सिद्धिव्याख्या

भातिप्रसक्तोऽन्य इति पर्यवसिते पक्षे तदोपवारकत्वेनातथात्वात्, निरुक्तपक्षतावच्छेदकशरीरं बाधादिवारकविशेषण-स्यावश्यमुपादेयतया गौरवान्, विनापि तद्विशेषणदानं बाधादीनानुद्भावनप्रसक्तिरेव नेति बादि-प्रतिवादिनोरन्यतरेणा-न्यतरं प्रति ज्ञापनसम्भवे विशेषणप्रक्षेपणमुखेन तज्ज्ञापनवैयर्थ्यादिति ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

संसर्गत्वोपगमेन न विषयवैलक्षण्यनिर्वाहः । नाप्येकस्यैव तादात्म्यस्य प्रतियोगित्वानुयोगित्वोपहितरजतयोर्भेदेन तन्निर्वाहः ; सर्वविषयवैविध्यायोक्तं रजतद्वयसंसृष्टत्वेन तादात्म्यभेदस्यावश्यकत्वेनान्योन्याश्रयापत्त्या स्वरूपत एव तादात्म्यभेदस्यापगन्तव्यत्वात् । एकस्यैव तादात्म्यस्य तयोरेवंदं-रजतयोः कदाचिदनुयोगित्व-प्रतियोगित्वयोः, कदाचिन् प्रतियोगित्वानुयोगित्वयोर्नियामकस्याभावाच्च । किंचैवमेकस्मिन् तादात्म्ये रजतादिप्रतियोगित्वानु-योगित्वयोरपत्त्या रजतादं स्वरूपस्मिन् स्वरूपविशिष्टबुद्ध्यापत्तेर्बोर्णाय तत्तत्प्रतियोगिकत्वविशिष्टसम्बन्धानुयोगितयोस्तयो-स्तद्विशिष्टबुद्धिनियामकत्वस्य च कल्पनापत्त्या गौरवान् तादात्म्यद्वयोपगम एव लाघवम् । नच—इदं-रजतान्यतरस्यैव स्वरूपतो भेदोऽस्त्विति—वाच्यम् ; अनुभवविरोधान्, तादात्म्ययोस्तु विशिष्टबुद्धयनुरोधेन कल्प्ययोः स्वरूपतो भिन्नयोरेव कल्पनेऽनुभवविग्राहादिति बोध्यम् ॥

ननु—विषयाणामविलक्षणत्वंऽपि प्रकाशिता-विशेष्यितारूपविषयितावैलक्षण्यादेवोक्तज्ञानयोर्वैलक्षण्यसिद्धि-रित्यत आह—*आकारो हीति* ॥ आकार एवेत्यर्थः । *मियो वैलक्षण्यम्—परस्परभेदसाधकः परस्परवृत्तिधर्मः । *विभिन्नैति* ॥ ज्ञानान्तरविषयभिन्नैत्यर्थः । *विषयरूपमिति* ॥ विषयस्य विषयितासम्बन्धेन ज्ञान-सम्बन्धित्वादिति भावः । मात्रपदेन विषयव्यवच्छेदः । *बहिर्विषयमात्रलोपापत्त्येति* ॥ ‘अयं घटः’ ‘अयं पटः’ इत्यादिज्ञानानां मिथो वैलक्षण्याय हि तेषां विषयाः परस्परं भिन्ना घट-पटादिरूपा उपगम्यन्ते । विषयिताविशेषा-नुपगम्य तैरेव ज्ञानवैलक्षण्यसिद्धावलं विषयैरिति भावः । *साकारवादिति* ॥ ज्ञानस्य साकारत्ववादेत्यर्थः । नच स बौद्धातिरिक्तैरुपगम्यत इति भावः । *अभिन्न इति* ॥ अथैनैत्यभेदे तृतीयेति भावः । *विषयितास्थानीय इति* ॥ एतेन विषयितायास्तन्मतेऽनुपगम उक्तः । *ज्ञानधर्म इति* ॥ तादात्म्येनेति शेषः । *भिन्नाभिन्न-तयेति* ॥ अत्यन्तं भेदोऽभेदो वा तादात्म्येन धर्म-धर्मिभावानुपपत्तेरिति भावः । तत्र युक्तिमाह—*तथैवेति* ॥ ज्ञानादत्यन्तभिन्नत्वेनैवेत्यर्थः । प्रकृतमुपसंहरति—*तथाचेति* ॥ विषयस्य ज्ञानवैलक्षण्यरूपत्वे चेत्यर्थः । *ननु* विभिन्नविषय एव सर्वज्ञानानां मिथो वैलक्षण्यमिति त्वीकुर्वद्भिरपि ज्ञाने विषयस्य सम्बन्धो विषयितारूपो वाच्यः, स च सिद्धान्तमते तादात्म्यमेवेत्यग्रे व्यक्तीभविष्यति । तादात्म्यं चात्यन्तभेदोऽभेदो वा न घटते । इदमप्यग्रे व्यक्तम् । तथाच विषयस्य ज्ञानाद् भिन्नाभिन्नरूपतेति बौद्धमत एव पर्यवसानम्, इति किं तादात्म्यद्वयेनेति ? अत आह—*किंचेति* ॥ यद्वा—तादात्म्यद्वयानुपगमे ज्ञानद्वयवैलक्षण्यानुपपत्तिमुक्त्वा परस्पराध्यासरूपस्यैव ज्ञानस्याकारद्वयानुपपत्तिमाह—*किंचेति* ॥ *रजततादात्म्यविषयत्वम्=निरूपितत्वसम्बन्धेन रजतविषयताविशिष्टतादात्म्यविषयत्वम् । *इदंतादात्म्य-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वच्छिन्नमित्याकारद्वयं प्रतीयत इत्युक्तम् । तच्च तादात्म्यस्यैकत्वे नोपपद्यते । रजततादात्म्यादिविषयताया इदंविषयतावच्छेद्यत्वे रजतादिविषयताया अपीदंविषयतावच्छेद्य विशेषणत्वादिविषयतावच्छेद्यत्वेन नेदंतादात्म्यादिविषयतावच्छेदकत्वसम्भवः ; अवच्छेद्ये विशेषणीभूतायामिदंविषयतायामवच्छेदकत्वान्भवत् । नच—‘रजतमिदं जानामी’त्यादिप्रत्यये रजतादिविषयतावच्छिन्नत्वमिदंविषयताविशिष्टे तादात्म्यविषयत्वे न भाति, किन्तु केवल इति—वाच्यम् ; तथा सति विशेषणविषयत्वे विशेष्यविषयतावच्छिन्नत्वस्यासिद्ध्या-पातात् । नहि तदनुभवः पृथगस्ति । नच तदसिद्धमेव ; सर्वानुभवसिद्धत्वात् ॥

ननु—आस्तामिदमादिविषयत्व-रजतादिविषयत्वयोः परस्परावच्छिन्नत्वमिति—चेत्, *न* ; प्रसिद्धावच्छेदकस्य मूलादेस्तदवच्छिन्नसंयोगाद्यवच्छिन्नत्वाननुभवेन विषयत्वयोरपि परस्परावच्छिन्नत्वाकल्पनात्, दृष्टान्तानुसारेणैव कल्पनात् । नच—मूलादिनिष्ठावच्छेदकत्वाद् विलक्षणं विषयत्वनिष्ठमवच्छेदकत्वमिति—वाच्यम् ; विलक्षणत्वासिद्धेः, मूलादिनिष्ठावच्छेदकताजातीयस्यैवावच्छेदकत्वस्य विषयत्वेऽनुभवात् । विषयता हि विषयेषु ज्ञानस्य तादात्म्यम्, ननु वृत्तेराकाराख्यस्सम्बन्धः ; वृत्तिं विनापि मुक्तादेश्चिद्रज्जाने विषयत्वानुभवात् । अत एव ज्ञानं चिदेव, ननु वृत्तिः । तथाचैकवृत्तादिनिष्ठयोः संयोग तदभावयोग्य-मूलाद्यवच्छेदेनैवैकस्यां सर्वदृश्यतादात्म्यापन्नचिद्वस्तौ शुक्त्यादि-घटादितादात्म्यावच्छेदेन रजतादितादात्म्य-तद-भावयोरुपपादनार्थमवच्छेदकभेदस्वीकारेण तादात्म्यरूपविषयत्वे मूलादिनिष्ठसंयोगाद्यवच्छेदकत्वजातीयस्य

चिद्वृत्तेशीयटिप्पणी

विषयत्वम्—इदंविषयताविशिष्टतादात्म्यविषयत्वं निरूपितत्वसम्बन्धेन । एवमग्रेऽपि । *इत्याकारद्वयमिति* ॥ इति हेतोरनुव्यवसायस्याकारद्वयम् । *तच्च=आकारद्वयनिर्वाहकमुक्तविषयताद्वयं च । *नोपपद्यत इति* ॥ तादात्म्यस्यैकत्व इत्यादिः । *इदमित्यादि* ॥ *इदंविषयतावच्छेद्यं रजतविषयताविशिष्टतादात्म्यविषयत्वम्, तद्विशेषणत्वादित्यर्थः । *नेदंतादात्म्यविषयतावच्छेदकत्वसंभव इति* ॥ रजतविषयताया इत्यनुपङ्गः । तथाच—‘इदं रजतं जानामी’त्याकार-निर्वाहेऽपि ‘रजतमिदं जानामी’त्याकारानिर्वाह इति भावः । *अवच्छेद्ये विशेषणीभूतायामिति* ॥ *अवच्छेद्यम्=इदंविषयताविशिष्टतादात्म्यविषयत्वम् । तत्र विशेषणीभूतायामित्यर्थः । *इदंविषयतायामिति* ॥ स्वावच्छेदकी-भूतयामिति शेषः । *अवच्छेदकत्वासंभवादिति* ॥ नच—प्रकारतारूपरजतविषयत्वं विशेष्यतारूपेदंविषयतावच्छिन्नं विशेष्यतारूपरजतविषयत्वं च प्रकारतारूपेदंविषयताया अवच्छेदकमिति संभवतीति—वाच्यम् ; प्रकारतात्व-विशेष्यतात्वरूपातिरिक्तोपाधीनां निराकर्तव्यत्वादिति भावः । रजतविषयताया इदंविषयतावच्छेदकत्वासंभवेऽपीदंता-दात्म्यविषयतावच्छेदकत्वं शङ्कते—*नचेति* । केवल इति* ॥ तादात्म्यविषयत्वे रजतविषयतावच्छिन्नत्वं भातीत्य-नुपङ्गः । अनुव्यवसाय इति शेषः । क्वचिद् धर्मितावच्छेदकोपलक्षितबुद्धेरप्युदयादिति भावः । *विशेषणविषयत्वे=इदंविषयत्वं । *विशेष्यविषयतावच्छिन्नत्वस्य=रजतविषयतावच्छिन्नत्वस्य । तादात्म्यद्वयोपगमे तु नेयमनुपपत्तिः ; तादात्म्ययोर्भेदेन तद्विषयतयोर्भेदान्, तन्निरूपितेदंविषयतयोर्भेदान्, तन्निरूपितेदंविषयतयो रजतविषयतयोश्च भेदान् । यद्वा तादात्म्यभेदेन तत्प्रतियोगित्वानुयोगित्वोपहितरूपेणेदमो रजतस्य च भेदे परस्परविभिन्नमेवावच्छेद्यावच्छेदक-भावापन्नविषयतान्निकमाकारद्वयनिर्वाहकम्, इति नानुपपत्तिगन्धोऽपीत्यग्रे वक्ष्यते । *ननु* विषयता नाम वृत्तिरूप-ज्ञानस्य विषयेषु व्याप्यवृत्तिराकाराख्योऽतिरिक्तः संबन्धः, ननु संयोगजातीयः, इत्यत आह—*विषयता हीति* ॥ *अत एव=वृत्तिं विनापि स्वस्य ज्ञानविषयत्वानुभवादेव । *ननु* आस्तां चिद्रूपज्ञानतादात्म्यं विषयत्वम्, नैतावता संयोगजातीयत्वम् । किंच ‘इदं रजतमि’ति विशिष्टज्ञानीयविषयतानामिदंरजतादिनिष्ठानां परस्परं व्यधिकरणानां समूहालम्बनतो वेलक्षणयावच्छेद्यावच्छेदकभाव उपेयते, संयोगाग्रयोस्तु समानाधिकरणयो-रेकस्मिन् वृत्ते संयोगाभावेन सह वृत्तौ विरोधभङ्गनाय स उपेयते । तथाच कथं संयोगावच्छेदकज्ञाजातीयत्वं विषयतावच्छेदकताया इत्याशङ्कां परिहरति—*तथाचेति* । गौरवादिति भावः । शुक्त्यादितादात्म्यावच्छेदेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयतावच्छेदकत्वस्य सम्भवेन गौरवापादकस्य विन्क्षणवच्छेदकत्वस्य यत्तुमशक्यत्वाद् मूलादिनिष्ठावच्छेद-
कत्ववदेव विषयत्वनिष्ठावच्छेदकत्वेऽनुभवव्यवस्था । अथ—संयोगादेरवच्छेदकतासम्बन्धेनोत्पत्तौ तादात्म्य-
सम्बन्धेन मूलादेहेतुत्वात् संयोगादेरेव मूलाद्यवच्छिन्नत्वम्, न विपरीतम् ; मानाभावात्, विषयत्वयोस्त्वेक-
मेवापरत्रावच्छेदकमित्यत्र नियामकामात्र इति—चेत्, *न* ; व्यावहारिकस्येदमादेः स्वावच्छिन्नसंयोगादौ यत्
कारणत्वं क्लृप्तम्, तद् अवच्छेदकतासम्बन्धेन स्वावच्छिन्नसामान्यस्योत्पत्तौ ; तथाच रजतादि-तत्तादात्म्ययोरपि
तत्तदिदमर्थव्यक्तिभिरवच्छिन्नत्वात् तयोक्तसम्बन्धेनोत्पत्तौ तत्तद्व्यक्तेस्तादात्म्येन हेतुत्वम्, अन्त्यावयविनामपि
घटादीनां तन्मध्यस्थजलादिवायुसंयोगाद्यवच्छेदकत्वानुभवात् तेष्वपि तथैव भ्रमविषयावच्छेदकत्वसम्भवः,
गुण-कर्मादीनां तु तादृशहेतुत्वस्याक्लृप्तत्वेऽपि तद्विशेष्यकभ्रमस्थले विशेषणसंसर्गयोर्विशेष्यनिष्ठावच्छेदकतासम्बन्धे-
नोत्पत्तौ विशेष्यनिष्ठेन तत्सम्बन्धेन दोषाणां हेतुत्व कल्प्यते । एवमवच्छेदकतासम्बन्धेन तादात्म्यस्योत्पत्तौ स्वपरि-
णामाव्यवहितपूर्वत्वविशिष्टमज्ञानं तादात्म्यभिन्नस्वपरिणामनिष्ठविषयतासम्बन्धेन हेतुः । *स्वम्=कारणीभूतम-
ज्ञानम्, तस्य परिणामः=रजतादिकम्, तदाकारा वृत्तिश्च ; तदव्यवहितपूर्वत्वविशिष्टमज्ञानं रजताद्युत्पत्तेरव्यवहित-
पूर्वक्षणे एवास्ति, इति रजताद्युत्पत्तिक्षण एवेदमादिविशेष्यतादात्म्यं रजताद्यवच्छेदेन, इदमाद्याकारमनोवृत्ति-
विट्टलेक्षीयटिप्पणी

रजतादितादात्म्यस्य घटादितादात्म्यावच्छेदेन तदभावस्येति यथासंख्यानव्यवस्थाम्, इमानि विषयरूपाणि,
तादात्म्यानि, विषयावच्छिन्नचैतन्यनिष्ठत्वात्, विषयतारूपाणि त्वेतत्सजातीयवच्छेदकतावन्ति वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्य-
निष्ठानि वक्ष्यन्ते । *अनुभवव्यवस्थेति* । अनुभवानुरोधात् स्वाश्रयावच्छेदकीभूतावच्छेदकत्वानिरूपितत्वनियम
इत्यर्थः । विषयत्व-संयोगयोर्वैषम्यं शङ्कते—*अथेति* ॥ *तादात्म्येन मूलादिरिति* ॥ न्यायमते । स्वमतेऽत्यन्ता-
भेदे तादात्म्यासंभवाद मूलत्वादिरिति बोध्यम् । *हेतुत्वादिति* ॥ अन्यथा मूलावच्छिन्नसंयोगस्याप्रावच्छेदेनो-
त्पत्तिप्रसङ्गादिति भावः । यद्यपि रजतादितादात्म्यस्य सर्वदृश्यतादात्म्यापन्नचिति घटावच्छेदेनोत्पत्तिवारणायवच्छेद-
कतासंबन्धेन रजतादितादात्म्यं प्रतीदमादेस्तादात्म्येन हेतुताकल्पनमावश्यकमेव, इति संयोगसाम्यम् ; तथापि
संयोगस्थलीयकारणतयैव यत्र निर्वाहः, तत्र तमादायैव समाश्रिते—*व्यावहारिकस्येति* ॥ स्वावच्छिन्नसामान्येति* ॥
अन्यथा विभागादिकं प्रति पृथक् कारणताकल्पने गौरवादिति भावः । *रजतादि-तत्तादात्म्ययोरिति* ॥
इदंतादात्म्यं रजतीयसंबन्धरूपम्, न तु विषयतारूपम् ; तस्येदमाद्यवच्छिन्नस्य 'रजतादि-तत्संसर्गयोर्'त्यादिना-
ऽनुपदमेव वक्ष्यमाणत्वात् । *ननु* इदमर्थो यत्र कस्यचिद्व्यवहारः, तत्र तस्याऽऽश्रयावयवनिष्ठसंयोगादावुक्तहेतुत्वं
क्लृप्तम्, यत्र तु घटादिरूपोऽन्त्यावयवी इदमर्थः, तत्र घटावच्छिन्नसंयोगाद्यप्रसिद्धा घटादीनामुक्तहेतुत्वं न
क्लृप्तम्, अत आह—*अन्त्यावयविनामिति* ॥ *तन्मध्यस्थजलादिवायुसंयोगेति* ॥ तन्मध्यस्थजलादीनां वायुना
संयोगेत्यर्थः । *अवच्छेदकत्वानुभवादिति* ॥ घटे जले वायुसंयोगः, नान्यत्रेति प्रतीतेः । स्वसमवायिनामिव
स्वसंयोगिनामपि स्वसंयोगाद्यवच्छेदकत्वमिति भावः ॥

*तेष्वपि=अन्त्यावयवेष्वपि । *तथैव=क्लृप्तकारणताबलेनैव । गुण-कर्मादीनामपि महाकालनिष्ठकालिक-
सम्बन्धावच्छिन्नगुणत्वाद्यधिकरणतावच्छेदकत्वात् तादृशहेतुत्वं क्लृप्तमेवेति सूचनायाक्लृप्तत्वेऽपीत्यपिशब्दः ।
तद्विशेष्यकेति ॥ गुणादिविशेष्यकेत्यर्थः । *तत्सम्बन्धेनेति* ॥ अवच्छेदकतासम्बन्धेनेत्यर्थः । आश्रयतासम्बन्धेनेति
वा । विशेष्यनिष्ठत्वद्वयं विशेष्ये कार्य-कारणयोः सत्त्वसूचनाय । *दोषाणामिति* ॥ यद्यपि विशेष्यस्यैव तादात्म्येन
हेतुता वक्तुं शक्या ; तथापि भ्रमे तद्विशेष्ये च दोषाणां हेतुत्वस्य क्लृप्तत्वादु दोषपर्यन्तानुधावनम् । *ननु* एवमपि
'रजतमिदमि'त्याकारे रजतादिरूपविशेष्य इदमादिरूपविशेषणतादात्म्यावच्छेदकत्वं न सिद्ध्यति ; रजतादेर्भ्रम-
पूर्वमसिद्धतयोक्तरीत्या कार्य-कारणभावेनानिर्वाहादित्यत आह—*एवमिति* ॥ अज्ञानस्यानादितया भ्रमपूर्वमेव
रजतावच्छेदेनेदंतादात्म्योत्पत्तिः स्यात्, अतस्तादृशपूर्वत्ववैशिष्ट्यं कारणतावच्छेदकमुपात्तमिति ध्वनयन्नाह—*अव्यव-
हितपूर्वक्षणे एवेति* ॥ *इदमादिविशेष्येति* ॥ विशेष्यत्वम्—'इदं रजतमि'त्याकारमाश्रित्य स्वरूपकीर्तनमात्रम् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादात्म्यं रजताकाराविद्यावृत्त्यवच्छेदेनोत्पद्यते, तन्निष्ठा विषयतेश्चरज्ञानादेरस्तीति सन्बन्धः । स्वपरिणामे भाविनि तादात्म्यादिसम्बन्धेन पूर्वमज्ञानस्यासत्त्वान् स्वपरिणामनिष्ठविषयतेश्च युक्तम् । विषयनासम्बन्धस्य च भावि-भूतविषये शोनादेः सत्त्वाद् उक्तविषयतासम्बन्धेन भाविन्यप्यज्ञानसत्त्वम् । अत एव 'ज्ञायमानघटत्वादिरूपसामान्यं घटवृत्त्यलौकिकमुख्यविशेष्यतासम्बन्धेन प्रत्यक्षं प्रति स्वसनवायिनिष्ठविषयतासम्बन्धेन भावि-भूतनिष्ठं हेतुरिति' तार्किका वदन्ति । रजतादि-तत्संसर्गयोरिदमाद्यवच्छिन्नत्वात् तदीय चित्तादान्यरूपं विषयत्वमपि तथा, इदमादिविषयत्वावच्छिन्नं च सम्भवति, इदमादिविषयत्वस्य तु रजतादिप्रतियोगिकतादृशसंसर्गविषयत्वावच्छिन्नत्वे मानाभावाद् 'रजतमिदमिति' द्वितीयाकारसिद्धयर्थे रजतादि तद्विषयत्वावच्छेदेन तादात्म्यस्योत्पत्तिरस्वीक्रियते । तस्य च तादात्म्यस्येदमादिप्रतियोगिकत्वसिद्धये प्रतियोगितासम्बन्धेन तादात्म्यस्योत्पत्तिरस्वाश्रयतावच्छेदकत्वसम्बन्धेनोक्ताज्ञानस्य हेतुतान्तरं कल्प्यते । तथाच भ्रमपूर्वसिद्धयदिदमादिकं तद्विषयत्वं च, तदेव रजतादौ तत्तादात्म्ये तयोर्विषयत्वे च तावदुपहितरूपेणावच्छेदकम् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

ईश्वरेति ॥ विषयतायां स्वीयत्वानिवेशादिति भावः । अधिष्ठानमेवाज्ञानविषयः, नत्वध्यस्तमिति बोध्यम् *ननु* तादात्म्यमेव जनकतावच्छेदकसम्बन्धोऽस्त्वित्यत आह—*स्वपरिणाम इति* ॥ भाविनीति हेतुगर्भम् *उक्तमिति* ॥ तादात्म्यरूपाया ईश्वरज्ञानविषयताया अपि भाविन्यसंभवाद् विषयतायां तादात्म्यमिन्नत्वविशेषणोपादानमिति केचिदाहुः । एवं चाद्वैतज्ञानं मायावृत्तिः, तदीयाकाराख्यसम्बन्धो विषयतति बोध्यम् परे तु रजतादितादात्म्य इदमादितादात्म्यावच्छेदकत्ववारणाय तादात्म्यमिन्नत्वं स्वपरिणामविशेषणमिति वदन्ति । *ननु* भाविन्यज्ञानमपि कथं तिष्ठति ? विषयतायास्तत्र दुर्घटत्वादित्यत आह—*विषयतासंबन्धस्य चेति* ॥ ज्ञानाद्विषयतासंबन्धस्येति योजना । *उक्तेति* ॥ स्वपरिणामनिष्ठेत्यर्थः । *ननु* इदमवच्छिन्नविद्रूपपाधिष्ठाननिष्ठयो रजत-तादात्म्यरूपतत्संबन्धयोरिदमवच्छिन्नत्वस्य सिद्धावपि रजतादिविषयतायामिदं विषयतावच्छिन्नत्वमप्रसिद्धमत आह—*रजतादीति* ॥ *तदीयम्=रजत-तत्संसर्गीयम् । *चित्तादात्म्यरूपम्=वृत्त्यवच्छिन्नविद्रूपज्ञानतादात्म्यरूपम् । *तथा=इदमवच्छिन्नम् । यस्य वस्तुनो पदवच्छिन्नत्वम्, तत्संबन्धस्यापि तदवच्छिन्नत्वनियमात् । अत एव कपिसंयोगादेरग्राह्यवच्छिन्नत्वात् तदीयसम्बन्धस्य समवायरूपस्य तादात्म्यरूपस्य बाधग्राह्यवच्छिन्नत्वमिति वदन्ति । *सम्भवतीति* ॥ तस्येदमवच्छिन्नत्वात् ; यस्य यदवच्छेदकत्वम्, तत्सम्बन्धस्यापि तदवच्छेदकत्वनियमादिति भावः । एवं च 'इदं रजतमि'त्याकारनिर्वाह इति बोध्यम् । *इदमादिविषयत्वस्येति* ॥ 'इदं रजतमि'त्याद्याकारनिर्वाहकस्येत्यादिः । *रजतादिप्रतियोगिकेति* ॥ अस्यापि तादृशकारनिर्वाहकेत्यादिः । *मानाभावादिति* ॥ तन्निर्वाहकार्य-कारणभाव-विरहादिति भावः । *स्वीक्रियत इति* ॥ इदमवच्छिन्नविद्रुपयोगिकरजतप्रतियोगिकतादात्म्यनिर्वाहतादृशविषयताभ्यां द्वितीयाकारसिद्धयसम्भवादिति शेषः । *तादात्म्यस्य=तादात्म्यान्तरस्य । *ननु* उक्ताज्ञानरूपकारणबलाद् रजताद्यवच्छेदेन तादात्म्योत्पत्तिनिर्वाहेऽपि तादृशतादात्म्यस्येदं प्रतियोगिकत्वं किं नियामकम् ? अत आह—*तस्य चेति* ॥ स्वम्=अज्ञानम्, तदाश्रयता इदमवच्छिन्नचितः ; तदवच्छेदकताया इदमि सत्त्वान् तत्र प्रतियोगितासम्बन्धेन तादात्म्यसिद्धिः । *तथाच=तादात्म्यद्वयोपगमं च । अत्र मूल-संयोगयोः परस्परमवच्छिन्नत्वनियमवद् मूलत्व-संयोगत्वादीनां परस्परवच्छिन्ननिरूपितावच्छेदकतानवच्छेदकत्वनियमोऽपि वर्तते । तथाच भ्रमपूर्वैदमादेरिदंत्वादिरूपेण रजताद्यवच्छेदकत्वे भ्रमकालोत्पन्नतादात्म्योपहितं इदं इदमेवैव रूपेण रजताद्यवच्छिन्नत्वे उपगम्यमाने रजताद्यवच्छेदेदमस्तोदात्म्यरूपोपाधिभेदाद् भेदेन प्रथमनियमाभेदेऽपि रजताद्यवच्छेदकतावच्छेदकरूपैक्येनोक्तद्वितीयनियमभङ्गः स्यात्, अत उक्तम्—*तावदुपहितरूपेणेति* ॥ रजतादिरूपतत्तदुपाध्युपहितरूपेणेत्यर्थः । रजतोपहितमिदमादिकं रजतावच्छेदकम्, तत्तादात्म्योपहितं च तत्तादात्म्यावच्छेदकमित्यादीति यावत् । इदं निष्ठावच्छेदकतायां रजतोपहितं तादात्म्यसम्बन्धेनावच्छेदकम् ; उपाधेः स्वविशेष्यान्वयिनाऽनन्वयेनावच्छेदककोटावनिवेशाद् न रजतादिरूपस्य स्वावच्छेदकतापत्तिः । नच

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यत्तु भ्रमकाल इदमर्थस्य तादात्म्यं तत्प्रतियोगित्वोपहितमिदमादिकं च जायते, यच्च तयो-
र्विषयत्वम्, तानि तदुपहिततादृशरजतादिनाऽवच्छिद्यन्ते । एवञ्च मूल-संयोगादीनामिव परस्परानवच्छिन्नत्व-
नियमो न व्याहतः, न वा परस्पर भिन्नसर्वविषयकत्वरूप आकारयोर्भेदनियमो व्याहतः ; 'इदं रजत-
मि'त्याकारे तादृशावच्छेद्यावच्छेदकयोरेव भानेन जायमानस्य रजतप्रतियोगिकतादात्म्यस्य प्रतियोगित्वोपहित-
रजतस्य तदनुयोगित्वोपहितेदमर्थस्य च भानात्, 'रजतमिदमि'त्याकारे तु जायमानस्येदंप्रतियोगिक-
तादात्म्यस्य प्रतियोगित्वोपहितेदमर्थस्य तदनुयोगित्वोपहितरजतस्य चावच्छेद्यावच्छेदकतया भानेनाकारद्वय-
विषयाणां मिथो भिन्नत्वात् । नच—इदमाद्यवच्छेदेन जायमानतादात्म्यस्य रजतादौ प्रतियोगितासम्बन्धे-
नोत्पत्त्या तत्रोक्तसम्बन्धेनाज्ञानस्याभावाद् व्यभिचार इति—वाच्यम् ; रजतादेरुक्ततादात्म्यस्य प्रतियोगिताऽ-
भावेऽपि रजतादिसंसर्गतया भानसम्भवात् । नहि विशेषण-विशेष्ययोः संसर्गप्रतियोगित्वानुयोगित्वे विशिष्ट-
बुद्ध्योर्विषयः, येनानुभवबलादेव तयोस्ते सिद्ध्यतः ॥

अथवा रजताद्यवच्छेदेन जायमानतादात्म्यस्यापि नेदमादिप्रतियोगिकत्वम्, किन्तु तत्संसर्गतया

विद्वलेशीयटिप्पणी

—एकूपहितरूपेणैव सर्वान् प्रत्यवच्छेदकत्वमस्त्विति—वाच्यम् ; एकस्यैकरूपेण नानेकावच्छेदकतेति नियमसत्त्वेन
तस्याप्यभङ्गाय विनिगमनाविरहेण सर्वेषामेकैकावच्छेदकतावच्छेदकतावारणाय च तत्तदुपहितरूपस्य तत्तदवच्छेदकत्वानु-
सरणादिति बोध्यम् । भ्रमपूर्वं सिद्धादिदमस्तत्कालीनस्येदमो भेदकमाह—*तत्प्रतियोगित्वोपहितमिति* ॥ 'इदं
रजतमि'त्याकारे भासमानरजताद् 'रजतमिदमि'त्याकारे भासमानरजतस्य भेदमाह—*तदुपहितेति* ॥ तादृशतादात्म्या-
दिनोपहितेत्यर्थः । एवं च=आकारद्वये भासमानेदमाद्यर्थस्यापाधिभेदेन भेदाश्रयणे च । *ननु* इदमर्थभेदोपगमेनैव
तादृशनियमनिर्वाहे रजतादेरप्युपाधिभेदेन भेदाश्रयणं व्यर्थम्, अत आह—*न वा परस्परमिति* ॥ एवं चेदृश-
नियमनिर्वाहायैव रजतादेरपि भेद आवश्यक इति भावः । *आकारयोः=ज्ञानाभिलापकविभिन्नानुपूर्वीकशब्दयोः ।
एवं च 'भिन्नसर्वविषयकत्वं'त्यत्र विषयता व्यापारानुबन्धिनी । यद्वा—*आकारयोः=ज्ञानाभिलापकविभिन्नानुपूर्वीक-
शब्दाभिलाप्यप्रत्यययोः । तदभिलाप्यत्वं च तज्जन्यशब्दबोधसमानविषयकत्वम् । *इदं रजतमित्याकारे* ॥ भ्रमा-
त्मकप्रत्यय इति शेषः । तादृशावच्छेद्यावच्छेदकयोः=रजतादिरूपावच्छेदेदमादिरूपावच्छेदकयोः । *भानेन=
भानस्यावश्यकतया । भानादित्यन्तान्वयः । 'इदं रजतमि'ति शब्दज्ञबोधे तथैव भानादिति भावः । *अवच्छेद्या-
वच्छेदकतया* ॥ रजतान्वयी, भानान्वयी वा । आश्रयत्वं तृतीयार्थः । प्रतियोगितासम्बन्धेन तादात्म्यं प्रति स्वाश्रयता-
वच्छेदकत्वसम्बन्धेनाज्ञानस्य हेतुतायां व्यभिचारमाशङ्कते—*नचेति* ॥ *उत्पत्त्येति* ॥ अन्यथा तत्प्रतियोगिक-
संसर्गविधया तद्ज्ञानासम्भवादिति भावः । *अज्ञानस्याभावादिति* ॥ स्वोत्पाद्यं रजतादिकं नाज्ञानस्याश्रय-
तावच्छेदकम् ; आत्माश्रयपर्यवसानप्रसङ्गात् । नच—अनादे रजतोपादानाज्ञानस्य जन्यमिदमादिकमपि कथमाश्रय-
तावच्छेदकम् ? तथा सति तत्पूर्वं तदाश्रयताया निरवच्छिन्ननिष्ठत्वप्रसङ्गादिति—वाच्यम् ; तत्पूर्वं तदुपादानमूला-
विधया एव तूज्ञानाश्रयतावच्छेदकत्वसम्भवादिति भावः । *ननु* रजते तत्प्रतियोगित्वाभावे कथं
तत्संसर्गतया तादात्म्यभानम् ? रजतसंसर्गतया तादात्म्यभाने विशिष्टबुद्धौ संसर्गप्रतियोगित्वानुयोगित्वयोर्विषयतया
रजते तत्प्रतियोगित्वभानेन तत्प्रतियोगित्वस्यावश्यकत्वादित्यत आह—*नहीति* ॥

विशेषणे प्रतियोगित्वं विशेष्येऽनुयोगित्वम् । *ननु* एवं 'रजतमिदमि'त्याकारे भासमानतादात्म्यसंसर्ग-
प्रतियोगिताया अपीदमि भानाभावेनानुपगमसम्भवेन तत्र तन्निर्वाहकोक्तेहेतुताकल्पनं व्यर्थमित्याशङ्कामिष्टापत्त्या
परिहरति—*अथवेति* ॥ *ननु* संसर्गप्रतियोगित्वानुयोगित्वयोर्विशिष्टबुद्धिविषयत्वस्यानुपदं व्यवस्थापनीयतया
भ्रमविषयसंसर्गभूततादात्म्यप्रतियोगित्वस्येदम्यावश्यकतया तन्निर्वाहकोक्तेहेतुतायां रजत उक्तीत्या व्यभिचारो दुर्वार

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भानमात्रम्, अतो न तादृशकार्य-कारणभावाभावेऽपि क्षतिः । वस्तुनस्तु दोषादिघटिता सामग्र्येव रजतादिप्रातीतिकप्रतियोगिकतादात्म्ये नियामिका, व्यावहारिकप्रतियोगिके तादात्म्ये चाज्ञानाश्रयता-वच्छेदकत्वं नियामकम् ॥

ननु 'रजतमिदमि'त्याकारसिद्धय इदमादितादात्म्योत्पत्तिस्वीकारो व्यर्थः : इदं-संसर्गो-त्पत्त्यापि तादृशकारसिद्धेरिति चेत्, *न* ; तादृशकारे तादृशस्य संसर्गस्य तादात्म्यस्य वा भानमित्यत्र विनिगमकाभावात् । तस्माद् धर्मयोः संसर्गाविव धर्मिणोस्तादात्म्ये अपि प्रातीतिके जायेते । तयोरिव तयोरपि सप्रतियोगिकतया प्रतीयमानत्वान्, बाध्यत्वानुभवाच्च । एतेन—'इह रजतं ने'ति बाधस्य बाध्यं रजतमेव, नतु तत्प्रतियोगिकं तादात्म्यम् ; तथाच भ्रमपूर्वसिद्धं वदितमादितादात्म्यम्, तस्यैव रजतादिविशेषणं प्रति संसर्गतया भानम्—इत्यपास्तम् : रजतादिप्रतियोगिकतादात्म्यत्वेन प्रतीने-र्बाध्यत्वानुभवस्य च रजताद्यप्रतियोगिकतादात्म्येनाविर्वाहात् । नहि विशेषण-विशेष्ययोः प्रतियोगित्वानुयोगित्वे न भासेते इति वक्तुं शक्यते ; घट-भूतलदिनिष्ठयोर्वृत्तिशानीयविशेषणता-विशेष्यतयोर्भासमानवैशिष्ट्योपभास-विट्टलेशीयटिप्पणी

इत्याशङ्कां परिहरति—*वस्तुतस्त्विति* ॥ *दोषादिघटितेति* ॥ विशेष्यनिष्ठावच्छेदकतासम्बन्धेन रजतं तत्प्रति-योगित्वविशिष्टतादात्म्यं च प्रति तन्निष्ठावच्छेदकतासम्बन्धेन दोषाणां हेतुत्वस्योक्तत्वाद् रजते तत्सम्बन्ध-प्रतियोगित्वस्य कार्यतावच्छेदकवटकतयोत्पत्तिनिर्वाहादिति भावः । यद्वा प्रातीतिकनिष्ठप्रतियोगितासम्बन्धेन तादात्म्यं प्रति स्वजन्यप्रकारनिष्ठविषयतासम्बन्धेन दोषाणां हेतुत्वम् ; कार्यतावच्छेदके निष्ठान्तनिवेशाद् व्यावहारिक इदमि न व्यभिचार इति भावः । *नियामिका* = प्रतियोगितासम्बन्धेन तदुत्पत्तिप्रयोजिका । एवं नियामकमित्यत्रापि । *व्यावहारिकप्रतियोगिक इति* ॥ व्यावहारिकप्रतियोगिनिष्ठप्रतियोगितासम्बन्धेन तादात्म्यं प्रति स्वाश्रयावच्छेदकतासम्बन्धेनाज्ञानस्य हेतुत्वम् ; निष्ठान्तनिवेशाद् रजते नोक्तरीत्या व्यभिचार इति भावः । *इदं-संसर्गोत्पत्त्येति* ॥ नव—'रजतमिदमि'ति शब्दस्य तादात्म्यसम्बन्धेनैव प्रकारकबोधजनक-स्येदं-प्रकारकबोधजनकतयेदं-प्रकारकज्ञानस्य तादृशकारत्वासम्भवादिवृत्त्वसंसर्गोत्पत्तिरकिञ्चित्करीति—वाच्यम् ; तादृशशब्दबोधस्य धर्मिपारतन्त्र्येणेदं-प्रकारकतयेदं-प्रकारकज्ञानस्यापि कथञ्चिन् तादृशकारकत्वसम्भवात्, अन्यथेदं-प्रकारकज्ञानाकारस्य सुविस्पष्टस्य दुर्लभत्वापत्तेः । अत एवेदं-द्रव्यत्वादिसाध्यकप्रतिज्ञायाम्—'इदं द्रव्यमि'ति रीत्यैव साध्यनिर्देश इति भावः । *धर्मयोः* = इदं-रजतत्वयोः । *संबन्धो* = स्वरूप-समवायौ । *धर्मिणोः* = इदं-रजतयोः । *प्रातीतिके* = मिथ्याभूते । उत्पत्तौ प्रतीयमानत्वं हेतुः, मिथ्यात्वे तु बाध्यत्वानुभवः । *सप्रतियोगिकतयेति* विशेषणयोस्तादात्म्यप्रतियोगितासिद्धये । *तस्यैवेति* ॥ तथाच रजतप्रतियोगिक-तादात्म्यं व्यर्थमिति भावः । *रजतादिप्रतियोगिकतादात्म्यत्वेनेति* ॥ संसर्गप्रतियोगित्वादेर्विशिष्टबुद्धिविषयत्वादिति भावः । *बाध्यत्वानुभवस्य चेति* ॥ विषयविशिष्टभ्रमस्य मिथ्यात्वानुभवेन रजतप्रतियोगिकतादात्म्यत्वाव-च्छिन्नादिरूपविषयस्यापि मिथ्यात्वावगाहनस्योक्तत्वादिति भावः । यद्वा—रजतस्येत्यादिः । व्यधिकरण-सम्बन्धेन रजताप्रतियोगिकतादात्म्येन रजताभावस्य केवलान्वयित्वेन मिथ्यात्वावघटकत्वादिति भावः । *अनिर्वाहादिति* ॥ अनिर्वचनीयख्यातिवादिभिरस्माभिरन्यथाख्यातेरनुपगमादिति भावः । *ननु* संसर्गप्रति-योगित्वानुयोगित्वे विशिष्टबुद्धौ न भासेते इति वक्तुं शक्यते ; तत्र तज्ज्ञाने युक्त्यभावादित्याशङ्कां परिहरति—*नहीति* ॥ तत्र तज्ज्ञाने युक्तमाह—*वदंत्यादि* ॥ प्रतियोगित्वं भासमानत्वानुपादाने 'घट-भूतल-संयोगाः' इति समूहात्मन्नेऽपि घट-भूतलयोः परस्परं विशेष्य-विशेषणभावापत्तिर्बोद्धव्या । *ननु* अवच्छेदकीभूतं ज्ञान-विषययोस्ता-दात्म्यं विशेष्यता, अवच्छेदकीभूतं तु तत्र प्रकारता, तयोश्च वृत्तिज्ञान उपगमे प्रतियोगित्वादिभावेन कोऽर्थः सिद्धयतीति ?

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

मानप्रतियोगित्वानुयोगित्वस्वरूपत्वात्, अवच्छेदकावच्छेद्यभावात्तच्चैत्यतादात्म्यरूपयोर्विशेषणता-विशेष्यतयो-
श्चिद्रूपज्ञान एव स्वीकारात्, चिद्रूपज्ञानस्यैव ज्ञानत्वेन वृत्तौ स्वीकर्तुमशक्तत्वात् ॥ *ननु*—तथापि रजतादे-
रुपनयसन्निकर्षेण प्रत्यक्षे विनयीभवतो विशेषणत्वमेव, ननु विशेष्यत्वम्; 'उपनीतं विशेषणतयैव भाती'ति
नियनादिति—चेत्, *न* : उपनयस्य सिद्धान्ते प्रत्यक्षविषयत्वाभ्यामनियामकत्वादुक्तनियमस्याभावात्, परमते
तद्भावेऽप्यलौकिकविशेषणतायानेव तस्य नियामकत्वात्, लौकिक्यां च विशेषणतायामिव विशेष्यतायामपि
दोषागामेव नियामकत्वात् ॥ *ननु*—रजतस्याध्यासे स्वीकृते तत्तादात्म्यस्याप्यव्यास आवश्यकः, स एव
कुतः ? रजतत्वादिधर्मस्यैव संसर्ग आरोग्यने : तावन्नैव प्रतीति-बाधयोरुपपत्तेः किमिति रजत तादात्म्ययोरव्यास
उच्यते ? इति—चेत्, *न* : रजतस्त्वोत्पत्तिं विना 'रजतत्वमत्र साक्षात्करोमी'ति प्रत्ययानिर्वाहात्, देशान्तरस्थ-
रजने मनोऽवच्छिन्नचित्तादात्म्याभावेन तद्वत्तत्त्वत्वादावपि तदभावात् । नच—रजतत्वादेरेवोत्पत्तिरस्तु, ननु
तद्वत् इति—वाच्यम् ; अनेकधर्माणामुत्पत्तिकल्पनामपेक्षैकस्य धर्मिण एवोत्पत्तिकल्पनाया लघुत्वात्, अखण्ड-
रजतत्वादेरुपपत्तौ तस्य पूर्वमननुभूतत्वेन पूर्वानुभूतरजतत्वादिप्रकारकप्रवृत्त्यादिकार्यस्य भ्रमस्थलेऽनुपपत्तेः ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

अत आह—*अवच्छेदकंति* ॥ *ननु* वृत्तेरपि ज्ञानत्वेन 'चिद्रूपज्ञान एव'ति कोऽयमाग्रह इति ? अत आह—*चिद्रूप-
ज्ञानस्यैवेति* ॥ वृत्तौ ज्ञानव्यवहारस्तु ज्ञानावच्छेदकतयौपचारिक इति भावः । *अशक्तत्वादिति* ॥ वृत्तिर्ह्यन्तःकरणस्य
परिणामः, तथा च सह घट-भूतलादेर्नावयवावयविभावादिः, नाप्यव्यस्ताधिष्ठानभावः ; अतो न तादात्म्यं सम्बन्धः ।
नापि संयोगादिकम् ; गुणादिषु तदसम्भवान्, अतो वृत्तिविशेष्यतादिकमुक्तरूपमेवेति भावः । अस्य 'रजतमिद-
मि'त्याकारासिद्धिं शङ्कते—*नन्विति* ॥ *सिद्धान्ते=मीमांसकसिद्धान्ते । *परमते=नैयायिकमते । *तद्भावे=
उपनयसन्निकर्षभावे । *लौकिक्यां चेति* ॥ रजते च लौकिक्येव सा ; 'रजतं पश्यामी'त्यनुव्यवसायादिति भावः ।
*दोषागाम्=वाकचक्यादीनाम् । कामलादिदोषाणां तु बाधाभावोऽपि न सहकारीति बोध्यम् । *स एव=रजताध्यास
एव । *रजतत्वादिधर्मस्येति* ॥ देशान्तरस्थरजतादिगतस्येति शेषः । *प्रतीतिः='इदं रजतमि'त्याकारा ।
*बाधः='नेदं रजतमि'त्याकारः । रजतीयतादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नाभावस्यापि तत्र प्रतीयमानस्य रजतत्वबाधरूपत्वात्,
'इदं रजतमि'ति नञ्प्रतिशब्दोच्छिन्नप्रतीते रजतत्ववैशिष्ट्यावगाहित्वोपगमे 'नेदं रजतमि'ति प्रतीते रजतत्वाभावाव-
गाहित्वस्य सुवचत्वाच्च, प्रतिभांगि-तदभावयोः समानयोगक्षेमत्वात् । शङ्कामुपसंहरति—*किमितीति* ॥
देशान्तरस्थेति ॥ 'रजतत्वमत्र साक्षात्करोमी'त्यत्र हि वृत्त्यवच्छिन्नचित् साक्षात्कारः, तदन्वयि तादात्म्यरूपं
विषयत्वं द्वितीयार्थः, आख्यातार्थस्तादात्म्यावच्छिन्नमाश्रयत्वम् ; तस्याव्याह्रियमाणार्हपदार्थेऽन्तःकरणावच्छिन्न-
चित्त्यन्वयः । एवं च रजतत्वीयतादात्म्याश्रयवृत्त्यवच्छिन्नचित्तादात्म्याश्रयीभूतमन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यं तत्र भासते ।
तथाच वृत्त्यवच्छिन्नचित्तादात्म्यद्वारकमन्तःकरणावच्छिन्नचित्तादात्म्यं रजतत्वीयं तादृशप्रतीतौ प्रयोजकम् । तच्च
रजतस्य तादृशचित्तादात्म्यनियतम् । तत्र रजतस्योत्पत्त्यनङ्गीकारे देशान्तरस्थरजतस्य तादृशतादात्म्यमेव प्रकृते
वाच्यम्, तच्च न सम्भवति ; तदाकारवृत्तिप्रयोजकसन्निकर्षादिविरहेण तादृशवृत्त्यभावेन तद्वच्छिन्नचित्तादात्म्या-
भावेन तस्यामन्तःकरणावच्छिन्नचित्तादात्म्याभावात्, इति देशान्तरस्थरजतगतरजतत्वस्यापि न तादृशचित्तादात्म्यम्, इति
तादृशप्रत्ययानुपपत्तिरिति भावः । *मनः=अन्तःकरणम् । *तद्गततरजतत्वेति* ॥ प्रकृते तदीयसंसर्गारोपस्यैवोप-
गन्तव्यत्वेन रजतत्वोत्पत्तेरपि त्वयाऽनुपगमादिति भावः । रजतोत्पत्तेरभावेऽपि रजतत्वोत्पत्तिमभ्युपगम्य तादृशप्रत्ययो-
पपत्तिं शङ्कते—*नचेति* ॥ *धर्मिण एवेति* ॥ तथाच तद्गतधर्माणां सहजतो मनोऽवच्छिन्नचित्तादात्म्यमिति
भावः । *अखण्डेति* ॥ अतिरिक्त्यर्थः । देशान्तरस्थरजतवृत्ते रजतत्वस्यान्यत्रोत्पत्तेरसम्भवादिति भावः ।
अनुपपत्तेरिति ॥ तथाचाखण्डरजतत्वप्रकारकज्ञानत्वेन प्रवृत्तौ कारणत्वान्तरकल्पनापत्त्या गौरवान्तरमिति भावः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तस्मादिदमादितादात्म्यस्य रजताद्यवच्छेदेनावश्यकमुत्पत्तिः प्रार्थितिकभ्रमस्थत्वे नाभ्या । तथाच तद्वदेव व्यावहारिकघटादिभ्रमस्थलेऽपि 'सन्तं घटं जानामि' 'घटं सन्तं जानामी'त्याकारद्वयानुभवान् तादृशभ्रमस्य विषयविशिष्टस्य बाधकप्रत्ययेन श्रुत्यनुमानादिना च मिथ्यात्वप्रत्ययाच्च, सत्तादात्म्यावच्छेदेन घटादिकं तत्तादात्म्यं घटत्वादिसंमर्गश्च, घटाद्यवच्छेदेन सत्तादात्म्यं सत्त्वादिधर्मसंसर्गश्च जायते ; केवलस्य सतोऽधिकरणत्वेऽपि तादात्म्यप्रतियोगित्वोपहितरूपेण तस्यैतत्सम्बद्धत्वेनावच्छेदकत्वम् । नच—एकस्यैवानादेः सत्तादात्म्यस्य विद्यायामिव घटादावपि सम्भवाद् घटाद्यवच्छेदेनानन्तसत्तादात्म्यानामुत्पत्तौ न मानमिति—वाच्यम् ; सत्तादात्म्यं हि चिद्रूपज्ञानस्य विषयतारूपतादात्म्यम् ; तथाच कपालादिनिष्ठविषयतारूपसत्तादात्म्येनावच्छिन्नस्य घटादिनिष्ठविषयतारूपस्य सत्तादात्म्यस्य तन्त्वादिनिष्ठविषयतारूपसत्तादात्म्यावच्छिन्नेन पटादिनिष्ठविषयतारूपेण सत्तादात्म्येनाभेदासम्भवाद् अवच्छेदकमेवेन सत्तादात्म्यानां भेदस्यावश्यकत्वेनानन्त्यं प्रामाणिकम् । नहि तार्किकादिभिरपि तत्तद्विषयतावच्छिन्नविषयनानानैक्यमुच्यते । तेषां च संयोगादिवदेवोक्तरीत्या जन्यत्वमपि । तस्मादाकारद्वयानुभवाद् भ्रमविषयत्वेहेतुना निश्चयानुनिर्णयः, 'सत्तादात्म्यमिदमादितादात्म्यं च यदि मिथ्या न स्यात्, तदा भ्रमविषयो न स्यात् : विषयविशिष्टभ्रमस्य मिथ्यात्वप्रत्ययान्' इति तर्काच्चेदमादितादात्म्यमिव सत्तादात्म्यमपि मिथ्या ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

दृष्टान्तमुपसंहरति—*तस्मादिति* ॥ दार्ष्टान्तिकं व्युत्पादयति—*तथाच तद्वदेविति* ॥ 'सन्तं घटं जानामी'त्यत्र सटिप्पयतावच्छिन्नघटतादात्म्यविषयत्वम्, 'घटं सन्तं जानामी'त्यत्र च घटविषयतावच्छिन्नसत्तादात्म्यविषयत्वं भातीत्यादिदृष्टान्तरीत्या सर्वं योजनीयम् । *बाधकप्रत्ययेन='सन् घटः' 'घटः सन्नि'ति यद् ज्ञानं तन्मिथ्येत्याकारकेति शेषः । अयं च प्रत्ययस्तत्र तत्र श्रुत्यादौ द्वैतभ्रमो मृपेति वाक्यजन्यो बोध्यः । *श्रुत्यनुमानादिना चेति* ॥ घटादिप्रपञ्चस्येत्यादिः । श्रुतिः—'एकमेवाद्वितीयम्' "नेह नानास्ति किञ्चन" इत्यादिरूपा । अनुमानं प्रकृतमेव । *ननु* सद्रूपं ब्रह्म घटादरधिष्ठानम्, तत् कथं तदवच्छेदकम् ? तस्य स्वासंयुक्तयाऽवच्छेद्याधिकरणासंबद्धत्वादित्याशङ्कां वारयति—*केवलस्य सत् इति* ॥ *तत्संबद्धत्वेन=अवच्छेद्य-घटाधिकरणीभूतब्रह्मसंबद्धत्वेन । *अनादेरिति* ॥ "जीव ईशो विशुद्धा चित् तथा जीवेशोभिदा । अविद्या तच्चित्तोर्योगः पडस्माकमनादयः ॥" इत्युक्तेरिति भावः । *न मानमिति* ॥ तथाच तावदेव 'घटः सन्' इत्यादिप्रत्ययोपपत्तिरिति भावः । *हि=यतः । सत्तादात्म्यानामानन्त्यं प्रामाणिकमिति योजना । तत्रा'वश्यकत्वेन'त्यन्तम्, तत्र च 'असम्भवादि'त्यन्तं हेतुः । एकस्यैव सत्तादात्म्यस्य कपालादि-घटादिनिष्ठविशेषगता-विशेष्यतारूपविषयतारूपत्वं-ऽवच्छेद्यावच्छेदकभावो न स्यादिति भावः । अत्र दार्शनिकसंवादमाह—*नहीति* ॥ *तत्तद्विषयतेति* ॥ कपाल-तन्त्वादिविषयतावच्छिन्नघट-पटादिविषयतानामित्यर्थः । सत्तादात्म्यानां नित्यत्वेऽवच्छेद्यावच्छेदकनियनानुपपत्तिर्वाध्य-माणरीत्या गौरवं चेत्प्रतप्तत्वां जन्यत्वमाह—*तेषां चेति* ॥ दार्ष्टान्तिकमुपसंहरति—*तस्मादिति* ॥ 'भ्रम-विषयो न स्यादित्यस्य, इति तर्काच्चेत्यत्रान्वयः । आपाद्यापादकयोर्व्यतिरेकव्याप्तिनिश्चयं दर्शयति—*विषय-विशिष्टभ्रमस्येति* ॥ विषयितासंबन्धेनेदं सदादिविषयविशिष्टं भ्रमे मिथ्यात्वप्रत्ययो हीदमादौ भ्रमविषयत्वं मिथ्यात्वं चात्रगाहमानस्तदुभयसहवारप्रत्ययविधया व्यभिचाराग्रहसाहित्येन तदुभयव्याप्तिनिश्चयं जन्यतीति भावः । यद्वा—इदमादेर्मिथ्यात्वप्राकृतकर्तान्तरमाह—*विषयविशिष्टभ्रमस्येति* ॥ एतन्न—एतस्य तर्काकारं प्रवेशासंबन्धेऽपि नासङ्गतिरिति—बोध्यम् । *इदमादितादात्म्यमिति* ॥ रजतावच्छेदेन रजततादात्म्यापन्नचित्तीति शेषः । *सत्ता-दात्म्यमिति* ॥ घटावच्छेदेन घटतादात्म्यापन्नचित्तीति शेषः । एवं च रजत इदंतादात्म्यमिव घटेऽपि सत्तादात्म्यं पर्यवस्यतीति भावः । *मिथ्येति* ॥ जायत इति शेषः । तेनाकारद्वयादित्यस्य नानन्वयः, न वा घटादौ सत्तादात्म्यं किं मानमिति प्रश्नोत्तरे तन्मिथ्यात्वमात्रोपसंहारस्यार्थान्तरता, मिथ्यात्वकथनं तु तत्सत्यत्वशङ्कानिरासाय, भ्रमकाले तदुत्पत्तौ बाध्यत्वरूपयुक्तिसूचनाय च ; मिथ्यात्वस्य बाध्यत्वरूपत्वादिति ध्येयम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नदिदं सर्वं शारीरक-संक्षेपशारीरक-पञ्चादिकादिमुद्रकम् ॥ उक्तं हि शारीरके—‘अन्योन्य-स्मिन्नन्योन्यात्मकतामन्योन्यधर्मोश्चाध्यस्याहमिदं ममेदमिति व्यवहार’ इति । *अन्योन्यस्मिन्=परस्परावच्छेदेन ॥ उक्तञ्च संक्षेपशारीरके—

‘इदमर्थवस्तुपि भवेद्रजते परिकल्पितं रजतवस्तुवदमि ।

रजतभ्रमेऽस्य च परिस्फुरणाद्, न यदि स्फुरेद् न खलु शुक्तिरिव ॥

इतरेतराध्यसनमेव ततश्चित्तिचैत्ययोरपि भवेदुचितम् ।

रजतभ्रमादिषु तदावगमाद्, न हि कल्पना गुरुतरा घटते ॥

अनुभूति-युक्त्यनुनितिवितयादितरेतराध्यसनमेव ततः ।

चित्ति-चैत्यवस्तुयुगलस्य, न चेत् त्रितयस्य बाधनमिहापतति ॥’ इति ।

*अस्य=इदमर्थस्य । *न यदीत्यादि* ॥ यदीदमर्थो न कल्पितः, तदा भ्रमे न स्फुरेत् । *शुक्तिरिव=शुक्तिव-विशिष्टमिवेत्यर्थः । *इतरेतराध्यसनम्=परस्परावच्छेदेनाध्यासः । *गुरुतरेति* ॥ रजतादिभ्रमे यथा दृष्टम्, तद्विपरीता व्यावहारिकभ्रमस्थल एकस्यैवाध्यास उत्पत्तिश्चित्ति कल्पनाऽनुपस्थितविषयकत्वेन गुर्वी ; आवश्यका-नामनन्तसत्तादात्म्यानां विषयत्वरूपाणामनध्यस्तत्वे सत्यत्वापत्तेः, अद्वैतश्रुतिसङ्कोचापत्तेश्च । तेषामध्यस्तत्वेऽपि न जन्यत्वमिति स्वीकारे कपालादिनिष्ठविषयत्वावच्छिन्नानां घटादिनिष्ठविषयत्वानां पूर्वोक्तगीत्या कपालादिनाऽप्यव-च्छिन्नत्वात् तादृशानित्यमाधारणेन कपालाद्यवच्छिन्नत्वरूपेण संयोगादीनां कपालादिकार्यता न सम्भवति, इत्यतो जन्यत्वविशेषितेनोक्त-रूपेण सा वाच्या । तथा चैतादृशगुरुतरकल्पनामूलकत्वेनैकस्यैवाध्यासोत्पादादिकल्पना

विद्वलेशीयटिप्पणी

परस्पराध्यासे युक्तिसिद्धेऽध्याचार्यानुमतशिङ्कां परिहरति—*तदिदमिति* ॥ जडस्याध्यासाधिष्ठानत्वासंभवाद् व्याचष्टे—*अन्योन्यस्मिन्निति* ॥

एवं ‘रजते’ ‘इदमी’त्युभयत्राप्यवच्छिन्नत्वमेव ससम्यर्थः । इदमि रजतवस्तुपरिकल्पनस्य सर्वसिद्ध-त्वाद् रजत इदमर्थकल्पन एव ‘रजतभ्रमेऽस्य च परिस्फुरणादि’त्यनेन युक्तिरुक्ता । तत्र ‘अस्ये’ति व्याचष्टे—*अस्येति* ॥ ‘न यदी’त्यत्र इदमर्थ इति पक्षवाचकं ‘कल्पितः’ इति प्रतियोगिवाचकं च पूरयित्वा व्याचष्टे—*न यदी-त्यादीति* ॥ शुक्लेपीदंत्वेन भ्रमे भानात् शुक्तिरिवेति दृष्टान्तासङ्गतिः, अतो व्याचष्टे—*शुक्तिरिवेति* ॥

प्रथमश्लोके दृष्टान्तमुक्त्वा ‘इतरेतराध्यासनमेव’ति द्वितीयेन दार्ष्टान्तिकमुक्तम्, तद् व्याचष्टे—*इतरेतराध्यसन-मिति* ॥ *चित्तिः=सद्रूपा चित् । *चैत्यम्=घटादि दृश्यम् । *ततः=तस्मात् । ‘रजतभ्रमादिषु’ इत्यस्यार्थं व्याचष्टे—*गुरुतरेतीति* ॥ *अनुपस्थितविषयकत्वेन=अन्यत्र क्लृप्तसंजातीयत्वाभावेन । उक्तकल्पनाया गुरुत्वे युक्तिमुक्त्वा गुरुतरत्वे तामाह—*आवश्यकानामित्यादिना* ॥ *अनध्यस्तत्वे=तत्स्वीकारे । *ननु* अस्तु तेषां सत्यत्वम्, नचाद्वैतश्रुति-विरोधः ; तन्म्यास्सत्तादात्म्यतिरिक्तद्वैताभावप्रतिपादनपरत्वेनोपपत्तिसंभवादिति शङ्कां निरस्यति—*अद्वैतश्रुति-संकोचापत्तेश्चेति* ॥ संकोचो द्वैतसामान्यार्थकपदस्य द्वैतविशेषे लक्षणाकल्पना । तथाच एतत्कल्पनसापेक्षतयै-कस्यैवाध्यास इति कल्पना गुरुतरति भावः । *न जन्यत्वम्=नोत्पत्तिः, किंत्वविद्यादिवदनादित्वमेवेति भावः । *तादृशानित्येति* ॥ घटादिनिष्ठविषयतारूपसत्तादात्म्यरूपनित्येत्यर्थः । *उक्तरूपेण=कपालाद्यवच्छिन्नत्वेन । *सा=संयोगादीनां कपालादिकार्यता । तथाचैतत्कल्पनासापेक्षतयैकस्यैवोत्पत्तिरिति कल्पना गुरुतरेति भावः । *इत्यर्थ इति* ॥ तथाच ‘रजतभ्रमादिष्वि’त्यादेः चिच्चैत्ययोः परस्पराध्यासादौ स्वीकृते सति रजतभ्रमे परस्परा-ध्यासादेर्दृष्टत्वाद् गुरुतरा कल्पना न घटते=नापततीत्यर्थ इति भावः । ‘अनुभूती’त्यादिनृतीयश्लोकमुपसंहाररूपतया व्याचष्टे—*अनुभूतिरिति* ॥ *नृतीयेति* ॥ आद्यपद्यस्येत्यनुपङ्गः । एवं चतुर्थ इत्यत्रापि । तत्र *ततः=तस्मात् । ‘अनुभूती’त्यादित्रितया च चिच्चैत्ययुगलस्येतरेतराध्यसनमेव युक्तमिति योजना ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

गुरुतरेत्यर्थः । *अनुभूतिः = आकारद्वयानुभूतिराद्यपद्यस्याऽऽद्यार्थ उक्ता । अनुमितिः = भ्रमविषयवहेतुका मिथ्यात्वानुमितिरुत्तुतीयचरणे । युक्तिः = तर्कः, चतुर्थचरणे ॥

पञ्चपादिकायामप्युक्तम्—“यद्यनात्मन एवाध्यासः, तदा आत्मा न भ्रमे भासेत । तस्मादात्मा नात्मनोर्द्वयोरप्यहमनुभवेऽध्यासः” इति ।

ननु—विप्रतिपत्तौ मिथ्यात्वविशेषस्यैव साध्यतयोक्तत्वाद् न्यायप्रयोगेऽपि तस्यैव तदुचितम्, ननु मिथ्यात्वसामान्यस्येति—चेत्, *न* ; विप्रतिपत्तावपि मिथ्यात्वस्य सामान्यरूपेणैव साध्यतायां तात्पर्यात् । तच्च सामान्यरूपं वक्ष्यमाणपञ्चविधमिथ्यात्वसाधारणं मिथ्याशब्दार्थत्वं मिथ्याशब्दप्रवृत्तिनिमित्तत्वरूपम्, ननु पञ्चविधमिथ्यात्वानामन्यतमत्वम् ; न्यायप्रयोग आधुनिकलक्षणाया शब्दप्रयोगस्यासाम्प्रदायिकत्वात् । मिथ्याशब्दरूपार्थत्वरूपेण मिथ्याशब्देन मिथ्यात्वस्य बोधने तु निरुद्धलक्षणैव, नाधुनिकलक्षणा ; ‘वृक्षो महीरुहः’ इत्यादौ कोशवाक्ये व्याख्यानवाक्ये च महीरुहादिपदस्य तदर्थपरत्वेन भूरिप्रयोगदर्शनात् ॥

विदूलेश्रीयटिप्पणी

विमतं मिथ्येति प्रतिज्ञाया असङ्गतिमाशङ्कते—*नन्विति* ॥ *मिथ्यात्वविशेषस्य=प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वत्वावच्छिन्नस्य । *साध्यतया=विप्रतिपत्तिकोटितया ॥ *न्यायप्रयोगे=तद्वदङ्कप्रतिज्ञायाम् । *तस्यैव=तादृशप्रतियोगित्वत्वावच्छिन्नस्यैव । *तत्=तादात्म्येन पक्षविशेषणतापन्नधर्मिविशेषणतारूपसाध्यतया प्रतिपादनम् ॥ *उचितमिति* ॥ तस्यैव जिज्ञासितत्वादिति भावः । *ननु मिथ्यात्वसामान्यस्येति* ॥ पञ्चविधमिथ्यात्वानुगतरूपावच्छिन्नस्य न तदुचितमित्यर्थः । विप्रतिपत्तिकोटित्वाभावेनाजिज्ञासितत्वेनार्थान्तरापत्तेरिति भावः । नच—‘विमतं मिथ्ये’त्यत्र मिथ्यापदस्य प्रतिपन्नोपाधिनिष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगीत्यर्थकतया नायं दोष इति—वाच्यम् ; तथा सति “*ननु* किमिदं मिथ्यात्वं साध्यते” इत्युत्तरग्रन्थानुत्थानापत्तेरिति बोध्यम् । *तात्पर्यादिति* ॥ अन्यथा अन्यविधमिथ्यात्वसाध्यकविप्रतिपत्तीनामप्रदर्शनाद् न्यूनतापत्तेरिति भावः । मिथ्यात्वसंबन्धस्य तद्वर्गिणश्च बारणायाह—*मिथ्याशब्दप्रवृत्तिनिमित्तत्वरूपमिति* ॥ मिथ्याशब्दार्थत्वरूपमिति रूपपदघटितपाठो न समञ्जसः, किन्तु मिथ्याशब्दार्थत्वमित्येव । *ननु* तावदन्यतमत्वमपि सामान्यरूपं कुतो नेहोच्यते इति ? अत आह—*नन्विति* ॥ स्वोक्तेरसांप्रदायिकत्वं परिहरति—*मिथ्याशब्दार्थत्वरूपेणेति* ॥ बोधन इत्यत्रान्वयः ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणीलघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोर्मिथ्यात्वानुमानपक्षता-

वच्छेदकविचारः ॥





अथ सामान्यतो मिथ्यात्वानुमानसाध्य-हेतुस्वरूपविचारः

न्यायामृतम्

मिथ्यात्वं च यद्यपि नात्यन्तासत्त्वम् ; अपसिद्धान्तात्, नाप्यनिर्वाच्यत्वम् ; अप्रसिद्धं ; नापि सद्विविक्तत्वम् ; सतोऽपि सदन्तरविविक्तत्वात्, नापि सत्त्वानधिकरणत्वम् ; निर्धर्मके ब्रह्मण्यपि सत्त्वात् । नच—निर्धर्मकत्वादेव तत्र सत्त्वानधिकरणत्वमपि नेति—वाच्यम् ; निर्धर्मकत्वरूपहेतोः सत्त्वानधिकरणत्वाभावरूपसाध्यस्य च भावाभावाभ्यां व्याघातेनाभावरूपधर्मनिषेधायोगात्, अन्यथाऽसत्त्वानधिकरणत्वस्यापि तत्राभावेन नञ्वावृत्त्यर्थमनिर्वाच्यलक्षणे सत्त्वानधिकरणत्वरूप-विशेषणायोगात् । नच—प्रमित्यविषयत्वं मिथ्यात्वम्, ब्रह्म तु वेदान्नजन्यवृत्तिव्याप्यमिति—वाच्यम् ;

तरङ्गिणी

मिथ्यात्वं चेति ॥ यद्यपीत्यस्य व्यवहितेनाग्रतनेन तथापीत्यनेन (पृष्ठ-८७) सम्बन्धः ॥ *अपसिद्धान्ता-दिति* ॥ मिथ्यात्ववादिभिरपि प्रपञ्चस्यासद्वैलक्षण्याङ्गीकारादित्यर्थः ॥ *अप्रसिद्धेरिति* ॥ सत्यत्ववादिना शुक्तिरूप्यादेरप्यनिर्वाच्यत्वानभ्युपगमात् तार्किकाभिमतान्यथाख्यातिपक्षे रूप्यस्यापि सत्यत्वात्, सिद्धान्त्यभि-मतान्यथाख्यातिपक्षे शुक्तेरेवात्यन्तासद्रूप्यात्मना भानाङ्गीकारेण रूप्यस्य सदसद्वैलक्षण्यरूपानिर्वाच्यत्वस्या-प्रसिद्धेरित्यर्थः ॥ *सतोऽपीति* ॥ सद्विशेषमेदस्य सत्यपि सम्भवादित्यर्थः ॥ *निर्धर्मक इति* ॥ तथाच सत्त्वानधिकरणत्वेऽपि ब्रह्मवत् सद्रूपत्वेनाप्यमिथ्यात्वोपपत्तिरित्यर्थः ॥ *नचेति* ॥ सत्त्ववत् सत्त्वानधिकरणत्वमपि धर्मो ब्रह्मणि नास्तीत्यर्थः ॥ *निर्धर्मकत्वहेतोरिति* ॥ निर्धर्मकत्वरूपहेतोः पक्षे सत्त्वे निर्धर्मकत्वरूपधर्मस्य ब्रह्मणि सत्त्वेन तत्र निर्धर्मकत्वस्य व्याघातः । अथ निर्धर्मकत्वं हेतुः पक्षे नास्ति, तथापि ब्रह्मणो न निर्धर्मकत्वम् ; सधर्मकत्वस्यैव प्राप्तेः । एवं सत्त्वानधिकरणत्वाभावरूपसाध्यस्य पक्षे सत्त्वे तादृशसाध्यरूपधर्मलाभेन निर्धर्मकत्वरूपहेतुव्याघातः । अथ सत्त्वानधिकरणत्वाभावरूपसाध्यं पक्षे नास्ति ; तथापि सत्त्वानधिकरणत्वरूपधर्मलाभेन निर्धर्मकत्वरूपहेतोस्तेन व्याघातः, सत्त्वानधिकरणत्वाभाव-रूपसाध्येन च व्याघात इत्यर्थः ॥ *अभावरूपेति* ॥ तथाच ब्रह्मणोऽपि सत्त्वानधिकरणत्वेनातिव्याप्या-पस्या न तन्मिथ्यात्वलक्षणमित्यर्थः । ब्रह्मण्यभावरूपधर्मानङ्गीकारे वाधकमाह—*अन्यथेति* ॥ *अनिर्वाच्य-लक्षण इति* ॥ सदसत्त्वानधिकरणत्वरूपानिर्वाच्यलक्षण इत्यर्थः । *ननु* अदृश्यत्वेन प्रमित्यविषये ब्रह्मण्यतिव्याप्तिरित्यत आह—*ब्रह्म त्विति* ॥ ब्रह्मणो वृत्तिव्याप्यत्वेऽपि चिदविषयत्वाददृश्यत्वोपपत्तिरिति

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

अपसिद्धान्तादित्युपलक्षणम्—आश्रयासिद्धेऽप्यपि द्रष्टव्यम् । *अप्रसिद्धेरिति* ॥ निरुक्तिविरहस्य तन्निमित्तविरहस्य वा सदसद्विलक्षणत्वस्य वाऽनिर्वाच्यत्वस्योभयसिद्धभ्रान्तिविषयेऽद्याप्यप्रसिद्धेरित्यर्थः । *सतोऽपीति* ॥ तथाच सिद्धसाधनमिति भावः ॥ *निर्धर्मक इति* ॥ तथाचार्थान्तरमिति भावः । *निर्धर्मकत्वरूपहेतोरिति* ॥ *ननु* भावपक्षे हेतु-साध्यरूपधर्मद्वयाङ्गीकारस्य निर्धर्मकत्वाङ्गीकारे व्याघातः सम्भवति, अभावपक्षे तु कथं व्याघातः ? इति चेत्, *न* ; असिद्धेन साधनस्य बाधितसाधनस्य च भावाभावयोरिव व्याहृतत्वात् ॥

न्यायामृतम्

शुक्तिरूप्यादेरपि व्यवसायद्वाराऽनुव्यवसायं प्रति साक्षाच्च बाधकज्ञानं प्रति मिथ्यात्वनिषेध्यत्वेन विषय-
त्वात्, सत्त्वप्रकारकप्रमां प्रति साक्षाद्विषयत्वं चेत्, आवश्य(१)कत्वात् सत्त्वाभाव एव मिथ्यात्वं
स्यात् । नापि भ्रान्तिविषयत्वम् ; ब्रह्मणोऽप्यधिष्ठानत्वेन तद्विषयत्वात्, भ्रान्तिमात्रविषयत्वस्य चोक्त-
रीत्या शुक्तिरूप्यादावप्यभावात् । अध्यस्ततया भ्रान्तिविषयत्वं चेत्, विशेष्यवैयर्थ्यात्, विशेषणमात्रस्य
च निरुच्यमानमिथ्यात्वानतिरेकात् । नापि बाध्यत्वम् ; तद्धि न तावदन्यथा विज्ञातस्य सम्यग्वि-
ज्ञातत्वम् ; मिथ्यात्व-क्षणिकत्वादिना विज्ञातस्य प्रपञ्चस्य सत्यत्व-स्थायित्वादिना विज्ञातत्वेन सिद्ध-
साधनात् । नापि बाधक(२)ज्ञानविषयत्वम् ; ब्रह्मण्यतिव्याप्तेः । नापि “नास्ति नासीद् न भविष्य-

सरङ्गिणी

भावः ॥ *शुक्तिरूप्यादेरिति* ॥ प्रमित्यविषयत्वं वा साक्षात्प्रमित्यविषयत्वं वा मिथ्यात्वं शुक्तिरूप्यादौ
नास्ति, इति दृष्टान्तः साध्यविकल इत्यर्थः ॥ *आवश्यकत्वादिति* ॥ उपलक्षणमेतत्—स्वाभावसत्त्वप्रकारक-
प्रमारूपबाधकज्ञानं प्रति साक्षाद् विषये रूप्यादौ साध्यवैकल्यं च द्रष्टव्यम् ॥ *ब्रह्मणोऽपीति* ॥ तस्य
जगद्ब्रह्माधिष्ठानत्वेन परैरङ्गीकारादित्यर्थः ॥ *उक्तरीत्येति* ॥ अनुव्यवसायादिरूपप्रमाविषयत्वेनेत्यर्थः ॥
विशेष्येति ॥ अध्यस्तत्वमेव तल्लक्षणमस्त्वित्यर्थः । *ननु* तावदेव तल्लक्षणमस्त्वित्यत आह—
विशेषणेति ॥ अध्यस्तत्वस्य लक्ष्यत्वेन लक्षणत्वायोगादित्यर्थः ॥ *तद्वीति* ॥ बाध्यत्वम् । *ब्रह्मणीति* ॥
क्षणिकत्वबाधकस्थायित्वज्ञानविषयतया प्रपञ्चस्य सिद्धसाधनदोषोऽपि बोध्यः ॥ *नापीति* ॥ ‘नास्ती’त्यादि-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

यद्वा—निर्धर्मकत्व-सत्त्वानधिकरणत्वयोरभावे सधर्मकत्व-सत्त्वानधिकरणत्वरूपधर्मद्वयापत्त्या
निर्धर्मकत्वाङ्गीकारे व्याघात इत्यर्थः । *अन्यथेति* ॥ अभावरूपधर्मानङ्गीकार इत्यर्थः । *शुक्तिरूप्यादे-
रिति* ॥ तथाच दृष्टान्ते साध्यवैकल्यमित्यर्थः । *आवश्यकत्वात्सत्त्वाभाव एवेति* ॥ यत्किञ्चित्पुरुषीय-
तादृशप्रमाविषयत्वस्य भावस्य सत्त्वेऽपि सम्भवात् स्व-परसाधारणसकलतादृशप्रमाविषयत्वाभावो वाच्यः ।
स च सत्त्वाभावादेव ज्ञेय इत्यावश्यकतेत्यर्थः । एतच्चोपलक्षणम्—लघुत्वादित्यपि द्रष्टव्यम् । लक्षण-
दोषस्तु सत्त्वप्रकारकज्ञानस्य प्रमात्वाभावेन तत्प्रत्ययविषयत्वस्य ब्रह्मण्यपि सम्भवादतिव्याप्तिः, अनुमानेऽ-
र्थान्तरमिति बोध्यम् । *उक्तरीत्येति* ॥ व्यवसायद्वाराऽनुव्यवसायं प्रति विषयत्वमित्याद्युक्त-
रीत्येत्यर्थः । *नापि बाधकज्ञानविषयत्वमिति* ॥ नच—पूर्वाभेद इति—वाच्यम् ; पूर्वं ह्यन्यथा
विज्ञातस्य विद्यमानप्रकारादन्यप्रकारेण ज्ञातस्य सम्यग्ज्ञानं स्वासाधारणधर्मपुरस्कारेण वा ? आरोप्या-
भाववत्तया वा ज्ञानमिति सामान्यं विवक्षितम्, अत्र तु आरोप्याभाववत्तयैवेति भेदः ॥

(१) *आवश्यकत्वादिति* ॥ षटादीनां सत्त्वप्रकारकप्रमां प्रति साक्षाद् विषयत्वमस्ति, रूप्यादौ नास्तीति तावत्
सिद्धम् । तत्र किं नियामकम् ? इति पृष्टे षटादौ सत्त्वस्य विद्यमानत्वात् सत्त्वप्रकारकप्रमां प्रति साक्षाद् विषयत्वमस्ति,
शुक्तिरूप्यादौ तदभावाद् नास्तीत्युत्तरं वक्तव्यम् ; तथाच सत्त्वप्रकारकप्रमां प्रति साक्षाद्विषयतावच्छेदकतया सत्त्वाभाववश्यक-
त्वात् सत्त्वाभाव एव मिथ्यात्वं स्यात् । तथाच निर्धर्मके ब्रह्मण्यतिव्याप्तिरित्यर्थ इति सांप्रदायिकोऽर्थः ॥ (श्रीनि)

(२) *ननु* अन्यथा विज्ञातस्य सम्यग्विज्ञानविषयत्व-बाधकज्ञानविषयत्वयोः को भेदः ? इति चेत्, *ननु* ;
‘सम्यग्विज्ञानविषयत्वमि’त्यस्य सम्यग्विज्ञाननिवर्त्यत्वमित्यत्र तात्पर्यम् । अत्र बाधकज्ञाननिवर्त्यत्वे तात्पर्यम्, तत्र तु ज्ञान-
निवर्त्यत्वमात्रे ; अत एवोत्तरज्ञाननिवर्त्यत्वं पूर्वज्ञानस्य वक्ष्यति । नहि तत्पूर्वज्ञानबाधकमिति व्यवहियते, अतो न दोष
इत्याहुः । अन्ये तु ब्रह्मण्यतिव्याप्तिरूपं दूषणान्तरं वक्तुं पूर्वोक्तमेवाशङ्क्य निराकरोति—*नापीति* ॥ तथाच ब्रह्मण्यति-
व्याप्तेरपि बाधकज्ञानविषयत्वं न लक्षणमित्यपिशब्दान्वयो द्रष्टव्य इत्याहुः ॥ (श्रीनि)

न्यायामृतम्

ती'ति बोध्यमानाभावप्रतियोगित्वेन तद्विषयत्वम् ; मन्मते ह्यापणस्थरूप्यस्यैव (१) तत्प्रतियोगित्वान् । नापि ज्ञाननिवर्त्यत्वम् ; उत्तरज्ञाननिवर्त्यपूर्वज्ञानादाविव सत्त्वेऽप्युपपत्तेः । नापि स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम् ; अव्याप्यवृत्तिसंयोगादेरिव सत्त्वेऽप्युपपत्तेः । नापि—अव्याप्य-

तरङ्गिणी

प्रकारत्वेन बोध्यमानो यो निषेधः, कालत्रयसंसृष्ट इति यावत् ; तत्प्रतियोगित्वमित्यर्थः ॥ *मन्मत इति* ॥ मिथ्यात्वं निर्वक्तुर्मायावादिनो मम मत आपणस्थरूप्यस्यैव तादृशनिषेधप्रतियोगित्वम्, न शुक्तिरूप्यस्य ; तस्य धीकाले शुक्त्यादौ सत्त्वेन तत्र तस्य तादृशनिषेधानङ्गीकारात्, तथाच शुक्तिरूप्यादौ साध्यवैकल्यमित्यर्थः । उपलक्षणमेतत्—बाध्यत्वेनानङ्गीकृते तुच्छे तदापत्तिश्च बोध्या । *उत्तरेति* ॥ तथाच ज्ञानादौ पक्षैकदेशे सिद्धसाधनम्, घटादावर्थान्तरं चेति भावः ॥ *नापि स्वेति* ॥ बाध्यत्वस्याननुपङ्गाय पुनर्मिथ्यात्वोक्तिः ॥ *अव्याप्यवृत्तिरिति* ॥ तथाच पूर्ववत् सिद्धसाधनार्थान्तरं चेति भावः ॥ *नान्यव्याप्येति* ॥ नवोपात्तान्ताभावस्यापि गुण-कर्मावच्छेदेन व्याप्यवृत्तित्वाधिकरणतया तत्प्रतियोगिनि संयोगादौ सिद्धसाधनतावारणया व्याप्यवृत्तित्वानाश्रयेति निषेधद्वयान्तर्भावः । *ननु* आरोपितसंयोगस्यात्यन्ताभावोऽपि संयोगात्यन्ताभावत्वादव्याप्यवृत्तित्वाश्रय एव, इति तदनाश्रयात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्याभूत आरोपिते संयोगेऽव्याप्तमित्यत

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

यद्वा—पूर्वं प्रमारूपमेव बाधकं ज्ञानं विवक्षितम्, अत्र तु भ्रम-प्रमासाधारणं ज्ञानमात्रमिति भेदः । अत एव पूर्वं 'सम्यग्' इति पदम्, अत्र तु—'ज्ञानमात्रमिति' ॥ यद्वा—पूर्वमधिष्ठानमात्रनिष्ठं तत्, इह त्वभ्यस्तादिसाधारणमिति भेदः । 'बाध्यमाने'त्यभावस्य त्रैकालिकत्वसिद्ध्यर्थमुक्तम्, नतु लक्षण-प्रवेशेनेति भावः ॥ *मन्मत इति* ॥ तथाच शुक्तिरूप्यस्य प्रातीतिकत्वेन त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वा-सम्भवात् तत्रातिव्याप्तिरिति भावः । *ननु* आरोपितसंयोगेऽव्याप्तिः ; तस्याव्याप्यवृत्तित्वाश्रयस्वसमाना-सिद्धिव्याख्या

ननु—किमिदं मिथ्यात्वम् ? *ननु*—प्रतियोगित्वेन बाधकज्ञानविषयत्वं विवक्षितम्, इति न ब्रह्मण्यति-व्याप्तिः । नच—तादृशभावप्रतियोगित्वमेव मिथ्यात्वमस्त्विति—वाच्यम् ; अभावप्रतियोगित्वस्य प्रकारत्व-लक्षणसंबन्धेन ज्ञानविशेषणतया प्रतियोग्यविशेषणत्वात्, ज्ञानस्यैव तद्विशेषणत्वाच्च, अभावप्रतियोगित्व-तत्प्रकारक-ज्ञानविषयत्वयोर्घटत्व-तत्प्रकारकप्रमाविशेष्यत्वयोरिव भेदेन यथोक्तविशेषण-विशेष्यभावं वैयर्थ्यशङ्कानवकाशादिति—चेत्, *न* ; शुक्तिरूप्येऽव्याप्तेः, मायावादिमत आपणस्थरूप्यस्यैव तादृशनिषेधप्रतियोगित्वेन धीकाले शुक्त्यादौ विद्यमानस्य शुक्तिरूप्यस्य तत्र तादृशनिषेधानङ्गीकारेणोक्तलक्षणाभावात्, नापि ज्ञाननिवर्त्यत्वम् ; उत्तरज्ञान-निवर्त्यपूर्वज्ञानादाविव सत्त्वेऽप्युपपत्त्या ज्ञानादौ पक्षैकदेशे सिद्धसाधनापत्तेः, घटादावर्थान्तरापत्तेश्च । *ननु*—स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम्, नच—अव्याप्यवृत्तिसंयोगादेरिव सत्त्वेऽप्युपपत्त्या पूर्ववत् सिद्ध-साधनार्थान्तरान्यतरापत्तिरिति—वाच्यम् ; अव्याप्यवृत्तित्वानाश्रयत्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्व-मिति निरुच्यमानत्वात् । नच—संयोगात्यन्ताभावस्यापि गुण-कर्मावच्छेदेन व्याप्यवृत्तित्वाधिकरणतया तत्प्रतियोगिनि संयोगे सिद्धसाधने प्राप्ते तद्वारणयाव्याप्यवृत्तित्वानाश्रय इति निषेधद्वयान्तर्भावे सति, आरोपितसंयोगस्यात्यन्ता-भावोऽपि संयोगात्यन्ताभावत्वाद् अव्याप्यवृत्तित्वाश्रयसंयोगाभाव एव, इति तदनाश्रयात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्या-

(१) मिथ्यात्ववादिनो मम मत आपणस्थ रूप्यमेव 'नास्ती'त्यादिनिषेधप्रतियोगि, नतु पुरतः प्रतीयमानं रूप्यम् ; तत्र प्रातिभासिकसत्त्वाङ्गीकारेणैवंविधनिषेधायोगात् । एवंविधनिषेधप्रतियोगि चापणस्थ रूप्यमेव ; आभासस्य प्रसक्त्याऽनाभासस्य निषेध इत्यङ्गीकारात् । तथाच शुक्तिरूप्येऽसम्भव इति भावः ॥ (श्रीनि)

न्यायामृतम्

वृत्तित्वानाश्रयस्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् ; आरोपितस्य संयोगस्यात्यन्ताभावस्त्वनारोपितस्य संयोगस्यात्यन्ताभावादन्य एव व्याप्यवृत्तिरिति—वाच्यम् : शुक्तिरूप्यादौ तदभावादित्युक्तत्वात् । नाप्यविद्या-तत्कार्ययोरन्यतरत्वम् ; अनादौ जीव-ब्रह्मविभागादावव्याप्तेः, परमतेऽज्ञानस्य तत्कार्य-भ्रान्त्यादेश्च सत्त्वेनार्थान्तरत्वाच्च, शुक्तिरूप्यादावनिर्वाच्याविद्याकार्यत्वस्य प्रतिवाद्यसम्मतेश्च ; तथापि 'मिथ्याशब्दोऽनिर्वाच्यवचनः' इति पञ्चपादिकारीत्या सदसत्त्वानधिकरणत्वरूपानिर्वाच्यत्वं मिथ्यात्वम्, नत्प्रसिद्धिश्च ख्यातिवादे वक्ष्यते ॥ १ ॥ यद्वा—वाध्यन्वननिर्वाच्यत्वम् । तच्च 'शुक्तिरूप्यादिरेव पार-माथिकत्वाकारेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगी'ति मते प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वम् । उक्तं हि विवरणे—'प्रतिपन्नोपाधावभावप्रतियोगित्वरक्षणस्य मिथ्यात्वस्ये'ति । उक्तं च वार्तिके—“तत्त्व-मस्यादिवाक्यार्थसम्यग्धीजन्ममात्रतः । अविद्या सह कार्येण नासीदस्ति भविष्यति ॥” इति । प्रतिपन्नत्वं च न प्रमितत्वम्, येन विरोधः, नापि भ्रान्तिप्रतिपन्नत्वम्, येन सिद्धसाधनम्, किन्तु प्रतीतत्वमालम् । सर्वेस्मिंश्च प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं विवक्षितम् ; सत्त्वपक्षे रजतत्वं प्रतिपन्नोपाधौ शुक्तौ निषिध्यमानमपि रजते न निषिध्यते, इति न सिद्धसाधनम् ॥ २ ॥

तरङ्गिणी

आह—*आरोपितस्येति* ॥ *शुक्तिरूप्यादाविति* ॥ 'नेदं रजतमि'ति निषेधं प्रत्यापणस्थरूप्यस्यैव प्रति-योगितया शुक्तिरूप्यादेः स्वसमानाधिकरणनिषेधायोगादित्यर्थः ॥ *नाप्यविद्येति* ॥ प्रत्येकाव्याप्ति-वारणायान्यतरत्वान्तर्भावः ॥ *अनादाविति* ॥ तदुक्तं वार्तिके—“जीव ईशो विशुद्धा चिद् भेदस्तस्या-स्तयोर्द्वयोः । अविद्या-तच्चित्तोर्योगः पडस्माकमनादयः ॥” इति ॥ *परमत इति* ॥ सत्यत्ववादिमते । अज्ञानस्य भ्रमप्रागभावरूपस्य तत्कार्यभ्रान्त्यादेश्च प्रागभावरूपाविद्या-तत्कार्यान्यतरत्वेऽपि सत्यतया तद्वद् घटादेरपि सत्यत्वेनाप्युक्तसाध्योपपत्त्याऽर्थान्तरत्वमित्यर्थः । भ्रमप्रागभाव-भ्रमादौ सिद्धसाधनतायां द्रष्टव्या । *ननु* अनिर्वाच्याविद्या-तत्कार्यान्यतरत्वं लक्षणार्थः, अतो नोक्तदोष इत्यत आह—*शुक्तिरूप्यादाविति* ॥ तथाचाप्रसिद्धिरित्यर्थः ॥ *तथापीति* ॥ एतस्य यद्यपीत्यनेन पूर्वेण (पृष्ठ-८३) सम्बन्धः । पूर्वोक्तमप्रसिद्धिं निराकरोति—*तत्प्रसिद्धिश्चेति* ॥ सत्त्वम्, असत्त्वात्यन्ताभावसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगि, व्यति-रेकिधर्मत्वात् ; गोत्ववत्, प्रमेयत्वादेरप्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वपक्षे धर्मत्वादित्येव हेतुः । नच घटावृत्तित्व-मुपाधिः ; वटत्वे साध्याव्याप्तेः । नच घटेतरवृत्तित्वरूपपक्षधर्मावच्छिन्नसाध्यव्यापकं घटमात्रावृत्तित्वमुपाधिः ; पक्षेऽपि सत्त्वादित्यादि वक्ष्यत इत्यर्थः ॥ १ ॥ *ननु* सत्त्वविशिष्टस्यासत्त्वस्याभावः सदसत्त्वानधिकरणत्वम् । तच्च विशेष्याभावात् सत्यत्वपक्षेऽपि सिद्धम्, अतः सिद्धसाधनम्, इत्यत आह—*यद्वेति* ॥ *तच्चेति* ॥ बाध्यत्व-मित्यर्थः । तुच्छेऽतिव्याप्तिवारणाय प्रतिपन्नोपाधाविति विशेषणम् । तुच्छस्य प्रतीत्यभावेन न प्रतिपन्नोपाधि-रित्यभिप्रायः । शुक्तिरूप्यादौ दृष्टान्ते साध्यवैकल्यपरिहाराय तस्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमुपपादयितुम्—'शुक्तिरूप्यादिरेवे'त्यादि—'मते' इत्यन्तम् ॥ *तत्त्वमस्यादीति* ॥ मालशब्देन ज्ञानस्य ज्ञाननिवर्तकताया-मितरनिरपेक्षत्वमुक्तम् । “नासीदि”त्यस्य नजो न निवृत्तिरर्थः, किन्तु संसर्गाभावमालम् । तस्य च—'आसीदि'त्यादिना कालत्रयसम्बन्धबोधनेन त्रैकालिकत्वसिद्धिः, इति निरुक्तमिथ्यात्वे सम्मतत्वसिद्धिः ॥ २ ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

धिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वादित्यत आह—*आरोपितस्येति* ॥ तदत्यन्ताभावस्यानारोपितसंयोगा-त्यन्ताभावादित्यन्तत्वेन व्याप्यवृत्तिवाद् न तत्राव्याप्तिरिति भावः ॥ *उक्तत्वादिति* ॥ आपणस्थरूप्यस्यैव त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वेन शुक्तिरूप्येऽव्याप्तिरित्यर्थः ॥ *तत्त्वमस्यादीति* ॥ 'नासीदि'ति* नजः नासीद् नास्ति न भविष्यतीति सम्बन्धः ॥

न्यायामृतम्

मतान्तरे तु बाध्यत्वं ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वम् । उक्तं हि विवरणे—‘अज्ञानस्य स्वकार्येण वर्तमानेन प्रविलीनेन वा सह ज्ञानेन निवृत्तिर्बाधः’ इति । अनुमितिं प्रति मनसो मनस्त्वेन हेतुत्वेऽपीन्द्रियत्वेनाहेतुत्ववत् पूर्वज्ञानादिकं प्रत्युत्तरस्य ज्ञानेच्छादेरुत्तरात्म(१)विशेषगुणत्वेन निवर्तकत्वेऽपि ज्ञानत्वेनानिवर्तकत्वात् ॥ ३ ॥

अथवा—चित्सुखरीत्या स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम्; संयोग-लक्ष्यन्ताभावयोरवच्छेदकभेदेन भिन्नाश्रितस्वस्यैवानुभवेन सत्त्वपक्षे सामानाधिकरण्यायोगात्, शुक्ति-
तरङ्गिणी

ननु प्रतिपन्नोपाधिस्थले निषेधस्य ब्रह्मभिन्नस्य तात्त्विकत्वेऽद्वैतहानिः, व्यावहारिकत्वे विरोधः, प्रातिभासिकत्वे सिद्धसाधनमित्यतः पक्षान्तरमाह—*मतान्तरे त्विति* ॥ रूप्योपादानमज्ञानं त्वकार्येण वर्तमानेन विलीनेन वा सहाधिष्ठानसाक्षात्काराद् निवर्तते ; तत्तद्वसोपादानाज्ञानानां भेदः श्रुत्यनुगमात्, इति न दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम् ॥ ‘मुद्गरपातानन्तरं घटो नास्तीति प्रतीतिवदधिष्ठानज्ञानानन्तरं ‘शुक्त्यज्ञानं तद्वत्तच्च रूप्यं नास्तीति प्रतीतेः सर्वसम्मतत्वादिति मत इदं लक्षणगुच्यत इत्यभिप्रेत्योक्तम्—*नज्ञान्तरे त्विति* ॥ *प्रविलीनेनेति* ॥ मुद्गरपातानन्तरं घटस्य नात्यन्तिकी निवृत्तिः, किन्तु प्रविलयनात्रमित्यनुगमादतीत-घटादेरपि ज्ञानादेव निवृत्तिरित्यर्थः । उत्तरज्ञाननिवर्त्ये पूर्वज्ञानादौ सिद्धसाधनतां वारयति—*अनुमितिं प्रतीति* ॥ ३ ॥ *ननु* ज्ञाननिवर्त्यत्वं ज्ञानजन्यनिवृत्तिप्रतियोगित्वम्, तच्च न रूप्येऽस्ति ; शुक्तिज्ञानानन्तरं रूप्यं नास्तीति प्रतीतावपि रूप्यं निवृत्तमित्यप्रतीतेः, तथाच साध्यवैकल्यम्, इत्यतः पक्षान्तरमाह—*अथवेति* ॥ *स्वसमानाधिकरणेति* ॥ स्वाधिकरणाधिकरणकेत्यर्थः । संयोगादौ सिद्धसाधनतां विषयादौ चापान्तरतां वारयति—*संयोगेति* ॥ बाधाद् नाव्याप्यवृत्तित्वसिद्धिरिति भावः । रूप्यादौ साध्यवैकल्यशङ्कां वारयति—*शुक्तिरूप्यादेरिति* ॥ आविद्यकतया विद्यमानमपि रूप्यं पारमार्थिकत्वेन व्यधिकरणेन धर्मेण त्वसमानाधि-
न्यायामृतकण्ठकोदारः

अज्ञानस्येति ॥ अज्ञाननिवृत्तिर्बाध इत्युक्ते घटाद्यज्ञाननिवृत्तिरपि बाधः स्यात् । तस्या अपि ज्ञानेन जायमानत्वादित्यत उक्तम्—*स्वकार्येणेति* ॥ किं वर्तमानिकस्वकार्यसहिताज्ञानस्य निवृत्तिर्बाधः ? उत प्रविलीनकार्यसहिताज्ञानस्य ? नायः ; विपर्ययोत्पत्त्यनन्तरकालं मनसो विषयान्तरसञ्चारे समयान्तरे च शुक्तिलोचनसंप्रयोगाधीनाधिष्ठानज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तौ वर्तमानिककार्यध्वंसाभावेनाव्याप्तेः, न द्वितीयः ; वर्तमानसहिताज्ञाननिवृत्तौ तदभावात्, इत्याशङ्क्य, कार्याकारेण परिणताज्ञाननिवृत्तिर्बाध इत्यनुगतं लक्षणमुभयत्राप्यस्तीत्याह—*वर्तमानेनेति* ॥ नच—प्रविलीनस्य पुनः कथं निवृत्तिरिति—वाच्यम् ; नह्येषां मते कार्यस्य सर्वथा नाशः ; कार्याकारेण नष्टस्य कारणात्मना विद्यमानत्वात्, कार्य-कारणयोरभेदात् । तथाच नष्टस्य पुनर्निवृत्तिः सम्भवतीति भावः । एकस्यैव रूपान्तरेण कारणत्वं रूपान्तरेण कार्यत्वं च कोपलब्धम् ? अत्राह—*अनुमितिमिति* ॥

(१) यदि ज्ञाननिवर्त्यत्वं बाध्यत्वमित्येवोच्येत, तर्ह्युत्तरज्ञाननिवर्त्यपूर्वज्ञानादावतिव्याप्तिः, अतो ज्ञानत्वावच्छिन्ननिवर्तक-ताकज्ञाननिवर्त्यत्वं विवक्षितमित्याशयेन ज्ञानत्वेनेत्युक्तम् । तथाच निवर्तकतावच्छेदकं ज्ञानत्वमभिप्रेतम् । एवं च पूर्वज्ञाननिवर्तक-तावच्छेदकं चोत्तरज्ञान उत्तरात्मविशेषगुणत्वमेव, न ज्ञानत्वम् । कुत इति चेत्, जानातीच्छति प्रवर्तते इति कममज्ञावेन यदेच्छया पूर्वज्ञानं निवर्तते, तत्र पूर्वज्ञाननिवर्तकतावच्छेदकं न ज्ञानत्वम् ; निवर्तकतान्यूनदेशवृत्तित्वात्, तथोत्तरज्ञाननिवर्त्ये पूर्वज्ञानेऽपि सत्त्वेनाधिकवृत्तित्वाच्च, किन्तु तत्तात्मविशेषगुणत्वमेव । तच्चेच्छासाधारणम्, इतीदं प्रमेयं सूचयितुमिच्छादेरितीच्छा-ग्रहणं कृतमिति द्रष्टव्यम् । इच्छादेरित्यादिपदेन भावनासंस्कारग्रहणम् ; पूर्वज्ञानेनात्मनि भावनासंस्कारोत्पत्त्यनन्तरं तन्निवर्तना-दिति द्रष्टव्यम् । तथाच ज्ञानत्वावच्छिन्ननिवर्तकताकज्ञाननिवर्त्यत्वमित्यर्थः ॥ (श्रीनि)

न्यायामृतम्

रूप्यादेरपि पारमार्थिकत्वाकारेण स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाच्च । (१)नच—अधिकरण-
शब्देन तात्त्विकाधिकरणोक्तौ समवायिनि संयोगिनि वा तत्त्वतस्तदधिकरणे तदत्यन्ताभावायोगेनासम्भवः,
अधिकरणत्वेन प्रतीतत्वमात्रोक्तौ चान्यथाख्यातिपक्षे रजतत्वादेः स्वाधिकरणत्वेन प्रतीतशुक्त्यादावत्यन्ता-
भावस्य सत्त्वात् सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव प्रतीयमानत्वस्य विवक्षित-
त्वात्, तत्पक्षे च रजतत्वादिकं स्वात्यन्ताभावानधिकरणे रजतेऽपि भाति ॥ ४ ॥

यद्वा—आनन्दबोधोक्तरीत्या सद्बिविक्तत्वं मिथ्यात्वम् । तच्च सद्रूपत्वाभावः । ब्रह्म च
सत्तारहितमपि सामान्यमिव सद्रूपम् ॥ ५ ॥

दृश्यत्वं च न्यायदीपावलीरीत्या दृग्विषयत्वम् । *ननु*—यद् न मिथ्या, न तद् दृश्यमिति
व्यतिरेकस्याग्रहे सन्दिग्धानैकान्त्यम्, तद्ग्रहश्च न तावदसति ; तत्र सद्बिविक्तत्वरूपमिथ्यात्वस्य
तरङ्गिणी

करणनिषेधप्रतियोगि, इति न तत्र साध्यवैकल्यमित्यर्थः । *स्वात्यन्ताभावाधिकरण एवेति* ॥ एतेन—
प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमित्यनेन पूर्वोक्तेनास्य पुनरुक्तिरपि—परिहृता ॥ ४ ॥

ननु एवमत्यन्तासत्त्वापत्तिः । नच—अत्यन्तासतः प्रतीयमानत्वं नेति—वाच्यम् ; ‘शशविषाण-
मि’त्यादिशब्दाभासादिना तस्यापि प्रतीतेरित्यतो लक्षणांतरमाह—*यद्वेति* ॥ सतोऽपि सद्बिविक्त-
त्वात् सिद्धसाधनमित्यत आह—*तच्चेति* ॥ निर्धर्मके ब्रह्मणि सद्रूपत्वरूपधर्माभावादतिव्याप्तिरित्यत आह—
ब्रह्म चेति ॥ ५ ॥

साध्यं विविच्य हेतुं विविनक्ति—*दृश्यत्वच्चेति* ॥ *दृग्विषयत्वमिति* ॥ ज्ञानविषयत्वमित्यर्थः ।
आत्मा च वृत्तिविषयोऽपि नेति भावः । अत एवाग्र आत्मनो ज्ञानविषयत्वमभ्युपेत्य पक्षान्तरं वक्ष्यति—
“तथाचात्मनो ज्ञानविषयत्वेऽपी”त्यादिना ॥ *नन्विति* ॥ मिथ्यात्वस्य व्यतिरेकिधर्मत्वेन किञ्चिदधिकरण-
निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे निश्चिते तदधिकरणे हेतुव्यतिरेकस्याग्रहे तत्र हेतुसंशयसम्भवात् सन्दिग्धानैकान्त्य-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

ननु ब्रह्मणः सत्तारहितत्वेन सद्रूपत्वाभावरूपमिथ्यात्वसत्त्वादतिव्याप्तिरित्यत आह—*ब्रह्म
चेति* ॥

एवं साध्यं निरूप्य हेतुं निरूपयति—*दृश्यत्वं चेति* ॥ *व्यतिरेकस्याग्रह इति* ॥ व्यतिरेकव्याप्त्य-
निश्चय इत्यर्थः । *सन्दिग्धेति* ॥ साध्याभाववति हेतुर्भविष्यतीति शङ्कया सन्दिग्धानैकान्त्य-

(१) ‘प्रतियोग्यधिकरणकाल्यन्ताभाव’ इत्यत्र तात्त्विकप्रतियोग्यधिकरणविवक्षायामित्यर्थः ॥ *समवायिनीत्यादि* ॥ घटादेः
समवायेन तत्त्वतोऽधिकरणं मृत्पिण्डादि, संयोगेनाधिकरणं भूतलादि, समवायेन संयोगेन वा सम्बन्धेन तत्त्वतो घटादि-
रूपप्रतियोग्यधिकरणे मृदादौ च तदत्यन्ताभावायोगेन घटादौ लक्ष्ये लक्षणाभावादसम्भव इति भावः ॥ *अधिकरणत्वेन
प्रतीतेति* ॥ प्रतियोग्यधिकरणत्वेन यत्प्रतीतम्, तदधिकरणकाल्यन्ताभावविवक्षायामित्यर्थः । तथाच प्रतियोग्यधिकरणत्वं
तात्त्विकं न विवक्षितमित्याशयः । मायिनते शुक्त्यादौ प्रातिभासिकरजतस्य सत्त्वाद् न तत्र तदत्यन्ताभावो वक्तुं युक्तः, अत
उक्तम्—*अन्यथाख्यातिपक्ष इति* ॥ शुक्तिरेवात्यन्तासद्रजतात्मना प्रतीयत इत्यभिनवान्यथाख्यातिपक्षेऽन्यत्र विद्यमानमेवान्यत्र
प्रतीयत इत्येवंरूपान्यथाख्यातिपक्षे चेत्यर्थः ॥ *स्वेति* ॥ प्रतियोगिभूतरजतत्वेत्यर्थः । संसर्गारोपाभिप्रायेणेदम् ।
स्वेति ॥ प्रतियोग्यधिकरणत्वेन प्रतीयमानाधिकरणकाल्यन्ताभावेत्यस्य स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव प्रतीयमानत्वमर्थतया
विवक्षितमित्यर्थः । यतादृशमिथ्यात्वसाधने तत्त्ववादिना सिद्धसाधनता नाभिधातुं शक्येत्याह—*तत्पक्षे चेति* ॥ अन्यथा-
ख्यातिवादिनां पक्ष इत्यर्थः ॥ *रजतेऽपीति* ॥ आपणस्थरजतेऽपीत्यर्थः । तथाचैवं विवक्षाकरणेन ‘प्रतिपन्नोपाधौ
त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमिति’ति लक्षणेन पुनरुक्तिरपि परिहृतेति द्रष्टव्यम् ॥ (श्रीनि)

न्यायासृतम्

व्यतिरेकाभावात्, मिथ्यात्वान्तरव्यतिरेकसद्भावेऽपि तत्र साध्यव्यतिरेकग्रहार्थं तस्यापि ज्ञातव्यत्वेन व्यभिचारात्, ब्रह्मणि मिथ्यात्वव्यतिरेकग्रहे च ब्रह्मापि दृश्यमिति—चेत्, *न* ; आकाशस्य स्वरूपेणापरिच्छेदेऽपि घटावच्छिन्नस्य परिच्छेदवद् ब्रह्मणः स्वरूपेणादृश्यत्वेऽपि व्यतिरेकावच्छिन्नस्य दृश्यत्वात् ॥ १ ॥ यद्वा—प्रमाणमालारीत्या स्वव्यवहारे स्वातिरेकिसंविदपेक्षानियतिर्दृश्यत्वम् । तथाचात्मनो ज्ञानविषयत्वेऽपि नोक्तरूपं दृश्यत्वम् ॥ २ ॥ अस्वप्रकाशत्वं वा दृश्यत्वम् । स्वप्रकाशत्वं च फलाव्याप्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वम् । फलं च वृत्तिप्रतिफलितचैतन्यम् । स्वप्रकाशत्वाभावश्च

तरङ्गिणी

मित्यर्थः ॥ *ब्रह्मापि दृश्यमिति* ॥ तथाच ब्रह्मणि व्यभिचार इति भावः ॥ *व्यतिरेकावच्छिन्नस्य दृश्यत्वादिति* ॥ शुद्धे ब्रह्मस्वरूपे साध्य-साधनयोर्व्यतिरेकोऽस्ति । निध्यात्व-दृश्यत्वव्यतिरेकावच्छिन्ने च दृश्यत्वमप्यस्ति, इति साध्य-साधनव्यतिरेकयोः सहचारग्रहो भवति । व्यतिरेकावच्छिन्नस्य दृश्यस्य मिथ्यात्वाद् व्यभिचारोऽपि नेति भावः । *ननु* अदृश्यस्य कथं दृश्यत्वम् ? इत्यतः सद्विष्णुमुपपादयितुमुक्तम्—*आकाशस्येति* ॥ आकाशस्यापरिच्छेद-परिच्छेदाविव ब्रह्मणोऽप्यदृश्यत्व-दृश्यत्वे उपपन्ने, स्वाभाविकत्वा-स्वाभाविकत्वाभ्यां च तद्वदेवाविरोध इति भावः ॥ १ ॥

ननु व्यतिरेकावच्छिन्नस्य विशिष्टस्य दृश्यत्वे विशिष्टानुगतविशेष्यस्य दृश्यत्वमवर्जनीयम् ; विशिष्टज्ञानस्य विशेष्येऽपि संशयादिनिवर्तकत्वात्, अन्यथा 'दण्डी देवदत्तः' इति ज्ञानानन्तरं देवदत्ते कदाचित् संशयादिः स्यात्, तथाच व्यभिचार इत्यत आह—*स्वव्यवहार इति* ॥ अद्वितीयत्वादिप्रकारक आत्मगोचरे व्यवहारे स्वातिरेकवृत्तिरूपसंविदपेक्षाऽस्ति, इत्यात्मनि दृश्यत्वं मा प्रसाङ्क्षीत्, इति नियतिग्रहणम् । अद्वितीयत्वादिरूप-आत्मव्यवहारे तदपेक्षायामपि स्फुरणरूपे नित्यसिद्ध आत्मव्यवहारे तदभावात् तत्र नियमो नास्तीत्यर्थः । आत्मनो वृत्तिविषयत्वमपि नास्ति, इति न्यायदीपावलीरीत्या दृश्यत्वं व्याख्यातम् । आनन्दबोधोक्तरीत्या तु शुद्धात्मनो वृत्तिविषयत्वेऽपि स्वव्यवहारेऽपि स्वानिरीक्तसंविदपेक्षानियतिरूपं दृश्यत्वं शुद्धात्मनि नास्तीत्याह—*तथाचेति* ॥ २ ॥

ननु आत्मनः स्फुरणव्यवहार उपनायकप्रमाणापेक्षाया विरहेऽप्यद्वितीयत्वादिविशिष्टव्यवहारे विशेषणोपनायकप्रमाणापेक्षानियमोऽस्त्येव, इति व्यभिचारस्तदवस्थ इत्यत आह—*अस्वप्रकाशत्वं वेति* ॥

न्यायासृतकण्ठकोद्धारः

मित्यर्थः । *ब्रह्मणीति* ॥ तथाच व्यभिचार इति भावः । *आकाशस्येति* ॥ शुद्धब्रह्मणो व्यतिरेकग्रहसम्भवः । नच व्यभिचारः ; शुद्धस्य स्वरूपेण दृश्यत्वाद् हेत्वभावात् । नच—तर्हि व्यतिरेकावच्छिन्ने व्यभिचार इति—वाच्यम् ; तदवच्छिन्नस्य दृश्यत्वेऽपि मिथ्यात्वरूपसाध्यस्यापि सत्त्वाद् न तदवकाशः । एकस्यैव रूपान्तरेण वैरूप्ये द्रष्टान्तमाह—*आकाशस्येति* ॥ नच—विशिष्टस्य दृश्यत्वे विशेष्यस्यापि दृश्यत्वात् शुद्धेऽपि न व्यतिरेकग्रहः सम्भवतीति—वाच्यम् ; अग्नीषोमयोर्देवतात्वेऽप्यग्नेरदेवतात्ववद् विशिष्टस्य दृश्यत्वेऽपि विशेष्यस्यादृश्यत्वात् ॥ १ ॥

स्वव्यवहार इति ॥ अत्र नियतिपदादान आत्मनोऽपि स्वप्रकाशत्वाद्वितीयत्वादिविशिष्टात्म-व्यवहारे विशेषणोपनायकप्रमाणापेक्षाया विद्यमानत्वेन तत्र दृश्यत्ववृत्तावनैकान्त्यं स्यात्, तदर्थम्—*नियतिरित्युक्तम्* ॥ विशिष्टात्मव्यवहारे स्वातिरेकिसंविदपेक्षाया विद्यमानत्वेऽप्यविशिष्टव्यवहारे तदनपेक्षणेन नियमाभावाद् न व्यभिचार इति भावः ॥ *ननु* एवं 'वह्निर्नुणः' इत्यत्रापि प्रत्यक्षबाधो न

न्यायामृतम्

घटादौ विशेषणाभावेन धर्मादौ विशेष्याभावेन, इति विशिष्टाभावोऽनुगतः ॥ ३ ॥ अस्मिंश्च पक्षे जडत्वमसंविद्रूपत्वमित्यसङ्करः ॥ ३ ॥ श्रुतिश्चात्र प्रमाणम् ; “एकमेवाद्वितीयमि”त्यादावद्वितीय-
मिथ्यादिशब्दैर्द्वितीयमात्रनिषेधात् । नच—प्रत्यक्षवाधादनुमानममानम्, श्रुतिश्चासुग्राह्येति—युक्तम् ;
प्रत्यक्षेण व्यावहारिकमत्त्वग्रहात्, अनुमानादिमिथ्य पारमार्थिकसत्त्वनिषेधात् । नहि वर्तमानमात्रग्राहि
प्रत्यक्षं त्रिकालावाध्यत्वग्राहि । ‘बहिरनुष्णः’ इत्यत्र तूष्णत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धव्यावहारिकसत्त्वप्रतिषेधाद्
बाधः । दृश्यते च नभोनैल्य-चन्द्रप्रादेशत्वग्राहिप्रत्यक्षयोगानुमानागमाभ्यां बाधः—इति ॥

तरङ्गिणी

घटादाविति ॥ घटादेः कलव्याप्यतना कलव्याप्यत्वरूपं विशेषणं घटादौ नास्तीत्यर्थः ॥ *धर्मादौ न्विति* ॥
अकरोक्ष्यवह्नस्वोऽग्न्यं विशेष्यं धर्मादौ नास्तीत्यर्थः । *ननु*—जडत्वं नाज्ञानत्वम् ; वृत्तिभागेऽसिद्धचापत्तेः,
किन्त्वस्त्वप्रकाशत्वमेव वाच्यम्, तथाच दृश्यत्व-जडत्वयोः पूर्वोक्तयोर्हत्वोरभेदापत्तिरित्यत आह—अस्मिंश्चेति ॥
*असंविद्रूपत्वम्=अचिद्रूपत्वम् । तच्च वृत्तिरूपे ज्ञानेऽस्तीति भावः ॥ *श्रुतिश्चेति* ॥ “एकमेवाद्वितीय-
मि”त्यादिकेत्यर्थः । *ननु* ब्रह्माद्वितीय चेत् प्रथमं तृतीयं वा स्यात्, बहुव्रीहिपक्षेऽपि सप्रथमं सतृतीयं वा स्यात्,
तथाच नेष्टसिद्धिरित्यतः श्रुतिं व्याख्याति—*एकमेवेति* ॥ अद्वितीयादिशब्दैः कण्ठतो द्वितीयनिषेधे
द्वितीयनिरूपिततृतीयादेरपि निषेधोऽर्थतो भवति, इति द्वितीयस्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं श्रुत्या
सिद्धयतीत्यर्थः ॥ *न चेति* ॥ ‘सन् घटः’ इत्यादिसत्त्वग्राहकप्रत्यक्षवाधादित्यर्थः । *अमानम्=अग्न्यनौष्ण्यानु-
मानवदिति शेषः । *अनुष्ठयार्था* ॥ “यजमानः प्रस्तरः” इत्यादिश्रुतिवदिति शेषः । नच—आगमानुमानाभ्यामेव
प्रत्यक्षं बाध्यतामिति—वाच्यम् ; प्रत्यक्षस्यागमाद्यगृहीतरेखोपरेखादिग्राहकत्वेन तदनिवर्तितदिङ्मोहादिभ्रम-
निवर्तकत्वेन जात्या, शब्दे स्वरूपधर्म्यादिग्राहकत्वेनोपजीव्यतयाऽऽगमाद्यपेक्षया प्राबल्यादित्यर्थः । प्रत्यक्षस्य
भिन्नविषयत्वाद् न तेनागमादीनां विरोध इत्याह—*प्रत्यक्षेणेति* ॥ *अनुमानादिभिरिति* ॥ प्रत्यक्षगृहीत-
व्यावहारिकसत्त्वानुपमर्देनैव प्रत्यक्षगृहीतपारमार्थिकसत्यत्वस्य निषेधादित्यर्थः । नच मिथ्यात्वश्रुतेरप्रसक्त-
प्रतिषेधतापातः ; अर्थक्रियादिरूपानुमानाभासेन वा आरोपितपारमार्थिकसत्यत्वतात्पर्यकेण प्रत्यक्षगृहीत-
व्यावहारिकसत्यत्वानुवादकेन “विद्वं सत्यमि”त्याद्यागमेन वा पारमार्थिकसत्यत्वप्रसक्तेर्वियदादिषु सम्भवादिति
भावः । *ननु* मिथ्यात्वश्रुत्या निषिध्यमाननेव पारमार्थिकसत्त्वं प्रत्यक्षेण गृह्यते, इति न प्रत्यक्षस्य भिन्नविषयत्वेत्यत
आह—*नहीति* ॥ अतीतानागतादिभिः सन्निकर्षाभावान् प्रत्यक्षस्य नोक्तरूपसत्यत्वग्राहकतेति भावः ।
ननु एवं भिन्नविषयतया प्रत्यक्षाविरोधोपपादनेऽग्न्यनौष्ण्यानुमानेऽपि न प्रत्यक्षविरोधः स्यात्, तथाच
कालात्ययापदिष्टदोषोच्छेदः स्यादित्यत आह—*बहिरनुष्ण इत्यनेति* ॥ अतात्त्विकविश्वान्तर्गतजलादि-
स्वभावानौष्ण्येन समत्वभावननौष्ण्यमग्न्यानुमीयते यदा, तदैव प्रत्यक्षेण बाधः, अनीदृशं तु मिथ्यात्वस्यैव
नामान्तरम्, इति नाग्न्यनौष्ण्यानुमानेऽपि प्रत्यक्षवाध इत्यर्थः । *ननु* श्रुत्या प्रत्यक्षगृहीतव्यावहारिकसत्यत्वानु-
वादेन तदगृहीतपारमार्थिकसत्यत्वोपमर्देन निषेधे प्रत्यक्षगृहीतसत्यत्वस्य न मिथ्यात्वसिद्धिः, नच—व्यावहारिक-
सत्यत्वेऽपि घटवन् पारमार्थिकसत्यत्वं निषिध्यते, इति तत्र तत्सिद्धिरिति—वाच्यम् ; व्यावहारिकसत्यत्वे यद्
व्यावहारिकसत्यत्वम्, तन्नैवमपि व्यावहारिकसत्त्वानुपमर्देन तन्मिथ्यात्वासिद्धेः, तत्राप्युक्तन्यायेनानवस्था, इति
सत्यत्वग्राहिप्रत्यक्षप्राबल्येऽनुचिमभिसन्ध्यायार्पारुषेयत्वेनानाशङ्कितदोषतया श्रुतेः, तदनुगृहीतत्वाच्चानुमानस्य
सम्भाविनदोषप्रत्यक्षापेक्षया प्राबल्यात् प्रत्यक्षगृहीतमपि सत्यत्वमनुमानागमाभ्यां निषिध्यत इति वक्तुं
प्रत्यक्षस्यागमादिवाध्यत्वं दृष्टमस्तीत्याह—*दृश्यते चेति* ॥

न्यायामृतकण्ठकोटारः

स्यादित्यत आह—*बहिरनुष्ण इत्यनेति* ॥ किञ्च नभोनैल्य-चन्द्रप्रादेशत्वप्रत्यक्षस्यानुमानागमाभ्यां बाधस्य
दृष्टत्वाद् दुर्बलस्य प्रत्यक्षस्य नोक्तानुमानागमबाधकतेत्याह—*दृश्यते चेति* ॥

न्यायामृतम्

उच्यते ; मिथ्यात्वं हि त्वयैव पक्षान्तरनिषेधेन पञ्चधा निरुक्तम् । तत्राऽऽद्यं किं सत्त्वं सत्यं-
अद्वैतसिद्धिः

ननु—किमिदं मिथ्यात्वं साध्यते ? न तावद् “मिथ्याशब्दोऽनिर्वचनीयतावचनः” इति
तरङ्गिणी

सिद्धान्ताभिधानं प्रतिजानीते—*उच्यते इति* ॥ *नञ्चेति* ॥ सदसत्त्वानधिकरणत्वं वा ? सर्व-
स्मिन् प्रतिपन्नोपाधौ तैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं वा ? ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वं वा ? स्वान्दन्ताभावधिकरण एव
प्रतीयमानत्वं वा ? सद्रूपत्वाभावो वा ? इति पञ्चप्रकारैर्मिथ्यात्वं लक्षितमित्यर्थः । *नञ्चाद्य इति* ॥ *सदसत्त्वा-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सिद्धान्तयति—*उच्यते इति* ॥ *नञ्च इति* ॥ अनन्तरविशेषाभावपक्षस्य जिनिष्टाभावस्य
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु किमिदं मिथ्यात्वमित्यादि ॥ *मिथ्यात्वम् = नि-वाद्यर्थः । *नञ्चेति = तादात्म्येन नञ्चत्वेन
पक्षविशेषणतया निर्दिश्यते । अथवा—*मिथ्यात्वम् = मिथ्याशब्दार्थतावच्छेदकम् । *नञ्चेति = साध्यविशेषण-
तया निर्दिश्यते । मिथ्याशब्दार्थतावच्छेदकविशिष्टत्वेन मिथ्याशब्दार्थत्वरूपेण मिथ्याशब्दार्थेनादात्म्येन
सिद्धिव्याख्या

भूत आरोपितसंयोगेऽव्याप्तमिति—वाच्यम् ; आरोपितस्य संयोगस्यात्यन्ताभावस्त्वनारोपितस्य संयोगस्यात्यन्ता-
भावादप्य एव व्याप्यवृत्तिः, इति तदव्याप्त्यनवकाशादिति चेत्, *न* ; ‘नेदं रजतमि’ति निषेधं प्रत्यापगम्यरूपस्यैव
प्रतियोगितायां शुक्तिरूप्यादेः स्वसमानाधिकरणनिषेधायोगं तत्र साध्यवैकल्यात् । ननु—अविद्या-तत्कार्ययो-
रन्यतरत्वं मिथ्यात्वम्, नच—अन्यतरत्यान्तर्भावेण प्रत्येकमव्याप्तिवागेऽन्यतादौ जीव-ब्रह्मविभक्तादावव्याप्तिरिति—
शङ्कनीयम् ; अविद्यापदस्य ध्वंसप्रतियोग्यतादिप्रत्वेन तस्या अव्याप्तेर्वात्तान् । नच—सन्त्यन्त्रवादिनोऽज्ञानस्य
भ्रमप्रागभावस्वरूपस्य तत्कार्यस्य आन्त्यादेशे प्रागभावभ्रमरूपाविद्या-तत्कार्योन्धनत्वेऽपि सत्यतया, तद्वदव्यादेरपि
सत्यत्वेनाप्युक्तसाध्योपपत्त्याऽर्थान्तरतति—वाच्यम् ; तद्यन्निर्वाच्यविद्या-तत्कार्यान्यतरत्वस्य लक्षणत्वेन निध्या-
पदेन विवक्षणीयतयोक्तदौषानवकाशादिति—चेत्, *न* ; शुक्तिरूप्यादौ परमतेऽनिर्वाच्याविद्या-तत्कार्यान्यतरत्वस्या-
प्रसिद्ध्या दृष्टान्तासिद्धेरित्याशयेन शङ्कते—*नन्विति* ॥ उक्तदोषागामनभिमतपक्षैकविषयतयाऽभिमनपक्षेषु किमपि
दूषणं नास्तीति शङ्कमानं सिद्धान्तितं प्रत्यभिमतपक्षेष्वपि दूषणं वक्तुं पृच्छति—*किमिदमिति* ॥ वक्ष्यमाणा
पञ्चधा निरुक्तिः किंशब्दार्थः । *न तावदिति* ॥ सदसत्त्वानधिकरणत्वमनिर्वाच्यत्वं मिथ्यात्वमिति न तावद् युक्तम् ;

विद्वलेशीयटिप्पणी

नन्वेवम् न तावत् सदसत्त्वानधिकरणत्वरूपमनिर्वाच्यत्वं मिथ्याशब्देन साध्यतया तादात्म्येन पक्षविशेषणतया
निर्देष्टुमर्हमित्यर्थो ‘न तावदि’त्यादेर्वाच्यः ; तथाचास्तङ्कतिः ; तादृशानिर्वाच्यत्वस्य तादात्म्येन प्रपञ्चरूपस्य बाधेन
तस्य तथा निर्देशस्याप्रसक्तेस्तत्त्वण्डनवैयर्थ्यात्, तादृशानिर्वाच्यत्वाश्रयस्यैव तथा निर्देशप्रसक्तमित्यत आह—
अथवेति ॥ निर्गलितं वाक्यार्थमाह—*मिथ्याशब्दार्थतावच्छेदकविशिष्टत्वेनेति* ॥ आश्रयतासम्बन्धेन मिथ्या-
शब्दार्थतावच्छेदकस्यैव साध्यत्वे तादृशार्थप्रतिपादकप्रतिज्ञाया दौर्लभ्येन तादात्म्येन तद्विशिष्टप्रतिपादकप्रतिज्ञैव
प्रयोक्तव्या । तथाच ‘विमतं मिथ्या दृश्यत्वात्’ इत्यादौ हेत्वर्थस्यैकदेशान्वयप्रसङ्गः, इत्यतस्तादात्म्येन मिथ्या-
पदार्थतावच्छेदकविशिष्टमेव साध्यीकर्तव्यमिति भावः । निरुक्तानिर्वाच्यत्वस्य मिथ्यापदार्थतावच्छेदकत्व आसवाक्य-
रूपं प्रमाणमाह—मूले—*मिथ्याशब्दोऽनिर्वचनीयतावचन इति* ॥ ‘असत्त्वविशिष्टसत्त्वाभावः’ इत्यत्रासत्त्वविशिष्टत्वं
सत्त्वाभावे न विशेषणम् ; स्वस्मिन् स्वविशिष्टत्वविशेषणवैयर्थ्यात्, नापि सत्त्वे ; असत्त्वोपलक्षितसत्त्वस्याप्यलीक-

न्यायासूतम्

सत्त्वरूपविशिष्टस्याभावोऽभिप्रेतः ? किं वा सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावरूपधर्मद्वयम् ? यद्वा सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वे सत्यसत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वरूपं विशिष्टम् ? नाद्यः ; मन्मते सदेकस्वभावे जगति तस्य सिद्धत्वात् ।

अद्वैतसिद्धिः

पञ्चपादिकावचनात् सदसत्त्वानधिकरणत्वरूपमनिर्वाच्यत्वम् ; तद्वि किम्—असत्त्वविशिष्ट(१)सत्त्वाभावः ? उत सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावरूपं धर्मद्वयम् ? आहोस्वित् सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वे सत्यसत्त्वात्यन्ताभावरूपं विशिष्टम् ? नाद्यः ; सत्त्वमात्राधारे जगत्यसत्त्वविशिष्टसत्त्वानभ्युपगमात्, विशिष्टा-

सरङ्गिणी

नधिकरणत्वमित्यत्र सच्छब्दः सत्त्वपरः । तत्र सत्त्वं किमसत्त्वविशेषणं वा ? सत्त्वासत्त्वे प्रत्येकमनधिकरणत्वस्य विशेषणं वा ? सच्छब्दात् परतोऽनधिकरणत्वशब्दरूपमपदलोपिसमासाश्रयणेन सत्त्वानधिकरणत्वस्य विशेषणं वाऽभिप्रेतमिति प्रश्नवाक्यार्थः । *मन्मत इति* ॥ विशेष्याभावायत्तो विशिष्टा-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

साध्यः ; तत्र विशेषणतयोच्यमानं किमिति वाक्यार्थः । *असत्त्वेत्यादिः* ॥ असत्त्वसमानाधिकरणस्य सत्त्वस्यात्यन्ताभाव इत्यर्थः । *सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावरूपम् = सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावोभयत्वावच्छिन्नम् । *सतीति* ॥ सतिसत्तम्याः सामानाधिकरण्यार्थकत्वात्, सत्त्वात्यन्ताभावसमानाधिकरणोऽसत्त्वात्यन्ताभावोऽर्थः । *नाद्य इति* ॥ माध्वमत इति शेषः । *सिद्धसाधनादिति* ॥ माध्वमतेऽलीकस्यैवात्यन्ता-

सिद्धिव्याख्या

सदसत्त्वानधिकरणत्वस्यैव निर्वक्तुमशक्यत्वादित्यर्थः । *तद्वि किमिति* ॥ सदसत्त्वानधिकरणत्वमित्यर्थः । वक्ष्यमाणविकल्पप्रत्ययं किंशब्दार्थः । *सत्त्वविशिष्टेति* ॥ 'सदसत्त्वानधिकरणत्वमित्यत्र सच्छब्दस्य सत्यपरत्वे तस्य चासत्त्वविशेषणत्वेऽनधिकरणत्वस्य चाधिकरणत्वाभाववत्त्वे च सत्त्वविशिष्टासत्त्वाभावे पर्यवसानादिति भावः । *सत्त्वात्यन्ताभावेति* ॥ सत्त्वासत्त्वयोः प्रत्येकमनधिकरणत्वविशेषणत्वेऽनधिकरणत्वस्याधिकरणत्वात्यन्ताभाववत्त्वरूपत्वेन पर्यवसानेन च सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावरूपधर्मद्वयं लभ्यत इति ध्येयम् । *आहोस्वित् इति* ॥ सच्छब्दात् परतोऽनधिकरणत्वशब्दरूपमपदलोपिसमासाश्रयणेन सत्त्वानधिकरणत्वस्यासत्त्वानधिकरणत्वविशेषणत्वे तथा पर्यवसानमिति ध्येयम् । आद्यपक्षं सिद्धसाधनेन दूषयति—*नाद्य इति । सिद्धसाधनादिति* ॥ विशेष्याभावप्रयुक्तविशिष्टाभावस्य सत्त्वादित्यर्थः । उपलक्षणमेतत्, सत्त्वे सत्यसत्त्वरूपविशिष्टस्य प्रतियोगिनोऽप्रसिद्ध्याऽ-

विट्टलेशीयटिप्पणी

तथा तदभावस्य प्रपञ्चे सौख्येन तद्वैशिष्ट्यस्य प्रतियोगितावच्छेदकक्रोडिनिवेशवैयर्थ्यात्, किन्तु सत्त्व उपलक्षणम् । अत्र—तदपि व्यर्थमिति—वाच्यम् ; एकेनैवानुमानेन प्रपञ्चस्य सदसद्रूपतावादिनिरासाय तत्सार्थक्यात् । अप्रसिद्धप्रतियोगिकाभावान्भ्युपगमेन चेयं क्रोडिरित्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—*असत्त्वसमानाधिकरणस्य सत्त्वस्येति* ॥ सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावेति समाहारद्वन्द्वः, रूपशब्दो धर्मद्वयान्वध्यभेदार्थक इत्याशयेन व्याचष्टे—*सत्त्वात्यन्ताभावेति* ॥ सत्यन्तार्थस्य प्रतियोग्यन्वयघ्नं निरस्यन् अभावे तस्योपलक्षणतां सूचयति—*सत्त्वात्यन्ताभावसमानाधिकरण इति* ॥ सिद्धसाधनवारणायैदम् । असद्रूपत्वेनार्थान्तरवारणाय विशेष्यम् । शेषपूर्णकलं दर्शयन् मतान्तरे दोषं पूरयति—*माध्वमत इति* ॥ *मतान्तरे—नैयायिकादिमते । *तदप्रसिद्धि-

न्यायामृतम्

न द्वितीयः ; (१) व्याहतेः,

अद्वैतसिद्धिः

भावसाधने सिद्धसाधनात्, न द्वितीयः ; सत्त्वासत्त्वयोरेकाभावेऽपरसत्त्वावश्यकत्वेन व्याघातात्, निर्धर्मकब्रह्मवत् सत्त्वरहित्येऽपि सद्रूपत्वेनामिथ्यात्वोपपत्त्याऽर्थान्तराच्च, शुक्तिरूप्येऽबाध्यत्वरूप-
तरङ्गिणी

भावोऽस्तीत्यर्थः । *व्याहतेरिति* ॥ सत्त्वाभावसाधनेऽसत्त्वस्य प्राप्त्या पुनरसत्त्वाभावसाधने व्याहतिरित्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सिद्धत्वेन सिद्धसाधनमिति भावः । *व्याहतेरिति* ॥ यद्वचोकम्—सत्त्वासत्त्वयोः परस्परप्रागभावादिरूपतया
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भावस्वीकारेणोक्तविशिष्टप्रतियोगिकाभावप्रसिद्धावपि मतान्तरे तदप्रसिद्धिरित्यपि बोध्यम् । *सत्त्वासत्त्वयोरिति* ॥
परस्पराभावरूपत्वेनेति शेषः । *एकाभावे=एकस्याभावे ; सति । *निर्धर्मकेत्यादि* ॥ यथा केवलब्रह्मणो बाध्य-
त्वाभावरूपसत्त्वादिकं न धर्मः ; “केवलो निर्गुणः” इत्यादिश्रुतेः, ब्रह्मनिष्ठसत्त्वस्याबाध्यत्वेनाद्वैतश्रुतिविरोधाच्च,

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

भावसाधने सिद्धसाधनात् । न द्वितीयः ; सत्त्वासत्त्वयोरेकाभावेऽपरसत्त्वावश्यकत्वेन व्याघातात्,
निर्धर्मकब्रह्मवत् सत्त्वरहित्येऽपि सद्रूपत्वेनामिथ्यात्वोपपत्त्याऽर्थान्तराच्च, शुक्तिरूप्येऽबाध्यत्वरूपसत्त्व-
सिद्धिव्याख्या

प्रसिद्धिरित्यपि बोध्यम् । द्वितीयं दूषयति—*न द्वितीय इति* ॥ अर्थान्तरमप्याह—*निर्धर्मकेति* ॥ दृष्टान्ते
विद्वलेशीयटिप्पणी

रिति* ॥ तथाच तत्र सिद्धसाधनासम्भवादिदमेव दूषणमिति भावः । आवश्यकत्वे हेतुं पुरयति—*परस्परेति* ॥
सत्त्वासत्त्वोभयप्रतियोगिक एकस्मिन्नभावेऽन्यतरत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताके सत्यपि नापरसत्त्वावश्यकत्वम्, अतो
व्याघाते—*एकस्याभाव इति* ॥ सतीति पुरितम् । *न धर्म इति* ॥ बाध्यत्वात्यन्ताभावस्याधिकरणीभूत-
ब्रह्मभिन्नतया धर्म-धर्मिभावासम्भवात् । *ननु* बाध्यत्वात्यन्ताभावत्वविशिष्टरूपेण बाध्यत्वाभावस्य ब्रह्मभिन्नतया
तेन रूपेण धर्म-धर्मिभावः सम्भवेदित्याशङ्कां परिहरति—*केवलो निर्गुण इति* ॥ *निर्गुणः=स्वसमसत्ताकधर्म-
शून्यः । तथाच बाध्यत्वाभावत्वविशिष्टस्य तद्धर्मत्वसम्भवेऽपि तस्य मिथ्यात्वात् तेन सधर्मकत्वं वक्तुं न शक्यमिति
भावः । *ननु* ‘निर्गुणः’ इत्यत्र गुणमात्रोपादानाद् गुणानात्मकबाध्यत्वाभावरूपधर्मस्वीकारे किं बाधकम् ? अत्र
आह—*ब्रह्मनिष्ठेति* ॥ *सत्त्वस्य=बाध्यत्वात्यन्ताभावस्य । *अबाध्यत्वेनेति* ॥ तस्य बाध्यत्वे तु न तेन सधर्मक-
त्वमिति भावः । *ननु* बाध्यत्वात्यन्ताभावस्य ब्रह्मण्यसत्त्वे तत्प्रतियोगिबाध्यत्वमेव धर्मः स्यात्, प्रतियोग्यभावयो-

(१) *व्याहतेरिति* ॥ परस्परविरुद्धयोरन्यतरनिषेधस्यान्यतरविधानान्तरीयकत्वात् सत्त्वात्यन्ताभावे साध्येऽसत्त्वस्यैव प्राप्त्या,
पुनस्तदत्यन्ताभावे साध्ये व्याहतिः । एवमसत्त्वात्यन्ताभावे साध्ये सत्त्वस्यैव प्राप्त्या, पुनस्तदत्यन्ताभावसाधने व्याहतिरित्यर्थः ।
ननु कथं व्याहतिः ? सत्त्वासत्त्वयोः परस्परप्रागभावादिरूपतया परस्परविरुद्धरूपत्वासम्भवेनात्यन्ताभावरूपतयैव परस्परविरुद्ध-
रूपता वाच्या ; तथाच सत्त्वात्यन्ताभावः कथमसत्त्वम् ? सिद्धान्तेऽत्यन्ताभावस्याप्रामाणिकप्रतियोगिकत्वस्वीकारेण सत्त्वस्य
प्रामाणिकत्वात्, तथाऽसत्त्वस्यापि तुच्छे प्रामाणिकत्वेन तदत्यन्ताभावसम्भवेनासत्त्वात्यन्ताभाव एव सत्त्वमित्यस्याप्यवधारणं ।
सच—तार्किकादिमते प्रामाणिकस्याप्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्वीकारात् तन्मतेन तयोः परस्परविरुद्धरूपत्वाभिधानमिति—*बाध्यम् ;
सिद्धान्तेऽप्यसत्त्वाभाव एव सत्त्वम्, सत्त्वाभाव एवासत्त्वमिति स्वीकारात् । यद्वक्ष्यति—“मया तावदावदकत्वादसत्त्वार्थस्य
एव सत्त्वम्, तदभाव एवासत्त्वमिति स्वीकारादि”ति । तथाच प्रामाणिकस्यात्यन्ताभावसम्भवेनासति सिद्धिद्वारोक्तिं सत्त्वमिति,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अथ च तस्य बाध्यत्वादिधर्मोऽपि नास्ति ; श्रुतिप्रमितत्वात्, साक्षित्वादिना बाध्यत्वासम्भवाच्च, तेन तत्

विद्वलेशीयदिष्णणी

रेकतरस्यावश्यकत्वादित्यत आह—*अथ चेति* ॥ *ननु* ब्रह्मणो बाध्यत्वेऽपि ब्रह्मप्रतिपादकश्रुतीनां तव स्वर्गादि-
प्रतिपादकश्रुतिवद् व्यावहारिकप्रामाण्योपपत्तिः सम्भवतीत्यत आह—साक्षित्वादिनेति* ॥ *साक्षित्वम्=भासकत्वम् ।
ब्रह्मैव हि स्वावच्छेदकाविद्यादीनां प्रकाशरूपतया भासकम् ; यथा चन्द्रबिम्बादि स्वावच्छेदकराहुभासकम् ।
+बाध्यत्वम्=त्रैकालिकपारमार्थिकनिषेधप्रतियोगित्वम् । एवं च ब्रह्मणो यदि कालत्रयेऽभाव एव पारमार्थिकः स्यात्,
तदाऽविद्यादीनां भानं कथं स्यात् ? किञ्च ब्रह्मण उक्तबाध्यत्वावगाहिज्ञानप्रामाण्यनिश्चयं विना नार्थनिश्चयः,
सादृशप्रामाण्यं च चिद्रूपब्रह्मणैव भास्यम् । एवं च ब्रह्मण एवोक्तनिषेधप्रतियोगित्व उक्तप्रामाण्यग्राहकत्वरूपा निषेध-
साक्षितापि नोपपद्येत । नच—प्रपञ्चनिषेधसाक्षि ब्रह्म, तन्निषेधसाक्षी त्वन्य एवेति स्वीकुर्म इति—वाच्यम् ;
अन्योऽपि स्वीक्रियमाणः किं ब्रह्मवद् बाध्यः ? आहोस्वित् पारमार्थिकः ? आद्ये तद्बाधसाक्षिणाऽन्येन भवितव्यम्,
तस्यापि बाध्यत्वं तत्तद्बाधसाक्षिणाऽप्यन्येनेत्यनवस्था । अन्ये तदेव ब्रह्मेति स्वीकुर्मः । किञ्च—एवं सति प्रपञ्चनिषेध-
साक्षिणमेव लाघवाद्बाध्यं स्वीकुर्मः, ब्रह्मणः साक्षित्वं तु “साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च” इति श्रुतिसिद्धमिति
भावः । स्वस्य स्वाभावज्ञानप्रामाण्यग्राहकत्वस्यासंभवादानङ्गीकरणेदम् ; घटादिप्रपञ्चवत् स्वस्य व्यावहारिकत्वेन
तत्संभवात्, तदङ्गीकारे त्वादपिदम् । आदिना प्रपञ्चाध्यासाधिष्ठानत्वादिकम् । तथाहि—ब्रह्म यदि बाध्यं स्यात्,
तदा सर्वप्रपञ्चाधिष्ठानं न स्यात्, रजतमात्राधिष्ठानभूतव्यावहारिकेदं पदार्थवत् ; ब्रह्मणो बाध्यत्वे हि तदध्यासस्या-
प्यन्यत्र वक्तव्यतया ब्रह्मणः सर्वान्तर्गतब्रह्माधिष्ठानत्वानुपपत्तेः । किञ्च ब्रह्मणो बाध्यत्वे प्रतीयमानस्य तस्यान्यत्रा-
ध्यासो वाच्यः, ब्रह्माधिष्ठानतया स्वीकृतस्यान्यस्य बाध्यत्वं तस्याप्यन्यत्राध्यास इति रीत्याऽनवस्था, अबाध्यत्वे
ब्रह्मण एव तदुचितम् । एवं “नेह नानास्ति किञ्चन” इति निषेधवाक्येन ब्रह्मणोऽपि निषेधे, इहपदेन तस्य
निषेधाधिकरणताप्रत्ययो विरुध्येत ; तत्र निषिध्यमानकिञ्चनपदार्थभिन्नस्यैव निषेधाधिकरणस्य स्वरसत इहपदात्
प्रतीतरानुभाविक्त्वादिति दिक् ॥

तेन=बाध्यत्व-तदभावसत्त्वयोस्सम्भवेन । *सद्रूपमिति* ॥ स्वीकार्यमिति शेषः । अन्यथा “सदेव

तदत्यन्ताभाव एवासत्त्वम्, सति चारोपितं किञ्चिदसत्त्वमस्ति, तदत्यन्ताभाव एव सत्त्वमिति—वाच्यम्, आरोपितयोश्चासत्त्वेना-
त्यन्ताभावप्रतियोगित्वसम्भवात् । एवञ्चारोपितसत्त्वाभावस्यैवासत्त्वादित्व आरोपितसत्त्वासत्त्वयोरेव व्याहृतिप्राप्त्या वास्तव-
सत्त्वासत्त्वयोः कथं व्याधातः ? तस्मादेतत् कथमिति—चेत्, *अत्र वदन्ति—सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वोक्तेः परस्पर-
विरहव्यापकत्वे तात्पर्यम् ; तथाच यत्रारोपितसत्त्वात्यन्ताभावः, तत्त्वासत्त्वम्, यत्रारोपितासत्त्वात्यन्ताभावः, तत्र सत्त्वमिति
ध्यासेः । नच—घटे वास्तवसत्त्वसद्भावेनारोपितसत्त्वात्यन्ताभावस्य सत्त्वेऽप्यसत्त्वाभावात्, एवं तुच्छे वास्तवसत्त्वसत्त्वे-
नारोपितासत्त्वात्यन्ताभावसद्भावेऽपि सत्त्वाभावाद् व्यभिचारः, तथाच कथं परस्परविरहव्यापकत्वमपीति—वाच्यम्, अत्यन्ता-
भावस्य प्रतियोग्यारोपपूर्वकत्वाद् यथा प्रतियोगिना सह विरोधः, तथा प्रतियोग्यारोपे वत् प्रधानम्, तेनापि विरोधस्याङ्गीकार्यत्वात् ।
एवञ्चात्रात्यन्ताभावे प्रतियोगिभूतं यदारोपितं सत्त्वम्, तत्र यत् प्रधानं वास्तवं सत्त्वम्, तेन सममत्यन्ताभावस्य विरोधात्,
घटे च प्रधानभूतवास्तवसत्त्वसद्भावेन तत्रारोपितसत्त्वात्यन्ताभावस्य वक्तुमशक्यत्वात्, एवं तुच्छेऽसत्त्वारोपे प्रधानभूतवास्तवा-
सत्त्वसद्भावेनारोपितासत्त्वात्यन्ताभावस्य वक्तुमशक्यत्वाद् न व्यभिचारः । तथाच परस्परविरहव्यापकत्वेन विरोधो युक्त
इति । *ननु*—अथापि प्रधानभूतं वास्तवं सत्त्वं घटेऽस्ति, तत्रारोपितसत्त्वात्यन्ताभावोऽप्यस्ति, तुच्छे प्रधानभूतवास्तवास-
त्त्वमस्ति, आरोपितासत्त्वात्यन्ताभावोऽप्यस्ति, इति कथं प्रतियोग्यारोपे प्रधानेनापि विरोध इति—चेत्, *उच्यते* ; ‘यत्र प्रधानं
वास्तवं सत्त्वम्, तत्रारोपितसत्त्वात्यन्ताभावो नास्ती’त्यस्य प्रतियोग्यधिकरणसंसर्गारोपपूर्वकप्रतीतिविषयभावो नास्तीत्यर्थकरणात् ।
यत्र घटे प्रधानभूतं वास्तवं सत्त्वमस्ति, तत्र सत्त्वमारोप्य न निषिध्यते, एवं यत्र तुच्छे प्रधानभूतं वास्तवासत्त्वमस्ति, तत्रासत्त्व-
मारोप्य न निषिध्यत इति कृत्वाऽसत्त्वारोपपूर्वकप्रतीतिविषयभावरूपारोपितासत्त्वात्यन्ताभावो नास्तीति युक्तः परस्परविरह-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

परस्परविरहरूपत्वासम्भवेनात्यन्ताभावरूपतयैव परस्परविरहरूपता वाच्या । तत्र न विकाल-सर्वदेजाय-
निषेधप्रतियोगित्वादिरूपस्यासत्त्वस्य भावरूपतयाऽसत्त्वात्यन्ताभावः सत्त्वमिति वाच्यम् । तथा सति
सिद्धान्तेऽत्यन्ताभावरूपस्यासम्भवाप्रतियोगिकत्वस्वीकारेणासत्त्वस्यात्यन्तान्वापत्तिः । ननु—तार्किकादिमतेन
तयोः परस्परविरहरूपत्वाभिधानमिति—वाच्यम् : स्वमते व्याहृत्युक्तेरमङ्गतत्वापत्तेः । सिद्धान्तेऽप्यसत्त्वा-
भाव एव सत्त्वमिति स्वीकाराच्च । यद्वक्ष्यति—यथा लाघवादावश्यकत्वादसत्त्वाभाव एव सत्त्वमित्याहति,
तनुच्छम् : सिद्धान्तेऽत्यन्ताभावस्यासम्भवाप्रतियोगिकत्वस्वीकारेण सत्त्वस्यासत्त्वात्यन्ताभावरूपत्वेऽसत्त्व-
स्यात्यन्तासत्त्वं स्यादित्यापादयतः कोऽभिप्रायः ? क्वचिदत्यन्ताभावप्रतियोगिनः सर्ववात्यन्तामत्त्वं स्यादिति
वा ? उत यत्तात्यन्ताभावस्तत्रैव वा ? नान्त्यः : इष्टापत्तेः, तत्र ह्यसत्त्वात्यन्ताभावः : तदधिकरणसंस्था-
सत्त्वस्यात्यन्तासत्त्वाङ्गीकारात्, नाद्यः : आपादकाभावात् । न हि क्वचिदत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं सर्वदाऽ-
त्यन्तासत्त्वं सम्भवति : तथा सति अश्वनिष्ठनिषेधप्रतियोगिनो गोत्वस्य गव्यत्वत्यन्तासत्त्वापत्तेः ।
नचैवम्—अत्यन्ताभावस्यासम्भवाप्रतियोगिकत्वमिति सिद्धान्तो व्याकृत्यत इति—वाच्यम् : न हि
क्वचिदत्यन्ताभावप्रतियोगिनः सर्वदाऽसत्त्वमिति सिद्धान्तेऽभ्युपगमः, येन विरोधः ? किन्तु सत्त्वसंस्था-

गौडप्रह्लादनन्दी (लघुचन्द्रिका)

सद्रूपम् ; तथा प्रकृतानुमानात् प्रपञ्चस्योक्तसत्त्वाभावसिद्धावपि न बाध्यत्वम् ; स्वतःप्रमाणप्रत्यक्षादिप्रमा-
विषयत्वात्, तेन सोऽपि सद्रूपः, इति सद्रूपत्वविरोधिभिध्यात्वासिद्धयाऽर्थान्तरमिति भावः । अतःशब्दार्थस्य

विह्वलशीघ्रविष्णुणी

सोम्येदमग्र आसीत्” इति श्रुतौ सद्रूपवहारानुपपत्तेः । नच—सत्त्वाख्यधर्मानङ्गीकारे कथं तत्र सद्रूपवहारः ? किञ्चिद्वर्त-
पुरस्कारेणैव पदानां धर्मिप्रत्यायकत्वनियनादिति—वाच्यम् ; आकाशपदनाकाशरूपधर्मिमात्रप्रतिपादनेन तादृशनिध-
मस्यासत्त्वेनेहापि सत्पदं ब्रह्मरूपधर्मिमात्रप्रत्यायनसम्भवादिति भावः । *उक्तेति* ॥ अवाध्यत्वरूपेत्यर्थः । *न बाध्य-
त्वमिति* ॥ नचैवम्—निरुक्तसत्त्वात्यन्ताभावं बाध्यत्ववशाप्यत्वस्य शुक्तिरजने गृहीतस्य भङ्गापत्तिरिति—
वाच्यम् ; ब्रह्मणि तदङ्गप्रदर्शनायैव ‘निर्धर्मके’त्यादिदृष्टान्तोपादानादिति भावः । *ननु* प्रमाणप्रमितत्वादिरूपं
यद बाध्यत्वबाधकं तदभावविशिष्टसत्त्वाभाववत्त्वं बाध्यत्वव्याप्यमिति नियमस्य न ब्रह्मणि भङ्गः ; व्याप्यस्यैवा-
सत्त्वात्, इत्याशङ्क्य, प्रपञ्चस्याबाध्यत्वेऽप्युक्तनियमाभङ्गाय प्रपञ्चे बाध्यत्वबाधकमाह—*स्वत इति* ॥
प्रत्यञ्जेति ॥ ‘अयं घटः’ इत्याकारकेत्यादिः । *सद्रूप इति* ॥ अत एव ‘सन् घटः’ इत्यादिप्रत्यक्षोपपत्तिरिति
भावः । *ननु* उक्तरीत्याऽस्तु प्रपञ्चः सद्रूपः, तथापि तस्य निरुक्तमिध्यात्वसिद्धिरप्रत्युद्भवैवेत्यत आह—*सद्रूपत्व-
विरोधीति* ॥ *अर्थान्तरमिति* ॥ पराभ्युपगमस्य प्रपञ्चे सद्रूपत्वस्य निरासाय सद्रूपत्वविरोधिभिध्यात्वमिद्वेरो-
द्देश्यत्वादिति भावः । ‘पूर्ववदि’त्यादेः ‘अत एव’त्यनेन पौनरुक्त्यं वारयति—*अत इति* ॥ ‘नापि व्याघातः’ इत्यादि
वक्ष्यमाणग्रन्थेनापौनरुक्त्याय व्याहृतिपदार्थं व्याचष्टे—*प्रपञ्च उक्तव्याघात इति* ॥ सत्त्वामत्त्वयोरैकस्याभावेऽपरस्य

व्यापकत्वे न विरोध इति । एवमेव—दोषात्यन्ताभावरूपभगवद्वर्णनं संभवति ; दोषाणां प्राणाणिकत्वेन तदत्यन्ताभावा-
योगात्—इति शङ्किते, आरोपितदोषात्यन्ताभावस्य लक्षणत्वं वाच्यम् । *ननु*—तर्हि जीवेऽतिव्याप्तिरिति—चेत्, न ; तत्राप्यत्यन्ता-
भावस्य प्रतियोग्यारोपे प्रधानेन विरोधाद् दोषाणामारोपे प्रधानभूतानां वास्तवदोषाणां जीवे सत्त्वेन तत्र दोषानारोप्य निषेधः
कर्तुं न शक्यते । तथाच प्रतियोग्यधिकरणसंसर्गारोपपूर्वकप्रतीतिविषयाभावाख्यारोपितदोषात्यन्ताभावो जीवे नास्ति । अस्ति च
भगवति । भगवति आरोपिता दोषा न सन्तीति निषेधस्य कर्तुं शक्यत्वाद्, अत्यन्ताभावस्य प्रतियोग्यारोपे प्रधानेन विरोधाद् ।
दोषारोपे प्रधानभूतवास्तवदोषाणां च भगवत्यभावेन निषेधसंभवेन दोषाभावादिति द्रष्टव्यम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

सत्त्वव्यतिरेकस्य सत्त्वेन बाध्यत्वरूपासत्त्वस्य व्यतिरेकासिद्ध्या साध्यवैकल्याच्च, अत एव न तृतीयः ; पूर्ववद् व्याघातात्, अर्थान्तरात्, साध्यवैकल्याच्चेति—चेत्, *मैवम्* ; सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावरूपधर्मद्वयविवक्षायां दोषाभावात् । न च व्याहतिः ; सा हि सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपतया वा ? परस्परविरहव्यापकतया वा ? परस्परविरहव्याप्यतया वा ? तत्र नाद्यः ; तदनङ्गीकारात् ।

तरङ्गिणी

सि० *ननु* “न व्याहतिः । सा हि तयोः परस्परविरह(१)व्यापकतया वा ? परस्परविरहव्याप्यतया वा ? परस्परविरहरूपतया वा ? नाद्यः ; सत्त्वाभाववति शुक्तिरूप्ये बाध्यत्वस्य विद्यमानत्वेऽपि

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सत्त्वस्यैव । अत एव शुक्तिसंस्पर्शजतत्वस्यात्यन्तासत्त्वेऽपि न तत्प्रधानीभूतजतत्वस्यात्यन्तासत्त्वम् ; तथाऽप्रतीतेः ॥ यद्वा—स्यादेतदसत्त्वस्यात्यन्तासत्त्वापादनम्, यद्यसत्त्वस्य तत्प्रतियोगित्वमभ्युपगच्छामः ; नचैवम्, किन्त्वसत्त्वसंसर्गस्यैव । तथाच तत्संसर्गस्यात्यन्तासत्त्वेऽप्यसत्त्वस्य नात्यन्तासत्त्वापत्तिः । नचैवम्—असत्त्वसंसर्गस्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे सत्त्वस्यापि प्रतियोगिकोदौ निविष्टत्वेनात्यन्तासत्त्वं

गौडभट्टानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विवरणम्—*पूर्ववदित्यादि* ॥ *व्याहतिः=प्रपञ्च उक्तव्याघातः । *सा हीत्यादि* ॥ सत्त्वस्याभावेऽसत्त्वम्, असत्त्वस्याभावः सत्त्वमिति वा ; सत्त्वाभावव्यापकमसत्त्वम्, असत्त्वाभावव्यापकं सत्त्वमिति वा ; सत्त्वाभावव्याप्यमसत्त्वम्, असत्त्वाभावव्याप्यं सत्त्वमिति वा व्याघाते हेतुरित्यर्थः । *तदनङ्गीकारात्=प्रकृते निवेशनीययोः

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

व्यतिरेकस्य सत्त्वेऽपि बाध्यत्वरूपासत्त्वस्य व्यतिरेकासिद्ध्या साध्यवैकल्याच्च । अत एव न तृतीयः ; पूर्ववद् व्याघातात्, अर्थान्तरात्, साध्यवैकल्याच्च ॥

ननु—सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावरूपधर्मद्वयविवक्षायां दोषाभावः, न च व्याहतिः ; सा हि सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपतया ? परस्परविरहव्यापकतया वा ? नाद्यः ; तदनङ्गीकारात् । तथाहि

सिद्धिव्याख्या

साध्यवैकल्यमप्याह—*शुक्तिरूप्य इति* ॥ तृतीय उक्तदूषणान्यतिदिशति—*अत एवेति* ॥ अतश्शब्दार्थमाह—*पूर्ववदिति* ॥ मध्यमपक्षमादाय परिहृरं प्रतिजानीते—*मैवमिति ॥ व्याघातमाशङ्क्याह—*नचेति* ॥ व्याहतिर्न च युक्तेत्यर्थः । *ननु—सत्त्वासत्त्वयोरेकाभावेऽपरसत्त्वस्यावश्यकत्वात् कथं न व्याहतिः ? इत्याशङ्क्य व्याहतिं विकल्पयति—*सा हीति* ॥ एवं त्रिधा विकल्प्य, आद्यपक्षमनङ्गीकारेण दूषयति—*तत्र नेति* ॥ विवक्षायां नाद्य

विदुलेशीयटिप्पणी

सद्भावावश्यकत्वेन प्रपञ्चस्य निरुक्ताभावद्वयवत्तानुपपत्तिरूपः प्रतिकूलतर्क इत्यर्थः । *व्याघाते=तर्के । *हेतुरिति* ॥ आपाद्यव्यतिरेकनिर्णयविधयेति शेषः । असत्त्वं यदि सत्त्वाभावसमानाधिकरणत्वाभावकं स्यात्, तदा सत्त्वाभावरूपं न स्यादिति विशेषतो व्याप्तौ सत्त्वं दृष्टान्तः । यद् यदभावसमानाधिकरणत्वाभावकम्, तद् न तदभावरूपमिति सामान्यव्याप्तौ तु वटादिः, एवं सत्त्वं यद्यसत्त्वाभावसमानाधिकरणत्वाभावकं स्यात्, तदाऽसत्त्वाभावरूपं न स्यादिति प्रथमकल्पे तर्कौ । द्वितीयकल्पे तु प्रथमतर्केऽसत्त्वे सत्त्वाभावव्यापकत्वाभाव आपाद्यः, द्वितीये च सत्त्वेऽसत्त्वाभावव्यापकत्वाभाव आपाद्यः, इत्यनयोर्विशेषः कथंचिदुपपादनीयः । तृतीयकल्पेऽसत्त्वे सत्त्वाभावव्याप्यत्वाभावः, सत्त्वे चासत्त्वाभावव्याप्यत्वाभाव आपाद्यः । एतैश्च तर्कैः सत्त्वाभावासत्त्वाभावयोः सामानाधिकरण्याभावसिद्धिसमर्थविपर्ययप्रतियोग्यापादकैरेकधर्मिनिष्ठतदुभयसम्बन्धरूपसामानाधि-

(१) अद्वैतसिद्धयभिमतस्तृतीयपक्षः प्रथमपक्षतया प्रथमपक्षस्तृतीयपक्षतया तरङ्गिण्या गृहीतः ।

अद्वैतसिद्धिः

तथा ह्यत्र त्रिकालाबाध्यत्वरूपसत्त्वव्यतिरेको नासत्त्वम्, किंतु ? कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वानधिकरणत्वम् ; तद्व्यतिरेकश्च साध्यत्वेन विवक्षितः । तथाच त्रिकालाबाध्यविलक्षणत्वे सति कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वरूपं साध्यं पर्यवसितम् । एवं च सति न शुक्तिरूप्ये साध्य-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहत्वास्वीकारान् । *प्रतीयमानत्वरूपम्=प्रतीयमानत्वयोग्यत्वम् ; तच्च सत्तादात्म्यवत्त्वमेव । *ननु*—सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं न दृश्यमात्रेऽस्ति ; 'घटो गुरुरि'त्यादिप्रमामात्रसिद्धे गुरुत्वादौ सत्त्वेन प्रत्यये मानाभावात्, तथाच तद्योग्यत्वमपि नास्ति, अतः सत्त्वस्य विशेषणमुक्तम्—*कचिदप्युपाधाविति* ॥ किञ्चिद्वर्तिनिष्ठं यन् सत्त्वम्, तेन प्रतीयमानत्वत्वेत्यन्वयः । तथाच गुरुत्वादेरपि घटाद्यवच्छिन्नचित्तारोपात् तद्वत्तस्य सत्त्वस्य तत्रारोपात्, 'पृथिव्यादिनिष्ठगुरुत्वादिकं सदि'ति प्रत्ययाच्च सर्वत्र दृश्ये सत्त्वेन प्रतीयमानत्वयोग्यताऽस्तीति भावः । *त्रिकालाबाध्यविलक्षणत्वे सतीति* ॥ त्रिकालाबाध्यत्वात्यन्ताभावे यन् सद् विद्यमानं त्रिकाला-

न्यायादृतसौगन्ध्यम्

अत्र त्रिकालाबाध्यत्वरूपसत्त्वव्यतिरेको नासत्त्वम् . किन्तु कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वानधिकरणत्वम्, तद्व्यतिरेकश्च साध्यत्वेन विवक्षितः । तथाच त्रिकालाबाध्यविलक्षणत्वे सति सत्त्वेन प्रतीयमानत्वरूपं साध्यं पर्यवसितम् । एवं च सति शुक्तिरूप्ये न साध्यवैकल्यमपि ; बाध्यत्वरूपासत्त्वव्यतिरेकस्य

सिद्धिव्याख्या

इति । अनङ्गीकारमेवोपपादयति—*तथाहीति* ॥ *नासत्त्वमिति* ॥ येन परस्परविरहरूपतया व्याघातः स्यादित्यर्थः । तर्हि किमित्याशङ्कते—*कित्विति* ॥ उत्तरमाह—*कचिदपीति* ॥ 'अनाधिकरणत्वमि'त्यनन्तरमसत्त्वमित्यस्यानुबङ्गः कर्तव्यः । *तद्व्यतिरेकश्चेति* ॥ उक्तासत्त्वव्यतिरेकश्चेत्यर्थः । विवक्षया पर्यवसितं रूपं दर्शयति—*तथाचेति* ॥ यदुक्तं शुक्तिरूप्ये साध्यवैकल्यमिति, तद् निराकरोति—*एवं च सतीति* ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

कण्ठ्यावागहिण्याः प्रपञ्च उक्ताभावद्वयवत्त्वानुमितेः प्रतिबन्ध इति शङ्कितुरभिप्रायः । *परस्परविरहरूपत्वास्वीकारादिति* ॥ तथाच प्रथमकल्पोक्तकर्वाविष्टापत्तिपराहताविति भावः । मूले—*प्रतीयमानत्वानधिकरणत्वम्=प्रतीयमानत्वाभाववत्त्वम् । तथाचैतादृशासत्त्वप्रतियोगिनस्तादृशप्रतीयमानत्वस्य त्रिकालाबाध्यत्वरूपसत्त्वाभात्मकत्वादु न सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपतेति भावः । अत्र प्रतीयमानत्वाभावाभावत्वेन प्रतीयमानत्वप्रवेक्षे गौरवादाह—*तथाचेति* ॥ 'प्रतीयमानत्वमि'त्यत्र लङ्घ्यवर्तमानत्वविवक्षणे प्रतीतिशून्यकाले मिध्यात्वानुपपत्तेस्तदविवक्षां स्फुटयति दीकायाम्—*प्रतीयमानत्वयोग्यत्वमिति* ॥ *सत्तादात्म्यवत्त्वमिति* ॥ सत्तादात्म्यापक्षे सत्त्वप्रतीतेरेवावश्यकत्वादिति भावः । *ननु* गुरुत्वस्य सत्त्वेन प्रतीयमानत्वे गुरुत्व एव किं मानम् ? अत आह—*घटो गुरुरिति* ॥ घटादीनां 'घटः सन्' इत्याकारकप्रत्यक्षं सर्वसिद्धं साधकम्, गुरुत्वादीनां त्वतीन्द्रियतया न 'गुरुत्वं सत्' इत्यादिप्रत्यक्षम् ; नापि तादृशानुमितिः, पक्षस्यैवासिद्धेः, किन्तु पतनलिङ्गिका 'घटो गुरुः' (गुरुत्ववान्) इत्यनुमितिरेवेति भावः । *किञ्चिद्वर्तिनिष्ठमिति* ॥ भ्रमसाधारणप्रतीतिर्विवेशादिति भावः । *घटावच्छिन्नचित्तीति* ॥ तादात्म्येनेति शेषः । *तद्वृत्तेति* ॥ तादृशविवृत्तेत्यर्थः । यस्मिन् धर्मिणि क्लृप्तादात्म्येनाध्यासः, तत्र तद्वर्माध्यासनियमादिति भावः । *प्रत्ययाच्चेति* ॥ अयं प्रत्ययः, अलौकिकमानसस्थानीयपरोक्षवृत्तिविवेक्षारूपः, 'घटो गुरुरि'त्यनुमितिसिद्धगुरुत्वपक्षकानुमितिरूपो वा बोध्यः । पूर्वप्रक्रान्तेभ्यस्त्वावच्छिन्नरूपासाध्यपरिष्कारत्वं विशिष्टस्यानुचितमित्याशङ्काम् "अत एव सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वे सती"-त्यादिवक्ष्यमाणग्रन्थेन पौनरुक्त्यं च परिहर्तुमाह—*त्रिकालेति* ॥ विलक्षणत्वं न भेदः, सत्प्रक्रान्तेभ्यो भेदघटितसाध्येन पौनरुक्त्यप्रसङ्गान्, अत्यन्ताभावस्यैवोपक्रमाच्चेत्याश्रयेणाह—*त्रिकालाबाध्यत्ववत्त्वमिति* ॥

अद्वैतसिद्धिः

वैकल्यमपि ; बाध्यत्वरूपासत्त्वव्यतिरेकस्य साध्याप्रवेशात् । नापि व्याघातः ; परस्परविरह-
रूपत्वाभावात् । अत एव न द्वितीयोऽपि ; सत्त्वाभाववति शुक्तिरूप्ये विवक्षितासत्त्वव्यतिरेकस्य विद्य-

तरङ्गिणी

क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वानधिकरणत्वरूपासत्त्वव्यतिरेकस्य विद्यमानत्वेन व्यभिचारितया सत्त्व-
व्यतिरेकं प्रत्यसत्त्वस्य व्यापकत्वाभावात्, निर्धर्मके ब्रह्मण्युभयस्यापि व्यभिचाराच्च, न द्वितीयः ; तस्य
व्याघाताप्रयोजकत्वात्, गोत्वाश्वत्वयोः परस्परविरहव्याप्यत्वेऽपि तदभावयोरेकत्रोद्भादावेकत्र सहोपलम्भात्, न
तृतीयः ; सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वानङ्गीकारान् । तथाहि—अत्र त्रिकालाबाध्यत्वरूपसत्त्वव्यति-
रेको नासत्त्वम्, किन्तु क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वानधिकरणत्वम्, तद्व्यतिरेकश्च साध्यत्वेन
विवक्षितः । तथाच त्रिकालाबाध्यविवक्षणात्वे मति क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वरूपं साध्यं पर्यव-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

बाध्यत्वात्यन्ताभाव-सत्तादात्म्योभयत्वम्, तत्सम्बन्धीत्यर्थः । तस्य च प्रतीयमानत्वेत्यत्रान्वयः । तथाच काला-
द्यनवच्छिन्नं यद्बाध्यत्वम्, तदत्यन्ताभावः सत्तादात्म्यं चेत्युभयवत्त्वं साध्यम्, यथाश्रुते तु त्रिकालाबाध्यत्वा-
त्यन्ताभावसमानाधिकरणस्य सत्तादात्म्यस्य लाभात् तस्य च वक्ष्यमाणत्वात् पौनरुक्त्यम् । *व्याघातः=
शुक्तिरूप्य उक्तो व्याघातः । प्रपञ्चे व्याहृत्यभावस्य पूर्वमुक्त्यैव शुक्तिरूप्येऽप्यर्थात् तस्य लब्धत्वेऽपि
'अत एव न द्वितीयः' इत्याशुक्तिवैचित्र्याय 'नार्पीत्याशुक्तम् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

साध्याप्रवेशात्, नापि व्याघातः ; परस्परविरहरूपत्वाभावात् । अत एव न द्वितीयोऽपि ; सत्त्वाभाव-
वति शुक्तिरूप्ये विवक्षितासत्त्वव्यतिरेकस्य विद्यमानत्वेन व्यभिचारात् । नापि तृतीयः ; तस्य व्याघाता-
प्रयोजकत्वात्, गोत्वाश्वत्वयोः परस्परविरहव्याप्यत्वेऽपि तदभावयोरेकत्रोद्भादावुपलम्भात् ॥

सिद्धिव्याख्या

ननु—बाध्यत्वरूपासत्त्वस्यैव तत्र सत्त्वेन तद्व्यतिरेकाभावात् साध्यवैकल्यं कथं न ? इत्याशङ्क्याह—
बाध्यत्वेति ॥ विवक्षितासत्त्वव्यतिरेकस्य साध्यप्रविष्टस्य शुक्तिरूप्येऽपि सत्त्वाद् न तत्र साध्यवैकल्यमिति भावः ।
व्याघातं परिहरति—*नापीति* । तत्र हेतुमाह—*परस्परंति* ॥ तस्योक्तत्वादिति भावः । परस्परविरहव्यापकतया
व्याघात इति पक्षं दूषयति—*अत एवेति* । *विवक्षितेति* । यद्यपि सत्त्वाभाववति शुक्तिरूप्ये बाध्यत्वरूपा-

विट्ठलेशीयटिप्पणी

तत्सम्बन्धीति ॥ आधेयतासम्बन्धावच्छिन्नतादृशोभयत्वनिष्ठसम्बन्धितानिरूप्यमित्यर्थः । एतेन—सम्बन्धे ससम्यनु-
शासनविरहादिदमसङ्गतमिति—अपास्तम् ; तादृशोभयत्वाश्रय इति यावत् । व्याप्यवृत्तेरवच्छेदकानुपगमेन कालत्रयाव-
च्छिन्नत्वरूपं त्रैकालिकत्वं न सम्भवतीत्यत आह—*कालाद्यनवच्छिन्नमिति* ॥ देश आदिपदार्थः । *अबाध्यत्व-
मिति* ॥ ब्रह्मणि प्रसिद्धमिति शेषः । “नच व्याहृतिरिति ग्रन्थेनापौनरुक्त्याय व्याघातपदार्थं व्याचष्टे—*शुक्ति-
रूप्य इति* ॥ दृष्टान्त इति शेषः । *उक्त इति* ॥ शुक्तिरूप्येत्यादिग्रन्थेनेति शेषः । *व्याघातः=साध्यवैक-
ल्यम् । *प्रयोजकः=परस्परविरहरूपत्वप्रयोज्यः शुक्तिरूप्येऽबाध्यरूपसत्त्वव्यतिरेकसत्त्वेन बाध्यत्वरूपासत्त्वव्यतिरेका-
सिद्धिरूपः । *लब्धत्वेऽपीति* ॥ तथाच “नापि व्याघातः ; परस्परविरहरूपत्वाभावात्” इत्यस्य पौनरुक्त्यं तद्व्यत्य-
मेवेति भावः । *अत एवेति* ॥ ‘अत एवे’त्यनेन परस्परविरहरूपत्वाभावस्य परामर्शेनैकया युक्त्यैव कल्पद्वयनिरासा-
दुक्तेवैविध्यमिति भावः । *मूले परस्परंति* सत्त्वासत्त्वप्रोरित्यादिः । *अत एव*=सत्त्वासत्त्वयोः परस्पर-

अद्वैतसिद्धिः

मानत्वेन व्यभिचारात् । नापि तृतीयः ; तस्य व्याघाताप्रयोजकत्वात्, गोत्वाश्वत्वयोः परस्परविरह-
व्याप्यत्वेऽपि तदभावयोरुद्गादेकत्र सहोपलम्भान् ॥

तरङ्गिणी

सितम् ; तथाच न व्याहतिरिति—चेत्, *मैवम्* ; ‘असच्चेद् न प्रतीयते’ति वदता त्वयोक्ताप्रतीतिं प्रति
प्रयोजकस्य प्रतीत्यनुपाधिकस्य सत्त्वविरोधिनोऽसत्त्वस्य वक्तव्यत्वाद् असत्त्वाभावः सत्त्वेन प्रतीयमानत्वे
पर्यवसन्नः, इति तत्साधनस्य व्यर्थत्वात् । नच—असद्वैलक्षण्यसिद्ध्यर्थे तन्साधनमिति—वाच्यम् ;
प्रतीयमानत्वस्यासत्साधारणत्वात्, “तद्वैक आदुरसदेवेदमग्र आसीत्” इत्यमतः सत्त्वेन प्रतीतेः श्रुत्याऽनूदित-

सिद्धिव्याख्या

सत्त्वस्य विद्यमानत्वाद् न व्यभिचारः ; तथापि विवक्षितसत्त्वव्यतिरेकस्य विद्यमानत्वेन सत्त्वव्यतिरेकं प्रत्यसत्त्वस्य
व्यापकत्वाभावाद् व्यभिचार इत्यर्थः । निर्धर्मकं ब्रह्मण्युभयस्यापि व्यभिचार इत्यपि द्रष्टव्यम् । तृतीयं
दूषयति—*नापीति । *तस्येति* ॥ परस्परविरहव्याप्यत्वस्येत्यर्थः । अप्रयोजकतामेव दर्शयति—*गोत्वेति* ॥
ततश्च सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहव्याप्यत्वेऽपि तदभावयोरैकत्र प्रपञ्चे संभवाद् न व्याहतिरिति ध्येयम् ॥

यत्तु—सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वमेव वक्तव्यम्, ‘असच्चेद् न प्रतीयते’ इति वदता त्वयोक्ताप्रतीति-
प्रयोजकतयाऽप्रतीतिवटितासत्त्वकथने ‘क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानं चेद् अप्रतीयमानं स्यात्’ इत्यापाधापाद-
कयोरभेदापत्तेः । एवं च पूर्वदूषणं स्यादेव—इति, *तन्न* ; क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वस्य सत्त्वरूपत्वेऽपि
‘असच्चेद् न प्रतीयते’ इत्यस्य ‘क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानं चेद्, अपरोक्षत्वेन न प्रतीयते’त्यापादन आपाधापादक-
भेदस्य स्फुटत्वात् ॥ यदपि—तन्मात्रस्य ब्रह्मण्यतिव्यासत्वेन तद्गावृत्त्यर्थं ‘त्रिकालाबाध्यविलक्षणत्वे सति क्वचिदप्युपाधौ
सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वमिति’ परिष्करणेऽस्य सत्त्वाभावस्य सत्त्वेन प्रतीयमानत्वे पर्यवसानमिति तत्साधनं व्यर्थमिति,
तदपि न ; त्रिकालाबाध्यविलक्षणत्वस्यावश्यकत्वं तस्य चातिव्यासत्वेनासद्वैलक्षण्यसिद्ध्यर्थं तत्साधनस्यावश्यकत्वात् ।
नच—प्रतीयमानत्वमपि तत्साधारणम्, “तद्वैक आदुरसदेवेदमग्र आसीत्” इत्यसतः सत्त्वेन प्रतीतेः श्रुत्याऽनूदितत्वा-
दिति—वाच्यम् ; असत् इव प्रतीतेरप्यनुवादस्य प्रतीतिसत्त्वापादनाक्षमत्वात् । नच—असत्ः सत्त्वेन प्रतीतिमत इति,
एक इति, असत्प्रतीतेः सत्त्वमेवोच्यते इति—वाच्यम् ; “तद्वैक आदुरसदेवेदमग्र आसीत्” इति श्रुत्या “सदेवेदमग्र
आसीत्” इति श्रुत्यर्थस्याभाव एव नञा विषयेन प्रतिपाद्यत इत्यन्युपगमात् । नच—“सदेव सौम्येदमग्र आसीत्”
इति श्रुत्यर्थाभावस्यासत्त्वेन, असतः सत्त्वेन प्रतीत्यनिवारणमिति—वाच्यम् ; सादृश्याभावस्यानिर्वचनीयाव्याकृत-
कार्यस्वरूपत्वेन तस्यैव सत्त्वेन प्रतीतेरिति ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

विरहरूपत्वाभावादिव । तयोः परस्परविरहरूपत्वे हि सत्त्वानाववति शुक्तिरूपेऽसत्त्वस्यावश्यकत्वेन परस्परविरह-
व्यापकतायाः सम्भवेन तद्वेत्तुको द्वितीयव्याघातोऽपि भवेत्, तदेव नेति भावः । *व्यभिचारादिति* ॥ सत्त्वा-
भावेऽसत्त्वस्यासत्त्वाभावे सत्त्वस्य व्यभिचारादित्यर्थः । तथाच द्वितीयकल्पोकतकार्वाचीष्टापतिपराहतावेति भावः ।
तस्य—परस्परविरहव्याप्यतोपगमस्य । *व्याघाताप्रयोजकत्वात्*—सादृश्याप्यत्वाभावापत्तिरूपतर्कैः स्फारणत्वादि-
त्यर्थः । असत्त्वादौ सत्त्वाद्यभावसमानाधिकरणत्वाभावकत्वरूपापादकोपगमेऽपि व्यापकत्वाधिकदेशवृत्तितया
व्याप्यत्वाभङ्गकतया तुच्छाद्यन्तर्भावैर्न सत्त्वाद्यभावव्याप्यत्वोपपत्तिसम्भवेन मूलस्यैविति भावः । *ननु* यो ब्रह्म-
मावसमानाधिकरणत्वाभावकः, स न तदभावव्याप्यः, इति सामान्यव्याप्यैव सादृश्यापत्तिर्निर्बह्येति ब्रह्मनिरकरणस्य
सादृश्यासौ व्यभिचारमाह—*गोत्वाश्वत्वयोरिति* ॥ एवं च तृतीयकल्पोकतर्कैः, मूलस्यैवित्यपराहतावेति भावः ।

तरङ्गिणी

त्वात् । *नच*—असत् इव प्रतीतेरनुवादो न प्रतीतिसत्तामापादयतीति—वाच्यम् ; असत्ः सत्त्वेन प्रतीतिमत 'एक' इत्यसत्प्रतीतेः सत्त्वस्वैवोक्तेः । नच—“तद्वैक आहुरि”ति श्रुत्या “सदेव सौम्येदमग्र आसीदि”ति श्रुत्यर्थस्याभाव एव प्रतिपाद्यते निषेधायेति—वाच्यम्, “सदेव सौम्येदमि”ति श्रुत्यर्थाभावस्यासत्त्वेनासत्ः सत्त्वप्रतीत्यनिवारणात् ॥

अत्रेदमालोचनीयम्—सत्त्वासत्त्वयोः परस्परप्रागभावादिरूपतया परस्परविरहरूपत्वासम्भवेनात्यन्ता-

सिद्धिव्याख्या

किंच सत्त्वासत्त्वयोः परस्परप्रागभावरूपतया परस्परविरहरूपत्वासम्भवेनात्यन्ताभावरूपतयैव परस्परविरहरूपता वाच्या ; तत्रापि त्रिकाल-सर्वदेशीयनिषेधप्रतियोगित्वादिरूपस्यासत्त्वस्याभावरूपतयाऽसत्त्वात्यन्ताभावः सत्त्वमिति वाच्यम्, तथाच भवन्मतेऽत्यन्ताभावस्यासत्प्रतियोगिकत्वस्वीकारेण सत्त्वस्यात्यन्तासत्त्वापत्तिः । नच—तार्किकाविमतेन तयोः परस्परविरहरूपत्वाभिधानमिति—वाच्यम् ; भवन्मते व्याहृत्युक्तेरसंभवापत्तेः, भवन्मतेऽप्यसत्त्वाभावस्यैव सत्त्वेन स्वीकृतत्वाच्च, अन्यथा 'मया लाघवाद्दशक्यत्वादि'त्यादिभवद्वचनविरोधापत्तिः । अत एव—सत्त्वासत्त्वे एकधर्मिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिनी न भवतः, परस्परात्यन्ताभावरूपत्वात्, घटत्वाघटत्ववदिति—निरस्तम् ; ङकरीत्या हेतोरसिद्धेरिति ॥

केचित्तु—नित्यत्वानित्यत्वयोरिव सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वमेव, इति नासिद्धिर्हेतौ । *यद्वा*—तयोः परस्परविरहव्यापकत्वम् । नच—सत्त्वासत्त्वयोर्योत्वाश्वत्वयोरिव परस्परविरहव्याप्यत्वलक्षणपरस्परविरोधेऽपि घटादौ तदुभयाभावात् शुक्तिरूप्यादौ सत्त्वासत्त्वोभयाभावस्य संभवेन न व्याहृतिरिति—वाच्यम् ; गवाश्वोभयविलक्षणघट-पटादेरभ्युपगमेन विसृष्टयोर्गोत्वाश्वत्वयोः परस्परनिरूपिताभावयोर्घट-पटादावव्याहृतत्वेऽपि सदसद्विलक्षणस्यान्यस्यानभ्युपगमेन तत्र सत्त्वासत्त्वाभावयोरव्याहृत्युक्तिरयुक्ता—इत्याहुः, तत्र यद्वेत्याद्ययुक्तम् ; सत्त्वासत्त्वस्यादिना वृत्तोरत्तरत्वात् । यत्तु—गवाश्वोभयविलक्षणेत्याद्ययुक्तमित्यन्तम्, तन्न ; शीतोष्णस्पर्शविलक्षणानुष्णाशीतस्पर्शवत् प्रमाश्रमोभयबहिर्भूतनिर्विकल्पकवच्च शुक्तिरूप्यादेः सदसद्विर्भूतत्वाङ्गीकारात् । नच—सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वस्यैव प्राप्त्या नेदं समाधानं युक्तमिति—वाच्यम् ; परस्परविरहरूपत्वाभावस्योक्तत्वात् । नच—शीतोष्णस्पर्शयोः परस्परविरहरूपत्वाभावेन तदुभयविलक्षणानुष्णाशीतस्पर्शस्य संभवेन तस्य प्रकृते दृष्टान्तत्वायोग इति—वाच्यम् ; तद्वत् सत्त्वासत्त्वयोरपि परस्परविरहरूपत्वाभावस्योक्तत्वेन सदसदुभयविलक्षणस्यापि संभवेन तस्य दृष्टान्तत्वोपपत्तेः । नच—निर्विकल्पकैश्वरज्ञानयोरपि विशेष्यावृत्त्यप्रकारकत्वेन प्रमात्वेनादृष्टान्ततेति—वाच्यम् ; “तद्वति तत्प्रकारकं ज्ञानं प्रमा” इति मतानुसारेण तस्य दृष्टान्ततोक्तेः, 'दोषजन्यं ज्ञानमप्रमा' 'गुणजन्यं प्रमा' इति मतेनैश्वरज्ञानस्य दृष्टान्ततोक्तेः । नच—निर्विकल्पकस्याप्रामाणिकत्वाद् दृष्टान्तत्वायोग इति—वाच्यम् ; तस्य प्रामाणिकत्ववादिमतानुसारेण दृष्टान्ततत्त्वात्, ईश्वरज्ञानस्य विशेषणज्ञानजन्यत्वप्रयुक्तसंप्रकारकत्वविरहमादाय प्रमाश्रमबहिर्भावसंभवाच्च । नच—इदं परिभाषामात्रम्, अन्यथैश्वरस्य प्रवृत्तिर्विसंवादिन्येव स्यादिति—वाच्यम् ; तज्ज्ञानस्यावधारणात्मतया तज्जन्यप्रवृत्तेरविसंवादत्वोपपत्तेः । नचैवं—नित्यानित्यविलक्षणमपि किंचित् स्यादिति—वाच्यम् ; नित्यानित्यत्वयोः परस्परविरहरूपत्वेन घट-पटोभयविलक्षणवत्त्वन्तरघटत्वं तस्यानापादनीयत्वात्, सत्त्वासत्त्वयोस्तु त्रिकालाबाध्यत्ववच्चिदप्युपायौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वाच्चिकरणत्वरूपत्वेनापरस्परविरहरूपत्वात् । नचैवम्—ध्वंसानुपलक्षितसत्तायोगित्वं नित्यत्वम्, तदुपलक्षितसत्तायोगित्वमनित्यत्वमिति निरूपणसंभवेन तयोरपि न परस्परविरहरूपत्वमिति—वाच्यम् ; न्यायामृते—‘सामान्यादिभिर्ये संताभविन नित्यत्वाभावं प्रसङ्गात्, प्रागभावा नित्यत्वाभावं प्रसङ्गाच्च ; तथाच ध्वंसाप्रतियोगित्वं नित्यत्वम्, तदभावश्रानित्यत्वमिति’ति तयोः परस्परविरहरूपत्वमेवेत्युक्तत्वात् ॥

*एतेनसं—पेणापि प्रातिभासिकं ब्रह्मणि प्रपञ्चेऽपि प्रामाणिकत्वस्य स्वीकृतत्वेन तस्यैव सत्त्वरूपत्वेन तत्रैव निरस्तम्—निरस्तम् ; सत्त्वस्य त्रिकालाबाध्यत्वरूपत्वेन तस्य पञ्चोभयव्यवहारेणानुपायः ।

तर्कज्ञिणी

भावरूपतयैव परस्परविरुद्धरूपता वाच्या । तत्रापि त्रिकाल-सर्वदेशीयनिषेधप्रतियोगित्वादिरूपस्यासत्त्वस्याभावरूपतयाऽसत्त्वात्यन्ताभावः सत्त्वमिति वाच्यम्, तथा सति सिद्धान्तेऽत्यन्ताभावस्यासम्भवात्प्रतियोगिकत्वत्कारेणासत्त्वस्यात्यन्तासत्त्वापत्तिः । नच—तार्किकादिमतेन तयोः परस्परविरुद्धरूपत्वाभिधानमिति—वाच्यम् ; स्वमते व्याहृत्युक्तेरसम्भवापत्तेः, सिद्धान्तेऽप्यसत्त्वाभाव एव सत्त्वमिति स्वीकाराच्च । यद्वक्ष्यति—“मया लाघवादावश्यकत्वादसत्त्वाभाव एव सत्त्वमिति स्वीकारान्, ‘द्वौ नञौ प्रकृतमर्थे सातिशयं गमयतः’ इति न्यायेनैकतरनिषेधस्यान्यतरविधिरूपत्वान्, ‘माता वन्व्ये’तिवद् व्याघातः” इति, “मया त्रिकाल-सर्वदेशीयनिषेधाप्रतियोगित्वप्रतियोगित्वे सत्त्वासत्त्वे इति स्वीकारादि”ति च, “सत्त्वासत्त्वे, एकधर्मिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिनी न, परस्परा-

सिद्धिव्याख्या

‘प्रामाणिकत्वं सत्त्वमि’ति पक्षेऽपि तत्त्वावेदकप्रमाणवैधत्वस्यैव प्रामाणिकत्वेन विवक्षिततया प्रत्यक्षादंतरथात्वेन प्रपञ्चे सत्त्वाभावसाधनसंभवाच्च । नच—प्रत्यक्षादंतरत्त्वावेदकत्वस्य प्रपञ्चमिध्यात्वसिद्धयधीनसिद्धिकत्वेनासिद्धिरिति—वाच्यम् ; संप्रतिपन्नशुक्तिरजतप्रत्यक्षदृष्टान्तेन प्रत्यक्षादंतरत्त्वावेदकत्वस्य सिद्धत्वेनासिद्धयनवकाशात् ॥

एतेन—तत्त्वावेदकप्रमाणं न तावत् श्रुतिमात्रम् ; यागोष्ठसाधनत्वादेरपि श्रुतिवैधत्वेन सत्त्वापातात्, नापि ब्रह्मपरस्तद्भागाः ; विद्यदादेरपि “आत्मन आकाशः संभूतः” इत्यादितथाविधवैदान्तवैधत्वेनोक्तदोषतादृशस्थ्यादिति—*निरस्तम् ; शुद्धब्रह्मपरवैदान्तभागस्य तत्त्वावेदकप्रमाणत्वोक्तौ दोषाभावात् ॥

यत्तु—तथाविधप्रमाणगम्यत्वातिरिक्तमेव सत्त्वं वाच्यम् ; अन्यथा तादृशप्रमाणविषयत्वरूपप्रामाणिकत्वस्यैव सत्त्वरूपत्वं तस्य ब्रह्मणि “सत्यं ज्ञानमनन्तम्” इत्यादिप्रमाणप्रवृत्त्यधीनत्वेनाऽऽत्माश्रयात्—इति, *तत्र* ; अस्मादेव बाधकात् ‘त्रिकालाबाध्यत्वं सत्त्वमि’त्यतिरिक्तसत्त्वस्याभ्युपगमात् । नच—‘प्रामाणिकत्वं सत्त्वमिति पक्षेऽपी’त्यादिना तस्यैव सत्त्वरूपत्वाभ्युपगमात् तेनातिरिक्तसत्ताभ्युपगमो विरुद्ध इति—वाच्यम् ; प्रामाणिकत्वस्यैव सत्त्वरूपत्वाभ्युपगमस्य प्रौढिवादाभिप्रायात् ; अन्यथा ‘परेणापी’त्यादिना त्वयाऽपि प्रामाणिकत्वस्यैव सत्त्वरूपत्वाभ्युपगमेनेदानीमात्माश्रयपरिहारायातिरिक्तसत्त्वं वदतस्तवापि पूर्वोत्तरविरोधापत्तेः, कथंचित् समाधानं तु प्रकृतेऽपि तुल्यम् ॥

वस्तुतस्तु—सत्त्वं न सत्यादिपदघटितवेदान्तविशेषगम्यत्वातिरिक्तम्, किंतु तदेव । नचैवमात्माश्रयः ; शुद्धब्रह्मपरवैदान्तगम्यत्वरूपेण तन्निर्वचन आत्माश्रयानवकाशात् । अत एव—ब्रह्मणि नित्यत्व-ज्ञानत्व-प्रकाशत्वानन्दत्वानन्तत्वादिकमप्यतिरिक्तो धर्मः स्यात्, सत्त्वबहु नित्यत्वादेरपि नित्यादिपदघटिततत्त्वेदान्तवाक्यविशेषगम्यत्वरूपेण निर्वचनसंभवादिति—प्रत्युक्तम् ॥

यत्तु—प्रमाणविषयत्वं दुर्वारम्, प्रामाणिकत्वमिति वदता प्रमाणाप्रमाणव्यवस्थसिद्धये तद्विषयप्रयुक्त एव तयोर्विशेषो वाच्यः । तथाच सत्त्वरूपविषयकं प्रमाणम्, निःस्वरूपविषयकमप्रमाणमित्येव वाच्यम् ; एवं च सत्त्वरूपत्व-निःस्वरूपत्वरूपसत्त्वासत्त्वयोनित्यत्वानित्यत्वयोरिव परस्परविरुद्धरूपत्वमेव—इति, *तत्र* ; तथा सति प्रातिभासिकरजतादेरप्यपरोक्षतया सत्त्वरूपत्वेन तद्विषयकस्यापि प्रत्यक्षादेः प्रमाणत्वापत्तेः । नच—आहार्यभ्रमविषयीभूतरूप्यादेरनाहार्यभ्रमविषयीभूतरूप्यादेरिवासत्त्वेऽप्यपरोक्षत्वमस्त्विति—वाच्यम् ; ‘असत्त्वेद् न प्रतीयेत’ इति व्याप्त्यनुपपत्त्याऽनाहार्यभ्रमविषयीभूतरूप्यादेः सत्त्वेनैवापरोक्षत्वे स्थिते तदृष्टान्तेनाहार्यभ्रमविषयीभूतरूप्यादेरपि भ्रमकाले प्रातीतिकसत्त्वस्याभ्युपगान्तव्यतया तस्यापि सत्त्वेनैवापरोक्षत्वोपपत्तेः । नच—अनाहार्यापरोक्षभ्रमस्थले विषयसत्त्व-मङ्गीकरणीयम् ; नत्वाहार्यापरोक्षभ्रमस्थलेऽपीति नियमः कुलधर्मः ; अख्यातग्रन्थयानुपपत्त्या विषयसत्त्वाभ्युपगमस्योभयत्र तुल्यत्वात् । नच—आहार्यापरोक्षभ्रमस्थले विरोध्यविष्टानतत्त्वसाक्षात्कारे सति, अज्ञानं न संभवति, तदभावे च कथं तत्र प्रातिभासिकरजताद्युत्पत्तिसंभवः ? इति—वाच्यम् ; अधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारेणाधिष्ठानांशावरणक्षकिमद्वयानाद्येऽपि प्रातिभासिकरजतोत्पादकविक्षेपक्षकिमद्वयानसंभवेन प्रातिभासिकरजताद्युत्पत्तिसंभवात्, सत्त्वविषयत्वादेः सत्त्वरूपताङ्गीकारेऽसत्त्वव्याघातेन बाधकेन लाघवं त्यक्त्वाऽपरोक्षप्रतीतिविषयत्वस्यैव सत्त्वस्यै स्थिते तदभावाच्च

तदङ्गी

त्यन्ताभावरूपत्वात् ; घटत्वाघटत्ववदि”ति च । *ननु*—घटादिसत्त्वं न शशशृङ्गादिगतासत्त्वस्यात्यन्ता-
भावरूपम्, येन तस्य तुच्छत्वं स्यात्, किन्तु घटादौ भ्रान्तिप्रतिपन्नासत्त्वस्येति—चेत्, *न* ; सत्त्वस्य
यदसत्त्वं प्रत्यत्यन्ताभावरूपत्वम्, तत्प्रत्यसत्त्वस्यात्यन्ताभावरूपत्वानुपपत्तेः, निःस्वरूपत्वात्, घटादिगत-
सत्त्वस्य शशशृङ्गादिगतासत्त्वस्य च विरहयोरैकलोक्तौ बाधकाभावाच्च तयोः परस्परविरहरूपत्वाभावस्य त्वयै-
वोक्तेः, *अत्र ब्रूमः* ; समानसत्ताकयोः परस्परविरहयोर्व्याप्यत्वे सति व्यापकत्वं परस्परविरहरूपत्वम् ;
तादृशयोरभावौ नैकत्र सम्भवतः ; घटादौ सत्त्वे सत्यपि शशशृङ्गादिगतासत्त्वस्यात्यन्ताभावो नेति व्यभिचार-

सिद्धिव्याख्या

शशविषाणादेर्निःस्वरूपत्वसंभवात् । तस्मात् शुक्तिरूप्यादिविषयकप्रत्यक्षादः प्रमाणत्वापत्तिर्दुर्बारा ॥ *केचित्तु*
—देश-कालसंबन्धित्वं सत्त्वम्, निःस्वरूपत्वमसत्त्वम्, इति न सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपतेति
—*वदन्ति* । नच—एतन्मतेऽसत्त्ववश्रुत्यनुरोधेन ब्रह्मणो देश-कालसंबन्धश्चान्यत्वेनासत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ;
वस्तुतस्तच्छून्यत्वेऽपि कल्पितस्य संबन्धस्य तत्र सत्त्वात् । नच—वस्तुतस्तच्छून्यत्वेन नृशृङ्गादेरिव ब्रह्मणो
वस्तुतोऽसत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; वस्तुतस्तच्छून्यत्वस्य कल्पितसंबन्धप्रतियोगिकतया कल्पिततत्संबन्धवति
ब्रह्मणि तत्संभवेऽपि तद्रहिते नृशृङ्गादौ वस्तुतस्तच्छून्यत्वस्याप्यभावात् । नच—नृशृङ्गादावपि देश-कालसंबन्धः
कल्प्यतामिति—वाच्यम् ; सत एव सर्वत्र अमाधिष्ठानतया कल्पितत्वेनासतस्तेत्याधिष्ठानत्वायोगात् ॥

अत एव—देश-कालसंबन्धित्वे ब्रह्मणो नृशृङ्गादेरिव निःस्वरूपत्वोपात्त इति—*निरस्तम्* ; देश-कालसं-
बन्धित्वस्य कल्पितस्याप्यभावेन नृशृङ्गादेर्निःस्वरूपत्वेऽपि कल्पितस्य तस्य सत्त्वेन तेन ब्रह्मणः सत्त्वरूपत्वोपपत्तेः ॥

एतेन—सत्त्वरूपत्वे कालसंबन्धस्य देशसंबन्धस्य वा तन्त्रत्वात् सत्त्वेन प्रतीतत्वमात्रस्य साधारणतया,
ब्रह्मणस्तत्कृतनृशृङ्गादिवैलक्षण्यानुपपत्तिरिति—*परास्तम्* ; तथा सति ते सत्त्वरूपत्व-निःस्वरूपत्वव्यवस्थैवोच्छिद्येत,
इत्यतो देश-कालसंबन्धित्वस्यैव तन्त्रत्वं स्थिते, ब्रह्मणस्तत्कृतनृशृङ्गादिवैलक्षण्योपपत्तेः । अत एव प्रातिभासिकंस्यापि
सत्त्वोपपत्तिः ; प्रातिभासिकरूप्यादेः शुक्त्याद्यधिष्ठानातिरिक्तदेशसंबन्धानङ्गीकारेऽप्यधिष्ठानसंबन्धसंभवेन सत्त्वोप-
पत्तेः । नच—‘कालत्रयेऽपि इदं रजतं न, नात्र रजतम्’ इति बाधकज्ञानेन तत्संबन्धाभावस्यैव सिद्धिरिति—
वाच्यम् ; बाधकज्ञानस्य वास्तवसंबन्धित्वविषयत्वेऽपि ‘इदं रजतम्’ इति प्रतीतिकालीनावास्तवाधिष्ठानदेश-
संबन्धित्वाविषयकत्वात् । अत एव देश-कालसंबन्धित्वस्य सत्त्वरूपत्वेऽज्ञाने तत्कार्यभूतविषयदादौ च सत्त्वसाधक “तम
भासीत्” इत्यादिश्रुत्या कालसंबन्धप्रतीतिरुपपद्यते ॥

यत्तु—शशविषाणाद्यसद्भाववृत्तदेश-कालसंबन्धप्रयोजकत्वेन सत्त्वरूपत्वस्यावश्यकत्वे, तदेव सत्त्वम्, तदभाव
एवासत्त्वमस्त्विति, *तन्न* ; तवापि मते विषयादिसद्भाववृत्तदेश-कालसंबन्धित्वप्रयोजकत्वेन निःस्वरूपत्वस्या-
वश्यकत्वात्, लाघवात् तदेवासत्त्वम्, तदभावः सत्त्वमित्यापत्तेः । नचेष्टापत्तिः ; त्रिकाल-सर्वदेशीयनिषेधप्रतियोगित्वं
सत्त्वासत्त्वं इति भवत्सिद्धान्तविरोधात् ॥

यदपि—देशकालसंबन्धित्वं सत्त्वम्, निःस्वरूपत्वमसत्त्वमिति वदतां तदभाव एवासत्त्वव्यवहारप्रयोजको
वाच्यः, आवश्यकत्वाविरोधितया तस्यैव तत्त्वौचित्याच्च, नान्यत् ; अतथात्वात्, तथाच कथमेवं सति सत्त्वासत्त्वयो-
र्भेदं परस्परविरहरूपत्वमिति न जानीम इति ? *तन्न* ; सत्त्वासत्त्वव्यवहारप्रयोजकयोः परस्परविरहरूपत्वेऽपि तत्प्र-
योज्ययोर्व्यवहारयोर्विषयीभूतसत्त्वासत्त्वयोरपि परस्परविरहरूपत्वमित्यत्र नियामकाभावात्, नहि प्रयोजकस्य प्रयो-
ज्यविषयस्य चैकरूपत्वनियमोऽस्तीति ॥

वस्तुतस्तु सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वेऽपि प्रपञ्चे न तदुभयाभावसिद्धिविरोधः, यत्र घटादिसत्त्वम्,
तत्र न तदत्यन्ताभावाधिकरणत्वम्, ‘यत्र तदधिकरणत्वम्, तत्र न घटाधिकरणत्वमिति सहचारदर्शने सत्यपि घटात्य-
न्ताभावे तदुभयानधिकरणत्ववत्, ‘यत्र सत्त्वाधिकरणत्वम्, तत्र न तदत्यन्ताभावाधिकरणत्वम्, यत्र तदत्यन्ताभावा-

न्यायामृतम्

निर्धर्मकब्रह्मवत् सत्त्वरहित्येऽपि सद्रूपत्वेनामिध्यात्वोपपत्त्याऽर्थान्तराच्च ।

अद्वैतसिद्धिः

यत्तु(च)—निर्धर्मकस्य ब्रह्मणः सत्त्वरहित्येऽपि सद्रूपत्ववत् प्रपञ्चस्य सद्रूपत्वेनामिध्यात्वोपपत्त्याऽर्थान्तरमुक्तम्, *तत्र* ; एकेनैव सर्वानुगतेन सर्वत्र सत्प्रतीत्युपपत्तौ ब्रह्मवत् प्रपञ्चस्य प्रत्येकं सत्त्वभावताकल्पने मानाभावात् ।

तरङ्गिणी

वारणाय समानसत्ताकेति विरहविशेषगम्, अमेदेऽपि व्याप्य-व्यापकभावोऽस्त्येव । एवञ्च न शशशृङ्गादि-गतासत्त्वस्यासत्त्वापत्तिरिति ॥

निर्धर्मकेति ॥ उभयाभावसाधनेऽपि ब्रह्मवत् सद्रूपत्वानुपपत्तादित्यर्थः । *ननु*—“एकेनैव सर्वानुगतेन सर्वत्र सत्प्रतीत्युपपत्तौ ब्रह्मवत् प्रत्येकं प्रपञ्चस्य सत्त्वभावताकल्पने मानाभावात्, अनुगतव्यवहाराभावप्रसङ्गाच्च ; सत्प्रतियोगिकासत्प्रतियोगिकभेदद्वयं वा साध्यम्, तथाचोभयान्मकत्वे, अन्यतरान्मकत्वे वा

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*सत्त्वभावता—सदाकारबुद्धौ विशेषगता । *ननु*—सा ब्रह्मण एवास्तु, तथापि प्रपञ्चस्योक्तरीत्या

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

‘निर्धर्मक’ इत्याद्युक्तम् ; एकेनैव सर्वानुगतेन सत्त्वेन सर्वत्र सत्प्रतिपत्त्युपपत्तौ ब्रह्मवत् प्रत्येकं प्रपञ्चस्य सत्त्वभावताकल्पने मानाभावात्, अनुगतव्यवहाराभावप्रसङ्गाच्च ॥

सिद्धिव्याख्या

धिकरणत्वम्, तत्र न सत्त्वाधिकरणत्वमिति सदाचारदर्शने सत्यपि प्रपञ्चे तदुभयाभावाधिकरणत्वसंभवात् । नच—‘घटात्यन्ताभावे घटो नै’त्यबाधितप्रतीत्या घटात्यन्ताभावस्यापि घटात्यन्ताभावाधिकरणत्वेन दृष्टान्तासम्मतिरिति—वाच्यम् ; अभावस्याभावाधिकरणत्वे भावाभावोभयानधिकरणत्वाभ्युपगमविरोधात् । नच—अभावप्रतियोगिकाभावाभ्युपगमवद् ‘अभावेऽभावो नै’त्यभ्युपगमस्य सजातीयाधिकरणातिरिक्ताभावविषयकत्वमिति—वाच्यम् ; तर्हि घटात्यन्ताभावाधिकरणस्यैव घटात्यन्ताभावाधिकरणत्वोक्त्याऽऽत्माश्रयात् । नच—प्रमेयत्वे प्रमेयत्ववद् दृश्यत्व-मिध्यात्वयोर्दृश्यत्व-मिध्यात्ववत् सिद्धविषयत्वेनात्माश्रयो न दोष इति—वाच्यम् ; उदाहृतस्थले स्वाभ्युपगमानुसारेण तस्यादोषत्वेऽप्यभावाधिकरणकस्यानभ्युपगमेन तत्रात्माश्रयस्य दोषत्वादित्यलम् ॥

परमार्थतस्तु सत्त्वमेव दृष्टान्तः ; तत्र सत्त्वासत्त्वोभयाभावसत्त्वात्, सत्त्वस्य सत्त्वाधिकरणकत्वाभ्युपगम आत्माश्रयात्, असत्त्वाधिकरणत्वाभ्युपगमेऽसत्त्वापत्तिरिति दिक् ॥

पूर्वोक्तार्थान्तरत्वं निराकर्तुमनुवदति—*यत्त्विति* । *अर्थान्तरमुक्तमिति* ॥ उभयाभावासाधनेऽपि ब्रह्मवत् सद्रूपत्वानुपपत्तादित्यर्थः । *ननु* ब्रह्मवत् प्रपञ्चस्य सद्रूपत्वे मानाभावाच्च सद्रूपत्वेनाप्युपपत्त्याऽर्थान्तरता । नच—‘सन् घटः’ इत्यादिबुद्धिरेव मानमिति—वाच्यम् ; एकेनैव सर्वानुगतेन सर्वत्र सत्प्रतीत्युपपत्तौ प्रपञ्चस्य प्रत्येकं सत्त्वभावतां विना तदनुपपत्त्यभावादित्यभिप्रेत्यार्थान्तरतां निराकरोति—*एकेनैवेति* ॥

नच—रजतं विना शुक्तौ रजतप्रतीतिव्यवहारादर्शनात् सत्यदार्थं विनाऽपि सत्प्रतीत्यादेरुपपत्तावतिलाघवम्, इति,

विट्टलेक्षीयटिप्पणी

अर्थान्तरं दूषयितुमनुवदति—*यत्त्विति* ॥ *एकेनैवेति* ॥ सद्रूपेण ब्रह्मणेति शेषः । *सर्वत्रानुगतेन*—तादात्म्यसम्बन्धेन सर्वसंबद्धतया विशेषणतया भानाहंण । *सर्वत्र* *सत्प्रतीतिः*—‘घटः सन्’ इत्यादिप्रतीतिः । *प्रत्येकमिति* ॥ तथाचैवं कल्पने गौरवं न प्रामाणिकं स्यादिति भावः । टीकायाम्—*सदाकारबुद्धिः*—घटः सन् इत्यादिबुद्धिः ।

सरङ्गिणी

तादृग्भेदाभावेन ताभ्यामर्थान्तरानवकाश इति—चेत्, *मैवम्* ; रजतं विनाऽपि शुक्तौ रजतप्रतीतिव्यवहारादि-
दर्शनात् सत्यदार्थं विनापि सत्प्रतीत्यादेरुपपत्तावतिलाघवम्, इति ब्रह्मापि सद्रूपं न सिद्धेयत् । प्रमितत्वाद् ब्रह्म
सद्रूपमिति तु जगत्पि तुल्यम् । एतेन—अनेकसत्कल्पनरूपबाधकर्तृसहकृतसत्त्वाभावानुमानमेव सद्रूपत्वा-
भावेऽपि पर्यवस्यति, इति न सद्रूपत्वेनार्थान्तरमिति—निरस्तम् ; तर्कस्य प्रमितसद्रूपत्वानपवादकत्वात्, अन्यथा
सत्त्वाभावानुमानस्य लाघवेन प्रातीतिकसत्त्वाभावेऽपि पर्यवसाने जगत् शून्यमेव स्यादिति साधूक्तम्—“अर्था-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सद्रूपता किमिति न स्यात् ? इति—चेत्, *न* ; यतः प्रपञ्चे तस्याः स्वीकारे तार्किकादिमते ‘घटः
सन्नि’त्याकारप्रत्यये शुद्धसत्ताया विशेषणत्वादन्यैरपि तादृशप्रत्यये शुद्धसत एव तादात्म्येन विशेषणत्वं वाच्यम्,
तथाच प्रपञ्चे बाध्यत्वाभाववैशिष्ट्यं नोक्तप्रत्ययेन सिद्धयति । नापि ‘घटोऽबाध्यः’ इत्यादिप्रत्ययेन ; तस्याबाध्य-
ब्रह्मतादात्म्यविषयकत्वेनाप्युपपत्तावबाध्यत्व-प्रपञ्चयोर्वैशिष्ट्यविषयकत्वे मानाभावात् । नच विनिगमकाभावः ;

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

स्यादिति—वाच्यम् ; दण्डविशिष्टदेवदत्ताभावे दण्डस्य प्रतियागितावच्छेदकत्वेनाप्रतियोगित्ववदसत्त्वस्य
प्रतियोगितावच्छेदकत्वाद् न प्रतियोगित्वमिति नात्यन्तासत्त्वापत्तिरिति ॥ नचैवम्—व्याहृत्युद्भावनं न

सिद्धिव्याख्या

ब्रह्मापि सद्रूपं न सिद्धेयदिति—वाच्यम् ; प्रमितत्वाद् ब्रह्मणः सद्रूपत्वेऽपि जगतस्तदभावे सद्रूपत्वायोगान्, जगति
प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वानिष्कल्या सद्रूपत्वप्रतीनेर्भ्रमत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् ॥

अत एवानेकसत्कल्पनरूपबाधकर्तृसहकृतसत्त्वाभावानुमानमेव सद्रूपत्वाभावेऽपि पर्यवस्यति, इति न सद्रूप-
त्वेनार्थान्तरमित्यपि साधु ; (?) कणल्याप्रमितसद्रूपत्वापवादकत्वात् । नच—सत्त्वाभावानुमानस्य लाघवेन प्रातिभासिक-
सत्त्वाभावेऽपि पर्यवसाने जगत् शून्यमेव स्यादिति—वाच्यम् ; अस्मादेव बाधकाद् लाघवं हित्वा पारमार्थिकसत्त्वाभाव

चिद्विशेषीयटिप्पणी

सद्रूपता—अबाध्यरूपता । *किमितीति* ॥ कुतो बाधकादित्यर्थः । तथाच बाधकाभावः स्यादेवेति भावः ।
साधकाभाव एव प्रपञ्चस्य सद्रूपत्वे बाधक इत्याक्षेपेन समाधत्ते—*नेति* ॥ *ननु* ‘घटः सन्’ इत्यादिप्रत्यय एव
घटादावबाध्यरूपं घटमेव विशेषणतयाऽवगाहमानो घटस्य सद्रूपत्वे साधक इत्याशङ्कं परिहरति—*यत इति* ॥
तस्याः—सद्रूपतायाः । *स्वीकारे*—स्वीकारेऽपि । *अन्यैः*—घटादौ सत्त्वरूपधर्माभावमुपगच्छद्भिः । *शुद्ध-
सत एवेति* ॥ शुद्धसद्रूपब्रह्मण एवेत्यर्थः ; ‘शुद्धसदाकारेणेत्युत्तरग्रन्थात् । एवकारेण सद्रूपतयाऽभ्युपगम्यमानस्य
घटस्याबाध्यत्वाख्यसत्त्वरूपधर्मस्य च विशेषणत्वव्यवच्छेदः ; प्रत्येकं घटादेर्विशेषणत्वे गौरवात्, अनुगतव्यवहारा-
भावप्रसङ्गाच्च, अबाध्यत्वरूपधर्मस्य चानुपगमात् । *वाच्यमिति* ॥ ‘सा ब्रह्मण एवास्तु’ इत्यनेन त्वयोपगतं चेति
शेषः । *ननु* ‘घटः सन्’ इति प्रत्ययेनैव बाध्यत्वाभावरूपसत्त्ववैशिष्ट्यं घटादेः सिद्धयति, तेन च सद्रूपत्वम्, इत्यत
आह—*तथाचेति* ॥ ‘घटः सन्’ इति प्रत्यये शुद्धसद्रूपब्रह्मण एव तादात्म्येन विशेषणत्वे चेत्यर्थः । *बाध्यत्वा-
भावेति* ॥ कालाख्यवच्छिन्नेत्यादिः । *उक्तप्रत्ययेन*—‘घटः सन्’ इत्यादिप्रत्ययेन । *प्रत्ययेनेति* ॥ प्रपञ्चे
बाध्यत्वाभाववैशिष्ट्यं सिद्धयतीत्यनुषङ्गः । *ननु* घटादिप्रपञ्चस्य बाध्यतापि नास्ति, नचाबाध्यत्वरूपसत्त्वा-
भावस्य बाध्यत्वव्याप्तिभङ्गप्रसङ्गः ; ब्रह्मणि व्यभिचारवारणाय व्याप्यकोटौ बाध्यत्वे बाधकाभावस्य प्रवेशात् ।
ब्रह्मणि श्रुतिप्रमितत्व-साक्षित्वादेरिव प्रपञ्चेऽपि ‘अयं घटः’ इत्यादिप्रत्यक्षप्रमितत्वस्य बाध्यत्वबाधकस्य सत्त्वादित्युक्तम् ।
एवं च ‘घटोऽबाध्यः’ इति प्रत्ययस्य घटेऽबाध्यत्वरूपसत्त्वावगाहित्वमावश्यकम् ; अन्यथा बाध्याबाध्याभ्यां
घटादेस्तृतीयप्रकारतापत्तेः, नहि प्रतीयमानस्य तदिष्टमित्याशङ्कं परिहरति—*नापीति* ॥ *प्रासाङ्ग्यबलेन*

न्यायामृतम्

पृथिवी, इतरभिन्ना, पृथिवीत्वात्, इत्यत्र त्रयोदशान्योन्याभावानामिवात्रापि सत्त्वात्यन्ताभावा-
सत्त्वात्यन्ताभावयोः प्रत्येकं प्रसिद्धत्वेन कथंचिदप्रसिद्धविशेषणत्वाभावेऽप्यसत्त्वात्यन्ताभावांशे सिद्ध-

अद्वैतसिद्धिः

अनुगतव्यवहाराभावप्रसङ्गाच्च ॥

तरङ्गिणी

न्तराच्चे"ति । सदसदुभयान्योन्याभावस्य साध्यतायां तु व्याहृति-साध्यवैकल्यादिदोषोऽस्त्येव ॥ *त्रयोदशेति* ॥
अभावमनन्तर्भाव्य त्रयोदशत्वं बोध्यम् ॥ *कथञ्चिदिति* ॥ अनुमितिविषयस्योभयाभावरूपस्य साध्य-
स्यैकस्मिन्नधिकरणे प्रसिद्ध्यभावेऽपि प्रत्येकाधिकरण उभयाभावप्रसिद्धिरस्तीत्यर्थः ॥ *असत्त्वात्यन्ताभावांशे

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

स्यात् ; असत्त्वाभावस्यासत्त्वसंसर्गप्रतियोगिकत्वेन सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वाभावादिति—
वाच्यम् ; परस्परसंसर्गाभावव्याप्यतया 'सत्त्वसंसर्गाभावेऽसत्त्वसंसर्गापत्तिरसत्त्वसंसर्गाभावे सत्त्वसंसर्गा-
पत्तिरिति' व्याहृत्युद्भावनस्य सम्भवात् । अत एव सिद्धान्ते 'घटो नास्ती'त्यत्र घटस्य प्रामाणिक-
त्वेनात्यन्ताभावप्रतियोगित्वासम्भवेऽपि घटसंसर्गस्य प्रतियोगित्वमास्थितम् । एवमेव मूलकोशोऽपि
व्याख्यातव्य इति ॥

कथञ्चिदप्रसिद्धेति ॥ अभावद्वयस्यैकस्मिन्नधिकरणे प्रसिद्ध्यभावेऽपि भिन्नाशये प्रसिद्धत्वादित्या-
शयेन कथञ्चिदित्युक्तमिति भावः ॥ *असत्त्वात्यन्ताभावांशे इति* ॥ *ननु*—पक्षतावच्छेदकावच्छेदेनो-
द्देश्यसिद्धौ हि सिद्धसाधनता, एवं च प्रकृत उभयाभावगोचरसमूहालम्बनानुमितेरुद्देश्यत्वेन नांशतः सिद्ध-
साधनम् ; उद्देश्यायाः समूहालम्बनानुमितेरजातत्वात्, अनुमितिद्वयोद्देश्यत्वे च सिद्धसाधनमेव, नांशतः

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

शुद्धसदाकारपूर्वोक्तप्रत्ययसिद्धस्य ब्रह्म-प्रपञ्चतादात्म्यस्यैवैतत्प्रत्ययविषयत्वसंभवेनोक्तवैशिष्ट्यस्य तद्विषयताकल्पने
गौरवस्यैव विनिगमकत्वात्, नापि प्रत्यक्षादीनां स्वतःप्रामाण्यबलेन तत्कल्पनम् ; प्रत्यक्षादीनां व्यावहारिकमेव
प्रामाण्यमित्यस्य वक्ष्यमाणत्वात् । *ननु*—सदाकारप्रत्ययो यदा द्रव्यादौ, तदा तत्र समवायेन सत्ताजाति-
विशेषणमस्तु ; यदा द्रव्यत्वादौ, तदा सामानाधिकरण्यसम्बन्धेन सा तथाऽस्तु ; तथाच कथं ब्रह्मण एव तथा-
त्वम् ? तत्राह—*अनुगतेति* ॥ सम्बन्धांशेऽप्यनुगताकारेत्यर्थः ॥

सिद्धिव्याख्या

एव पर्यवसानस्यावश्यकत्वादिति साधूक्तम्—नार्थान्तरतेति । बाधकसद्भावाच्च न प्रपञ्चस्य सद्रूपतेत्याह—*अनुगत-
व्यवहाराभावेति* ॥ नच—तस्यानुगतजातिविषयत्वेनोपपत्तिरिति—वाच्यम् ; तस्या निरसिष्यमाणत्वादिति भावः ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

प्रामाण्यभङ्गभयेन बाध्यत्वस्वीकारासम्भवेन । *तत्कल्पनम्*—'घटोऽबाध्यः' इत्यादिप्रतीतेर्घटादावबाध्यत्वरूपसत्त्वाव-
गाहित्वकल्पनम् । *वक्ष्यमाणत्वादिति* ॥ तथाच श्रुतिरूपपारमार्थिकप्रमाणप्रमितत्वस्यैव बाध्यत्वबाधकतया
प्रपञ्चे तदभावेन प्रकृतमिथ्यात्वरूपसाध्यघटकाबाध्यत्वरूपं सत्त्वाभावसुपगम्य बाध्यत्वानङ्गीकार उक्तव्याप्तिभङ्गप्रसङ्गः,
इति प्रपञ्चस्य बाध्यत्वमावश्यकम्, इति नार्थान्तरं प्रकृतानुमान इति भावः । *ननु* मूले 'अनुगते'त्यादिना प्रत्येकं
प्रपञ्चस्य सदाकारबुद्धौ विशेषणत्वे प्रकारांशेऽनुगतव्यवहारानुपपत्तिरुक्ता, सा च न युक्ता ; सत्ताजातेरेव सदाकारबुद्धौ
सम्भवत्सम्बन्धेन विशेषणत्वोपगमेनानुगतव्यवहारोपपादनसम्भवात्, इत्यतस्तादृशमूलं तादृशशङ्कानिराकरणपरतयापि
व्याख्यातुं तादृशसङ्ख्याऽवतारयति—*नन्विति* ॥ *सम्बन्धांशेऽपीति* ॥ अपिना प्रकाराच्चे । अङ्गत्वा-
दात्म्येन विशेषणत्वोपगमे दूषणांशेऽप्यनुगतव्यवहारोपपत्तेर्ब्रह्म एव तथात्वमिति भावः ॥

न्यायामृतम्

साधनाच्च । नहि सिद्धमसिद्धेन सहोच्चरितमसिद्धं भवति ॥ 'पृथिवी, इतरभिन्ने'त्यत्र तु जलाद्यैकैका-
अद्वैतसिद्धिः

सत्प्रतियोगिकासत्प्रतियोगिकभेदद्वयं वा साध्यम् । तथाचोभयात्मकत्वेऽन्यतरात्मकत्वे
तरङ्गिणी

इति* ॥ यथा पञ्चतावच्छेदकनानात्वे क्वचिदधिकरणे पञ्चतावच्छेदकावच्छेदेन साध्यसिद्धेर्जातत्वात् तत्पक्षांशो
सिद्धसाधनम्, तथा साध्यतावच्छेदकनानात्वेऽपि सिद्धसाध्यांशे सिद्धसाधनमेव ; साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नस्य
पञ्चतावच्छेदकावच्छेदेन सिद्धिरुपस्य सिद्धसाधनबीजस्योभयत्रापि तुल्यत्वादित्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सिद्धसाधनम् ; तथाचांशतः सिद्धसाधनोद्भावनमयुक्तम्—इति, *मैवम्* ; साध्यतावच्छेदकनानात्वेन
साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नस्यैकस्य साध्यस्य पञ्चतावच्छेदकावच्छेदेन सिद्धौ सिद्धसाधनं स्यादेव । नच—
समूहालम्बनानुमितेरुद्देश्यत्वादुद्देश्यासिद्धौ कथं सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; प्रत्येकानुमितेरुद्देश्यत्वेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उक्तमर्थान्तरं स्वीकृत्यापि तद्धारणायाह—सत्प्रतियोगिकेत्यादि* ॥ *भेदेति* ॥ आत्यन्तिक-
भेदेत्यर्थः । *उभयात्मकत्व इति* ॥ 'भ्रमविषयीभूतालीकसंसर्गविशिष्टादिरूपेण प्रपञ्चोऽलीकः, रूपान्तरेण
तु सत्यः' इति न्यायटीकाकारवाचस्पत्युक्तपक्ष इत्यर्थः । *अन्यतरात्मकत्व इति* ॥ भ्रमविषयोऽपि

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

सत्प्रतियोगिकासत्प्रतियोगिकभेदद्वयं वा साध्यम् ; तथा चोभयात्मकत्वेऽन्यतरात्मकत्वे वा
सौगन्ध्यविमर्शः

प्रतीतिविषयत्वं न सत्त्वेन प्रतीतिप्रयोजकम्, किन्तु विकल्पान्यप्रतीतिविषयत्वमेव । तथाच नासतो विकल्पाख्य-
प्रतीतिगोचरस्यापि सत्त्वेन प्रतीत्यापत्तिः । वस्तुतस्तु—असत्त्वापादकाद्यज्ञाननिवर्तकत्वस्यैव ज्ञानत्वव्यवहारप्रयोजकत्वाद्
विकल्पाख्यवृत्तमनःपरिणामरूपाया अपि न प्रतीतित्वं धर्माधर्मादीनामिव, इति न प्रतीयमानत्वमप्यसतोऽङ्गीक्रियते मुख्यम् ;
असतोऽज्ञानापरिणामत्वेन घटादीनामिवाज्ञानविषयानवच्छेदकत्वाद् । “असदेवेदमग्र आसीत्” इत्यादिवाक्यानां तु गतिर्बहुधा
सिद्धिर्व्याख्यायां प्रजिज्ञेतेति न पिष्टपेषणार्थं प्रवृत्तामहे ॥

सिद्धिव्याख्या

सदसदुभयान्योन्याभावस्य साध्यतायां तु न व्याहृति-साध्यवैकल्यार्थान्तरत्वानीत्याह—*सत्प्रतियोगिकेति* ॥
एकैकप्रतियोगिकान्योन्याभावसाध्यतायामैकैकरूपत्वेनार्थान्तरता-सिद्धसाधने स्याताम्, अत उभयप्रतियोगिकभेदद्वयं
साध्यमित्युक्तम्, एवं च फलितमाह—*तथाचेति* ॥ *तादृग्भेदासंभवेनेति* ॥ सत्प्रतियोगिकासत्प्रतियोगिकभेदद्वयासं-
भवेनेत्यर्थः । *उभयात्मकत्वे=सदात्मके सत्प्रतियोगिकभेदस्यासदात्मकेऽसत्प्रतियोगिकभेदस्य चासंभवादिति

विद्वलेशीयटिप्पणी

स्वीकृत्येति ॥ उक्तव्यासावप्रयोजकत्वशङ्क्येति भावः । *ननु* प्रपञ्चस्य सदसदुभयरूपतामते सद्भेदा-
सद्भेदयोरप्यवच्छेदकभेदेन तत्र सत्त्वाद् सिद्धसाधनम्, अत आह—*आत्यन्तिकेति* ॥ सदाद्यवृत्तीत्यर्थः । *भ्रम-
विषयीभूतालीकसंसर्गविशिष्टादिरूपेण प्रपञ्चोऽलीक इति* ॥ 'इदं रजतमि'त्यादिभ्रमेषु सत्ये धर्मिणि सत्यमेव हि दूरस्थं
रजतादिकमलीकसम्बन्धेन भासते, तत्र स्वरूपतः सत्ययोरपीदं-रजतयोरलीकसंसर्गविशिष्टरूपेणासत्यत्वम्, संसर्गविशिष्टत्वं
प्रतियोगित्वानुयोगित्वान्यतरसम्बन्धेन ; संसर्गविशिष्टत्वमिव तादात्म्यसम्बन्धेन स्वरूपसम्बन्धेन संसर्गविशिष्टमपि
रजतादे रूपम् । तन्मते ब्रह्मणि प्रपञ्चस्यालीकसम्बन्धेन भ्रम इति न भ्रमितव्यम् ; इदमि रजतस्येव तत्र तत्तत्पदार्थानां
भ्रमानादायैव सर्वस्यापि प्रपञ्चस्यालीकतोपपत्तेः । *रूपान्तरेणेति* ॥ इदं-रजतत्वादिना प्रमाविषयीभूतसत्य-

अद्वैतसिद्धिः

वा तादृग्भेदासंभवेन ताभ्यामर्थान्तरतानवकाशः । नच—असत्त्वव्यतिरेकांशस्यासद्भेदस्य च प्रपञ्चं
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

संसर्गो देशान्तरस्थत्वात् सत्यः, इति प्रपञ्चः सत्य एवेत्यन्यपक्षे, ज्ञानातिरिक्तरूपेणालोक एव प्रपञ्चो विकल्प
इति पक्षे चेत्यर्थः । *अनवकाश इति* ॥ सत्त्वाभावस्य केवलप्रपञ्चे सत्त्वस्य तदुपहितप्रपञ्चे च स्वीकारे सत्त्वोप-
हितप्रपञ्चस्य केवलप्रपञ्चे तादात्म्यसत्त्वाद् न तत्रैकान्तिकः सद्भेद इति भावः ॥

स्यायामृतसौगन्ध्यम्

तद्भेदासंभवेन ताभ्यामर्थान्तरतानवकाश इति—चेत्, *न* ; असतः प्रतीत्यङ्गीकारं कचिदुपाधौ सत्त्वेनापि
प्रतीतेस्संभवात् ॥

यत्तु सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं सत्तादात्म्यम्. आध्यासिकसम्बन्धेन तत्त्व-तद्वत्त्वान्यतरत्वत्वम्,
अपरोक्षत्वं वा । अस्ति च सत्तादात्म्यं सत्तादात्म्यभिन्ने, तत्त्वं च स्वस्मिन् । नित्यातीन्द्रियमयीश्वरा-
परोक्षमेवेति, *तन्न* ; भ्रमविषयापरोक्ष्यसत्त्वेऽपि परोक्षभ्रमविषये सत्तादात्म्यस्यापरोक्ष्यस्य आभावान्.
ईश्वरस्य तु सत्त्वेन तत्प्रतीतौ भ्रान्तत्वापत्तेः । तस्मान् सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहसत्त्वमेव, इति
सुस्था व्याहतिः ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

अमत्त्वापादकाज्ञानविषयत्वयोर्यत्वमेव सत्तादात्म्यप्रयोजकम्, न त्वपरोक्षत्वम् । अन एव परोक्षस्थलेऽपि
'बहिरस्ती'ति सत्तादात्म्यप्रतीतिरुपपद्यते । असत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्टचनन्यं खलु परोक्षापरोक्षसाधारण-

सिद्धिव्याख्या

भावः । *ताभ्यामिति* ॥ उभयात्मकत्वादन्यतरात्मकत्वाभ्यामित्यर्थः । *अर्थान्तरतानवकाश इति* ॥ सिद्ध-
साधन-साध्यवैकल्ययोरपि नावकाश इति द्रष्टव्यम् । *नचासत्त्वेति* ॥ यथा पक्षतावच्छेदकनानात्वं कचिदधिकरणे
पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन साध्यसिद्धेर्जातत्वात् तत्पक्षांशं सिद्धसाधनम्, तथा साध्यतावच्छेदकनानात्वेऽपि सिद्ध-
विट्टलेशीयटिप्पणी

संसर्गविशिष्टरूपेणेत्यर्थः । *ज्ञानातिरिक्तरूपेणेति* ॥ अभेदस्मृतीयार्थः । ज्ञानादत्यन्तभिन्नः प्रपञ्चोऽलौक
एवेत्यर्थः । साकारवादिबौद्धमतमिदम् । तन्मते हि 'अयं घटः' इत्यादिविज्ञानेषु बाह्योऽर्थो घटादिर्न भासते,
किन्तु विज्ञानमेव ; स्वप्नविज्ञानवत् । तदुक्तं शास्त्रदीपिकायां तर्कचरणे—

“ज्ञानमेवैवमाकारमात्मना प्रथते कुतः । नाप्रत्यक्षस्य सत्यास्ति प्रमाणान्तरतो गतिः ॥

सन्नेद्यत्वाच्च नीलोदेषानाकारत्वनिश्चयः । अर्थान्तरस्य च ग्राह्यलक्षणं युज्यते न हि ॥” इति ।

ज्ञानाकारः—ज्ञानस्य तादात्म्यसम्बन्धेन धर्मो विषयितास्थानीयः, तादात्म्यं च भिन्नाभिन्नयोरैव, इति
ज्ञानादत्यन्तभिन्नो विषयोऽलौक एव, इति तत्रैव विस्तरेण निरूपितम् ॥ *ननु* ज्ञानातिरिक्तप्रपञ्चस्यालौकत्वे
तदनुभवविरोध इत्याशङ्क्योक्तम्—*विकल्प इति* ॥ प्रपञ्चस्य ज्ञानादत्यन्तभिन्नत्वावगाहिनी वृत्तिस्तु विकल्प-
रूपेति भावः । *इत्यर्थ इति* ॥ तथाच सद्भेदानिवेशे प्रथमे पक्षेऽसद्भेदानिवेशे द्वितीये पक्षेऽर्थान्तरम्, अतस्तदुभयं
निवेश्यमिति भावः । अन्यतरात्मकत्वेऽर्थान्तरतानवकाशस्य यथाश्रुतेऽपि संभवाद् वाचस्पत्युक्तोभयात्मकत्वपक्षे
च निरवच्छिन्नविशेषणतासंबन्धस्य साध्यतावच्छेदकसंबन्धत्वोपगमेनापि संभवादात्यन्तकत्वं साध्यविशेषणं व्यर्थ-
मित्याशङ्कानिराकरणाय प्रकारान्तरेणोभयात्मकत्वपक्षं प्रदर्श्य, तत्र तादृशविशेषणबलेनार्थान्तरतानवकाशमुपपादयति—
सत्त्वाभावत्वेति ॥ सद्भेदस्येत्यपि बोध्यम् । *तदुपहितेति* ॥ सत्त्वोपहितेत्यर्थः । *तादात्म्यसत्त्वादिति* ॥
केवलप्रपञ्चनिष्ठसद्भेदस्य सद्भूतित्वादिति शेषः । *ऐकान्तिकः—सद्वृत्तिः । *इति भाव इति* ॥ एवं च सद-

तरङ्गिणी

ननु—साध्यतावच्छेदकनानात्वेऽप्युभयाभावगोचरसमूहालम्बनरूपैकानुमित्युद्देशेन नांशतः सिद्धसाधनम् ; असत्त्वात्यन्ताभावांशेऽप्युद्देश्यायाः समूहालम्बनरूपायाः सिद्धेरजातत्वात्, अनुमितिद्वयोद्देशे च सिद्धसाधनमेव, नांशतः सिद्धसाधनम् । नचैवम्—पञ्चतावच्छेदकनानात्वेऽप्युक्तविधया नांशतः सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; इष्टापत्तेरिति—चेत्, *सत्यम्* ; समूहालम्बनानुमित्युद्देश्यत्व एव तस्या असत्त्वाभावांशे पञ्चतावच्छेदकावच्छेदेन सिद्धं यत् साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नं साध्यम्, तद्विषयसिद्धिरूपत्वेन सिद्धसाधनत्वाभिधानमित्यदोषः ॥

ननु—अपेक्षाबुद्धिविषयत्वादेर्व्यासज्यवृत्तिधर्मस्य साध्यतावच्छेदकताया नांशतः सिद्धसाधनम्, अत एवानुपदमेव वक्ष्यति—साध्यतावच्छेदकैक्याद् नांशे सिद्धसाधनमितीति—चेत्, *सत्यम्* ; तत्र व्याहृत्यादिरेव दोषो बोध्यः । *ननु*—साध्यकोटिनिविष्टस्यासत्त्वात्यन्ताभावस्य पक्षे सिद्ध्या यदि सिद्धसाधनम्, तदा ‘पृथिवी, इतरमिन्ने’त्यत्र त्रयोदशान्योन्याभावानामपि ‘घटो न जलादिरिति’ प्रतीत्या घटादौ सिद्धेः सुतरां

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

समूहालम्बनानुमितेरुद्देश्यत्वाभावात् । नच—तथात्वे संपूर्णसिद्धसाधनस्यैव सम्भवेन कथमंशतः सिद्धसाधनाभिधानमिति—वाच्यम् ; साध्यद्वय एकसाध्यस्य सिद्धत्वाभिप्रायेण तथाऽभिधानात् ॥

अन्ये तु—समूहालम्बनानुमितेरुद्देश्यत्व एव तस्या असत्त्वात्यन्ताभावांशे पञ्चतावच्छेदकावच्छेदेन सिद्धं यत् साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नं साध्यम्, तद्विषयसिद्धिरूपत्वेन सिद्धसाधनत्वाभिधानमित्यदोषः—इत्याहुः, तन्न ; समूहालम्बनानुमितेरसत्त्वात्यन्ताभावांशे पञ्चतावच्छेदकावच्छेदेन सिद्धं यत् साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नं साध्यम्, तद्विषयसिद्धिरूपत्वेऽप्युद्देश्यायाः समूहालम्बनरूपसाध्यसिद्धेरजातत्वेनांशतः सिद्धसाधनाभिधानासम्भवात्, अन्यथा पञ्चतावच्छेदकनानात्वे समूहालम्बनरूपानुमिताबुद्देश्यायामप्यंशतः सिद्धसाधनापत्तेः, तत्रापि समूहालम्बनरूपानुमितेः पञ्चतावच्छेदकावच्छेदेन सिद्धं यत् साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नं साध्यम्, तद्विषयसिद्धिरूपत्वात् । तस्माद् यत्किञ्चिदेतत् ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्च सद्रूपप्रतियोगिकत्वविशिष्टतादात्म्यस्य सद्रूपेऽभावेन तस्यासत्त्वापत्तिः, इष्टापत्तौ तत्सत्त्वबोधक‘सत्यमि’त्यादिश्रुतीनामप्रामाण्यपत्तेः । ‘एकेनैव’त्याद्युक्तम् ; घटादितादात्म्यापन्नस्य सतः सौगन्ध्यविमर्शः

आनातिपदार्थः । तथाच परोक्षस्यापि सत्तादात्म्यं वर्तत एव । “सर्वं वस्तु ज्ञाततयाऽज्ञाततया वा साक्षिभास्यमिति” सिद्धान्ताद् गुरुत्वादीनामपि नापरोक्षत्वं बाधितम् । ईश्वरस्यापि सत्त्वेन प्रतीत्यङ्गीकारे न किमपि बाधकम् । नचेश्वरस्य सत्त्वेन गुरुत्वादिप्रतीतौ भ्रान्तत्वापत्तिः ; किं परमार्थतोऽसतः परमार्थतः सत्त्वेन प्रतीतिमादायेयमापत्तिः ? उत व्यावहारिकासतो व्यावहारिकसत्त्वेन ? उतात्यन्तासतः सत्त्वमात्रेण ? नायः ; गुरुत्वादीनां पारमार्थिकसत्त्वेनेश्वरप्रतीत्यसिद्धिव्याख्या

साध्यांशे सिद्धसाधनमेव ; साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नस्य पञ्चतावच्छेदकावच्छेदेन सिद्धिरूपस्य सिद्धसाधनताबीजल्यो-भवापि तुल्यत्वादित्यर्थः । *ननु*—साध्यतावच्छेदकनानात्वं उभयाभावगोचरसमूहालम्बनरूपैकानुमित्युद्देशेन नांशतः सिद्धसाधनम् ; असत्त्वात्यन्ताभावांशेऽप्युद्देश्यायाः समूहालम्बनरूपायाः सिद्धेरजातत्वात्, अनुमितिद्वयोद्देशे च सिद्धसाधनमेव, नांशतः सिद्धसाधनम्, नचैवम्—पञ्चतावच्छेदकनानात्वेऽप्युक्तविधया नांशतः सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; इष्टापत्तेरिति—चेत्, *सत्यं* समूहालम्बनानुमित्युद्देश्यत्वमेव* ; तथापि तस्या असत्त्वाभावांशे पञ्चतावच्छेदकावच्छेदेन सिद्धं यत् साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नं साध्यम्, तद्विषयसिद्धिरूपत्वेन सिद्धसाधनाभिधानमित्यदोषः ।

ननु—साध्यनिविष्टस्यासत्त्वात्यन्ताभावस्य पक्षे सिद्धौ यदि सिद्धसाधनम्, तदा ‘पृथिवी, इतरमिन्ने’त्यत्र

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

पटादावभावात्, विशिष्टस्य त्वन्मतेऽतिरिक्तत्वात्, दृश्यत्वेन मिथ्यात्वाच्च, रजतं विनापि शुक्तौ रजतप्रतीतिव्यवहारादिदर्शनात् सत्पदार्थं विनाऽपि सत्प्रतीत्यादेरुपपत्तावतिलाघवम्, इति ब्रह्मापि सद्रूपं न सिध्येत् । प्रमितत्वाद् ब्रह्म सद्रूपमिति तु जगत्यपि तुल्यम् । एतेन—अनेकसत्त्वकल्पनरूपबाधक-सहकृतसत्त्वाभावानुमानमेव सद्रूपत्वाभावेऽपि पर्यवस्यति, अतो न सद्रूपत्वाभावेनार्थान्तरमिति—

सौगन्ध्यविमर्शः

नङ्गीकारात्, न द्वितीय-तृतीयौ ; तेषां व्यावहारिकासत्त्वस्यात्यन्तासत्त्वस्य वाऽनङ्गीकारात् । तथाच न सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरुद्धरूपत्वसम्भवं इति ॥

मिथ्यात्वलक्षणघटकमेव सत्त्वं सत्तादात्म्यवत्त्वमत्र विवक्षितम्, ननु “सत्त्वं ज्ञानमि”त्यादिवाक्यगम्यसत्त्वसाधारणमपि, इति न ब्रह्मणोऽसत्त्वापत्तिः । घटादीनां सत्तादात्म्येन सत्त्वम्, ब्रह्मणस्त्वबाध्यत्वेन, शशशृङ्गादीनामुभयराहित्येन त्वसत्त्वम्, इति न ब्रह्मणोऽसत्त्वापत्तिः । घटादीनामपि ब्रह्मवदेव सत्यत्वमिति कल्पनायां तु न केवलं प्रमाणाभावः, किन्तु श्रुतिविरोधोऽपि । तदुक्तमद्वैतसिद्धौ—“एकेनैव सर्वत्रानुगतेन सर्वत्र सत्प्रतीत्युपपत्तौ प्रत्येकं सत्त्वभावताकल्पने प्रमाणाभावात्” इति । अत्रैकेनेत्यस्य सद्रूपेण ब्रह्मणेति विवरणं विदुल्लेखीये दृश्यते । तथाच सर्वत्र तादात्म्यसम्बन्धेन प्रतीयमानेन ब्रह्मणैव ‘सत् घटः’ इति प्रतीतिनिर्वाह इति तदर्थः । तत्र च घटादितादात्म्यापन्नस्य सत् एव ब्रह्मणः पटादावपि भानम्, ननु ब्रह्मान्तरस्य ; ब्रह्म-भेदानङ्गीकारात् । सति चैवम्—“एकेनैवेत्याद्युक्तम् ; घटादितादात्म्यापन्नस्यैव सतः पटादावभावादि”ति रिक्तमिदं वचनम् । नहि विशिष्टं ब्रह्म घटादौ विशेषणमिति वयं मन्यामहे, किन्तु शुद्धमेव ; तस्यैवोपादानत्वात्, उपहितं वा । विशिष्टं शुद्धादति-रिच्यत इति नेदं मतमस्माकम् ; तादात्म्यवादित्वादस्माकम् । दृश्यत्वेन मिथ्यात्वं तु न शुद्धस्य ; अदृश्यत्वात् । वक्ष्यते चैतदुपरिष्ठात् । उपहितस्य मिथ्यात्वेऽपि प्रकृते न काऽपि क्षतिः ; उपादानत्वस्य सर्वानुगतिप्रयोजकस्यानपायात् । नहि विना रजतं शुक्तौ रजतव्यवहार इति वयं मन्यामहे, किन्तु विद्यमानमनिर्वचनीयं रजतमादायैव । सतोऽप्यनिर्वचनीयत्वापत्ति-रिति तु न सावसरेयं शङ्का ; अधिष्ठानानिरूपणात् ; प्रमितत्वाद् ब्रह्म सद्रूपमिति शङ्कानिरासोऽनुक्तोपालम्भनमेव । नहि ब्रह्म-प्रपञ्चयोरैकरूपं प्रमितत्वं वयं मन्यामहे ; तत्त्वावेदकप्रमाणवेद्यत्वाद् ब्रह्मणः, प्रपञ्चस्य चानादृशत्वात् ।

सिद्धिव्याख्या

त्रयोदशान्योन्याभावानां घटो न जलादिरिति प्रतीत्या घटादौ सिद्धेः सुतरां सिद्धसाधनमिति—चेत्, *न* ‘पृथिवी, इतरभिन्ने’त्यत्र त्रयोदशान्योन्याभावानां पृथिवीत्वसामानाधिकरण्यस्य घटादौ सिद्ध्या सिद्धसाधनेऽपि घटादिभिन्न-पृथिवीत्वोपहितै तदसिद्ध्या सिद्धसाधनानवकाशात् । ‘अनित्ये वाङ्मनसे’ इत्यत्र पक्षतावच्छेदकनानात्वेऽप्युक्तरीत्यासतः सिद्धसाधनत्वाभावेऽपि मतान्तरेण सिद्धसाधनत्वेऽपि ‘पृथिवी, इतरभिन्ने’त्यत्र पक्षतावच्छेदकक्याद् यथा नांशतः सिद्ध-साधनम्, पक्षतावच्छेदकधर्मसामानाधिकरण्येन साध्यसिद्धौ सिद्धसाधनमेव, तादृशसिद्धिरेवानुमानफलत्वात्, तदसिद्धौ तच्छङ्कैव नास्ति, नहि पक्षे साध्यसिद्धिमात्रेण तत्, किंतु पक्षतावच्छेदकधर्मसामानाधिकरण्येन साध्यसिद्ध्या ; अन्यथा धूमवत्त्वेन पर्वते वह्निनिश्रयैर्पि सिद्धसाधनप्रसङ्गात्, तथा साध्यतावच्छेदकस्य समूहालम्बनैकज्ञानोपास्यैक्याद् नांशे सिद्धसाधनम् ; साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नसाध्यसिद्धिरेभावात् । अत एव न व्यर्थविशेष्यत्वमपि ; ‘सद्विलक्षणत्वे

विदुल्लेखीयटिप्पणी

वृत्तिसद्देशसद्वृत्त्यसद्देशोभयवत्तासिद्धिर्जायमानोभयात्मकत्वंमुन्मूल्यैव जायत इति भावः । *ननु*—सद्वृत्तित्वे सत्यसद्वृत्तियों भेदः, तद्वृत्त्वमेव साध्यमस्तु ; सदसदन्यतरत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकस्यैव तादृशभेदस्य प्रसिद्धेः, तथाच किं सदसत्प्रतियोगित्वद्वयनिवेशेनेति—चेत्, *न* ; प्रपञ्चे सदादितादात्म्यसंशयोच्छेदाय सदादिप्रति-योगिकत्वविशिष्टभेदसिद्धिरेवोद्देश्यत्वात् । नच—सदाद्यवृत्तिधर्मवत्ताज्ञानस्य तादृशसंशयविरोधित्वात् सदाद्य-वृत्तित्वविशिष्टभेदसिद्धिरेवालमिति—र्थाध्यम् ; सदादिभेदाभावत्वेन सदादितादात्म्यसंशयस्य सदाद्यवृत्तिधर्मवत्ता-ज्ञानाप्रतिबध्यत्वोच्छेदाय सदादिप्रतियोगिकत्वविशिष्टभेदसिद्धिरावश्यकत्वात्, व्यापके व्यर्थविशेषणत्वं न दोषावेति न सप्रसिद्धमेवेति ध्येयम् ॥

न्यायामृतम्

न्योन्याभावोऽपि न पृथिवीत्वोपहिते सिद्धः ; दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्याच्च । पृथिवीत्वहेतुस्तु केवल-
अद्वैतसिद्धिः

सिद्धत्वेनांशतः सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; 'गुणादिकं गुण्यादिना भिन्नाभिन्नं'(१) समानाधिकृतत्वादिति
तरङ्गिणी

सिद्धसाधनं स्यादित्यत आह—*पृथिवीत्वोपहित इति* ॥ घटादिभिन्नपृथिवीत्वोपहित इत्यर्थः । यथाश्रुते
त्रयोदशान्योन्याभावानां पृथिवीत्वसामानाधिकरण्यस्यापि घटादौ सिद्धयोक्तदोषतादवस्थ्यात् ॥ *दृष्टान्तस्येति* ॥
असत्त्वाभावस्य साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नस्य शुक्तिरूप्यादावभावादित्यर्थः ॥ *ननु*—बाध्यत्वरूपासत्त्व-
व्यतिरेकस्य तत्राभावेऽपि क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वानधिकरणत्वरूपासत्त्वव्यतिरेको रूप्यादा-
वप्यस्त्येव ; तस्य तत्त्वेन प्रतीयमानत्वात्, *मैवम्* ; सत्त्वेन प्रतीयमानत्वरूपस्यासत्त्वव्यतिरेकस्य
साधनं व्यर्थमित्युक्तत्वेन बाध्यत्वरूपासत्त्वव्यतिरेकस्यैव साधयितुमुचितत्वेन साध्यवैकल्यापरिहारात् । *ननु*
अभावद्वयस्य साध्यतायां रूप्ये सत्त्वाभावस्य सत्त्वेऽप्यसत्त्वाभावाभावेन यदि साध्यवैकल्यम्, तर्हि 'पृथिवी,
इतरभिन्ने'त्यत्र जले तेजःप्रभृतिद्वादशभेदानां सत्त्वेऽपि जलभेदस्याभावेन साध्यवैकल्यम्, एवं तेजःप्रभृतिष्वपि
स्वस्वेतरप्रतियोगिकद्वादशभेदसत्त्वेऽपि स्वस्वभेदाभावात् साध्यवैकल्यमेव स्यादित्याशङ्क्याह—*पृथिवीत्व-
हेतुस्तु केवलव्यतिरेकीति* ॥ तथाच न तत्र दृष्टान्तापेक्षा, इति न तत्प्रयुक्तसाध्यवैकल्यादिदोषावकाश

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ननु इतरभेदानुमानेऽप्यंशतः सिद्धसाधनं स्यात्, अत आह—*पृथिवीतरेति* ॥ *ननु* इतर-
भेदानुमानेऽपि दृष्टान्ते साध्यवैकल्यं स्यादित्यत आह—*पृथिवीत्वहेतुरिति* ॥ साध्यतावच्छेदका-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*गुणादिकम्=गुणः, क्रिया, जातिः, विशिष्टरूपम्, अवयवी, अंशी ; *गुण्यादिना=गुणिना,
क्रियावता, व्यक्त्या, केवलरूपेण, अवयवेन, अंशेन ; *भिन्नाभिन्नम्=भेदाभेदोभयवत् ; *समानाधि-
सिद्धिव्याख्या

सत्यसद्विलक्षणमिति प्रतीतेरुद्देश्यत्वादिति दोषे सत्येव दोषान्तरमाह—*गुणादिकमिति* ॥ *समानाधिकृतत्वादिति* ॥
विद्वलेशीयटिप्पणी

*गुणः=रूपादिः । *क्रिया=उल्लेखणादिः । *जातिः=घटत्वादिः । *विशिष्टरूपम्=गुण-कर्मान्यत्वविशिष्टसत्तादि ।
*अवयवी=घटादिः । *अंशी=धान्यराशिः, गवाश्वादिसमुदायश्च । *गुणिना=घटादिद्रव्येण । *क्रियावता=घटादिना ।
*व्यक्त्या=घटादिना । *केवलरूपेण=सत्तादिना । *अवयवेन=युत्कपालादिरूपेण । *अंशेन=धान्येन, गवाश्वादिना
च । 'भिन्नाभिन्नमिति' कर्मधारय इत्यभिप्रायेण व्याचष्टे—*भेदाभेदोभयवदिति* ॥ तथाच गुणो गुणिप्रतियोगिक-
भेदाभेदोभयवानिति रीत्या क्रमेणान्वयो बोध्यः । *अभेदसंसर्गकैति* ॥ गुण्यादिविशेषणकैत्यादिः । अत्र

(१) गुण्यादौ गुणादिभेदधीप्रतिबन्धकप्रमाविषयत्वात् । यो यद्विशिष्टप्रतियोगिताकभेदधीप्रतिबन्धकप्रमाविषयः,
स तद्भेदाभेदोभयवानिति । व्याप्तिनिष्कर्षस्तु यो यद्धर्मावदवच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदनिष्ठप्रकारतानिरूपितत्वावच्छिन्नविशेष्यताक-
ज्ञानत्वावच्छिन्नप्रतिबन्धकतानिरूपितप्रतिबन्धकतावत्संयौदायसंसर्गकप्रमाविषयः, स तद्धर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदाभेदानुयोगिता-
वच्छेदकताद्वयवानिति सामान्यन्यातौ, घटत्वादिमदवच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदप्रकारतानिरूपितत्वावच्छिन्नविशेष्यताकज्ञानत्वावच्छिन्न-
प्रतिबन्धकतानिरूपितप्रतिबन्धकतावत्प्रमाविषयो द्रव्यत्वादि, यथा घटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदाभेदोभयानुयोगितावच्छेदक
इति दृष्टान्तः । आहार्यस्याप्रतिबन्धकत्वात् 'घटोऽघटः' इति ज्ञानमादाय, 'भूतलं घटवदि'त्यादिज्ञानस्य संयोगादिसंसर्गकत्वात्
पादज्ञानमादाय, 'घटः पदः' इति ज्ञानस्य भ्रमत्वात् तादृशज्ञानमादाय च घटयोः, घट-भूतलयोः, घट-पदयोश्च न तादात्म्या-

न्यायामृतम्

व्यतिरेकी, त्रयोदशान्योन्याभावरूपसाध्यस्य व्यतिरेकनिरूपणं तु भिन्नाश्रितानामपि त्रयोदशान्योन्याभावानां समूहालम्बनैकज्ञानोपाख्यत्वमात्रेण युक्तम् ॥ अत एव न तृतीयः ; व्याहतेः, अर्थान्तरात्, साध्यवैकल्याच्च ।

सरङ्गिणी

इति भावः । *ननु* पृथिवीत्वहेतौ दृष्टान्तानपेक्षणे साध्यप्रसिद्ध्यभावेन साध्यव्यतिरेकनिरूपणं न स्यादित्यत आह—*त्रयोदशेति* ॥ साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नानां त्रयोदशान्योन्याभावानां स्वस्वाधिकरणे विद्यमानानां ज्ञाने सति साध्यव्यतिरेकनिरूपणं स्यादित्यर्थः । *ननु* एवमेकैकान्योन्याभावाधिकरणस्यापि साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नसाध्याधिकरणतया तद्व्यावृत्तस्य हेतोरसाधारण्यं स्यादित्याशङ्कापरिहारायोक्तम्—*समूहालम्बनैकज्ञानोपाख्यत्वमात्रेणेति* ॥ एकैकान्योन्याभावस्य न साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नत्वम् ; साध्यतावच्छेदकस्य समूहालम्बनैकज्ञानोपाख्यत्वस्य व्यासज्यवृत्तेर्धर्मस्य प्रत्येकाभावेष्वरूपान्तेः, तथाच प्रत्येकाभावाधिकरणस्य न सपक्षत्वम्, साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नसाध्यरहितत्वात्, तदुक्तम्—“तावदभावयोगी ह्यत्र सपक्षो भवति, नतु तदेकदेशकतिषयाभाववान् ; साध्यतायास्तावति पर्याप्तेरिति । सत्त्वात्यन्ताभावादेस्तु प्रत्येकं साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नत्वेऽपि नासाधारण्यम् ; दृष्टान्तस्य सत्त्वादिति भावः । *ननु*—‘अत एवे’त्यतिदिष्टा व्याहतिरनुपपन्ना ; एकत्र विरुद्धोभयप्रतियोगिकाल्यन्ताभावसाधने हि सा स्यात्, न चालोभयात्यन्ताभावौ साध्यावित्यत आह—*व्याहतेरिति* ॥ उभयात्यन्ताभावयोस्सामानाधिकरण्योक्तौ व्याहतिवद् उभयात्यन्ताभावयोः सामानाधिकरण्येन सम्बन्धेन विशेषण-विशेष्यभावोक्तावपि व्याहतिरित्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

वच्छिन्नस्य त्रयोदशान्योन्याभावरूपस्य साध्यस्याप्रसिद्धत्वेन व्यतिरेकनिरूपणाभावान् कथं व्यतिरेकित्वम् ? अत आह—*त्रयोदशेति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

कृतत्वात्=अभेदसंसर्गकधीविषयतायोग्यत्वात् । पराम्बुपगतसमवाय-तादात्म्यमिन्ना ये संयोगादयः, तेषामन्यतमसम्बन्धेन गुण्यादिविशेषणिका या धीः, तदन्या गुण्यादिविशेषणिका या धीः, तद्विशेष्यत्वादिति

विदुलेशीयटिप्पणी

धीः प्रमारूपा निर्वन्ध्या, अन्यथा ‘वदोऽवदः’ ‘पदो वद’ इति वा भ्रममादाय व्यभिचारात्, तथाच परमते गुण-गुणिनोरभेदसंसर्गकप्रमाया अप्रसिद्ध्या हेतोरसिद्धिः, समवायसंसर्गकतत्प्रमायाश्च स्वमतेऽप्रसिद्ध्या तद्वदितहेतुरपि तथैव, इति मतद्वयसाधारण्येन हेतुं परिष्करोति—*परेति* ॥ समवायत्वेन पराम्बुपगतमिन्नत्वे सति तादात्म्यमिन्ना इत्यर्थः । समवायस्य स्वमतेऽप्रसिद्धावपि तत्त्वेन पराम्बुपगतं प्रसिद्धमेव । यद्वा—भिन्नान्तं परिचायकमेव । अत एव तेषामन्यतमेत्युक्तम् । संयोगाद्यन्यतमसंबन्धानवच्छिन्नगुण्यादिनिष्ठविशेषणतानिरूपितप्रतीयविशेष्यत्वादित्यर्थः । ‘नीलो वदः’, ‘बलो वदः’, ‘गुण-कर्मान्यत्वविशिष्टसत्ता सत्ता’ ‘मृदु वदः’, ‘हृदं धन्यम्’, ‘अयं ब्रीहिः’ इत्यादिबुद्धिषु गुणादीनां विशेष्यतया हेतोः पक्षधर्मतानिर्वाहः । यद्यपि संयोगाद्यन्यतमसंबन्धानवच्छिन्नगुण्यादिविशेष्यकवीप्रकारत्वमपि हेतुः संभवति ; ‘वदो नीलः’ इति बुद्धौ नीलादेः प्रकारत्वात् ; तथापि तत्प्रतियोगिकभेदाभेदवत्तायास्तद्विशेषणकोक्तधीविशेष्यत्वं प्रत्येव प्रयोजकतया तस्यैव हेतुताश्रयणम् । व्याप्तिश्चात्र नान्वयतः ; दृष्टान्तासंभवात्,

पत्त्याऽर्थान्तरम् । यदि तु संयोगादिसंसर्गकेति निवेशेऽननुगम इति शङ्क्यते, तर्हि आधारतावच्छेदकतानवच्छेदकरूपावच्छिन्नसम्बन्धसंसर्गकत्वं प्रमायां विवक्षणीयम् । ‘कपालो वदः’ ‘वदो रूपमि’त्यादिप्रतीतिमादाय समन्वयः, वदो रूपमिलादवस्तु प्रत्यया भ्रमरूपा एव । ‘गुणे शुद्धादयः पुंसि’ इति कोशस्य तु नामान्तराविशेषणस्य गुणपदस्य तद्विशेषणगुणपदस्य च पुंस्त्वनामान्तरसमल्लिङ्गबोधने तात्पर्यम्, “आकाशं शब्दमात्रं तच्च स्पर्शमात्रं समाविशेद्दि”त्यादिपुराणादिवचनादिति गुरुचन्द्रिका ।

न्यायामृतम्

किंच यथा—“अनित्ये वाङ्-मनसे” इत्यत्र पक्षतावच्छेदकनानात्वेनांशे सिद्धसाधनत्वेऽपि ‘पृथिवी, इतरभिन्ने’त्यत्र पक्षतावच्छेदकैक्याद् नांशे सिद्धसाधनम्, तथेहापि यद्यपि कथंचित् साध्यता-वच्छेदकैक्याद् नांशे सिद्धसाधनत्वम्, नापि व्यर्थविशेष्यत्वम्; ‘विमतम्, उपादानापरोक्षज्ञसि-चिकीर्षा-कृतिमज्जन्यमि’त्यत्र कृतिग्रहणेनैवेश्वरसिद्धावपि चिकीर्षादेरिव ‘गुणादिकं गुण्यादिना भिन्नाभिन्नं समानाधिकृतत्वादि’त्यत्र तार्किकाङ्गीकृतभिन्नत्वस्येव च व्यापकविशेषणानामुद्देश्यप्रतीत्यर्थत्वात्, इह तु

तरङ्गिणी

किञ्चेति ॥ यद्यपि नांशतः सिद्धसाधनम्; नापि व्यर्थविशेष्यत्वम्; तथाप्यप्रसिद्धविशेषणत्वमित्य-
न्वयः ॥ *पक्षतावच्छेदकनानात्वेनेति* ॥ यद्यपि पक्षतावच्छेदकनानात्वेऽप्युक्तविधया नांशतः सिद्ध-
साधनम्; तथापि मतान्तरेणेदं बोध्यम् ॥ *पक्षतावच्छेदकैक्यादिति* ॥ पक्षतावच्छेदकैक्येऽंशतः
सिद्धसाधनं न भवत्येव । तथाहि—पक्षतावच्छेदकधर्मसामानाधिकरण्येन साध्यसिद्धौ हि सिद्धसाधनमेव,
नांशतस्सिद्धसाधनम्; तादृशसिद्धेरवानुमानसाध्यत्वात्, तदसिद्धौ च तच्छङ्कैव नास्ति । नहि पक्षे साध्य-
सिद्धिमात्रेण तत्, किन्तु पक्षतावच्छेदकधर्मसामानाधिकरण्येन साध्यसिद्ध्या; अन्यथा धूमवत्त्वेन पर्वते
वह्निनिश्चयेऽपि सिद्धसाधनप्रसङ्गादित्यर्थः ॥ *साध्यतावच्छेदकैक्यादिति* ॥ साध्यतावच्छेदकावच्छिन्न-
साध्यसिद्धेरभावादित्यर्थः ॥ *नापि व्यर्थविशेष्यत्वमिति* ॥ यथेश्वरानुमाने कृतिमज्जन्यमिति साध्यकरण-
मात्रेणापीश्वरसिद्धावपि चिकीर्षादेर्विशेषणस्य न वैयर्थ्यम्; व्यापकविशेषणानामुद्देश्यप्रतीत्यर्थत्वात्, यथा
भेदाभेदवादिना तार्किकं प्रति प्रयुक्ते ‘भिन्नाभिन्नमिति’ साध्ये भिन्नत्वविशेषणस्य तार्किकेणाङ्गीकृतत्वेऽपि न
वैयर्थ्यम्; तत्प्रतीतेरुद्देश्यत्वात्, तथेहापि ‘सद्विलक्षणत्वे सत्यसद्विलक्षणत्वमिति’ प्रतीतेरुद्देश्यत्वाद् न व्यर्थ-
विशेष्यत्वमित्यर्थः ॥ *समानाधिकृतत्वादिति* ॥ ‘शुक्लः पटः’ इति सामानाधिकरण्यवत्त्वादित्यर्थः ॥
व्यापकविशेषणानामिति ॥ नच—व्यतिरेकव्याप्तौ साध्याभावस्य व्याप्यतया तत्र विशेषणं व्यर्थमिति—
वाच्यम्; विशिष्टाविशिष्टभेदेनैकस्मिन् व्याप्यतावच्छेदकद्वयप्रवेशाभावेन तद्विजाभावादित्यर्थः । *ननु*
ईश्वरानुमाने ज्ञानादिघटितं साध्यत्रयमेवाभिप्रेतम्, इति न तद् दृष्टान्तः; भेदाभेदानुमाने त्वप्रयोजकत्वपरिहाराय

गौडप्रह्लादनन्दी (लघुचन्द्रिका)

यावत् । नचाप्रयोजकत्वम्; नीलगुण-घटयोस्तादात्म्यसम्बन्धस्वीकारे ‘घटो न नीलः’ इत्याकारक-
नीलगुणभेदबुद्धौ तादात्म्यसम्बन्धेन नीलगुणप्रकारकधीत्वेनैव प्रतिबन्धकत्वं वाच्यम्, नतु नीलगुण-
समवायिभेदबुद्धौ नीलगुणसमवायितादात्म्यधीत्वेन; समवायस्यालीकत्वात् ॥

षिट्टलेशीयटिप्पणी

किंतु व्यतिरेकतः । यो घटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदाभेदोभयाभाववान्, स घटत्वावच्छिन्नोक्तविशेषणताकधी-
विशेष्यत्वाभाववान्, यथा घटत्वावच्छिन्नो घटः, पटत्वावच्छिन्नः पटश्चेति; ‘घटोऽघटः’ इति, ‘पटो घटः’ इति वा
प्रमाया अभावात् । *नचाप्रयोजकत्वमिति* ॥ उक्तसाध्यास्वीकारे पक्षे हेतुभङ्गापत्तिर्वाच्या, सा च न संभवति;
उक्तसाध्यवटकाभेदास्वीकारेण तन्नित्यतादात्म्यासंभवेन तत्संसर्गकधीघटितहेतोरसंभवेऽपि तद्वटकभेदमात्रस्वीकारेण
तन्नित्यतसमवायसंबन्धमुपगम्य तत्संसर्गकधीघटितोक्तहेतोरुपपत्तिसंभवादिति भावः । अभेदघटितोक्तसाध्यनियत-
तादात्म्यमुपगम्य हेतोरुपपादने लाघवम्, समवायोपगमे तु गौरवमित्याह—*नीलगुणेति* ॥ यद्वा—*नचाप्रयोजकत्व-
मिति* ॥ तत्प्रतियोगिकभेदाभेदोभयवत्त्वस्य निरुक्ततद्विशेषणताकधीविशेष्यत्वप्रयोजकत्वस्वीकारे मानाभावादिति
भावः । उक्तस्वीकारे लाघवज्ञानसहकृतमनुमानमेव प्रमाणमित्याह—*नीलगुणेति* ॥ *तादात्म्येति* ॥ अभेद-
पदार्थत्वादिः । भेदस्तुभयसंमतः, इति न तत्र युक्त्युपपत्त्यासः । *अलीकत्वादिति* ॥ तथाच प्रतिबन्ध-प्रतिबन्धक-

न्यायामृतम्

सद्विलक्षणत्वे सत्यसद्विलक्षणमिति प्रतीतेरुद्देश्यत्वात् । यदि चाभेदे सत्यपि 'घटः कलशः' इति सामानाधिकरण्यादर्शनादप्रयोजकत्वनिरासाय विशिष्टधीस्तत्रोद्देश्या, तर्हि तुच्छे सद्विलक्षण्ये सत्यपि दृश्यत्वाददर्शनादिहापि सोद्देश्येति समम्, तथाप्यप्रसिद्धविशेषणत्वम् । 'पृथिवी, इतरभिन्ने'त्यत्र

तरङ्गिणी

भिन्नत्वविशेषणस्योद्देश्यतेत्याशङ्क्य, प्रकृतेऽपि तथेत्याह—*यदि चेति* ॥ 'गुणादिकम्, गुण्यादिनाऽ-भिन्नम्, समानाधिकृतत्वादित्येव कृतेऽभेदरूपसाध्यवत्यपि घट-कलशादावविद्यमानस्य समानाधिकृतत्वस्या-भेदरूपसाध्यं प्रत्यप्रयोजकत्वं स्यात् । तदुक्तम्—“तस्मिन् सत्यभवतस्तेन विनाऽपि भवतस्तदप्रयोजकत्वा-दि”ति । अतोऽप्रयोजकत्वमित्यर्थः ॥ *तर्हीति* ॥ सत्त्वाभावमात्रस्य साध्यत्वे सत्त्वाभाववति तुच्छेऽविद्य-मानस्य दृश्यत्वस्याप्यप्रयोजकत्वं मा भूत्, इत्यसत्त्वाभावोऽपि साध्यकोटौ निवेशितः, इति न व्यर्थविशेष्यत्व-मित्यर्थः ॥ *सममिति* ॥ तुच्छे दृश्यत्वाभाववति विशिष्टं साध्यमपि नास्ति, इति नाप्रयोजकत्वमित्यर्थः ॥ *तथाप्यप्रसिद्धविशेषणत्वमिति* ॥ विशिष्टसाध्यस्य सति, असति चाप्रसिद्धत्वादित्यर्थः । नच—शुक्तिरूप्य एवोभयाभावप्रसिद्धिरस्तीति—वाच्यम्; तत्र सत्त्वेन प्रतीयमानत्वानधिकरणत्वरूपासत्त्वस्याभावे विद्यमानेऽपि वाध्यत्वरूपस्यासत्त्वस्य व्यतिरेको नास्तीति प्रागवोचाम । *ननु* यदि सत्त्वाभावविशेषितासत्त्वाभावरूपविशिष्ट-साध्याप्रसिद्ध्याऽप्रसिद्धविशेषणत्वम्, तदा जलादिद्वादशान्योन्याभावविशेषितसमवायान्योन्याभावरूपविशिष्ट-साध्यस्याप्यप्रसिद्धत्वेन प्रत्येकान्योन्याभावानां प्रसिद्ध्या साध्यप्रसिद्ध्युपवर्णनं विरुद्धयेतेत्यत आह—*पृथिवीति* ॥ 'पृथिवी, इतरभिन्ने'त्यत्र जलादिद्वादशभेदविशेषितसमवायभेदरूपं विशिष्टं न साध्यम्, न वा त्रयोदशभेदानामैका-धिकरण्यं साध्यतावच्छेदकम्, येनाप्रसिद्धविशेषणत्वं स्यात्, किन्तु स्वसाधिकरणे विद्यमानानां त्रयो-दशान्योन्याभावानामपेक्षाबुद्धिविषयत्व-समूहालम्बनैकज्ञानोपासत्त्वादिरूपव्यासज्यवृत्तिधर्मावच्छिन्नसाध्यताकानां साध्यत्वम् । तथाच नाप्रसिद्धिः, न वाऽसाधारण्यमित्युक्तमिति भावः । *ननु* सत्त्वाभावासत्त्वाभावयोः

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

यदि चाभेदे सत्यपीति ॥ नच हेतुसत्त्वेन साध्यासत्त्वापादनरूपत्वादप्रयोजकत्वस्याभेदे सत्यपि सामानाधिकरण्यादर्शनादित्यापादनमयुक्तमिति—वाच्यम्; न विद्यते प्रयोजकं यस्मिन्निति व्युत्पत्त्या हेतुसत्त्वे साध्यासत्त्वमित्येवंरूपस्यैवोक्तरूपाप्रयोजकत्वस्यापि सम्भवात्, अत एवोक्तम्—“तस्मिन् सत्यभवतस्तेन विनापि भवतः” इति ॥ *ननु* इतरभेदानुमानेऽपि समुदितत्रयोदशाभावस्या-प्रसिद्धत्वादप्रसिद्धिरित्यत आह—*पृथिवीति* ॥ यद्यप्यत्र परपक्षदूषणाय प्रवृत्तेन दूषणस्यैवोद्भाव्यत्वेन दूषणपरिहारप्रदर्शनमयुक्तम्; तथापि शिष्यबुद्धिशिक्षणाय तत्प्रदर्शनमिति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

निरस्तम्; तर्कस्य प्रमितसद्रूपानपवादकत्वात्, अन्यथा सत्त्वाभावानुमानस्य लाघवेन प्रातीतिक-सत्त्वाभावेऽपि पर्यवसानेन जगत् शून्यमेव स्यात् । सदसदुभयान्योन्याभावस्य साध्यतायां तु व्याहृतिः, अर्थान्तरादिदोषोऽस्त्येव ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

सद्रूपतावामबाधत्वमेव त्रैकालिकं नियामकम् । तथाच न्यावहारिकाणां यावदबाधः, तावदबाध्यब्रह्मतादात्म्येनैव निर्वाहे न सद्रूपतायां मानम् । शुक्तिरूप्यादीनामपि प्रातिभासिकानां यावदबाधं सत्तादात्म्यमस्त्येव । सद्रूपं त्वैकमेव, इति नानेकसद्रूप-ताकल्पनं सम्भवदुक्तिकम् । अयं भावः—सद्रूपत्वमादावार्थान्तरवादिना सर्वेषां प्रपञ्चानां पृथगनेकसद्रूपत्वापत्तिरित्यर्थः ! उतैकसद्रूपत्वापत्तिः ! आद्ये गौरवम्, द्वितीये त्वसम्भवाद, एकसद्रूपत्वतादात्म्येनैवोपपत्तिरिति । वस्य हि न

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अत्र कश्चित्—सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावरूपधर्मद्वयं साध्यते । नच—व्याघात इति—वाच्यम् ; स हि तदा स्यात्, यदि सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वं(१) स्यात्, नचैवम् ; असत्त्वस्य क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वस्य विवक्षितत्वात् । एवं च त्रिकालाबाध्य-विलक्षणत्वे सति क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वरूपं साध्यं पर्यवस्यति । एवं च न व्याघातः । नापि साध्यवैकल्यम् ; बाध्यत्वरूपासत्त्वव्यतिरेकस्य साध्याप्रवेशात् । *यच्च* निर्धर्मकस्य ब्रह्मणः सत्त्वरहित्येऽपि सद्रूपत्ववत् प्रपञ्चस्य सद्रूपत्वेनामिथ्यात्वोपपत्त्याऽर्थान्तरमुक्तम्, *तन्न* । एकेनैव सर्वानुगतेन सत्प्रतीत्युपपत्तौ प्रातिस्विकसत्त्वभावताकल्पने मानाभावात्, अनुगतव्यवहारा-भावप्रसङ्गाच्च । सत्प्रतियोगिकासत्प्रतियोगिकं भेदद्वयं वा साध्यम् । नच—असत्त्वव्यतिरेकस्या-सद्भेदस्य च प्रपञ्चे सिद्धत्वेनांशतः सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; गुणादिकम्, गुण्यादिना भिन्नाभिन्नम्, समानाधिकृतत्वात्, इत्यत्रेवोद्देश्यप्रतीत्यसिद्धेर्न सिद्धसाधनम् । यथा तत्रात्यन्तभेदेऽत्यन्ताभेदे च सामानाधिकरण्यादर्शनेन मिलितसिद्धिरुद्देश्या, तथा प्रकृतेऽपि सत्त्वाभाववति तुच्छे दृश्यत्वादर्शनेनेहापि सोद्देश्येति समम् । एवं सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वे सत्यसत्त्वात्यन्ताभाववत्वमिति पक्षोऽपि साधुः । नच विशिष्टस्य साध्यत्वेऽप्रसिद्धत्वम् ; उक्तरूपासत्त्वव्यतिरेकस्य शुक्तिरूप्यादौ सत्त्वेन प्रसिद्ध्युपपत्तेः । नच—निर्धर्मकत्वाद् ब्रह्मणः सत्त्वासत्त्वरूपधर्मद्वयशून्यत्वेन तत्रातिव्याप्तिः ; सद्रूपत्वेन ब्रह्मणस्तदभावा-नधिकरणत्वात्, निर्धर्मकत्वादेवाभावरूपधर्मानधिकरणत्वाच्च—इत्याह, *तन्न* ;

यदुक्तं क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वमसत्त्वं विवक्षितम्, इति परस्परविरहरूपतया न व्याघात इति, तन्न ; एतादृशेऽसत्त्वेऽङ्गीक्रियमाण एतादृशस्य बौद्धेन प्रपञ्चेऽनङ्गीकारेण बौद्धेन सह विवादो न स्यात् (२) ॥

किञ्च यद्युक्तरूपमसत्त्वम्, तर्हि 'असत्त्वेत्, न प्रतीयते'ति प्रयोज्य-प्रयोजकभावो न स्यात् ; अभेदात्, अपिच ब्रह्मण्यङ्गीकृतसत्त्वविरोधिना एवासत्त्वस्य वक्तव्यत्वेनैतादृशासत्त्वस्यावक्तव्यत्वात् । 'क्वचिदप्यु-पाधावि'त्युपाधेः सत्त्वं विवक्षितम् ? न वा ? आद्ये ब्रह्मणोऽपि सद्रूपोपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वेनासत्त्वा-सौगन्ध्यविमर्शः

त्रिकालाबाध्यत्वरूपं सत्त्वं श्रुत्यनुमानबोधितम्, तस्य सद्रूपत्वमपि तत्सद्रूपत्वबोधकप्रमाणाभावे बाधितमेव ; अन्यथाऽसतोऽपि सद्रूपत्वापत्तेः, श्रुतिमूलं ह्यनुमानं मिथ्यात्वसाधकमिदोद्दिश्यते, न तु स्वतन्त्रम् । श्रुतौ तु सद्रूपत्वं प्रपञ्चस्य न बोधितम्, इति कथं सद्रूपत्वापत्तिः ? न चैवं प्रपञ्चशून्यत्वापत्तिः ; शून्यत्वस्य कालासम्बन्धित्वादिरूपस्यासङ्गदावेदितत्वेन व्यर्थवादत्वात् ।

(१) इदमत्रालोचनीयम्—यद् अप्रामाणिकस्यैवात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमिति द्वैतमते कथमारोपितसत्त्वसंसर्गाभावोऽपि संभवदुक्तिकः ? सत्त्वस्येव सत्त्वसंसर्गस्यापि प्रामाणिकत्वात्, अन्यथा घटादीनां ब्रह्मणश्च सत्त्वसंसर्गाभावे कथं द्वैतमते घटादयः सन्तो भवन्ति ? नहि घटादीनां सत्त्वं वास्तवमस्ति, सत्त्वसंसर्गस्तु नास्तीति वादो न व्याहतः । तथाच सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वमिव, तद्व्यापकत्वमप्यसंभवदुक्तिकमेव द्वैतमतीत्या । असन्मते तु सत्त्वासत्त्वयोस्तत्त्वावेदकप्रमाणावेकत्वाद् घटादौ सत्त्वासत्त्वोभयभावोऽपि न विरुद्धः । अधिकमन्यत्र व्यक्तम् ॥

(२) बौद्धेन सह विवादे तु सद्विवेकत्वमेव साध्यम्, नतु सदसद्भिन्नत्वम्, तथाच प्रकृतमिथ्यात्वघटकासत्त्वस्य निरुक्तस्य विवक्षणेऽपि न विरोधः । यत्नेन—'असत्त्वेत्, न प्रतीयते'ति वाक्यमपि—न्याय्यातम् ; तस्यापि प्रकृतमिथ्यात्वघटकासत्त्वा-विषयकत्वात् । सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वाङ्गीकारे खलु ब्रह्मण्यङ्गीकृतसत्त्वविरोधिना एवासत्त्वस्य वक्तव्यतापत्तिः, न त्वन्यथा ; प्रकृते च न तदङ्गीकारः । सत्त्वं तु लक्षणघटकमबाध्यत्वमेव, न त्वसत्त्वाभावः । अत एवोक्तम्—त्रिकाला-बाध्यविलक्षणत्वे सति क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं मिथ्यात्वमिति । न चास्य लक्षणस्य शुक्तिरूप्येऽतिव्याप्तिः ; व्यवहार-रूपस्याप्यत्वात्, न वा प्रपञ्चे बाधः ; प्रपञ्चस्य सत्त्वेन प्रतीयमानस्यापि स्वतोऽबाध्यत्वाभावात् ॥

न्यायामृतकण्टकोदारः

पातः, शुक्तिरूप्यंऽतिव्यामिश्र । द्वितीये यत्किञ्चिदुपाधौ अग्राविषाणादरपि 'अग्राविषाणमस्तीति वाक्याभासादिना "तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आर्सादि"त्यादिश्रुत्या च सत्त्वेन प्रतीतिसङ्गादाद् असम्भवः । किञ्च प्रतीत्युपाधिकेऽसत्त्वे वक्तव्ये प्रतीत्युपाधिकमेव सत्त्वेन प्रतीतिरेव मत्त्वमिति वक्तव्यत्वेन प्रपञ्चे सत्त्वाभावसाधने बाधश्च । तस्मात् त्रिकालाबाध्यत्वरूपसत्त्वव्यतिरेक एव बाध्यत्वमसत्त्वम्, इति कथं न व्याघातः ? अस्तु वा तदभिमतमसत्त्वम्, तथापि तादृशासत्त्वस्य सत्त्वाभावव्याप्यतया गोत्वाश्वत्वयो- रिव विरोधो भवेदिति वाचोयुक्तिविलापनमात्रमेतन् ॥

यच्च ब्रह्मणीव प्रपञ्चेऽर्थान्तरत्वपरिहारार्थमुक्तम्—'एकेनैव सर्वत्र सत्प्रतीत्युपपत्तौ प्रातिस्विक- सत्त्वभावकल्पने मानाभावः' इति, *तदपि मन्दम्* : तथात्वे नित्यो घटः, अनित्यः पटः, प्रध्वस्तो घटः, प्रध्वस्तः पट इत्याद्येकेनैव (१) प्रध्वंसादिना व्यवहारोपपत्तौ प्रातिस्विकप्रध्वंसकल्पने मानाभावः, इति प्रत्येकप्रध्वंसादिसिद्धिर्न स्यात् । तत्र प्रतीत्यन्यथानुपपत्त्या तथा कल्पने, प्रकृतेऽपि तथाऽस्तु । अनुगत- व्यवहारोऽपि तद्वदेव समाधेयः । किञ्चैवंविधकल्पनाया मिध्यात्वसिद्धयन्तरकालान्तत्वेनान्यान्याश्रयः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

समवायस्वीकारे तु नीलगुणसमवायिभेदबुद्धावुक्ततादात्म्यधीत्वेनेव घटादौ नीलगुणभेदबुद्धौ नीलगुण- तादात्म्यधीत्वेनापि प्रतिबन्धकत्वं वाच्यमिति गौरवम् । एवं नीलादिसमवायविषयके विशिष्टज्ञानमात्रेऽनुमित्यादौ च कारणत्वानि प्रतिबन्धकत्वानि च कल्प्यानि । समवायावच्छिन्नप्रतियोगिताधिकरणतयोस्तादृशप्रतियोगिता- कात्यन्ताभावस्य, तादृशप्रतियोगितावच्छेदकतायाः, समवायेन नीलादिविशिष्टस्य, भेद-तत्प्रतियोगिता- तदवच्छेदकत्वानां च कल्पनं समवायत्वरूपाखण्डधर्मे तदभाव-तद्विषयतादिकल्पनं चेति महागौरवम् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

भावग्रहाप्रसिद्धिरिति भावः । इति लाघवमिति शेषः । निरुक्तद्विनेपणताकधीविशेष्यता, किञ्चित्प्रयोज्या, व्यति- रेकित्वात् ; इत्यनुमानं नीलगुणे घटभेदविशिष्टघटतादात्म्यस्योक्तधीविशेष्यताप्रयोजकत्वे लाघवम्, इति ज्ञानसहकृतं तादृशविशेष्यत्वे तादृशतादात्म्यप्रयोज्यतामनुमिनोति । तथावाक्तप्रयोज्य-प्रयोजकभावभङ्गापत्तिरूपानुकूलतर्केण तादात्म्यघटितोक्तसाध्यसिद्धिः । घटतादात्म्यमात्रस्य तादृशधीविशेष्यत्वप्रयोजकता न संभवति ; घटे घटतादात्म्य- सत्त्वेऽपि तादृशधीविशेष्यत्वाभावेन व्यभिचारात् । अतो भेदस्यापि प्रयोजकशरीरान्तर्भावः । अत एव च साध्य उभयसिद्धस्यापि तस्यान्तर्भावः ; प्रयोज्येन प्रयोजकतावच्छेदकावच्छिन्नस्यैवानुमाणात् । *ननु* नीलगुण-घटयोः समवायस्वीकारे घटे नीलगुणभेदबुद्धौ नीलगुणतादात्म्यधीत्वेन प्रतिबन्धकत्वं न वाच्यम् ; नीलगुण-घटयोस्तादात्म्यस्या- लीकत्वादिति साम्यमित्याशङ्क्यं परिहरति—*समवायस्वीकारे त्विति* ॥ *वाच्यमिति* ॥ अन्यदीयतादात्म्य- संबन्धस्य प्रसिद्धा घटादौ तत्संसर्गकनीलगुणभ्रमरूपस्य प्रतिबन्धकग्रहस्य प्रसिद्धेरिति भावः । सर्वस्य सर्वत्र भ्रमे मानाभावेन तादृशभ्रमस्याप्रसिद्धिस्थले गुण-गुणिनोः समवायस्वीकार उक्तगौरवसंभवेन तत्र न तयोस्तादात्म्यसिद्धि- प्रसङ्ग इत्याशङ्क्य, समवायस्वीकारे गौरवान्तराण्याह—*एवमिति* ॥ समवायस्वीकार इत्यनुषज्यते । *नीलादि- समवायेति* ॥ नीलादितादात्म्यस्थले त्वेतत् सर्वसुमयभते क्लृप्तम् ; नीले नीलतादात्म्यस्य परैरङ्गीकारादिति भावः । मूले—*भिन्नत्वस्येति* ॥ गुणादित्रयपक्षगुण्यादिभिन्नाभिन्नत्वसाध्यकस्थल इत्यादिः । विशिष्टपक्ष- केवलभिन्नाभिन्नत्वसाध्यके त्वभिन्नत्वस्येति बोध्यम् ।

(१) एकेन ब्रह्मणैव तादात्म्येन 'सन् घटः' इति प्रतीतिनिर्वाहो हि श्रुतिसिद्धत्वाद् उपादानोपादेयभावप्रयुक्तं तादात्म्यमादाय संभवति, 'घटो ध्वस्तः', 'पटो ध्वस्तः' इत्यादौ तु ध्वंसेनेकेन धगादिभिः सम्बन्धः स्यात्, यदि ब्रह्म-प्रपञ्चबोरिव ध्वंस-प्रपञ्चबोरिव कार्यकारणभावेन, तर्हि तु बाधितम्, यदि तु ध्वंसस्य घटादिध्वंसाङ्गीकारेण, तर्हि तु ध्वंसिनेकेन आत्मनिर्वाहो न भवति ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

यत्तु—अंशे सिद्धसाधनपरिहारार्थमुक्तम्—‘गुणादिकं गुण्यादिना भिन्नाभिन्नमि’त्यत्रेव विशिष्टप्रतीतेरुद्देश्यत्वाद् अंशे सिद्धसाधनमिति, *तन्न* ; तत्राभेदे सामानाधिकरण्याभावेन विशिष्टप्रतीतेरुद्देश्यत्वसम्भवात्, प्रकृते च सत्त्वाभाववति तुच्छे दृश्यत्वस्य विद्यमानत्वेन तदुद्देश्यत्वाभावात् । नच—तुच्छे दृश्यत्वमेव नेति—वाच्यम् ; ज्ञानविषयत्वरूपदृश्यत्वस्य तुच्छेऽसत्त्वे सदैवज्ञानाद्यनुपपत्तेर्मूल एवोक्तत्वेन तुच्छे दृश्यत्वस्यावश्यकत्वात्, दृश्यत्वान्तरस्य हेतुकरणा-सम्भवस्याग्रेऽभिधास्यमानत्वात् । तस्मादंशतः सिद्धसाधनं दुर्बारम् । एतेन—सदसत्प्रतियोगिक-गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—विशिष्ट-केवलयोर्भेदस्वीकार एकस्यैव घटस्य तत्तत्क्षणविशिष्टरूपाण्यनन्तानि कल्पनीयानि, इति महागौरवमिति चेत्—*न* ; तादृशरूपाणामनन्तानां केवलघटभिन्नानामकल्पने केवलघटविशिष्टबुद्धितस्तादृश-रूपविशिष्टबुद्धीनां वैलक्षण्यानुपपत्तेः । नच—तासां तत्तत्क्षणवैशिष्ट्यविषयकत्वमेव वैलक्षण्यमिति—वाच्यम् ; ‘विशेष्ये विशेषणं तत्रापि च विशेषणान्तरमि’त्येवमाकारेऽपि ‘तत्क्षणविशिष्टघटवदि’ति ज्ञाने तादृशविषयकत्व-सत्त्वेन विशिष्टवैशिष्ट्यविषयताशालितादृशज्ञानस्य ततो वैलक्षण्यानुपपत्तेः ॥ *अथ*—विशिष्टवैशिष्ट्य-विषयताकज्ञाने तत्तत्क्षणे घटनिष्ठविशेषणतावच्छेदकत्वरूपस्य विशेषणताविशेषस्य स्वीकाराद् ‘विशेष्ये विशेषण-मि’ति रीत्या ज्ञाने च तदभावात् तदेव वैलक्षण्यमिति—चेत्, *न* ; ज्ञान-विषययोः संबन्धो हि विषयतात्वेन तादात्म्यत्वेनैव वा ‘तत्क्षणविशिष्टवन्तं जानामी’त्याद्यनुभवेन गृह्यते, न त्ववच्छेदकतात्वेन विशेष्यतात्वेन प्रकारतात्वेन सांसर्गिकविषयतात्वेन वाऽखण्डधर्मेण । नचैवम्—विशेष्यतात्वादिविशिष्टविषयताशालितया ज्ञानग्राहकत्वं तादृशानुभवस्य सर्वसम्मतं न स्यादिति—वाच्यम् ; परस्परार्थासविवेचनोक्तरीत्या विशिष्ट-ज्ञानमात्रस्यैकविषयतावच्छिन्नविषयतान्तरशालित्वेन तद्विशिष्टज्ञानग्राहकत्वाद् उक्तानुभवस्य विशेष्यतात्व-प्रकारतात्वादिविशिष्टविषयताविशिष्टतया ज्ञानग्राहकत्वोपपत्तेः । तथाहि—‘इदं रजतमि’त्यादिज्ञाने तादात्म्यादिसंसर्गनिग्राया विषयताया रजतादिविषयताविशिष्टाया इदंविषयतावच्छिन्नत्वमिदमवच्छिन्नत्वं चेति पूर्वमुक्तम् । तथाच विशिष्टविषयतावच्छेदकत्वविशिष्टविषयताग्राहकोऽनुभवो विशेष्यतात्वादेर्ग्राहकः ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

एवं च तत्र भेद एव विवादाद् अभिन्नत्वमात्रवादी भेदस्वीकारे गौरवमाशङ्कते—*नन्विति* ॥ एतस्य गौरवस्य प्रामाणिकत्वाद् न बाधकतेत्याशयेन समाधत्ते—*नेत्यादि* ॥ *केवलघटविशिष्टबुद्धितः=‘भूतलं घटवत्’ इत्याकारकबुद्धितः । *बुद्धीनामिति* ॥ ‘भूतलं तत्क्षणविशिष्टघटवदि’त्याद्याकारकाणामिति शेषः । *इत्येवमाकारे=इति रीत्या जायमाने । *अखण्डधर्मेणेति* ॥ अखण्डानां तादृशधर्माणां भाने सति हि विशिष्ट-वैशिष्ट्यविषयताकज्ञानस्यैव तत्क्षणनिष्ठविशेषणतावच्छेदकत्वरूपाखण्डधर्मवद्विषयतानिरूपकत्वम्, ननु ‘विशेष्ये विशेषणमि’ति रीत्या ज्ञानस्येति वैलक्षण्यं सूचयम् ; तादृशधर्माणां सखण्डत्वे तु निर्वक्ष्यमाणप्रकारतावच्छेदकता-त्वस्य तादृशद्विविधज्ञानीयतत्क्षणविषयतयोः सत्त्वेन तादृशज्ञानयोर्वैलक्षण्यानुपपत्तिर्दुर्द्धरैवेति भावः । *नचैव-मिति* ॥ *एवम्=विशेष्यतात्वादीनामखण्डानामभाने । सखण्डानां तेषां निर्वचनसम्भवाद् इत्यभिमानः । *तादृशानुभवस्य=‘तत्क्षणविशिष्टवन्तं जानामी’त्यनुव्यवसायस्य । ‘शालित्वेने’त्यन्तेनानुव्यवसाये तादृशविषयता-वैशिष्ट्यभानस्य सन्निकर्षप्रयोज्यत्वेन तदुद्धारता, तस्य प्रमात्वं च सूचितम् । *उक्तानुभवस्य=‘तत्क्षणविशिष्टवन्तं जानामी’त्याकारानुव्यवसायस्य । एतावता कथं विशेष्यतात्वादियग्राहकत्वमित्याशङ्क्य, परस्परार्थास एव तदुप-पादयति—*तथाह्येति* ॥ *अनुभवः=‘इदं रजतं तादात्म्येन जानामी’त्याकारकः । *विशेष्यतात्वादेर्ग्राहक इति* ॥ भवतीति शेषः ॥

चक्षकत्वाद् नैकध्वसेन निर्वाहः । नहि जात्यादेरिव ध्वंसस्य घटादिभिः सर्वदा सम्बन्धः, इति रूपादेरिव नानुगतत्वेनैकत्वसंभवः ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

भेदद्वयं साध्यत इति—परास्तम् ; उक्तदूषणग्रस्तत्वान् । अत एव सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वे सत्यसत्त्वा-
त्यन्ताभाववत्त्वसाधनमपि साध्वित्युक्तमसाधुः तत्पक्षेऽपि मूलोक्तदूषणापरिहारान् । नच—शुक्तिरूप्यादौ
साध्यप्रसिद्धेः कथमप्रसिद्धिरिति—वाच्यम् ; अवाध्यत्वाभावरूपवाध्यत्वस्यैवास्तत्वरूपतया तस्य च शुक्ति-
रूप्ये सत्त्वेन तदभावरूपसाध्यस्य प्रसिद्ध्यभावात् ॥

यश्च ब्रह्मण्यतिव्याप्तिपरिहारार्थमुक्तम्—सद्रूपत्वेन सत्त्वाभावाधिकरणत्वं नास्तीति । *तदपि
प्रपञ्चे समानम्* ; प्रपञ्चस्यापि सद्रूपत्वेन सत्त्वाभावाधिकरणत्वादिति । नच—प्रपञ्चस्य सद्रूपत्वम-
सिद्धमेवेति—वाच्यम् ; तस्य प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्ध्युत्तरकालीनत्वेनान्योन्याश्रयात् ।

गौडब्रह्मामन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयता हि यथा विषयतया विशिष्टायां यस्यां विषयतायामवच्छेदिका, सा विशेषणीभूता प्रकारता,
विशेषीभूता सांसर्गिकविषयता, तदवच्छेदकविषयता तु विशेष्यता ; तथाच विषयतानिष्ठं विषयतावच्छेदकत्वं
विशेष्यतात्वम् । तादृशावच्छेदकत्वं यां विषयता प्रति, तत्त्वं तादृशावच्छेदकतानिरूपकविषयतात्वरूपं
सांसर्गिकविषयतात्वम् । विषयतानिष्ठायां तादृशावच्छेदकत्वनिरूपकतायामवच्छेदकविषयतात्वं प्रकारतात्वम् ।

नच—तादात्म्यादिविषयतानिष्ठायामुक्तनिरूपकताया रजतादिनिष्ठा विषयता यथाऽवच्छेदिका, तथा
तादात्म्यत्वादिविषयताऽपि, इति तस्यामपि निरूपकप्रकारतात्वं स्यादिति—वाच्यम् ; तादृशनिरूपकतायाः
समानाधिकरणं यत् तदवच्छेदकत्वम्, तस्यैव प्रकारतात्वरूपत्वात्, तादात्म्यत्वादिनिष्ठविषयतायां तदभावात् ।
'रजततादात्म्येनेदं जानामी'त्यनुभवो हि रजतविषयताविशिष्टस्य तादात्म्यविषयत्वस्योक्तनिरूपकतां गृह्णन् रजत-
विषयताया अपि तां गृह्णाति, नतु तदवच्छेदकत्वमात्रम् । नहि रजतविषयत्वस्येदंविषयतावच्छिन्नत्वे कस्यापि
विप्रतिपत्तिः ; तस्य तादात्म्यादिसांसर्गिकविषयत्वाग्राहकेणापि 'इदं रजतं जानामि' 'इदं रजतत्वेन जानामी'-
त्याद्यनुभवेन ग्रहणात्, तादात्म्यत्वविषयत्वस्य तूक्तनिरूपकत्वाननुभवेन तदवच्छेदकत्वमात्रं गृह्णाति ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

विषयता हीति ॥ यथा—इदंविषयता रजतविषयतया विशिष्टायां तादात्म्यविषयतायामवच्छेदिका ।
प्रकारतेति ॥ इति व्यवहियत इति शेषः । एवं सांसर्गिकविषयता-विशेष्यतापदयोस्तत्परमपि ॥ एवं सति विशेष्य-
तात्वादेः किं लक्षणं फलितम् ? तदाह—'तथाचेति' ॥ इदंनिष्ठावच्छेदकतावारणाय—'विषयते'ति । *तादृशाव-
च्छेदकत्वम्—विषयतानिष्ठमवच्छेदकत्वम् । *यां विषयतां प्रति—यद्विषयतानिरूपितम् । अस्त्व-तत्त्वधोरननुगतत्वादाह
—*तादृशेति* ॥ विषयतानिष्ठेत्यर्थः । निष्ठान्तविषयतापदप्रयोजनं पूर्ववत् । 'तादात्म्यादी'ति स्वरूपकीर्तनम् ।

प्रकारताल्लक्षणातिव्याप्तिं शङ्कते—नच तादात्म्येति* ॥ उक्तनिरूपकतायामिति* ॥ इदंविषयतानिष्ठा-
वच्छेदकतानिरूपकतायामित्यर्थः । *रजततादात्म्येनेति* ॥ मृतीयार्यो विषयता ज्ञाने विशेषणम्, सन्निरूपिता-
वच्छेदकता धर्मितावच्छेदकीभूतेदंविषयतायां तादृशानुभवे भासते, इति तुल्यवित्तिवेद्यतया विशिष्टविषयतायां
निरूपकताभानमिति भावः ॥ *ननु* 'रजततादात्म्येने'त्यस्य रजतविषयताविशिष्टत्वे सति तादात्म्यत्वविषयता-
विशिष्टा तादात्म्यविषयतेत्यर्थः, एवं च रजतविषयतायामिव विशेषणीभूतायां तादात्म्यत्वविषयतायामपि तादृश-
निरूपकत्वभानं स्यादित्याशङ्क्य, प्रमाणान्तरसंवादाद् रजतविषयतायां तादृशनिरूपकत्वभानम्, नतु तादात्म्यत्व-
विषयतायाम् ; प्रमाणान्तरसंवादाभावात्, इत्याह—*नहीति* ॥ *इदंविषयतावच्छिन्नत्वे—इदंविषयतानिष्ठावच्छेदकता-
निरूपकत्वे । *अननुभवेन—अनुभवान्तराभावेन । *तदवच्छेदकत्वमात्रमिति* ॥ 'रजततादात्म्येनेदं जानामी'त्यनुभव
इत्यनुवचः । मात्रपदेनोक्तनिरूपकत्वव्यवच्छेदः । उक्तानुभवे तादात्म्यत्वविषयत्वस्य तादात्म्यविषयतायामुक्त-
तैव, नतु रजतविषयताया इव विशेषणतेत्युपपन्नसम्भवेन तादात्म्यत्वविषयतायां निरूपकत्वानुभवाद्भावेनैव तादृश-
भरणपत्तिरिति भावः । निरूपकतावच्छेदकता तु निरूपकता उपलब्धत्वात् भासमानेऽपि भासते इति इत्यम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नचैवमपि—सांसर्गिकविषयतात्वस्योक्तनिरूपकतामात्ररूपत्वे रजतादिविषयतायामपि तत् स्यादिति—वाच्यम् ; उक्तनिरूपकतानवच्छेदकविषयतानिष्ठस्यैवोक्तनिरूपकत्वस्य सांसर्गिकविषयतात्वरूपत्वात्, तादृशनिरूपकत्वाश्रयविषयतावच्छिन्नस्यैव तादृशनिरूपकत्वस्य तद्रूपत्वाद्वा । तादात्म्यविषयतानिष्ठैव हि तादृशनिरूपकता तादृशनिरूपकताश्रयेण रजतविषयत्वेनावच्छिन्ना, न रजतविषयतानिष्ठा, तादात्म्यत्वविषयता तूक्तनिरूपकतावच्छेदकत्वाद् न सांसर्गिकविषयता, किन्तु तदवच्छेदिका । एवमिदंत्वादिविषयताऽपि तादात्म्यादिविषयतावच्छेदकतायामिदंविषयतानिष्ठायामवच्छेदिका, अतो विशेष्यतावच्छेदिका ॥

अथ—तादात्म्यत्वादिविषयतायाः सांसर्गिकविषयतावच्छेदकताशब्देन कथं तान्त्रिकव्यवहारः ? इति—चेत्, तादात्म्यत्वादेरपि सांसर्गिकविषयतावच्छेदकताश्रयतया तद्वर्ततेति गृह्यमाण । एवमिदंत्वादिविषयतायामपि विशेष्यतावच्छेदकताशब्देन व्यवहारः । तादात्म्यसम्बन्धेन रजतादिकं यत्वेदमादौ प्रकारः, तत्र रजतत्वादिकमप्याधारत्वसम्बन्धेन प्रकारः ; यत्र तु संयोगादिसम्बन्धेन रजतादिकं प्रकारः, तत्र रजतत्वादेर्नोक्तसम्बन्धेन प्रकारत्वनियमः, प्रकारतावच्छेदकत्वं तूभयत्र । नचैवम्—रजतादिविषयतानिष्ठस्येदंविषयतानिष्ठावच्छेदकतानिरूपकत्वस्य प्रकारतात्वरूपस्य तादृशनिरूपकतावत्या रजतत्वादिविषयतयाऽवच्छिन्नत्वेन तादात्म्यसम्बन्धेन रजतादिप्रकारकभ्रमस्थले रजतादिप्रकारता सांसर्गिकविषयता स्यात्, पूर्वोक्तस्य द्वितीयलक्षणस्य तत्र सत्त्वादिति—वाच्यम् ; रजतादिविषयतानिष्ठस्योक्तनिरूपकत्वस्य तादृशनिरूपकतावत्या रजतत्वादिविषयतयाऽनवच्छिन्नत्वात् ॥

द्वयी हि तादृशस्थले रजतत्वादिप्रकारता, एका प्रातीतिकेनेदमनुयोगिकसंसर्गेण, अन्या व्यावहारिकेण रजतादिनिष्ठसंसर्गेण । आद्या इदंत्वाद्यवच्छिन्नविशेष्यतावच्छिन्ना, अन्त्या रजतादिनिष्ठयाऽनवच्छिन्न-

विद्वलेशीयटिप्पणी

ननु यदि रजतविषयताया अप्युक्तनिरूपकत्वम्, तदा संसर्गतालक्षणातिव्याप्तिरित्याशङ्कते—*नचैवमपीति* ॥ *एवमपि—प्रकारतात्वस्यानतिप्रसङ्गेऽपि । नजर्थानिवेशेन लाघवादाह—*तादृशेति* ॥ तद्रूपत्वात्—सांसर्गिकविषयतात्वरूपत्वात् । *न रजतविषयतानिष्ठेति* ॥ अतो न तत्र संसर्गतात्वप्रसङ्ग इति भावः । *ननु* तादात्म्यत्वविषयतायाः संसर्गतात्वं न स्यात् ; उक्तनिरूपकत्वस्य तत्राभावादित्याशङ्कामिष्टापत्त्या परिहरति—*तादात्म्यत्वविषयता त्विति* ॥ तादात्म्यत्वविषयता तु न सांसर्गिकविषयता, किन्तु तदवच्छेदिका ; उक्तनिरूपकतावच्छेदकत्वादिति योजना । नचैवम्—संसर्गविशेषणानां संसर्गतैवेति नियमभङ्ग इति—वाच्यम् ; विशेष्यविशेषणानां विशेष्यत्वाभावेन तादृशनियमस्याप्रयोजकत्वात्, तद् ध्वनयन्नाह—*एवमिति* ॥

कथमिति ॥ तादात्म्यत्वविषयता हि सांसर्गिकविषयतानिष्ठनिरूपकतावच्छेदकताश्रया, ननु सांसर्गिकविषयतावच्छेदकतारूपेति भावः । *तद्वर्ततेति* ॥ तादृशविषयतावच्छेदकीभूततादात्म्यत्वधर्मतयेत्यर्थः । 'अथ कथं' इति 'व्यवहारः' (?) इत्यन्तमनुवर्तते । सांसर्गिकविषयतावच्छेदकताशब्देन भावप्रत्ययान्तेन तादृशविषयतावच्छेदकस्य धर्मस्तादृशविषयतावच्छेदकतानात्मकोऽपि परिभाषया प्रतिपाद्यत इति भावः । *एवम्—विशेष्यतावच्छेदकीभूतेदंत्वधर्मतया । इदंत्वविषयतायां विशेष्यतावच्छेदकताव्यवहारमुपपाद्य रजतत्वविषयतायां प्रकारतावच्छेदकताव्यवहारोपपादनायाह—*तादात्म्यसम्बन्धेनेति* ॥ रजतत्वादिकमपीति* ॥ अत एव 'रजतत्वेनेदं जानामी'त्यप्यनुभव इति भावः । *एवम्—इदं रजतमिति* भ्रम इदमंशे रजतत्वस्यापि प्रकारत्वे । *रजतत्वविषयतयेति* ॥ इदमंशे रजतांशे चैकैव रजतत्वस्य प्रकारतेत्यभिमानः ॥

अभिमानं निराकरोति—*द्वयी हीति* ॥ नचैवम् 'इदं रजतं रजतत्वबोधे'ति समूहालम्बनाह 'इदं रजतमिति' भ्रमस्य वैलक्षण्यानुपपत्तिः ; तादृशभ्रमे रजतत्व-प्रकारत्वयोरवच्छेदावच्छेदकभावोपपत्तेः । *अत्येति* ॥

(१) 'अथशब्दं कथंशब्दं च त्यक्त्वाऽखिलमपि शङ्कावाक्यमावर्त्यावच्छेदकताश्रयत्वस्योत्तरं योजनीयमिति भावः (च टिप्पणी) ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विशेष्यतयाऽवच्छिन्ना, तदवच्छिन्नत्वं च तन्निष्ठावच्छेदकतानिरूपकत्वम् । तथाचान्या नेदंविशेष्यतानिष्ठा-
वच्छेदकतानिरूपिका ; तदवच्छेदकस्य व्यावहारिकस्य रजतत्वादिसंसर्गस्येदंविशेष्यतावच्छेदेनान्यथाने-
नोक्तावच्छेदकतानिरूपकत्वाभावात् । नहि यत्संसर्गानवच्छेदिका या विशेष्यता, सा तत्संसर्गावच्छिन्नप्रकारता-
वच्छेदिका ; आद्या तु तादृशावच्छेदकतानिरूपिका, नतु रजतादिप्रकारतानिष्ठायाम्नादृशानिरूपकताया अव-
च्छेदिका ; रजतत्वादिप्रातीतिकसंसर्गोपहितरूपेण रजतादेवकनिरूपकत्वाननुभवात् । नच वत्संसर्गो नोक्त-
निरूपकतावच्छेदकः, तत्संसर्गावच्छिन्नप्रकारतोक्तनिरूपकतावच्छेदिका । तस्माद् रजतादिप्रकारतायां न
सांसर्गिकविषयतात्वापत्तिः । अत एव तादृशप्रमास्थलेऽपि नोक्तापत्तिः । [* 'इदं रजतमि' त्यादिप्रमायां हि रजतत्व-
प्रकारता द्वयी— एका इदंत्वावच्छिन्नविशेष्यतयाऽवच्छिन्ना ; अन्या रजतनिष्ठयाऽनवच्छिन्नविशेष्यतयाऽवच्छिन्ना ;
आद्या इदंत्वावच्छिन्नविशेष्यतानिष्ठावच्छेदकतानिरूपिकाऽपि नोक्तनिरूपकतावच्छेदिका ; रजतप्रकारतानिष्ठमुक्त-

विदुडेशीयटिप्पणी

रजतप्रकारतानिष्ठायाम् उक्तनिरूपकताया अवच्छेदिकाऽपीति शेषः । * ननु * रजतत्वीयव्यावहारिकसंसर्गस्योक्त-
निरूपकत्वाभावेऽपि तत्संसर्गावच्छिन्नरजतत्वप्रकारताया उक्तनिरूपकत्वं कुतो नेति ? अत आह— नहीति ॥
तत्संसर्गावच्छेदकत्वस्य तत्संसर्गावच्छिन्नप्रकारतावच्छेदकताव्यापकत्वोपगमादिति भावः ॥

(१) [* आद्या=प्रातीतिकसंसर्गावच्छिन्ना रजतत्वप्रकारता । * नचेति * ॥ न हीत्यर्थः । तदवच्छेदकतानिरूपकता-
वच्छेदकसम्बन्धत्वस्य तादृशनिरूपकतावच्छेदकप्रकारतावच्छेदकसम्बन्धत्वव्यापकत्वोपगमादिति भावः । * तत्संसर्गेति * ॥
यथा रजतत्वीयप्रातीतिकसंसर्गावच्छेदकस्यैवंविशेष्यत्वस्य प्रातीतिकसंसर्गावच्छिन्नरजतत्वप्रकारतावच्छेदकत्वम् ; नतु
व्यावहारिकसंसर्गावच्छिन्नरजतत्वप्रकारतावच्छेदकत्वम्, (प्रकृत इदंविशेष्यत्वे रजतत्वीयव्यावहारिकसंसर्गावच्छेदकत्वस्यैव
व्यापकस्याभावाद् व्यावहारिकसंसर्गावच्छिन्नप्रकारतावच्छेदकत्वस्य व्याप्यस्याभावः, (क टिप्पणी) किन्तु रजतत्वीय-
व्यावहारिकसंसर्गावच्छेदकस्यैव रजतविशेष्यत्वस्य व्यावहारिकसंसर्गावच्छिन्नरजतत्वप्रकारतावच्छेदकत्वमिति भावः ।
* तन्निष्ठावच्छेदकेति * ॥ यथेदंविशेष्यतानिष्ठावच्छेदकतानिरूपकताया रजतत्वनिष्ठायाम् अवच्छेदकस्यैव रजतत्वीय-
प्रातीतिकसंसर्गस्य रजतत्वनिष्ठोक्तनिरूपकतावच्छेदकप्रकारतावच्छेदकत्वम्, प्रकृते प्रातीतिकसंसर्गे रजतनिष्ठेदंविशेष्यता-
निरूपकत्वावच्छेदकत्वस्य व्यापकस्याभावाद् रजतप्रकारतानिष्ठोक्तनिरूपकतावच्छेदकीभूता या रजतत्वप्रकारता,
तदवच्छेदकत्वस्य व्याप्यस्याभावः ; रजतत्वीयव्यावहारिकसंसर्गस्य रजतनिष्ठोक्तनिरूपकतावच्छेदकस्यैवावच्छेदकीभूता
या रजतत्वप्रकारता, तदवच्छेदकसम्बन्धत्वमिति भावः । अथवा— * न हीति * ॥ या यत्संसर्गावच्छिन्नप्रकारता-
वच्छेदिका, सा तत्संसर्गावच्छेदिका ; यथेदंविशेष्यता रजतत्वीयप्रातीतिकसंसर्गावच्छिन्नप्रकारतावच्छेदिका तदीय-
तत्संसर्गावच्छेदिका । एवं वेदंविशेष्यत्वे रजतत्वीयव्यावहारिकसंसर्गानवच्छेदकत्वाद् न तदीयतत्संसर्गावच्छिन्नप्रकारता-
वच्छेदकत्वम्, किन्तु रजतविशेष्यत्व एवोक्तसंसर्गवृत्तावच्छेदकत्वद्वयमिति भावः । * नचेति * ॥ यः संसर्गो
यन्निष्ठावच्छेदकतानिरूपकतावच्छेदकप्रकारतावच्छेदकः, स संसर्गस्तन्निष्ठावच्छेदकतानिरूपकतावच्छेदकः ; यथा
रजतत्वीयप्रातीतिकसंसर्ग इदंविशेष्यतानिष्ठावच्छेदकतानिरूपकताया रजतत्वनिष्ठायाम् अवच्छेदकीभूताया रजतत्व-
प्रकारताया अवच्छेदकः, स इदंविशेष्यतानिष्ठावच्छेदकतानिरूपकताया रजतत्वनिष्ठायाम् अवच्छेदकः । एवं च
प्रातीतिकसंसर्ग इदंविशेष्यत्वनिष्ठावच्छेदकतानिरूपकताया अवच्छेदकत्वाद् रजतत्वनिष्ठायाम् उक्तनिरूपकतावच्छेदक-
प्रकारताया व्यावहारिकसंसर्गावच्छिन्नाया नावच्छेदकत्वम्, किन्तु व्यावहारिकसंसर्ग एवोक्तनिरूपकतावच्छेदक-
वच्छेदकत्वमिति भावः ।]

उपसंहरति— * तस्मादिति * ॥ * अत एव=रजतत्वस्य प्रकारताद्वयोपपादनादेव । * तादृशप्रमास्थलेऽपि=
'इदं रजतमि'ति प्रमीयप्रकारतायामपि । * बोक्तापत्तिः=न संसर्गतात्वापत्तिः । इत्युत्तरम्— 'इदं'

गौडभट्टानन्दी (लघुचन्द्रिका)

निरूपकतां प्रति तस्या अव्यापकत्वेनानवच्छेदकत्वात् । नहि रजतत्वविशिष्टवैशिष्ट्यबुद्धिषु सर्वासु तादृश-
प्रकारतासत्त्वे मानमस्ति । नच—विशेषण-तत्त्वावच्छेदकयोरेकधर्मिण्येकसम्बन्धावच्छिन्नप्रकारताशालिबुद्धित्व-
मेव विशिष्टवैशिष्ट्यबुद्धित्वम्, तथाचैकसम्बन्धावच्छिन्नप्रकारतैकैव तादृशविशेष्यताद्वयावच्छिन्ना, ननु द्वयी,
तथाच तादृशनिरूपकतावच्छेदिकाऽपि सैति—वाच्यम् ; संयोगादिसम्बन्धेन रजतत्वादिविशिष्टस्य प्रकारता-
स्थले रजतत्वादेः संयोगादिना प्रकारत्वे भ्रमत्वापत्त्या प्रकारतयोरेकसम्बन्धावच्छिन्नत्वनिवेशासम्भवेन विशेषण-
तावच्छेदकस्य स्वाश्रयप्रतियोगिकेन विशेषणतावच्छेदकसम्बन्धेन प्रकारताया विशिष्टवैशिष्ट्यबुद्धिशरीरे निवेदय-
त्वात् । वस्तुतस्तु—नोक्तरूपं विशिष्टवैशिष्ट्यबुद्धित्वम्, 'विशेष्ये विशेषणमि'ति ज्ञानापेक्षया विषयकृतस्य विशेषस्य
वाच्यत्वात्, किन्तु विशिष्टस्य केवलादन्यत्वेन तत्प्रकारकत्वमेव ; सिद्धान्ते तथैव स्वीकारात्, (१)]
तस्माद् विषयतानिष्ठं तद्विषयतावच्छेदकत्वं तद्विशेष्यतात्वम्, तदवच्छेदकविषयतात्वं विशेष्यतावच्छेदकतात्वम्,
विषयतानिष्ठस्यावच्छेदकत्वस्य निरूपकत्वविशेषौ सांसर्गिकविषयतात्व-प्रकारतात्वे, तदवच्छेदकविषयतात्वे
सांसर्गिकविषयता-प्रकारतावच्छेदकते ॥

ननु—तादृशविशेष्यतात्वादीनामखण्डविशेष्यतात्वादिभ्यः को विशेषः ? येन तादृशेष्वेव पक्षपातः, इति—
चेत्*, अवश्यं सर्वैः कल्पनीयत्वमेव विशेषः, अन्योऽप्ययं विशेषः—मूलादौ तत्सम्बन्धे च यदवच्छेदकत्वम्, यच्च
तन्निरूपकत्वं संयोगादौ तत्सम्बन्धे च, तज्जातीययोरेवावच्छेदकत्व-तन्निरूपकत्वयोर्विषयतासु कल्पनाद् विषय-
विषयतयोर्द्वयोरेव ते वर्तन्ते, नैकत्रैव ; तथाच विषय-विषयतयोरेकमपि नापलपितुं शक्यते, तज्जातीयावच्छेदकता-
तन्निरूपकत्वयोः सम्बन्ध-सम्बन्धुभयसापेक्षत्वात्, अखण्डविशेष्यतात्वादेर्विषयतायां स्वीकारे तु तस्य ज्ञानवैलक्ष-
्यबिम्बलेदीयटिप्पणी

रजतमि'त्यादिप्रमायां हीत्यादिपाठः क्वचित् । *अव्यापकत्वेन—न्यूनबुद्धित्वेन ; अन्यूनबुद्धिरेवावच्छेदकत्वादिति भावः ।
नदीति ॥ मुख्यधर्मिणि रजतत्वबाधप्रवृत्तकालीनरजतत्वविशिष्टप्रकारबुद्धौ मुख्यधर्मिणि रजतत्वमानासंभवात्,
तावतापि वक्ष्यमाणरीत्या विशिष्टवैशिष्ट्यावगाहित्वोपपत्तेरिति गूढभावः । (*नच विशेषण-तत्त्वावच्छेदकयोरिति* ॥
तथाच रजतत्वरूपविशेषणतावच्छेदकस्य रजत इदमि च तादात्म्येनैकसम्बन्धेन प्रकारत्वमिति भावः । (क) *सेति* ॥
तथाच रजतविशिष्टवैशिष्ट्यावगाहप्रमीयप्रकारतायां संसर्गतात्वापत्तिर्दुर्वारिति भावः । *प्रकारतयोरिति* ॥ विशिष्ट-
वैशिष्ट्यबुद्धित्वशरीर इत्यादिः । *विशेषणतावच्छेदकस्येति* ॥ विशेषणतावच्छेदकधर्मनिष्ठत्वाश्रयप्रतियोगिकत्व-
विशिष्टविशेषणतावच्छेदकसम्बन्धावच्छिन्नप्रकारताया इत्यर्थः । *नोक्तरूपम्—नैकसम्बन्धावच्छिन्नप्रकारतागर्भम्,
उक्तविशिष्टसम्बन्धावच्छिन्नप्रकारतागर्भं वा । *विषयकृतस्येति* ॥ प्रकारकृतस्येत्यर्थः । *तेन—द्वितीयरीतौ
स्वावच्छिन्नत्वविशिष्टप्रतियोगिताकत्वविशिष्टस्य विशेषणसम्बन्धस्य भानोपगमेन संसर्गकृतवैलक्षण्यसंभवेऽपि न क्षतिः ।
विशेष्यतावच्छेदकतात्वादिकं निर्वक्तुं विशेष्यतात्वादिकं निगमयति—*तस्मादिति* ॥ प्रकारतावच्छेदकते इति* ॥
इदं च प्रकारतात्वं द्विविधं 'तत्क्षणविशिष्टवद्वान्' इति ज्ञानीयतत्क्षणनिष्ठविषयतासाधारणम्, इति नैतेनोक्तज्ञानयो-
र्वैलक्षण्यनिर्बाहः, इत्यतो विषयकृतवैलक्षण्यमेव वाच्यम्, इति विशिष्टस्य केवलभित्तत्वं स्वीकार्यमिति भावः । *अथम्—
(एकस्यैव विषय-विषयतोभयनिष्ठत्वरूपः (क) ।) तथाचेत्यनेन वक्ष्यमाणविषयाद्यपलापाप्रसङ्गकत्वरूपः । *विषय-
विषयतयोः—सम्बन्धि-सम्बन्धरूपयोः । (*ते—अवच्छेदकत्व-तन्निरूपकत्वे (क) ।) *तथाच—कलसजातीयावच्छेदक-
त्वादिकल्पने च । (एवं चान्यत्र कलस्यैव धर्मस्य विषयतानिष्ठत्वोपहितस्य विशेष्यतात्वरूपता, अखण्डविशेष्यतात्वं
तु न सर्वैः कल्प्यते, विषयतामात्रनिष्ठत्वेनान्यत्राकलसं चेति भावः (क) ।) 'विषय-विषयतयोरिति निर्धारणविभक्तिः ।
उभयसापेक्षत्वादिति ॥ (उभयाश्रितत्वादित्यर्थः (क) ।) असम्बद्धस्य वस्तुनः सम्बन्धिनं विना सम्बन्ध-
माश्रयावच्छेद्यावच्छेदकत्वाद्यसम्भवात्, अवच्छेद्याधिकरणसम्बन्धस्यैवावच्छेदकत्वनियमादिति भावः । अखण्ड-
विशेष्यतात्वादिसवीकारे तु विषयाफलापप्रसङ्गमाह—*अखण्डेति* ॥

गौडग्रहानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्यानुभवान्यथानुपपत्तिरेव कल्पिका । सा च ज्ञानगतमेव वैलक्षण्यं कल्पयेत्, न विषयतानिष्ठम् । तथाच घटत्वादिक-
मपि ज्ञानस्यैव धर्मः ; घट-घटादिज्ञानानां मिथो वैलक्षण्यानुभवस्यान्यथानुपपत्तेः । तथाच ज्ञानस्य
घटादिविषयैरत्यन्ताभेदापत्त्या साकारवादापत्तिः । *अथ*—वेदान्तिनां मनमात्मन्य तात्किंकरेण वाच्यम्—
घटादीनामुत्पत्ति-विनाशवत्त्वानुभवाद् ज्ञानस्य च विषयाविशेषितरूपेण तथाऽननुभवेन लाघवेन चैक-
व्यक्तिरूपत्वाद् न ज्ञानस्य ज्ञातघटादिभिरभेदः । नचैवम्—तेषां व्यवहारो न स्यात्, व्यवहार-
विषयतायां तादात्म्येन ज्ञानव्यक्तेः प्रयोजकतया कल्पितत्वेऽपि ज्ञान एव तत्तादात्म्यसत्त्वाद् ज्ञानभिन्नेऽपि
विषये ज्ञानसम्बन्धं स्वीकृत्य तस्य तत्र व्यवहारविषयताप्रयोजकत्वकल्पने गौरवादिति—वाच्यम् ; ज्ञानता-
दात्म्यापन्नतया विषयाणां कल्पितत्वेन ज्ञान इव विषयेष्वपि कल्पितस्य ज्ञानतादात्म्यस्य सत्त्वात् । तथाच न
ज्ञानस्य घटत्वादिकं धर्मः । नहि नैल्यादिकं गगनादावारोपितमपि तस्य धर्मः ; धर्मिममसत्ताकस्यैव धर्मपद-
मुख्यार्थत्वात् । नच—ज्ञानानां मिथो वैलक्षण्यानुभवानुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; ज्ञानानां मिथो विच्छेदविषय-
तादात्म्यमनुभूयते, नतु मिथो वैलक्षण्यम् । तथाच ज्ञानगतस्य वैलक्षण्यस्य साकारवादिदौर्द्धत्वकृतस्य कः
प्रसङ्ग इति—चेत्, *तर्हि* वेदान्तिभिरेव जितम् । तात्किंकरणीकृतस्य सम्बन्धरूपविषयतागतस्यापि वैलक्षण्यस्य
विशेष्यतात्वादेः कः प्रसङ्गः ? *अथैवम्*—इदमादि-तद्विषयत्वयोरुक्तावच्छेदकत्वमपि न स्यादिति—चेत्,
न ; नहि तद् ज्ञानानां मिथो वैलक्षण्यानुभवान्यथानुपपत्त्या कल्प्यते, येनोक्तरीत्या न स्यात्, किन्तु मूलादि-
तत्सम्बन्धयोः संयोगाद्यवच्छेदकत्ववत् सार्वलौकिकेन पूर्वोक्तानुभवेनेत्यलं पल्लवेन । तस्माद् विषयवैलक्षण्येनैव
ज्ञानानां वैलक्षण्यस्य वाच्यत्वाद् विशिष्टवैशिष्ट्यज्ञाने विशिष्टस्य विषयत्वात्, 'विशेष्ये विशेषणं तत्रापि विशेषणा-
न्तरमि'ति ज्ञाने च तस्याविषयत्वाद् उक्तज्ञानयोः—'तत्क्षणविशिष्टघटवानि'त्याकारसाम्येऽपि मिथो विशेषः ॥

चिट्टलेशीयटिप्पणी

तथाचेति* ॥ ज्ञानवैलक्षण्यानुभवान्यथानुपपत्तेर्ज्ञानगतवैलक्षण्यमात्रकल्पकत्वे चेत्यर्थः । *अन्यथा=घटत्वादीनां
ज्ञानधर्मत्वं विना विषयतारूपवैलक्षण्यान्तररूपनापेक्षया क्लृप्तवदत्वादीनामेव तद्वर्तकत्वकल्पने लाघवादिति भावः ।
तथा सति किमनिष्टम् ? तत्राह—*तथाचेति* ॥ अभेदापत्त्येति* ॥ घटत्वादीनां घटाद्यत्यन्ताभेदव्याप्यत्वादिति भावः ।
उत्पत्ति-विनाशवत्त्वानुभवादिति ॥ नानात्वादिति शेषः । *तथा=उत्पत्ति-विनाशवत्त्वेन । *लाघवेन चेति* ॥
घटाद्यभिन्नरूपत्वेन नानात्वकल्पनापेक्षयेत्यादिः । *तेषाम्=घटादीनाम् । *व्यवहारः=अयं घटः' इत्यादिबोधकशब्द-
प्रयोगः, उपादानं वा । *ननु* व्यवहारे तादात्म्येन ज्ञानस्येव तदीयविषयतारूपसम्बन्धस्याप्याश्रयतासम्बन्धेन
प्रयोजकतोपेयते, तथाच घटादेर्ज्ञानतादात्म्याभावेऽपि ज्ञानविषयत्वाश्रयतया व्यवहारोपपत्तिरित्यत आह—*तादात्म्ये-
नेति* ॥ क्लृप्तत्वेऽपीति* ॥ अत एव ज्ञानरूपात्मविषयकव्यवहारोपपत्तिरिति भावः । 'क्लृप्तत्वेऽपी'त्यस्य कल्पनेऽन्वयः ।
तत्तादात्म्येति ॥ ज्ञानतादात्म्येत्यर्थः* ॥ 'सत्त्वादि'त्यन्तं स्वीकृत्येत्यत्र हेतुः । *तथाच=ज्ञानतादात्म्या-
पन्नतया घटादेः कल्पितत्वे च । *ननु* घटाभेदो घटत्वं वा ज्ञानरूपे ब्रह्मण्यारोपितमस्त्येवेत्यत आह—*नहीति* ॥
नचेति ॥ एवमिति शेषः । घटत्वादीनां ज्ञानधर्मत्वाभावे । ज्ञानवैलक्षण्यानुभवसम्बन्धपल्लव्य समापत्ते—
ज्ञानानामिति ॥ *विशेष्यतात्वादेः कः प्रसङ्ग इति* ॥ ज्ञानवैलक्षण्यमिव तत्संबन्धरूपविषयतावैलक्षण्यमपि
नानुभूयते, किन्तु विषयवैलक्षण्यमेवानुभूयते, तच्च विषयतागतविशेषं विनैव सर्वसिद्धमिति भावः । *एतेन*—
विशिष्टोपलक्षितज्ञानयोर्वैलक्षण्यसिद्ध्यर्थं विशिष्टस्य केवलातिरिक्तत्वं विशेष्यतात्वादिकमखण्डं वा स्वीकार्यमिति
विनिगमनाविरह—*इत्यपास्तम् ; विशेष्यतात्वादेरतिरेके विषयापलापप्रसङ्गात्, विषयवैलक्षण्यस्यैवानुभवाद्येत्वनु-
सन्धेयम् । *तस्मात्=अखण्डस्य विशेष्यत्वादेरसिद्धेः, सखण्डस्य च प्रकारतावच्छेदकतात्वादेरुक्तिरित्येवमिति भावः—
वैलक्षण्यासाधकत्वात् । घटांशे 'एकत्र द्वयमिति' रीत्या तत्क्षण-घटत्वोभ्यावगाहिधर्मितावच्छेदकविशेष्यतासम्बन्धेन
तदुभयावगाहिविशिष्टघटप्रकारकज्ञानयोर्विशेषं प्रदर्श्य 'विशेष्ये विशेष्यमिति' रीत्या ज्ञाने तन्मन् विशेषं स्मारयति—

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

एवम्—‘एकत्र द्वयमि’ति रीत्या तादृशाकारज्ञाने तत्क्षण-घटत्वाभ्यां विशिष्टे विशेषणम्, तदतिरिक्तश्च तत्क्षण-विशिष्टो घटः; घटत्वविशिष्टानुयोगिकस्य तत्क्षणवैशिष्ट्यस्य तत्र घटकत्वात्, तादृशघटस्य तत्क्षणविशिष्टघटत्वेन विशिष्टस्य वा विशिष्टवैशिष्ट्यज्ञाने विषयत्वात्, ‘विशेष्ये विशेषणम्, तत्र च विशेषणान्तरमि’ति ज्ञाने च भूतलादौ केवलघटस्यैव विशेषणत्वात् तेषां मिथो विशेषः । नच—तत्क्षणविशिष्टघटस्य तद्व्यक्तित्वरूपेण यद् ज्ञानम्, तस्य तादृशघटत्वरूपेण ज्ञानापेक्षया वैलक्षण्यं न स्यादिति—वाच्यम्; तद्व्यक्तित्वविशिष्टविषय-कत्वस्यैवोक्तवैलक्षण्यरूपत्वात् । *अथ*—तत्क्षणविशिष्टस्य यत्र विषयत्वादिकं व्यवहियते, तत्र तत्क्षणो-पहितस्य तत्क्षणोपलक्षितस्य वा तद्व्यवहारः स्यादिति—*चेत्, *न* ; उपहितोपलक्षितशब्दयोर्हि न विशिष्ट-मर्थः, किन्तु येन धर्मेणोपहितमुच्यते, विद्यमानेन तेन तच्छून्याद् व्यावर्तितमुपहितशब्दार्थः । तथाच ‘तत्क्षणो-पहितघटो विषयः’ इत्यत्र विषयताकाले घटे विद्यमानेन तत्क्षणेन तत्क्षणानवच्छिन्नघटादिभ्यो व्यावर्तितो घटो विषय इत्येव बुद्ध्यते, नतु विशिष्टो घटो विषय इति । ‘तत्क्षणोपलक्षितो घटो विषयः’ इत्यादावप्येवम् । विद्यमानपदस्थानेऽविद्यमानपदमिति तु विशेषः । तथाच तदुभयस्थले विशिष्टस्य विषयत्वाप्रत्ययाद् विशिष्टस्य विषयत्वप्रत्ययस्थले विशेषणस्यापि विषयताप्रत्ययादुक्तव्यवहाराणां मिथो विशेषः ॥

अथ—तत्क्षणविशिष्टं यत्र न विषयः, तत्र केवलघटादावसंबद्धतत्क्षणस्य तदनवच्छिन्नघटादिभ्यो

विट्टलेशीयटिप्पणी

एवमित्यादिना ॥ तत्क्षणविशिष्टो घटश्च तदतिरिक्त इत्यन्वयः । अत्र हेतुमाह—*घटत्वेति* ॥ *तादृश-घटत्वेति* ॥ ‘विशिष्टवैशिष्ट्यज्ञाने विषयत्वादित्यत्रान्वयः । विशेषरूपेण संसर्गानुपगमे त्वाह—*तत्क्षणविशिष्ट-घटत्वेनेति* ॥ सामानाधिकरण्यसम्बन्धेनेत्यादिः । तत्क्षणेन चेति शेषः । *केवलघटस्यैवेति* ॥ उक्तविशिष्ट-द्वयातिरिक्त्येति शेषः । एवकारेण विशिष्टद्वयव्यवच्छेदः । *विशेषणत्वादिति* ॥ तत्र च तत्क्षणस्य विशेषण-त्वादिति शेषः । अत एव ‘घटवानि’ति ज्ञानात् तस्य विशेषः, त्रयाणामाकारसाम्येन विशेषोपपादनावसरश्च । अन्नाद्यस्य तुल्यतया तत्क्षण-घटत्वोभयप्रकारकं ज्ञानं कारणम्, द्वितीयस्य घटत्वं धर्मितावच्छेदकीकृत्य तत्क्षणवैशिष्ट्य-ज्ञानम्, तृतीयस्य तु ‘तत्क्षणो घटश्चे’ति विश्वह्रलमेव ज्ञानमिति बोध्यम् । *तादृशेति* ॥ तत्क्षणविशिष्टेत्यर्थः । उपहितोपलक्षितशब्दयोर्विशिष्टार्थकत्वभ्रमेण शङ्कते—*अयेति* ॥ *यत्र—यज्ज्ञाने । निरूपितत्वं सप्तम्यर्थो विषयत्वान्वयी । *व्यवहियत इति* ॥ व्यवहारश्च ‘तत्क्षणविशिष्टो घट एतज्ज्ञानविषयः, इत्याद्याकारकः । उक्तभ्रमं निराकरोति—*उपलक्षितोपहितशब्दयोरिति* ॥ *विद्यमानेनेति* ॥ व्यावर्त्यस्य समभिध्याहृतपदार्थान्वयकाल इत्यादिः । *तच्छून्याद् व्यावर्तितः—प्रकारीभूय तच्छून्याविषयकबुद्धिविषयीकारितः, लिङ्गीभूय तच्छून्यभिन्नत्वेन ज्ञापितो वा । *विषयः—तज्ज्ञानविषयः । (*विशिष्टस्य विषयत्वाप्रत्ययादिति* ॥ उपाध्युपलक्षणयोर्विषयत्वाप्रत्ययादिति भावः(क) ।) *विशेषणस्यापीति* ॥ येन धर्मेण विशिष्टमुच्यते, विशेष्यान्वयिसमभिध्याहृतपदार्थान्वयिना विद्यमानेन तेन तच्छून्याद् व्यावर्तितं विशिष्टशब्दार्थः । तथाच ‘तत्क्षणविशिष्टो घटो विषयः’ इत्यत्र विषयताकाले विद्यमानेन विषयताश्रयेण तत्क्षणेन तत्क्षणानवच्छिन्नघटादिभ्यो व्यावर्तितो घटो विषय इति बुद्ध्यत इति भावः । *एतेन*—उपहितोपलक्षितपदस्थल उपाध्युपलक्षणयोर्विषयताप्रत्ययो नास्तीति—*सूचितम्* ॥

विशिष्ट-केवलयोरभेदमनुसंधानः—‘तत्क्षणोपलक्षितघटो घट इति ज्ञानव्यक्तिविषयः’ इति व्यवहारानुपपत्तिं शङ्कते—*अयेति* ॥ *यत्र—तत्क्षणोपलक्षितघटविषयकेऽयं घट इति ज्ञाने । *तत्र—तादृशज्ञानविषय इत्यर्थः । *केवलघटादावसंबद्धतत्क्षणस्येति* ॥ तत्क्षणविशिष्ट एव घटे तत्क्षणसंबन्धः, नतु केवले; अखण्डघटरूपधर्मि-मात्रस्यैव केवलघटपदार्थत्वात्, विशिष्टं च केवलाद् भिन्नम्; तथाच तत्क्षणस्य केवलघटरूपपक्षासंबद्धतया व्यावर्तकत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । तथाचोपलक्षितपदार्थघटकव्यावर्तितत्ववाचा ‘तत्क्षणोपलक्षितघटस्तज्ज्ञानविषयः’ इति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यावर्तकत्वानुपपत्तिः, घटादौ हि तत्क्षणाद्युक्ते तत्क्षणाद्युक्ताद् व्यावृत्तिर्धानं तु केवलं इति—चेत् . *ननु* ; तत्क्षणाद्युक्त-केवलघटयोस्तत्क्षणाद्युक्तत्व-घटत्वरूपाभ्यामभेदस्यैव भेदस्यापि स्वीकारात्, 'घटस्तत्त्वयुक्तः' इत्यनुभवात् । अत एव 'घटो न तत्क्षणाविशिष्टः' इति धीर्न प्रमा ; अभेदविरोधिभेदस्य नञादिनैवेत्येवम् । तद्विरोधित्वं चैकावच्छेदेनैकाधिकरणकत्वस्याभावः, तेन कृष्णसंयोगिन्यपि वृक्षे 'नूले न कृष्णसंयोगि' इति धीः प्रमैव ॥

ननु — कथं भेदाभेदयोरैकधर्मप्रतियोगिगतत्वमवच्छेदकभेदमस्वीकृत्योच्यते ? नच—अवच्छेदक-भेदं स्वीकृत्यैव तौ वाच्याविति—वाच्यम् ; मणिकाराद्युक्तिविरोधान् । मणिकारेण हि 'वृक्षे कपिसंयोग-तद्भेदभेदौ स्वीकृत्य 'नचैवं भेदाभेदः' इत्यनेन भेदाभेदमतमाद्यावच्छेदकभेदाभ्युपगमादित्वेनेनोक्तमतावृत्तिः परिहृता । तथाच भेदाभेदमतमवच्छेदकभेदनिरपेक्षमिति तदभिप्रेतम् । नच—“कार्यात्मना तु नानात्वमभेदः कारणात्मना । हेमात्मना यथाऽभेदः कुण्डलाद्यात्मना भिदा” ॥ इति वाचस्तत्त्वयुक्तान् भेदाभेदवादिकारिकात्—वच्छेदकभेदेनैव भेदाभेदयोस्तत्त्वाद् मणिकारेणैकावच्छेदकत्वस्य 'भेदाभेदः' इति नदत्तं दोष इति केननवा पूर्णी-यम् । तथाचावच्छेदकभेदस्वीकारे भेदाभेदस्वीकारो न दोष इति मणिकारवाक्यार्थे इति—वाच्यम् ; अव-च्छेदकभेदेन गुण-गुण्यादिषु भेदाभेदानुमाने तार्किकादीन् प्रति क्रियमाणे सिद्धसाधनतापत्तेः । नहि तार्किका-दिभिः कुण्डलादौ हेमत्वाद्यवच्छिन्नाभेदो न स्वीक्रियते । किञ्च हेमत्वादिना कुण्डलादावभेदस्वीकारे भेदोऽपि तेनैव रूपेण स्वीकार्यः ; अन्यथा 'हेम कुण्डलमि'ति सामानाधिकरण्यप्रत्ययानुपपत्तेः । नहि द्रव्यत्व-घटत्वाभ्यां भेद-सत्त्वेऽपि 'घटः कलशः' इति सामानाधिकरण्यधीर्भवति । तस्मात् *कार्यात्मना=कार्यमात्रगतकटकत्व-कुण्डल-त्वादिरूपैः कटक-कुण्डलादीनां मिथो भेद एव, 'कारणात्मनेत्यत्र कार्यात्मनेत्यनुपपद्यते । तथाच कारणगतेन

विट्टलेशीयटिप्पणी

व्यवहारानुपपत्तिरित्यर्थः । *युक्तं=संबद्धे । विशिष्ट-केवलयोरभेदमनुसन्धाय समाधत्ते—*नेत्यादि* ॥ *अभेदस्यैव भेदस्यापीति* ॥ भेदस्यैवाभेदस्यापीत्यर्थः । यथाश्रुते भेदव्यवस्थापनस्योक्तशङ्कापरिहारानौपयिकतयाऽर्थान्तरापत्तेः, 'अत एव'त्युपपद्यमानसङ्गतश्च । तथाच तत्क्षणाद्युक्त-केवलघटरूपपक्षसंबद्धतया व्यावर्तकत्वोपपत्त्योक्तव्यवहारोपपत्तिरिति भावः । *अत एव=केवल-विशिष्टयोरभेदादेव । *ननु* अभेदं सत्यपि नञर्थभेदोऽबाधित एवेत्यत आह—*अभेद-विरोधीति* ॥ *अत्र* 'अर्थे'ति शङ्का-तत्समाधानव्याजेन विशिष्ट-केवलयोरभेदं युक्त्यन्तरं व्यञ्जितमिति बोध्यम् ॥

भेदाभेदयोरिति ॥ परस्पराभावरूपयोरिति शेषः । *मणिकारेण हीति* ॥ व्याप्तिपूर्वपक्षग्रन्थ इति शेषः । *तदभिप्रेतमिति* ॥ अवच्छेदकभेदाभ्युपगमाद् न भेदाभेदमतप्रवेशापत्तिरिति तद्वाक्यार्थोदिति भावः । *उक्तत्वा-दिति* ॥ पूर्णीयमित्यत्र हेतुः । *वाक्यार्थ इति* ॥ तथाच भेदाभेदमतस्यावच्छेदकभेदनिरपेक्षता न तद्वाक्यार्थ इति भावः । *कुण्डलादौ=कुण्डलत्वाद्यवच्छिन्ने । *हेमत्वाद्यवच्छिन्नाभेद इति* ॥ कटकत्वाद्यवच्छिन्नभेदश्चेति शेषः । सामानाधिकृतत्वरूपहेतोस्तत्पक्षे गुणादौ गुण्यादिभेदाभेदौ स्वीकार्यौ, तत्रावच्छेदकभेदेन तत्स्वीकारे तदनु-पपत्तिस्तदवस्थैवेत्याह—*किंचेति* ॥ *हेमत्वादिनेति* ॥ कुण्डलत्वावच्छिन्ने कटकस्य हेमत्वेनाभेदस्वीकारे भेदोऽपि हेमत्वेनैव स्वीकार्य इत्यर्थः । *तेनैव रूपेणेति* ॥ तद्रूपावच्छिन्ने तद्रूपावच्छिन्नस्य सामानाधिकरण्यविषयं प्रति तद्रूपावच्छिन्ने तद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगिकभेदाभेदयोः प्रयोजकत्वोपगमादिति भावः । *नहीति* ॥ तादृशविषयं प्रति किञ्चिद्रूपावच्छिन्ने तत्र किञ्चिद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदाभेदयोः प्रयोजकत्वोपगमे 'घटः कलशः' इति बुद्ध्यापत्ति-रिति भावः । *तस्मात्=सिद्धसाधनादिवाणानुरोधाद् । एकेनैव रूपेणैव तत्रान्वयः । *ननु* तर्हि 'कार्यात्मना त्वि'त्यादिकारिकाविरोध इत्याशङ्क्य तां व्याचष्टे—*कार्यात्मनेति* ॥ भेद एवेत्येवकारेणाभेदव्यवच्छेदः । अत एव 'कटकं कुण्डलमि'ति प्रत्ययो नेति भावः । *अनुपपद्यत इति* ॥ तथाच 'कारणात्मनेत्यत्र हेमत्वं कुण्डलत्वाभ्यां

गौडग्रन्थानन्दी (लघुचन्द्रिका)

रूपेण कार्यमात्रगतेन रूपेण च हेमत्व-कुण्डलत्वादिभ्यामभेदः । नानात्वमित्यनुषज्यते, *अभेदः=अभेदोऽपि, *भिदा=भिदैवेत्युक्तकारिकाव्याख्यानस्य वाच्यत्वेनैकरूपेणैव भेदाभेदौ वाच्यौ । अत एव भामत्यामुक्तम्—
'हाटकत्वेनैव रूपेण कटकादेः कुण्डलत्वादित्यभेदः, नतु कटकत्वादिरूपेण, तेन रूपेण तु तत्र तस्य भेद एव । एवं भेदोऽपि हाटकत्वादिना कटकादेः कुण्डलत्वादित्यस्ति ; हाटकत्वादिरूपेण ज्ञातेऽपि कुण्डल-
त्वादिरूपेण जिज्ञासोदयादि'ति ॥

ननु—हाटकत्व-कुण्डलत्वाभ्यामपि कटक-कुण्डलयोः कथमभेद उक्तः ? भिन्नदेशस्थत्वेन युगपदनुभूय-
मानयोरभेदाप्रत्ययादिति—चेत्, *न* ; यद्धि पूर्वं कटकादिरूपेण स्थितं पश्चात् कुण्डल-भावमापन्नम्, तत्स्यैव
कटकादेस्तत्र कुण्डलादौ हाटकत्व-कुण्डलत्वादिरूपाभ्यामभेदः ; 'तद्भाटकमिदं कुण्डलमि'त्यादिप्रत्ययात्,
नतु कटकत्व-कुण्डलत्वादिरूपाभ्याम् ; 'इदं कुण्डलं तत् कटकमि'त्यप्रत्ययात् । तथाच युगपत् क्रमेण वा यानि
कार्याण्येकोपादानव्यक्त्या जनितानि, तेषामुपादेयमात्रगतरूपैर्मिथो भेद एव, तद्रूपोपादानगतरूपाभ्यां मिथो
भेदाभेदौ । अत एवैकघटोपादानकानां रूप-रसादीनामपि तथा व्यवस्था ।

ननु—'इदं कुण्डलं कटकं स्थितमि'ति प्रत्ययात् कथमुक्तनियमः ? इति—चेत्, *न* ; उक्त-
प्रत्ययेन कटकत्वोपलक्षितस्याभेदावगाहनात्, तदुपहितस्य कुण्डलत्वाद्युपहिते भेद एवेति नियमस्यानपायात् ।
अत एवोक्तकारिकायां 'हेमात्मने'त्यादेर्हेमत्व-कुण्डलत्वादिरूपाभ्यां मिथोऽभेदोऽपि कुण्डल-कटकत्वादिरूपाभ्यां
भिदैवेति व्याख्या । तस्मादुक्तकारिकायामेकोपादानकनानाकार्यदृष्टान्तेन कारण-कार्यरूपाभ्यामेव भेदा-
भेदावित्यस्यास्मदुक्तस्यैवोक्तत्वाद् न कोऽपि दोषः । तथाच भावाभावयोरवच्छेदकभेदं विना विरोधाद-
संगतिरिति—चेत्, *न* ; अवच्छेदकाभेदेन संयोग तदभावयोर्विरोधः, घटत्व-तदभावयोस्त्ववच्छेदकनिरपेक्ष
एव विरोधः, इत्यप्यनुभवबलादेव स्वीक्रियते ; तथाचावच्छेदकभेदं विनाऽपि गुण-गुण्यादिस्थले भेदाभेदावपि
सामानाधिकरण्यप्रत्ययादेव स्वीक्रियेते, अत्यन्ताभेदेऽत्यन्तभेदे वोक्तप्रत्ययाभावात् । तदुक्तं वाचस्पत्ये—
“विरुद्धमिति नः क प्रत्ययः ? यद् न प्रमाणगोचरः, प्रकृते च प्रमाणसत्त्वाद् न विरोधप्रत्ययः, सामानाधि-
करण्यप्रत्यये हि भेदाभेदौ भासेते” इति ॥

ननु—कथमुक्तप्रत्यये भेदाभेदयोर्भाजनम् ? तयोरेकवत्ताज्ञानस्यापरवत्ताधीविरोधित्वेनैकनिश्चय-

विट्टलेशीयटिप्पणी

*कटक-कुण्डलयोर्भेदाभेदावित्यर्थः । कुण्डले कुण्डलत्वावच्छेदेन हेमत्वावच्छिन्नकटकस्य भेदाभेदाविति यावत् । एवं च 'हेम
कुण्डलमि'ति प्रत्ययोपपत्तिरिति भावः । 'हेमात्मना यथाऽभेदः' इत्यभेदपदं व्याचष्टे—*अभेद इति* ॥ 'अभेदोऽपि'
इत्यपीशब्देन भेदः । 'हेमात्मने'त्यस्य कुण्डले कटकस्य कटके वा कुण्डलस्येत्यादिः । 'कुण्डलाद्यात्मने'त्यादिपदेन
कटकात्मना कुण्डले कटकत्वावच्छिन्नस्य, कटके वा कुण्डलत्वावच्छिन्नस्येत्यर्थः । 'भिदै'त्यत्र अप्यन्तर्भावभ्रमं निरस्यति
—*भिदैवेति* ॥ उक्तरीत्या कारिकाव्याख्यानेऽध्याहारश्चेति इत्याशङ्क्योक्तव्याख्याने वाचस्पतिसंमतिमाह—*अत
एवेति* ॥ अभेदः कथमुक्त इति योजना । उक्तरीतिमन्यत्र संचारयति—*तथाचेति* ॥ *तथा व्यवस्थेति* ॥
रूपत्व-रसत्वाभ्यां रूप-रसबोर्भेद एव, घटत्व-रूपत्वाभ्यां तु भेदाभेदावित्यर्थः । पूर्वपक्षमुपसंहर्तुमुक्तमनुवदति—
अत एवेत्यादि ॥ *दोषः=विरोधः । पूर्वपक्षमुपसंहरति—*तथाचेति* ॥ *अवच्छेदकाभेदेन=एकदेश-काला-
वच्छेदेन । *विरोधः=एकधर्म्यवृत्तित्वम् । *अवच्छेदकनिरपेक्षः=एकदेश-कालावच्छिन्नत्वावहितः । *यद् न
प्रमाणगोचर इति* ॥ तत्रेति शेषः । *प्रकृते=गुणादिषु । अवच्छेदकभेदनिरपेक्षगुण्यादिभेदाभेदयोः किं
प्रमाणम् ? तत्राह—*सामानाधिकरण्यप्रत्यये हीति* ॥

एकवत्ताज्ञानस्येति ॥ तादृशनिश्चयस्येत्यर्थः । कार्यसदभावेनेति शेषः । 'एकवत्ताज्ञानसामग्र्याः' इति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयत्वासम्भवात्, नच—गुण्यादिस्थले नोक्तविरोधित्वं कल्प्यते, सामानाधिकरण्यप्रत्ययस्यान्यथानुपपत्तेरिति—वाच्यम् ; ‘घटो न नीलः’ इति वाक्यजन्यधीकाले ‘घटो नीलः’ इति ज्ञानापत्तेः । नच—तयोरेकप्रकारकज्ञानस्यैव सामग्रया उक्तविरोधित्वम्, नत्वेकसंसर्गकज्ञानसामग्र्याः, उक्तप्रत्यये च तयोः संसर्गतयैव भानाद् नोक्तदोष इति—वाच्यम् ; एकसंसर्गकधीसामग्र्या अप्युक्तविरोधित्वस्यानुभवसिद्धत्वात् । नहि ‘घटोऽभेदसम्बन्धेन नीलविशिष्टः’ इति धीकाले ‘घटो भेदसम्बन्धेन नीलविशिष्टः’ इति धीः, ‘घटो न नीलः’ इति धीर्वाऽनुभूयते । किञ्च सामानाधिकरण्यप्रत्यये संसर्गत्वेनाभेदस्य भानेऽपि भेदस्य भाने मानाभावः ; तथाच द्वयोस्तत्र भानं वाचस्पत्युक्तमसङ्गतमिति—चेत्, *न* ; एकधर्मावच्छिन्ने धर्मिणि भेदाभेदविषयकस्य निश्चयस्यासम्भवेऽपि तादृशप्रत्यये भेदसमानाधिकरणाभेदविषयतायां बाधकाभावात् । नहि ‘नीलभेदविशिष्टं द्रव्यं नीलो घटः’ इत्याकारकधीर्नोत्पद्यते ॥

नच—‘घटो नीलः’ इत्यादिज्ञाने तादृशविषयताऽपि न सम्भवति ; घटत्वविशिष्टे हि तादृशाभेदस्य विषयत्वे भेदस्यापि घटत्वविशिष्टे विषयताया आवश्यकत्वेन पूर्वं घटत्वविशिष्टे भेदनिश्चयस्यावश्यकत्वम् ; घटे नीलभेदसंशयोत्तरं घटो नीलभेदसमानाधिकरणाभेदवानिति निश्चयस्यानुत्पत्तेः, तत्र नीलभेद-

चिद्वलेदीयटिप्पणी

पाठेऽपि ज्ञानपदं निश्चयपरम् । *एकनिश्चयेति* ॥ तयोरित्यनुषङ्गः । *ज्ञानापत्तेरिति* ॥ गुण्यादिस्थलेऽप्युक्तविरोधित्वकल्पनाया आवश्यकत्वादिति शेषः । *एकसंसर्गकेति* ॥ तयोरित्यादिः । *उक्तविरोधित्वस्य=अपरसंसर्गकधी-विरोधित्वस्य । *घटो न नील इति* ॥ एवंवाभेदसंसर्गकधियो भेदप्रकारकबुद्धावपि विरोधित्वमिति भावः । तादृशानुभवे विप्रतिपन्नं प्रत्याह—*किंचति* ॥ यद्वा—तयोरेकत्र भाने बाधकमुक्त्वा साधकाभावमाह—*किंचेति* ॥ *अभेदस्य भानेऽपीति* ॥ अत एव ‘घटो घटः’ इति धीर्न प्रमेति भावः । *मानाभाव इति* ॥ नच—‘घटो घटः’ इति प्रमानुत्पादान्यथानुपपत्तिरेव तत्र मानमिति—वाच्यम् ; अभेदसंसर्गावच्छिन्नघटत्वावच्छिन्नप्रकारतानिरूपितविशेष्यतावच्छेदकतासंबन्धेन प्रमां प्रति घटत्वभेदस्य हेतुत्वकल्पनेनापि तादृशप्रमानुत्पादोपपत्तेरिति भावः ॥

केचित्तु—‘घटो घटः’ इति ज्ञानस्योत्पत्तावपि न तत् प्रमा, घटत्वावच्छिन्नानुयोगिताकप्रतियोगिताकतादात्म्यस्य घटत्वंरूपत्वमत इव तदतिरिक्तत्वमतेऽपि घटत्वसमशीलस्य घटत्वावच्छिन्नेन तुल्यवित्तित्वेद्यस्योपगमेनाज्ञातविषयकत्वघटितप्रमात्वस्य तत्र दुरुपपादत्वात्, प्रमा-भ्रमानात्मकं तु तादृशज्ञानं निर्विकल्पकवदित्यत एवेति—*वदन्ति* ॥ *विषयकस्येति* । संसर्गप्रकारसाधारण्यमाह । *तादृशप्रत्यय इति* ॥ ‘घटो नीलः’ इति प्रत्यये । *बाधकाभावादिति* ॥ सामानाधिकरण्यघटकाधिकरणाभेदस्य निर्धर्मितावच्छेदकस्य भानादिति भावः । समानविशेष्यकत्वमात्रस्य विरोधितानियामकत्वे निर्धर्मितावच्छेदकस्यापि भेदभानस्यासंभवात् तत्र बाधकमाह—*नहीति* ॥

‘भेदसमानाधिकरणाभेदविषयते’त्यस्य ‘भेदसमानाधिकरण्यविशिष्टाभेदविषयते’त्यर्थ इत्याशयेन शङ्कते—*नचेति* ॥ *तादृशविषयता=भेदसमानाधिकरण्यविशिष्टाभेदविषयता । *तादृशाभेदस्य=भेदसमानाधिकरण्य-विशिष्टाभेदस्य—*आवश्यकत्वेनेति* ॥ विशिष्टविशेषणकबोधे विशेषणतावच्छेदकस्य धर्मिपारतन्त्र्येण धर्मिण्युपलक्षितविशेषणकज्ञानबैलक्षण्यानुरोधेन विशेषणत्वस्यैव विशिष्टसंसर्गकबोधेऽपि तस्य तथा तत्र संसर्गतबोध्यलक्षितसंसर्गकज्ञानबैलक्षण्यानुरोधेनावश्यकत्वादिति भावः । *आवश्यकत्वमिति* ॥ तथाच पूर्वं घटत्वावच्छिन्ने भेदनिश्चये सत्युत्तरकाले तत्राभेदनिश्चयो दुर्बल इति भावः । *ननु*—फलीभूतज्ञानस्य घटत्वावच्छिन्ने भेदाभेदोभ्यावगमहित्वेन तयोरेकज्ञानसामग्रयाऽपरज्ञानविरोधित्वयैव तादृशज्ञानस्य दुर्बलत्वनिर्वाहे किं पूर्वकालिकोक्तप्रतिबन्धकानुधावनेनेति—चेत्, *सत्यम्* ; तयोः स्वातन्त्र्येणैकज्ञानसामग्रया एव स्वातन्त्र्येणापरज्ञानं प्रत्येव प्रतिकल्पकत्वमित्यभ्युपगमेऽपि परतन्त्र्येण भेदं स्वातन्त्र्येण चाभेदसंकाहमाकस्योक्तज्ञानस्य दुर्बलत्वार्थमुक्तप्रतिबन्धकानु-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

निश्चयस्य हेतुत्वात्, तदुक्तमनुमानदीधितौ—‘साध्यसामानाधिकरण्यविशिष्टहेतोः पक्षे निश्चयस्तु पक्षे साध्यनिश्चयं विनाऽनुपपन्नः’ इति । [एतावांस्तु भेदः—यद् ‘वह्निसामानाधिकरण्यविशिष्टधूमवान् पर्वतः’, इति पर्वतांशे विशिष्टधूमस्य प्रकारत्वाद् वह्निरपि तत्र प्रकारः, ‘घटो नीलः’ इत्यादौ तु घटे विशिष्टाभेदस्य संसर्गत्वाद् भेदस्यापि संसर्गता ; अत एव घटे भेदसंसर्गज्ञाने भेदसंसर्गेण नीलप्रकारकज्ञानमेव हेतुः ; औचित्यात्, ननु भेदप्रकारकमिति] वाच्यम् ; भेदसामानाधिकरण्योपलक्षिताभेदविषयतायामुक्तदोषाभावात् ॥

अथ—भेदस्य तथा भानेऽपि किं मानमिति—चेत्, अत्र ब्रूमः—तद्वटे तद्वटस्य संयोगादिसम्बन्धेन धीर्न प्रमा, किन्तु तद्वटमिन्न इति व्यवस्थानिश्चये विशिष्टधीमात्रे विशेष्ये विशेषणस्य भेदसमानाधिकरणः सम्बन्धो विषय इति कल्प्यते ; तथा सति हि तद्वटे तस्य संयोगादिसत्त्वेऽपि तद्भेदसमानाधिकरणसंयोगादिसम्बन्धस्यासत्त्वाद् नोक्तधीः प्रमा । नच—उक्तसामानाधिकरण्यं तद्वटसंयोगेऽप्यस्त्येव, तस्य तद्वट इव तदन्यस्मिन् पटादावपि सत्त्वात्, तथाच तदुपलक्षितसंयोगस्य तद्वटेऽपि सत्त्वात् कथं न प्रमेति—वाच्यम् ; उक्तोपलक्षितत्वं हि प्रकृते तद्भेदोपलक्षिताधिकरणवृत्तित्वविशिष्टत्वम् । तथाचाधिकरणांशे भेदस्य विशेषणत्वेन न भानम्, किन्तुपलक्षणतया ; तदुपलक्षिताधिकरणवृत्तित्वस्य तु संयोगादिसम्बन्धांशे विशेषणतयैव सर्वत्र भानम्, तादृशवृत्तित्वविशिष्टसंयोगादेश्च न तद्वटादौ सत्त्वमिति नोक्तधीः प्रमा ॥

ननु—‘तद्वटस्तत्कम्बुग्रीवादिमान्’ इत्यादौ घटत्व-कम्बुग्रीवादिमत्त्वरूपाभ्यां भेदसम्भवात् तादात्म्येन प्रमा यथा स्वीक्रियते, तथा ‘तद्वटस्तत्कम्बुग्रीवादिमत्वानि’ति संयोगेनापि प्रमा स्यादिति—चेत्, *न* ; व्याप्य-व्यापकभावापन्नधर्मद्वयं यत्र विशेष्यतायां विशेषणतायां वाऽवच्छेदकम्, तत्र व्याप्यधर्म एव भेदे प्रतियोगितावच्छेदकतयाऽनुयोगितावच्छेदकतया वा भासते, व्यापकधर्मस्तु प्रतियोग्यंशे विशेषणमात्रतया भासते, नत्वावच्छेदकप्रविष्टतया ; ‘द्रव्यं घटो नास्ती’त्यादिप्रतीतेर्द्रव्यवस्तुत्पत्तेः, व्यापकविशिष्टव्याप्यस्य गौरवेणानवच्छेदकत्वात्, ‘प्रमेयघटो नास्ती’त्यादौ प्रमेयत्वादेरवच्छेदकत्वासम्भवात्, अत एवात्र प्रमेयत्वोप-

चिद्वलेशीयटिप्पणी

धावनात् । *हेतुत्वादिति* ॥ यत्संशय-व्यतिरेकनिश्चयौ यत्र प्रतिबन्धकौ, तन्निश्चयस्तद्धेतुरिति व्यासैरिति भावः । उक्त-व्यासैरप्रयोजकत्वमाशङ्क्याह—*तदुक्तमिति* ॥ तथाचोक्तव्यासैरनभ्युपगमेऽपि तद्धर्मिणि तत्संशये तत्सामानाधिकरण्यविशिष्टवैशिष्ट्यसन्देह औचित्यावर्जितः, इति व्यावर्तकधर्मदर्शनविधया तन्निश्चयस्तत्संशयनिरासायापेक्षणीय इति तु दीधितिकारानुमतं वक्तव्यमिति भावः । *ननु*—उक्तभेदोऽस्तु, किं तावतेति ? अत आह—*अत एवेति* ॥ तावद्भेदसत्त्वादेवेत्यर्थः । *ननु*—व्यावर्तकधर्मदर्शनरूपता भेदसंसर्ग-प्रकारकज्ञानयोस्तुल्येत्यत आह—*औचित्यादिति* ॥ साजात्यादिति भावः । यद्यपि भेदसामानाधिकरण्यविशिष्टाभेदविषयतायामपि न बाधकम्, विशिष्टस्योपलक्षितादन्यत्वेनैव विशिष्टविषयकज्ञानस्योपलक्षितविषयकज्ञानाद् वैलक्षण्यनिर्वाहे विशेषणतावच्छेदकस्य पारतन्त्र्येण धर्मिणि भावस्याप्रामाणिकत्वेनोक्तज्ञाने भेदस्य घटत्वावच्छिन्नेऽमानात् ; तथापि भेदसामानाधिकरण्योपलक्षिताभेदविषयतास्वीकारेण निर्वाह उक्तविशिष्टविषयतास्वीकारे प्रयोजनाभाव इत्याशयेन समाधत्ते—*भेदेति* ॥

‘किंच’त्यादिनोक्तं परिहर्तुमनुब्रूयति—*अथेति* ॥ *सम्बन्ध इति* ॥ नच—संयोग इत्येव वाच्यमिति—वाच्यम् ; असति बाधकैः प्रमाणानां सामान्ये पक्षपातात् । एवं चाभेदस्यापि भेदसमानाधिकरणस्यैव भावेन ‘घटो घटः’ इति प्रमानुत्पादनिर्वाहे तद्वारकोक्तकार्य-कारणभावाकल्पनेन लावण्यमिति भावः ॥

ननु व्यापकधर्मे प्रतियोगितावच्छेदकताभानं कुतो न ? इत्याशङ्क्याह—किं तन्मात्रे तत्पर्याप्तिमानम् ? किं वा व्याप्य-व्यापकीभूतधर्मद्वये ? इति विकल्प्य, आद्ये दूषणमाह—*द्रव्यमिति* ॥ द्वितीये—यापकेति* ॥ अत्र पक्षधरसमतिमाह—*अत एवेति* ॥ ‘प्रमेयत्वभेदे’त्यादिना—प्रमेयत्वविशिष्टवद्वट-

गौडग्रहानन्दी (लघुचन्द्रिका)

लक्षितघटत्वादेरवच्छेदकमुक्तं पञ्चधरमिश्रादिभिः । तत्र घटत्वमेवावच्छेदकम्, प्रमेयत्वं तु प्रतियोगिनि विशेषणमित्यर्थः । तथाच 'तद्वटः' इत्याद्युक्तस्थले व्याप्यभूततत्तद्वचनित्वावच्छिन्नप्रतियोगितानुयोगिताकभेदस्यैव भानं व्युत्पत्तिसिद्धं वाच्यम्, स च बाधितः, इति न प्रमा । अत एव तादात्म्येनेकधीरपि न प्रमा 'तद्वचनित्त्वद्वयक्तिमती'ति धीवत् । नच—तथापि 'कम्बुग्रीवादिमान् समवायेन घटवानि'त्यपि प्रमा स्यात्, घटीयसमवायस्य घटे सत्त्वादिति—वाच्यम् ; 'घटो भूतलसंयोगी'ति प्रमावद् 'घटः कपालसमवायी'ति बुद्ध्यभावेन घटस्य स्वप्रतियोगिकसमवायानुयोगित्वाभावात् ॥

ननु—यस्माद् विशेषणाद् वस्तुगत्या भिन्नं यद् विशेष्यं विशेषणसम्बन्धि च, तस्य तत्र विशिष्टधीत्वं प्रमात्वं वाच्यम्, न संसर्गघटकतया भासमानविशेषणभेदघटितम् ; तथाच विशेषणभेदस्य विशिष्टधीविषयत्वानियमेऽप्युक्तधियोऽप्रमात्वोपपत्तिरिति—चेत्, *न* ; प्रमात्वस्य तादृशत्वे पारिभाषिकत्वापत्तेः । प्रकृष्टज्ञानं हि प्रमापदमुख्यार्थः, प्रकर्षेऽज्ञातावाधितविषयकत्वम्, तच्चोक्तज्ञानेऽप्यस्ति, इति तस्योक्तमुख्यार्थत्वं दुर्वारम् । अत एव तस्य भ्रमपदमुख्यार्थत्वमपि न स्यात् ; प्रमापदविपर्ययार्थकत्वेन भ्रमपदस्य बाधितविषयकज्ञानार्थकत्वेन विषयावाधेन च तस्योक्तमुख्यार्थत्वाभावात् ॥

ननु—विशिष्टधीमात्रे नोक्तभेदो विषयः ; 'घटाभावो घटाभाववानि'त्यादौ विशेष्य-विशेषणयोरैक्येन

चिद्वलेशीयटिप्पणी

परिग्रहः । *ननु* प्रमेयत्वोपलक्षितघटत्वस्यावच्छेदकत्वे प्रमेयत्वस्याप्युपलक्षणतयाऽवच्छेदकत्वमागतमित्यत आह—*तत्रेति* ॥ *तद्वट इत्यादीति* ॥ 'तद्वटः संयोगेन तत्कम्बुग्रीवादिमत्त्वानि'त्यादिबुद्धावित्यर्थः । *न प्रमेति* ॥ तादृशी बुद्धिरित्यादिः । *नन्वेवम्* तादात्म्यसंसर्गकतादृशज्ञानमपि न प्रमा स्यादित्याशङ्कामिष्टापत्त्या परिहरति—*अत एवेति* ॥ घटत्व-कम्बुग्रीवयोरवच्छेदककोट्यप्रवेशादेवेत्यर्थः । *घटीयसमवायस्य* ॥ घटत्वविशिष्टभेदसमानाधिकरणस्येति शेषः । घटे तर्हि स्वभेदसमानाधिकरण्योपलक्षितसमवायसत्त्वेऽपि विशिष्टसमवायाभावाद् न प्रमात्वापत्तिरित्यत आह—*कम्बुग्रीवंति* ॥ घटे कम्बुग्रीवादिविशिष्ट इति शेषः । *सत्त्वादिति* ॥ संबन्धस्योभयाश्रितत्वादिति भावः । नच—घटीयसमवायानुयोगिता तादृशप्रमाप्रयोजिका, सा च घटमिन्न एव स्वीक्रियत इति—वाच्यम् ; तथा सति तद्वटसंयोगानुयोगितायाः संयोगेन तद्वटप्रमाप्रयोजकत्वमुपगम्य तस्यास्तद्वटेऽसत्त्वेन तद्वटे तादृशप्रमावारणे विशेषणभेदसमानाधिकरण्यस्य संसर्गतावच्छेदकतया भाने मानाभावप्रसङ्गादिति शङ्काभावः । *प्रमावदिति* ॥ तथाच तत्प्रमानुरोधाद् घटे घटीयसंयोगानुयोगिताया आवश्यकत्वेन तद्वटसंयोगेन तद्वटप्रमापत्तेर्दुर्वारतया निरुक्तसमानाधिकरण्यस्य संसर्गतावच्छेदकताया आवश्यकत्वम् । नच—'घटो भूतलसंयोगी'ति प्रमायां संयोगाधिकरण्यैव विषयः, नानुयोगितेति—वाच्यम् ; तदधिकरणतातिरिक्ततदनुयोगिताया अप्रामाणिकत्वादिति भावः । *अनुयोगित्वाभावादिति* ॥ अधिकरणत्वरूपस्याप्यनुयोगित्वस्याभावादित्यर्थः । तथाच तादृशानुयोगितायाः समवायेन कम्बुग्रीवावच्छिन्ने घटत्वावच्छिन्नप्रमाप्रयोजकत्वानुपगमाद् न तादृशप्रमापत्तिरिति भावः ॥

वस्तुगत्येति भेदविशेषणं प्रतीयमानत्वव्यावर्तकम् । *उक्तधियः*—'तद्वटः संयोगेन तद्वटवानि'ति धियः । *तादृशत्वे*—वास्तवभेदघटितनिरुक्तरूपत्वे । *उक्तज्ञाने*—'संयोगेन तद्वटवानि'ति ज्ञाने । प्रमात्वस्य भासमानभेदघटितनिरुक्तरूपत्वे तु तादृशभेदस्य बाधितत्वेन बाधितभेदविषयतया न प्रमापदमुख्यार्थत्वापत्तिः, न वा भ्रमपदमुख्यार्थत्वानुपपत्तिरिति भावः ॥

विशिष्टधीमात्रे नेति ॥ किंतु संयोगसंसर्गकविशिष्टबुद्धावेवेति शेषः । एवं च 'नीलो घटः' इति सामानाधिकरण्यप्रत्यये भेदमाने मानाभाव इति भावः । *ननु* असति बाधके 'प्रमाणां सामान्ये पश्यतः' इति न्यायविरोध इत्याशङ्क्याह—*घटाभाव इति* ॥—*भ्रमत्वापत्तेरिति* ॥ तत्रावेदशक्यकसत्त्वाद् न तन्वायावतार

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भेदभावे भ्रमत्वापत्तेः, 'तद्वदस्तद्वद्वानि'त्यादिज्ञानस्यापि न प्रमात्वापत्तिः ; तस्य हि प्रमात्वं संयोगादिसम्बन्धीया तद्वदनिष्ठा या प्रतियोगिता, तन्निरूपितानुयोगितावति संयोगादिसम्बन्धेन तद्वदप्रकारकधीत्वम्, तादृशी चानुयोगिता तद्वदभिन्न एव स्वीक्रियते ; 'तद्वदे तस्य संयोगः' इति प्रत्ययाभावात्, घटाभावे तु विशेषणतासम्बन्धीयप्रतियोगितया घटाभावनिरूपिताऽनुयोगिता स्वीक्रियते, 'घटाभावे तस्य सम्बन्धः' इत्यनुभवादिति—चेत्, *न* ; घटप्रतियोगिकाभावत्वमात्रेण विशेष्यत्वे तेनैव रूपेण न विशेषणत्वम्, किन्तु घटविरोध्यभावत्वादिरूपेण, यथा हि 'मामहं जानामी'त्यादौ रूपभेदेनैव कर्म-कर्तृता ; अन्यथाऽत्यन्ताभेदे परसमवेतक्रियाजन्यफलवस्वरूपस्य कर्मत्वस्यात्मन्यसम्भवात्, तथा रूपभेदेनैव विशेषणत्वमुक्तज्ञाने स्वीक्रियते ; उक्तकल्पनानुरोधात् । 'घटाभावस्तद्वानि'त्यादावेकरूपविशिष्टस्यैव घटाभावपद-तत्पदाम्ब्यामुल्लेखेऽपि मुख्यैकत्वादिविशेषितरूपेणैव शाब्दधीविशेष्यता । तथाच भिन्नरूपाभ्यां घटाभावादौ तदभेदसम्भवेन भेद-विशिष्टविशेषणतासम्बन्धस्य भानाद् विशिष्टधीमात्रे भेदविशिष्टसम्बन्धस्य भाननियमो न व्याहृतः ॥

यत्तु—अनुयोगिताविशेषघटितं प्रमात्वम् अतः—'तद्वदस्तद्वानि'त्यादिधीप्रमा—इत्युक्तम्, *तन्न* ; प्रमाऽप्रमात्वस्य पारिभाषिकत्वापत्तेरित्याद्युक्तदोषात् । नद्युक्तरूपविशिष्टानुयोगिता नियमेन विशिष्टधीविषय इत्यत्र विद्वलेशीयटिप्पणी

इति भावः । एवं चैकरूपार्थं संयोगसंसर्गकबुद्धावपि नोक्तभेदो विषय इति पर्यवसितम् । यद्वा—*विशिष्टबुद्धिमात्रे नेति* ॥ विशिष्टबुद्धौ क्वचिदपि नेत्यर्थः । *भ्रमत्वापत्तेरिति* ॥ क्वचिदुक्तभेदस्य विषयत्व एकरूपार्थं प्रमाणानां सामान्यपक्षपातार्थं चाभेदसंसर्गकबुद्धावपि सर्वत्रैव तत्स्वीकारस्यावश्यकत्वादिति भावः । *नन्वेवम्* 'तद्वदस्तद्वद्वानि'ति ज्ञानस्य प्रमात्वापत्तिरित्यत आह—*तद्वद इति* ॥ *ननु* अनुयोगिताऽधिकरणतारूपा तद्वदेऽप्यत्येवेत्यत आह—*तादृशी चेति* ॥ *अनुयोगितेति* ॥ अधिकरणत्वान्यः स्वरूपसंबन्धविशेषः पदार्थान्तरं वेति शेषः । *स्वीक्रियत इति* ॥ उक्तज्ञानस्य प्रमात्ववारणानुरोधेनैवेति भावः । *प्रत्ययाभावादिति* ॥ 'घटो भूतलसंयोगी'त्यत्र त्वधिकरणतामात्रं विषयः, नत्वनुयोगितेति भावः । *ननु* तत्प्रतियोगिकसंबन्धानुयोगिता तन्निरूपेति यदि नियमः, तर्हि 'घटाभावो घटाभववानि'ति ज्ञानस्य प्रमात्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्य, नायं नियमः सर्वसंबन्धविषयः, किंतु प्रतीत्यनुरोधात् तत्तत्संबन्धेषु भिन्नैव व्यवस्थेत्यभिप्रायेण परिहरति—*घटाभावे त्विति* ॥ एवमभेदसंबन्धस्यानुयोगिता नाऽत्यन्तं प्रतियोगिना भिन्नेऽभिन्ने वा स्वीक्रियते, किंतु भिन्नाभिन्ने, इति तत्रैव तत्संसर्गकज्ञानस्य प्रमात्वमिति बोध्यम् । विभिन्नरूपाभ्यामेव विशेष्य-विशेषणभाव इति नियममभ्युपगम्य समाधत्ते—*न घटेति* ॥ *उक्तकल्पनाभेदस्य विशिष्टबुद्धिविषयत्वकल्पना । *एकरूपविशिष्टस्यैवेति* ॥ तदः प्रक्रान्तार्थकत्वादिति भावः । प्रक्रान्तत्वं च समभिव्याहृतपदोपस्थाप्यत्वम् । तेन वाक्योपस्थाप्यैकत्वविशिष्टघटाभावस्य न तदा परामर्श इति बोध्यम् । *तद्वदसंभवेनेति* ॥ तथाच तादृशज्ञानस्य भेदावगाहिनोऽपि न भ्रमत्वापत्तिरिति भावः ॥

ननु 'इदं सर्वमुक्तकल्पनानुरोधादि'त्युक्तम्, परंतुक्तकल्पनायामेव न मानम् ; तद्वदे संयोगेन तद्वदवज्ञान-प्रमात्वस्यानुयोगिताविशेषाविषयकत्वेनैव वारितत्वादिति शङ्कां परिहरति—*यत्स्विति ॥ ननु* तादृशानुयोगितावति तादृशानुयोगिताविषयकधीत्वं प्रमात्वम् ; तथाच न पारिभाषिकत्वम् ; प्रमापदार्थस्योक्तज्ञानस्य तादृशानुयोगितारूपाबाधितविषयकत्वात्, संबन्धप्रतियोगितानुयोगितबोर्विशिष्टधीविषयत्वादित्याशङ्कां परिहरति—*नहीति* ॥ संबन्धप्रतियोगित्वानुयोगित्वयोर्विशिष्टबुद्धिविषयत्वे मानं यद्यपि पूर्वमुक्तम् ; तथापि तत्तद्विशेषणनिष्ठप्रतियोगितानिरूपितत्वविशिष्टानुयोगिताभाननियमे मानाभाव इत्यर्थः । *ननु*—उक्तरूपविशिष्टानुयोगिता मा भासताम्, तथापि तादृशरूपोपलक्षितानुयोगिताया अपि तद्वदे जायेन तन्मात्रमानेनाप्युक्तज्ञानस्याप्रमात्वनिर्वाहादिति—*चेत्, *न* ; गदाधरोक्तायाः तद्वत्संयुक्ततत्पदस्य परित्यक्त्येव स्थापनस्यले तद्वदनिष्ठप्रतियोगितानिरूपितत्वोपलक्षितसंयोगानुयोगितायाः तद्वदेऽभावेन 'तद्वदः संयोगेन तद्वद्वानि'ति ज्ञानस्य प्रमात्वापत्तिः, इति तद्वारणानुरोधेन निरुक्तरूपविशिष्टानुयोगित्व-

गौडग्रन्थानन्दी (लघुचन्द्रिका)

मानमस्ति, येन विषयवाधेन प्रमात्वाभाव उक्तज्ञाने वाच्यः, न वा तादृशानुयोगिता प्रामाणिकी । नच—
'कम्बुग्रीवादिमान् घटः' 'कम्बुग्रीवादिमान् तद्वदवान्' 'तद्वदो घटवानि'त्यादीनां प्रमात्वं तव मते दुर्बलम् ;
विशेष्य-विशेषणयोर्भिन्नरूपावच्छिन्नतया भेदसत्त्वात्, तत्सम्बन्धीयघटादिनिष्ठप्रतियोगितानिरूपितानुयोगितानिवेशे
तु तस्याः कम्बुग्रीवादिमत्त्वावच्छिन्नादौ घटत्वाद्यवच्छिन्नस्यास्वीकाराद् नोक्तधियः प्रमात्वावच्छिरिति—वाच्यम् ;
उक्तविषया प्रमात्वस्येष्टत्वात्, आद्यबुद्धौ विशेष्य-विशेषणतादात्म्यस्याज्ञातत्वसंभवेनाज्ञातविषयकत्वसम्भवान्,
'तद्वद्व्यक्तिस्तद्वद्व्यक्तिर'त्यादौ तु तस्य तदसम्भवेन न तथा, द्वितीय-तृतीययोरपि तथा ; एकघटे घटान्तरसंयोगमादाय
त्वयाऽपि तस्येष्टत्वात् । नच—समवायेन तयोः प्रमात्वापत्तिस्तव मत इति—वाच्यम् ; तव मतेऽपि तादृशा-
पत्तेः । *अथ*—तद्वद्व्यक्तिसमवायानुयोगित्वस्य तद्वदे स्वीकारे 'तद्वदः स्वाश्रयकपालसमवायी'ति प्रत्ययापत्तेः,
तत्सम्बन्धेन प्रमात्वस्य तत्सम्बन्धानुयोगिविशेष्यकत्वघटितत्वाच्च नोक्तापत्तिरिति श्रूये, तदाऽहमपि तथा ब्रवीमि,
इति न कोऽपि दोषः । यथाहि विषयतया विषयभावे ज्ञानस्य प्रमा, नतु ज्ञाने विषयस्य ; तस्या ज्ञानानुयोगिक-
त्वाभावान्, तथा घटसमवायेन कपाल एव घटस्य प्रमा, नतु घटे कपालत्वापीति दिष्टम् ।

चिद्विशेषीयटिप्पणी

विषयताया एव प्रमात्वघटकत्वावश्यकतयोक्त्युपविष्टानुयोगिताभानस्यावश्यकत्वादिति भावः । कचिद्विज्ञानेऽनुव्यव-
सायस्यैव मानत्वाद 'नियमेने'त्युक्तम् । *नचेति* ॥ नचोक्तप्रमात्वव्यवस्थाऽन्यथानुपपत्तिरेव मानम् ; उक्तरूपविशि-
ष्टानुयोगितारूपपदार्थान्तर-तद्ज्ञाननियमयोः कल्पनापेक्षया क्लृप्तभेदानियमकल्पनेन तदुपपादने लाघवादिति भावः ॥

स्वमते तादृशबुद्धीनां प्रमात्वं वारयति—*तत्सम्बन्धीयेति* ॥ *ननु* आद्यबुद्धौ कम्बुग्रीवावच्छिन्ने तद्वदे
घटत्वावच्छिन्नतद्वदस्य तादात्म्यं संसर्गतया भासते, तच्च तद्वदे न तुल्यवित्तवेद्यम्, इति विशेष्य-विशेषणयोरिव तत्ता-
दात्म्यस्यापि पूर्वं ज्ञातत्वादज्ञातविषयकत्वघटितं प्रमात्वं कथं तस्याः ? अत एव 'तद्वद्व्यक्तिस्तद्वद्व्यक्तिर'ति ज्ञानस्य न
प्रमात्वमित्यत आह—*आद्येति* ॥ *विशेष्येति* ॥ कम्बुग्रीवावच्छिन्नानुयोगिकघटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिक-
तादात्म्यत्वावच्छिन्नस्येत्यर्थः । एकधर्मावच्छिन्नानुयोगिकप्रतियोगिकतादात्म्यस्यैव पूर्वं नियमेन ज्ञातत्वमिति भावः ।
*तस्य=विशेष्य-विशेषणतादात्म्यस्य । *तदसम्भवेन=अज्ञातत्वासम्भवेन । इदमुपलक्षणम्—स्वमते तत्र संसर्गघटकतया
भासमानभेदस्याबाधितत्वासम्भवेनेत्यपि बोध्यम् । *न तथा=न प्रमात्वम् । *तथा=प्रमात्वमित्यम् । *नच
समवायेनेति* ॥ घटे घटान्तरसमवायाभावेन प्रमात्वस्यानिष्टत्वादिति भावः । *तव मतेऽपीति* ॥ समवाय-
स्यैकत्वेन तद्वदे घटान्तरसमवायसत्त्वात्, तन्नानात्वे तद्वदे घटान्तरसमवायाभावेऽपि तद्वदीयसमवायस्यैव द्विष्टत्वेन
सत्त्वादिति भावः । *अथेति* ॥ समवायभेदमुपगम्येति शेषः । 'तद्वदीये'त्यस्य तद्वदप्रतियोगिकत्वविशिष्टेति वाच्यः ।
तेन समवायैक्यपक्षसत्त्वेऽपि न क्षतिः । *तथेति* ॥ 'तद्वदीयसमवाये'त्यादि 'नोक्तापत्तिर'त्यन्तमित्यर्थः । भेदस्य
विशिष्टबुद्धिविषयतावादिनाऽप्येकस्यैव सम्बन्धस्य कचिदेवानुयोगिता, सा च विशिष्टप्रमानियामिकेत्यवश्यं स्वीकार्य-
मित्याह—*यथाहीति* ॥ ज्ञान-विषययोः परस्परं भेदेऽपीति शेषः । *विषयस्येति* ॥ प्रमेत्यनुबन्धः । *तस्याः=
विषयतायाः । *तथेति* ॥ घट-कपालयोरन्योन्यं भेदेऽपीति शेषः । *कपालस्येति* ॥ समवायस्य घटानुयोगि-
कत्वाभावादिति शेषः । इदं च पररीत्या । स्वमते विषयता-समवाययोः स्थाने तादात्म्यस्य, तेन च नील-कटबोरिव
प्रकृतेऽपि परस्परं विशिष्टबुद्धेः स्वीकारादिति बोध्यम् । *ननु*—'तदाऽहमपि तथा ब्रवीमि'ति न छसङ्कतम् ;
भेदस्य विशिष्टबुद्धिविषयतावादिनाऽपि समवायसंसर्गकोक्तद्वितीय-तृतीयज्ञानयोः प्रमात्ववारणायोक्त्युपविष्टानु-
योगितायाः, प्रमात्वपारिभाषिकत्ववारणानुरोधेन तयोर्बाधितविषयकत्वनिर्वाहाय च तस्या विशिष्टबुद्धिविषयतावा-
श्रावश्यं स्वीकारे भेदस्य विशिष्टबुद्धिविषयताविलोपप्रसङ्गात्, तादृशानुयोगितयैव संयोगसंसर्गकत्वं 'तद्वद्व्यक्तिस्तद्वद्व्य-
क्तिर'ति ज्ञानस्यापि प्रमात्वापत्तेर्वारणसम्भवादिति—चेत्, *सत्यम्* ; एतस्य वितण्डामाश्रयत्वाद । *वस्तुतस्तु

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अथ—‘घटस्तद्वद्वानि’ति बुद्धेः प्रमात्वे विप्रतिपद्यसे, तदा तादात्म्यसम्बन्धेन प्रमात्वस्य लक्षणे भेदमात्रस्य नेवेशेऽपि तादात्म्यान्यसम्बन्धेन प्रमात्वस्य लक्षण औपाधिकभेदान्यभेदो निवेश्यताम् । घटत्व-तद्वत्त्वविशिष्टयोर्भेद-स्यौपाधिकत्वाद् नोक्तबुद्धेः प्रमात्वापत्तिः । सर्वेषां प्रमात्वानां लक्षणेपु शब्दैक्यं नोपयुज्यते । नच—औपाधिकत्वं दुर्वचमिति—वाच्यम् ; तद्वर्मयोर्यो भेदस्तदन्यो यस्तद्वर्मोपहितयोर्भेदः, तद्वदितं तद्वर्मावच्छिन्नयोरेकस्मिन्नपरस्य प्रमात्वमित्यस्य सुवचनत्वात् । नच—घटादौ द्रव्यत्व घटत्वरूपाभ्यां भेदोऽपि न मानसिद्धः, उक्तव्यवस्थाऽन्यथानुप-पत्त्या कल्पनं तु तादृशानुयोगित्वस्यापि सम्भवतीति—वाच्यम् ; तादृशभेदो हि न तथा कल्प्यते, किन्त्यनुभव-सिद्धः । य एव हि द्रव्यत्व घटत्वयोर्भेदः, स एव तदुपहितयोरपि । अत एव द्रव्यत्वस्य तत्वे तदुपहितेऽपि भेदासत्त्वाद् न विशिष्टधीः । नचैवम्—द्रव्य-त्रस्य स्वोपहिते व्यावर्तकत्वानुपपत्तिः ; भेदाभावे स्वोपहिते

विद्वलेशीयटिप्पणी

तादात्म्यान्यसंसर्गकप्रमात्वलक्षणेऽनौपाधिकभेदनिवेशस्य वक्ष्यमाणतया समवायसंसर्गप्रमात्वे तस्यैव निवेशनीय-तया समवायसंसर्गकोक्तद्वितीय-तृतीयज्ञानीयप्रकारता-विशेष्यतावच्छेदकविशिष्टयोर्भेदस्यौपाधिकतया तयोः प्रमात्वा-पत्तिवारणसम्भवेन समवायसंसर्गकोक्तरूपविशिष्टानुयोगितायाः प्रमात्वनियामकताया भेदविशिष्टद्विविधता-वादिनाऽनभ्युपगमादुक्तयुक्त्या भेदस्य विशिष्टबुद्धिविषयत्वसिद्धिरिति बोध्यम् । पूर्वं ‘द्वितीय-तृतीययोरपि तथा, एकघटे घटान्तरसंयोगमादाय त्वयाऽपि तस्येष्टत्वात्’—इत्युक्तम् ; तत्र शङ्कते—‘अथेति’ ॥ *तद्वद्वानिति* ॥ यद्वदस्य घटत्वरूपेण विशेष्यतया भासमानस्य क्वचिदपि घटे न संयोगः(१) तद्वद्वानित्यर्थः । एवं च तादृशज्ञानस्य प्रमात्वस्य परेण कथमप्यनङ्गीकारात् तत्र परस्य विप्रतिपत्तिः सम्भवति । एवं चैतन्मत इष्टापत्तेरसुकरतयोक्तानु-योगितायाः प्रमात्वनियामकत्वेन तन्नियामकतयाऽभ्युपेतस्य विशेष्ये विशेषणभेदस्य औपाधिकस्य सत्त्वाद् उक्तबुद्धेः प्रमात्वापत्तिर्दुर्वारेति शङ्काभावः । समाधत्ते—‘तदंति’ ॥ भेदमात्रेति* ॥ औपाधिकानौपाधिकसाधारणरूपा-वच्छिन्नभेदेत्यर्थः । *तद्वदितमिति* ॥ तद्वर्मानुयोगिकतद्वर्मप्रतियोगिकभेदभिन्नो यस्तद्वर्मोपहितानुयोगिकतद्वर्मो-पहितप्रतियोगिकभेदः, तदुपलक्षितधर्मवृत्तित्वविशिष्टसंयोगादिसंसर्गेण तद्वर्मावच्छिन्नविशेषणसम्बन्धि-तद्वर्मोवच्छिन्न-विशेष्यक-तादृशसंसर्गक-तद्वर्मोवच्छिन्नप्रकारकज्ञानत्वमित्यर्थः । *अपरस्येति* ॥ संयोगादिसम्बन्धेनेति शेषः । *न मानसिद्ध इति* ॥ ‘द्रव्यं न घटः’ इति प्रत्ययाभावात् । तथाचौपाधिकभेदस्यैवासिद्ध्या तद्वदितं तादात्म्यसम्बन्धेन प्रमात्वं दुर्वचमिति भावः । *उक्तव्यवस्था—‘घटो घटः’ इति ज्ञानं न प्रमा, ‘द्रव्यं घटः’ इति तु प्रमेति व्यवस्थेत्यर्थः । *तादृशानुयोगित्वस्येति* ॥ घटत्वान्यधर्मावच्छिन्नानुयोगिकघटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिकाभेदादिसम्बन्धानुयोगित्व-स्येत्यर्थः । *तथा—उक्तव्यवस्थाऽन्यथाऽनुपपत्त्या । *ननु* ‘द्रव्यं न घटः’ इति प्रत्ययाभावात् कथमनुभवसिद्धतेति ? अत आह—‘य एव हीति’ ॥ *भेद इति* ॥ ‘द्रव्यत्वं न घटत्वमि’त्यनुभवसिद्धः । *स एवेति* ॥ उपाध्युप-हितयोरभेदोपगमात् । एवं चोपहितयोरपि भेदोऽनुभवसिद्ध इति भावः । [‘कम्बुग्रीवादिमान् घटवानि’त्यादितादात्म्य-संसर्गकज्ञाने प्रमात्वोपपत्तावपि संयोगादिसंसर्गकज्ञानप्रमात्वापत्तिवारणाय तद्वर्मोपहितानुयोगिक-तद्वर्मोपहितप्रति-योगिकभेदपर्यन्तानुधावनम् ।(२)] *अत एवेति* ॥ उपाध्युपहितयोरुपाधिभेदोपहितभेदयोश्चाभेदादेवेत्यर्थः । *तत्रैव—द्रव्यत्व इव ॥ *तदुपहिते—द्रव्यत्वोपहिते । द्रव्यत्वस्य भेदासत्त्वादित्यन्वयः । *न विशिष्टधीरिति* ॥ तत्रैव तदुपहितेऽपि द्रव्यत्वस्येत्यनुवर्तते । ‘द्रव्यं द्रव्यमि’त्याकार इति शेषः । उपाध्युपहितयोर्भेदे तु द्रव्यत्वोपहिते द्रव्यत्वस्य भेदासत्त्वाद विशिष्टबुद्धिप्रसङ्गः । एवम्—उपाधिभेदादुपहितभेदस्यातिरेके । द्रव्यत्वोपहिते द्रव्यत्वोपहित-

(१) सति च तस्मिन्नौपाधिकभेदसमानाधिकरणस्य तस्य विशेष्ये सत्त्वेन सिद्धान्तिना तादृशज्ञानप्रमात्वस्येष्टत्वाद् प्रतिवादिनोऽपि घटत्वावच्छिन्ने तद्वदसंयोगसत्त्वेन तदवच्छिन्नविशेष्यताकतत्संसर्गकतत्प्रकारकज्ञानप्रमात्वे विवादाभावप्रसङ्गादिति भावः (क-टिप्पणी) । (२) [] कुण्डलितो भागः ‘क’ ‘ख’ पुस्तकयोर्नास्ति ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्वस्य विशिष्टबुद्ध्यसम्भवादिति—वाच्यम् ; द्रव्यत्वत्वविशिष्टस्यैव शुद्धद्रव्यत्वोपहिते तन्मन्भवान् । अत एव 'गुणानां गुणत्वाभिसम्बन्धः' इत्यादिकं गुणभाष्यादाहुक्तम् ॥

अथवा—'द्रव्यं घटः' इत्यत्र द्रव्यं यस्य विशेषणस्य भेदो भाति, तस्य द्रव्यविशेषणे शुद्धद्रव्यत्वेऽपि भानम् ; विशेष्य विशेषणयोरेकभेदभाननियमान् । तथाच द्रव्ये शुद्धद्रव्यत्वस्य न विशिष्टधीः ; भेद-प्रतियोगिताऽपि द्रव्यत्व तदुपहितयोरेकैव ; लाघवात्, एवं भेदानुयोगिताऽपि । तथाच द्रव्यत्व-घटत्वयोः शुद्धयो-

विद्वलेक्षीयटिप्पणी

भेदासत्त्वेऽपि द्रव्यभेदसम्भवात् तत्र तद्विशिष्टबुद्धिप्रसङ्ग इत्युपपत्तिसङ्गतिः । तत्सम्भवात्-भेद-विशिष्टबुद्धि-व्यावर्तकतासम्भवात् । तथाच शुद्धद्रव्यत्वस्य भेद-विशिष्टबुद्धिव्यावर्तकत्वासम्भवेऽपि न कापि हानिरिति भावः ॥

ननु शुद्धद्रव्यत्वोपहिते द्रव्यत्वत्वविशिष्टद्रव्यत्वस्यापि न तत्सम्भवः ; विशिष्ट-शुद्धयोरेकभेदात्, इत्याशङ्क्य तत्र गुणभाष्यसंमतिमाह—'अत एवेति' ॥ -गुणानाम्-स्वरूपतो गुणत्वोपहितानाम् । -गुणत्वाभिसम्बन्धः-गुणत्वत्वविशिष्टस्याभिसम्बन्धः, विशिष्टबुद्धिविषयत्वयोग्यता । तथाच विशिष्ट-शुद्धयोरेकभेदादुपगन्तव्याविति भावः ।

ननु उपाध्युपहितयोरत्यन्ताभेदो वा ? भेदाभेदौ वा ? *आद्ये* उपाध्युपहितभावो न स्यात् ; तस्य भेदनिय-सत्त्वात्, *अन्त्ये* उपाधिभेदादुपहितभेदोऽनतिरिक्तो न स्यात् ; तयोरत्यन्ताभेदस्यैव तत्र बीजत्वसंभवात् । किंचैवं द्रव्यत्वोपहिते द्रव्यत्वभेदस्यापि सत्त्वाद् विशिष्टबुद्धिप्रसङ्गो दुर्वारः, एवमुपाध्युपहितभेदयोरनतिरेके 'घटत्वं न घटः' इति प्रत्ययो न स्यात् ; घटत्वभेदानतिरिक्तघटभेदस्य घटत्वेऽसंभवात् । नच घटनिष्ठप्रतियोगिताकभेदत्वं न तस्य तत्र संभवः ; एवं सति सर्वेषामभावानामेक्यप्रसङ्गात्, इत्याशङ्क्याह—*अथवेति* ॥ *इत्यत्र-इत्याद्याकारके घटत्वादिप्रकारकज्ञाने । *विशेष्य-विशेषणयोः-विशेष्य-विशेष्यतावच्छेदकयोः । *न विशिष्टधीरिति* ॥ शुद्ध-द्रव्यत्वरूपधर्मितावच्छेदके शुद्धद्रव्यत्वभेदस्य बाधादिति भावः । *ननु* एवमप्यौपाधिकभेदो न सिद्ध इत्यत आह—'भेदप्रतियोगिताऽपीति' ॥ द्रव्यत्वस्येत्यनुपज्यते । *ननु* अत्र कल्प उपहितमात्रप्रतियोगिको भेद उपाध्युपहितोभय-बुद्ध्यैकप्रतियोगिताकाद् अस्मादुपाधिभेदादतिरिक्त उपेत्यते ? न वा ? *अन्त्ये* पूर्वकल्पोक्तरीत्यैव द्रव्यत्वोपहिते द्रव्यत्वविशिष्टबुद्धिवारणे धर्मितावच्छेदके विशेषणभेदभानकल्परूपस्यैतत्कल्परूपस्याकिंचित्करत्वापत्तिः, *आद्ये* लाघवादित्यस्यासङ्गतिः ; भेदद्रव्यस्य प्रतियोगिताद्रव्यस्य चावश्यकत्वं लाघवासंभवादिति—चेत्, *न* ; औपाधिक-भेदसिद्ध्यनुरोधेनोपाधिभेदस्योपहितमात्रप्रतियोगिकभेदातिरिक्तस्योपहिते प्रतियोगिताया आवश्यकत्वं तत्र प्रतियोगि-तान्तरकल्पनापेक्ष्योपाधिवृत्तिप्रतियोगिताया एव कल्पने लाघवसंभवेनाऽऽद्यं 'लाघवादि'त्यस्य सङ्गतेराद्यस्योपगमात् । अत एव-उपाध्युपहितोभयबुद्ध्यैकप्रतियोगिताकभेदाद् उपहितमात्रप्रतियोगिकभेदस्य पृथक्त्वस्वीकारादेव 'द्रव्यत्वं न द्रव्यमि'त्यादिप्रत्ययोपपत्तिः ; उपहितमात्रप्रतियोगिकभेदस्य तत्र भानसंभवात् । नचैवम्—द्रव्यत्वोपहिते द्रव्यत्वो-पहितमात्रप्रतियोगिकभेदवद् द्रव्यत्व तदुपहितोभयप्रतियोगिकभेदोऽपि न संभवति ; भेदस्य प्रतियोग्यवृत्तित्वात्, मध्यं व्यासज्यवृत्तिधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकः ; तथा सति द्रव्यत्वेऽप्यस्याबाधेन द्रव्यत्वोपहिते द्रव्यत्वविशिष्ट-बुद्धिप्रसङ्गादवस्थापत्तेः, तथाच पूर्वोक्तरीत्यैव द्रव्यत्वोपहिते द्रव्यत्वविशिष्टबुद्धिवारणे *अथवेति* कल्पवैयर्थ्य-मिति—वाच्यम् ; भेदस्य प्रतियोगितावच्छेदकविशिष्टप्रतियोगिन्यावृत्ततया द्रव्यत्व-तदुपहितोभयप्रतियोगिकभेदस्यापि द्रव्यत्वत्व एव प्रतियोगितावच्छेदकताया उपगमेन द्रव्यत्वत्वरूपप्रतियोगितावच्छेदकान्ये द्रव्यत्वोपहिते द्रव्यत्व-भेदस्य सत्त्वेन पूर्वरीत्या द्रव्यत्वविशिष्टबुद्धेर्दुर्वारतया *अथवेति* कल्पसार्थक्यात् । अत एव-प्रतियोगितावच्छेदक-द्रव्यत्वस्य द्रव्यत्वोपहिते भानादेव 'द्रव्यं न द्रव्यत्वम्' इत्यादिप्रत्ययोपपत्तिरिति दिक् ॥

भेदानुयोगिताऽपि घटत्वादिभेदानुयोगिताऽपि । द्रव्यत्वेत्यतो लाघवादित्यन्तस्यानुषङ्गः । यद्वा—*भेदानुयोगि-ताऽपीति* ॥ द्रव्यत्वस्येत्यनुवर्तते । घटत्व-तदुपहितयोरिति शेषः । एकैव लाघवादित्यनुवर्तते । *तथाच-

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भेदानुभवे भासते यो भेदः, तस्यैव 'द्रव्यं घटः' इत्यनुभवे द्रव्यत्व-तदुपहितानुयोगिकतया घटत्व-तदुपहित-प्रतियोगिकतया च भानम् ; औपाधिकभेदधीस्थले तथैवानुभवात्, द्रव्यत्वोपहितानुयोगिकतया तद्भाने घटत्वोप-हितस्याभेदो नोक्तानुयोगिकतया भातुमर्हति, इति सामानाधिकरण्यघटकतयैव द्रव्यांशे भेदभानमिति पूर्वमुक्तम् । नच—उक्तानुभवे द्रव्यत्व-घटत्वयोर्भेदानुयोगि-प्रतियोगिताभाने तदवच्छेदकतया द्रव्यत्वत्वादेरपि भानापत्तिः, भेदप्रत्यक्षे प्रतियोग्यनुयोगिनोदक्तावच्छेदकभानस्यावश्यकत्वादिति—वाच्यम् ; इतरविशेषणीभूते प्रति-योग्यादौ तद्भानस्यानावश्यकत्वात् । नच—उक्तानुभवे द्रव्यत्व घटत्वयोरेव भेदो भाति, नतु तदुपहितयोः ; तथाच विशिष्टधीमाले विशेष्य-विशेषणतावच्छेदकयोरेव भेदभानेनैकधर्मविशिष्टयोर्विशिष्टज्ञाने प्रमात्ववारण-सम्भवाद् विशेष्य-विशेषणयोरपि भेदो भातीत्यत्र न भानमिति—वाच्यम् ; विनिगमकाभावात्, 'द्रव्यं घटः' इत्यनुभवस्योपाध्योरिवोपहितयोरपि भेदे मानत्वात्, अनुभवान्तरस्य शुद्धद्रव्यत्व-घटत्वयोर्भेदावगाहिनोऽभावात्, *एतेन*—विशिष्टयोस्तादात्म्यधीस्थले विशेषणयोरपि तादात्म्यभानाद् विशेषणयोर्भेदभानं युक्तम्, तादृशतादात्म्यभानं च 'प्रमेयवान् वाच्यवानि'त्यादौ, 'घटो द्रव्यम्' इत्यादौ तूपहितयोरेव तादात्म्यभानाद्

विद्वलेशीयटिप्पणी

उपाधिभेदस्योपहितप्रतियोगिकत्वे स्वानुयोग्युपाध्युपहितानुयोगिकत्वे च । *अनुभवे—'द्रव्यत्वं न घटत्वं' इत्याकारकानुभवे । *तस्यैवेति* ॥ तथाचास्यानुभवसिद्धत्वे द्रव्यत्वोपहितानुयोगिको घटत्वोपहितप्रतियोगिक औपाधिकभेदोऽप्यनुभवसिद्ध एवेति भावः । *घटत्व-तदुपहितप्रतियोगिकतयेति* ॥ *ननु* घटत्वोपहित-मात्रप्रतियोगिकभेदभानेनैव 'घटो घटः' इति प्रमावारणे किं 'द्रव्यं घटः' इति बुद्धावभयप्रतियोगिकैकभेदभानेन ? इति—चेत्, *शृणु* ; तादृशबुद्धौ हि द्रव्यत्वोपहिते धर्मिणि घटत्वोपहितस्य स्वातन्त्र्येण, घटत्वस्य च पारतन्त्र्येण भानम् । तथाच तयोर्भेदभानमावश्यकम् । तत्र चैकैकमात्रप्रतियोगिकभेदद्वयस्य भाने गौरवाद् उभयप्रतियोगिकतया एक एव भेदो भासते । अत एव 'द्रव्यं घटो घटत्ववच्चे'ति स्वातन्त्र्येण घटत्वावगाहिज्ञानस्य विषयवैलक्षण्यं निर्वहति ; उक्तभेदद्वयस्य तत्र भानोपगमात् । एवं तादृशोभयप्रतियोगिकैकभेदस्य द्रव्यत्वोपहिते भासमानस्य द्रव्यत्वेऽपि भानावश्यकत्वेनोभयवृत्त्येकानुयोगिकत्वस्यैव भानमिति । ग्रन्थकारेण तूपहितमात्रप्रतियोगिको भेद उपाधिभेदातिरिक्तो न कण्ठोक्तः ; अतस्तत्स्योपाधिभेदस्यैवोपहितप्रतियोगिकतया भानं 'घटो घटः' इत्यस्य प्रमात्ववारणाय 'द्रव्यं घटः' इत्यस्य प्रमात्वाय चावश्यकम् । परंतु 'द्रव्यत्वं द्रव्ये ने'ति प्रत्ययोपपत्तिश्चिन्त्येति ध्येयम् । *ननु* इदमेव भेदस्यौ-पाधिकत्वम्, यदुपाध्युपहितोभयनिष्ठोपाधिवृत्तिधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वम्, तत्तु न युक्तम् ; न्यूनवृत्तेरुपाधिमात्रवृत्ति-धर्मस्योभयवृत्तिप्रतियोगितावच्छेदकत्वासंभवात्, इत्यत आह—*औपाधिकेति* ॥ *ननु* यदि 'द्रव्यं घटः' इत्यभेद-संसर्गबुद्धौ घटत्वभेद एव भासते, तर्हि तस्य घटाभेदाविरोधितया द्रव्यत्वोपहित एव भानसंभवे किमिति सामानाधि-करण्यघटकतया भेदभानं पूर्वमुक्तमिति ? अत आह—*द्रव्यत्वोपहितानुयोगिकतयेति* ॥ *तद्वाने—घटत्वोपहितप्रति-योगिकतया घटत्वभेदभाने । [*उक्तानुभवे—'द्रव्यं घटः' इत्यनुभवे । *द्रव्यत्वत्वादेरपि भानापत्तिरिति* ॥ तथाच स्वरूपतो द्रव्यत्वाद्यवगाहितानुभवविरोध इति भावः । (क)] *विशिष्टेति* ॥ अभेदसंबन्धेनेत्यादिः । *विशेष्य-विशेषणेति* ॥ 'अभेदसंसर्गके विशिष्टज्ञाने' इत्यनुवर्तते, तेन 'घटस्तद्वद्वानि'ति संयोगसंसर्गकबुद्धौ प्रमात्ववारणानुरोधेन विशेष्य-विशेषणयोर्भेदभानस्यावश्यकत्वेऽपि न क्षतिः । *विनिगमकाभावादिति* ॥ उपहितभेदभानोपगमेनाप्येक-धर्मविशिष्टयोस्तादात्म्येन विशिष्टज्ञाने प्रमात्ववारणसंभवादिति भावः । *उक्तानुभवस्य—'द्रव्यं घटः' इत्यस्य । *उपाध्योः—द्रव्यत्व-घटत्वयोः । *ननु* 'उपाध्योरिवे'ति दृष्टान्तताऽसङ्गतिः, तद्वेदे 'द्रव्यत्वं घटत्वं ने'त्यनुभवस्यैव मानत्वादित्यत आह—*अनुभवान्तरस्येति* ॥ *शुद्धेति* ॥ उक्तानुभवान्तरं तु द्रव्यत्वत्वोपहिते घटत्वत्वोपहित-भेदेवावगाह्यत इति भावः । *ननु* तर्हि केवलघटे द्रव्यत्वविशिष्टत्वे किं मानम् ? नहि तत्र द्रव्यत्वविशिष्टप्रकारक

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उपाध्योस्तादात्म्याभावेन तयोर्भेदभावेऽपि मानाभावाद् 'उपाध्युपहितोभयप्रतियोगिकतयैवाधिकभेदस्य भानमिति नियमासंभव इति—*अपास्तनु* ; 'यदीयतादात्म्यं यत्र भाति, तदीयतयैव भेदस्तत्र भातीति नियमाभावेनोपहितप्रतियोगिकतया यत्र भेदो भाति, तत्रोपाधिप्रतियोगिकतयाऽपि भातीति नियमस्वीकारे बाधकाभावात्, 'घटो घटो न' इति प्रत्यये विशेष्य-विशेषणप्रतियोगिकभेदद्वयस्यानौपाधिकस्येव 'द्रव्यं घटः' इत्यादौ तादृशप्रतियोगिकभेदस्योपाधिकस्य भानात् तादृशभेदस्योपहितमात्रप्रतियोगिकतयाऽपि भानकल्पने गौरवात्, तदन्यस्योपहितप्रतियोगिकभेदस्य कल्पने गौरवाच्च । यद्यपि स्फटिकलौहित्यादेरौपाधिकस्य स्वाश्रयजपादिनिष्ठतया न सर्वत्र भानम् ; तथापि तन्नाऽऽवरकभित्त्यादिप्रतिबन्धान् तथा, प्रकृते तु प्रतिबन्धकाभावात् तथा भाने बाधकाभावः । लौहित्यादेरिव घटत्वादिभेदस्य घटादौ संसृष्टतयोत्पत्तिस्वीकारात् संसृष्टरूपाणां प्रातीतिकत्वनिर्वाहे संसर्ग इव प्रतियोगित्वं । अत एव घटत्वादेस्त्रोपाधित्वं स्वधर्म-संक्रामकमव्याहतम् । (क)]

केवले घटे नीलत्वादिविशिष्टादिव द्रव्यत्वादिविशिष्टादपि भेदस्य पूर्वोक्तयुक्तिमिर्व्यवस्थापितत्वान्, 'तद्वटवान्' इत्याकारकस्य तद्वटविशेष्यकस्य निर्धर्मितावच्छेदकत्वे विशेष्य-विशेषणयोर्भेदभावेन प्रमात्वापत्तेश्च । तस्माद् द्रव्यत्व-घटत्वोपहितयोर्भेदस्योक्तानुभवसिद्धत्वात् पूर्वोक्तानुयोगिताविशेषस्याप्रामाणिकत्वाद् विशिष्टज्ञानमात्रस्य विशेष्य-विशेषणभेदविषयकत्वमव्याहतम् । नचैवम्—'घटो द्रव्यं न' इत्यादिधोरपि प्रमा स्यादिति—वाच्यम् ; नञ्भेदादिपदाभिलष्यज्ञाने तादात्म्यविरोधित्वविशिष्टभेदस्य विषयत्वात् । अत एव 'बृक्षे कृष्णसंयोगो न' इत्यादि-

विद्वद्देशीयटिप्पणी

तादात्म्यसंसर्गकोऽनुभवोऽस्तीत्यत आह—*केवल इति* ॥ *पूर्वोक्तयुक्तिभिः—'घटत्वोपलक्षितं द्रव्यत्वविशिष्टम्' इत्यनुभवानुमानज्ञानवैलक्षण्यान्वयाऽनुपपत्त्यादिभिः ॥

ननु 'द्रव्यं घटः' इत्यादौ भासमान उपहितभेद उपाधिभेदरूप एव ; तथाच कथं विनिगमकाभावः ? द्वयोर्हि स इति चेत्, *न* ; भासमानभेदस्योपाधिप्रतियोगिकत्वम्, उपहितप्रतियोगिकत्वं चेति तत्संभवात् । विशेष्य-विशेषणयोर्भेदभावे युक्त्यन्तरमाह—*तद्वटवानिति* ॥ *तद्वटविशेष्यकस्येति* ॥ तादात्म्यसंसर्गक-ज्ञानस्येति शेषः ; शङ्कायास्तन्मात्रविषयत्वात् । संयोगादिसंसर्गकज्ञानस्याभिप्रेतत्वे 'घटस्तद्वटवानि'ति सधर्मितावच्छेदकज्ञानोपेक्षाया निर्बीजत्वापाताच्च । तादात्म्यसंसर्गकं तु 'घटस्तद्वटः' इति सधर्मितावच्छेदकमिष्यत एव, निर्धर्मितावच्छेदकं परं 'तद्वटवानि'ति नेष्यत इति बोध्यम् । *ननु*—इदं ज्ञानं केवले तद्वटे तद्व्यक्तित्वविशिष्टतद्वटप्रकारकम् ; तथाच केवले विशिष्टभेदस्य व्यवस्थापनाद् विशेष्य-विशेषणभेदमानोपगमेनापि नैतस्य प्रमात्वापत्तिवारणमिति—चेत्, *न* ; 'विशेष्ये विशेषणमिति' रीत्या तद्व्यक्तित्वोपलक्षितघटस्यैवात्र प्रकारत्वात् । उपसंहरति—*तस्मादिति* ॥ संयोगादिसंसर्गकस्य 'घटस्तद्वटवानि'ति ज्ञानस्य प्रमात्वापत्तिवारणानुलोधादित्यर्थः । अन्यथासिद्धिनिरासं स्मारयति—*पूर्वोक्तेति* ॥ बाधकनिरासं स्मारयति—*द्रव्यत्वेति* ॥ *एवम्—घटत्वोपहित औपाधिकद्रव्यत्वोपहितभेदोपगमे । *तादात्म्यविरोधित्वविशिष्टभेदस्येति* ॥ तादृशश्चा-नौपाधिक एव भेदः, इति न तादृशज्ञानस्य प्रमात्वमिति भावः ॥

ननु भेदेऽस्त्यन्ताभावे चाभावत्वेन भवः शक्तिरेकैव ; लाघवात्, तथाचास्त्यन्ताभावेऽपि प्रतियोगि-विरोधमानं वाच्यम्, तच्च न सम्भवति ; अव्याख्यावृत्त्यस्त्यन्ताभावे प्रतियोगिविरोधत्वं बाधेन भावा-सम्भवाद्, इत्याशङ्क्यैकावच्छेदकवृत्तिं विरोधं निर्वक्ष्यन् तत्रापि प्रतियोगिविरोधमानं व्यवस्थापयति—*अत एवेति* ॥ *अत एव—प्रतियोगिविरोधित्वविशिष्टाभावस्यैव नञ्पूर्वमित्यज्ञानविवक्षयादेव । *कृष्णेति* "साङ्केत्यं पारिहास्यं वा" इति स्मार्तन्यायमनुसन्धाय । *ननु* भवः प्रतियोगिविरोधभावज्ञानस्यै-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानेऽपि कृष्णसंयोगविरोध्यत्यन्ताभावस्यैव विषयत्वम् ; नञादिपदस्य विरोध्यभावबोधकत्वेन तेनैतादृशा-
भावज्ञानस्यैवामिलापात्, विरोधस्य पदानुपस्थाप्यत्वेऽपि संसर्गविधया भानसम्भवात् । अत एव विरोधित्व-
मेकावच्छेदेनैकाधिकरणवृत्तित्वरूपम् । अत एवोक्तज्ञानोत्तरं 'घटो द्रव्यमि'त्यादिज्ञानस्य नोत्पत्तिः, प्रतियोगि-
सामानाधिकरण्यरूपाव्याप्यवृत्तित्वविशिष्टसंयोगाद्यभावज्ञानस्य तु नञ्पदानमिल्यतया न संयोगादिविशिष्टधी-
विरोधित्वम् । अत एव च 'मूले वृक्षे न कृष्णसंयोगः' इत्यादिधीरपि 'मूले वृक्षे कृष्णसंयोगः' इति ज्ञाने नियमेन

बिद्वलेशीयटिप्पणी

वामिलापकत्वं कथम् ? विरोधस्य नञर्थत्वानवच्छेदकत्वात्, इत्यत आह—*नञादीति* ॥ *बोधकत्वेन-
शाब्दबोधौषयिकाकाङ्क्षाशालित्वेन । *तेन-नञा । *ननु* पदानुपस्थाप्यस्य विरोधस्याकाङ्क्षामात्रात्
कथं शाब्दविषयत्वम् ? अत आह—*विरोधस्येति* ॥ *संसर्गविधयेति* ॥ प्रतियोगिविरोधविशिष्टस्वरूपत्वेन
स्वरूपस्याभावबुद्धौ संसर्गतेति भावः । *यद्वा*—'द्रव्यं न' इत्यादौ नञर्थे प्रतियोग्यनुयोगिभावेन सम्बन्धेन
प्रतियोगिनो भानं सर्वमतसिद्धम् ; स च सम्बन्धः केषांचिन्मते विरोधरूपः । स्वरूपविशेष एवेति मतेऽपि विरोध-
विशिष्टस्वरूपविशेषस्यैवाभावे प्रतियोगिसंसर्गत्वसम्भवः । एवं चोभयथा प्रकारकोटावपि विरोधस्य संसर्गत्वं
सम्भवतीति बोध्यम् । *ननु* तर्हि 'वृक्षे न कृष्णसंयोगः' इति धियः प्रमात्वं न स्यात् ; कृष्णसंयोगवति
तद्विरोधितदभावस्य बाधात्, इत्याशङ्कं निरस्यति—*अत एवेति* ॥ उक्तधियः प्रमात्वादेवेत्यर्थः । *ननु*
वस्तुगत्या द्रव्यतादात्म्यविरोधवान् यो द्रव्यभेदः, तद्विषयता 'घटो न द्रव्यम्' इति प्रत्ययस्योपगन्तव्या ;
सावताऽपि तस्य प्रमात्ववाराणात्, इति किमुकविरोधस्य तद्विषयत्वोपगमेनेति ? अत आह—*अत एवेति* ॥
'घटो न द्रव्यमि'ति ज्ञानस्य द्रव्यतादात्म्यविरोधित्वविशिष्टद्रव्यभेदविषयकत्वादेवेत्यर्थः । विरोधस्य
तद्विषयतानुपगमे द्रव्यभेदत्वेन घटत्वाद्यवगाहिनो ज्ञानस्य 'घटो द्रव्यमि'ति ज्ञानप्रतिबन्धकत्वानुपपत्तिः,
रूपान्तरणानौपाधिकद्रव्यभेदावगाहिनो ज्ञानस्योक्तप्रतिबन्धकत्वापत्तिश्च, इत्यतो द्रव्यभेदत्वावच्छिन्नविषयक-
निश्चयत्वेन तत्प्रतिबन्धकता वाच्या, सा च न युक्ता ; द्रव्यभेदस्यौपाधिकद्रव्यभेदसाधारणतया द्रव्यतादात्म्य-
विरोधितानवच्छेदकत्वात्, विरोधितावच्छेदकरूपावच्छिन्नविषयकत्वस्यैव प्रतिबन्धकतायां तन्त्रत्वात्, विरोधस्य
तद्विषयतोपगमे तु द्रव्यतादात्म्यविरोधित्वविशिष्टद्रव्यभेदत्वस्य द्रव्यतादात्म्यविरोधितावच्छेदकतया तदवच्छिन्न-
विषयकत्वेन तत्प्रतिबन्धकता युज्यत इत्युपपन्नसङ्कतिः । नचैवम्—द्रव्यभेदत्वविषयतायाः प्रतिबन्धकतावच्छेदक-
कोटिनिवेशो व्यर्थ इति—वाच्यम् ; निश्चयत्वादिनिर्वचनायासभयेन तद्वदितरूपेणापि स्वतन्त्रप्रतिबन्धकत्व-
स्योपगन्तव्यत्वात् । *एतेन*—ज्ञानवैशिष्ट्यावच्छिन्नप्रतिबन्धकतया गतार्थत्वमपि—*अपास्तम्* ;

वस्तुतस्तु*—द्रव्यतादात्म्यविरोधित्वविशिष्टस्वरूपत्वावच्छिन्नसंसर्गताक-द्रव्यभेदत्वावच्छिन्नप्रकारकनिश्चयत्वेनैव
प्रतिबन्धकता, इति न किञ्चिच्छङ्कावसर इति—*ध्येयम्* ॥ *ननु* एवं 'कृष्णसंयोगसामानाधिकरणकृष्ण-
संयोगाभाववान् वृक्षः' इति ज्ञानस्य 'वृक्षः कृष्णसंयोगी'ति ज्ञानप्रतिबन्धकत्वं न स्यात्, कृष्णसंयोगविरोधभानस्य
तद्बीजस्य तत्रासम्भवादित्याशङ्कामिष्टापत्त्या परिहरति—*प्रतियोगीति* ॥ *नञ्पदानमिल्यतयेति* ॥ नञ्पदस्य
प्रतियोगिविरोध्यभावबोधकत्वेनेत्यादिः । तदमिल्यज्ञानस्यैव प्रतियोगिज्ञानविरोधित्वादिति भावः । यद्वा—
नञ्पदस्य प्रतियोगिविरोध्यभावबोधकत्वे युक्त्यन्तरमाह—*प्रतियोगीति* ॥ तस्य तदबोधकत्वे प्रतियोगि-
सामानाधिकरण्यविशिष्टाभावज्ञानस्यापि नञ्पदानमिल्यतापत्त्या तस्य प्रतियोगिविशिष्टबुद्धिविरोधित्वं दुर्वारं स्यात्,
नञ्पदानमिल्यज्ञानस्य प्रतियोगिज्ञानविरोधिताया आनुभाविकत्वादिति भावः । *केचित्तु*—अत एव चेति* ॥
नञ्पदानमिल्यज्ञानस्य प्रतियोगिज्ञानविरोधित्वादेव चेत्यर्थः । नञ्पदानमिल्य-तदमिल्ययोः को विशेषः ?

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विरोधिनी ; प्रतियोगिविरोधित्वविशिष्टाभावनिश्चयत्वेनैव विरोधित्वस्वीकारात् तादृशस्यैव तथात्वेन सर्वानुभाविक-त्वात् । अत एव च 'भूतले घटोऽस्ति, न वे'ति संशयनिवृत्तये 'भूतले घटाभावः' इत्यादि न प्रयुज्यते, किन्तु 'भूतले घटो नास्तीति' । एतेन-विशिष्ट-कैवल्योर्भेदे 'विशिष्टसत्ता सत्ता न' इति प्रमा स्यादिति शिरोमण्युक्ताऽऽ-पत्तिः—अपास्ता ; तस्मात् 'सामानाधिकरण्यप्रत्यये भेदाभेदौ भासेते' इति वाचस्पत्युक्तिर्युक्तैव ॥

तत्र भेदो भेदत्वरूपाखण्डधर्मविशिष्टो भावोऽभावो वा यथासम्भवं बोध्यः । 'अयं घटान्यः' इत्यादौ घटान्यस्य भेदो घटान्यत्वभेद एव ; उपहितभेदस्योपाधिभेदात्मकत्वमित्युक्तत्वात् । तथाच तस्याभाव-प्रतियोगिकाभावत्वेनाधिकरणात्मकत्वाद् इदं निष्ठत्वेनेदन्त्वरूपत्वाद् भावरूप एव सः । 'अयं घटः' इत्यादौ घटादिभेदोऽभावरूपः, अमेदस्तु तादात्म्यम्, तादात्म्यं चाखण्डधर्मविशेषः । *ननु*—तथापि तादात्म्यं न विशेषणस्वरूपम्, 'द्रव्यं घटः' इत्यादौ द्रव्यत्वोपहितस्य विशेष्यस्यापि विनिगमकाभावेन तादात्म्यत्वापत्तेः । *अथ*—तस्य पटादिद्रव्येऽपि सत्त्वेन तत्रापि घटत्वोपहितप्रकारकज्ञानस्य भ्रमत्वानापत्त्या तत्तादात्म्यत्वा-पत्तिरिति—चेत्, *सत्यम्* ; तथाऽपि विशेषणस्वरूपघटाद्यसम्बद्धनटादेरपि तत्तादात्म्यता स्यात् ; विरोधणस्व-रूपस्यापि तदसम्बद्धत्वेन विनिगमकाभावात् । नह्यन्ताभेदे सम्बद्धता सम्भवति ; 'घटो घटः' इत्यादि-प्रत्ययाभावात् । किञ्च 'स्वं न स्वीयमि'त्यनुभवेन स्वप्रतियोगिकत्वस्य स्वस्मिन्नसम्भवेन विशेषणस्य न स्वप्रतियोगिकतादात्म्यत्वसम्भवः ॥ *अथ*—आस्तां विशेषणतावच्छेदकघटत्वादेर्घटादितादात्म्यतेति—चेत्, *न* ; शुद्धघटत्वादिविशेषणस्थले तदसम्भवान्, घटत्वादिकमविषयीकृत्यैव—'अयं घटः' इत्यादिबुद्धश्रुदयान्

विट्टलेशीयटिप्पणी

यत् तस्यैव प्रतियोगिज्ञानविरोधित्वम् ? अत आह—*प्रतियोगीति* ॥ प्रतियोगिविरोधविशिष्टेति* विरोधपदघटितः पाठः । तादृशनिश्चयत्वं नञ्पदानभिलष्ये कुतो नेति ? अत आह—*तादृशस्यैवेति* ॥ नञ्पदाभिलष्यस्यैवेत्यर्थः । *तथात्वेन=तादृशनिश्चयत्वेन । *अथवा*—विरोधाविषयकस्यापि कुतो न विरोधितेति ? अत आह—*तादृशस्यैवेति* ॥ प्रतियोगिविरोधविशिष्टाभावविषयकस्यैवेत्यर्थः । *तथात्वेन=प्रतियोगिज्ञानविरोधित्वेन । अत्र प्रतिबन्ध-प्रति-बन्धकप्रहयो'मूलं' इत्येकावच्छेदकोल्लेखः प्रतियोग्यभावयोर्विरोधलाभाय । *ननु*—'वृक्षः प्रतियोगिसमाना-धिकरणकृष्णसंयोगाभाववानिति' ज्ञानमप्यभावपदघटकनञ्पदाभिलष्यमेव, इति कुतो न तस्य विरोधिता ? इति चेत्, *न* ; असमस्तनञ्पदाभिलष्यस्यैव विरोधित्वमित्यभिप्रायात् । *अत एव चेति* ॥ असमस्तनञ्पदाभिलष्यस्यैव प्रतियोगिविरोधभावनिश्चयत्वेन प्रतियोगिज्ञानविरोधित्वादेव चेत्यर्थः । *नास्तीति* ॥ प्रयुज्यत इत्यनुपङ्गः । *एतेन=नञः प्रतियोगितादात्म्यविरोधविशिष्टभेदबोधकत्वनियमेन । उपलभ्यते—*तस्मादिति* ॥ भेदाभेद-पदार्थौ विवेचयति—*तत्रेति* ॥ *अधिकरणात्मकत्वादिति* ॥ अधिकरणस्य आत्मा=स्वरूपम्, अधिकरण-तावच्छेदकीभूतो धर्मः, तद्रूपत्वादित्यर्थः । तदाह—*इदं निष्ठत्वेनेति* ॥ वाकाराभावेन यथाश्रुतासङ्कतेः । *एतेन*—अभेद आधाराधेयभावः कथमिति शङ्का—*परास्ता* ; अभेदो यद्यपि भेदाभावः, भावाभावयोरवच्छेदक-भेदं विना विरोधादिति पूर्वमुक्तं ; तथापि भेदाभावरूपोऽपि स न भावभिन्नसमपदार्थरूपः, किन्तु भावरूप इत्याह—*अभेदस्तु तादात्म्यमिति* ॥ भेदाभावस्य प्रतियोगितादात्म्यरूपता तार्किकाणामप्यनुमतैव । इयांस्तु विशेषः—यत् तेषां प्रतियोगितादात्म्यं केषांचित् प्रतियोगिरूपम्, केषांचित् प्रतियोगितावच्छेदकरूपम् ; एतेषां तु तदतिरिक्त-मित्याह—*तादात्म्यं चेति* ॥ *तस्य=द्रव्यत्वोपहितरूपविशेषस्य । *तत्रापि=घटादिद्रव्येऽपि । *नेति* ॥ तस्येतिषादिः । *ननु* अत्यन्ताभेदेऽपि सम्बद्धतोपेयते, 'घटो घटः' इति प्रत्ययस्तु न ; धर्मितावच्छेदकतासम्बन्धेन घटत्वोपहितप्रकारकबुद्धौ घटत्वभेदस्य हेतुत्वोपगमादित्यत आह—*किंचेति* ॥ *ननु* विशेषणतावच्छेदकविषया घटत्वत्वस्य 'अयं घटः' इति बुद्धावविषयत्वेऽपि संसर्गविषया तद्विषयत्वं तस्याऽऽस्तामित्यासङ्क्य, घटत्वविशेषणता-वच्छेदकतात्पक्ष एव घटत्वस्य तादात्म्यरूपत्वं दुर्घटमित्याह—*तद्व्यक्तिवत्त्वेति* ॥ *अयं व्यक्तित्वेति* तस्यादमित्यादिः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तद्व्यक्तित्वस्य विशेषणतावच्छेदकत्वस्थले रूप-रसाद्यनेकधर्मरूपस्य तद्व्यक्तित्वस्य तद्व्यक्तितादात्म्यत्ववत् कल्पने गौरवात् तद्व्यक्त्युत्पत्तिकालावच्छेदेन रूपादेस्तद्व्यक्तावभावाच्च तदन्यस्यैव तत्कालावस्थायिनस्तत्कल्पनाया आवश्यकत्वेन घटत्वादेर्विशेषणतावच्छेदकत्वस्थलेऽपि तादृशतादात्म्यभानसम्भवेन घटत्वादेस्तादात्म्यत्वा-भ्यत्वकल्पने गौरवात्, मानाभावाच्च ॥

अथ—घटादेस्तादात्म्यं तत्स्वरूपमेव; अभावादेः स्वरूपस्यैवाधिकरणे सम्बन्धत्वदर्शनात् स्वरूपस्यापि सम्बन्धत्वोपपत्तेः, *उक्तञ्च बौद्धाधिकारे शिरोमणिना*—‘ज्ञानस्य स्वरूपमपि विषयतानामकस्तत्सम्बन्धः, अभावाधिकरणयोः स्वरूपवत्’ इति—चेत्, *न* ; ‘स्वं न स्वीयमि’त्याद्युक्तानुपपत्तेः, अभावाधि-करणयोरपि स्वरूपान्यस्यैव सम्बन्धत्वात् । अत एव विषयताऽपि न ज्ञानस्वरूपेति तल्लैव तेनैव पश्चादुक्तम् ।

अथ—घटादिविशेषणस्वरूपस्यापि तादात्म्यत्वरूपेण घटादितो भेदसम्भवेन घटादिप्रतियोगिकत्वसम्भ-वात् तदीयतादात्म्यत्वमुपपद्यत इति—चेत्, *न* ; घटादौ तादात्म्यत्वकल्पनायाः पूर्वं तस्य तत्सम्बद्धत्वा-सिद्ध्या तस्या असिद्धेः । नहि घटत्वविशिष्टप्रतियोगिकतादात्म्यसिद्धेः पूर्वं तादात्म्येन तत्सम्बद्धं किञ्चित् सिद्ध-मस्ति, येन तत्सम्बन्धस्य तादात्म्यत्वमाहं कल्प्येत । तथाच भेदे सिद्धे तादात्म्यत्वम्, तादात्म्यत्वे सिद्धे तदुप-हितरूपेण भेदसिद्धिरित्यन्योन्याश्रयः । तस्मात् तादात्म्यत्वमिव तदाश्रयस्तत्र घटादिसम्बन्ध इति त्रयमपि क्लृप्त-घटादिभ्योऽतिरिक्तं कल्प्यते । तत्र तादात्म्ये तादात्म्यस्य घटादिसम्बन्धस्य कल्पनेऽनवस्थानाद् वरं तत्स्वरूप-सम्बन्धेन घटादिसम्बद्धत्वं तस्य स्वीक्रियते ; अनवस्थापेक्षयाऽऽत्माश्रयस्य युक्तत्वात् । अनवस्थायां हि तादात्म्ये घटस्यैकः सम्बन्धो वाच्यः ; असम्बद्धस्य तादात्म्यस्य सम्बन्धत्वासम्भवात्, एवं तत्रापि

चिद्वलेशीयटिप्पणी

रूप-रसेति ॥ विनिगमनाविहेतेत्यादिः । ‘गौरवाद् अभावाच्चे’ति द्वयमावश्यकत्वेनेत्यत्रान्वेति । प्रामाणिकं गौरवं न दोषायेत्यत आह—‘तद्व्यक्त्युत्पत्तिकालावच्छेदेनेति* ॥ अभावाच्चेति* ॥ तत्काले इदानीमियं तद्व्यक्तिरिति प्रत्ययानुपपत्तेरिति शेषः । *अन्यस्य=अस्मदभिमततादात्म्यस्य । *तत्कल्पनायाः=तादात्म्यत्व-कल्पनायाः । *ननु* मानसिद्धं गौरवं न दोषायेत्यत आह—‘मानाभावाच्चेति* ॥ अन्यथोपपत्तेरिति भावः ।

ननु ‘स्वं न स्वीयमि’त्यनुभवेन स्वस्य स्वप्रतियोगिकसंबन्धता कथमिति ? अत आह—*अभावादेरिति* ॥ तथाच सोऽनुभवोऽस्तीक एवेत्यभिमानः । तादृशानुभवापलापापेक्षयाऽभावस्थलेऽपि स्वरूपान्यस्यैव संबन्धत्वकल्पना युक्तेति मनसि कृत्य समाधत्ते—*न स्वं नेति ॥* तर्हि ज्ञानस्य स्वरूपं तत्संबन्ध इति कथं शिरोमणिनोक्तम् ? अत आह—*अत एवेति ॥* स्वरूपस्य संबन्धत्वासंभवादेवेत्यर्थः । *पश्चादुक्तमिति ॥* पूर्वं तदुक्तिस्तु शङ्कररूपा मतान्तरोपन्यासरूपा वा, इति न पूर्वोत्तरविरोध इति भावः । *घटादिप्रतियोगिकत्वेति ॥* भेदनिबन्धनेत्यादिः । *तत्सम्बद्धत्वासिद्धेयति* ॥ तद्वेदासिद्धेयत्यादिः । असम्बद्धे तु न तत्कल्पनेति भावः । *तस्याः=तादात्म्यत्वकल्पनायाः । *ननु*—घटादौ तादात्म्यत्व-कल्पनायाः पूर्वं तत्संबद्धत्वं कुतो न सिद्धमित्याशङ्क्य, घटप्रतियोगिकतादात्म्यासिद्धेरित्याशयेन समाधत्ते—*नहीति* ॥ किञ्चित्=घटादिकम् । *ननु*—तादात्म्यत्वकल्पना स्वोत्तरभावि सिद्धिकभेदसिद्धयुत्तरभावि सिद्धि-कतादात्म्येन घटसंबद्धे घटेऽस्तु, को दोष इति ? अत आह—*तथाचेति* ॥ *अन्योन्याश्रय इति ॥* दोष इति शेषः । उपसंहरति—*तस्मादिति ॥* तादात्म्यत्वस्य सर्वमतेऽतिरिक्ततया दृष्टान्तता । *तत्र=तादात्म्ये । *घटादि-संबन्ध इति* ॥ तद्वदङ्गीकारे घटादितुल्यतापत्त्या व्दीयसंबन्धतानुपपत्तेः । *ननु* तादात्म्ये घटस्य संबन्धस्ता-दात्म्यान्यश्रेत्, तत्राप्यन्य इति रीत्याऽनवस्था, तत्तादात्म्यमेव चेत्, आत्माश्रयः, तत्र किं स्वीक्रियते ? तत्राह—*तत्रेति* ॥ अतिरिक्तत्वेनाभ्युपगत इत्यर्थः । *ननु* तादात्म्यद्वयमुपगम्यताम्, अनवस्थाऽऽत्माश्रयोरभावात्,

गौडप्रह्लादनन्दी (लघुचन्द्रिका)

घटस्य सम्बन्धान्तरम्, एवं तत्रापीत्यादि महागौरवम् । यदि तु तादात्म्यद्वयं घटस्य स्वीक्रियते, तयोः परस्पर-सम्बद्धता च स्वीक्रियते, तदाऽन्योन्याश्रयः, गौरवं च । यदि तु तादात्म्यत्रयं स्वीकृत्य प्रथमस्य द्वितीयं सम्बन्धः, तस्य तु तृतीयम्, तस्य च प्रथममित्युच्यते, तदाऽपि चक्रकं गौरवं च । तादात्म्यमेकं स्वसम्बन्धिभ्यामतिरिक्तं तथैव प्रतीयमानत्वात् कल्प्यते । अतः स्वस्यैव स्वं प्रति सम्बन्धत्वादात्माश्रयोऽपि स्वीक्रियते । अत एव बौद्धाधिकारशिरोमणौ घटाभावस्य स्ववृत्तित्वस्वीकार आत्माश्रयोऽपि लाघवमुक्तम् ॥

तच्च तादात्म्यं घटादौ रूप-रसादेर्जायते ; रूपादीनां नित्यत्वात्, उत्पत्ति-नाशप्रत्ययस्य तादात्म्योत्पत्ति-नाशविषयकत्वात्, पाकादिना घटादेर्नाशोत्पत्तिः ; रूपादीनाम् ? तादात्म्यस्य वा ? इत्यत्र विनिगमकाभावादिति भट्टादिमतम्, मन्मते त्वविद्यादेः श्रुति-युक्तिसिद्धानादिताकाद् भिन्नं दृश्यमात्र-मुत्पत्ति-नाशवदिति स्वीक्रियते ; “यावद्विकारं तु विभागो लोकवदि”ति न्यायात् । *विभागः=तादृशा-विद्यादिभेदः । *यावद्विकारम् = उत्पत्तिमनतिक्रम्य वर्तते, उत्पत्तिव्याप्य इति यावत् । “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” इति श्रुतौ ‘इमानि’ ‘भूतानी’ति पदान्यामात्माविद्यादिभिन्नस्योत्पन्नमात्रस्योक्तेः । ‘भूतानी’-

चिद्विशेषीयटिप्पणी

इत्यत आह—*यदि त्विति* ॥ *परस्परसंबद्धतेति* ॥ एकं तादात्म्यमिदमादौ घटस्य संबन्ध उपेयः । तत्त्वस्य तत्र सिद्धये तत्र घटीयसम्बन्धस्तादात्म्यान्तरम्, तत्र घटीयसंबन्धत्वसिद्धिस्तु प्रथमतादात्म्येन घटसंबद्धत्वोपगमादिति भावः । तर्हि तत्त्वयमस्तु, उक्तदोषाणामभावादित्यत आह—*यदि त्विति* ॥ उपसंहरति—*तादात्म्यमेकमिति* ॥ तस्मादित्यादिः । *ननु* एवं विशेषणस्वरूपमेव तादात्म्यमस्तु, नचासंबद्धतया पटादितुल्यता ; तथातिरिक्तातादात्म्य-स्येव विशेषणस्यापि स्वात्मकसंबन्धेन विशेषणसंबद्धत्वोपगमसंभवादित्याशङ्कां परिहरति—*तथैवेति* ॥ स्वस्यैव स्वं प्रति संबन्धत्वादात्माश्रयोऽपि स्वीक्रियत इति । क्लृप्तानां विशेषणादीनां संबन्धतानुपपत्त्याऽतिरिक्तातादात्म्यमुप-गम्यते । तच्चासम्बद्धस्य सम्बन्धतानुपपत्त्या सम्बन्धान्तरोपगमेऽन्योन्याश्रयादिभयाद् गौरवाच्च स्वत एव घटादि-संबद्धमुपगम्यते ; स्वतो व्यावृत्तविशेषवत् । तत्र चात्माश्रयो दोषो गत्यन्तराभावाद् लाघवात् सहाय इति भावः ।

घटादौ पाकात् पूर्वं श्यामताप्रत्ययः, न त्तरमिति नियमो यः, स किं श्यामरूपस्य नाशात् ? उत तत्सम्बन्धभूत-तादात्म्यस्य ? इति संशये भट्टादिसिद्धान्तमाह—*तच्चेति* ॥ *रूप-रसादेरिति* ॥ एवं च सर्वसिद्धोत्पत्ति-नाशानां घटादीनां कपालादौ नित्यसंबद्धघटत्वादीनां घटादौ च तादात्म्यं नित्यमेवेति भावः । *ननु* पाकादिना घटस्यैव नाशः, न रूपस्य वा, रूपतादात्म्यस्य वेत्यत आह—*पाकादिनेति* ॥ स्वसिद्धान्तमाह—*मन्मते त्विति* ॥ *श्रुतिः=“अजामेकां लोहित-शुक्ल-कृष्णाम्” इत्यादिः । *युक्तिः=सर्वभूतोपादानभूतमायाया ज्ञान्यत्वे तदुपादान-मन्यद् वाच्यम्, तथाचान्योन्याश्रयादिदोषत्रयप्रसङ्ग इति । *दृश्यमात्रमिति* ॥ *मात्रम्=कात्स्न्यं । तथाच रूपादि, घट-घटत्वादि, तत्तादात्म्यं चानित्यमेवेति भावः । *ननु* अविद्यादिभिन्नदृश्यत्वसामानाधिकरण्येनोत्पत्ति-नाशावभ्युपगम्येताम् ; तावता घटादावुत्पत्ति-नाशप्रत्ययोपपत्तेः, तथाच तदवच्छेदेन तदभ्युपगमे किं मानम् ? अत आह—*यावद्विकारमिति* ॥ सूत्रं व्याचष्टे—*विभाग इति* ॥ *उत्पत्तिमिति* ॥ नाशस्योपलक्षणमिदम् । *अनतिक्रम्य वर्तते=अतिक्रम्य तद्विना न वर्तते । उत्पत्त्यभाववदवृत्तिरिति यावत् । तदाह—*उत्पत्तिव्याप्य इति* ॥ *यावदिति* ॥ ‘अविद्यादिभेदः’ इत्यादिपदेन ब्रह्मभेदोऽपि ग्राह्यः । तेन ब्रह्मणि न व्यभिचारः । व्याप्तिग्राहकसहचारग्राहकस्थलं दर्शयति—*लोकवदिति* ॥ लोकं दर्शने । चाक्षुषप्रत्यक्षसिद्धघटादिवदित्यर्थः । *ननु*—विभागपदस्याविद्यादिभेदार्थकत्वे किं मानमिति शङ्कां परिहरन् अविद्यादिभिन्नसामान्यस्योत्पत्त्यादिमत्त्वे मानान्तर-माह—*यतो वेति* ॥ *उत्पन्नमात्रस्येति* ॥ *भूतानीति* ॥ भवतिरूपवृत्तिकर्मा । एवं चाविद्यादेस्तुल्यत्वात् तद्वि-स्येत्यर्थलभ्यमिति भावः । मात्रार्थलाभकं विभज्य दर्शयति—*भूतानीत्युक्तेरिति* ॥ *भूतावि सप्तादात्म्यवन्तीति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्युक्तेरुपपन्नत्वसामानाधिकरण्यमात्रेण ब्रह्मजन्यत्वं लभ्यते, इत्यतस्तदवच्छेदेन जन्यतालाभाय—‘इमानी’त्युक्तम् । सर्वाणीति तदर्थः । *अथवा*—भूतानि = सत्तादात्म्यवन्ति, ब्रह्मभिन्नानीति यावत् । अविद्याद्यनादिवारणाय ‘इमानी’ति । अविद्याद्यनादिभिन्नानीत्यर्थः । विशेष्यतावच्छेदकीभूततादृशविशिष्टधर्मावच्छिन्नत्वस्योत्पत्तिमत्त्वे लाभस्त्वौत्सर्गिकव्युत्पत्त्या भवत्येव । तथाच कपालाद्यवच्छेदेन घटादेः, घटाद्यवच्छेदेन च कपालादेस्तादात्म्यं जायते, इति परस्पराध्यासोक्तरीत्या जन्यमात्रस्य तादात्म्यं जायते । *यत्तु*—कपाल-घटाभ्यामुपहिता सत्तैव तयोस्तादात्म्यमिति—मतम्, तत्राध्यासिकतादात्म्येनैव चिद्रूपसत्ताया घटाद्युपहितत्वं वाच्यम् ; तथाच कपाल-घटयोर्यत् तादात्म्यं सत्तायां सम्बन्धः, तदेव तयोरन्योन्यस्मिन्नपि सम्बन्धोऽस्तु ; कपालादितादात्म्यापन्नसत्तानु-योगिकस्य घटादितादात्म्यस्य कपालाद्यनुयोगिकत्वसम्भवात्, सत्तायामेकानुयोगिकत्वापरप्रतियोगिकत्वयोः, तादात्म्यत्वस्य च कल्पनापेक्षयैकप्रतियोगिकतया क्लृप्ते तादात्म्येऽपरानुयोगिकत्वमात्रस्य कल्पने लाघवात् । तस्मादयमाशयस्तत्रोच्यते ॥

उक्तरीत्या कपाल-घटयोस्तादात्म्यसंबन्धस्वीकार एकघटनिष्ठानां रूप-रसादीनामपि मिथस्तादात्म्यापत्तिः; तेषा-मपि परस्परोपहिताया एकसत्तायाः सत्त्वात्, अतो यद्विशिष्टे सत्तारूपाधिष्ठानचैतन्य आधारीभूते यस्यारोप्यस्य तादात्म्यमारोप्यते, तत्रैव तस्यारोप्यस्य सत्तादात्म्यं स्वीक्रियते; विशिष्टस्य तदनुयोगित्वेन विशेषणस्यापि तदनुयोगि-त्वात्, रूपादिविशिष्टे तु चैतन्ये रसादीनां न तादात्म्यमारोप्यते; घटादिविशिष्टचैतन्ये रूप-रसादीनां युगपदारोपात् ।

विद्वलेशीयदिप्यणी

भू सत्तायाम् । सत्ता च सद्रूपब्रह्मतादात्म्यमिति भावः । *ननु* ‘इमानी’ति पदस्य सर्वार्थकत्वानुपगमे विधेयो-त्पत्तिमत्त्वं उद्देश्यतावच्छेदकावच्छिन्नत्वस्य कथं लाभ इति ? अत आह—*विशेष्यतावच्छेदकेति* ॥ एवं च पूर्वकल्पे ‘इमानी’तिपदवैयर्थ्यशङ्क्यास्वरसबीजमिति भावः । स्वमताविरोधाय परिष्कर्तुमुपन्यस्यति—*यत्त्विति* ॥ *सत्तैव= ब्रह्मसत्तैव । एवकारेणातिरिक्तादात्म्यव्यवच्छेदः । *मतम्=अन्येषां मतम् ; यथाश्रुते स्वमतविरुद्धम् । तत्रादौ यथा-श्रुतैतन्मतपेक्षया स्वमतस्य लाघवेन युक्तत्वमाह—*तत्रेत्यादिना—लाघवादित्यन्तेन* ॥ तदुनुरोधेन ‘कपालोपहित-सत्ते’त्यत्रोपहितपदस्य विशिष्टपरत्वमिति भावः । अत्रोपाधित्वेन प्रतीयमानं कपालं विशेषणमेव । अत एव ‘यद्विशिष्टे’ इति वक्ष्यति । न च तस्याध्यासाधिष्ठानत्वाश्रयत्वापत्तिः ; तदवच्छेदकत्वमात्रेणापि विशेष्यान्वय्यधिष्ठानत्वान्वयोप-पत्तेरिति । आध्यासिकतादात्म्यसंबन्धार्थम्—*चिद्रूपेति* ॥ *यत्तादात्म्यमिति* ॥ अतिरिक्तमिति शेषः । *ननु* घट-कपालादिप्रतियोगिकसत्तानुयोगिकतादात्म्यस्य कथं कपाल-घटाद्यनुयोगिकत्वम् ? अत आह—*कपालादीति* ॥ *ननु* विशेषण एव विशेष्यान्वय्यन्वयित्वम्, न तूपाधौ ; अन्यथा तयोरविशेषापत्तेः, न च कपालादि विशेषणम् ; सत्ताया इव तस्याऽपि घटाध्यासाधिष्ठानतापत्तेः, जडस्य तदनुपगमेनेष्टापत्तेरयोगादित्यत आह—*सत्तायामिति* ॥ *लाघवादिति* ॥ एवं च सत्तातिरिक्तमेव कपालादौ घटादेस्तादात्म्यं पर्यवसितम्, नतु सत्तारूपम् ; गौरवात्, इति न यथाश्रुतं तन्मतं युक्तमिति भावः । कथं तर्हि भवतां तन्मताविरोधः ? इत्याशङ्क्य तत् परिष्कुरुते—*तस्मादित्या-दिना* ॥ यथाश्रुतार्थस्य हानाय तत्रातिप्रसङ्गमाह—*उक्तरीत्येति* ॥ उक्तमतानुसारेणेत्यर्थः । तथाच कपाल-घटोभयो-पहितैकसत्तारूपतादात्म्यसंबन्धस्वीकार इति ससम्बन्धार्थः पर्यवसन्नः । *एकघटनिष्ठानाम्=घटात्मकैकोपाध्यासोपहित-चिद्रूपसत्तानिष्ठानाम् । *एतेन*—तादात्म्येन रूप-रसोपहितसत्ताया एकत्वम्—लभ्यते । *तादात्म्यापत्तिरिति* ॥ तथाच ‘रूपं रसः’ इति प्रतीत्यापत्तिरिति भावः । *तत्रैव=तद्विशिष्टानुयोगिकमेव, तद्विशेषणानुयोगिकमेवेत्यर्थो वा । *ननु* कपालादिविशिष्टे चैतन्ये घटादेस्तादात्म्यस्यारोपात् चैतन्यस्य घटादितादात्म्यानुयोगित्वमस्तु, कपालादे-स्तत् कुतः ? इति शङ्कां निरस्यति—*विशिष्टस्येति* ॥ रूप-रसादीनां मिथस्तादात्म्यापत्तिं निरस्यति—*रूपादीति* । *आरोप्यत इति* ॥ अतो रूपादौ न रसादितादात्म्यमिति शेषः । घटादौ रूपादितादात्म्ये युक्तिमाह—*घटादीति* ॥ *ननु* एवं कपालोपाधिकसत्तानिष्ठं घटीयतादात्म्यमेव कपाले षट्स्य संबन्ध इति पर्यवसितम् ; तथाच कपाल-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

एवं च कपालोपहितसत्तायां वस्तुगत्या विद्यमानं घटस्य यत् तादात्म्यम्, तस्य तादात्म्यत्वरूपेणैकस्मिन्नायानिव कपालेऽपि संबद्धत्वेऽप्युक्तसत्तोपहिततादात्म्यस्वरूपपरिचयार्थमुभयेनहितसत्तासंबन्ध इत्युच्यते : उक्तसत्ताया अपि तादृशतादात्म्यरूपसंबन्धपरिचायकत्वात् । यथाश्रुतं त्वसङ्गतम् ; उक्तयुक्तेः, 'सन् घटः' इति प्रत्ययस्त्वेव 'कपालं घटः' इति प्रत्ययस्यापि तादात्म्यत्वविशिष्टसंसर्गविषयकत्वस्य सर्वानुभाविकत्वात्, उक्तसंसर्गेणैव घटाद्युत्पत्तौ कपालादेर्लाघवेनोपादानकारणत्वादिकल्पनात्, तादात्म्योपहितसत्तात्वादिविशिष्टसंसर्गेण तदुत्पत्तौ तत्कल्पने गौरवान्, मानाभावाच्चेत्यास्तां विस्तरः । तस्मादुक्तरीत्या भेदाभेदयोरविरोधादिकमुपपादनायम् ॥

वेदान्तदर्शने त्वैकाधिकरणकस्वाप्नभावाभावदृष्टान्तेन मूले वक्ष्यमाणो व्यावहारिकयोः प्रपञ्च-तदभावयोर-विरोध इव भेदाभेदयोरविरोधः । *अथवा* व्यवहारदशायामेवावयवावयवि-गुणगुण्यादिभेदस्य विचारेण मिध्यात्वनिश्चयात् तादृशभेदः प्रातीतिकः, अभेदस्तु व्यावहारिकः, अतो भिन्नसत्ताकत्वेन तयोरविरोधः ।

[उक्तं हि सद्रूपस्य ब्रह्मणोऽभावाप्रतियोगित्वेनेतिप्रस्तावे सिद्धान्तदिन्दौ—“द्वैतस्य सत्तादान्वापन्न-तथैव सिद्धत्वात्” इति । 'घटः सन्' इत्यादिप्रमया सत्तादान्वविशिष्टतथैव द्वैतस्य प्रमितत्वादित्यर्थः । प्रमित-त्वोक्त्या तादात्म्यस्य व्यावहारिकत्वं सूचितम् । एवकारेण प्रमया दृग्दृश्ययोर्व्यावहारिकभेदग्रहणं नास्तीत्यपि सूचितम् । तथाच व्यावहारिकतादात्म्यान्यथानुपपत्त्या कल्प्योऽपि भेदः प्रातीतिक एव ; कार्य-कारणभावादि-ज्ञानकाल एव तदन्यथानुपपत्त्या भेदप्रत्ययात् । नच—प्रातीतिकेन भेदेनोपपाद्यं कार्य-कारणभाव-तादात्म्यादिकमपि प्रातीतिकं स्यात्, वाप्यकल्पितधूमान्यथानुपपत्त्या कल्पितवङ्केः प्रातीतिकत्वदर्शना-

विद्वलेशीयटिप्पणी

घटाभ्यामुपहिता सत्तैव तयोस्तादात्म्यमित्युक्तिरसङ्गतैवेत्याशङ्क्य कथंचित् तां सङ्गमयति—*एवं चेत्यादिना* ॥ *वस्तुगतेति* कपालोपहितसत्तानिष्ठत्वस्य संबन्धतावच्छेदककोट्यप्रवशलाभाय । तदाह—*तादात्म्यत्वरूपेणेत्येति* ॥ एवकारेणोभयोपहितसत्ताव्यवच्छेदः । *उक्तसत्तायाम्*—कपालोपहितसत्तायाम् । *उक्तसत्तोपहिततादात्म्येति* ॥ कपालोपहितसत्तानिष्ठत्वोपहिततादात्म्येत्यर्थः । *ननु* अनयोक्त्या कथं तादृशतादात्म्यस्वरूपपरिचयः ? उक्तसत्तात्वरूप-परिचायकस्य तादृशतादात्म्येऽसत्त्वात्, अत आह—*उक्तसत्ताया अपीति* ॥ घटीयतादात्म्यरूपसंबन्धस्याप्याध्यासिक-पदार्थभूतस्य वस्तुगत्या कपाल-घटोभयोपहितसत्तारूपाधिष्ठानचैतन्ये तादात्म्येनाध्यस्ततया कपाल-घटोभयोपहित-सत्ताया घटीयतादात्म्यरूपसंबन्धेन तादृशसंबन्धत्योक्तसत्तात्वरूपपरिचायकरूपाश्रयत्वमिति भावः । एवं च तन्मतेऽपि कपाले घटीयमतिरिक्तमेव तादात्म्यमिति पर्यवसितम्, इति न तद्विरोधोऽस्माकमिति भावः । तथापि यथाश्रुतविरोधो दुर्वार एवेत्यत आह—*यथाश्रुतं त्विति* ॥ *उक्तयुक्तेः*—रूप-रसयोर्मिषस्तादात्म्यापत्तेः । *ननु* कपालाद्युपहितसत्तात्वविशिष्टसत्तासंबन्धेन घटं प्रति कपालस्य हेतुताकल्पनात् कार्यतावच्छेदकसम्बन्धविषया तादृश-सत्तायाः सम्बन्धत्वसिद्धिः । नच—तादात्म्येन घटं प्रति कपालस्यैव हेतुता लाघवादुचितेति—वाच्यम् ; 'कपालं घटः' इति प्रत्ययस्य कपालोपहितसत्तात्वविशिष्टसंसर्गकत्वोपगमेन कपाले घटीयतादात्म्यस्याप्रामाणिकत्वादिति सङ्कां परिहरति—*सन् घट इतीति* ॥ 'सन् घटः' इति प्रत्यये यथा तादात्म्यत्वविशिष्टसंसर्गकत्वं सर्वैरेवोपगम्यते, तथा तद्विशेषात् 'कपालं घटः' इत्यत्रापीति भावः । *उक्तसंसर्गेण*—तादात्म्यत्वविशिष्टसंसर्गेण । प्रकृतमनुसन्वत्ते—*तस्मादिति* ॥ स्वसिद्धान्ते भेदाभेदयोरविरोधं प्रकारान्तरेणाप्युपपादयति—*वेदान्तदर्शने त्विति* ॥ यदि प्रपञ्च-तदभावयोर्विभिन्नसत्ताकत्वाद्विरोधः, तदा प्रकृतेऽपि तथैवेत्याह—*अथवेति* ॥ *विचारेण*—घटादिकम्, कपालादिभ्यो न निश्चते, तेभ्यः पृथक्त्वेनानुपलम्भात् ; अन्वयेन कपालादिवत् ; व्यतिरेकेण घटादिवत् इत्यनुमानेन । *प्रातीतिक इति* ॥ प्रातीतिश्च 'कपालं घटः' इति सामानाधिकरण्यप्रतीतिरूपैव ; तत्र भेदमात्रस्योपपादितत्वात् ।

गौडभाष्यानन्दी (लघुचन्द्रिका)

इति—वाच्यम् ; एवंते भूमादर्शनेऽपि धूर्वागटलादिकल्पितभूमान्यथानुपपत्त्या कल्पितवहेर्व्यावहारिकत्व-
दर्शनेन तथा नियमाभावान्, भेदोपपत्त्यादात्मादेः प्रातीतिकत्वे समसत्त्वोस्तयोर्विरोधेन व्यावहारिक
त्वावश्यकत्वात् । यद्यपि तादात्म्यप्रत्ययमात्रे भेदसमानाधिकरणतादात्म्यत्वेन तादात्म्यस्य संसर्गतया भानात्
कार्य-कारणभावाद्विज्ञानकाल एव भेदधीरित्ययुक्तमिव भाति ; तथापि कार्य-कारणभावाद्विज्ञानदशायां
तादात्म्याप्रत्ययेनान्यन्तभेदज्ञानाद् न भेदभानम् । तदा हि 'कपालद्वयं घटः' इत्यादिप्रत्यये विषयो घटत्वादिकं न
जानिः, किन्तु कपालद्वयत्वादिकमिति ज्ञापने । तथाचात्यन्ताभेदे सति संसर्गाभावादत्यन्ताभेदोऽपि न
संसर्गः, किन्तु प्रकारः, घटादिपदवाच्यत्वादिकं वा घटत्वादिकम् । तथाच तादात्म्यं संसर्गः । *नच* एवं
'घटो न घटः' 'तद्वदस्तद्वद्वानि' इत्यादाविव 'घटो नीलः' इत्यादावपि भ्रमत्वव्यवहारः स्यादिति—वाच्यम् ;
माभ्याभावान् । 'घटो नीलः' इत्यादौ हि औपाधिको भेदो भाति ; घटत्वे नीलत्वस्य यो भेदः, तस्यैव
घटानुयोगिकत्वं नीलप्रतियोगिकत्वाभ्यां प्रातीतिकाभ्यां ज्ञानात् । तथाच व्यावहारिकोऽपि स्वभेदस्ताभ्यां
विशिष्टेन रूपेण प्रातीतिक इति विवेकाद् उक्तभेदविषयके 'घटो नीलः' इत्यादौ भ्रमत्वव्यवहारः, उक्तविवेका-
भावे नूतभेदस्य व्यावहारिकत्वग्रहाद् नोक्तज्ञाने भ्रमत्वव्यवहारः । 'तद्वदस्तद्वदः' इत्यादौ तु भेदस्या-
प्रातीतिकत्वग्रहे नोक्तविवेकापेक्षा ; औपाधिकत्वाभावान्, इति तत्र सदैव भ्रमत्वग्रहः । तथाच 'घटो
नीलः' इत्यादौ भ्रमत्वव्यवहार इष्ट एव । स तु 'तद्वदस्तद्वान्' इत्यादिस्थलीयभ्रमत्वव्यवहारेण न
तुल्यः । 'विशिष्टसत्ता सत्ता' इत्यादावपि विशिष्टसत्तात्वस्य यो भेदः, तस्मिन् शुद्धसत्तानुयोगिकत्वेन
व्यावहारिकेण विशिष्टे विशिष्टसत्ताप्रतियोगिकत्वं प्रातीतिकं कल्पितम् । धर्म-धर्मिणोर्हि व्यावहारिकतादात्म्य-
सत्ताद् न व्यावहारिको भेदः । विशिष्टसत्तात्वं तु न शुद्धायास्सत्ताया धर्मः, किन्तु विशिष्टायाः । अतः
शुद्धायां तद्भेदो व्यावहारिक एव, घटाकाश-मटाकाशयोस्त्वौपाधिकोऽपि भेदो व्यावहारिक एव ; तयो-
स्तादात्म्याभावेन व्यावहारिकवोस्तादात्म्य-भेदयोर्विरोधस्य दूषणस्याभावात्, मिलितोपाध्योर्व्यावहारिक-
भेदाप्रयोजकत्वेऽपि तदन्योपाध्योस्तत्प्रयोजकत्वम् । अत एव कपालादि-तत्समवेतघटाद्योर्मिलितत्वेन तदुभय-
सत्त्वोर्न व्यावहारिको भेदः ; 'कपालादिसत्ता घटादिसत्ता' इत्यादिप्रत्यये तयोर्व्यावहारिकस्य तादात्म्यस्य
भानात्, किन्तु तद्विशेषणतया मासमानोऽपि प्रातीतिकः । अत एव च जीवानां मिथो व्यावहारिक एव
भेदः ; तत्राप्योपाधिकत्वम् ; उपाध्योरेकप्रतियोगिकभेदस्योपाध्यान्तर-तदुपहितनिष्ठस्य स्वोपहितप्रतियोगिकतया
कावमानत्वम् । नच—तादात्म्यं भेदो वा व्यावहारिक इति विनिगमकश्चन्यम् ; व्यवहारदशायां विचारेण
भेदस्यैव तादात्म्यस्यापि मिथ्यात्वनिश्चयात्, अत्यन्ताभेदे तादात्म्यस्यासम्भवादिति—वाच्यम् ; तादात्म्या-
सन्वधाऽनुपपत्त्या भेदस्य कल्पनीयतया तादात्म्यावैरूपजीव्यत्वेन प्राबल्यस्यैव व्यावहारिकत्वे प्रयोजकत्वात्,
व्यवहारकाले मिथ्यात्वनिश्चयेऽप्यभिज्ञानीभूतब्रह्मज्ञानं विना तादात्म्यादेरभावेन ब्रह्मज्ञानात् पूर्वमवाध्यत्व-
रूपस्य व्यावहारिकत्वस्वानपायात् । एवं च 'घटः सन्' इत्यादिप्रतीतिस्तादात्म्यांशे प्रमात्वेऽपि भेदांशे
भ्रमत्वम् । व्यवहारश्च वस्तुतो विशेषणाभिन्नतया ज्ञायमाने विशेष्ये विशेषणप्रकारकज्ञानत्वम्, विशेषणांशे
प्रमानं तु विशेषणभेदसमानाधिकरणतादात्म्यसंसर्गाकत्ववष्टितम् । तथाच विशेषणांशेऽप्यनयोर्भेदग्रहकाले
न तादात्म्येन प्रमा, तस्या भेदविषयकत्वानियमेन भ्रमत्वानियमश्च ; ज्ञानान्तरेण भेदग्रहेऽपि तादात्म्यप्रमा-
सम्भवादिति ध्येयम् । प्रातीतिकभेदप्रतियोगित्वं च न परिच्छिन्नत्वम् ; प्रातीतिकप्रतियोगित्वस्य
तथात्वापत्तेरिति भावः । (क)] इत्यादियुक्तिरपि बोध्या ।

विदुषोऽप्युक्तिरपि

'घटो नीलः' इत्यादिप्रत्यये भेदत्व-भेदाभावात्तान्यन्तमेव त्वोर्विरोधः, न भेदत्व-तादात्म्यत्वाभ्यामिति युक्तत्वं संसर्गः ॥

अद्वैतसिद्धिः

भेदाभेदवादिप्रयोगे तार्किकाद्यङ्गीकृतस्य भिन्नत्वस्य सिद्धावप्युद्देश्यप्रतीत्यसिद्धेर्यथा न सिद्धसाधनम्, तथा प्रकृतेऽपि मिलितप्रतीतेरुद्देश्यत्वाद् न सिद्धसाधनम् । यथा च तत्त्वाभेदे 'घटः कुम्भ' इति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भेदाभेदवादीति । भाट्ट-सांख्य-पातञ्जलादिभिः तार्किकादीन् प्रति क्रियमाणे न्यायप्रयोगे । *भिन्नत्वस्य = गुण-गुण्याद्योर्भिन्नत्वस्य । *सिद्धौ = निश्चितत्वे । *उद्देश्यप्रतीतेः=उक्तप्रयोगतात्पर्य-विषयीभूताया गुणादौ गुण्यादेर्भेदाभेदोभयवत्ताप्रतीतेरित्यर्थः । *प्रकृते=उक्तमिध्यात्वसाधकन्यायप्रयोगे । *मिलितप्रतीतेः=सदसद्भेदादिरूपोभयवत्ताप्रतीतेः । तथाचोभयत्वरूपेणानुमितौ प्रत्येकरूपेण सिद्धेरप्रतिबन्धक-त्वाद् नोक्तदोष इति भावः । *ननु*—दृश्यत्वस्य सदन्यसकलनिष्ठत्वेन सदन्यत्वमात्रस्य दृश्यत्वोपपादक-त्वेन तदेव साध्यतामित्यत आह—*यथाचेत्यादि* ॥ *अभेदे=अत्यन्ताभेदे । सामानाधिकरण्येति* ॥

सिद्धिव्याख्या

'शुद्धः पटः' इति सामानाधिकरण्यवत्त्वादित्यर्थः । *सिद्धावपीति* ॥ व्यापकविशेषणानामुद्देश्यप्रतीत्यर्थत्वेन भेदा-भेदवादिना तार्किकं प्रति प्रयुक्ते 'भिन्नाभिन्नमिति' साध्ये भिन्नत्वस्य विशेषणस्य तार्किकाङ्गीकृतत्वेन सिद्धत्वेऽपि । *उद्देश्यप्रतीत्यसिद्धेरिति* ॥ यथा न सिद्धसाधनमित्यर्थः । दाष्टान्तिकेऽप्याह—*तथेति* । *प्रकृते=सति । 'सद्विलक्षणत्वे सत्यसद्विलक्षणत्वमिति' प्रतीतेरुद्देश्यत्वाद् न सिद्धसाधनमित्यर्थः । अन्यथा भेदाभेदवादिना तार्किकं प्रति प्रयुक्ते 'भिन्नाभिन्नमिति' साध्ये भिन्नत्वस्य तार्किकैरङ्गीकृतत्वेन तत्रापि सिद्धसाधनप्रस्तं स्यादिति ध्येयम् ॥ *ननु*—भेदाभेदानुमानेऽप्रयोजकत्वनिरासाय भिन्नत्वविशेषणस्योद्देश्यता, तथाहि—'गुणादिकं गुण्यादिनाऽभिन्नं समानाधिकृतत्वात्' इत्येव कृतेऽभेदरूपसाध्यवत्यपि घट-कलशादावविद्यमानस्य 'समानाधिकृतत्वादि'त्यस्याभेदस्य-साध्यव्यभिचरितत्वेनाप्रयोजकता स्यादित्येतदर्थं मिलितसिद्धिरुद्देश्येत्याशङ्क्य, प्रकृते सत्त्वाभावमात्रस्य साध्यत्वे सत्त्वा-भाववति तुच्छेऽविद्यमानस्य दृश्यत्वस्याप्रयोजकत्वं स्यात्, इत्यतस्तन्मा भूत्, इत्यसत्त्वाभावोऽपि निवेशनीयः, इति मिलितसिद्धिरुद्देश्येति समानमित्याह—*यथाचेति* ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

भेदाभेदवादिनः क इति ? अत आह—*भेदेति* ॥ *गुण-गुण्याद्योरिति* ॥ गुणाद्यनुयोगिकगुण्यादि-प्रतिर्यागिकस्येत्यर्थः । भूताया इत्यन्तमुद्देश्यपदार्थः । प्रतीतेर्विषयं पूरयति—*गुणादाविति* ॥ *प्रयोग इति* ॥ सप्तम्यर्थो मिलितप्रतीत्यन्वयि तात्पर्यविषयत्वम् । *ननु* सद्भेदत्वादिप्रत्येकरूपेणोभयवत्ताऽनुमितावपि प्रत्येकरूपेण सिद्धेः प्रतिबन्धकत्वात् सिद्धसाधनं दुर्बारमित्यत आह—*तथाचेति* ॥ *सदन्यसकलनिष्ठत्वेनेति* ॥ सदन्यमात्र-निष्ठत्वेनेत्यर्थः । सद्रूपशुद्धब्रह्मण्यसत्त्वेनेति यावत् । एवं च दृश्यत्वे सदन्यत्वव्याप्यतालाभात् सदन्यत्वस्य दृश्यत्वोपपादकत्वोक्तिः सङ्गच्छते ; व्यापकस्य व्याप्योपपादकत्वात् । एवं च यथाश्रुते दृश्यत्वस्य सदन्यसकलान्तः-पातितुच्छेऽसत्त्वेन बाधात्, तावता सदन्यत्वे दृश्यत्वव्याप्यताया लाभेऽपि व्याप्यस्य व्यापकोपपादकताया असत्त्वाच्चासङ्गतेः । यद्वा—'निष्ठत्वेने'त्यस्य सदवृत्तित्वेन चेति शेषः । तेन सदन्यत्व-दृश्यत्वयोः समनैयत्यलभः, तुच्छेऽपि दृश्यत्वमस्तीत्यभिमानेन चेन्माभवतारिकामवतार्य मूले 'सत्त्वरहिते तुच्छे दृश्यत्वादर्शने'त्युक्त्वा च तस्मिन्नासः । सदन्यत्वस्य दृश्यत्वोपपादकत्वं तत्प्रयोजकत्वेन वाच्यम्, तच्च न सदन्यत्वमात्रस्य सन्भवति, तथा सति तद्वत्स्मिन् तुच्छे दृश्यत्वापत्तेरिति तद्भावाद् । *मूले*—'घटः कुम्भः' इत्यत्र 'घटो घटः' इति वक्तव्ये कुम्भपदं 'सर्वं सद्भेदानुविद्धं भासते' इत्युपगम्य घट-कुम्भादिपर्यायपदानामपि स्वात्मकविभिन्नप्रकारकबोधजनकत्वमिति शाब्दिकमतानादरसूचनात् । 'घटो नीलः' इत्यादिप्रतीतेः कथं सामानाधिकरण्यविषयकत्वम् ? अतो व्याचष्टे—*भेदसमानाधिकरण्येति* ॥ *अन्यत्वेति* ॥ सद्भेदासद्भेदोभयत्वेत्यर्थः । *ननु*—*अन्यत्वस्य सद्भेदासद्भेदोभयवत्त्वाच्चिद्विशेषणत्वे सत्त्वेव

अद्वैतसिद्धिः

सामानाधिकरण्यप्रतीतिरदर्शनेन मिलितसिद्धिरुद्देश्या, तथा प्रकृतेऽपि सत्त्वरहिते तुच्छे दृश्यत्वाददर्शनेन मिलितस्य तत्प्रयोजकतया मिलितसिद्धिरुद्देश्येति समानम् ॥

गौडप्रह्मामन्दी (लघुचन्द्रिका)

मदसमानाधिकरणाभेदसंसर्गविषयकत्वर्थः । *मिलितस्य तत्प्रयोजकतयेति* ॥ उभयत्वविशिष्टस्य दृश्यत्वो-
पपादकतयेत्यर्थः । यथा 'सामानाधिकरण्यप्रतीतिविशेष्यत्वं यद्युभयं विनाऽपि स्यात्, तदा घट-कुम्भयो-
ऽपि घट-पटयोरपि वा स्यादिति' तर्केण व्याप्तिग्रहादुभयं हेतूपपादकम्, तथा 'दृश्यत्वं यद्युभयं विनाऽपि
स्यात्, तदा तुच्छेऽपि ब्रह्मण्यपि वा स्यादिति' तर्केण व्याप्तिग्रहादुभयं तथेति भावः ॥

ननु—उभयस्योपपादकत्वेऽपि प्रत्येकरूपेणैव साध्यताऽस्तु, 'यदि भिन्नं न स्यात्, तदा सामानाधिकृतं न
स्यादित्यादेर्दृष्टान्ते, 'यदि सत् स्यात्, तदा दृश्यं न स्यादित्यादेर्दार्ष्टान्तिके च प्रत्येकरूपेण व्याप्तिग्राहकस्य
तर्कस्य सम्भवात् । नच—उभयत्वेन रूपेणैकस्यामनुमितौ लाघवाद् न्यायप्रयोगोऽप्युभयत्वेनैवेति—वाच्यम् ;
न्यायप्रयोगोत्तरं प्रत्येकांशाप्रयोजकत्वे वादिना शङ्किते प्रत्येकांशतर्कोपन्यासक्रमेण प्रत्येकानुमित्योक्त्यादेन
साधनानवकाशादिति—चेत्, *न* ; प्रत्येकानुमित्योक्त्यादेऽपि तयोर्न्यायवाक्यतात्पर्याविषयत्वेनोभयत्वा-
वच्छिन्नविधेयकानुमिनेरेवोक्तशक्यतापर्यविषयत्वरूपोद्देश्यत्वेन लाघवानुपायात् । नच—'भेदाभेदवत्'
'मदमदभिन्नमित्येव प्रयोगोऽस्तु, भेदाभेदोभयवत्' 'सदभेदासदभेदोभयवदिति' प्रयोगे गौरवादिति—वाच्यम् ;
सिद्धसाधनदोषस्योक्तत्वेनोक्तलाघवस्यासम्भवात् । अत एव 'वाङ्मनसे अनित्ये' इति समूहालम्बनानुमिति-

विद्वलेशीयटिप्पणी

*वापकीभूतोभयत्वावच्छिन्नस्य दृश्यत्वोपपादकता तत्प्रयोजकतारूपा संभवति, परं तु तादृशव्याप्यत्वमेव दुर्ग्रहम्,
अभिचारसङ्गाया नुरुच्छेदत्वादित्यत आह—*यथेति* ॥ *सामानाधिकरण्येति* ॥ घटप्रतियोगिकभेदसमानाधि-
करणाभेदसंस्पर्शकत्वर्थः । *उभयं विनापि स्यात्=घटीयभेदाभेदोभयभावाववृत्ति स्यात् । *घट-कुम्भयोरपि स्यात्=
कुम्भवृत्ति स्यात् । *घट-पटयोरपि स्यात्=पटवृत्ति स्यात् । कुम्भपटघटितसाध्यहेतुकस्थले घटवृत्तित्वस्याऽऽपाद्यतालाभाय
घटवृत्तिः । *वेति* ॥ एवं वापाद्यभेदेन तर्कद्वयमिति भावः । एवमग्रेऽपि । *उभयम्=सदसज्जेदोभयम् । *तुच्छ इति* ॥
तुच्छवृत्ति स्यात्, ब्रह्मवृत्ति वा स्यादित्यर्थः । *तथा=दृश्यत्वरूपोद्देश्योपपादकम्—*भिन्नं न स्यादिति* ॥ घटादीत्यादिः ।
नीत्यदिर्दं कौ बोध्यः । 'भिन्नं न स्यादित्याद्यभेदाभावापादकतर्कान्तरालाभायादिपदम् । *सत् स्यादिति* ॥
'असत् स्यादित्यादेरसवापादकतर्कस्य अभावादिपदम् । इदमुल्लङ्घनम्—घटादिसामानाधिकरण्यप्रतीतिविशेष्यत्वं यदि
घटादिभेदं विनाऽपि स्यात्, तथा कुम्भवृत्ति स्यात् ; यदि वा तदभेदं विनाऽपि स्यात्, तदा पटवृत्ति स्यादिति
तर्को दृष्टान्तो, एतत्त्वं यदि सज्जेदं विनाऽपि स्यात्, तदा ब्रह्मवृत्ति स्यात्, यदि वाऽसज्जेदं विनाऽपि स्यात्, तदा
तुच्छवृत्ति स्यात्, इति च तर्को दार्ष्टान्तिके बोध्यौ । एवं चैकानुमानेन भेद-सज्जेदयोः सिद्धावपेणानुमानेनाभेदा-
सज्जेदयोः सिद्धावपेदिव भेदाभेदोभयस्य सज्जेदासज्जेदोभयस्य च दृष्टान्त-दार्ष्टान्तिकयोः सिद्धिः, इति व्यर्थमुभयत्वा-
वच्छिन्नसाध्यकानुपायमिति कदाचित्प्रभवः । अत्र शङ्कते—*नचेति* ॥ *न्यायप्रयोगोत्तरमिति* ॥ उभयत्वेन
न्यायप्रयोगोत्तरमपीत्यर्थः । *अज्येतेति* ॥ एवं चानुमितिद्वयं दुर्वारमेवेति भावः । *न्यायवाक्येति* ॥
उभयत्वावच्छिन्नसाध्यकत्वादिति । *अपरेऽशौत्वविनोक्तत्वावच्छिन्नसाध्यकन्यायप्रयोगे प्रत्येकांशाप्रयोजकत्वादि-
शङ्करसंप्रदायिकतया प्रत्येकानुमित्योक्त्यादौ नस्वीति सूचितम् । *उद्देश्यत्वेनेति* ॥ अनुद्देश्यानुमित्यार्थ-
सिद्धिस्तु न चादिविज्वायेति भावः । *लाघवानुपादादिति* ॥ प्रत्येकरूपेण न्यायप्रयोगं विना प्रत्येकानुमित्यो-
क्त्येकत्वासंभवादिति भावः । *नच भेदाभेदवदिति* ॥ तथाचात्र प्रत्येकरूपेणोभयविधेयवैक्यसमूहालम्बनानुमिते-
रुद्देश्यत्वेन सिसावविधितार्कान्वित्युक्तत्वेन च तथैव चादिविज्वासिद्धौ, उभयत्वावच्छिन्नसाध्यकन्यायप्रयोगे पदगौरव-
मिति भावः । एकैकसिद्धिर्नूतविधिविधी कथं समूहालम्बनानुमितिं विवक्ष्यतीति ? अत्र आह—*अत एवेति* ॥ अत-

न्यायाश्रितम्

त्वनेकधर्मसाधनपक्ष एव प्रत्येकप्रसिद्ध्या साध्यप्रसिद्धिरुक्ता ; अन्यथा शशादीनां प्रत्येकं प्रसिद्ध्या शशशृङ्गोल्लिखितत्वस्यापि सा स्यात् ॥

अद्वैतसिद्धिः

अत एव सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वे सत्यसत्त्वात्यन्ताभावरूपं विशिष्टं साध्यमित्यपि साधु । नच— मिलितस्य विशिष्टस्य वा साध्यत्वे तस्य कुत्राप्यप्रसिद्ध्याऽप्रसिद्धविशेषणत्वम्, प्रत्येकं सिद्ध्या मिलितस्य विशिष्टस्य वा साधने शश-शृङ्गयोः प्रत्येकं प्रसिद्ध्या शशीयशृङ्गसाधनमपि स्यादिति—वाच्यम् ; तथाविधप्रसिद्धेः शुक्तिरूप्य एवोक्तत्वात् ॥

तरङ्गिणी

विशेषण-विशेष्ययोः प्रसिद्ध्या तद् विशिष्टमपि सिद्धमेव ; विशिष्टस्य विशेषण-विशेष्याभ्यामनतिरेकान्, अन्यथा क्षणिकत्वापत्तेरित्यत आह—*अन्यथेति* ॥ प्रत्येकप्रसिद्ध्या यदि विशिष्टप्रसिद्धिः, तदेत्यर्थः । विशिष्टं तु त्वन्मतेऽप्यतिरिक्तमेवेति भावः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वाङ्मात्रे सिद्धिसत्त्वेऽपि न जायत एवेति नव्यतार्किकाः । *अप्रसिद्धविशेषणत्वम् = विशिष्टस्य साध्यत्वे साध्य-विशेषणाप्रसिद्धिः । उभयस्य साध्यत्वे तु साध्यरूपविशेषणस्य काप्यप्रमितत्वम्, अन्ययदृष्टान्ताभावेन व्याप्त्य-ग्रहपर्यवसितदोषः । *शशीयशृङ्गेति* ॥ *ननु*—विशिष्टस्य साधने दूषणमिदम्, मिलितस्य साधने तु दूषणं नोक्तमिति न्यूनतेति—चेत्, *न* ; शशीयशृङ्गसाधनमित्यस्यैव हि द्वावर्थौ ; शशीयत्वविशिष्टशृङ्गस्य संयोगादिसम्बन्धेन साधनमित्येकः, 'शशीयं शृङ्गं चे'ति द्वयोस्तादात्म्यसम्बन्धेन साधनमित्यन्यः । तथाच तादात्म्यसम्बन्धेन तदुभयस्य काप्यज्ञातत्वेन साध्याप्रसिद्धयोभयसाधनेऽपि दूषणमेतदेवेति भावः ।

सिद्धिव्याख्या

अत एवेति ॥ उक्तदूषणं निरस्तमिति भावः । *नचेति* ॥ अस्य वाच्यमित्यनेनान्वयः ।

मिलितस्येति ॥ अनुमितिविषयस्योभयाभावरूपस्य साध्यस्य विशिष्टस्य वा सत्यसति वैकस्मिन्न-धिकरणेऽप्रसिद्ध्याऽप्रसिद्धविशेषणत्वमित्यर्थः । *ननु*—एकस्मिन्नधिकरणे प्रसिद्धभावेऽपि 'पृथिवी, इतर-मिन्ना, पृथिवीत्वात्' इत्यत्र त्रयोदशान्योन्याभावानामिवात्रापि सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावयोः प्रत्येकं प्रसिद्धत्वेन नाप्रसिद्धविशेषणतेत्याशङ्क्याह—*प्रत्येकं प्रसिद्धेयति* । नच—यदि सत्त्वाभावविशेषितासत्त्वाभावरूपविशिष्टसाध्येऽ-प्रसिद्धविशेषणत्वम्, तदा जलादिद्वादशान्योन्याभावविशेषितसमवायान्योन्याभावरूपविशिष्टसाध्यस्याप्रसिद्धत्वेन प्रत्येकान्योन्याभावानां प्रसिद्ध्या साध्यप्रसिद्धयुपवर्णनं विरुध्येतेति—वाच्यम्, नहि 'पृथिवी, इतरमिन्ने'त्यत्र जलादि-द्वादशभेदविशेषितसमवायभेदरूपं विशिष्टं साध्यम्, न वा त्रयोदशान्योन्यभेदानामैकाधिकरण्यं साध्यतावच्छेदकम्, येनाप्रसिद्धविशेषणं स्यात्, किंतु स्वाधिकरणे विद्यमानानां त्रयोदशान्योन्याभावानामपेक्षाबुद्धिविषयत्व-समूहालम्बनैक-ज्ञानोपाख्यत्वादिरूपव्यासज्यवृत्तिधर्मावच्छिन्नसाध्यताकानां साध्यत्वम् ; तथाच नाप्रसिद्धिरिति भावः । इदमप्रसिद्ध-विशेषणहवमुद्धरति—*तथाविधेति* । शुक्तिरूप्य एवोभयाभावप्रसिद्धेरुक्तत्वादित्यर्थः । नच—सत्त्वेन प्रतीयमानत्वान-

विद्वलेशीयटिप्पणी

तदभावाच्छिन्नोद्देश्यक-शुद्धतदभावाच्छिन्नविधेयक-शुद्धतत्संसर्गाकानुमितित्वरूपस्य तदभावाच्छिन्नविशेष्यक-तदभावा-च्छिन्नप्रकाशक-तत्संसर्गाकसिद्धिप्रतिषेध्यतावच्छेदकस्य समूहालम्बनानुमितिसाधारण्यादिति भावः । अप्रसिद्धविशेषणभत्वं विशिष्टसाधकोभयसाध्यकस्यलक्ष्यसाधारण्येन व्याचष्टे—*विशिष्टस्य साध्यत्व इति* ॥ *ननु* कोऽयं दोष इति ? अत आह—*अन्यथेति* ॥ 'शशीयशृङ्गसाधनमि'ति मूलं द्वेधा व्याख्यातुं शङ्कते—*नन्वेति* ॥ *ननु*

मद्वैतसिद्धिः

तत्र—निर्धर्मकत्वाद् ब्रह्मणः सत्त्वासत्त्वरूपधर्मद्वयशून्यत्वेन तत्रातिव्याप्तिः ; सद्रूपत्वेन ब्रह्मण तदत्यन्ताभावानधिकरणत्वात् ।

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

ग्रन्थ—निर्धर्मकत्वादेवाभावरूपधर्माधिकरणत्वं नेत्युक्तम्, *तदपि न* ; निर्धर्मकत्व-
रूपदेत्वभावरूपधर्मानधिकरणत्वरूपसाध्यभावाभावाभ्यां व्याघातस्य मूल एवोक्तत्वेनास्य विडम्बन-
मात्रत्वात् । तस्मात् सद्रूपत्वानधिकरणत्वरूपमिथ्यात्वपक्षे यद् दूषणमुक्तं मूले, तत् साधूक्तम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुषण्डिका)

निर्धर्मकत्वादित्यादि ॥ सत्त्वादिधर्माणां तदुपहिते एव ब्रह्मणि सम्बन्धः, न तु शुद्धे ; धर्मधर्मिणोस्तादात्म्य-
स्वीकारेण तत्त्वज्ञानेन धर्माणां नाशे धर्मिणोऽपि नाशपक्षे । अथ—धर्मिणोस्तत्त्वधर्मनाशे सत्त्वेव
धर्मिणो नाशः, आगोपितस्य वास्तवधर्मत्वाभावेन तत्राशेऽपि न धर्मिनाशः, तर्हि शुद्धसत्त्वेऽपि कैवल्ये तत्र
धर्माप्रत्ययानुद्धे धर्मो न स्वीक्रियते । तदुक्तमाचार्यैः—‘रागेच्छासुखदुःखादि बुद्धौ सत्यां प्रवर्तते ।
मुमुक्षौ नास्ति तत्राशे तस्माद् बुद्धेस्तु नात्मनः’ ॥ इति । तस्माद्यथा शुद्धस्य स्वप्रकाशत्वेन न वृत्तिज्ञान-
विषयत्वादिकम्, किन्तु तदुपहित एव ब्रह्मणीति वाच्यतिसम्मतम्, तथोक्तयुक्तेः सत्त्वादिधर्मसम्बन्धस्तदुपहित
एव ब्रह्मणि, इति सत्त्वादिधर्माभावघटितमिथ्यात्वलक्षणं शुद्धब्रह्मण्यतिव्याप्तमिति भावः । सद्रूपत्वेन बाध्यत्वा-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्च निर्धर्मकत्वाद् ब्रह्मणस्सत्त्वासत्त्वरूपधर्मद्वयशून्यत्वेन तत्रातिव्याप्तिः । सत्त्वादिधर्माणा-
मुपहित एव ब्रह्मणि सम्बन्धः, न तु शुद्धे ; धर्म-धर्मिणोस्तादात्म्यात्, तत्त्वज्ञानेन धर्मनाशे धर्मिणोऽपि
नाशः स्यात्, इति सत्त्वादिधर्मघटितलक्षणं शुद्धब्रह्मण्यतिव्याप्तमिति भावः ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

अदि तु सत्यनियोगिकामत्यनियोगिकनेददयं साध्यम्, तदा तु नोक्तायाः शङ्काया अवसरलेशोऽपि । अत्र ‘सद्भिन्नत्वं
मिथ्यात्वमे’ति प्रपञ्चसत्त्ववादिनं प्रति साध्यम्, ‘असद्भिन्नत्वं मिथ्यात्वमि’ति तदसत्त्ववादिनं प्रति साध्यम्, ‘सदसद्भिन्नत्वमि’त्यु-
पपन्नकत्ववादिनं प्रति साध्यमिति ब्रह्मानन्दसरस्वतीभिः सूचनाद् न व्याहतिरर्थान्तरं वा न्यायामृतसौगन्ध्योक्तमापतति ॥

निर्धर्मकत्वादेव सत्त्वासत्त्ववोरिव सत्त्वाभावात्सत्त्वाभावधर्मद्वयस्याप्यभावाद् न ब्रह्मण्यतिव्याप्तिरिति सिद्धावेव विवे-

सिद्धिव्याख्या

विभक्त्यवस्थासत्त्वत्वाभावे विद्यमानेऽपि बाध्यत्वरूपस्यासत्त्वस्य व्यतिरेको नास्तीति प्रागुक्तमिति—वाच्यम्,
कश्चित्पुण्यो सत्त्वेनाप्रतीक्षमानत्वरूपसत्त्वव्यतिरेकस्तत्राप्यस्तीति प्रागेवोक्तत्वादिति भावः ॥

विद्वलेक्षीयटिप्पणी

निर्धर्मकत्वं कथं ब्रह्मणः ? “सत्त्वं ज्ञानमि”ति श्रुत्युक्तसत्त्वादिधर्माणां तत्र सत्त्वादित्यत आह—*सत्त्वादिधर्माणा-
मिति* ॥ *तदुपहिते—सत्त्वावुपहिते । *अथ धर्मत्वादि* ॥ तादात्म्येन धर्म-धर्मिभाव एवेदम् । यथा नीलत्वा-
वच्छिन्ननाभे घटत्वावच्छिन्नललाटः । यत्र—घटत्वाद्येऽपि घटोऽनात्माद् व्यभिचार इति—वाच्यम् ; घटोपहिताया
एव घटस्य नदमित्यात्, तस्मात् तदा बाह्यादिति भावः । *शुद्धसत्त्वेऽपीत्यादि* ॥ कैवल्यदशायां शुद्धस्य ब्रह्मणः
सत्त्वेऽपि । *तत्र—शुद्धे । धर्माप्रत्ययानुद्धेः । *आचार्यैः—सूत्रकारैः श्रीमद्युक्तसरस्वतीभिः । दुःखादीति कर्तृपदम् ।
छद्मसौ तत्राशे—बुद्धेर्विलम्बे, तत्—तस्मात्, नास्ति । अत्र छद्माविति दृष्टान्तः, कैवल्य इति दाष्टान्तिकं बोध्यम् ।
बुद्धेस्त्विति ॥ बुद्धुपहितसत्त्वैवेत्यर्थः । *अस्त्यवः—शुद्धत्वात्मनः । तद्विस्तृत्युपपन्नते । *ननु* इदमनाकरम्,
अत आह—*तस्मात्त्वमेति । *उक्तयुक्तेः—तत्र धर्माप्रत्ययानुद्धेः । *तदुपहित एवेति* ॥ एतावत्तैव “सत्त्वं ज्ञानमि”त्यादि-
श्रुत्युपपत्तिरिति भावः । *तनु* सद्रूपमपि शुद्धं ब्रह्म सत्त्वादिधर्मशून्यमेव, इति कथं तत्र नातिव्याप्तिरिति ? अतो
व्याकरो—*बाध्यत्वाभावात्सत्त्वेनेति* ॥ इदमेव सत्त्वम्, ननु कश्चित् अथर्वयो धर्म इति भावः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भाववत्त्वेन । तथाच भावरूपधर्मानाश्रयत्वेऽपि ब्रह्मणो बाध्यत्वादिशून्यत्वरूपाभावरूपधर्माश्रयत्वाद् नाति-
व्याप्तिः । नच—उक्ताभावस्य ब्रह्मरूपाधिकरणस्वरूपत्वेन तदभावो ब्रह्मण्यस्येवेति—वाच्यम् ; उक्ताभावत्व-
विशिष्टरूपेण ब्रह्मणि तादात्म्यस्येव भेदस्यापि सत्त्वेन तत्रोक्ताभाववैशिष्ट्यस्यैव सम्भवेन तदनावासम्भवात् ।
तादात्म्यमेव ह्यभावस्याधिकरणवैशिष्ट्यं भट्टादिमते स्वीक्रियते । उक्तं हि न्यायकुसुमाञ्जलौ—‘तादात्म्य-
मेव परस्य मतेऽभावाधिकरणयोः सम्बन्धः’ इति । परस्य=भट्टस्येति तत्र वर्धमानटीका । नच—
एवमभावाधिकरणयोराधाराधेयभावानुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; संयोगस्यैव तादात्म्यस्यापि कस्यचिदाधारता-
नियामकत्वस्वीकारात्, ‘घटाभावे घटो नास्ती’त्यादौ सर्वैरपि तथा वाच्यत्वात् । अत एव ‘घटे रूपमि’त्यादौ

सिद्धिव्याख्या

केचित्तु—सत्त्वासत्त्वे, समानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगिनी, धर्मत्वात् ; रूप-रसवदित्यनुमानेन सामान्यत-
हतप्रसिद्धेर्नाप्रसिद्धविशेषगतत्वम्, नच—तत्र परस्परविरहानात्मकत्वस्याविरुद्धत्वमुपाधिरिति—वाच्यम् ; पक्षे साधन-
व्यापकत्वात् । नच—पक्षत्वाभिमतसत्त्वासत्त्वयोः प्रामाणिकत्वाप्रामाणिकत्वादिरूपत्व एतदनुमानसाध्यभूतसमाना-
धिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वशरीरप्रविष्टाधिकरणशब्दार्थस्याप्येतदनुमानप्रमाणविषयतया प्रामाणिकत्वावश्यभावेन
बाधः स्यात्, नहीदमनुमानमप्रमाणम्, तथा सति साध्यप्रसिद्धयर्थमन्यानुमानस्य परं प्रत्यनुपन्यासप्रसङ्गादिति—
वाच्यम् ; पक्षत्वाभिमतसत्त्वासत्त्वयोस्त्रिकालाबाध्यत्वस्य क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वानधिकरणत्वादिरूप-
त्वेनाबाधात् । नचैवमेव—ज्ञेयत्व-पदप्रतिपाद्यत्वे, समानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगिनी, धर्मत्वादिति साधन-
सौलभ्येन सदसद्विलक्षणस्येव ज्ञेयपदार्थविलक्षणस्यापि सिद्धिप्रसङ्ग इति—वाच्यम् ; अप्रयोजकत्वात्, प्रमाणविरुद्धत्वाच्च,

चिद्वलेशीयटिप्पणी

निर्धर्मकमिति ? अत आह—‘तथाचेति’ ॥ *आश्रयत्वात्—तदुपगमात् । तादृशसत्त्वाभावस्य तत्राभावादिति शेषः ।
नातिव्याप्तिरिति ॥ तादृशसत्त्वाभाववदितत्वाद् मिध्यात्वलक्षणस्येति भावः । *अधिकरणस्वरूपत्वेनेति* ॥
तथाचाभेद आधाराधेयभावविरहाद् उक्ताभावरूपप्रतियोग्यधिकरणतारूपविरोधिनो ब्रह्मण्यसत्त्वात् तदभावसत्त्वे न
बाधकमिति भावः । *विशिष्टरूपेणेति* ॥ तादृशविशिष्टमेव तादृशाभावे तादात्म्येन वर्तमानं रूपमिति स्वेष्टं
परिभाषा, अन्येषां तु तादृशविशिष्टत्वमेव रूपमित्युक्तं न विस्मर्तव्यम् । *तादात्म्यस्येवेति* ॥ अन्यथा ‘ब्रह्मावाच्य-
मि’ति प्रत्ययस्य “सत्यं ज्ञानमि”ति श्रुतेऽनुपपत्तेरिति भावः । *भेदस्यापीति* ॥ अन्यथा विशिष्टबुद्धौ भेदभानस्य
व्यवस्थापिततयोक्तानुपपत्तितादवस्थ्यादिति भावः । *उक्ताभाववैशिष्ट्यस्येति* ॥ बाध्यत्वाभावत्वरूपप्रतियोगिताव-
च्छेदकविशिष्टनिरूपिताधिकरणताया इत्यर्थः । एवं चोक्ताभावरूपकेवलप्रतियोग्यधिकरणताया ब्रह्मण्यसत्त्वेऽपि न क्षतिः ।
प्रतियोगितावच्छेदकविशिष्टप्रतियोग्यधिकरणताया एवाभावविरोधित्वादिति भावः । *ननु* उक्ताभावत्वस्य विशिष्टस्य
ब्रह्मणि कथं तादात्म्यसम्बन्धः ? स्वरूपस्यैवाभावसम्बन्धतायाः सर्वैरुपगमादित्यत आह—*तादात्म्यमेवेति* ॥
भट्टमतत्वेऽनाश्रयसं निराकरोति—*उक्तं हीति* ॥ अत्र परो भट्ट एव कुतः ? तत्राह—*वर्धमानटीकेति* ॥ एवम्—
तादात्म्यस्याभावसम्बन्धत्वे । *अनुपपत्तिरिति* ॥ तत्सामान्यस्य वृत्त्यनियामकत्वादिति भावः । *संयोगस्येवेति* ॥
यथा संयोगसामान्यं न वृत्तिनियामकम् ; अङ्गुलीद्वयादिसंयोगस्यातथात्वात्, नापि वृत्त्यनियामकम् ; घट-भूतस-
संयोगादेरतथात्वात्, तथा तादात्म्यसामान्यं न वृत्तिनियामकम्, न वा तदनियामकम् ; घटे घटतादात्म्ये रूपादि-
तादात्म्ये च क्रमेण व्यभिचारादिति भावः । *सर्वैरपीति* ॥ तत्र तादात्म्यातिरिक्तस्वरूपसम्बन्धस्य दुर्बलत्वादिति
भावः । अत्र विशिष्टधीनिर्वाहकभेदस्तु स्वरूपसम्बन्धवादिभिरपि कथंचिद् वाच्य एव । स च पूर्वमेवोक्त इति ध्येयम् ।
*तथा—तादात्म्यस्याधारतानियामकत्वस्य । *ननु* तादात्म्यं विशेष्य-विशेषणादेरतिरिक्तम्, स्वरूपसम्बन्धस्तु
कालविशेषावच्छिन्नं विशेष्यमेवेति सुवचम्, अत आह—*अत एवेति* ॥ तादात्म्यस्याधारतावियामकत्वादेवेत्यर्थः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

रूपत्वादिरूपेण तादात्म्येनैवाधारता, सम्बन्धान्तरास्वीकारात्, एतदभिप्रायेणैव द्वितीयमिध्यात्वप्रस्तावा-
आचार्यैर्वक्ष्यते—‘ब्रह्मणो भावस्याधर्मानाश्रयत्वेऽप्यनावस्यधर्माश्रयत्वेन सत्यत्वादिधर्मवत्त्वमिति—इति
ध्येयम् । नच—सिध्यात्वमेव वाच्यम्, तथाचान्माश्रय इति—वाच्यम् ; ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपवाध्यत्वस-
प्रकृते निवृत्त्येन सदसद्विलक्षणत्वरूपवाध्यत्वस्याभावानिवेशात् । *ननु*—ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपसत्त्वा-
भावस्य निवेशोऽसत्त्वाभावस्य वैधर्म्यम्, असत्त्वाभावस्यैव विशेषतया लक्षणे निवेशेन धूमप्रागभाववद-
सिद्धिव्याख्या

न्यायमते बाधश्च । अत एव—आत्मत्वानात्मत्वे, समानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगिनी, धर्मत्वादिति साधन-
मौल्येन, आत्मत्वमात्मान्यनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि, धर्मत्वादिनि, अनात्मत्वम्, अनात्मान्यनिष्ठात्यन्ताभाव-
प्रतियोगि, धर्मत्वादिति साधनमौल्येन च सदसद्विलक्षणवदात्मानात्मविलक्षणस्यापि सिद्धिप्रसङ्ग इति—*निरस्तम्*
अप्रयोजकत्वात्, प्रमाणविरोधाच्च । नच—इदमुभयत्र तुल्यमिति—वाच्यम् ; अस्मदनुमाने प्रमाणविरोधाभावात्
अप्रयोजकत्वाभावाच्च । अत एव—सत्त्वमसत्त्वानधिकरणात्मान्यनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि, धर्मत्वात्, रूपवदि-
त्यनुमानेन सामान्यवस्तुप्रसिद्धिनिर्देशप्रसिद्धिविशेषणत्वमित्यपि—*साधु* ; साध्यतावच्छेदकप्रकारेण साध्यप्रसिद्धेरनु-
मानाङ्गत्वेऽप्युक्तानुमानप्रवृत्त्यनन्तरं सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वं सत्यसत्त्वात्यन्ताभाववत् किञ्चित् सिद्धमिति मानसज्ञान-
सम्भवेन तथा तत्प्रसिद्धयुपपत्तेः । अथवा—सत्त्व एव तत्प्रसिद्धिः ; आत्माश्रयदोषेण स्वस्मिन् स्वस्याभावात्,
असत्त्वस्याभावाच्च । अथवा—निर्धर्मकत्ववत्त्वेन तत्प्रसिद्धिः । नचैवं तद्वदेव सद्रूपत्वेनामिध्यात्वोपपत्त्याऽर्थान्तरम् ;
सधर्मकत्वेन पक्षविशेषणम् । एवञ्च सधर्मके प्रपञ्चे सत्त्वात्यन्ताभावविशिष्टासत्त्वात्यन्ताभावः सिद्धान् पक्षधर्मता-
बलाद् मिथ्यात्वमादायैव पर्यवस्यति, ननु सद्रूपत्वमादाय ; ब्रह्मवत् सद्रूपत्वं सधर्मकत्वव्याघातात् । न हि ब्रह्मण इव
प्रपञ्चस्य संदं रूपम् ; सद्रूपता-परिमाणदिरूपान्तराङ्गीकारादिति ॥

यन्तु—सत्यशब्देन प्रामाणिकत्वविवक्षायां सत्त्वे ब्रह्मणि च तस्य परेणाप्यङ्गीकृततया साध्याप्रसिद्धिरिति,
तद्य ; ब्रह्मणो वस्तुनो निधर्मकत्वात् साध्यप्रसिद्धेरनव्राविकलत्वात् । नच—तथा सति ब्रह्मणो नृशृङ्गादिवद् वस्तुतोऽ-
विद्वलंशीयटिप्पणी

ब्रह्मभिप्रायं मूलमन्त्या इदयति—*पुनर्ब्रह्मिप्रायेणेति* ॥ मिध्यात्वघटकस्य बाध्यत्वाभावरूपत्वमुक्तम्, तत्र
कृतं—*नचैति* ॥ *प्रकृते=प्रकृतमिध्यात्वशरीरं ; सत्त्वप्रतियोगिविधयेति शेषः । *वैयर्थ्यमिति* ॥ ज्ञाना-
निवर्त्यत्वरूपत्वस्य तुच्छसाधारणतया तदभावेनैव तुच्छव्यावृत्तिरिति भावः । *ननु*—सदसद्विलक्षणत्व-
रूपवाध्यत्वाभावरूपसत्त्वस्यापि तुच्छसाधारणतया तदभावरूपस्य सत्त्वाभावस्यापि तुच्छव्यावृत्ततया तन्निवेशोऽप्य-
सत्त्वाभावरूपवैयर्थ्यम् । इति ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपसत्त्वाभावनिवेश इत्यस्यासङ्गतिः । नच—असद्विलक्षणत्वमपहाय सद्दि-
क्खन्मत्वरूपवाध्यत्वाभावरूपसत्त्वस्याभावो निवेद्यते । तस्य च तुच्छसाधारणतयाऽसत्त्वाभावनिवेशसार्थक्यमिति—
वाच्यम् ; तथा सति सदसद्विलक्षणत्वरूपमिध्यात्वशरीरं तादृशमिध्यात्वरूपवाध्यत्वाप्रवेशोनात्माश्रयोक्तैरसङ्गति-
प्रसङ्गात्, सद्विलक्षणत्वरूपवाध्यत्वाभावाभावेन सद्विलक्षणत्वरूपतया सद्विराशिवैयर्थ्यस्य तावतापि दुर्वारत्वाच्चेति—
चेत्, *न* ; सदसद्विलक्षणत्वरूपप्रकृतमिध्यात्वे सद्विलक्षणत्वरूपवाध्यत्वस्य प्रतियोगिविधया सत्त्वघटकतया निवेशे
तद्वदकमन्त्यापि सद्विलक्षणत्वरूपवाध्यत्वाभावरूपस्यैव निवेद्यतया सद्विलक्षणत्वे सद्विलक्षणत्वप्रवेशप्रयुक्तात्मा-
श्रयत्वस्यात्माश्रयानिमित्तः, अभावाभावातिरिक्तत्वमते धर्मभेदेन सद्विलक्षणत्वेतरांशसार्थक्यसम्भवाच्च । इत्थं
च सद्विलक्षणत्वमात्ररूपवाध्यत्वाभावरूपसत्त्वाभावस्य तुच्छसाधारणतयाऽसत्त्वाभावरूपस्यैव ‘ज्ञाननिवर्त्यत्वरूप-
सत्त्वाभावनिवेशे’ इत्यस्य सङ्गतिरित्यवधेयम् । *ननु* सामानाधिकरण्यसम्बन्धेन ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपसत्त्वाभाव-
विशिष्टासत्त्वाभाव एव मिथ्यात्वम् । तत्र च विशेषणसत्त्व मिथ्यात्वरूपत्वसम्भवेऽपि न विशेष्यस्यासत्त्वाभावस्य
वैयर्थ्यम् ; धर्मभेदात्, धूमप्रागभावघटकत्वस्य हेतुतासम्भवेऽपि प्रागभाववत्, इत्यस्य आह—*असत्त्वाभावस्यैवेति* ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वैयर्थ्येऽपि सत्त्वाभावविशिष्टत्वरूपेणैव लक्षणत्वमुचितम्, ननु सत्त्वाभावविशिष्टासत्त्वाभावत्वेन, अभावद्वयत्वेन सिद्धिव्याख्या

सत्त्वापात इति—वाच्यम् ; तथात्वे जगदाध्यापत्तेः, 'किञ्चिद्वस्तु स्वत एव विलक्षणमिति' न्यायेन सदसद्रूपत्वापत्तेः । नच—ब्रह्मणः सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वं सत्यसत्त्वात्यन्ताभावस्वीकारे निर्धर्मकत्वव्याघातः, तस्याभाववत्त्वरूपत्वेऽपि धर्मवत्त्वाक्षतेरिति—वाच्यम् ; निर्धर्मकत्वेनैवाभावरूपधर्मस्याप्यनधिकरणत्वान् । नच—तर्हि सत्त्वानधिकरणत्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; इष्टापत्तेः, कल्पितसत्त्वस्याङ्गीकारात् । नच—ब्रह्मणि प्रसिद्धमुक्तसाध्यं ब्रह्मातिरिक्तं पारमार्थिकत्वे, अद्वैतश्रुतिविरोधः, अपसिद्धान्तश्च ; अपारमार्थिकत्वे, न जगत्सत्यत्वहानिः, नहि ब्रह्मवैयर्थ्याभाव आरोपितः स्वाभाविकौप्यविरोधी, तदुचितार्थक्रियाविरोधादिति—वाच्यम् ; सत्त्वाभावविशिष्टासत्त्वाभावस्य साध्यत्वेनाभिमतस्य ब्रह्मस्वरूपत्वाङ्गीकारेणाद्वैतश्रुतिविरोधाभावान् । नच—ब्रह्मण उक्तविशिष्टाभावस्वरूपत्वे सविशेषत्वापत्तिरिति—शङ्क्यम् ; स्वरूपत्वोक्त्येव तन्निषेधान् । नच—सत्त्ववद् ब्रह्मणोऽप्यभावस्वरूपत्वेन भावरूपत्वाभावप्रसङ्ग इति—वाच्यम् ; घटास्य स्वात्यन्ताभावाभावस्वरूपत्वेऽपि भावत्ववद् ब्रह्मणोऽपि सत्त्वात्यन्ताभावरूपत्वेऽपि भावत्वाविरोधात् । नचैवम्—घटात्यन्ताभावस्येव सत्त्वस्यापि ब्रह्मात्यन्ताभावत्वापत्त्या भावत्वानुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; परस्परविरुद्धकस्वभावस्य घटात्यन्ताभावस्य तथात्वेऽप्यनेवविधस्य सत्त्वस्य भावत्वोपपत्तेः । नच—उभयोरपि भावरूपत्वं ब्रह्मणः सत्त्वात्यन्ताभाववत्त्वं पारिभाषिकमेव स्यादिति—वाच्यम् ; इष्टापत्तेः, सत्त्वात्यन्ताभावस्वरूपत्वेन वस्तुतस्तद्वत्त्वाभावात् ॥

यत्तु—सधर्मकत्वेन पक्षविशेषणेऽपि ब्रह्मवत् सद्वृत्तमादावार्थान्तराचारणमिति, *तत्र* ; सद्वृत्तत्वेन सधर्मकत्वव्याहृतेः । नच—सद्वृत्तत्वेऽपि ब्रह्मण इव प्रपञ्चस्य कल्पितधर्ममादाय सधर्मकत्वाविरोध इति—वाच्यम् ; ब्रह्मणि धर्माभावस्य श्रुत्यादिप्रमितत्वेन वस्तुतो निर्धर्मकतया तत्र धर्माणां कल्पितत्वसम्भवेऽपि प्रपञ्चे तस्याप्रमितत्वेन तत्र कल्पितधर्मैः सधर्मकत्वाविरोधस्य वक्तुमशक्यत्वात् । *अत एव*—कल्पितसंख्या-परिमाणादिरूपान्तर-सत्त्वेऽपि प्रपञ्चस्य ब्रह्मण इव सदेव वा स्वमेव वा रूपं यस्येत्यर्थाश्रयणेनाविरोध इत्यपि—*निरस्तम्* ; उक्तरीत्या प्रपञ्चस्य कल्पितधर्माश्रयणायोगात् ॥

पुतेन—ब्रह्मणः सदेव रूपमिति कोऽर्थः ? किं प्रामाणिकमेव रूपं धर्म इति ? किं वा सत्ताजातिमानेव धर्म इति ? यद्वाऽबाध्यमेव स्वरूपमिति ? *नाद्यः* ; ब्रह्मणो वस्तुतः सविशेषत्वापत्तेः, कल्पितधर्मस्य परेणापि प्रामाणिकत्वास्वीकारात्, *न द्वितीयः* ; घटादाविव ब्रह्मण्यपि सत्ताजातिमत्संख्या-परिमाणादिरूपान्तराचारात्, *न तृतीयः* ; सति ब्रह्मण्यबाध्यत्वरूपधर्मस्य भङ्ग्यन्तरेणाङ्गीकारापत्त्या तस्य निर्धर्मकत्वाभावापत्तेः, नञ्-बाधितत्वरूपधर्मं विना ब्रह्मस्वरूपमबाधितमिति स्वीकारो युज्येतेति—*निरस्तम्* ; प्रथम-तृतीयपक्षयोर्दोषाभावात् । *यदुक्तम्*—ब्रह्मणो वस्तुतः सविशेषत्वापत्तिः, कल्पितधर्मस्य परेणापि प्रामाणिकत्वास्वीकारादिति, *तदयुक्तम्* ; 'इदं रजतमि'त्यादिप्रमाण(१)भग्न्यत्वलक्षणप्रामाणिकत्वस्य शुक्तिरजतेऽप्यस्माभिरप्यङ्गीकारात् । *यदपि*—तृतीयपक्षे 'सति ब्रह्मणी'त्यादि 'निरस्तमि'त्यन्तम्, *तत्र* ; अबाधितत्वरूपधर्मस्याप्यबाधितत्वधर्मान्तरस्वीकारेऽनवस्थानात् तादृशधर्मान्तररहितस्याबाधितत्वस्याङ्गीकारे प्रथमेवाबाधितत्वरूपधर्मरहितमबाधितं ब्रह्मस्वरूपमङ्गीक्रियताम्, किं विदुलेशीयटिप्पणी

सदसत्त्वानधिकरणत्वमनिर्वाच्यत्वमित्युक्तेरिति भावः । *ननु* उक्तविशिष्टत्वरूपेणासत्त्वाभावनिवेशमात्रेणैवासत्त्वाभावनिवेशोक्तिरसङ्गतिः ; असत्त्वाभावत्वेन निवेशे तात्पर्याभावादित्याशङ्क्य, अभावद्वयत्वेन निवेशपक्षे वैयर्थ्यं दुष्परिहरमेवेत्याह—*अभावद्वयत्वेनेति* ॥ निरुक्ताभावद्वयत्वरूपलक्षणतावच्छेदकस्य सत्त्वाभावत्वरूपलक्षणतावच्छेद-

(१) स्वतोऽग्राह्यं तद्वति तत्प्रकारकत्वरूपम्, बाध्यत्वेनानिश्चीयमानार्थविषयकत्वरूपं वा प्रामाण्यं अग्रेऽप्यनिर्वचनीयरजतमानपक्षे स्वीक्रियते । अधिकं विन्दुटीकायां व्यक्तम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अभगत्वरभे सत्त्वाभावेतरांशवैयर्थ्यमिति—चेत् ; #न# ; ज्ञानानिवर्त्यत्वरूपसत्त्वाभावत्वेन निवेशो हि तद्विनशस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वेतरांशस्यैव वा वैयर्थ्यं भवत्येव, परन्तु तथा न निवेशः ; दूषणान्तरसत्त्वात्,

सिद्धिव्याख्या

साधुगमनेनेति ? नच—ब्रह्मस्वरूपगताद्वाध्यत्वरूपधर्मोऽवाध्यत्वरूपधर्मान्तरविरहेऽपि प्रमेयत्वे प्रमेयत्ववत् स्वरूप-
भूतावाध्यत्वमत्त्वं नानवस्थेति—वाच्यम् ; तद्वात्माश्रयदोषापत्तेः । नच—सत्यं सिद्धविषयत्वेन न दोष इति—
वाच्यम् , विवादान्पदत्वेन सिद्धविषयत्वाभावात् । नचैवम्—प्रमेयत्वादावपि प्रमेयत्वाद्यभावप्रसङ्ग इति—वाच्यम् ;
इष्टापनेः, अन्यथा तत्राप्युक्तदोषतादवस्थ्यापातात् । नापि दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम् ; शुक्तिरूप्यादेः सत्त्वाभाववत्त्वे
मत्त्वमत्त्वाभाववत्त्वस्यावश्यमङ्गीकर्तव्यत्वात्, अन्यथा सत्त्वं बाधो न स्याद् ब्रह्मवत् ; असत्त्वेऽपरोक्षत्वं न स्यात्
मशविषाणवत् । तस्मात् ख्याति-बाधान्यथानुपपत्त्या दृष्टान्तस्य शुक्तिरूप्यादेः सत्त्वाभाववत्त्वे सत्यसत्त्वाभाववत्त्वं
दुर्बलम्, इति न साध्यवैकल्यम् । नच—तथापि सदसदात्मकत्वमादायार्थान्तरमिति—वाच्यम् ; सदसदात्मकस्य
प्रदादेः सत्त्वासत्त्वाधिकरणत्वेनैव दृष्टया तदभाववत्त्वाधिकरणत्वादर्शनात् । नहि नील-पीतात्मकविभक्तम्बलादेर्नीलत्वं
पीतत्वाधिकरणत्वव्यतिरेकेण नीलाभाववत्त्वे सति पीताभाववत्त्वं दृष्टम्, न वा नित्य-काम्याग्निहोत्रादेर्नित्यत्व-
काम्यत्वव्यतिरेकेण नित्यत्वाभाववत्त्वं सति काम्यत्वाभाववत्त्वम् । नचैवं सति—सत्त्वात्यन्ताभाववतोऽसत्त्व-
नियमेन, असत्त्वात्यन्ताभाववतः सत्त्वनियमेनोक्तसाध्यद्वयं सदसद्विलक्षणवत्त्वादाय न पर्यवस्यतीति ध्रुवमिति—
वाच्यम् ; अत्रोभयसंमतदृष्टान्तासंगत्या धेयम्यात् ॥

अत एव—सत्त्वासत्त्वरूपधर्मरहितस्यापि ब्रह्मणः सद्रूपत्ववत् तद्रहितस्यापि प्रपञ्चस्य सद्रूपत्वस्य सदसद्रूप-
त्वस्य बोधोपचिरिति—*निरस्तम्* ; प्रपञ्चस्य ब्रह्मवत् सद्रूपत्वं मानाभावात्, सत्त्वासत्त्वरूपधर्मरहितस्यापि तस्य
सद्रूपत्वमादायार्थान्तरत्वशङ्कानवकाशात् । नच—ब्रह्मणोऽपि सद्रूपत्वं मानाभाव इति ध्रुवमिति—वाच्यम् ; सत्य-
ज्ञानादिवाक्यस्यैव तत्र मानत्वात् । नच—सत्यं सत्त्वविशिष्टब्रह्मण्येव मानत्वेन तत्स्वरूपपरत्वेऽमानतेति—
वाच्यम् ; अस्मन्मते सत्त्वादेः कल्पितत्वेन तदुल्लङ्घ्य स्वरूपपरत्व एव मानत्वात्, भवन्मतेऽपि धर्म-धर्मिणोर-
भेदेन विनिश्चितत्वे स्वरूपपरत्वस्याप्यावश्यकत्वात् । नच—“सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” इत्यादिनेदंशब्द-
प्रागुक्तस्य व्याकृतत्वात्-रूपात्मकप्रपञ्चस्य तदत्यन्ताभेदावेदनेन तस्य सद्रूपत्वे मानाभावासिद्धिरिति—वाच्यम् ;
तत्त्वन्ताभेदे प्रपञ्चस्य सत्कार्त्वात्तुपपत्त्या तत्र श्रुतेस्तत्स्यामीभावेनामानत्वात्, सामानाधिकरण्यस्य च शुक्ति-
काम्याग्निहोत्रादिवत् बाधायामप्युपपत्तेः ॥

अतः—“मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यवधारणेन मृत्तिकाशब्दितप्रकृतेः सद्रूपत्वावेदनेन तदुपादानकप्रपञ्चस्य
सद्रूपत्वविरहितरूपान्तरालंभेन सद्रूपकत्वेन सद्रूपताया दुर्निवारत्वम्, “तम आसीत्” इति श्रुत्यन्तराच्च प्रकृतेः
सद्रूपत्वं दुर्बलमिति, *तत्र* ; “वाचारम्भणं विकारो नामकं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इति पूर्ववाक्येन विकारशब्द-
स्य कार्यकालस्य बागात्मकमास्तत्वावेदनाद् “मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यवधारणेन कार्यसत्त्वव्यवच्छेदाच्च “मृत्ति-
केत्येव सत्यम्” इति वाक्यस्य प्रपञ्चसत्त्वत्वेऽमानत्वात्, प्रत्युत तन्मिथ्यात्व एव मानत्वाच्च, मृत्तिकाशब्दस्य
प्रकृतित्वेन मानाभावः ॥

अतः—“स मूर्ति विषयो इत्याश्रयतिष्ठं दसाङ्कुलम्” इत्यादौ भूमिशब्दस्य “आदित्यवर्ण ८.२.२।
अतः ॥ अनेन विज्ञापयत इव अस्ति वाक्यः पन्था विषयतेऽयनाये”त्पुस्तकहारे तमशब्दितप्रकृतिरूपत्वप्रतिपाद-

विद्वेषीवष्टिपत्नी

कान्तसत्त्वाधिकरणत्वात् तद्विज्ञापयतेति भावः । *अद्वैतासत्त्व-असत्त्वाभावस्य* ॥ *ज्ञाननिवर्त्यत्वेतरांश-
त्वमेवेति* ॥ ज्ञानानिवर्त्यत्वरूपसत्त्वाभावत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपधर्मोऽवाध्यत्वरूपधर्मान्तरविरहेऽपि प्रमेयत्वे प्रमेयत्ववत् स्वरूप-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानोच्छेद्यत्वरूपज्ञाननिवर्त्यत्वरय वक्ष्यमाणस्य वादि-प्रतिवाद्यादिसंमतस्यैकस्याभावेन तदभावस्यैकरूपत्वा-
सिद्धिव्याख्या

मानुसरेण प्रकृतिपरत्वावसायाद् मृत्तिकाशब्दस्य परेणाप्युपादानपरताया अवश्याश्रयणीयत्वेन लक्षणावश्यकत्वाद् जगदुपादानभूतमायापरनामकत्रिगुणात्मकप्रकृतिपरताया एव न्याय्यत्वाच्च मृत्तिकाशब्दः प्रकारवाची ; तथाच मृत्तिका-प्रकार एव सत्यः, न तु तत्प्रकाररहित आरोपितः, इत्यवधारणेनारोपितसत्यत्वव्यवच्छेदाद् न तत्र प्रपञ्चसत्यत्वव्यवच्छेदः क्रियते, प्रत्युत तद् विधीयत इति पर्यवस्यति । मृत्तिकाविकार एव कः ? इत्यपेक्षायाम्—“वाचारम्भणं विकारः” इति वाक्यं प्रवृत्तम् । *तस्यायमर्थः*—वाचाया आरम्भणम् आलम्बनं प्रवृत्तिनिमित्तं यस्मिन्निति तत्, तथोक्तमिति विकार-विशेषणम् । लिङ्गव्यत्ययञ्छान्दसः । स विकारो नाप्रसिद्ध इत्याह—*नामेति* ॥ पुनः कथंभूत इति ? अत आह—*धेयमिति* ॥ यत्नतो धारणयोग्य इत्यर्थः । ‘इत्येवे’ति शब्दो हेतो । वाचारम्भणं विकारो नाम धेयम्—मृत्तिकाहेतोः, तज्जन्यत्वादेव सत्यमवधारयमित्यर्थः ; कार्यस्य कारणानुरूपत्वनियमान् । परेणाप्युपादानसत्यत्व एव श्रुतिः प्रमाणीक्रियत इत्यविवादम् । उपादानं च न ब्रह्म भवितुमर्हति ; जगतो जडत्वेन ब्रह्मणस्तदनुरूपत्वाभावात्, प्रकृतिस्त्वादानं भवितुमर्हति ; उपादानत्वेनोभयवादिनां प्रतिपन्नत्वान्, “मायां तु प्रकृतिं विद्याद् मायिनं तु महेश्वरम्” “अज्ञामेकां लोहित-शुक्ल-कृष्णाम्” इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वात्, कार्यानुरूपत्वाच्च, ‘मृत्तिके’ति स्त्रीलिङ्गेन निर्देशाच्च, मूलकारणत्वाच्च, ब्रह्मणोऽकर्तृत्वेनादृष्ट्योपादानत्वस्य कल्प्यत्वाच्च, “तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः” इति सूत्रस्यैवरातिरिक्तत्वेतन्त्र-कारणत्वनिराकरणपरत्वेन तदविरोधोपपत्तेश्च—इति, *तदपि न* ; वाचारम्भणश्रुतेर्जगन्मिथ्यात्वार्थकत्वात् । तथाहि—विकारः=घट-शरावादिरूपः, *वाचाऽऽरम्भणम्=आरभ्यत इत्यारम्भणम्, *वाचा*=व्यवहारमात्रम्, *नामधेयम्=नाममात्रम् ; शब्दव्यतिरेकेण वस्तुतो विकारः कोऽपि नास्ति, मिथ्येति यावत् । किं तर्हि सत्यम् ? *मृत्तिकैव=उपादानभूतं ब्रह्मैवेति तदर्थप्रतीतिः ॥

ननु—वाचारम्भणमित्येकं पदम् ? अनेकं वा ? नाद्यः ; वाचारम्भणशब्दस्य मिथ्यात्वे रुढेरभावान्, द्वितीयेऽप्यारम्भणपदं रुढम् ? द्यौगिकं वा ? नाद्यः ; तत्र प्रमाणाभावात्, न द्वितीयः ; ‘आरभ्यते’ इत्यारम्भणमिति द्यौगिऽपि कृद्गो “कर्तृ-कर्मणोः कृति” इति षष्ठ्या एवानुशासनेन तृतीयानुपपत्तिप्रसङ्गात्, ल्युटन्तस्यारम्भणशब्दस्य ल्युटः कर्मण्यननुशासनेन कर्मार्थत्वासंभवाच्च, वाचारव्यकाव्यवाक्यादिरिव मिथ्यात्वा-लाभाच्च, घट-शरावादिरूपमृत्तिकाविकारस्य वागिन्द्रियानारब्धत्वाच्चेति—चेत्, *न* ; ‘वाचारम्भणमि’त्येकं पदम् । तत्र वाचापदं शब्दपरम् । तथाच वाचाया आरम्भणम्=आलम्बनमात्रमिति मिथ्यात्वसिद्धेरविकलत्वात् । नच—‘वागालम्बनमि’ति व्याख्यानेऽप्यश्रुतकल्पना, अक्षरसाम्येन निर्बचनेऽपि मात्रशब्दाश्रयणादिति—वाच्यम् ; गत्यन्तरा-भावेऽश्रुतकल्पनाया अपीष्यमाणत्वात्, मात्रपदस्थाने वाक्यशेषे श्रूयमाणैवकारस्यानुषङ्गे वागालम्बनमेवेत्यर्थकल्पनयाऽ-

विद्वलेशीयटिप्पणी

रिक्ततामते धर्मिभेदाद् न वैयर्थ्यम्, अत उक्तम्—*वेति* ॥ किं तद् दूषणान्तरं वक्तव्यम् ? अत आह—*ज्ञानो-च्छेद्यत्वरूपेति* ॥ *वक्ष्यमाणस्येति* ॥ “ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं हि ज्ञाननिवर्त्यत्वम् । अव-स्थितिश्च द्वेषा—स्वरूपेण कारणात्मना च ; सत्कार्यवादाभ्युपगमात्, तथाच ब्रह्मज्ञानं विनाऽप्यतीतघटस्य स्वरूपे-णावस्थितिविरहेऽपि कारणात्मनाऽवस्थितिविरहाभावाद् ब्रह्मज्ञानप्रयुक्त एव सः, इति नातीतघटादावव्याप्तिरिति”त्यादि-मूल ग्रन्थेन वक्ष्यमाणस्येत्यर्थः । *वादी=वेदान्ती । *प्रतिवादी=नैयायिकादिः । *एकस्येति* ॥ सत्कार्य-वादस्य मतद्वयेऽस्तत्त्वादिति भावः ॥ *एकस्वरूपत्वाभावादिति* ॥ तथाच तथा निवेद्ये मतद्वये साक्षा-प्रसिद्धिरिव दूषणमिति भावः । नच—ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपमिथ्यात्वानुमानवदत्रापि सत्कार्यवादव्यवस्थापनपूर्वकत्वेन प्रसाध्याङ्कानुमानवत्त्वमस्तिवति—वाच्यम् ; तन्नागत्या तथोपगमेऽप्यत्र वक्ष्यमाणकृतिसत्त्वेन तथाऽनुपगमात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भावात्, ज्ञानानिवर्त्यरूपसद्भेदस्य निवेशपक्षेऽस्मन्मते ब्रह्ममात्रविषयकतत्तद्धीविषयत्वरूपस्यैव लाघवेनोक्तः

सिद्धिव्याख्या

भ्रुतकल्पनाया अभवाच्च । नच—त्वया नामधेयमित्यस्यापि 'नाममात्रं ह्येतदि'ति व्याख्यातत्वेन पौनरुक्त्यमिति—वाच्यम् ; व्याख्यान-व्याख्येयभावेनापौनरुक्त्यात् । नच—इदमनन्यगतिकमिति—वाच्यम् ; इष्टापत्तेः, गत्यन्तराभावाच्च ॥

नच—वागिन्द्रियजन्यं नामधेयम्, प्राकृतादिशब्दां विकारोऽनित्यः, 'मृत्तिके'त्यादिसंस्कृतनामधेयं सत्यमित्यक्षरार्थः संभवतीति—वाच्यम् ; भवन्मते प्राकृतशब्दस्यापि सत्यत्वेन ततो वैषम्यायोगात् । नच—'सत्यमि'त्यस्य नित्यमित्यर्थक्यनेन वैयम्यमस्तीति—वाच्यम् ; त्वदुक्तार्थपरत्वं उपक्रमे श्रुतस्य मृद्विज्ञानात् तद्विकारस्वरूपपरिज्ञानस्यानुपपादनेन "यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन" इत्यादिनैकवाक्यत्वविरोधापत्तेः । नच—उपक्रमेऽपि भाषादिशब्दपरिज्ञाने यत्फलं तच्चाधिकं च सार्वत्रिकव्यवहारादिकं संस्कृतज्ञानाद् भवतीत्युच्यत इति नोक्तदोष इति—वाच्यम् ; 'एकेन मृत्पिण्डेन मृन्मयम्' इत्यादिश्रुतिविरोधात्, संस्कृत-तत्त्वज्ञानं-तत्फलावाक्यशब्दानामश्रुतानां कल्पनीयत्वापत्तेश्च, संस्कृतशब्दाद् लौकिकैर्व्यवहारासंभवेन फलभूयस्त्वायोगाच्च, भाषाऽपरिज्ञाने सर्वेण व्यवहारासंभवाच्च, संस्कृतपरिज्ञाने सार्वत्रिकव्यवहारा भवन्तीत्यस्यापूर्वत्वाभावेन श्रुत्यर्थतयायोगात्, 'मृत्तिके'त्यस्य शब्दपरत्वे मानाभावाच्च । नच—मृज्ज्ञानेऽपि षटादिसंशयदर्शनाद् न त्वदभिमतवाक्यार्थोऽपि संभवतीति—वाच्यम् ; स्वरूपपरिज्ञानेऽपि कल्पितभेदवद्विकारसंशयस्योपपत्तेः । नच—नामधेयपदस्य 'मृत्तिके'ति पदेनाप्यन्वयात् तस्य शब्दपरत्वमिति—वाच्यम् ; अनुषङ्गकल्पने गौरवात् । नच—तवाप्येवकारानुषङ्गस्तुल्य इति—वाच्यम् ; वाचैवारम्भणमिति त्वयापि वक्तव्यत्वात्, इतरथा संस्कृतपदानामपि वाचाऽऽरम्भणत्वाद् विनाशवत्त्वप्रसङ्गात्, इतिशब्दस्य शब्दानुकरणरूपत्वे मृदादिशब्दानामनित्यत्वप्रसङ्गाच्च । नच—मृत्तिकादिशब्दानां विवक्षितत्वाददोष इति—वाच्यम् ; आदिपदाश्रवणत्वात् । नच—निपातानामनेकार्थत्वाद् 'इति'पदेन वाचाऽऽरम्भणेतत्पदानि गृह्यन्त इति—वाच्यम् ; प्राकृतर्भाषाप्रबन्धोदेरपि सङ्गारकणादिसापेक्षत्वेन वाङ्मात्रेणानारब्धत्वात् तस्यापि संग्रहापत्तेः । किंच सत्यपदेन नित्यत्वाभिधाने लक्षणाप्रसङ्गाद् मुक्त्यर्थ एव प्राङ्गः, स च तज्ज्ञानिष्ठः ; परमार्थत्वस्यैव सत्यशब्दमुल्लेखार्थत्वेन संस्कृतस्यैव परमार्थत्वविधौ भाषादेः श्रुत्यभिमतमिष्यात्वापत्तेः । 'येनाश्रुतं श्रुतम्' इत्यादिनैकविज्ञानात् सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय प्रपञ्च-ब्रह्मणोर्भेदेन 'कथं नु म्मादः' इत्यादिनाऽऽक्षिप्य, प्रब्रह्मसाधनार्थं 'यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन' इत्यादिवचनं प्रवृत्तम्, तेन च तदुक्तार्थेन तत्समाधानाबोगात् सर्वमेवासङ्गतं स्यादिति । तस्माद् ब्रह्मण इव प्रपञ्चस्यापि समुपत्त्वे मानाभावात् सत्त्वासत्त्वरहित्ये सति समुपत्त्वमादाय नार्थान्तरम् ॥

विदुलेसीयटिप्पणी

भाषाविवर्त्यरूपसत्त्वावच्छिन्नप्रतिबोधिताकभेदत्वेन निवेशे प्रकारान्तरेणापि साध्याप्रसिद्धिमाह—*ज्ञानानिवर्त्यत्व-
रूपेति* ॥ *ब्रह्ममात्रविषयकतत्तद्धीविषयत्वस्वरूपेति* ॥ *ननु* इदं ब्रह्ममात्रवृत्ति, ज्ञानानिवर्त्यत्वं तु तुच्छ-
साधारणम्, इति न तस्य क्वचिदसमनिबलमुक्त्यर्थम्, येन तदवच्छिन्नभेदाप्रसिद्धिः स्यात् । नच—'ब्रह्ममात्रविषयके'त्यस्य
अवयवविकारविषयकेत्वर्थ इति—वाच्यम् ; तुच्छत्वं धीविषयत्वानुपगमात् । नच—असङ्गेदेन ब्रह्मवृत्तित्वेन वा
विशिष्टं भाषाविवर्त्यत्वम्, तथाच तदवच्छिन्नभेदाप्रसिद्धिरेव चात्र विवक्षितेति—वाच्यम् ; उक्तभेदनिवेशे सत्यं तुच्छ-
साधारणत्वात् सङ्गारकणसत्त्वाभावात्सर्वत्वेन तद्विकारकत्व-च प्रकृतानुपपत्तेर्भावात् । यथा निवेशे असत्त्वाभाषवैयर्थ्यम्, तथा
निवेशस्यैव दूषकान्तरेण निरसकत्वभावाः प्रकृतत्वादिति चेत्, *न* ; सम्भवत्सकलप्रकारान्तरनिरासं विना
'विशिष्टं भाषाविवर्त्यत्वम्'—न निवेश इत्यस्यासिद्धीरुक्तभेदनिवेशस्यैव सत्त्वाभाषवैयर्थ्यभावेऽपि सत्यं निरसनीयत्वात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भेदप्रतियोगितावच्छेदकत्वेन ज्ञानानिवर्त्यत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदाप्रसिद्धेः, उक्तधीविषयत्वावच्छिन्न-प्रतियोगिताकभेदनिवेशे सिद्धसाधनतापत्तेश्च, किन्तु 'सत्यं सर्वं वाच्यमि'त्याकारकस्य परान्युपगतस्य कस्यचिद् ज्ञानस्य यद् विषयत्वं तद्व्यक्त्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदत्वेन सद्भेदस्य तद्व्यक्त्यन्ताभावत्वेन सत्त्वाभावस्य वा

सिद्धिव्याख्या

पुतेन—सदसदात्मकत्वमादायार्थान्तरं तस्य दुर्वारमिति—*निरस्तम्*; सद्रूपत्वे ब्रह्मवद् बाधाभावा-पत्तेः प्रपञ्चस्य । नच—'एतावन्तं कालं श्रुत्यज्ञानमासीत्' 'भ्रम आसीदिति' सद्रूपत्वेनाबाधितप्रतीतिसिद्ध एवाज्ञानादौ ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपबाधो न दृश्यत इति—वाच्यम्; सद्रूपत्वाविशेषे नियामकाभावे च ब्रह्मणो ज्ञानाद् बाधापत्तेः । नच—मिथ्यात्वाविशेषेऽपि प्रागभावादिसंबन्धो वियदादावेव, नत्वज्ञानादावितिवन्, सद्रूपत्वा-विशेषेऽपि ब्रह्मणोऽन्यत्रैव ज्ञानाद् बाधसंबन्धः, ननु ब्रह्मणीति व्यवस्थोपपत्तिरिति—वाच्यम्; वैधर्म्यात् । मिथ्या-त्वस्योभयत्र सिद्धत्वेऽपि सद्रूपत्वाविशेषस्य कल्पनीयतया तस्य व्यवस्थायाश्च कल्पने धर्म-धर्म्युभयकल्पनागौरव-प्रसङ्गात्, प्रागभावानङ्गीकारमते वियदादौ प्रागभावसंबन्धयोगाच्च, अज्ञानानङ्गीकारवादिमते व्यवस्थाया दुर्नि-रूपत्वाच्च ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

अत एव तादृशधीविषयत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदनिवेशनमपि निरस्यति—*उक्तधीति* ॥ ब्रह्ममात्रविषयकधीत्यर्थः । *ननु* तर्हि तुच्छसाधारणज्ञानानिवर्त्यत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदनिवेशे किं दूषणान्तरमिति—*चेत्*, *तादृशज्ञाना-निवर्त्यत्वस्यापि ब्रह्ममात्रविषयकतद्दीविषयत्व-तुच्छविषयकविकल्पाख्यवृत्तिविशेषविषयत्वान्यतररूपलघुधर्मसमनियत-गुरुधर्मत्वात् तदवच्छिन्नभेदाप्रसिद्धिरेवेत्येवेहि । *वस्तुतस्तु*—तादृशभेदस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपस्य तादृशभेदत्वापेक्षया लाघवाद् ज्ञाननिवर्त्यत्वेनैव साध्यत्वं वक्तव्यम् । तच्च वक्ष्यते । नच तद्वैतदनुक्त्या न्यूनता; ग्रन्थस्य दिक्प्रदर्शकत्वात् । कथं तर्हि निवेशः ? तत्राह—*किंत्विति* ॥ सत्यत्वावच्छेदेन वाच्यत्वस्य प्रकारविधया भानसूचनाय 'सर्वमि'ति । *पराम्युपगतस्येति* ॥ स्वाभ्युपगतस्य चेति शेषः । तेन न स्वस्य साध्याप्रसिद्धिः । अस्यां हि प्रतीतौ परमते ब्रह्म-प्रपञ्चयोर्विशेष्यत्वम्, स्वमते ब्रह्ममात्रस्येति विवादबीज-मनुपदं स्फुटम् । *विषयत्वम्*—विशेष्यत्वम् । *सद्भेदस्य*—सद्भेदपदार्थस्य । *सत्त्वाभावस्य*—तत्पदार्थस्य । यथाश्रुते ज्ञानानिवर्त्यरूपसद्भेद-ज्ञानानिवर्त्यत्वरूपसत्त्वाभावयोस्तुच्छव्यावृत्तयोस्तत्साधारणोक्तज्ञानीयविषयताव्यक्त्य-वच्छिन्नभेद-तादृशव्यक्त्यत्यन्ताभावरूपत्वासंभवेनासङ्गतेः । नच—'सद्भेदस्ये'त्यस्य सद्ब्रह्मण्यत्वरूपबाध्यत्वाभाव-सद्भेदस्येति, सत्त्वाभावस्येत्यस्य च तादृशबाध्यत्वाभावरूपसत्त्वाभावस्येत्यर्थः; तादृशभेदत्व-तादृशभावत्वाभ्यां तयोर्निवेश आत्माश्रयोक्तेस्तत्समनियततदुभिन्नाभावनिष्ठरूपान्तरेणात्र निवेश उच्यत इति—वाच्यम्; तथापि सद्भेदस्य सत्त्वाभावस्येत्युक्तेः प्रयोजनाभावेन निस्सारतापत्तेः । नच—प्रतिज्ञासंन्यासचारणाय तदुक्तिरिति—शङ्क्यम्; ज्ञानानिवर्त्यत्वरूपसत्त्वनिवेशस्यैव प्रतिज्ञातत्वेन तादृशसत्त्वाभावादिनिवेशस्याप्रतिज्ञातत्वेन तद्दोषा-नवकाशात्, प्रत्युत तदनिवेशस्यैव प्रतिज्ञातत्वेनेदानीं तन्निवेशोपगमे विपरीतप्रतिज्ञासंन्यासप्रसङ्गाच्च । नच रूपभेदेन निवेशानिवेशाभ्यां नायं दोषः; तावताऽप्याद्यसमाधानस्यानपवादात् । नच—सद्भेदादिपदस्य तत्पदार्थार्थकत्वेऽपि ज्ञानानिवर्त्यरूपसद्भेदादेर्निवेशस्य प्रतिज्ञातस्यात्र परित्यागात् प्रतिज्ञासंन्यासो दुर्वार इति—वाच्यम्; सद्भेदादि-पदार्थनिवेशमात्रेण कथंचित् तद्दोषहानेः । एतदर्थमेव सद्भेदस्येत्युक्तम् । *पुतेन*—ज्ञानानिवर्त्यत्वरूपसत्त्वा-भावनिवेशेऽसत्त्वाभाववैयर्थ्यामाशङ्कितम्, विषयताविशेषरूपसत्त्वाभावनिवेशेन च तत् समाहितमिति "कर्मं पृष्ठे" इति न्यायेन सन्दर्भाशुद्धिरिति—*परास्तम्*; सत्त्वाभावपदार्थनिवेशे तच्छङ्का-समाधानयोः सत्त्वेन कथंचिद् सङ्गुहेः । 'किंचेति चेन्न' इत्यादिना ज्ञानानिवर्त्यत्वाभावनिवेशस्त्यक् एव । नच—*“प्रकाशनादि पञ्चस्य दूरात्स्पर्शं

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

निवेशः । तादृशज्ञाने चास्मदभ्युपगतबाध्यत्वविरोध्यलीकव्यावृत्तसत्त्वप्रकारकत्वं परैः स्वीक्रियते । तदीयोक्त विशेष्यतादिव्यक्तेरत्यन्ताभावादिसाधने सिद्धसाधनं तैर्वन्तुमशक्यम् । मुख्यविशेष्यतात्वं च प्रकारता-संसर्गिकविषयतान्यविषयतात्वम् । तच्च विशेष्यताविशेष इव निर्विकल्पकज्ञानीयतुरीयविषयतायामप्यस्ति, इति परमत आद्यस्य मन्मते द्वितीयस्य नासंग्रहः । मन्मते हि 'सत्यं सर्वं वाच्यमि'ति वाक्ये सत्यादिसमानाधिकरणनामभिः सत्यत्वाद्युपलक्षितशुद्धब्रह्मणो निर्विकल्पकधीरेव जायते, इति तदीयविषयतालाभः । सर्वपद-महिम्ना सत्यत्वव्यापकविषयतालाभः । तेन किञ्चित्सत्यनिष्ठविषयतायाः कुत्रचित् सत्येऽभावमादाय परेषां न सिद्धसाधनम् ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

'सत्यं सर्वं वाच्यम्' इति ज्ञानविषयत्वोपगमेन तदभावानुपगमाद् नातिव्याप्तिरित्यर्थः । अत एवानुपदं ग्रन्थकृता "मन्मते हि 'सत्यं सर्वं वाच्यम्' इति वाक्ये सत्यादिममानाधिकरणनामभिः सत्यत्वाद्युपलक्षित-शुद्धब्रह्मणो निर्विकल्पकधीरेव जायते" इत्युक्तम् । 'वाच्यत्वस्थाने ज्ञेयत्वं वा निवेद्यम्' इति चोक्तमिति—आहुः* ॥

प्रकृतमनुसरामः—*ननु* 'सत्यं सर्वं वाच्यम्' इत्याकारकज्ञानीयविषयताव्यक्त्यवच्छिन्नभेद-तदत्यन्ताभावयोः साध्यत्वे सिद्धसाधनं कुतो नेति ? अत आह—*तादृशज्ञाने चेति*॥ ब्रह्म-प्रपञ्चोभयरूपविशेष्यांश इति शेषः । *बाध्य-त्वाविरोधिसत्त्वम्=सत्तादात्म्यरूपम्, तत्प्रकारकतादृशज्ञानस्य प्रपञ्चविशेष्यकस्य स्वनाप्युपगमसंभवात् तद्विषय-त्वाभावसाधने बाधः, परेषां ब्रह्मवत् प्रपञ्चस्य बाध्यत्वासिद्धिश्च, इत्यतः—तद्विरोधिसत्त्वमुक्तम् । तच्च बाध्यत्वाभाव-प्रकारकप्रमाविषयत्वम्, प्रमाविषयत्वमेव वा ; शुक्तिरजतादिबाध्यविषयकज्ञानस्याप्रमात्वात्, ननु बाध्यत्वाभाव-रूपम् ; तस्यालीकसाधारण्यात्, तज्ज्ञानस्य तत्प्रकारकत्वोपगमे जगतोऽसत्तुल्यतापत्तिः, इति सत्त्वस्यासद्व्यावृत्तताया आवयकत्वात् । *सत्त्वप्रकारकत्वमिति* ॥ वाच्यत्वधर्मितावच्छेदकविधयेत्यादिः । *स्वीक्रियत इति* ॥ इतीति शेषः । अत्र तज्ज्ञानीयविषयतात्वावच्छिन्नवद्भेदस्य तदभावस्य वा साध्यता न संभवति ; स्वमते ब्रह्मनिष्ठतज्ज्ञान-विषयतानिष्ठतद्व्यक्तित्वापेक्षया तज्ज्ञानविषयतात्वस्य गुरुतया प्रतियोगित्व-तदवच्छेदकतावच्छेदकतानवच्छेदकत्वेन तयोरप्रसिद्धत्वात् । अतस्तादृशज्ञानीयविषयताव्यक्त्यवच्छिन्नभेदस्तदभावो वा साध्यः । तत्र परमते तत्साधने धर्मितावच्छेदकता-संसर्गता-प्रकारता-विशेष्यतारूपबहुविधा विषयताः । तत्र तज्ज्ञानीयधर्मितावच्छेदकतादिव्यक्तेः स्वमतेऽभावेन तदवच्छिन्नभेदादप्रसिद्धया साधनं न संभवति, तत्साधने घटादिप्रपञ्चे सिद्धसाधनं चेत्यत उक्तम्—*तदीयोक्तविशेष्यतादिव्यक्तेरिति* ॥ आदिना तद्वद्भेदः । *ननु* तदीयमुख्यविशेष्यताव्यक्तेस्तद्व्यक्तित्वेन न निवेशः ; स्व-परमतयोस्तादृशकारकज्ञानीयविशेष्यताव्यक्तेर्भेदेनैकव्यक्तेरपरमतासिद्धत्वेन तद्व्यक्तित्वेन मतद्वय उपादानासंभवात्, किन्तुभयसाधारणेन तादृशज्ञानीयत्वविशिष्टेन मुख्यविशेष्यतात्वेन । तच्च यदि प्रकारतान्यविशेष्यतात्वम्, तदा स्वमत-सिद्धब्रह्मविषयकनिर्विकल्पकज्ञानीयविषयतात्वासंग्रहः, यदि प्रकारतादित्रयान्यविषयतात्वम्, तदा परमते सप्रकारक-तादृशज्ञानीयविशेष्यतात्वासंग्रहः, इत्यत उभयसाधारणं तद् निर्वक्ति—*मुख्यविशेष्यतात्वं चेति । *निरुक्तमुख्य-विशेष्यतात्वस्य 'प्रपञ्चो मिथ्या' इत्याकारकस्वमतसिद्धज्ञानीयविषयतासाधारणत्वात् तदव्यवच्छिन्नाभावसाधने बाधः, इत्यतस्तादृशज्ञानीयत्ववैशिष्ट्यं निवेशितम् । स्वमतं व्युत्पादयति—*मन्मते हीति* ॥ 'सत्यत्वादी'त्वादिपदेन वाच्यत्वम् । परमते निरुक्तमुख्यविशेष्यतात्वरूपान्तां विषयतानां घटादिनिष्ठानां बहूनां सत्त्वात् तासां सर्वासा-मेवानुगतरूपेण निवेशं वदन् तत्प्रयोजनमाह—*सर्वपदेत्यादि* ॥ *किञ्चित्=वदादि । *कुत्रचित्=पदादौ । *न सिद्ध-साधकमिति* ॥ तादृशज्ञानीयमुख्यविशेष्यतावृत्तिसत्यत्वव्यापकतावच्छेदकरूपावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वादिना निवेशादिति भावः(?) । तच्च रूपं निरुक्तविशेष्यतात्वमेव । *ननु* वाच्यत्वस्य विशिष्टब्रह्मवृत्तितया तदुपलक्षितं

(१) *यतेन*—विशेष्यभेदेन विशेष्यतामेदात् तद्व्यक्तित्वेनैव तदवच्छिन्नप्रतियोगिताकमेदस्य निरुक्तत्वमिति घटीय-विशेष्यतावच्छिन्नप्रतियोगिताकमेदस्य घटेऽभावाद् बाधः, मेदकूटनिवेशे च स्वमतेऽप्रसिद्धिरित्यादिनाव्यापकरोक्तम्—*परमस्य*

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वाच्यत्वोपलक्षितं शुद्धं ब्रह्मापि भवति ; विशिष्टब्रह्मनिष्ठस्य तस्य विशेष्यभूतशुद्धेः सत्त्वात् । वाच्यत्वस्थले हेयत्वं वा निवेद्यम् । तज्ज्ञानीयमुख्यविशेष्यतानिष्ठानवच्छिन्नावच्छेदकताकप्रतियोगितानिरूपकभेदत्वेन मुख्यविशेष्यतासम्बन्धावच्छिन्नतज्ज्ञानव्यक्तित्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाल्यन्ताभावत्वेन

चिद्विशेष्यटिप्पणी

विशिष्टमेव, सत्यत्वोपलक्षितं तु शुद्धम् । तथाच कथं सत्यपद-वाच्यपदयोरेकार्थबोधकत्वरूपं सामानाधिकरण्यम् सत्यपदस्यापि विशिष्टार्थबोधकत्वं एतद्व्याख्यस्य निर्विकल्पकब्रह्मधीजनकत्वसिद्धान्तभङ्गः ; विशिष्टधीविशेष्यत्वात् विशिष्टवृत्तेः शुद्धेऽभावमादाय मिथ्यात्वलक्षणातिप्रसङ्गश्चेत्यत आह—*वाच्यत्वेनेति* ॥ *तस्य=वाच्यत्वस्य । *शुद्धेः पीति* ॥ विशिष्ट-शुद्धयोर्भेदाभेदोपगमादिति भावः(१) । तथाच नोक्तदोषद्वयमिति हृदयम् । यदि विशिष्टं शुद्धादिरिक्तमेवेति नृणाम्, तदाऽप्याह—*वाच्यत्वस्थान इति* ॥ *ज्ञेयत्वमिति* ॥ इदं शुद्धेऽपि ; तत्त्वज्ञानविषयताय शुद्ध एवोपगमान् । अत एव तेन शुद्धविषयकाज्ञाननिवृत्तिः ; समानविषयकयोरेव हि ज्ञानाज्ञानयोर्निवृत्तिर्निवर्तकभाव इति भावः ॥

ननु सत्यत्वव्यापकतावच्छेदकीभूततादृशज्ञानीयविशेष्यतावृत्तिरूपावच्छिन्नाभावादिनिवेशे गुरुधर्मस्य प्राप्तिर्योगितानवच्छेदकत्वे तज्ज्ञानीयमुख्यविशेष्यतात्वरूपस्य व्यापकतावच्छेदकत्वाद्यविशेषितस्यैव प्रतियोगितावच्छेदकत्वमिदं निवेशिततदवच्छिन्नाभावाप्रसिद्धिः । किञ्च तज्ज्ञानीयमुख्यविशेष्यतात्वरूपस्यापि स्वमते ब्रह्मभानवृत्तिविशेष्यतावृत्तिरव्यक्तित्वापेक्षया गुरुतया न प्रतियोगितावच्छेदकत्वसंभवः । नच—व्यापकतावच्छेदकत्वादिकमुपलक्षणम् उक्तरूपावच्छिन्नप्रतियोगितायाः प्रकारतया निवेशनीयतया प्रतियोगिताप्रकारकाभावज्ञाने प्रतियोगिकोटावुपलक्षणतया भानस्य नैयायिकसंमतत्वान्, एवं स्वमते तादृशं रूपं तादृशतद्व्यक्तित्वम्, परमते तज्ज्ञानीयमुख्यविशेष्यतात्वरूप इत्थं च तादृशरूपावच्छिन्नाभावः प्रसिद्ध एवेति—वाच्यम् ; एवमपि व्यापकतावच्छेदकत्वनिवेशेन गौरवमित्यत आह—*तज्ज्ञानीयेति* ॥ *भेदत्वेनेति* ॥ अनवच्छिन्नप्रतियोगिताया अप्रसिद्धतया तन्निरूपकात्यन्ताभावत्वेन वेति नोक्तम् । *ननु* तज्ज्ञानीयमुख्यविशेष्यतायाः स्वरूपेण भेदप्रतियोगितायामप्यवच्छेदकत्वासंभवादवनवच्छिन्नत्वकथं तस्याः ? न च—स्वमते ब्रह्मनिष्ठायास्तादृशविशेष्यतायास्तद्व्यक्तित्ववद् अखण्डोपाधित्वोपगमात् स्वरूपत एव तस्या भेदप्रतियोगितावच्छेदकत्वसंभव इति—वाच्यम् ; एवं सति परेणापि तादृशज्ञानीयविशेष्यतानां प्रपञ्चे तादृशीनामेवोपगमादुक्तरीत्या सिद्धसाधनतादवस्थप्रसङ्गात् । नच—तादृशज्ञानीयतत्त्वविशेष्यत्वावच्छिन्नभेदकृतस्यैव साधनता, तत्र सिद्धसाधनाभावादिति—वाच्यम् ; स्वमते तज्ज्ञानविशेष्यत्वस्यैकत्वेन तादृशभेदकृतस्याप्रसिद्धे-रिति—चेत्, *न* ; तज्ज्ञानीयमुख्यविशेष्यतात्वरूपसामानाधिकरणानवच्छिन्नप्रतियोगितावच्छेदकताकभेदत्वव्यापका-व्यपकताविरूपिताधिकरणताया एव साध्यत्वात्, तत्र च न सिद्धसाधनम् ; नापि स्वमतेऽप्रसिद्धिः ; तादृशाधिकरणतायाः प्रपञ्च एकैकविशेष्यतासम्बुद्धता आदिनाऽनुपगमात्, तुच्छे चोभयमतेऽपि प्रसिद्धेः । नच व्यापकत्वनिवेशकृत-गौरवम्, प्रतियोगितावच्छेदकताविषयकस्य तस्य प्रतियोगितावच्छेदककोटावेव निवेशस्य दुष्टतया तत्र निवेश-गौरवस्वादूषकत्वात् । एकैकतज्ज्ञानीयविशेष्यत्वोपगमात् कथं तादृशाधिकरणताऽप्युपगम्यतामिति *चेत्*, इत्यत्वाद्वि-हेतुमयमिदं एकैकविशेष्यत्वसम्बन्धहेति गृहाण । लाघवार्थमत्यन्ताभाववदितमिथ्यात्वरूपसाध्यनिर्वाहार्थं चाह—*मुख्य-विशेष्यत्वासंभवेति* ॥ स्वमते ज्ञानव्यक्तेर्ब्रह्मनिष्ठतद्व्यक्तित्वाद्यपेक्षया गुरुत्वात् तदवच्छिन्नभेदाप्रसिद्धया तदुपेक्षा ।

(१) एवं च सत्यत्वप्रकारज्ञानविशेष्यतायाः शुद्धवित्साधारणतया तत्रिष्ठानवच्छिन्नावच्छेदकताकप्रतियोगिताकभेद-रूपोक्तिरित्येव तस्या न बाधः । नचात्र विशिष्टशुद्धे शुद्धत्वादि निषेधत्वम्, तथा न्यायसत्त्वावस्थां ब्रह्मानन्दसरस्वतीमि-श्रयस्यदितम् । *इदमेव*—तदर्थमप्रकारज्ञानविशेष्यतायाः शुद्धसाधारणत्वाद् उपलक्षितसाधारणत्वेऽपि तस्य पक्षकोटिनिश्चितत्वेन ज्ञान इत्यनेनैवावधारणोक्तम्—*ननु* ॥ इति ॥

अद्वैतसिद्धिः

निर्धर्मकत्वेनैवाभावरूपधर्मानधिकरणत्वाच्चेति दिक् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचान्द्रिका)

निवेशाद् न व्यापकत्वादिनिवेशकृतगौरवादिकम् । एतेन—‘घटादिकं ब्रह्मवृत्तित्वविशिष्टतादृशविशेष्यता-
वद् ने’ति प्रतीतेः, घटादौ तादृशविशेष्यतावद्भेदसत्त्वान् सिद्धसाधनमिति—परास्तम् ; तादृशप्रतीतिविपरी-
भूताया भेदप्रतियोगितावच्छेदकताया ब्रह्मवृत्तित्वावच्छिन्नत्वेनानवच्छिन्नत्वविशेषणेन तस्या वारणान् ॥

ननु—बाध्यत्वाभावादिरूपोऽपि धर्मो न शुद्धे ब्रह्मणि, किन्तु स्वोपहिते; भाववदभावेऽपि युक्तेस्तुल्यत्वान्,

न्यायाभ्युपगम्य

ननु—सद्रूपत्वेन ब्रह्मणस्तदत्यन्ताभावानधिकरणत्वे निर्धर्मकत्वेनैव सत्त्वाभावरूपधर्मानधि-
करणत्वम्, असत्त्वाभावरूपधर्मानधिकरणत्वं चेति—चेत्, +न* ; सद्रूपत्वस्य ब्रह्मातिरिक्तत्वं ‘घट इष्टः’
‘पट इष्टः’ इत्याद्यनुगतव्यवहारस्यानुगमापत्त्या ब्रह्मानतिरिक्तत्वे च तत्र तदभावस्य सत्त्वेनातिव्याप्तेस्तादृ-
स्थ्यात्, निर्धर्मकत्वरूपहेतोर्भावाभावाभ्यां व्याघातान् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

चिन्म । निर्धर्मकत्वं हि ब्रह्मव्यतिरेकेण धर्माभाव एव ; धर्मस्यापि कल्पितत्वाद् । तथाच नत्वाभावादानामपि ब्रह्म-
रूपत्वात् तद्व्यतिरेकेण घटव्यतिरेकेण रूपादेरिव स्वरूपाभावाद् ब्रह्मवृत्त्या धर्मत्वमेव न सम्भवति, इति नातिव्याप्तिः । एतदभि-
प्रायेणैव ‘सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ताभावरूपधर्मद्वयमिति’ लक्षणे धर्मपदम् । सति चैवं ब्रह्मानतिरिक्तत्वे ब्रह्मण्यभावादि-
व्याप्तिरिति शून्यं वचः । प्रपञ्चमिथ्यात्वबोधने हि ब्रह्मव्यतिरेकेण भावाभावसाधारणपदार्थाभावज्ञापनमेव, नतु भावनिषेधेनाभावत्व

विद्वल्लेशीयटिप्पणी

‘व्यापकत्वादी’त्यादिना तदवच्छेदकत्वपरिग्रहः । ‘गौरवादिकमि’त्यादिनाऽभावप्रतियोगिककोटावुपलक्षणतया
भानोपगमपरिग्रहः । अवच्छेदकतायामनवच्छिन्नत्वविशेषणप्रयोजनमाह—*एतेनेति* ॥ अनवच्छिन्नत्वघटित-
साध्यादरेणेत्यर्थः । तेन वारणं स्फुटयति—*तादृशेति* ॥ एवं चोक्तभेदोक्तज्ञानव्यत्ययत्यन्ताभावयोः सद्भेद-
सत्त्वाभावपदार्थयोस्तुच्छसाधारणतया तन्नातिप्रसङ्गवारणाय मिथ्यात्वलक्षणेऽसत्त्वाभावसा(१)र्थक्यमिति भावः ।
भाववदिति ॥ सप्तम्यन्ताद् वतिः । *अभाव इति* ॥ उपगम्यमान इति शेषः । *युक्तैः निर्धर्मकत्वव्याघातस्य ।
‘निर्गुणः’ इत्यत्र गुणपदस्य भावमात्रार्थकत्वे न मानम् ; लक्षणाया दुर्वारत्वादिति भावः । *तुल्यत्वादिति* ॥
तथाच बाध्यत्वाभावरूपसत्त्वस्य ब्रह्मण्यभावसत्त्वादतिव्याप्तिर्दुर्वारैवेति भावः । ‘निर्धर्मकत्वेनैव’त्यादिमूलं यथाश्रुते
भावाभावयोर्युक्तितौल्योपगमेऽप्यतिव्याप्तिनिराकरणपरम्, सच्च न युक्तम् ; अधिकरणीभूतब्रह्मस्वरूपाभाव-तदतिरिक्ता-
भावयोर्युक्तितौल्याभावस्य वक्ष्यमाणत्वाद्, इत्यतः तन्मूलं भावाभावयोर्युक्तितौल्योपगमापादकतापत्तिपरतया

(१) इदं तु लक्षणत्वपक्षानुरोधेन । साध्यत्वपक्षे तु यद्यपि न्यायभास्करोक्तरीत्याऽवृत्तित्वमादायार्थान्तरवारणार्थं
स्वाधिकरणताव्यापकाभावप्रतियोगित्वविवक्षणेनैवासत्त्वादायाप्यर्थान्तरवारणस्य सम्भवेन, स्वप्रकारकर्तृविशेष्यताव्यापकाभाव-
प्रतियोगित्वरूपसत्त्वाभावस्यैव विवक्षणेऽपि पक्षतावच्छेदकदले सत्तादात्म्यनिवेशेनैवोक्तार्थान्तरवारणसम्भवेन चासत्त्वाभावनिवेशो
व्यर्थ इति शङ्का, यद्यपि च वृत्तिमत्त्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् तत एवार्थान्तरवारणेन विशेषानुमानेषु सत्तादात्म्यस्य पक्षता-
वच्छेदकत्वेन च यथाश्रुतसत्त्वाभावनिवेशस्यैव विवक्षणेऽदोषेण तथा निवेशे प्रसक्तस्याप्यसत्त्वादायार्थान्तरस्य वृत्तिमत्त्वस्यैव
सत्त्वेन प्रवीयमानत्वरूपासत्त्वाभावस्यापि प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तत एव वारणसम्भवेनासत्त्वाभावनिवेशो व्यर्थ इवेति शङ्का च प्रसरतः ;
तस्मात् असत्त्वप्रसङ्गात् ‘सदेवेमि’ति श्रुतानुगृहीतोक्तसत्त्वस्य प्रत्यक्षबाधासम्भवेन प्रसक्तार्थान्तरवारणार्थमुक्तश्रुतेरसत्त्वाप्रसङ्गत्व-
प्रतिषेधनपूर्वकं प्रपञ्चसत्त्वार्थान्तरवारणार्थमुक्तसाध्यकोदावेवासत्त्वाभावनिवेशोऽप्यावश्यक एव, प्रपञ्चस्यावृत्तिप्रसङ्गात् तु
श्रुतिः काश्चि नोपपद्यते, इत्यवृत्तित्वमादायार्थान्तरवारणार्थं न बह्वन्तरभाषितम् । बहि त्वसत्त्वाभावप्रत्यक्षप्राप्त्यैव एवासादः,
तदाऽसत्त्वाभावनिवेशोऽप्यनावश्यक एव । स्पष्टं चैतन्नावरत्तावस्थामिति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नवाह—*निर्धर्मकत्वेनैवेति* ॥ *अभावरूपधर्मानधिकरणत्वान्*—सत्त्वाभावरूपधर्माधिकरणत्वस्याभावापातात् । तथान्न सत्त्वाभावं ब्रह्मणि स्वीकृत्यातिव्याप्तिदानं तत्रासङ्गतम् । तस्मादभावरूपधर्मस्य न भावरूपधर्मतुल्य-
युक्तिकत्वम् ; प्रपञ्च कल्पितस्य व्यावहारिकत्राध्यत्वादेरभावस्याधिष्ठानब्रह्मस्वरूपत्वात् ; अन्यथा तस्यापि
व्यावहारिकत्वं उक्त्याध्यत्वप्रतिषेधकत्वाम्भवान्, तत्सम्भवस्वीकारपक्षेऽपि सत्यब्रह्मस्वरूपादतिरिक्तस्य तादृशा-
भावस्वरूपस्य(१) कल्पने गौरवान्, अनिरिक्तातादृशस्वरूपस्वीकारपक्षेऽपि तस्य ब्रह्मणि त्वया सम्बन्धस्वीकारेऽ-
सत्त्वाभावस्याप्यनिरिक्तस्य शुद्धब्रह्मसम्बन्धाभावापाताद् न कोऽपि दोष इति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु—सद्रूपत्वेन बाधाभाववत्त्वेन बाध्यत्वाभावरूपधर्माश्रयत्वाद् नातिव्याप्तिरिति, *तन्न* ;
उक्ताभावस्य ब्रह्मस्वरूपत्वे तदभावोऽपि तत्रास्त्येव, इत्यतिव्याप्तेः, तद्विश्रुते तन्नैवाद्वैतहानेः । *एतेन*—

सौगन्ध्यविमर्शः

ब्रह्मणि गौरवम् । अत्र एव मिथ्यात्वमिथ्यात्वेन प्रपञ्चनल्यन्वापत्तिशङ्का-परिहारादिकमुपपद्यते । तथाच ब्रह्मणि निर्धर्मकत्वस्यै-
व सत्त्वाभावस्याऽपि तादात्म्यनिर्णयि निरन्ताः निर्धर्मकत्वमपि धर्मेत्वनियेधमिप्रायत्वाद् निर्धर्मकपदस्य । प्रपञ्चाभावस्या-
भाव-बोधनिर्णयनेन ब्रह्मरूपत्वम्, ननु विशिष्टेन रूपेण लघुचन्द्रिकायां बहुश उक्तम्, इति महि रतमेवानुशमः । नहि
मिथ्यात्वमिथ्यात्वादिनाऽभावत्वविशिष्टत्वेनाभावत्वम् वक्तुं शक्यम् ॥

विदुलेशीयटिप्पणी

आचष्टे—*अभावरूपेत्यादि* ॥ इष्टापत्तिशङ्कां वारयति—*तथाचेति* ॥ *असङ्गतमिति* ॥ स्यादिति शेषः ।
तस्मान्न—अतिव्याप्तिरङ्गमनानुरोधान् । *अभावस्येति* ॥ पारमार्थिकत्वानुरोधादिति शेषः । *ब्रह्मस्वरूपत्वा-
दिति* ॥ तथाच न तेन निर्धर्मकत्वव्याघातः । धर्म-धर्मिभावस्य भेदनिबन्धनत्वेन स्वातिरिक्तधर्मवत्त्वस्यैव सधर्मकत्व-
रूपत्वादिति भावः । *अन्यथा*—बाध्यत्वाभावस्य पारमार्थिकब्रह्मरूपत्वानङ्गीकारे । *व्यावहारिकत्वे*—ब्रह्म-
ज्ञानान्वाबाध्यतया प्रातिभासिकत्वासम्भवेन व्यावहारिकरूपत्वावश्यभावेन । *उक्तेति* ॥ व्यावहारिकेत्यर्थः ।
असंभवादिति ॥ प्रतियोग्यसमसत्ताकस्यैवाभावस्य प्रतियोगिविरोधित्वादिति भावः । स्वाग्रिकभावाभाववत्
कल्पनोरपि भावाभावबोत्समसत्ताकबोर्विरोध इति पक्षमिप्रायेणाह—*तत्संभवेति* ॥ *गौरवादिति* ॥ ब्रह्म-
स्वरूपत्वकल्पकत्वादिति शेषः । बाध्यत्वाभावस्य ब्रह्मस्वरूपत्वे तादृशाभावत्वं ब्रह्मणि कल्प्यम्, अन्यथा तु
तादृशाभावः, तत्र च तत्त्वमिति गौरवम् । यदि वैवाच्याद् उक्तगौरवादः, तदा यथाश्रुतार्थ एव पर्यवसानमाह—
अतिरिक्तेति ॥ *त्वया*—भावाभावयोरपि निर्धर्मकत्वव्याघातकत्वरूपयुक्तितौल्यं वदता । *कोऽपि दोषः*—
कल्पमन्वतिव्याप्तिः । यदि च बाध्यत्वरूप एव बाध्यत्वाभावरूपसत्त्वस्याभावः, तदा तस्य ब्रह्मणि संबन्धगन्धस्याप्य-
भावाद् नातिव्याप्तिरिति बोध्यम् । *असत्त्वाभावः*—सत्त्वेन प्रतीयमानत्वम् । तन्न सत्त्वप्रकारकवृत्तिविषयत्वम्,
तत्तु किञ्चपाक्यां वृत्तिमादावाकीकेऽपि संभक्तीत्यभिमायिनामुक्तमिथ्यात्वलक्षणस्यालीकेऽतिव्याप्त्या दुष्टेति
दृष्टं परिहर्तुमुक्तवन्ति—*अस्तिवन्ति* ॥ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं नोकरूपम्, किन्त्वन्वदेव, इति नातिव्याप्ति-
रित्याह—*सत्त्वेनेति* ॥ अथैवमपि—अलीके प्रातीक्षिकसत्तादात्म्यमादावातिव्याप्तिर्दुर्वारेति—शङ्क्यम् ; तस्याः पूर्वं

(१) *एतेन*—बाध्यत्वाभावस्य ब्रह्मरूपत्वे तदभावो ब्रह्मण्यस्त्येव, इत्यतिव्याप्तिः ; अभावस्य स्वात्मकेऽप्यधिकरण
भाषाशेषभावाभ्युपगमात्, 'कथंयानो यथामावन्' 'भूतं यथामावन्' इत्यादौ, अभाववत्पदवाच्यत्वापत्तिश्च, अभावेन
यथावत्त्वादिना ब्रह्मणः सन्निवेशत्वापत्तिश्च, ब्रह्मण्येव तेनैवाद्वैतहानिरित्यादि—*परास्तम्* ; तादात्म्यस्य
वृत्तिविषयकत्वात्, 'यदे रूपमि'त्यादिप्रत्ययानां ग्रन्थरूपत्वमेव, इति गुरुचन्द्रिकायामुपपादितत्वात्, लघुचन्द्रिकापक्षेण कचिद्
वृत्तिविषयकत्वाङ्गीकारेऽपि निर्गुणयुक्तिविरोधेन ब्रह्मणि बाध्यत्वाभावादिधर्मकत्वनाशसम्भवेन तदनभ्युपगमात् । एवं च ब्रह्मा-
विज्ञानरूपदत्ते न कोऽपि दोष इति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यत्तु—सत्त्वेन प्रतीयमानत्वरूपोऽसत्त्वाभावोऽलीकेऽप्यस्ति, इति तद्वृत्तं लक्षणमयुक्तमिति, *तन्न* ; सत्त्वेन प्रतीयमानत्वस्य सत्तादात्म्य-तद्वदन्यतरत्वपर्यवसितस्य निवेशसम्भवान् । नचैवम्—सत्प्रति-योगिकत्वविशिष्टतादात्म्यस्य ब्रह्मण्यसम्भवाद् ब्रह्मवारणस्य तेनैव सम्भवेन सत्त्वाभावोपादानं व्यर्थमिति—वाच्यम् ; परमते घटाद्यात्मकसत्प्रतियोगिकत्वविशिष्टतादात्म्यस्य सद्रूपघटत्वादौ सम्भवेन प्रपञ्चस्य सद्रूपाद् व्यावृत्त्यसम्भवेनानुमाने सिद्धसाधनात्, विजातीयव्यावृत्त्यसम्भवेन लक्षणालाभाच्च ॥

चिद्वलेशीयटिप्पणी

निरासात् । सत्त्वेन प्रतीयमानत्वस्य सत्तादात्म्यवत्त्वरूपत्वे सत्तादात्म्येऽव्याप्तिः ; अनवस्थाभयेन तत्र सत्तादात्म्या-न्तरानुपगमात्, इत्यतः सत्तादात्म्यघटितान्यतरत्वनिवेशः । यदि तु घटाभावे घटाभावस्यैव सत्तादात्म्यं स्वस्यैव सत्तादात्म्यस्य स्वरूपसंबन्धेन वृत्तिः स्वीक्रियत इत्युक्तं स्मर्यते, तदोक्तान्यतरत्वाविशेषेऽपि न क्षतिरिति बोध्यम् । *एवम्—उक्तान्यतरत्वरूपस्यासत्त्वाभावस्य निवेशे । सत्प्रतियोगिकत्वोपलक्षिततादात्म्यस्य संबन्धतया संयोगस्यैव द्विष्टस्य ब्रह्मण्यपि संभवाद् 'विशिष्टे'त्युक्तम् । यद्यप्युक्तोपलक्षिततादात्म्यघटितलक्षणे न सत्त्वाभाववैयर्थ्यम् ; तथाप्युक्त-विशिष्टघटितलक्षणेऽपि तत्सार्थक्यं संभवतीत्यभिप्रायेण समाधत्ते—*परमत इति* ॥ *घटात्मकेति* ॥ इदमुप-लक्षणम्—घटत्वादिरूपसत्प्रतियोगिकत्वविशिष्टतादात्म्यस्य । सद्रूपघटादावित्यपि बोध्यम् । *सद्रूपाद् व्यावृत्तिः—सद्रूपत्वविरोधिर्मिथ्यात्वसिद्धिः । *नन्वेवमपि* लक्षणे तद्वैयर्थ्यं दुरूढम्, इत्यत आह—*विजातीयेति* ॥ अयं भावः—व्यावर्तकमेव हि लक्षणम् । व्यावर्तकत्वं च लक्ष्यभूतपक्षधर्मिकेतरभेदनुमितिस्वरूपयोग्यत्वम् । तच्च लक्ष्यवृत्तित्वे सतीतरभेदव्याप्यत्वम् । मिथ्यात्वलक्षणस्य चोभयमते लक्ष्यं व्यवस्थाप्यानिर्वचनीयताकं शुक्ति-रजतादिकम् । तत्र च प्रकृतलक्षणेन हेतुभूयेतरभेदोऽनुमेयः । एवं च यदि सत्प्रतियोगिकत्वविशिष्टतादात्म्याधिकरणत्व-घटितं सत्त्वाभावाघटितं लक्षणम्, तदा तस्य परमते घटत्वादिसद्रूपसाधारणतया घटत्वादावितरभेदव्यभिचारित्वाद् न तादृशानुमितिस्वरूपयोग्यत्वम् । इतरपदार्थश्चात्र सदसती, तदुभयभिन्नस्यैवात्र शुक्तिरजतादेर्लक्ष्यभूतपक्ष-रूपत्वात्, घटत्वादेः सद्रूपत्वे विवादेऽपि व्यभिचारसंशयस्य दुर्वारत्वात् । सत्त्वाभावघटितलक्षणादरे तु तादृशलक्षणवति दृष्टान्ते परेणापि सदसद्रूपेतरभेदस्यैवाङ्गीकार्यत्वेन घटत्वादौ च तादृशलक्षणरूपहेतावपि विवादेन तद्व्याप्यत्वघटितं स्वरूपयोग्यत्वमक्षतमिति ॥

अत्र परमतेऽपि शुक्तिरूपमेकं प्रातिभासिकं पक्षीकृत्यापरेण तेन रज्जुसर्पादिदृष्टान्तेनोक्तलक्षणरूपहेतुना सदसद्रूपेतरभेदः साधनीयः, न त्वितरसामान्यभेदः ; रज्जुसर्पादौ व्यभिचारात्, नापि प्रातिभासिकसामान्यं पक्षीकृत्य तद्वितरसामान्यभेदः साध्यः ; अन्यथदृष्टान्ताभावेनान्वयव्याप्तेरग्रहात्, घटत्वादेः सत्त्वे विवादेन दृष्टान्तत्वासंभवात्, व्यतिरेकव्याप्तेरनुमानाद्घटत्वानुपगमादिति बोध्यम् । एतत्सूचनायैव—'इतरे'त्यनुवत्त्वा 'विजातीये'त्युक्तमिति शिष्यम् ।



न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ब्रह्मणो भावरूपधर्मानाश्रयत्वेऽयं भावरूपधर्माश्रयत्वेन सत्यत्वादिधर्मवत्वमिति—*निरस्तम्* ; अभावेन तदाश्रयत्वादिना च ब्रह्मणस्सविशेषत्वापत्तेः, 'अभावरूपप्रवृत्तिनिमित्तस्य सत्त्वात्, अभाववत्पद-
वाच्यत्वापत्तेः ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

भावदेववादिमते तु ब्रह्मणोऽभावेन सविशेषत्वमिष्टमेव, अभाववत्पदवाच्यत्वं तु भावरूपत्वाद् ब्रह्मणि न सम्भवति ; अथवा करिष्ये तदपि स्वाक्रियेन इति न दोषः । सर्वथा तु सदसद्विलक्षणत्वरूपमिथ्यात्वं न दुष्टमिति—सुस्थम् ॥

सिद्धिव्याख्या

सद्वैतधर्मरूपधर्मस्याप्यनङ्गीकागन्, सदसद्रूपत्वं बाधितम्, इति तदादायार्थान्तरानवकाशाच्च । नच—देश-काल-
भेदेन घटादावेव सदसद्रूपत्वं दृष्टमिति—वाच्यम् ; तथापि यत्र यदा यस्य सद्वैतत्वम्, तस्य तत्रैव तदैवासत्त्व-
रुपत्वाद्दृष्टेति विद् ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः प्रथममिथ्यात्वविचारः ॥



अथ द्वितीयमिथ्यात्वविचारः

अद्वैतसिद्धिः

प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं वा मिथ्यात्वम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (कञ्चुचन्द्रिका)

“नेह नानाऽस्ती”त्यादिश्रुत्यर्थे विवदमानं प्रति साध्यान्तरमाह—*प्रतिपन्नेत्यादि*॥ *प्रतिपन्नम्=स्वप्रकार-
कधीविशेष्यो यः *उपाधिः=अधिकरणम्, तन्निष्ठो यस्मैत्रैकालिकनिषेधः=अत्यन्ताभावः, तत्प्रतियोगित्वमित्यर्थः ।

सिद्धिव्याख्या

प्रतिपन्नोपाधाविति ॥ असद्व्यावर्तनायेद् विशेषणम् । प्रागभावादप्रतियोगित्वमादायांशतः सिद्धसाधन-
धारणाय—*त्रैकालिकेति* ॥ *ननु*—विवरणे आपणादिनिष्ठस्यैव पारमार्थिकरजतस्य स्वरूपेण शुक्त्यादिरूपप्रतिपन्नो-
पाधिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्योक्तत्वाद् तद्वदेव प्रपञ्चस्य प्रतिपन्नोपाधिनिष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वसाधनस्य
सत्यत्वेऽप्युपपत्त्याऽर्थान्तरम्, सम्बन्धान्तरेण स्वसमवायदेशनिष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वाच्च सिद्धसाधनम्—इति
चेत्, *न* ; सर्वत्र प्रतिपन्नोपाधौ प्रतिपत्तिविषयीभूतसकलसम्बन्धेन स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्य
केवलान्वय्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य वा विवक्षितत्वाद् । नचैवं विवरणे सिद्धसाधनमर्थान्तरं वा सत्यत्ववादि-
नोद्भावयितुं शक्यते ; तेन केवलान्वय्यत्यन्ताभावप्रतियोगिनस्तदप्रतियोगिनश्च प्रतिपत्तिविषयीभूतसकलसम्बन्धेन
स्वरूपेणासत्त्वस्यैवाङ्गीकारात् । नचैवम्—‘प्रतिपन्नोपाधावि’ति ध्यर्थविशेषणम्, ‘सर्वत्रे’त्यनेनैव तन्नाभादिति—वाच्यम् ;
‘प्रतिपन्नोपाधावि’त्यनेनैव तस्य विवक्षितत्वादिति ध्येयम् । *ननु*—त्रैकालिकनिषेधः किं तात्त्विकः ? उत प्रातीतिकः ?

विट्ठलेशीयटिप्पणी

प्रतीति । *निराकर्तुमित्यर्थः(१) । शशविषाणाद्यसद्व्यावृत्त्यर्थं प्रतिपन्नत्वमुपाधिविशेषणम् । तदुभयं व्याचष्टे
—*प्रतिपन्नमित्यादि* ॥ *प्रतिपत्तिः=ज्ञानम् । तद्विषयतायाः केवलान्वयितया स्वशून्यतद्विषयत्ववन्निष्ठाभावप्रति-
योगित्वमादाय घटादौ सिद्धसाधनम्, अतः पूरयति—*स्वप्रकारकेति* ॥ स्वम्=मिथ्यात्वेनाभिमतम् । नच—
तन्त्रोरपि स्वप्रकारकक्रमविषयतासंभवादुक्तदोषतादवस्थम्, तादृशप्रमाविवक्षणे सिद्धान्ते कपालादेरपि घटादिभ्रमं
प्रत्येव विषयतयाऽसंभवापत्तिरिति—वाच्यम् ; स्वप्रकारकप्रमाविषयत्वेन पराभिमतत्वस्य विवक्षितत्वादिति भावः ।
वस्तुनस्तु—स्वप्रकारकत्वोपादानं तुच्छातिव्याप्तिवारणाय । नच—‘असदं नृशृङ्गम्’ इति विकल्परूपप्रतीतिमादाय
सा दुर्वारेति—वाच्यम् ; प्रकारतायां सत्त्वावच्छिन्नत्वस्यासद्वृत्तित्वस्य वा निवेष्टात् । धीविषयत्वं तु यथाश्रुत-
मेव । तेन ‘सर्वत्रे’ति पूरणपरपूर्वग्रन्थेन न विरोधः । उप-समीप आधीयतेऽस्मिन्नित्युपाधिरिति व्युत्पत्त्यभिप्रायेण
व्याचष्टे—*उपाधिरधिकरणमिति* ॥ प्रतिपन्नपदे निष्ठार्थविषयताया विशेष्यतारूपत्वलभ्यायेदम्, अधिकरणत्वं

(१) सप्तम्यन्तपदसमिन्व्याहृतनञोऽल्यन्ताभावबोधकत्वस्यैव व्युत्पत्तिसिद्धत्वाद् “नेह नाने”ति श्रुतेरल्यन्ताभाव-
घटितमिथ्यात्वसमर्पण एव सामर्थ्याद् द्वितीयमिथ्यात्वमल्यन्ताभावघटितमेव निर्वचनीयमित्यपि “नेहे”ति श्रुतिनिर्देशेन सूचितम्,
इति ‘अल्यन्ताभावघटितमेव मिथ्यात्वं वक्तव्यमिति’ निर्वन्धाभावाच्च’ति न्यायभास्करोक्तमपि पराहृतम्, इति ॥

विट्ठलेशीयटिप्पणी

तु न षट्कम् ; अव्यावर्तकत्वात् ॥ *ननु* त्रैकालिकनिषेधो भेदोऽपीत्यतो व्याचष्टे—*त्रैकालिकनिषेधोऽत्यन्ताभाव इति ॥

ननु—त्रैकालिकनिषेधपदेनात्यन्ताभावविवक्षणे प्रपञ्चाभावस्य कालिकाव्याप्यवृत्तितामादायार्थान्तरवारकस्य त्रैकालिकत्वस्य विषेयगम्यं त्रैकालिकपदेन पूर्वं लक्ष्यस्यात्रालाभप्रसङ्गः, निषेधपदोपस्थाप्याभावे त्रैकालिकपदेन भेदव्यावर्तकविषेयगालाभेन त्रैकालिकनिषेधपदेनात्यन्ताभावविवक्षाया असंभवश्च । नच—त्रैकालिकपदस्य सदातनः, निषेधपदस्य चान्योन्याभावभिन्नभावरूपः संसर्गाभावोऽर्थः, इति मत्वा नित्यसंसर्गाभावार्थकात्यन्ताभावपदेन त्रैकालिकनिषेधपदस्य विवरणं युज्यते, उक्तशङ्काद्वयाप्रसरादिति—वाच्यम् ; कपालादिनिष्ठभेद-ध्वंसादिप्रतियोगित्वमादाय मिदमाधनं न्यात्, अतः—‘त्रैकालिके’त्युत्तरपङ्क्तिपर्यालोचनेन निषेधपदार्थेऽभावत्वावच्छिन्ने त्रैकालिकपदेनैव भेद-ध्वंसादिवारकविशेषणलाभ इति प्रतीतेः, तस्य चासंभव इत्युक्तत्वादिति—चेत्, *न* ; मिथ्यात्ववदकाभावस्य व्याप्यवृत्तितया कालानवच्छिन्नत्वपक्षे(१) त्रैकालिकपदस्यावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वावच्छिन्ने लक्षणाया आवश्यकत्वेन तन्वैवाभ्यामन्योन्याभावभिन्नत्वमन्तर्भाव्य तद्वदतिधर्मावच्छिन्ने लक्षणोचिता । निषेधपदस्यान्योन्याभावभिन्नार्थत्वे षट्कत्वे लक्षणपत्त्या तस्याभावत्वावच्छिन्नमात्रार्थकताया युक्तत्वादित्यभिप्रायात् । प्रकृते विवरणभूतात्यन्ताभावपदार्थ-षट्कं नित्यत्वमप्यवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वमेव । ध्वंसादेरपि कालावच्छिन्नवृत्तिकत्वाद् व्युदासः(२) । विप्रतिपत्तिव्याख्यायामेव तु व्याप्यवृत्तेः मर्षकालावच्छिन्नत्वमुपगम्य त्रैकालिकपदं सदातनरूपयथाश्रुतार्थपरतया व्याख्यायैकस्य निषेधपदस्यैव लक्षणया संसर्गाभावार्थकतया व्याख्यानं कृतम्, इति न कश्चित् पूर्वोपरविरोधोऽपीत्यलम् ॥

नन्वेवम्—त्रैकालिकत्वस्य निषेधे ‘नन्वि’त्यादिमूलशङ्काया असङ्गतिः ; प्रातिभासिकस्य व्यावहारिकस्य च ज्ञानबाधत्वेन ज्ञानोत्तरकालेऽप्यत्रेन त्रैकालिकत्वासंभवान्, त्रैकालिकनिषेधपदेनात्यन्ताभावमात्रविवक्षणे तु तत्प्रसङ्गतिः स्पृष्टैवेति—चेत्, *न* ; त्रैकालिकत्वं हि भूतादित्रिविधसंसारकालिकत्वमेव(३) ; तत्त्वज्ञानोत्तरं कालस्यैवासत्त्वात् । तथाच ब्रह्मज्ञानमात्रावच्छेदस्यापि प्रातिभासिकस्य वक्ष्यमाणत्वात् प्रपञ्चाभावस्य प्रातिभासिकत्वेऽपि ब्रह्मज्ञानमात्रावच्छेदोपपन्नेन व्यवहारकालावच्छेदत्वेन त्रैकालिकत्वनिर्वाहः । एवं च व्यावहारिकत्वशङ्काऽपि न । अत्र प्रातिभासिकत्वव्यावहारिकत्वस्यैवैकित्वं तुल्य-मूलाज्ञानकचित्तत्वाभ्यामिति ध्येयम् ॥

(१) एतत्पक्षे कालिकाव्याप्यवृत्तिमदत्यन्ताभावप्रतिबोधितामादाय सिद्धसाधनप्रसक्तित्वेव नारित, एवमपि निरवच्छिन्ननिषेधमनामन्वभावच्छिन्नकालवृत्तिस्वरूपस्योक्तविषयैकालिकत्वस्य, भावस्य निरवच्छिन्नविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नवृत्तेरप्रसिद्धता षट्कपदभावाभावे त्रैकालिकत्वस्याभावेन तत्प्रतियोगित्वमादाय घटाभावे लक्षणसमन्वयासम्भवादव्याप्तिः, कस्याभावस्यातिरिक्तज्ञानाश्रयणं तु न सम्भवति ; स्वाप्नगजात्मकालन्ताभावप्रतियोगितामादायैव मिथ्यात्वस्य समर्थनात् । एवं स्वप्नगजाभ्यामेऽप्यव्याप्तिरिति सूचितमित्यादिशङ्काः प्रसरन्ति । तासां तु समाधानमभावाभावात्मकावस्वरूपस्य निरवच्छिन्ननिषेधमासम्बन्धावच्छिन्नत्वाद्धोकारो न दोष इति ॥

(२) तादृशत्वसम्बन्धस्य भेदप्रतिबोधिभावच्छेदकत्वं यथा मतान्तरे प्रसिद्धम्, इति परेषां सिद्धसाधनमयमन्यार्थान्तरम्, न तथा त्रैकालिकत्वस्य परमतेऽपि ध्वंसे प्रसिद्धिः, इति न त्रैकालिकत्वविशिष्टध्वंसप्रतियोगितामादायार्थान्तरम्, इत्युक्तार्थान्तराभावरूपव्यावहारिकवचनमपि न संगतमिति सूचितम् ॥ इति ॥

(३) कालिकाव्याप्यवृत्तेः पूर्वकालिकत्वविशिष्टघटाभावादेस्तु पूर्वकालावच्छेदेन घटवत्त्वभावाद् न सदातनत्वम्, इति तादृशभाषप्रतिबोधिगामादायार्थान्तरप्रसक्तिर्न भवति । *एतेन*—कालत्वव्यापकत्वरूपैकालिकत्वविवक्षणेऽपि न निस्तार इति न्यायभाष्यरोक्तम्—*परालम्ब* ; सर्वकालावच्छेदेन घटवति सर्वकालावच्छेदेन तदभावसाधनपक्षमिप्रायेणैव तादृशस्य व्याख्यानवत् कृतत्वादिति ॥

न्यायामृतम्

न द्वितीयः ; त्रैकालिकनिषेधस्य तात्त्विकत्वेऽद्वैतहानेः, प्रातिभासिकत्वे सिद्धसाधनात्,
व्यावहारिकत्वेऽपि तस्य बाध्यत्वेन तात्त्विकमत्त्वाविरोधित्वेनार्थान्तरात्,

अद्वैतसिद्धिः

ननु—प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधस्य तात्त्विकत्वेऽद्वैतहानिः, प्रातिभासिकत्वे सिद्धसाधनम् ।

तरङ्गिणी

‘सर्वस्मिन् प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमिति द्वितीयपक्षं दूषयति—*न द्वितीय इति* ॥

अद्वैतहानेरिति ॥ उपलक्षणमेतत्—तव मते रूप्यमिध्यात्वस्य व्यावहारिकत्वपक्षे तात्त्विकान्ताभाव-
प्रतियोगित्वस्य रूप्येऽभावात् साध्यवैकल्यं च । रूप्यमिध्यात्वस्य तात्त्विकत्वे तद्वोधकस्य प्रत्यक्षावेन्नत्वावेदक-
त्वापत्तिरिति च बोध्यम् ।

(सि०) *ननु* प्रपञ्चनिषेधाधिकरणीभूतब्रह्ममात्रत्वात्, प्रपञ्चनिषेधस्य तात्त्विकत्वेऽपि नाद्वैतहानिकरत्वमिति
—चेत्, *नैवम्* ; प्रपञ्चभ्रमार्थमधिष्ठानब्रह्मतदुरणस्यावश्यकतया ब्रह्मभिन्नप्रपञ्चनिषेधस्यापि प्रकाशे
प्रपञ्चभ्रमासम्भवात् । नच—इदंत्वाधिष्ठानप्रकाशेऽपि प्रपञ्चनिषेधत्वादिना न प्रकाश इति—वाच्यम् : तव
मते प्रपञ्चनिषेधत्वादेरपि ब्रह्ममात्रत्वात्, अन्यथा निर्विशेषत्वहानिप्रसङ्गादिति ॥ *सिद्धसाधनादिति* ॥
अत्र साध्यवैकल्यमपि बोध्यम् ॥ *व्यावहारिकत्वेऽपीति* ॥ घटादितुल्यतया प्रपञ्चनिषेधस्यापि
बाध्यत्वम् ; अन्यथा दृश्यत्वादेस्तत्रैव व्यभिचारः स्यादित्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

न द्वितीय इति ॥ प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमिति पक्षो नेत्यर्थः ।

त्रैकालिकनिषेधस्येति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

कपालादिनिष्ठमेद-ध्वंसादिप्रतियोगित्वमादाय सिद्धसाधनं स्यात्, अतः—‘त्रैकालिकेति’ । अद्वैतहानिः—‘नेह नाने’-
त्यादिश्रुतिबोधितस्य ब्रह्मणि दृश्यसामान्याभावस्य विरोधः । *सिद्धसाधनमिति* । ‘कपालादौ घटो नास्ती’त्यादिभ्रमे

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नापि प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम् ; त्रैकालिकनिषेधस्य तात्त्विकत्वेऽद्वैतहानेन
‘कपालादौ घटो नास्ति’, इत्यादिभ्रमे प्रातीतिकस्यात्यन्ताभावस्य विषयत्वेन प्रातिभासिकत्वे सिद्ध-
साधनात्, व्यावहारिकत्वेऽपि तस्य बाध्यत्वेन तात्त्विकसत्त्वाविरोधित्वेनार्थान्तरात्, अद्वैतश्रुतेरतत्त्वा-
वेदकत्वापाताच्च तत्प्रतियोगिनोऽप्रातिभासिकस्य प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वं स्यात् ॥

सिद्धिव्याख्या

आहोस्विद् व्यावहारिकः ? इति त्रिधा विकल्पनं मनसि निधायाह—*नन्विति* ॥ *अद्वैतहानिरिति* ॥
अथाच ततो भीतेन त्वया त्रैकालिकनिषेधस्य तात्त्विकत्वं नाङ्गीकर्तव्यमिति ध्येयम् । द्वितीये त्वाह—
प्रातिभासिकत्व इति ॥ आगन्तुकदोषप्रयुक्तमानत्वं इत्यर्थः । तथाच घटवति घटप्रतियोगिकनिषेध इव
प्रपञ्चवति ब्रह्मण्यन्यत्र वा तत्प्रतियोगिकनिषेध आगन्तुकदोषप्रयुक्तमानरूपाध्यास एव त्वन्मते पर्यवसितः, इति प्रपञ्चे
तादृशनिषेधप्रतियोगित्वं साधयतस्तव न तत्र स्वाभिमतमिध्यात्वसिद्धिः । अत एव प्रपञ्चसत्यत्ववादिना मिथ्यात्वं

विदुलेक्षीयटिप्पणी

अद्वैतहानाविद्यापक्षसिद्धां निरस्यति—*नेहेति* ॥ विरोधः—अनुपपत्तिः । *कपालादाविति* ॥

न्यायामृतम्

अद्वैतश्रुतेरनत्त्वावेदकत्वापाताच्च, तत्प्रतियोगिनोऽप्रातिभासिकस्य प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वापत्तेश्च ।

अद्वैतसिद्धिः

व्यावहारिकत्वेऽपि तस्य बाध्यत्वेन तात्त्विकसत्त्वाविरोधितयाऽर्थान्तरम्, अद्वैतश्रुतेर-
तत्त्वावेदकत्वं च, तत्प्रतियोगिनः प्रातिभासिकस्य प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वं च स्यादिति—चेत्, *न* ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रातीतिकस्यान्यन्ताभावस्य विषयत्वेन सिद्धसाधनमित्यर्थः । *व्यावहारिकत्वे=ब्रह्मज्ञानबाध्यत्वे । *तात्त्विक-
सत्त्वाविरोधितया=प्रतियोगिनः प्रपञ्चस्याबाध्यत्वेऽपि तदधिकरणे सम्भाविततया । *अर्थान्तरम्=प्रपञ्चे सत्यत्व-
विरोधिमिथ्यात्वमिद्विभक्त्या प्रकृतानुमानप्रयोजनादन्यस्य साध्यसिद्धिमात्ररूपप्रयोजनस्य सिद्धिः । *अद्वैतश्रुतेः=
“नेह नाने”त्यादिश्रुतेः । *अतत्त्वावेदकत्वम्=बाध्यविषयकत्वम् । *तत्प्रतियोगिनः=व्यावहारिकात्यन्ताभाव-
प्रतियोगिनः । *पारमार्थिकत्वमिति* ॥ समानसत्ताकयोर्भावाभावयोर्विरोधादभावस्य व्यावहारिकत्वे प्रति-
योगिनः प्रातिभासिकत्वासम्भवे पारमार्थिकत्वमेव बलात् स्यादिति भावः ॥

सिद्धिव्याख्या

आकल्पत्वं प्रति सिद्धसाधनमर्थान्तरोद्घाटनं वा छकमिति भावः । तृतीयं दूषयति—*व्यावहारिकत्वेऽपीति* ॥
सस्य बाध्यत्वेनेति ॥ यदादितुल्यतया प्रपञ्चनिषेधस्यापि निषेधबाध्यत्वम् ; अन्यथा दृश्यत्वादेस्तत्रैव व्यभि-
चारः स्यादित्यर्थः । *तात्त्विकसत्त्वाविरोधितयैति* ॥ त्वया समसत्ताकयोरेव विरोधस्वीकारादिति भावः ।
अर्थान्तरमिति ॥ व्यावहारिकप्रतियोगिमति व्यावहारिकतदत्यन्ताभावसाधने बाधोऽपि बोध्यः । तृतीयपक्षे
दूषणान्तरमाह—*अद्वैतश्रुतेरिति* ॥ तत्रैव दूषणान्तरमाह—*तत्प्रतियोगिन इति* ॥ निषेधप्रतियोगिन इत्यर्थः ।
ननु—किं पारमार्थिकत्वेऽप्रातिभासिकत्वे सति व्यावहारिकनिषेधप्रतियोगित्वं प्रयोजकमभिप्रेतम् ? किं वा
विषयः प्रपञ्चः, पारमार्थिकः, अप्रातिभासिकत्वे सति व्यावहारिकनिषेधप्रतियोगित्वादिति साधनमभिप्रेतम् ?
भावः ; तदुक्तप्रयोजकं विनाऽपि ब्रह्मणः पारमार्थिकत्वेन व्यभिचारात्, न द्वितीयः ; व्याप्तिग्रहस्थला-
भावात् । नच—अन्वयव्याप्तिग्रहस्थलाभावेऽपि निर्धर्मकब्रह्मणो व्यतिरेकव्याप्तिग्रहस्थलत्वं सम्भवतीति—वाच्यम् ;
पारमार्थिकत्वरूपसाध्याभावस्यासम्भवेन तस्य व्याप्तिग्रहस्थलत्वायोगात्, निर्धर्मकत्वेनैव हेत्वभावानधिकरण-
त्वाच्चेति—चेत्, *न* ; रूप्यादेरेव व्यतिरेकदृष्टान्तत्वसम्भवात् । रूप्यादौ पारमार्थिकत्वाभाववति व्यावहारिकात्यन्ता-
भावप्रतिबोधित्वस्य सत्त्वेन व्यतिरेकव्याप्तौ व्यभिचारधारणाय—‘अप्रातिभासिकत्वे’ इति विशेषणम् । श्रुतिरूप्यादौ
लोकप्रातिभासिकत्वरूपविशेषविरहप्रयुक्तविशेष्याभावोऽस्त्येव, इति न व्यभिचारः । नच—साध्यवति ब्रह्मणि हेतोर-
विद्वेक्षणीयटिप्पणी

प्रातीतिकप्रकारान्भ्युपगम्यत इत्यादिः । *ब्रह्मज्ञानबाध्यत्व इति* ॥ एवं च तात्त्विकत्वमबाध्यत्वम्,
प्रातिभासिकत्वं ब्रह्मज्ञानाबाधकत्वं बोध्यम् । ब्रह्मणि व्यावहारिकप्रपञ्चाभावस्यापि परेणानभ्युपगमात्
नच विप्रतिपत्त्या संसर्गकोटितया जिज्ञासित्वसंभवाद् अजिज्ञासिताभिधानरूपार्थान्तरासंभवाद् व्याचष्टे—
अर्थान्तरमिति ॥ *प्रयोजकमिति* ॥ अर्थवत्त्वः प्रयोजनवाचीति भावः । *अतत्त्वम्=तद्धर्मिकतदभाव-
वत्त्वम्, तदावेदकत्वं चोक्तश्रुतेरपक्षे इत्यत आह—*अतत्त्वावेदकत्वमिति* ॥ *बाध्यविषयकत्वम्=
तदात्म्यज्ञानवत्त्वम् । *अतत्त्वम्=तत्कल्पत्वम्, व्यापारानुबन्धनी वा विषयता । इदं च दूषणं प्रातिभासिकत्व-
कल्पेऽपि बोध्यम् । *प्रातिभासिकत्वासंभव इति* ॥ ब्रह्मज्ञानाबाधकत्वादिति भावः । प्रपञ्चनिषेधस्य ब्रह्मा-
जिज्ञास्येति चेदसिद्धिः, तदा प्रपञ्चेऽपि तादृशत्वं ब्रह्मण्येवेत्यत आह—

अद्वैतसिद्धिः

प्रपञ्चनिषेधाधिकरणीभूतब्रह्माभिन्नत्वाद् निषेधस्य तात्त्विकत्वेऽपि नाद्वैतहानिकरत्वम् ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अत्र कश्चित्- त्रैकालिकनिषेधस्य ब्रह्मरूपत्वात् तात्त्विकत्वेऽपि नाद्वैतहानिकरत्वम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*ब्रह्माभिन्नत्वात्=ब्रह्मस्वरूपात्यन्ताभिन्नत्वात् । *निषेधस्य=प्रपञ्चात्यन्ताभावत्वविशिष्टतादात्म्यापन्न-
स्वरूपस्य । तथाचोक्तविशिष्टरूपेण निषेधस्य बाध्यत्वात् केवलरूपेण ब्रह्मात्यन्ताभेदाद् नाद्वैतहानिरिति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु—प्रपञ्चनिषेधाधिकरणीभूतब्रह्माभिन्नत्वाद् निषेधस्य तात्त्विकत्वेऽपि नाद्वैतहानिकरत्वम् ।

सिद्धिव्याख्या

भावादसाधारण्यमिति—वाच्यम् ; वास्तवासाधारण्यस्य सतोऽप्यप्रतिबन्धकत्वात् । नहि साध्यवद्भाववृत्तत्वमात्रेणा-
साधारण्यत्वम्, किन्तु सर्वनिश्चितसाध्यवद्भाववृत्तत्वेन हेतोर्ज्ञानात्, ब्रह्मणस्त्वन्मतेऽज्ञेयत्वेन साध्यवत्तयाऽनिश्चयादिति
भावः । प्रथमपक्षमादाय समाधत्ते—*प्रपञ्चेति* ॥ प्रपञ्चनिषेधाधिकरणीभूतं यद् ब्रह्म, तद्भिन्नत्वाद् निषेध-
स्येत्यर्थः । *नाद्वैतेति* ॥ तथाच ततो निर्भीकेन मया त्रैकालिकनिषेधस्य तात्त्विकत्वमङ्गीकार्यमेव ॥

ननु—प्रपञ्चभ्रमार्थमधिष्ठानब्रह्मणः स्फुरणस्यावश्यकतया ब्रह्मभिन्नप्रपञ्चनिषेधस्यापि प्रकाशे प्रपञ्चभ्रमा-
सम्भव इति—चेत्, *न* ; सत्त्वादिनाऽधिष्ठानाभिन्ननिषेधप्रकाशेऽपि प्रपञ्चनिषेधत्वादिनाऽप्रकाशनात् तत्सम्भवात् ।
नच—त्वन्मते प्रपञ्चनिषेधत्वादेर्ब्रह्मातिरिक्तत्वे निर्विशेषत्वहानिप्रसङ्गेन ब्रह्माभात्रत्वमेवेति—वाच्यम् ; ब्रह्माभात्रत्वेऽ-
प्यध्यासाधिष्ठानत्वादिना प्रकाशमानत्वेऽपि प्रपञ्चनिषेधत्वादिनाऽप्रकाशेन तस्मिन् प्रपञ्चभ्रमोपपत्तेः ॥

नच—ब्रह्मणो वियदादिभावरूपप्रपञ्चप्रतियोगिकत्रैकालिकनिषेधानतिरिक्तत्वं घटादिप्रतियोगिकत्रैकालिक-
निषेधवदनुपलब्धिप्रमाणकत्वापातेन भावरूपत्वाभावप्रसङ्गः, भावप्रतियोगिकत्रैकालिकनिषेधस्यानुपलब्धिप्रमाणकत्वा-
धिनियमादिति—वाच्यम् ; निषेधसमसत्ताकप्रतियोगिकत्रैकालिकनिषेधत्वस्योपाधित्वेन तादृशवदप्रतियोगिकनिषेध-
स्यानुपलब्धिप्रमाणकत्वादिनियमेऽपि प्रपञ्चस्य निषेधभिन्नसत्ताकत्वेन तादृशप्रपञ्चप्रतियोगिकत्रैकालिकनिषेधस्य
तदभावेन तद्रूपब्रह्मणोऽप्यनुपलब्धिप्रमाणकत्वाभावेन भावरूपत्वोपपत्तेः ॥

नच—वियदादिप्रपञ्चकारणस्य ब्रह्मणो वियदाद्यभावत्वाङ्गीकारे तत्कारणीभूताभावस्य तत्प्रागभावत्वापत्त्या
तदत्यन्ताभावत्वं न स्यात् ; प्रागभावत्वरूपत्वे च प्रतियोगिनाशयत्वाद्यापत्तिश्चेति—वाच्यम् ; तार्किकमते दाह-
कारणीभूतप्रतिबन्धकाभावंस्य दाहप्रागभावत्वरूपत्वाभावेनोक्तनियमासिद्धयाऽत्यन्ताभावत्वोपपत्तेः, प्रतियोगिनाशयत्वा-
योगाच्च । नच—तत्कारणीभूततत्प्रतियोगिकाभावस्य तत्प्रागभावत्वमिति नोक्तदोष इति—वाच्यम् ; अस्मन्मते
ब्रह्मण्युक्तनियमासिद्ध्या व्यभिचारतादवस्थ्यात्, नाशप्रतियोगित्वस्योपाधित्वमपि । नच—निषेधस्य ब्रह्मानति-
रिक्तत्वे त्रैकालिकत्वं विरुद्धम्, त्रिकालसङ्गरूपस्यासङ्गश्रुतिविरोधेन ब्रह्मण्यसम्भवादिति—वाच्यम् ; कल्पितेन

विद्वद्वैशीयटिप्पणी

आह—*ब्रह्मस्वरूपात्यन्ताभिन्नत्वादिति* ॥ *यद्वा*—ब्रह्माभिन्नत्वं यदि भेदसहिष्णु, तदा ब्रह्मभिन्नस्य तात्त्विकवस्तुनः
प्रपञ्चाभावस्य सत्त्वे कथं नाद्वैतहानिरिति ? अत आह—*ब्रह्मेति* ॥ *ननु* एवं ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावविशिष्टबुद्धेः—‘नेहे’-
त्यादिभूतिजन्माया अनुपपत्तिः, भेदस्यापि तत्र प्रयोजकत्वादित्यतो व्याचष्टे—*निषेधस्येति* ॥ *ननु* विशिष्टरूपस्य
निषेधस्य निर्धर्मकत्वस्यात्यन्ताभेदस्यासंभवाद् उक्तविशिष्टबुद्धयपपत्तावपि कथं नाद्वैतहानिरिति ? अत आह—*कथं-
चेति* ॥ *कथं चेति* ॥ उक्तरूपस्य प्रपञ्चरूपबाध्यवस्तुवदितत्वादिति भावः । *केवलरूपेण—निर्धर्मकत्वमेव ।
ननु तात्त्विकत्वाभावाप्रतियोगित्वे तात्त्विकत्वस्यासिद्धावेव तेन तदापत्तिः घटका, सैव बुद्धेर्बुद्धेः ; अप्रयोजकत्वा-

अद्वैतसिद्धिः

नच तात्त्विकाभावप्रतियोगिनः प्रपञ्चस्य तात्त्विकत्वापत्तिः ;

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

नच—तात्त्विकाभावप्रतियोगिनः प्रपञ्चस्य तात्त्विकत्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; तात्त्विकाभावप्रतियोगिनि शुक्तिरूप्यादौ तात्त्विकत्वाददर्शनात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तात्त्विकत्वापत्तिरिति ॥ अन्यथा मिथ्याप्रतियोगिकत्वेनाभावस्यापि मिथ्यात्वापत्तिः, निरूपकस्य मिथ्यात्वे निरूप्यस्य सत्यत्वासम्भवात् । नहि शुक्तिरूप्यादेः सादृश्यादिकमप्रातीतिकम्, किन्तु

सिद्धिव्याख्या

त्रिकालसङ्गरूपेण तं सह वास्तवसङ्गाभावबोधकश्रुतेर्विरोधाभावात्, निषेधस्य त्रैकालिकत्वं प्रागभावाप्रतियोगित्वे सति ध्वंसाप्रतियोगित्वम्, नतु त्रिकालसङ्गित्वम्, इत्युक्त उक्तदोषाभावाच्च । नच—प्रागभावाप्रतियोगित्वादेर्नृशृङ्गादावतिव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; नृशृङ्गादेर्धर्मिणोऽसत्त्वे तत्रोक्तत्रैकालिकत्वधर्मस्याप्यसत्त्वेनातिव्याप्यनवकाशात्, तत्सत्त्वे तस्यासत्त्वव्याहृतेश्च ॥ *अत एव*—ध्वंसाप्रतियोगित्वरूपनित्यत्वस्य नृशृङ्गादिसाधारणस्य ब्रह्मादिसाधारणत्वायोगेनातल्लक्षणत्वप्रसङ्ग इति—*निरस्तम्* ; उक्तरीत्या तत्साधारण्याभावेन “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति श्रुत्युक्तसत्यत्वादिवत् तल्लक्ष्यत्वसम्भवात् । *अत एव*—प्रागभावप्रतियोगित्वरहितत्वादेर्वृत्तिसत्त्वेन वृत्तेश्च सङ्गत्वेनासङ्गत्वश्रुतिविरोधतादवस्थ्यमिति—*अपास्तम्* ; कल्पितसङ्गेन सह वास्तवसङ्गनिषेधकश्रुतेर्विरोधस्योक्तत्वात्, प्रमेयत्वस्य वृत्तिसत्त्वाङ्गीकारेण तेषामप्यात्माश्रयापत्तेः । *अत एव*—ब्रह्मणो ध्वंसाप्रतियोगित्वसम्बन्धित्वेन ध्वंसविरहमात्ररूपत्वे नित्यत्वाभावप्रसङ्गः, प्रत्युत ध्वंसविरहात्मकत्वेन नित्यत्वपर्यवसितब्रह्मसम्बन्धवत्त्वेन प्रपञ्चस्यैव रूपसम्बन्धतया घटादेरुपित्ववद् नित्यत्वप्रसङ्ग इति—*निरस्तम्* ; उक्तरीत्या ध्वंसाप्रतियोगित्वसम्बन्धित्वेन ध्वंसविरहमात्रत्वाभावेन नित्यत्वोपपत्तेः । न्यायमते नित्यघटत्वादिजातिसम्बन्धित्वेऽपि घटादेर्नित्यत्वाभाववद् नित्यब्रह्मसम्बन्धित्वेऽपि प्रपञ्चस्यास्मन्मते नित्यत्वाभावोपपत्तेश्च ॥

अत एव च—ब्रह्मणः प्रपञ्चनिषेधरूपत्वे प्रपञ्चस्य वियत्त्वाद्यनन्तधर्मावच्छिन्नतया तन्निषेधात्मनो ब्रह्मणोऽप्यनन्तत्वापत्तिः, प्रतियोगितावच्छेदकभेदेनातत्त्वन्ताभावव्यक्तिभेदावश्यंभावादिति—*निरस्तम्* ; प्रतियोगितावच्छेदकभेदेऽस्याभावचतुष्टयभेदकत्वेऽप्यत्यन्ताभावावान्तरभेदकत्वाभावात्, ब्रह्मणश्चात्यन्ताभावरूपत्वाङ्गीकारात् । न च—प्रागभावादावेकतापत्तिरूपबाधकेन प्रतियोगितावच्छेदकभेदस्याभावचतुष्टयभेदप्रयोजकत्वकल्पनसमये सामान्यतोऽत्यन्ताभावावान्तरभेदं प्रत्यपि प्रयोजकत्वं कल्प्यते, अतिप्रसङ्गादिबाधकाभावादिति—वाच्यम् ; ‘प्रमेयघटो नास्ति’ ‘शुद्धबुद्धोदराकारो नास्ती’त्यादिप्रतीत्या प्रमेयवद्वत्त्व-शुद्धबुद्धोदराकारत्वादेरपि प्रतियोगितावच्छेदकत्वापत्त्या तत्रेदरेकस्यैव घट्यात्मताभावस्य नानात्वापत्तेः । यदि च तत्र घटत्वरूपप्रतियोगितावच्छेदकैक्याद् न नानात्वमत्यन्ताभावस्य, तदा प्रपञ्चत्वरूपप्रतियोगितावच्छेदकैक्याद् न नानात्वं तदभावरूपब्रह्मणोऽपि । *अत एव*—प्रागभावप्रतियोगित्वरहितत्वे सति ध्वंसाप्रतियोगित्वरहितत्वस्य त्रैकालिकपदार्थस्य ब्रह्मानतिरिक्तत्वे प्रतियोगितावच्छेदकभेद-श्रुत्युक्तदोषो दुर्भातः—*इत्यपास्तम्* ; द्रव्योक्तत्वात् । तस्माद् वियदादिप्रपञ्चप्रतियोगिकत्रैकालिकनिषेधस्य ब्रह्मानतिरिक्तत्वे बाधकस्यावश्यं चारमाश्रित्येऽपि नाद्वैतानिरिति भावः ॥

विदुषेक्षीयटिप्पणी

प्रागभावादुक्तत्वात्, इत्यत आह—*अन्येति* ॥ प्रपञ्चस्य तात्त्विकत्वाभाव इत्यर्थः । तस्य मिथ्यात्वेनेति शेषः ।

अन्येति—अन्यथाभावात् । *अत एव*—अत आह—*अत एव* ॥ अत एव निरस्तम्, तत् तत्समानसत्ताकमिति व्याप्तेरिति भावः ।

अत एव च—अत आह—*अत एव च* ॥ एवं चैतद्व्याप्त्यर्थं प्रयोजकत्ववद्भूतनिरासेन प्रपञ्चाभावस्य तात्त्विकत्वोपागमे

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

नच—प्रपञ्चभ्रमार्थमधिष्ठानब्रह्मस्फुरणस्यावश्यकतया ब्रह्माभिन्नप्रपञ्चनिषेधस्यापि प्रकाशे प्रपञ्च-
भ्रमासम्भवः । नच—इदन्त्वादिना ब्रह्मप्रकाशेऽपि प्रपञ्चनिषेधत्वादिना न प्रकाश इति—वाच्यम्, तव मते
प्रपञ्चनिषेधत्वादेरपि ब्रह्ममात्रत्वात्, अन्यथा निर्विशेषत्वमङ्गप्रसङ्गादिति—वाच्यम् : मन्मते ब्रह्मस्फुरणस्य
साक्षिरूपत्वेन साक्षिरूपप्रकाशस्य भ्रमविरोधित्वाभावेन सत्यपि ब्रह्मस्फुरणे प्रपञ्चभ्रमसम्भवात्,
अविद्यादेरिव प्रपञ्चमात्रस्यापि वेदान्तजन्यचरमान्तःकरणवृत्तिमात्रनिवर्त्यत्वादित्याह, *तन्न* : प्रपञ्च-
प्रतियोगिकतैकालिकनिषेधस्य ब्रह्मरूपत्वे “नेह नाने”ति ब्रह्म-निषेधयोराधाराधेयभावप्रतीतिर्न स्यात् ;
आधाराधेयभावस्य भेदसापेक्षत्वात् । नच—‘घटाभावे घटाभावः’ इतिवदभेदेऽप्याधाराधेयभावोप-
पत्तिरिति—वाच्यम् ; अभावस्य स्वरूपविशेषाभ्युपगमेन तत्र तथाभावेऽपि ब्रह्मणो निर्विशेषत्वाङ्गीकारेण
तदनुपपत्तेः । किञ्च निषेधस्य प्रतियोगिग्रहितत्वेन सोपाधिकत्वाद् ब्रह्मणो निरुपाधिकत्वाद् विरुद्धधर्माधि-
करणत्वेन निषेध-ब्रह्मणोरैक्यासम्भवः ॥

नच—प्रतियोगिनो निषेधोपलक्षणतया निषेधस्य ब्रह्मरूपत्वं भविष्यतीति—वाच्यम्, एवं हि
सार्वभ्य-सर्वकर्तृत्वादीनामपि सोपाधिकत्वेऽप्युक्तन्यायेन ब्रह्मस्वरूपत्वापत्तौ “यः सर्वज्ञः” इत्यादि-
वाक्यानामपि सत्य-ज्ञानादिवाक्यवत् तत्त्वावेदकत्वापत्तेः, (१)अखण्डार्थत्वहानेश्च ॥

यच्चोक्तम्—साक्षिरूपप्रकाशस्य भ्रमविरोधित्वेन सत्यपि ब्रह्मस्फुरणे प्रपञ्चभ्रमः स्यात्—

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रातीतिकेन शुक्तिरूप्यादिना निरूपितत्वात् प्रातीतिकमेवेति भावः । उक्तविशिष्टरूपस्यैव मिथ्याप्रतियोगि-
निरूपितत्वाद् मिथ्यात्वम्, केवलरूपस्य तु ब्रह्मण उक्तनिरूपितत्वाभावाद् न मिथ्यात्वम् । अत एव शुक्ति-

विट्टलेशीयटिप्पणी

प्रपञ्चस्य तात्त्विकत्वापत्तेः संभाविततया तदभावस्य तात्त्विकत्वोपगमासंभव इति मूलशङ्काशय इति भावः ।

नन्वेवम् शुक्तिरजते व्यभिचारोक्तशङ्कासमाधानमसङ्गतम् ; उक्तरीत्या प्रपञ्चे तात्त्विकत्वापत्तेर्हृदयोन्यव्यभिचार-
स्याकिञ्चित्करत्वात्, निरूप्यस्य निरूपकसमसत्ताकत्वनियमे शुक्तिरूप्यस्यातात्त्विकत्वेन तदभावस्याप्य-
तात्त्विकत्वेन तत्र तात्त्विकाभावप्रतियोगित्वरूपव्याप्यस्यैवाभावेन व्यभिचारासंभवाच्च, इत्याशङ्क्य समाधानभावमाह
—*उक्तविशिष्टरूपस्यैवेति* ॥ प्रपञ्चाभावत्वविशिष्टरूपस्येत्यर्थः । *मिथ्यात्वमिति* ॥ इष्यत इति शेषः ।

*केवलरूपस्य—तादृशाभावत्वोपलक्षिताभावरूपस्य । *न मिथ्यात्वमिति* ॥ आपद्यत इति शेषः ॥

अयं भावः—यद् येन रूपेण यन्निरूप्यम्, तत् तेन रूपेण तत्समानसत्ताकम्—इत्येव व्याप्तिः, न तु
रूपाघटिता ; अनया च व्याप्त्या न प्रपञ्चतात्त्विकत्वापत्तिप्रयोजकव्यासावप्रयोजकत्वशङ्काव्युदाससंभवः ; प्रपञ्चत्व
तात्त्विकत्वमनुपगम्य मिथ्यात्वोपगमेऽपि तन्निरूप्यतानवच्छेदकेकेवलरूपेण तदभावस्य मिथ्यात्वापत्तिविरोधेन
तात्त्विकत्वोपगमसंभवात् तत्प्रतियोगितया प्रपञ्चस्य तात्त्विकत्वापत्त्यसंभवात् । एवं शुक्तिरजते व्यभिचारोऽपि
संभवत्येव ; तस्य मिथ्यात्वेऽपि तन्निरूप्यतानवच्छेदकेन केवलचिद्रूपेण तदभावस्य तात्त्विकत्वोपगमसंभवेन तत्र
तात्त्विकाभावप्रतियोगित्वरूपव्याप्यस्य सत्त्वात्, तात्त्विकत्वरूपव्यापकस्य चासत्त्वादिति । उक्तव्याप्तौ रूपनिषेधे
शुक्तिमाह—*अत एवेति* ॥ उक्तव्याप्ते रूपघटितत्वादेत्यर्थः । तस्या रूपाघटितत्वे तु शुक्तिरूप्याभावस्य तत्त्वेन
प्रातीतिकशुक्तिरूप्यनिरूप्यत्वेन प्रातीतिकत्वे रूपान्तरेणापि तथात्वाद् व्यावहारिक-तात्त्विकत्वे न स्थायाम् ;

(१) लङ्गणवाक्यानामपि वस्तुगत्याऽखण्डार्थत्वम्, वाक्यार्थविवक्षयैव सखण्डार्थत्वम्, सर्वज्ञत्वादिकं त्वौपाधिक-
मेवेति लघुचन्द्रिकाशब्दम्—“अद्वैतसिद्धेर्द्वैतमिथ्यात्वसिद्धिपूर्वकत्वादि”त्यत्र विवेचितमेवेतीष्टापत्तिरेवेवम् ।

अद्वैतसिद्धिः

तात्त्विकाभावप्रतियोगिनि शुक्तिरजतादौ कल्पिते व्यभिचारात् ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

इति, *तदपि न* : साक्षिणः स्वसमानविषयकाज्ञानभ्रमविरोधित्वाभावे ज्ञानत्वमेव न स्यात्, तद्विरोधिन एव ज्ञानत्वात्, साक्षिविषये सुख-दुःखादावज्ञान(१)भ्रमापत्तेश्च, अन्यथाऽन्धकाराविरोधिप्रकाशान्तरस्यापि कल्पनापत्तेः : तस्माद् निषेधस्य न ब्रह्मरूपत्वम्, इति तात्त्विकत्वेऽद्वैतहानिः सुस्थैव । *व्यावहारिकत्व इति* ॥ अस्मिन् पक्षेऽर्थान्तरत्व-श्रुतेरतत्त्वावेदकत्व-प्रतियोगिपारमार्थिकत्वरूपाणि त्रीणि दूषणानि दत्तानि ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

रूप्याद्यभावोऽप्यधिष्ठानविद्रूपोऽपि प्रातीतिकप्रतियोगिनिरूपितत्वविशिष्टरूपेणैव प्रातीतिकः, अधिष्ठानतावच्छेदकशुक्लरूपवच्छिन्नरूपेण प्रातीतिकप्रतियोगिकत्वोपलक्षिताभावत्वविशिष्टेन व्यावहारिकः, तात्त्विकस्तु केवलविद्रूपेणेत्याशयेन (२) समाधत्ते—*तात्त्विकेत्यादि* ॥ *व्यभिचारात्=यो यस्तात्त्विकस्वरूपाभावप्रतियोगी, स

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यद्वा—अतात्त्विक एवायं निषेधः ; अतात्त्विकत्वेऽपि न प्रातिभासिकः, किन्तु व्यावहारिकः । नच—

सिद्धिव्याख्या

ननु—प्रपञ्चस्तात्त्विकः स्यात्, तात्त्विकाभावप्रतियोगित्वात्, *इत्याशङ्कते—नचेति* ॥ शुक्तिरजतादौ

विद्वलेशीयटिप्पणी

ब्रह्मज्ञानान्यबाध्यत्वरूपप्रातीतिकत्वस्य तदबाध्यत्वविशिष्टबाध्यत्वरूपव्यावहारिकत्वेन, अबाध्यत्वरूपतात्त्विकत्वेन च विरोधात्, इति शुक्तिरूप्याभावत्वेनापि प्रातीतिकत्वानुपगम उक्तव्याप्तौ व्यभिचार इति भावः । *चिद्रूपोऽपीति* ॥ अनेन तात्त्विकत्वयोग्यतोक्ता । *निरूपितत्वेति* ॥ निरूपितत्वावच्छेदकेत्यर्थः । *विशिष्टरूपेणेति* ॥ प्रतियोगितासंबन्धेन शुक्तिरूप्यविशिष्टाभावत्वविशिष्टरूपेणेत्यर्थः । रूपवद्वितायां 'तथाचे'ति वक्ष्यमाणव्याप्तौ व्यभिचारासंभवाद्

(१) प्रपञ्चाधिष्ठानं शुद्धं चैतन्यम्, न तु प्रमातृचैतन्यात्मकं साक्षिचैतन्यम् । ततश्च शुद्धचैतन्यस्यैवाज्ञानाविरोधित्वाद् न प्रपञ्चभ्रमानुपपत्तिः, न वा सुखादीनां साक्षिभास्यानामज्ञानविषयत्वापत्तिः । तथाहि—

तदेव प्रष्टव्यम्—सुखामिव्यञ्जकं चैतन्यं साक्षिचैतन्यं वा ? उत चैतन्यमात्रं वा ? इति । आद्येऽनावृतचैतन्यस्यैव साक्षिपदावृत्तत्वात् तस्य चाज्ञानाविरोधित्वस्याद्वैतिमिरनङ्गीकाराद् चिन्मात्रस्याज्ञानाविरोधित्वेऽपि तदवधे साक्षिचैतन्यमात्रवधे च सुखादावज्ञानप्रसङ्गं हि न क्षोदक्षोमम् । तदुक्तमद्वैतसिद्धौ—“न ह्यज्ञानावच्छेदेन चित् प्रकाशते, येनाज्ञानावच्छिन्नचित्प्रकाशत्वेन 'सुखं न प्रकाशते' इति व्यवहार आपद्यते”—इति । तथाचानावृतचैतन्यस्यैव साक्षित्वात् तदेव सुखादीनां वषङ्गीक्रियते, न तर्हि 'सुखं न प्रकाशते' इति व्यवहारापत्तिरिति फलितम् ॥

विरोऽज्ञानाविरोधित्वं ह्यद्वैतिनां वदमिमत्, नदिदं न साक्षिचैतन्यत्वेन, किन्तु स्वरूपेणैव । न ह्यावृतचैतन्यभास्यं सुखादिकमिति कस्यापि भ्रमः । *एतेन*—द्वितीयविकल्पोऽपि—परास्तः । न हि स्वरूपचैतन्यमात्रं साक्षीति केऽपि सम्भवे । तदुक्तमद्वैतसिद्धौ—“शुद्धब्रह्मातिरिक्तत्वं शुद्धयुपाधिकजीवातिरिक्तस्य च साक्षिणोऽभ्युपगमेन तत्पक्षोक्तदोषाभावात् । तथा चाविद्यावृत्तिप्रतिकलितचैतन्यं साक्षी”—इति । तथाच वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याभिन्नविषयावच्छिन्नचैतन्याध्यस्तव्यदौ द्वा नाज्ञानं वृत्तिकाले, एवं सुखादीनामपि वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याभिन्नसाक्षिचैतन्याध्यस्तानां नाज्ञानप्रसङ्गः ॥

इदमत्र सुखादीनां घटादिभ्यो वैलक्षण्यम्, यद् घटादिकमावृतचैतन्याध्यस्तं ततोऽज्ञानविषयः, सुखादिकं त्वनावृतचैतन्याध्यस्तं ततो नाज्ञानविषय इति । इदमावृतचैतन्याध्यस्तमिदमनावृतचैतन्याध्यस्तमिति तु फलवत्कल्प्यम् । फले च 'न जानामी'त्वमुच्यते, तदवयवम् । तथाच घटादौ 'न जानामी'त्वमुच्यमानुपपत्त्याऽऽवृतचैतन्याध्यस्तत्वम्, सुखादौ च वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याध्यस्तत्वात् 'सुखं जानामी'त्वेन प्रवृत्त्या अनावृतचैतन्याध्यस्तत्वं च कल्प्यते, इति न किञ्चिदनुपपन्नम् ॥

(२) एवं ज्ञानावृत्तिरिति कल्पितेऽवयवमिति कल्पितत्वात् तदनुपपत्तेरिति चेन्न, इति न किञ्चिदनुपपन्नम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

अतात्त्विक एव वा निषेधोऽयम् । अतात्त्विकत्वेऽपि न प्रातिभासिकः, किन्तु ? व्यावहारिकः । *नच*—तर्हि निषेधस्य बाध्यत्वेन तात्त्विकसत्त्वाविरोधित्वादर्थान्तरमिति—वाच्यम् ;

तरङ्गिणी

अत्र वदन्ति—(सि०) “अतात्त्विक एव निषेधोऽयम् । अतात्त्विकत्वेऽपि न प्रातिभासिकः, किन्तु

न्यायामृतकण्ठकोदारः

अत्र कश्चित्—निषेधस्य बाध्यत्वेऽपि यत् प्रतियोगिपारमार्थिकसत्त्वोपपत्त्याऽर्थान्तरत्वमुक्तम्,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तात्त्विक इति व्याप्तौ व्यभिचारात् । तथाच ‘निरूपकं निरूप्यतावच्छेदकविशिष्टसमसत्ताकमेव’ इति व्याप्तौ न क्षतिरिति भावः । *ननु*—तर्ह्येकाधिकरणे भावाभावयोरसमसत्ताकत्वाद् व्यावहारिकस्य घटादेः प्रकृतानुमानात् प्रातीतिकाभावो वाच्यः, तथाच सिद्धसाधनं तदवस्थम्, तस्मान् तात्त्विक एवाभावो वाच्यः, तत्राह—
अतात्त्विकत्वेऽपीति ॥ अत्यन्ताभावत्वरूपेणाभावस्य प्रतियोगिनिरूप्यत्वान् तेनैव रूपेण प्रतियोगिविरोधित्वेन विरोधभङ्गार्थं प्रतियोगिभिरसत्ताकत्वमभावस्याकाङ्क्षितम्, तदस्वीकृत्य केवलब्रह्मरूपेण भिन्नसत्तास्वीकारस्य व्यर्थत्वेनाभावस्य ब्रह्मस्वरूपत्वस्वीकारो व्यर्थः ; भावाभावयोरेकाधिकरणे समसत्ताकत्वे तु न दोषः, इति स्वाप्नगज-तदभावदृष्टान्तेन वक्ष्यत इति भावः । *तात्त्विकसत्त्वाविरोधित्वान्=निषेधसत्तापेक्षया प्रतियोगिनोऽ-

सिद्धिव्याख्या

व्यभिचारेण दूषयति—*तात्त्विकेति* ॥ *अतात्त्विक एवेति* ॥ तथाच हेतोरसिद्धिः ; न चाद्वैतहानिः ; तस्य ब्रह्मभिरूपत्वेऽपि मिथ्यात्वादिति भावः । *ननु*—अतात्त्विकत्वेऽपि तस्य प्रातिभासिकत्वे तत्पक्षोक्तदोषतादवस्थम्, *इत्याशङ्क्याह—अतात्त्विकत्वेऽपीति* ॥ तथाच न तत्पक्षोक्तदोषावकाश इति भावः । तर्हि कीदृक् ? इति पृच्छति—*किंत्विति* ॥ उत्तरमाह—*व्यावहारिक इति* ॥

नच तर्हीति ॥ निषेधस्य व्यावहारिकत्व इत्यर्थः । *निषेधस्य बाध्यत्वेनेति* ॥ अध्यस्तत्वे सत्यागन्तु-विद्वलेशीयटिप्पणी

व्याचष्टे—*व्यभिचारादिति* ॥ *व्याप्ताविति* ॥ प्रपञ्चतात्त्विकत्वापादिकायामिति शेषः । तथाच प्रपञ्चस्य तात्त्विकाभावप्रतियोगित्वेऽपि न तात्त्विकत्वापत्तिरिति भावः । *ननु* तथापि यद् यद्धर्मविशिष्टनिरूपकम्, तत् यद्धर्मविशिष्टसमानसत्ताकम् ; यथा शुक्तिरूप्याभावत्वविशिष्टनिरूपकं शुक्तिरूप्यं प्रातीतिकमिति व्याप्तौ न व्यभिचार इत्यत आह—*तथाचेति* ॥ प्रपञ्चतात्त्विकत्वापादकोक्तव्याप्तौ व्यभिचारे चेत्यर्थः । *न क्षतिरिति* ॥ प्रपञ्चभावस्य केवलब्रह्मरूपेणैव तात्त्विकत्वोपगमात् तद्रूपस्य च निरूप्यतानवच्छेदकतया प्रपञ्चे केवलब्रह्मरूप-विशिष्टनिरूपकत्वरूपस्य केवलब्रह्मस्वरूपाभावनिरूपकत्वरूपस्य वाऽऽपादकस्याभावेन तात्त्विकत्वपर्यवसिततत्समसत्ता-कत्वापत्तेरसंभवादिति भावः । *तर्हि—प्रपञ्चभावस्यातात्त्विकत्वोपगमे । अवतारिकोक्ततात्त्विकत्वपक्षं दूषयति—
अत्यन्ताभावत्वरूपेणेति ॥ प्रपञ्चविशिष्टात्यन्ताभावत्वरूपेणेत्यर्थः । *प्रतियोगी=प्रपञ्चः । *विरोधभङ्गार्थम्=ब्रह्मरूपैकाधिकरणवृत्तित्वोपपत्त्यर्थम् । *प्रतियोगिभिन्नेति* ॥ प्रतियोगिसत्ताविलक्षणेत्यर्थः । तेनैव रूपेणैव तदुच्यते । तथाच व्यावहारिकसत्ताप्रपञ्चके ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावत्वविशिष्टस्य व्यावहारिकसत्ताया असंभवात् पारमार्थिकसत्त्वं स्वीकार्यमित्यर्थः । *केवलब्रह्मरूपेण* ॥ प्रतियोगिविरोधितानवच्छेदकेनेति शेषः । *भिन्नसत्ता=पारमार्थिक-सत्ता* ॥ *व्यर्थत्वेनेति* ॥ तावतापि प्रपञ्चाभावत्वविशिष्टस्य प्रपञ्चवद्ब्रह्मवृत्तित्वानुपपत्तेरिति भावः । पारमार्थिकत्ववैक्यं सन्निर्वाहकब्रह्मरूपत्वोपगमोऽपि नावश्यक इत्याह—*अभावस्येति* ॥ कथं तर्हि व्याव-हारिकप्रपञ्च-तदभावत्वावच्छिन्नयोर्ब्रह्मरूपैकाधिकरणे सत्त्वम् ? अत आह—*भावाभावयोरिति* ॥ *न दोष इति* ॥ सर्वोपरोक्तवैक्यानुपपत्तिरिति भावः ॥ *तात्त्विकसत्त्वाविरोधित्वम्=तात्त्विकवृत्तित्वम् । सत्र च न बाध्यत्वं हेतुः,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

धिकसत्तायामविवातकत्वात् । निषेधस्य पारमार्थिकत्वे सत्येव प्रतियोगिनोऽपारमार्थिकत्वमायाति ; भावाभावयोरेकाधिकरणे पारमार्थिकत्वासम्भवात्, अत एव स्वसमानाधिकरणस्वाधिकसत्ताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव मिथ्यात्वम्, ननु स्वाधिकसत्तावधितमेव ; प्रातीतिकतादृशात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन ज्ञातेऽपि शुक्ति-त्वादौ मिथ्यात्वान्यवहागदिति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तर्हि निषेधस्य बाध्यत्वेन तात्त्विकसत्त्वाविरोधित्वादर्थान्तरमिति—वाच्यम् ; स्वामार्थस्य स्वाम-
सिद्धिव्याख्या

कदोपाजन्यत्वस्य भवता व्यावहारिकशब्दार्थत्वेन स्वीकृतस्य ब्रह्मज्ञानबाध्यत्वस्वीकारादित्यर्थः । यथा जीव ईशप्रतियोगिकस्य व्यावहारिकभेदस्य स्वप्रतियोगिभूततदभेदपारमार्थिकत्वाविरोधित्वम्, तथा प्रपञ्चप्रतियोगिकस्य व्यावहारिकनिषेधस्य बाध्यत्वावस्थभावेन स्वप्रतियोगिभूतप्रपञ्चपारमार्थिकत्वाविरोधित्वं सम्भवति । तथाच स्वसिद्धाधियुक्तमिथ्यात्वशरीरप्रविष्टनिषेधस्य व्यावहारिकत्वमङ्गीकुर्वन्तस्तत्र स्थानभिमताथसिद्धयाऽर्थान्तरमिति भावः । यदि निषेधस्य बाध्यत्वं स्वप्रतियोगिपारमार्थिकसत्त्वाविरोधि स्यात्, तदा स्वाप्नार्थस्य स्वाप्ननिषेधेन सह बाधो न स्यात् ; बाध्यमाननिषेधगतबाध्यत्वस्य तत्रापि स्वप्रतियोगिगतपारमार्थिकत्वाविरोधित्वस्य वक्तुं शक्यत्वान्, अतो विदुल्लेखीयटिप्पणी

न वा तस्यार्थान्तरहेतुतेत्यतो व्याचष्टे—*तात्त्विकेत्यादि । *निषेधसत्तापेक्षया=प्रपञ्चनिषेधीयव्यावहारिकसत्त्वापेक्षया । *प्रतियोगिनः=प्रपञ्चस्य । *अधिकेति* ॥ व्यावहारिकसत्ताधिका च पारमार्थिक्येवेति भावः । *अविवातकत्वात्=तद्विरहाप्रयोजकत्वात् ; एकाधिकरणे प्रतियोगिनिष्ठं पारमार्थिकत्वाभावं प्रत्यभावनिष्ठपारमार्थिकत्वस्यैव प्रयोजकत्वादिति भावः । तदाह—*निषेधस्येति* ॥ *पारमार्थिकत्वम्=ब्रह्मवदबाध्यत्वम् । मौलमर्थान्तरं पूर्वं व्याख्यातमेवात्र बोध्यम् । *नन्येवम्* ब्रह्मणस्तात्त्विकाभावासत्त्वेन तात्त्विकत्वान् स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य प्रातीतिकाभावमादाय तात्त्विकब्रह्मसाधारणत्वात् तस्य मिथ्यापदार्थतावच्छेदकत्वानुपपत्तिः ; अतात्त्विक एव मिथ्यापदप्रयोगेण तात्त्विकावृत्तेर्धर्मस्यैव तदर्थतावच्छेदकत्वात्, इत्यत आह—*अत एवेति* ॥ प्रतियोग्यपारमार्थिकत्वेऽभावपारमार्थिकत्वस्यैव प्रयोजकत्वादित्यर्थः ; अन्यथा ब्रह्मणोऽप्यपारमार्थिकत्वापत्तिः ; तत्साधारणस्य स्वाधिकसत्त्वावधितस्यैव मिथ्यापदार्थतावच्छेदकत्वं च स्यादिति भावः । *स्वसमानेति* ॥ इदं च न पारमार्थिके संभवति ; तदधिकसत्ताया अप्रसिद्धया तदधिकसत्ताकस्य तदभावस्याप्रसिद्धेः, अतो नास्य मिथ्यापदार्थतावच्छेदकत्वानुपपत्तिरिति भावः । *ननु* स्वसमानाधिकरणाभावे पारमार्थिकाप्रतियोगिकत्वनिवेगेनापि मिथ्यात्वस्य तात्त्विक-व्यावृत्तत्वसंभवात् स्वाधिकसत्ताकत्वनिवेशोऽनावश्यकः । नचैवम्—स्वसमानाधिकरणत्ववैयर्थ्यम् ; पारमार्थिकाप्रतियोगिकत्वाभावप्रतियोगित्वस्य सिद्ध्यापि प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वोन्मूलनसंभवेनार्थान्तरनिरासादिति—वाच्यम् ; स्वाधिकरणकपालावच्छेदेन पारमार्थिकत्वेऽपि घटादेः पारमार्थिकत्वाव्याप्यवृत्तितामुपगम्य स्थानधिकरणतत्त्वादौ तत्त्व प्रातीतिकता तदवच्छेदेन तदभावस्य पारमार्थिकाप्रतियोगिकत्वोपगमसंभवेनार्थान्तरावारणात्, स्वसमानाधिकरणत्वनिवेगे तु तत्त्व पारमार्थिकाप्रतियोगिकत्वे स्वाधिकरणावच्छिन्नत्वपर्यवसायितया घटादेः स्वाधिकरणावच्छेदेन पारमार्थिकत्वे तादृशतदभाववत्त्वभावप्रतियोगित्वस्यासंभवेन तादृशप्रतियोगित्वसिद्धेः स्वाधिकरणावच्छेदेनापि पारमार्थिकत्वविरोधितयाऽर्थान्तरावारणादित्याशङ्कां निरस्यति—*नत्विति—तादृशेति* ॥ स्वसमानाधिकरणपारमार्थिकाप्रतियोगिकत्वार्थः । शुक्तिस्त्व व्यावहारिकत्वादिति भावः । सिद्धान्ते व्यावहारिकादितादृशाभावप्रतियोगित्वज्ञानदशायां शुक्तिस्त्वमपि मिथ्यात्वव्यवहारस्येष्टतया 'प्रातीतिके'त्युक्तम् । *मिथ्यात्वान्यवहारादिति* ॥ अत्र तत्र तद्व्यवहारापत्तिः । स्वाधिकसत्ताकत्वनिवेगे तु प्रातीतिकाभावस्य व्यावहारिकत्वोन्मूलनसत्ताकतया तत्र तत्र तद्व्यवहारापत्तिरिति भावः । एवं च प्रपञ्चनिषेधस्य व्यावहारिकत्वोपगमे यथाशुद्धमिथ्यात्वसाधने मूल

अद्वैतसिद्धिः

स्वाप्नार्थस्य स्वाप्ननिषेधेन बाधदर्शनात् । निषेधस्य बाध्यत्वं पारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वे न तन्त्रम्, किं तु ? निषेध्यापेक्षया न्यूनसत्ताकत्वम् ; प्रकृते च तुल्यसत्ताकत्वात् कथं न विरोधित्वम् ?

तरङ्गिणी

व्यावहारिकः । नच—तर्हि निषेधस्य बाध्यत्वेन तात्त्विकसत्त्वाविरोधित्वादर्थान्तरमिति—वाच्यम् ; स्वाप्नार्थस्य स्वाप्ननिषेधेन बाधदर्शनाद् निषेधस्य बाध्यत्वं पारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वे न तन्त्रम्, किन्तु निषेध्यापेक्षया न्यूनसत्ताकत्वम्, प्रकृते च तुल्यसत्ताकत्वात् कथं न विरोधित्वम् ?

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

तत् तद् स्यात्, यदि निषेधबाध्यत्वं प्रतियोगिपारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वे तन्त्रं स्यात्, नैवम् ; स्वाप्नार्थस्य स्वाप्ननिषेधेन बाधदर्शनात्, किन्तु निषेध्यापेक्षया न्यूनसत्ताकत्वम्, प्रकृते च तुल्यसत्ताकत्वात् कथं न विरोधः ?

गौडगङ्गानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*स्वाप्नार्थस्य=स्वप्न आरोपितस्य गजादेः । *स्वाप्ननिषेधेन=स्वप्न आरोपितनभावमादाय । *बाधदर्शनात् = मिध्यात्वव्यवहारदर्शनात् । *न तन्त्रम् = न व्याप्यम् । *न्यूनेति* ॥ 'निषेधस्येत्यनुषज्यते । *प्रकृते = प्रपञ्च-तत्त्वमानाधिकरणनिषेधयोः । *तुल्यसत्ताकत्वात् = व्यावहारिकत्वात् । *विरोधित्वम्=प्रपञ्चनिषेधस्य प्रपञ्चपारमार्थिकत्वव्याघातकत्वम् ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

निषेधेन बाधदर्शनात् । निषेधस्य बाध्यत्वं पारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वे न तन्त्रम्, किन्तु निषेध्यापेक्षया न्यूनसत्ताकत्वम्, प्रकृते च तुल्यसत्ताकत्वात् कथं न विरोधित्वम् ?

सिद्धिव्याख्या

निषेधस्य बाध्यत्वं प्रतियोगिपारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वे न तन्त्रमित्याह—*स्वाप्नार्थस्येति* ॥ तर्हि किं तन्त्रम् ? इति दृच्छति—*किं त्विति* ॥ उत्तरमाह—*निषेधेति* ॥ तदर्थस्तु—*असमसत्ताकत्वम्=समसत्ताकनिषेधप्रतियोगित्वाभावः । एवञ्च फलितमाह—*प्रकृते चेति* ॥ यशब्दः समुच्चयार्थः । त्रैकालिकनिषेध-तत्प्रतियोगिनोः स्वाप्नार्थ-तन्निषेधयोश्च तुल्यसत्ताकत्वात् त्रैकालिकप्रपञ्चनिषेध-स्वाप्नार्थाभावयोगात् तस्य निषेध्यसमसत्ताकत्वस्य

विद्वलेशीयटिप्पणी

इयमर्थान्तराशङ्का, स्वाधिकसत्ताकत्वघटितमिध्यात्वसाधने तु बाध एव दूषणमित्यवधेयम् । 'स्वाप्ने'त्यत्र दार्ष्टिक्यत् शैबिकोऽण्, इत्याशयेनाह—*स्वप्न आरोपितस्येति* ॥ निषेध-बाधपदयोरेकार्थकतया 'निषेधेन बाधदर्शनादि'त्यन्निबतम्, अतो व्याचष्टे—*स्वाप्ननिषेधेनेत्यादि* ॥ *आदाय=तत्प्रतियोगिनां स्वाप्नगजादौ गृहीत्वा । *व्यवहारे=दर्शनादिति* ॥ तथाच निषेधबाध्यत्वस्य प्रतियोगिपारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वे तन्त्रत्वे तादृशव्यवहारानुपपत्तिः । स्वाप्नगजाभावस्य बाध्यत्वेन तत्प्रतियोगिनः स्वाप्नगजस्य पारमार्थिकत्वालम्भेन तदधिकसत्ताकत्वघटितमिध्यात्वज्ञानासंभावदिति भावः । 'तन्त्रमि'त्यस्य व्यापकमिति नार्थः ; व्यापकस्य व्याप्यानापादकतया निषेधबाध्यत्वेन प्रतियोगिपारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वापत्तेरसंभवेन शङ्कितुरनभिप्रेतस्येनादूषणीयत्वात्, अतो व्याचष्टे—*न तन्त्रम्, न व्याप्यमिति* ॥ कस्येत्याकाङ्क्षायामाह—*निषेधस्येति* ॥ पारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वे तन्त्रमिति शेषः । *नन्वेवमपि* । स्वाप्नगज-तदभावयोः प्रातीतिकतया स्वाप्नगजे स्वाधिकसत्ताकत्वघटितमिध्यात्वव्यवहारानुपपत्तिः, प्रकृतानुमानेन तत्र अभिचारश्च, एवं प्रपञ्च-तदभावयोर्व्यावहारिकतया प्रपञ्चेऽपि तादृशः

गोडग्रहानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तथाच स्वान्यूनसत्ताकत्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव मिथ्यात्वं वाच्यम्, नतु स्वाधिकसत्ताघटितम् ; स्वाम्नाथस्य स्वाम्न-तदभावघटितमिथ्यात्वव्यवहारानुपपत्तेः । नच—स्वप्ने प्रतीयमानेन व्यावहारिकात्यन्ताभावेनैव घटितं स्वाम्नाथस्य मिथ्यात्वं प्रतीयते, तथाचाधिकसत्ताकात्यन्ताभावघटितमेव मिथ्यात्वं वाच्यमिति—वाच्यम् ; स्वप्ने व्यावहारिकस्य प्रत्यक्षज्ञानासम्भवाद् इन्द्रियाणा-मुपरतत्वाद् अभावस्यानुभूयमानप्रत्यक्षत्वस्यागलापे स्वाम्नभावानामपि स्मरणादेर्वक्तुं शक्यत्वात् । तस्मात् तादृशाभावे प्रातीतिकत्वस्यावश्यं वाच्यत्वात् स्वान्यूनसत्ताकात्यन्ताभावघटितमेव मिथ्यात्वम् ॥

विदुर्लेशोयटिप्पणी

मिथ्यात्वाभावाद् बाधश्चेत्यत आह—*तथाचेति* ॥ *नतु स्वाधिकसत्ताघटितमिति* ॥ पारमार्थिके तदन्यूनसत्त्वा-प्रसिद्धयैव तदुपघटितोक्तप्रतियोगित्वस्य पारमार्थिकव्यावृत्तत्वसंभवेन मिथ्यापदार्थतावच्छेदकत्वसंभवाद् व्यावहारिक-श्रुतिस्वाभावस्य प्रातीतिकतया प्रतियोगिन्यूनसत्ताकत्वेनैव व्यावहारिकश्रुतिस्त्वे स्वान्यूनसत्ताकत्वघटितमिथ्यात्वा-संभवेन तद्व्यवहारापत्तिवारणसंभवाच्चेति भावः । *तथाच—अधिकेति* ॥ स्वान्यूनसत्ताकत्वापेक्षया स्वाधिक-सत्ताकत्वस्य लघुत्वादिति भावः । तथाच प्रपञ्चाभावस्य व्यावहारिकत्व उक्तानुमाने बाधप्रसङ्गः, इत्यतः पारमार्थिकत्वमेव तस्य युक्तमिति शङ्कानिप्रायः । *ननु* स्वप्ने गजाद्यभावज्ञानं च प्रत्यक्षम्, किन्तु स्मरणं तत्, इत्यत आह—*अभावस्येति—शक्यत्वादिति* ॥ तथाच “अयं रथानि”त्यादिस्वाप्नपदार्थस्य प्रतिपादकश्रुतिविरोध इति भावः । *तस्मात्—स्वाप्नगजादिवत् प्रत्यक्षज्ञानविषयत्वापुरोधात् । *तादृशाभावे—स्वाप्नगजाद्यभावे । *वाच्यत्वा-दिति* ॥ स्वाप्नगजादेः स्वाधिकसत्ताकत्वघटितस्य मिथ्यात्वस्यासंभवेन तत्संभवायेति शेषः । *स्वान्यूनेति* ॥ तथैव स्वाप्नगजाद्यभाव-व्यावहारिकप्रपञ्चाभावयोः प्रतियोगिसमसत्ताकत्वेनान्यूनसत्ताकत्वात् तद्वद्वैतमिथ्यात्वस्य स्वाप्नगज-व्यावहारिकप्रपञ्चयोः सत्त्वाद् न कोऽपि दोष इति भावः ॥

ननु स्वान्यूनसत्ताकत्वं नाम स्वसत्तान्यूनसत्ताकत्वस्याभावः । तच्च न्यूनत्वस्य दुर्बलत्वाद् दुर्बलम् । न च—पारमार्थिकत्वम्—अबाध्यत्वम्, व्यावहारिकत्वं ब्रह्मज्ञानान्यज्ञानाबाध्यत्वे सति बाध्यत्वम्, प्रातिभासिकत्वं ब्रह्मज्ञानान्बाध्यत्वम्, एतेषां च परस्परं प्रतियोग्यभावघटितत्वेन यद्यपि परस्परज्ञानयोः प्रतिबन्ध-प्रतिबन्धक-भावः ; तथापि प्रतियोगिज्ञानमुद्योत्तरज्ञानस्यैव पूर्वज्ञानं प्रति सः । इत्थं च स्वन्यूनत्वं स्वनिष्ठसत्ताज्ञानं प्रति च प्रतिबन्धकता प्रतिबन्धता वा, प्रतियोगिविधया तदवच्छेदकप्रकारताश्रयत्वम् ; ‘प्रतियोगिविधये’त्यस्य स्वनिष्ठसत्ताप्रतियोगिभूतभाववृत्तिधर्मावच्छिन्नत्वं प्रकारतान्वयि अर्थः । अभावज्ञानत्वापेक्षया प्रतियोगिज्ञानत्वस्य न्यूनपदार्थघटितत्वेन तदवच्छिन्नप्रतिबन्धकतादिवद्वैतस्य न्यूनपदार्थत्वौचित्यात् । तादृशप्रतिबन्धकताद्यवच्छेदक-प्रकारतावच्छेदकीभूतभाववृत्तिधर्मत्वं वा तत् ; तादृशप्रकारताशून्यत्वं तादृशधर्मशून्यत्वं वा स्वान्यूनत्वम्, तद्वत्स्वाकर्त्तृ च स्वान्यूनसत्ताकत्वमिति—वाच्यम्, व्यावहारिकस्य स्वपदेनोपादाने तादृशन्यूनत्वस्य प्रातिभासिकसम्भवं प्रसिद्धस्य व्यावहारिकाद्यभावसत्तायामभावसौलभ्येऽपि प्रातिभासिकस्य स्वपदेनोपादाने तद्विज्ञानज्ञानं प्रति तद्विज्ञानसत्ताद्वयज्ञानस्याभावज्ञानमुद्यैव प्रतिबन्धकतया, प्रतियोगिविधया तदवच्छेदक-विषयत्वात्प्रसिद्धया तन्न्यूनत्वस्याप्रसिद्धया तदन्यूनसत्ताकत्वस्याप्रसिद्धिप्रसङ्गात् । नापि तादृशप्रकारतावच्छेदकी-सूक्ष्मत्व-भावत्वोभयभावसत्ताकत्वं समुदाहार्यः ; पारमार्थिकस्य व्यावहारिकस्य वा स्वपदेनोपादाने व्याव-हारिक-प्रातिभासिकसत्तयोर्विषयोभयवत्त्वाद्, प्रातिभासिकस्योपादाने सर्वास्वपि सत्ताह निरुक्तोभयभावसत्त्वाद् न कोऽपि दोष इति—वाच्यम् ; यौरवाद । उक्तप्रतिबन्धकत्वाद्यप्रसङ्गायां मिथ्यात्वप्रज्ञासंभवेन मिथ्यात्वव्यवहारा-शून्यत्वेत्याशयेन वृत्तयि—*ननु किमिति* ॥ व्यावहारिकप्रतियोगिकव्यावहारिकाभावस्य न्यूनसत्ताकत्वस्याप्यव-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—किमिदमभावस्य स्वप्रतियोगिन्यूनसत्ताकत्वम् ? उच्यते ; प्रातिभासिकनिष्ठं (१) व्यावहारिक-पारमार्थिकान्यतरप्रतियोगिकत्वम्, व्यावहारिकनिष्ठं पारमार्थिकप्रतियोगिकत्वं चेत्तदन्यतरवचनम् ; तथाच व्यावहारिक-पारमार्थिकान्यतरनिष्ठं यत् प्रातिभासिकाभावप्रतियोगित्वम्, यच्च पारमार्थिकनिष्ठं व्यावहारिकाभावप्रतियोगित्वम्, तदन्यद् यत् स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, तदेव मिथ्यात्वम् । 'व्यावहारिकः पारमार्थिको वाऽयं घटः स्वसमानाधिकरणप्रातिभासिकात्यन्ताभावप्रतियोगी'ति ज्ञानकाल एतद्वदे मिथ्यात्वव्यवहाराभावात् 'पारमार्थिकमिदं पारमार्थिकान्यस्य स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावस्य प्रतियोगी'ति ज्ञानकाल 'इदं मिथ्ये'ति व्यवहाराभावाच्च तदन्यदित्यन्तं प्रतियोगित्वविशेषणम् ॥

चिद्वृत्तेशीयटिप्पणी

प्रातिभासिकनिष्ठत्वनिवेशः । नच—व्यावहारिकनिष्ठत्वं व्यर्थम् ; प्रातिभासिकनिष्ठस्य पूर्वदलोपात्तत्वात्, पारमार्थिक-प्रतियोगिकपारमार्थिकाभावानभ्युपगमाच्च व्यावर्त्यालाभादिति—वाच्यम् ; पारमार्थिकप्रतियोगिकप्रातिभासिकाभावे प्रसिद्धपारमार्थिकत्वभ्रमसंभवेन वैज्ञानिकस्य तस्य प्रसिद्धत्वात्, अन्यथा पारमार्थिकब्रह्मप्रतियोगिकस्य व्यावहारिक-स्याप्यभावस्य वास्तवस्याभावात्तदलस्यैव वैयर्थ्यापत्तेः । अत्र च निरुक्तान्यतरवज्जिन्नत्वमन्यूनसत्ताकत्वं पर्य-वसितम् । तथाचोक्तप्रतियोगित्वान्यतरत्व-तद्धर्मिणोर्निवेशाद् गौरवम् ; अतो निरुक्तान्यतरवचकप्रतियोगित्वोर्मदावेव मिथ्यात्ववचकप्रतियोगित्वं निवेद्य परिष्कराति—*तथाचेति* ॥ अत्र प्रथमप्रतियोगित्वान्यन्वानिवेशे पारमार्थिक-ब्रह्मणि प्रातिभासिकाभावप्रतियोगित्वमादाय मिथ्यात्वप्रसङ्गः, अतस्तन्निवेशः । तन्निष्ठान्तानिवेशे स्वाप्नगजादौ स्वाप्नतदभावमादाय मिथ्यात्वानुपपत्तिः, अतस्तन्निवेशः, परन्तु व्यावहारिकनिष्ठत्वनिवेशो व्यर्थः ; व्यावहारिकघटा-देर्मिथ्यात्वस्येष्टत्वात् प्रातिभासिकाभावप्रतियोगित्वज्ञानकालेऽपि तत्र प्रातिभासिकत्वाग्रहदशायामिष्टत्वादित्याशङ्क्य तत्प्रयोजनमाह—*व्यावहारिक इति* ॥ एवं चोक्तज्ञानकाल उक्ताग्रहदशायां घटादौ मिथ्यात्वव्यवहारोपपादनाय व्यावहारिकनिष्ठत्वं वैज्ञानिकम्, न तु वास्तवमिति बोध्यम् । एवं पारमार्थिकनिष्ठत्वानिवेशे ब्रह्मण्येव प्रातिभासि-काभावप्रतियोगित्वमादायातिव्याप्तिर्यद्यपि ; तथापि पारमार्थिकनिष्ठत्वमपि वैज्ञानिकमिति सूचनाय पारमार्थिकत्व-ग्रहदशायां घटादावेव तत्प्रयोजनमाह—*पारमार्थिको वाऽयं घट इति* ॥ पारमार्थिकस्य ब्रह्मणो व्यावहारिका-भावानभ्युपगमे द्वितीयप्रतियोगित्वान्यत्वप्रयोजनासंभवाद् ज्ञानातिव्याप्तिवारकतयैव तत् (२)सार्थकयति—*पारमार्थिक-मिति* ॥ *इदम्—घटादि । पारमार्थिकान्यस्य व्यावहारिकस्य प्रातिभासिकस्य च पूर्वदलेनैव वारणात् । अत्रापि पार-

(१) *ननु*—पारमार्थिके ब्रह्मणि प्रातिभासिकाभावप्रतियोगित्वमादाय मिथ्यात्वप्रसङ्गवारणार्थं प्रातिभासिका-भावप्रतियोगित्वान्यनिवेशावश्यकत्वेऽपि निष्ठान्तविशेषणं व्यर्थम् ; स्वाप्नगजादावपि स्वसमानाधिकरणाभावप्रतियोगित्वं प्रातिभासिका-भावप्रतियोगित्वप्रतियोगिकप्रातिभासिकमेददेव विद्यते, इति नाव्याप्तिरिति—*चेत्* ; पारमार्थिकब्रह्मनिष्ठप्रातिभासिकाभावप्रतियोगि-त्वेऽन्युक्तरीत्या प्रातिभासिकतादृशप्रतियोगित्वमेदसंपादनसम्भवेन मिथ्यात्वप्रसङ्गेन व्यावहारिकस्यैव तद्वदेत्य विवक्षणीयतया निष्ठान्तविशेषणमावश्यकत्वात् । *नच*—व्यावहारिकमेदद्वदिति मिथ्यात्वस्य स्वाप्नप्रत्यक्षानुपपत्तिरिति—*वाच्यम्* ; मेदस्योप-लक्षणतयैव तत्र निवेशेन स्वाप्नप्रत्यक्षनिर्वाहात् । यदि तु ब्रह्मनिष्ठप्रातिभासिकाभावप्रतियोगित्वे तादृशप्रतियोगित्वान्यत्वभ्रमं न-सम्भवति, 'घटो न घटः' इतिव प्रातिभासिकाभावप्रतियोगित्वं न तादृशमिति ज्ञानस्याहार्यत्वादिनि विभाव्यते, तदा स्वाप्न-गजादावव्याप्तिवारणार्थं निष्ठान्तविशेषणमावश्यकमेवेति ॥

(२) प्रातिभासिकनिष्ठत्वं विनाशिनित्वं चेति विशेषणं लक्षणत्वपक्षानुसारेण, साध्यनिर्वचनरूपत्वे तु स्वसमानाधिकरणाभावप्रतियोगित्वम्, अप्रातिभासिकस्वसमानाधिकरणाभाववत्त्वं वेति बोध्यम् । प्रातिभासिकपक्षकानुमाने प्रथमसाध्यम्, विनाशपक्षकानुमाने तु द्वितीयमिति विवेकः । उक्तार्थसूचनायैव साध्यनिर्वचनप्रकरणेऽप्यलोकविशेषण-विवक्षा । *एतेन* । घटादीनां विनाशित्वेऽपि पारमार्थिकत्वानुपायात् सिद्धशोधनमित्याद्यास्तु अपि न्यायभास्करोक्ताः समाहिता इति मन्त्रवद्म् । शुक्तिरूपे साध्यमानः स्वसमानाधिकरणाभावोऽप्रातिभासिक एव, इति विनाशपक्षकानुमाने ईदृशान्तत्वमन्युपपन्नमेव ; अत एव स्वाप्नदृष्टान्तपरित्याग इति सर्वमनवयमिति ॥

गौडब्रह्मानन्दो (छत्रचन्द्रिका)

ननु—पारमार्थिकत्वमिथ्यात्वम्, तथाच मिथ्यात्वघटितं मिथ्यात्वमित्यात्माश्रयः ; ज्ञाननिवर्त्यत्वाभावरूपं पारमार्थिकत्वमेव घटकमित्युक्तावपि तद्वदित्यत्र प्रकृतमिथ्यात्वस्य मिथ्यालक्षणत्वानुपपत्तिः, ज्ञाननिवर्त्यत्वान्यवैयर्थ्यादिति—चेत्, *ननु* ; धूमप्रागभावादौ धूमादेरिव ज्ञाननिवर्त्यत्वस्योक्तप्रतियोगित्वे विशेषणत्वात्, अविनाशित्वरूपस्य पारमार्थिकत्वस्य प्रकृते निवेशसम्भवाच्च । प्रातिभासिकनिष्ठं (१) यत् स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, विनाशिनिष्ठं यद् अप्रातिभासिकस्य स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावस्य प्रतियोगित्वम्, तयोरन्यतरत्वं मिथ्यात्वमिति तु निष्कर्षः । शुक्तिरूप्यादेर्व्यावहारिकेऽत्यन्ताभावे मिथ्यात्वं नानुपपन्नम् ; तदधिकरणे व्यावहारिकस्य तदत्यन्ताभावस्य स्वीकारात् । नच—अन्यूनसत्ताकात्यन्ताभावघटितमिथ्यात्वस्वीकारे द्वयोरपि स्वाप्ननेमीवाभावयोर्मिथ्यात्वनिश्चयान्तरितिरिति—वाच्यम् ; स्वप्ने द्वयोरन्यूनसत्ताकाभावघटितोक्तप्रतियोगित्वनिश्चये तस्या इष्टत्वात् । अत एव जागरे तयोः परस्पररूपकतादृशाभावघटितमेव मिथ्यात्वं प्रतीयते ; तयोरभावान्तरस्य व्यावहारिकस्य कल्पने गौरवात् ॥

विद्वलेगीयटिप्पणी

मार्थिकनिष्ठत्वं वैज्ञानिकम्, तेन नाप्रसिद्धिः, न वैतदोपतादवस्थमिति बोध्यम् । *विशेषणत्वादिति* ॥ स्वाभाववन्निष्ठप्रातिभासिकाभावीप्रतियोगिनान्यत्वसम्बन्धेनेत्यादिः । तथाच धर्मभेदाद् न वैयर्थ्यमिति भावः । *ननु* ज्ञाननिवर्त्यत्वम्—ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वम्, तद्वद्विरहस्य च प्रकृतमिथ्यात्वघटकविरहेणक्यात् प्रतियोगितायाः प्रतियोगित्वरूपतामते तदुभयघटकप्रतियोगितयोर्घटस्वरूपत्वाच्च ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपमिथ्यात्वप्रकृतमिथ्यात्वरूपवर्गिणोः कथं भेद इति ? अत आह—*अविनाशित्वरूपस्येति* ॥ किं चोक्तप्रतियोगिताद्व्यान्यदृ पक्षं प्रातिभासिकनिष्ठं प्रतियोगित्वम्, अपरं च पारमार्थिकान्यनिष्ठं व्यावहारिक-पारमार्थिकाभावप्रतियोगित्वमवशिष्यते । तथाच छाववात् तदुभयान्यतरत्वमेवोचितम् ; पारमार्थिकान्यस्य पारमार्थिकत्वाघटितत्वेन विनाशित्वादिना रूपेण व्यावहारिकपारमार्थिकयोश्चाप्रातिभासिकत्वेन निवेशेऽन्योन्याश्रय-वैयर्थ्ययोः शङ्कैव नेत्याशयेन निष्कर्षमाह—*प्रातिभासिकनिष्ठमिति* ॥ *विनाशिनिष्ठमिति* ॥ व्यावहारिक-प्रातिभासिकान्यतरनिष्ठत्वनिवेशेनाप्युक्तशङ्कावारणसंभवेऽपि छाववादिदमेवोक्तम् । अन्यत्र ब्रह्मावृत्तित्वमुक्तम् ॥

ननु शुक्तिरूप्याभावस्य व्यावहारिकत्वेन प्रथमप्रतियोगित्वस्याभावात् तदभावस्य शुक्तिरूप्यस्वरूपतया प्रातिभासिकत्वेन द्वितीयप्रतियोगित्वस्याभावाच्च तत्रोक्तमिथ्यात्वमनुपपन्नम्, तत्राह—*शुक्तिरूप्यादेरिति* ॥ *तदत्यन्ताभावस्येति* ॥ शुक्तिरूप्यातिरिक्तस्येति भावः । अधिकसत्ताकाभावघटितमिथ्यात्ववादी शङ्कते—*नवेति* ॥ *भावाभावयोरिति* ॥ भावस्येवाभावस्यापि भावात्मकतादृशाभावप्रतियोगित्वादिति भावः । *निश्चयापत्तिरिति* ॥ अन्यूनसत्ताकत्वनिवेशवादिनाऽपि स्वाप्नगज्रादेरेव मिथ्यात्वनिश्चय इष्यते, न तु तादृशतदभावस्येत्यभिमानः । यस्य कदा बाधग्रहः, तदैव तस्य मिथ्यात्वग्रह इति सर्वैरपि स्वीकार्यम् । स्वप्ने च यदि गजो नास्तीति तद् गजाभावो नास्तीति बाधग्रहो नास्ति, तर्हि गजभावस्य वस्तुतो गजात्मकतादृशाभावप्रतियोगितावत्त्वेऽपि तदग्रहाद् न तद्रूपमिथ्यात्वनिश्चयापत्तिः । *अथ* यदि तदा तादृशबाधग्रहोऽस्ति, तर्ह्येष्टम्य एव तदा गजस्येव तदभावस्यापि मिथ्यात्वनिश्चयः, इत्याशयेन समाधत्ते—*स्वप्न इति* । *ननु* स्वाप्नयोर्भावाभावयोः स्वप्ने बाधग्रहेऽपि न मिथ्यात्वनिश्चयः, अपि तु जागरे तयोर्व्यावहारिकाभावान्तरग्रहात्मकबाधग्रहे सत्येव, इत्यधिकसत्ताकत्वमेव निवेशयितुमुचितमित्याशङ्क्यं परिहरति—*अत एवेति* ॥ अन्यूनसत्ताकत्वस्वैव मिथ्यात्वे निवेशादेवैत्यर्थः । *तादृशाभावेति* ॥ अन्यूनसत्ताकत्वमेवैत्यर्थः । *प्रतीयत इति* ॥ अधिकसत्ताकत्वनिवेशेन तत्प्रतीत्यनुपपत्तिरिति भावः । *गौरवादिति* ॥ आत्मकमीने 'स्वाप्नो गजस्तदभावो वा नास्ती'ति प्रत्यये स्वाप्नौ गज-तदभावभावमासेते, न व्यावहारिकावतिरिक्तौ

(१) *एवेन* अन्मतेऽपि पारमार्थिकत्वेऽप्यव्यावहारिकत्वप्रतियोगित्वस्याप्रसिद्ध्या साध्याप्रसिद्धिरिति न्याय-
भास्करेण पराहृतम् ॥

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नच—स्वप्ने घटादेः प्रतीयमानस्य व्यावहारिकोऽभावः क्लृप्त एव, इति न गौरवमिति—वाच्यम् ; यस्य चैत्रत्वादिजातिविशेषस्य जाग्रत्काले न ज्ञानं प्रत्यक्षम्, किन्तु स्वप्ने एव नानाव्यक्तितु तादृशवर्तमानं तादृशजात्यवच्छिन्नाभावस्य चैकाधिकरणे स्वाप्नपदार्थ एव स्वप्ने जागरे वा ज्ञानं जातम्, तदवच्छिन्नाभावस्य व्यावहारिकत्वेनाक्लृप्तत्वाद् व्यावहारिकतत्कल्पने गौरवेण तादृशजातिविरहित-तदभावयोः परस्परानुपपत्तिभाव-घटितस्यैव मिथ्यात्वस्योचितत्वात् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

तदभावाविति स्वीकारेणोपपत्तेरिति भावः । पुनरधिकसत्ताकत्वनिवेशवाद्युक्तानुपपत्तिपरिहारं शङ्कते—*नचेति* ॥ *क्लृप्त एवेति* ॥ घटत्वं हि व्यावहारिक-प्रातिभासिक-स्वाप्निकघटसाधारणं वक्ष्यते । तथाच जागरे 'इहेदानीं घटो नास्ती'त्यादिप्रत्यये तादृशवस्तुवच्छिन्नप्रतियोगिताकः सकलवदाभावो व्यावहारिकः प्रतीयत इत्यस्य निर्वि-वादत्वात् । (१) किंवा जागरे 'य इहेदानीं स्वाप्नो घटो नास्ती'ति चक्षुरादिप्रत्ययो जायते, तत्र न स्वाप्नो वदाभावो भासते ; सत्यानन्दिन्यकत्वेनैन्द्रियकज्ञाने भानानर्हत्वात्, तस्य जागरकाले भावप्रसङ्गेन तदुद्बुधं न तत्वापत्तेश्च, किन्तु स्वाप्नप्रतियोगिको व्यावहारिकोऽभाव एव भासते । 'स्वाप्नवदाभावो नास्ती'त्याकारे जागारिकाक्षुषादिप्रत्यये न स्वाप्नवदरूपस्तदभावो भानयोग्यः ; अनैन्द्रियकत्वात्, बाधापत्तेश्च, किंवातिरिक्त एव तदभावो व्यावहारिकस्तत्र भासते । तथाच जागरे स्वाप्नपदार्थे मिथ्यात्वप्रदो व्यावहारिकाभावमाशयैव संभवति, इति नान्यूनसत्ताकत्व-भाववश्यकमिति शङ्काभावः । तथापि विषयविशेषेऽन्यूनसत्ताकत्वनिवेशं विनाऽजातिरेवेति भावेन समाधत्ते—*यथ्येति* ॥ जातिविशेषस्येति* ॥ तुल्यसंस्थानरूपव्यञ्जकव्यङ्ग्यस्वव्यापकजात्यन्तराहित्येन जागरिकप्रातिभासिकावृत्तित्वेन च स्वाप्निक-जागरिकोभयविधप्रातिभासिकघटसाधारणघटत्वादिविलक्षणजातेरित्यर्थः । तादृशजातिविशेषस्य क्वचिद् जागरे प्रत्ययः, तदवच्छिन्नसामान्याभावो व्यावहारिकः क्लृप्त एवेत्यत उक्तम्—*जाग्रत्काले न ज्ञानमिति* ॥ इत्युल्लेखम्—तादृशजात्यवच्छिन्ने द्रव्यत्वादिसामान्यवस्तुज्ञानमपि नेत्यस्य ; अन्यथा सामान्यग्रमावच्छिन्नतदभावो व्याव-हारिकः क्लृप्त एव स्यात् । सामान्यवस्तुज्ञानाज्ञाते तु तस्मिन् तत्सर्वं मानाभावात् सामान्याभावस्य न तत्प्रतियोगि-कत्वमिति बोध्यम् । यद्युक्तेर्जागरे न प्रत्ययः, तद्व्यक्तेरपि केनचिद् व्यावहारिकेण सजातोयतया तथाविधसामान्य-धर्मावच्छिन्नतदभावः क्लृप्त एव, इत्यतो (२) जातिविशेषावच्छिन्नाभावानुशासनम् । जातित्वनिर्वाहाय—*नानेति* ॥ मिथ्यात्वनिर्वाहाय—*एकाधिकरण इति* ॥ जागरिकपदार्थस्य न स्वप्ने भानं संभवति, जागरे तत्सम्भवंऽप्यभावस्याधि-करणरूपतामते प्रकृताभावस्य व्यावहारिकत्वं स्यात्, अत उक्तम्—*स्वाप्नपदार्थ एवेति* ॥ स्वप्ने ज्ञान-मनुभवः, जागरे तु स्मरणमेव । तेन—जागरिकाक्षुषादाबुक्त्युक्तया स्वाप्निकभानासंभवेनोक्तभावस्य व्यावहारिक-त्वेन क्लृप्तत्वापत्तिरिति—*परास्तम् । ननु* (३) स्वप्न एव प्रतीयमानस्यापि तादृशाधिकसत्ताकाभावघटितमिथ्यात्व-निर्वाहानुरोधेन तस्य व्यावहारिकत्वं कल्प्यत इत्यत आह—*व्यावहारिकतत्कल्पन इति* ॥ *उचितत्वादिति* ॥ तथाचैतदर्थमन्यूनसत्ताकाभावघटितमेव मिथ्यात्वमावश्यकमिति भावः । मिथ्यात्वानुमाने प्रतिकूलतर्कं शङ्कते—

(१) किं चेत्यादिना वर्णितशङ्काभाव एव न्यायभास्करेऽपि दोषत्वेनोक्तः, इत्युक्तशङ्कासमाधानेनैव तस्यापि समाधानं वर्णितप्रायमेवेति मन्तव्यम् ।

(२) *यतेन* द्रव्यत्वादिसामान्यधर्मावच्छिन्नाभावः क्लृप्त एव, इति स्वाप्निकाभावस्य व्यावहारिकत्वमेवेति न्यायभास्करोक्तिः *पराहता* ॥

(३) *ननु* उक्तजातिविशेषावच्छिन्ने तादृशाभावघटितमिथ्यात्वनिर्वाहानुरोधेन तदवच्छिन्नाभावो व्यावहारिक-कल्प्यत इति (क. पु. भा. भा. भा.) ।

अद्वैतसिद्धिः

नच—निषेधस्य निषेधे प्रतियोगिसत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; तत्र हि निषेधस्य तरङ्गिणी

नच—निषेधस्य निषेधे प्रतियोगिसत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; तत्र हि निषेधनिषेधे प्रतियोगिसत्त्व-
न्यायामृतकण्ठकोदरः॥

यच्च—निषेधस्य निषेधे प्रतियोगिनस्सत्त्वापत्तिरिति, *तदपि न* ; तत्र हि निषेधनिषेधे प्रतियोगि-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*निषेधस्य=प्रपञ्चाभावस्य । *निषेधे=प्रकृतानुमानेनात्यन्ताभावबोधने । *प्रतियोगिसत्त्वापत्तिरिति* ॥
निषेधापेक्षयाऽधिकसत्त्वस्य प्रतियोगिन्यापत्तिः । रजतादौ रजतत्वादिनिषेधस्य निषेधेन रजतत्वादेर्व्यावहारिकत्व-
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच—निषेधस्य निषेधे प्रतियोगिनस्सत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; तत्र हि निषेधस्य निषेधे प्रतियोगि-
सिद्धिव्याख्या

स्वप्रतियोगितपारमार्थिकत्वविरोधित्वमस्त्येव, इति नार्यान्तरतेति भावः । अत एव जीव ईशप्रतियोगिकस्य व्याव-
हारिकभेदस्य स्वप्रतियोगिभूततदभेदगतपारमार्थिकत्वाविरोधित्वमप्युपपद्यते ; निषेध्यापेक्षया न्यूनसत्ताकत्वस्य भेदे
सत्त्वेन तत्प्रतियोगिकभेदे तदपेक्षया न्यूनसत्ताकत्वस्याविरोधित्वप्रयोजकस्य सत्त्वादिति द्रष्टव्यम् ॥

नच—स्वप्नदृष्टार्थस्य(१) जाग्रत्यबाधानुभवादु न तस्य बाध्यत्वम्, येन तत्साधारणं बाध्यताप्रयोजकं कल्पनीयं
स्यात् ; न हि स्वप्नदृष्टत्वमात्रेण बाध्यत्वम्, आत्मादेरपि बाधापत्तेरिति—वाच्यम् ; बाध्यताप्रयोजकतुल्य-
सत्ताकत्वे(२) विद्यमाने सति तस्यापि बाधावश्यकभावेन 'स्वप्नार्थ-तत्प्रतियोगिकाभावौ बाधितावि'त्यनुभवबलेन
चात्राधानुभवस्य भ्रमत्वकल्पनावश्यकभावादिति ॥ *ननु*—प्रतियोगि-तन्निषेधयोरेकयोरपि व्यावहारिकत्वाङ्गीकारे
तुल्यसत्ताकत्वप्रयुक्तविरोधादिदानीमन्यतरमात्रसत्त्वप्रसङ्ग इति शङ्कते—*नचेति* ॥ अन्यतरनिषेधेऽन्यतरसत्त्वस्थलं
प्रदर्शयन् प्रकृतं नान्यतरसत्त्वमिति परिहरति—*तत्र हीत्यादिना* ॥

विदुलेशीयटिप्पणी

मूले—*नचेति* ॥ निषेधपक्षस्याभावबोधकवाक्य-वाक्यसाधनकाभावबोधनान्यतरपरत्वे प्रकृतासङ्गतिः ; मिथ्यात्वानु-
माने तादृशनिषेधाभावात्, अतो व्याचष्टे—*निषेधस्येत्यादि* ॥ मिथ्यात्वानुमानेनाद्वैतसिद्धये प्रपञ्चमिव तदभाव-
मपि ऋगीकृत्य मिथ्यात्वसाधनादिति भावः । 'प्रतियोगिसत्त्वापत्तिरिति'त्यत्र प्रतियोगिसत्त्वपदं न प्रतियोगिसत्त्वपरम् ;
अभावाभाक्त्वस्य प्रतियोग्यतिरिक्ततामते चरस-प्रागभावयोरत्यन्ताभावविरोधितामते च प्रतियोगिसत्त्वाद् व्याप्यतया
तद्वोधकमानेन तदापत्तेरसंभवात्, एतच्छङ्कासमाधानग्रन्थेन प्रपञ्चस्य तार्त्त्विकत्वमित्युपसंहारविरोधाच्चेत्यतो व्याचष्टे—
प्रतियोगिसि ॥ *प्रतियोगिनीति* ॥ तथाचात्र प्रतियोगिनि प्रपञ्चरूपे पक्षे ब्रह्मधर्मिकत्वाभावाभावबोधक-
प्रमाणकत्वापादकीकृत्य ब्रह्मधर्मिकत्वाभावसत्ताऽधिकसत्ताकत्वमापादनीयम् । यद् यद् धर्मिकत्वाभावाभावबोधक-
प्रमाणकम्, तत् तद् धर्मिकत्वाभावसत्ताऽधिकसत्ताकमिति व्यासरेति भावः । तथाच प्रपञ्चस्यान्यूनसत्ताकाभावघटित-
मिथ्यात्वानुसत्त्वापत्त्या तार्त्त्विकत्वापत्तिरिति पर्यवसितम् । उक्तव्याप्तिं दृष्टान्ते ग्राहयति—*रजतादाविति* ॥
व्यावहारिकेत्यादिः । द्वितीयनिषेधान्वयवैधर्मिकत्वं सप्तमर्थः । *रजतत्वादिनिषेधस्य=नेदं रजतमि'ति भ्रमविषयस्य
रजतभेदकस्य रजतत्वाभावस्य ॥ *निषेधेन=अभावबोधकेन 'नारजतमि'ति प्रमाणेन । रजतत्वान्वयिवैशिष्ट्यं तृतीयार्थः ।
*व्यावहारिकत्वसिद्धिः=सर्वसिद्धिः व्यावहारिकसत्ताकत्वस्य । *इत्यर्थ इति* ॥ 'प्रतियोगिन्यापत्तिरिति'त्यनेनान्वेति ।
*उक्तव्यतिरेकस्य सन्तुष्टमनोकोव्याप्तौ अविवेचनप्रदर्शनात् दृष्टान्तव्यभिचारविरूपकाधिकरणयोस्तादात्म्यतोरप्युक्ता-
धर्मिकस्य-उक्तत्वयोर्वैधर्म्यं निषेधं प्रपञ्चयति मूले—*तत्र हीति* ॥ तत्रैवं हीत्यर्थः । *निषेधस्य निषेधे=आभावा-

(१) एवं हि कदाचनगामिनीये सिद्धान्तबुद्धितया बोधिता ।

(२) इत्येतात्मनोऽपि मिथ्यात्वापत्तिः परिहृता ।

अद्वैतसिद्धिः

निषेधे प्रतियोगिसत्त्वमायाति, यत्र निषेधस्य निषेधबुद्ध्या प्रतियोगिसत्त्वं व्यवस्थाप्यते, निषेधमात्रं निषिध्यते ; यथा रजते 'नेदं रजतमि'ति ज्ञानानन्तरम्—'इदं नारजतमि'ति ज्ञानेन रजतं

सरङ्गिणी

मायाति, यत्र निषेधस्य निषेधबुद्ध्या प्रतियोगिसत्त्वं व्यवस्थाप्यते, न निषेधमात्रं निषिध्यते ; यथा रजते 'नेदं रजतमि'ति ज्ञानानन्तरम्—'इदं नारजतमि'ति ज्ञानेन रजतं व्यवस्थाप्यते, यत्र तु प्रतियोगि-निषेधयो-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सत्त्वमायाति, यत्र निषेधस्य निषेधबुद्ध्या प्रतियोगिसत्त्वं व्यवस्थाप्यते, निषेधमात्रं निषिध्यते, यथा रजते 'नेदं रजतमि'ति ज्ञानानन्तरम्—'इदं नारजतमि'ति ज्ञानेन रजतं व्यवस्थाप्यते । यत्र तु प्रतियोगि-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सिद्धेरित्यर्थः । *प्रतियोगिसत्त्वम्=प्रतियोग्यनिध्यात्वम् । *व्यवस्थाप्यते=प्रमीयते । *निषिध्यते=निध्यात्वेन निश्चीयते । *रजतम्=रजतत्वम् । *व्यवस्थाप्यते=अनिध्यात्वेन निश्चीयते । स्वसमानाधिकरणस्य रजतमैदात्मकस्य रजतत्वात्यन्ताभावस्य प्रातीतिकत्वेनैव निश्चयाद् अन्यूनसत्ताकात्यन्ताभावघटितमिध्यात्वाभाववत्त्वेन रजतत्वं निश्चीयत इति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

सत्त्वमायाति—यत्र निषेधस्य निषेधबुद्ध्या प्रतियोगिसत्त्वं व्यवस्थाप्यते, निषेधमात्रं च निषिध्यते ; यथा—रजते 'नेदं रजतमि'ति ज्ञानानन्तरम्—'इदं नारजतमि'ति ज्ञानेन रजतं व्यवस्थाप्यते । यत्र प्रतियोगि-

सिद्धिव्याख्या

सुख्यत्वादिति* ॥ *नन्वेवमपि* प्रैकालिकनिषेधस्य बाध्यत्वे प्रतियोगिसत्त्वापत्तिर्दुर्वारा, यथोदाहृत-रजतादौ ; यत्र हि प्रतियोगिसत्त्वं विना निषेधस्य निषेधोऽनुपपन्नः, तत्र निषेधस्य निषेधे प्रतियोगिसत्त्वमित्यपि सम्भवादिति—*चेत्, मैवं* ; स्यात्वे प्रागभावप्रतियोगिसत्त्वं विना प्रागभावस्य निषेधोऽनुपपन्नः ; इति चञ्चलसमये प्रागभाव-प्रतियोगिनोऽभयोर्निषेधेऽपि प्रागभावप्रतियोगिनः सत्त्वापत्तेः ॥

विद्वेक्षणीयटिप्पणी

भावबोधकेप्रमाणावतारे । *प्रतियोगिसत्त्वम्=प्रतियोगिनः स्वाभावसत्ताधिकसत्ताकत्वम् । *आयाति=सर्वसिद्धि भवति । द्वितीयप्रतियोगिसत्त्वपदस्योकार्थकत्वे यत्तद्वटितार्थयोरैक्येन पौनरुक्त्यं स्यात् ; 'यत्र निषेधमात्रं निषिध्यते' इत्यस्यैव समन्वितत्वात्, अतो व्याचष्टे—*प्रतियोगिसत्त्वमिति* ॥ तृतीयप्रतियोगिसत्त्वपदस्य तु नेदं व्याख्यातम् । 'निषेधमात्रान्वयि'निषिध्यते' इति पदस्य 'मिध्यात्वेन निश्चीयत' इति व्याख्यानात्, मात्रपदेन प्रतियोगिन्यमिध्यात्वस्यैव लक्षणेन तत्स्फुटीकरणाय मात्रपदघटितवाक्यस्थप्रतियोगिसत्त्वपदस्यैव प्रतियोग्यमिध्यात्वपरताया युक्तत्वात् । *अन्ये तु*—'नचेति'शङ्का-तत्समाधानयोः प्रतियोगितात्त्विकत्वापत्ति-तद्वारणपर्यवसायितयां द्वितीयस्य प्रतियोगि-सत्त्वपदस्य प्रतियोगितात्त्विकत्वमर्थः, तृतीयस्य स्वनिषेधापेक्षयाऽधिकसत्ताकत्वम्, 'निषिध्यते' इत्यस्य च प्रति-योग्यपेक्षया न्यूनसत्ताकत्वेन निश्चीयत इति—*बदन्ति । व्यवस्थापनम्=व्यवस्थितिजनकशब्दप्रयोगः । यत्र निषेधबुद्धेः कर्तृत्वमाऽन्यो न सम्भवतीत्यतो व्याचष्टे—*व्यवस्थाप्यत इति* ॥ 'निषिध्यते' इत्यस्याभावप्रतियोगित्वेन विषयीक्रियत इत्यर्थकत्वे मात्रपदार्थासङ्गतिः ; 'नारजतमिदमि'ति बुद्ध्या प्रतियोगिनोऽपि स्यात्वेन विषयी-करणात्, अतो व्याचष्टे—*निषिध्यत इति* ॥ मूले *ज्ञानानन्तरम्=प्रभावान्तरम् । *पतेब* प्रतियोगिप्रसङ्गः

अद्वैतसिद्धिः

व्यवस्थाप्यते । यत्र तु प्रतियोगि-निषेधयोरुभयोरपि निषेधः, तत्र न प्रतियोगिसत्त्वम् ; यथा ध्वंस-समये प्रागभाव-प्रतियोगिनोरुभयोरपि निषेधे ॥

तरङ्गिणी

उभयोरपि निषेधः, तत्र न प्रतियोगिसत्त्वम् ; यथा ध्वंससमये प्रागभाव-प्रतियोगिनोरुभयोरपि निषेधे । एवं

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

निषेधयोरुभयोरपि निषेधः, तत्र न प्रतियोगिसत्त्वम् : यथा ध्वंससमये प्रागभाव-प्रतियोगिनोरुभयो-
गोदग्रहणमन्दी (कण्ठचन्द्रिका)

प्रत्यक्ष-प्रतियोगितेरेति । *प्राक्* = अज्ञानयोः । अभाव-प्रतियोगिनोरित्यर्थः । निषेधधीपूर्व-
मारोपितयोरन्यन्ताभाव-प्रतियोगिनोरिति यावत् । तथाच घटादेर्व्रतकाले कपालादौ प्राचीनतार्किकादिमते
न च घटान्यन्ताभावस्य व्यावहारिकरक्षास्वीकारेणारोग्यमभवत्—‘इदं कपालं घटवद् न वे’ति शशयरूपस्यारोप-
न्यायामृतसो गन्धव्यम्

निषेधयोरुभयोरपि निषेधः, तत्र न प्रतियोगिसत्त्वम् । यथा—ध्वंससमये प्रागभाव-प्रतियोगिनोरुभयोर्निषेधे ।
सिद्धिव्याख्या

नच—तृतीयप्रकाराभावे कथं नियमोऽभ्युपगम्यते ? प्रागभावादौ तु नैवम्, इति न प्रागभावप्रतियोगिनः
सत्त्वम् ; तृतीयप्रकारस्य ध्वंसस्यापि सम्भवादिति—वाच्यम् ; तर्हि प्रकृतेऽपि “प्रपञ्चोपशमम्”(१) इति
श्रुतिबोधिनचर्चसस्यापि तृतीयप्रकारस्य सम्भवान् । तस्य भारोपितप्रतियोगिकस्याधिष्ठाने प्रतीयमान-
स्याविधानमात्रत्वात्, तत्संभवे न प्रतियोगिनः पारमार्थिकपक्षमिति ममापि तुल्यम् । उक्तं च—“अधिष्ठानावशेषो
हि नाशः कल्पितवस्तुनः” इति ॥

चिद्वेदशीयटिप्पणी

‘इदं नारजतमि’ति ज्ञाने रजतमिन्नभेदो भासते, स च रजतत्वक एव, इति ‘रजतमि’त्यसङ्गतम्, अतो व्याचष्टे—
रजतमिति ॥ *ननु* ‘नारजतमि’नि बुद्ध्या रजतमेतस्य भावेऽपि रजतत्वं कथममिध्यात्वेन निश्चीयत इति ? अत
माह—*स्वेति* ॥ *स्वम्* = रजतत्वम् ।

मूले—*निषेधयोः* = अभावयोः । *निषेधः* = मिथ्यात्वनिश्चयः । *न प्रतियोगिसत्त्वम्* = न प्रतियोगि-
तात्त्विकत्वम् । प्रागभावपक्षे यथाधुनार्थकत्वे दूषणस्य बक्ष्यमाणत्वात्, ध्वंससमयेऽभाव-प्रतियोगिनोरप्रसक्तौ
तन्निषेधानुपपत्तेः, विवक्षितस्याभावप्रतियोगिप्रातिभासिकत्वमन्यालाभाच्च व्याचष्टे—*प्रागभावेति* ॥ यद्यपि ‘प्राक्*
अज्ञातयोरित्यस्य स्वपूर्वज्ञानाविषययोः, स्वसमानकालिकज्ञानमात्रविषययोरित्यर्थे प्रातिभासिकत्वं लभ्यते ;
तथापि तयोः प्रसक्तेरपि स्पष्टं लाभाय पूर्वकालिकाज्ञानविषययोरिति तदर्थं मनसिकृत्य पूर्वत्वावधिमाह—
निषेधयोः ॥ यदप्यारोप्यस्य नाज्ञानविषयत्वम् ; तथापि तत्परिणामभूतारोपात्मकवृत्तिविषयत्वे तात्पर्य-
माह—*आरोपितयोरिति* ॥ एवं बोध्यलाभ इति भावः । (२)*केचित्तु*—प्राग् ज्ञातयोरिति (३)छागं पाठं
स्वीचक्रुः । अनाउपद्रव्याभाधान्तरपरत्वे बक्ष्यमाणदूषणस्य दुर्वारत्वम्, अत आह—*अत्यन्तेति* ॥ *ननु* स्वध्वंस-
काले कपालेऽस्यो घटमारोपसम्भवेऽपि सतस्तदत्यन्ताभावस्य कथमारोपसम्भव इति ? अत आह—*तथाचेति*—
प्राचीनेति ॥ ध्वंस-प्रागभावयोरत्यन्ताभावविरोधिताङ्गीकर्तृप्राचीनेत्यर्थः । तत्रेत्यधिकम् । ‘उभयोर्निषेधे’ इति
सप्तम्यन्तमात्रेण वाक्यान्तापर्यवसानाद् ‘न प्रतियोगिसत्त्व’मित्यनुपपन्न पर्यवसितार्थमाह—*इदमिति* ॥ युगपत्
प्रतियोग्यभावयोर्निषेधात् पूर्वं युगपदेव तदुभयप्रसक्तिरपेक्षणीया । सा च न तदुभयनिश्चयरूपा सम्भवति, इत्यतः संशय-

(१) इयं शङ्का वनमालेनिश्चीये सिद्धान्तयुक्तिरया योजिता इति । (२) केचित्तु (क) । (३) पाठः
छागम एव (क) ।

अद्वैतसिद्धिः

एवं च प्रकृतेऽपि निषेधबाधकेन प्रतियोगिनः प्रपञ्चस्य निषेधस्य च बाधनाद् न निषेधस्य बाध्यत्वेऽपि तरङ्गिणी

च प्रकृतेऽपि निषेधबाधकेन प्रतियोगिनः प्रपञ्चस्य निषेधस्य च बाधनाद् निषेधस्य बाध्यत्वेऽपि न

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

निषेधे । तथाच प्रकृतेऽपि निषेधबाधकेन प्रतियोगिनः प्रपञ्चस्य निषेधस्य च बाधनाद् न निषेधस्य गण्डप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यथाश्रुतं तु 'प्रागभावावेत्यमकृतम् ; अन्वयान्न बाधकनिषेधस्य निषेधे प्रतियोगिमत्त्वात्तः पूर्व-
मुक्तत्वेन प्रागभावात्मकनिषेधस्य निषेधे प्रतियोगिमत्त्वदृष्टान्तेन तस्याः खण्डनस्यामङ्गतेरिति ध्येयम् ।
*प्रकृते = प्रतियोग्यश्रुतमाने । *बाधकेन = निषेध-चानुमानकदृष्टत्वादित्येन । *बाधनात् = मिथ्यात्व-
निवृत्त्यात् । *बाधन-वे = निषेधे । *निषेधभावच्छेदकम् = उक्तमिथ्यात्वानुमानपक्षतावच्छेदकवृत्तकस्य ।

न्यायामृतमौगन्ध्यम्

एवं च प्रकृतेऽपि निषेधबाधकेन प्रतियोगिनः प्रपञ्चस्य निषेधस्य च बाधनाद् न निषेधस्य बाध्यत्वेऽपि चिद्वृत्तेशयः टप्पणी

घटिनिरुक्तापादकस्यैव प्रपञ्चेऽप्यत्राद् न स्वाभावसत्ताधिकमत्ताकन्वापत्त्या तात्त्विकत्वापत्तिरिति भावः । तदेतद्
वक्ष्यति मूले—*एवं चेति* ॥ यथाश्रुतंप्रागभावपदार्थत्यागबीजमाह—*यथाश्रुतं त्विति* ॥ *निषेधे=तद्वदित-
मापादको हृत्य । *पूर्वम्='नचेति'शङ्काप्रत्यये । *निषेधे=तद्वदेनापादके । *प्रतियोग्यसत्त्वदृष्टान्तेन=घटाद्यन्तर्भावेण
प्रतियोगिसत्त्वरूपाद्यव्यभिचारप्रदर्शनेन । *अमकृतंरिति* ॥ स्वाभावाभावबोधकप्रमाणकत्वरूपापादकस्यन्ता-
भावनिवेशस्य मात्राथनिवेशवशाप-दकस्य पक्षमन्ताविशदकृतया तेनाक्तव्यभिचारवारगसंभवादिति भावः । *अनुमाने=
न्यायप्रयोगे । बाधकपदार्थवृत्तकहेत्वन्वयि विषयित्वं सत्यमर्थः । *मूले*—'निषेधबाधकेनेत्यस्य प्रपञ्चाभावाभावप्राहृके-
षेत्यर्थः । तच्च न प्रकृते प्रमाणान्तरमस्ति, इत्यथो व्याचष्टे—*बाधकेनेति* ॥ *मिथ्यात्वेति* ॥ निरुक्ताभाव-
प्रतियोगितारूपेत्यर्थः । अनुमापकपदार्थवृत्तकानुमित्यन्वयि प्रपञ्चाभावपक्षकत्वं 'निषेधबाधकेनेत्यत्र निषेधेत्यस्यार्थः ।
*मिथ्यात्वनिवृत्त्यात्=निरुक्ताभावप्रतियोगितारूप मथ्यात्वानुमितिरूपनिश्चयजननादित्यर्थः । एवं च प्रपञ्चरूप उक्ता-
पक्षिणश्चे आपाद्याव्यभिचारिणो मात्राथवृत्तिनापादकस्याभाव इति भावः । मात्रार्थाघटितापादकं तु पक्षे सदप्युक्तरीत्याऽऽ-
पाद्यव्यभिचारित्वादिकं चत्करमित्याह *मूले*—*निषेधस्येति* ॥ प्रपञ्चाभावस्येत्यर्थः । 'बाध्यत्वेऽपि'त्यत्र
बाध्यत्वं व्याचष्टे—*बाध्यत्व इति* ॥ *निषेधे=अभावप्राहृकोक्तमिथ्यात्वानुमानरूपप्रमाणावतार इत्यर्थः । *मूले*—
सात्त्विकत्वं नेत्यन्वयः । आपादयितुं शक्यमिति शेषः । तत्प्रयोजिकायाः स्वाभावमत्ताधिकसत्ताकत्वापत्तेरेवोक्त-
रीत्याऽऽपादकाभावेनामत्त्वादिति भावः । *ननु* प्रपञ्चाभावनिषेधकस्य तत्पक्षकमिथ्यात्वानुमानस्य कथं प्रपञ्च-
निषेधकत्वम् ? तत्राह—*उभयोरपीति* ॥ प्रपञ्च-तदभावयोरित्यर्थः । *निषेध्यतावच्छेदकत्वम्='इदं नास्ती'ति
प्रत्यक्षप्रतियोगितासंभवागच्छिन्नप्रकारावच्छेदकत्वम्, तादृशप्रतियोगितावच्छेदकतया भासमानत्वं वा ।
तदाह—*इदं तत्त्वादेकमपसाधारण्यरूपेण न प्रपञ्चाभावपक्षकमिथ्यात्वानुमानस्य प्रपञ्चनिषेधकत्वे
प्रयोजिका ; तदनुमानपक्षपक्षेऽप्येकवृत्तुमपसाधारण्यस्यैव तत्प्रयोजकत्वादित्यतो व्याचष्टे—*निषेध्यतावच्छेदक-
त्वेति* ॥ *पक्षतावच्छेदकेति* ॥ पक्षतावच्छेदकोभूतमिथ्यात्ववच्छेदेन निरुक्ताभावप्रतियोगितारूपमिथ्यात्वाव-
गाहानुमितौ पक्षतावच्छेदकस्याभावप्रतियोगितावच्छेदकतया भासमानत्वेन निषेध्यतावच्छेदकपदार्थतति भावः ।
उक्तानुमानपक्षतावच्छेदकं सत्येव प्रतीत्यर्थं सति चिन्तित्वं मूले पूर्वमुक्तम्, न तु इत्यतः, अत उक्तम्—*घटक-
त्वेति* ॥ उक्तं मथ्यात्वानुमानपक्षतावच्छेदकम्, तद्वृत्तस्येत्यर्थः ॥

इति प्रमाणपदं व्यावहारिकप्रमाणपरमिति अन्वयेनैव वगितप्राप्तम्, श्रुत्युक्तव्याप्तिशरीराङ्गीकारे बाधकाभावः । रज्जवे चिदं

अद्वैतसिद्धिः

प्रपञ्चस्य तात्त्विकत्वम् ; उभयोरपि निषेधनावच्छेदकस्य दृश्यत्वादेस्तुल्यत्वान् । नच तात्त्विक-
तरङ्गिणी

प्रपञ्चस्य तात्त्विकत्वम् ; उभयोरपि निषेधनावच्छेदकस्य दृश्यत्वादेस्तुल्यत्वान्—इति ॥ *अत्र ब्रूमः—
स्वप्नदृष्टार्थाभावस्य जाग्रदवस्थाधनानुवाद न तस्य वा-स्यम् । नहि स्वप्ने दृष्टव्यमनेन बाध्यत्वम् ;
आत्मादेरपि बाधनेन । *यद्योक्तम्*—प्रकृते प्रतियोगि निषेधयोस्तुल्यमनाकत्वमिति, *तदपि न* ;
निषेधस्य बाध्यत्वे प्रतियोगि तदभावयोस्तुल्यमत्ताना एवामिद्वेः । *यद्योक्तम्* निषेधस्य निषेधेऽपि न
प्रतियोगिनः सत्त्वापत्तिरिति, *तदपि न* ; वैकालिकनिषेधस्य बाध्यत्वे प्रतियोगिसत्त्वापत्तेदुर्वोक्तत्वात् ,

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

प्रपञ्चस्य तात्त्विकत्वम् ; उभयोर्निषेधनावच्छेदकस्य दृश्यत्वादेस्तुल्यत्वान्—इति । *यच्च*—
अतस्त्वावेदकत्वमुक्तं श्रुतेः, तन्न ; ब्रह्मभिन्नप्रपञ्चनिषेधादिकमतात्त्विकत्वेन बोध्यन्त्याः श्रुतेरप्रामाण्या-
सम्भवान्—इत्याह, *तन्न* । यदुक्तम्—निषेधस्य बाध्यत्वं प्रतियोगिपारमार्थिकसत्त्वाविरोधित्वे न
तन्मिति, *तन्न* ; लाघवेन निषेधबाध्यत्वस्यैव तन्नत्वान् । नच—स्वाप्नार्थनिषेधेऽपि स्वाप्नार्थस्य
सत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; यत्र स्वाप्नार्थो निषिध्यते, तत्र निषेधस्य बाध्यत्वासम्भते, स्वाप्नार्थानां
गौडप्रज्ञानन्दो (लघुचन्द्रिका)

*दृश्यत्वादेः = विद्वद्भिन्नत्वे सति सत्त्वेन प्रतीत्यहंत्वरूपं यद् दृश्यत्वम्, तदादेः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

प्रपञ्चस्य तात्त्विकत्वम् ; उभयोरपि निषेधनावच्छेदकस्य दृश्यत्वादेस्तुल्यत्वान् । नचातात्त्विकनिषेध-
विद्वद्वेदीयटिप्पणी

ननु तद्वदकताऽपि न दृश्यत्वस्येत्याशङ्क्य, तद्वदकं यन् सत्त्वेन प्रतीत्यहंत्वम्, तदेवात्र दृश्यत्व-
पदेनोच्यते । नच—तन् पञ्चतावच्छेदकतावच्छेदकमेव, न पञ्चतावच्छेदकम्, इति तदवच्छेदेन प्रतियोगितारूप-
मिथ्यात्वाभावेन तस्य निषेधनावच्छेदकपदार्थत्वानुपपत्तिरिति—शङ्क्यम् ; विनिगमनाविरोधेण चिद्विन्नत्वविशेषितस्य
तस्यापि पञ्चतावच्छेदकत्वसंभवात्, दृश्यत्वपदार्थत्वसंभवाच्चेत्यभिप्रायेण व्याचष्टे—*दृश्यत्वादेरिति* ॥ *चिद्विन्नत्वे
सतीति* ॥ यद्यपि चिद्विन्नत्वविशिष्टं सत्त्वेन प्रतीत्यहंत्वं न तद्विशिष्टचिद्विन्नत्वरूप उक्तपञ्चतावच्छेदके घटकम् ;
तथापि विशेष्याशस्य तथात्वे विशिष्टस्यापि तदनतिरेकात् तथात्वमक्षतमिति हृदयम् । *एतेन*—उक्तं यन्मिथ्यात्वं
तदनुमानं वा, तत्पञ्चतावच्छेदकघटकस्येत्यर्थोक्तौ चिद्विन्नत्वविशिष्टसत्त्वेनप्रतीत्यहंत्वमात्रस्यैव पञ्चतावच्छेदकत्वेन
घटकपदासङ्गतिः ; सामानाधिकरण्येनानुमानपञ्चतावच्छेदकस्य ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वस्यावच्छेदकावच्छेदेनानुमान-
पञ्चतावच्छेदके प्रवेशाभावस्य पूर्वमुक्तत्वादिति—*अपास्तम्* ; संभवत्पञ्चतावच्छेदकताकन्याप्युक्तविशिष्टस्य
पूर्वोक्तेऽनुमानपञ्चतावच्छेदके विशेष्याशद्वारा घटकस्य तादृशपञ्चतावच्छेदकरूपत्वाभावेन घटकरसङ्गतेः ॥

यद् दृश्यत्वमिति ॥ यद्यपि दृग्विषयत्वमात्रं दृश्यत्वपदशक्यार्थः ; तथापि तुच्छे “यत्तद्वेश्य”मिति श्रुतिप्रति-
षाद्यमहागि च दृश्यत्वव्यवहारवारणाय सत्त्वप्रकारकत्वं इति चिद्विन्नत्वसामानाधिकरण्यं च विषयत्वे निवेश्य विनिश्चे-
त्तपदस्य निरुद्धश्रगा परिभाषा वा स्वीकार्या । सत्त्वेन प्रतीत्यहंत्वविशिष्टचिद्विन्नत्वे तु न सा स्वीकर्तुं युक्ता ; स्वार्थ-

रजतमे”ति श्रमोत्तरम्, “इदं नारजतमि”ति प्रमितिसूत्रे रजतत्वाभावबोधकप्रमाणकत्वशून्यत्वस्यैव सत्त्वात् समन्वयः । यत्तु न्याय-
भास्करे तत्र सम्बन्धान्तरावच्छिन्नरजतत्वाभावप्रमितिकत्वस्यैव विद्यमानत्वाद् नेदं व्याप्तिशरीरमित्युक्तम्, तद् न संगतम् ; स्वाभाव-
बोधकप्रमाणपदेन हि स्वबाधकप्रमाणस्यैव विवक्षणेनोक्तोद्धादीनामप्रसक्तैः । उत्तरत्र चैतद्विद्वद्वेदीयं यद् ब्रह्मैकमिष्यति ॥

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तथाच निषेधस्य निषेधत्वात् न प्रतियोगिनोऽधिकसत्तासाधकम्, किन्तु निषेधस्य न्यूनसत्ताग्राहक प्रमाणम् : प्रकृते च तदभावाद् न तात्त्विकत्वमिति भावः ॥

बिहृल्लक्ष्मीटिप्पणी

तथा साध्य-हेतवोरन्येन व्याप्तिज्ञानस्यैकजातीयतयैकरूपेण क्लृप्तकरणत्वादिकतया सुतरां तादृशप्रमाणसम्भवः । अथवा भवतु लिङ्गरामशं एवानुमानम् । सा भूच्चोक्तसमूहालम्बननियमः, विनिष्ट-वैशिष्ट्यवशमर्थान्नियमो वा, तथाप्याकाश-तदभावपक्षकमिध्यात्वानुमानद्वयं तु निर्विवादम् । तथाचागृहीताप्रामाण्यकप्रतियोगि-तदभावोभयमिध्यात्व-ग्राहकप्रमाणद्वयस्य तादृशकप्रमाणत्वमशीलतया, ध्वंसावच्छिन्नकपालादौ क्रमेण घटादि-तदभावयोरभावप्रत्ययद्वयस्येऽपि प्रतियोगिनो घटादिसत्तात्त्विकत्वाभावेन तत्रोक्तव्यभिचारवारणायोक्तापादककोटौ स्वाभावान्नोक्तत्वं स्वाभावाभाव-बोधकप्रमाणविशेषणं परित्यज्य 'स्वाभावबोधकप्रमाणकत्वशून्यत्वे सती'ति स्वाभावाभावबोधकप्रमाणकत्वं विशेषणं मात्रार्थतया निषेधस्य, इत्याकाशादिरक्षं निरुक्तमात्रार्थवटितापादकाभावाद् न तात्त्विकत्वापत्तिरिति ॥

यत्तु—आकाशाभावपक्षकमिध्यात्वानुमानस्याकाशमिध्यात्वाग्राहकत्वेऽपि "नेह नाना" इति धृतिरूप-प्रमाणस्य ब्रह्मण्याकाशत्व-तदभावत्वादितत्कल्लवोऽयमवच्छिन्नभावबोधकत्वाद् न यथाश्रुतमात्रार्थवटितापादकस्यापि पक्षे निर्वाह इति भावः—इति, *तत्तुच्छम्* ; स्वाभावाभावग्राहकप्रमाणत्वावच्छेदेन मात्रार्थनिषेधे प्रयोजनाभावेन तादृशप्रमाणत्वसामानाधिकरण्येनैव स्वाभावग्राहकत्वरूपमात्रार्थनिषेधेन तादृशधृतिरूपप्रमाणस्य प्रतियोग्य-भावोभयभावग्राहकत्वेऽप्यभावपक्षकमिध्यात्वानुमानवटितापादकस्य प्रतियोगिनि पक्षेऽक्षतत्वात् ॥

केचित्तु—आकाशाभावपक्षकमिध्यात्वानुमितिराकाशाभावत्वावच्छिन्ने स्वसमानाधिकरणत्वान्यूनसत्ता-कात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपमिध्यात्वमवगाहते । तत्र सामानाधिकरण्यवटकं चाधिकरणं ब्रह्मैव ; तस्यैव कृत्स्न-जगदुपादानत्वात्, उपादानादन्यत्र च वस्तुनोऽसत्त्वात्, तथाचोक्तमिध्यात्वानुमितेः सामानाधिकरण्यवटक-तथाऽऽकाशाभावाश्रयत्वेन ब्रह्मावगाहितत्वात् तादृशब्रह्मवृत्तितया चाकाशाभावात्यन्ताभाववगाहितत्वाच्च ब्रह्मरूपैक-धर्मिण्याकाशाभाव-तदभावोभयवगाहितयाऽऽकाशाभावपक्षकमिध्यात्वानुमानस्यैकधर्मिण्याकाशाभावाभावग्राहकत्ववदा-काशाभावग्राहकत्वस्यापि सत्त्वाद् न तदभावरूपमात्रार्थवटितापादकस्याकाशरूपपक्षे निर्वाहः, इति न तस्य तात्त्विकत्वापत्तिरित्यभिप्रायम्—*वर्णयन्ति, तदसत्* ; तथा सति आकाशत्वाकाशाभावत्वयोः समर्थोर्मिध्यात्वानु-मितिविशेष्यतावच्छेदकत्वेन तुल्यत्वाभिधानस्य निष्प्रयोजनकत्वापत्तेः । प्रपञ्चतात्त्विकत्वापत्तिशङ्का-समाधान-ग्रन्थनिर्गलितभावार्थमाह—*तथाचेति* ॥ निषेध्यतावच्छेदकतुल्यत्वे चेत्यर्थः ; 'प्रकृते तदभावादि'त्यत्र हेतुतयाऽन्वेति । *निषेधस्य निषेधमात्रम्=स्वाभावाभावग्राहकप्रमाणकत्वमात्रम् । मात्रपदेन स्वाभावग्राहक-प्रमाणकत्वाभावविशिष्टत्वरूपमात्रार्थभूतविशेषगव्यवच्छेदः । *न प्रतियोगिनोऽधिकसत्तासाधकम्=न स्वाभाव-सत्ताविकसत्ताकत्वव्याप्यम् । प्रतियोग्यभावोभयनिषेधस्थले व्यभिचारोक्तमिति भावः । *निषेधस्य न्यूनसत्ता-ग्राहकं प्रमाणम्=स्वाभावस्य न्यूनसत्ताग्राहकं प्रमाणम् ; तच्च स्वाभावग्राहकप्रमाणाभावविशिष्टं स्वाभावाभाव-ग्राहकं प्रमाणमेव । तादृशप्रमाणस्थल एव हि स्वाभावस्य न्यूनसत्ताकत्वग्रहो जायते । यथा रजते 'नेह रजतमि'ति भ्रमानन्तरं 'नारजतमि'ति बाधकप्रमाणावतारे सति रजतभेदरूपो रजतत्वाभावः, स्वप्रतियोगितत्त्व-त्वापेक्षया न्यूनसत्ताकः, तादृशरजतत्वबाधकप्रमाणकत्वाभावविशिष्टत्वबाधकप्रमाणकत्वात्, इत्यनुमानेन रजतत्वा-भावस्य प्रतियोगिन्यूनसत्ताकत्वसिद्धिः । तस्यां च सत्यामर्थत एव तादृशाभावप्रतियोगिनोऽधिकसत्ताकत्वं सिद्धयति । एवं च तादृशप्रमाणकत्वाभावविशिष्टतादृशप्रमाणकत्वमेव स्वाभावसत्ताविकसत्ताकत्वव्याप्यमिति पूर्ववसितोऽर्थः । *प्रकृते=विषयादिप्रपञ्चरूपे पक्षे । *तदभावात्=निरुक्तविशिष्टतादृशप्रमाणत्वाभावात् । *न तत्सिद्धिः=न स्वाभावसत्ताविकसत्त्वापत्तिः । एवं च क तात्त्विकत्वापत्तिरिति भावः ॥

अद्वैतसिद्धिः

निषेधबोधकत्वे श्रुतेरप्रामाण्यापत्तिः । 'ब्रह्मभिन्नं प्रपञ्चनिषेधादिकमतात्त्विकमि'त्यतात्त्विकत्वेन बोधयन्त्याः श्रुतेरप्रामाण्यासम्भवान् ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

जाग्रदर्थानुव्यमत्ताः १ कृत्वाभ्युपगमान् । नचैवम्—श्रुतिरूप्यादेरपि सत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; तत्रापि गोडब्रह्मानन्दो (लघुचन्द्रिका)

*अने = 'नेह' नानेत्यादिभूतेः । *अनान्वेषकम् = निध्या । *अतात्त्विकत्वेन = मिथ्यात्वेन । *असम्भवादिति* ॥ तथाच 'नेहे'त्यादिनिषेधे 'एव'वद्वैतिकप्रामाण्यमुक्तश्रुतेरश्रुतम्, तात्त्विकप्रामाण्यं तु 'तत्त्वमसी'त्यादिश्रुतेरेवेति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

बोधकत्वे श्रुतेरप्रामाण्यापत्तिः । ब्रह्मभिन्नं प्रपञ्चनिषेधादिकमतात्त्विकमतात्त्विकेन बोधयन्त्याः श्रुतेरप्रामाण्यासम्भवादिति - चेत् । न : भ्रमकालप्रतीतस्य सापेक्षस्य भ्रमकालप्रतीतनिरपेक्षनिर्दिशेष-ब्रह्मात्मकत्वासम्भवान् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

प्रसङ्गमेव १ शुद्धब्रह्मस्य एव श्रुतेरप्रामाण्यापत्तिरिति, न तु मिथ्यात्वेन भ्रमकाले च किञ्चिद्रूपेण यद् ब्रह्म तत्र शुद्धं तु ब्रह्म न भ्रमकाले भावते, इति ब्रह्मणेऽपि भ्रमकालाप्रतीतत्वाभावस्य ब्रह्मत्वं भवदीयनियमोऽपि न चेद्वै । भ्रमकालोपलभ्यमानस्य ब्रह्मरूपत्वम्, न तु किञ्चिदप्येते लघुचन्द्रिकायां विवरणाद् न वयमपि सापेक्षस्याभावस्य ब्रह्मत्वं न वदाम, इति । भ्रमकालाप्रतीतस्य सापेक्षस्यैव तत्त्वमुक्तोपास्यम् । अभावत्वोपलक्षितस्य तु बाधानन्तरमेव

सिद्धिर्वाक्या

नचातात्त्विकेति ॥ यद्यप्यद्वैतश्रुतेरद्वैतमतेऽखण्डचिन्मात्रपरत्वं उच्यमानेऽतात्त्विकनिषेधबोधकत्वाभावेनाप्रामाण्या-बोगात् शङ्कापन्न एवानुपपन्नः ; तथापि तच्छ्रुति एव प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धिं प्रार्थयताऽद्वैतिना तच्छ्रुतेरखण्डचिन्मात्रपरत्वं विदुर्लेशीयटिप्पणी

"सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म" इत्यादिश्रुतीनामप्रामाण्याप्रसङ्गेन श्रुतिपक्षस्य तत्त्वामान्यपरत्वासम्भवात् तद्विषेध-कर्तामाह—*श्रुतेरिति* ॥ आदिपदेन—'सदेव सौम्येभ्यमग्र आसीत्' "एकमेवाद्वितीयम्" इत्यादिश्रुतयो ग्राह्याः । प्रथमस्यातात्त्विकरूपस्य तात्त्विकभिन्नार्थकत्वं द्वितीयस्य मिथ्यापरत्वेन तात्त्विकभिन्नं मिथ्यात्वेन बोधयन्त्या इत्यर्थ-बोधयन्तेऽपि मिथ्यात्ववति मिथ्यात्वबोधकत्वरूपं प्रामाण्यं स्फुटं नेत्यनो व्याचष्टे—*अतात्त्विकमिति* ॥ द्वितीयस्य च शङ्कान्तरे 'नेहे'त्यादिश्रुतीनां तात्त्विकभिन्नत्वेन प्रपञ्चनिषेधाबोधकतया मूलासङ्कतिः, अतो व्याचष्टे—*अतात्त्विक-त्वेनेति* ॥ तद्वति तद्विषयकत्वं न प्रामाण्यम्, किन्तु तत्त्वावेदकत्वम् । तत्त्वं च पारमार्थिकं कालत्रयाबाध्यं वस्तु, तन्मात्रावेदकत्वमित्यर्थः । तच्च न "नेह जाने"त्यादिश्रुतेरपारमार्थिकप्रपञ्चनिषेधबोधकत्वादिति शङ्कितुर्गूढाभिप्राय-सम्युपेत्यैव समाधानावकाशमाह—*तथाचेति* ॥ *आवहारिकप्रामाण्यम्—व्यवहारकालाबाध्यावेदकत्वम् । *उक्तश्रुतेः= "नेहे"त्यादिश्रुतेः । कस्यास्तर्हि तत्त्वावेदकत्वलक्षणं प्रामाण्यम् ? अत आह—*तात्त्विकप्रामाण्यं त्विति* ॥ आदिना "सत्त्वं ज्ञानमि"त्यादयोऽखण्डार्थाः ॥

(१) 'स्वामार्थानां जाग्रदर्थानुव्यमत्ताकत्वादि'ति तु "मायामात्रं तु कास्त्वेनानभिभवत्वरूपत्वात्" इति सूत्रविरुद्धम् । मायापदं तु मायिपदेनाद्वैतानामेव व्यवहरतां द्वैतिनां पक्षेऽद्वैतामिमत् मायास्वरूपमेव प्रतिपादयतीत्यकामेनाप्यभ्युपेयम् ; अन्यथा द्वैतिन एवासत्त्वशक्तिवादिनो मायिनो भविष्यन्ति, इति मायावादमत्तकास्त्रमि'त्यादिकं द्वैतमतमेव, यत्र भ्रमखलेऽस-त्त्वशक्तिरेव मयने, गोचरयेत् । किं निषेधबाधयत् पादार्थिकतत्त्वाविरोधित्वे तन्मते नेहं द्वैतिनो वक्तुं शक्नुवन्ति,

न्यायामृतकण्ठकोट्टारः

निषेधः स्यात्वासम्भवेः । अस्तु वा प्रातिभासिकप्रतियोगिकनिषेधबाध्यत्वं प्रतियोगिपारमार्थिकसत्त्वा-
विराधित्वं तन्त्रम्, एवं सति न कोऽपि दोषः (१) ; स्वान्वयनिषेधस्य प्रातिभासिकप्रतियोगिकत्वा-
भावात् ॥

स्यः यावत्तसंगन्ध्यम्

नच—अत्रावश्य सापेक्षत्वं मायिकम्, ब्रह्मणि निरपेक्षत्वं तात्त्विकम्, इति न विरोध इति—
वाच्यम् ; मिथ्यात्वसिद्धेः प्राग् मायिकत्वस्यासंभवात्, स्वामार्थबाधकस्य निषेधस्य हि ततोऽधिक-
सत्तत्त्वत्वं स्यादेव, न हि वस्त्विके प्रतीतस्य स्थाणुत्वस्य तत्रैव प्रतीतपुरुषत्वेन बाधः, किन्तु वस्त्विकत्व-
सौगन्ध्यविमर्शः

प्रतीत्यस्य सापेक्षत्वं नापेक्षनेव, वस्तुनस्तु निरपेक्षत्वमेव । इदं च नापेक्षकत्वं निश्चयात्त्वनिश्चयानन्तरमेव स्माभिरपि निर्णीयते, इति “नच भावस्य सापेक्षत्वं नापेक्षने”त्यादेकमप्यशङ्क्यपरिहारद्विकनन्तरमेव । ननु निषेधपक्षेत्वं प्रत्येयेति नद्वयवस्तुत्वम् ; स्वप्ने गज-तदभावयोरेकभयोरपि निश्चयात्वात् । नह स्वप्ने दृष्टेरी गजं ज्ञातः, दृष्टेरी गजभावज्ञानं जगत्तरे भवति, किन्तु तद्दृष्ट-गज-तदभावाः सर्वे एव जगत्तरे बाध्यन्ते ; सर्वेषां स्वप्ने कश्चित्तत्त्वात् । तत्र हि निषेधस्य निषेधपक्षेत्वाऽधिकमत्तात्कात्वम्, यत्र यदवच्छेदेन यस्य निषेधः, तदवच्छेदकाभावेन तदभावप्रतीतिः । तथाच स्वात्मिकप्रपञ्चस्यैव व्यावहारिकप्रपञ्चस्याप्य-वच्छेदकेन साकमेव बाधाद् नोभयत्रापि निषेधपक्षेभ्या निषेधस्याधिकमत्तात्कात्वम् । इदमेवाभिप्रत्योक्तम्—“मायामात्रं तु काल्पर्य्येनानभिन्नकत्ववरूढत्वात्” इति । अयं भावः—प्रवच्छिन्नाधिष्ठानगयानवच्छेदकस्य बाधज्ञानाभाध्यत्वाद् निषेधपक्षेभ्या निषेधस्याधिकमत्तात्कात्वम् । स्वप्नस्याव्यवहारिकयास्तु शुद्धचेतन्याधिष्ठानकत्वात् तदवच्छेदकेन साकमेव बाधज्ञानेन बाधात्—“स्वाम्यर्थबाधकस्य निषेधस्य ततोऽधिकमत्तात्कात्वं स्यादेव”तत् सौगन्ध्याक्तम्—परस्तम् । “स्वाम्यर्थस्य स्वप्नज्ञेयत्वेन बाधदर्शनादि”ति वाक्येन हि स्वप्ने गजज्ञातम्, तदनन्तरं तत्रैव गजाभावज्ञानम्, पुनरपि तत्रैवायं स्वप्न इति गजाभावबाधज्ञानं च यत्र दृश्यते, तत्र तृतीयेन बाधज्ञानेन गजाभावे बाध्यमने सति पूर्वप्रतीतिः स्वप्न एव गजः सत्य इति केनापि न स्वीक्रियते ; जागरं नदननुभवात्, तत्रैवार्तिनन्यैरप्यनन्यथाविवादेभिस्तः नङ्गीकारात् । तथाच तत्र निषेधपक्षेभ्या निषेधस्य गजाभावाभावज्ञानाधिकमत्तात्कात्वाद् नायं नियमः सम्भवदुक्तिक इत्येव विवक्षितम्, नतु यत्र स्वप्ने प्रतियोगिप्रतीतिः, तदभावप्रतीतिश्च, जागरं तु नदभावप्रतीतिरिव वर्तते, तत्र निषेधपक्षेभ्या निषेधस्याधिकमत्ता-कत्वम् ; अत एव “स्वाम्यर्थस्य स्वप्नज्ञेयत्वेन बाधदर्शनात्” इति स्वप्नपदद्वयम् । अन्तिमप्रतिपक्षयोर्विरुद्धार्थभेदयोगेका-

सिद्धिव्याख्या

नाङ्गीकरणीयम् ; अन्यथा मिथ्यात्वशरीरप्रविष्टत्रैकालिकनिषेवासिद्ध्या तद्वदितमूर्तिमिथ्यात्वासिद्धिप्रसङ्गात् । अतस्तन्निषेवेऽपि तात्पर्यावश्यकत्वे सत्यतास्त्विकत्वेनाप्रामाण्यं स्यादेवेति तदुग्रन्थः स्पष्ट एव । नच—तात्पर्याविषय-स्यापि त्रैकालिकनिषेवस्य श्रुतितः प्रतीतत्वमात्रेण श्रुत्यर्थतया सिद्धिर्भविष्यतीति—वाच्यम् ; तर्हि ‘अतिलयवाग्वा वा जुहुयात्, गवीधुक्यवाग्वा वा जुहुयात्’ इत्यादिश्रुतिप्रतिपन्नजतिलयवाग्-गवीधुक्यवाग्-द्रव्यकहोमविध्योरपि

तन्मनःप्रमाणैकस्यैवात्यन्तभावप्रतियोगित्वेन प्रतियोगिनः प्रातःभूतसिद्धत्वं पारमार्थिकत्वं चेति परस्परवररुद्धमेदम् । तथाच निषेधाध्यत्वमेव प्रतियोगिपारमार्थिकसत्त्वे तन्त्रमिति यद्यद्वैतमतनेन मन्यते, तर्हि तन्मते स्वाप्तानां पदार्थानां जाग्रदर्थे तुल्य-सत्ताकत्वमित्यसदनुवाद एवायम् ॥

(१) प्रातिभासिकप्रतियोगिकनिषेधबाध्यत्वं प्रतिशोगिपारमार्थिकसत्त्वाविरोधीति हि 'मम माता बन्धु'तिवद् व्याहृतार्थमेव ; बाध्यनिषेधप्रतियोगिनः प्रातिभासिकत्वस्य पारमार्थिकत्वस्य च विरुद्धत्वात् । न हि प्रातिभासिकरजतस्येव तन्निषेधस्यापि बाध्यत्वं व्यवहारदशायां कुत्राप्यनुभवामः, येन प्रातिभासिकत्वं प्रतियोगिकविशेषमुपपन्नं स्यात् । किञ्च व्यावहारिकप्रतियोगिकनिषेधबाधस्थले प्रतियोगिनः पारमार्थिकसत्त्वं तु निषेधबाध्यत्वे यदि भवन्मतरीत्या न निवर्तन्, तर्हि तु प्रपञ्चाभावस्य व्यावहारिकत्वेन निषेध्यत्वेऽपि न प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वापत्तिः, इति कथं वा मिथ्यात्वव्यावहारिकपक्षे प्रपञ्चसत्त्वापत्तौ संभवदुक्तिकम् ?

तदङ्गी

यथोदाहृतं रत्नार्थः । यत्र हि प्रतियोगिसत्त्वं विना निषेधस्य निषेधोऽनुपपन्नः, तत्र निषेधस्य निषेधे प्रतियोगिनः सत्त्वम् । तृतीयप्रकाराभावात् । प्रागभावाच्चैव नैवम्, इति न प्रागभावाभावे प्रतियोगिनः सत्त्वम् ; तृतीयप्रकारस्य ध्वंसस्यापि सम्भवात् । तस्माद् युक्तमत्यन्ताभावस्य बाध्यत्वे प्रतियोगिनः पारमार्थिकत्वापत्तिरिति ॥

न्यायामृतकण्डकोद्धारः

—यद्योक्तम्—प्रतियोग्यपेक्षया न्यूनमन्ताकत्वं तन्त्रमिति तदपि न : प्रपञ्चसत्यत्ववादिनं प्रति तस्यापि सत्यत्वेनार्थान्तरस्य । दुर्वात्त्यान । तस्मादर्थान्तरं दुर्वारम् ॥

यच्च—श्रुतेरन्तत्वावेदकत्वपरिहारायातात्त्विकमतात्त्विकत्वेन बोधयन्त्याः श्रुतेर्नाप्रामाण्यमित्युक्तम्, तदपि मन्दम् । श्रुत्या निषेधमात्रस्यैव बोधनेनातात्त्विकत्वांगं भ्रंशसीत्यान, अन्यथा कर्मादिस्वरूप-प्रतिपादकस्य सगुणत्वप्रतिपादकस्य च वेदस्यातत्त्वावेदकत्वापत्तेः, तत्रापि तात्त्विकत्वाद्यनुल्लेखात्(२) । यदि कर्मादिकं सत्त्वेन प्रतिपद्यतीति धृष्टे, तर्हि निषेधमपि तथेति तुल्यम् । अध्याहारेण तथा प्रति-पादकत्वं च श्रुतमन्यथाहारेण कुर्वन्तो निराकरिष्यामः । तस्मात् निषेधस्य व्यावहारिकत्वेऽतत्त्वा-वेदकत्वेन श्रुतेरप्रामाण्यं दुर्वारम् ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

प्रकारकत्वेन बाध्यः । तथाच स्वार्थस्य तन्निषेधे निवृत्तिरेव, न तु बाध्यः । वस्तुतस्तु—स्वाप्रतिषेधस्य ज्ञाप्यबाध्यत्वनिश्चयेन न तस्य बाध्यत्वम् । नच—स्वप्ने दृष्टत्वमात्रेण निषेधस्य बाध्यत्वमिति बाध्यम् : स्वप्नदृष्टत्वादेरपि बाध्यत्वापत्तेः ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

वैध्वान्तर्यामिकत्वात्तावमेव वयं निषेधामः । अत्र एव—वह्नीके स्थाणुत्वस्य पुरुषत्वस्य चोभयोरपि प्रातिभासिकत्वम्, न हि वह्नीके पुरुषत्वं स्थाणुत्वस्य विरुद्धम्, इति वह्नीके स्थाणुत्वपुरुषत्वयोरुभयोरपि प्रातिभासिकत्वे न किमपि विरुद्धम् ।

एतेन—वस्तुतस्तु स्वाप्रतिषेधस्य बाध्यत्वबाध्यत्वनिश्चयेन नस्याबाध्यत्वम्, न हि दृष्टत्वमात्रेण बाध्यत्वम् ; स्वप्नदृष्टत्वमात्रेण बाध्यत्वान्तरेति—प्रास्तव्यः । दत्तोत्तराणां, मावानवबोधाच्च । तथाच प्रपञ्चाभावव्यावहारिकत्वे न कोऽपि दोषः । न हि दण्ड इत्यवबोधोऽप्यवबोधकमवबोधः, किन्तु प्रपञ्चब्रह्मज्ञानयोगेव । तथाच तुल्यसत्ताकत्वेऽपि प्रतियोगि-तत्त्वमर्थस्य बाध्यत्वमन्यथाहारेण युक्तवत्तयाः । मते चैव निषेधस्य निषेधेऽपि न प्रतियोगिनः पारमार्थिक सत्त्वम् ; उभयोरप्येकस्य एतन्बाध्यत्वात्, यथा ध्वंस प्रागभावादिप्रत्येकान्तरभावे नान्तरमिति इति मते प्रतियोग्यभावयोरुभयोरपि निषेधे न प्रतियोगिनः सत्त्वमापत्तिः । यदि ध्वंस एव तत्र प्रतियोगिप्रत्येकविरोधी तर्हि प्रकृतेऽप्यखण्डाधिष्ठानब्रह्मस्वरूप-साक्षात्कार एव प्रागप्रतीतिविरोधीति समानम् । सर्वथा तु ध्वमेन वा निर्वाणत्वमन्यथा वा, प्रतियोग्यभावयोस्तुल्यसत्ताकत्वं तु स्वीकृतमेव, इति दत्तचित्तकालविषयस्य नियमस्य भवद्विरेव, इति कथं निषेधनिषेधेऽपि प्रपञ्चपारमार्थिकत्वम् ?

(१) इदमवलोकनीयम्—कस्मिन् प्रपञ्चसत्यावयवेऽस्मिन् निषेधस्यापि सत्यत्वेनार्थान्तरनापाद्यते ? यदि ह्येतिमते, तर्हि तु कस्मिन् निषेधस्य सत्यत्वात् प्रतियोगि-निषेधयोरुभयोरपि न सत्यावयो विरुद्धत्वमहः ; अन्यस्तु प्रतियोग्यभावयो-रुभयोरप्येकत्राप्यहारेणोदितं विधाय व्यावहारिकमन्यथावसिप्राय मनमेव क्रीदृशमिति चिन्तनीयमेव । सत्यत्वपदेन पारमार्थिक-सत्यत्वविवक्षया तु न किमपि मनं तादृशमस्तीति व्यर्थवाद एवास्मिन् पश्यामः । सति चैव कथमर्थान्तरं दुर्वारम् ?

(२) सत्यं स्वरूपमसत्ताविकर्षबोधकत्वेन तथाऽनाविकर्षबोधकत्वेन च प्रामाण्याप्रामाण्ये, तथापीदमेवावलोकनीयम्—यत् कारणं श्रुतेरन्तत्वावेदकत्वेनाप्रामाण्यापत्तिर्मन्यते ? यदि 'नेह नानारती'त्यादिश्रुतेः, तर्हि तु नस्या व्यावहारिकप्रामाण्य-स्त्वेवाभिमतत्वेन नन्वावेदकत्वमुक्तं प्रामाण्यमनमिममेव, यदि तु तत्त्वमस्यादिवाक्यानाम्, तर्हि तु न तेषामतात्त्विकार्थ-बोधकत्वम् ; तत्रोक्तस्य महामोऽपि निरन्तरविवक्षारविकारात् ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अथ—निषेधस्य निषेधे प्रतियोगिनः सत्त्वावृत्तिपरिहारार्थमुक्तम्—प्रकृत उभयोरपि निषेधादिति ।
*तदपि नः ; उभयनिषेधस्य व्याहतत्वेन कतुमशक्यत्वात् । नच—ध्वंससमये प्रतियोगि-प्रागभाव-
निषेधवदुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; एकविरोधिविशेषसमयेऽपरविरोधिविशेषद्वयनिषेधेऽपि सामान्यतः
एकसमये प्रतियोग्यत्यन्ताभावनियेधा (१) दर्शनात् ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच—“अदृष्टो द्रष्टेत्या”दि श्रुत्या दृष्टत्वमेवात्मनो नास्तीति न बाध्यत्वापत्तिरिति—वाच्यम् ;
“अदृष्टः” इति वृत्तिभिन्नानुभवस्याविषय इति त्वयैव व्याख्यातत्वात्, अन्यथा वृत्तेरप्यविषयत्वे “यथा
हि जाग्रदा स्वप्नगतौ वा—‘अयमहमस्मि इमानि भूतानि चे’ति विजानाति, नैवं सुप्तः किञ्चिदपि वेदयते”
इति भामत्युक्तं विरुद्धेन । ‘निषेधस्येत्याद्युक्तम् ; निषेधस्य निषेधे प्रतियोगितुल्यसत्ताकत्वासंभवात् ।
निषेध-प्रतियोगिनोऽसमसत्ताकत्वे बाध्य-बाधकतायां विनिगमनाधिरहाच्च । अतो निषेधस्य निषेधे
प्रपञ्चस्य पारमार्थिकसत्त्वं स्यादेव ॥

‘तत्र ही’त्याद्युक्तम् ; प्रकृतेऽपि हि प्रतियोगिसत्त्वं विना निषेधस्य निषेधोऽनुपपन्न एव । ध्वंस
एव ध्वंससमये प्रागभाव-प्रतियोगिनोरुभयोरनिषेधस्य निर्वाहकोऽस्त्येव, यत्र तु तृतीयप्रकारासंभवः, तत्र
निषेध-प्रतियोगिनोरेकतरनिषेधेऽन्यतरस्य पारमार्थिकसत्त्वं स्यादेव । ‘एवं चे’त्याद्युक्तम् ; अत्यन्ता-
भाव-प्रतियोगिनोर्वर्तमानस्य धर्मस्य निषेधतावच्छेदकत्वासंभवात्, न हि घटवृत्तिधर्मस्य तदभाव-
वत् तन्निषेधप्रतियोगितावच्छेदकत्वम् ; घटत्वावच्छेदकोऽयमधर्मावच्छिन्नाभावस्यैकत्रासंभवात् । ‘ब्रह्मभिद-
मि’त्याद्युक्तम् ; भावाभावयोर्युगपदेकस्मिन्नधिकरणे बोधकवाक्यवदुभयोरभावस्य तदनात्त्विकत्वस्य न
बोधकवाक्यप्रत्याप्राप्त्यर्थं स्यादेव ॥

सिद्धिव्याख्या

स्वीकारापत्तेः (२) । नच—श्रुतेरखण्डचिन्मात्रपरत्वेन तत्त्वावेदकत्वेऽपि केवलानुमानात् प्रपञ्चमिध्यात्वसिद्धिरभ्युप-
गमाहति—वाच्यम् ; प्रबलप्रमाणावष्टम्भं विना केवलानुमानस्यासांप्रदायिकत्वेन विवक्षितार्थासाधकत्वात्,
अद्वैतिनाऽपि तथाऽभ्युपगमाच्च । नच—अद्वैतश्रुतेरखण्डचिन्मात्रपरत्वेऽपि तत्र पूर्वं विनाऽपि तात्पर्यं मानान्तरा-
विरोधे द्वितीयाभावः सेतस्यति, तत्र तात्पर्याभावाच्च तच्छ्रुतेर्नातत्त्वावेदकत्वमिति—वाच्यम् ; तर्हि मानान्तराविरोधेनैव
श्रुतितोऽखण्डचिन्मात्रसिद्धयुपपत्तौ द्वितीयाभाव इव चिन्मात्रेऽपि श्रुतेस्तात्पर्यानभ्युपगमप्रसङ्गात् । उपक्रमादिलिङ्गव-
त्त्वेन तत्र श्रुतितात्पर्याभ्युपगमे च द्वितीयाभावेऽपि लिङ्गसत्त्वेन तात्पर्याङ्गीकारस्य दुष्परिहरत्वात्, प्रत्युत ‘अहमस्मी’ति
वा, ‘अहं सुख्यस्मी’ति वाऽनुत्पन्नाखण्डचैतन्यस्य जीवचैतन्यस्य सद्वृत्तब्रह्माभेदस्य च माततयाऽपूर्वत्वामावेनाखण्ड-
चैतन्ये जीवब्रह्माभेदे वा तात्पर्यानभ्युपगम एव न्याय्यः । न चाहमित्यादिप्रत्यये चैतन्यातिरिक्तांसस्य भान-
मस्तीत्येतावताऽनुत्पन्नचैतन्यं तदभेदे वाऽहमर्थभूतचैतन्ये न भातीत्यस्ति ॥

*नन्वेवम्—प्राशस्त्यादिमात्रपरार्थवादादितो (३) देवताविग्रहाद्यसिद्धिप्रसङ्गः, मानान्तराविरोधसङ्कृतार्थ-
वादत एव तत्सिद्धयभ्युपगमे तन्न्यायेनैवाखण्डचिन्मात्रपरद्वैतश्रुतित एव मानान्तराविरोधसङ्कारेण द्वितीयाभाव-

(१) ध्वंससमये प्रागभाव-प्रतियोगिनोरुभयोरपि निषेध इति सिद्धिवाक्यं यथा लघुचन्द्रिकायां व्याख्यातम्, तथाऽर्द-
विवक्षणे तु कण्टकोद्धारणापि न्यायामृतं स्थूणानिखननन्यायेन वृद्धं कण्टकितं भवति । (२) “अबद्धीरेण जुहोती”ति
विशिषेष्टत्वेन जतिजवाक्यस्यार्थवादत्वमेवेति सिद्धान्तमङ्गापत्तिरिति भावः ॥ (३) तथाच देवताधिकरणविरोध इति भावः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

नञ्—निषेध्यतावच्छेदकस्य दृश्यत्वस्योभयत्र सत्त्वनोभयनिषेधापत्तिरिति—वाच्यम् ; दृश्यत्वस्य ब्रह्मास्तारपि सत्त्वेन निषेध्यतानवच्छेदकत्वान् । नञ्—ब्रह्मास्तनोदृश्यत्वमेव नेति—वाच्यम् ; दृश्यत्वमङ्गे तस्यापरादयिष्यमाणत्वान् । एवं च यथा 'घटात्यन्ताभावो नास्ती'त्यत्यन्ताभावनियेधे घटात्यन्ताभाव-विरोधिसत्त्वबुद्धिः, एवं 'प्रपञ्चात्यन्ताभावो न'त्यत्यन्ताभावनियेधे प्रतियोगिसत्त्वापत्तिर्द्वारं, इति निषेधस्य

न्यायामृतमोगन्ध्यम्

यत्—प्रातिभासिकनिष्ठं यत् स्वसमानाधिकरणान्यन्तभावप्रतियोगित्वम्, विनाशिनिष्ठं यद् प्रातिभासिकस्य स्वसमानाधिकरणान्यन्तभावस्य प्रतिगोणित्वम्, तयोरन्यतरत्वं मिथ्यात्वम्—इति.
तत्र ; मिथ्यात्वसिद्धेः प्राक् सत्त्वानेदस्यामिद्वत्त्वान् ॥

यत्—'नेह नाने'त्यनेन—'इहे'ति पदेन विनाशिद्रव्यविशिष्टं बोध्यते, वाक्येन तु विनाशिद्रव्यविशिष्टे ब्रह्मणि विनाशिद्रव्यं न स्तीति बोध्यते । तथाच जगति स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यावृत्तातिः तत्र : विनाशिद्रव्यविशिष्टस्य मिथ्यात्वेनोक्तनिषेधाधिकरणत्वासंभवात् । दृश्याधिष्ठाने हि दृश्यस्य निषेधस्त्वया वाच्यः । अधिष्ठानं त्वभ्यस्ताधिकसत्ताकमेव स्यात् । नञ्—स्वप्न भरणपिनरजताधिष्ठानस्य शुक्लदेवस्याधिकसत्ताकत्वं नास्ति ; स्वप्ने प्रतीतस्य सर्वस्य प्रातिभासिकस्य—वाच्यम् : प्रातिभासिकज्ञानविषयस्य अधिष्ठानत्वासंभवात्, सामान्यतो ज्ञातं विशेषतो ज्ञातं ह्यधिष्ठानं भवति । अत एव 'नेह रजतमि'ति स्वप्नज्ञानस्य बाधकत्वमप्यसंभवि ; भ्रमकालेऽज्ञातस्याधिष्ठानतत्त्वस्य ज्ञानमेव हि बाधकं दृश्यम् । किञ्च यथा 'इहं भूतं घटवदितोदन्त्वे गृहादिविषयकज्ञानस्य 'नेहं भूतं घटवत्' इत्यङ्गादिविषयकज्ञानस्य च बाध्य-बाधकभावो नास्ति ; मित्रविशेष्यकत्वात् । तथा 'स्यामिकं' इहं रजतं 'नेहं रजतमि'ति ज्ञानयोर्न बाध्य-बाधकभावः ; प्रातीतिकेदमर्थरूपविशेष्यज्ञानमेवेन मिश्रत्वान् ॥

सिद्धिब्याख्या

सिद्धिरविकला । नञ् प्राप्तस्त्वद्वाक्याऽऽवाते विप्रहादिविशिष्टदेवतादावपि तात्पर्यं स्वीकार्यम् ; तथा सति गौरवप्रमत्तात् । यद्यप्यर्थवादोऽपि नृपस्त्वेन चानेकार्यत्वाद् वाक्यभेदोऽविशिष्टः ; तथापि तादृशदेवतादेस्तात्पर्यं विनाश्यादानः सिद्धो तत्र तत्स्वीकारोऽयुक्त इति—'चेत् न' ; दत्तोत्तरत्वात् । मानान्तराविरोधसङ्कृतादेव सर्वज्ञविशेष्यत्वात् तदर्थमिदं प्रगतो कस्मिन्नप्यर्थे तात्पर्यस्यानभ्युपगमाद् वाक्यार्थतात्पर्यान्भ्युपगमेऽजीव लाववात् । अत्र यथा 'अर्थरतो' (१) न्यःवारतोः, लघुत्वेन ततात्पर्यस्य दुर्वात्वाच्च, गौरवस्य प्रामाणिकत्वात् । अवान्तर-वाक्यार्थभेदस्य (२) वाचान्तरवाक्यार्थतात्पर्यस्याप्यवाक्यभेदकत्वात्, महावाक्यार्थभेदवत्तात्पर्यस्यैव वाक्यभेदापादकत्वाच्च, प्रवादादिवाक्यानां दर्श-पूर्णज्ञादिवाक्येनैकवाक्यतावदर्थवादवाक्यानामपि विविधाक्येनैकवाक्यतास्वीकारेण वाक्यभेदज्ञात्वा एवानुदवाच । ब्रह्मसूत्रकं (३) भवतामिव पदं वाक्यज्ञात्वा । तथा चैवं विप्रदेवताकं कर्म प्रशस्तमिति, विशिष्टवाक्यार्थतात्पर्याभ्युपगमे वाक्यभेदकज्ञानदोषाद्यनवकाश इति दिक् ॥

(१) नहि कुत्रापि अर्थाशमभ्युपगमादिति युक्तमिति वाचस्पतिमिश्राः । अन्ये तु वृद्ध्या अर्थाशमभ्युपगमाय, अर्थाशमभ्युपगमेति न युक्तमिति । अपरे तु जरती अलातुः, तस्याः अर्थाशमभ्युपगमाय, अर्थाशमभ्युपगमाय इति न युक्तम् ; तावताऽपि निषेधशक्तौ तद्वत्त्वज्ञानत्वादिति—वर्णवर्ण ॥ (२) मित्रप्रतीतिविषयानेकमुखविशेष्यराहित्यस्यैक-वाक्यत्वेन तस्यावान्तरवाक्यार्थभेदेऽन्यतपावादिति भावः । (३) ननु* विषयवादयोः पदैकवाक्यताया एव सीमांसक समतावात् प्रज्ञान दर्शपूर्णज्ञानत्वावयोश्च वाक्यैकवाक्यताया एव न संमतत्वाच्च कथं तद्द्वान्तरेति ? अत आहैत्यवतरणिकाऽत्र बोध्या ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—कथमुक्तश्रुत्या मिथ्यात्वेन प्रपञ्च तदभावबोधः ? ब्रह्मणि प्रपञ्चस्याभावबोधनेऽप्यभावे प्रपञ्चसामानाधिकरण्यस्य प्रपञ्चान्यूनसत्ताकत्वस्य चाबोधनादिति—चेत्, *ननु* ; [उक्तश्रुतिद्वयं विद्यमाने “यस्मिन् पञ्चमञ्जना आकाशश्च प्रतिष्ठितः” इत्यादिवाक्ये पञ्चमञ्जनाशब्दस्य ब्राह्मण-शब्देनादिपञ्चक-परतयोन्यपि व्याख्यातत्वात् तस्यापि दृश्यमात्रोपलक्षणत्वात् शरीरकोकप्राणादिपञ्चकत्वार्थस्यापि दृश्य-मालोपलक्षणत्वाच्च, क] ‘इहे’त्यस्य प्रपञ्चविशिष्टब्रह्मणीयर्थकत्वात्, किञ्चनेत्यस्य च “अतोऽन्यदस्ति”त्यादि-श्रुत्यादिमानेन विनाशितया प्रमितं दृश्यमात्रमित्यर्थकत्वात्, ‘विनाशिदृश्यविशिष्टे ब्रह्मणि विनाशिदृश्यं नास्ती’ति बोधस्योक्तश्रुत्या सम्भवान्, विनाशिदृश्यवति विनाशिदृश्याभावस्य चोक्तश्रुतिप्रमितत्वेनैवाप्राति-भासिकत्वानुमितिसम्भवात्, विनाशिदृश्यत्वावच्छेदेनाप्रातिभासिकस्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्व-निश्चयस्यानुमेतिद्वारोक्तश्रुतितार्थविपर्ययत्वसम्भवात् । नच—‘विनाशिदृश्यविशिष्टे विनाशिदृश्यं नास्ती’ति बोधस्य ‘घटविशिष्टे घटो नास्ती’ति बोधस्येवाहायत्वाद् न शब्दत्वम्, प्रत्यक्षत्वेवाहायत्वादिति—वाच्यम् ; ‘नाने’तिपदस्य नात्रप्रत्ययान्तनञ्पदसिद्धस्य भेदार्थकत्वाद् ब्रह्मार्थकेन्द्रद्वारेण ब्रह्मभेदबोधकत्वात् उक्तानुप-पत्तेर्विनाशिदृश्यत्वस्य तादृशबोधेऽभावप्रतियोगित्वावच्छेदकतया भावासम्भवेऽपि प्रतियोग्यदो विशेषगन्वनात्वता-

सिद्धिव्याख्या

एवमेव द्वितीयाभावादिविशिष्टचैतन्ये तात्पर्यं दुर्वारे तत्प्रयुक्तमतत्त्वावेदकत्वं दुर्वारमिति । एतेन—द्वितीयाभाध-विशिष्टचैतन्येऽद्वैतश्रुतेस्तात्पर्याङ्गीकारे विशेषगीभूतद्वितीयाभावस्य मिथ्याविशेषात्मकव्यावहारिकत्वेन बाध्येऽपि तात्पर्य-मावश्यकम्, इति तत्परत्वेन श्रुतेरतत्त्वावेदकत्वदोषापातेऽपि, द्वितीयाभावोपहितचैतन्ये तात्पर्यमित्यङ्गीकारे तदोषापत्ति-विट्टलेशोयटिप्पणो

अबोधनादिति ॥ तदर्थकपदाभावादिति भावः । *चेद् निति* ॥ अत्र चरमपञ्चम्यन्तं हेतुः । तत्र ‘सम्भवादि’त्यन्तं द्वयम्, तत्र च ‘इत्यर्थकत्वादित्यन्तं द्वयम् । *विनाशितया प्रमितमिति* ॥ इदं च प्रातिभासिकनिष्ठं यत्—स्वसमानाधिकाणाभावप्रतियोगित्वम्, यच्च विनाशित्यन्यप्रातिभासिकस्वसमानाधिकरणाभावप्रतियोगित्वं तदन्यतरवत्त्व मिथ्यात्वमिति पूर्वनिष्कर्षघटकद्वितीयद्वलघटकमप्य विनाशित्यन्यत्वस्य लाभाय । *अत्रा सम्भवादिति* ॥ एवं च प्रपञ्चाभावे प्रपञ्चसामानाधिकरण्यस्य शब्दशब्दे लाभ इति भावः । तदन्यूनसत्ताकत्वलाभस्त्वनुमानादित्याह— *विनाशिदृश्यवतीति* ॥ इत्थं वति दृश्याभावः, अप्रातिभासिकः, श्रुतिप्रमितत्वात्, यागादिवर्भवत्, ब्रह्मवच्चैत्यनुमानं बोध्यम् । नच—स्वाप्तिकगदार्थानामपि—“अथ रथानि”त्यादिश्रुतिप्रमितत्वाद् व्यभिचार इति—वाच्यम् ; “न तत्र रथा न रथयोगा न पत्न्यान् भवन्ति” इति सन्निहितवाक्येन तेषां व्यवहारकालावधत्त्वबोधनात्, श्रुतिजन्यव्यवहार-कालावध्यविपर्ययज्ञानविषयत्वरूपहेतोरिव (१) तत्रासत्त्वादिति भावः । *प्रतियोगित्वनिश्चयस्य=उक्तप्रतियोगित्वान्यतर-वत्त्वरूपमिथ्यात्वघटकद्वितीयद्वलनिश्चयस्य । तात्पर्यविषयत्वसम्भवादिति योजना । तादृशनिश्चये दृढद्वयवटिनोक्तमिथ्या-त्वनिश्चयो मनसैव सुलभः ; उक्त एकद्वलनिश्चयोऽपि मानस एवेति बोध्यम् । ‘नच वाच्यम्’ इत्यत्र ‘विनाशिदृश्या-भामि’ति पञ्चम्यन्तं हेतुः । तत्र च ‘तादृशबोधे ही’ति वाक्यं हेतुः । तत्राऽऽत्मभिन्नत्वलाभकमाह—*नानेति* ॥ एवं च ‘बोधकत्वादित्यस्य तद्वैवाच्यः । *ननु* एवं विनाशित्वस्य प्रतियोग्यं श उल्लङ्घन्यैव भानं वाच्यम्, तच्च न सम्भवति ; अभावप्रतियोगिकोटादुल्लङ्घनतया भानस्य परैरनुपगमत्, तथाचोक्तमिथ्यात्वघटकस्य प्रतियोगितायां विनाशित्यन्यत्वस्य कथं लाभः ? इत्याशङ्क्य परिहरति—*उक्तानुपपत्तेरिति* ॥ उक्तबोधस्याहार्यत्वापत्त्या साम्प्रद्वानुप-पत्तेरित्यर्थः । असम्भवेऽन्यः । *विशेषणत्वेति* ॥ प्रकारत्वेत्यर्थः । मात्रपदेन प्रतियोगितावच्छेदकत्वभावे-

(१) *एतेन*—“अजामेकामे”त्यत्र प्रातिभासिकाजगत्प्राज्ञत्वकल्पनस्य “असौ वाऽऽदितो मधु” इत्यत्र “*कल्पबोध-देशत्वे”ति* सूत्रे मधुत्वकल्पनस्य च कृतत्वेन स्वाप्तिरूपदार्थानामपि—“अथ रथानि”ति श्रुतिप्रमितत्वेन न्यायसात्त्विकीव्यभि-चारापादनम्—*पराद्वयम्* ॥

गोडब्रह्मज्ञानसूत्री (लघुचन्द्रिका)

स्वीकारेण विनाशिदृश्यानामात्मभिन्नत्वमात्ररूपेणाभाववोदरदाहार्यत्वात्सम्भवात्, तादृशवोदे हि विनाशि-
दृश्यत्वेनाभावो न विषयः, किं स्वात्मभिन्नत्वेनैव ॥

किञ्च “अन्यन्तवाधिनेऽप्यर्थे ज्ञानं शब्दः करंति ही”ति खण्डनकारोक्तेः शाब्दबोधस्याहार्यत्वं
स्वीक्रियते । नच—तथाप्युक्ताभावे प्रतियोग्यवच्छेदकदेश-कालावच्छिन्नत्वस्यावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वस्य

मिद्धिव्याख्या

नास्त्येव ; विशेषयोगाऽप्यो. सत्त्वेन व्यावर्तकत्वाविशेषेऽपि क्रियास्वरयित्वाभावादुपाधेः । नचैवमुपाधेरुपलक्षणाविशेषः ;
विद्यमानत्वेनैव ततो विशेषमन्त्रादिनि—निष्पन्नम् ; यथा सति द्वितीयाभावादिद्विप्रसङ्गेन तदुपाधित्वस्य सुतरामयोगात्,
धृतिनात्वर्याविषयस्य ध्रुवपर्यन्तप्रसङ्गात्, ‘यस्य’ शब्दः, स शब्दाग्रे’ इति वृत्ताद्वोपेग प्रमाणात्तराद्योग्ये तात्पर्यं विना
शब्दप्रमाणाव्यावृत्तेः, शब्दस्य स्वरूपस्य गोचराद्यप्रमाणत्वमिति नियमात् । अन्वया जर्तिलाद्विवाक्यादेरपि प्रतीय-

विद्वत्क्षेत्रीयटिप्पणी

व्यवच्छेदः । *स्वीकारेणेति* ॥ प्रतियोगितायां विनाशिनिष्ठत्वस्यापि लाभसम्भवादिति शेषः । तादृशाभावप्रत्ययं
यस्य धर्मस्य प्रतियोगित्वरक्षणतया भावेऽतिप्रसङ्गादि बाधकम्, तत्रैव तदनभ्युपगमः ; यथा ‘यतो नास्ति’ ‘नीलघटो
नास्ति’ इत्यादी घटत्वस्य, यत्र तु न बाधकम्, तत्र तदनभ्युपगम्यत एव परैरपि ; यथा जात्यवच्छिन्नाभाव इति प्रति-
योगिताप्रकाराभावज्ञाने ज्ञानित्वस्य, यथा वा—‘द्रव्यत्वेन धर्मो नास्ती’त्यादी द्रव्यत्वस्य । प्रकृते च ब्रह्मत्वस्य प्रति-
योगितावच्छेदकतया भावे विनाशिदृश्यत्वस्योपलक्षणतया भावे न किञ्चिद् बाधकमिति भावः । उक्तबोधस्याहार्यत्व-
शङ्काया अनयैव रीत्या पूर्वं परिहृतत्वेऽपि प्रकृत उक्तरीत्या विनाशित्वभानानुपपत्तिपरिहाराय ‘किञ्चे’त्यादि समा-
धानानन्तरं वक्तुं च पुनरुद्भावमिति श्रेयम् । *विनाशिदृश्यानामिति* ॥ विनाशिदृश्यत्वविशिष्टानामित्यर्थः ।
आहार्यत्वार्थमवशिष्टादि ॥ एवमिति येन रूपेण प्रतियोगितानम्, तदुपावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावावगाहिन एव
ज्ञानस्याहार्यत्वात् प्रकृते च रूपभेदाद् न तदुपस्थाः शाब्दत्वानुपपत्तिरुक्तबोधस्येति भावः ॥

अत्रेदमवश्यम्(३) । स्वविरोधिवर्म-धर्मितावच्छेदकं स्वप्रकारज्ञानमाहार्यम् । तथाच द्वैत-तदभावयोः
सिद्धान्ते विरोधानुपपत्त्या कथमाहार्यत्वशङ्कति न शङ्कनीयम् ; अविरुद्धयोरपि संयोगतदभावयोरिव दृश्य-तदभावयो-
रप्यविरुद्धत्वाज्ञानदशायां परस्परज्ञानयोः प्रतिबन्ध प्रतिबन्धकभावोपपत्त्यात्, निरुक्ताहार्यत्ववच्छेदकस्य विरोधित्वस्य
स्वरूपानिष्ठानिष्ठानावच्छेदकविषयनाश्रयत्वरूपस्य निर्वशादाहार्यत्वशङ्कासामञ्जस्यादिति ॥

ननु विनाशिदृश्यत्वेन विनाशिदृश्यवत्त्वेन प्रतीयमाने ब्रह्मणि ब्रह्मनिष्ठत्वेन तदभावलाभेऽपि विनाशिदृश्य-
त्वेन तदभावलाभं विना न सिध्यात्त्वलाभः, येन रूपेण यद्वत्त्वेन प्रतीयमाननिष्ठाभावीयतदुपावच्छिन्नतन्निष्ठप्रतियोगितायां
एव सिध्यात्वरूपत्वादिनन आह—*किञ्चेति* ॥ *आहार्यत्वं स्वीक्रियत इति* ॥ एवं च विनाशिदृश्यत्वस्यैव प्रति-
योगितावच्छेदकतयापि भावाद् सिध्यात्त्वलाभः । नच—विनाशिदृश्यवद्ब्रह्मणि विनाशिदृश्यं नास्ती’त्याहार्यस्य
धर्मत्वान् कथं ब्रह्मणि विनाशिदृश्यत्वावच्छिन्नाभावमाधकत्वम् ? तत्त्वं वा विनाशिदृश्यत्वावच्छिन्नमपि तत्र साधयेत् ?
इति—वाचस्पत्यः श्रुतेर्हि स्वनान्यविषयीभूतानधिगतार्थे प्रमाणतया तन्माधकत्वम् । विनाशिदृश्यत्वावच्छिन्नं
विनाशि ब्रह्मणि नानधिगतम्, न वा श्रुतिनान्यविषयः ; लोकसिद्धत्वात्, किन्तु तदभाव एव, लोकासिद्धत्वात् ।
न शब्दोक्ताहार्यमनावश्यकं माधकम्, न प्रतियोगिन इत्यस्य युक्तत्वात् । नच—उक्तश्रुतेर्बाधितार्थप्राप्तिताऽप्रामाण्यं
दुर्वारमेव, *नशावर्कं दीधितो*—“बाधेन हि न शाब्दज्ञानं प्रतिबन्धते, किन्तु उत्पन्ने तत्राप्रामाण्यं गृह्यते” इति,
इति—वाचस्पत्यः ; लौकिकबाधकमानापेक्षया श्रुतेः प्राबल्यस्य सिद्धान्तसिद्धत्वात्, स्वापेक्षया प्रबलप्रमाणबाधि-

१. १. *अत्रेदमवश्यम्* इति श्रुतिरिति ननु नान्यविषयीभूतानधिगतार्थे प्रमाणतया तन्माधकत्वम् । नच—उक्तश्रुतेर्बाधितार्थप्राप्तिताऽप्रामाण्यं
दुर्वारमेव : *नशावर्कं दीधितो*—“बाधेन हि न शाब्दज्ञानं प्रतिबन्धते, किन्तु उत्पन्ने तत्राप्रामाण्यं गृह्यते” इति,
इति—वाचस्पत्यः ; लौकिकबाधकमानापेक्षया श्रुतेः प्राबल्यस्य सिद्धान्तसिद्धत्वात्, स्वापेक्षया प्रबलप्रमाणबाधि-

तरङ्गिणी

अर्थान्तरादिति ॥ (पृष्ठे १६१) व्यावहारिकप्रतियोगिमिति व्यावहारिकतदन्तःप्रतीतिभावसाधने बाधोऽपि बोध्यः । तव मते जडादिमाधारणान्यनौष्ठयानुमान एव बाधः ; अन्यथा त्वग्नयनौष्ठयानुमानमन्यद्वैतस्यैव नामान्तरमित्युक्तत्वादिति भावः ॥ *अद्वैतश्रुतेरिति* (पृष्ठे १६२) ॥

नच—ब्रह्मभिनं प्रपञ्च तन्निषेधादिकनतात्त्विकत्वेन बोधयन्त्याः श्रुतेर्नाप्रामाण्यमिति—वाच्यम् ; प्रतियोगि-तदभावयोरतात्त्विकत्वबोधनस्य विरुद्धत्वान्, वस्तुतो मानस्य स्वार्थमत्तानिश्चयकत्वेन जगदभाव-ग्राहकमानस्यापि तथात्वान् तदभावस्य बाधकत्वाङ्गीकारे श्रुतेरन्तत्वावेदकत्वं दुर्वारम् । *नःप्रतियोगिन इति* ॥ व्यावहारिकात्प्रतीतिभावप्रतियोगिन इत्यर्थः । अत्र चान्यवद्विद्वान्ताभावेऽपि शुक्तिरूप्यादिवैव व्यतिरेकद्वयान्तः । रूपादौ पारमार्थिकत्वात्यन्ताभाववति व्यावहारिकात्प्रतीतिभावप्रतियोगित्वस्य मत्त्वेन व्यतिरेकव्याप्तौ व्यभिचारवारणाय—‘अप्रतिभासिकस्येति विशेषणम् । तदर्थश्चोभयसिद्धिमिथ्यात्वकभिसत्त्वम् । मिथ्यात्वं च सद्विविक्तम् । अतस्तुच्छेऽपि न व्यभिचारः । नापि पक्षे हेतुसिद्धिः ; तथादौ नृत्ताप्रानिभानिकत्ववत्-विशेषणविरहप्रयुक्तो विशिष्टव्यतिरेकोऽस्त्येव, इति न व्यभिचार इत्यर्थः । नच—साध्यवति ब्रह्मणे हेतोरभावाद्-गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वासिद्ध्या मिथ्यात्वबोधनमसिद्धमिति—वाच्यम् ; निषेधस्य प्रसक्तिपूर्वकत्वेन निषेधवाक्यत्वाभावेन प्रति-योगिप्रसक्त्यवच्छेदकदेशाद्यवच्छेदेनैवोक्तवाक्येनोक्ताभावस्य बोधनीयत्वान् तदवच्छेदकविशिष्टस्य दृश्यवद्ब्रह्मण एवाधिकरणत्वेन ‘इहे’ति सर्वनामपदेनोक्तिसम्भवेन तात्पर्यवशात् तत्तदभावानां स्व-स्वप्रतियोग्यवच्छेदका-वच्छिन्नतया ‘इहे’ति सप्तम्याऽनवच्छिन्नविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नाधेयतया वक्तव्यत्वा बोधनसम्भवात् (१) ॥

सिद्धिव्याख्या

मानार्थे प्रमाणत्वप्रसङ्ग इत्युक्तम् । नच तत्र मानान्तरविरोधोऽस्ति ; येन तत् एव तत्र प्रमाणं नेत्युच्येत । *किंच* श्रुतेर्द्वितीयाभावोपहितचतन्त्ये तात्पर्याङ्गीकारे भवदभिमतानुपहिताखण्डचिन्मात्रासिद्धिप्रसङ्गः ; उपहित-स्यानुपहितादन्यत्वेन तत्प्रमाणस्य तन्मात्रसाधकत्वात् । अतः स्वस्मिन् तत्प्रमाणत्वेऽतिप्रसङ्गात् । उपहितस्यानु-पहितादन्यत्वेन, अनुपहितस्योपहितादन्यत्वेऽपि तत्प्रमाणमेव तत्प्रमाणमिति चेत्, *न* ; अनुपहितस्योपहिताद् भेद उपहितस्यानुपहिताद् भेदादर्थभावात् । यतो यद् भिद्यते, ततस्तस्य भिन्नत्वनियमात् । अपिचाद्वैतश्रुतेर्द्वितीया-भावोपहिते तात्पर्याङ्गीकार उपहितस्य कल्पितत्वेन बाध्यतयाऽतत्त्वावेदकत्वतादवस्थम्, तस्माद् द्वितीयाभावसिद्धयर्थं तस्य श्रुतेस्तात्पर्यविषयत्वमकामेनापि स्वीकार्यम् । एवं च व्यावहारिकबाध्यद्वितीयाभावपरतायां श्रुतेरन्तत्त्वावेदकत्वं सर्वथा दुर्वारम् । *अत एव*—अद्वैतश्रुतेर्विचाररूपश्रवणादिविरहदशायामतत्त्वावेदकत्वापादनमिष्टमेव ; नह्यविचार-

विद्वेक्षणीयटिप्पणी

तार्थग्राहिताया एवाप्रामाणिकत्वप्रयोजकत्वादिति भावः । *असिद्धयति* ॥ तद्वोधने प्रयोजनाभावेन तात्पर्याविषय-त्वात्, तद्वोधकपदभावाच्चेति भावः । *असिद्धमिति* ॥ मिथ्यात्वस्य तदन्यतरघटितत्वादिति भावः । *बोधनीय-त्वादिति* ॥ एतेन तात्पर्यनिर्वाहकप्रयोजनमुक्तम् । तल्लभकमाह—*तदवच्छेदकविशिष्टेति* ॥ दृश्यरूपप्रतियोग्यव-च्छेदकीभूतदेश-कालविशिष्टेत्यर्थः । *प्रतियोग्यवच्छेदकेति* ॥ तादृशदश-कालादिरूप्युद्देश्यतावच्छेदकत्वादिति भावः । यद्यपि दृश्यस्य धर्मितावच्छेदकतया तत्कालाद्यवच्छिन्नत्वभानेनैव समीहितनिर्वाहे तादृशकालादर्थमितावच्छेदकत्वा-नुसरणं व्यर्थम् ; तथापि विवेक उद्देश्यतावच्छेदकीयदेश-कालावच्छिन्नत्वभानोपगमे देश-कालयोरुद्देश्यतावच्छेदकत्वं तद-वच्छेदकदेश-कालावच्छिन्नत्वभानप्रसङ्गः, इत्युद्देश्यतावच्छेदकीभूतं यद् देश-कालादि, तदवच्छिन्नत्वभानमेवोपान्तक्य-मित्यभिप्रायेणेदम् । *अवच्छिन्नतयेति* ॥ ‘बोधनसम्भवादि’त्यन्तान्वयः । *अनवच्छिन्नेति* ॥ देश-कालस्यावच्छेदक-

(१) अत्रातुसमभिव्याहृतसप्तम्या निरूपितत्वमात्रार्थकतया दैतवद्ब्रह्मनिरूपितवृत्तित्वाभाववद् दैतमिति बोधे जाते नृत्तावेति शेषः । द्वितीयाभावे ब्रह्मवृत्तिवद्वैतोऽप्यर्थसिद्ध इति भावः । *एतेन* ‘प्रतियोग्यभावो तुल्यवोग-क्षेमावि’ति

न्यायामृतम्

किञ्च निषेधप्रतियोगित्वं किं स्वरूपेण ? किंवाऽसद्विलक्षणस्वरूपानुपमर्देन पारमार्थिकत्वाकारेण ? नाद्यः ;

अद्वैतमिद्धिः

ननु—एतन्निषेधप्रतियोगित्वं किं स्वरूपेण ? उतासद्विलक्षणस्वरूपानुपमर्देन पारमार्थिकत्वा-

तरङ्गिणी

साधारण्यमिति—वाच्यम् : वास्तवसाधारण्यस्याप्रतिबन्धकत्वात् । नच साध्यवद्वाच्यत्वमात्रेणासाधारण्यम् . किन्तु सर्वनिश्चिनमायवद्वाच्यत्वेन हेतुर्जनान् . ब्रह्मास्तवमतेऽजयत्वेन साध्यवत्तयाऽनिश्चयादिति ॥ *किञ्चेति* ॥ वाच्यं तस्यान्तर्भाववत् स्वरूपेणैव ब्रह्मणि प्रवृत्तम् . पुरोवर्तिनि च रजतस्वात्यन्ता-

न्यायामृतकण्टकादारः

ध्यावहारिकत्वे मूलोक्तदूषणत्रयं सुस्थम् . इति न काऽप्यनुपपत्तिरिति । *नाद्यः : श्रुत्यादिसिद्धोत्पत्त्या-
गोद्विज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

एतन्निषेधस्यादि ॥ उक्तानुमान उक्तश्रुतौ च बुध्यमानं निषेधप्रतियोगित्वमित्यर्थः । *स्वरूपेणेति* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्चैतन्निषेधप्रतियोगित्वं किं स्वरूपेण ? उतासद्विलक्षणस्वरूपानुपमर्देन पारमार्थिकत्वाकारेण ?

सिद्धिव्याख्या

जगत्सत्त्वंनापातप्रतीतिरूपं श्रुतिवन्त्यज्ञानमात्रेऽपि यथार्थत्वं केनापि शक्यमवगन्तुम् , विचाररूपश्रवणादिरूपत्तिदशायां स्वभावितविन्मात्रबोधकत्वेनानन्तावेदकत्वापादनमयुक्तम् , आवादकाभावादिति—*निरस्तम्* ; तथा सति द्वितीयाभावाभावेन तद्वैतमूर्तिप्रवृत्तिप्रवृत्त्यस्य दूतब्रह्मावृत्तिचरसङ्गात् . तथाच विचारश्रुत्यैव द्वितीयाभावोऽपि ब्रह्मसत्त्ववद्व बोध्यते . इति प्रपञ्चमिथ्यात्वमिच्छताऽवश्यं स्वीकार्यम् । एवं च सति तस्य द्वितीयाभावस्य व्यावहारिकत्वं दुर्भारम् । एवमर्देनश्रुतेरतत्त्वावेदकत्वमिति भावः । उक्तातात्त्विकत्वमेवाङ्गीकृत्योक्ताप्रामाण्यं परिहरति—*ब्रह्मभिन्नमिति* ॥ ब्रह्मभिन्नमिष्यतात्त्विकत्वस्य वास्तवत्वेन तद्वोचरप्रतीतिजनकश्रुतेरप्रामाण्यायोगादित्यर्थः । यद्यपि प्रतिबोधि-तदभावबोरोतात्त्विकत्वबोधनस्य विरुद्धत्वाद् वस्तुतो मानस्य स्वार्थसत्ताभिर्णायकत्वेन जगदभावतत्त्वग्राहकभावस्यापि तथात्वाद् जगदभावे तदभावस्यापि बाध्यत्वाङ्गीकारे श्रुतेरतत्त्वावेदकत्वं दुर्भारमिति वाच्यम् ; तथापि भिन्नसत्ताकबोरोस्तयोरोतात्त्विकत्वबोधनस्य विरुद्धत्वेऽपि समसत्ताकयोस्तयोरोतात्त्विकत्वबोधनस्याविरुद्धतया वस्तुतो मानस्य स्वार्थसत्ताभिर्णायकत्वेन जगदभावातात्त्विकत्वबोधकमानस्यापि तथात्वान् तदभावस्यातात्त्विकत्वाङ्गीकारेऽपि श्रुतेरतत्त्वावेदकत्वाभावं इति भावः । *एतेन*—तत्प्रतिबोधिर्नोऽप्रातिमासिकस्य प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वं स्यादित्यपि—*निरस्तम्* ; ब्रह्मणोऽस्मिन् मते ज्ञेयत्वेन साध्यवत्तया निमित्ते सत्त्वसाधारण्यज्ञानस्यानुमितिप्रतिबन्धकतयाऽनुमानाप्रवृत्तिरिति । *नन्वेतदिति* ॥ वाच्यं रूपात्यन्ताभाववत् स्वरूपेणैव ब्रह्मणि प्रपञ्चस्य पुरोवर्तिनि रजतस्वात्यन्ताभावो वा ? अथवा घटे वाच्यत्वस्य सत्त्वेऽपि समवेतत्वेन वाच्यत्वात्यन्ताभाववत् पारमार्थिकत्वेन व्यधिकरणेन धर्मेण तत्र तस्यात्यन्ताभावो वेति विकल्पार्थः । *ननु*—प्रपञ्चस्य रूपादेश्च स्वरूपानुपमर्देन निषेध इत्यनुपपन्नम् ; मिथ्यात्वमुनः स्वरूपस्यैवाभावात् , अत उक्तम्—*असद्विलक्षणेति* ॥ असतो निःस्वरूपस्यास्य परं स्वरूपं नास्ति ,

विदुलेशीयटिप्पणी

बोधकपदासमभिग्राह्यसत्त्वमास्तादृशार्थबोधकताया व्युत्पन्नत्वादिति भावः । एवमवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वलाभोऽपि पूर्वोक्तव्युत्पत्तिसिद्ध इत्यवसेषम् ॥ *मूत्रस्य'नन्वि'त्याद्याशङ्कायाः प्रकृतार्थविषयकतालाभायैतत्तदं व्याचष्टे—

*नायेन हेने ब्रह्मनेरूपेन हेतु-शब्द-बोधेऽपि हेताभावे ब्रह्महेतुबोधोपासम्भवाद् श्रुतिप्रमितत्वाभावेनाप्रातिमासिकत्वानुमित-
सम्भवः , हेतुकाळावच्छिन्नत्वबोधोपासम्भावोति शङ्का—*यदाहनाः ; आयुकोद्देश्य-विषयभावेनापि तन्निर्वाहादिति ॥

तरङ्गिणी

भावो वा, घटे वाच्यत्वस्य सत्त्वेऽपि समवेतत्वेन वाच्यत्वात्यन्ताभाववन् पारमार्थिकत्वेन व्यधिकरणेन धर्मेण तत्र तस्यात्यन्ताभावो वा प्रपञ्चस्य रजतस्य वा मिथ्यात्वमिति विकल्पार्थः । *ननु* प्रपञ्चस्य रजतादेश्व स्वरूपानुपमर्देन निषेध इत्यनुपमम् ; मिथ्यावस्तुनः स्वतन्त्रत्वेनाभावान्, अत उक्तम्—*असद्विलक्षणगेति* ॥ *असतो निरुपाख्यस्य परं स्वरूप नास्ति, प्रपञ्चो रूप्य चासद्विलक्षणम्, अतस्तस्य किञ्चित् स्वरूपमस्त्वेवेति गोडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्वम् = निषेधप्रतियोगि । तस्य यद्रूपमसाधारणः = सामान्यधर्मो दृश्यत्वादिः, विशेषधर्मो वाऽऽकाशत्वादिः, तेनेत्यर्थः । *पारमार्थिकत्वाकारेण = पारमार्थिकत्वरूपेण ॥

ननु—दृश्यत्वादिरूपेणैव प्रतियोगित्वस्य सर्वदृश्येषु सम्भवे दृश्यावृत्तिना पारमार्थिकत्वरूपेण प्रतियोगित्वं कुतो वाच्यम् ? तत्राह—*असद्विलक्षणस्वरूपानुपमर्देनेति* ॥ दृश्यत्वादिविशिष्टस्याधिकरणे दृश्यत्वादिरूपेणाभावो न सम्भवति ; तद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावस्य तद्रूपविशिष्टनिरूपिताधिकरणत्वेन सह विरोधात् ॥ *अथ*—उक्ताधिकरणत्वं कुत्रापि न स्वीक्रियते, किन्तु दृश्यावृत्त्यादेरिव दृश्यमात्रस्य देश-काल-सम्बन्धित्वमेवोच्यते, अत एव दृश्यसम्बन्धस्य दृश्याभावविरोधित्वेऽपि न क्षतिरिति—चेत्, *न* ;

विट्टलेशीयटिप्पणी

एतन्निषेधेत्यादीति ॥ बुध्यमानमिति* ॥ तथावाक्तनिषधप्रतियोगितायाः स्वरूपेण पारमार्थिकत्वेन वाऽसंभवं तद्विरोधकानुमानश्रुत्योर्बोधप्रसङ्ग इति भावः । 'स्वरूपेणेत्यत्र स्वरूपपदस्य प्रतियागित्व-तदाश्रयान्यत्रस्वरूपपरत्वं तृतीयार्थतदवच्छिन्नत्वस्य प्रतियोगित्वेऽयोग्यत्वादसङ्गतिः, अतो व्याचष्टे—*स्वरूपेणेत्येति* ॥ व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावाभ्युपगमेन 'पारमार्थिकत्वेनेति कल्पान्तरानुसरणबीजप्रकाशकतया—'असद्विलक्षणस्वरूपानुपमर्देनेति तृतीयान्तं सार्थकयितुमवतारयति—*नन्विति* ॥ *सम्भव इति* ॥ दृश्यत्वावच्छिन्नस्यावृत्तितास्वीकारेणैव प्रतियोग्यभावयोर्विरोधनियमामङ्गादित्यभिमानः । *तद्रूपविशिष्टनिरूपिताधिकरणत्वेन सह विरोधादिति* ॥ अधिकरणता-सम्बन्धावच्छिन्नतद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावव्याप्यत्वनियमादित्यर्थः । यथाश्रुते गानाभावे गानाधिकरणत्वस्याप्रसिद्ध्या तद्विरोधस्याप्रसिद्ध्याऽसत्त्वेन व्यभिचारात् । अत एव 'अथेत्यादिना दृश्यत्वावच्छिन्नाधिकरणत्वानुपगमेनैतद्विरोधनियमामङ्गशङ्कासङ्गतिः । उक्ताभिमानं निरसितुमाशङ्कते—*अथेति* ॥ *ननु*—तत्सम्बन्धावच्छिन्न-तद्रूपावच्छिन्न-प्रतियोगिताकाभावस्य तत्सम्बन्धावच्छिन्नाधिकरणतासम्बन्धावच्छिन्न-तद्रूपावच्छिन्न-प्रतियोगिताकाभावव्याप्यत्वनियमो वाच्यः । तथाच 'तत्सम्बन्धावच्छिन्नाधिकरणतायास्तत्सम्बन्धस्वरूपत्वं संयोगादिसम्बन्धस्थेन तत्सम्बन्धावच्छिन्नाधिकरणताया एव संसर्गत्वम्' इति सिद्धान्तलक्षणस्य श्रीगदाधरभट्टाचार्योक्तमते व्याप्य-व्यापकयोरेक्येनोक्तनियमोपगमवैयर्थ्यम्, इति तत्सम्बन्धावच्छिन्नतद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावस्य तत्सम्बन्धावच्छिन्नतद्रूपविशिष्टनिरूपिताधिकरणत्वाभावव्याप्यत्वमिति, तादृशाधिकरणतावदवृत्तित्वमिति वा नियमो वाच्यः, इति गानाभावं व्यभिचारात्तदवस्थम्, अतस्तत्सम्बन्धावच्छिन्नतद्रूपावच्छिन्ननिरूपिताधिकरणतायास्तत्सम्बन्धावच्छिन्नतद्रूपावच्छिन्न-प्रतियोगिताकाभावविरोधित्वनियमो वाच्यः । तत्र च गगनत्वावच्छिन्नीयाधिकरणतारूपव्याप्यत्वेवाप्रसिद्ध्या व्यभिचारवारणम्, दृश्यत्वावच्छिन्नाधिकरणत्वानुपगमेन दृश्यत्वावच्छिन्नाभावस्थले व्यभिचारोद्धारसम्भवश्चास्ति, परन्तु तादात्म्यादिवृत्त्यनियामकसम्बन्धावच्छिन्नाभावस्थलानुरोधेन तद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगिकत्वविशिष्टतत्सम्बन्धस्य तदनुयोगिताया वा तत्सम्बन्धावच्छिन्नतद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावविरोधित्वनियमस्यैव वाच्यतया प्रकृते दृश्यत्वावच्छिन्नाधिकरणतायाः कुत्रचिदनभ्युपगमेऽपि दृश्यत्वावच्छिन्नस्य देश-कालज्ञानैवृत्त्यनियामकसम्बन्धस्योपान्तव्यवस्था दृश्यसम्बन्धवति दृश्याभावोपगमे दृश्यसम्बन्धादौ दृश्याभावविरोधित्वस्यासत्त्वेनोक्तनियमे व्यभिचारो दुर्वार इत्याशङ्कां परिहर्तुं दृश्यस्य देशादिसम्बन्धमपलपति—*किंत्विति* ॥ *अत एव—दृश्यस्य देशाद्यसम्बन्धित्वादेव । *दृश्यसम्बन्धस्येति* ॥ तदनुयोगिताया वेति शेषः । *विरोधित्वेऽपि—विरोधित्वनियमस्योक्तरीत्याऽऽवश्यकत्वेऽपि ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तस्मादसद्विलक्षणदृश्यस्य दृश्यत्वादिरूपावच्छिन्नाभावविरोधरूपोपमदर्परिहारेण पारमार्थिकत्वेन ब्रह्ममात्रनिष्ठेन रूपेणाभावस्य निवेश इति भावः ॥ *असद्विलक्षणस्वरूपेणेति* ॥ असद्विलक्षणस्य दृश्यस्य यन् स्वरूपं धर्मः, तेनेत्यर्थः । *त्रैकालिकेति* ॥

मिद्विव्याख्या

प्रपञ्चरूपं त्वसद्विलक्षणम् ; अतस्तस्य किञ्चित् स्वरूपमस्त्येवेति भावः । 'श्रुत्यादिसिद्धोत्पत्तिकस्येत्याद्यं विशेषणद्वयं वियदादेः, तृतीय-चतुर्थं वियदादे रूप्यादेश्च । *असद्विलक्षणस्वरूपेणेति* "इत्थंभूतलक्षणे" इति तृतीया ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

मर्देने'नि मूलाक्षरैर्व्यक्तीकुर्वन् निगमयति—*तस्मादिति* ॥ प्रतियोग्यभावयोर्विरोधनियमानुपगमादित्यर्थः । *असद्विलक्षणस्य=असद्विलक्षणस्वरूपव्याप्यवतः । *विरोधरूपेति* ॥ विरोधनिर्वाहोक्तव्यापकरूपेत्यर्थः । *उपमदर्परिहारेण=अभावापत्तिपरिहारार्थम् । अध्ययनेन वसतीनिवन् फलं हेतौ तृतीया । *पारमार्थिकत्वेनेति* ॥ पारमार्थिकत्वेन दृश्याभावस्य दृश्याविरोधेऽपि नोक्तनियमभङ्गप्रसङ्गः ; पारमार्थिकत्वस्य दृश्यावृत्तितया तत्र व्याप्यम्यैवामत्त्वादिति भावः ॥

केचित्तु—स्वावच्छेदकत्व-स्वसमानाधिकरणत्व-स्वावच्छेदकसंबन्धावच्छिन्नस्वनिरूपकाभाववदवृत्तित्वावच्छेदकत्वेतत्त्रितयसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकप्रतियोगित्वाभाववत्स्ववृत्तिधर्मसामान्यकत्वव्याप्यमसद्विलक्षणत्वमिति, स्वावच्छेदकत्व-स्वसमानाधिकरणत्व-स्वावच्छेदकसंबन्धावच्छिन्नस्वनिरूपकाभाववदवृत्तितानवच्छेदकत्वेतत्त्रितयसंबन्धेन प्रतियोगितावत्स्ववृत्तिधर्मसामान्यकत्वव्याप्यमसद्विलक्षणत्वमिति वा नियमः । नच—उक्तसामान्यकत्वरूपव्यापकस्य तुच्छसाधारणतया केवलान्वयित्वेन तदभावाप्रसिद्ध्या तेनासद्विलक्षणत्ववरूपव्याप्यहानिनाऽऽपादयितुं शक्येति—वाच्यम् ; निर्धर्मके ब्रह्मणि सधर्मकत्वघटितनिरुक्तव्यापकस्याभावप्रसिद्धेः । नचैवं—असद्विलक्षणे ब्रह्मणि व्यभिचार इति—वाच्यम् ; कालसंबन्धित्वपर्यवसितस्य तस्यासङ्गे शुद्धे ब्रह्मण्यभावात् । *एतेन*—निरुक्तधर्मसामान्यकत्वस्यामद्विलक्षणत्वं प्रतीवामत्त्वं प्रत्यपि व्यापकतयोक्तव्यापकाभावेनामत्त्वाभावस्यापत्तिसंभवात् कथमलीकत्वापत्तिरिति—*परास्तम्* ; अमत्त्वस्येह कालासंबन्धित्वरूपतया ब्रह्मसाधारण्येनोक्ताव्याप्यत्वात् । नच—निरुपाख्यत्वादिरूपासत्त्वस्य ब्रह्मव्यावृत्ततया तदभावस्यापादनसंभव इति—वाच्यम् ; तावताऽपि कालसंबन्धित्वाभावाभावापत्तेरभावेन कालसंबन्धित्वाभावापत्तेर्दुर्वारत्वात् । *यद्वा*—द्वितीयकल्पं तृतीयसंबन्धे संबन्धितावच्छेदकत्वं विशेषणं देयम् । नच—संबन्धितावच्छेदकीभूतस्ववृत्तिधर्मसामान्यकत्वस्यैवासद्विलक्षणत्वव्यापकतासंभवेन तदितरांशवैयर्थ्यम्, तथाच व्याप्य-व्यापकयोरभेदे पर्यवसानमिति—वाच्यम् ; व्यापके व्यर्थविशेषणत्वस्यादोषत्वात्, व्यतिरेकेऽखण्डाभावघटकतया सार्थक्याच्च । तथाच दृश्यत्वावच्छिन्नवति तदभावस्वीकार उक्तनियमद्वयान्यतरनियमभङ्गप्रसङ्गः, दृश्यत्वावच्छिन्नस्य देश-कालासंबन्धित्वरूपालीकत्वापत्तिर्वैयभिप्रायेणोक्तशङ्कां परिहरन्नाह—*तस्मादिति—इत्याहुः ॥

'असद्विलक्षणस्वरूपानुपमर्देने'त्यनेन पूर्वकल्पे सूचितदूषणेनैव तं कल्पं मूलकारो दूषयन्नाह—*नाशः ; श्रुतीत्यादिना* ॥ तत्र वियदादेः स्वावृत्तितया पारमार्थिकत्वेन तुच्छत्वेन वा निषेधसंभवाद् 'असद्विलक्षणस्वरूपे'त्युक्तम् । तस्य असद्विलक्षणस्य स्वरूपम्=स्वाभावविरोधित्वम्, तेनेति नार्थः ; तस्य गुरुतया प्रतियोगितावच्छेदकत्वाप्रसङ्गे, विषदादेर्विशिष्टत्वादिरूपेण निषेधानिराकरणेन न्यूनतापत्तेश्चेत्यतो व्याचष्टे—*असद्विलक्षणेति* ॥ धर्मः=वियत्त्वादिः । *तृतीयाहोऽवच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वं त्रैकालिकनिषेधान्वयि ॥

अनु त्रैकालिकनिषेधोऽत्यन्ताभावः ; स च दृश्यवत्यपि ब्रह्मणि दृश्यानवच्छेदकमभावच्छेदेन दृश्यप्रतियोगिकः संभवत्येव, अव्याप्यवृत्तिप्रतियोग्यभावयोर्विरोधस्यैकदेश-कालावच्छिन्नाधिकरणताघटितत्वेन

न्यायामृतम्

श्रुत्यादिमिद्धोत्पत्त्यादिकम्यार्थक्रियासमर्थस्याविद्योपादानकस्य तत्त्वज्ञाननाशस्य च वियदादे रूप्यादेश्च
अद्वैतसिद्धिः

कारेण वा ? नाद्यः ; श्रुत्यादिसिद्धोत्पत्तिकम्यार्थक्रियाममर्थस्याविद्योपादानकस्य तत्त्वज्ञाननाशस्य च

तदङ्गीणी

भावः* ॥ *श्रुत्यादिमिद्धोत्पत्त्यादिकस्येति* ॥ आद्यं विशेषणद्वयं वियदादेः, तृतीय-चतुर्थं वियदादे
रूप्यादेश्च । “अमद्विद्वत्क्षणस्वरूपेणे”तीर्थेनूतनपत्रे नृतीरा । श्रुत्यादिमिद्धोत्पत्तिकस्य धीकाले विद्यमानस्या-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

दिकम्येति* ॥ अत्र प्रार्चानं विशेषणद्वयं ‘वियदादेरित्यस्यैव, उत्तरद्वयं परमतानुसारेण वियदादेः
शुक्तिरूप्यादेश्चेत्युभयोरपि । अत्र स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधे श्रुत्यादिसिद्धोत्पत्त्यादिकत्वमर्थक्रिया-
कारित्वमविद्यापादानकत्वं तत्त्वज्ञाननाशस्य च न स्यात् ; स्वरूपेण निषिद्धस्य शशशृङ्गादेस्तद-
दर्शनाद्विन्यभिप्रेतम् ॥

गोडमज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वक्ष्यमाणगीया प्रतियोगिप्रसक्त्यवच्छेदकावच्छिन्नान्यावच्छिन्नवृत्तिकान्तरस्य वाच्यताभावस्योक्तानुमान-
भूति बोध्यायां वाच्यायां प्रतियोगिमत्कावच्छिन्नवृत्त्यस्य नान्यत्र एव प्रतियोग्यविकरणे वाच्यः, स च न सम्भवति ;
उक्तविरोधादिति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नाद्यः : श्रुत्यादिमिद्धोत्पत्तिकम्यार्थक्रियासमर्थस्याविद्योपादानकस्य ज्ञाननाशस्य च वियदादेरविद्यादेश्च
घट्टलेशीयटिप्पणी

तदङ्गाप्रसक्तः, तथाच कथं त्रैकालिकनिषेधायोगादित्युच्यत इति ? अत आह—*वक्ष्यमाणेति* ॥ मूले—
‘नेत्यादिप्रभेनेत्यादिः । *उक्तानुमानेति* ॥ सिद्धसाधनवागणयत्यादिः । *प्रतियोगिमत्कालत्रयसंबन्धभाव
इति* ॥ प्रतियोगिमत्कालवृत्तिकालत्रयसंबन्धभाव इत्यर्थः । तादृशाभाव इति पाठे प्रतियोगिप्रसक्त्यवच्छेदकावच्छिन्न-
वृत्तिकः, अवच्छिन्नवृत्तिकान्यो वाऽभाव इत्यर्थः । *वाच्य इति । ‘किं स्वरूपेणे’ति प्रश्नोत्तरेणेति शेषः । *उक्त-
विरोधादिति* ॥ नच—प्रतियोगिप्रसक्त्यवच्छेदकावच्छिन्नान्याभावस्योपगम एककालावच्छिन्नाधिकरणताघटितोक्त-
विरोधमङ्गप्रसक्तावच्छिन्नवृत्तिकान्याभावोपगमे कथं तदङ्गः ? स्वावच्छेदकदेश-कालावच्छिन्नत्वाश्रयवृत्तित्वसंबन्धा-
वच्छिन्नप्रतियोगिताकान्याभावाधिकरणत्वीयाभावस्यैव व्याप्यवृत्त्यभावमाधारणानुगोहेन विरोधपदार्थत्वादिति—
*वाच्यम् ; एवं मत्प्रयागवच्छिन्नकपिसंयोगादिमति वृक्षादौ तदभावस्य निरवच्छिन्नवृत्तेरुपगमेऽपि प्रतियोग्यभावयो-
र्विरोधविषयमाङ्गनिर्वाह तस्य मूलाद्यवच्छिन्नवृत्त्युपगमस्य परेषां वैषम्यप्रसङ्गात् । तस्माद् व्याप्याव्याप्यवृत्त्य-
भावस्यल्लयोनियमस्यैकत्वापेक्षायां भावोपनिगवच्छिन्नाधिकरणतावदवृत्तित्वनिवमः प्रतियोगिन इति, यन्निष्ठाभावाधि-
करणतायां तादृशावच्छेदकानवच्छिन्नत्वावच्छिन्नत्वोभयाभावः, तादृशावच्छेदकानवच्छिन्नत्वावच्छिन्नत्वोभयाभाववती
या तन्निष्ठाधिकरणता तन्निरूपकत्वाभावनियमः प्रतियोगिन इति वा वाच्यम् । तथाच किञ्चित्कालावच्छेदेन दृश्यवति
निरवच्छिन्नतदभाववत्त्वोपगमेऽप्युक्तनियममङ्गप्रसङ्ग इति भावः ॥

श्रीपाण्डुरङ्गो हृदये संविद्वृषः प्रकाशनाम् । येन मे संप्रसीदत ज्ञानानन्दसरस्वती ॥

ननु अमद्विद्वत्क्षणस्वरूपस्य धीकाले विद्यमानत्वविशेषणं व्यर्थम्, नच—धीपदमभावधीपरम्, तथाच दण्ड-
वत्पुरुषवत्यपि दण्डानधिकरणकालावच्छेदेन विशिष्टाभावः संभवेत्, अतस्तन्मार्थक्यमिति—वाच्यम् ; स्वरूपपदस्यैव
व्यवस्थाव्याप्यनितिकासाधारणधर्मपरत्वेन त्रैकालिकपदार्थभूतप्रतियोगितावच्छेदकविशिष्टप्रतियोगिप्रसक्त्यवच्छेदका-

न्यायामृतम्

धीकाले विद्यमानेनासद्विलक्षणस्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधायोगान्,

तरङ्गिणी

सद्विलक्षणस्वरूपस्य त्रैकालिकनिषेधो न भवति ; उत्पत्त्याद्यसम्भवाभावादित्यर्थः ॥ *त्रैकालिकेति* ॥
तथाचापसिद्धान्त इत्यर्थः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—इदस्य देश कालासम्बन्धित्वमेवास्तु, तथाच नासद्विलक्षण्यम् ; तथापि स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभाववदितं मिथ्यात्वलक्षणं माऽस्तु, वक्ष्यमाणसम्भाववृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं तु स्यात्, तत्राह—
धीकाले विद्यमानेनेति ॥ इदयधीकालसम्बन्धित्वेत्यर्थः । कालसंसृष्टतया प्रतीयमानदृश्ये विशेषणतया प्रतीयमानेनेति यावत् । तथाचोक्तासम्बन्धित्वस्वीकारे इदस्य प्रतीतिविरोध इति भावः । उत्पत्तिविनाशवत्त्वात्, अर्थक्रियामामर्थ्यात्, परिणामत्वाच्च न इदमसदित्याशयेनाह—*श्रुत्यादीत्यादि* ॥ “इदं सर्वमसृजत” “सत्यं चानृतं च सत्यमभवदि”त्यादिश्रुत्या सावयवत्वादिलिङ्गकानुमानादिना च ब्रह्माधीनोत्पत्तिकत्वेन रूपेण विद्यदादेः शुक्तिरूप्यादेश्च बोधनाद् नान्यकतेनेति भावः । पञ्च्यन्तेतत्तुष्ट्यं विद्यदादेः शुक्तिरूप्यादेश्च विशेषणम् । *अर्थक्रिया=कार्यम्, तत्र समर्थस्य=प्रयोजकस्य । शुक्तिरूप्यादेरपि प्रवृत्त्यादिजनकधीविषयत्वात्

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

धीकाले विद्यमानेनासद्विलक्षणस्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधायोगान्, नापि द्वितीयः । अवाध्यत्वरूपपार-
चिद्वैलेशीयटिप्पणी

घच्छिन्नत्वावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वान्यतरविशेषणाक्रान्ताभावासंभवम्यैव मूल उक्तत्वेन तादृशविशेषणानाक्रान्तोक्त-
विशिष्टाभावासंभवस्याकिञ्चित्कत्वेनोक्तशङ्कानवतारादित्यतो वर्णितासद्विलक्षणस्वरूपानुपमदेनेति विशेषणमिप्रायस्फो-
रकतया तत् सार्थकयितुमवतारयति—*नन्विति* ॥ *ननु*—इदस्य देश-कालासंबन्धित्वेऽसद्विलक्षण्यं न स्यात्, तथाच
स्वाधिकरणताघटितमिथ्यात्वलक्षणासंभव इत्यत आह—*तथाचेति* ॥ तथा सतीत्यर्थः । यद्यपीति शेषः । *माऽस्तु=
मा संभवतु । *स्यात्=संभवेत् । तात्पर्यार्थमाह—*कालसंसृष्टनयेति* ॥ उक्तासंबन्धिनयेति* ॥ कालादिसंबन्धि-
त्वेत्यर्थः । *इदस्य=विद्यदादेः । इदयत्व-विद्यत्वादिरूपेणेत्यादिः । प्रतीतीति ॥ इदस्य इदयत्वादिरूपेण
कालादिसंबन्धितया प्रतीतिविरोधः, प्रमात्वानुपपत्तिरित्यर्थः । अद्वैतापत्तिं श्रुत्यादीत्यादिविशेषणयैत्यर्थं चाशङ्क्य,
‘श्रुत्यादीत्यादिविशेषणचतुष्टयं दृश्यस्यासत्त्वशङ्कावारकतया सफल्यति—*उत्पत्तीति* ॥ *नाशः=तत्त्वज्ञाननाशस्यै-
त्यनेन बोधितः । *ननु*—“एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः” इत्यादिसृष्टिवाक्येभ्यो विद्यदादेर्ब्रह्मोपादानकत्व-
लाभेऽपि शुक्तिरूप्यादेर्ब्रह्मोपादानकत्वालाभ इत्यत आह—*इदं सर्वमिति* ॥ ब्रह्म कर्तृ, पूर्वप्रकृतमिदं परिदृश्यमानं
व्यावहारिक-प्रातिभासिकलक्षणं सर्वं जगद् असृजतेत्यर्थः । अत्र स्फुटतात्पर्यकं श्रुत्यन्तरमाह—*सत्यं चेति* ।
*सत्यम्=ब्रह्म । *सत्यम्=व्यावहारिकं विद्यदादि । *अनृतम्=प्रातीतिकं शुक्तिरजतादि । *अभवत्=तद्रूपेण
व्यवर्ततेत्यर्थः । रज्जुस्सर्पोऽभवदितिवत् सामानाधिकरण्यम् । आदिपदार्थमाह—*सावयवत्वादीति* ॥ उपव्याप-
क्यादिक आदिपदार्थः । सावयवत्वहेतुकार्योपत्तिरनुमानादीत्यादिपदार्थः । *ब्रह्माधीनेति* ॥ सावयवत्वादिलिङ्गकानु-
मानादिनोत्पत्तिसिद्धौ परिशेषानुमानेन ब्रह्माधीनोत्पत्तिकत्वसिद्धिः । यद्वा—सावयवत्वादिलिङ्गकानुमानेनैवैकत्व
ब्रह्मः सर्वकारणत्वे लाघवमिति श्रुत्यधीनलाघवज्ञानसहकृतेन ब्रह्माधीनोत्पत्तिकत्वसिद्धिरिति भावः । *ननु*
विद्यदादिविशेषणेन पञ्च्यन्तेन शुक्तिरूप्यादेः कथं तत्त्वेन बोधनम् ? अत आह—*पञ्च्यन्तेति* ॥ *अर्थस्य=पदार्थस्य
क्रिया व्यापार इति नार्थः ; अर्थोसंग्रहापत्तेः, किंतु अर्थरूपा क्रिया कार्यमितीत्याह—*अर्थेति* ॥ समर्थपदं च
जनकपरम् ; शुक्तिरूप्यादेः कार्याजनकत्वात्, अत आह—*समर्थेत्येति* ॥ तस्याजनकत्वे जनकजनकत्वादिरूप
प्रयोजकताऽपि कथम् ? तत्राह—*शुक्तिरूप्यादेरपीति* ॥ अवच्छेदकत्वं विषयक्रिया बोध्यम् । *ननु*

अद्वैतसिद्धिः

वियदादे रूपादेश्व धीकाले विद्यमानेनामद्विलक्षणस्वरूपेण त्रैकालिकनिर्पेधयोगात्, नापि द्वितीयः ; अबाध्यत्वरूपपारमार्थिकत्वस्य बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वनिरूप्यत्वेनान्योन्याश्रयान्, पारमार्थिकत्वस्यापि स्वरूपेण निर्पेधे प्रथमपक्षोक्तदोषापत्तिः, अतस्तस्यापि पारमार्थिकत्वाकारेण निर्पेधेऽनवस्था स्यादिति—

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादृशजनकतावच्छेदकत्वेनोक्तप्रयोजकता । *अविद्योपादानकत्वं = अविद्यापरिणामत्वेन “अज्ञामेका”मित्यादि-
श्रुत्यादिबोधितस्य । तत्त्वम् = आधिष्ठानम् । *निरूप्यत्वेन = घटितत्वेन । *अन्योन्याश्रयादिति* ॥
मिथ्यात्वज्ञानं विना न मिथ्यात्वघटितस्य पारमार्थिकत्वज्ञानं, पारमार्थिकत्वज्ञानं विना पारमार्थिकत्व-
घटितमिथ्यात्वज्ञानं न ज्ञानम्, इत्यन्योन्याश्रयादित्यर्थः ।

ननु—पारमार्थिकत्वं प्रकृतं न बाध्यत्वाभावः, किन्तु ज्ञानानिवर्त्यमात्रविशेष्यकधीः ; तथाच विशेष्यता-
सम्बन्धेन तदवच्छिन्नस्य प्रतियोगित्वस्य निर्विशेष्योन्याश्रयानवकाशः, पारमार्थिकत्वस्य तद्वद्विहितमिथ्यात्वाघटित-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

मार्थिकत्वस्य बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वनिरूप्यत्वेनान्योन्याश्रयान्, पारमार्थिकत्वस्यापि स्वरूपेण निर्पेधे
प्रथमपक्षोक्तदोषापत्तिः । अतस्तस्यापि पारमार्थिकत्वाकारेण निर्पेधेऽनवस्था स्यात् ॥

सिद्धिव्याख्या

श्रुत्यादिसिद्धोत्पत्तिकस्य धीकाले विद्यमानस्यामद्विलक्षणस्वरूपस्य त्रैकालिकनिर्पेधो न संभवति ; उत्पत्त्याद्य-
संभवापातादित्यर्थः । *त्रैकालिकेति* ॥ तथावापसिद्धान्त इत्यर्थः । *द्वितीयपक्षं दूषयति—अबाध्यत्वेति* ॥
अबाध्यत्वरूपपारमार्थिकत्वज्ञाने सति तद्वद्विहितमिथ्यात्वज्ञानम्, बाध्यत्वज्ञानं सति पारमार्थिकत्वज्ञानमित्यन्योन्या-
श्रयात् पारमार्थिकत्वासिद्धिः ; अतोऽबाध्यत्वरूपसिद्धिर्निर्पेधाय बुद्धिपूर्वकारोपरूपा प्रसिद्धिर्वाच्या, आरोपश्चा-

विदुर्लक्षणीयटिप्पणी

अविद्योपादानकत्वं कथमविद्योपादानकत्वम् ? अतो व्याचष्टे—*अविद्योपादानकस्येति* । +परिणामत्वेनेति* ॥
अतस्तु श्रुत्यादिर्बिबिधोपादानकत्वमिति भावः । परमाण्वाद्युपादानकत्ववादिनिरासाय—*श्रुत्यादिबोधि-
कत्वेति* ॥ अतश्च “अज्ञामेका” इत्यादिः । तत्र “सरूपा” इत्युक्तं, परिणाम-परिणामिनोरेव
सारूपात् । आदिना स्मृत्यनुमानादिः । तत्त्वपदस्य ब्रह्मात्मस्वरूपपरत्वे ‘रूपादेरि’त्यत्रानन्वयापत्तिः, अत
आह—*तत्त्वमविज्ञानमिति* ॥ अत्रार्थवादादिश्रुतीनां स्वार्थेऽप्रामाण्यस्यापि दर्शनात् श्रुत्यादिसिद्धोत्पत्तिकमपि
इत्यमर्षविज्ञाकारित्वरूपसङ्गच्छत्वाभावं कथमसद् न ? इत्यादिशङ्कामुद्धरन् तद्विलक्षणरूपमेव हेत्वन्तरमसद्वैलक्षण्य-
साधकमाह—*अर्थाविज्ञासमर्पस्येति* ॥ *नन्वेवम्* ब्रह्मवत् परमार्थसदेव तदस्तु, कुतस्तन्मिथ्या ? इत्याशङ्का-
मुद्धरन् हेत्वन्तरमाह—*अविद्योपादानकत्वेति* ॥ तत्त्वं कथन्तामुद्धरन् हेत्वन्तरमाह—*तत्त्वज्ञाननाशस्येति* ॥
तत्त्वेन “विज्ञानमस्माद्विमुक्तः” “ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपापैः” “मिथ्ये हृदयप्रस्थिच्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः” इत्यादि-
श्रुतिप्रमित्येत्यर्थं इत्युत्प्रेक्षते । बाध्यत्वमावत्त्वं न बाध्यत्वरूपप्रतियोगिनिरूप्यत्वम्, अभावत्वरूपानुयोगिताया एव
तथात्वात्, अतो व्याचष्टे—*निरूप्यत्वेनेति* ॥ बाध्यत्वमावत्त्वरूपपारमार्थिकत्वस्य निरूप्यत्वेनोत्पत्तौ तस्य ब्रह्मस्वरूपतया
सत्त्वेन, मिथ्यात्वस्य च बाध्यत्वेन स्थिताव्यन्योन्याश्रयत्वासम्भवाद् ज्ञातौ तं व्युत्पादयति—*मिथ्यात्वज्ञानं
विनेति* ॥ द्वितीयं दूषणं सद्रूपमित्यन्योन्याश्रयं शङ्कते—*नन्विति* ॥ *धीमिति* ॥ ज्ञानानिवर्त्यत्वस्य तुच्छेऽपि
सत्त्वेन तत्र पारमार्थिकत्वव्यवहारापत्तिः, इति तादृशधीर्षन्ताजुवाचकम् । सा च ‘सत्यं सर्वं वाच्यमि’त्या-
कारिका सिद्धान्तिमते ब्रह्ममात्रविषया, परं प्रातिभासिकान्तिरिक्तमात्रविषयिणी, इति तदवच्छिन्नप्रतियोगितासाधने न

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

त्वात् । नच—उक्तथियस्तद्वक्तित्वेन निवेशासम्भवः, परार्थानुमाने तदादिसर्वनामशब्देन साध्यनिर्देशस्यासाम्प्रदायिकत्वात्, तद्यक्तित्वविशिष्टज्ञानापेक्षया लघोर्वदत्वादेरेव विशेष्यतासम्बन्धेन प्रपञ्चनिष्ठप्रतिपक्षेतितायामवच्छेदकत्वात्, नापि तादृशधीत्वेन ; तस्य तद्यक्तित्वाद्यपेक्षया गुरुदारीत्वेन तेन रूपेण धियः प्रतियोगितावच्छेदकत्वस्य निवेशयितुमशक्यत्वादिति—वाच्यम् ; तादृशधीत्वोपलक्षितज्ञाननिष्ठावच्छेदकताया एव निवेशेन तादृशधीत्वस्य गुरुत्वेऽपि क्षतिविरहान् । नचैवम्—प्रपञ्चस्य तादृशपारमार्थिकत्ववत्त्वेऽपि पूर्वक्षणवृत्तित्वविशिष्टतादृशपारमार्थिकत्वरूपतत्तद्धीव्यक्तिरूपेण तत्तद्वादेस्तदधिकरणेऽभावसत्त्वेन सिद्धसाधनम्, 'एतत्क्षणे पूर्वक्षणवृत्तित्वविशिष्टतज्ज्ञानवान् नास्तीति प्रत्ययादिति—वाच्यम् ; अनवच्छिन्नोक्तावच्छेदकताया निवेशात्, स्वरूपतत्तत्तद्धीव्यक्तेरवच्छेदकत्वसम्भवात् ।

[नच—तथापि सिद्धसाधनं तदवस्थम् ; घटादेर्ज्ञानवतो घटादेरेतत्क्षणावच्छेदेन स्वाधिकरणेऽभावादिति—वाच्यम् ; उपलक्षणविधयाऽवच्छेदकत्वेऽस्य निवेशात् । तथाच पृथिवीवृत्तित्रोपलक्षितगुणत्वावच्छिन्नाभावस्य पृथिवीसंयुक्तद्रव्य इव नष्टज्ञानविनश्यतोपलक्षितघटादेरभावस्य स्वाधिकरणे सत्त्वाद् न दोषः । क] नच—प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वसंशयकाले प्रकृतानुमानस्यावतारः, तथाच तत्काले तादृशधियः प्रपञ्चविशेष्यकत्वस्य सन्दिग्धतया प्रपञ्चवति तादृशधीरूपेण प्रपञ्चस्याभावो ज्ञातुमशक्य इति—वाच्यम् ; उक्तधीरूपेण प्रपञ्चवत्त्वं यत्र निर्गातम्, तत्रैव तद्रूपेण प्रपञ्चाभावस्य ज्ञातुमशक्यत्वेन प्रपञ्चे तादृशधीसंशयप्रयुक्ते तादृशधीरूपेण प्रपञ्चस्य ब्रह्मणि संशये सत्यपि तद्रूपेण तस्य तत्राभावज्ञाने बाधका-

बिदुलंशीयटिप्पणी

सिद्धसाधनमिति पूर्वोक्तमनुसन्धेयम् । स्वार्थानुमाने साध्यनिर्देशस्यैवासत्त्वान् तद्विशेषणस्यासाम्प्रदायिकत्वोक्तिरसङ्गतेति—*परार्थेति* ॥ 'घटोऽन्यः' 'इतरः' इत्यादिप्रतिज्ञायामन्यादिसर्वनाम्ना साध्यनिर्देशस्य साम्प्रदायिकत्वात्—*तदादीति* ॥ 'तनोतीति तत्' इति व्युत्पत्तिसिद्धविस्तारकर्त्र्यकासर्वनाम्ना साध्यनिर्देशसम्भवात्—*सर्वनामेति* ॥ निगमनादौ हेतुनिर्देशस्य तथात्वात्—*साध्यंति* ॥ *अवच्छेदकत्वादिति* ॥ तद्यक्तित्वविशिष्टज्ञानावच्छिन्नप्रतियोगिताया अप्रसिद्धत्वादिति शेषः । *तादृशधीत्वेन=ज्ञानानिवर्त्यमात्रविशेष्यकधीत्वेन । *अशक्यत्वादिति* ॥ अप्रसिद्धेरिति भावः । *उपलक्षितंति* ॥ आश्रयेत्यर्थः । तादृशधीत्वसमानाधिकरणेति निष्ठान्तार्थः । तत्र तादृशधीत्ववत्ता च समवायेन तादात्म्येन वेति सूचनाय ज्ञानपदम् । *स्वरूपत इति* ॥ प्रतियोगितावच्छेदकानुगम एव प्रतियोगितावच्छेदकतावच्छेदकस्यानुगतस्यापेक्षा । नष्टोक्तव्यक्तः प्रतियोगितावच्छेदकत्वं साऽस्ति ; जात्यतिरिक्तस्य पदार्थस्य किञ्चिद्धर्मप्रकारेणैव भानमिति नियमे जातिपदेनैकव्यक्तिकं विवक्षितम् ; अन्यथा तद्यक्तित्वादेरपि स्वरूपतोऽवच्छेदकत्वस्य दुरुपपादत्वादिति भावः । *अशक्य इति* ॥ प्रपञ्चे विशेष्यतासम्बन्धेन तादृशधियः संशयेऽपि तादृशधीरूपेण प्रपञ्चस्य ब्रह्मणि निर्णयात् सामानाधिकरण्यसम्बन्धेन किञ्चिद्विशेषणविशिष्टे संशये विशेषणसंशयस्य विशिष्टतद्भावसहचरित्वेन गृहीतविशेषण-तद्भाववद्धर्मिज्ञानमुद्रया काणत्वेऽप्याश्रयतासम्बन्धेन रक्तत्वादिविशिष्टदण्डादिकोटिकभूतलादिधर्मिकसंशये दण्डादिधर्मिकस्य विशिष्टदण्डव्यधिकरणरक्तत्वादिसंशयस्य कारणत्वे मानाभावादिति भावः । *निर्णीतमिति* ॥ प्रतियोगितावच्छेदकविशिष्टप्रतियोगिनिर्णयस्याभावज्ञानप्रतिबन्धकत्वादिति भावः । *ननु*—प्रकृते तादृशनिर्णयः कुतो नेति ? अत आह—*प्रपञ्चे तादृशधीसंशयप्रयुक्त इति* ॥ रक्तत्वादिविशिष्टदण्डादिसंशये विभिन्नधर्मिकस्यापि दण्डादौ रक्तत्वादिसंशयस्यान्वय-व्यतिरेकान्यां कारणत्वात्, दण्डादौ रक्तत्वादिसंशये रक्तत्वादौ दण्डादिनिष्ठभूतलादिधर्मिभूततावच्छेदकत्वसंशयवद् भूतलादौ दण्डादिनिष्ठवृत्तितावच्छेदकीभूतरक्तत्वादिकस्य रक्तत्वादिविशिष्टदण्डाद्यभावव्यावर्तकधर्मस्यापि संशयेन तादृशव्यावर्तकधर्मविशेष्यकत्वस्य वा प्रयोजकत्वात् प्रपञ्च उक्तारमार्थिकत्वसंशयस्यापि ब्रह्मणि तद्विशिष्टप्रपञ्चसंशयप्रयोजकत्वादिति भावः । *ननु*

अद्वैतसिद्धिः

चेत्, *मैवम्* ; स्वरूपेणैव त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्य प्रपञ्चे शुक्तिरूप्ये चाङ्गीकारात् ।

गौडभाष्यान्वयः (लघुचन्द्रिका)

भावान्, शास्त्रसंगतस्य प्रतिबन्धकत्वपक्षेऽपि प्रत्यक्षं प्रपञ्चं तत्स्वीकारात्, अनुमित्यात्मकोक्ताभावशाने तद-
स्वीकारात्, अत आह—*पारमार्थिकत्वस्यापीत्यादि* ॥ *स्वरूपेण = स्वनिष्ठधर्मेण । *अनवस्थेति* ॥
'ज्ञानं सर्वं स्वविषयकमिति वादिनो मने ज्ञानानिवर्त्यमात्रविशेष्यकधारप्रसिद्धा, ज्ञानत्वविशिष्टतया
न्यग्राहकत्वेन ज्ञानभावस्य स्वविशेष्यकत्वात् ; तथाच तादृशवादिनं प्रति स्वभिन्नं यद् ज्ञाननिवर्त्यम्,
तदविशेष्यकं रूपपारमार्थिकत्वं निवेदयम्. तस्य च विशेष्यतासम्बन्धेन स्वनिष्ठत्वात् तादृशधीरूपेण
स्व संज्ञेनैव कदाप्यविशेष्यतासम्बन्धेन तादृशधीरूपकत्वेनान्येन तादृशधीरूपेण निषेधप्रतियोगित्वम्,
तादृशधिया तु 'एकस्या अनन्यया तस्या अपन्यया तस्या अपन्यये'त्येवंरीत्या निषेधप्रतियोगित्वमित्यनवस्था ।
नच—तादृशधीरुपावच्छिन्नं यत् तादृशमभिन्ननिष्ठप्रतियोगित्वम्, यच्च तादृशधियां स्वेतरतादृशधीरुपावच्छिन्नं

सिद्धिव्याख्या

निर्वचनीयपारमार्थिकत्वविषयः. इति पारमार्थिकत्वस्यापि न स्वरूपेण निषेधः. किन्तु पारमार्थिकत्वान्तरेण, तस्या-
प्युक्तविषया पारमार्थिकत्वान्तरेणैव नवस्थानादित्यर्थः । आद्यकल्पमादाय समाधत्तं—*मैवम् ; स्वरूपेणैति* ॥ तद-

विद्वदशीयटिप्पणी

प्रतियोगि-शब्दस्य प्रतिबन्धकत्वं तदुत्तरमभावप्रत्यक्षनिर्णयापत्तिरत आह—*प्राज्ञसंशयस्येति* ॥ *तदस्वीकारादिति* ॥
अनुमितौ प्राज्ञसंशयस्य फलभावकृतयाऽनुकूलतया प्रतिबन्धकत्वात्स्वीकारादित्यर्थः । अनुमितिग्रहणं शान्दबोधस्याप्युप-
पन्नम् ; तत्रापि तस्य योग्यतासंपादकतयाऽनुकूलत्वेनाविरोधात् । *एतेन* *‘नेहे’*त्यादिश्रुतिजन्यबोधोऽपि
निरप्रत्यूहः । ननु—*पारमार्थिकत्वं ज्ञानानिवर्त्यमात्रविशेष्यकधीः । सा च विशेष्यतासंबन्धेन ब्रह्ममात्रवृत्तिर्न ज्ञान-
निवर्त्यं तादृशधीरूपं पारमार्थिकत्वेऽस्मिन्, इति तत्रैव रूपेण पारमार्थिकत्वस्यापि निषेधे कथमनवस्था ? पारमार्थिक-
त्वस्य स्वेन रूपेण निषेधसंभवे हि स्वभिन्नं पारमार्थिकत्वेन निषेधः, तस्यापि स्वभिन्नं, इत्येवमनवस्था स्यादित्यत
आह—*ज्ञानं सर्वं स्वविषयकमिति* ॥ एतन्नियमनिर्वाहकं कार्य-कारणभावमाह—*ज्ञानत्वविशिष्टतयेति* ॥
विषयतासंबन्धेन ज्ञानं प्रति तादात्म्यसंबन्धेन ज्ञानस्वरूपविशिष्टत्वेन कार्यसहभावेन कारणत्वेनेत्यर्थः । *स्वविशेष्य-
कत्वात्=ज्ञाननिवर्त्यरूपस्यविशेष्यकत्वात् । ज्ञाननिवर्त्याविषयकत्वस्य मात्रार्थत्वादिति भावः । *तथाच=
ज्ञानानिवर्त्यमात्रविशेष्यकधीरूपपारमार्थिकत्वस्याप्रसिद्धौ च । *स्वभिन्नमिति* ॥ स्वम्=स्वविशेष्यकत्वानु-
बोधिनी धीः । एवं चेदसपारमार्थिकत्वस्यानुगमनेनैकतत्तद्वदिताननुगतानन्तसाध्यानुमितीनामनवस्थया ज्ञातो
विषयत्वनिवृत्तिर्नैव हि दुर्घटः । स्वभिन्नज्ञाननिवर्त्यविशेष्यका या बुद्धिः शुभ्रत्यादौ रजतादिविषयिणी,
ब्रह्मणि प्रपञ्चविषयिणी च, तद्विज्ञानत्वविशिष्टधीत्वेन, स्वविशेष्यत्व-स्वभिन्नज्ञाननिवर्त्यत्वोभयसंबन्धावच्छिन्न-
प्रतियोगिताकज्ञाननिवर्त्याभावविशिष्टधीत्वेन वा 'सत्यं सर्वं वाच्यमि'त्याकाराः पारमार्थिकत्वपदार्थभूता
विद्याऽनुगम्य तादृशधीरूपोपलक्षितावच्छिन्नप्रतिपक्षोपाधिनिष्ठाभावप्रतियोगित्वेनानुसृतं 'वस्तुतस्त्वि'त्यादि-
वत्त्वमाजरीत्या साध्यानुगमे तु तदनुमित्वनवस्थाविरहेऽपि तदनुमितौ तादृशप्रतियोगित्वरूपसाध्यांशेऽवच्छेदकविधया
भासमानानां तादृशधीरूपपारमार्थिकत्वानां विषयिताऽनवस्थैव गुरुमते स्वप्रकाशवृत्तादिज्ञाने प्रामाण्यविषयिताऽन-
वस्थावद् बोधः, विशिष्टबुद्धौ विशेषणज्ञानहेतुतामते तु तादृशधीरूपपारमार्थिकत्वानां ज्ञानापेक्षया तेषां चानवस्थित-
परम्पराकृत्या सामान्यकल्पमानुसारे चिन्तापि प्रातिस्निकरूपेण दुर्विशेष्यतया जगन्निष्ठात्वानुमितिरूपो निश्चयो
दुर्घट इत्यपि दूषणं ध्वजम् । *स्वनिष्ठत्वादिति* ॥ तेन रूपेण स्वनिष्ठेतामन्तेनेति ज्ञेयः ।

अद्वैतसिद्धिः

तथाहि—शुक्तौ रजतभ्रमानन्तरमधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारे 'रूपं नास्ति नासीद् न भविष्यतीति' स्वरूपेणैव 'नेह नाने'ति श्रुत्या प्रपञ्चस्यापि स्वरूपेणैव निषेधप्रतीतेः । नच—तत्र लौकिकपरमार्थरजतमेव

तरङ्गिणी

अत्र वदन्ति—(सि०) “स्वरूपेणैव त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं प्रपञ्चे रूपे चाङ्गीकुर्वे । तथाहि—शुक्तौ रजतभ्रमानन्तरमधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारेण 'रूपं नास्ति नासीद् न भविष्यतीति' स्वरूपेणैव 'नेह नाने'ति श्रुत्या प्रपञ्चस्य स्वरूपेणैव निषेधः प्रतीयते ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ननु प्रतिपक्षोपाधौ त्रैकालिकनिषेधे कथमन्यन्तासत्त्वम् ? सार्वत्रिक-त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्य तत्त्वादित्यत आह—*प्रतिपक्षोपाधाविति* ॥ तथाच स्वरूपेण निषेधपत्र उत्पत्त्याद्विवचनविरोधादन्यन्तासत्त्वमिति दूषणत्रयं दत्तम् ॥

अत्र कश्चित्—स्वरूपेणैव त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम् : “नेह नाने”ति श्रुत्या गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रतियोगित्वम्, तदुभयस्य प्रत्येकरूपेण साध्यत्वे दृश्यत्वाद्विहेतोर्व्यभिचारित्वमप्यस्ति, इति तदनुक्त्या न्यूनतेति—वाच्यम् ; उक्तप्रतियोगित्वयोरन्यतरवत्त्वे साध्ये व्यभिचाराभावात् । *वस्तुतस्तु—तादृशधियां स्वेतरतादृशधिरूपावच्छिन्नप्रतियोगित्वमादाय साध्यवत्त्वपर्यवसानसम्भवेन तादृशधीत्वोपलक्षितावच्छिन्नप्रतियोगित्व-

सिद्धिव्याख्या

ङ्गीकारेऽनुभव एव प्रमाणमित्याह—*तथाहीति* ॥ *प्रतीतेरिति* ॥ अन्यथा ‘पारमार्थिकत्वेन रूपेण रूपं नास्ति’ ‘पारमार्थिकत्वेन नाना नास्तीति तन्निषेधोद्धेत्तापत्तेरित्यर्थः । *नच तत्रेति* ॥ शुक्तावित्यर्थः । लौकिक-

विद्वत्परीक्षीयटिप्पणी

द्वन्द्वः । *तदुभयस्य=तादृशसंशयद्वयवटकस्य । *प्रत्येकरूपेण=तादृशैकैकधीयटिनानुगतरूपेण । *व्यभिचारित्वमप्यस्तीति* ॥ दृश्यत्वरूपेऽनुभवां तादृशरूपावच्छिन्नप्रतियोगित्वरूपमाध्यस्य तद्वियम्, तदन्यधीरूपावच्छिन्नप्रतियोगित्वरूपसाध्यस्य च तदन्यधियामसंभवादिति भावः । *उक्तप्रतियोगित्वयोरिति* ॥ बहुत्वेऽपि राशिर्द्विविध्याद्विवचनम् ॥ *अन्यतरवत्त्वे=अन्यतमवत्त्वे । *ननु*—प्रातिस्विकरूपेण तत्तद्दीधितान्यतरवत्त्वं दुर्ज्ञेयमित्याशङ्क्योक्तरीत्या तादृशधियामनुगममभिप्रेत्याह—*वस्तुतस्त्विति* ॥ *तादृशधियामिति* ॥ तादृशधीभिन्नानाम् । *तादृशधीरूपावच्छिन्नप्रतियोगित्वमादायेत्यादि* ॥ *प्रतियोगित्वमादाय=प्रतियोगित्वीयसंसर्गविषया विषयीभूय । साध्यसंबन्धकर्तृकपर्यवसानक्रियासमानकर्तृकत्वात् क्त्वाप्रत्ययः । *पर्यवसानम्=अनुमितिविषयीभवनम् । ‘नेत्रे निमील्य हसती’तिवत् समानकालीनत्वे क्त्वाप्रत्ययः । ‘तादृशधियामि’त्येतदर्थतादृशधीपक्षकत्वस्यानुमितावन्वयः । *यद्वा—प्रतियोगित्वमादाय=प्रतियोगित्वीयसंसर्गानुयोगिविषया विषयीभूय । वियामिति कर्तृषट्ठी ॥ *स.६२-वत्त्वपर्यवसानम्=मिथ्यात्वानुमितौ साध्यसंबन्धविषयतानिरुपितविषयताश्रयत्वम् । अस्य ‘तादृशधियामि’त्यनेनान्वयः । *प्रतियोगित्वरूपैकसाध्यस्य=प्रतियोगित्वत्वरूपैकधर्मावच्छिन्नसाध्यस्य ॥

मूले—प्रतियोग्यभावयोर्विरोधान् कथमिदमित्याशङ्क्य, अनुभवानुरोधादित्याह—*तथाहीति* ॥ शुक्तौ रजतभ्रमानन्तरमिति* ॥ ब्रह्मणि प्रपञ्चभ्रमानन्तरं चेति शेषः । प्रतियोगिप्रसक्तपर्यमिदमधिष्ठानत्वम् । उक्तं शुक्लेर्ब्रह्मपृष्ठत्वादिकम्, ब्रह्मणश्चाद्वितीयत्व-सत्यत्वादिकम्, तत्साक्षात्कारश्च भ्रम-संस्तोत्रं प्रत्यक्षनिषेधे विरोधदर्शकत्वं हेतुत्वादपेक्षणीयः । एवं च औत्तप्रपञ्चाभावबोधे नैतदपेक्षेत्ववचेयम् । अत्र *रूपं नास्तीति* स्वरूपेणैव

अद्वैतसिद्धिः

स्वरूपेण निषेधप्रतियोगीति—वाच्यम् ; भ्रम-बाधयोर्वैयधिकरण्यापत्तेः, अप्रसक्तप्रतिषेधापत्तेश्च ।

नगङ्गणी

नच तत्र लौकिकपरमार्थरजनमेव स्वरूपेण निषेधप्रतियोगीति—वाच्यम् ; भ्रम बाधयोर्वैयधि-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

‘रूपं नेति प्रतीत्या च स्वरूपेणैव निषेधान् । नच— तत्र लौकिकपरमार्थिकमेव रजतं स्वरूपेण निषिद्धयत
गौडप्रज्ञानन्दी (लघुवृत्तिः)रूपैकमाश्रयैव दृश्यमात्रेऽनुमानमन्वयाद् न व्यभिचारमन्विरिति भावः । (१) [इति स्वरूपेण=इत्या-
कारानुभवेन, प्रतीतिः=विपर्ययकणात् । यः]*लौकिकपरमार्थेति* ॥ परमार्थतया लोकस्मिन्नेत्यर्थः । *वावहारिकेति* यावत् । *वैयधिकरण्यम्* =
भिन्नविषयकत्वम् । *अप्रसक्तेति* ॥ शुक्लं व्यावहारिकरूपस्य तादात्म्येन ज्ञातत्वरूपप्रसक्तेरभावेन तत्र
तन्निषेधेऽप्रसक्तनिषेधः ; तथाचानुभवविरोधः, ‘भ्रमानन्तरस्मिन्वादिनोक्तनिषेधस्य प्रसक्तनिषेधत्वानुभवात् ।

सिद्धिव्याख्या

परमार्थरजतमेवेति* ॥ ननु लौकिकानिर्वचनीयरजनमित्यर्थः । *भ्रमेति* ॥ ‘इदं रजतमिति सामानाधिकरण्यानु-
भवविषयभूतानिर्वचनीयरजनं विना लौकिकपरमार्थिकरजनस्य बाधविषयत्वं उभयोर्भिन्नविषयतया वैयधिकरण्यं

चिद्विशेषादिपि

निषेधप्रतीतिरिति योजनायां ‘शुक्तिरूपस्येति शेषेण शुक्तिरूपस्वरूपेण ‘रूपं नास्तीत्याकारकनिषेधप्रतीतिरित्यर्थो
वाच्यः । तथाचात्र ‘प्रपञ्चस्यापि स्वरूपेणैव’त्यत्र च स्वरूपेणैवत्यस्य वैयर्थ्यम् ; एकस्यैवोभयान्वयान्, प्रतीत्यन्वितार्थक-
नृतीयाज्ञानं विना श्रुत्या चेति चकारामङ्गलिभ्रंत्यतो व्याचष्टे—‘स्वरूपेणेति* ॥ *ननु* एवमनुभवेन प्रतीतेरित्य-
सङ्गतम्, अतो व्याचष्टे—‘प्रतीतेरिति* ॥ “नेह नाना” इति श्रुतेरपि स्वरूपेणैव वियदादिप्रपञ्चनिषेधकत्वं प्रागुक्तम् ।
लौकिकरजनस्य परमार्थिकत्वाभावाद् व्याचष्टे—‘लौकिकपरमार्थेति* ॥ *परमार्थतया=सत्यतया । *ननु* सत्यतया
लोकप्रतीतिगोचरत्वं प्रतीतिकन्यापि संभवतीत्यत आह—‘व्यावहारिकमिति* ॥ मूले—‘रूपं नास्ति नासीद्
न भविष्यतीति निषेधस्य त्रैकालिकत्वप्रदर्शनाय । नचति शङ्कायां ‘रजतमेव’त्येवकारेण शुक्तिरूपव्यवच्छेदः ।
एवं च शुक्तिरूपवति तदभावम्योक्तानुभवेनानवगाहनाद् न तस्य मिथ्यात्वमिद्विरिति शङ्काभिप्रायः । वैयधिकरण्य-
पक्षस्य सामान्यतो विषयान्त्यसंबन्धविषयेण वा तदधिकरणभिन्नाधिकरणकत्वार्थकत्वे बाधः ; अन्तःकरणवृत्त्यात्म-
कबोधम-बाधयोरन्तःकरणे कालादौ वा सामानाधिकरण्यात्, अतो विषयनासंबन्धेन तदधिकरणभिन्नाधिकरण-
सम्बन्धकत्वा व्याचष्टे—‘वैयधिकरण्यमिति* ॥ भिन्नविषयकत्वमिति* ॥ तच्च नेष्टम् ; तयोः समानविषयकत्व-
निष्पत्तिरिति भावः । एतन्निषेधे मानं सूचयन् “प्रसक्तं हि प्रतिषिध्यते” इति न्यायमूलकानुभवविरोधरूपदूषणान्तर-
माह *मूले—‘अप्रसक्तप्रतिषेधापत्तेश्चिति* ॥ *ननु*—प्रसक्तिरापत्तिः, सा च शुक्लं व्यावहारिकरूपस्य संभवत्येव,
शुक्तिरिति रजनमाश्रीज्ज्वा स्वात्, तर्हि रजतं स्यात्, इत्याशङ्क्य व्याचष्टे—‘अप्रसक्तेतीति* ॥
ज्ञातत्वेति* ॥ अनाहारज्ञानविषयकत्वेत्यर्थः । उक्तपक्षिन्नु आपाद्यव्यतिर्गतिनिर्णयजन्यतयाऽऽहर्षेति भावः । *अनुभव-
विरोध इति* ॥ “*प्रसक्तं हि प्रतिषिध्यते” इति न्यायाद् लोकानुभवविरोध इत्यर्थः । *प्रसक्तनिषेधत्वानुभवा-
दिति* ॥ आहसानुभवप्रदर्शनादित्यर्थः । *यथाश्रुते*—मूलकृतं स्वानुभवविरोधोद्भावनकता स्यात् । न हि ‘भ्रमानन्तर-
स्मिन्वादिनिषेधात्मकानुभवाकारकत्वम् ; अनुभवात् । तस्मात् ‘शुक्लं रूपं नास्तीत्याद्यनुभवे शुक्तिरूपस्यैव

अद्वैतमिद्विः

नच नष्टोत्पत्त्याद्यसम्भवः, नष्टानिपिद्वस्वरूपत्वमुत्पत्त्यादिमत्त्वे तन्त्रम्;

तरङ्गिणी

करणपक्षेः, अप्रसक्तप्रतिषेधानेः । नच तदुत्पत्त्याद्यसम्भवः; नष्टानिपिद्वस्वरूपत्वमुत्पत्त्यादिमत्त्वे
न्यायामृतकण्टकोद्धारः

इति—वाच्यम् : भ्रम-बाधयोर्वैयधिकरणपक्षेः, अप्रसक्तप्रतिषेधापक्षेः । नच—तर्हि उत्पत्त्याद्य-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*तर्हि = प्रपञ्चे शुक्तिरूप्यादौ च स्वरूपेण निषेधप्रतियोगित्वे उक्तप्रमाणसिद्धे । *तन्त्रम् =
सप्तव्यापकम् । 'उत्पत्त्याद्यसम्भवः' इत्यत्रानिपिद्वस्वरूपत्व उत्पत्त्यादिव्यापकत्वव्याभात्, व्यापकाभावेन
न्यायामृतमौगन्ध्यम्

किञ्च व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नस्य प्रतियोगिनोऽमत्त्वेनामत्त्वात्पत्तिः । इष्टापत्तावपसिद्धान्तापत्तिश्च :
प्रपञ्चमात्रस्यैव प्रतियोगित्वात् । तत्र च पारमार्थिकत्वरूपव्यधिकरणधर्मोऽवच्छेदक इति चेत् : तद्विशिष्ट-
ज्ञानस्यान्यथाख्यातिरूपत्वात् तदङ्गीकारापत्त्याऽप्यपसिद्धान्तापत्तिरिति ॥

यत्तु—ननु* एवं रूपमुत्पन्नं नष्टं चेति धीप्रसङ्गः, वैकालिकनिषेधप्रतीतिश्च न स्यादिति—चेत्,
न ; उत्पाद-विनाशप्रतीतिरियं भ्रान्तिसमय आपाद्यते ? बाधसमये वा ? नाद्यः ; पूर्वोत्पन्नाविनाशशुक्त्य-
भिन्नतया ग्रहस्यैव प्रतिबन्धकत्वात्, विरोधिज्ञानानुदये रूपस्याविनाशात्, नापरः ; अत्यन्ताभावग्रहस्यैव
प्रतियोगिग्रह इव तदुत्पादविनाशग्रहेऽपि प्रतिबन्धकत्वात् । न हि कुत्रापि कदाऽप्यत्यन्ताभावाधिकरणत्वेन
प्रतीत उत्पाद-विनाशप्रतीतिरस्ति—इति । *अत्रेदं प्रतिभाति* ; 'घट उत्पन्नो घटो नष्टः' इति सर्वजनप्रतीते-
रप्यपलापपत्तिः । तथाहि—इयं प्रतीतिभ्रान्तिसमय आपाद्यते ? बाधसमये वा ? नाद्यः ; *अनुत्पन्ना-
विनाशसद्रूपप्रज्ञाभिन्नतया ग्रहस्यैव प्रतिबन्धकत्वात्, विरोधिग्रहज्ञानानुदयपर्यन्तं घटावस्थितिप्रसङ्गाच्च ।
नापरः ; अत्यन्ताभावग्रहस्यैव प्रतिबन्धकत्वात् ॥ *यत्तु* ननु—आरोप्यधर्मोत्पादादिकमधिष्ठाने
सौगन्ध्यविमर्शः

*इयमापत्तिः शुक्तिरूप्यादीनामिव घटादीनामपि प्रातिभासिकत्वं एव समापयेत्, न तु घटादयः प्रातिभासमात्रशरीराः ।
नष्टानावृत्तचैतन्यतादात्म्येनैव शुक्तिरूप्यादिकमिव घटादिकमपि तादृशचैतन्यतादात्म्येनैवोत्पद्यते, किन्त्वावृत्तचैतन्यतादात्म्येन ।
अत एव घटादीनां परोक्षत्वमपि । तथाच सद्रूपब्रह्मतादात्म्येनैव भानानियमाद् अभानापादकाज्ञानविषयेषु घटादिषु
नोत्पत्त्यादिव्यवहारप्रतिबन्धसंभवः प्रतिकर्मव्यवस्थापक्षे, दृष्टिदृष्टिपक्षे तु शुक्तिरूप्यादितुल्यत्वाद् घटादीनामिष्टापत्तिरियम् ॥

सिद्धिव्याख्या

स्यादित्यर्थः । *अप्रसक्तं* ॥ भ्रमप्रसक्तस्य चाप्रतिषेधाद् निषिद्धस्याप्रसक्तत्वेति भावः । *नच तर्हि* ॥
निषेधस्वरूपत्वादिति भावः । *नहीति* ॥ येन निषेध्यस्वरूपत्वादुत्पत्त्याद्यसंभवः स्यादिति भावः । *परैरिति* ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

स्वरूपेणैव निषेधो विषय इति पर्यवसितम्, तदनुरोधेन तर्हिपदं व्याचष्टे—*तर्हि* ॥ *निषेधेति* ॥ त्रैकालिक-
निषेधेत्यर्थः । *उक्तप्रमाणम्*—'रूपं नास्तीत्याद्यनुभवः । तन्त्रपदस्य प्रयोजकार्थकत्वे व्यापकार्थकत्वे वा 'परै-
रित्यद्वेषम्, स्वप्रयोज्यव्याप्यान्यतरार्थकत्वे 'नच तर्हि' इति सङ्काया असङ्गतिः, अतो व्याचष्टे—*तन्त्रमिद्वि* ॥
सप्तव्यापकार्यपरतामुपपादयन् 'नच तर्हि' इति सङ्का- 'परैरित्यदिद्वेषबोरमिप्राप्तं ध्वनयति—*उत्पत्त्याद्यसंभवः
इत्यत्रेति* । *अनिषिद्धस्वरूपत्वेनेन रूपेण तदधिकरणकनिषेधाप्रतिषेधित्वे । *उत्पत्त्याद्यसंभवः* ॥ तेन रूपेण

अद्वैतसिद्धिः

परैरन्येभ्यस्तन्मन्वेन हीकृतस्य विद्ययादेस्तन्मात्रमनङ्गीकारात् . किं तु वस्तुस्वभावादिकमन्यदेव

तदङ्गीणी

नन्वस्य . तैरेतिषिद्धमन्यदेन हीकृतस्य विद्ययादेस्तन्मात्रमनङ्गीकारात् , किन्तु वस्तुस्वभावादिकमन्यदेव न्यायामृतकण्ठकोदारः .

सम्भव इति—वाच्यम् . न ह्यनिषिद्धचमानत्वमुपन्यादिमत्त्वे प्रयोजकम् , अतिप्रसङ्गात् , किन्तु वस्तु-
गौडप्रज्ञानन्दो (लघुचन्द्रिका)

स्वभावात् तद्वत्त्वमित्येव . अतो न निमित्तमन्यदेन हीकृतस्य विद्ययादेस्तन्मात्रमनङ्गीकारात् . *अनङ्गीकारादिति* ॥
नच—उक्तमन्यदेन हीकृतस्य विद्ययादेस्तन्मात्रमनङ्गीकारात् . *किन्तु वस्तुस्वभावादिकमन्यदेन हीकृतस्य विद्ययादेस्तन्मात्रमनङ्गीकारात् . *अनङ्गीकारादिति* ॥ *वस्तुस्वभावः* = “जीव ईशो विद्युश्च विद्ययादेस्तन्मात्रमनङ्गीकारात् . अविद्या-विद्येभ्योः तद्वत्त्वमित्येव .” इति रीत्याऽविद्यायनादिषट्क-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

प्रत्येतुमुचितमिति—चेत् . न ; यद्वाविशिष्टस्यारोप्यता . तद्रूपस्यैवाधिष्ठाने धीः . उत्पादादिकं तु मिश्रत्वादिकमिवावृत्तत्वात् न तथा . अन्यथा त्वदभ्युपगतमसत्त्वमपि रूपादिनिष्ठं तथा स्यादिति , *तत्र* : प्रज्ञाभिन्नस्य कश्चित्त्वेनावृत्तत्वासंभवान् . तद्रूपत्वेन मिश्रत्वात्स्यावृत्तत्वेऽप्युत्पत्त्यादेः तद्वत्त्वमिति विद् . ॥

यत् पारमार्थिकत्वं प्रकृते न बाध्यत्वाभावः , किन्तु ज्ञानानिवर्त्यमात्रविशेष्यकधीः . तथाच विरोधनामन्मन्वेन तदवच्छिन्नस्य प्रतियोगित्वस्य निवेगेऽन्योन्याश्रयानवकाश इति , *तत्र* ; सेत्वादि-
सौगन्ध्यविमर्शः

अधिष्ठान आनेभ्यस्य स्वरूपतोऽध्यासात् , अधिष्ठानस्य स्वानुधे संमर्गमात्राध्यासः , धर्मबोरपि परस्परं समसंध्यम् इव . अत एव व्यावहारिक-पारमार्थिकमात्राध्यासं रजनत्वमिति सिद्धान्तः . तथाच यस्य यत्राध्यासो भ्रमे , नश्येव तत्र भ्रममेत नित्यमद उपरयादे रूपादिनिष्ठस्याधिष्ठान आनेषामावाद् नोत्पत्त्यादिप्रतीत्यापत्तिः ; तदारोपस्यापादनं तु *नैमित्तिके मने निमित्तमुत्तरम् , न तु निमित्तमस्मिन् नैमित्तिकारोपः* इति न्यायविरुद्धम् . अनो रूपधर्मोत्पादादिप्रतीत्यौ-
चित्यं च धर्ममेव विदेशदर्शन हि भ्रमनामन्य प्रति प्रतिषेधकम् . अत एव शुक्तिवशानदशायां न भ्रमोत्पादः . प्रकृते च तदपरोपेयताऽज्ञानाद् नोत्पत्त्यादिप्रतीत्याः संभवति . तथाच न रूपधर्मस्य मिश्रत्वादेः समारोपः . यदादृश-

विद्वत्क्षीयटिप्पणी

तदधिकरणकोटारत्यादीत्यर्थः . नाना आदिपदार्थः . *आपादितत्वादिति* ॥ सिद्धान्तना शुक्त्यादौ प्राप्ति-
आमिकरजनादेस्तन्मात्राङ्गीकाराद् नेष्टापत्तिमन्भव इति भावः . *अनङ्गीकारादिति* . तथाचानिषिद्धस्वरूपत्व उ-
त्पत्त्यादिष्याप्यतामङ्गाद् न समनैयत्यं पर्यवर्तुं शक्यमिति भावः . *ननु—एवमपि तत्र तद्व्यापकतायां बाधका-
भावाद् ‘नच तर्हि’ इति शङ्कानाम् इत्याशङ्कते—‘नचेति’ ॥ *व्यापकतामात्रस्येति* ॥ तद्वत्त्वमनैयत्य-
स्येत्यर्थः ; तस्यैव सङ्गादीजत्वेन दृषणीयत्वान् . ‘अन्यदेवेत्यत्र अन्यदा , इव इति पदच्छेदभ्रमं निराकुर्वन् विधेय-
प्रयोजकपदार्थं प्रत्युद्देश्यतावच्छेदकार्यकपदमुद्देश्यपदात् पूर्वं योजयति—‘अन्यद्वस्तुस्वभावेति’ ॥ ‘अन्यदि’त्यस्या-
नुक्तौ वस्तुस्वभावपदेन पदार्थधर्मसामान्यार्थकेन नानिषिद्धस्वरूपत्वान्यधर्मलाभः , तुरी-वैमादिकं न षट्कारणम् , किन्तु
किञ्चिद् द्रव्यमित्याद्यप्रयोगेण किन्तुपदस्व स्वपूर्ववास्यस्थानजनान्वयिपदार्थान्यत्वालाभकत्वात् , अतस्तज्ज्ञाभायानिषिद्ध-
स्वरूपत्वान्यार्थकमन्यदित्युक्तम् . अन्यत-किञ्चित्पदयोः समभिध्याहारवशाद् वस्तुस्वभावपदात् प्रतीयमानो यो
धर्मविशेषः , तं दर्शयति—*जीव इत्यादि* ॥ *तयोः=जीवेशयोः . *विभागः=भेदः . एकजीवानुयोगिकस्य
जीवेश्वरप्रतियोगिकभेदस्य लाभाय—‘तवोरिति’ ॥ *तच्चित्तोः=अविद्या-चित्तोः . *योगः=तादात्म्यरूपः

अद्वैतसिद्धिः

किञ्चित् प्रयोजकं वक्तव्यम् ; तस्य मयाऽपि कल्पितस्य स्वीकारात् । नच—‘त्रैकालिकनिषेधं प्रति

नरङ्गिणी

किञ्चित् प्रयोजकं वक्तव्यम्, तस्य मयाऽपि कल्पितस्य स्वीकारात् । नच—‘त्रैकालिकनिषेधं प्रति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भिन्नदृश्यत्वम् । आदिपदान् “यतो वे”ति श्रुत्यादिरूपत्वोत्पत्त्यादिप्राहकप्रमाणस्य कामः । *प्रयोजकम्=तन्-
व्यापकम् । ‘अन्यदेवे’त्येवकारेणोत्पत्त्यादिव्यापकत्वमप्यनिषिद्धस्वरूपत्वे नास्तीति शङ्कितम् । उत्तरस्यादिमतोऽप्य-

न्यायान्तसौगन्ध्यम्

दर्शननिवर्त्यदुरितादौ तादृशधियोऽभावेऽपि पारमार्थिकत्ववद् जगत्पि तदभावेऽपि पारमार्थिकत्वो-
पपत्तावर्थान्तरत्वात् ॥

ननु—स्वरूपेणैव त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं प्रपञ्चे शुक्तिरूपे चाङ्गीक्रियते । तथाहि—शुक्तौ
रजतभ्रमानन्तरमधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारे ‘रूपं नास्ति नासाद् न भविष्यतीति स्वरूपेणैव “नेह नाने”त्यादि-
श्रुत्या प्रपञ्चस्य स्वरूपेणैव निषेधः प्रतीयते । नच—तत्र लौकिकपरमार्थेरजतमेव स्वरूपेण निषेध-
प्रतियोगीति—वाच्यम् ; भ्रम-बाधयोर्वैयधिकरण्यापत्तेः, अप्रसक्तनिषेधापत्तेश्च ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

मप्रतीयमानत्वमेवावृत्तपदेन विवक्षितम्, न त्वज्ञानविषयत्वम्, इति ब्रह्मनिष्ठस्य कल्पितत्वेनावृत्तत्वात्संभवादिवर्णनमनवसर-
मेव । यथाच रूप्योत्पादाप्रतीतिः, तथाऽनुपपदमेव वर्णितेति दिङ् । सेतुदर्शनस्य क्रियान्वेनैव विधेयत्वाद् दुरितनिवर्तकत्वम्,
न तु साक्षात्कारत्वादेना, इति वर्णयिष्यमाणत्वाद् तादृशदुरितस्यापि निवर्त्यमानज्ञाननिवर्त्यत्वं पारमार्थिकत्वविरोधेव स्वक्रियते,
इति वक्ष्यमाणज्ञाननिवर्त्येनरमात्रविशेषकधियोऽभावेन नार्थान्तरावकाशः । नथाच वक्ष्यमाणज्ञाननिवर्त्येन
व्यधिकरणायाः प्रतियोगिनावच्छेदकत्वाद् न दोषः ॥

सिद्धिव्याख्या

तथाच परमतेऽनिषिद्धस्वरूपत्वं यथात्वत्थादिमत्त्वं न तन्त्रम्, तथाऽस्मन्मते निषेध्यस्वरूपमपि नात्वत्थाद्यसंभवं
तन्त्रमिति ध्येयम् । *वक्तव्यमिति* ॥ उत्पत्त्यनुत्पत्त्योरिति शेषः । तदु ममापि समानमित्याह—*तस्येति* ॥
आशयानभिज्ञस्य चोद्यमनुवदति—*नचेति* ॥ ‘स्वरूपेण’त्यस्यापणस्थं रूप्यमित्यनेनान्वयः । ‘पारमार्थिकत्वा-

विद्वुलेशीयटिप्पणी

सम्बन्धः । सशविषाणाद्यलीकवारणाय—*दृश्यत्वमिति* ॥ जीवादिवारणाय—*अनादिपट्कभिरूपत्वम् । यद्यपि
विशुद्धविद्वारणं दृश्यत्वेनैव सम्भवति, इति तदन्यानादिपञ्चभिरूपत्वमेव सम्यक् ; तथाप्युक्तपदसाधारणप्राग-
भावाप्रतियोगिभावत्वरूपानादित्वाच्चिद्विज्ञप्रतियोगिताकैकभेदस्योक्तलोकप्रतिपादितत्वरूपतादृशधर्मावच्छिन्नभेदस्य वा
निवेशे तात्पर्याद् न ‘पट्के’त्यस्यासङ्गतिः ; ध्वंसवत् प्रागभावास्याङ्गीकारं तत्प्रागभावोत्पत्त्योरप्यङ्गीकाराद् न
तत्र व्यभिचारः । नच—अनादिपट्कभिरूपत्वस्योत्पत्त्यादिप्रयोजकत्वं किं मानमिति—वाच्यम् ; “यतो वे”त्यादि-
श्रुत्याऽनादिभिन्नदृश्यानामेवोत्पत्त्यादिबोधनात् । तत्र भूतपदस्य दृश्यार्थकत्वात्, ‘इमानो’त्यस्य चाविद्यादनादिभिन्नार्थ-
कत्वात् । तदु ध्वनयन् आदिपदार्थभूतं प्रयोजकान्तरमाह—*आदिपदादिति* ॥ श्रुत्यादिरूपस्येति* ॥ ब्रह्मजन्य-
त्वेन स्वप्रतिपाद्यत्वसम्बन्धेन वियदादौ वर्तमानस्येति शेषः । *प्रयोजकमिति* ॥ उत्पत्त्यादिमत्त्वं इत्यनुषज्यते ।
यद्यपि तन्त्रमित्यस्याप्यनुषङ्गः सम्भवति ; तथापि तन्नियमाभावात् क्लेशविशेषरूपत्वाच्च प्रयोजकपदमेवोपात्तम् ।
समव्यापकमिति ॥ *समम्* तुल्यसंख्यदेशवृत्तिकं सदेव, नत्वधिकसंख्यदेशवृत्तिकं सद् व्यप्यम्—समव्यापक-
मिति पर्यवसितार्थः । व्याप्यत्वाद् गगनादेरुत्पत्तिः, व्यापकत्वाच्च ब्रह्म-तुच्छयोर्नोत्पत्तिः । ‘किन्त्वि’त्यादिकल्पेन सत्यं
दृश्यत्वादिति प्रतिज्ञातं स्फुटवति—*अन्वदेवेत्यादि* ॥ ज्ञापिते युक्तिमाह—*उत्पत्त्यादिमत्त्वं इति* ॥ *अनुभवः=शुक्तौ

न्यायामृतम्

‘त्रैकालिकनिषेधं प्रति स्वरूपेणापणस्थरूपं पारमार्थिकत्वाकारेण प्रातिभासिकरूपं वा प्रतियोगी’ति त्वन्मनहानेश्च ॥

अद्वैतसिद्धिः.

स्वरूपेणापणस्थं रूपं पारमार्थिकत्वाकारेण प्रातिभासिकं वा प्रतियोगी’ति मनहानिः स्यादिति —

तर्कहिणी

स्वरूपेणापणस्थं रूपं पारमार्थिकत्वाकारेण प्रातिभासिकं वा प्रतियोगी’ति मनहानिः स्यादिति—

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

स्वभावविशेषः. स च कल्पितः प्रपञ्चेऽस्ति. इति न काऽप्यनुपपत्तिः । नच—आचार्यवचनविरोध

गौडब्रह्मानन्दो (लघुचन्द्रिका)

नुभवशून्योनिषेधविषयकवस्तुत्वोक्तत्वात् तत्र तद्व्यवस्थमिति नेति भावः । *मनहानिः = पूर्वाचार्योक्तिविरोधः ।

“प्रतिपक्षोपाधावभावप्रतियोगित्वमेव निश्चयावम्. तच्च बाधकज्ञाने ‘गजतं प्रतिपन्नोपाधावभावप्रतियोगितयाऽव-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

न च तद्व्युत्पत्त्याद्यसंभवः. न ह्यनिषिद्धस्वरूपत्वमुत्पत्त्यादिमत्त्वे तन्त्रम् : परैर्निषेधस्व-
रूपत्वेनाङ्गीकृतस्य वियदादेरुत्पत्त्याद्यनङ्गीकारान्. किन्तु वस्तुस्वभावादिकमन्यदेव—अविद्याद्यना-
दिपदकमिश्रद्वयत्वं किञ्चित् प्रयोजकं वाच्यम् । तस्य त्वयाऽपि कल्पितस्य स्वीकारान् ॥

विद्वद्वैश्वीयडिप्पणो

रूपं नास्ती’त्याकारः । *भ्रुतिः=“नेह नानाऽस्ति किञ्चन” । तद्योक्तत्वादिमतोरपि यः स्वरूपेण निषेधः, तद्विषय-
कत्वस्योक्तत्वात्*—अस-बाधयोर्वैयधिकारयापत्त्यादिना व्यवस्थापितत्वादित्यर्थः । तथाचोत्पत्त्यादिमत्त्वेन स्वाप्न-
वृष्टि-जाग्रत्सुषुप्त्यादिप्रतिपादकश्रुत्यादिसिद्धे प्रातिभासिकं श्रुतिरूप्यादौ व्यावहारिकं च वियदादावनिषिद्धस्वरूपत्वव्या-
भावादिति भावः । *तत्र=अनिषिद्धस्वरूपत्वं । *तद्व्यापकत्वम्=उत्पत्त्यादिव्यापकत्वम् । *अपि नेति* ॥ तथाच
श्रुतिरूप्यादावनिषिद्धस्वरूपत्वाभावं सत्त्वपि नोत्पत्त्याद्यभावापत्तिरिति भावः । अपिना परमते दूषितस्य
व्यापकत्वस्य समुच्चयः । स्वमतं विरुद्धादेरुत्पत्त्यादिसत्त्वेनानिषिद्धस्वरूपत्व उत्पत्त्यादिव्याप्यत्वसम्भवेऽपि न
कृतिः ; तदभावेन श्रुतिरूप्यादेरुत्पत्त्याद्यभावापत्तिमुक्तत्वात्, व्याप्याभावस्य व्यापकाभावानापादकत्वात् ।

यच्च स्वस्वरूपत्वादिसमन्वितत्वेनान्युपात्तमनादिपदकमिश्रद्वयत्वादिकम्, तस्य श्रुतिरूप्यादौ सत्त्वात् तदभावरूपा-
पादकभावेन नोत्पत्त्याद्यभावापत्तिरित्याह *मूले*—*तत्त्व मयाऽपि कल्पितस्याङ्गीकारादिति* ॥ *तस्य=वस्तु-
स्वभावादिरूपप्रयोजकान्तरस्य । *कल्पितस्य*=कल्पितं श्रुतिरूप्यादौ । वस्तुस्वभावादः कल्पितत्वकथनस्या-
त्वन्तानुपयोगाद् अधिकरणाध्याहारापत्तेश्च । -नचंति* ॥ ‘श्रुतौ रूपं नास्ती’त्यादिनिषेधप्रतीतौ स्वरूपेण श्रुति-
रूप्यस्यैव प्रतिबोधिनिवा भानाङ्गीकार इत्यर्थकं बभूविति शेषः । *त्रैकालिकेति* ॥ श्रुतिवृत्तित्वेन प्रतीयमानेत्यादिः ।

भाष्यस्थं रूपं प्रतियोगीति सम्बन्धः । आपणस्थपदं व्यावहारिकं योगरूढम् । तेन प्रातिभासिकेन सह विकल्प-
सङ्गतिः । प्रातिभासिकरूपं वा त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगीत्यनुपपन्नं मान्यः । मनहानिःशब्दस्य मतिविषयत्वागार्यकत्वे

‘इत्यन्ता’र्थस्य मतावेकदंष्ट्रेऽन्वयप्रसङ्गः, तादृशमतिविषयस्यापणस्थरूप्यादेस्तत्प्रतियोगित्वादेर्वा विभागानुकूल-

व्यापाररूपस्यापणस्थप्रसङ्गेन ‘स्यादि’त्वस्यासङ्गतिश्चेत्यतो व्याचष्टे टीकायाम्—*मनहानिरिति* ॥ *विरोधः=

विरुद्धार्थकत्वम् । तद्वाक्यस्येति शेषः । त्रैकालिकनिषेधं प्रत्यापणस्थं रूपं प्रातिभासिकं स्वरूपेण पारमार्थिक-

त्वाकारेण वेति योजनयाऽज्वाबोक्तिविरोधं परिहरति *मूले*—*तस्येति* ॥ प्रातिभासिक आपणस्थरूप्य-

तादात्म्यभावात् सत्पदं सत्तादात्म्येन प्रतीतरूपत्वा व्याचष्टे—*पारमार्थिकलौकिकेति* ॥ पारमार्थिकत्वेन लोक-

सिद्धेत्यर्थः । *ननु* एवं क्लेशेन पूर्वाचार्योक्तिः किमुत्सरेण व्याख्यायते ? अत आह *टीकायाम्*—*प्रतिपक्षो-

पक्षमिति* ॥ तच्च प्रत्यक्षमित्यन्वयः । तत्र ‘इत्यन्तं’ हेतुः । *बाधकज्ञाने=श्रुतौ रूपं नास्ती’त्यादिज्ञाने । उक्तेः

अहंनसिद्धिः

वाच्यम् ; अस्याचार्यवचसः पारमार्थिकलौकिकरजततादात्म्येन प्रतीतं प्रातिभासिकमेव रजतं प्रति-
योगीत्यर्थः । तच्च स्वरूपेण, पारमार्थिकत्वेन वेत्यनास्थायां वागबद्धः ॥

नरङ्गिणी

वाच्यम् ; अस्य वचसो लौकिकपारमार्थिकरजततादात्म्येन प्रतीतं प्रातिभासिकमेव रजतं प्रतियोगीत्यर्थः ।
तच्च स्वरूपेण पारमार्थिकत्वेन वेत्यनास्थायां वागबद्धः ॥

स्यायामृतकण्टकोद्धारः

इति—वाच्यम् : आचार्यवचनस्य लौकिकपारमार्थिकरजततादात्म्येन प्रतीतं प्रातिभासिकमेव रजतं
प्रतियोगीत्यर्थः । तच्च स्वरूपेण पारमार्थिकत्वेन वेत्यनास्थायां वागबद्धः ॥

गौडग्रन्थानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भासते इति प्रत्यभिज्ञेति विवरणकारणैः प्रातीतिकत्वेन रजतं पुरोवर्तिनिद्रात्पन्नमात्रप्रतियोगित्वेन प्रतीयते ;
प्रतिपन्नदेन स्वप्रकारकप्रतियोगित्वेन । तदुत्पत्त्येककृत्वत्वात् तद्विषयत्वेनैव वागबद्धः—अस्माचार्य-
त्यादि* ॥ *तच्च = प्रतियोगि च । *स्वरूपेणेत्यादि* ॥ नृनीयार्थस्यावच्छिन्नत्वस्य प्रतियोगिनदार्थैक-
देशे प्रतियोगित्वेऽन्वयः । *अनास्थायामिति* ॥ एकैव पारमार्थिकत्वरूपोक्तधिया स्वेतरसर्वदृशानां तस्याश्वा-
न्यया तादृशधिया निषेधप्रतियोगित्वसम्भवाद् नोक्तानवस्था । *वस्तुतस्तु*—ज्ञानानिवर्त्यत्वरूपेण स्व-स्वेतर-
सर्वदृशानां निषेधप्रतियोगित्वं सम्भवति ; तस्याभावीयविशेषणतासम्बन्धेन स्वस्मिन्नसत्त्वात्, स्वस्यापि ज्ञान-

स्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच—त्रैकालिकनिषेधं प्रति स्वरूपेणापणस्थरजतं पारमार्थिकत्वाकारेण प्रातिभासिकं वा प्रति-
योगीति मतहानिः स्यादिति—वाच्यम् : अस्याचार्यवचसः पारमार्थिकलौकिकरजततादात्म्येन प्रतीतं
प्रातिभासिकमेव रजतं प्रतियोगीत्यर्थः । तच्च स्वरूपेण पारमार्थिकत्वेन वेत्यनास्थायां वागबद्धः ।

सिद्धिव्याख्या

कारणे'त्यस्य प्रातिभासिकं वेत्यनेनान्वयः । तथाच स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वाभ्युपगम एवभूतमतहानिः
स्यादित्यर्थः । आशयमाविष्कुर्वन् परिहरति—*अस्म्येति* ॥ 'आपणस्थं रूपमि'त्यस्य 'प्रातिभासिकमि'त्यने-
नान्वयः । *'सर्वं वाक्यं सावधारणम्'* इति न्यायेन प्रातिभासिकमित्यत्रैवकारणम् । एवं सति पर्यवसितमर्थ-
माह—*पारमार्थिकलौकिकरजततादात्म्येन प्रतीतं प्रातिभासिकमेव रजतमिति* ॥ एवं सति वागबद्धानुप-

बिद्वत्परीक्षितव्यङ्गी

प्रतीयत इत्यनेनान्वयः । *ननु* विवरणकारोक्तौ रजतपदेन प्रातीतिकरजतस्यैव ग्रहणं कुतः ? तत्राह—*प्रतिपन्न-
पदेनेति* ॥ प्रातीतिकस्यैव पुरोवर्तिनि प्रकारतया भ्रमे भानात् तदेव स्वपदेन ग्राह्यमिति भावः । *मूले*—
'तच्च'त्यस्य प्रक्रान्तप्रधानरजतपरामर्शित्वे तदेकदेशेऽपि 'स्वरूपेण'त्यादिनृतीयाथान्वयासम्भवाद् व्याचष्टे—*तच्चैति* ॥
ननु कस्यद्वयस्य निर्दुष्टत्वेऽन्यतः प्रानाग्रहस्यानास्था स्यात्, तदेव न ; चरमेऽनवस्थाया उक्तत्वात्, अत आह—
एकैवेति ॥ *ननु* एवमप्यन्योन्याश्रयो दुर्वार इत्यत आह—*वस्तुतस्तित्वेति* ॥ *ज्ञानानिवर्त्यत्वरूपेणेति* ॥
यद्यपि नेदं पारमार्थिकत्वम् ; तुच्छवृत्तित्वात्, किन्तु तद्व्यावृत्ता तादृशधीरव ; तथापि पारमार्थिकत्वपक्षेण तद्वृत्त-
परतया सङ्गतिः । *ननु* ज्ञानानिवर्त्यत्वमपि तादात्म्येन स्वमते तस्यापि जन्यतया कालिकसम्बन्धेन च स्वसम्बन्धेन,
इति तेन रूपेण तस्य कथमुक्तप्रतियोगित्वम् ? इति स्यान्तरान्नेषणेऽन्योन्याश्रयस्तद्वत्त्व इत्यत आह—*तच्चैति* ॥
अनावीयेति कालिकविशेषप्रमाणवृत्तये । *ननु* तादृशधिया स्वस्वरूपेऽवच्छिन्नत्वसम्भवेन तन्निषेधे कावचम्,

अद्वैतसिद्धिः

एतावदुक्तिश्च पुरोवर्तितादान्धेनैव रजतं प्रतीयत इति मननिरासार्थम्, लौकिकपरमार्थरजततादात्म्येनापि प्रतीयत इति प्रतिपादयितुं च । तदुक्तं तत्त्वप्रदीपिकायाम्—“तस्माद् लौकिकपरमार्थरजतमेव

तरङ्गिणी

एतावदुक्तिश्च—पुरोवर्तितादान्धेनैव रजतं प्रतीयत इति मननिरासार्थम्, लौकिकपरमार्थिक-
रजततादान्धेनापि प्रतीयत इति प्रतिपादयितुं च । तदुक्तं तत्त्वप्रदीपिकायाम्—“तस्माद् लौकिक-
परमार्थरजतमेव ‘नेदं रजतमि’ति निषेधप्रतियोगि’ति पूर्वाचार्याणां वाचोयुक्तिरपि पुरोवर्तिनि

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

एतावदुक्तिश्च पुरोवर्तितादान्धेनैव रजतं प्रतीयत इति मननिरासार्थम्, लौकिकपरमार्थिक-
रजततादान्धेनापि प्रतीयत इति प्रतिपादयितुं च । एवं च नाचार्यवचनविरोधः ॥

गौडभाषानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नियत्यन्वान्, इति स्वरूपतन्मस्यावच्छेदकत्वमभवेन लाघवात् तदेव निवेशयत इति भावः । *ननु*—आप-
णस्थरूपप्रशब्दस्य प्रातीतिकरजते व्यावहारिकरजततादान्धेन प्रातीतत्वबोधकस्याचार्यवचसि किमर्थमुक्तिः ?
तत्राह—*एतावदुक्तिरित्यादि* ॥ *तस्मान्* = वाचस्य भ्रमवैयधिकरणत्वादिना प्रातीतिकस्यैव
रजतस्य पुरोवर्तिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिनया वाचकधीविषयत्वात् । *लौकिकेत्यादि* ॥ पूर्वाचार्याणां

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

एतावदुक्तिश्च—पुरोवर्तितादान्धेनैव रजतं प्रतीयत इति मननिरासार्थम्, लौकिकपरमार्थरजत-
तादान्धेनापि प्रतीयत इति प्रतिपादयितुं च ॥ तदुक्तं तत्त्वप्रदीपिकायाम्—“तस्माद् लौकिकपरमार्थ-
सिद्धिव्याख्या

पक्षिमाशङ्क्याह—*तत्रेति* ॥ एतावदुक्तं: फलं दर्शयति—*एतावदिति* ॥ तथाच तदुभयं फलमिति ध्येयम् ।
उक्तार्थेऽभिप्रायवचनं प्रमाणवति—*तदुक्तमिति* ॥

विद्वलेसीयटिप्पणी

अत्र आह—*स्वरूपम् इति* ॥ *तस्य*—ज्ञानानिवर्त्यत्वस्य । एकव्यक्तिकत्वाविशेषादिति भावः । *लाघवादिति* ॥
ज्ञानानिवर्त्यत्वस्य तादृशधीपरिचायकरूपवृत्तत्वादिति भावः । *केचित्तु*—“अभावविरहात्मत्वं वे’तिवत् ‘पारमार्थिक-
त्वेन वे’त्यत्रापि वाक्यशब्देऽनास्थावामिति मूलस्य द्वितीयकल्पेऽनवस्थादिप्रयुक्तात्वरससूचकार्थं वदन्ति । *किमर्थ-
मुक्तिरिति* ॥ तां विनाऽप्युदाहृतविरजतकारोक्त्यविरोधस्योक्ताचार्यवचसि सम्मतादिति भावः । शुक्तौ ‘रूपं
मान्सी’त्यादिनिषेधे प्रातिभासिकस्यैव प्रतियोगित्वेन लौकिकपरमार्थरजततादान्धेन प्रतीतत्वे च सम्मतिमाह *मूले*—
तदुक्तं तत्त्वप्रदीपिकायामिति ॥ *तस्मादिति* ॥ *पूर्वाचार्याणां वाचोयुक्तिरपीति* तत्त्वप्रदीपिकापदानां
वोजना । एतत्सूचनार्थवानुपदं वक्ष्यति—“लौकिकेत्यादि—वाचोयोगः” इति ॥ तादृशवाचोयोगे सङ्गति-
सूचकतया ‘तस्मादि’ति व्याचष्टे—*अत्रेति* ॥ व्यावहारिकरजतस्य पुरोवर्तिनि भ्रमाभावेन तद्वैयधिकरण्यापत्त्यादिना
‘लौकिकपरमार्थरजतमेव ‘नेदं रजतमि’ति निषेधप्रतियोगि’ इति वचनमसङ्गतमिति भावः । अत्र ‘नेदं रजतमि’ति
प्रतीतौ शुक्तिरूप्ये पुरोवर्तिनि व्यावहारिकरजततात्यन्ताभावो व्यावहारिकरजतभेदो वा विषयः, प्रत्यक्षज्ञाने शब्दानु-
रोधेनार्थक्यनस्यावुक्तत्वात्, प्रतिशोगिप्रसक्तानुपयोगित्वात्, इत्यभिमानमूलकत्वमुक्तावाचोयोगस्योक्तासङ्गतिशङ्का-
विवक्षः । तादृशाभिमानमेव ‘अकमनिषावः’ इत्यादिना मूलकतु निराकरिष्यति । निषेधे प्रतियोगिप्रसक्तव्यपेक्ष

अद्वैतमिद्धि

‘नेदं रजतमि’ति निषेधप्रतियोगी’ति पूर्वाचार्याणां वाचोयुक्तिरपि पुरोवर्तिनि रजतार्थिनः प्रवृत्तिदर्शनाद् लौकिकपरमार्थरजतत्वेनापरोक्षतया प्रतीतस्य कालत्रयेऽपि ‘लौकिकपरमार्थरजतमिदं न भवती’ति निषेधप्रतियोगितामङ्गीकृत्य नेतव्ये’ति ॥

तरङ्गिणी

रजतार्थिनः प्रवृत्तिदर्शनाद् लौकिकपरमार्थरजतत्वेनापरोक्षतया प्रतीतस्य कालत्रयेऽपि ‘लौकिकपरमार्थरजतमिदं न भवती’ति निषेधप्रतियोगितामङ्गीकृत्य नेतव्ये’ति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

‘लौकिके’त्यादिवाचोयुक्तिः ‘इदं प्रातीतिकरजतं परमार्थरजतं न भवती’ति भेदात्मकनिषेधप्रतियोगित्वमङ्गीकृत्य नेत्यर्थः । *ननु*—प्रातीतिकरूपस्य व्यावहारिकरूपस्य तादात्म्येन प्रसक्त्यभावाद् अनन्वयवधिकरण्यापत्त्यादिना निषेधो न युक्तः, तत्राह—*पुर इत्यादि* । *रजतार्थिनः* = ‘सद्वज्रतममिदं न भवति’तीत्यादि-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

रजतमेव ‘नेदं रजतमि’ति निषेधं प्रति प्रतियोगी’ति पूर्वाचार्याणां वाचोयुक्तिरपि पुरोवर्तिनि रजतार्थिनः प्रवृत्तिदर्शनाद् लौकिकपरमार्थरजतत्वेनापरोक्षतया प्रतीतस्य कालत्रयेऽपि ‘लौकिकपरमार्थरजतमिदं न भवती’ति निषेधप्रतियोगितामङ्गीकृत्य नेतव्येति ॥

विदुलेशीपटिप्पणी

तर्कमेति बोध्यम् । *मूले*—*पुरोवर्तिनि=प्रातीतिकरजते ॥ अस्य प्रवृत्तौ प्रतीतत्वे चान्वयः । ‘लौकिकपरमार्थरजतमिदं ने’त्यत्रेदंपदमनुयोर्यथैकं पूर्वं योजयन् रजत-नेदंपदानां व्यावहारिकरजतात्यन्ताभावपुरोवर्त्यर्थकत्वेऽसङ्गतितादवस्थपरिहाराय व्याचष्टे—*इदमिति* ॥ नञो भेदार्थकत्वेऽपीदं-पदस्य पुरोवर्त्यर्थकत्वं न संभवति ; व्यावहारिकरजतस्य तत्राप्रसक्तैव, इत्यत आह—*प्रातीतिकरजतमिति* ॥ तत्र तद्वेदबाधादाह—*परमार्थरजतमिति* ॥ सद्वज्रतमित्यर्थः । लौकिकत्वस्याभानात् त्यागः । एवमग्रेऽपि । नञोऽत्यन्ताभावपरत्वं न संभवति ; ‘अत्र रजतमि’त्यप्रसक्तेः, अत आह—*न भवतीति* ॥ *भेदात्मकनिषेधेति* ॥ प्रतियोगिपदसमानविभक्तिकानुयोगिवाचकपदसमभिव्याहारस्येव प्रायो भवतिपदसमभिव्याहारस्य नृपदेन भेदबोधे, ससम्पन्नानुयोगिवाचकपदसमभिव्याहारस्येव चास्तित्वपदसमभिव्याहारस्य नृपदेनात्यन्ताभावबोधे प्रयोजकत्वम् ; ‘घटः पटो नास्ती’त्यस्य—‘अत्र घटो न भवती’त्यस्य च प्रयोगस्य दर्शनात्, इत्यभिप्रेत्य मूले ‘भवती’त्यध्याहृतमिति मनसिकृत्यात्र निषेधपदं भेदपरतया व्याख्यातम् । *इति भेदेत्यस्य* इतिप्रत्ययविषयभेदेत्यर्थः । *नेयेति* । संगमनीयेत्यर्थः । वाचोयुक्तिपीति पूर्वणान्वयः । एवं च ‘शुक्तौ रूपं नास्ती’त्यत्यन्ताभावप्रत्यये प्रातिभासिकरजतस्यैव प्रतियोगितया भानमिति तत्त्वप्रदीपिकासंमतमित्यायातम् ; अन्यथा ‘लौकिके’त्यादिवाचोयुक्ते ‘नेदं रजतमि’ति प्रतीतेः शुक्तौ व्यावहारिकरजतात्यन्ताभावविषयकत्वेऽपि सङ्गतिसंभवेन तस्याः प्रातिभासिकरजते व्यावहारिकरजतभेदविषयकत्वेन तत्सङ्गमनवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । इदानीं प्रातिभासिकरजतस्य लौकिकपरमार्थरजततादात्म्येन प्रतीतत्वं तत्संमतिमक्षरलब्धामवतारयति—*नन्विति* ॥ *पुर इत्यादीति* ॥ ‘प्रतीतस्ये’त्यन्तेनेति शेषः । ‘पुरोवर्तिनि’ इत्यस्य शुक्तिरजतरूपे पुरोवर्तिनीत्यर्थः । इत्याद्युक्तमनुसन्वेयम् । तत्र ‘दर्शनादि’त्यन्तेन तादृशप्रतीतत्वे युक्तिरुक्ता । *‘रजतार्थिनः’* इत्यस्य रजतरूपार्थवत् इत्यर्थकत्वे सिद्धविषयकत्वं पुंसः प्रवृत्त्यसंभवादसङ्गतिः, कर्मधारयाद् मत्वर्थीयानुपपत्तिश्चेत्यतो रजतमर्थवत्तैसौ रजतार्थीति कृद्वृत्तिप्रामित्यव्याचष्टे—*रजतार्थिन इति* ॥ रजतप्राप्तिरिति* ॥ सद्वज्रतप्राप्तिरित्यर्थः, व्यावहारिकरूपस्योत्पत्तिरुक्तेः । *अनु* ‘लौकिकपरमार्थरजतमिदमिति’प्रतीतिर्न संभवति ; परमार्थरजतत्वेन लोके सिद्धत्वपर्यन्तमात्रवाच्यमुच्यते, ‘इदं रजतमि’त्येवमाकारे रजतत्वेन तत्प्रतीतिर्न भवेऽपि प्रातिभासिके कालादात्मप्रसक्तिर्न कालत्रयेऽपि व्याचष्टे—

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वतः । *लौकिकपरमार्थरजतत्वेन = 'सद्रजतमिदमि'त्येवंत्वेन । तथाच प्रार्थनिकरूपे व्यावहारिक-
रूपस्य सद्रजतत्वरूपेण तादात्म्यं प्रसक्तत्वेन ; अन्यथा प्रार्थनिकरूपे व्यावहारिकरूप्यलिप्तोः प्रवृत्त्य-
नुपपत्तेः । नच—व्यावहारिकरूपमिदमेवैकजिनरूपं सत्त्वरूपं प्रार्थनिकरूपेऽपि स्वीकारात् शुक्तिगत-
त्वेदन्वादेरिव सत्त्वरूपेण तत्र प्रत्यवाच्यं 'सद्रजतमिदमिति' प्रत्ययव्यपनेरव्यावहारिकरूपस्य प्रार्थनिके
तादात्म्यानेरस्वीकारेण व्यर्थः, तं विनाऽनुक्तप्रवृत्त्यनुपपत्तेरिति—वाच्यम् ; व्यावहारिकनिष्ठं रजतत्वादिकं
विद्वत्क्षीयटिप्पणी

*लौकिकेति ॥ 'सद्रजतमिदमि'त्येवंत्वेनेति ॥ इदम्=प्रातिभासिकरूपम् । *पुगेवर्ति=सद्रजतम् । *इत्येवं-
रूपा=इत्याकारस्यर्थः । सामान्यं नर्पुमकम् । नृनीयार्थोऽभेदः । तथाच—'इदं सद्रजतमि'त्याकारा या सद्रजतत्वावच्छिन्न-
प्रकारिका इदंत्वावच्छिन्नविशेष्यिकाऽपगोक्षा प्रतीतिः, तद्विषयस्येति मूलार्थः । लौकिकपरमार्थरजतस्येति शेषः ।
'प्रतियोगिनामि'त्यत्रान्वयः । *अत्रेदंपदार्थो न शुक्तिरूप्यम् ; पुगेवर्तिरजतशब्दस्य शुक्तिरजतार्थकत्वं तत्र सत्त्वस्या-
मत्त्वेन तद्गानानुपपत्तेः, व्यावहारिकरजतार्थकत्वं प्रातिभासिकरजत इव शुक्तौ तस्यात्यन्तसादृश्याभावेन तत्र
तद्गानासंभवान्, 'अत्र रजतं पदयामी'त्यनुभवानुगोचेन मन्त्रिकृष्टरजतभानार्थं प्रातिभासिकरजतोत्पत्तिस्वीकारे शुक्ति-
गतेर्द्वेनेनपि तस्यैव भासमानत्वेदेवेन शुक्तिभानासंभवाच्च, किन्तु प्रातिभासिकरजतमेवदंपदार्थः । तत्र च सद्रजत-
सम्बोद्धिसिद्धिं सत्त्वविशिष्टं व्यावहारिकरजतं तादात्म्येन भासते ; अन्यथा 'इदं सद्रजतमि'त्याकारानुपपत्तेरित्यभिप्रेत्य
'लौकिकपरमार्थरजतत्वेन'ति नृनीयान्तार्थलब्धप्रातिभासिक-व्यावहारिकतादात्म्यप्रसक्तिहेतुं स्पष्टयति—*तथाचेति* ॥
'इदं रजतमि'त्याकारकप्रतीतिमत्त्वं चेत्पर्यः । प्रतीनेर्'इदं सद्रजतमि'त्याकारकत्वं इति यावत् । अत्र च 'इदं
रजतमि'त्याकारेव प्रतीतिः, नन्विदं सद्रजतमि'त्याकारेणैव सिद्धिमासादृश्यं तत्सिद्धये प्रवृत्तिदर्शनादिति हेतुं
बोध्यते—*अन्यथेति* ॥ 'इदं सद्रजतमि'त्याकारकप्रतीतेरमत्त्व इत्यर्थः । *पंगु*—अस्तु 'इदं सद्रजतमि'त्याकारक-
प्रतीतिः ; तथापि सद्रिषयता शुक्तिरूपपुगेवर्त्येण प्रातिभासिकरजतस्यैवास्तु, ननु प्रातिभासिके व्यावहारिकरजतस्येत्य-
प्रबोध्यत्वशङ्का निगमाम 'प्रवृत्तिदर्शनादि'ति मूलोक्तत्वेनभङ्गं प्रसङ्गयति—*अन्यथेति* ॥ तादृशतादात्म्यप्रसक्त्यभाव
इत्यर्थः—*इति प्राहुः* । *व्यावहारिकरूप्यलिप्तोरिति* ॥ तादृशप्रतीतेः सद्रजतच्छां प्रति कारणतया तदसत्त्वे
सादृश्येच्छाया असंभवेन सादृश्येच्छाधीनप्रवृत्तेरनुभवसिद्ध्या अनुपपत्तिः । नच—अनुभूयमाना प्रवृत्तिः प्राति-
भासिकलिप्तोः शुक्तिरूपपुगेवर्तिविषयैवेति—वाच्यम् ; प्रातिभासिकेच्छायाः प्रवृत्तिकारणत्वकल्पनापत्त्या गौरवा-
पत्तेः, व्यावहारिकेच्छायां तु तत्कारणत्वस्य क्लृप्तत्वादिनि भावः । तथाच प्रातिभासिकरजतं सद्रजतत्वविशिष्ट-
विषयकेच्छाधीनप्रवृत्तिविषयत्वात् 'सद्रजतमिदमि'त्याकारकप्रतीतिविशेष्यम् । तस्मान् तत्त्वाच्चोक्तविशिष्टप्रकारक-
तादात्म्यसंसर्गाकप्रतीतिविशेष्यमिति पर्यवसिनम् । इदमेव प्रातिभासिकस्य व्यावहारिकतादात्म्येन प्रतीतत्वं पूर्वं
मूल उक्तम् । एतावता च व्यावहारिकरजतस्य प्रातिभासिकरजतविषयकप्रवृत्तिप्रयोजकेच्छीयसद्रजतत्वावच्छिन्नविषय-
सावत्त्वात् 'सद्रजतमिदमि'त्याकारकप्रतीतिप्रकारत्वम्, तस्मान् तत्त्वाच्च प्रातिभासिकविशेष्यकतादात्म्यसंसर्गावस्थाय-
सद्रजतत्वावच्छिन्नप्रकारतात्पर्यं यत् प्रातिभासिके तादात्म्येन प्रसक्तत्वं प्रातिभासिकनिष्ठमेदात्मकनिषेधप्रतियोगिता-
प्रयोजकम्, तद्वत्त्वं पर्यवस्यति । *स्वीकारादिति* । अत एव क्लृप्तशक्त्या तत्र रजतपदप्रयोगनिर्वाह इति भावः ।
प्रत्यवाचेति ॥ एवं च सत्त्वस्यापि तत्र स्वीकार आवश्यक इति भावः । *व्यर्थ इति* ॥ तथाच कथं
व्यावहारिकस्य प्रातिभासिकनिष्ठमेदप्रतियोगिताभानमुक्तमिति भावः । *तं विनाऽपीति* ॥ तादृशारोपस्वीकारं
विनाऽपीत्यर्थः । अस्तु 'प्रत्यवोपपत्तेरित्यत्राप्पकर्मैवान्वयः । *प्रवृत्त्युपपत्तेरिति* ॥ प्रवृत्तौ हि वस्तुगत्या यत्
सद्रजतं व्यावहारिकम्, तद्विषयकेच्छा न कारकम्, किन्तु व्यावहारिकरजतविष्टं सद्रजतत्वम्, यच्च सत्त्वम्,
अनुभवविशिष्टविषयकेच्छैव, सा चात्राक्षतैवेति भावः । *सत्त्वम्—सद्रूपकतादात्म्यम्, तादात्म्येन संबद्धं ब्रह्मैव
केचि क्लृप्तं सकलव्यावहारिकाभ्युपगतात्वाद् व्यावहारिकरजतत्ववदितिप्रवृत्तिकारणत्वावच्छेदकोटौ शुक्तिगतसत्त्वस्यापि

म्यायासूतकण्डकोटारः

नाप्यन्त्यासत्त्वम् : मया स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं यद्यप्यसत्प्रपञ्चमाधारणमङ्गीकृतम् , तथापि कचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वमसत्त्वमित्यङ्गीकृतत्वेन प्रपञ्चे तदभावेनान्त्यासत्त्वाभावान् -- इति—'ननु' :

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रातीतिके रजतादौ न स्वीक्रियते ; प्रातीतिकादपि व्यावहारिकरजतादिकार्यानेन । *प्रथमपरिच्छेदान्ते मूले*—'प्रातीतिक-व्यावहारिकमाधारणमेकं रजतत्वादिकम्, व्यावहारिकमात्रेऽन्यत्, प्रातीतिकमात्रेऽन्यत्'—इत्युक्तिस्तु व्यावहारिकरजततादात्म्यस्य प्रातीतिकस्य प्रातीतिकेऽनङ्गीकारपक्षे प्रौढिवादमानेन । एकस्यैव रजतत्वस्य व्यावहारिकमात्रविशेषस्य स्वीकारेऽपि तदाश्रयतादात्म्यविशिष्टस्योपपत्तौ तादृशतादात्म्यस्याप्युपपत्त्या 'इदं रजतं' इत्यादिव्यवहारोपपत्तेः । तथाच व्यावहारिकेऽनुभूतं यद् रजतत्वादिति तद्विशिष्टविषयकेच्छावन-प्रातीतिके प्रवृत्तेरुक्तविशिष्टस्य प्रातीतिके तादात्म्यगणेन विनाऽनुपपत्तेस्तादृशरोपावयकत्वम् । यदि तु—व्यावहारिकनिर्जतत्वादेः प्रातीतिके स्वीकारेऽपि ततो व्यावहारिकरजतादिकार्यस्य नास्त्येति ; व्यावहारिकत्वविशिष्टस्यैव कारणस्य कार्यप्रयोजकत्वदर्शनेन तदन्तर्भावेनैव कारणकृतस्य फलोत्पत्तिव्याप्यतास्वीकारान्,

विद्वलेशीयटिप्पणी

निवेशान् कथं क्लृप्तकारणतया निर्वाह इति न शङ्कनीयम् ; सत्त्वस्याप्युभयमाधारणस्य स्वीकारादिति । *न स्वीक्रियते इति* ॥ नचैवमपि—तत्र तद्ज्ञानं स्वीक्रियते, एवं च रजतत्वविशिष्टविषयकत्वस्य प्रवृत्तिकारणतावच्छेदकस्य रजतत्ववत्तावधिनस्य रजतत्वावच्छिन्नविषयकत्वरूपस्योपगमाद् न प्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; तत्र तद्ज्ञानस्वीकारे तत्स्वीकारस्यानिर्बन्धनीयस्यातिवादिनां दुर्वागत्वादिति भावः ॥ *कार्यापत्तेरिति* ॥ प्रातीतिके व्यावहारिकतादात्म्य-स्वीकारे तु नेयमापत्तिः ; व्यावहारिकरजतत्वविशिष्टस्य तत्कार्यं प्रति करणत्वादिति भावः ।

मूलविरोधमाशङ्क्य परिहरति—*प्रथमेति* ॥ *पक्ष इति* ॥ 'इदं रजतमि'त्यादिव्यवहाराद्युपपादनायेति शेषः । तथाच तदग्रहेनदग्रन्थयोर्विभिन्नपक्षानिप्रायकत्वाद् न विरोध इति भावः । *प्रौढिवादमात्रेणेति* ॥ तृतीयार्थ उक्त्यन्वयी अभेदः । मात्रपदेन युक्तिवादव्यवच्छेदः । *ननु*—तदङ्गीकारपक्षेऽपि प्रातिभासिके व्यावहारिकरजतत्वानुपपत्तेः तत्र—'इदं रजतमि'ति व्यवहारः कथमुपपद्यते इति ? अत आह—*एकस्यैवेति* ॥ *ननु*—'इदं रजतमि'ति व्यवहारो द्विविधः—शुक्तिरूपपुरोवर्तिविषयकः, शुक्तिरूप्यात्मकपुरोवर्तिविषयकश्च । तत्र द्वितीयस्य शुक्तिरूप्य उक्त्युक्त्या व्यावहारिकरजतत्वोपगमासंभवेऽपि व्यावहारिकरूप्यतादात्म्यतदारोपस्वीकारणो-पपत्तावपि शुक्तौ तादात्म्येन भासमाने प्रातिभासिके व्यावहारिकरजतत्वमुपगच्छतां सद्रजत इवोपपद्यमानस्य प्रथमस्य तदनुपगच्छतां भवतां कथमुपपत्तिः ? अत आह—*तदाश्रयेति* ॥ 'शुक्तिरूपपुरोवर्तिनीत्यादिः । *विशिष्टस्येति* ॥ प्रातिभासिकस्येति शेषः । *तादृशतादात्म्यस्य=व्यावहारिकरजतत्वाश्रयतादात्म्यस्य । प्रातिभासिक इति शेषः । उपसंहरति—*तथाचेति* ॥ प्रातिभासिके व्यावहारिकरजतत्वस्य ततो व्यावहारिकरजतकार्यापत्तिभ्यामुपगमासंभवे चेत्यर्थः । *प्रवृत्तेरिति* ॥ 'अनुपपत्तेरित्यत्रान्वयः । प्रथमपरिच्छेदान्तोक्तमूलग्रन्थं युक्तिवादतया सङ्गम्य प्रातीतिके व्यावहारिकतादात्म्यारोपोपगमवैयर्थ्यं शङ्कते—*यदि त्विति* ॥ 'आलम्ब्यते' इत्यनेनालम्ब्यः (पृष्ठे २११) । *कार्यत्व=कृतकदेः । *ननु*—कारणतावच्छेदकरजतत्वविशिष्टप्रातिभासिकघटितसामग्रीसत्त्वे कार्यं कुतो न जायते इति ? अत आह—*व्यावहारिकत्वविशिष्टस्यैवेति* ॥ *कार्यप्रयोजकत्वम्=कार्योपपादकत्वम् । *तदन्तर्भावस्यैवेति* ॥ तत्कार्य-कारणतावच्छेदका भावन्तो धर्माः, प्रत्येकं तद्विशिष्टव्यावहारिकपदार्थकृतं बद्धा, तदव्यवहितोत्तरपक्षे तत्कार्योत्पत्तिरिति व्याप्तिरिति भावः । *नन्वेवम्*—प्रातीतिकसर्पादेर्भेद-कम्पादिकार्योत्पत्तिर्नाह्न्येतेति शङ्कामिदं पक्षा परि-

गौडभट्टानन्दो (लघुचन्द्रिका)

अत एव प्रातीतिकं न कुत्रापि कारणम्, किन्तु तस्य ज्ञानं चिद्रूपम् ; अत एव च यत्र व्यावहारिकविषयकान् प्रातीतिकविषयकाश्च ज्ञानादेकजातीयं कारणम्, तत्रैकैव ज्ञानेन तयोर्हेतुत्वम् । नचैवम्—व्याप्यादेर्व्यभिचारिहेत्वादौ सत्त्वादिभिः ; बहिष्मानाधिकरणस्य प्रतियोगिव्यधिकरणस्यात्यन्ताभावस्याप्रतियोगिप्रातीतिकधूमसामानाधिकरणस्य यद्वा सत्त्वादिति—वाच्यम् ; व्यावहारिकमात्रवृत्तेरपि संयोगत्वादेः स्वीकारेण तदाश्रयस्य संयोगादेः सामानाधिकरण्यवच्छेदकत्वादिहेतुत्वाद् न तद्व्यादिसंमर्गत्वा निवेदने व्यावहारिकस्य प्रातीतिकमात्रसंमर्गत्वाभावेन च प्रातीतिकधूमनिरासः इत्यनेन तदा असम्भवात् । एवं च व्यावहारिकप्रातीतिकेनाश्रयस्यैव व्यावहारिकमात्रवृत्तिरिति न तत्र स्वीकृत्यते, ननु प्रातीतिकमात्रवृत्तिः ; अत एव व्याप्ये धूमसंभवेन प्रातीतिकधूमनिरासः तस्यैव निवेदनेन तदा तद्व्यावहारिकधूमसामानाधिकरण्यं यत्र गृह्यते यद्वा, तत्र न धूमव्यावहारिकस्य, वास्तव्येति प्रतियोगिकस्य व्यावहारिकमात्रवृत्तिसंयोगत्वाश्रयस्य

विद्वद्वैशेषिकटिप्पणी

इति—*अत एवेति* ॥ व्यावहारिकस्यैव कार्यान्तर्गतप्रयोजकत्वादेवेत्यर्थः । यदि कारणं न, कथं तर्हि प्रातीतिकसंमर्गस्थे भयादिकधूमधूमे ? तत्राह—*किंन्विति* ॥ प्रातिभासिकस्य यद् ज्ञानं तूलाविद्यावृत्तिरूपम्, तदपि प्रातिभासिकं कार्यानुपयोग्येवेत्यत्र उक्तम्—*चिद्रूपमिति* ॥ तच्च तादृशवृत्त्युपहितमपि तत्तादात्म्यापन्नदमाकारवृत्त्यवच्छिन्नत्वेन व्यावहारिककार्यानुपयोग्येव ; अन्यथा प्रातीतिकं व्यावहारिकतादात्म्योपगमेऽप्यगन्तव्यं भावः । *नन्वेवम्*—सामग्र्यव्याप्यतावच्छेदके व्यावहारिकजनितेनैव गौत्वम्, ततो व्यावहारिकजनितत्वं प्रातिभासिकेनेत्यत्र न तद्व्यतिरिक्तम्—*अत एव वेति* ॥ व्यावहारिकजनितत्वादेः प्रातीतिकवृत्तित्वादेव चेत्यर्थः । अन्यथा तदज्ञानयोरकरूपेण हेतुत्वमभवान्, कार्य-कारणभावस्यैव विना तादात्म्यमेकजातीयकार्यानुपपत्तेरिति भावः । व्यावहारिकनिष्ठजनितत्वादिरूपस्य प्रातीतिकवृत्तित्वं बाधकं शङ्कते—*नचेति* ॥ अयोगोलकादौ व्यावहारिकधूमत्वावच्छिन्नस्य प्रातीतिकधूमस्य सत्त्वेऽपि तदभावस्यापि बाधकादे सत्त्वान्—*प्रतियोगिव्यधिकरणस्येति* ॥ *अप्रतिभोगीति* ॥ प्रतियोगितानवच्छेदकीभूतव्यावहारिकधूमत्वाश्रयेत्यर्थः । बहिष्पदेनात्र यदधिकरणे व्यावहारिकसाध्यव्यभिचारनिरूपके नियमेन कदाचिद् प्रातीतिकधूमप्रसिद्धिः, स प्राज्ञः, तेन सकलबहिर्मति प्रातीतिकधूमनियमेऽपि बान्धुनिः । *व्यावहारिकमात्रवृत्तेरपि* त्वयिवा प्रातीतिकसाधारणस्य समुच्चयः । तत्प्रयोजनं प्रातीतिकसंयोगज्ञानान् कार्यनिर्वाहः । न स्फुटयति—*एवं वेति* ॥ *तत्र=संयोगत्वादिकम् । *नत्वेति* ॥ निष्प्रयोजनत्वादिति भावः । *प्रातीतिकमात्रवृत्तीति* ॥ तत्र स्वीकृत्य इत्यनुपपन्नः । ईदृशतत्स्वीकारे बाधकमप्याह—*अत एवेति* ॥ प्रातीतिकमात्रवृत्तिसंयोगत्वादिस्वीकारमावादेवेत्यर्थः । तत्स्वीकारे तदाश्रयस्य प्रातीतिकधूमत्वविशिष्टप्रतियोगिकत्वाद् भवेद्व्यतिरिक्तम् इत्युपपन्नमिति । *अभेदेति* ॥ तृतीयार्थो जन्यत्वं प्रातीतिकधूमत्वान्वयि । *बहिर्व्यापकमिति* ॥ तेन रूपेणेत्यादिः । *गृहीत्वा=विषयीकृत्य । *बहौ बहिर्व्यापकधूमसामानाधिकरण्यं यत्र गृह्यते=बहिः स्वशापकधूमसामानाधिकरण इति प्रज्ञा यदा जायत इत्यर्थः । *धूमव्याप्यतापत्तिरिति* ॥ नच—प्रातीतिकं धूमत्वं कथं बहिर्व्यापकतावच्छेदकम् ? यत्किञ्चिद्बहिर्मति प्रातीतिकधूमनियमेऽपि तादृशधूमं व्यावहारिकधूमस्य सत्त्वेऽपि च बाध्यवृत्तेः प्रातीतिकस्य धूमत्वस्यासत्त्वादिनि—वाच्यम् ; व्यावहारिक-प्रातीतिकधूमत्वयोः सम्बन्धस्यासत्त्वस्य वा धूमत्वस्योपगमेन तेन रूपेण बाध्यनिष्ठप्रातीतिकधूमत्वस्य प्रातीतिकधूमसमनियतबहिर्व्यापकतावच्छेदकत्वमभवात्, अत्रापि बहिष्पदस्य तादृशबहिर्गत्वात् । *यद्वा—यत्र गृह्यते बहौ तत्रेत्यस्य यद्बहिर्व्यक्तौ गृह्यते, तद्व्यक्तावित्थः । सा च व्यक्तिर्बहिर्गत्वादिबाध्यादौ नियमेन कदाचिद् धूमत्वप्रमः, तादृशी प्राज्ञा ; तादृशव्यक्तिव्यापकतावच्छेदकत्वस्य च प्रातीतिके धूमत्वे कलभत्वात् । धूमपदं च प्रातीतिकधूमत्वावच्छिन्नेऽपि शक्यम् ; तद्व्यतिरिक्तं 'अव धूमः' इति व्यवहारात् । 'प्रातीतिकमात्रे वाच्येति'ति वक्ष्यमाणमूलात् प्रातीतिक-

गौडग्रहानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रातीतिकधूमस्वोपलक्षितप्रतियोगिकत्वेऽन्युक्तधूमस्वविशिष्टप्रतियोगिकत्वभावात् । किञ्च त्वेवमुक्तानां वि-
करणस्य व्यावहारिकमात्रवृत्तिविशेषतात्वाश्रयसम्बन्धनाश्रयत्वेन व्याप्तिरेति स्वोक्तान् प्रातीतिकधूमत्वादि-
घटितस्य न व्याप्तित्वम् ; प्रातीतिकघटितधर्मावच्छिन्नस्य प्रातीतिकत्वेन व्यावहारिकस्य त्वप्रतियोगिकत्वा-
भावेनासम्बन्धत्वादिति—नव्यमतमालम्ब्यते, नदा प्रातीतिके नियमने व्यावहारिकतादात्म्यमनेन, नञि
पेधश्चोपेक्षणीय एव, कादाचित्कां तावात्म्यं प्राचीनोक्तिर्नैया । नहि 'कदाचिदने तौ न नः' इति वक्तुं
शक्यम् । *यत्तु*—प्रातीतिके तदधिष्ठानस्यैव तादात्म्यारोपाद् व्यावहारिकरजतादेः प्रातीतिके तादात्म्या-
रोपोक्तिर्न युक्तेति, *तत्र* ; प्रातीतिके तदुत्पत्तिकालोत्तरमुपपन्नेन दूरत्वादिदोषेणासन्नहितस्या-
नधिष्ठानस्यापि व्यावहारिकस्य तादात्म्यारोपदर्शनात् ; व्यावहारिकरजतस्येन्द्रियासंनिहितत्वेऽपि तदंशे
स्मृतिरूपस्य भ्रमस्य सम्भवात् । *ननु*—“नेदं रजतमिति शब्देऽपि रजतस्य सामान्यत्वं सूचयते” इति
पञ्चपादोपाध्यायविवरणे 'प्रतिपन्नोपाध्यायप्रतियोगिकत्वेनैव निष्यन्त्वम्, तच्च प्रातीतिकरजतं प्रति
पन्नोपाध्यायभावप्रतियोगितयाऽवभासत इति प्रत्यक्षमिति वक्तव्यं व्याख्यानम् ; तथाच तादृशवाक्यकथन-
स्यात्यन्ताभावविषयकत्वेनैव विवरणे व्याख्यानात् कथं प्रातीतिके व्यावहारिकभेदविषयकत्वं नवग्रन्थेन ?
नच—समानविभक्तिकनामद्वययुक्तनञा भेदस्यैव बोधनाद् उक्तवाधनस्य भेदविषयकत्वेनैव युक्तमिति—
वाच्यम् ; प्रत्यक्षज्ञाने शब्दस्वारस्येनार्थकथनस्यायुक्तत्वात् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

मात्रवृत्तिसंयोगत्वाद्विस्वीकारोऽपि नेयमापत्तिरित्याह—*किञ्चेति* ॥ *विशिष्टेति* ॥ हेतुव्यापकतावच्छेदकीभूत-
साध्यतावच्छेदकावच्छिन्नरूपितत्वविशिष्टेत्यर्थः । 'धूमत्वादी'त्यादिना प्रातीतिकसंयोगपरिग्रहः । *असंबन्ध-
त्वादिति* ॥ एवं च व्याप्तौ संयोगादिरूपसाध्यसंमर्गस्य प्रातीतिकसाधारणरूपेण निवेशोऽपि प्रातीतिकधूम-
मादाय व्याप्तिघटनाया असंभव इति ज्ञेयम् । *अलम्ब्यते इति* ॥ एवं च व्यावहारिकवृत्तिरजतत्वेनैव 'इदं
सदृजतमिति' प्रत्ययप्रवृत्तिनिर्वाहान् प्रातीतिके व्यावहारिकतादात्म्यारोपो व्यर्थ इति भावः । *प्राचीनोक्तिः=
“लौकिकरजतमेव 'नेदं रजतमिति' निषेधप्रतियोगी"त्येवंरूपा । *वक्तुं शक्यमिति* ॥ विनिगमनाविरहादिति
भावः । 'पुरोवर्तितादात्म्येनैव रजतं प्रतीयत इति मतनिरासार्थमिति मूलोक्तनिरासे युक्तिं सिंहावलोकनन्यायेन
धक्तुं तन्मतमनुवदति—*यत्त्विति* ॥ *तदुत्पत्तीति* ॥ प्रातीतिकोत्पत्तीत्यर्थः । *ननु*—प्रातीतिकरजतस्थाने सर्वत्र
व्यावहारिकरजतसन्निधानासंभवाद् दर्शितप्राचीनोक्तिः सामान्यविषयाऽसंगतैवेत्यत आह—*व्यावहारिकरजतस्येति* ॥
तदनेन स्मृतिरूपस्येति ॥ प्रातीतिकरजताद्यंशे प्रत्यक्षरूपस्येति शेषः । परोक्षत्वापरोक्षत्वयोः समावेशोपगमादिति
भावः । व्यक्तं चेदं वेदान्तपरिभाषायाम् । *‘न वा ग्रन्थविरोधः’ इति* वक्ष्यमाणमूलेन अभिप्रायनिर्णयपरिहार्यतया
सूचितं ग्रन्थविरोधं विशदयन्—*अयमभिप्राय इति* मूलमवतारयति—*नन्वित्यादिना* ॥ उपन्यस्यमानविवरण-
वाक्यस्य बाधकज्ञानपदस्य 'नेदं रजतमिति' ज्ञानरत्वं स्फुटीकर्तुं तद्विनिगमणमूलवाक्यमाह—*नेदमिति* ॥
*‘नेदं रजतमिति' बाधोऽपि=तादृशप्रत्यक्षबाधग्रहोऽपि, *रजतस्य=प्रातीतिकरजतस्य, *मायामयत्वम्=मिथ्यात्वम्,
*सूचयति=विषयीकरोति, इति पञ्चपादिकावाक्यार्थः । तत्र च तादृशबाधग्रहस्य रजतमिथ्यात्वानवगाहितत्वाद्
बाध इत्याशङ्क्याह—*विवरणे—प्रतिपन्नोपाधाविति* ॥ तच्च प्रत्यक्षमित्यन्वयः । *अवभासत इति* ॥ प्रति-
पन्नत्वं स्वप्रकारकधीविशेष्यत्वम्, तदपि भासते ; इदंपदस्य रजतवत्त्वेनावभासमानपुरोवर्तिपरत्वात् । प्रतिपन्नपदस्य
त्वाश्रयपरत्वेऽपि तज्ज्ञानस्य उपपादयिष्यते । *बाधज्ञानस्य=पञ्चपादिकोक्तं 'नेदं रजतमिति'त्वाकारकबाधज्ञानस्य ।
अत्यन्ताभावविषयकत्वेनैवेति ॥ उक्तमिथ्यात्वशरीरस्यन्ताभावस्यैव भेदमादाव सिद्धसाधनत्वात्वाप्य विवेक्षित-
त्वादिति भावः । *व्याख्यानात्=वर्जनात् । *अयुक्तत्वादिति* ॥ असिद्धमन्तव्यप्रतीतिरिति वक्तव्यप्रतीतिरुक्तत्व-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

यदुक्तम्—स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधेऽप्युत्पत्त्यादिमस्मभ्य इति. तन्न : सर्वथा स्वरूपेण निषेध-
स्यात्पत्त्यादिविरुद्धत्वात् । उत्पत्तिमत्त्वे हि सस्वरूपतःऽङ्गीकर्णीया. अथ च स्वरूपेण निषेध इति
व्याहृतिः । नच—अनिषिध्यमानत्वमुत्पत्तिमत्त्वे न तन्त्रमिति—*वाच्यम्* : न वयमत्र निषिद्धयमानत्व-
मुत्पत्तिमत्त्वे तन्त्रमिति व्रमः. किन्तु स्वरूपेण निषेध उत्पत्तिविरोधम् । नच—काल्पनिकं स्वरूपमस्ति,
पारमार्थिकमेव नास्तीति व्रम इति—*वाच्यम्* : तथा निषेधे स्वरूपेण निषेध इति पक्षभङ्गसङ्गात् .
स्वरूपेण निषेधेऽपि चेदुत्पत्त्यादिमत्वम् . तन्नामतोऽप्युत्पत्तिप्रसङ्गः । नच—असतः कल्पितस्वरूप-
विशेषो नास्ति. अस्य तु सोऽस्तीति—*वाच्यम्* : तथात्वे सर्वथा स्वरूपेण निषेध इति पक्षहानिः ।
सर्वथा स्वरूपनिषेधेऽपि प्रपञ्चे स्वरूपकल्पनाङ्गीकारेऽस्मभ्यपि तत्कल्पनाऽङ्गीकर्णीया : अपरोक्षप्रतीत्यनुप-
पत्तिवत् परोक्षप्रतीत्यनुपपत्तेरपि वक्तुं शक्यत्वात् । एतेनैव—स्वरूपविशेष उत्पत्त्यादिमत्त्वे तन्त्रम्,
स च कल्पितः प्रपञ्चेऽस्तीति—निरस्तम् : कल्पितस्वरूपविशेषाङ्गीकारे तेन निषेधायोगादित्युक्तत्वात् ।
तस्मात् स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधविरोधः. उत्पत्त्याद्ययोग (१) इति साधकम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अथ यदि—विवरणकारेण पश्चादुक्तवाक्यज्ञानस्य भेदाविषयकत्वमुक्तम्, तथाहि—‘प्रति-
पक्षोपायैः स्वरूपेण रजतस्यान्यन्ताभावस्वीकारेऽपि कालभेदेनैव रजत तद्भावयोर्व्यवस्था स्यात् ;
अन्यथा रजतस्य शून्यत्वान्तरमस्तीकृतं स्यात्, इत्यादिभ्यः, लौकिकपरमार्थरजतस्य कालविशेषमनन्त-
भावेनैव निषेधान् तादृशनिषेधनामध्याच्च ‘प्रतिपक्षं प्रातीतिकरजतं मिथ्येति’ तैरुक्तम् । तथाच
बाधकज्ञानस्योक्तभेदाविषयकत्वं तेषां संमतम्, इत्युच्यते, तथापि पूर्वापरविवरणवाक्ययोर्विरोधः, इत्यादिभ्यः

विद्वलेशीयटिप्पणी

मिथमस्तु न ; ‘पर्वतो बह्विमानि’तिवाक्याभिलष्यबह्विविधकानुमितौ व्यभिवारादित्यभिमानः । *अथ यदोति* ॥
‘उक्तं’ इत्यन्वयः । *पश्चात्=उत्तरग्रन्थे । तत्र तस्य स्पष्टमनुक्तेस्तत्र तस्य तात्पर्यं द्योतयितुं तदग्रन्थमुपन्य-
सति—*तथाहीत्यादि* ॥ *रजतस्य=प्रातीतिकरजतस्य । *शून्यता=सर्वदेश-कालवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् ।
*तथाच=एवं तदुक्तौ च । *उक्तं इति* ॥ प्रातीतिकनिष्ठव्यावहारिकभेदित्यर्थः । *संमतमिति* ॥ लौकिक-
परमार्थरजतस्य कालविशेषमनन्तभावेनैव निषेधादिति हि तदुक्तिः, सा च नात्यन्ताभावविषयकत्वं सङ्गच्छते ; ‘अत्र
रजतमि’त्यप्रमत्तेः. शुक्तौ प्रातीतिकरजतं वा व्यावहारिकरजतात्यन्ताभावसत्त्वंऽपि शुक्तौ प्रतीतस्य रजतस्य सत्यत्वे
बाधकाभावात्, व्यावहारिकरजतात्यन्ताभावविषयकप्रतीतेः प्रातीतिकरजतमिथ्यात्वप्रयोजकतया ‘तादृशनिषेध-
नामध्याच्च’ इत्युत्तरवाक्यान्तर्गतेषु । एवं शुक्तिरूपे पुरोवर्तिनि व्यावहारिकरजतभेदविषयकत्वेऽपि तत्र तादृशभेदस्य
प्रातीतिकरजतमिथ्यात्वप्रयोजकत्वात्, तादृशोक्तेः प्रातीतिकं व्यावहारिकभेदविषयत्वे तु तदुक्तिः सङ्गच्छते ;
पूर्वोक्तयुक्त्या प्रातीतिकं व्यावहारिकस्य तादात्म्येन प्रसक्तिसत्त्वात् परमार्थसत्यभिन्नस्य लौकिकपरमार्थभिन्नस्य
प्रतीयमानस्य मिथ्यात्वनियमेन तादृशभेदप्रतीतेः प्रातीतिकरजतमिथ्यात्वप्रयोजकतया तादृशोत्तरवाक्यं च सङ्गच्छत
इति भावः । *तथापि=भक्तदुर्गत्तरविवरणग्रन्थानुरोधित्वेऽपि । *विरोध इति* ॥ एवं च मूलशैथिल्याद्

(१) अमतो न परोक्षतयाऽपरोक्षतया वा प्रतीतिः, स्वरूपेण निषेध इति पक्षो श्लेकसत्तावाद एव, न सत्ता-
त्रैविध्यवादः, नच न तस्यैवोत्पत्त्यादिमस्मभ्य, दस्य सत्त्वेन प्रतीत्यर्थत्वं सत्तादात्म्यं तत्त्वान्यतरवत्त्वम्, शशशृङ्गादिकं तु न
तादृशम्, इति नामतोऽप्युत्पत्त्यादिमस्मभ्यः । तथाच स्वरूपेण निषेधस्य नोत्पत्त्यादिविरोधित्वम् । स्वरूपेण निषेधो नाम
बाधकज्ञानबोधितरक्षाभावकत्वमेव, नत्वभावप्रतियोगित्वमात्रम्, न चामतो बाधज्ञानबाधत्वमिति ॥

अद्वैतसिद्धिः

अयमाशयः—एकविभक्त्यन्तपदोपस्थापिते धर्मिणि प्रतियोगिनि च नञोऽन्योन्याभावबोध-
कत्वनियमस्य व्युत्पत्तिसिद्धत्वाद् 'घटः पटो न भवती'ति वाक्यवद् 'इदं रजतं न भवती'ति
वाक्यस्यान्योन्याभावबोधकर्त्तृत्वे स्थिते, अभिलाषजन्यप्रतीतितुल्यत्वाद्भिलष्यमानप्रतीतेः— 'नेदं रजत-
मि'ति वाक्याभिलष्यप्रतीतेरन्योन्याभावविषयत्वमेव ।

तर्कशिखी

*अयमभिप्रायः—एकविभक्त्यन्तपदोपस्थापिते धर्मिणि प्रतियोगिनि च नञोऽन्योन्याभावबोधकत्वनियमस्य
व्युत्पत्तिसिद्धत्वाद् 'घटः पटो न भवती' इति वाक्यवद् 'इदं रजतं न भवती'ति वाक्यस्यान्योन्याभावबोधकत्वे

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उक्तविरोधं परिजिहीर्षुग्राह—*अयमाशय इत्यादि* ॥ *पदेति* ॥ प्रातिपदिकेऽर्थः ; 'चैत्रो न
पचती'त्यादावेकविभक्त्यन्तस्याप्यस्वाप्यन्तोऽन्योन्याभावबोधकत्वात् । *अभिप्रायेति* ॥ ननुक्तवाक्य-
रूपमभिलाषेऽर्थः ; पर्वतादौ बहुपदिकारकान्तरात्नेतेः पर्वते बहुमानि त्वनेन नादत्तत्वेन बहुविध-
प्रकारकधीजनकवाक्येनाभिलष्यमानत्वात्, उक्तवाक्यस्यापि संयोगेन बहुपदिकारकधीजनकत्वमिति
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अयमभिप्रायः—एकविभक्त्यन्तपदोपस्थापिते धर्मिणि प्रतियोगिनि च नञोऽन्योन्याभावबोधकत्वं-
नियमस्य व्युत्पत्तिसिद्धत्वाद् 'घटः पटो न भवती'तिवद् 'इदं रजतं न भवती'ति वाक्यस्यान्योन्याभाव-
बोधकत्वे स्थितेऽभिलाषजन्यप्रतीतितुल्यत्वाद्भिलष्यमानप्रतीतेः 'नेदं रजतमि'ति वाक्याभिलष्यमान-

विद्वलेशीयटिप्पणी

भवदुक्तिरप्यसंगतैवेति भावः । *मूले*—*एकंति* ॥ सजातीयेत्यर्थः । *उपस्थापितं=उपस्थापितस्य । नञ इति
शेषेणान्वयः । तथाच धर्म्युपस्थापकपदसमानविभक्तिकपदोपस्थापितप्रतियोग्युपस्थापनसमानकालीनोपस्थितिविषयस्य
तादृशपदसमभिव्याहृतस्य नञ इत्यर्थः । *व्युत्पत्तिः=कार्य-कारणभावः । अत्र च समानविभक्तिकत्वं 'नीलघटो'
'नीलो घट' इत्यादिसमास-व्याससाधारण्यानुरोधेन विरुद्धविभक्तिराहित्यरूपम् । नञ विरोध्यवाचकपदोत्तरावृत्ति-
विभक्तिविभाजकधर्मवद्विभक्तिराहित्यम् । विभक्तिविभाजकधर्मश्च प्रथमात्वादिः । तथाच 'चैत्रो न पचती'त्यादौ 'चैत्रः'
'पचती'त्यनयोः समानविभक्तिकत्वात् तत्समभिव्याहननञात्यन्ताभावबोधकस्यान्योन्याभावाबोधकत्वंनोक्तनियमे
व्यभिचार इत्याशङ्क्य व्याचष्टे—*पदेतीति* ॥ यद्यपि निरुक्तविरुद्धविभक्तिराहित्यं नाकाङ्क्षाघटकतया तज्ज्ञानकारण-
तावच्छेदकम् ; विभक्तित्वादिकमज्ञानतः शाब्दबोधानुपपन्नं ; तथाप्युक्तनियमशरीरे तन्निषेधेऽपि न क्षतिः ; नियम-
ज्ञानस्य शाब्दबोधाकारणत्वादिति भावः । यदि च निरुक्तविरुद्धविभक्तिराहित्ये विभक्तिविभाजकधर्मपदेन
प्रथमपुरुषत्वादिकमपि गृह्यते, *अथवा* विरुद्धविभक्तिराहित्यं विरोध्यवाचकपदोत्तरावृत्तिविभक्तिविभाजकधर्मवद्विभक्ति-
विभक्तिराहित्यरूपं निवेद्यते, राहित्यप्रतियोगिनी विभक्तिरसिद्ध्यन्तररूपा, तदा 'चैत्रः' 'पचति' इत्यनयोर्विरुद्ध-
विभक्तिराहित्याभावेनोक्तनियमे 'चैत्रो न पचती'त्यादौ व्यभिचाराभावेऽपि 'पदोपस्थापिते'त्यत्र पदशब्दस्य
'प्रातिपदिके'ति व्याख्यानमावश्यकम् । ससिद्ध्यन्तरान्तरूपपदपदार्थस्यैकविभक्तिप्रकृतित्वरूपैकविभक्त्यन्तत्वस्य
बाधेन यथाश्रुतासङ्गतं । नच—विभक्त्यन्तत्वं विभक्तिचरमावयवकत्वमिति—वाच्यम् ; तद्वनो धर्मिप्रतियोग्यनुप-
स्थापकत्वेन 'उपस्थापिते धर्मिणी'त्यादेरसंगत्यापत्तेः ॥

मूले—'तुल्यत्वादि'त्यस्य समानविषयकत्वनियमादित्यर्थः । अत्र 'पर्वतो बहुमान्' इति बहुवचनमितौ
व्यभिचारोद्गाराय व्याचष्टे—*अभिलाषेतीति* ॥ *नन्युक्तेति* ॥ *ननु*—एवमपि 'पर्वतो न बहुमानि'त्या-
कारकबहुवचच्छिन्नमेदविषयकानुमितौ व्यभिचारो दुर्वार एवेत्यत आह—*उक्तवाक्यस्यापीति* ॥ *प्राचीनमत
इति* ॥ अनेदसंलग्नमते तद्वैधौपयिकाकाङ्क्षानिर्वाहकप्रयमादिवद् मनुज् निर्बल एव सद् भेदस्यबोधौपयिका-

अद्वैतसिद्धिः

नथाचेदंशब्दनिर्दिष्टे पुरोवर्तिप्रतीतिकरजने रजतशब्दनिर्दिष्टव्यावहारिकरजतान्योन्याभाव-
प्रतीनेर्गाथेकं मिथ्यात्वम्, 'नात्र रजतमि'ति वाक्याभिलष्या तु प्रतीतिरत्यन्ताभावविषया ; भिन्न-
तद्गङ्गिणी

स्थिते, अस्मिन्नावयवप्रतीतिनित्यत्वादस्मिन्प्रमाणप्रतीतिः—'नेदं रजतमि'ति वाक्याभिलष्यप्रतीतिरन्योन्याभाव-
विषयत्वमेव : नथाचेदंशब्दनिर्दिष्टे पुरोवर्तिप्रतीतिकरजने रजतशब्दनिर्दिष्टव्यावहारिकरजतान्योन्याभावप्रतीते-

गौडप्रह्लादनन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्राचीनमने तु यथाभूतमेव साधु *अधिकमेति* ॥ नथाचोक्तद्वयसादोयवाक्येन तादृशभेदप्रतीति-
रस्यैव बाधकप्रत्यक्षमस्मिन्नपि न । नदमिन्नमेवैव पञ्चद्व विवरणेऽपि नथोक्तम् । अत एव पञ्चपाद्यां
मूलवन्तोऽन्युक्तम् ॥ नेन हि 'तस्य निम्नाग्न्यान्वाद्येनपूर्वकं मिथ्यात्वं ज्ञापयति' 'नेदं रजतम्, मिथ्यैवा-
भासिष्टे'ति च हेतुभावनं पञ्चद्वुक्तम् । यन्मार्थान्यत्वरूपनिराख्यताबोधनद्वाराऽर्थाद् मिथ्यात्वं ज्ञापयतीति
हेतुवर्थः । अर्थापत्तिकरणे 'नेदमि'त्यादिने'कः । यतो नेदं परमार्थरजतम्, अतो मिथ्यात्वेन प्रतिपन्नो-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

प्रतीतिरन्योन्याभावविषयकत्वमेव ॥ नथाचेदंशब्दनिर्दिष्टपुरोवर्तिप्रतीतिभासिकरजतं रजतशब्दनिर्दिष्ट-
व्यावहारिकरजतान्योन्याभावप्रतीनेरार्थिकं मिथ्यात्वम्, "नात्र रजतमि"ति वाक्याभिलष्या प्रतीति-

विद्वलेशीयटिप्पणी

काङ्क्षानिर्वाहक इति मत इत्यर्थः । *ननु—'नेदं रजतमि'ति वाक्याभिलष्यप्रतीतिरन्योन्याभावविषयकत्वेऽपि
पुरोवर्तिश्रुतिकायां व्यावहारिकरजतान्योन्याभावविषयकत्वेऽप्रसक्तप्रतिषेधापत्तिः, इति प्रातीतिकरजतान्योन्याभाव-
रूपनिषेधविषयकत्वं स्वीकार्यम्, तथा सति मिथ्यात्वस्य बाधकधीविषयत्वरूपकण्ठोक्तत्वसंभवं 'मायामयत्वं
मूलवती'ति पञ्चपादिकावाक्येन 'उक्तनिषेधसामर्थ्यात् प्रतिपन्नं प्रातीतिकं रजतं मिथ्ये'ति विवरणवाक्येन च मिथ्या-
त्वस्य बाधकधीमूलकार्यापत्तिविषयत्वरूपार्थिकत्वोक्तिविरोधो दुर्बारः । *अस्तुतस्तु*—अन्योन्याभावरूपनिषेधस्य
मिथ्यात्वावच्छेदना मिथ्यात्वस्य नोक्तकण्ठोक्तत्वसंभवः, ननोक्तबाधधीमूलकत्वं पञ्चपाद्युक्तमिथ्यात्वार्थापत्तिप्रकारस्य
ह्युक्तकत्वान्वां मिथ्यात्वस्याऽऽर्थिकत्वोक्तिविरोधो दुर्बार इत्यत आह सूत्रे—*तथाचेति* ॥ 'अयमाशयः' इति
ब्रह्मवैवर्तिकां पञ्चपादिकादिपुन्यविरोधपरिहारम्—'अयमाशयः'इत्याद्या 'किं मिथ्यात्वमि'त्यन्तप्रत्यक्षत्वं स्फुटयति
टीकायाम्—*तथाचेति* ॥ मिथ्यात्वस्यार्थिकत्वं चेत्यर्थः । *उक्तंति* ॥ 'नेदं रजतमि'ति बाधोऽपि 'रजतस्य
मायामयत्वं मूलवति' इत्याकारकत्वार्थः । *तादृशभेदंति* ॥ प्रातीतिकरजतानुयोगिकव्यावहारिकरजतप्रतियोगिक-
भेदत्वार्थः । मिथ्यात्वस्य कण्ठोक्तत्वे तु 'नेदं रजतमि'ति प्रतीतेः पुरोवर्तिश्रुत्यनुयोगिकरजतान्यन्ताभावविषयकत्वा-
वश्यकत्वात् 'तथाचे'त्याद्युपपत्त्यसङ्कतिः । *तदभिप्रायेण—'नेदं रजतमि'ति प्रतीतिरुक्तभेदविषयकत्वाभिप्रायेण ।
*पञ्चान्—'तथाही'त्यादिनोपपत्त्युत्तरप्रत्ये । *तथोक्तम्—तादृशनिषेधसामर्थ्यात् प्रतिपन्नं प्रातीतिकरजतं मिथ्येत्युक्तम् ;
'अन्यथा हि सामर्थ्यस्यासङ्गतेरित्युपपत्त्यसङ्कतिः । *अत एव—तादृशप्रतीतेर्भेदविषयकत्वादेव । अन्यथा गृह्णातीत्येव
बदन् । मूलवतिपदस्य स एवार्थः किं न स्यात् ? तत्राह—*तेन हीति* ॥ पञ्चपादीकृता हीत्यर्थः । 'उक्तमि'त्यने-
नान्वयः । *तस्य—प्रातीतिकरजतस्य । ज्ञापयते'नेदं रजतमि'ति बाधः कतां । 'ज्ञापयती'त्यन्तं हेतुवाक्यं व्याचष्टे—
परमार्थान्यत्वेति ॥ लौकिकपरमार्थरजतान्यत्वत्वेत्यर्थः । *अर्थात्—अनुपपत्तिज्ञानरूपसहकारिवशात् । *ज्ञापयति—
अर्थापयति । तथाच 'नेदं रजतमि'ति बाधः, प्रातीतिकरजतस्य मायामयत्वसूचकः, तदर्थोपत्तिप्रयोजकेन तेन विनाऽनुप-
पत्तमानत्वेन ज्ञायमानप्रातीतिकरजतधर्मिकपरमार्थरजतान्यत्वविषयकज्ञानत्वाद्, इति प्रतिज्ञा-हेतु पर्यवसितौ ।
अत इत्यादि ॥ यदिदं रजतमभासिष्ठ प्रतीतम्, तद् मिथ्यात्वं विनाऽनुपपत्तमानपरमार्थरजतभेदवत्त्वाद्, मिथ्यात्वेन

अद्वैतसिद्धिः

विभक्त्यन्तपदोपस्थापितयोरेव धर्मि-प्रतियोगिनोर्नञः संसर्गाभावबोधकत्वनियमात् । मा च पुरोवर्तिप्रतीति-
तरङ्गिणी

गार्थिकं मिध्यात्वम्, 'नात्र रजतमि'ति वाक्याभिलष्यमाना च प्रतीतिरन्यन्ताभावविषया ; भिन्नविभक्त्यन्तपदो-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पाधिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपेणैदमभासिष्टेति तदर्थः । एवं चार्थिकमुक्तमिध्यात्वं बाधकोक्तभेदशीलम् न, इत्याशयेन 'तच्च बाधकज्ञाने रजतं प्रतिपन्नोपाधावभावप्रतियोगितयाऽवभासते' इति व्याख्यानरूपं पूर्वविवरणवाक्यमविरुद्धम् । अत एवोक्तनिषेधसामर्थ्यात् 'प्रतिपन्नं रजतं मिथ्ये'ति तन्नोक्तमिति भावः ।

*प्रतीतिः = भ्रमबाधकाले सर्वानुभवसिद्धधीः । *प्रतीतरजतस्य = प्रतीतरजतसाधारणरजतमात्रस्य । रज-
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

रत्यन्ताभावविषया ; भिन्नविभक्त्यन्तपदोपस्थापितयोरेव धर्मि-प्रतियोगिनोर्नञस्संसर्गाभावबोधकत्व-
विद्वलेशीयटिप्पणी

प्रतिपन्नोपाधिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपेण तादृशप्रतियोगित्वरूपमिध्यात्वविशिष्टमित्यर्थः । वंशिपञ्चे तृतीया । प्रातीतिकरजतम्, मिथ्या, व्यावहारिकरजतभिन्नत्वेन प्रतीयमानत्वात्, इति निर्गलितार्थः । ब्रह्मणि व्यभिचारवारणाय प्रतीयमानत्वनिवेशः । तत्र प्रतीतिश्च वृत्त्यवच्छिन्नचिद्रूपा, इति न तदोपतादवस्थस्यम् । *पुनः*—प्रतियोगित्वरूपेणैदमभासिष्टेत्यस्य तत्प्रकारकासीतमानविषय इत्यर्थकत्वात् प्रकृतार्थापत्तिपूर्वं तादृशभानस्यासत्त्वात् तादृशार्थापत्ति-
बाधपराहता—*इत्यपास्तम्* ; तादृशभानवदितस्य निरुक्तमिध्यात्वस्यैवार्थापत्तिप्राप्तत्वात् । *नन्वेवम्*—'नेदं रजत-
मि'ति ज्ञानस्यात्यन्ताभाववदितमिध्यात्वविषयकत्ववर्णनपरं 'तच्चे'त्यादिपूर्वविवरणग्रन्थविरोधो दुर्लभ एवेत्यत आह—
एवं चेति ॥ *आर्थिकम्*—अर्थापत्तिप्राप्तम् । बाधकज्ञानाविषयीभूतमिध्यात्वार्थापत्तेर्बाधकधीमूलकत्वाभावे 'बाधक-
ज्ञाने तादृशप्रतियोगितयाऽवभासते' इति विवरणासङ्गतिः, अत उक्तम्—*बाधकोक्तभेदशीलमिति* ॥ *नन्वयम्*—
जन्यार्थापत्तिविषयः । तथाच 'बाधकज्ञाने' इति सतिसप्तमी, तस्याश्च 'किञ्चित् च' इति सूत्रे निमित्तत्वपर्यवसायिताया
वैयाकरणैः स्वीकृतत्वात्, उक्तविवरणवाक्ये तादृशप्रतियोगितया भानस्य बाधकज्ञानाधीनत्वलभान् तत्सङ्गतिरिति
भावः । उक्तविवरणवाक्यस्येदंशार्थपरत्वदाह्याय विवरणकारीयवाक्यान्तरसंवादमाह—*अत एवेति* ॥ मिध्या-
त्वस्य बाधकधीमूलकार्थापत्तिविषयत्वादेवेत्यर्थः । *तत्र*—विवरणे । *ननु*—मिध्यात्वस्यार्थिकत्वे 'तच्च बाधक-
ज्ञाने रजतं प्रतिपन्नोपाधावभावप्रतियोगितया भासते इति प्रत्यक्षमिति' विवरणवाक्ये तत्—मिध्यात्वं प्रत्यक्षमित्य-
न्वयासङ्गतिरिति—चेत्, *न* ; तदित्यस्य भासते इत्यत्रैवान्वयात्, *इति प्रत्यक्षमित्यस्य*—इत्यनुभवसिद्धमित्यर्थ-
कत्वात् ॥ *ननु*—प्रातीतिकरजतमिध्यात्वं किमार्थिकमेव ? इत्याशङ्क्य नेत्याह *मूले*—*नात्र रजतमिति* ॥
ननु—'इदं रजतमिति' भ्रमोत्तरं 'नेदं रजतमिति'त्येव प्रतीतिः, ननु 'नात्र रजतमिति'त्याकारा, इत्याशङ्कां परिहर्तुं व्याचष्टे
—*प्रतीतिरिति* । *भ्रमेति* ॥ 'अत्र रजतमिति'तीत्यादिः । *बाधकाले*—उत्तरकाले ॥ *सर्वानुभवसिद्धधीर्गति* ॥
'इदं रजतमिति' भ्रमोत्तरं 'नेदं रजतमिति' बाधप्रतीतिः, 'अत्र रजतमिति' भ्रमोत्तरं 'नात्र रजतमिति' बाधप्रतीतिः
सर्वानुभवसिद्धेति भावः । 'घटो न घटः' इति वाक्यस्य प्रामाण्यवारणाय *मूले*—*भिन्नविभक्त्यन्तेति* ॥ 'इदं
न चैत्रस्य' 'चैत्रो न पचति' इत्यादिसंग्रहाय सप्तमी-प्रथमेति, 'भूतले न घटः' इत्यादिसंग्रहाय प्रथमा-षष्ठी-तिङ्न्वतरेति
च नोक्तम् । 'नात्र रजतमिति' प्रतीतिर्न पुरोवर्तिप्रातीतिकरजते व्यावहारिकरजतमात्रस्यात्यन्ताभावं विषयीकरोति ;
तच्चे'दं रजतमिति' सामानाधिकरण्येन तदारोपस्यैवानुभवेन 'अत्र रजतमिति' प्रतीतिरूपतत्प्रसक्त्यभावात्, नापि
पुरोवर्तिभुक्तिशकले ; अन्यथाख्यात्यापत्तिभयेन तत्र तस्य कथमपि प्रसक्तेरुपगमात्, नापि पुरोवर्तिभुक्तिशकले पुरो-
वर्तिप्रातीतिकरजतमात्रस्य ; प्रातीतिकरजतत्वस्यानुपदं निराकर्तव्यत्वेन रजतपदोद्धेत्यस्य कन्मात्रवृत्तिप्रतिबोद्धाव-
च्छेदकस्य दुर्लभत्वात्, किन्तु व्यावहारिक-प्रातीतिकरजतसाधारणरजतत्वेन रूपेण प्रतिबोद्धिविषय भासमानरजत-

अद्वैतसिद्धिः

यन्निर्प्रतीतगजतन्मयैव व्यावहारिकन्यन्ताभावं विप्रत्येकरोति, इति, कण्ठोक्तमेव मिथ्यात्वम् ।

तदङ्गीणी

यस्यापि तदेवैव धर्मि-प्रतिवेगिनेन नः संसर्गभावेनैव कल्पयितव्यम् । सा च पुरोवर्तिप्रतीतस्यैव व्यावहारिक-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

यस्यान्वयवचनपरिहारार्थमात्रार्थवचनाभिप्रायकल्पनम्, तदयमस्ति : अस्पष्टस्य ह्यभिप्रायो वर्णनीयः । स्पष्टं हि भवदान्त्रायां बहुषु स्थलेषु वदन्ति—‘आभासप्रसक्तयाऽनाभासत्वं निविध्यते’ इति, ‘लौकिकयामार्थिकन्यतरूपेण निविध्यते’ इति च । तथाचाभिप्रायवर्णनस्य १) शिष्यवञ्चनामात्रवत्त्वाद्-पेक्षणीयमेव युक्तेति ॥

गौडवृक्षानन्दो (लघुचन्द्रिका)

तादृशतादात्म्यस्वरूपेण प्रातीतिकतादात्म्यावगहिण्या अप्युक्तविशिष्टयुद्धेरमम्भवान् । *व्यावहारिकमिति* ॥ तदन्यूनमत्ताकमित्यर्थः ; स्वाप्नभ्रमस्य स्वाप्नबाधे प्रातीतिकन्यन्ताभावविषयकत्वस्य पूर्वमुक्तत्वात् । *अथवा* मिथ्यात्वं व्यावहारिकन्यन्ताभावघटितमेव, स्वाप्नबाधस्तु प्रातीतिकमेवाभावं व्यावहारिकत्वेन भावमानमवगाहते ; तथाच ‘व्यावहारिकमिति’त्यस्य व्यावहारिकत्वेन भावमानमित्यर्थः, व्यावहारिकत्वं च व्यवहारकाला-बाध्यत्वम्, नच प्रातीतिकत्वेनोक्तबाध्यस्वरूपेणागृह्यमाणे प्रातीतिकेऽपि बाधकज्ञानेन ग्रहीतुं शक्यत एवेति भावः । *कण्ठोक्तम्=बाधकधीविषयः ।

ननु—भवमानाधिकरणान्यूनमत्ताकान्यन्तानावयवयोगित्वरूपमिथ्यात्वं बाधकज्ञानेन नियमतो गृह्यत इति वक्तुमशक्यम् ; स्वाधिकरणत्वस्य भ्रमरूपोत्पत्तिर्वाधात् पूर्वं सत्त्वेऽप्यन्यूनसत्ताकत्वस्य पूर्वमनुपस्थितत्वात्, चक्षुरादिमानायोग्यत्वादनुमानाद्यनवतारेऽपि बाधतुद्धयुदयाच्चेति—*चेत्, अत्रोच्यते*—न्यूनमत्ताकत्वेन रूपेण व्यवहारकाले यदज्ञातं तादृशाभावस्यैव मिथ्यात्वघटकतास्वीकारेण ‘अज्ञातत्वेन

विदुःक्षीयटिप्पणी

इत्येव यातः । व्यावहारिकत्वस्य मिथ्यात्वाघटकत्वाद् व्यावहरे—*व्यावहारिकमिति* ॥ व्यावहारिक-त्वस्य तद्वद्वत्त्वे बाधकं स्मारयति—*स्वाप्नेति* ॥ व्यावहारिकपदस्य सन्निकृष्टलक्षणिकत्वादाह—*अथवेति* ॥ *व्यावहारिकत्वन्ताभावोक्तिः* ॥ वस्तुतो व्यावहारिकत्वेन भावमानात्यन्ताभावेत्यर्थः । तेन स्वाप्नगजादीनां स्वाप्नाभाषाणां च प्रातीतिकत्वेऽपि न तद्वद्विमिथ्यात्वानुपपत्तिः । व्यावहारिकत्वेन भावमानत्वं वस्तुसदेव मिथ्यात्वघटकम्, ननु मिथ्यात्वज्ञाने तद्विषयकत्वभावस्यकमिति सूचयितुं वस्तुत इत्युक्तम् । तेन बाधज्ञाने व्याव-हारिकत्वेन प्रतीयमानाभावांश्च तादृशप्रतीयमानत्वाभावेऽपि न क्षतिः । *ननु*—व्यावहारिकत्व-प्रातीतिकत्वयो-र्विरोधात् कथं स्वाप्नभावस्य तदुभयरूपेणाभावविषयकत्वम् ? अत आह—*व्यावहारिकत्वञ्चेति* ॥ *अगृह्यमाणेति* ॥ तथाच तत्र विशेषवञ्चानबाधाभावघटितसामग्रीक्याद् व्यावहारिकत्वेनैवाभावभावनमिति भावः । *कण्ठोक्तत्वम्=कण्ठाधीनसदृशवञ्चानविषयत्वम्, तस्य प्रात्यक्षिकभावस्त्वेऽसम्भवादाह—*कण्ठोक्तमिति* ॥

विशेषज्ञाने सति बाधाभावक्याद् बाधकज्ञानेन मिथ्यात्वग्रहेऽपि विशेषवञ्चानविरहस्थले तदनुपपत्तिं शङ्कते—*नन्वेति* ॥ ‘अन्यूनसत्ताकत्वस्यैव’ लुप्यन्त्यम्—व्यावहारिकत्वस्यापि । अनुपस्थितत्वे हेतुः—*चक्षुरादीति* ॥ *ननु*—विनाशिदृश्यवति विनाशिदृश्याभावस्य श्रुतिप्रतीतत्वेनैवाप्रातिभासिकत्वानुमितिरूपैव तदुपस्थितिर्भविष्यति, इत्यत आह—*अनुमानाद्यनवतारेऽपीति* ॥ भाविशब्देन तद्वद्वत्पदार्थोपस्थितिमूलकविशिष्टतदुपस्थितिपरिग्रहः । *न्यूनेति* ॥ न्यूनसत्ताकत्वप्रकारकव्यवहारकालिकाज्ञानविषय इत्यर्थः । *अज्ञातत्वेनेति* ॥ अनुपस्थितेनापीति

(१) आचार्याभिप्रायवर्णनं हि सत्यं स्पष्टविषये नापेक्षितम्, विरपदव्याचार्यवचनाथोऽसदुक्त एव । तथाच परेषां

अद्वैतसिद्धिः

अतो नापसिद्धान्तः, नान्यथाख्यात्यापत्तिः, न वा ग्रन्थविरोध इत्यनवद्यम् ॥

सरङ्गिणी

मत्यन्ताभावं विपर्ययकरोति, इति कण्ठोक्तमेव सिध्यान्वम्; अतो नानपसिद्धान्तः, नान्यथाख्यात्यापत्तिः, न वा ग्रन्थविरोध इति ॥

अत्रोच्यते—प्रातिभासिकरजनस्य लौकिकपरमार्थरजततादात्म्येन स्वस्मिन्ने प्रतीतिर्न युक्ता : प्रातिभासिकरूपस्य लौकिकपरमार्थरजतज्ञानाकार्यत्वात्, प्रातिभासिकस्य स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकज्ञानविषयेणैव तादात्म्यप्रतीतिश्च । नहि पुरोवर्तितत्त्वाज्ञानेऽपि लौकिकपरमार्थरजतत्वज्ञानमात्रात् प्रातिभासिकरजतनिवृत्तिरस्ति : 'शुक्लः पटः' इति शुक्लपटयोरैकाज्ञानकार्यत्वाद् एकत्राध्यासाच्च । नचैवं घट-पटयोरपि तादात्म्यप्रतीत्यापत्तिः ; तादृशप्रतीतौ सत्यामेतस्य निमित्तत्वं कल्प्यते. *आगेये

गौडभ्रजानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सर्वं साक्षिभास्यमिति विवरणाद्युक्तेः, स्वसामानाधिकरण्यादेश्च बाधकवृत्तिज्ञानविरयत्वाद्युक्तनिषेधत्वस्य बाधकवृत्तिज्ञानावच्छिन्नसाक्षिणा नियमेन ग्रहणम् । एवं व्यावहारिकान्तावच्छिन्ननिषेधत्वमनेऽपि व्यवहारकालीनज्ञाननिवर्त्यत्वेनाज्ञाताभावस्य सिध्यान्वयकत्वं स्वीकृत्य निर्वहणीयमिति । *नानपसिद्धान्त इत्यादि* ॥ 'स्वरूपेण प्रातीतिकरूपस्य न निषेधः' इति सिद्धान्तहानिर्न दोषः, तादृशसिद्धान्तस्यैवास्मदाचार्यानभिमतत्वात् । अत एव व्यावहारिकरजतस्यैव स्वरूपेण निषेधस्वीकारे भ्रमबाधवैयर्थिकरण्यादिवारणाय तस्यैव भ्रमे भानस्य वाच्यत्वेऽन्यथाख्यात्यापत्तिरिति दोषोऽपि न । एवमुक्तपञ्चपादिविवरणादिग्रन्थविरोधोऽपि नेत्यर्थः ।

न्यायाश्रुतसौगन्ध्यम्

नियमात् । सा च पुरोवर्तिप्रतीतरजतस्यैव व्यावहारिकमत्यन्ताभावं विषयीकरोति, इति कण्ठोक्तमेव सिध्यान्वम् । अतो नापसिद्धान्तः, नान्यथाख्यात्यापत्तिः, न वा ग्रन्थविरोध इति—चेत्, नः स्वरूपेणैव निषेधे श्रुत्याद्युक्तोत्पत्त्याद्यसंभवात् ॥

सिद्धिव्याख्या

तस्याभिप्रायं विशदयति—*अयमभिप्राय इत्यादिना ॥ एवं सत्यपसिद्धान्तविरोधं परिहरति—*अत इति* ॥

अत्र वदन्ति—प्रातिभासिकस्य रजनस्य लौकिकपरमार्थरजततादात्म्येन स्वस्मिन्ने प्रतीतिर्न युक्ता ; प्रातिभासिकस्य रूपस्य लौकिकपरमार्थरजतज्ञानाकार्यत्वात्, प्रातिभासिकस्य स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकज्ञानविषयेणैव तादात्म्यप्रतीतिश्च, नहि पुरोवर्तिश्रुतिज्ञानेऽपि लौकिकपरमार्थरजतत्वज्ञानमात्रात् प्रातिभासिकरजतनिवृत्तिरस्ति ; 'शुक्लः पटः' इति शुक्लपटयोरैकाज्ञानाकार्यत्वात्, एकत्राध्यासाच्च । नचैवं घट-पटयोरपि तादात्म्यप्रतीत्यापत्तिः ; तादृशप्रतीतौ सत्यामेतस्य निमित्तत्वं कल्प्यते ; *आरोपे सति निमित्तानुसरणम्, न तु निमित्तमस्तीत्या-विडुलेशीयटिप्पणी

शेषः । *साक्षि=अन्तःकरणोपहितं चैतन्यम् । ज्ञानवर्माणामिवाज्ञानधर्माणामपि तत्प्रकारकत्वादीनां तदुपग्राहकसाक्षिप्राज्ञत्वम् । *स्वसामानाधिकरण्यादेश्चेति* ॥ पूर्वमुपस्थितेरिति भावः । *वृत्तिज्ञानेति* ॥ वृत्तिरूपज्ञानेत्यर्थः । *निवर्त्यत्वेनाज्ञातेति* ॥ निवर्त्यत्वप्रकारकज्ञानविषयेत्यर्थः । *निर्वहणीयमिति । व्यावहारिकान्तावच्छिन्ननिषेधत्वमनेऽपि शेषः । बाधकवृत्तिज्ञानावच्छिन्नसाक्षिणा नियमेन ग्रहणमित्यनुपपन्नः । *स्वरूपेणेति* ॥ प्रातीतिकरूपस्यैव धर्मिणीत्यादिः । *अत एव=ईदृशसिद्धान्तस्यास्मदाचार्यानभिमतत्वादेव । तथाच प्रातीतिकरूपस्यैव स्वरूपेण निषेधसम्भवेन भ्रमे तस्यैव भानसम्भवादिति भावः । *विरोधोऽपि नेति* ॥ उक्तीत्यापरिहारादिति भावः ॥

खण्डनानुगुणव्याख्यान्तरं क्रियमाणं तत्त्वदुत्पत्त्यं न व्यामोहयेत्, इति विस्मयत्वाप्यभिप्रायस्य परिकल्प्य व्यामोहात् रक्षणार्थं सिध्येषु बोधनं न दुष्टमिति पक्षमायः ॥

अद्वैतसिद्धिः

वर्तिप्रतीतरजतस्यैव व्यावहारिकमत्यन्ताभावं विपर्याकरोति, इति, कण्ठोक्तमेव मिथ्यात्वम् ।

तरङ्गिणी

पस्थापितयोरेव धर्मि-प्रतियोगिनोर्नजः संसर्गाभावबोधकत्वनियमात् । सा च पुरोवर्तिप्रतीतस्यैव व्यावहारिक-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

यच्चाचार्यवचनपरिहारार्थमाचार्यवचनाभिप्रायकल्पनम्, तदप्यसत् ; अस्पष्टस्य ह्यभिप्रायो वर्णनीयः । स्पष्टं हि भवदाचार्या बहुषु स्थलेषु वदन्ति—‘आभासप्रसक्त्याऽनाभासनं निषिध्यते’ इति, ‘लौकिकपारमार्थिकत्वरूपेण निषिध्यते’ इति च । तथाचाभिप्रायवर्णनस्य (१) शिष्यवञ्चनामात्रत्वादुपेक्षणीयतैव युक्तेति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादृशतादात्म्यस्वरूपेण प्रातीतिकतादात्म्यावगाहिन्या अप्युक्तविशिष्टबुद्धेरसम्भवात् । *व्यावहारिकमिति* ॥ तदन्यूनसत्ताकमित्यर्थः ; स्वाप्नभ्रमस्य स्वाप्नबाधे प्रातीतिकात्यन्ताभावविषयकत्वस्य पूर्वमुक्तत्वात् । *अथवा* मिथ्यात्वं व्यावहारिकात्यन्ताभावघटितमेव, स्वाप्नबाधस्तु प्रातीतिकमेवाभावं व्यावहारिकत्वेन भासमानमवगाहते ; तथाच ‘व्यावहारिकमि’त्यस्य व्यावहारिकत्वेन भासमानमित्यर्थः, व्यावहारिकत्वं च व्यवहारकालाबाध्यत्वम्, तच्च प्रातीतिकत्वेनोक्तबाध्यत्वरूपेणागृह्यमाणे प्रातीतिकेऽपि बाधकज्ञानेन ग्रहीतुं शक्यत एवेति भावः । *कण्ठोक्तम्*—बाधकधीविषयः ।

ननु—स्वसमानाधिकरणान्यूनसत्ताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वं बाधकज्ञानेन नियमतो गृह्यत इति वक्तुमशक्यम् ; स्वाधिकरणत्वस्य भ्रमरूपोपस्थितेर्वाधात् पूर्वं सत्त्वेऽप्यन्यूनसत्ताकत्वस्य पूर्वमनुपस्थितत्वात्, चक्षुरादिमानायोग्यत्वादनुमानाद्यनवतरेऽपि बाधबुद्ध्युदयाच्चेति—*चेत्, अतोऽन्यते*—न्यूनसत्ताकत्वेन रूपेण व्यवहारकाले यदज्ञातं तादृशाभावस्यैव मिथ्यात्वघटकतास्वीकारेण ‘अज्ञातत्वेन

विट्टलेक्षीयटिप्पणी

इत्येव पाठः । व्यावहारिकत्वस्य मिथ्यात्वावृत्तत्वाद्, व्यावहरे—*व्यावहारिकमिति* ॥ व्यावहारिकत्वस्य तद्वद्वत्त्वे बाधकं स्मारयति—*स्वाप्नेति* ॥ व्यावहारिकपदस्य सन्निकृष्टलाक्षणिकत्वादाह—*अथवेति* ॥ *व्यावहारिकात्यन्ताभावेति* ॥ वस्तुतो व्यावहारिकत्वेन भासमानात्यन्ताभावेत्यर्थः । तेन स्वाप्नगजादीनां स्वाप्नाभावानां च प्रातीतिकत्वेऽपि न तद्वद्विमिथ्यात्वानुपपत्तिः । व्यावहारिकत्वेन भासमानत्वं वस्तुसदेव मिथ्यात्वघटकम्, नतु मिथ्यात्वज्ञाने तद्विषयकत्वमावश्यकमिति सूचयितुं वस्तुत इत्युक्तम् । तेन बाधज्ञाने व्यावहारिकत्वेन प्रतीयमानाभावांश्चे तादृशप्रतीयमानत्वाभावेऽपि न क्षतिः । *ननु*—व्यावहारिकत्व-प्रातीतिकत्वयोर्विरोधात् कथं स्वाप्नबाधस्य तदुभयरूपेणाभावविषयकत्वम् ? अत आह—*व्यावहारिकत्वञ्चेति* ॥ *अगृह्यमाणेति* ॥ तथाच तत्र विशेषणज्ञानबाधाभावघटितसामग्रीकलाद् व्यावहारिकत्वेनैवाभावमानमिति भावः । *कण्ठोक्तम्*—कण्ठाधीनज्ञानजन्यज्ञानविषयत्वम्, तस्य प्रात्यक्षिकबाधस्येऽसम्भवादाह—*कण्ठोक्तमिति* ॥

विशेषणज्ञाने सति बाधाभावबलाद् बाधकज्ञानेन मिथ्यात्वग्रहेऽपि विशेषणज्ञानविरहस्थले तदनुपपत्तिं शङ्कते—*वन्विति* ॥ ‘अन्यूनसत्ताकत्वस्ये’त्युपलक्षणम्—व्यावहारिकत्वस्यापि । अनुपस्थितत्वे हेतुः—*चक्षुरादीति* ॥ *ननु*—विनाशिदृश्यवति विनाशिदृश्याभावस्य श्रुतिप्रतीतत्वेनैवाप्राप्तिभासिकत्वानुमितिरूपैव तदुपस्थितिर्भविष्यति, इत्यत आह—*अनुमानाद्यनवतरेऽपीति* ॥ आदिशब्देन तद्वद्वत्पदार्थोपस्थितिमूलकविशिष्टतदुपस्थितिपरिग्रहः । *न्यूननेति* ॥ न्यूनसत्ताकत्वप्रकारकव्यवहारकालिकज्ञानविषय इत्यर्थः । *अज्ञातत्वेनेति* ॥ अनुपस्थितेनापीति

(१) आचार्याभिप्रायवर्णनं हि सत्त्वं स्पष्टविषये नापेक्षितम्, विस्पष्टाचार्यवचनार्थोऽसदुक्त एव । तथाच फेरबां

अद्वैतसिद्धिः

अतो नापसिद्धान्तः, नान्यथाख्यात्यापत्तिः, न वा ग्रन्थविरोध इत्यनवद्यम् ॥

सरङ्गिणी

मृत्यन्ताभावं विषयीकरोति, इति कण्ठोक्तमेव मिथ्यात्वम्; अतो नापसिद्धान्तः, नान्यथाख्यात्यापत्तिः, न वा ग्रन्थविरोध इति” ॥

अतोच्यते—प्रातिभासिकरजतस्य लौकिकपरमार्थरजततादात्म्येन त्वन्मते प्रतीतिर्न युक्ता ; प्रातिभासिकरूपस्य लौकिकपरमार्थरजतज्ञानाकार्यत्वात्, प्रातिभासिकस्य स्वोपादानाज्ञाननिवर्तक-ज्ञानविषयेणैव तादात्म्यप्रतीतिश्च । नहि पुरोवर्तितत्वाज्ञानेऽपि लौकिकपरमार्थरजतत्वज्ञानमात्रात् प्रातिभासिकरजतनिवृत्तिरस्ति ; ‘शुक्लः पटः’ इति शुक्ल-पटयोरैकज्ञानकार्यत्वाद् एकत्राध्यासाच्च । नचैवं घट-पटयोरपि तादात्म्यप्रतीत्यापत्तिः ; तादृशप्रतीतौ सत्यामेतस्य निमित्तत्वं कल्प्यते, ‘*आरोपे

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सर्वं साक्षिभास्यमिति विवरणाद्युक्तेः, स्वसामानाधिकरण्यादेश्च बाधकवृत्तिज्ञानविषयत्वाद्भुक्तमिथ्यात्वस्य बाधकवृत्तिज्ञानावच्छिन्नसाक्षिणा नियमेन ग्रहणम् । एवं व्यावहारिकाभावघटितमिथ्यात्वपक्षेऽपि व्यवहारकालीनज्ञाननिवर्त्यत्वेनाज्ञाताभावस्य मिथ्यात्वघटकत्वं स्वीकृत्य निर्वहणीयमिति । *नापसिद्धान्त इत्यादि* ॥ ‘स्वरूपेण प्रातीतिकरूपस्य न निषेधः’ इति सिद्धान्तहानिर्न दोषः, तादृशसिद्धान्तस्यैवा-स्मदाचार्यान्भिमतत्वात् । अत एव व्यावहारिकरजतस्यैव स्वरूपेण निषेधस्वीकारे भ्रमबाधवैय-करण्यादिवारणाय तस्यैव भ्रमे भानस्य वाच्यत्वेऽन्यथाख्यात्यापत्तिरिति दोषोऽपि न । एवमुक्त-पञ्चपादीविवरणादिग्रन्थविरोधोऽपि नेत्यर्थः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नियमात् । सा च पुरोवर्तिप्रतीतरजतस्यैव व्यावहारिकमृत्यन्ताभावं विषयीकरोति, इति कण्ठोक्तमेव मिथ्यात्वम् । अतो नापसिद्धान्तः, नान्यथाख्यात्यापत्तिः, न वा ग्रन्थविरोध इति—चेत्, न ; स्वरूपेणैव निषेधे श्रुत्याद्युक्तोत्पत्त्याद्यसंभवात् ॥

सिद्धिव्याख्या

तस्याभिप्रायं विशदयति—*अयमभिप्राय इत्यादिना* ॥ एवं सत्यपसिद्धान्तादिदोषं परिहरति—*अत इति* ॥

अत्र वदन्ति—प्रातिभासिकस्य रजतस्य लौकिकपरमार्थरजततादात्म्येन त्वन्मते प्रतीतिर्न युक्ता ; प्रातिभासिकस्य रूपस्य लौकिकपरमार्थरजतज्ञानाकार्यत्वात्, प्रातिभासिकस्य स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकज्ञान-विषयेणैव तादात्म्यप्रतीतिश्च, नहि पुरोवर्तिशुक्तिवाज्ञानेऽपि लौकिकपरमार्थरजतत्वज्ञानमात्रात् प्रातिभासिकरजतनिवृत्ति-रस्ति ; ‘शुक्लः पटः’ इति शुक्ल-पटयोरैकज्ञानाकार्यत्वात्, एकत्राध्यासाच्च । नचैवं घट-पटयोरपि तादात्म्यप्रतीत्या-पत्तिः ; तादृशप्रतीतौ सत्यामेतस्य निमित्तत्वं कल्प्यते ; *‘आरोपे सति निमित्तानुसरणम्, न तु निमित्तमस्तीत्या-विट्टलेक्षीयटिप्पणी

शेषः । *साक्षि-अन्तःकरणोपहितं चैतन्यम् । ज्ञानधर्माणामिवाज्ञानधर्माणामपि तत्प्रकारकत्वादीनां तद्-ग्राहकसाक्षिग्राह्यत्वम् । *स्वसामानाधिकरण्यादेश्चेति* ॥ पूर्वमुपस्थितेरिति भावः । *वृत्तिज्ञानेति* ॥ वृत्ति-रूपज्ञानेत्यर्थः । *निवर्त्यत्वेनाज्ञातेति* ॥ निवर्त्यत्वप्रकारकाज्ञानविषयेत्यर्थः । *निर्वहणीयमिति । व्यावहारिका-भावघटितमिथ्यात्वस्येति शेषः । बाधकवृत्तिज्ञानावच्छिन्नसाक्षिणा नियमेन ग्रहणमित्यनुषङ्गः । *स्वरूपेणेति* ॥ प्रातीतिकरूपस्यैव स्वरूपेण निषेधसम्भवेन भ्रमे तस्यैव भानसम्भवादिति भावः । *विरोधोऽपि नेति* ॥ उक्तरीत्या परिहारादिति भावः ॥

खण्डनानुगुणव्याख्यानतरं क्रियमाणं तत्त्वबुत्सु न व्यामोहयेत्, इति विस्पष्टव्याख्यमिप्रावश्यं परब्रह्मद्वयं व्यामोहद्वयं रक्षणार्थं सिध्येषु बोधनं न दुष्टमिति पञ्चमः ॥

सरङ्गिणी

सति निमित्तानुसरणम्, नतु निमित्तमस्तीत्यारोपः* इति न्यायात्, लौकिकपरमार्थरजतसन्निकर्षादिरूप-
सामग्रीविरहाच्च । अत एव त्वयाऽन्यथाख्यातिः प्रत्याख्याता । तस्माद् लौकिकपरमार्थरजतमेवेदंपदास्पदे
स्वरूपेण निषिद्धयत इत्येव त्वत्प्राचामाचार्याणां वाचामर्थः । तत्र भ्रम-बाध-वैयधिकरण्यादिदोषस्तु
दण्डापूपन्यायेन ममानुकूल एव । तस्माद् दुष्परिहरोऽपसिद्धान्तादिदोष इति ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

(१) 'नही'त्याद्यशुद्धम्, न ह्यनिषिद्धत्वमुत्पत्त्यादिव्याप्यमिति वदामः, ब्रह्माणि व्यभिचारात्,
किन्तु उत्पत्तिमत्त्वमनिषिद्धत्वव्याप्यम् ; तुच्छे व्यतिरेकसहचारदर्शनात् । 'किन्त्वित्ययुक्तम्,
एतदतिरिक्तवस्तुस्वभावः(२)स्यानिरूपणात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) इदं किं परमतरात्या ? उत स्वमतरात्या ? आद्येऽनुक्तोपालम्भनम् ; परैरद्वैतिभिः स्वरूपेण निषेध्यानामपि
श्रुत्यनुभवाद्यनुसारेणोत्पत्तिस्वीकाराद् नोत्पत्तेरनिषिद्धस्वरूपत्वव्याप्यत्वमपि तन्मते संभवति, स्वदृष्ट्या तु संमता व्याप्तिः
श्रुत्यनुभवान्यां बहुषु व्यभिचाराद् न संभवति । व्यक्तं चैतस्सिद्धिव्याख्या-चन्द्रिकादिषु ।

(२) वस्तुस्वभाव एतदतिरिक्तोऽविद्याधनादिषट्कमिन्नत्वमिति चन्द्रिकादावेव निरूपितम् । यथाच नह्यनिषिद्ध-
स्वरूपत्वमुत्पत्त्यादिमत्त्वे तन्त्रमिति सिद्धौ तन्त्रपदं समव्यापकपरम्, तथा चन्द्रिकायामेव वर्णितम्, इति तदपरामर्शेनैवाद्वैतमत-
निरसनमिदम् ॥

सिद्धिव्याख्या

रोपः* इति न्यायात्, लौकिकपरमार्थसंनिकर्षादिरूपसामग्रीविरहाच्च । अत एव त्वयाऽन्यथाख्यातिः प्रत्याख्याता ।
तस्माद् लौकिकपरमार्थरजतमेवेदंपदास्पदे स्वरूपेण निषिद्धयत इत्येव त्वत्प्राचामाचार्याणां वाचामर्थः । तत्र भ्रम-
बाधवैयधिकरण्यादिदोषस्तु *दण्डापूपन्यायेन* ममानुकूल एवेति । तस्माद् दुष्परिहरोऽपसिद्धान्तादिदोषः—*इति* ॥

अत्रोच्यते—न प्रातिभासिकस्य रजतस्य लौकिकपरमार्थरजततादात्म्येन प्रतीतिर्न युक्ता ; शुक्तिरूपस्य
शुक्त्यवच्छिन्नचैतन्यनिष्ठतूलाविद्याकार्यत्वपक्षे लौकिकपरमार्थरजताज्ञानाकार्यत्वेऽपि, मूलाविद्याकार्यत्वपक्षे उभयो-
रेकाज्ञानकार्यत्वात् ; नापि प्रातिभासिकस्य स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकज्ञानविषयेणैव तादात्म्यम् । न हि ब्रह्मतत्त्वा-
ज्ञानेऽपि शुक्तित्वज्ञानमात्रात् प्रातिभासिकरजतोपादानब्रह्माज्ञाननिवृत्तिरस्ति, तथात्वे तेनैव मोक्षापातात् । *अत
एव*—'शुद्धः पटः' इति तादात्म्यप्रतीतिरुपपन्ना ; शुद्ध-पटयोरेकाज्ञानकार्यत्वादेकत्राध्यासाच्चेत्यपि—*साधु* । न
चैवं घटपटयोरपि तादात्म्यप्राप्तिः ; तादृशप्रतीतौ सत्यामेतस्य निमित्तत्वं कल्प्यते, *आरोपे सति निमित्तानुसरणम्,
न तु निमित्तमस्तीत्यारोपः* इति न्यायात् ॥

यदुक्तम्—लौकिकपरमार्थरजतसन्निकर्षादिसामग्रीविरहात् तत्तादात्म्येन प्रतीतिरनुपपन्ना—इति, *तन्न* ;
भूतलादावभावस्यैव रजतादेरपीन्द्रियसंयुक्तेर्दमंशविशेषणताया एव सन्निकर्षत्वसंभवात् । नच—भूतलेऽभाववत् शुक्तौ
लौकिकपरमार्थरजतस्याभावात् कथं तेन संयुक्तविशेषणताप्रत्यासत्तिः ? इति—वाच्यम् ; पञ्चीकरणप्रक्रियया लौकिक-
परमार्थरजतस्यापि तन्न सत्त्वात् । नच तर्हि तस्यैव प्रतीत्यापत्तिः ; इष्टत्वात् । तत्तादात्म्यापन्नप्रातिभासिक-
रजतप्रतीतेरेव तत्प्रतीतित्वात् । नचैवं तथैव प्रक्रियया घटादावपि रजतसत्त्वेन तदुपलम्भप्रसङ्गः ; रजतत्वविरुद्ध-
घटत्वरूपधर्मप्रकारकनिश्चयस्य रजतोपलब्धिप्रतिबन्धकत्वात् । नच—शुक्तौ रजतसत्त्वे सर्वोपलम्भप्रसङ्ग इति—
वाच्यम् ; सर्वस्य दोषाभावात् । नच—सत्यज्ञानस्य दोषानपेक्षेति—वाच्यम् ; तादात्म्यापन्नप्रातिभासिकरजत-
ज्ञानस्यापि तदपेक्षयाऽऽवश्यकत्वात् । अत एवान्यथाख्यातिरपि प्रत्याख्याता ; लौकिकपरमार्थरजततादात्म्यापन्न-
प्रातिभासिकरजतस्य शुक्तावुत्पत्त्यभ्युपगमात् । तस्माद् लौकिकपरमार्थरजततादात्म्यापन्नप्रातिभासिकरजतमेवेदंपदास्पदे

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

‘अस्ये’त्याद्युक्तम्, (१)विषमसत्ताकयोस्तादात्म्येन भान एकस्यापराज्ञानकार्यत्वनियमात्, स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकज्ञानविषय एव तादात्म्यारोपाच्च । अतो लौकिकव्यावहारिकरजते प्रातिभासिक-रजतस्य तादात्म्यारोपः ; अन्यथा पुरोवर्तितत्वाज्ञाने व्यावहारिकरजतत्वज्ञाने च प्रातिभासिकरजतस्य निवृत्तिः स्यात् । अतस्तदधिष्ठानस्यैव पुरोवर्तिनस्तादात्म्यारोपाद् व्यावहारिकरजतादौ प्रातीतिक-तादात्म्यारोपोक्तिर्मुधैव ॥ किञ्च व्यावहारिकस्थोपनायकाभावात् कथं प्रातिभासिके तादात्म्यारोपः ? तत्प्रतीत्यङ्गीकारेऽन्यथाख्यात्यापत्तिरेव ॥

यत्तु प्रातीतिके तदुत्पत्तिकालोत्तरं दूरत्वादिदोषेणाऽनिहितस्याप्यनधिष्ठानस्यापि व्यावहारिकस्य तादात्म्यारोपो दृष्टः ; व्यावहारिकरजतस्येन्द्रियासंनिवृत्तत्वेऽपि तदंशे स्मृतिरूपभ्रमसंभव इति, *तन्न* ; एकत्र तादात्म्येनारोपासंभवात्, किन्त्वन्यदेव प्रातिभासिकं तत्र तादात्म्येनारोपितम् ॥ ‘अयमभिप्रायः’ इत्याद्युद्धम् ; प्रत्यक्षानुभवे शब्दस्वभाववर्णनस्यानुपयोगात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) व्यक्तं चैतत् सर्वं सिद्धिव्याख्यायामनुष्ठ खण्डितं प्रकारान्तरेण । वयं तु प्रतीमः— यथेदमि रजताध्यास इव रजत इदंसंसर्गाध्यासेऽपीदमज्ञानमेव कारणम्, न तु रजताज्ञानम् ; प्रातिभासिकरजताज्ञानस्य तत्र बाधितत्वात् । एवं रजतार्थिनामिदङ्काराभिमुखप्रवृत्तिनिर्वाहार्थं रजतबाध्यत्वनिर्वाहार्थं च लौकिकरजततादात्म्यापन्नमेव रजतमत्वेदमज्ञानेनैव भासत इत्येव स्वीक्रियते, रजतत्वविशिष्टस्य रजततादात्म्यापन्नस्यैवेदमज्ञानकार्यत्वात्, विषमसत्ताकयोस्तादात्म्येन भान एकस्यापरा-ज्ञानकार्यत्वमिति नियमस्तु—ययोस्तादात्म्यम्, तयोर्विशेष्य-विशेषणभावस्थल एव, नचात्र व्यावहारिक-प्रातिभासिकरजतयो-र्विशेष्यविशेषणभावः, ‘रजतं रजतमि’ति प्रतीत्यभावात् । इदन्त्व-रजतत्वयो रजतत्वप्रातिभासिकत्वपक्षे विषमसत्ताकयोरेकस्यापरा-ज्ञानकार्यत्वाभावात्, इदन्त्वस्य स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकज्ञानविषयत्वाभावाच्च । न हि बाधज्ञानेऽपीदन्तया शुक्तिर्भासते, किन्तु शुक्तित्वेन, इति न कोऽपि दोषः । अधिष्ठानतत्त्वज्ञानमेव खलु प्रातीतिकबाधकम्, न तु व्यावहारिकं रजतं प्रातीति-काधिष्ठानम् । ‘स्मृतिरूपः पूर्वदृष्टावभास’ इति भाष्ये पूर्वदृष्टपदं पूर्वदृष्टतादात्म्यापन्नपरत्वादत्रैव पक्षेऽनुकूलम् । इदं-ज्ञानमात्रस्य सादृश्यादिसाधुचीनस्य व्यावहारिकरजततादात्म्यापन्नरजतकारणत्वाद् व्यावहारिकरजतसन्निकर्षाद्यपेक्षा समस्ति । अयं भावः—प्रातीतिकरजतत्वस्य रजते तादात्म्यम् । प्रातीतिकरजतत्वं च न प्रातीतिकरजताज्ञानकार्यमिति वक्तुं शक्यते ; बाधात्, किन्त्विदमज्ञानकार्यमेव भ्रमस्थले भासमानं सर्वं प्रवृत्त्युपयोगपर्यन्तमिति स्वीकर्तव्यमिति । तथाच नात्रान्यथाख्यात्यादि-शङ्काऽपि । अस्तु वेदमि प्रातिभासिकरजतमात्राध्यासः, तस्य व्यावहारिकतादात्म्यन्तु नानिर्वचनीयख्यात्या, किन्तु सदृशस्य व्यावहारिकस्य रजतस्य संसर्गमात्रं कल्प्यते ; तदंशेऽन्यथाख्यातिस्वीकारेऽपि बाधकाभावात्, सर्वथा तु पूर्वाचार्याणां बाधो-युक्तिरुपपन्नैव । अधिकं सिद्धिव्याख्यातोऽधिगन्तव्यम् । वस्तुतस्तु—प्रातिभासिकरजत एव व्यावहारिकरजततादात्म्यमपि भासत इत्येवात्र मतम्, न तु प्रातिभासिकतादात्म्ये व्यावहारिक आरोपः, येनान्यत्रारोपितस्यान्यत्र तादात्म्यारोपासंभव-दूषणभवसरेत् । तत्र च रजतोत्पत्तिसमकालमेवेदन्तादात्म्यमिव व्यावहारिकरजततादात्म्यमपि कल्प्यते ; भ्रमकाले भास-मानानामधिष्ठानातिरिक्तानां सर्वेषामधिष्ठानाज्ञानकार्यत्वस्य स्वीकरणीयत्वात् । तथाच ‘नेदं रजतमि’ति बाधज्ञानन्तु इदंपदेन युक्त्यद्वये तदेदन्तादात्म्यनिषेधमिव प्रातिभासिकरजतग्रहणे व्यावहारिकरजततादात्म्यनिषेधमपि गोचरयति । प्रत्यक्षानुमाना-दावपि विशेष्य-विशेषणभावादिना विषयविवेकस्तु अमिलाप्रतीतिमादायैव निर्वहणीयो यदि स्वानुभवोऽपि परीक्ष्यते, इति प्रत्यक्षानुभवेऽपि शब्दस्वभावानुवर्णनमप्युपपद्यते ॥

सिद्धिव्याख्या

स्वरूपेण निषिध्यत इत्येवास्मत्प्राचानाचार्याणां वचसामर्थः ॥ तत्र भ्रम-बाधवैयर्थिकरण्यादिदोषस्तु वृत्तिकर्मभावात् नान्यथान्यासीद्विषयसंनिपातवत् तत्र प्रतिकूलः । अत एवातिष्ठपरिहरोऽपसिद्धांस्तद्विधीव इत्युक्तम् ॥

न्यायामृतम्

अत्यन्तासत्त्वापाताच्च, प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमपि ह्यन्यत्रासत्त्वेन संमतस्य
अद्वैतसिद्धिः

ननु—एवमत्यन्तासत्त्वापातः ; प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं ह्यन्यत्रासत्त्वेन
तरङ्गिणी

रूप्यस्य वियदादेश्च स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वे दूषणान्तरमाह—*अत्यन्तासत्त्वापाताच्चेति* ॥

गौडमहानन्दी (लघुबन्धिका)

अत्यन्तासत्त्वापात इति ॥ अवच्छिन्नवृत्तिकान्यसर्वदेशवृत्तिकात्यन्ताभावस्य प्रतियोगित्व
मत्यन्तासत्त्वम्, तदादाय प्रपञ्चेऽर्थान्तरापत्तिरुक्तानुमाने स्यादित्यर्थः । *ननु*—प्रतिपन्नोपाधि-
मात्रनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमुक्तानुमानात् सिद्धम्, नन्वात्यन्तासत्त्वम् ; अतः कथमर्थान्तरम् ?
तत्राह—*प्रतीत्यादि* ॥ *त्रैकालिकनिषेधेति* ॥ अवच्छिन्नवृत्तिकान्यात्यन्ताभावेत्यर्थः । *अन्यत्रा-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्च स्वरूपेणैव निषेधेऽत्यन्तासत्त्वापत्तिः ; प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं ह्यन्य-
त्रासत्त्वेन संप्रतिपन्नस्य घटादेस्सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वपर्यन्तमिति त्वन्मतम् ; अन्यथा तेषा-
मन्यत्रासत्त्वापातात्, 'न हि तेषामन्यत्र सत्ता सम्भवतीति त्वदुक्तेश्च । तथाच कथमसद्वैलक्षण्यम् ?

सिद्धिव्याख्या

नन्ववमिति ॥ रूप्यस्य वियदादेश्च स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वाङ्गीकारपक्ष इत्यर्थः । अत्यन्ता-
सत्त्वोपपादनोपोद्धातत्वंनाह—*प्रतिपन्नेति* ॥ *अन्यथेति* ॥ मिथ्यात्वानुमानकाले पटादेस्तत्त्वव्यवसायसत्त्वा-

विद्वलेशीयटिप्पणी

मूले—“अत्यन्तासत्त्वापातः” इत्यस्यात्यन्तासत्त्वापत्तिरित्यर्थपरत्वं प्रतीयते, तच्च न घटते ; प्रतिपन्नोपाधिः
स्वप्रकारकधीविशेष्यो यो धर्मी, तन्निष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वे सति तन्निष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्य
दृष्टान्तासम्भवेन सर्वदेशीय-त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपात्यन्तासत्त्वं प्रति व्याप्यत्वेन ग्रहासम्भवेनानापादकत्वात्,
'घटः कम्बुप्रीवादिमान्' 'सदु ब्रह्म' इतिवत्, 'असत् शशशृङ्गमि'ति प्रत्ययस्य विकल्परूपस्य सम्भवेनासत्तः स्वात्मक-
प्रतिपन्नोपाधिघटितमिथ्यात्वसम्भवेन दृष्टान्तत्वसम्भवेऽपि सदसतोत्परागाभावात्, तत्रोक्तापाद्यापादकयोर्ग्रहासम्भवात् ।
अत्र—असतो विकल्परूपमापाद्यापादकयोस्त्वन्यादृशं ज्ञानमिति ज्ञानद्वयमुक्तधर्म-धर्मिणोरसंसांगग्रहसहितं विशिष्ट-
बुद्धिरूपसहचारग्रहकार्यकारीति गुरुमतमाश्रित्य—शङ्कनीयम्, असतीच्छा-प्रवृत्त्योरदर्शनेऽपि विकल्परूपतत्प्रत्यय-
स्याहार्यस्यैव प्रायः कचिदपि कारणत्वानुपगमात्, शुक्तिरूप्य-तुच्छयोः प्रसिद्धयोरापाद्यापादकयोर्ब्रह्मदृष्टान्ते व्यतिरेक-
व्याप्तिग्रहसम्भवेऽपि व्यतिरेकव्याप्तेरनुमिताविबापतावप्यनङ्गत्वात्, प्रपञ्चरूपपक्षे निरुक्तापाद्याव्यतिरेकनिश्चयरूपकारणा-
भावाच्चेत्यन्यथा व्याचष्टे—*अत्यन्तासत्त्वापात इतीति* ॥ संयोगाद्यव्याप्यवृत्तावतिव्याप्तिवारणाय—*अवच्छिन्न-
वृत्तिकान्यत्वम्* । घटत्वादौ व्यभिचारवारणाय—*सर्वेति* ॥ तुच्छे तुच्छभेदस्यासत्त्वेनासार्वभौकत्वेन तमादाय लक्षण-
समन्वयायोगात् तदत्यन्ताभावमादायैव लक्षणं सङ्गमनीयमिति सूचयितुम्—*अत्यन्तपदम्* ॥ प्रतियोगित्वं व्यासज्य-
वृत्तिवर्मानवच्छिन्नं ग्राह्यम्, तेनोभयाभावमादाय नातिप्रसङ्गः । *तदादायेति* ॥ तद्वृत्ताजिज्ञासितार्थविधेयकप्रपञ्च-
पक्षकसिद्धिरूपैव प्रकृतानुमितिः स्यादित्यर्थः । *प्रतीत्यादीति* ॥ पर्यन्तमित्यन्तेनेति शेषः । अन्यत्रासत्त्वस्यान्य-
वृत्तिवाभावसत्त्वे तन्निश्चयस्य मिथ्यात्वनिश्चय इव सहकारित्वमत्यन्तासत्त्वनिश्चयं प्रति न सम्भवति ; यावद्विशेषनिष्ठा-
भावप्रतियोगित्वनिश्चयरूपस्यैव सामान्यनिष्ठाभावप्रतियोगित्वनिश्चायकत्वात्, अतो व्याचष्टे—*अन्यत्रासत्त्वेनेति* ॥

न्यायामृतम्

पदादेः सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वपर्यन्तमिति त्वन्मतम् ; अन्यथाऽन्यत्र तत्सत्त्वापातात् ,
अद्वैतसिद्धिः

संप्रतिपन्नस्य घटादेः सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं पर्यन्तम् ; अन्यथा तेषामन्यत्र सत्त्वापातात् ,
तरङ्गिणी

अन्यथेति ॥ मिथ्यात्वानुमानकाले पटादेस्तत्त्वन्वयासत्त्वासंमतौ पटादेस्तन्तुभिन्नदेशे सत्त्वापत्त्याऽर्थान्तरता
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सत्त्वेन=प्रतिपन्नोपाधिभिन्ननिष्ठावच्छिन्नवृत्तिकान्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन । *प्रतिपन्नस्य = प्रमितस्य ।
*पर्यन्तम्=निश्चयप्रयोजकनिश्चायकम् । तथाचोक्तानुमानेनान्यत्रासत्त्वनिश्चयसहकृतेनोक्तात्यन्तासत्त्वनिश्चय-
सम्भव इति भावः । *ननु*—तथापि 'सर्वत्र'त्युक्तम्, यत्किञ्चित्प्रतिपन्नोपाधेरुक्तमिध्यात्वे
सिद्धिव्याख्या

संमतौ पटादेस्तन्तुभिन्नदेशे सत्त्वापत्त्याऽर्थान्तरता स्यादित्यर्थः । पटादेरन्यत्र सत्ता त्वयाऽपि नाङ्गीकृतेत्याह—
विट्टलेशीयटिप्पणी

संप्रतिपत्तिर्नाहार्यपराऽभ्युपगमरूपा ; आपत्तिजनिकायास्तस्या अर्थान्तरानुयोगित्वात्, अतो व्याचष्टे—*संप्रतिपन्न-
स्येति* ॥ *मूले*—पर्यन्तमिति पाठापेक्षया पर्यवसितमिति पाठो युक्तः ; पर्यवस्यतेनिश्चयसामान्यार्थकस्य निश्चय-
विशेषे लक्षणासम्भवात्, पर्यन्तपदस्य तु तादृशार्थकत्वमदृष्टमिति बोध्यम् । *निश्चायकम्=निश्चयविषयः* ॥
ननु—एतावता मिथ्यात्वानुमितेरत्यन्तासत्त्वनिश्चयरूपत्वं नायातम्, तथाच कथमर्थान्तरम् ? अनभिमतार्थसिद्धि-
रूपप्रकृतानुमितेरेवाथान्तरपदार्थत्वात्, अत आह—*तथाचेति* ॥ अन्यत्रासत्त्वेन निश्चयधर्मिकमिध्यात्वनिश्चयस्या-
त्यन्तासत्त्वनिश्चयप्रयोजकत्वे चेत्यर्थः । *उक्तानुमानेनेति* ॥ निरुक्तमिध्यात्वानुमितिरूपनिश्चयेनेत्यर्थः, ननु तादृशानु-
मितिजनकव्याप्तिज्ञानादिनेति । अन्यत्रासत्त्वनिश्चयसहकृतस्य तस्य विशेषान्तरनिष्ठाभावप्रतियोगित्वनिश्चयसहकृतैक-
विशेषनिष्ठाभावप्रतियोगित्वनिश्चयानात्मकत्वेन सामान्यनिष्ठाभावप्रतियोगित्वरूपात्यन्तासत्त्वनिश्चयं प्रत्यहेतुत्वात् ।
नच—एकविशेषनिष्ठाभावप्रतियोगित्वनिश्चयसहकृतस्यापरविशेषनिष्ठाभावप्रतियोगित्वव्याप्यवत्तापरामर्शस्य सामान्य-
निष्ठाभावप्रतियोगित्वानुमितिहेतुता स्वीक्रियत इति—वाच्यम् ; तथा सति घटधर्मिकमिध्यात्वनिश्चयस्य तद्वर्गि-
कात्यन्तासत्त्वनिश्चयप्रयोजकत्वोक्तैरसामञ्जस्येनासङ्गतेः । उक्तानुमितेस्तु तादृशनिश्चयात्मकत्वेन भवति तादृश-
निश्चयं प्रति हेतुता । यद्वा—अन्यत्रासत्त्वनिश्चयसहकृतमिध्यात्वानुमितिरूपनिश्चयात् प्रतिपन्नोपाधिनिष्ठात्यन्ताभावप्रति-
योगित्वविशिष्टतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वनिश्चयः, तादृशविशिष्टप्रतियोगित्वस्य निरुक्तात्यन्तासत्त्वं प्रति ब्रह्मणि
व्यतिरेकव्याप्तिगृह्यतात् तादृशनिश्चयादुक्तात्यन्तासत्त्वनिश्चयः । अत एव निश्चयप्रयोजकं निश्चायकमित्यत्र प्रयोजकपदं
सङ्गच्छते, उक्तात्यन्तासत्त्वनिश्चयस्यार्थापत्तिरूपस्यैव वाच्यतया क्लृप्तकार्य-कारणभावेन निर्वाहश्च भवति । एतावताऽ-
र्थान्तरं कथमिति चेत्, अनभिमतार्थसिद्धिरूपप्रकृतानुमितेरिवानभिमतार्थसिद्धिप्रयोजकप्रकृतानुमितेरप्यर्थान्तर-
पदार्थत्वादिति भावः । 'अन्यथे'त्यस्य प्रतिपन्नोपाधिभिन्ननिष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वेनासंप्रतिपत्तावित्यर्थकत्वे
'न हि तेषामि'ति पङ्क्तेरनुपयोगप्रसङ्गः ; तस्या 'स्त्वदुक्तेरिति पदघटितत्वेन 'अन्यत्र सत्त्वापत्तेरि'ष्टापत्तिशङ्कावास्तव-
योपयोगे तु तावतैवान्यत्रासत्त्वेनासङ्गतिप्रतीतेर्निराकरणेन—'अन्यथे'ति पङ्क्तिरनुयोगिनी स्यात् । मिथ्यात्ववशीरे
प्रतिपन्नोपाधेः सर्वत्वेन निवेशस्यात्यन्तासत्त्वापत्तिप्रयोजकस्य प्रयोजनानुसृत्या न्यूनतापत्तिश्चेत्यतोऽन्यथे'ति
पङ्क्तिं मिथ्यात्वे प्रतिपन्नोपाधौ सर्वत्वानिवेशशङ्काऽवतारयति—*ननु तथापीति* ॥ पूर्वोक्तवैपरीत्यापत्तिरूपप्रसङ्ग-
मिथ्यात्वे सर्वप्रतिपन्नोपाधिनिवेशाभावापत्तिरुक्त्वात् तादृशनिवेशस्य कण्ठतः पूर्वपङ्क्तावनुकूलत्वेऽपि तत्त्ववैधर्म्यविरुद्धतां
स्फुटयितुं तादृशनिवेशमुपहन्य सर्वत्वमद्वैतात्यन्तासत्त्वापत्तिं पूर्वपङ्क्त्यापत्तिरिति—*अद्वैतस्युक्तमिति* ॥

न्यायामृतम्

‘नहि तेषामन्यत्र सत्ता सम्भवती’ति त्वदुक्तेश्च । तथाच कथं नात्यन्तासत्त्वापत्तिः ? न हि

अद्वैतसिद्धिः

‘नहि तेषामन्यत्र सत्ता सम्भवती’ति त्वदुक्तेश्च; तथाच कथमसद्वैलक्षण्यम् ? नहि शशशृङ्गादेरितोऽन्यद-

सरङ्गिणी

स्यादित्यर्थः । पटादेस्तन्वन्यत्र सत्ता त्वयाऽपि नाङ्गीक्रियत इत्याह—*नहीति* ॥ रूप्यादेरसद्वैलक्षण्य-
निरासायासत्त्वं विविनक्ति—*नच तेषामिति* ॥ निरुपाख्यत्वं शब्दशक्त्यविषयत्वम् ? प्रमित्य-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

निवेशात्—तत्राह—*अन्यथेति* ॥ उक्तमिथ्यात्वे सर्वस्य प्रतिपन्नोपाधेरनिवेश इत्यर्थः । *अन्यै-
वेति* ॥ स्वानधिकरणे प्रतिपन्नोपाध्यन्तर इत्यर्थः । *सत्त्वापातात्=सत्त्वमादायार्थान्तरतापातात्,
किञ्चित्प्रतिपन्नोपाधिमात्रनिष्ठव्याप्यवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमादाय सिद्धसाधनतापाताच्च । *ननु*—
प्रतिपन्नोपाधिभिन्नदेशे सत्त्वस्य सन्दिग्धत्वेन न प्रपञ्चस्यात्यन्तासत्त्वापत्तिः, तत्राह—*न हीत्यादि* ॥

सिद्धिव्याख्या

नहीति ॥ उपोद्धातेन यच्छुक्तिरूप्ये वियति च प्राप्तम्, तद् दर्शयति—*तथावेति* ॥ *कथमिति* ॥ न
कथञ्चिदित्यर्थः । पृतावता शशशृङ्गादीनामिवासत्त्वं नेत्याशङ्क्याह—*नहीति* ॥ किंत्वदमेव, सतश्च

विट्टलेशीयटिप्पणी

मिथ्यात्वे सर्वप्रतिपन्नोपाधिनिवेशे सति प्रतिपन्नोपाधिभिन्ननिष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वनिश्चयसहितस्य सर्व-
प्रतिपन्नोपाधिनिष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वनिश्चयस्य यावद्विशेषनिश्चयविधया सर्वत्र त्रैकालिकनिषेध-
प्रतियोगित्वरूपसामान्यात्मकात्यन्तासत्त्वनिश्चयं प्रति प्रयोजकत्वाद् भवति तादृशनिश्चयापत्त्याऽर्थान्तरतापत्तिः, नतु
मिथ्यात्वे यत्किञ्चित्प्रतिपन्नोपाधिनिवेशे ; अन्यत्र सत्त्वनिश्चयसहितस्यापि यत्किञ्चित्प्रतिपन्नोपाधिनिष्ठत्रैकालिकनिषेध-
प्रतियोगित्वनिश्चयस्य यावद्विशेषनिश्चयानात्मकत्वेनोक्तात्यन्तासत्त्वनिश्चयाप्रयोजकत्वादिति भावः । एवं च सर्वत्व-
घटितात्यन्तासत्त्वापत्तिपरपूर्वग्रन्थे मिथ्यात्वे सर्वप्रतिपन्नोपाधिनिवेशाभिप्रायस्य स्फुटत्वाद् तदभाचार्यकृतयाऽन्यथापदं
व्याचष्टे—*उक्तमिथ्यात्व इति* ॥ *मूले*—‘तेषामि’त्वस्य मिथ्यात्वानुमाने पक्षीकृतानां व्यावहारिकघट-
रजशदीनामित्यर्थः । अत्रत्यान्वन्नपदस्य प्रथमान्धन्नपदवत् प्रतिपन्नोपाधिसामान्यमिन्न इत्यर्थकत्वं न संभवति ;
सम्प्रत्ययेन संप्रतिपत्तिः सत्त्वात् तत्र सत्त्वमादाय सिद्धसाधनापत्तेरसंभवात्, अतोऽन्यथा तद् व्याचष्टे—
अन्वन्नेतीति ॥ *प्रतिपन्नोपाध्यन्तर इति* । मिथ्यात्वघटकशुक्त्यादिरूपयत्किञ्चित्प्रतिपन्नोपाधिभिन्ने व्यावहारिक-
रजतावयवादिरूपे प्रतिपन्नोपाधावित्यर्थः । ‘सत्त्वापातादि’त्यस्य सत्त्वापत्तेरित्यर्थकत्वं न संभवति ; समान-
धर्मिकाया अपि सत्त्वापत्तेर्मिथ्यात्वानुमितावविरोधित्वात्, विभिन्नधर्मिकायास्तु ह्यतराम् ; व्याप्यापादक-
वत्ताज्ञानविरोधिन्या व्यापकापादाहार्यज्ञानविशेषरूपाया आपत्तेरापाधाविरोधधर्मज्ञानविरोधित्वात्, अतो व्याचष्टे—
सत्त्वापातादिति । *सत्त्वम्=सत्त्वत्वम् । *आदाय=स्वीकृत्य । तदविरोधेनेति शेषः । *सिद्धेति* ॥ सिद्धस्य
व्यावहारिकरजतरूपे धर्मिणि प्रतिपन्नोपाध्यन्तरे सत्त्वाविरोधिनिः शुक्तिरूपयत्किञ्चित्प्रतिपन्नोपाधिनिष्ठाभावप्रतियोगि-
त्वस्य साधनसंभवे व्यावहारिकरजते तदवयवरूपधर्मिणि मिथ्यात्वसिद्धेरुद्देश्याया असिद्धिप्रसङ्गादित्यर्थः । यथाश्रुते
‘स्वानधिकरणे’ इत्यपूरणेऽपि सिद्धसाधनस्य दुर्वारतयाऽनुपदं वक्ष्यमाणपूरणप्रयोजनस्य दुर्वचतया तद्वैयर्थ्यापत्तेः ।
उक्तरीत्या व्याख्याने तु मिथ्यात्वानुमापकस्य सिद्धान्तिनोऽपि व्यावहारिकरजतस्य तदवयवरूपप्रतिपन्नोपाधौ सत्यत्व-
मिष्टमेव, नतु मिथ्यात्वम्, इति तत्सिद्धान्तोद्देश्येत्याशङ्कावारणाय ‘स्वानधिकरणे’ इति प्रतिपन्नोपाध्यन्तरविशेषणं पूरित-
मावश्यकम् । *स्त्वम्=व्यावहारिकरजतम् । सिद्धान्ते वस्तुस्तत्तदनधिकरण इत्यर्थः । तदारोपाधिष्ठान इति यावत् ।
नन्वेवम्—‘सदुक्तिरस्ति चेत्, उक्तापत्तिर्निघा सा त्यज्यते, इत्यत आह—*त्वदाचार्योक्तेरिति* । “नेह नाने”-

न्यायामृतम्

शशशृङ्गादीनामपीतोऽन्यदसत्त्वमस्ति । नच निरुपाख्यत्वमेव तेषामसत्त्वम् ; निरुपाख्यपदेनैव

भट्टैतसिद्धिः

सत्त्वम् । *नच* निरुपाख्यत्वमेव तदसत्त्वम् ; निरुपाख्यपदेनैव ख्यायमानत्वात् , नाप्यप्रतीयमानत्वम-

तरङ्गिणी

विषयत्वं वा ? आद्य आह—*निरुपाख्येति* ॥ तथाचासत्त्वेन संप्रतिपन्नस्याप्यसत्त्वं न स्यादित्यर्थः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*त्वदुक्तेः=त्वदाचार्योक्तेः । तथाच निश्चितमेव तदिति भावः । *इतः=सर्वदेशनिष्ठस्याप्यवृत्त्यन्ताभाव-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

न हि शशशृङ्गादेरितोऽन्यदसत्त्वम् । नच—निरुपाख्यत्वमेव तदसत्त्वम् ; निरुपाख्यपदेनैव ख्याय-

सिद्धिव्याख्या

शशशृङ्गादीनामिवासत्त्वमिति भावः । ख्यायंदरसद्वैलक्षण्यनिरासाय शशशृङ्गादीनामसत्त्वं शङ्कते—*नचेति* ॥

*निरुपाख्यत्वम्=पदशक्त्यविषयत्वम् ? किं वा प्रतीतिमात्राविषयत्वम् ? इति विकल्प्य, आद्यं दूषयति—

निरुपाख्यपदेनैवेति ॥ तथाचासत्त्वेन संप्रतिपन्नस्याप्यसत्त्वं न स्यादित्यर्थः । यद्यपि निरुपाख्येति

विद्वलेशीयटिप्पणी

स्यादिश्रुत्या जगतो मिथ्यात्वं वा, “यतो वे”त्यादिश्रुत्या सत्यत्वं वेति शङ्कायां “यतो वे”त्यादिश्रुतेर्न सृष्टौ तात्पर्यम् , किन्तु “नेहे”त्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावे बोधितेऽपि प्रपञ्चस्य ब्रह्मभिन्ने सत्त्वशङ्का स्यात्, तद्वारणाय ब्रह्मणः प्रपञ्चो-

पादानत्वे तात्पर्यम् ; तथाचोपादानादन्यत्र कार्यस्यासत्त्वनियमेन ब्रह्मरूपोपादानादन्यत्रासत्त्वेन निश्चितस्य प्रपञ्चस्यो-

पादाने ब्रह्मण्यभावे बोधिते मिथ्यात्वं पर्यवस्यतीति सर्वैः प्राचीनैरुक्तं कथं त्यज्यत इति भावः । *ननु*—प्रपञ्चस्यास्तां

सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वनिश्चयः, न हि तेन शशविषाणादिवदसद्रूपत्वनिश्चयापत्तिः सम्भवति ; इदयत्वादिना

तद्विन्नत्वनिश्चयादिन्याशङ्क्याह *मूळे*—*तथाचेति* ॥ प्रपञ्चस्य तादृशप्रतियोगितावत्त्वे चेत्पर्यः । *कथमसद्वैलक्षण्य-

मिति* ॥ असद्वैलक्षण्यं नाम—न तदवृत्तिधर्मशून्यत्वम् ; तत्साधारणान्यतरत्वादेः प्रपञ्चेऽभ्युपगमेन तद्वर्त्मशून्यत्वे

कथन्तानुदयात्, नापि तदवृत्तिधर्मवत्त्वम् ; तादृशइत्यत्वादेस्तत्राक्षतत्वेन तत्रापि कथन्ताया अभावात् । एतेन—

प्रातिस्त्रिकलपेग तद्विन्नत्वम्—परास्तम् ; ‘तस्यासर्वज्ञदुर्विज्ञेयतया कथन्ताया अनिवृत्तेश्च, किन्तु असन्मात्रानुगतासत्त्व-

रूपधर्माभाववत्त्वम्, तदवच्छिन्नविन्नत्वं वा । तत्र च कथन्ता सम्भवति ; सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्यैवा-

सत्त्ववृत्तया तद्वत्तायाश्च प्रपञ्चे निश्चयेन तदभावस्य तदवच्छिन्नमेदस्य चासम्भवात्, वक्ष्यमाणरीत्या तादृशकथन्ता-

निवृत्तेरपि सम्भवादिति भावः । *ननु*—सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं नासत्त्वम्, किन्तु निरुपाख्यत्वादिकं

ततोऽन्यदेवेत्याशङ्कां परिहरति—*नशीति* ॥ ‘इतः’ इत्यत्र इदंशब्दस्य न सन्निकृष्टप्रधानभूतासद्वैलक्षण्यार्थकत्वम् ,

तस्यासत्त्वपदार्थत्वाभावेनायोग्यत्वात्, इत्यतो योग्यत्वबलाद् व्यवहितप्रधानपरामर्शितां दर्शयति टीकायाम्—*इत

इति* ॥ असत्त्वपदस्य तादृशप्रतियोगित्वार्थकत्वे शशशृङ्गादिनिष्ठतादृशप्रतियोगित्वादित्यत् तादृशप्रतियोगित्वं

नेत्यर्थः स्यात्, स च ‘घटो घट’ इतिवत् ‘घटादन्यद् न घट’ इतिवच्चायुक्तः, उद्देश्यतावच्छेदक-विषेययोरेक्यात् ,

निरुपाख्यत्वाद्यर्थकत्वे तादृशप्रतियोगित्वादित्यद् निरुपाख्यत्वं नेत्यर्थः स्यात्, सोऽपि बाधाद् न युक्तः ; तादृश-

प्रतियोगित्वान्यत्वसामानाधिकरण्येन विकल्पविषयत्वादौ निरुपाख्यत्वभेदस्याबाधेऽपि तद्वैलक्षण्यानुपयोगः, तादृशप्रति-

योगितामात्रस्यासत्त्वपदार्थताया असद्वैलक्षण्यसम्भवहेतुभूताया अप्रतिपादनात्, अतो व्याचष्टे—*असत्त्वमिति* ॥

असत्त्वशब्दार्थ इति ॥ तथाच तादृशशशशृङ्गादिनिष्ठतादृशप्रतियोगित्वादित्यदसत्त्वपदार्थो नेत्यर्थः । स च घटो

घटपदार्थो घटान्यो न घटपदार्थ इतिवद् युक्त एव ; उद्देश्यतावच्छेदक-विषेययोर्भेदात्, अबाधाय, तद्वैलक्षण्यप्रतियोगित्व-

मेवासत्त्वपदार्थ इति पूर्ववसानेनोपयोगाच्चेति भावः । तत्र आधमसद्वैलक्षण्यं निराकरो—*मूळे*—*नचेति* ॥

गौडभट्टानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रतियोगित्वात् । *असत्त्वम्* असत्त्वशब्दार्थः । *निरुपाख्यत्वं* शब्दवृत्त्यविषयत्वम् । *ख्यायमान-
त्वात्*—वृत्तिसम्बन्धेन सम्बध्यमानत्वात् । निरुपाख्यादिपदानामलीकेऽनुभावकत्वरूपशक्तिविरहेऽप्यननुभव-
रूपमलीकविषयकं विकल्पं प्रति योगेन लक्षणया संकेतविशेषेण वा अलीकोपस्थितिद्वारा
जनकत्वमावश्यकम् ; तादृशविकल्पस्य साक्षिसिद्धत्वात्, 'शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्प' इति
पातञ्जलसूत्रेण तादृशविकल्पस्य सद्रूपवस्त्वविषयकस्य शब्दज्ञानजन्यत्वस्य उक्तत्वात् । अत एव 'वृत्तयः
पञ्चतयः प्रमाण-विपर्यय-विकल्प-निद्रा-स्मृतयः' इति वृत्तिज्ञानानां पञ्चधा विभागेन विपर्ययरूपात् सद्रूपाधिष्ठान-
विषयकाद् भ्रमात् पार्थक्येन विकल्पः पातञ्जलसूत्र एवोक्तः । *निद्रा*—सौषुप्तवृत्तिः । नच—
निर्वर्मेकत्वादलीके निरुपाख्यादिपदानां योगादिवृत्त्यसम्भव इति—वाच्यम् ; तस्येतरधर्मशून्यत्वेऽभावस्य
विकल्पविषयत्वादेश्च धर्मस्य तत्र स्वीकारेण योगेन वाचकशब्दरूपोपाख्याविरहोपस्थित्योक्तविरहाश्रया-

विद्वद्धेऽप्यदिपणी

असत्त्वम्—असत्त्वपदार्थः । एवमप्येऽपि । संकेतितः शब्दः—आख्या, लक्षणादिसाधारणवृत्तिमान् सः—उपाख्या, सा
निर्गता यस्मात्, यज्जिज्ञाभावप्रतियोगिनीति विग्रहः ; उपाख्याविरहवान् समासार्थः । तत्र चाभावप्रतियोगिता-
च्छेदकसम्बन्धत्वं वृत्तेरेव वाच्यम्, तच्च न सम्भवति ; वृत्त्यनियामकत्वात्, अत उपाख्यापदं शब्दवृत्तिविषयतार्थ-
कतया व्याचष्टे—*शब्दवृत्त्यविषयत्वमिति* ॥ शब्दानुभवाविषयत्वं तु नार्थः, असत्त्वद्विषयत्वानुपगमेन 'निरुपाख्य-
पदेने'तिदूषणासङ्गतेः । *मूले*—*तदसत्त्वम्*—तस्य शशशृङ्गादेरसत्त्वपदार्थः । ख्यायमानत्वपदस्य शब्दानुभवा-
विषयत्वार्थकत्वं न सम्भवति, असतामनुभवविषयत्वोक्तौ शब्दे वृत्तिविषयताया आवश्यकत्वलाभेऽप्यसत्त्वोच्छेदभये-
नासदादिपदानामनुभावकत्वशङ्केरनुपगमात्, अतो व्याचष्टे—*ख्यायमानत्वादिति* ॥ *वृत्तीति* ॥ निरुपाख्यपद-
निरुपिवृत्तिरूपसम्बन्धविषयत्वादिति समुदायार्थः । *ननु*—निरुपाख्यादिपदानामसतामसत्त्वभङ्गभियाऽनुभवा-
विषयत्वेनानुभावकत्वशङ्केरनुपगमे स्मारकशक्त्यादिवृत्तिरपि किमर्थं स्वीकर्तव्या ? स्मृतिबीज-फलयोरभावादित्यत
आह—*निरुपाख्यादीति* ॥ *अनुभावकशक्तिः*—शब्दानुभवकारणता । *स्मारकशक्तिः*—स्मृतिप्रयोजकः सम्बन्ध-
विशेषः । *योगेनेति* ॥ अनुभवसिद्ध एव पदस्य रुढिरिति भावः । *आवश्यकमिति* ॥ विकल्पात्मकज्ञानरूपस्य
स्मृतिरूपस्य संस्कारं प्रति सौषुप्तवृत्ति-स्मृतिवृत्तिसाक्षात्ज्ञानत्वेनैव हेतुताया वक्तव्यतया विकल्पवृत्तेरपि संस्कारहेतुतया
तस्याश्रयत्वे पूर्वभवे वा सम्भवेन तद्वीनसंस्कारस्य स्मृतिबीजमूलस्य च सम्भवादिति भावः । विकल्पे प्रमाण-
माह—*तादृशेति* ॥ *ननु*—साक्षि न प्रमाणम्, किञ्च निरुपाख्यादिपदानां विकल्पजनकत्वं कुत इति ? अत आह—
सदृशेनेति ॥ *सदृशज्ञानानुपाती*—र.दृज्ञानजन्यः, *वस्तुशून्यः*—सदविषयकः, वृत्तिविशेषो *विकल्पः* इति
सूत्रार्थमाह—*तादृशेति* ॥ अननुभवरूपालीकविषयकेत्यर्थः । *ननु*—भ्रमस्यापि सदविषयकत्वाद् विकल्पो
भ्रमरूपं ज्ञानम्, नत्वलीकविषयकमित्यत उक्तसूत्रे 'वस्तुशून्यः' इति लक्ष्यगोक्तिः, 'शब्दज्ञानानुपाती'ति सामग्री-
कथनम् । विकल्पस्य भ्रमत्वे भ्रमसामग्र्याः शब्दाद्यदिताया अपि सत्त्वेन तादृशकथनस्यासङ्गतिः स्यादिति तु न
शङ्क्यम् ; शब्दज्ञानजन्यो भ्रमो विकल्प इति भ्रमविशेषलक्षणसम्भवादित्यत आह—*अत एवेति* ॥ विकल्पस्य
भ्रमान्यवृत्तित्वादेवेत्यर्थः । *पञ्चधा विभागेनेति* ॥ विकल्पस्य भ्रमविशेषत्वे 'पञ्चधे'ति विभागो न स्यात्,
मिथो व्यावर्तकधर्मस्यैव विभाजकत्वादिति भावः । *ननु*—अत्र विपर्ययादेव पृथगुक्तिः, न भ्रमात्, यत आह—
विपर्ययरूपादिति ॥ *ननु*—भ्रमस्यापि सदविषयकत्वाविशेषे कथं विकल्पः पृथगिति ? अत आह—*सद्रूपेति* ॥
'इदं रजतमि'ति भ्रमेऽपि शुक्त्यवच्छिन्नवैतन्यरूपं सदेवेदन्त्वेन भासत इति भावः । *पार्थक्येन*—व्यावृत्तरूपेण ।
पुरीतति मनःसंयोगरूपा मनसो विलीनावस्था वा निद्रा कथं वृत्तिज्ञानरूपा ? तत्राह—*निद्रेति* ॥ सुषुप्तिर्मनो-
विलयावस्था, तत्कारणीमृताज्ञानरूपा, तत्कालीना छलाद्याकारवृत्तिरित्यर्थः । विपर्यय-विकल्पौ व्याख्यातौ । प्रमाण-
स्मृती प्रसिद्धे । *निर्वर्मेकत्वादिति* ॥ पदवृत्तेः किञ्चिद्धर्मविशिष्टविषयकत्वनियमादिति भावः । *स्वीकारे-

न्यायामृतम्

रूपायमानत्वात्, असतोऽप्रतीतावसद्वैलक्षण्यज्ञानस्य, असत्प्रतीतिनिरासस्य, असत्पदप्रयोगस्य चायोगाच्च, नाप्यपरोक्षतोऽप्रतीयमानत्वमसत्त्वम् ; नित्यातीन्द्रियेऽपि सत्त्वात् । नापि कचिद-
अद्वैतसिद्धिः

सत्त्वम् ; असतोऽप्रतीतावसद्वैलक्षण्यज्ञानस्य, असत्प्रतीतिनिरासस्य, असत्पदप्रयोगस्य चायोगात् ।
नाप्यपरोक्षतयाऽप्रतीयमानत्वं तत् ; नित्यातीन्द्रियेष्वतिव्याप्तेरिति—चेत्, *मैवम्* ; सर्वत्र

तरङ्गिणी

द्वितीये दोषमाह—*असत् इति* ॥ असद्वैलक्षण्यज्ञानार्थमसतः प्रतियोगिनोऽवश्यं ज्ञेयत्वाद् असत्प्रतीति-
निरासार्थमसत्प्रतीतेः प्रसक्त्यपेक्षा । सा चासदवच्छिन्नप्रतीतिविषयैव ; प्रेक्षावत्कृतस्य शब्दप्रयोगस्य

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

यच्च—अत्यन्तासत्त्वपरिहारार्थमुक्तम्—“कचिदुपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वमत्यन्तासत्त्व-
मिति, *तद्युक्तम्* ; अत्रोपाधेः सत्त्वं विवक्षितम् ? नवा ; नाद्यः ; ब्रह्मणि शुक्तिरूप्य आरोपित-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

लीकोपस्थितिसम्भवेन लक्षणासम्भवात्, ‘अनेन पदेनालीकं बोध्यमिति’ सङ्केतसम्भवाच्च । तथाच
वृत्तिविषय एवालीकमिति भावः । *अपरोक्षतयाऽप्रतीयमानत्वम्=प्रमाणजन्यप्रत्यक्षाविषयत्वम् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

मानत्वात् ; नाप्यप्रतीयमानत्वमसत्त्वम् ; असतोऽप्रतीतावसद्वैलक्षण्यज्ञानस्यासत्प्रतीतिनिरासस्यासत्पद-
प्रयोगस्य चायोगात् ॥ न चापरोक्षतया प्रतीयमानत्वं तत् ; नित्यातीन्द्रियेष्वतिव्याप्तेः ॥ *ननु*

सिद्धिव्याख्या

‘शक्तं पदमिति’ मते न पदम्, किन्तु वाक्यमेव ; तथाच निरुपाख्यत्वं पदाशक्यत्वमित्युक्ते न कोऽपि
दोषः ; तथाप्यत्यन्तासत्त्वशृङ्गादेरपि शृङ्गादिपदवाच्यत्वमस्त्येव ; अन्यथा कस्य विशेषणमसदित्यादिक-
मवधेयम् । *द्वितीयमनूय* दूषयति—*नापीति* ॥ असद्वैलक्षण्यज्ञानार्थमसतः प्रतियोगिनोऽवश्यं ज्ञेयत्वात्,
असत्प्रतीतिनिरासार्थमसत्प्रतीतेः प्रसक्त्यपेक्षाया आवश्यकत्वात्, शब्दप्रयोगस्य शब्दार्थज्ञानपूर्वकत्वात्, असत्पद-
प्रयोगार्थमसतो ज्ञानस्यावश्यकत्वादित्यर्थः । *नाप्यपरोक्षेति* ॥ तथाच न पूर्वोक्तदोष इति भावः । शशशृङ्गादौ

विद्वलेशीयटिप्पणी

नेति* ॥ बहुव्रीहिरूपनिरुपाख्यपदन्य विकल्पविषयादिपदानां च योगसम्भवादिति शेषः । धर्मविशेषस्वीकारे
योगस्य दुर्वारत्वात् । *योगेनेति* ॥ उपाख्याया विरहो निरुपाख्यमित्यव्ययीभावसमासरूपपदस्येत्यादिः ।
बहुव्रीहेरुपाख्याविरहाश्रये शक्तिसमकक्षनिरुद्धलक्षणासम्भवेन लक्षणासम्भवकथनासङ्गतेः । *यद्वा*—निरुद्धलक्षणा-
सम्भवकथनपरतयैवायं ग्रन्थ उक्तशेषादिपूर्णं विनैव व्याख्येयः । अस्मिन् पक्षे विकल्पविषयत्वादिति दृष्टान्तार्थम् ।
यद्यप्येतावताऽसतः पदजन्यपदार्थस्मृति-विकल्परूपप्रतीतिविषयताया व्यवस्थापितत्वात् तावत्तैवाप्रतीतमानत्वमसत्त्वमिति
शङ्कानिराससम्भवः ; तथापि पातञ्जलस्वीकृतया अप्युक्तप्रतीतेः स्वमतेऽस्वीकारे बाधकमुक्ताशङ्कासमाधानव्याजे-
नाह—*मूले असतोऽप्रतीताविति* ॥ तत्प्रतीतौ त्वसदंशे विकल्परूपवैलक्षण्यश्रे प्रमाणरूपं सम्भवक्रीति
भावः । *असत्प्रतीतिः=असत्प्रतिव्याप्तिः । तत्प्रसक्तौ हि तन्निरास इति भावः । *असत्पदेति* ॥ निरुपाख्य-
पदस्यगप्यपशङ्कायास्त्यागः । *अपरोक्षतयाऽप्रतीयमानत्वमिति* ॥ *अपरोक्षतया=परोक्षभिन्नतया । श्रुतीयार्थो
वैशिष्ट्यं प्रतीत्यन्वधि । पर्युदासबलात् परोक्षसादृश्यं प्रमाणजन्यत्वमपि लभ्यते । तथाच परोक्षान्यप्रमाणजन्यप्रतीति-
विषयत्वाभावः समुद्दिगर्थः । अत्र प्रतीतेः प्रत्यक्षत्वेन निवेशे परोक्षान्यज्ञानत्वनिवेशापेक्षया लक्षकमित्यभिप्रेत्याह
टीकायाम्—*प्रमाणजन्यप्रत्यक्षाविषयत्वमिति* ॥ अत्र प्रमाणपदं प्रमाणजन्यत्वमिति भावः । वृत्तिरूपो-

न्यायामृतम्

प्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वमसत्त्वम् ; जगति शुक्तिरूप्यादौ चैवंविधासद्वैलक्षण्यस्य शून्य-
वादेऽपि सत्त्वात्, त्वयाऽपि—‘असच्चेद् न प्रतीयेते’ति वदतोक्ताप्रतीतिं प्रति प्रयोजकस्यान्यस्यैवा-
सत्त्वस्य वक्तव्यत्वाच्च । ब्रह्मण्यङ्गीकृतं यत् प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वात्मकाबाध्यत्वरूपं

अद्वैतसिद्धिः

त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं यद्यपि तुच्छानिर्वाच्ययोः साधारणम् ; तथापि कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन

तरङ्गिणी

शब्दार्थज्ञानपूर्वकत्वात्, असत्यदप्रयोगार्थमसतो ज्ञानस्यावश्यकत्वादित्यर्थः । #जगतीति# ॥ शून्यवाद्यं-
नङ्गीकृतस्यासद्वैलक्षण्यस्य रूप्यादौ त्वया स्वीकार्यत्वात्, अन्यथा रूप्यादौ जगति चासद्वैलक्षण्यप्रतिपादनफले
न स्यादित्यर्थः । #त्वयाऽपीति# ॥ अन्यथाऽऽपाद्यापादकयोरवैशिष्ट्यं स्यादित्यर्थः । #ब्रह्मणीति# ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

पारमार्थिकत्वे (१)चातिव्याप्तेः, न द्वितीयः ; असत्यव्याप्तेः, तस्यापि कचिदप्युपाधौ शब्दाभासादिना
सत्त्वेन प्रतीयमानत्वात् । अत्र बहूनि दूषणानि मूल एवोक्तानीति दिक् । तस्मात् स्वरूपेण निषेध उत्पत्त्याद्य-
सम्भवादिति दूषणत्रयस्य मूलोक्तता साञ्चीति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यथाश्रुते नित्यातीन्द्रियस्यापीशं प्रति अपरोक्षत्वाद् नित्येत्याद्यसङ्गतेः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं यद्यपि तुच्छानिर्वाच्ययोस्साधारणम्, तथापि कचिदप्युपाधौ
सिद्धिव्याख्या

सत्त्वेऽपि नित्यातीन्द्रियेष्वतिव्याप्तत्वाद् नेदमसत्त्वमित्याह—*तथापीति* ॥ तस्योभयसाधारणत्वेऽपीत्यर्थः ।

विद्वलेक्षीयटिप्पणी

पादानुशोरन्तःकरभूतज्ञानयोर्बोधकम्, न तु चक्षुरादेः, छान्दादौ प्रातिभासिकरजतादौ चातिव्याप्तेः । *यथाश्रुत इति* ॥
प्रमाणजन्यत्वानन्तर्भाव इत्यर्थः । यद्यपि नित्यातीन्द्रियस्येश्वरीयनित्यप्रत्यक्षविषयत्वेऽपि जन्यप्रत्यक्षाविषय-
त्वेनातिव्याप्तिरङ्गीतिः ; तथापि “ईशतेनांशवद्” इत्यत्रिकरणे ईशस्य ‘स ऐशते’ति श्रुत्युक्तेक्षणकर्तृत्वोपपादनाय
जगद्विषयकतदीयेक्षणस्य तदुपाधिभूतमूलाविद्यापरिणामरूपस्य जन्यस्योपगमाद् जन्यप्रत्यक्षाविषयत्वं न नित्यातीन्द्रिय-
स्येत्यतः प्रमाणपशुकार्यकमुक्तम् । *ननु* ‘नित्ये’त्यादिदूषणपरिहारायैव प्रमाणजन्यत्वमपहाय प्रत्यक्षाविषयत्व-
मसत्त्वमित्युच्यत इति—चेद्, *सत्यम्* ; प्रत्यक्षं नाम वृत्तिविशेषाभिन्नवृत्तं चैतन्यम्, चैतन्यमेव वा, तद्विषयत्वम्=
तत्तादात्म्यरूपम् ; सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वं च सद्रूपचित्तादात्म्यमिति पूर्वमुक्तम् । तथाच प्रत्यक्षाविषयत्वम्=असत्त्व-
पदार्थत्वेन सिद्धान्तदिय्यमाणसत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्त्वमेव, इति तदन्यस्यासत्त्वपदार्थत्वशङ्काया असम्भवात् । चित्तादात्म्यं
त्वलीके प्रातीतिकमपि नास्ति, ब्रह्मणि तु चित्प्रतियोगिकत्वोपलक्षिततादात्म्यमस्ति ; अत एव सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वं
निवेष्टेऽपि चिद्विज्ञत्वस्य पक्षतावच्छेदके प्रवेशः । एवं चित्तादात्म्यं षडाभावे षडाभाववत् त्वस्मिन्नप्यस्ति, इति
ग्रन्थकृतैवोक्तं स्मर्तव्यम्, इति नासम्भवात्तिव्याप्ती सङ्गनीये ॥

मूले साधारणमिति ॥ तथाचास्यासत्त्वपदार्थत्वेऽनिर्वाच्येऽसत्त्वव्यवहारप्रसङ्ग आशङ्क्येतेति भावः ।

तथापीति ॥ तत्रासत्त्वपदार्थ इति शेषः । उक्तव्यवहारप्रसङ्गात्, गौरवाच्चेति भावः । *कचिदिति* ॥

(१) ‘कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं ब्रह्मन्तासत्त्वमिति वाक्येन हि सिद्धिकाराः पक्षतावच्छेदककोटौ ‘सत्त्वेन
प्रतीत्यर्हमिति विशेषणात्, तादृशे च प्रपञ्चेऽसत्त्वस्य बाधितत्वाद् न प्रकृतानुमानेऽर्थान्तरमिति प्रतिपादयति ।’ इदं चासत्त्वं

न्यायामृतम्

सत्त्वम्, तद्विरुद्धस्यैवासत्त्वरूपत्वाच्च, अन्यथा प्रतीत्यनुपाधिकासत्त्वाभावे ब्रह्मण्यपि सत्त्वेन प्रतीतिरेव
अद्वैतसिद्धिः

प्रतीत्यनर्हत्वमत्यन्तासत्त्वम्, तच्च शुक्तिरूप्ये प्रपञ्चे च बाधात् पूर्वं नास्त्येव, इति न तुच्छत्वापत्तिः ।

न्यायामृतकण्डकोद्धारः

निरुपाख्यत्वं किं पदजन्यज्ञानाविषयत्वम्? सर्वथाऽप्रतीयमानत्वं वा? आद्य आह—निरु-
पाख्यपदेनेति* ॥ द्वितीय आह—*असतोऽपि प्रतीताविति* ॥ निरुपाख्यत्वपक्षदूषणसमुच्चये
चशब्दः । *जगतोति* ॥ न हि बौद्धो जगतः सत्त्वेन प्रतीतिं नाङ्गीकरोति ; तथात्वे प्रतीत्यपलापिनः
कथाधिकारभावप्रसङ्गात् । नच—उपाधेः सत्त्वं विवर्तितम्, बौद्धेन सदधिष्ठानकम्प्रमानङ्गीकारादिति—
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नास्त्येवेति ॥ प्रकृतानुमानीयपक्षे शायमानमित्यादिः । तथाच सामान्यानुमाने 'सत्त्वेन
प्रतीत्यर्हमि'त्यस्य पक्षविशेषणस्योक्तत्वेन तादृशविशेषणविशिष्टप्रपञ्चे 'प्रतिपक्षे'त्यादिमिथ्यात्वसिद्धावपि नालीकत्व-
मादायार्थान्तरमिति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्धम्

सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वमत्यन्तासत्त्वम्, तच्च शुक्तिरूप्ये प्रपञ्चे च बाधात् पूर्वं नास्त्येव, इति न तुच्छत्वापत्तिः ।

सिद्धिव्याख्या

क्वचिदिति ॥ 'असद् ने'ति निषेधप्रतियोगितया प्रतीयमानेऽसत्यप्रसिद्धिवारणाय—*सत्त्वेनेति* विशेषणम् ।
तच्चेति ॥ निरुकासत्त्वमित्यर्थः । बाधोत्तरकालमस्त्येव, इति सामान्यमेवेत्यभिप्रायेण—*बाधात् पूर्वमित्युक्तम्* ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

किन्त्वित्यादिः ; व्यावहारिक-प्रातिभासिकयोः परस्परविरोधानयोः सत्त्वेनाप्रतीतेरतिप्रसङ्गस्य वारणाय । *क्वचिदप्यु-
पाधाविति* सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वसामान्याभावलाभकम्, पूर्वं ग्रन्थकारोक्तं च प्रयोजनमनुसन्धेयम् । तथाचान्यत्रा-
सत्त्वनिश्चयसङ्कृतस्य प्रतिज्ञोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वनिश्चयस्य नेदृशसत्त्वपदार्थनिश्चयाकत्वम् ;
तादृशप्रतियोगित्वानां सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वाभावत्वानाक्रान्तत्वेनासत्त्वपदार्थविशेषत्वाभावेन तदीयविशेषनिश्चयानात्मक-
त्वादिति भावः । *नन्वेवमपि*—सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वेन निश्चिते प्रपञ्चरूपे पक्षे निरुकासत्त्वपदार्थ-
संशयेऽपि तादृशप्रतियोगित्वस्य पक्षीभूतप्रपञ्चादन्यत्रालीके सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वाभावरूपासत्त्वपदार्थव्याप्तिनिश्चयः
सम्भवति ; प्रपञ्चस्य क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वे सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं भज्येत ; अनुकूलतर्कसत्त्वात् ।
तथाच सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्यासत्त्वपदार्थत्वाभावेऽपि निरुक्तमिथ्यात्वनिश्चयाद् उक्तरीत्या प्रपञ्चे जातेन
तन्निश्चयेन निरुकासत्त्वनिश्चयापत्त्याऽर्थान्तरं दुर्वारम्, इत्यत आह—*तच्चेति* ॥ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वं चेत्यर्थः ।
शुक्तिरूप्यादेर्बाधोत्तरं सत्त्वेन प्रतीतेरभावाद् नास्त्येवेत्यसङ्कृतम्, अत उक्तम्—*बाधात्पूर्वमिति* ॥

ननु—तन्नास्त्येवेति चेत्, सत्यम्, तथाप्युक्तरीत्या तन्निश्चयापत्त्याऽर्थान्तरं दुर्वारम्, इत्यतः पूरयति
टीकायाम्—*प्रकृतानुमानपक्षे शायमानमित्यादिरिति* ॥ तथाच पक्षे *तज्ज्ञानम्=तन्निश्चयः, *नास्ति=न
सम्भवतीत्यर्थः । *ननु*—उत्कारणसत्त्वे कुतः स न सम्भवति ? इत्याशङ्क्य, मिथ्यात्वानुमितिरूपबाधनिश्चयेन
प्रतिबन्धादित्याह—*तथाचेति* ॥ *अलीकत्वम्=तन्निश्चयापत्तिम् । *आदाय=तत्प्रयुक्तम् । नचैवं—प्रपञ्चस्य
क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वं उक्तरीत्या निश्चितं सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं भज्येतेति तर्कपराहतमिदमिति—

यदि ब्रह्मादिसाधारणमपीति मन्यते, तर्हि तावता प्रकृतानुमाने का वा क्षतिः । यथाहि त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वेऽपि
सत्तादात्म्यवत्त्वात् प्रपञ्चो नालीकः, एवं क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हमेव ब्रह्मादिकं सर्वत्रैव बाधोचितत्वात् नालीकं

अद्वैतसिद्धिः

नच बाधात् पूर्वं शुक्तिरूप्यं प्रपञ्चो वा सत्त्वेन न प्रतीयते । एतदेव सदर्थकेनोपाधिपदेन सूचितम् ।

तरङ्गिणी

सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वेनैव प्रतीतेरित्यर्थः । *अन्यथेति* ॥ सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वे

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—शून्यवादिनो माध्यमिकस्य मते सर्वं मिथ्येति स्वीकारेऽपि 'घटः सन्नि'त्यादिषुः स्वीक्रियते, सर्वानुभवसिद्धायास्तस्या अपलापासंभवात् ; तत्र चाबाध्यरूपसत्तादात्म्यं न भाति, किंत्वर्थक्रियाकारित्वमिति तैः स्वीक्रियते ; तथाचान्यैरपि तथैवोच्यताम्, तत्राह—*नच बाधादित्यादि* ॥ *सत्त्वेन=अबाध्यरूपसत्तादात्म्येन । माध्यमिकान्यैः सर्वैरपि वादिभिरिति शेषः । तथाच माध्यमिकभिन्नानामनुभवस्तादृश इति भावः । *ननु*—तथापि विशेषानुमानेयूक्तविशेषणस्य पक्षेऽनुक्तत्वादर्थान्तरम्, उक्तमिथ्यात्वस्य मिथ्यालक्षणत्वासंभवश्च ; अलीकेऽतिव्याप्तेः, तत्राह—*एतदिति* ॥ प्रपञ्चस्य सत्तादात्म्येन प्रतीय-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

न च बाधात् पूर्वं शुक्तिरूप्यं प्रपञ्चो वा सत्त्वेन न प्रतीयते । एतदेव (प्रपञ्चस्य सत्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वमेव) सदर्थकेनो (अबाध्यार्थकेन प्रतिपन्नपदयुक्तेन) पाधिपदेन सूचितम् ।

सिद्धिव्याख्या

एतदेव दर्शयति—*नचेति* ॥ *ननु*—जगति रूप्यादौ चैवंविधासद्वैलक्षण्यस्य शून्यवादेऽपि सत्त्वात् तैः सह साम्यापत्तिः, *इत्याशङ्क्याह*—*एतदेवेति* ॥ 'कचिदप्युपाधावि'त्येतदेव । प्रतिपन्नोपाधाविति मिथ्यात्वलक्षण-

विदुलेशीयटिप्पणी

भाष्यम् ; यदुपाधौ यस्य सत्त्वेन प्रतीतिः, तदुपाधिनिष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्यापि सिद्धान्ते तादृशप्रतीतेर्भ्रमतया स्वरूपावच्छिन्नस्य पारमार्थिकत्वावच्छिन्नस्य बोधगमेनोक्ततर्काप्रसरादित्यभिप्रायः । *ननु*—शुक्तिरूप्यादेः सत्त्वेन प्रतीतेः सर्वैरुपाधात् तदनुपगमशङ्कावारकस्य 'नचे'तिप्रस्थस्य निर्बलत्वमित्यतस्तदवतारयति—*ननु शून्येति* ॥ *तथैव=अर्थक्रियाकारित्वरूपसत्त्वमानमेव । यद्यप्येवं प्रकृते न क्षतिः ; तादृशसत्त्वेन प्रत्ययार्हत्वस्य पक्षविशेषणतया तदभावरूपासत्त्वस्य प्रपञ्चे सिद्धयसंभवात्, तथापि वस्तुगतमनुरुध्य तन्निराकरणमिति बोध्यम् । 'सत्त्वेन'त्यस्य अर्थक्रियाकारित्वेनेति नार्थः, तत्प्रतीत्याभासोक्ततत्प्रतीतिनिराकरणानुपपत्तेरित्यत आह—*सत्त्वेनेति* ॥ *सत्त्वम्=अबाध्यस्वरूपो ब्रह्मवर्मः, तेन प्रपञ्चस्य प्रतीतेः स्वरूपसंसर्गकत्वे भ्रमत्वं स्यात्, अतः स्वाश्रयतादात्म्यसंसर्गकत्वं वक्ष्यम् । तथाच गौरवम्, अत आह—*अबाध्यस्वरूपसत्तादात्म्येनेति* ॥ तादत्म्यस्यापि प्रतियोगितासम्बन्धेन ब्रह्मवर्मत्वेन न प्रकारत्वं तृतीयार्थः, किन्तु प्रतीत्यन्वयि संसर्गत्वम् ; तथाच प्रपञ्चे तादात्म्येन ब्रह्मैव सद्रूपं प्रकार इति भावः । माध्यमिकैस्तथाऽनुपगमात् 'सर्वैरपि' इत्यसङ्गतम्, अतः पूरयति—*माध्यमिकान्यैरिति* ॥ तेषामपि तथा स्वीकारे किं प्रमाणम् ? अत आह—*तथावेति* ॥ *ननु* 'एतदेवे'त्यादिनोपाधिपदस्य सदर्थकत्वकथनं व्यर्थम् ; उक्तरीत्योक्तपक्षविशेषणेनैव निर्वाहात्, अतस्तत् सार्थकयितुमवतारयति—*ननु तथापीति* ॥ *ननु*—विशेषानुमानेऽप्युक्तपक्षविशेषणं पूर्यते, अतो नार्थान्तरम्, अत आह—*उक्तमिथ्यात्वस्येति* ॥ *प्रतिपन्नम्=स्वप्रकारकत्रीविशेष्यम्, उपाधिविधिकरणम्, तन्निष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वस्येत्यर्थः । *अलीक इति* ॥ 'द्रव्यं घटः' इतिवद् 'असद् नृशृङ्गमिति विकल्परूपवृत्त्युपगमेन स्वमेवालीकस्य रूपान्तरेण प्रतिपन्नोपाधिः ; तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य तत्र सत्त्वादिति भावः । पूर्ववाक्ये प्रपञ्चः सत्त्वेन न प्रतीयत इति न, किन्तु प्रतीयत एवेत्यर्थात् सत्त्वेन प्रतीयमानत्वविशिष्टप्रपञ्चस्य प्रपञ्चविषयकप्रतीतेर्वा प्राधान्येन प्रक्रान्तत्वेऽपि तादर्थ्यवशादत्र सत्त्वेन प्रतीयमानत्वरूपविशेषणपरामर्शक एवेतच्छब्दः ; नपुंसकलिङ्गत्वात्, अविध्यति, इति न कोऽपि दोषः । तथाच कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वंविशिष्टत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमन्यन्तासत्त्वम् ; प्रपञ्चे विशेषणभावेन, ब्रह्मणि तु विशेष्याभावेन च नासत्त्वमिति तु वात्पर्यम्, इति कथं ब्रह्मण्यतिव्याप्तिः ?

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

मानत्वमेव । *सदर्थकेन=अबाध्यार्थकेन । प्रतिपन्नपदयुक्तेनेति शेषः । उपाधिपदस्य स्वसमीपवर्तिनि स्वधर्मसंक्रामकार्थकत्वात्, स्वसमीपवर्तिदृश्यत्वावच्छेदेन स्वगतसत्त्वादिधर्मभ्रमजनकत्वस्य प्रकृते तात्पर्यविषयत्वात्, सर्वाधिष्ठानमेव प्रकृत उपाधिपदार्थ इति भावः । लक्षणत्वपक्षे नूपाधिपदस्य सदर्थकत्वं विशेषानुमानपक्ष इवेति वक्ष्यते । *सूचितमिति* ॥ प्रतिपन्नपदस्य स्वतादात्म्यधीविशेष्यार्थकतयोपाधिपदार्थे सति प्रपञ्चरूपस्वतादात्म्यधीविशेष्यत्वस्य शब्दतो लाभेन प्रपञ्चे सत्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वस्यार्थतो लाभ इति भावः । नच—अबाध्यत्वापेक्षया कालसम्बन्धित्वमेव लघु, तस्य कालिकविशेषणतारूपविलक्षणसम्बन्धप्रति-

चिद्वल्लेशीयटिप्पणी

इत्याह—*प्रपञ्चस्येति* ॥ “सत् साधौ धीर-शस्तयोः” इति कोशात् सत्पदस्य नानार्थकत्वात् सर्वाधिष्ठानत्व-
लाभकोपाधिपदस्य सदर्थकत्वसम्भवाच्च व्याचष्टे—*सदर्थकेनेति* ॥ वृत्त्यर्थकासधातोः - सदिति शत्रन्तम्,
तत्र शत्रर्थवर्तमानत्वाविवक्षया यत् सर्वदा वर्तमानमित्यक्षरार्थः, कालत्रयेऽप्यबाध्यत्वमिति यावत्, इत्याशयेनाह—
अबाध्यत्वार्थकेनेति ॥ सत्पदं हि अबाध्यत्वेनैव ब्रह्मणो बोधकम् । “असन्नेव स भवति । असद् ब्रह्मेति
वेद वेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद् वेद । सन्तमेनं ततो विदुरिति” इति श्रुतेः । तावन्मात्रेणोक्तार्थाभावाद्—*प्रति-
पञ्चेति* ॥ उपाधिपदस्य कथं सदर्थकत्वम् ? अत आह—*उपाधिपदस्येति* ॥ उप=समीपवर्तिनि स्वधर्ममादवाति=
संक्रामयतीति व्युत्पत्तेरिति भावः । संक्रमो न गमनम्, किन्तु ज्ञानम् ; गत्यर्थानां ज्ञानार्थत्वात्, तन्वान्यस्मिन्
स्वधर्मावगाहित्वाद् भ्रमरूपम्, इत्याशयेनोपाधिसामान्यार्थकोपाधिपदेन कथं ब्रह्मण एव लाभः ? इति शङ्कानिरासाय
फलितार्थमाह—*स्वसमीपवर्तिदृश्यत्वावच्छेदेनेति* ॥ जपाद्युपाधीनां स्फटिकादियत्किंचिद्वस्तुनि स्वधर्मसंक्रामकाणां
व्यावृत्तये—*अवच्छेदेनेति* ॥ ईदृशभ्रमजनकं येन सर्वस्य दृश्यरूपधर्मिणोऽप्यासः, तदेवेत्याह—*सर्वाधिष्ठानमिति* ॥
तच्च सत्पदार्थकालत्रयाबाध्यस्वरूपं ब्रह्मैव ; बाध्यस्य स्वात्मकदृश्यान्धिष्ठानत्वेन सर्वाधिष्ठानत्वाभावादिति भावः । एत-
दभिप्रायेणैव ‘सदर्थके’ति सूत्र उक्तम्, न तु ब्रह्मार्थकेति ; टीकायां चाबाध्यार्थकेति विवृतम् । सतादात्म्येन प्रतीयमान-
त्वस्य प्रतिपन्नोपाधिपदाभ्यामप्रतीतेः सूचितमित्युक्तम् । अर्थतो लब्धमिति तदर्थः । तदुपादयति—*प्रतिपन्नपद-
स्येति* ॥ *सति=अबाध्ये* ॥ *सत्तादात्म्येन=अबाध्यतादात्म्येन । तथाच स्वतादात्म्यधीविशेष्यीभूतसन्निष्ठ-
त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपमिध्यात्वलक्षणस्य शब्दलभ्यस्य नालीकेऽतिव्याप्तिः ; सति असत्तादात्म्यधीविशेष्य-
त्वानुपगमेन स्वपदेनासतो दुर्धरत्वात् । एवं विश्वत्वाद्यवच्छिन्ने पक्षे उक्तमिध्यात्वसिद्धौ सत्तादात्म्येन प्रतीय-
मानत्वस्याप्यर्थतः सिद्धेर्दुर्वारतया तथा प्रतिबन्धाद् न तदभावरूपासत्त्वस्य सिद्ध्यापत्तिरुपायान्तरम् । *यद्वा*—
स्वत्वनिषेधेऽननुगमात् सत्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वे सति, यावत्सद्विकरणकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव लक्षणं
साध्यं च, इति तत्सिद्धयैव नोक्त्यान्तरातिव्याप्ती इति भावः । अत्र प्रथमकल्प उक्तदोषधोर्वारगाय मिध्यात्वसारीरे
प्रतिपन्नपदार्थेऽबाध्यत्वरूपं सत्त्वं प्रविष्टम्, तच्च निषेधप्रतियोगित्वेन प्रतीयमानत्वरूपबाध्यत्वाभावरूपम्, तत्र च
गौरवमित्याशङ्कते—*नचाबाध्यत्वापेक्षयेति* ॥ यथाश्रुतमेव सम्यक् । द्वितीयकल्पे तु प्रतीयमानत्वस्यानवि-
प्रयोजनत्वाद् अनुयोगितया सत्प्रतियोगिकतादात्म्यवत्त्वमेव सत्यन्तार्थः, तदभाव एवासत्त्वम्, तत्रापि गौरव-
मित्याशङ्कते—*नचेति । अबाध्यत्वेति* ॥ अबाध्यतादात्म्येत्यर्थः ; *सत्त्वेन अबाध्यरूपसत्तादात्म्येनेति यावत् ।
ननु—कालानुयोगिकसंबन्धप्रतियोगित्वरूपं कालसंबन्धित्वम् । अलीकेऽपि स्वस्वरूपसंबन्धरूपविशेष्यप्रति-
योगित्वसंबन्धाद् कालानुयोगिकत्वनिवेशः । तच्च सत्प्रतियोगिकतादात्म्यानुयोगित्वापेक्षया न लब्धम्, अत आह—
तस्येति ॥ कालिकत्वं न कालानुयोगिकत्वम्, किन्त्वखण्डमेव धर्मान्तरम्, अतो न तदुपादयत्वमित्याह—
विलम्बेनेति ॥ तथोक्तवैलक्षण्यनिवेष्टादेव नालीकेऽतिप्रसङ्गः, अत आह—*अत आह—

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

योगित्वरूपत्वात् ; तथाचोक्तप्रतियोगित्वे सति कालसम्बन्धित्वमेव साध्यतामिति—वाच्यम् ; एतस्येव तस्यापि साध्यत्वसम्भवात् । लक्षणत्वपक्षेऽपि यथासन्निवेशे वैयर्थ्याभावात्, 'प्रतिपक्षे'त्यादिविवरणाद्युक्तावुपाधिपद-
साध्यक्याय तस्याबाध्यार्थकत्वस्योक्तत्वाच्च । *ननु*—सदर्थक्रोपाधिपदेनापि प्रपञ्चस्यालीकत्वमादायार्थान्तरं
दुर्वारम् ; उक्तालीकत्ववादिना माध्यमिकेन प्रपञ्चे शणिकत्वादिभावनानिवर्त्यस्थिरत्वादेरिवाबाध्यत्वस्यापि
शून्यत्वभावनानिवर्त्यस्य व्यावहारिकस्य स्वीकारेणाबाध्यत्वोपहितप्रपञ्चे प्रपञ्चतादात्म्यधीविशेष्यत्वस्वीकारात्,
विद्वलेशीयदिष्णौ

दात्म्यानुयोगित्वमादायालीकेऽतिव्याप्तेर्वारणाय सत्प्रतियोगिकत्वनिवेशस्यावश्यकत्वाद् न तौल्यमिति हृदयम् । यदि तु
असत्तादात्म्यव्यावृत्तं सत्तादात्म्येऽपि बैलक्षण्यं स्वीक्रियते, तदा तु तुल्यत्वाद नेयं द्वितीयकल्पे शङ्केति बोध्यम् ॥
ननु—कालसंबन्धित्वे सति सत्तादात्म्यधीविशेष्ययावद्भिन्निष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्य यावत्सदधिकरण-
कोक्तनिषेधप्रतियोगित्वस्य वा मिथ्यात्वलक्षणत्वेऽसत्यतिव्याप्तिरिहारेऽपि तस्य साध्यत्वे विशेषानुमान उक्त-
रीत्याऽर्थान्तरं दुर्वारम् ; उक्तविशिष्टरूपमिथ्यात्वनिश्चयस्य सत्तादात्म्याद्यभावरूपासत्त्वनिश्चयं प्रति विरोध्य-
विषयकत्वेनाप्रतिबन्धकत्वात्, सत्तादात्म्याद्यभावापेक्षया कालसंबन्धित्वाभावस्यैवासत्त्वरूपत्वेऽप्युक्तमिथ्यात्वनिश्चये
कालसंबन्धित्वस्य सामानाधिकरण्यसंबन्धेनोक्तप्रतियोगित्वे भासमानतया मिथ्यात्वनिश्चयस्य विश्वत्वाद्यवच्छिन्ने
पक्षे तदनवगाहित्वेनोक्तासत्त्वनिश्चयेऽप्यविरोधित्वादित्याशङ्क्य, तस्य तद्विरोधित्वाय साध्योभूतमिथ्यात्वे काल-
संबन्धित्वं विशेष्यविधया निवेशयति—*तथावेति* ॥ यद्यपि कालसंबन्धित्वविशिष्टोक्तप्रतियोगित्वस्य साध्यत्वेऽपि
तन्निश्चयादार्थाद् उक्तप्रतियोगित्वविशिष्टकालसंबन्धित्वनिश्चयसंभवेन कालसंबन्धित्वाभावरूपासत्त्वनिश्चयवारणसंभवः ;
तथाप्यविलम्बेन मिथ्यात्वानुमित्येवोक्तनिश्चयापत्तिरूपार्थान्तरवारणाय विशेषण-विशेष्यभावव्यत्यास आहृतः ।
*एतस्येव=कालसंबन्धित्ववदितस्येव । *तस्यापि=अबाध्यत्वेनाधिकरणवदितस्य, स्वातन्त्र्येणाबाध्यतादात्म्यवत्त्व-
वदितस्य वाऽपि । *साध्यत्वसंभवादिति* ॥ व्यापके व्यर्थविशेषणताया अदूषणतया लघुसाध्यवदितस्यापि गुरोः
साध्यता संभवति, प्रकृते तु गुरौ लघोरघटकत्वेन तस्य सत्तां तत्संभवः । कालिकविशेषणतायामिवाबाध्य-
तादात्म्ये बैलक्षण्योपगमे द्वितीये तयोः समसरीरत्वाच्चेति भावः । अत्र लाघवेन कालसंबन्धित्वस्यासत्त्वपदार्थत्वे
सद्विरोधिसत्तादात्म्यवदितस्य कथं साध्यता ? विलक्षणतादात्म्योपगमे तदभावस्यापि समत्वेनासत्त्वपदार्थत्वेन
तद्विरोधिकालसंबन्धित्ववदितस्य कथं साध्यता ? अर्थान्तरानिराकरणादिति न शङ्कनीयम् ; कालसंबन्धित्व-सत्ता-
दात्म्ययोः समनियतत्वेनैकतरस्य मिथ्यात्वघटकतया सिद्धावपरस्यापि सिद्धिसंभवेनोभयविधासत्त्वनिश्चयरूपार्थान्त-
रापत्तिवारणसंभवादित्यत्रापेक्षम् । *लक्ष्यत्वपक्षेऽपीति* ॥ व्यवहारस्य लक्षणप्रयोजनत्वे लघोः संभवे गुरो-
र्मिथ्यापदार्थतावच्छेदकत्वासंभवेऽपि व्यावृत्तेर्लक्ष्यप्रयोजनत्वे लघवदितगुरोर्व्यावर्तकत्वसंभवादिति भावः । *ननु*
तथापि लघुसंभवे गुर्वेव मूलं कस्मिं प्रयोजनायोक्तम् ? अत आह—*प्रतिपक्षेत्यादीति* ॥ प्राचीनोक्तीनामेव तदूषण-
निरासेनात्र समर्थनीयत्वादिति भावः । *ननु*—उपाधिपदेन प्रपञ्चस्य सत्त्वेन प्रतीयमानत्वसूचने हेतुतया
शून्यवादिनां सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वास्वीकारकथनं मूलकृतोऽसङ्गतम् ; तेषां तत्स्वीकारस्य तद्विघटकत्वात्, इत्याशङ्क्य,
तत्सञ्चारान्तरनिरासहेतुतया तत्सङ्क्रमितुमवतारयति—*ननु सदर्थकेति* ॥ उक्तालीकत्ववादिनेति* ॥ सत्रय-
प्रपञ्चालीकत्ववादिनेत्यर्थः । *माध्यमिकेनेति* ॥ स्वीकारद्वयान्वयि । *ननु* एतन्मते प्रपञ्चस्यालीकतया
बाध्यत्वात् कथं तस्याबाध्यत्वोपहितत्वम् ? तत्राह—*प्रपञ्च इति* ॥ *क्षणिकत्वम्=स्वाधिकरणक्षणध्वंसाधिकरण-
क्षणावृत्तित्वम् । *भावना=निदिष्टासनाधीनो दृढतरसंस्कारः । *निवृत्तिः=कारणीभूताज्ञानेन सह नाशः ।
*स्थिरत्वम्=तादृशक्षणावृत्तित्वम् । *अत्राधित्वस्य=बाधकज्ञाबाधियत्वस्य । *शून्यत्वम्=बाधधीविषयत्वम् ।
स्वीकारेणेति ॥ अन्यथा क्षणिकत्वभावनाया इव शून्यत्वभावनायास्तदीयसाध्याविहिताया वैयर्थ्यं स्यादिति
सङ्गः । *स्वीकारादिति* ॥ तयाबाध्याप्यतादात्म्येन प्रतीयमानत्वस्यापि तन्मतेऽलीक-प्रपञ्चसाधारणतया तदभावाच्चै

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

शून्यवादिभिस्सदधिष्ठानकप्रमानङ्गीकारेण क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वरूपासद्वैलक्षण्यस्य क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वरूपस्य शुक्तिरूपे प्रपञ्चे त्रानङ्गीकारादिति—चेत्, *न* ; असतः प्रतीत्यङ्गीकारे क्वचिदुपाधौ सत्त्वेनापि प्रतीतिसम्भवान्(?) । नच—सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वं नाम सत्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वम्, तच्चासति नास्तीति वाच्यम् ; अवच्छिन्नवृत्तिकान्यसर्वदेशवृत्तिकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं ह्यसत्त्वम्, तच्च शुक्तिरूप्य-शशशृङ्गादिसाधारणम्, इत्येकस्य सत्तादात्म्येन प्रतीतिः, अपरस्य नेत्यत्र मानाभावात्, शून्यवादिनाऽपि तादृशासद्वैलक्षण्यस्य प्रपञ्चे स्वीकाराच्च ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) नहि प्रतीयमानत्वं क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीति विना नोपपद्यत इति द्वैतिनां मतं संभवति ; तन्मतेऽपि प्रतीयमानस्यैव शुक्तिरूप्यादेरसतः सत्त्वस्यापि स्वीकारापत्त्याऽसत्त्व्यातित्वव्याहतेः, नाप्यद्वैतमवृष्ट्या ; तन्मतेऽपि ब्रह्मणः प्रतीयमानस्य क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनङ्गीकारात् । तथाच विकल्पाख्यप्रतीत्यैवासतः प्रतीतिनिर्वाहात् क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीतिरसतोऽप्रसक्तैव । किञ्च कीदृशमसत्त्वपदार्थमभिप्रेत्य प्रपञ्चस्यापि मिथ्यात्वेऽसत्त्वमापाद्यते ? यत् तुच्छ-शुक्ति-रूप्यसाधारणं स्यादिति वक्तव्यम् । यदि सर्वदेशीय-लैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमात्रम्, तर्हि तु नानिष्टम् । सूचितं चैतत् सिद्धावेव—“सर्वत्र लैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमसत्त्वं यद्यपि तुच्छानिर्वाच्यसाधारणम्”ति वाक्ये यद्यपि पदप्रयोगेण, परन्तु नेदं मुख्यमसत्त्वम्, ‘सद् रजतमि’ति सत्तादात्म्येन रजतस्यैव तुच्छस्यापि सत्त्वेन प्रतीत्यापत्तेः, किन्तु शुक्तिरूप्य-व्यावृत्तमन्यदेवासत्त्वं तुच्छस्य वर्णनीयम् । तच्च क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वं न हि त्वमेव लैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वम्, इति कथं क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानस्य शुक्तिरूप्यस्य, तद्वृष्ट्यान्तेन प्रपञ्चस्य वाऽत्यन्तासत्त्वम् ? न हि वयं शुक्तिरूप्य-तुच्छ-साधारणमसत्त्वमेव निर्वक्तुमशक्यमिति वदामः, किन्तु नात्यन्तासत्त्वं शुक्तिरूप्यसाधारणमित्येव । तथाच शुक्तिरूप्यस्याप्यत्यन्ता-सत्त्वस्यास्माभिरनङ्गीकारात् शुक्तिरूप्य-तुच्छसाधारणमसत्त्वमादाय कथमत्यन्तासत्त्वापादनमिति भवन्त एव विदाङ्कुर्वन्तु । एतेन—अवच्छिन्नवृत्तिकान्यसर्वदेश-कालवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं शुक्तिरूप्य-तुच्छसाधारणमसत्त्वम्, इति शुक्तिरूप्यस्य यदि सत्त्वेन प्रतीतिः, तर्हि कथं तुच्छस्यापि न सत्त्वेन प्रतीतिरिति सौगन्ध्योक्तमपि—*परास्तम्* ; शुक्तिरूप्यव्यावृत्तासंस्वान्तरस्यात्यन्ता-सत्त्वरूपस्यैव सत्त्वेन प्रतीतिविरोधित्वस्वीकारेणोक्तापस्यसम्भवात् । न हि शून्यवादिनोऽप्यतोऽन्यदसत्त्वं मन्यन्ते । सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वं हि सत्तादात्म्यरूपं सदधिष्ठानकतायामेव सम्भवति, न च शून्यवादिमते सदधिष्ठानकता मन्यते ॥

एतेन—शून्यवादिनोऽप्युक्तविधासद्वैलक्षण्यं स्वीकुर्वन्तीत्यादि सौगन्ध्योक्तम्—*परास्तम्* ॥ इदं च शून्यवादिमिरपि सदधिष्ठानकप्रमानङ्गीकारेणैति सिद्धिवाक्येनैव सूचितम् । सादृतसत्त्वं हि शून्यवादिमिममं न सत्तादात्म्यरूपमित्यन्यत्र विस्तृतम् ।

एतेन—शून्यवादिमिरित्याद्युक्तम् ; सादृतसत्त्वस्य जगति तेनाप्यङ्गीकारात्, परमार्थसत्त्वस्य तवाप्यभावाच्च । न हि सदधिष्ठानकता भवतामप्यपेक्षिता ; अधिष्ठानज्ञानमात्रस्यारोपहेतुत्वात् तत्सत्त्वस्यानपेक्षणादिति—*परास्तम्* ; तदेव अधिष्ठानम्, यत्तत्तज्ज्ञानेनाज्ञानमारोप्य च निवर्तते, न चारोप्यज्ञानेन तदविषयाज्ञानादिकं निवर्तते । तथाच स्वरूपतः सत्य-स्यैवाधिष्ठानत्वाद् न सदधिष्ठानकताऽस्मन्मतेऽप्यनपेक्षिता । सत्यम्—न हि वयमपि सत्त्वेनाधिष्ठानज्ञानं कारणं मन्यामहे, किन्त्वधिष्ठानज्ञानमेव । अधिष्ठानस्वरूपन्तु नासद् भवितुमर्हति ; किञ्चिद्रूपेण ज्ञातव्यस्याज्ञातव्यस्य च तत्रासम्भवात्, असतोऽनुभवायोग्यत्वात्, असज्ज्ञानस्यानिवर्तकत्वाच्च । सत्यं निर्विशेषे ब्रह्मणि रूपं कल्पितमेव नाज्ञानविषयतामर्हति । न हि वयं धर्मोपपत्तिज्ञानेनाधिष्ठानत्वं वदामः, किन्तु धर्मोपहितस्य । तथाच—“त्वदभिमतताधिष्ठानस्यावरणाभावेन”ति रिक्तं वचनम् । वस्तुतस्तु—किञ्चिद्रूपेण ज्ञातत्वं किञ्चिद्रूपेणाज्ञातत्वं चाधिष्ठानत्वप्रयोजकमिति पुरोऽवस्थिताधिष्ठानविषयकम् । न चाद्य-मस्ति नियमः पुरोऽवस्थित एव विषये विषयान्तरमध्यसितव्यमिति ; स्वप्रकाशचैतन्यमात्राधिष्ठानतया स्वप्रकाशस्यापि चैतन्यस्य वृत्त्यन्वित्येव किदृशायामावृत्तत्वसम्भवादधिष्ठानत्वं निरपोद्धमेव ; प्रकाशमानत्वे सत्तादात्म्यस्यैवाधिष्ठानत्वप्रयोजकत्वात्, इति कथमसदधिष्ठानकताऽस्मन्मतेऽपि सौगन्ध्योक्तीत्या ? स्वप्ने तु—चैतन्य एव—“एकत्र द्वयमि”ति रीत्या शुक्ति-रजतवोरसम्भवेति विज्ञानम्, अथवा पञ्चवाज्ञानस्यावच्छिन्नचैतन्यविषयकस्य प्रतिभासिकविषयत्वस्यापि सिद्धिवाक्येनोक्तीत्या सम्भवाद-मूल-ज्ञानविषयस्याधिष्ठानसत्त्वनियमो न कथमपि विरुद्धः । तथाच महान् विशेषः शून्यवादिभ्योऽद्वैतवादे । न हि अगमविषयः सर्वोऽप्यसद्रूप इति वयमसत्त्वस्यातिमवलम्बामहे, येनासत्त्वस्यालवकल्पनेन शून्यवादिभ्योऽद्वैतवादे । अत एव निर्वैवात् पृथग्वि-

अद्वैतसिद्धिः

शून्यवादिभिः सदधिष्ठानकभ्रमानङ्गीकारेण कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयनर्हत्वरूपासद्वै-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्राह—*शून्यवादिभिः* ॥ माध्यमिकमतानुयायिभिः । अबाध्यत्वोपहितस्वीकारादिति शेषः । *सदधिष्ठान-
केति* ॥ अबाध्यत्वोपहितविशेष्यकेत्यर्थः । अवश्यकृतेनार्थक्रियाकारित्वेनालीकव्यावृत्तेन 'सन् घटः'
इत्यादिप्रत्ययोपपत्तेरुक्ताबाध्यत्वं माध्यमिकेन न स्वीक्रियते । नच—वाधात् पूर्वमबाध्यत्वं प्रपञ्चेऽस्त्येव
तन्मतेऽपीति—वाच्यम् ; त्रिकालाबाध्यत्वस्यैवास्माभिर्निवेशात् । तच्च कालानवच्छिन्नं बाधकज्ञाना-
विषयत्वरूपम् । तच्च ब्रह्मणि मन्मतेऽस्ति, तन्मते तु न कुत्रापीति भावात् । नचैवम्—तन्मते शून्यत्व-
भावना व्यर्थेति—वाच्यम् ; तस्याः परमकाष्ठापन्नवैराग्यहेतुत्वेन प्रपञ्चस्वरूपबाधकत्वेन चात्महानरूपमोक्ष-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

'शून्यवादमिरि'त्याद्युक्तम् ; सांवृतसत्त्वस्य जगति तेनापि स्वीकारात्, वास्तवसत्त्वस्य
तवाप्यभावाच्च ॥

सिद्धिव्याख्या

षट्केनैतदर्थकेनोपाधिपदेन सूचितमित्यर्थः । ततश्च न शून्यवादिभिः साम्यमिति भावः । तत्र हेतुमाह—
शून्यवादिभिरित्यादिना ॥ इदमुपलक्षणम्—वस्तुतो ब्रह्मभिन्ने शून्यवादिभिरस्माकं साम्यमिष्ट(१)मित्यपि ध्येयम् ।

विद्वलेक्षीयटिप्पणी

मासत्त्वपदार्थः, किन्तु शशशृङ्गाद्यनुगतोऽन्य एव कश्चित् सखण्डोऽखण्डो वा धर्मोऽसत्त्वपदार्थः । एवं वान्यत्रासत्त्वेन
संप्रतिपन्ने प्रपञ्चे प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वनिश्चयाहित-सर्वत्र-त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपतद्-
व्याप्यधर्मनिश्चयेन तन्निश्चयापत्तिरूपार्थान्तरम् ; उपाधिपदाधीनसत्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वनिश्चयस्य विरोध्यविषयक-
त्वेन तदप्रतिबन्धकत्वादिति भावः । *ननु* 'शून्यमिति शब्दं वदन्ति' इति व्युत्पत्त्या सर्वेऽपि शून्यवादिन एवेत्यत
आह—*शून्यवादिभिरिति* ॥ *ननु* तैः प्रपञ्चेऽबाध्यत्वस्वीकारेऽबाध्यत्वोपहितप्रपञ्चरूपसत्त्वपदार्थप्रसिद्धेः, तत्र च 'सन्
घटः' इति तादात्म्यप्रत्ययाच्च कस्युक्तभ्रमानङ्गीकार इति ? अतः पूरयति—*अबाध्यत्वेति* ॥ अर्थक्रियाकारित्वरूप-
सत्त्वोपहिताधिष्ठानकभ्रमस्य तैरप्युपगमात्, भ्रमोपादानाज्ञानविषयरूपाधिष्ठानपदार्थविवक्षणेऽनन्वयात्, प्रयोजनाभावाच्च
व्याचष्टे—*सदधिष्ठानकेतीति* ॥ *ननु*—तादृशभ्रमानङ्गीकारे 'सन् घटः', इति प्रत्ययोऽलीकव्यावृत्तभ्रमावच्छिन्न-
विशेष्यकोऽनुपपन्नः, इत्यबाध्यत्वं तेन स्वीकर्तव्यमेवेत्यत आह—*अवश्यकृतेनेति* ॥ कार्यजनकत्वरूपार्थक्रियाकारित्वं
प्रसिद्धं शशशृङ्गाद्यलीकव्यावृत्तं घटादिप्रपञ्चे सर्वैरप्युपगम्यते, प्रपञ्चस्यालीकत्ववादिना माध्यमिकेन तु तदेव व्यावहारिकं
तत्र स्वीक्रियते, नतु वास्तवम् ; प्रपञ्चान्तर्गतकार्यविशेष-तज्जननयोरप्यलीकत्वात्, अत एव 'सन् घटः' इति प्रत्ययस्यापि
भ्रमत्वमप्युपपद्यते, इति घटादेर्वावहारिकाबाध्यत्वोपगमे फलाभाव इति भावः ॥ *ननु*—फलाभावेऽपि तद्वर्जनीय-
मित्याशङ्कते—*नचेति* ॥ *निवेशादिति* ॥ मिथ्यात्वघटकतयोपाधिपदार्थस्येति शेषः ॥ तन्मते—माध्यमिकमते ।
कुत्रापीति ॥ ब्रह्मणोऽपि तन्मते बाध्यत्वादिति भावः । *एतेन*—प्रपञ्चेऽबाध्यत्वानुपगमे ब्रह्मणि तदुप-
गमात् ब्रह्मरूपसदधिष्ठानभ्रमप्रसिद्धिरित्यपि—*परास्तम्* । *भावात्—अभिप्रायात् । *एवम्—प्रपञ्च उक्ताबाध्यत्वा-
नुपगमे । *शून्यत्वभावना—बाध्यत्वभावना । *व्यर्थेति* ॥ निवर्त्याभावादिति भावः । शून्यत्वं न बाधकज्ञान-
विषयत्वम्, किन्तु सर्वत्र-त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वम्, तद्भावना प्रपञ्चे न कस्यचिन्निवृत्तये, किन्तु वैलक्षण्यायैवेत्या-

(१) शून्यवादिभिरपि शून्यत्वभावनानिवर्त्यानामपि वियदादीनां यावत्सत्त्ववासनं सत्यत्वाङ्गीकारेण व्यावहारिक-
व्यवस्थाया उपपादनात् । विज्ञानरूपात्ममिथ्यात्वमतमेव शून्यमतम् । नहि शून्यं नाम किञ्चित्त्वं तेनोच्यते । अत एव
शून्यस्य कस्यचिदपि त्वयाऽनङ्गीकारात् तत्त्वज्ञानं विना सर्ववाधासम्भवेन सर्वमिथ्यात्वासिद्धिरिति तन्मतं दूषितं भामती-न्यायकरणात्

अद्वैतसिद्धिः

लक्षणस्य कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वरूपस्य शुक्तिरूप्ये प्रपञ्चे चानङ्गीकारात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सम्पादकत्वेन तन्मते स्वीकारात् । *अनङ्गीकारादिति* ॥ अबाध्यविशेष्यकप्रपञ्चभ्रमस्य स्वीकारे प्रपञ्चेऽप्यबाध्यतादात्म्यभ्रमोऽवश्यं स्वीकार्यः ; परस्पराध्यासानुरोधात्, अन्यथा तु तत्र मानाभाव इति भावः ।

न्यायाभूतसौगन्ध्यम्

“द्वे सत्त्वे समुपाधित्य बुद्धानां धर्मदेशना । लोके सांवृतसत्त्वं च सत्त्वं च परमार्थतः ॥”

इत्यादितदुक्तेष्व ॥ अधिष्ठानस्य ज्ञानमेव ह्यारोपे हेतुः, न च तत्सत्त्वम् । न च अधिष्ठानस्य ज्ञाततया सत्त्वासिद्धावपि अज्ञाततया तत्सिद्धिः । न हि स्वकल्पितमज्ञानं विषयीकरोतीति—वाच्यम् : सामान्यतो ज्ञातं विशेषतोऽप्यज्ञातं ह्यधिष्ठानम्, त्वदभिमते विश्वाधिष्ठाने निर्विशेषे स्वप्रकाशे धर्मस्य मिथ्याभूतस्याज्ञानकल्पितत्वेनाज्ञानविषयत्वासंभवात् । अतस्त्वदभिमतमधिष्ठानस्याज्ञानावरणाभावेन कथमज्ञाततया सत्त्वसिद्धिः ? अतस्तवाप्यसदधिष्ठानक एव भ्रमः । किञ्च स्वप्नशुक्त्यादौ रजतारोपाङ्गीकर्तुंस्तेऽज्ञाततयाऽपि नाधिष्ठानसत्त्वसिद्धिः । न हि प्रातीतिकं स्वप्नज्ञानावृतं भवति ॥

यत्तु—(गौड २२६) “शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः” इति पातञ्जलसूत्रेण तादृशविकल्पस्य सद्रूपवस्त्वविषयकस्य शब्दज्ञानजन्यत्वस्योक्तत्वात्, अत एव “वृत्तयः पञ्चतयः प्रमाण-विपर्यय-विकल्प-निद्रा-स्मृतयः” इति वृत्तिज्ञानानां पञ्चधा विभागेन विपर्ययरूपात् सद्रूपाधिष्ठानविषयकाद् भ्रमात् पार्ययकेन विकल्पे इति पातञ्जल एवोक्तम्, इति निद्रा सौषुप्तिकी वृत्तिः—इति, तत्र ; यत्र सदेव श्रुत्याचसद्रजतात्मना भाति तत्र विपर्ययः, यत्र तु असत् शशशृङ्गादि सद्रात्मना भाति, स विकल्प इति तयोर्मेदात् ॥

बिद्वलेशीयटिप्पणी

शयेन समाधत्ते—*तस्या इति* ॥ उक्तप्रतियोगित्वरूपशून्यत्वभावनयाः ॥ *परमकाष्ठापन्नं वैराग्यम्—सात्मप्रपञ्चे स्वसमानाधिकरणरागप्रागभावासमानकालीनरागध्वंसः । *हेतुत्वेनेति* ॥ राग इच्छा, सा च कचित् सत्त्वेन गृहीत एव जायते ; नृशृङ्गादौ तदनुदयात्, प्रपञ्च उक्तप्रतियोगित्वभावनार्यां तु कचित् सत्त्वग्रहानुदयाद् नेच्छोत्पादः, इति विशेषणांशद्वारा विशिष्टवैराग्यप्रयोजकत्वं तस्या इति भावः । तथाच ‘हेतुत्वेने’त्यस्य प्रपञ्चे स्वरूपेण प्रपञ्चाभावविषयकत्वेन तत्सम्पादकत्वेनेत्यर्थः । तस्यास्तत्सम्पादकत्वं तु ब्रह्मभावनया ब्रह्मभावसम्पादकत्ववद् बोध्यम् ॥ *नन्वेवम्* प्रपञ्चान्तर्गतस्व घटादेरिवात्मनोऽपि शून्यत्वभावनया हानिप्रसङ्गः, इत्याशङ्कामिष्टापत्त्या परिहरन् तस्या मुख्यं फलमाह—*आत्महानरूपमोक्षेति* ॥ *मूलेऽनर्हत्वरूपेति* ॥ अनर्हत्वं रूपं यस्येति बहुव्रीहिरसतो विशेषणम् । अनङ्गीकारादिति मूलोक्तं प्रयोज्य-प्रयोजकभावं स्पष्टयति—*अबाध्यविशेष्यकेति* ॥ माध्यमिकेनेत्यादिः । *अन्यथा—प्रथमभ्रमा-स्वीकारे । *तत्र—द्वितीयभ्रमे । *मानाभाव इति* ॥ एवञ्चाबाध्यत्वस्य कचिदप्यस्वीकारेणाबाध्यतादात्म्येन प्रतीयमान-त्वरूपस्य सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वस्य भाव्यमतेऽलीकप्रपञ्चसाधारण्याभावात् तदभावस्यासत्त्वपदार्थत्वम्, प्रपञ्चे तन्निश्चयापत्तिश्च ; उक्तरीत्या तन्मते प्रतियोगिनिश्चयरूपप्रतिबन्धकाभावात् । न च—तन्मते प्रतियोगिनोऽप्रसिद्ध्या तदभावस्याप्रसिद्धौ कथमसत्त्वपदार्थत्वमिति—वाच्यम् ; अलीकप्रतियोगिकात्यन्ताभावस्यालीकस्यैव तेनोपगमात्, सिद्धान्तिना तु निस्साक्षिकबाधानुपपत्त्या “असन्नेव स भवति असद् ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद् वेद सन्तमेनैव तत्रो विदुः” “यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवामूत तत् केन कं पश्येत्” इत्यादिब्रुतिभिश्चात्मनोऽबाध्यत्वरूपं सत्त्वं माध्यमिकं प्रति प्रपञ्च

वत्वादौ विस्तरः ॥ तथाच निरविष्ठाननिषेधवादिनामपि शून्यवादिनामभिमतं सत्त्वं निरविष्ठाननिषेधवादिनामभिमतं सत्त्वं सत्तादात्म्यानिवेनेतं तुच्छनिर्वाणसाधारणमद्वैतिनामपि सम्प्रत्यवेति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सदधिष्ठानकभ्रमानङ्गीकारमात्रं विशेषानुमानोपयुक्तम् । 'अनङ्गीकारादि'त्यन्तं सामान्यानुमानोपयुक्तम् ।

सिद्धिव्याख्या

यत्तु—त्वयाऽपि—'असत्त्वे, न प्रतीयते'ति वदतोक्ताप्रतीतिं प्रति प्रयोजकत्वेनान्यदेवासत्त्वं वक्तव्यम्, अन्यथा क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानं चेदप्रतीयमानं स्यात्, इत्यापाद्यापादकयोरभेदः स्यादिति, *तत्र* ; क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीयमानं चेत्, न प्रतीयेतत्यापाद्यापादकभेदस्य स्फुटत्वात् । क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वमसत्त्वमिति लक्षणेऽपि सत्त्वेनाप्रतीतेरपरोक्षत्वेनाप्रतीतौ प्रयोजकत्वेनापाद्यापादकभेदस्य स्फुटत्वेनाभेदायोगाच्च ॥

यच्च—ब्रह्मण्यङ्गीकृतं यत् प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपबाध्यत्वाभावात्मकं सत्त्वम्, तद्विरुद्धस्यैवासद्रूपत्वं वाच्यम्, अन्यथा ब्रह्मण्यपि सत्त्वेन प्रतीयहृत्त्वं तथा प्रतीयमानत्वं वा सत्त्वं स्यात्—इति, *तदपि न* ; ब्रह्मनिष्ठसत्ताविरुद्धसत्त्वस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । *तथाहि*—तद् ब्रह्मनिष्ठसत्ताविरोधित्वं वा ? किं वा तद्विरुद्धरूपत्वम् ? *नाद्यः* ; तस्यासत्यसत्त्वात्, व्याप्यत्वस्य सामानाधिकरण्यगर्भत्वात् । *न द्वितीयः* ; अस्य प्रपञ्चसाधारणत्वेनासत्पदवृत्तिनिमित्तत्वायोगात्, असतः प्रतिपन्नोपाध्यभावेन तथोक्तलक्षणासम्भवाच्च ॥

विद्वद्धेशीयधिष्णी

सद्रूपसत्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वमभ्युपगम्य तस्य पक्षविशेषगत्वे प्रपञ्चं मिथ्यात्वानुमितिरूपतन्निश्चयेनान्यथातदुत्थ-
तन्निश्चयप्रतिबन्धात् तदभावरूपासत्त्वनिश्चयापत्तिरूपार्थान्तरं वारणीयमिति भावः ॥

ननु पक्षतावच्छेदके सत्त्वेन प्रतीयहृत्त्वंनिवेशेनासत्त्वविरोधिमिथ्यात्वसिद्ध्याऽर्थान्तरवारणसम्भवात्, तत्र चा'नङ्गीकारादि'त्यस्यैवोपयोगात् किं सदधिष्ठानकभ्रमानङ्गीकारेणेत्यनेनेति ? अत आह—'सदधिष्ठानकभ्रमानङ्गीकार-
मात्रमिति* ॥ *विशेषानुमानोपयुक्तमिति* ॥ वियत्त्वादिविशेषधर्मावच्छिन्न[सत्त्वेन प्रतीयहृत्त्वाद्यदितपक्षतावच्छेदक-
मिति भावः । *एतेन* ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वरूपसामान्यधर्मावच्छिन्नपक्षकानुमानेऽपि तदुपयोगसम्भवाद्विशेषानुमाने
इत्यसङ्गतमिति—*अयास्तम्* ;] पक्षकं यत् स्वतादात्म्यधीविशेष्ययावदबाध्यरूपसन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूप-
मिथ्यात्वानुमानम्, तत्र साध्यीभूततादृशप्रतियोगित्वस्य सदधिष्ठानकप्रपञ्चभ्रमवदितस्यापि प्रपञ्चालीकत्ववादिना
प्रपञ्चस्य शून्यत्वभावनानिर्वर्त्यव्यावहारिकाबाध्यत्वोपगमेन सदधिष्ठानकभ्रमाङ्गीकारेऽसत्त्वविरोधित्वाभावेन तादृश-
मिथ्यात्वसिद्धावर्थान्तरम् ; असत्त्वविरोधिमिथ्यात्वसिद्धेरैवोद्देश्यत्वात्, अबाध्यत्वानुपगमेनोक्तभ्रमानङ्गीकारस्तु—
उक्तमिथ्यात्वस्यासत्त्वविरोधित्वेन तत्सिद्धेरर्थान्तरनिरासकोद्देश्यसिद्धिरूपतासम्पादनद्वारोपयोगीत्यर्थः । अत्र
परस्पराध्यासानुसन्धाने प्रपञ्चे तद्विशेष्यकभ्रमवदितस्याबाध्यरूपसत्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वस्याङ्गीकारेऽपि सद्विशेष्यक-
भ्रमानङ्गीकारेणैव तद्वदितोक्तमिथ्यात्वस्यासत्त्वविरोधित्वनिर्वाहाद् मात्रपदसङ्गतिः । पूर्वोपदर्शितरीत्याऽर्थान्तर-तद्वारण-
वर्णने तु मात्रपदासङ्गतिः स्यात् । अतोऽत्र मार्गान्तरमनुसृत्य तद् वर्णितम् । एवं सद्विशेष्यकभ्रमानङ्गीकारेऽपि प्रपञ्च-
विशेष्यकस्वतादात्म्यभ्रमस्वीकार उक्तरीत्या विशेषानुमान उक्तरीत्याऽर्थान्तरनिरासेऽपि सामान्यानुमानेऽर्थान्तरम्,
सत्त्वेन प्रतीयहृत्त्वरूपपक्षतावच्छेदकस्य स्वतादात्म्यविषयकधीविशेष्यनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपसाध्यस्य
वाऽलीक-प्रपञ्चसाधारणतयाऽसत्त्वविरोधित्वाभावेन सत्त्वाभावविरोधिमिथ्यात्वसिद्धिरूपोद्देश्यासिद्धेः, इत्यतस्तद्वार-
कतया द्वितीयभ्रमास्वीकारं सार्थक्यति—*अनङ्गीकारादित्यन्तमिति* ॥ 'क्वचिदप्युपाधावित्यादौ' इत्यादिः ।
सामान्यानुमानोपयुक्तमिति ॥ पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन साध्यसिद्धयौपयिके चिन्निष्ठत्वविशिष्टसत्तादात्म्यप्रतीति-
विषयत्वरूपसामान्यधर्मावच्छिन्नपक्षकानुमान उक्तरीत्योपयुक्तमित्यर्थः । *यत्तु*—पक्षतावच्छेदकसामानाधिकरण्येन
साध्यसिद्धयौपयिकब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वरूपसामान्यधर्मावच्छिन्नपक्षकानुमानमिति, *तत्र* ; तत्र हि विशेषानु-
मानवदसत्त्वविरोधिमिथ्यात्वसिद्धेरर्थान्तरनिरासाय साध्यीभूतमिथ्यात्वे सदधिष्ठानकभ्रम एवोपाधिपदेन विवक्षणीयः,
क्वचिदभ्रमानङ्गीकार एव च तत्रोपयुक्त इत्यवश्यम् ।

न्यायामृतम्

सत्त्वं स्यात्, येन पुंसां शशशृङ्गाभावो न निश्चितः, तस्य 'शशशृङ्गमस्ती'तिवाक्यादिव 'शशशृङ्गमस्ती'ति-

तरङ्गिणी

स्थिते सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वमसत्त्वं चेत्, तदभावः सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं सत्त्वं ब्रह्मणि स्यादित्यर्थः । *येन पुंसेति* ॥ न ह्यत्र "ज-व-ग-ड-दशि"त्यादिनिरर्थकेष्विव पदार्थधीरेव वा, 'कुण्डमज्जाजिनमि'त्याद्यपार्थकेष्विवान्वयधीर्वा नास्ति ; विपरीतबोधकेषु योग्यताभावेऽपि योग्यताभ्रमेणाकाङ्क्षाज्ञानेन च वाक्यार्थज्ञानोत्पत्तेरनुभवात्, अन्यथा प्रवृत्त्यादेरयोगात् । तथाच सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वं शशशृङ्गादावसिद्धमित्यर्थः । *ननु*

न्यायामृतकण्ठकोट्टारः

वाच्यम्, तथात्वे ब्रह्मणोऽपि सद्रूपोपाधौ सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वेनातिव्याप्तेः । *त्वयेति*(२२८) ॥ प्रयोज्य-प्रयोजकभावस्य भेदव्यतिरिक्तत्वादिति भावः । अन्यथेत्यस्यैव विवरणम्—*प्रतीत्यनुपाधिकेति*(२२९) ॥ उक्तासत्त्वलक्षणस्याव्याप्तिमप्याह—*येनेति* ॥ *ननु* सत्त्वेन प्रतीयमानस्य शशशृङ्गस्य प्रातिमा-

सिद्धिव्याख्या

अत एव—तद्विरहस्वरूपत्वेन ब्रह्मनिष्ठसत्ताविरोधित्वेन विवक्षितम् । नच प्रपञ्चसाधारणत्वेनासत्पदप्रवृत्ति-निमित्तत्वायोगः ; प्रपञ्चः प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगी न वेति विप्रतिपत्तिदशायां ब्रह्मनिष्ठसत्ताविरहस्य तत्रासिद्धत्वेन प्रपञ्चसाधारण्यासिद्धेरिति—*निरस्तम्* ; उक्तावाच्यत्वरूपसत्त्वविरहात्मकत्वानङ्गीकारादसत्त्वस्य ॥

अत एव च—प्रतिपन्नोपाधौ संसृष्टत्वेन प्रतीतत्वमात्रं तन्त्रम् ; लाघवात्, न तु तत्प्रमाणप्रतिपन्नत्वम् ; गौरवात्, एवं चासन्नशृङ्गादेरपि विशेषादर्शनदशायां 'भृगकर्णं प्रविश्य गजो गर्जति' इत्यादिशब्दाभासेन गजस्य भृगकर्णसंसृष्टत्वेनेव 'हिमालये वृशङ्गादिकमस्ति' इत्यादिशब्दाभासेन वृशङ्गादेर्हिमालयादिसंसृष्टत्वेन प्रतीतिसङ्गावात् प्रतिपन्नोपाधिकत्वमङ्गीकर्तव्यमिति—*निरस्तम्* ; तथा प्रतीतस्य वृशङ्गादेरनिर्वचनीयत्वं नासत्त्वरूपत्वम् । नच—शब्दाभासेनाभासरूपानिर्वचनीयवृशङ्गाद्यन्यासन्नशृङ्गादेः प्रतीत्यभावे ब्रह्म-जगतोस्तद्वैलक्षण्यासिद्धिप्रसङ्गः, वैलक्षण्यसिद्धेः प्रतियोगिज्ञानहेतुकत्वादिति—*वाच्यम्* ; भवदभिमताभासासन्नशृङ्गादेरेवास्माभिरनाभासानिर्वचनीयवृशङ्गादिरूपत्वेनाङ्गीकारेण तदतिरिक्तस्यानाभासवृशङ्गादेरभावेनानिर्वचनीयविशेषरूपस्यैव शब्देन प्रतीतौ प्रतियोगिज्ञानस्यापि वृत्तत्वेन ब्रह्म-जगतोस्तद्वैलक्षण्यसिद्धेः । नच—आभासासन्नशृङ्गादेः प्रतीत्यभावे शब्दाभासेनाभासानिर्वचनीयमेव प्रतीयते, नन्वनाभासासन्नशृङ्गादिकम्, इति भवदीयव्यवहार एवानुपपन्न इति—*वाच्यम्* ; 'अनाभासासन्नशृङ्गादिकमि'ति भवदभिलाषमात्रेण तस्य प्रतीतावस्मदीयस्य तथाव्यवहारस्योपपत्तेः । नच—परोक्षस्थले भवताऽनिर्वचनीयार्थोत्पत्त्य-स्वीकाराद् अपसिद्धान्त इति—*वाच्यम्* ; तस्य पुरुषदोषत्वेन वस्तुदोषत्वाभावात् । नच—नवीनैस्तन्त्रान्यथा-ख्यातिरेव स्वीकृतेति—*वाच्यम्* ; परोक्षस्थल एवान्यथाख्यातिस्वीकारेण परोक्षस्थलमात्रे तैरपि तदनङ्गीकारात्, तथाऽनङ्गीकारे जगतोऽत्यन्तासत्त्वापत्तिरूपबाधकस्यैव मूलत्वात् । तथाचासत्युकलक्षणस्यासम्भवाद् न जगतोऽत्यन्ता-सत्त्वापत्तिः ॥ *यदपि*—ब्रह्मण्यपि सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वं तथा प्रतीयमानत्वं वा सत्त्वं स्यादिति, *तदपि च* ; तयोः परस्परविरहस्वरूपत्वाभावात् ॥

पुंसेन—येन पुंसां शशशृङ्गाभावो न निश्चितः, तस्य 'शशशृङ्गमस्ती'ति वाक्यादिव 'शशशृङ्गमस्ती'ति वाक्या-ध्वनि ज्ञानोत्पत्तेरनुभवसिद्धत्वेन शशशृङ्गादावप्यसत्त्वं न स्यात्, न च—'ज-व-ग-ड-दशि' इत्यादिभिरर्थकेष्विव पदार्थधीरेव वा, 'कुण्डमज्जाजिनमि'त्याद्यपार्थकेष्विवान्वयधीर्वा नास्तीति—*वाच्यम्* ; विपरीतबोधकेषु योग्यताभावेऽपि योग्यताभ्रमेणाकाङ्क्षाज्ञानेन च वाक्यार्थज्ञानोत्पत्तेरनुभवात्, अन्यथा प्रवृत्त्यादेरयोगात् । तथाच सत्त्वेनाप्रतीयमानत्वं शशशृङ्गादावसिद्धमित्यर्थः । *ननु* सत्त्वेन प्रतीयमानस्य शशशृङ्गस्य प्रातिमा-सिद्धिव्याख्या

न्यायामृतम्

श्रयात्, लाघवेन सार्वत्रिक-त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगिरूपसदन्यत्वस्यैव तत्त्वाच्च, अनिर्वाच्यस्यापि स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधेऽसतोऽनिर्वाच्यादन्यत्वासिद्धेश्च । अर्थक्रियासामर्थ्याभावादिकमसत्त्वमित्य-

तरङ्गिणी

व्यवहाराद्यनुपपत्तिश्च । नह्ययं घटादिवत् किमप्यनुल्लिखन्ननुभूयते । द्वितीये सिद्धं नः समीहितम्” इत्यादि वक्ष्यत इत्यर्थः—*लाघवेनेति* ॥ सदन्यत्वमेवास्त्वम्, नत्वनिर्वाच्यभिन्नत्वमपि तत्र प्रवेश्यम् । नचा-
निर्वाच्यस्यासत्त्वाभावात् तद्विशेषणम् ; स्वरूपेण निषेधे तस्यासत्त्वापरिहारादित्यर्थः । *अनिर्वाच्यस्या-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

भावाद् नान्योन्याश्रय इत्यत आह—*लाघवेनेति* ॥ असंभवमप्याह—*अनिर्वाच्येति* ॥ अर्थक्रिया-
सामर्थ्याभावेति* ॥ अत्र सामान्यतोर्यक्रियासामर्थ्याभावो वाऽभिप्रेतः ? तत्तदुचितविशेषार्थक्रिया-

सिद्धिव्याख्या

पुतेन—सार्वत्रिक-त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगिरूपसदन्यत्वस्यैवासत्त्वरूपत्वे लाघवादनर्वाच्यभिन्नत्वं न निवेश-
नीयम् ; गौरवात् । *ननु*—व्यवहारानुरोधेन तदालम्बनतयाऽनतिप्रसक्तप्रवृत्तिनिमित्तकल्पनम्, न तु तत्त्वेन
स्वाङ्गीकृतलघुशरीरकधर्मानुरोधेन व्यवहारनियमनं युज्यते ; अन्यथा गौरवेण कारणव्यवहारालम्बनत्वेनान्यथासिद्ध-
नियतपूर्ववृत्तित्वं न स्वीक्रियेत, किन्तु पूर्ववृत्तित्वमेव तथा स्वीक्रियेतेति—चेत्, *न* ; लोक-वेदयोरनन्यथासिद्ध-
नियतपूर्ववृत्तित्वादिकमादाय कारणादिव्यवहारस्याविगानसिद्धत्ववत् सदनर्वाच्याभ्यामन्यत्वमादाय नृशृङ्गादाव-
सद्व्यवहारस्याविगीतत्वासिद्धवैषम्यात् । तथाच लाघवेन सार्वत्रिक-त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगिरूपसदन्यत्वमेवा-
सद्व्यवहारालम्बनतया स्वीकर्तुमुचितम्, न तत्कल्पसदनर्वाच्याभ्यामन्यत्वम्, गौरवादिति साधूक्तम्—इति
निरस्तम् : सार्वत्रिक-त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगिरूपसदन्यत्वस्य तुच्छानिर्वाच्यसाधारणत्वेनेष्टापत्तेः । नच—
अनिर्वाच्यस्यापि स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधेऽसतोऽनिर्वाच्याद् अन्यत्वासिद्धिरिति—वाच्यम् ; सर्वत्र स्वरूपेण
त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्य तुच्छानिर्वाच्यसाधारण्येऽपि क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वरूपात्यन्तासत्त्वस्य
प्रपञ्चे शुक्तिरूप्ये च बाधात् पूर्वमसत्त्वेनासतोऽनिर्वाच्याद् अन्यत्वसिद्धेः, अनिर्वाच्यत्वस्य सर्वत्र प्रतिपन्नोपाधौ स्वरूपेण
त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपत्वेऽप्यसतः, प्रतिपन्नोपाध्यभावेन प्रतिपन्नोपाधिस्थतादृशनिषेधप्रतियोगित्वस्यानिर्वाच्य-
शुक्तिरूप्यादौ सत्त्वेन नृशृङ्गादावनिर्वाच्यादन्यत्वसिद्धेश्च । नच—‘तद्गोहे गोशृङ्गमस्ती’ति वाक्याद् गोशृङ्गस्येव
विशेषादर्शनदशायां ‘हिमालये देवदत्तगृहे नृशृङ्गादिकमस्ती’ति वाक्याद् नृशृङ्गादेरपि प्रतिपन्नोपाधिमत्त्वस्य
दुर्वात्त्वेन तस्याप्यसदनर्वाच्योभयसाधारणत्वेनासतो व्यावृत्तत्वाभावेन प्रतियोगितावच्छेदकत्वानुपपत्तिरिति—
वाच्यम् ; दत्तोत्तरत्वादिति ॥

यद्वा—अर्थक्रियासामर्थ्याभावादिकं वा शशशृङ्गादीनामसत्त्वम् । नच—शुक्तिरूप्यादौ शुद्धे ब्रह्मणि चाति-
व्याप्तिः, शुक्तिरूप्य-शुद्धब्रह्मणोरत्यन्तासत्त्वस्य त्वयाऽनङ्गीकारादिति—वाच्यम् ; बाधानन्तरं प्रतियोगित्वेनान्तः-
स्वनिवृत्तिं प्रत्येव जनकत्वेन शुक्तिरूप्यादावर्थक्रियाऽभावस्यासिद्धत्वात्, कटक-कुण्डलाद्यर्थक्रियाभावस्तुत्पन्न-विनष्ट-
रूप्यादौ विनश्यदवस्थागतकर्मकरादौ चास्ति, इति तत्साधारणं नासत्त्वापादकम् । नच—बाधानन्तरम्—‘मम
शुक्तिज्ञानं नष्टम्’ ‘मम रूप्यभ्रमो नष्टः’ इतिवत् ‘शुक्तिरूप्यमुत्पन्नं नष्टमि’ति कदाप्यननुभवेन तदुत्पत्ति-विनाशयोरेव
प्रमाणाभाव इति—वाच्यम् ; भ्रान्तिसमये पूर्वोत्पन्नाविनष्टशुक्त्यभिन्नतया ग्रहस्यैव प्रतिबन्धकस्य सत्त्वेन विरोधि-
ज्ञानातुद्वेव रूप्यस्याविनाशेन च ‘शुक्तिरूप्यमुत्पन्नं नष्टमि’त्यनुभवाभावेऽप्यविशेषादानकत्वेनोत्पत्तेस्तत्त्वज्ञानकत्वेन
च स्वनिवृत्तिजनकत्वस्य चापलपितुमशक्यत्वात् । नच—बाधसमयेऽपि तथाऽनुभवाभावाद् शुक्तिरूप्योत्पत्ति-विना-
शावप्रामाणिक्यमिति—वाच्यम् ; तद्व्यवस्थाभावग्रहस्यैव प्रतियोगितावच्छेदकत्वानुपपत्तिरिति—

न्यायामृतम्

शक्यशङ्कम् ; शुक्तिरूप्यादौ शुद्धब्रह्मणि च सत्त्वात् । नच—निःस्वरूपत्वमसत्त्वम्, मिथ्याभूतं तु सस्वरूपमिति—वाच्यम् ; 'मिथ्याभूतस्यापि स्वरूपेणैव त्रैकालिकनिषेधः' इति पक्षे निःस्वरूपत्वस्य दुर्वारत्वात् । नच—मिथ्याभूतं स्वरूपं मिथ्यात्वादेव स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधसामानाधिकरण्या-विरोधीति—वाच्यम् ; स्वदेश-कालयोस्तत्स्वरूपसहिष्णोस्तत्स्वरूपप्रतिषेधत्वस्य पारिभाषिकत्वापातात्,

तरङ्गिणी

पीति* ॥ तथाचासम्भव इत्यर्थः—*निस्वरूपत्वमसत्त्वम् ॥ मिथ्याभूतस्य सस्वरूपत्वे तस्य स्वात्यन्ता-भावसामानाधिकरण्यायोगादित्यर्थः । *नच मिथ्याभूतमिति* ॥ तथाच मिथ्याभूतस्य स्वरूपेणैव स्वाधि-करणनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं न विरुद्धमित्यर्थः । *स्वदेश-कालयोरिति* ॥ प्रतियोगिस्वरूपसामानाधि-करणस्यात्यन्ताभावत्वं पारिभाषिकं स्यात् । तथाच तादृशाभावप्रतियोगित्वेऽपि स्वरूपेणाभावप्रतियोगित्वं

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सामर्थ्याभावो वा ? नाद्य इत्याह—*शुक्तिरूप्यादाविति* ॥ नान्त्य इत्याह—*शुद्धब्रह्मणीति* ॥

सिद्धिव्याख्या

तस्माद् अननुभवस्यान्यप्रयुक्तत्वाद् न ततः शुक्तिरूप्योत्पत्ति-विनाशापलापः, इत्युक्तार्थक्रियाजनके तत्र नातिव्याप्तिः । नापि ब्रह्मणि शुद्धेऽतिव्याप्तिः ; तत्र दृढदण्डत्ववत् शुद्धदशायां जनकतावच्छेदकविरहात् सहकारिविरहाद्वाऽर्थ-क्रियाऽजनकत्वेऽपि तद्दशायां तद्विरोधात् । नच—असङ्गैकत्वभावतया श्रुत्यवधारितस्य विशुद्धचैतन्यस्यावच्छेद-कीभूतधर्मवत्त्वसहकारिसङ्गे स्वभावव्याकोपापत्तिरिति—वाच्यम् ; औपाधिकतत्सङ्गस्वीकारेऽपि तस्य स्वाभाविका-सङ्गैकरूपत्वेन सहाविरोधात् । नच—असङ्गैकत्वभावतया श्रुतस्यानाद्यविद्यासङ्गस्यौपाधिकत्वं न संभवति, लोक-वेद्योरानुत्क्रोपाधिप्रागभावप्रयुक्तप्रागभावप्रतियोगिन्यौपाधिकत्वदर्शनात्, अन्यत्र तददर्शनाच्चैति—वाच्यम् ; उपाध्यधीनस्थितिक्त्वस्यौपाधिकत्वेन तस्य प्रकृतेऽपि संभवात्, तन्निवृत्तिप्रयुक्तनिवृत्तिप्रतियोगित्वेनौपाधिकत्व-संभवाच्च । नच—द्वितीयनिर्वचनं पारिभाषिकमिति—याच्यम् ; सर्वौपाधिकसंग्राहकत्वेनास्य सर्वसिद्धत्वात्, प्रत्युताविद्यासंबन्धासंग्राहकत्वेन भवदुक्तस्यैव पारिभाषिकत्वात् । अत एवापेक्षाबुद्धिनिवृत्तिप्रयुक्तनिवृत्तिप्रति-बोमित्वाद् द्वित्वादावपि तदुपाधिकत्वव्यवहारोऽङ्गीकर्तव्य एवेत्यलम् ॥

अथवा—निःस्वरूपत्वमसत्त्वम्, मिथ्याभूतं तु न निःस्वरूपम्, इति न तस्यासत्त्वापत्तिः, नच—मिथ्या-भूतस्यापि स्वरूपेणैव त्रैकालिकनिषेध इति पक्षे निःस्वरूपत्वं दुर्वारम् ; तस्य सस्वरूपत्वे स्वात्यन्ताभावसामाना-धिकरण्यायोगादिति—वाच्यम् ; मिथ्याभूतत्वस्य सत्स्वरूपत्वेऽपि मिथ्यात्वादेव स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेध-सामानाधिकरण्यायोगित्वम्, निःस्वरूपस्य तु निःस्वरूपत्वादेव तदयोगितेति विशेषात् ॥

ननु—प्रतिषेधस्य सदा प्रतियोगिस्वरूपप्रतिषेधकत्वभावत्वमस्ति ? उत न ? *आद्ये* प्रतियोगित्व-रूपेण सह सामानाधिकरण्याविरोधः, *अन्त्ये* स्वदेशे स्वकाले च प्रतियोगिस्वरूपसहिष्णोस्तत्प्रतिषेधस्य पारिभाषिकत्वापत्तौ तादृशाभावप्रतियोगित्वेऽपि स्वरूपेणाभावप्रतियोगित्वं न सिद्धेयत्, इत्यतस्तत्सिद्धयर्थं तत्र रज्ज्वादिस्वरूपं न सिद्धयतीति वाच्यम् ; एवंचासत्त्वापत्तिर्दुर्वारा—इति *चेत्, न* ; *स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्योभयसाधारण्येऽपि शुक्तिरज्ज्वादेरत्यासत्त्वस्य परिहृतत्वात् । नच—निषेधाधिकरणे प्रतियोगिनोऽस्तत्वे सामानाधिकरण्याविरोधः, सत्त्वे वा तन्तुष्विवातन्तुष्वप्यभावस्य पटस्वरूपसहिष्णुत्वेन पट-सत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; किं तत्र पटस्वरूपमात्रमापाद्यते ? किंवाऽर्थक्रियासमर्थव्यावहारिकपटसत्त्वापातः ? *आद्य इत्यपत्तिः ; तत्र प्रातिभासिकपटसत्त्वात्, *द्वितीयेऽभावस्य व्यावहारिकपटस्वरूपसहिष्णुता न तत्स्वरूपसत्ता-विरोधः, किंतु कृत्समग्री, सा च तन्तुष्वेवास्ति, नातन्तुष्वपि ; कार्यव्यवस्थादर्शनेन तत्सामग्र्यास्तत्रैव कल्पमात्* ;

न्यायामृतम्

अन्यथा तन्तुप्विवातन्तुप्वपि व्यावहारिकपटस्वरूपापातात्, प्रागभावादिसमानकालीनत्वेनाप्यविरोधा-
पाताच्च, तुच्छेऽपि परोक्षप्रतीत्याद्यन्यथानुपपत्तयैतादृशस्वरूपस्यापि सुवचत्वाच्च । तस्मात् सर्वत्र

तरङ्गिणी

न सिद्धेयत्, इत्यतस्तत्सिद्धयर्थे तत्र रजतादिवरूपं नास्तीति वाच्यम् ; एवं चासत्त्वापत्तिर्दुर्वारित्यर्थः ।
अन्यथेति (२३०) ॥ निषेधाधिकरणेऽपि प्रतियोगिनः सत्त्व इत्यर्थः । *अतन्तुप्वपीति* ॥ अत्यन्ताभावस्य
प्रतियोगिना दैशिको विरोधः सर्वसिद्धो न स्यादित्यर्थः । *प्रागभावादीति* ॥ *प्रागभावादेः प्रतियोगिना
कालिको विरोधो न स्यादित्यर्थः । *तुच्छेऽपीति* ॥ स्वात्यन्ताभावाधिकरणेऽपि स्वस्य प्रतीतिमात्रेण

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

आद्येऽपि ब्रह्मण्यतिव्याप्तिर्द्रष्टव्या । *अन्यथेति* ॥ यद्यत्यन्ताभावः स्वाधिकरणे प्रतियोगिसत्त्वा-
विरोधीत्यर्थः । नच—अतन्तुषु पटस्वरूपाप्रतीत्या व्यावहारिकपटास्वीकार इति—वाच्यम् ; अतन्तुष्वारो-
पितपटेषु व्यावहारिकपटस्वरूपापादनात् । किञ्चात्यन्ताभावस्य स्वप्रतियोगिसमानदेशत्वस्य विरुद्धस्य यदि
स्वीकारः, तर्हि प्रागभावसमानकालीनत्वस्यापि विरुद्धस्य स्वीकारप्रसङ्गः स्यात्, अत आह—*प्राग-
भावादिसमानकालीनत्वेनेति* ॥ असम्भवमाह—*तुच्छ इति* ॥ उपसंहरति—*तस्मादिति* ॥

सिद्धिव्याख्या

नच—तन्तुषु व्यावहारिकपटसत्त्वकाले तत्र विद्यमानोऽपि तत्पटात्यन्ताभावो यथा तत्र पटसत्त्वाविरोधी, तथा तत्रैव
तन्तुषु पटसामग्रीशरीरप्रविष्टस्तप्रागभावः स्वयमेव स्वनाशरूपं तमेव पटं न विरुध्यतात् ; उत्पन्नो वा पटस्तत्रैव
तन्तुषु विद्यमानं स्वकाले स्वाभावरूपं प्रागभावं न विरुध्यतात्, एवं स एव पटस्तत्रैव तन्तुषु स्वकालेऽपि स्वनाश-
सहिष्णुश्च, नाशो वा स्वकाले तत्र प्रतियोगिभूतपटसहिष्णुश्च स्यात्, क्लृप्तविरोधत्यागस्य दोषत्वेन त्वयाऽनङ्गीकारा-
दिति—वाच्यम्, भिन्नसत्ताकयोः पटात्यन्ताभाव-पटयोस्तन्तुप्वविरोधेन तस्य पटसहिष्णुत्वेऽपि प्रतियोगिसम-
सत्ताकयोः प्रागभाव-ध्वंसयोः प्रतियोगिना सह विरोधावश्यभावेन पटसहिष्णुत्वेन विरोधावश्यकत्वात्, ध्वंस-प्राग-
भावयोर्निराकरिष्यमाणत्वाच्च ॥

यत्तु—यथाऽपरोक्षप्रतीत्यन्यथाऽनुपपत्त्या प्रातिभासिकस्य घटादिवत् सत्स्वरूपत्वम्, तथा परोक्षप्रतीत्यन्यथाऽ-
नुपपत्त्या धर्माधर्मादिवदसतोऽपि सत्स्वरूपत्वं स्यात्—इति, *तन्न* ; शब्दादिना धर्मादेः परोक्षतया प्रतीयमानत्वेन
तदन्यथाऽनुपपत्त्यभावात् । नच—अस्मादेव वाक्यात् तत्प्रतीतिः, अन्यथाऽसद्वैलक्षण्यज्ञानं न स्यात्, तज्ज्ञानस्य
प्रतियोगिज्ञानाधीनत्वात्, असत्प्रतीतिश्च न स्यात् ; विषयनिरूप्यप्रतीतिनिरासस्य विषयप्रतीतिं विनाऽप्योगात्,
असतः प्रतीतिमात्राविषयत्वेऽसत्पदस्याबोधकत्वापत्त्या तत्समभिव्याहृतवाक्यस्याप्यबोधकत्वं च स्यात् ; असतोऽ-
सत्त्वेनाप्रतीतावसत्त्वव्यवहारो न स्यात् ; असत्त्वप्रकारकप्रतीतेरेव व्यवहारे हेतुत्वात् । *तदुक्तम्*—“असद्वैलक्षण्य-
त्वाद्यैर्ज्ञातव्यमसदेव हि । तस्मादसत्प्रतीतिश्च कथं तेन निवार्यते ॥” इति, इति—वाच्यम् ; प्रतीत्यभावेऽप्य-
सतोऽसद्वैलक्षण्यमिति विकल्पमात्रेणैव सर्वोपपत्तेः । *तदुक्तम्*—“शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः” इति ।
शब्दज्ञानानुपातित्वं च शब्दश्रवणोत्पत्तिकत्वम् ॥

ननु—विकल्प इच्छादिवद् ज्ञानान्यवृत्तिर्वा ? ज्ञानविशेषो वा ? *आद्ये* ‘जानामी’त्यनुभवविरोधः,
प्रवृत्त्याद्ययोगश्च, *द्वितीये* त्वसतः प्रतीतिरागतैवेति—चेत्, *न* ; आद्यपक्षे बाधकाभावात् । नचानुभवविरोधः ;
‘ज्ञानविषाजं जानामी’ति वा ‘अनुभवामी’ति वाऽनुभवामावात्, विकल्पमात्रादेव प्रवृत्त्याद्युपपत्तेः । नच—
ज्ञानशब्दस्यासत्त्वाज्ञानदशायाम् तदस्तित्वज्ञानस्य गोशब्दास्तित्वज्ञानवद् मात्रायाऽपि विशेषो नानुभूयते, इति कस्यापि
ज्ञानत्वं न स्यादिति—वाच्यम् ; वाक्याभासजन्यत्वाजन्यत्वाभ्यां विज्ञेयस्य स्फुटत्वेन तस्य ज्ञानत्वसंभवः ।
नचैवम—अतिरूप्यादेरपि विकल्पमत्रम्, न तु प्रतीतिरिति स्यादिति—वाच्यम् ; ‘अनुभवामी’ति विशेषेण

न्यायामृतम्

त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमेवात्यन्तासत्त्वम् । 'तत्र तदानीमसदि'त्यनेन तत्र तदा निषेधप्रतियोगित्वस्यैव—'अत्यन्तासदि'त्यनेनापि सर्वत्र सदा निषेधप्रतियोगित्वस्यैव प्रतीतेः । नच—मिथ्याभूतस्यापि स्वरूपेणैव निषेध इति पक्षे तदभावः सप्रतियोगिकः, तुच्छाभावस्तु निष्प्रतियोगिक इति वा, मिथ्याभूतस्य सदा सर्वत्र सदैवलक्षण्यमात्रम्, तुच्छस्य तु स्वरूपेणैव प्रतिषेध इति वा वैषम्यं वक्तुम्—शक्यम् । अथ मतम्—असतोऽसत्त्वादेवाऽऽत्यन्तिकनिषेधप्रतियोगिताऽपि न—इति, *तन्न*

तरङ्गिणी

सस्वरूपत्वं चेत्, तर्हि तुच्छेऽपि स्वात्यन्ताभावसामानाधिकरण्यसहिष्णु स्वरूपं स्यादित्यर्थः । 'सर्वस्मिन्नपि प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमि'त्यस्यात्यन्तासच्छब्देन तुल्यार्थत्वमपीत्याह—*तत्र तदानीमिति* ॥ *नचेति* ॥ मिथ्याभूतस्य स्वरूपेण निषेध इति पक्षे तदभावोऽपि निष्प्रतियोगिक एव, ननु सप्रतियोगिकः ; प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं नास्ति, मिथ्याभूतस्य तु तदस्ति ; पक्षादित्यर्थः । *असत् इति* ॥ असत् आत्यन्तिकनिषेधप्रतियोगित्वं नास्ति, मिथ्याभूतस्य तु तदस्ति ;

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

अत्यन्तासच्छब्दार्थं विचार्यमाणे तादृशमेवासत्त्वं लभ्यत इत्याह—*तत्र तदानीमिति* ॥ जगद-
सतोर्वैलक्षण्यान्तरमाशङ्क्य निषेधति—*नच मिथ्याभूतस्येति* ॥ *स्वरूपेणैव निषेध इति पक्ष इति* ॥
इति वैषम्यं न वक्तुं शक्यमित्यन्वयः ॥

सिद्धिव्याख्या

शाब्दस्य एव तदङ्गीकारेण शुक्तिरूप्यादेः शाब्दत्वाभावेन वैषम्यात्, विकल्पस्य ज्ञानत्वे तु तदन्यज्ञानाविषयत्वम-
सत्त्वम्, शुक्तिरूप्यादेरसत्त्वं तु प्रतीतिविषयत्वं विकल्पान्यप्रतीतिविषयत्वं चानुपपन्नम्, इति ततो वैलक्षण्यात्
सस्वरूपत्वम् ; नृशृङ्गादेशोक्तरीत्या निःस्वरूपत्वम् । *एतेन* (तरङ्गिणी २३८)—'वस्तुशून्यः' इत्यत्रापि किमपि
नोच्छिन्नतीति वा ? असदोच्छिन्नतीति वा ? *आद्येऽनुभवविरोधः, व्यवहाराद्यनुपपत्तिश्च । न ह्ययं घटादिवत्
किमप्युच्छिन्ननुस्यूते, *द्वितीये त्विष्टापत्तिरिति—*निरस्तम्* ; सोपाख्यधर्माकुलोचित्वस्य वस्तुशून्यरूपत्वादिति ।
वस्तुस्तु—शशशृङ्गाशब्दो निश्चितानन्दवित्वाद् अपार्थको वा, सङ्कतिग्रहणाभावाद् अबोधको वा ॥

ननु—अपार्थक्यशब्देनाप्रत्यायकोकावनन्दयानिश्चयदशायां प्रवृत्तिपर्यन्तप्रतीत्यनुभवविरोधः, असत्प्रत्यायकोक्तौ
वेष्टापत्तिरिति—चेत्, *न* ; 'शशविषाणं ज्ञानामी'त्यनुभवाभावात्, प्रवृत्त्युपपत्तेरुक्तत्वाच्च । नच—यौगिक-
शब्दानामवयवसङ्कतिव्यतिरेकेण पृथक्सङ्कत्यनपेक्षतया सतो वाऽसतो वाऽर्थस्य बोधनं संभवतीति—शङ्क्यम् ; तावता
सतोऽसतो वाऽवयवार्थस्यैव बोधनसंभवेऽपि समुदायार्थस्य बोधनासंभवात्, समुदायस्य शशे शृङ्गाभावार्थकत्वात् ।
नच—तत्र तस्याः शक्तिरिति—वाच्यम् ; 'नास्ती'तिपदसहितस्य तस्य तत्र शक्तेः संभवादिति द्रष्टव्यम् ॥

यत्तु—'सर्वस्मिन् प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमि'त्यस्यात्यन्तासच्छब्देन तुल्यार्थकत्वाद्
अत्यन्तासत्त्वं दुर्वारम्, तुल्यार्थकत्वं च 'तत्र तदानीमसदि'त्यनेन तदा निषेधप्रतियोगित्वस्यैवा'त्यन्तासदि'त्यनेनापि
सर्वत्र निषेधप्रतियोगित्वस्यैव प्रतीतेर्द्रष्टव्यम् । नच मिथ्याभूतस्यापि स्वरूपेणैव प्रतिषेध इति पक्षे तदभावः
सप्रतियोगिकः, तुच्छाभावो निष्प्रतियोगिक इति वा, मिथ्याभूतस्य सदा सर्वत्र सदैवलक्षण्यमात्रम्, तुच्छस्य स्वरूपेणैव
प्रतिषेध इति वा वैषम्यं वक्तुं शक्यम् ; मिथ्याभूतस्य स्वरूपेणैव निषेध इति पक्षे स्वरूपस्यैवाभावेन तदभावस्यापि
निष्प्रतियोगिकतया सप्रतियोगिकत्वाभावात्, स्वरूपेणैव प्रतिषेधे सदा सर्वत्र सदैवलक्षण्ययोगाच्च—इति, *तन्न* ;
शब्दार्थसाम्येऽपि 'क्वचिदप्युपाधावि'त्यादिनाऽत्यन्तासत्त्वाभावस्य प्रपञ्च उक्तत्वात्, असतोऽसत्त्वादेवात्यन्तिकनिषेधा-
योगेन मिथ्याभूतस्य तद्योगेन तत्कृतस्य मिथ्याभूतेऽसदैवलक्षण्यस्य सिद्धेश्च । नच—असत्, न अत्यन्ताभावप्रतियोगि,

न्यायामृतम्

असत्त्वस्योक्तनिषेधप्रतियोगित्वरूपत्वेन हेतोर्विरुद्धत्वात्, असतोऽसत्त्ववत् सदैवलक्ष्यवत् त्वयोच्यमान-प्रतियोगित्वाभाववत् परोक्षज्ञान-व्यवहारौ प्रति विषयस्ववद् असदैवलक्ष्यं प्रति प्रतियोगित्ववच्च निषेधप्रति-योगित्वस्याप्युपपत्तेश्च, प्रागभावादिदशायामसत् एव घटादेस्तत्प्रतियोगित्वदर्शनेन प्रतियोगित्वस्य

तरङ्गिणी

तथाच तत्कृतमेव मिध्याभूतस्यासदैवलक्ष्यमित्यर्थः । *असत्त्वस्येति* ॥ असत्, नात्यन्ताभावप्रतियोगि, असत्त्वादित्यत्र हेतुकृतमसत्त्वमत्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपमुक्तसाध्येन विरुद्धमित्यर्थः । *ननु* हेतु-कृतमसत्त्वं नात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, किन्तु सदनिर्वाच्यभिन्नत्वम्, अतो न विरोध इत्यत आह—*असतोऽ-सत्त्ववदिति* ॥ असत्त्वादीनां धर्मिसत्तानिरपेक्षाणां यथाऽसति विद्यमानता, तथोक्तनिषेधप्रतियोगित्वस्या-पीत्यर्थः । *ननु* धर्मिसत्तानिरपेक्षाणां धर्माणां धर्मिणं विनाऽप्यवस्थानमस्तु, अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं तु न तथेत्याशङ्क्याह—*प्रागभावादिति* ॥ तत्प्रतियोगित्वेति* ॥ विद्यमानप्रागभावादिप्रतियोगित्वेत्यर्थः ॥ *प्रतियोगित्वस्येति* ॥ अभावप्रतियोगित्वस्येत्यर्थः ॥ तथाचाभावप्रतियोगित्वाविशेषाद् यथा विद्यमानप्राग-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

विरुद्धत्वादिति* ॥ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपासत्त्वेन तदभावसाधनं विरुद्धमित्यर्थः ॥ नच—अप्रदेवासत्त्वमिति—वाच्यम् ; इतोऽतिरिक्तस्यासत्त्वनिर्वचनस्य निराकृतत्वादिति भावः ॥ किञ्चासति कस्यापि धर्मस्याभावात् त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपधर्मासम्भव इति भावः ? अथवा धर्म्यसत्त्वे धर्मस्याप्यसत्त्वमित्याशयः ? आद्य आह—*असतोऽसत्त्ववदिति* ॥ अन्यथा हेतु-साध्ययोरभावे बाधासिद्ध्यापातादिति भावः । द्वितीय आह—*प्रागभावादिदशायामिति* ॥ *ननु* घटादेः कालान्तरे सिद्धिव्याख्या

असत्त्वाद्, इत्यत्र हेतुकृतमसत्त्वमत्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपम्, इत्युक्तसाध्यविरोधीति—वाच्यम् ; हेतुतासत्त्वस्य सदनिर्वाच्यभिन्नत्वादिरूपत्वे विरोधाभावात् ॥

एतेन—असत्त्वं प्रमाणसंबन्धाविषयत्वं विवक्षितम्, तथाच तेन सादृशनिषेधाप्रतियोगित्वाभावसाधने विरोधशङ्कैव नेति कैश्चिदुक्तम्—*निरस्तम्* ; असत्, स्वरूपेण न सार्वत्रिक-त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगि, प्रमाणसंबन्धा-विषयत्वाद्, इति साधने तस्यैवानुमानप्रमाणत्वेन तत्संबन्धावश्यकभावेनासति प्रमाणसंबन्धाविषयत्वरूपहेतोः स्वरूपा-सिद्ध्यापत्त्या तस्य हेतुकर्तृमशक्यत्वात् । *एतेन*—हेत्वन्तरानुपलब्ध्या पारिशेष्यादसत्त्वस्यैव हेतुकर्तृव्यतया विरोधतादवस्थमिति—*निरस्तम्* ; असत्तुच्छादिपदजन्यप्रतीतिविशेष्यत्वादिरूपहेत्वन्तरोपलब्धेश्च ॥ नच—तस्य प्रपञ्चेऽपि सत्त्वेन व्यभिचारः, न ह्यसत्पदादिना प्रपञ्चो लक्षणयाऽपि न प्रतिपाद्यत इत्यस्तीति—वाच्यम् ; शक्त्या तुच्छादिपदजन्यप्रतीतिविशेष्यत्वेन हेतुत्वे व्यभिचाराभावात् । नच—येनापराधेनासति प्रतियोगित्वं नेत्यभ्युपगम्यते, तेनैवापराधेनासत्तुच्छादिपदाशक्यत्वमभ्युपगम्यतामिति—वाच्यम् ; तुच्छादिपदानामसति शक्तिग्राहककोशादि-विरोधप्रसङ्गेन तदशक्यत्वस्याभ्युपगन्तुमशक्यत्वात् । नच—संज्ञारूपेण तुच्छादिपदस्य शक्त्या देवदत्तादिप्रतिपादकत्व-संभवेन तत्पदजन्यप्रतीतिविशेष्यत्वस्य तत्र व्यभिचार इति—वाच्यम् ; संज्ञारूपेण तुच्छादिपदजन्यप्रतीतिविशेष्य-भिन्नत्वस्यापि विशेषणेन तत्राव्यभिचारात् । तस्मादसत्त्वस्य सदनिर्वाच्यभिन्नत्वादिरूपत्वे न विरोध इति तत्त्वम् ॥

यदपि—असति निरुध्यमान-प्रतियोगित्वाभावपरोक्षज्ञान-व्यवहारप्रतीतिविषयत्वादिवदसदैवलक्ष्यवच्च निषेध-प्रतियोगित्वमप्युपपन्नत—इति । नच—धर्मिसत्तानिरपेक्षाणां धर्माणां धर्मिणं विनाऽप्यवस्थानसंभवेऽप्यत्यन्ताभाव-प्रतियोगित्वं न तथा तिष्ठतीति—वाच्यम् ; प्रागभावादिदशायामसत् एव घटादेर्विद्यमानप्रागभावप्रतियोगित्वस्य धर्मिसत्त्वनिरपेक्षत्व-दर्शनेनाभावप्रतियोगित्वाविशेषाद् विद्यमानप्रागभावप्रतियोगित्वस्य धर्मिसत्तानिरपेक्षत्व-

न्यायामृतम्

रूपादिवद् धर्मिसत्तानपेक्षत्वाच्च, कालान्तरे सत्त्वस्येदानीमनुपयोगात् । शिष्टमनिर्वाच्यत्वभङ्गे वक्ष्यते ।

तरङ्गिणी

भावादिप्रतियोगित्वं धर्मिसत्तानपेक्षम्, तथाऽत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमपीत्यर्थः । 'रूपादिवदि'ति व्यतिरेक-
दृष्टान्तः । *ननु* विद्यमानप्रागभावादिप्रतियोगित्वं न धर्मिसत्तानपेक्षम् ; तद्धर्मिणो घटादेः प्रागभावादूर्ध्वं
प्रध्वंसात् प्राक् सत्त्वादित्यत आह—*कालान्तर इति* ॥ यस्मिन् काले विद्यमानप्रागभावादिप्रतियोगित्वं
धर्मो वर्तते, तस्मिन् काले तद्धर्मो नास्ति, अन्यदा तु सत्यपि धर्मिणि विद्यमानप्रागभावादिप्रतियोगित्वरूपधर्म
एव नास्ति; अतस्तादृशधर्मस्य धर्मिणं विनैवावस्थानमित्यर्थः । *ननु* असतो नाभावप्रतियोगित्वम् ; तत्प्रति-
योगित्वेऽसद्वैलक्षण्यस्य प्रयोजकत्वात्, घटादेरप्यविद्यमानतादशायां न विद्यमानप्रागभावप्रतियोगित्वरूपधर्म
प्रत्याश्रयत्वम्, किन्तु प्रागभावादेरेव विद्यमानस्य घटप्रतियोगिकत्वरूपधर्म प्रत्याश्रयत्वम् ; एवं सद्वैल-
क्षण्यमपि नास्ति, किन्तु सत्येवासद्वैलक्षण्यम् ; प्रतियोगित्वाभावोऽपि नास्ति, किन्तु प्रतियोगित्वाभावेऽ-
सदाश्रयकत्वम्, एवं ज्ञान-व्यवहारयोरेवासद्विषयकत्वम्, नत्वसति तद्विषयत्वम् ; एवमसद्वैलक्षण्य
एवासत्प्रतियोगिकत्वम्, नत्वसद्वैलक्षण्यं प्रत्यसतः प्रतियोगित्वमित्याशङ्क्याह—*शिष्टमिति* ॥ “यदुक्तम्—

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सत्त्वात् प्रागभावप्रतियोगित्वरूपधर्माधिकरणत्वं भविष्यतीत्यत आह—*कालान्तर इति* ॥ *ननु
केषाञ्चिद् धर्माणां धर्मिसत्त्वापेक्षत्वं केषाञ्चिद् नेत्यत्र किं नियामकम् ? अत आह—*शिष्टमिति* ॥

सिद्धिव्याख्या

षट्त्थ्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्यापि धर्मिसत्तानपेक्षत्वसंभवात् । विद्यमानप्रागभावप्रतियोगित्वं न धर्मिसत्तानपेक्षम्,
धर्मिणो घटादेः प्रागभावादूर्ध्वं प्रध्वंसात् प्राक् सत्त्वादित्यपि—नच वाच्यम् ; यस्मिन् काले विद्यमानप्रागभावादि-
प्रतियोगित्वं धर्मो वर्तते, तस्मिन् काले धर्मो नास्ति ; अन्यदा तु सत्यपि धर्मिणि विद्यमानप्रागभावप्रतियोगित्वादि-
रूपधर्म एव नास्ति ; अतस्तादृशधर्मस्य धर्मिणं विनैवावस्थानम्—इति, *तन्न* ; असतो नाभावप्रतियोगित्वम् ;
तत्प्रतियोगित्वेऽसद्वैलक्षण्यस्य प्रयोजकत्वात् । नच—तथा सति लाघवायासत्त्वस्यैव तत्प्रयोजकत्वापत्त्याऽनिर्वचनीयस्य
सद्वैलक्षण्यस्याभावप्रतियोगित्वं न स्यादिति—वाच्यम् ; अस्मन्मतेऽसतोऽपि भावरूपत्वे लाघवानवतारेण तद्वैलक्षण्य-
स्यैव प्रयोजकत्वावश्यकत्वात् ॥

यदुक्तम्—घटादेरविद्यमानतादशायां विद्यमानप्रागभावप्रतियोगित्वरूपधर्मं प्रत्यायतनत्वम्—इति, *तदपि
न* ; प्रागभावादौ घटादिप्रतियोगिकत्वमेव, नतु घटे प्रागभावप्रतियोगित्वम् । नच—घटादेः प्राग-
भावप्रतियोगित्वाभावे प्रागभावादिष्वपि तत्प्रतियोगिकत्वं न स्यादिति—वाच्यम् ; धर्मिणो घटस्याभावेन
धर्मस्याभावेऽपि घटप्रतियोगिकस्य धर्मिणः सत्त्वेन तद्धर्मस्य तत्प्रतियोगिकत्वस्य संभवात् । नच—प्रागभावादे-
र्घटप्रतियोगिकत्वे घटादेः प्रागभावप्रतियोगित्वमवर्जनीयमेवेति—शङ्क्यम् ; दृष्टापत्तेः । धर्मिसत्त्वासत्त्वयोरेव
विरोधात् । एवं सद्वैलक्षण्यमपि नास्ति, किन्तु सत्येवासद्वैलक्षण्यम् । प्रतियोगित्वाभावोऽपि नास्ति, किन्तु
प्रतियोगित्वाभावेऽसदाश्रयत्वम् । एवं ज्ञान-व्यवहारयोरेवासद्विषयकत्वम्, नत्वसतो ज्ञान-व्यवहारविषयत्वम् ।
धुवमसद्वैलक्षण्य एवासत्प्रतियोगिकत्वम्, नत्वसद्वैलक्षण्यं प्रत्यसतः प्रतियोगित्वम्, इति न कोऽपि दोषः ॥

केचित्तु—असत्त्वं सत्त्वाभावः ; स एव सद्वैलक्षण्यरूपः, स च वस्तुगत्या निरधिकरणोऽप्यधिकरणवत्त्वेन
प्रतीतिमात्रेण निरूप्यते, नतु सत्यं वास्तवसत्ताऽधिकरणवत्ता बाऽस्ति ; एवमस्तीताभावाधिकरणस्येव मयोच्यमानप्रति-
योगित्वाभावेऽप्यधिकरणसत्त्वनिरपेक्षता, इति कस्याप्यसज्ज्ञानमात्रनिरूप्यत्वम् । एवं ज्ञान-व्यवहारौ प्रति विषयत्व-
मपि । नन्वस्तीतानागतवस्तुनो ज्ञान-व्यवहारविषयत्वं स्वकाले तद्वस्तुस्वरूपसत्त्वनिबन्धनमिति शक्यमभ्युपगन्तुम् । एव-

न्यायामृतम्

एतेन—यदुक्तं मकरन्दे—असतोऽप्रसक्तो निषेधाप्रतियोगित्वमिति, तच्च निरस्तम् ; असतोऽप्रसक्तौ तरङ्गिणी

अभावप्रतियोगित्वं प्रत्यसद्वैलक्षण्यं प्रयोजकमिति, तन्न ; तथा सति लाववाय सत्त्वस्यैव तत्प्रयोजकत्वापत्त्याऽ-निर्वचनीयस्य सद्वैलक्षण्यस्याभावप्रतियोगित्वं न स्यात् । तस्मान् प्रतीतत्वमात्रेण सत इवासतोऽप्यभाव-प्रतियोगित्वमुपपद्यते । यच्चोक्तम्—प्रागभावादेरेव घटादिप्रतियोगिकत्वमिमादि, तदपि न ; घटादेः प्राग-भावप्रतियोगित्वाभावे प्रागभावादेष्वपि तत्प्रतियोगिकत्वं न स्यात्, एवं प्रागभावादर्थटादिप्रतियोगिकत्वे घटादेः प्रागभावप्रतियोगित्वादिकमवर्जनीयमेवेत्यादिकं वक्ष्यत इत्यर्थः । *असतोऽप्रसक्तेरिति* ॥ प्रति-योग्यधिकरणसंसर्गज्ञानं प्रसक्तिः । तथाच निषेधप्रतियोगित्व-तदभावकृतमेव मिथ्याऽसतोर्वैषम्यमिति भावः ।

न्यायामृतकण्ठकोटारः

उक्तदूषणं मकरन्दकारमनेऽप्यतिदिशति—*एतेनेति* ॥ अत्राप्रसक्तिर्ज्ञानसामान्याभावो वाऽभिप्रेतः ? सिद्धिव्याख्या

मसद्वैलक्षण्यमप्यसन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिधर्मवत्स्वरूपमसज्ज्ञानमात्रमिहोक्तम् । एवं चोक्तोदाहरणेषु न काप्यसत्त्वा-दीनामधिकरणस्वरूपसत्त्वापेक्षत्वम्, प्रतियोगित्वं त्वधिकरणस्वरूपसापेक्षम्, इत्यसत्त्वादितो वैषम्याद् न तद्वृष्टान्तेन निषेधप्रतियोगित्वस्योपपत्तिः—इत्याहुः ; तन्न ; प्रतियोगित्वस्याप्यभावज्ञानजनकज्ञानविषयत्वरूपस्यासत्त्वादिव-देव धर्मिस्वरूपनिरपेक्षत्वोपगमात् । शशविषाणत्वादिप्रकारेण शशविषाणज्ञाने ‘शशविषाणं नास्ति’ इत्यसद्वैलक्षण्यं द-स्तत्प्रतीत्यधीनसिद्धिकत्वात् । असतोऽप्रसक्तत्वापराधेन यदि निषेधप्रतियोगित्वं न स्यात्, तदा ब्रह्म-जगतो-स्तत्प्रतियोगिकभेदवत्स्वरूपसद्वैलक्षण्यं न सिद्धेयत् । निषेधप्रतियोगित्वसिद्धौ प्रतियोग्यधिकरणसंसर्गज्ञानरूपप्रसक्तेरिव भेदप्रतियोगित्वसिद्धौ प्रतियोगितावच्छेदकाधिकरणसंसर्गज्ञानरूपप्रसक्तेः कारणत्वेन तदभावे निषेधप्रतियोगित्वस्येव, तदभावेऽपि भेदप्रतियोगित्वस्य कारणाभावेन सिद्धयसंभवात् । किंचासतः प्रसक्तिरवश्यं स्वीकार्या ; अन्यथा “नासदा-सीन्नो सदासीत् तदानीम् । तम आसीत्” इति श्रुत्या निषेधबोधनाभावप्रसङ्गात्, प्रत्यक्षेण प्रतियोगिप्रसक्तिं विना निषेधबोधसंभवेऽपि शब्देन प्रसक्तिं विना निषेधबोधनासंभवः ; तदभावज्ञानस्यानुभवसिद्धत्वात् । एवं ‘शशविषाण-गो-विषाणे’ इति समूहालम्बनादिकमादाय ‘शशविषाणं नास्ती’ति निषेधज्ञानविशेष्यत्वस्य सति गोविषाणे सत्त्वेन तत्र नातिव्याप्तिः ; ‘शशविषाणं नास्ती’ति ज्ञाने शशविषाणत्ववैशिष्ट्यविषयकत्वेनैवोक्तसमूहालम्बनस्य जनकत्वात् । किंच प्रपञ्चे ब्रह्मणि चासद्वैलक्षण्यमसन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिधर्मवत्स्वरूपं न परेणापि शङ्क्यम् ; असन्निष्ठत्वस्य तदधिकरण-कत्वरूपत्वेनाधिकरणस्वरूपत्वप्रसङ्गात् । तस्मादसद्वैलक्षण्यधर्मविशेषवत् प्रतियोगित्वादिधर्मविशेषोऽपि धर्मिस्वरूप-सत्त्वनिरपेक्ष एवेति परेणापि स्वीकर्तव्यम्, इति नार्थं पन्थाः । अत एव—“तदेव निषेधप्रतियोगि भवति, यत्प्रसक्ति-मद्भवति, असच्च न प्रसक्तिमत्, अतो न निषेधप्रतियोगि, नच ज्ञानमात्रं प्रसक्तिः ; तथा सत्यप्रसक्तप्रतिषेधत्वस्य कापि दोषत्वाभावप्रसङ्गात्, किंतु प्रतियोग्यधिकरणसंसर्गज्ञानम्, नह्यसतः कविद्वयधिकरणे संसर्गज्ञानं संभवति ; सामग्री-विरहात्, ततोऽसति निषेधप्रतियोगित्वं नाङ्गीकारार्हम्” इति मकरन्दोक्तमपि—साधु ;

यत्तु दूषणम्—असतोऽप्रसक्तौ ब्रह्म-जगतोरसद्वैलक्षण्यस्य “नासदासीत्” इति श्रौतनिषेधस्य चासिद्धयापातेन, तथाऽसति सद्वैलक्षण्यस्य चासिद्धयापातेन चासतो ज्ञानमवश्यं स्वीकार्यम् ; असद्वैलक्षण्यदेस्तत्प्रतीत्यधीनसिद्धि-कत्वात्, असतोऽप्रसक्त्याऽपराधेन यदि निषेधप्रतियोगित्वं न स्यात्, तदा ब्रह्म-जगतोरसत्प्रतियोगिकभेदवत्स्वरूपम-सद्वैलक्षण्यं न सिद्धेयत् । निषेधप्रतियोगित्वे सिद्धे प्रतियोग्यधिकरणसंसर्गज्ञानरूपप्रसक्तेरिव, भेदप्रतियोगित्वसिद्धौ प्रतियोगितावच्छेदकाधिकरणसंसर्गज्ञानरूपप्रसक्तेः कारणत्वेन तदभावे निषेधप्रतियोगित्वस्येव, तदभावेऽपि भेदप्रति-योगित्वस्य कारणाभावेन सिद्धयसंभवात् । किंचासतोऽपि प्रसक्तिरवश्यं स्वीकार्या ; अन्यथा “नासदासीन्नो सदासीत्, तदानीं तम आसीत्” इत्यादिश्रुत्या निषेधबोधनासंभवात्, प्रत्यक्षेण प्रतियोगिप्रसक्तिं विना निषेधबोधसंभवेऽपि शब्देन

न्यायामृतम्

ब्रह्म-जगतोरसद्वैलक्षण्यस्य, “नासदासीदि”ति श्रौतनिषेधस्य, असति च सद्वैलक्षण्यस्य प्रतियोगित्वाभावस्य चासिद्ध्यापातात्, तस्यापि प्रतियोगिप्रतीत्यधीनसिद्धिकत्वात् ॥

ननु—तत्र शब्दाभासादिना बुद्धिपूर्वरोपेण वा प्रसक्तिर्वा, परार्थेन शब्देनाप्रसक्तस्यानिषेधेऽपि शब्दाभासादिमूलके प्रतियोगिस्मृत्यादिके सति प्रत्यक्षेणाप्रसक्तस्यैव वा निषेधो युक्तः ; अन्यथाऽङ्गुल्यग्रे हस्तिशताभावो न सिद्धयेदिति—चेत्, *समं प्रकृतेऽपि* ; ‘शशशृङ्गं नास्ती’त्यबाधितप्रतीतेः ।

तरङ्गिणी

ब्रह्म-जगतोरिति ॥ ब्रह्म-जगतोरसद्वैलक्षण्यस्यासत्तादात्म्यप्रसक्तिपूर्वकत्वादित्यर्थः । *नासदासीदिति* ॥ “नासदासीद् नो सदासीत् तदानीमि”ति श्रुत्या तदानीं शब्दान्निर्दिष्टेऽसतो ज्ञानाभावे न तत्र तन्निषेधो बोध्येतेत्यर्थः । *असति चेति* ॥ निषेधाधिकरणे प्रतियोगिज्ञानाभावस्यात्रापि सत्त्वादित्यर्थः । *तस्यापीति* ॥ निषेध-प्रतियोगित्वाभावस्येत्यर्थः । यद्यप्यसद्वैलक्षण्यादेरपि प्रतियोगिप्रतीत्यधीनसिद्धिकत्वम् ; तथापि परोक्तत्वात् प्रतियोगित्वाभावस्यैव ग्रहणम् । निषेधाधिकरणे प्रतियोगिप्रसक्तिः, तत्र प्रसक्त्यभावेऽपि वा निषेध इति शङ्कते—*ननु* तत्रेति* ॥ *परार्थेनेति* ॥ परप्रवृत्तिनिवृत्तिपरेणेत्यर्थः । *प्रत्यक्षेणेति* ॥ एतेन—“नासदासीदि”ति श्रौतनिषेधो—व्यावर्तितः ; स्वयंप्रकाशे ब्रह्मण्यसद्वैलक्षण्यस्य प्रत्यक्षेणा‘स्ति स्फुरणमि’त्यादिना प्रतीतेः । जगति तु स्पष्टमेवासद्वैलक्षण्यं प्रत्यक्षसिद्धम्, अप्रत्यक्षेऽप्यसति सद्वैलक्षण्यस्य प्रतियोगित्वाभावस्य च वायौ रूपाभाववत् प्रत्यक्षत्वसम्भवादित्यर्थः ॥ *अन्यथेति* ॥ शब्दाभासादिना प्रसक्तिर्वाऽप्रसक्तस्यैव वा प्रत्यक्षेण निषेध इत्यनङ्गीकार इत्यर्थः ॥ *सममिति* ॥ शब्दाभासादिना प्रसक्तौ सत्यामप्रसक्तस्यैव वा शशशृङ्गादेरपि निषेधप्रतियोगित्वं भविष्यति । तथाच निषेधप्रतियोगित्व-तदभावकृतोऽपि नानिर्वचनीया-सतोर्भेद इत्यर्थः ॥ *शशशृङ्गमिति* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ध्वारोपरूपज्ञानाभावो वा ? नाद्य इत्याह—*असत इति* ॥ *तस्येति* ॥ असद्वैलक्षण्यादेरित्यर्थः । धाद्य-द्वितीययोः प्रतियोगिज्ञानत्वेन तृतीय-चतुर्थयोरधिकरणत्वेन चासद्ज्ञानस्यापेक्षितत्वादिति भावः । द्वितीयेऽप्येतदेवोत्तरम् । असद्वैलक्षण्यज्ञानस्य श्रौतनिषेधस्यारोपमूलकत्वादिति भावः ॥

‘असद्वैलक्षण्यादिसिद्धिर्न स्यादित्यत्र समाधिं शङ्कते—*नन्विति* ॥ प्रसक्तौ शब्दाभासादिना बुद्धिपूर्वकारोपेण वेति हेतुद्वयम् । तथाच प्रसक्तस्यैव निषेध इति शेषः । अथवा—प्रसक्तस्यैव प्रत्यक्षेण निषेध इत्यन्वयः । नच—प्रतियोगिज्ञानाभावात् कथमप्रसक्तस्य प्रत्यक्षेण बाधः ? इति—वाच्यम् ; शब्दाभासजगत्यानुभवजगत्प्रसङ्कारमूलकप्रतियोगिस्मृत्यादिसम्भवात् । तर्हि शब्देनाप्यप्रसक्तनिषेधः स्यादिति—चेत्, न ; शब्दस्य परार्थत्वेन परप्रसक्तस्यैव निषेधव्यवहारेणाप्रसक्तनिषेधायोगादित्यर्थः ॥ सात्म्यमेवोपपादयति—*शशशृङ्गमिति* ॥

सिद्धिव्याख्या

प्रसक्तिं विना निषेधबोधनासम्भवात्, शब्दस्य परार्थत्वेन प्रसक्तिं विना प्रवृत्तेरेवायोगात् । नच—असतो ज्ञानमात्रमपि दुर्लभम्, प्रसक्तिरूपज्ञानविशेषस्तु छतरामिति—वाच्यम् ; तथा सत्यसति सद्वैलक्षण्यस्य त्ववच्यमाननिषेध-प्रतियोगित्वासिद्ध्यापत्तेः, तस्यासत्प्रतीत्यधीनसिद्धिकत्वात्, अधिकरणज्ञानं विना तत्राभावज्ञानायोगात्—इति ; *तत्र* ; ब्रह्म-जगतोरसति च शब्दाभासादिना बुद्धिपूर्वकारोपेण वा प्रसक्तिः, परप्रवृत्तिनिवृत्तिपरेण शब्देनाप्रसक्ता-निषेधेऽपि शब्दाभासादिमूलके प्रतियोगिस्मृत्यादिके सति प्रत्यक्षेणाप्रसक्तस्यैव वा निषेधोपपत्तिः । शब्दाभासादिना

न्यायामृतम्

नच तत्रापि बुद्धिपूर्वकमारोपितस्यानिर्वाच्यस्यैव शृङ्गस्य निषेधः ; अनाभासस्यैवारोप्यनिषेध इति तार्किकमते, आभासस्यानिर्वाच्यस्य प्रसक्त्याऽनाभासस्य निषेध इति त्वन्मते चानिर्वाच्यान्यस्यैव शृङ्गस्य निषेद्धव्यत्वात्, जगदादावनिर्वाच्यभूताभासासद्वैलक्षण्यमेव, नन्वनाभासासद्वैलक्षण्यमित्यापाताच्च ॥

तरङ्गिणी

यथाऽनुभवसिद्धाया 'अङ्गुल्यग्रे हस्तिशतं नास्तीति' प्रतीतेर्दुरपह्वत्वात् तदुपपादकमसतः प्रसक्त्यादिकं कल्प्यते, तथा 'शशशृङ्गं नास्तीति' प्रतीतेर्दुरपह्वत्वात् तदुपपादकमपि कल्पनीयमेवेत्यर्थः ॥ *अवाधितेति* ॥ निर्वाधसाधिसिद्धेत्यर्थः ॥ *नच तत्रापीति* ॥ 'शशशृङ्गं नास्तीत्यत्र न शशशृङ्गस्यासतो निषेधः, येन तदुपपादकमसतः प्रसक्त्यादिकं कल्प्यते, किंतु श्रुतौ रूप्यनिषेध इव शशे शृङ्गस्यैव निषेध इत्यर्थः ॥ *शृङ्गस्येति* ॥ शशशृङ्गस्येत्यर्थः । यथाऽऽपणस्य रूप्यसदृशस्यैवानिर्वचनीयरूप्यस्य शुक्तावारोपो निषेधश्च, तथाऽसदन्यस्यैवानिर्वचनीयस्यासदाभासस्य शशशृङ्गस्य प्रतिषेध इत्यर्थः ॥ *अनाभासस्यैवेति* ॥ आपगस्य रूप्यस्यानीयस्यानिर्वाच्यस्य शशशृङ्गमित्रस्यानाभासशशशृङ्गस्यैव निषेध-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

अनिर्वाच्यान्यस्येति ॥ आभासान्यस्येत्यर्थः । तथाचानाभासव्यावहारिकशशशृङ्गाभावाद्वानाभासत एव शशशृङ्गस्य निषेध इति भावः । यद्याभासप्रतीत्याऽनाभासनिषेधो न स्यात्, तदा दोषमाह—*जगदादाविति* ॥

सिद्धिव्याख्या

प्रसक्तिर्वा, अप्रसक्तस्यैव वा प्रत्यक्षेण निषेध इत्यनङ्गीकारेऽङ्गुल्यग्रे हस्तिशताभावो न सिद्धेयत् । नच—यथाऽनुभवसिद्धाया 'अङ्गुल्यग्रे हस्तिशतं नास्तीति' प्रतीतेर्दुरपह्वत्वात् तदुपपादकं शब्दाभासादिप्रसक्त्यादिकं कल्प्यते, तथा 'शशशृङ्गं नास्तीति' प्रतीतेर्दुरपह्वत्वात् तदुपपादकमपि कल्पनीयम् ; तथाच शब्दाभासादिना प्रसक्तौ सत्यामप्रसक्तस्यैव वा शशशृङ्गादेर्निषेधप्रतियोगित्वं भविष्यति, इति निषेधप्रतियोगित्व-तदभावमतोरपि नानिर्वचनीयसतोभेदसिद्धिरिति—वाच्यम् ; तर्हि ज्ञानमात्रं न प्रसक्तिः, तन्मात्रस्य सर्वत्र छलभत्वेनाप्रसक्तप्रतिषेधस्य क्वाप्यदोषत्वापत्तेः, किन्तु कलञ्जभक्षणदेरिव रागरूपा वाऽधिकरणप्रतियोगिताऽवच्छेदकारोरूपया वा वाच्या । तत्रासतः कलञ्जभक्षणदेरिवेष्टसाधनत्वाभावेन रागरूपप्रसक्तिरसंभाविनी, इति द्वितीयैव वाच्या ; सा च शब्दाभासकृता वा बुद्धिपूर्वकारोरूपया वा स्यात् । तथाचासत्त्वेनाभिमतस्य तादृशारोपविषयत्वेनास्मदभिमतमनिर्वाच्यत्वमेव स्यात्, ननु त्वदभिमतमत्यन्तासत्त्वम् ; अङ्गुल्यग्रे हस्तिशताभावे बुद्धिपूर्वकारोरूपप्रसक्तिसंभवादविरोधः । न ह्येवमत्यन्तासति नृशृङ्गादौ बुद्धिपूर्वकारोपः संभवति ; संभवे वाऽसंभवे वा तस्यानिर्वाच्यत्वमेव स्यात्, न त्वत्यन्तासत्त्वमित्युक्तम् । एवमाभासस्य प्रसक्त्याऽनाभासस्य निषेध इति पक्षे प्रसक्तस्यैवाभासस्य निषेध इति पक्षेऽपि चासदन्यस्यैव नृशृङ्गस्य निषेधप्रतियोगित्वं सिद्धयति ; तस्यैव प्रतियोगितावच्छेदकशृङ्गत्वावच्छिन्नत्वात्, असच्छृङ्गस्यातथात्वात् । किञ्च 'शशशृङ्गं नास्तीति' प्रतीतेः शशाधिकरणकशृङ्गाभावविषयकत्वेनान्यथासिद्धतया नासच्छृङ्गनिषेधप्रतियोगित्वसाधकत्वमिति ॥

यत्त्वत्र दूषणम्—विशेषादर्शनदशायां गोविषाणशब्दाद् विशिष्टं गोविषाणं बुद्ध्वा 'ऽश्वे गोविषाणं नास्तीति' प्रतीत्या गोविषाणस्यैव शशविषाणशब्दाद् विशिष्टं शशविषाणं बुद्ध्वा 'गवि शशविषाणं नास्तीति' प्रतीत्या शशविषाणस्य तादृशस्यैव निषेधप्रतियोगित्वमनुभूयत इत्यविवादम्, अन्यथाऽनुभवकलेहं प्रवृत्तस्योन्मत्तवदुपेक्षणीयत्वापत्तेः—इति, *तन्न* ; तस्याप्रसक्तत्वेन निषेधानुपपत्तेः । नच—गोविषाणशब्दाद् विषाणस्यैव शशविषाणशब्दाद् वाक्यार्थविधयोपस्थितस्य पुनः शशविषाणशब्दप्रतिपाद्यं किञ्चिदिति शब्देन रूपान्तरेणोपस्थितस्यानात्मन्यन्तमन इव संसृष्टतया कुसूलादौ शशविषाणस्य बुद्धिपूर्वकमारोपरूपप्रसक्तिः संभवतीति—वाच्यम् ; एवं कस्य तन्न बुद्धिपूर्वकारोपविषयत्वेऽनिर्वचनीयत्वमेव स्यात्, न त्वसत्त्वमित्युक्तत्वात् । *नन्वेवम्*—यन्मत्तमन्मत्तरोपितस्यात्मनोऽ-

न्यायामृतम्

ननु—सदा सर्वत्राविद्यमानत्वमसत्त्वं चेत्, अनाश्रितात्मादिविभुद्रव्यात्यन्ताभावोऽपि केवलान्वयी, इत्यात्मादिरप्यसन् स्यादिति—चेत्, *तर्हि* त्वन्मतेऽप्यात्मा मिथ्या स्यात्;

तरङ्गिणी

व्यत्वादित्यर्थः । तथाचानाभासस्यासतः प्रतिषेधार्थं तत्प्रसक्तिस्त्वयाऽपि वाच्येत्यमिसन्धिः ॥ *आभासस्येति* ॥ यद्यपि स्वरूपेण रूप्यादेः प्रतिषेध इति प्रस्तुते पक्षेऽनाभासस्य न निषेधः, किन्त्वाभासस्यैव ; तथापि मतान्तरस्यापि त्वयाऽनुरोद्धव्यत्वादिति भावः ॥ *जगदादाविति* ॥ यदि 'शशशृङ्गं नास्ती'त्यन्तानिर्वचनीयमसदाभासरूपं शशशृङ्गं निषिध्यते, तर्हि तादृशादेवासतो वैलक्षण्यं जगद्ब्रह्मणोः सिद्धयेत् ; तस्यैव वैलक्षण्यज्ञानोपयोगिप्रतीतिविषयत्वात्, न त्वनाभासरूपादसतः ; तस्य सर्वथाऽनुपस्थितत्वेन तद्वैलक्षण्यस्य दुर्बोधत्वादित्यर्थः । *ननु* स्वरूपेण तैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वेऽपि रूप्य-जगतोर्नात्यन्तासत्त्वम् ; तार्किकादिमते तादृशनिषेधप्रतियोगिनो रूप्यात्मादेरसत्त्वाभावादिति शङ्कते—*नन्विति* ॥ तथाच तैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं नासत्त्वम्, किं त्वन्यदेव । तच्च न रूप्य-जगतोरित्यर्थः ॥ *तर्हि* ॥ तादृशनिषेधप्रतियोगित्वरूपस्य मिथ्यात्वस्यात्मन्यपि सत्त्वादित्यर्थः । *ननु* आत्मनस्तादृशनिषेधप्रतियोगित्वे

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

नैयायिकमतेन शङ्कते—*नन्विति* प्रतिबन्धा समाधत्ते—*तर्हि* ॥ *ननु* आत्मनः प्रतिपन्नोपाध्य-भावात् कथं मिथ्यात्वापादनमिति ? अत आह—*तस्यापीति* ॥ दैर्घ्यं शङ्कते—*अथेति* ॥

सिद्धिव्याख्या

निर्वाच्यतापत्तिः ; तत्संसर्गस्यैवानिर्वचनीयत्वम्, नत्वात्मन इत्यङ्गीकारे चात्रापि न शशविषाणस्येति सुवचत्वात्, अन्यथा प्रपञ्चेऽनाभासासद्वैलक्षण्यसिद्धिप्रसङ्गात्, तत्र तस्यानपेक्षितत्व आभासासद्वैलक्षण्यस्यापि तत्रानपेक्षितत्व-प्रसङ्गात्, आत्म-शशविषाणयोर्बुद्धिपूर्वकारोपविषयत्वस्याविशेषेऽप्यात्मनो नानिर्वचनीयत्वम्, किन्तु तत्संसर्ग-स्वैवेत्यङ्गीकारे शशविषाणस्य नानिर्वचनीयत्वम्, किन्तु तत्संसर्गस्यैवेत्यपि सुवचत्वाच्च, आत्मसत्त्वावेदकश्रुतेरपि 'शशविषाणं नास्ती'त्यबाधितप्रतीतेरनिर्वचनीयशृङ्गाभावविषयकत्ववदारोपितमिथ्यात्मसत्त्वविषयकत्वस्यापि संभवात् तद्वास्तवसत्त्वत्यागेऽबाधकाच्चेति—चेत्, *न* ; श्रुतेरारोपितमिथ्यात्मसत्त्वविषयकत्वे जगदान्ध्यापत्याऽऽत्मसत्त्वा-वेदकश्रुतेरारोपितात्मसत्त्वविषयकत्वस्य धक्तव्यत्वेन तस्यास्तद्वास्तवसत्त्वत्यागे बाधकत्वसंभवात् ॥

यत्तु—बुद्धिपूर्वकारोपरूपप्रसक्त्यङ्गीकारे तत्प्रसक्तिविषयस्य शृङ्गस्यानिर्वचनीयत्वमेव स्यात्, नात्यन्ता-सत्त्वमित्यत्र परेण बुद्धिपूर्वकारोपस्थलेऽधिष्ठानयाथात्म्यदर्शनस्यावश्यकत्वेन तेन तत्र तदज्ञाननिवृत्त्यवश्यभावेन तत्रानिर्वचनीयार्थोत्पत्तेरयोग इति दूषणम्—उक्तम्, *तन्न* ; तत्राधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारेणाज्ञानगतावरणशक्तिमात्र-निवृत्ताव्यज्ञानस्यानिवृत्तत्वेन विक्षेपशक्तिमदज्ञानेन विद्यमानेनानिर्वचनीयार्थोत्पत्तिसंभवात् । नच—चरमवृत्त्येवाधिष्ठान-तत्त्वज्ञानेनापि सर्वत्राज्ञाननिवृत्तिरवश्यं स्वीकार्या ; अन्यथा चरमवृत्त्याऽप्यावरणशक्तिमात्रं निवर्तते, न मूलाज्ञान-मित्यापत्तिरिति—वाच्यम् ; चरमवृत्त्युत्तरकाले विक्षेपादर्शनेन विक्षेपशक्तिमदज्ञानकल्पाभावेनाज्ञाननिवृत्तेस्तत्रावश्यक-त्वादिति ॥ अत एव*—एवमङ्गीकारेऽज्ञाननिवृत्त्यनुभवविरोध इति—*निरस्तम्* ; विक्षेपानुसारेण तस्य भ्रान्तित्वात् । नच—यत्र बुद्धिपूर्वकारोपितम् ; तत्कालमेवानिर्वचनीयं तत्रोत्पद्यत इत्यङ्गीकारे तव व्यावहारिकवृत्तादिप्रतियोगि-काभावः कापि न सिद्धेयत्, 'इह भूतले घटो न' 'इह चत्vere घटो न' इति तस्याप्यनुभवस्य प्रातिभासिकबुद्धि-पूर्वकारोपरूपप्रसक्तवृत्ताद्यभावविषयकत्वावश्यभावेनाव्यावहारिकवृत्तादेरप्रसक्तत्वा तदभावविषयत्वानुपपत्तेरिति—वाच्यम् ; तस्यापि वृत्तादिरूपप्रतियोगितावच्छेदकान्ततया तेन रूपेण तदभावोऽवश्यं भासते इत्यभ्युपगमात् । नच—प्रातिभासिक-व्यावहारिकवृत्तादिसाधारणत्वैकवृत्तादिरङ्गीकारानर्हः ; अन्यथोत्पन्नविनष्टरजतादिवद्व्यक्रियाभावस्योप-

न्यायामृतम्

तस्यापि “स एवाधस्तादि”त्यादिश्रुतिप्रतिपन्नोपाधौ कालत्रयेऽप्यभावात्, अथ विमुत्वेनोर्धाधरी-भावहीनोऽप्यात्मा सामान्यादिवत् स्वदेश-कालयोरप्यस्ति; ‘सदा सर्वत्रात्मे’त्यबाधितप्रतीतेः, इति न तस्य मिथ्यात्वम्, तर्हि तत् एव नासत्त्वम् । देश-कालावपि ‘सदा सर्वत्र देश-कालावि’त्य-बाधितप्रतीत्या प्रमेयत्वाभिधेयत्ववत् तार्किकाभिमतदिक्कालात्यन्ताभाववच्च स्ववृत्ती अन्योन्यवृत्ती च; अन्यथा त्वन्मतेऽपि तयोः प्रातिभासिकसत्त्वं स्यात्, इति न कश्चिद् दोषः । तस्मात् स्वरूपेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वेऽत्यन्तासत्त्वं दुर्वारम् । तदुक्तम्—

“नासीदस्ति भविष्यच्च तदि”ति ज्ञानमेयता । यदि बाधस्तदाऽसत्त्वं तेनैवाङ्गीकृतं पुनः ॥” इति ॥

तरङ्गिणी

प्रतिपन्नोपाधेरभावाद् विशिष्टमुक्तनिषेधप्रतियोगित्वं तत्र नास्तीत्यत आह—*तस्यापीति* ॥ “स एवा-धस्तात् स एवोपरिष्ठादि”ति भूमरूपस्यात्मनोऽप्यधआदिः प्रतिपन्नोपाधिरस्तीत्यर्थः ॥ *अथेति* ॥ तथाच न तादृशनिषेधप्रतियोगित्वमात्मनः, अतो न तस्य मिथ्यात्वमित्यर्थः । *तत एवेति* ॥ तादृशनिषेध-प्रतियोगित्वाभावादेवेत्यर्थः । *ननु* उक्तनिषेधप्रतियोगित्वरूपस्य सत्त्वस्यात्मनि प्रसङ्गाभावेऽपि देश-कालयोरस्ति प्रसङ्गः; नहि देश-कालौ देश-कालयोर्वर्तते; आत्माश्रयापातादित्यत आह—देश-काला-वपीति* ॥ *सदेति* ॥ ‘सदा देश-कालौ’ ‘सर्वत्र देश-कालावि’ति प्रतीत्येत्यर्थः ॥ *प्रमेयत्वेति* ॥ नच—आश्रिताश्रययोः प्रमेयत्वयोर्भेदाद् न प्रमेयत्वस्य स्ववृत्तित्वमिति—वाच्यम्; नित्यस्वप्रकाशेश्वर-प्रमारूपस्य प्रमेयस्यानुगतस्य संभवे तद्भेदे मानाभावात्, गगनात्यन्ताभावस्यैकस्यैव स्ववृत्तेश्च ॥ *अन्योन्यवृत्ती इति* ॥ उत्पत्त्याद्यप्रतिबन्धकत्वाद् नात्माश्रयोऽन्योन्याश्रयो वा दोष इति भावः ॥ *अन्यथेति* ॥ स्वस्मिन्नन्योन्यस्मिन्वावृत्तित्व इत्यर्थः ॥ *तदुक्तमिति* ॥ अनुन्याख्याने द्वितीया-ध्याये तृतीयपाद इति शेषः ॥ *तेनैवेति* ॥ इति वदता परेणैवेत्यर्थः ।

“(सि०)* *ननु* सर्वत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं यद्यपि तुच्छानिर्वाच्ययोः साधारणम्; तथापि क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वमत्यन्तासत्त्वम्, तच्च शुक्तिरूप्ये प्रपञ्चे च बाधात् पूर्वं नास्त्येव, इति न तुच्छत्वापत्तिः । नच बाधात् पूर्वं शुक्तिरूप्यं प्रपञ्चो वा सत्त्वेन न प्रतीयते । एतदेव सदर्थकेनोपाधि-पदेन सूचितम् । शून्यवादिभिः सदधिष्ठानकभ्रमानङ्गीकारेण क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वरूपा-सद्वैलक्षण्यस्य क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वरूपस्य शुक्तिरूप्ये प्रपञ्चे वाऽनङ्गीकारात् ॥ (२२७—२३५)

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

वैषम्यं परिहरति—*अन्यथेति* ॥ यदि देश-कालयोरपि देश-कालवृत्तित्वं न स्यादित्यर्थः । *प्रातिभासिकत्वमिति* ॥ शुक्तिरजततुल्यत्वादिति भावः । अत्यन्तासत्त्वदूषणमुपपाद्योपसंहरति—*तस्मादिति* ॥ उक्तरूपमेवात्यन्तासत्त्वमित्यत्राचार्यसम्प्रतिमाह—*तदुक्तमिति* ॥ ‘तद् नासीद् नास्ति न भविष्यदि’ति ज्ञानमेयता यदि बाध इत्यन्वयः ॥

सिद्धिव्याख्या

पादयितुं शक्यत्वेन प्रातिभासिकस्यापि व्यावहारिकत्वप्रसङ्ग इति—वाच्यम्; अथापि प्रतीतिमात्रनियतसत्ताकत्व-लक्षणप्रातिभासिकत्वस्यानपायादिति *दिक्* ॥

विट्ठलेशीयटिप्पणी

मूले ‘एवं सती’त्यस्य व्यवहितप्रक्रान्तापरामर्शकतया शून्यवादिनां प्रपञ्चे सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वाङ्गीकारे सतीत्यर्थ-

अद्वैतसिद्धिः

ननु—एवं सति यावत्सदधिकरणकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं पर्यवसितम् । तथाच केवलान्वयत्यन्ताभावप्रतियोगिष्ववृत्तिषु गगनादिषु तार्किकाणां सिद्धसाधनम् ।

सराङ्गिणी

ननु—एवं सति यावत्सदधिकरणकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं पर्यवसितम् ; तथाच केवलान्वयत्यन्ताभावप्रतियोगिष्ववृत्तिगगनादिषु तार्किकाणां सिद्धसाधनम् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*एवं सति=मिथ्यात्वस्य सर्वप्रतिपन्नोपाधिघटितत्वे सति । *पर्यवसितमिति* ॥ मिथ्यात्वमिति शेषः । 'प्रतिपन्ने'त्यस्य तु प्रयोजनाभावादिनिवेश इति भावः ॥

[अलीकेऽतिव्याप्तिवारणाय न तन्निवेशः ; अलीकादिज्ञानस्य विकल्पत्वेन सदविषयकत्वेन 'यावत्सदधिकरणके'त्यादिलक्षणातिव्याप्तिविषयकत्वासम्भवात्, 'सदसद्विलक्षणमि'ति ज्ञाने कालसम्बन्धितादात्म्यविषयकत्वात्, 'अलीकं सद्विलक्षणमि'ति ज्ञानेऽप्यलीकस्य कालसम्बन्धित्वविषयकत्वात्, 'प्रतिपन्ने'त्यस्य प्रयोजनाभावात्, तन्निवेशे सिद्धसाधनवारणाय यावदित्यवश्यं वाच्यम् । तत्रोपाधित्वावच्छेदेन वर्तमानत्वस्य 'ब्राह्मणे विद्या वर्तते' इत्यादौ ब्राह्मणत्वावच्छेदेन वर्तमानत्वस्येव तात्पर्यतो लामाद् लभ्यत इति भावः । क]

सिद्धिव्याख्या

नन्वेवं सतीति ॥ उपाधिपदस्य सदर्थकत्वे सतीत्यर्थः । *सिद्धसाधनमिति* ॥ तेष्वतिव्याप्तेति ध्येयम् । अवृत्तिनिवारणेऽपीत्यत्र अतिव्याप्तिनिवारणेऽपि तदादाय सिद्धसाधनवारणाय चेत्यर्थः । संयोगसंबन्धेन विद्वलेक्षीयटिप्पणी

कत्वेऽसङ्गतिः ; उक्तानङ्गीकारस्य 'यावदि'त्याद्यर्थपर्यवसानाकारणत्वात्, इत्यतो व्याचष्टे—*एवं सतीति* ॥ पूर्वं तु तस्य मिथ्यात्वस्य व्यवधानात् पूरयति—*मिथ्यात्वमिति शेष इति* ॥ *ननु*—'प्रतिपन्नयावत्सदि'ति वक्तव्यम्, तत्राह—*प्रतिपन्नेत्यस्येति* ॥ *अनिवेश इति* ॥

एतदुत्तरम् [अलीकेऽतिव्याप्तिवारणाय तु न तन्निवेशः, अलीकादिज्ञानस्य विकल्पत्वेन सदविषयकत्वस्यावश्यं वाच्यतया 'यावत्सदधिकरणके'त्यादिलक्षणाविषयकत्वात्, 'असद्विलक्षणं सदि'त्यादिज्ञाने सति कालसम्बन्धितादात्म्यस्यैव भावेन नालीकं सतो ज्ञाने विषयः, एवम्—'अलीकं सद्विलक्षणमि'त्यत्रापि कालसम्बन्धितादात्म्यमङ्गीके भातीति भावः ।] इति पाठः । *अवश्यं वाच्यतयेति* ॥ 'वस्तुशून्यो विकल्पः' इत्युक्तेरिति भावः । *लक्षणाविषयकत्वादिति* ॥ तथाचालीके लक्षणस्य दुर्ग्रहत्वाद् नातिव्याप्तिरिति भावः । एवं ज्ञानातिव्याप्तिदोषः । वस्त्वतिव्याप्तिस्तु न दोष इति हृदयम्, समाधाने तु साऽपि निरसिष्यत इति बोध्यम् । *ननु*—अलीकज्ञानस्य सदविषयकत्वनियमोऽसिद्धः ; 'असद्विलक्षणं सत्' 'अलीकं सद्विलक्षणमि'ति सदसदुभयविषयकप्रतीत्योर्दर्शनादित्याशङ्कामपाकरोति—*असद्विलक्षणं सदिति* ॥ सद् असद्विलक्षणमिति योजना, तदाह—*सतीति* ॥ *कालसम्बन्धीति* ॥ असत्पदार्थः कालसम्बन्धी, तद्विलक्षणम्=तत्सम्बन्धीति भावः । *सद्विलक्षणमिति* ॥ सत्=कालसम्बन्धि, तद्विलक्षणम् ; तदसम्बन्धीति भावः । *सिद्धसाधनेति* ॥ घटादेः 'स्वानधिकरणं नित्यरूपादिः, तन्निष्ठाभावप्रतियोगित्वमादायेति भावः । *निवेश्यमिति* ॥ तथाच स्वाधिकरणीभूतकपालादिसतोऽपि यावदन्तर्गततया तन्निष्ठाभावप्रतियोगित्वस्य ष्टादावसिद्धत्वाद् न तदिति भावः ।

'यावदधिकरणके'त्युक्तावपेक्षाबुद्धिविशेषविषयत्वरूपयावत्त्वस्यैकबुद्धयविषयीभूतसदसदुभयसाधारणस्याभावात्, असन्मान्नवृत्तियावत्त्वनिवेशे यावन्निष्ठाभावप्रतियोगित्वसाधने स दोष इति । सन्मान्ननिष्ठयावत्त्वनिवेशलाभाय—*सदिति* ॥ संयोगसामान्यावच्छिन्नगगनाभावस्य व्यावर्तनाय मूले—*केवलान्वयी'त्युक्तम्* ॥ सन्मान्ननिष्ठसमवायसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकेति तदर्थः । *सिद्धसाधनमिति* ॥ विशेषानुमाने पक्षतावच्छेदकसामानाधिकरण्येन सामान्यानुमाने चेत्यर्थः । 'यदधिकरणमि'त्यस्य कर्मधारयत्वे 'यदि'त्यस्य पृथक्पदत्वे च 'यत्सदि'ति

अद्वैतसिद्धिः

यदधिकरणं यत् सत्, तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं तस्य मिथ्यात्वमिति विवक्षायाम्, अधिकरण-पदेनावृत्तिनिवारणेऽपि संयोगसम्बन्धेन समवायसम्बन्धेन वा यद् घटाधिकरणम्, समवायसम्बन्धेन संयोगसम्बन्धेन वा घटस्य तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगितया सर्वेषु वृत्तिमत्सु दुरुद्धरं सिद्धसाधनम्; येन सम्बन्धेन यद् यस्याधिकरणम्, तेन सम्बन्धेन तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमिति विवक्षायाम्, अव्याप्यवृत्तिषु संयोगादिषु सिद्धसाधनमिति—चेत्, *न* ; येन रूपेण यदधिकरणतया यत् प्रतिपन्नम्, तेन रूपेण तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य प्रतिपन्नपदेन सूचितत्वात् ॥

तरङ्गिणी

यदधिकरणं यत् सत्, तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं तस्य मिथ्यात्वमिति विवक्षायामधिकरणपदे-नावृत्तेर्वारणेऽपि संयोगसम्बन्धेन समवायसम्बन्धेन वा यद् घटाधिकरणम्, समवायसम्बन्धेन संयोगसम्बन्धेन वा घटस्य तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगितया सर्वेषु वृत्तिमत्सु दुरुद्धरं सिद्धसाधनम्; येन सम्बन्धेन यद् यस्याधिकरणम्, तेन सम्बन्धेन तस्य तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमिति विवक्षायाम्, अव्याप्यवृत्तिषु संयोगादिषु सिद्धसाधनम्, इति—चेत्, *न* ; येन रूपेण यदधिकरणतया यत् प्रतिपन्नम्, तेन रूपेण तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य प्रतिपन्नपदेन सूचितत्वात् । तच्च रूपं सम्बन्धविशेषोऽवच्छेदक-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*यदधिकरणम्=यस्याधिकरणम् । *संयोगेत्यादि* ॥ संयोगेन घटस्य यदधिकरणम्, तन्निष्ठात्यन्ताभावस्य समवायेन प्रतियोगितया, समवायेन यद् घटस्याधिकरणम्, तन्निष्ठात्यन्ताभावस्य संयोगेन प्रतियोगितया च सिद्धसाधनमित्यर्थः । *सूचितत्वादिति* ॥ तथाच प्रतिपन्नपदमुक्तार्थलाभायैवेति भावः ।

सिद्धिव्याख्या

घटाधिकरणं भूतलादि, समवायसंबन्धेन घटाधिकरणं कपालादि, ततश्च संयोगसंबन्धेन कपालादिनिष्ठात्यन्ता-भावप्रतियोगित्वात् समवायसंबन्धेन भूतलनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाद् घटादेः सर्वेषु वृत्तिमत्सु दुरुद्धरं सिद्धसाधन-मित्यर्थः । *येन संबन्धेनेति* ॥ ततश्च समवायसंबन्धेन घटाधिकरणे कपालादौ तेनैव संबन्धेन तत्प्रतियोगि-कात्यन्ताभावस्याभावाद् न घटादिकमादाय सिद्धसाधनमित्यर्थः । *अव्याप्यवृत्तिष्विति* ॥ स्वात्यन्ताभावसमा-नाधिकरणेष्वित्यर्थः ; *सिद्धसाधनमिति* ॥ समवायसंबन्धेन वृक्षवृत्तिसंयोगस्य गुणस्य तेनैव संबन्धेन तन्निष्ठा-त्यन्ताभावप्रतियोगित्वात् तस्मिन् सिद्धसाधनमित्यर्थः । *सिद्धसाधनमिति* ॥ सर्वेषु वृत्तिमत्सु अव्याप्यवृत्तिषु

विट्टलेशीयटिप्पणी

यत्पदवैयर्थ्यम्, अधिकरणनिरूपकविशेषत्वालाभे च न्यूनता, अव्यावर्तकाधिकरणत्ववैयर्थ्यं च, इत्यतः षष्ठीतत्पुरुषं व्याचष्टे—यदधिकरणमिति* ॥ मूले—अधिकरणपदेनेति* ॥ तल्लभ्याधिकरणतानिवेशेनेत्यर्थः ॥ येन केनापि रूपेण यत्सम्बन्धित्वेन वाऽधिकरणप्रवेशे तु संयोगेन तादात्म्यादिना वा गगनसम्बन्धिनि सर्वत्रैव समवायादिना तदभावमादायावृत्तिपदार्थं सिद्धसाधनं दुर्वारं स्यादिति भावः । *अवृत्तिनिवारणे=अवृत्तौ सिद्धसाधननिवारणे । यद्वा—‘अवृत्तिनी’ति सप्तमी । वारणे सिद्धसाधनस्येत्यादिः ; तेन सम्बन्धेन तदधिकरणे तेन सम्बन्धेन तदभावस्य परेणानुपगमात् ‘संयोगसम्बन्धेने’त्यादिमूलोक्तं यथासंख्यं योजयति—संयोगेनेति* ॥ यावदधिकरण-सन्निवेशे संयोग-समवायसम्बन्धावच्छिन्नाभावव्यक्तीनां भेदेन स्वीयैकात्यन्ताभावव्यक्तैः स्वाधिकरणयावत्सन्निष्ठ-त्वाभावेऽपि यत्किञ्चित्सम्बन्धेन यावदधिकरणनिवेशाभिप्रायेणेदम्, सम्बन्धसामान्येन यावदधिकरणप्रवेशे तु व्यधिकरण-स्वरूपादिसम्बन्धावच्छिन्नाभावमादाय घटादौ सिद्धसाधनं बोध्यम् । मूले—येन सम्बन्धे-नेति* ॥ तदुद्धारायेत्यादिः ॥ *ननु* इदानीमेव प्रतिपन्नपदं त्यक्तम्, कथमेतत्पूवकम् ? अत आह, टीकायाम्—*तथाचेति* ॥ रूपं न चर्मपरम् ; ‘यदधिकरणतये’त्यत्र यत्पदस्यैव यद्वर्गविशिष्टबोधकत्वात्, किंत्ववच्छेदकपरत्वे

अद्वैतसिद्धिः

तच्च रूपं सम्बन्धविशेषोऽवच्छेदकविशेषश्च । न हि सम्बन्धविशेषमन्तरेण भूतले घटाधिकरणता प्रतीयते, अवच्छेदकविशेषमन्तरेण वा वृक्षे कपिसंयोगाधिकरणता । तथाच येन सम्बन्धविशेषेण येन तरङ्गिणी

विशेषश्च । न हि सम्बन्धविशेषमन्तरेण भूतले घटाधिकरणता प्रतीयते, अवच्छेदकविशेषमन्तरेण वा वृक्षे गौडप्रह्वानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*अन्तरेण=विनैव । सम्बन्धावच्छेदकौ निवेद्याधिकरणता न प्रतीयत इति नेत्यर्थः ; एवकारान्तर्भावेण तादृशार्थलाभात् । तादृशप्रत्ययाभावस्य 'नही'त्यनेन निषेधः । *यथाश्रुतं त्वसङ्गतम्*—सम्बन्धावच्छेदकौ विनाऽप्यधिकरणताधीसत्त्वात् । *ननु*—गगनाधिकरणत्वाप्रसिद्ध्या तस्य मिथ्यात्वानुपपत्तिः, अत आह—*तथाचेति* ॥ *अर्हतीति* ॥ प्रतीतिनिवेशे यावत्त्वमधिकरणे देयम् ; अन्यथोक्ताधिकरणतायास्तच्छून्येऽपि प्रतीतिसम्भवेन सिद्धसाधनतापत्तेः । तथाच लाघवाद् येन सम्बन्धेन यदवच्छेदेन यस्य संबन्धि यत्, तन्निष्ठेत्याद्येव निवेद्यम् ; प्रतिपन्नपदेन तादृशसम्बन्धित्वेन प्रमायोग्यत्वस्य तादृशसम्बन्धित्वरूपस्य लाभात् ।

विट्ठलेशीयटिप्पणी

सम्बन्धस्य सम्बन्धपरत्वेऽवच्छेदकस्यालाभापत्त्या तदुभयपरमित्याह—मूल—*तच्चेति* ॥ *ननु* सम्बन्ध-विशेषावच्छिन्नत्वेनाधिकरणताप्रत्ययस्यासिद्धत्वात् तद्वटितमिथ्यात्वं दुर्ज्ञेयम्, अत आह—*नहीति* ॥ यथाश्रुता-सङ्गतेर्वक्ष्यमाणत्वाद् व्याचष्टे—*अन्तरेण—विनैवेति* ॥ 'नही'त्यनेन निषेध्यम्—अध्याहृतैवकारसहितसम्बन्धमन्तरे-णाधिकरणता प्रतीयत इति वाक्यार्थमाह—*सम्बन्धावच्छेदकाविति* ॥ *निवेद्य=विषयीकृत्य । नजर्थलाभक-माह—*एवकारेति* ॥ *अन्तर्भावेण=अध्याहारेण । *तादृशार्थलाभादिति* ॥ सम्बन्धमवच्छेदकञ्च विनैवाधि-करणत्वं प्रतीयते, ननु तेन सहेति विवरणादिति भावः । *निषेध इति* ॥ तथाच 'भूतलं घटवदि'तिवद् 'भूतलं मध्ये संयोगेन घटवत्' इति सम्बन्धावच्छेदकविशिष्टावच्छिन्नत्वेनाधिकरणताप्रत्ययस्यापि सिद्धत्वादिति पर्यवसितार्थः । तथाच तद्वटितं मिथ्यात्वं दुर्ज्ञेयमेवेति भावः । *यथाश्रुते* 'नहि' इति पङ्क्तिरेवकारान्तर्भावेण सम्बन्धादि-विशेषं विनाऽधिकरणत्वप्रत्ययस्याभावादित्यर्थ इति भावः । *असङ्गतम्=बाधितम् । *धीसत्त्वादिति* ॥ सा च 'भूतलं घटवदि'त्याकारा सर्वसिद्धैव । 'विनाऽपी'त्यपिना 'भूतलं मध्ये संयोगेन घटवदि'ति प्रत्ययस्य समुच्चयः । रूपपदेन विवक्षितयोः सम्बन्धावच्छेदकविशेषयोर्नैकया निवेशः ; तयोस्तदवच्छेदकत्वयोश्चागुगतरूपासम्भवात्, सम्भवेऽपि वा समवायेन कपिसंयोगवति तेनैव तदभावं तदनवच्छेदकावच्छिन्नम्, अग्रावच्छेदेन संयोगवति तदवच्छेदेनैव समवायान्यसम्बन्धावच्छिन्नत्वाभावं चादाय सिद्धसाधनस्य तादवस्थ्यापत्तेः, किन्तु भिन्नरूपेणैव द्विधैव तयोर्निवेशः, इत्यभिप्रायेण परिष्करोति मूल—*तथाचेति* ॥ *अवच्छेदकविशेषः=कालविशेषो देशविशेषश्च, कालविशेषा-वच्छिन्नदेशविशेषो वा । एवं द्विधा द्वयो रूपभेदेन निवेशे रूपपदेनोभयोक्तिः किमर्थमिति चेत्, *न* ; व्याप्यवृत्ति-घटत्वादिमिथ्यात्वस्यैकोक्त्या भानार्थमिति गृह्यते । *प्रतीतिर्यत्र भवितुमर्हति=विशेष्यतासम्बन्धेन प्रतीत्युत्पत्ति-योग्यताश्रयः । निरुक्त्यदधिकरणताप्रतीतिविशेष्यत्वयोग्यं यदिति पर्यवसितार्थः । तत्र योग्यतानिवेशो लाघवार्थ-मित्याह—*प्रतीतिनिवेश इति* ॥ *सम्भवेनेति* ॥ नच प्रमात्वं निवेद्यम् ; सिद्धान्ते कपालेऽपि घटाधिकरणत्व-प्रमासम्भवेनासम्भवात्, उक्ततादृशप्रमाविषयत्वेन परामितत्वस्य विवक्षणेऽपि गौरवस्य दुर्बारत्वादिति भावः ॥

ननु—तदुभयगतत्वं निरुक्त्यदधिकरणतावत्त्वमेव, तथाच तदेव निवेद्यताम् ; लाघवात् । किञ्च गगनाधिकरणत्वाप्रसिद्ध्या तत्राव्याप्तिरित्याशङ्क्याधिकरणतास्याने सम्बन्धित्वं निवेद्य परिष्करोति—*तथाचेति* ॥ *यदिति* ॥ सदिति शेषः । तेनासति नातिव्याप्तिः । 'प्रतिपन्नोपाधी'त्यादिवाक्यात् कथं लाभः ? तत्राह—*प्रतिपन्नपदेनेति* ॥ गगनेऽव्याप्तिं वारयति—*सम्बन्धित्वमिति* ॥ संयोगेनेत्यादिः ॥ अवच्छेदकवत् सम्बन्धस्य

अद्वैतसिद्धिः

चावच्छेदकविशेषेण यदधिकरणताप्रतीतिर्यत्र भवितुमर्हति, तेनैव सम्बन्धविशेषेण तेनैव चावच्छेदक-

तरङ्गिणी

कपिसंयोगाधिकरणता । तथाच येन सम्बन्धविशेषेण, अवच्छेदकविशेषेण वा यदधिकरणताप्रतीतिर्यत्र

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सम्बन्धित्वं भूतलादौ गगनादेरपि, इति न तत्राव्याप्तिरिति भावः । *तेनैव सम्बन्धविशेषेणेति* ॥ प्रतियोगित्व-
मित्यत्रान्वेति । संयोग-समवायाद्युभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वमादाय सिद्धसाधनात् (१) तदन्यसम्बन्धान-
वच्छिन्नप्रतियोगित्वलाभायैवकारः । *तेनैवावच्छेदकविशेषेणेति* ॥ (२) तदन्यावच्छेदकानवच्छिन्नत्वार्थः ।
तस्य तदधिकरणकत्वान्वयः । सिद्धान्तेऽत्यन्ताभावमात्रस्य सर्वदेश-कालवृत्तित्वेनावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वात्
'तदवच्छिन्ने'त्यनुक्त्वा 'तदन्यानवच्छिन्ने'त्युक्तम् । *वस्तुतस्तु*—अवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वमेव तदधिकरण-
कात्यन्ताभावे देयम् ; अन्यथा व्याप्यवृत्तिसाधारणपक्षकानुमाने व्याप्यवृत्त्यंशे यथोक्तसाध्यासम्भवादिति ध्येयम् ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

तदधिकरणकत्वान्वयित्वभ्रमं निरस्यति—*प्रतियोगित्वमित्यत्रेति* ॥ 'तच्चैव'त्येवकारफलमाह—*संयोगेति* ॥
तत्सम्बन्धावच्छिन्नत्वं न देयम् ; व्यर्थत्वात्, तत्सम्बन्धान्यसम्बन्धानवच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वस्याभावविशेषणत्वे
तु संयोगावच्छिन्नसंयोगाभावस्य च समवायेन गगनाभावेनाभेदात् सिद्धसाधनं दुर्वारमिति बोध्यम् ।
अप्रावच्छिन्नसंयोगवति तदभावस्याग्रान्यमूलाद्यवच्छिन्नत्वेऽपि गुणादौ तस्य तदनवच्छिन्नत्वाद् न सिद्धसाधन-
निरासः, इत्यत आह—*तस्येति* ॥ *तदधिकरणकत्वेन* ॥ उभयत्वेन संयोग-समवाययोरभावप्रतियोगिता-
वच्छेदकत्वस्योपगमेऽप्युभयत्वेनाग्र-मूलयोः कपिसंयोगाभावाधिकरणतावच्छेदकत्वस्यानुपगमात् किमर्थमत्रैवकारार्थो
विवक्षितः ? तत्राह—*सिद्धान्त इति* ॥ *अवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वादिति* ॥ इतीति शेषः । *तदवच्छिन्ने-
तीति* ॥ एवकारस्यानन्तर्भावेऽन्तर्भावे वा प्रतीयमानमपीति शेषः । एवमवच्छेदकविशेषणद्वितं साध्यं
विशेषतः कपिसंयोगाद्यव्याप्यवृत्तिपक्षकानुमान एव बोध्यम्, विशेषतो घटत्वादिव्याप्यवृत्तिपक्षकानुमाने तु
तद्वद्वितस्याप्रसिद्धेस्तदघटितमेवेति मूलाभिप्रायः । स्वयं तु सामान्यानुमानसाधारण्यापुरोधेन विशेषानुमानेऽपि
विशेषणान्तरमाह—*वस्तुतस्तु* ॥ *देयमिति* ॥ अव्याप्यवृत्तितामादाय सिद्धसाधनवारणायैति भावः ।
*अन्यथा—तदवच्छेदकावच्छिन्नत्वस्य तदन्यावच्छेदकानवच्छिन्नत्वस्य वा तदधिकरणकत्वेऽदाने । *व्याप्यवृत्ति-
घटत्वादिसाधारणपक्षकेति* ॥ साधारणसामान्यधर्मानवच्छेदेन तद्विशिष्टपक्षकानुमान इत्यर्थः । *व्याप्यवृत्त्यंशे-
व्याप्यवृत्तिपक्षकदेशे । *यथोक्तेति* ॥ येन सम्बन्धेन यदवच्छेदेन यत्सम्बन्धि यत् सत्, तन्निरूपिता या तदवच्छेदका-
वच्छिन्ना तदन्यावच्छेदकानवच्छिन्ना वा विशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नाधेयता, तदाश्रयीभूतात्यन्ताभावीयतदन्य-
सम्बन्धानवच्छिन्नप्रतियोगितारूपं यत् तत् साध्यम्, तस्य घटत्वरूपयत्पदार्थावच्छेदकस्य तदन्यस्य चाप्रसिद्ध्याऽ-
सम्भवादित्यर्थः । नचैवमपि—'यदवच्छेदेने'ति पदार्थभूतदेश-कालरूपावच्छेदकावच्छिन्नाया घटत्वादिरूपयत्पदार्थ-

(१) विशेषानुमानदृष्टान्ते 'रजतत्वेन घटो नास्ती'ति प्रमितिसिद्धाभावप्रतियोगिनि घटे व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावे
सम्बन्धविशेषावच्छिन्नत्वाप्रसिद्ध्या सम्बन्धविशेषावच्छिन्नोक्तप्रतियोगिताभावेन साध्यवैकल्यमिति न्यायभास्करोक्तमप्येतेन
पराहृतम् । व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताया अपि सम्बन्धविशेषावच्छिन्नत्वाङ्गीकाराच्चेति ॥

(२) *ननु*—रजतत्वेन घटाभावप्रतियोगितामादायार्थान्तरवारणार्थं प्रकारतावच्छेदकताधर्मपर्याप्तावच्छेदकताकत्वस्य
प्रतियोगिताया निवेशनावश्यकत्वाद् तादृशस्य दृष्टान्तस्यासिद्धिरिति—चेत्, *ननु* ; रजतत्वेन घटाभावीयप्रतियोगिता-
शून्यत्वे सतीति पक्षविशेषेणैवोक्तशेषवारणेन गौरवप्रस्तस्योक्तविशेषणस्यादानेन दृष्टान्तसिद्धिसम्भवाद् । पारमार्थिकत्वेनेति
पक्षे तु तद्रूपतामानाधिकरणनिवेशसम्भवाद् नोक्तपक्षतावच्छेदकनिवेश इत्यादिकं पक्षतावच्छेदकविचारे विदुलेकीये
प्रतिपादितम्, इत्युक्तशेषापादनपरा न्यायभास्करोक्तयः पराहता इति मन्तव्यम्—इति ॥

अद्वैतसिद्धिः

विशेषेण तदधिकरणाकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं तस्य मिथ्यात्वमिति पर्यवसिते क सिद्धसाधनम् ? यदि पुनर्ध्वंस-प्रागभावप्रतियोगित्वमिवात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमाकाशादौ न स्यात् ; साधकमानाभावस्य तुल्यत्वात्,

तरङ्गिणी

भवितुमर्हति, तेनैव सम्बन्धविशेषेण तेनैवावच्छेदकविशेषेण तदधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं तस्य मिथ्यात्वमिति पर्यवसिते क सिद्धसाधनम् ?

यदि पुनः—ध्वंस-प्रागभावप्रतियोगित्वमिवात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमप्याकाशादिषु न स्यात् ; साधकमाना-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—नोक्तसिद्धसाधनस्यावकाशः । प्रकृतानुमानावतारात् पूर्वमेवावृत्तिगगनादावत्यन्ताभावप्रतियोगित्वे वृत्तिमत्सु स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे च वक्ष्यमाणरीत्या मानाभावात्, तत्राह—*यदि पुनरित्यादि* ॥ *न स्यात् = नास्ति । मिथ्यात्वानुमानावतारात् पूर्वमिति शेषः ॥

सिद्धिव्याख्या

संयोगादिषु च सिद्धसाधनमित्यर्थः । *यदि पुनरिति* ॥ अस्य व्यवहितेन तदेत्यनेनान्वयः । *ननु*—‘आकाशो भविष्यति’, ‘आकाशो ध्वस्तः’ इति प्रतीत्यभावाद् माऽस्तु ध्वंसप्रागभावप्रतियोगित्वम्, अत्यन्ताभावसाधकप्रतियोगित्वं तु स्यात् *इत्याशङ्क्याह—साधकेति* ॥ तुल्यत्वमेव दर्शयति—*इहेति* ॥ ‘इहाकाशो भविष्यती’ति प्रत्यक्षप्रतीत्य-

चिद्वृत्तेशीयटिप्पणी

सम्बन्धिताया अप्रसिद्धायाऽयं दोषो दुर्वार एवेति—वाच्यम् ; अवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वनिवेशेनैव संयोगादौ सिद्धसाधनधारणेन प्रयोजनविरहेण यत्सम्बन्धितायां ‘यदवच्छेदेन’त्यस्याप्यनिवेशात् । नच—सम्बन्धावच्छेदकयोः केनाप्यनुगतत्वेन निवेशनाश्रित्य यद्रूपावच्छिन्नयत्सम्बन्धितावद् यत् सत्, तद्रूपान्यरूपानवच्छिन्नतन्निरूपितविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नवृत्तितावद्भावीयप्रतियोगितायाः साध्यत्वेन घटत्वादौ यद्रूपशब्देन सम्बन्धमेवोपादाय साध्यनिर्वाहसम्भवाद् मूलोक्तमेव सम्यक् ; अनुगतरूपेण सम्बन्धावच्छेदक्योर्निवेश उक्तदोषैवकारार्थनञ्द्वयद्विधाघटनाद्यप्रसारात्, इति—वाच्यम् ; यत्तत्तद्रूपान्यरूपानवच्छिन्नत्वस्य सम्बन्धवदितस्यावच्छेदकवदितस्य बाऽभावविशेषणत्व उक्तरीत्या सिद्धसाधनस्य दुर्वारतया प्रथमस्य प्रतियोगितायां द्वितीयस्य सद्वृत्तितायां विशेषणत्वं वाच्यम् ; तथाच घटत्वादिपक्षकानुमाने सद्वृत्तिविविशेषणघटकतया तद्रूपपदेन समवायसम्बन्धस्योपादाने तदन्यविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नसद्वृत्तित्वे तदनवच्छिन्नत्वस्यासत्त्वेनावच्छेदकविशेषस्यैवोपादेयतया तस्य तद्रूपपदोपादेयस्याप्रसिद्धयोक्तसाध्यस्य घटत्वादिपक्षेऽनिर्वाहात्, ‘यदवच्छेदेन’ ‘तदवच्छेदेन’ति द्वयमप्यपहायाभावेऽवच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वमेवोपादेयमिति भावः । ‘यदि पुनरि’त्यादिमूलेन गगनादीनामत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं नास्ति ; प्रमाणाभावात्, इत्युक्तम्, तावताऽपि प्रकृते का क्षतिः ? इत्याकाङ्क्षां पूरयन् तदवतारयति—*ननु नोक्तेति* ॥ ‘नन्वेवमि’त्यादिना शङ्कितं यत् सिद्धस्य प्रकृतानुमानावतारपूर्वकालीननिश्चयविषयस्य साधनम्, प्रकृतानुमानेन सिद्धिप्रसङ्गः, तस्य नावकाश इत्यर्थः । उक्तमिथ्यात्वस्योक्तनिश्चयाविषयत्वादिति भावः । अत्र हेतुमाह—*प्रकृतेति* ॥ *तत्राहेति* ॥ इत्यालोचनेन मिथ्यात्वे सम्बन्धावच्छेदकघटनावैयर्थ्याशङ्कायां ‘यदी’त्यादिना प्रापितायामिष्टापत्त्या ‘तदे’त्यादिना तां परिहरतीत्यर्थः । यथाश्रुते ‘यदि पुनरि’त्यादिग्रन्थेन तच्छङ्कासमाधानानुक्तत्वाद् असङ्कतेः । यदि न स्यादिति नान्वयः, प्रकृतार्थसन्देहस्याभावात्, किन्तु ‘यदीत्यालोच्यते’ इत्यप्याहतेन ; आलोचनस्य स्फूर्त्यधीनस्य सन्देहात्, तथाच न स्यादित्यसङ्गतम् ; उक्तप्रतियोगित्वाभावस्यात्रानापादनीयत्वात्, अतो व्याचष्टे—*न स्यादिति* ॥ *नास्ति=न सिद्धयति । *ननु* गगनप्रत्यक्षवादिनां तदभावस्यापि प्रत्यक्षं सम्भवत्येव, इत्यसम्भवाभिधानं मूलकृतमितसङ्गतम्, एवम्—‘अनुमाने च तर्काभावादि’त्यस्यसङ्गतम् ; अनुमानस्यैवासम्भवात् । तथाहि—गगने सन्मात्रनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वसाधने सन्मात्र-

अद्वैतसिद्धिः

‘इहाकाशो नास्ती’ति प्रत्यक्षप्रतीत्यसम्भवात्, अनुमाने चानुकूलतर्काभावात्, सामान्यतो ह्यभावेण तरङ्गिणी

भावस्य तुल्यत्वात्, ‘इहाकाशो नास्ती’ति प्रत्यक्षप्रतीत्यसम्भवात्, अनुमाने चानुकूलतर्काभावात्, सामान्यतो

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—गगनादेरप्रत्यक्षत्वमते तदभावस्य प्रत्यक्षत्वासम्भवेऽपि गगनादिकम्, भूतलादिनिष्ठात्यन्ता-
भावप्रतियोगि, भूतलादिनिष्ठस्य वृत्तिनियामकसम्बन्धस्याप्रतियोगित्वात्, नित्यरूपादिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि,
नित्यरूपादिनिष्ठसम्बन्धाप्रतियोगित्वात्, तज्जलादिवदित्याद्यनुमानं मानमस्तु, तत्राह—*अनुमाने चेति* ॥
तर्काभावादिति ॥ अप्रत्यक्षस्यापि गुरुत्वादेस्तेजआदावत्यन्ताभावोऽनुमीयते, तत्र तदसत्त्वे गुरुत्वाद्यापत्त्या
पतनाद्युत्पत्त्याद्यापत्तिरूपतर्कसत्त्वात्, प्रकृते तु न तर्क इति भावः । अन्यथेति शेषः । *सामान्यतो

सिद्धिव्याख्या

संभववत्—‘इहाकाशो नास्ती’ति प्रत्यक्षप्रतीतेरप्यसंभवादित्यर्थः । आनुमानिकप्रतीतिमाशङ्क्याह—*अनुमाने चेति* ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

निष्ठसम्बन्धाप्रतियोगित्वं हेतुर्न सम्भवति ; घटादौ व्यभिचारात् ; सर्वस्मिन् सति घटादिसम्बन्धाभावेन हेतोस्तत्र
सत्त्वात्, साध्यस्य चेदानीं संयोगेन घटादिमति व्यधिकरणसम्बन्धेनापि तदभावानुपगमेनासत्त्वात् । नापि
सन्निष्ठसम्बन्धाप्रतियोगित्वम् ; पक्षे दृष्टान्ते च तदसिद्धेः, नापि सन्निष्ठवृत्तिनियामकसम्बन्धाप्रतियोगित्वम् ; दृष्टान्ता-
सिद्धेः, इत्याशङ्क्य, मतान्तरेण गगनाभावप्रत्यक्षासम्भवाभिधानं सङ्क्रमयन् गगन उक्तात्यन्ताभावप्रतियोगित्वसाधकै-
कानुमानासम्भवेऽप्यनुमानद्वयादिना तत्सिद्धिसम्भवाभिप्रायेण—‘अनुमाने चे’ति मूलमवतारयति—*ननु गगनादे-
रिति* ॥ *भूतलादिति* ॥ वृत्तिनियामकसम्बन्धेन परस्परमसम्बद्धान् तदन्येन गगनसम्बद्धान् कतिपयपदार्थान्
केनापि रूपेण हेतौ निवेश्य तानेव दृष्टान्तीकृत्य कतिपयानुमानानि, केनापि सम्बन्धेन परस्परं गगनेन चासम्बद्धान्
तथा तानादाय कतिपयानुमानानीति रीत्या गगनादौ यावत्सन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वसिद्धिः सम्भवतीति भावः ।
अत्र भूतलादिपक्षकगगनाद्यत्यन्ताभावसाध्यकानुमानं न सम्भवति ; गगनसम्बन्धानुयोगित्वस्य हेतुत्वे स्वरूपासिद्धेः,
गगनीयवृत्तिनियामकसम्बन्धानुयोगित्वस्य त्वप्रसिद्धेः, वृत्तिनियामकसम्बन्धेन गगनस्य केनापि सह कार्य-कारण-
भावविरहात्, इतरकारणविशिष्टस्य तज्जन्याभावस्य तज्जनकाभावस्य वाऽप्रसिद्धेः, हेत्वन्तरस्याप्यसम्भवात्, इति
गगनपक्षकमुक्तप्रतियोगित्वसाध्यकमेवोक्तम् ॥

ननु—तेजः, गुरुत्वात्यन्ताभाववत्, गुरुत्वसमवायाभावात्, गुरुत्वं वा समवायावच्छिन्नतेजोनिष्ठात्यन्ता-
भावप्रतियोगि, तेजोऽसमवेतत्वात्, इत्यनुमानयोः कस्तर्कः ? प्रकृते तर्काभावादित्युच्यते । अथ तत्र हेतुभङ्गा-
पत्तिरूपः सः, प्रकृतेऽपि सोऽक्षत एवेत्यत आह—*अप्रत्यक्षस्यापीति* ॥ *तत्र—तेजसि । *तदसत्त्वे—गुरुत्वात्यन्ता-
भावसत्त्वानुपगमे । *गुरुत्वाद्यापत्त्या—गुरुत्वसमवायाद्यापत्त्या । *पतनाद्युत्पत्त्यापत्तिरूपेति* ॥ तथाच तत्र
हेतुभङ्गापत्ताविष्टापत्तिशङ्काया निवारिका पतनादिकार्यापत्तिः ; पतनाभावस्य प्रत्यक्षेण निश्चयात्, इति तत्र हेतु-
भङ्गापत्तिरूपस्तर्कोऽक्षत इति भावः । अत्र पतनाभावस्तु न हेतुः ; अपतितशुष्कफलादौ व्यभिचारात् । गुरुत्वान्य-
पतनकारणकूटविशिष्टत्वस्य तत्र विशेषणत्वे तु प्रयासगौरवम् । एवं तर्हि गुरुत्वं स्वेतरपतनकारणकूटविशिष्टमेव पतनस्या-
पादकम्, उक्तव्यभिचारादिति । अयं दोषो गुरुत्वसमवायाभावहेतुकेऽपीति चेत्, सत्यम्, तथापि तस्य फलमुख्यगौरव-
तुल्यत्वादिति बोध्यम् । *प्रकृते—आकाशपक्षकानुमाने । *न तर्क इति* ॥ यद्यप्याकाशे भूतलादिनिष्ठात्यन्ताभावप्रति-
योगित्वानुपगमे भूतलादावाकाशीयवृत्तिनियामकसम्बन्धापत्त्या सन्निष्ठोक्तसम्बन्धाप्रतियोगित्वरूपहेतुभङ्गापत्तिश्चाप्य-
वतरति, तथापि स्रेष्टापत्तिदोषेण प्रतिबध्यते । नहि भूतलादावाकाशीयवृत्तिनियामकसम्बन्धोपगमे कस्यचिदापत्ति-
रस्ति ; तेन सम्बन्धेन तस्य काप्यकारणतया तत्कार्यापत्तेरभावात् । नचैवम्—भू लमाकाशानिकरणमिति व्यवहारा-

अद्वैतसिद्धिः

ध्वंस-प्रागभावप्रतियोगित्वस्यापि सिद्धिप्रसङ्गात्, तद्व्यतिरेकेण कस्य चित् कार्यस्यानुपपत्तेरभावाच्च ।

तरङ्गिणी

इष्टमात्रेण ध्वंस-प्रागभावप्रतियोगित्वस्यापि सिद्धिप्रसङ्गात्, तद्व्यतिरेकेण कस्यचित्कार्यस्यानुपपत्तेरभावाच्च ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

इष्टमात्रेण=तर्कहीनेनान्वयव्यतिरेकिणा गगन-तज्जलान्यतरत्वादिहेतुना । *नन्वेवम्*—आकाशादौ घटादिभेदोऽपि न स्यात्, अयोग्याधिकरणे भेदस्याप्रत्यक्षत्वात्, अनुमानस्याप्रयोजकत्वाच्च, तत्राह—*तद्व्यतिरेकेणेति* ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

पत्तिरिति—वाच्यम् ; तदधिकपरिमाणवत्त्वस्यैव तदधिकरणत्वव्यवहारनियामकत्वात् । अत एव तेषामवृत्तित्व-प्रवादोऽप्युपपद्यते । नचैवम्—नित्यरूपेणापि सह गगनस्य वृत्तिनियामकसम्बन्धः स्यादिति—वाच्यम् ; इष्टापत्तेः, तयोः परम्बरासम्बन्धस्य सर्वरूपमात्, सर्वसम्बन्धित्वं विमुक्तमिति वदता साक्षात्सम्बन्धस्याप्युपगमात्, तादृशसम्बन्धस्यैवास्माभिर्बाधकाभावबलेन वृत्तिनियामकतामात्रस्य स्वीकारात्, तादात्म्यस्यापि वृत्तिनियामकताया रूपदि-घटादितादात्म्यानुरोधेन सिद्धान्त उपगमस्य पूर्व ग्रन्थकृतोक्तत्वादिति भावः ॥

मूले 'तर्काभावादि'त्यस्यानुमित्यात्मकप्रतीतेरप्यसम्भवादिति शेषः । आकाशादिपूक्तप्रतियोगित्वासिद्धौ 'न स्यादिति'त्यन्तार्थं तुल्यत्वादिति हेतुः, तत्र चासम्भवादित्यादि द्वयम्, 'सामान्यतः' इत्यादि—'प्रसङ्गादि'त्यन्तं तु न तयोरन्वेति, इत्यतस्तदन्वययोग्यं पूरयति—*अन्यथेति शेष इति ॥ *अन्यथा=तर्क विनाऽप्यनुमानेनार्थसिद्धिस्वीकारे । मात्रपदार्थमाह—*तर्कहीनेनेति* ॥ सामान्यतोदृष्टेति संज्ञाशब्दं व्याचष्टे—*अन्वयव्यतिरेकिणेति* ॥ *ननु*—तादृश-हेतुर्न गगनत्वम् ; पक्षमात्रवृत्तित्वात्, नापि पृथिवीत्वादिकम् ; पक्षावृत्तित्वात्, नापि द्रव्यत्वगगनपृथिव्यन्यतर-त्वादिकम् ; व्यभिचारित्वात्, नापि गगन-जन्यान्यतरत्वम् ; जन्यत्वस्य प्रागभावप्रतियोगितारूपत्वे तस्य साध्यत्वे हेतु-साध्ययोरभेदे दोषाभावेऽपि ध्वंसप्रतियोगितासाधने ध्वंसं व्यभिचारात्, अत आह—*गगनेति* ॥ तज्जलं जन्य-जलव्यक्तित्वेन प्रवेश्यम्, एवं जन्यपृथिव्यादीनामपि तद्व्यक्तित्वेन निवेशेन हेतवो बोध्याः । तर्कहीनता चात्र गगने ध्वंसादिप्रतियोगित्वानुपगमेऽपि गगन-तज्जलान्यतरत्वादिरूपहेतुभङ्गापत्तेरभावादिति भावः । *ननु*—गगने भूतलादि-निष्ठात्प्रस्ताभावप्रतियोगित्वानुपगमे भूतलादिनिष्ठवृत्तिनियामकसम्बन्धाप्रतियोगित्वरूपहेतुभङ्गापत्तिरुपतर्कस्येष्टापत्त्या सम्भवेऽपि हेतुभिन्नस्यैव कस्यचित् कार्यस्यानुपपद्यमानस्याभावापत्तिरुपतर्कसम्भवे तस्यैवोक्तानुमानसहकारित्वं सम्भवति, इत्याशङ्क्य मूले 'तद्व्यतिरेकेणे'ति पङ्क्त्या तादृशतर्कान्तरस्याप्यभाव उक्तः, स च तदैव सङ्गच्छते, यदि साध्यानुपगमाधीनाया हेतुभिन्नकार्याभावापत्तेः क्वचिदनुमानसहकारित्वस्य क्लृप्तत्वमस्ति, तदेव नेत्याशङ्कामपाकर्तुं प्रतिवादिनिरासकतया तस्य क्लृप्तत्वं दर्शयितुं गगन उक्तप्रतियोगित्वे मानाभावोक्त्युपरि प्रतिबन्धा शङ्कयैवोक्तमूल-पङ्क्तिमवतारयति—*नन्वेवमिति* ॥ *एवम्=आकाश उक्तरीत्या मानाभावेनोक्त्यान्तर्भावप्रतियोगित्वासिद्धौ । *न स्यात्=न सिद्ध्येत् ; मानाभावादिति शेषः । प्रत्यक्षव्यतिरेकेण भेदोऽपि तथा स्यात्, अत आह—*अयोग्याधिकरण इति* ॥ भेदप्रत्यक्षेऽधिकरणयोग्यतायास्तन्त्रत्वादिति भावः । *अनुमानस्येति* ॥ पट-गगनान्यतरत्वहेतुकस्येत्यादिः । *अप्रयोजकत्वादिति* ॥ गगने घटाभेदे पट-गगनभिन्नो घटः, इति तद्विन्नत्वरूपोक्तहेतुभङ्गः स्यादिति न भ्रमितव्यम्, तथा सति घटस्यापि गगनाभिन्नतया तदुभयभिन्नदण्डादिभिन्नत्वरूपोक्तहेतोः सम्भवादिति भावः । कार्यान्तरभङ्गस्तु न प्रसज्यते, प्रसक्तोऽपि वा नाप्रयोजकत्वशङ्कोच्छेदायामित्यभिमानः । *तद्व्यतिरेकेणेति* मूलस्य घटभेदसाध्यकानुमाने तर्कसद्भावपरत्वं न सम्भवति ; 'अभावादि'त्यस्यासङ्गतेः, नापि तर्काभावपरत्वम् ; तत्र तर्कसत्त्वेन बाधात्, नापि तत्स्थलीयो यस्तर्कः, तस्योक्तप्रतियोगित्वे साध्येऽभावपरत्वम् ; तत्र तदभावस्याकिञ्चित्करत्वात्, अतः स्वय-पुक्तमभिमानं निराकुर्वन् उक्तप्रतियोगित्वसाध्यकानुमाने मूलकृतप्रदर्शिताभावप्रतियोगितर्कदृष्टान्तभूतं पटभेदसाध्ये

अद्वैतसिद्धिः

एवं संयोगसम्बन्धेन घटवति भूतले समवायसम्बन्धेन घटाभावसत्त्वे मानाभावात्

तरङ्गिणी

एवं संयोगसम्बन्धेन घटवति भूतले समवायसम्बन्धेन घटाभावसत्त्वे मानाभावात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

आकाशे घटभेदे घटत्वस्यातिप्रसक्त्या तद्रूपेण कपालादिकार्यताप्रत्यक्षरूपकार्यस्य व्यतिरेकः स्यात् ; नित्यसाधारणरूपस्य कार्यतानवच्छेदकत्वादिति भावः । आकाशात्यन्ताभावस्य त्वस्वीकारे न तथेत्यर्थः ॥

एवमिति न 'घटादेरत्यन्ताभावसामानाधिकरण्यमि'त्यग्निमेणान्वेति । एवंशब्दार्थे प्रत्यक्षानुमानाद्य-भावरूपं हेतुं प्रकटयति—*संयोगेत्यादि* ॥ *ननु*—प्रतियोग्यत्यन्ताभावयोर्विरोधित्वं संबन्धविशेषमन्त-र्भाव्यैव कल्पनीयम् । *तथाहि*—विरोधित्वं सहानवस्थानम्, तदपि द्विविधम्—साक्षात्, ज्ञानद्वारकं च ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

कार्यान्तरभङ्गापत्तिरूपं तर्कमुक्तप्रतिबन्धं निरासाय दर्शयति—*आकाश इति* ॥ गगने घटभेदे साध्ये घटत्वावच्छिन्न-कार्यताप्रत्यक्षं तु न हेतुः ; समवायेन तत्त्वे स्वरूपासिद्धेः, न विषयतया ; पदे व्यभिचारात्, स्वज्ञानविषयीभूतगगन-पटान्यतरत्ववत्त्वसम्बन्धेन हेतुत्वेऽव्यभिचारेऽप्युक्तान्यतरत्वस्यैव हेतुत्वसम्बन्धेन तद्वद्वैतसम्बन्धेनान्यस्य हेतुत्वा-नौचित्यादिति बोध्यम् ॥ *घटभेद इति* ॥ उपगत इति शेषः । *घटत्वस्येति* ॥ घटभेदस्य तद्रूपत्वात् । *अतिप्रसक्त्येति* ॥ कपालादिकार्यतयेत्यादिः । नित्यसाधारणधर्मस्य कार्यतानवच्छेदकत्वादिति भावः । *तद्रूपेण= घटत्वरूपेण । अवच्छिन्नत्वं कार्यत्वान्वयि तृतीयार्थः । तदवच्छिन्नकार्यताया व्यतिरेकोऽप्यापादयितुं यद्यपि शक्यते ; तथापि तत्रेष्टापत्तिवारणाय स्वप्रकाशतत्प्रत्यक्षव्यतिरेकापत्तेरनुधावनस्यावश्यकत्वाद् मूलस्थकार्यपदस्वरसाच्च स एवापादितः । *स्यादिति* ॥ तर्कसम्भवादिति शेषः । तस्य चाकाशे घटभेदसिद्धयर्थमेवोक्तानुमानसहकारित्वं स्वीकार्यमिति भावः । एवं क्लृप्तानुमानसहकारिताकतर्कजातीयोऽपि तर्क उक्तप्रतियोगित्वरूपसाध्यके नास्तीति मूलार्थमाह—*आकाशात्यन्ताभावस्येति* ॥ अयं तद्व्यतिरेकेतिपदार्थः । तस्योक्ताभावप्रतियोगितार्थकत्वे 'गगने' इत्यध्याहार्यं स्यात् । अत एव व्याख्यातम् । गगननिष्ठोक्तप्रतियोगित्वार्थकत्वे तु तत्रैव पर्यवसानम्, एवञ्चेदानी-माकाशात्यन्ताभावस्यैवाप्रसिद्धौ तद्रूपतत्पदार्थव्यतिरेकोपगमपरत्वं व्यतिरेकपदस्य न सम्भवति, इत्यतः स्वीकार-व्यतिरेकार्थकतामाह—*अस्वीकार इति* ॥ गगन उक्तप्रतियोगित्वास्वीकार इति पर्यवसितार्थः । तेनोक्तरीत्या नाप्रसिद्धितादवस्थस्य । *न तथा= न कस्यचित् कार्यस्य व्यतिरेकः । *अभावादिति* ॥ अभावपदस्य च नेति विवरणम् । यथाश्रुत आकाशाभावानुपगमे कस्यचित् कार्यस्यानुपपत्त्यभावात् सर्वस्य कार्यस्योपपत्तेरित्यर्थं न तद्वैयर्थ्यम् । तथा-चाकाशात्यन्ताभावानुपगमाधीनायाः कार्यविशेषव्यतिरेकापत्तेरभावादिति मूलार्थः । वृत्तिनियामकसम्बन्धेनाकाशस्येव तदत्यन्ताभावस्यापि साक्षात् परम्परया वा क्वाप्यप्रयोजकत्वादिति भावः । प्रक्रान्तप्रकारवैशिष्ट्यार्थकैवमित्यस्य येन प्रकारेण गगनात्यन्ताभावाविरोधित्वं न सिद्ध्यति, तेन प्रकारेणेत्यर्थः । स च प्रकारो मानाभावः । तृतीयार्थो वैशिष्ट्यम्, स च न 'मानाभावादि'त्यादौ सन्निहितेऽन्वययोग्यः, इत्यतस्तदन्वययोग्यं दर्शयति—*न घटादेरिति* ॥ *अत्यन्ताभावसामानाधिकरण्यम्*=स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् । 'सिद्ध्यती'त्यनुषक्तं नञा सम्बन्धते । एवमर्थस्य नञर्थेऽन्वयः । पौनरुक्त्यं परिहरति—*एवमिति* ॥ *हेतुमिति* ॥ उपपादयितुमिति शेषः ॥ *प्रकटयति= विवृणोति । तथाच 'शङ्खः पाण्डुर एव नापाण्डुर' इतिबद् 'लाघवेने'त्याद्युपपादकान्वयार्थमपेक्षणाच्च न पौनरुक्त्यदोष इति भावः । *ननु* सम्बन्धविशेषवद्विरोधित्वकल्पने तेन चोक्तार्थे प्रमाणावतारशङ्कायामेव 'लाघवेने'त्यादिना विरोधे सम्बन्धविशेषवत्यागेन तत्परिहारो न्याय्यः ; सदेव नेत्याशङ्क्य, तत् कल्पयित्वा तेन तत्र मानमाशङ्कते—*नन्वित्यादिना* ॥ *ननु* प्रतियोगिनो धैरूपविरोधोऽभावे न सम्भवति ; अचेतन्त्वात्, क्तप्रतिबोधिक्त्वस्यैव सम्बन्धान्तरावच्छिन्नाभावेऽपि सम्भवति, इत्यस्तदु निर्वर्ति—*तथाहि* ॥ *साक्षात्= ज्ञानद्वारकम् । *द्वारकम्=

गौडभाषानन्दी (छत्रुचन्द्रिका)

तत्राद्यं तद्देश-तत्कालावच्छेदेन तेन संबन्धेन तद्रूपविशिष्टप्रतियोगिनोऽधिकरणे तद्देश-कालावच्छेदेन वर्तमानत्वस्याभावस्तत्संबन्ध-तद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगिनाकात्यन्ताभावनिष्ठम्, *द्वितीयं तु* तादृशाधिकरणनिश्चय-क्षणे च तादृशाभावस्य तादृशवर्तमानत्वज्ञानाभावः । तथाचोक्तविरोधितयोरन्यथानुपपत्तिरेव संयोगादिना तदुत्तरघटाधिकरणक्षणे समवायादिना तदभावसाधिका, तत्राह—*लाघवेनेत्यादि* ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

गर्भम् ॥ *ननु*—एकधर्म्यवृत्तित्वं तेन रूपेण ज्ञानाविषयत्वरूपं वा तद् अवच्छेदकभेदेन रूपभेदेन चैकनिष्ठयोस्तत्त्वेन ज्ञायमानयोश्च तयोरसम्भवि, तत्राह—*तत्रेति* ॥ *आद्यमिति* ॥ इदं च द्वितीयनिर्वाहाय कल्पनीयम् ; घटवत्ताज्ञानं हि घटाभाववत्ताज्ञानं प्रतिषध्नाति, न पटाभावज्ञानमित्यनुभवसिद्धम् । तत्र बीजं विषयविरोध-तदभावावेव वाच्या-विति भावः । समवायेन द्रव्यत्वादिमदभावादिनिष्ठः संयोगेन घटादिमद्वृत्तित्वाभावो न विरोधपदार्थः, न वा प्रति-बन्धकताबीजम्, इत्यतः—‘तत्सम्बन्धेने’त्यादि—‘निष्ठे’त्यन्तम् । एवं कस्यचिदभावान्तरस्यापि ; घटादिमत्त्वेन निश्चितवर्गवृत्तित्वज्ञानाविषयत्वसम्भवात् । एतदर्थमेव तादृशाभावस्येत्यग्रे । तत्सम्बन्धेत्यस्य नियमेनेत्यादिः । तथाच तादृशवर्तमानत्वाभावव्याप्यमीदृशात्यन्ताभावत्वमित्यर्थः । *द्वितीयमिति* ॥ इदं तु लोकानुभवादेव कल्पनीयम् । *तादृशेत्यादि* ॥ तादृशाधिकरणनिश्चयाधिकरणक्षण-तदुत्तरक्षणात्यन्तरकालावच्छेदेन यस्तादृशाधिकरणवर्तमानत्वज्ञान-विषयतावच्छेदकत्वाभावः, तादात्म्येन तद्व्याप्यं तादृशात्यन्ताभावत्वमित्यर्थः । तेन रूपान्तरेण ज्ञानमादाय न दोषः । *ननु* एवंपरीत्योक्तविरोधद्वयकल्पनेऽपि घटसंयोगिनि समवायेन तदभाववृत्तौ किं प्रमाणमागतमिति ? अत आह—*तथावेति* ॥ *उक्तेति* ॥ एकावच्छेदक-सम्बन्धवदितेत्यर्थः । *अन्यथा*—घटसंयोगिनि समवायावच्छिन्नघटा-भावस्य वृत्तेरनुपगमे । *अनुपपत्तिः*—असम्भवः । नच—घटसंयोगिनि समवायावच्छिन्नघटाभावस्यावृत्तावपि संयोगा-वच्छिन्नतदभावस्य तद्वृत्तित्वादिरूपविरोधित्वनियमे का क्षतिः ? नहि तत्सम्बन्धावच्छिन्नतदभाव एव तत्सम्बन्धेन तद्वदवृत्तिरिति नियमः ; समानकालीनत्वादिसम्बन्धावच्छिन्नघटाभावे संयोगादिना घटादिमदवृत्तौ व्यभिचारादिति—वाच्यम् ; संयोगावच्छिन्नघटाभावस्य घटसंयोग्यवृत्तित्वादिनियम इत्यस्य हि संयोगावच्छिन्नघटाभावत्वं घटसंयोग्य-वृत्तित्वादिव्याप्यमित्यर्थः । तथाच समवायावच्छिन्नघटाभावस्यापि घटसंयोग्यवृत्तित्वेऽन्युपगते तद्वृत्तित्वादिघटित-विशेषाभावे व्यभिचारवारणाय घटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वत्वेनैव घटाभावत्वस्योक्तव्याप्यतासम्भवात् तत्समानाधिकरणतद्वदितसंयोगावच्छिन्नघटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वत्वेनोक्तव्याप्यताया असम्भवः स्यात् ; स्वसमानाधिकरणव्याप्यतावच्छेदकधर्मान्तरावदितस्यैव व्याप्यतावच्छेदकत्वमिति नियमात्, तस्य तद्वृत्तित्वे तु तस्मिन् घटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वस्योक्तव्यभिचारितया तद्व्यावृत्तसंयोगावच्छिन्नघटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताका-भावत्वत्वस्योक्तव्याप्यतावच्छेदकत्वसम्भवः । तथाचोक्तविरोधितयोरन्यथानुपपत्तिरित्यस्योक्ताभावत्वत्वस्योक्तव्याप्यता-वच्छेदकत्वविरहापाद्यकसमवायावच्छिन्नघटाभावधर्मिकघटसंयोग्यवृत्तित्वापादकापत्तिरूपतर्क इत्यर्थकत्वेन सामञ्जस्यात् । *तदभावसाधिकेति* ॥ तदभावसाध्यकतत्प्रमेत्यादिलिङ्गानुमानसहकारिणीत्यर्थः । ‘कस्यचित् कार्यस्येत्यत्र कार्य-पदस्योपलक्षणपरतया हेत्वन्वयवस्तुविरहापत्तेरप्यनुमानसहकारिताया उक्तत्वादिति भावः ॥

यद्वा—संयोगसम्बन्धावच्छिन्नघटाभावत्वत्वम्, स्वसमानाधिकरणघटसंयोग्यवृत्तित्वव्याप्यतावच्छेदकरूपान्तरा-वदितम्, घटसंयोग्यवृत्तित्वव्याप्यतावच्छेदकत्वात्, यद् यद्व्याप्यतावच्छेदकम्, तत् स्वसमानाधिकरणतद्व्याप्यता-वच्छेदकरूपान्तरावदितम् ; यथा वद्विव्याप्यतावच्छेदकं धूमत्वं स्वसमानाधिकरणवद्विव्याप्यतावच्छेदकरूपान्तरा-वदितम्, यच्च स्वसमानाधिकरणयद्व्याप्यतावच्छेदकरूपान्तरवदितम्, तत् तद्व्याप्यतानवच्छेदकम् ; यथा नीलधूम-त्वादि, इत्यनुमानमेवानामिप्रेतम् । समवायावच्छिन्नघटाभावस्यापि घटसंयोग्यवृत्तित्वे घटाभावत्वत्वस्याप्युक्त-व्याप्यतावच्छेदकतया तद्वदिततत्समानाधिकरणसंयोगावच्छिन्नघटाभावत्वत्वस्य तादृशरूपान्तरावदितत्वरूपस्याप्या-

अद्वैतसिद्धिः

लाघवेन घटात्यन्ताभावत्वेनैव घटसामानाधिकरण्यविरोधित्वकल्पनात्,

सरङ्गिणी

लाघवेन घटायन्ताभावत्वेनैव घटसामानाधिकरण्यविरोधित्वकल्पनात् ,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

#लाघवेन=अभावप्रतियोगितामात्रस्य संवन्धावच्छिन्नत्वाकल्पनया, संवन्धविषयत्वव्यतिरूपेणाभावबुद्धेः प्रतिबन्धकत्वाकल्पनया च लाघवसंभवेन । #धृष्टान्तभावत्वेन=धृष्टत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकात्यन्तभावत्वेन ।

अथसामानाधिकरण्यविरोधित्वेति ॥ सामानाधिकरण्यघटितस्य साक्षाद् विरोधित्वस्य ज्ञानद्वारकविरोधित्वस्य

विद्वलेशीयटिप्पणी

निर्वाहात् । उक्तहेतुबलेनोक्तसाध्यं सिद्ध्यदु उक्तपक्षघटकस्य घटाभावत्वत्वस्य घटसंयोगवृत्तित्वव्याप्यतावच्छेदकत्व-
मुन्मूलयति ; तदर्थं तद्वयमिवारितावच्छेदकत्वसम्पादनाय तदाश्रयस्य समवायाद्यवच्छिन्नघटाभावस्य घटसंयोग-
वृत्तित्वमुन्मूलयति, इति तत्सिद्धिरैव तस्य तद्वृत्तित्वपर्यवसायिनी । अत्र च संयोगसम्बन्धावच्छिन्नघटाभावत्वत्वं
यदि स्वसमानाधिकरणघटसंयोगवृत्तित्वव्याप्यतावच्छेदकरूपान्तरवदितं स्यात्, तदा घटसंयोगवृत्तित्वव्याप्यता-
वच्छेदकं न स्यात्, इति हेतुभङ्गापत्तिरूप एवानुकूलतर्कः, आपाद्यापादकयोश्च न विभिन्नधर्मिकत्वमिति बोध्यम् ॥

वस्तुतस्तु—अर्थापत्त्यैवात्र तत्सिद्धिराशङ्कित्वा ; ‘अन्यथानुपपत्तिर’त्यस्य सिसाधयिबितवस्तुव्यतिरेकव्यापकी-
भूतव्यतिरेकप्रतियोगित्वार्थत्वात् ‘साधिके’त्यस्यार्थापत्तिरूपसिद्धिप्रयोजिकेत्यर्थकत्वात् तत्र च नोपपाद्योपपादकयोः
समानधर्मिकत्वाद्यपेक्षेति यथाश्रुतमेवास्तु, ‘लाघवेने’त्यादिना बोक्कविरोधित्वरूपोपपाद्यनिरासात् तच्चङ्कानिरासः । एव-
ञ्चानुमाननिरासपरो‘क्युक्तेर’ति ग्रन्थे पौनरुक्त्यशङ्काऽपि न, इति न तन्निरासप्रयासादर इति ध्येयम् ॥

ननु—घटात्यन्ताभावत्वस्य घटविरोधित्वव्याप्यत्वकल्पनेऽपि तत्तत्सम्बन्धावच्छिन्नतत्तद्भावत्वानां तत्तत्सम्बन्धावच्छिन्नतद्भावत्वविरोधित्वव्याप्यत्वस्यापि दुर्वारत्वेन तदकल्पनप्रयुक्तलाघवासम्भवाद् 'लाघवेने'त्यादि मूलमसङ्गतम् । यद्यपि सामान्यतो घटाभावत्वत्वस्य घटविरोधित्वव्याप्यतावच्छेदकत्वबलसौ तद्वधिततत्तत्सम्बन्धावच्छिन्नतत्तद्भावत्वत्वानां तत्तत्सम्बन्धवधिततत्तद्विरोधित्वव्याप्यतावच्छेदकत्वस्योक्तनियमबलेनासम्भवात् तदकल्पनप्रयुक्तलाघवसम्भवादेव तत्सङ्गतिः, इत्थं चावतरणोक्तानुमानोपष्टम्भकोक्ततर्कस्येष्टापत्त्याऽनवतारात् तन्निरासः । अत्र—'स्वसमानाधिकरणे'त्याद्युक्तनियमोऽग्रामाणिकः, प्रामाणिकोऽपि वा स्वरूपसम्बन्धरूपविलक्षणव्याप्यतावच्छेदकत्ववधितः, तद्वधितव्यापकवन्निष्ठाधिकरणतानिरूपकतावच्छेदकत्वरूपं तदवच्छेदकत्वं तादृशधर्मान्तरवधितस्यापि दुर्वारम्, इति नोक्तलाघवसम्भव इति—वाच्यम् ; तादृशनियमानुपगम उक्ततर्कस्य तदुपष्टम्भकोक्तानुमानस्य चासम्भवेन 'लाघवेने'त्यादिप्रत्यक्षैवानुत्थितिप्रसङ्गात् ; तथाप्युक्तविरोधिताद्व्याप्यतास्य तन्निर्वाहाय तत्तत्सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगितायां तत्तन्निरूपकभावाणां चावश्यकल्प्यत्वम्, न तु तदनभ्युपगमः, इति तेषां क्लृप्तत्वमभ्युपगम्य सम्बन्धविशेषादिधितोक्तविरोधिताद्व्याप्यस्य लाघवेनाकल्पनापरत्वं उक्तमूलस्यासङ्गतिर्दुर्वारत्वात् इदं च, तादृशप्रतियोगित्वाद्यकल्पनप्रयुक्तलाघवपरतयैव तादृशमूलं व्याचष्टे—'लाघवेनेति' ॥ उक्तद्वयाकल्पन एवं लाघवम्, अतन्वयथा, इति तदनिश्चयात् 'सम्भवेने'त्युक्तम् ॥ *अभावप्रतियोगितामात्रत्येति* ॥ साक्षाद् विरोधित्वनिर्वाहकेत्यादिः । *सम्बन्धविषयकत्वेति* ॥ ज्ञानद्वारकविरोधित्वनिर्वाहकेत्यादिः । एवं निर्वाहकाकल्पने निर्वाहकाकल्पनप्रयुक्तमपि लाघवमस्ति यद्यपि ; तथापि तस्य स्फुटत्वात् 'समानाधिकरणे'त्यादिनिश्चयानुपगमेऽसम्भवस्तद्विरोधमिति ध्येयम् । विरोधशरीरे सम्बन्धस्यैव प्रतियोगितावच्छेदकत्वमस्याप्यनिवेद्यं, इत्यासङ्गं किञ्चित् व्याचष्टे—*घटात्यन्ताभावत्वेनेति* ॥ व्यापकत्वरूपमवच्छेदकत्वं तृतीयार्यो विरोधित्वमिति । सामानाधिकरण्यपक्षत्वापातायाकत्वसङ्गं निरूप्य व्याचष्टे—*घटसमानाधिकरण्यविरोधित्वेनेति* ॥ एतद्वार्यं सम्बन्ध

अद्वैतसिद्धिः

सम्बन्धविशेषप्रवेशे च गौरवाद् घटसमवायाद्यभावमात्रविषयतया प्रतीत्युपपत्तेः,

सरङ्गिणी

सम्बन्धविशेषप्रवेशे च गौरवाद् घटसमवायाद्यभावमात्रविषयतया प्रतीत्युपपत्तेः,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

चेत्यर्थः । देश-कालावच्छेदं संबन्धं तदवच्छिन्नत्वं वाऽनन्तर्भावैवोक्तविरोधिते वाच्ये ; उक्तलाघवसंभवादिति भावः । *गौरवात्=संयोगादिनानासंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकानन्ताभावानां कल्पनागौरवात्, संबन्धघटित-रूपेणाभावबुद्धेः प्रतिबन्धकत्वकल्पने संयोगादिसंबन्धावच्छिन्नत्व-घटत्वाद्यवच्छिन्नत्वयोः प्रतियोगितांशे विशेषण-विधया विषयतयोर्निवेश्यतया प्रतियोगिताविषयतायामेकविषयतानिरूपितत्वविशिष्टस्यापरविषयतानिरूपितत्वस्य विशेषणत्वे वाच्ये विनिगमकाभावेनावच्छेदकभेदात् प्रतिबन्धकताभेदे गौरवाच्च । *ननु*—घटसंयुक्ते 'समवायेन घटो नास्ती'ति प्रतीत्यन्यथाऽनुपपत्त्याऽभावस्य संबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वं सिद्ध्यतु, किंचाभाव-बुद्धेः संबन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वविषयकत्वमनन्तर्भावैव प्रतिबन्धकत्वे 'संयोगेनात्र घटो नास्ती'ति बुद्धेरपि 'समवायेनात्र घटः' इति धीप्रतिबन्धकत्वापत्तिः, *अथ*—संबन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वविषयिका धीर्न प्रतिबन्धिकेति—चेत्, *तर्हि* 'समवायेन नात्र घटः' इति बुद्धेरप्युक्तप्रतिबन्धकत्वं न स्यात्, तत्राह—*घटसमवायाद्यभावमात्रविषयकतयेति* ॥ घटसमवायाद्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वाद्यवच्छिन्न-प्रकारतानिरूपितमूलनाविशेष्यताकत्वेनेत्यर्थः । *प्रतीत्युपपत्तेः= 'समवायेन घटोऽत्र नास्ती'तिप्रतीते-र्विषयोपपत्तेः, 'समवायेनात्र घटः' इति धीप्रतिबन्धकत्वोपपत्तेश्च । *मात्रेत्यनेन* संबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिता न विषयः, न वा तद्वदितरूपेण प्रतिबन्धकतयेत्यर्थः ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

समुदायभावमाह—*देश-कालावच्छेदमिति* ॥ *मूले*—सम्बन्धविशेषेत्युपलक्षणम्—अवच्छेदकविशेषेत्यस्य । एवं संयोगेत्युत्तरपङ्क्तेरिति भावः । उक्तरीत्या तदकल्पनया लाघवम् । तत्कल्पनयैव गौरवं व्याचष्टे—*गौरवादिति* ॥ तदधीनगौरवान्तरमाह—*सम्बन्धघटितेति* ॥ तदधीनगौरवान्तरमप्याविष्करोति—*संयोगादिसम्बन्धावच्छिन्नत्व-घटत्वावच्छिन्नत्वयोरिति* ॥ अवच्छिन्नत्वयोर्ये विषयते, तयोरित्यर्थः । व्याख्यातप्रतिबन्धकताकल्पने तत्कल्पने 'संयोगादी'त्यादिरीत्या प्रतिबन्धकताभेदे च गौरवाच्चेत्यावृत्त्या योजना । 'घटसमवाये'त्यादिमूलस्य समवायावच्छिन्न-घटाभावस्य घटसंयुक्तवृत्तित्वप्रतीत्युपादानमात्रपरत्वे सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वाकल्पने तद्विषयप्रतीत्युपादानस्याप्या-वश्यकतया तदकरणे न न्यूनता, एवं सम्बन्धविषयकत्वावदितरूपेण प्रतियोग्यभावज्ञानयोः प्रतिबन्ध-प्रतिबन्धकभावानु-पपत्तिपरिहारस्याप्यकरणान्न न्यूनता, इत्यतस्तदनुपपत्तयै तदवसारयति—*नन्विति* ॥ *प्रतियोगिताकत्वमिति* ॥ तदाश्रयस्याभावस्य घटसंयुक्तवृत्तित्वं चेति शेषः । सम्बन्धविषयकत्वघटितोक्तरूपेणोक्तस्य प्रतिबन्धकत्वस्यानुपपत्ति सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगितासाधिकां परिहर्तुमुद्भावयति—*न प्रतिबन्धिकेति* ॥ सम्बन्धावच्छिन्नत्वाविषयकत्वस्य प्रतिबन्धकतावच्छेदककोटावेव तदर्थं निवेश्यत्वादिति भावः । समवायावच्छिन्नघटाभावत्वेन घटसमवायाभावविषयकत्वे सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वमन्तरा नोक्तप्रतीत्युपपत्तिरित्यतो व्याचष्टे—*घटसमवायावच्छिन्नतेति* ॥ मात्रपदेन धर्मविषयकत्वस्य व्यावृत्तिर्न सम्भवति ; धर्मविषयकाभावप्रतीतेरभावात्, इति भूतलविशेष्यकत्वान्तर्भावः । इदं 'भूतलं समवायेन घटाभाववत्' इत्याकारिकप्रत्ययाभिप्रायेण, 'भूतले समवायेन घटो नास्ति'इति प्रतीतेस्तु घट-समवायाभावत्वत्वावच्छिन्नविशेष्यकभूतलप्रकारकत्वेनेति बोध्यम् । भूतलवृत्तिघटाभाव-घटाभाववद्भूतल्योस्तुल्यचित्ति-वेद्यत्वाभिप्राये तु यथोक्तमेव समञ्जसम् । 'प्रतीत्युपपत्तेर'त्यत्र प्रतीतिपदं यदि प्रतीतिसामान्यपरम्, तदा घटादिप्रतीते-र्घटसमवायाभावविषयकत्वेनासङ्कतिः, एवमुपपत्तिपदस्य प्रतीत्यन्वितोपपत्तिमात्रपरत्वं उक्तप्रतिबन्धकत्वोपपत्तेरलाभः, इत्यतः प्रतीतिपदं तद्विशेषपरतया, उपपत्तिपदं च तदन्वितविषयधीविशेषप्रतिबन्धकत्वोभयोपपत्तिद्वयपरतया व्याचष्टे—*प्रतीत्युपपत्तेरिति* ॥ मात्रपदव्यवच्छेदताऽप्युक्तोभयोपपादकतया परामितोभयस्येति स्पष्टयति—*मात्रेत्यनेनेति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

“शिखी चैत्रो नष्टः” इत्यादौ चैत्रीयशिखादेर्नाशप्रतियोगित्वमिव ‘समवायेन घटो नास्ती’-
त्यादौ समवायविशिष्टघटत्वादिरूपेण घटादेर्भावेऽपि घटीयसमवायादेरत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं भाति, इति
‘समवायेनात्र घटः’ इति ज्ञानं प्रति ‘घटसमवायोऽत्र नास्ती’ति निश्चयस्य परैरपि प्रतिबन्धकत्वं वाच्यम्,

विट्टलेशीयटिप्पणी

ननु ‘समवायेनात्र घटो नास्ति’ इत्यादिशब्दाद् घटसमवायाभावशब्दं न सम्भवति ; प्रथमान्तार्थघटस्य समवाये
प्रतियोगितया तृतीयान्तार्थसमवायस्य च नञर्थेऽन्वयस्य कचिदप्यदर्शनेनाव्युत्पन्नत्वात्, वैशिष्ट्यस्य घटान्वयिनस्तृती-
यार्थत्वेऽपि समवायविशिष्टघटत्वैवाभावांशे प्रतियोगितया भानम्, ननु समवायस्य ; एवञ्च तदाकारप्रतीतेर्न तद्विषय-
कत्वम्, अत आह—*शिखीति* ॥ चैत्रसत्त्वदशायामित्यादिः । *समवायविशिष्टेति* ॥ घटसंयुक्तभूतलघुत्वभावभांशे
विशेषणविधयेत्यादिः । *भानेऽपीति* ॥ तृतीयान्तार्थसमवायस्य प्रतियोगितयाऽभावान्वयस्याव्युत्पन्नत्वेऽपीति
शेषः ॥ *भातीति* ॥

अयं भावः—तृतीयार्थो वैशिष्ट्यं घटान्वयि, एवं चात्र ‘शिखी चैत्रो नष्टः’ इत्यत्र च समवाय-शिखाविशिष्ट-
घट-चैत्रयोर्न नञ्-नष्टपदार्थात्यन्ताभाव-ध्वंसयोः प्रतियोगितयाऽन्वयः ; बाधात्, नापि समवाय-शिखयोः ; एकत्र
विशेषणतयोपस्थितस्यान्यत्र विशेषणतयाऽन्वयस्यायोगात्, घटीयत्व-चैत्रीयत्वाभ्यां समवाय-शिखयोः शब्दानु-
पस्थितौ तेन रूपेणाभावान्वयबोधस्य विवक्षितस्याप्यसम्भवात्, घट-चैत्रयोरभावांशे विशेषणत्वेन भानानुभव-
विरोधाच्च, नापि विशिष्टवैशिष्ट्यबोधमयाद्या विशेषणतावच्छेदकसमवाय-शिखयोरभावांशे प्रतियोगितयाऽन्वयः ;
बाधेन घट-चैत्रयोरनन्वये तद्विशेषणस्याप्यन्वयासम्भवात्, ‘विशेष्यान्वयिन्येव विशेषणतावच्छेदकस्यान्वयः’ इति
हि तन्नियमः । नापि—केनापि सम्बन्धेन समवायादिविशिष्टघटाद्यन्वितेऽभावे समवायादेः प्रतियोगितयाऽन्वय
इति—वाच्यम् ; एवमपि समवाये घटीयत्वालाभेन घटसमवायाभावलाभानुपपत्तेर्दुर्बलत्वात्, किन्तु समवाय-
शिखाविशिष्टघट-चैत्रयोरभावांशे स्वीयसमवाये शिखाप्रतियोगिकत्वरूपपरम्परसम्बन्धेन विशेषणतया भान इक्त-
प्रतीत्योर्घटीयसमवायात्यन्ताभाव-चैत्रीयशिखाध्वंसविषयकत्वं पर्यवस्यति ; “सविशेषणे हि विधि-निषेधौ विशेषण-
मुपसङ्क्रामतः सति विशेष्ये बाधे” इति न्यायस्यात्रैव तात्पर्यम् । यद्यपि ‘शिखी चैत्रो नष्टः’ इत्यत्र नष्टपदार्थस्य
नाशप्रतियोगिनः स्वामिन्नशिखाश्रयत्वसम्बन्धेनैव चैत्रांशे शाब्दे भानम् ; तथापि तदुत्तरमानसे चैत्रस्य स्वीय-
शिखाप्रतियोगिकत्वसम्बन्धेन नाशांशे भानं सम्भवतीति बोध्यम् ॥

भट्टाचार्यास्तु—‘विशिष्टाभावोल्लेखिप्रतीतेः सति बाधके विशेषणाभावविषयकत्वं मत्वर्थीयार्थोविषयोप-
पादयाम्बभूवुः—अनुमानदीधितिटिप्पण्यां विशेषनिरुक्तौ । तदपि चैत्रादिपदासमन्वियाहृत‘शिखी नष्टः’ इत्यादि-
वाक्याभिलष्यविशेष्यानुपपत्तविशेषणाभावविषयकप्रतीत्यभिप्रायेण कथञ्चिद् युज्यते एव । ‘समवायेनात्र घटो
नास्ती’त्याकारकविशेष्योपरकविशेषणाभावविषयकप्रतीतिस्थले तु प्रदर्शितैव रीती रमणीया । दर्शितरीतेऽवश्यकत्व-
प्रदर्शनायैव ग्रन्थकारैर्दृष्टान्तप्रतीत्यभिलापकवाक्ये ‘शिखी चैत्रो नष्टः’ इत्यत्र चैत्रपदमुपात्तमित्यवधेयम् । शिखा-
पदमेव चैत्रीयशिखापरम्, तत्त्वग्राहके मत्वर्थीयचैत्रपदेऽविवक्षितार्थ इति तु न श्लिष्टतरम् । तादृशं च प्रकृतेऽपि
समवायपदमेव घटीयसमवायपरं तत्त्वग्राहके तृतीया घटपदे विवक्षितार्थ इति दिक् ॥

नन्वेवम् ‘समवायेनात्र घटो नास्ती’ति निश्चयस्य घटसमवायाभावविषयकत्वे ‘समवायेनात्र घटोऽस्ति’ इति
बुद्धिप्रतिबन्धकत्वं न स्यात् ; ग्राह्यघटाभावानवगाहित्वात्, घटसमवायाभावस्य तद्व्याप्यत्वेनानुपपत्तेः ग्राह्यसमवाय-
व्याप्यत्वेन गृहीतधर्मानवगाहित्वाच्च, स्वातन्त्र्येण तस्य तादृशबुद्धिप्रतिबन्धकत्वप्रकल्पने गौरवमिच्छत आह—
समवायेनेति ॥ *घटसमवाय इति* ॥ स्वरूपसम्बन्धेनेत्यादिः ॥ *वाच्यमिति* ॥ तदुक्तं तदनुपपत्त्यस्य सर्वात्मन-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

परं तु स्वरूपसंबन्धावच्छिन्ना या घटसमवायत्वावच्छिन्नप्रतियोगिता, तन्निरूपकाभावविषयकत्वेन । तथाच लाघवाद् उक्तसंबन्धावच्छिन्नत्वमनन्तर्भावैव तदुच्यताम् । नच—घटसंयुक्तादिदेशे केनचित् संबन्धेन घटसमवायस्य सत्त्वात् तदभावोऽपि तन्न न सम्भवति, इत्युक्तधीप्रमात्वोपपत्तये समवायेन घटाभाव एव तद्विषय इति—वाच्यम् ; स्वरूपसंबन्धेन हि परैर्घटसमवायस्याभावो यः स्वीक्रियते, स एवास्माभिर्घटसमवायाभाव उच्यते ; तस्यैव हि घटसमवायीयदैशिकसाक्षात्संबन्धसामान्ये विरोधिता ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

सिद्धत्वादिति भावः । *ननु* परैः सम्बन्धान्तरावच्छिन्नाभावज्ञानव्यावृत्तये घटसमवायत्वावच्छिन्नस्वरूपसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वेनैव तस्य तत्प्रतिबन्धकत्वमुच्यते, 'समवायेनात्र घटो नास्ती'तिज्ञानस्य तूक्तरीत्या घटसमवायाभावविषयकत्वेऽपि तत्प्रतियोगितायां स्वरूपसंबन्धावच्छिन्नत्वस्यानुल्लेखेन न तेन रूपेण प्रतिबन्धकता-सम्भवः, इत्याशङ्क्य परिहरति—*परत्त्विति* ॥ *लाघवाद्*—प्रतिबन्धकत्वान्तराकल्पनप्रयुक्तात्, उक्तसम्बन्धावच्छिन्नत्वानिवेशप्रयुक्ताच्च ॥ *अनन्तर्भावेति* ॥ सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताया एवाकल्पनेन सम्बन्धान्तरावच्छिन्नाभावज्ञानस्यैवालीकृतया तद्व्यावृत्तेरनपेक्षितत्वेन तदन्तर्भावं प्रयोजनाभावाद्, अप्रसिद्धिप्रसङ्गाच्चेति भावः ॥ *तदुच्यतामिति* ॥ तथाचोक्तरूपेणैव 'समवायेन घटो नास्ती'ति ज्ञानस्योक्तज्ञानीयकृतप्रतिबन्धकत्वेन निर्वाहाद् न तदनुपपत्तिः, न वा गौरवमिति भावः । सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्ववादी शङ्कते—*नचेति । केनचित्—कास्मिन्विशेषणतादिना । *तदभावोऽपीति* ॥ तत्र केनचित् सम्बन्धेन घटसत्त्वेन समवायावच्छिन्नघटाभाव इवेति शेषः ॥ *उक्तवीः*—'समवायेनात्र घटो नास्ती'ति धीरित्यर्थः । *समवायेन घटाभाव एवेति* ॥ स्वरूपसम्बन्धेन घटसमवायाभावस्य तद्विषयकत्वेन प्रमात्वोपपादने सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वस्य कण्ठे पाताद् किमपराद्धं समवायेन ? इति नोक्ताघवसम्भव इति भावः । एवञ्च सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वसिद्धिरिति शङ्काभिप्रायः । *स्वरूपसम्बन्धेनेति* ॥ घटसमवायीयस्वरूपसम्बन्धाभाव एव घटसमवायाभाव इति तु नोक्तम् ; केनचित् सम्बन्धेन तादृशस्वरूपसम्बन्धवति तदभावस्याप्यसम्भवात्, स तदीयस्वरूपसम्बन्धाभावरूपः, एवं सोऽपि तदीयस्वरूपसम्बन्धाभावरूपः, एवं सोऽपीत्यनवस्थापत्तेः ॥ *य इति* ॥ 'स्वरूपसम्बन्धेनात्र घटसमवायो नास्ती'ति प्रत्यक्षमस्य इति शेषः । 'घटसमवायेन घटो नास्ती'ति प्रतीतिविषयतयोपगम्यमान इत्यादिः । *ननु* 'स एवे'ति कुतः ? सम्बन्धान्तरावच्छिन्नतदभावोऽपि घटसमवायाभाव उच्यताम्, अत आह—*तस्यैवेति* ॥ आधेयत्वं धत्तव्यं । *सामान्य इति* ससम्बन्धो निरूपितत्वं व्यत्ययो वा बोध्यः । *विरोधितेति* ॥

नन्नादेः प्रतियोगि-तत्सम्बन्धान्यतरविरोध्यभावबोधकताया भेदस्य विशिष्टबुद्धिविषयताव्यवस्थापन-क्षेत्रे पूर्वमुक्तत्वेन घटसमवायाभावपदेन घटसमवायविरोध्यभावस्तत्सम्बन्धविरोध्यभावो वा प्रतिपाद्यते । तत्र च सम्बन्धो वैश्विकसाक्षात्सम्बन्ध एव कटकः ; कास्मिन्विशेषणतासाधारणसम्बन्धसामान्यवदितविरोधित्वस्य कस्मिन्नन्यभावेऽप्रसिद्धत्वात्, सम्बन्धत्वेन सम्बन्धानामभावप्रतियोगितानवच्छेदकतया सम्बन्धसामान्यावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभाक्त्वं परैरप्यनङ्गीकारात्, सम्बन्धसामान्येन प्रतियोगिनः केवलान्वयितया तस्याप्रसिद्धेश्च, यत्किञ्चित्सम्बन्धान्तरघटितविरोधकस्यापि यत्किञ्चित्सम्बन्धान्तरावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वेनाभिमतभावेऽसम्भवात् । तथाच घटसमवायीयदैशिकसाक्षात्सम्बन्धस्वरूपसम्बन्धविरोध्यभावः 'स्वरूपेण घटसमवायोऽत्र नास्ती'ति प्रत्यक्षविषयो यः, स 'घटसमवायाभावविषयतयैव प्रतीत्युपपत्तेरिति मूलस्य घटसमवायाभावपदेनोच्यते ; तद्विषयविषयक एव 'समवायेनात्र घटो नास्ती'ति प्रत्यक्ष इत्युक्तमस्यते । तादृशभाक्त्वं घटसंयुक्तदेशेऽन्यदर्थः, इत्युक्तप्रमात्व-निर्वाहाद् न समवायावच्छिन्नघटाभावस्तद्विषयः, इति न सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वसिद्धिरिति भावः । अन्यसमस्तत्र एव विरोध्यभावबोधकत्वम्, न तु 'घटसमवायः' इत्यादावभावविरोधनामित्यापि पूर्व तत्रैवोक्तम् । 'समवायेनात्र घटो नास्ती' इत्यादावभावपदेन ननुपपत्तेरिति विरोधित्वमिति कल्प्यम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अत एव—केनचित् संवन्धेन घटादेः सर्वत्र जन्वे मूर्ते च सत्त्वात् तत्र घटसामान्याभावधीप्रमात्वोपपत्तये संवन्धविशेषावच्छिन्नप्रतियोगिताऽवश्यं वाच्येति—*परास्तम्* ; घटीयदैशिकसाक्षात्संवन्धसामान्याभावस्यैव घटसामान्याभावत्वात् । तादृशश्च घटस्य संवन्धः संयोगः समवायश्च, नतु कालिकी दिङ्मिष्टा वा विशेषणता, न वा स्वाश्रयसंयोगादिः । अत एव तद्वत्यपि 'घटो नास्ती'ति धीः प्रमात्वेन सर्वसिद्धा । *ननु*—'संयोगेन रूपं नास्ती'त्यादौ रूपीयसंयोगादेरप्रसिद्धया तदभावो न विषयः, नच—संयोगाद्यंशे रूपीयत्वादेर्भ्रमत्वं तत्रेति—वाच्यम् ; तादृशप्रतीतिः सर्वांशे प्रमात्वस्य सर्वजनसिद्धत्वादिति—चेत्, *सत्यम्* ; रूपीयत्वादिना संयोगाद्यभावस्यैव तत्र विषयत्वात्, व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावस्वीकारात्, परैरपि तत्र व्यधिकरणसम्बन्धस्य प्रतियोगितावच्छेदकत्वस्वीकारात्, प्रतियोग्यंशे विशेषणतानापन्नस्यैव व्यधिकरणधर्मस्य प्रतियोगितांशेऽवच्छेदकतया विशेषणत्वेन भ्रमत्वाभावात्, प्रतियोग्यंशे विद्वलेशीयटिप्पणी

नन्वेवमपि 'कालिकादिसम्बन्धेन घटवति कालादौ 'घटो नास्ती'ति घटसामान्याभावविषयिणी धीः प्रमात्वेन सर्वसिद्धा नोपपद्यते ; त्वया सम्बन्धविशेषानन्तर्भावेणैव प्रतियोग्यभावयोर्विरोधस्योपगमेन तत्र घटसामान्याभावरूपविषयबाधेन तत्प्रमात्वानुपपत्तेः, न हि तस्यां घटीयसंयोगस्य समवायस्याभाव एव भासत इति वक्तुं शक्यम् ; 'संयोगेने'त्येवं तदनुल्लेखात्, 'कपाले भूतले घटो नास्ती'ति धियः प्रमात्वापत्तेश्च, नैल्यादिविशेषरूपानुल्लेखिन्या रक्तत्वादिविशेषरूपावच्छिन्नघटवतीव संयोगादिसम्बन्धविशेषानुल्लेखिन्या अप्युक्तबुद्धेः समवायादिसम्बन्धविशेषेण घटवति प्रमात्वस्यानिष्टत्वात्, नापि घटीयसंयोग-समवाययोरभावद्वयम् ; तयोरनुल्लेखात्, तथा सति घटासम्बन्धिनोऽप्रसिद्धया घटसामान्याभावापलापपत्तेश्च । अतः सम्बन्धविशेषमन्तर्भाव्यैव विरोधमुपगम्य संयोग-समवायान्यतररूपघटीयसाक्षाद्दैशिकसम्बन्धसामान्यावच्छिन्नघटाभावस्यैव कालादावुक्तधीविषयतामुपगम्योक्तधियः प्रमात्वमुपपाद्यम् । तथाच तदनुरोधेनैव सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वादिसिद्धिर्दुर्वारेत्याशङ्कां परिहरति—*अत एवेति* ॥ स्वरूपसम्बन्धेन तदीयतत्सम्बन्धानधिकरणे सम्बन्धान्तरेण तदधिकरणेऽपि तदीयतत्सम्बन्धाभावस्योपगमादेवेत्यर्थः । तदनुपगमे कालिकादिसम्बन्धेन घटीयदैशिकसम्बन्धवति कालादौ घटीयदैशिकसम्बन्धसामान्याभावस्यासम्भवेन तस्य घटसामान्याभावरूपतोपगमेनाप्युक्तधियः प्रमात्वोपपादनासम्भवादुपपन्नभ्रमसङ्कतिः । *'मूर्ते चे'ति चकारेण परम्परया घटादिमतो नित्यरूपादेः समुच्चयः । *घटीयेति* ॥ स्वरूपसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वेन पराम्युपगतेत्यादिः । नच—'कालादौ घटो नास्ती'त्याद्याकारकबुद्धौ घटीयदैशिकसाक्षात्सम्बन्धस्यानुल्लेखात् कथं तदभावभानमिति—वाच्यम् ; उक्तवाक्ये घटपदस्य निरुद्धलक्षणयोक्तसम्बन्धपरतया तदुल्लेखसम्भवात्, सम्बन्धविशेषावच्छिन्नत्वविशेषित-घटत्वावच्छिन्नत्वविशेषितप्रतियोगिताकाभावत्वेन तादृशसम्बन्धाभावभानसम्भवाच्च । *पुतेन*—सर्वत्रैवाभावप्रत्ययानां तत्सम्बन्धाभावविषयकत्वे घटसामान्याभावस्यापलापप्रसङ्ग इति—*परास्तम्* ; तादृशसम्बन्धस्य न दैशिकत्वादिना निवेशः, तेषां दुर्बलत्वात्, गौरवाच्च, किन्तु संयोगसमवायान्यतरत्वेनेति व्युत्पत्तिं तादृशसम्बन्धान् विशिष्य दर्शयति—*तादृशश्चेति* ॥ दैशिकत्वस्य व्याचर्त्यमर्थमाह—*नत्विति* ॥ साक्षात्त्वस्याह—*न वेति* ॥ तद्व्यावृत्तेरपि फलं स्पष्टयति—*अत एवेति* ॥ कालिकविशेषणतादीनामतादृशत्वादेवेत्यर्थः । *तद्वति=घटीयकालिकविशेषणतादिमति कालादौ । *तत्र=संयोगेन रूपं नास्ती'ति प्रतीतौ । *सिद्धत्वादिति* ॥ प्रत्यक्षे शाब्दी व्युत्पत्तिरप्रयोजिकेति भावः । प्रतियोगिताया अवच्छेदकत्वे सामानाधिकरण्यस्य तन्त्रत्वात् कथमिदम् ? अत आह—*परैरपीति* ॥ *ननु* 'प्रतियोगिविशेषणतापन्नस्यैव प्रतियोगितावच्छेदकतया भानमि'ति नियमात् प्रतियोगितावच्छेदकतया भासमानस्य रूपीयत्वस्य संयोगांशे विशेषणत्वमावश्यकम्, इति कश्चुकप्रतीतिः सर्वांशे प्रमा स्यात् ? इत्याशङ्कां तन्निवमानुपगमेन परिहरति—*प्रतियोग्यंशे विशेषणतानापन्नस्यैवेति* ॥ तादृशनियमोपगमे त्काशङ्कामिष्टापत्या परिहरति—*प्रतियोग्यंशे विशेषणत्वमेवेति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

शेषणस्यैवोक्तविशेषणत्वमिति नियमेऽपि व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावधीमात्रस्य प्रतियोग्यंशे तादृशधर्म-
त्रमत्वस्वीकारेण प्रकृतेऽपि भ्रमत्वे बाधकाभावाद् न दोषः । नच—‘घटो न पटः’ इत्यादिनिश्चय-
कालेऽपि ‘पटत्वेनात्र घटो नास्ती’ति ज्ञानोत्पत्तेर्घटादौ पटत्वादिवैशिष्ट्याभाव एवोक्तज्ञाने विषयः,
वैशिष्ट्यस्य साहित्यरूपस्य तृतीयार्थत्वेन तदत्यन्ताभावबोधने घटपदोत्तरं न सप्तम्यपेक्षेति—वाच्यम् ;
उक्तनिश्चयकाले घटत्वादिविशिष्टे पटत्वादिविधानासम्भवेऽपि ‘एकत्र द्वयमि’ति रीत्या शुद्धघटादौ घटत्व-
पटत्वाद्युभयं विशेषणीकृत्योक्तज्ञानोत्पत्तिसम्भवात्, उक्तज्ञाने घटादौ पटत्वादिवैशिष्ट्याद्यभावमाने ‘अत्र
घटः पटत्वेनास्ती’त्याकारकस्य—‘एकत्र द्वयमि’ति रीत्या घटत्वपटत्वाद्युभयविशिष्टविषयकस्य सत्त्वेऽप्युक्त-
ज्ञानोत्पत्त्यापत्तेरित्याशयः । *नन्वेवम्*—‘समवायेन घटो नास्ती’त्यादिज्ञाने प्रतियोगितांशे सम्बन्धा-

चिद्वलेशीयटिप्पणी

*मात्रस्य=सामान्यस्य । *प्रकृते=‘संयोगेन रूपं नास्ती’ति प्रतीतौ । *भ्रमत्वे=संयोगांशे रूपीयत्वभ्रमत्वे ।
बाधकाभावादिति ॥ प्रतियोगितावच्छेदकत्वांश एव प्रमात्वस्येष्टस्यान्नाप्यक्षतत्वादिति भावः । तादृशशब्द-
प्रतीतौ तु तृतीयान्तार्थसंयोगवैशिष्ट्यं रूपे, रूपं च स्वप्रतियोगिकत्वावच्छिन्नसंयोगनिष्ठप्रतियोगिताकत्वसम्बन्धेन
नजयामावे प्रकारः, इति संयोगवैशिष्ट्यांशे भ्रमत्वम् । यदि रूपस्य स्वप्रतियोगिकत्वविशिष्टसंयोगप्रतियोगिकत्वं
तत्र सम्बन्धः, तद्विशिष्टप्रतियोगिकत्वं च तद्विनिष्ठतदवच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वम्, तदा संयोगे स्वप्रतियोगिकत्वा-
ंशेऽपि भ्रमत्वमिति बोध्यम् । व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावासिद्धिं शङ्कते—*नचेति ॥ वैशिष्ट्याभाव एवेति* ॥
उक्तनियमानुरोधेन प्रतियोगितावच्छेदकतया भासमानघटत्वस्य पटांशे भानस्यावश्यकस्योक्तनिश्चयरूपप्रतिबन्धक-
कालेऽसम्भवेन पटत्वावच्छिन्नघटाभावमानस्यासम्भवः । *उक्तज्ञाने=उक्ताकारकज्ञानसामान्ये । समानाकारकप्रत्ययानां
सदा समानविषयकत्वस्य न्याय्यतयोक्तनिश्चयशून्यकालीनोक्तज्ञानेऽप्युक्तवैशिष्ट्याभावस्यैव विषयत्वात् । तथाच
व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावे साधकाभाव इति शङ्काभावः । *ननु* अत्यन्ताभावबोधेऽनुयोगिनि सप्तम्यपेक्षते, सा
चात्र नास्ति, इति कथं वैशिष्ट्याभावबोध इति ? भत आह—*वैशिष्ट्येति* ॥ *साहित्यरूपस्य=साहित्यतुल्यस्य ।
तदन्वयवैशिष्ट्येऽपि प्रकृताभ्युपसंख्यानम्, ‘इत्थंभूतलक्षणे’ति तृतीयाविधानात् साहित्यरूपवैशिष्ट्यस्यानपेक्षणात्,
अनुपयोगात्, असम्भवाच्च, साहित्यतुल्यताकथनं ‘पुत्रेण सह नागतः’ इत्यादौ साहित्याभावबोध इवात्र सप्तम्यपेक्षा-
सूचनायेति बोध्यम् । *तृतीयार्थत्वेनेति* ॥ ‘घटो न पटः’ इति वाक्यप्रामाण्यवारणानुरोधेन प्रातिपदिकार्था-
भावबोधे तदपेक्षेऽपि ‘चैत्रो न पचति’ इदं न चैत्रस्येत्यादिवाक्यप्रामाण्यानुरोधेन विभक्त्यर्थाभावबोधे न
तदपेक्षेति भावः । उक्तनिश्चयकाले—‘घटो न पटः’ इति निश्चयकाले । *घटत्वादिविशिष्टे=घटत्वादिकं धर्मिता-
वच्छेदकीकृत्य । *एकत्रेति* ॥ निर्धर्मितावच्छेदकदेशशुद्धावुक्तनिश्चयस्याविरोधित्वादिति भावः । *उक्त-
ज्ञानोत्पत्तिसम्भवादिति* ॥ पटत्वावच्छिन्नघटाभावविषयकस्य ‘पटत्वेन घटोऽत्र नास्ती’त्याकारकज्ञानस्योत्पत्ति-
सम्भवादित्यर्थः । तथाचेयमेव व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावसिद्धिरिति भावः । *ननु* उक्तज्ञानस्य क्लृप्त-
व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावविषयकत्वापेक्षया क्लृप्तोक्तवैशिष्ट्याभावविषयकत्वे लाघवमित्याशङ्क्य तत्र बाधकमाह—
उक्तज्ञानेति ॥ *सत्त्वेऽपीति* ॥ निश्चयस्येत्यादिः । निर्धर्मितावच्छेदकस्य तस्योक्तज्ञानाविरोधित्वादिति
भावः । *आपत्तेरिति* ॥ अस्माकं तु पटत्वावच्छिन्नघटप्रकारकनिश्चयस्य पटत्वावच्छिन्नघटाभावविशिष्टविषयकोक्त-
ज्ञाने प्रतिबन्धकत्वाद् न तदा तदापत्तिरिति भावः । सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताप्रतिषेधपरमूलग्रन्थे घटात्यन्ताभाव-
घटसमवायाभावपदयोर्घटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभाव-घटसमवायत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावार्थकत्वे प्रतियोगितायां
प्रतियोगिविशेषणतापन्नधर्मावच्छिन्नत्वमुपागतमित्यायातम्, तद् व्यवस्थापयितुं तत्र तज्ज्ञानमाक्षिपति—*नन्वेवमिति* ॥
ननु एवं घटसमवायप्रतियोगिकाभावस्यैव घटसमवायविरोधित्वमुपागन्तव्यम् । तथाच घटसमवायिनि कपाले

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वच्छिन्नत्वाभावे घटसमवायत्वाद्यवच्छिन्नत्वमपि न भातीति कुतो नोच्यते ? तादृशावच्छिन्नत्वेन पराभ्युप-
गतप्रतियोगिताव्यक्तिसम्बन्धेन घटसमवायविशिष्टस्याभावस्य घटसमवायविरोधित्वम्, उक्तसम्बन्धेन घटसमवायत्व-
मात्रेण चावच्छिन्नाया अभावांशे प्रकारताया एव प्रतिबन्धकतावच्छेदकत्वमित्यस्य वक्तुं शक्यत्वात् । यदि च
प्रतियोगिताया धर्मावच्छिन्नत्वं सर्वानुभाविकमित्युच्यते, तदा सम्बन्धावच्छिन्नत्वमपि तथेति वक्तुं शक्यत इति—
चेत्, *अत्रोच्यते* ; 'जले वह्निर्नास्ती'तिवद् 'जले द्रव्यं नास्ती'त्यस्यापि प्रमात्वं स्यात्, यत्प्रतियोगिता-
व्यक्तिविशेषसम्बन्धेन वह्निविशिष्टो योऽभावः, तस्य तेन सम्बन्धेन द्रव्यात्मकवह्निविशिष्टत्वात् । *अथ*
वह्नित्वावच्छिन्नं प्रत्येव सम्बन्धस्तत्प्रतियोगिता, नतु द्रव्यत्वावच्छिन्नं प्रतीति—चेत्, *न* ; तत्प्रतियोगिता
वह्नित्वावच्छिन्नप्रतियोगिताका, नतु द्रव्यत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकेत्येवं ह्युक्तवाक्यार्थः । तथाच वह्नित्वावच्छिन्न-
प्रतियोगिताकत्वमपेक्ष्य वह्नित्वावच्छिन्नत्वमेव लघु तत्प्रतियोगितायां कल्प्यताम् । *किंच* 'विशिष्टस्य वैशिष्ट्य-
मि'ति रीत्या ज्ञानस्य 'विशेष्ये विशेषणं तत्रापि विशेषणान्तरमि'ति रीत्या ज्ञानाद् वैलक्षण्यसिद्धये 'विशिष्टस्ये'-
त्यादिज्ञाने विशेषणतावच्छेदकावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वरूपेण विशेषणसम्बन्धो भातीति स्वीक्रियते । तथाचाभाव-
प्रत्यक्षस्य 'विशिष्टस्ये'त्यादिज्ञानत्वनियमाद् 'घटोऽत्र नास्ती'त्यादिप्रत्यक्षस्य घटत्वाद्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकत्व-
रूपेणानुयोगिताविशेषरूपोऽभावे घटादेः सम्बन्धो भाति, 'घटत्वादी'त्यादौ संयोगादेर्घटत्वाद्यवच्छिन्नप्रतियोगिता-
कत्वरूपेण भानवदिति । नचैवम्—'कम्बुग्रीवादिविशिष्टवदि'त्यस्येव 'कम्बुग्रीवादिविशिष्टमत्र नास्ती'त्यस्यापि
'विशिष्टस्ये'त्यादिज्ञानस्य प्रमात्वापत्तिः, गुरुधर्मस्याभावनिष्ठानुयोगितासम्बन्धप्रतियोगितावच्छेदकत्वे संयोगादि-

विद्वलेन्रीयटिप्पणी

किञ्चिद्विशिष्टत्व-द्वित्वाद्यवच्छिन्नघटसमवायप्रतियोगिताकाभावस्याप्यसम्भवात् प्रतीत्यनुपपत्तिः, एवं घटसमवाय-
विशिष्टबुद्धौ तत्प्रतियोगिकाभावग्रहत्वेनैव प्रतिबन्धकताया वक्तव्यतया 'पूर्वक्षणवृत्तित्वविशिष्टघटसमवायोऽत्र नास्ति'
'घटसमवाय-पटोभयं नास्ति' इति बुद्ध्योरपि शुद्धघटसमवायत्वावच्छिन्नप्रकारज्ञानप्रतिबन्धकताप्रसङ्गः, अस्माकं तु
शुद्धघटसमवायत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभाव-तद्ग्रहयोरैव घटसमवाय-तद्वत्ताग्रहविरोधित्वोपगमसम्भवादौ नोक्तदोष
इत्याशङ्क्य क्रमेण परिहरति—तादृशावच्छिन्नत्वेनेति ॥ *उक्तसम्बन्धेनेति ॥ वैशिष्ट्यव्यासजप्रवृत्तिधर्माव-
च्छिन्नप्रतियोगिताविलक्षणव्यक्तिसम्बन्धेनेत्यर्थः । प्रतियोगितायाः सम्बन्धानिवेशनलाघवाय संसर्गविधया निवेशः ।
अनेन सम्बन्धेन घटसमवायविशिष्टश्च न वैशिष्ट्याद्यवच्छिन्नाभावः, इति न तस्य तद्विरोधित्वप्रसङ्गः । घट-
समवायत्वमात्रावच्छिन्नप्रकारकाभावबुद्धौ द्वित्वाद्यवच्छिन्नप्रतियोगितायाः संसर्गत्वे तद्धारणाय—'उक्तसम्बन्धे-
ने'ति । एवमुक्तसम्बन्धसंसर्गकाभावबुद्धौ किञ्चिद्विशिष्टघटसमवायत्वाद्यवच्छिन्नप्रकारकत्वे तद्धारणाय मात्र-
पदम् ; अन्यथा त्वेकतरमेवालमिति बोध्यम् । *प्रकारताया इति* ॥ ईदृशप्रकारताशालित्वं च 'घटसमवायो
नास्ती'ति बुद्धेः, न किञ्चिद्विशिष्टवद्भावादिवुद्धेः, इति नोक्तविशिष्टबुद्धिप्रतिबन्धकत्वप्रसङ्ग इति भावः । *ननु*—
यद्युक्तवाक्यस्य तत्प्रतियोगिताया वह्नित्वावच्छिन्नप्रकारतानिरूपितसंसर्गत्वमेव, नतु द्रव्यत्वावच्छिन्नप्रकारतानिरूपित-
संसर्गत्वमित्यर्थः, सम्बन्धसम्बन्धप्रतियोगित्वानुयोगित्वे च न विशिष्टबुद्धिविषयावित्युच्यते, तदोक्तलाघवरूपयुक्त्य-
नवतारेण न धर्मावच्छिन्नप्रतियोगितासिद्धिः सम्भवतीत्यतो युक्त्यन्तरमाह—*किञ्चेति* ॥ *वैलक्षण्येति* ॥ विषय-
वैलक्षण्यग्राहीनेत्यादिः । 'अयं नैव विशेषः' इत्याद्युक्तेः । *एतेन*—विषयतावैलक्षण्येनापि तत्सिद्धिसम्भवे नायं प्रकार
आवश्यक इति—*परास्तम्* । *भानवदिति* ॥ स्वीकार्यमिति शेषः । 'मूलं कम्बुग्रीवादिविशिष्टवदि'वि
ज्ञानस्य प्रमात्वम् । 'कम्बुग्रीवादिविशिष्टमत्र नास्ती'ति ज्ञानस्य त्वप्रमात्वं भन्वानः शङ्कते—*नचैवमिति* ॥
प्रमात्वापत्तिरिति ॥ गुरुधर्मस्याभावप्रतियोगितावच्छेदकत्व इत्यादिः । *निष्ठानुयोगितासम्बन्धेति* संबन्ध-
सम्बन्धसाम्याद्योक्तम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सम्बन्धप्रतियोगितायामप्यनवच्छेदकत्वेन द्वयोरप्युक्तज्ञानयोरप्रमात्वं स्यादिति—वाच्यम् ; गुरुत्वाज्ञाने सत्यप्युक्तज्ञानयोरल्पस्या प्रमात्वस्येष्टत्वात्, गौरवस्य कारणतावच्छेदकत्वादिविरोधित्वेऽपि सम्बन्धप्रतियोगिता-वच्छेदकत्वाविरोधित्वात् । *अथवा*—‘विशिष्टस्ये’त्यादिज्ञाने विशेषणतावच्छेदकं विशेष्येणान्वयिनि विशेष्ये विशेषणतया भाति, यदेव हि स्वविशेष्यविशेष्ये विशेषणम्, तद् विशेषणम्, तदन्यत्तु प्रकारीभूतमप्युपलक्षण-मुपाधिर्वा । तथाच ‘घटः प्रमेयः’ ‘दण्डिमदिदमि’त्यादौ विशेषण विशेषणतावच्छेदकयोरैकजातीयेन तादात्म्यादि-सम्बन्धेन प्रमेयादौ विशेषणत्वेऽपि संयोगादिसाक्षात्सम्बन्धेन दण्डादेरिदमादौ बाधकाले स्वाश्रयसंयोगादि-परम्परासम्बन्धेनापीदमादौ ‘विशिष्टस्ये’त्यादिरूपोक्तज्ञाने दण्डादेर्भानवत् ‘घटोऽत्र नास्ती’त्यादौ घटाद्यभावे स्वप्रतियोगितानिरूपितानुयोगितासम्बन्धेन घटादेः प्रकारत्वेऽपि घटत्वादेस्तेन सम्बन्धेन तत्र बाधात् स्वाश्रय-प्रतियोगितानिरूपितानुयोगितासम्बन्धेन तस्य प्रकारत्वे ‘जले द्रव्यं नास्ती’त्यस्यापि प्रमात्वापत्तेः, अन्यस्य चैक-

विट्टलेशीयटिप्पणी

ननु गौरवस्य प्रतियोगितावच्छेदकत्वविरोधित्वात् कथं तज्ज्ञाने सत्युक्तज्ञानोत्पत्तिः स्यादिति ? अत आह—*गौरवस्येति* ॥ उक्तरीत्या विशिष्टवैशिष्ट्यबोधवैलक्षण्योपपादने घटत्वादिविशिष्टवैशिष्ट्यबोधे घटत्वाद्यवच्छिन्न-प्रतियोगिकत्वंविशिष्टसंयोगादिसंसर्गकत्वस्वीकाराद् विशेषरूपेण संसर्गतापत्तिः । किञ्च यथा ‘घटत्वादिविशिष्टस्तज्ज्ञान-विषयः, तदभावप्रतियोगितावच्छेदकश्च, इत्यादौ घटत्व-घटोभयं विधेयान्वयितया प्रतीयते, एवं ‘घटत्वादिविशिष्टं भूतलाद्यं विशेषणमि’त्यादावपि घटत्व-घटोभयं भूतलाद्यं विशेषणमिति प्रतीयते । तच्चोक्तप्रकारे नोपपद्यते, अतः प्रकारान्तरेणैवोक्तबोधवैलक्षण्यमुपपादनीयम्, इदं कल्पान्तरानुसरणबीजमाविष्कर्तुमेव हि वक्ष्यति—‘यदेव हि स्वविशेष्यविशेष्ये विशेषणम्, तद्विशेषणमिति’ । तत्र च कथं घटत्वादेः प्रतियोगितावच्छेदकत्वसिद्धिः ? तत्र घटादेः शुद्धानुयोगितासम्बन्धेनैव भानेन घटत्वादेस्तत्प्रतियोगितावच्छेदकत्वेनाभानात्, इत्याशङ्कायां तत्पक्षेऽपि तदुपपादयितुं तं पक्षमुपन्यस्यति—*अथवेति* ॥ तत्कालेऽप्युपलक्षणम्, सदुपाधिः । *ननु* ‘एतदंश एतद्विशिष्टमनेन सम्बन्धेन विशेषणमि’त्यत्र विशेषण-तद्वैतरेकसम्बन्धेन विशेषणत्वप्रतीतिर्विशिष्टवैशिष्ट्यबोधेऽपि मुख्ये धर्मिणि विशेषण-तत्तावच्छेदकयोरैकजातीयसम्बन्धेन विशेषणत्वमावश्यकम् ; यथा ‘प्रमेयो घटः’ इत्यत्र प्रमेये घटत्व-घटयोरभेदेन विशेषणत्वम् ; यथा वा—‘इदं दण्डिमदि’त्यत्रेदंपदार्थे प्रमेये दण्ड-तद्वैतोः । तथाच ‘घटो नास्ती’त्यत्र घटत्वस्याभावांशे प्रतियोगितयैव भानं वाच्यम्, ननु तदवच्छेदकतया, इति कथं तत्सिद्धिरिति ? अत्राह—*तथाचेति* ॥ ‘प्रमेयं घटः’ इति योजना । एवमिदं दण्डिमदिति योजना । इदं पदार्थः प्रमेयम् ; ‘प्रमेयादावि’त्युत्तरपङ्क्तौ सत्त्वात् । उक्तव्यवहारे ‘अनेन सम्बन्धेनेत्येदं पक्षः इत्यर्थस्य प्रतियोगिभेदेन सम्बन्धभेदेनासम्बन्धेनैकजातीयलक्षणाया आवश्यकत्वात् तद्वैतपरम्परायाः कथञ्चित् सजातीयतयाऽनेन सम्बन्धेन विशेषणतावच्छेदकाभावेऽपि तद्व्यवहारोपपादनसम्भवात्, उक्तबोधे क्वचिद् विशेषण-तत्त्वावच्छेदकयोः सजातीयेन भिन्नसम्बन्धेनापि विशेषणता स्वीकर्तुं शक्या, आवश्यकता च, अन्यथा संयोगादिसंसर्गकोक्तबोधवैलक्षण्यानुपपत्तेरित्यभिप्रायेण—‘अप्यन्तसूचितोक्तशङ्कां परिहरति—*संयोगादीति* ॥ *इदमादौ—तदर्थभूतलत्वादिविशिष्टे । *बाधकाल इति* ॥ एवं चासति बाधकेऽत्यन्तमेकजातीयसम्बन्धेन तत्र बाधके सति तद्वैतपरम्परासम्बन्धेन कथञ्चित् तत्सजातीयेन विशेषण-तत्तावच्छेदकयोरैकधर्मिण्युक्तबोधे भानमिति नियमपर्य-वसानमिति भावः । *ननु* एवमप्यभावबुद्धौ तदंशे घटत्वादेः स्वाश्रयप्रतियोगितानिरूपितानुयोगितया भानेऽप्युक्त-नियमोपपत्तेः प्रतियोगितावच्छेदकतया भावमनावश्यकमित्याशङ्कां परिहरति—*स्वाश्रयप्रतियोगितेति* ॥ *प्रमात्वा-पत्तेरिति* ॥ ताथाचैतादृशबाधकान्तरबलाद् उक्तपरम्पराघटकप्रतियोगित्वे स्वावच्छिन्नत्वस्याप्यन्तर्भाववश्यकत्वाद् घटत्वादेरभावप्रतियोगितावच्छेदकतया भानसिद्धिरिति भावः । *ननु* अन्य एव कश्चित् सम्बन्धः स्यात्, इति सम्भावनां निरस्यति—*अन्यस्य चेति* ॥ कालादौ कालिकादेर्वक्तुं शक्यत्वात् । *घटाभाव इति* ॥ तस्मिन्नपि

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

जातीयसम्बन्धस्य घटाभावे घटत्वादेर्वक्तुमशक्यत्वात् स्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकानुयोगितैव तस्य तत्र सम्बन्ध उच्यते ; 'दण्डिमदिदमि'त्यादावपि स्वावच्छिन्नप्रतियोगितानिरूपितानुयोगितासम्बन्धेनदमादौ दण्डादेर्भान-मिष्टम् ; कदाचित् संयोगादेरिव तस्याप्यवाधात्, तस्य दण्डावच्छिन्नप्रतियोगिताकाधिकरणतात्वात्, 'सामाना-धिकरण्येन संख्याविशिष्टं परिमाणमत्र नास्ती'त्यादौ तु स्वप्रतियोगिकत्वसम्बन्धेनैवैकस्मिन्नभावे संख्या-परिमाणयोर्भानम् ; तस्य सम्बन्धस्य तत्रावाधात् । *ननु*—'विशिष्टं केवलान्यदि'ति मते 'विशिष्टस्ये'-त्यादिज्ञाने विशिष्टस्य विशेषणत्वम्, 'विशेष्ये विशेषणमि'त्यादिज्ञाने तु न तस्य विशेषणत्वम्, किन्तु भूतलादौ शुद्धघटादेः, तत्र घटत्वादेरित्यस्य वक्तुं शक्यत्वाद् नोक्तयुक्तीनामवकाश इति—चेत्, *सत्यम्* ; तथापि 'संयोगसम्बन्धेने'त्यादिमूले नानुपपत्तिः । 'घटान्यन्ताभावत्वेने'त्यस्य घटत्वविशिष्टप्रतियोगिकाभावत्वेनेत्यर्थक-त्वात्, 'घटसमवायाद्यभावे'त्यस्यापि घटसमवायत्वादिविशिष्टप्रतियोगिताकाभावेत्यर्थकत्वात्, घटत्वादेः प्रति-

विट्टलेशीयटिप्पणी

घटं तत्संयोगयोर्विरोधरूपसम्बन्धसम्भवात् । *घटत्वादिरिति* ॥ स्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकानुयोगिता न केवलम्-भावबुद्धावेव विशेषणतावच्छेदकस्य संसर्गः, किन्त्वन्यत्रापि, इति तस्यास्तत्त्वेन क्लृप्तत्वस्य प्रदर्शनाय विशेषण-सम्बन्धजातीयसम्बन्धबाधे तद्वदितपरम्पराया इव तस्या अपि बाधे तद्वदितपरम्परादिसम्बन्धस्यापि तथा भानस्य प्रामाणिकत्वप्रदर्शनाय चान्यत्रापि तस्याः संसर्गत्वमाह—'दण्डिमदिदमिति' ॥ *कदाचित्=स्वाश्रय-संयोगेन विशेषणतावच्छेदकबाधग्रहे, शाब्दस्थले तादृशानुयोगितायामेव तात्पर्यग्रहे वा । *ननु* एवं तस्य भ्रमत्वं स्यात्, तत्राह—*संयोगादिरिवेति* ॥ *तस्य=तादृशानुयोगितारूपसम्बन्धस्य । 'प्रतियोगिताके'त्यत्र प्रतियोगिता-निरूपका ; आधेयतेति यावत् । *ननु* अभावबुद्धौ कचिद् विशेषण तत्त्वावच्छेदकयोरेकजातीयसम्बन्धेन भानस्त्वं क्लृप्तत्वेन तद्बाधे तद्वदितपरम्परादिना विशेषणतावच्छेदकभानं सम्भवेत्, तदेव नेत्याशङ्क्य, तस्य क्लृप्तत्वं दर्शयति—*सामानाधिकरण्येनेति* ॥ यद्वा—*ननु* उक्तनियमेऽन्यतैकजातीयसम्बन्धेनेत्यस्यानादरणे कथंचित् साजात्यस्या-व्यावर्तकत्वेन विशेषणसम्बन्धवदितपरम्परयेव तद्वदितपरम्परयाऽपि कदाचिद् विशेषणतावच्छेदकस्य भानं स्यात्, एवं परम्परावटकतया स्वाश्रयप्रतियोगिकत्वभावे किञ्चिद्बाधके सति स्वावच्छिन्नप्रतियोगिकत्वमेव तत्स्थाने भासत इति तूपागतमेव । तथाच—'इदं दण्डिमदि'त्यादौ दण्डादः स्वाश्रयसंयोगेनेव संयोगप्रतियोगिताया दण्डाद्यवच्छिन्नत्वानुप-गमेन स्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकसंयोगेन भानासम्भवेऽपि दण्डादिरूपस्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकानुयोगितायाः प्रसिद्धया कदाचित् तत्सम्बन्धेन भानापत्तिः ; स्वाश्रयवृत्तिप्रतियोगिताकानुयोगितासम्बन्धेन भाने दण्डविरहकालीनोक्तबुद्धेः प्रमात्वापत्तेः, इति शङ्काभिष्टापस्या परिहरति—*दण्डिमदिदमित्यादावपीति* ॥ *ननु*—प्रमेयादिधर्मिकविशिष्टवैशिष्ट्य-बोधस्थल एव सम्भवादुत्सर्गत एकजातीयसम्बन्धवदितनियम आस्ताम् ; अभावधर्मिकोक्तबोधे तु कचिदप्येक-जातीयसम्बन्धासम्भवात् तद्वदित उक्तपरम्परावदित एव नियमोऽस्तु, इत्याशङ्कामभावबुद्धावपि कचित् तत्सम्भव-प्रदर्शनेन परिहरति—*सामानाधिकरण्येनेति*, इत्यवतरणीयम्* ॥

एतावता 'विशिष्टं शुद्धाह नातिरिच्यते' इति मते घटत्वादेः प्रतियोगितावच्छेदकत्वं व्यवस्थापितम्, मतान्तरे तदसिद्धिं शङ्कते—*नन्विति* ॥ *इत्यस्य=उक्तज्ञानयोर्वैलक्षण्योपपादकप्रकारस्य । *उक्तयुक्तीनामिति* ॥ लाघव-रूपा प्रथमा, 'किञ्चे'त्याद्युक्ता द्वितीया, 'अथवे'त्याद्युक्ता तृतीयेति बहुत्वम् । इष्टापत्या परिहरति—*सत्यमिति* ॥ तथापि घटत्वाद्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकार्यकघटात्यन्ताभावाविपदानां 'संयोगेने'त्यादिमूलस्थानामनुपपत्तिरित्यत्राह—*तथापीति* ॥ घटत्वादेः प्रतियोगितावच्छेदकत्वासिद्धावपीत्यर्थः । *ननु* यद्रूपविशिष्टसम्बन्धितया प्रतीकमा-यावन्निष्ठाभावीयं तद्रूपावच्छिन्नप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमुक्तम्, तच्च घटत्वादेः प्रतियोगितावच्छेदकत्वे न सम्भवतीत्यत आह—*घटत्वादेरिति* ॥ *कचिद्विशिष्टेति* ॥ 'तद्रूपावच्छिन्ने'त्यस्य स्थाने इदमेव निवेदयामि मावः । *ननु* एवं

अद्वैतसिद्धिः

आधाराधेयभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन घटस्यावृत्तित्वशङ्कानुदयात्, उक्तयुक्तेश्च न घटादेरत्यन्ताभाव-

तरङ्गिणी

आधाराधेयभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन घटस्यावृत्तित्वशङ्कानुदयात्, उक्तयुक्तेश्च न घटात्यन्ताभाव-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

योगितानवच्छेदकत्वेऽपि तद्विशिष्टस्य स्वाधिकरणनिष्ठाभावप्रतियोगित्वेन मिथ्यात्वसम्भवेनोक्तानवच्छेदकत्वोक्तौ मूलकारस्यौदासीन्यात् । जले वह्नित्वविशिष्टस्याभावसत्त्वेऽपि द्रव्यत्वविशिष्टस्याभावासत्त्वात् 'जले द्रव्यं नास्ती'ति बुद्धेर्नापत्तिः । *ननु* घटात्यन्ताभावत्वेनैव घटविरोधित्वस्वीकारेऽपि भूतलादौ घटात्यन्ताभावोऽस्तु, घटस्यावृत्तित्वस्वीकारेणोक्तविरोधित्वोपपत्तेः, तत्राह—*आधाराधेयभावस्येति* ॥ भूतल घटाद्यो-
रित्यादिः । *ननु*—घटसंयोगी, घटात्यन्ताभाववान्, घटसमवायाभावात्, नित्यरूपवदित्यनुमेयम्, तत्राह—
उक्तयुक्तेरिति ॥ तर्काभावात् । भूतलम्, घटध्वंसवत्, कपाल-भूतलान्यतरत्वात्, कपालवदित्यनुमानापत्तेः, तद्व्यतिरेकेऽनुपपन्न्यभावात् ॥

विद्वल्लेशीयटिप्पणी

घटत्वादैः प्रतियोगितावच्छेदकत्वमत एतद्ग्रन्थासङ्गतिः स्यात्, अत आह—*उक्तानवच्छेदकत्वोक्ताविति* ॥ *औदासीन्यादिति* ॥ घटात्यन्ताभावादपदानां मतभेदेनार्थभेदसम्भवादिति भावः । लाघवरूपयुक्तिनिरासस्फुटीकरणाय संन्मूलभूतापत्तिं वारयति—*जल इति* ॥ वह्नित्वविशिष्ट-द्रव्यत्वविशिष्टयोर्भेदादिति भावः । *बुद्धेः—तत्प्रमात्वस्य । *ननु* घटस्यावृत्तित्वशङ्का न पूर्वग्रन्थोत्थाप्या, इति तदनुदयाभिधानं न प्रकृतोपयोगितामासादयति, इत्याशङ्क्य तस्याः पूर्वग्रन्थोक्तार्थासम्भवोत्थापकतया तदनुदयाभिधानं प्रकृत उपयोजयितुं तदुत्पत्त्यङ्क्या तदवतारयति—*ननु घटात्यन्ताभावत्वेनैवेति* ॥ 'भूतलादावि'त्यस्य घटसंयोगिनीत्यादिः । *घटात्यन्तेति* ॥ समवायसम्बन्धावच्छिन्न-
त्यादिः । *घटस्येति* ॥ घट-भूतलसंयोगस्याङ्गुलिद्वयसंयोगवद् वृत्त्यनियामकत्वस्वीकारादिति भावः । *उक्त-
विरोधित्वोपपत्तेरिति* ॥ नच—घटस्यावृत्तित्वे तदधिकरणावृत्तित्वरूपविरोधः कथं घटात्यन्ताभावे सम्भवेत् ? इति
वाच्यम् ; तथापि स्वाधिकरणवृत्तित्वरूपव्यधिकरणसम्बन्धावच्छिन्नतदभाववत्त्वस्य स्वाधिकरणावृत्तितत्त्वत्वस्य
वा तद्विरोधित्वस्य सम्भवादिति भावः । अत एवोक्तविरोधित्वस्याव्यवहितपूर्वग्रन्थार्थत्वेऽपि घटावृत्तित्वोपगमा-
धीनयोक्तविरोधित्वानुपपत्तिशङ्कयैवा'धाराधेयभावस्येति' पङ्क्तिमनवतार्थं व्यवहितै'वं संयोगेने'ति ग्रन्थार्थानुपपत्ति-
शङ्कया साऽवतारितेति बोध्यम् । *ननु* मूले मानाभावे 'कल्पनान्', 'प्रतीत्युपपत्तेः', 'उक्तयुक्तेरिति' पञ्चम्यन्तत्रयं
हेतुः, तत्र मध्यमेन शब्दप्रत्यक्षानुमाननिरासः, आद्येनोक्तरीत्या तर्कं निरस्य तदुपपन्नानुमाननिरासोऽपि, इति तृतीयम्
'उक्तयुक्तेरिति' व्यर्थम्, इत्याशङ्क्य तर्करहितानुमानस्य प्रकृतार्थसाधकत्वशङ्कानिरासकतया तर्कान्तरशङ्कानिरासकतया
च तत् सार्थकीकर्तुं तच्छब्दोत्थापनापेक्षिततर्काभावोपपत्त्यासार्थं पुनरनुमानशङ्कयैव तृतीयमवतारयति—*ननु* घट-
संयोगीति* ॥ समवायेनेति शेषः । आद्यल्यार्थापत्तिमाननिरासपरत्वे तु ऋजुरेव सरणिरित्युक्तम् । *तर्का-
भावादिति* ॥ उक्तानुमाने साध्यानुगमेऽपि हेतुभङ्गापत्तेरसम्भवादिति भावः । *ननु* तर्कहीनस्याप्यनुमान-
स्योक्तार्थसाधकत्वमस्त्वित्यत आह—*भूतलमिति* ॥ *ननु* घटसंयोगिन्युक्तात्यन्ताभावव्यतिरेकोपगमे हेतुभिन्नस्यैव
कल्पयित्वा पदार्थस्य व्यतिरेकापत्तिरुत्तर्कः स्यादित्यत आह—*तद्व्यतिरेक इति* ॥ कस्यचिदिति शेषः ।
अनुपपत्त्यभावादिति ॥ 'लाघवेने'त्यादिनोक्तविरोधित्वानुपपत्तेर्निरस्तत्वादिति भावः । *ननु*—घटस्योत्पादानन्तरं
पुनरुत्पादापत्तिवारणाय समवायेन घटं प्रति घटः प्रतिबन्धकः, समवायावच्छिन्नघटाभावः कारणमिति—वाच्यम् ;
तथाच घटोत्पत्तिपूर्वं घटसंयोगिकपालेषु समवायावच्छिन्नघटाभावानुगमे घटरूपकार्यस्यानुपपत्तिः स्यादिति तर्कान्तरं

अद्वैतसिद्धिः

सामानाधिकरण्यम् ; एवं संयोग-तदभावयोरनैकाधिकरण्यम् ; 'अग्रे वृक्षः कपिसंयोगी मूले ने'ति प्रतीतेरग्र-मूलयोरेव संयोग-तदभाववत्तयोपपत्तेः, तदा सन्मात्रनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव मिथ्यात्वं तरङ्गिणी

सामानाधिकरण्यम् ; एवं संयोग-तदत्यन्ताभावयोरनैकाधिकरण्यम् ; 'अग्रे वृक्षः कपिसंयोगी मूले ने'ति प्रतीतेरग्र-मूलयोरेव संयोग-तदत्यन्ताभाववत्तयोपपत्तेः, तदा सन्मात्रनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव मिथ्यात्वम्,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

[*ननु* घटोत्पादानन्तरं पुनर्घटोत्पादवारणाय समवायेन घटं प्रति घटः प्रतिबन्धकः, तत्सम्बन्धावच्छिन्न-तदभावः कारणम् । तथाच घटसंयुक्तकपालेषु घटोत्पत्तिर्न स्यात् ; उक्तप्रतिबन्धकाभावघटितसामग्र्यभावात् , तत आह—*उक्तेति*॥ (ख)] एकसम्बन्धवत्परसम्बन्धस्यैव प्रतिबन्धकतासम्भवेन तदभावस्यैव प्रतिबन्धका-भावविधया प्रयोजकत्वादित्यादियुक्तेरित्यर्थः । *अग्र-मूलयोरिति* ॥ औपाधिकभेदवतोस्तदवच्छिन्नवृक्षयोर्वेति शेषः । अग्रावच्छिन्नवृक्षाद् मूलावच्छिन्नवृक्षे भेदस्वीकारेण तयोरेव संयोग-तदभावौ भासेते, इति न कुत्राप्य-व्याप्यवृत्तित्वमिति भावः । *उपपत्तेरिति* ॥ इत्यालोच्यत इति शेषः । *सन्मात्रनिष्ठेति* ॥ सत्त्वव्यापकेत्यर्थः ।

विट्टलेखीयटिप्पणी

स्यात्, अत आह—*एकसम्बन्धवतीति* ॥ घटीयसंयोगरूपसम्बन्धवतीत्यर्थः । तदभावस्येत्यत्रान्वयः । *अपर-सम्बन्धस्यैव=घटीयसमवायस्यैव । समवायेन घटं प्रतीति शेषः । *तदभावस्य=घटसमवायाभावस्य । अस्य च घटसंयोगिकपालेष्वपि सत्त्वस्योक्तत्वेन पूर्वं सत्त्वाद् घटरूपकार्योत्पत्तिनिर्वाहाद् न तदुपपत्तिरिति भावः । घटोत्पत्त्युत्तरं तु घटसमवायरूपप्रतिबन्धवशाद् न पुनस्तदुत्पत्तिरिति तु व्यक्तमेव ॥

मूले *एवम्=मानाभावात् ; अवच्छेदकविशेषाद्यवटितविरोधकल्पने लाघवादिति भावः । प्रत्यक्षशाब्द-प्रतीतिमन्यथोपपादयति—*अग्र इति* ॥ *ननु* अत्राप्रे संयोगोऽवच्छेदकतया भाति, मूले च समवायावच्छिन्न-तदभावत्वेनाभिमतोऽवच्छेदकतयैवेति न सम्भवति ; 'प्रतियोग्यभावात्तुल्ययोग-क्षेमौ' इति व्युत्पत्तिभङ्गापत्तेः ; किन्त्ववच्छेदकतासम्बन्धावच्छिन्नतदभावतयाऽभिमतो मूले विशेषणतयेति, अग्रे संयोगः समवायेन तदवच्छिन्न-तदभावत्वेनाभिमतश्च मूले विशेषणतयेति बोधगम्यत इति वाच्यम् । तथापि वृक्ष इति प्रथमान्तोल्लेखिप्रतीतेर्वृक्ष-विशेष्यकत्वानुभवविरोधः, इत्यत आह टीकायाम्—*औपाधिकेति* ॥ अवच्छिन्नपदानि विशिष्टपराणि ; इदानीमवच्छेदावच्छेदकभावस्याविवक्षणात् । 'अग्रे वृक्षः' इत्यादेः समवायावच्छिन्नाधेयतासम्बन्धेनाग्रविशिष्टो वृक्ष इत्यादिरर्थः ; 'पर्वते वह्निरि'त्यादाविव सप्तम्या संसर्गाभिलापात् । विशिष्ट-शुद्धयोरिव भिन्नविशेषणविशिष्टयोरपि भेद इति भावः । अत्राप्यनुमाने 'तर्काभावादि'त्याद्यर्थकम्—'उक्तयुक्तेष्वेत्यनुवृत्तनीयम् । 'यदि पुनरि'त्यादिप्रत्यये क्रियमाणस्याकाशादावत्यन्ताभावप्रतियोगित्वादीनां मानाभावेन निराकरणस्यासन्दिग्धत्वात् तेन सन्दिग्धताव्यसृक- 'यदी'त्यस्यान्वयो न सम्भवतीत्यतस्तदन्वययोग्यं पूरयति—*इत्यालोच्यत इति* ॥ *आलोचना=विचारः । स च स्फूर्त्याद्यधीनत्वात् सन्दिग्ध इति भावः । इत्थं च मिथ्यात्वलक्षणे सम्बन्धावच्छेदकविशेषयोर्निवृत्त-वैयर्थ्यमित्याशङ्कायां पर्यवसितायां तामिष्टापत्त्या परिहरति मूले—*तदेति* ॥ 'सन्मात्रनिष्ठे'त्यस्य सदन्यावृत्तित्वे सति सद्वृत्तीति नार्थः ; सत्यन्तस्य वैयर्थ्यात्, यावत्स्वालाभेन सिद्धसाधनाच्च, इत्यतो व्याचष्टे—*सन्मात्रनिष्ठेतीति* ॥ *सत्त्वव्यापकेति* ॥ सत्त्वमत्र व्यावहारिकादिसाधारणम् ; अन्यथा ब्रह्मरूपसन्निभाभावप्रतियोगित्वस्यैव साध्यत्वे व्यापकत्ववैयर्थ्यात् । अत एव यद् यत्र प्रतीयते, तत्र तत्र तस्य मिथ्यात्वं सिद्धयति । अत्र 'यावत्सन्निष्ठे'ति तु नोक्तम् ; 'सन्निष्ठयावत्त्वसमानाधिकरणे'त्युक्तौ सिद्धसाधनतादवस्थ्यात् । यद् यत् सत्, सन्निष्ठेत्युक्तौ तुल्यत्वात्, 'सन्निष्ठयावत्त्वव्यापके'त्युक्तौ ततः सत्त्वव्यापकत्वस्य लघुत्वादिति भावः । *ननु* अधिकरणत्वरूपाभावपक्षेऽभिसर्गादि-करणयोरत्यन्ताभेदे सम्बन्धासम्भवात् सद्रूपब्रह्मनिष्ठो यो ब्रह्मासम्बद्धस्य विद्यदादिप्रपञ्चाभावस्याभावो विद्यदादिरूपः,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अधिकरणमेवाभाव इति पक्षेऽपि केवलसद्रूपस्याभावत्वविशिष्टेन सद्रूपेण तादात्म्यसम्बन्धसत्त्वाद् व्यापकत्वोपपत्तिः । नच—उक्तपक्षे 'नेह नाने'त्यादिश्रुत्यनुपपत्तिः, तथा ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावाधारत्वबोधनादिति—वाच्यम् ; उक्तपक्षे घटाद्यभावस्य भूतलादौ तादात्म्यसम्बन्धस्यैव स्वीकारेण ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावतादात्म्यस्यैवोक्तश्रुत्या बोधनात् । *उक्तं हि न्यायकुसुमाञ्जलावभाषीयसम्बन्धविचारप्रसङ्गे*—'परस्य तादात्म्यमस्तीति चे'दिति । *परस्य = अधिकरणस्वरूपाभाववादिनो भट्टादेर्मत इति तत्र टीकाकारः* । अधिकरणातिरिक्ताभावपक्षेऽपि 'चैत्रे गोशून्यता नास्ती'त्यादौ गवादिरूपाभावस्याधारत्वेन चैत्रादिप्रत्ययाभावात् स्वामित्वसम्बन्धस्य वृत्त्यनियामकत्वाच्चाभावधी-मात्रस्य भावाधारत्वविषयकत्वानियमात्, 'घटाभावे न घटः' इत्यादावभेदेऽप्याधाराधेयत्वस्य सर्वैरपि स्वीकार्य-त्वेनोक्तश्रुत्यादिजन्यज्ञानस्य ब्रह्मादावभावाधारत्वविषयकत्वस्योक्तपक्षद्वयेऽपि सम्भवाच्च ।

विदुलेशीयटिप्पणी

तत्प्रतियोगित्वात् तदभावस्य सत्त्वग्रापकत्वानुपपत्तिरित्यत आह—*अधिकरणमेवंति* ॥ *केवलेति* ॥ विशिष्ट-केवलयोर्भेदात् सम्बन्धसम्भव इति भावः । अत्र पक्षे श्रुतिविरोधमाशङ्क्य निराचष्टे—*नवोक्तपक्ष इति* ॥ *आधारत्वेति* ॥ 'तस्ये'ति चोक्तपक्षे तयोः सम्भवतस्तादात्म्यसम्बन्धस्याधारत्वािनियामकतया बाधादिति भावः । *स्वीकारेणेति* ॥ नञ्समभिव्याहृतससम्प्राऽऽधारत्वबोधनासम्भवादिति शेषः । *तादात्म्यस्येति* ॥ तादात्म्य-सम्बन्धावच्छिन्नसम्बन्धिताया अधिकरणतास्थानीयास्तादात्म्यरूपतया तादात्म्यस्याप्यधिकरणसम्बन्धत्वादिति भावः । तादात्म्यस्याभावसम्बन्धत्वं संवादमाह—*उक्तं हीति* ॥ अयं ग्रन्थ उक्तपक्ष एवेति क ऊचुः ? तत्राह—*परस्येति* ॥ *ननु* एवमेतत्पक्षेऽभावबुद्धेराधारविषयकत्वानियमप्रसङ्गः, इत्यत आह—*अधिकरणातिरिक्तेति* ॥ *गोशून्यता=स्वामित्वसम्बन्धावच्छिन्नगवभावः । *अभावस्य*=उक्तगवभावाभावस्य । *आधारत्वेनेति* ॥ उक्त-प्रतीतेः संयोगादिसम्बन्धावच्छिन्नाधारत्वविषयकत्वं वाच्यम्, तच्चाप्रसिद्धम् ; स्वामित्वस्य वृत्त्यनियामकत्वादिति भावः । घटभेदाभावस्य घटत्वादिस्वरूपतया समवायावच्छिन्नतदाधारत्वेन घटादिप्रत्ययसम्भवात् तादात्म्य-सम्बन्धावच्छिन्नस्यलमुपेक्ष्य स्वामित्वसम्बन्धस्यलानुसरणम् । *आधारत्वविषयकत्वानियमादिति* ॥ 'मन्दुरायां गौनैस्ती'ति बुद्धौ गवभावीयस्वरूपसम्बन्धावच्छिन्नाधारत्वेन मन्दुराभानस्य सम्भवाद् नियमपदेम् । तथावाधिकरण-स्वरूपाभावपक्षेऽपि तदनियमो न क्षतिमावहतीति भावः । तत्पक्षे तद्बुद्धीनां तद्विषयत्वावच्छेदेनैव तदभावः स्यादिति तु न शङ्क्यम् ; 'गोष्ठादौ गोशून्यता नास्ति' इत्यादौ गवादिरूपाभावस्य संयोगादिसम्बन्धावच्छिन्नाधारत्वेन गोष्ठादिभानसम्भवात् । *वस्तुतस्तु*—अभावस्याधिकरणस्वरूपतापक्षेऽभावाधिकरणयोः सम्बन्धनिर्वाहाय कथञ्चिद् भेदोपगम आधाराधेयभावोऽपि तेनैवोपपद्यते । नचैवमपि—तदा तयोः सम्बन्धस्तादात्म्यमेव, तस्य च वृत्त्य-नियामकत्वात् कथं स उपपद्यते ? इति—वाच्यम् ; तादात्म्यस्यापि वृत्तिनियामकतायाः प्रथममिथ्यात्वनिहृत्तिशेषे व्यवस्थापितत्वात्, अन्यथाऽधिकरणातिरिक्ताभावपक्षेऽपि 'घटाभावे न घटः' इत्यादावगतेः, तत्र स्वरूपसम्बन्धस्यापि तादात्म्यपर्यवसितत्वात् । एवं चोक्तश्रुत्यनुपपत्तिशङ्कैव नेत्याह—*घटाभावे न घट इति* ॥ *सर्वैरपीति* ॥ अधिकरणरूपाभाववादिभिरिव तदतिरिक्ताभाववादिभिरपीत्यर्थः । *पक्षद्वयेऽपीति* ॥ *अधिकरणातिरिक्ताभावपक्ष इव तत्स्वरूपाभावपक्षेऽपीत्यर्थः* ॥

अत्रेदं बोध्यम्—प्रथमे पक्षे नाभावसामान्यस्याधिकरणस्वरूपत्वम् ; घटाभावाद्यभावस्य घटस्वरूपत्वेन भूतलाद्यनात्मकत्वात्, किन्तु भावप्रतियोगिकाभावसामान्यस्य । एवं द्वितीयपक्षेऽपि न तत्सामान्यस्य तदतिरिक्तत्वम् ; स्वाधिकरणकस्य घटाभावादेरतिरिक्तात्, किन्तु स्वातिरिक्ताधिकरणकाभावसामान्यस्य । अत्रभावप्रतियोगिकाभावाधिकरणकाभावादीनां येषामधिकरणस्वरूपत्वमिष्टम्, तत्तद्विज्ञत्वेवाप्यभावो विशेषणीय इति ॥

गौडभट्टानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अत्र यद्धर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकात्यन्ताभावत्वं सत्त्वव्यापकतावच्छेदकम्, तद्धर्मवत्त्वं मिथ्यात्वम् । तेन मेयत्वादिरूपेण व्यापकतामादाय न सिद्धसाधनम् । नच—यस्या अभावव्यक्तेः सद्बुत्तिभेदप्रतियोगितावच्छेदकत्व-मनवच्छिन्नं नास्ति, तद्व्यक्तिप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमित्येव वक्तुं शक्यम् ; घटादिमति पूर्वक्षणावृत्तित्वविशिष्टस्य घटाद्यभावस्याश्रयाद् भेदो वेदान्तिमतेऽप्यस्ति, इत्यतोऽनवच्छिन्नमि'त्युक्तम् । एवं च घटसंयुक्तादौ समवायादिना घटाद्यभावनिराकरणं व्यर्थम् ; तदभावव्यक्तेरतथावेन ; सद्बुत्तिभेदप्रतियोगितावच्छेदकत्वेन तामादाय सिद्धसाधनाभावात्, इति—वाच्यम् ; विज्ञेयतादिव्यधिकरणसम्बन्धेन घटाद्यभावव्यक्तेः केवलान्वयित्वेन तामादाय सिद्धसाधनान् ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

ननु 'सत्त्वव्यापकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमि'त्यत्र सत्त्वव्यापकत्वं न सन्निष्ठात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वम् ; द्वित्राद्यवच्छिन्नतादृशाभावप्रतियोगित्वस्य केवलान्वयित्वेन तदभावस्याप्रसिद्धेः, किन्तु सन्निष्ठात्यन्ताभाव-प्रतियोगितानवच्छेदकधर्मवत्त्वम् । तथाच घटादिसत्यतावादिनाऽपि तदभावस्य तादृशप्रमेयत्वादिरूपधर्मवत्त्वोपगमात् सिद्धसाधनं स्यात्, अत आह—*अत्रेति* ॥ *यदुधर्मः* = वट्टत्वादिः । *सत्त्वव्यापकतावच्छेदकम्* = सन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वावच्छेदकतापर्याप्त्यनधिकरणम् ; तेन पूर्वक्षणावृत्तित्वविशिष्टघटाभावत्वस्य सन्निष्ठतादृश-प्रतियोगितावच्छेदकत्वेऽपि न क्षतिः ; सम्बन्धावदित्यात्यन्ताभावघटितेदृशाव्यापकत्वपरिष्कारे घटासंयुक्तादौ संयोगादिना घटाद्यभावस्यासत्त्वेऽपि समवायादिना घटाद्यभावसत्त्वे, एवं घटसमवायिनि सत्यासत्त्वेऽपि संयोगादिना घटाभावसत्त्वे तदुभयसाधारणधर्मस्य घटत्वावच्छिन्नाभावत्वादेः परमतेऽपि सत्त्वव्यापकतावच्छेदकत्वसम्भवात् सिद्धसाधनं स्यात्, अतस्तन्निराकरणप्रयासोऽपेक्ष्यते ; तथा सति परानुगतोक्तव्यापकतावच्छेदकत्वसाधनाद् नोक्तदोषः । भेदघटितव्यापकत्वं निवेद्य तद्वैयर्थ्यमाशङ्कते—*न चेति* ॥ *यस्या इति* ॥ सद्बुत्तिभेदप्रतियोगित्वस्यान-वच्छिन्नावच्छेदकत्वाभावो यदभावव्यक्तिनिष्ठः, तत्प्रतियोगित्वमित्यर्थः । अनवच्छिन्नत्वप्रयोजनमाह—*घटादि-मतीति* ॥ *तदभावव्यक्तेः* = समवायावच्छिन्नघटाभावव्यक्तेः । घटसंयुक्ते सत्त्वेऽपि घटसमवायिन्यसत्त्वेनेति शेषः । *अतथात्वेन* = घटसमवायिरूपसन्निष्ठभेदप्रतियोगितावच्छेदकत्वेन । *ताम्* = तद्व्यक्तिप्रतियोगित्वम् । *सिद्ध-साधनादिति* ॥ एवञ्चैतदोपहान्यै भेदघटितव्यापकत्वनिवेगेऽप्युक्तप्रयासोऽपेक्ष्यत एव । तथा सति तदप्यत्यन्तामते व्यधिकरणसम्बन्धेन घटाद्यभावव्यक्तेरपि घटसंयोग्यादावसत्त्वेनोक्तभेदप्रतियोगितावच्छेदकत्वेन मिथ्यात्वाघटकतया तादृशानवच्छेदकीभूताभावान्तरप्रतियोगितामादाय घटादौ साध्यं सिद्धयद् घटसंयोग्यादावपि परानभ्युपगतं संयोगादि-सम्बन्धावच्छिन्नघटाभावम्, घटसामान्याभावं वा पूर्वोक्तमादाय पर्यवस्यति, इति घटादेः सत्यतोन्मूलनसम्भव इति भावः ॥

अत्रेदमवधेयम्—भेदघटितोक्तव्यापकतानिवेसे केवलान्वयिन् घट-गगनोभयाभावं पूर्वक्षणावृत्तित्वविशिष्ट-घटाद्यभावं वाऽऽदाय सिद्धसाधनं स्यादिति न शङ्कनीयम् ; घटत्वादिरूपक्षतावच्छेदकावच्छेदेन तादृशाभावप्रति-योगित्वरूपासाध्यसिद्धेर्दृश्यत्वात्, तदुक्ताभावप्रतियोगितयोश्च घटत्वाद्यवच्छिन्नत्वबाधाद् जायमानसिद्धौ भानासम्भ-वात्, गगन-घटोभयत्वावच्छिन्नरक्षकानुमाने तु सिद्धसाधनत्वेष्टत्वात्, उक्तोभयत्वावच्छिन्नत्वस्य भ्रमविषयतायाः शुक्तिरजतसमक्षत्वात्, अभावसामान्यत्वेवाव्याप्यवृत्तिताया अधुनैव निराकृतत्वाद्, पूर्वक्षणावृत्तित्वविशिष्टकृताद्य-भावस्योत्तरक्षमविशिष्टपर्वतादौ सत्त्वेन तदुभेदस्य पूर्वक्षणावृत्तिपर्वतादौ सत्त्वेन सन्निष्ठभेदप्रतियोगितावच्छेदकत-योक्तसाध्याघटकात्वाच्च । ब्रह्मप्रमातिरिक्ताबाध्यत्वरूपसामान्यरूपेण घटादीनां पक्षत्वं उक्तोभयत्वाद्यवच्छिन्नाभावमादाय सिद्धसाधनं त्वत्यन्ताभावघटितोक्तव्यापकताकल्पेऽपि समानम् । तादृशाभावान्यत्वविशेषेण समाकिरणाच्च सप्तान एव, परं त्वविकरणस्वरूपाभावपक्षेऽविकरणभेदेन भिन्नानां घटत्वावच्छिन्नाभावानां च सन्निष्ठभेदप्रतियोगि-तानवच्छेदकत्वम्, इत्युक्तमावत्वादिनाऽत्यन्ताभावघटितोक्तव्यापकत्वनिवेक आह— ॥

अद्वैतसिद्धिः

मन्तव्यम् । नच—एवं सति भावाभावयोरविरोधात् तज्ज्ञानयोर्बाध्य-बाधकभावो न स्यादिति—
वाच्यम् ; भिन्नसत्ताकयोरविरोधेऽपि समसत्ताकयोर्विरोधात् यत्न भूतले यस्य घटस्यात्यन्ताभावो
तरङ्गिणी

इति मन्तव्यम् । नच—एवं सति भावाभावयोरविरोधात् तज्ज्ञानयोर्बाध्य-बाधकभावो न स्यादिति—
वाच्यम् ; भिन्नसत्ताकयोरविरोधेऽपि समसत्ताकयोर्विरोधात्, यत्र भूतले यस्य घटस्यात्यन्ताभावो व्यावहारिकः,
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*एवम्=उक्तानुमानस्योक्तमिथ्यात्वसाधकत्वे । *बाध्य-बाधकभाव इति* ॥ भावाभावयोः भावा-
सामानाधिकरण्यज्ञाने सति तयोरेकज्ञानमपरज्ञानस्य न बाधकम्, अत उक्तज्ञानाभावविशिष्टं भावयो-
र्विरोधविषयकं वा तयोरेकस्य ज्ञानमपरस्य ज्ञाने बाधकं वाच्यम्, तादृशज्ञानं च मिथ्यात्वज्ञानवतां
न सम्भवतीति भावः । *वाच्यमिति* ॥ अधिकसत्ताकाभावेनान्भूतसत्ताकाभावेन वा घटितं मिथ्यात्व-
मिति पक्षयोरपक्ष इति शेषः । इदं 'भिन्नसत्ताके'त्युत्तरप्रत्याख्येति । *न व्यावहारिक इति* ॥ किंतु

विद्वलेशीयटिप्पणी

एतेन—सन्निष्ठात्यन्ताभावीयवैशिष्ट्यव्यासज्यवृत्तिधर्मानवच्छिन्नप्रतियोगित्वशून्यत्वरूपव्यापकतानिर्विशेषोऽपि—
अपास्तः । 'यद्धर्मै'त्यादेश्च स्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वसम्बन्धावच्छिन्नसद्व्यापकतावच्छेदकताश्रयीभूतधर्मवत्त्व-
मित्यर्थः, तेनोक्तानुगमेन साध्यस्य विशिष्टरूपतानिर्वाहेण विशिष्टपराभर्तननिर्वाहः । सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्त्व-विद्विन्नत्वरूप-
सामान्यधर्मावच्छेदेन मिथ्यात्वानुमाने घटत्वादिवर्माणां यत्त्व-तत्त्वेन निर्विशेषानुगमाद् अंशतो बाधः, मिथ्यापद-
नानार्थत्वं चेति दृष्टं चानवकाशमिति ॥

'नचैवमि'त्यत्रैवपदस्याव्यवहितपूर्व'सन्मात्रनिष्ठे'त्यादिपङ्क्त्युक्तार्थस्वीकार इत्यर्थकत्वं न सम्भवति ; तस्य शङ्क्य-
मानभावाभावज्ञानबाध्य-बाधकभावविरहाप्रयोजकत्वात्, इत्यतो व्याचष्टे—*एवमिति* ॥ *उक्तानुमानस्य=प्रपञ्च-
पक्षकदृश्यत्वादिलिङ्गकानुमानस्य । *उक्तमिथ्यात्वेति* ॥ भावाभावसामानाधिकरण्यनिर्वाहमिथ्यात्वेत्यर्थः । तत्र
'प्रतिपक्षोपाधी'त्यादः पूर्वोक्तयथाश्रुतार्थे तु तस्य घटकृत्यैव तन्निर्वाहकता, 'सन्मात्रे'त्यादिनिष्कर्षे तु घटाभावादे-
र्घटादिसामानाधिकरण्यं विना सत्त्वव्यापकताया असम्भवेनेति दिक् । ईदृशमिथ्यात्वज्ञानस्य कथमुक्तबाध्य-
बाधकभावविघटकत्वम् ? अत आह—*भावाभावयोरिति* ॥ *बाधकम्=स्वोत्तरमनुवादप्रयोजकम्, पूर्वस्य भ्रमतत्त्वापकं
वा । *न सम्भवतीति* ॥ मिथ्यात्वज्ञानस्योक्तसामानाधिकरण्यविषयकत्वेन तत्सत्त्वे तदभावविशिष्टत्वासम्भवात्,
विरोधज्ञाने तस्य प्रतिबन्धकतया विरोधविषयकप्रज्ञानुत्सादोक्ति भावः ॥ एवं च प्रपञ्चज्ञानं प्रति तदभावघटित-
प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धेरबाधकतयाऽकिञ्चित्करत्वमिति शङ्कापर्यवसानम् । *ननु* समानसत्ताकाभावाभावयोर्विरोधे
व्यावहारिकघटादेर्व्यावहारिकाभावं स्वाप्लिकगजादेः स्वाप्लिकतदभावं चादाय स्वसमानाधिकरणत्वात्नूनसत्ताका-
भावप्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं कथं निर्वहेत् ? इत्याशङ्क्य, 'वाच्यमि'त्युत्तरं विरोधान्वयिनं शेषं पूरयति—*अधिक-
सत्ताकाभावेनेति* ॥ तदोक्तविरोधेऽपि घटादेः स्वाधिकरणब्रह्मरूपतया पारमार्थिकाभावमादाय, स्वाप्लिकगजादेस्तु
जागरिकव्यावहारिकाभावमादाय मिथ्यात्वनिर्वाहः, पूर्वोक्तस्वाप्लिकविषयविरोधे तु न मानमित्यभिप्रायः । एवं
चेदृशमिथ्यात्वसिद्धेरव्यावहारिके पारमार्थिकत्वरूपसत्यत्वबाधकतया प्रातिभासिके च व्यावहारिकत्वबाधकतया ताव-
न्मात्रेणोद्देश्याद्वैतसिद्धेर्नाकिञ्चित्करत्वमिति समाधिपर्यवसानम् ॥

ननु तर्हि घटीयव्यावहारिकाभाववति व्यवहारदशायां कथं घटः प्रतीयत इति ? अत आह मूले—
यत्रेति ॥ किं तर्हि तात्त्विकः ? नेत्याह टीकायाम्—*किञ्चित्त्विति* ॥ यत्र व्यावहारिकत्वस्य व्यवहारकाला-
बाध्यत्वरूपस्य बाधो व्यवहारकालबाध्यत्वपर्यवसितः, तत्र कालत्रयाबाध्यत्वरूपस्य पारमार्थिकत्वस्यापि सुतरां
बाधो भवति, इति प्रातिभासिकत्वमेव पर्यवस्यतीति भावः ॥

अद्वैतसिद्धिः

व्यावहारिकः, तत्र स घटो न व्यावहारिक इति नियमात् । नच—एवं सति 'शुक्तिरियं न रजतमि'ति ज्ञानविषयीभूताभावस्य व्यावहारिकत्वेन पुरोवर्तिप्रतीतरजतस्य व्यावहारिकत्वापहारेऽपि प्रातीतिकसत्त्वानपहाराद् बाधोत्तरकालेऽपि 'इदं रजतमि'ति प्रतीतिः स्यादिति—वाच्यम् ;

तरङ्गिणी

तत्र स घटो न व्यावहारिक इति नियमात् । नच—एवं सति 'शुक्तिरियं न रजतमि'ति ज्ञानविषयीभूताभावस्य व्यावहारिकत्वेन पुरोवर्तिप्रतीतरजतस्य व्यावहारिकसत्त्वापहारे प्रातीतिकसत्त्वानपहाराद् बाधोत्तरकालेऽपि 'इदं

गौडभट्टानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रातीतिक इति शेषः । *रजतस्य व्यावहारिकत्वेति* ॥ रजते कल्पितस्य व्यावहारिकत्वस्य, *अपहारे = उच्छेदे । *प्रातीतिकसत्त्वेति* ॥ प्रातिभासिकस्वरूपेत्यर्थः । 'पुरोवर्तिप्रतीतरजतस्य'त्यनुपगम्यते । *बाधोत्तरेति* ॥ उक्तज्ञानोत्तरेत्यर्थः । *स्यादिति* ॥ तथाच समानसत्त्वानन्तर्भाव्य प्रातीतिकान्याभाव-
स्वैव भावविरोधित्वं स्वीकृत्य तज्ज्ञानस्य भावबाधकत्वं वाच्यम् । अतः स्वाधिकसत्ताकात्यन्ताभावस्यापि भावविरोधित्वात् तद्वटितमिथ्यात्वमनुपपन्नमिति भावः ॥

विद्वलेशीवटिप्पणी

मूले—'इति नियमादि'त्यस्य यत्र च घटो व्यावहारिकः, तत्र तदभावो न व्यावहारिक इति नियमाच्चेति शेषः । *एवं सति*—उक्तनियमेनोक्तविरोधे सति । *शुक्तिरियं न रजतमिति ज्ञानेति* ॥ 'शुक्तिरियमि'ति ग्रहः रजता-
भावव्याप्यत्वेन गृहीतशुक्तिव्यवधारकः प्रथमं जायते, तत इदं जायते, भ्रमसंशयोत्तरप्रत्यक्षे विशेषदर्शवस्य हेतुत्वाद्, तत्र चेदन्त्वमिव शुक्तिवत्त्वमपि धर्मितावच्छेदकतया भासते ; सामग्रीसत्त्वादिति भावः । *ननु* 'रजतस्य व्याव-
हारिकत्वापहारे' इत्यसङ्गतम् ; रजतपदार्थे प्रातिभासिकरजते व्यावहारिकस्यानभ्युपगमेनापहारासम्भवाद्, अतो व्याचष्टे—*रजतस्येति* ॥ अपहारो न चौर्यम् ; अयोग्यत्वाद्, अतो व्याचष्टे—*अपहारेति* ॥ *उच्छेदे = अभावबोधे । *ननु* प्रातिभासिकरजतस्वरूपमपहृतम् ? न वा ? आद्ये तत्सत्त्वानपहारासम्भवः, तत्प्रतीत्या-
पत्त्यसम्भवश्च ; द्वितीये तत्सत्त्वापहारेऽपि तत्प्रतीत्यापत्तिसम्भवात् प्रातीतिकसत्त्वानपहारादिति व्यर्थम्, अतो व्याचष्टे —*प्रातीतिकसत्त्वेतीति* ॥ उक्तरीत्याऽन्यत्वरूपानपहारस्याकिञ्चित्करत्वाद् पूरयति—*रजतस्येति* ॥ बाधपदं न त्रैकालिकाभावपरम्, तदव्यवहितोत्तरत्वस्योत्तरपदार्थस्याप्रसिद्धेः, अतो व्याचष्टे—*बाधोत्तरेतीति* ॥ *ननु* समसत्ताकाभावाभावयोर्विरोधे बाधोत्तरकाल 'इदं रजतमि'ति प्रतीतिः—'नचैवमि'त्यादिनाऽऽपादिता, सा च तयोरविरोधेऽपि दुर्वारा, प्रत्युत तदा व्यावहारिकत्वमपि दुरुच्छेदम्, किञ्चैतावता किमत्यन्तानिष्टम् ? अधिक-
सत्ताकाभावघटितमिथ्यात्वस्य प्रातिभासिकरजते निष्प्रत्यूहत्वाद्, इत्याशङ्क्य, शङ्काभावमाह—*तथाचेति* ॥ *भावबाधकत्वम् = भावज्ञानानुत्पादप्रयोजकत्वादि । एवं च नोक्तप्रतीत्यापत्तिरिति भावः । मिथ्यात्वानुपपत्ति-
मप्याह—*अत इति* ॥ *अनुपपन्नमिति* ॥ प्रातीतिक-व्यावहारिकरजतादौ तत्कालावच्छेदेन तदधिकरणे व्यावहारिकस्य पारमार्थिकस्यापि वा तदभावस्योक्तविरोधवशाद् असम्भवेन स्वसमानाधिकरण-स्वाधिकसत्ताक-
त्रैकालिकनिषेधप्रतिशो गित्वरूपमिथ्यात्वस्य बाधादिति भावः । *ननु* मूले—'तत्रेयं शुक्तिरि'त्यादिनैतच्छङ्कायाः समाधानमुक्तम् ; तत्रेत्यं प्रतीयते—'नेदं रजतमि'ति रजतीयव्यावहारिकाभावबुद्ध्या रजते व्यावहारिकत्वापहारेऽधिक-
रत्वाकत्वघटितमिथ्यात्वनिश्चयः, इदमेव चाभावबुद्धेः फलम् ; अधिष्ठानप्रमया रजतप्रतीतिप्रतिबन्धेऽपि प्रतीतस्व मिथ्यात्वनिश्चयाजननात्, 'इयं शुक्तिरि'त्यधिष्ठानप्रमया च प्रातीतिकसत्त्वस्यापहाराद् न बाधोत्तरं रजतप्रतीत्यापत्तिः ; एवं च समसत्ताकाभावाभावयोर्विरोधे न काचिदनुपपत्तिरिति । तच्च सन्दर्भविरुद्धम् ; प्रथमं 'नचैव'मित्यादिना
भावाभावज्ञानयोर्बाध-बाधकभावानुपपत्तिशङ्कायां तदुपपत्त्यर्थं समसत्ताकाभावाभावयोर्विरोध उक्तः, तदुपरि द्वितीय-

अद्वैतसिद्धिः

तत्र 'इयं शुक्तिरि'त्यपरोक्षप्रमया प्रातीतिकरजतोपादानाज्ञाननिवृत्तौ प्रातीतिकसत्त्वस्याप्यपहारात्,
तरङ्गिणी

रजतमि'ति प्रतीतिः स्यादिति—वाच्यम् ; तत्र 'इयं शुक्तिरि'त्यपरोक्षप्रमया प्रातीतिकरजतोपादानाज्ञाननिवृत्तौ
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

समानसत्ताकयोर्भावाभावयोर्विरोधेऽपि न तादृशयोरेव बाध्य-बाधकधीविषयत्वमुच्यते, येन प्रातीतिकत्व-
विशिष्टरजतस्य व्यावहारिकाभावधीर्वाधिका न स्यात्, किं त्वन्यादृशयोः । *तथाहि*—अभावज्ञानस्य भावज्ञानं
प्रति बाधकत्वं भावोपादानाज्ञाननिवृत्तिप्रयोजकान्तर्गतत्वं वा ? भावभ्रमे भ्रमत्वज्ञापकत्वं वा ? अधिष्ठानधीविधया-
भावज्ञानोच्छेदकत्वं वा ? *आद्ये* 'अधिकसत्ताकरजतात्यन्ताभावव्याप्यं शुक्तिवमि'त्याकारकेण निश्चयेनोद्बुद्ध-
संस्कारेण वा विशिष्टस्य 'इयं शुक्तिरि'त्याकारकसाक्षात्कारस्य प्रातिभासिकरजतोपादानाज्ञाननिवर्तकत्वेन
व्यावहारिकाभावज्ञानस्य प्रातिभासिकरजतादिधीर्बाधकत्वं नानुपपन्नम् । *द्वितीयेऽनुपपत्त्यभावस्त्वयैव
स्वीकृतः ; व्यावहारिकाभावज्ञाने रजतव्यावहारिकत्वापहारकत्वस्योक्तत्वात् । व्यावहारिकत्वं हि विश्वमिथ्यात्व-
निश्चयपूर्ववर्तिनो मिथ्यात्वनिश्चयस्याविशेष्यत्वम् । तदपहारश्चोक्तनिश्चयविशेष्यत्वादेव । तथाच मिथ्या-

बिदुलेशीयटिप्पणी

'नचैवमि'त्यादिना शङ्किताया बाधोत्तरं प्रातीतिकरजतबुद्ध्यापत्तेरधिष्ठानतत्त्वापरोक्षप्रमया धारणेन तद्व्यवस्थापनेऽपि
तत्फलल्योक्ताभावबुद्धेर्भावज्ञानबाधकत्वानुपपत्तिपरिहारस्यात्रालाभात्, इत्याशङ्क्य, तल्लभाय 'तत्रेयमि'त्यादिसमा-
धानाशयं वर्णयति—समानेति* ॥ *तादृशयोरेव=समानसत्ताकयोरेव । *अन्यादृशयोः=असमानसत्ताकयोः ।
ननु ईदृशयोरविरोधात् कथं बाध्य-बाधकधीविषयत्वम् ? इति मौलप्रथमशङ्कातादवस्थ्यम्, अत आह—
तथाहीति ॥ यद्यपि रजताभावव्याप्यशुक्तिवनिश्चयादिविशिष्टशुक्तिवसाक्षात्कारस्येव तद्विशिष्टोक्तनिश्चयादेर-
प्युक्तनिवृत्तिप्रयोजकत्वं विनिगमकाभावादक्षतम् ; तथापि विशिष्टल्योक्तनिवृत्त्युपपायकत्वे विशेष्य-विशेषणोभय-
स्यैव तत् पर्यवस्यति, न प्रत्येकम्, इत्यभावज्ञानमात्रस्य नोक्तप्रयोजकत्वं सम्भवतीत्यन्तर्गतपदम् । *ननु* ईदृश-
बाधकत्वस्य समसत्ताकभावाभावयोरविरोधेऽपि सम्भवात् किमर्थं तद्विरोधः कल्प्यते ? 'नेदं रजतमि'ति
निषेधबुद्धेः आक्षिप्तिकरत्वम्, अत आह—*भावभ्रम इति* ॥ *ननु* एवमपि निषेधबुद्धेः स्वसमानार्थमिक-
भावज्ञानोच्छेदकत्वं क्वचिदपि नागतम्, अत आह—*अधिष्ठानधीविधयेति* ॥ अधिष्ठानतत्त्वधीविधयेत्यर्थः ।
एतत् स्थलमनुपदमेव व्यक्तीभविष्यति । *आद्य इति* ॥ अविद्याव्यदोषानुत्सारणस्थल इति शेषः । तदु-
त्सारणस्थले तु तृतीयं वक्ष्यते । *व्यावहारिकाभावज्ञानस्येति* ॥ 'शुक्तिव' रजताभावव्याप्यमि'त्या-
कारकस्येति भावः । *व्यावहारिकाभावज्ञान इति* ॥ 'नेदं रजतमि'त्याकारक इति भावः । अभावे व्यावहारिकत्वं
तु व्यवहारकाले बाधाभावानुभवेनेति बोध्यम् । *उक्तत्वादिति* ॥ समसत्ताकभावाभावयोर्विरोधोपगमादिति
भावः । *ननु* रजतीयव्यावहारिकाभावज्ञाने रजतव्यावहारिकत्वापहारकत्वस्योक्तत्वेऽपि तज्ज्ञानभ्रमत्व-
ज्ञापकत्वं कथम् ? तत्राह—*व्यावहारिकत्वं हीति* ॥ *विश्वमिथ्यात्वेति* ॥

व्यवहारकालाबाध्यत्वं कुत उपेक्षितम् ? इति चेत्, उक्ताबाध्यत्वं हि व्यवहारकालीनस्वसमानाधिकरण-
स्वाधिकसत्ताकभावप्रतियोगित्वनिश्चयाविशेष्यत्वम्, आप्रणस्थरूपे 'नेदं रजतमि'ति भ्रमविषयप्रातिभासिकाभाव-
प्रतियोगित्वनिश्चयविशेष्यत्वात् तत्राव्याप्तिः, इति स्वाधिकसत्ताकस्वनिवेशः । उक्तप्रतियोगित्वमेव च मिथ्या-
त्वम् । व्यवहारकालश्च विश्वमिथ्यात्वनिश्चयपूर्वकाल एव । तथाचात्रैव पर्यवसानमित्येवेहि ॥

नन्वेवमपि प्रतियोगिव्यधिकरणतदभाववति तत्प्रकारकस्वरूपं भ्रमत्वं कथं रजतज्ञाने गृह्यते ? तत्राह—
तथाचेति ॥ रजतस्योक्तमिथ्यात्वनिश्चयविशेष्यत्वे चेत्यर्थः । *मिथ्यात्वविषयकत्वेति* ॥ इदमेव बाधित-

अद्वैतसिद्धिः

शुक्त्यज्ञानस्य प्रातीतिकरजतोपादानत्वेन तदसत्त्वे प्रातीतिकरजतासत्त्वस्यावश्यकत्वात् । अत एव यत्र परोक्षयाऽधिष्ठानप्रमया न भ्रमोपादानाज्ञाननिवृत्तिः, तत्र व्यावहारिकत्वापहारेऽपि प्रातीतिकत्वानपहारात् 'तिक्तो गुडः' इत्यादिप्रतीतिरनुवर्तते । एवमखण्डब्रह्मसाक्षात्कारात् पूर्वं परोक्षवाधेन तरङ्गिणी

प्रातीतिकसत्त्वस्याप्यपहारात्, शुक्त्यज्ञानस्य प्रातीतिकरजतोपादानत्वेन तदसत्त्वे प्रातीतिकरजतासत्त्वस्यावश्यकत्वात् । अत एव यत्र परोक्षयाऽधिष्ठानप्रमया न भ्रमोपादानाज्ञाननिवृत्तिः, तत्र व्यावहारिकत्वापहारेऽपि प्रातीतिकत्वानपहारात् 'तिक्तो गुडः' इति प्रतीतिरनुवर्तते । एवमखण्डब्रह्मसाक्षात्कारात् पूर्वं

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयकत्वरूपभ्रमत्वं रजतज्ञान उक्ताभावज्ञानेन शापितमिति स्वीकृतमेवेत्याशयेनाह—*तत्रयमिति* ॥ *प्रमयेति* ॥ शुक्तित्वे रजतीयव्यावहारिकात्यन्ताभावव्याप्यताविषयकेन निश्चयेनोद्बुद्धसंस्कारेण वा सहितयेति शेषः । 'सत्त्वस्यापी'त्यपिना व्यावहारिकत्वस्य समुच्चयादुक्तरीत्या रजतज्ञाने व्यावहारिकाभावज्ञानस्य भ्रमत्वशापकत्वमुक्तम् । *तदसरव इति* ॥ *असत्त्वम् = उच्छेदः ॥ *आवश्यकत्वादिति ॥ परिणामिन उच्छेदे परिणामस्याप्युच्छेदः, तयोस्तादात्म्यादिति भावः । *अत एव = अज्ञान-तत्प्रयुक्तोच्छेदयो-

सौगन्ध्यविमर्शः

कल्पविभागः पातञ्जलानामुपपद्यते ; अन्यथा तूभयोरप्यसद्विषयत्वाविशेषाद् विभागोऽमुपपन्नः स्यात् । वस्तुशून्यो विकल्प

चिद्विज्ञेयीटिप्पणी

विषयकत्वं तत्र तत्रोच्यत इति बोध्यम् । *ज्ञानेनेति* ॥ रजते मिथ्यात्वनिश्चयद्वारेति शेषः । रजताभावव्याप्यत्वेनागृहीतशुक्तित्वज्ञानमात्रेण रजतोपादानानिवृत्तेः पूरयति—*शुक्तिश्च इति* ॥ मूले—*प्रातीतिकसत्त्वस्य = प्रातिभासिकरजतस्वरूपस्य । *अपहारात् = निवृत्तेः । तथाच न तत्प्रतीत्यापत्तिरिति भावः । शुक्तिव्यप्रमयैव 'नेदं रजतमि'ति ज्ञानद्वारा तद्व्यावहारिकत्वापहारस्याप्यर्थत्वे फलाभावः, तदर्थकत्वाभावे वैयर्थ्यम्, द्वितीयपक्षस्य मूलादलाभश्च, इत्यतोऽपेक्षतदर्थकताफलमाह—*अपिनेति* ॥ *व्यावहारिकत्वस्येति* ॥ व्यावहारिकरजताभावज्ञानापहार्यस्येति भावः । अज्ञाननिवृत्तौ रजतनिवृत्तिरिति कुतः ? तत्रोक्तं मूले—*शुक्त्यज्ञानस्येति* ॥ तत्रासत्त्वपदं नालीकधर्मपरम् ; प्रकृतानुपयोगात्, अज्ञानादेस्तदनुपगमाच्च, इत्यतो व्याचष्टे—*असत्त्वमिति* ॥ उच्छेदस्तु व्याख्यास्यते, सैव च निवृत्तिः । *आवश्यकत्वात्-सामान्यप्रयोजक-प्रयोज्यभावसिद्धत्वादित्यर्थः । तं प्रयोज्य-प्रयोजकभावं सतर्कमाह—*परिणामिन इति* ॥

मूले—'अत एव'त्यस्य शुक्त्यज्ञानोच्छेदे रजतोच्छेदस्यावश्यकत्वादवेति नार्थः ; तस्य तिक्तत्वादिप्रतीतिं प्रत्यनुपपन्नकत्वात्, नापि परिणामोच्छेदे ; परिणाम्युच्छेदस्य प्रयोजकत्वादेवेत्यर्थः । तादृशप्रयोजकत्वं हि परिणाम्यज्ञानानुच्छेदे तत्परिणामितिकत्वाद्यनुच्छेदस्य तदुच्छेदे च तदुच्छेदस्यैवोपपन्नकम् ; नतु तिक्तत्वादिप्रतीत्यनुवृत्ति-निवृत्त्योः ; तिक्तत्वानुच्छेदोच्छेदयोरेव तदुपपन्नकत्वात्, अतोऽन्यथा व्याचष्टे—*अत एवेति* ॥ जीवेन्द्र-भेदाद्यनादिसंग्रहाय 'तत्परिणामे'त्यनुक्त्वा 'तत्प्रयुक्ते'त्युक्तम् ? *अविप्रकर्षादेवेति* ॥ तथा सत्यज्ञानानुच्छेदे तत्प्रयुक्त-तिक्तत्वाद्यनुच्छेदात् तत्प्रतीत्यनुवृत्तिः ; तदुच्छेदे बंदुत्तरकालमेव तत्प्रयुक्तोच्छेदात् तत्प्रतीतिनिवृत्तिः । यदि तयोर्विप्रकर्षः, तर्हि परोक्षाधिष्ठानप्रमयाऽज्ञानानुच्छेदेऽपि तत्प्रयुक्तोच्छेदसम्भवात् तत्प्रतीतिर्न स्यात् ; अपरोक्षाधिष्ठानप्रमयाऽज्ञानोच्छेदेऽपि तत्प्रयुक्तानुच्छेदसम्भवेन तत्प्रतीतिश्च स्यात्, इत्युपपन्नमसङ्गतिः ॥

मूले—अधिष्ठानप्रमा—'गुडो न तिक्तः' इत्याकारिका, 'वाधेने'त्यत्र वाधेन 'ने' वा नोऽस्ति किञ्चिन्'त्याकारागमजन्मः । तौ च यथायथं प्रतिबन्धकीयतयापि न विप्रकर्षादिति चेत् तयोर्विप्रकर्षो परोक्षो

अद्वैतसिद्धिः

प्रपञ्चस्य व्यावहारिकसत्त्वापहारेऽपि प्रतीतिरनुवर्तत एव, अधिष्ठानाज्ञाननिवृत्तौ तु नानुवर्तिष्यते ।

सरङ्गिणी

परोक्षवाधेन प्रपञ्चस्य व्यावहारिकत्वापहारेऽपि प्रतीतिरनुवर्तत एव ; अधिष्ठानाज्ञाननिवृत्तौ तु नानुवर्तते” — इति, *अत्रोच्यते* ; यदुक्तं कविदण्ड्युपाधिव्यादि, तन्न ; “असच्चेद् न प्रतीयेते”ति वदता तादृशा-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

रविप्रकर्षादेव । *व्यावहारिकसत्त्वापहारे = मिथ्यात्वनिश्चये । *अधिष्ठानाज्ञानेति* ॥ व्यावहारिकेण तत्तत्त्वाभावेन विशिष्टस्य गुडस्य जीवब्रह्मैक्यस्य चाज्ञानेत्यर्थः । प्रतिबन्धकदोषोत्सारणाधीनाद् अधिष्ठानसाक्षात्कारादित्यादिः । *एतेन*—तृतीयेऽपि बाधकत्वे नाभावस्य भावविरोधित्वापेक्षेति—*सूचितम्* ॥ *निवृत्तौ=

विद्वल्लेशीयटिप्पणी

तन्नाशदशायात्त्वपरोक्षाविति बोध्यम् । तदेतद् वक्ष्यति टीकायाम्—‘प्रतिबन्धकदोषोत्सारणाधीनादधिष्ठानसाक्षात्कारादित्यादिरिति । एवमखण्डब्रह्मसाक्षात्कारः—निर्विकल्पकब्रह्मात्मसाक्षात्कारपूर्वकालीनप्रपञ्चाभावविशिष्टब्रह्मसाक्षात्कारः । अधिष्ठानाज्ञानपदं न्यूनतापरिहारायोभयपरतया व्याचष्टे—*अधिष्ठानाज्ञानेति* ॥ एतन्निवृत्तिः कस्मात् ? इत्यपेक्षायामाह—*प्रतिबन्धकेति* ॥ *अधिष्ठानसाक्षात्कारादिति* ॥ तत्तत्त्वाभावविशिष्टगुडस्य प्रपञ्चाभावविशिष्टब्रह्मणो वा साक्षात्कारादित्यर्थः । मानान्तरजन्याया अपि योग्यप्रतियोग्यधिकरणकस्य त्रिपयापरोक्ष्यवतोऽभावस्य प्रतीतेः साक्षात्काररूपतया प्रपञ्चाभावविशिष्टब्रह्मज्ञानस्य साक्षात्काररूपता, अस्य जीवब्रह्मैक्याज्ञाननिवर्तकत्वं निर्विकल्पकब्रह्मात्मैक्यसाक्षात्कारद्वारा बोध्यम् ; समानविषयकयोरेव ज्ञानाज्ञानयोर्निवर्त्य—निवर्तकभावात्, मूलाज्ञानस्य शुद्धचैतन्यविषयकत्वेन प्रपञ्चाभावाविषयकत्वात् । यदि तु मूलस्याखण्डब्रह्मसाक्षात्कारपदमत्रस्थाधिष्ठानसाक्षात्कारपदं च निर्विकल्पकब्रह्मात्मसाक्षात्कारपरम्, तदा तृतीयकल्पेऽभावज्ञानस्याधिष्ठानधीविधयाऽभावज्ञानोच्छेदकत्वस्यानेन ग्रन्थेन प्रदर्शनीयस्यालामप्रसङ्गः, अत एव व्याख्यातम् ॥

ननु—एवं प्रपञ्चाभावविशिष्टब्रह्मसाक्षात्कार—तदुत्तरशुद्धब्रह्मसाक्षात्कारोभयं शुद्धचैतन्यविषयकमूलाज्ञाननिवृत्तिद्वारा प्रपञ्चप्रतीतिनिवर्तकमित्यायातम् ; तथाचोक्तप्रपञ्चाभावज्ञानस्य प्रपञ्चोपादानाज्ञाननिवृत्तिप्रयोजकान्तर्गतत्वेन प्रथमकल्पोदाहरणत्वमेवागतमिति—चेत्, *सत्यम्* ; अधिष्ठानाज्ञानपदव्याख्याने जीव-ब्रह्मैक्यपदेन शुद्धचैतन्यं न विवक्षणीयम्, किन्त्वद्वितीयं प्रपञ्चाभावविशिष्टं ब्रह्म ; तथाच तद्विषयकं प्रपञ्चोपादानं तूलाज्ञानं समानविषयकेण प्रपञ्चाभावविशिष्टब्रह्मसाक्षात्कारेण शुद्धब्रह्मसाक्षात्कारासहकारेणैव निवर्त्यते, इति तृतीयकल्पोदाहरणत्वसम्भवात्, शुद्धब्रह्मविषयकमूलाज्ञानप्रयोज्यानां नित्यत्वादिविशिष्टब्रह्माज्ञानानामनित्यत्वाद्युपादानानां नित्यत्वादिविशिष्टब्रह्मज्ञाननिवर्त्यानां तूलाज्ञानानामुपगमसम्भवेन प्रपञ्चाभावविशिष्टब्रह्मज्ञानस्याप्युक्तविधस्य सम्भवात्, शुद्धब्रह्मसाक्षात्कारेण तूलाज्ञानद्वारा सर्वप्रपञ्चोपादानशुद्धब्रह्मविषयकमूलाज्ञाननिवृत्तिः । नच—तेन तेन रूपेण ब्रह्मज्ञानस्य तन्निवर्त्यस्य तेन रूपेण तदज्ञानस्य च सत्त्वेऽपि नानुगतस्य प्रपञ्चनिवृत्तिकारणस्य सम्भवः, इति तत्सम्भवाय प्रपञ्चसामान्याभावविशिष्टब्रह्मज्ञानाज्ञानयोरवश्यकत्वमस्तु, शुद्धब्रह्मज्ञानाज्ञाने तु किमर्थमिति—वाच्यम् ; प्रपञ्चसामान्याभावरूपधर्मस्यापि शुद्धब्रह्मण्यसम्भवेन तज्ज्ञान-तदज्ञानयोरप्यवर्जनीयत्वात् । अत एव तयोः सामान्यतो विशेषतश्च सर्वप्रपञ्च-तन्निवृत्तिकारणयोरनुगतयोर्लोभोऽपीति बोध्यम् ॥

*एतेन=अधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्काररूपस्याभावज्ञानस्य भावोपादानाज्ञाननिवृत्तिद्वारा भावप्रतीतिनिवर्तकताऽभिधानेन । सूचितमित्यन्वयः । *तृतीये=अभावज्ञानस्याधिष्ठानधीविधया भावज्ञानोच्छेदकत्वमिति तृतीये प्रकारे । *बाधकत्वे=भावज्ञाननिवर्तकधीविषयत्वे । अपेक्षेत्यन्वयः । *ननु* एवं जीवन्मुक्तस्य ब्रह्मात्मसाक्षात्कारेण तदज्ञाननिवृत्तेरावश्यकत्वात् प्रपञ्चप्रतीतेरनुवृत्तिरनुभूयमाना भोपपद्यते, इत्यतो निवृत्तिपदं व्याचष्टे—*निवृत्ताविति* ॥

गोडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उच्छेदं । जीवन्मुक्तस्य तु नाज्ञाननुच्छेदम् ; संस्कारात्मना सत्त्वात् । *अथवा* प्रारब्धभोगोपयोगिदेहादिक-
मज्ञानशब्देनोच्यते । तथाच “भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिरिति” श्रुत्या विश्वमायानिवृत्त्युत्तरं भूयोऽपि देहादि-
निवृत्त्युक्तेः ‘प्रारब्धनाशात् प्रतिभासनाशः’ इति स्मृतेश्च देहाद्युच्छेद एव प्रपञ्चाप्रतीतिप्रयोजक इति भावः ॥

अत्रेदमवधेयम्—यत्क्षणे यस्याज्ञानस्य उच्छेदः, तत्क्षणे तत्प्रयुक्तस्यावश्यमुच्छेद इति न नियमः ;

विट्टलेशीयटिप्पणी

*उच्छेदे=स्थूलरूपेण संस्काररूपेण चावस्थितिसामान्याभावे । ईदृशोच्छेदोऽपि तस्य कुतो नेति ? अत आह—
जीवन्मुक्तस्येति ॥ प्रारब्धकर्मरूपप्रतिबन्धकवशेन तस्याज्ञानावस्थितिसामान्यविरहप्रयोजकब्रह्मात्मसाक्षात्कार एव
नोत्पन्नः, किन्त्वसम्भावनादिशेषमात्रनिवृत्त्या स्थूलरूपेणाज्ञानावस्थितिविरहमात्रप्रयोजकब्रह्मात्मसाक्षात्कार एव, अतः
प्रपञ्चप्रतीत्यनुवृत्तिर्भवत्येव ; तन्निवृत्तावज्ञानावस्थितिसामान्यविरहस्यैव प्रयोजकत्वादिति भावः । *ननु* ज्ञानस्या-
ज्ञानावस्थितिसामान्यविरहरूपोच्छेदप्रयोजकताया एव शक्तिसाक्षात्कार-तदज्ञानस्थले दृष्टत्वाद् जीवन्मुक्तस्यापि ब्रह्मात्म-
साक्षात्कारेण संस्काररूपेणाप्यविद्यानिवृत्तेर्दुर्वारतया कथं प्रपञ्चप्रतीत्यनुवृत्तिः ? इत्याशङ्क्य, प्रपञ्चोपादानस्याप्य-
ज्ञानस्योच्छेदो न प्रपञ्चाप्रतीतौ प्रयोजकः, किन्त्वन्वन्देत्याशयेन प्रकारान्तरणं मूलं व्याचष्टे—*अथवेति* ॥
अधिष्ठानाज्ञाननिवृत्तावित्यत्रेति शेषः । *उच्यते=लक्षण्या प्रतिपाद्यते । *ननु* देहादः प्रपञ्चोपादानस्योच्छेद
एव कुतस्तदप्रतीतौ प्रयोजक इति ? अत आह—*तथाचेति* ॥ *भूयश्चान्त इति* ॥ ब्रह्मसाक्षात्काराधीनाज्ञान-
निवृत्तेरेव सर्वप्रपञ्चप्रतीतिनिवर्तकत्वं तु द्विस्तन्निवृत्त्युक्तेरसङ्गतिः ; एकदैव तन्निवृत्तिसम्भवाद्, इति जीवन्मुक्तकथै-
वोच्छिद्येतेति भावः ॥

योऽन्तः प्रविश्य मम वाचमिमां प्रसृप्तां संज्ञीवयत्यखिलशक्तिधरः स्वभावात् ।

अन्यांश्च हस्त-वरण-श्रवण-त्वगादीन् प्रेषान् नमो भगवते पुरुषाय तस्मै ॥

श्रीमद्देविद्वल्लभपदकमलं करोतु नो वाचम् । यद्धि परोक्षप्रियविभु निवसितैर्वर्णितञ्च विदवसितेः ॥

अत्र ‘परिणामिनोऽज्ञानस्योच्छेदे परिणामस्य रजतादेरुच्छेदः ; तयोस्तादात्म्याद्,’ इति ग्रन्थे समवायिकारण-
नाशात् कार्यनाशमतवद् अज्ञान-रजतयोरुच्छेदोऽव्यवहितपूर्वापरीभावः प्रयोज्य-प्रयोजकभावश्च प्रतीयते । अत एवा-
ज्ञान-तत्प्रयुक्तोच्छेदयोरविप्रकर्षादेवेत्युत्तरपङ्क्तौ ‘समकालत्वादि’त्यनुत्त्वाऽविप्रकर्षादित्युक्तम् ; अव्यवहितपूर्वापरी-
भावादिति तदार्थात्, तच्च नोपपद्यते ; ज्ञानेन स्वसमकालमेवाज्ञानस्येवाज्ञानोच्छेदेनापि स्वसमकालमेवाज्ञानप्रयुक्त-
रजतादेरप्युच्छेदसम्भवात्, यत्क्षणे यस्याज्ञानस्योच्छेदः, तत्क्षणे तत्प्रयुक्तस्यावश्यमुच्छेद इति नियमात्, एवमुच्छेदो
यदि नाशः, तदा विदुषि जायमानस्याविद्या-तत्प्रयुक्तनाशस्थ इत्यत्वेन “विद्वान् नाम-रूपाद् विमुक्तः” इति श्रुत्युक्त-
सर्वदृश्योच्छेदवाधापत्तिः, नाशपरम्परानवस्थापत्तिर्गौरवापत्तिश्चेत्याशङ्क्याह—*अत्रेदमवधेयमिति* ॥ *यत्क्षणे इति* ॥
अज्ञानस्येव तत्प्रयुक्तस्यापि ज्ञानमेवोच्छेदकमिति नियमादिति भावः । ज्ञानस्याज्ञानं प्रत्येव विरोधित्वाद् साक्षा-
दुच्छेदकत्वम्, नतु तत्प्रयुक्तोच्छेदकत्वम् ; जीवन्मुक्तौ ज्ञानेनाज्ञानोच्छेदेऽप्यज्ञानप्रयुक्तस्य तत्संस्कारस्य सत्त्वाद् ।
ननु—अज्ञानसंस्कारो नाम ज्ञानाधीनसंस्कारवत् पदार्थान्तरम्, तन्नाशो वा, तत्सूक्ष्मावयवो वा सूक्ष्मरूप-
पदामिधेयः ; तदुच्छेदे वाज्ञानोच्छेदस्यैवैतन्मते प्रयोजकत्वं वाच्यम् । तथाच जीवन्मुक्तौ ज्ञानेनाज्ञानोच्छेदे तेव
तत्प्रयुक्ततत्संस्कारस्याप्युच्छेदः कुतो न जायते ? नच—प्रारब्धकर्मरूपप्रतिबन्धकवशादिति—वाच्यम् ; ज्ञानस्यैवा-
ज्ञानप्रयुक्तसंस्कारोच्छेदकत्वोपगममतेऽप्युक्तप्रतिबन्धकवशेन जीवन्मुक्तावज्ञानसंस्कारानुच्छेदोपपत्तावज्ञानोच्छेदस्य
तत्संस्कारोच्छेदकत्वकल्पनावैयर्थ्यादिति—चेत्,

न ; परिणामोच्छेदे परिणाम्युच्छेदस्य प्रयोजकत्वस्य कलसत्वेन ‘तत्समान्ये’ इति न्यायेन ज्ञानोच्छेद-
ज्ञानपरिणामरजताद्युच्छेदे प्रयोजकत्वे कल्पनीयेऽज्ञान-चित्तप्रबन्धसाधारण्याव्यापारपरिणामत्वं विहावाज्ञानप्रयुक्तत्व-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

जीवन्मुक्तावज्ञानसंस्कारास्वीकारपक्षे व्यभिचारात्, नापि यदज्ञानप्रयुक्तोच्छेदप्रतिबन्धकशून्ये यत्क्षणे इत्यादि-
नियमः; विदेहत्वप्रयोजकब्रह्मसाक्षात्कारोत्पत्तिक्षणे 'ब्रह्म साक्षात्करोमी'त्यनुभवेनाज्ञानासत्त्वेऽपि तत्प्रयुक्तमन-
स्तत्परिणामरूपब्रह्मसाक्षात्कारादिसत्त्वेन व्यभिचारात्, तादृशोत्पत्तिक्षणे हि नोक्तप्रतिबन्धकमस्ति; तद्वितीयक्षणे
विदेहत्वसंपत्त्या सर्वदृश्योच्छेदात्, किन्तु यत्क्षणे या प्रमा, तत्क्षणेऽवश्यं तत्समानविषयकाज्ञानोच्छेदः;
उक्तप्रतिबन्धकशून्ये यत्क्षणे यस्याज्ञानस्योच्छेदः, तदव्यवहितोत्तरक्षणेऽवश्यं तत्प्रयुक्तस्योच्छेदः। या प्रमा
यदज्ञानसमानविषयिका, सा तदज्ञानाधिकरणक्षणावृत्तिः। यो यस्तत्प्रमावानुक्तप्रतिबन्धकशून्यक्षणे, स तदज्ञान-

विट्टलेशीयटिप्पणी

त्यैवोच्छेद्यतावच्छेदकत्वकल्पनाया आवश्यकत्वेन तस्य च तत्संस्कारसाधारण्येनाज्ञानपरिणामत्वस्याप्यज्ञानसंस्कार-
साधारणस्य कथञ्चिद् वक्तुं शक्यत्वेन चाज्ञानोच्छेदस्यैवाज्ञानसंस्कारोच्छेदकत्वमस्तु; स्वसमानविषयकाज्ञानमात्र-
विरोधिना ज्ञानस्याज्ञानसंस्कारोच्छेदकत्वासम्भवादिति तु नियमनिराकर्तृणामभिप्रायः। *इत्यादीति* ॥ यस्या-
ज्ञानस्योच्छेदो यत्क्षणे, तत्क्षणे तत्प्रयुक्तस्यावश्यमुच्छेद इतीत्यर्थः। तथाच जीवन्मुक्तिक्षणेऽज्ञानप्रयुक्तसंस्काराद्यु-
च्छेदं प्रति प्रतिबन्धकस्य प्रारब्धकर्मणः सत्त्वेन तच्छून्यत्वाभावाद् न व्यभिचार इति भावः। *विदेहत्वप्रयोजकेति* ॥
प्रारब्धकर्मरूपाज्ञानप्रयुक्तोच्छेदप्रतिबन्धकनाशसहकृतेत्यादिः। इदं प्रयोजकान्तं च ब्रह्मसाक्षात्कारविशेषणम्।
*अनुभवेन-तत्सत्त्वेन। *अज्ञानासत्त्वेऽपीति* ॥ तदनुभव-तदज्ञानयोर्विरोधादिति भावः। 'ब्रह्मसाक्षात्कारा-
दो'त्यादिपदेन देहेन्द्रियादि। *ननु* उक्तक्षणे प्रारब्धकर्मनाशसत्त्वे किं प्रमाणम्? अत आह—*तादृशोत्पत्तिक्षणे
हीति* ॥ *तद्वितीयक्षणे विदेहत्वसम्पत्त्या सर्वदृश्योच्छेदादिति* ॥ तथा "विद्वान् नाम-रूपाद् विमुक्तः" इति श्रुति-
सिद्धैतदन्यथानुपपत्तिरेव तत्पूर्वक्षणे प्रारब्धकर्मरूपप्रतिबन्धकनाशोत्पत्तौ प्रमाणमिति भावः। उक्तदोषवारणायाज्ञान-
तत्प्रयुक्तोच्छेदयोः पूर्वोत्तरक्षणान्तर्भावेण व्याप्तिं वक्ष्यमाणः ज्ञानस्याज्ञानोच्छेदं प्रत्यपि व्याप्तिस्तादृशक्षणद्वयान्तर्भावे-
नैवेति भ्रमं निराकर्तुं तद्वषट्कमप्युच्छेदपदं व्याख्यातुं च तामपि व्याप्तिं तेजस्तिमिरयोरिव ज्ञानाज्ञानयोरैकैक-
क्षणानवस्थानरूपविरोधादेकक्षणान्तर्भावेणोक्तविरोधमुखेन दर्शयति—*किन्तु यत्क्षणे या प्रमेति* ॥ अज्ञान-
तत्प्रयुक्तोच्छेदयोर्व्याप्तिमुक्तक्षणद्वयान्तर्भावेण दर्शयति—*उक्तेति* ॥ आद्यव्यभिचारवारणाय 'तत्क्षणे' इत्यपह्णार्थ
'तदव्यवहितोत्तरक्षणे' इति। अत्रोभयत्रोच्छेदस्य ध्वंसरूपत्व उक्तदोषत्रयवारणाय ध्वंसरूपोच्छेदपदार्थाघटनया प्रथमां
व्याप्तिं व्याचष्टे—*या प्रमेति* ॥ तत्प्रमावत्क्षणत्वं तत्प्रमासमानविषयकाज्ञानात्यन्ताभावक्षणत्वव्याप्यमित्यर्थः।
पुनर्द्वयासावनुभवसिद्धो ज्ञानाज्ञानयोरुक्तविरोध एव मूलम्, तद्वलाच्च तादात्म्येन प्रमातृचैतन्यनिष्ठब्रह्मसाक्षात्कारस्य
कालिकसम्बन्धेनाधिकरणक्षणे ब्रह्माज्ञानात्यन्ताभावस्तादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकः स्वरूपसम्बन्धेन प्रमातृ-
चैतन्यनिष्ठः कालिकसम्बन्धेन सिद्धयन् तत्क्षणावच्छेदेन प्रमातरि सिद्धयति। अयमेवात्रोच्छेदपदार्थः। स चाधिकरणौ-
भूतप्रमातृत्वोपलक्षितचैतन्यरूपब्रह्मस्वरूपः, इति नामृते ध्वंसरूपोच्छेदपदार्थपक्षोक्तदोषकालकृतमिति भावः। द्वितीयां
व्याप्तिं तथा व्याचष्टे—*तत्प्रमावानिति* ॥ अत्रापि तद्विषयकाज्ञानप्रयुक्तोच्छेदप्रतिबन्धकशून्यत्वे सति तद्विषयक-
प्रमावत्क्षणत्वं तद्विषयकाज्ञानप्रयुक्तदृश्याधिकरणकालपूर्ववर्तिभिन्नत्वव्याप्यमित्यर्थः। अत्र प्रतिबन्धकान्तस्थाने
प्रतिबन्धकत्वेन पराभिमतप्रारब्धकर्म तत्तत्प्रमात्रीयप्रारब्धकर्मत्वेन निवेश्यम्, तेन न ध्वंसरूपोच्छेदस्य प्रवेशोपपत्तिः।
अत्र व्याप्तौ तत्क्षणनिष्ठयास्तत्प्रमाधिकरणतयास्तत्क्षणनिष्ठतदज्ञानात्यन्ताभावाधिकरणेताद्वारा तदव्यवहितोत्तरक्षणनिष्ठौ
तदज्ञानप्रयुक्तदृश्यात्यन्ताभावाधिकरणतां प्रति प्रयोजकत्वं मूलम्। यद्यपि तदज्ञानाभावाच्चान् उक्तक्षणे, तदज्ञान-
प्रयुक्तदृश्याधिकरणकालपूर्ववर्तिभिन्न इत्येवालम्; तथापि "विद्वान् नाम-रूपाद् विमुक्तः" इति श्रुत्या ज्ञानस्यैव सर्व-
दृश्याभावप्रयोजकत्वोक्तेः—'तत्प्रमावानि'त्युक्तम्। एवं च तत्पुरुषीयप्रारब्धकर्मशून्यतत्पुरुषीयब्रह्मसाक्षात्कारवत्क्षणा-

अद्वैतसिद्धिः

एतेन—उपाधिशब्देनाधिकरणमात्रविवक्षायामर्थान्तरम् ; वायवधिकरणकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेऽपि रूपस्यामिथ्यात्वात् , अधिष्ठानविवक्षायां तु भ्रमोपादानाज्ञानविषयस्याधिष्ठानत्वेनान्योन्याश्रयत्वम्, ज्ञानस्य भ्रमत्वे विषयस्य मिथ्यात्वम्, विषयस्य मिथ्यात्वे च ज्ञानस्य भ्रमत्वमितीति—परास्तम् ; उक्तरीत्याऽ-धिकरणविवक्षायां दोषाभावात् ॥

गौडब्रह्माबन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रयुक्तदृश्याधिकरणकालपूर्ववृत्तिभिन्न इति यावत् । तथाचाज्ञानसमानविषयकमनोवृत्त्युत्पत्तिक्षणे मनोवृत्त्यादि-सत्त्वेऽपि न क्षतिः । अज्ञानस्यावरण-विक्षेपरूपशक्तिद्वयस्वीकारपक्षे स्वावरणशक्तेरेव सविषयकत्वाद् आद्यनियमेऽ-ज्ञानस्थानेऽज्ञानीयावरणशक्तिर्वाच्या । यस्या आवरणशक्तेः समानविषया या प्रमा, सा तस्या अधिकरण-न्यायामृतसौगन्ध्यम्

(१) किञ्च—उपाधिशब्देनाधिकरणमात्रविवक्षायामर्थान्तरम्, बाध्याद्यधिकरणताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे रूपस्यामिथ्यात्वात्, अधिष्ठानविवक्षायां तु भ्रमोपादानाज्ञानविषयस्याज्ञानाधिष्ठानत्वेनान्योन्याश्रयत्वम्, ज्ञानस्य भ्रमत्वे हि विषयस्य मिथ्यात्वम्, विषयस्य मिथ्यात्वे ज्ञानस्य भ्रमत्वम्—इति । नच—सत्तादात्म्येन सौगन्ध्यविमर्शः

इत्यनेन हि स्वतस्तादात्म्येन वा सदविषयकमित्येवार्थो विवक्ष्यते, न तु शून्यस्यासतः सत्त्वेन ज्ञानमिति शशशब्दावसद्विशेष्यकत्वे विकल्पः, शुक्तिरूप्याविसद्विशेष्यकत्वे विपर्यय इति भेदकल्पनमप्यसङ्गतम् ; अन्यस्यान्यात्मताज्ञानत्वेन सामान्यनिवारणात् ।

(१) उपाधिपदेन मिथ्यात्वघटकेनाधिकरणसामान्यमेव विवक्ष्यते । प्रतिपन्नपदसममिव्याहारस्तु स्वप्रकारकधीविशेष्यता-व्यापकाभावप्रतियोगित्वमेव विवक्ष्यते । बाधौ तु रूपं न प्रतिपन्नमिति तत्र तदभावेन रूपस्यामिथ्यात्वमकिञ्चित्करम् । अधिष्ठानस्यैवोपाधिपदेन विवक्षायामपि बाधज्ञानविषयत्वस्यैवात्राधिष्ठानत्वात् नान्योन्याश्रयापादनमपि सौगन्ध्यकारणा-मवसरति । एतेन—ब्रह्मणि मिथ्यात्वलक्षणातिव्याप्तिरपि “स एवाधस्तादि”ति श्रुतिप्रतिपन्नदेशादौ ब्रह्मणोऽभावात्सौगन्ध्या-

विद्वलेशीयटिप्पणी

दृश्याभाववत्त्वं श्रुत्युक्तं सिद्धयतीति भावः । *ननु*—उक्तदृश्याधिकरणकालभिन्न इत्येवास्तु, किं तत्पूर्ववर्ति-कालभिन्न इत्यनेनेति ? अत आह—*तथाचेति* ॥ पूर्ववर्तिनिवेशे चेत्यर्थः । *न क्षतिः*—न व्यभिचारः । तथा ‘परिणामिन उच्छेदे’ इत्यादिग्रन्थे प्रतीयमानस्याज्ञान-तत्प्रयुक्ताभावाधिकरणतयोः पूर्वापरीभावस्य प्रयोज्य-प्रयोजक-भावस्य च नासङ्गतिरिति प्रवृत्ताभिप्रायः । *ननु*—अज्ञानस्यैकाऽऽवरणशक्तिः, यथा शुक्त्यादिविषयस्यावरणम्, इतीयमेव ज्ञानोच्छेदा, अपरा च विक्षेपशक्तिः, यथा शुक्तौ रजतस्योत्पत्तिप्रतीतिः, इयं च प्रारब्धकर्मरूपप्रतिबन्धकाभाव-सङ्कृताज्ञानीयावरणशक्त्युच्छेदोच्छेदा । उक्तशक्तिद्वयानभ्युपगमे ब्रह्मज्ञानेन तदज्ञानोच्छेदे तत्प्रयुक्तप्रपञ्चस्याप्यु-च्छेदेन प्रपञ्चप्रतीतिर्न स्यात् । तत्र प्रारब्धकर्मणः प्रतिबन्धकत्वे ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधः, जीवन्मुक्तिश्च विलुप्यते, उक्तशक्तिद्वयोपगमे स्वावरणशक्तेरेव ज्ञानेन विरोधाद् उच्छेदः । तत्र नोक्तकर्म प्रतिबन्धकम्, किन्तु विक्षेपशक्त्यु-च्छेदे, तदुच्छेदेऽपि विक्षेपशक्तिमदज्ञानसत्त्वात् तत्प्रयुक्तप्रपञ्चप्रतीतिर्जीवन्मुक्तस्योक्तप्रतिबन्धकवशादुपपद्यते, इति जीवन्मुक्तिसिद्धिः । एवञ्च या प्रमा यदज्ञानसमानविषया, सा तदधिकरणक्षणावृत्तिरित्याद्यनियमे व्यभिचारः, जीवन्मुक्तौ ब्रह्मप्रमासत्त्वेऽपि तदज्ञानसत्त्वात् । एवं तत्प्रभावान् उक्तप्रतिबन्धकशून्यो यः क्षणः, स तदज्ञानप्रयुक्त-दृश्याधिकरणकालपूर्ववर्तिभिन्न इति द्वितीयनियमोपगमेऽपि विदेहताकालेऽज्ञान-तदीयविक्षेपशक्तिप्रयुक्तप्रपञ्च-तत्प्रतीत्य-माश्रमात्रं स्वीकृत्याज्ञान-तद्विक्षेपशक्तिसत्त्वस्वीकारेऽप्युक्तनियमाभङ्गात् सर्वदृश्योच्छेदानुपपत्तिरित्यत आह—*अज्ञान-स्वावरण-विक्षेपरूपशक्तिद्वयस्वीकारपक्षे त्विति* ॥ ‘आवरणशक्तेरेव’त्येवकारेणाज्ञानस्य तदीयसत्त्वन्तरस्य च व्युत्पत्तिः । ज्ञानसमानविषयकत्वरूपस्य ज्ञाननिवर्त्यतावच्छेदकस्य विवाहायैव सविषयकत्वस्वीकारादिति भावः । तद्युक्तिं स्पष्टयति —*यस्या आवरणशक्तेरिति* ॥ *तेन*—अज्ञानमन्त्रिवेश्य विद्विन्वावरणशक्तिनिवेशनेन । *अज्ञानशक्तेरिति*—तुक्तौ

न्यायामृतम्

नापि पारमार्थिकत्वाकारेण त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमित्यन्त्यः ; अबाध्यत्वरूपपारमार्थिकत्वस्य बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वनिरूप्यत्वेनान्योन्याश्रयात्, 'रूप्यं नास्ति नासीद् न भविष्यतीति' 'नेह नानास्ति किंचने'ति च स्वरूपेणैव निषेधाच्च ; अन्यथा नृशृङ्गादेरपि न स्वरूपेण निषेधः, किंतु सत्त्वेनेति स्यात्, रूप्यवत् तत्पारमार्थिकत्वस्याप्यपरोक्षप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्या धीकाले वर्तमानतया निषेधायोगाच्च । पारमार्थिकत्वस्य पारमार्थिकत्वेन निषेधे त्वनवस्था ; सुखाद्यनुभवरूपस्य ब्रह्मणोऽपि

तरङ्गिणी

प्रतीतिं प्रति प्रयोजकस्यासत्त्वस्य प्रतीत्यनुपाधिकस्यैव वाच्यत्वात् । निरस्तं चैतदधस्तात् । यच्चोक्तम्—'धेनुरूपेण'त्यादि, सन्मात्रनिष्ठेत्यादि च, तदुभयमपि न ; लाघवेन भावाभावयोरेव सामानाधिकरण्यविरोधात्, सत्ताभेदस्याद्याप्यसिद्धेश्च, मिथ्यात्वानुमानादेव च सत्ताभेदसिद्धावन्योन्याश्रयात्, श्रुतेः प्रत्यक्षबाधाच्च । तस्मात् साधूक्तमत्यन्तासत्त्वं दुर्वारमिति ॥

अबाध्यत्वरूपेति ॥ अबाध्यत्वरूपपारमार्थिकत्वज्ञाने सति तद्वटितमिथ्यात्वज्ञानम्, बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वज्ञाने च तदभावरूपाबाध्यत्वज्ञानमित्यन्योन्याश्रय इत्यर्थः ॥ *रूप्यं नास्तीति* ॥ अन्यथा 'पारमार्थिकत्वेन रूप्यं नास्ति' पारमार्थिकत्वेन नाना नास्तीति च निषेधोऽप्येव स्यादित्यर्थः ॥ *अन्यथेति* ॥ तथाच नृशृङ्गादेरपि पारमार्थिकस्वरूपातिरिक्तं किञ्चित् स्वरूपमनिपिद्धं स्यादित्यर्थः । 'रूप्यं नास्ति' 'नेह नास्तीति' रूप्य-प्रपञ्चयोः 'पारमार्थिकत्वेन निषेधानन्तरमपारमार्थिकं रूप्यस्य प्रातिभासिकं प्रपञ्चस्य व्यावहारिकं स्वरूपमनुवर्तेत ; तस्यानिपिद्धत्वात्, नचेष्टापत्तिः ; मोक्षेऽपि तदनुवृत्तौ निष्प्रपञ्चतया असिद्धत्वापातादित्यपि बोद्धव्यम् ॥ *रूप्यवदिति* ॥ पारमार्थिकत्वस्यापि निषेधाय बुद्धिपूर्वकारोपरूपा प्रसक्तिर्वाच्या । आरोपश्चानिर्वचनीयपारमार्थिकत्वविषयः, इति पारमार्थिकत्वस्यापि न स्वरूपेण निषेधः, किन्तु पारमार्थिकत्वान्तरेण, तस्याप्युक्तविधया पारमार्थिकत्वान्तरेणेत्यनवस्था स्यादित्यर्थः ॥ *सुखादीति* ॥ प्रतिपन्नोपाधौ पारमार्थिक-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

द्वितीयपक्षं निषेधति—*नापीति* ॥ अत्र पारमार्थिकत्वं व्यावहारिकत्वं वा विवक्षितम् ? अबाध्यत्वं वा ? बाध्यः ; तादृशपारमार्थिकत्वेन त्रैकालिकनिषेधस्य मयाऽप्यङ्गीकृतत्वेन सिद्धसाधनात्, न द्वितीय इत्याह—*अबाध्यत्वरूपेति* ॥ *अन्यथेति* ॥ यदि स्वरूपेणैव निषेध्यत्वेन प्रतीतस्य पारमार्थिकत्वेन निषेध उच्यत इत्यर्थः ॥ नच—शशशृङ्गादेः स्वरूपेण निषेधे बाधकाभावात् तत्र तथोच्यते, प्रकृते तु स्वरूपेण निषेधेऽर्थक्रियाकारित्वाद्यनुपपत्तिरूपबाधकसद्भावात् पारमार्थिकत्वेन निषेधप्रतियोगित्वमिति—वाच्यम् ; शशशृङ्गादावपि परोक्षप्रतीतिविषयत्वाद्यनुपपत्तिरूपबाधकस्य वक्तुं शक्यत्वात्, अन्यथा स्वरूपेण प्रतिषिद्धस्यैव पारमार्थिकत्वेन प्रतिषिद्धस्य शुक्तिरूप्यादेरप्यर्थक्रियाकारित्वाददर्शनेन प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वेन प्रतिषेधे तदनुपपत्तिप्रसङ्गेनासत्त्वादिना प्रतिषेधकल्पनापत्तेः ।

किञ्च पारमार्थिकत्वाकारेण निषेध इत्यस्य पारमार्थिकत्वस्य त्रैकालिकनिषेध इति पर्यवसितोऽर्थः । तत्र पारमार्थिकत्वस्यापि किं स्वरूपेण वा निषेधो विवक्षितः ? पारमार्थिकत्वाकारेण वा ? बाध्य इत्याह—रूप्यवदिति । नान्त्य इत्याह—पारमार्थिकत्वस्येति ॥ ब्रह्मण्यतिव्याप्तिमप्याह—सुखाद्यनुभवरूपस्येति ॥ न च—निर्धर्मकत्वाद् निषेधप्रतियोगित्वरूपधर्मोऽपि नास्तीति कथमतिव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; निर्धर्मकत्वरूपहेतु-प्रतियोगित्वाभावरूपसाध्याभावाभ्यां व्याघातस्योक्तत्वात् । न च

सौगन्ध्यविमर्शः

प्रादिताऽनवसरेति सूचितम् । देशादेशं नानविधानत्वात्, "स एवावस्तादि" लादीनामपि सर्वत्राधिष्ठानतया ब्रह्मबोधन एव

न्यायाष्टतमम्

“मयि सुखाद्यनुभवः” इत्यादिप्रत्यक्षेण “स एवाधस्तादि”त्यादिश्रुत्या च प्रतिपन्नोपाधौ निर्धर्मकत्वेन पारमार्थिकत्वाकारेण निषेधेनातिव्याप्त्यापत्तेश्च, प्रतिपन्नोपाधिशब्देनाध्यस्ताधिष्ठानविवक्षायां चाध्यस्त-
अद्वैतसिद्धिः

नच—“स एवाधस्तादि”ति श्रुत्या प्रतिपन्ने देश-कालाद्युपाधौ परमार्थतो ब्रह्मणोऽभावात्
तरङ्गिणी

त्वाकारेण निषेधप्रतियोगित्वं ब्रह्मण्यतिव्याप्तमित्यर्थः । निर्धर्मकतया पारमार्थिकधर्मशून्यस्यापि ब्रह्मणः स्वरूपं परमार्थसदिति यदि, तदा प्रपञ्चस्यापि तथाऽस्त्विति बोध्यम् ॥ *मयीति* ॥ मदंशोऽधआदिश्च ब्रह्मणोऽपि प्रतिपन्नोपाधिरस्तीत्यर्थः । *ननु*—पारमार्थिकस्य ब्रह्मणः कथं पारमार्थिकत्वेन निषेध इति ? अत उक्तम्—
निर्धर्मकत्वेनेति ॥ *प्रतिपन्नोपाधिशब्देनेति* ॥ तथाच ब्रह्मण्यतिव्याप्तिरिति भावः । *ननु*—

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

—अभावरूपधर्माभ्युपगमाद् न दोष इति—वाच्यम्, प्रतियोगित्वस्याभावविरहरूपत्वस्याभावा-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

क्षणावृत्तिः । तेन विक्षेपशक्तस्तदज्ञानस्य च जीवन्मुक्तिकाले सत्त्वेऽपि न क्षतिः । द्वितीयनियमे तु तदज्ञानप्रयुक्तस्थाने तदज्ञान तदीयविक्षेपशक्ति-तत्प्रयुक्तेति भिन्नयं वाच्यम् । *एतेन*—‘प्रतिपन्नोपाधी’त्यादे-
रुक्तव्याख्याननेन । *प्रतिपन्ने*—ब्रह्मसम्बन्धितया ज्ञाते । *परमार्थतः* = पारमार्थिकत्वेन । स्वरूपेण चेति
शेषः । *अभावादिति* ॥ *भावः* = प्राप्तिः । ‘भू प्राप्तावि’त्यनुशासनादिति भावः । तदभावादित्यर्थः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

प्रतीयमानत्वमेव प्रतिपन्नोपाधौ प्रतीयमानत्वमिति—वान्वयम्, सत्तादात्म्येन प्रतीतत्वं भ्रमविषयत्वं च व्याहृतमिति प्रागुक्तदोषप्रासात्। किञ्च “स एवाद्यस्तादि”ति श्रुत्या प्रतिपन्नदेश-कालाद्युपाधौ परमार्थतो सौगन्ध्यविमर्शः

तात्पर्येण देशाद्यधिष्ठितत्वेन ब्रह्मवाधने तात्पर्याभावेन च देशादेर्ब्रह्मानधिकरणत्वाच्च । वस्तुतस्तु—निर्धर्मके ब्रह्मण्यभाव-
विद्वलेशीयटिप्पणी

दोषमाह—*विश्लेषशक्तेरिति* ॥ 'यदज्ञानसमानविषयके'त्युक्ते दोषमाह—*तदज्ञानस्य चेति* ॥ *वाच्यमिति* ॥ तत्प्रमावानुक्तप्रतिबन्धकशून्यो यः क्षणः, स तदज्ञान-तदीयविश्लेषशक्ति-तत्प्रयुक्तदृश्याधिकरणकालपूर्ववर्तिभन्न इति वाच्यमित्यर्थः । विदेहमुक्तानुक्तत्रयाणां पृथग्भावत्रयनिर्वाह्य निवेशः । 'एतेने'त्यत्याभावज्ञानस्य भावज्ञानबाधकत्वरूपान्यवहितार्थकत्वासम्भवाद् व्यवहितार्थकतया व्याचष्टे—*एतेनेति* ॥ मूले—*उपाधिद्वन्द्वेनाधिकरणमात्रविवक्षाया-मिति* ॥ एतन्मते प्रतिपन्नपदं प्रसिद्धार्थकं तुच्छमादायार्थान्तरवारकं बोध्यम् ॥

*उत्करीत्या=येन रूपेण यदधिकरणतया यत् प्रतिपन्नम्, तेन रूपेण तद्भिद्येति, सन्मात्रनिष्ठेति वा रीत्या ।
 स एवावस्तादिति ॥ “स एवावस्तात् स उपस्थित्वा स पश्चात् स पुरस्तात् स दक्षिणतः
 स उत्तरतः स एवेदं सर्वमि”ति छान्दोग्यश्रुत्येत्यर्थः । अत्र स इति पूर्ववाक्योक्तभूमा ब्रह्म परामृश्यते । तत्त्व
 सर्वदेशवृत्तिता प्रतिपाद्यते । अनेन सर्वकालवृत्तित्वमपि प्रतिपादितं भवति ; सर्वदेशवृत्तेः सर्वकालवृत्तित्वनिवभात्,
 “भूतं भवद् भविष्यत् सर्वमोद्धार एवे”ति, “पुरुष एवेदं सर्वम्” इति च श्रुत्यन्तरमपि तत्रानुसन्धेयम् । ‘कालादी’-
 त्यादिपदेनाकाशादि ‘स एवेदं सर्वमि’त्यनेनोक्तं ग्राह्यम् । *उपाधौ=धर्मिणि । मिथ्यात्वघटकसम्बन्धित्वेन ज्ञातत्त्वलाभात्
 प्रतिपन्नपदं व्याचष्टे—टीकायाम्—*ब्रह्मसम्बन्धितया ज्ञात इति* ॥ नाभावे पारमार्थिकत्वम्, तत्त्व मिथ्यात्वा-
 घटकत्वात्, सङ्घटकप्रतियोगितावच्छेदकानुकेर्न्यूनता च, इत्यतो व्याचष्टे *परमार्थ इति* ॥ पूर्वकल्पक प्रति-
 योगितावच्छेदकं पूरयति—*स्वरूपेण चेति शेष इति* ॥ *बलु*—ब्रह्मणोऽभावादि त्वसङ्गतम् ; *अस्तित्वसोऽस्ति*
 इतिवद् ‘अवस्तात् स नास्ती’ति प्रत्ययाभावादित्यत आह—*भावः प्राप्तिरिति* ॥ *यद्यपि कालादी ब्रह्मसम्बन्धा-

न्यायामृतम्

त्वस्य निरुच्यमानमिथ्यात्वानतिरेकेणात्माश्रयात्, शेषवैयर्थ्याच्च । ब्रह्मणः प्रतिपन्नोपाध्यभावेऽपि पारमार्थिकत्वरूपधर्माभावस्य ब्रह्मण्यपरिच्छिन्नसद्रूपत्वाविरोधित्ववद् घटादेः प्रतिपन्नोपाधिसद्भावेऽपि पारमार्थिकत्वाभावस्य घटादौ परिच्छिन्नसद्रूपत्वाविरोधित्वोपपत्तेश्च । नहि ब्रह्मण्यपि स्वरूपातिरिक्तं

अद्वैतसिद्धिः

तत्रातिव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; निर्धर्मके तस्मिन्नभावप्रतियोगित्वरूपधर्माभावात् । नचैवम्—

सरङ्गिणी

अध्यस्तत्वं न मिथ्यात्वम्, येनात्माश्रयः, किन्तु सदसद्भ्यामन्यत्वमित्यत आह—*शेषेति* ॥ वैयर्थ्यादित्युपलक्षणम् । इष्टापत्तिरपि बोध्या । *ननु* प्रतिपन्नोपाधौ पारमार्थिकत्वाकारेण निषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वलक्षणं न ब्रह्मण्यतिव्याप्तम् ; ब्रह्मणः प्रतिपन्नोपाधेरभावात् । नच—‘मयि सुखानुभवः’ इति प्रत्यक्षेण “स एवाधस्तादि”त्यादिश्रुत्या च मदंशोऽध आदिर्वाऽस्ति ब्रह्मणोऽपि प्रतिपन्नोपाधिरिति—वाच्यम् ; ब्रह्मणः सर्वाधिष्ठानत्वेन मदंशाधआदेर्ब्रह्मण्यध्यस्तस्य ब्रह्म प्रत्यधिष्ठानत्वायोगादित्यत आह—*ब्रह्मण इति* ॥ पारमार्थिकत्वधर्मशून्ययोरपि ब्रह्म-जगतोः प्रतिपन्नोपाधिविरह-तत्सद्भावप्रयुक्तापरिच्छिन्नत्व-परिच्छिन्नत्वाभ्यां विशेषेऽपि न परमार्थस्वरूपे विशेष इत्यर्थः । *ननु* द्रव्यत्वहीनं गुणादिकमद्रव्यमितिवत् पारमार्थिकत्वहीनं जगदपारमार्थिकमेव स्यात्, अत आह—*न हीति* ॥ पारमार्थिकत्वहीनमपारमार्थिकं चेत्, ब्रह्माण्यपारमार्थिकं

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

तत्कत्वात् ? *प्रतिपन्नोपाधिज्ज्ञेनेति* ॥ बाध्यं यत् स्वम्. तदधिष्ठानत्वविवक्षायामित्यर्थः । *शेषेति* ॥ बाध्यत्वमात्रस्य मिथ्यात्वलक्षणत्वसम्भवादिति भावः । अर्थान्तरतामप्याह—*ब्रह्मण इति* ॥ *ननु* ब्रह्मणि पारमार्थिकत्वमेवास्तीत्यत आह—*न हीति* ॥ *ननु* पारमार्थिकत्वस्य ब्रह्मरूपत्वाद् नाद्वैत-गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तथाच प्रतिपन्नोपाधौ कालादौ ब्रह्मसम्बन्धाभावस्य सर्वसम्मतत्वात् सम्बन्धसामान्याभावस्यैव सम्बन्ध-सामान्याभावत्वात् तादृशाभावप्रतियोगित्वस्य ब्रह्मणि सत्त्वादतिव्याप्तिरिति भावः । *निर्धर्मके = अभाव-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ब्रह्मणोऽभावात् तत्रातिव्याप्तिः । नच—निर्धर्मके तस्मिन्नभावप्रतियोगित्वरूपधर्मो नास्तीति—वाच्यम् ; सौगन्ध्यविमर्शः

प्रतियोगित्वस्याभावाद् न मिथ्यात्वलक्षणस्यातिव्याप्तिः । यथा च निर्धर्मकत्वे भावाभावाभ्यां न व्याघातस्तथा पूर्वमेव विवेचितम् ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

भावादित्यर्थः । तत्रापि किं प्रमाणम् ? तत्राह—*तथाचेति* ॥ *सर्वसम्मतत्वादिति* ॥ “असङ्गो ह्ययं पुरुषः” इति श्रुतेः । *सङ्गः=सम्बन्धः । प्रतियोगित्वानुयोगित्वान्यतरसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकतदभाववान् पुरुष इत्यर्थः । पुरुषस्य पूर्णस्य सम्बन्धो जगति नास्ति । पुरुषे पूर्णं जगत्सम्बन्धो नास्तीति यावत् । अपूर्णस्यान्येन सम्बन्धः सम्भवति, अन्यसत्त्वे पूर्णत्वासम्भवात् पूर्णत्वमद्वितीयत्वे पर्यवस्यति । यद्यप्याध्यासिकः सम्बन्धो दुर्वारः ; तथापि पारमार्थिको नास्तीत्यत्र तात्पर्यम् । *नन्वेवम्* ब्रह्मसम्बन्धाप्रसिद्ध्या तदभावाप्रसिद्धिः, प्रसिद्धौ वा सम्बन्धे तत्प्रतियोगिता न ब्रह्मणि, इति कथमतिव्याप्तिरिति ? अत आह—*सम्बन्धसामान्याभावस्येति* ॥ स्व-प्रतियोगिताकत्वसम्बन्धेन ब्रह्मणा व्यधिकरणेन रूपेण गगनवदवृत्तिना सम्बन्धसामान्याभावस्येति, पारमार्थिकत्वेन ब्रह्मसम्बन्धाभावस्येति वाऽर्थः । *सम्बन्धसामान्याभावत्वादिति* ॥ पारमार्थिकत्वेन सम्बन्धसामान्येन ब्रह्माभावत्वादित्यर्थः । तथाच समनियताभावानामैक्यात् श्रुतिसिद्धब्रह्मसम्बन्धाभावप्रतियोगित्वस्य ब्रह्मणि सत्त्वादतिव्याप्तिर्दुर्वरेत्यर्थः । *ननु* ब्रह्मणि निरुक्तप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वलक्षणाति यासिमुद्भावायितुर्ब्रह्मणः स्वाभि-मतसत्यत्वादिधर्मवत्तानिर्वाहाय “नेहे”ति श्रुतिबोध्यनिर्धर्मकत्वसङ्कोचेऽपि तात्पर्यात् तदुपरि ‘निर्धर्मके’ इति समाधानं नावतरति, इत्यतो व्याचष्टे—*निर्धर्मक इति* ॥ प्रतियोगित्वप्रयोजकधर्मस्याखण्डकत्वादित्युक्तम्

अद्वैतसिद्धिः

सत्यत्वमपि तत्र न स्यात्, तथाच “सत्यं ज्ञानमनन्तमि”त्यादिश्रुतिव्याकोप इति—वाच्यम् ;

तरङ्गिणी

स्यादित्यर्थः । *ननु* पारमार्थिकत्वस्य तत्त्वतः सत्त्वेऽपि नाद्वैतहानिः ; तस्य ब्रह्मस्वरूपत्वेन ब्रह्मण इव

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रतियोगित्वप्रयोजकधर्मवद्भिन्ने । येन रूपेण यस्याभावः प्रत्यक्षः, येन वा हेतुना यत्त्वाभावप्रतियोगित्वमनुमीयते, तद्रूपमुक्तप्रयोजकम्, ब्रह्मणि तु तद् नास्त्येव ; केनापि रूपेण ब्रह्मणोऽभावप्रत्यक्षाभावात् । शुद्धब्रह्मणस्तु नाभावः प्रत्यक्षः सम्भवति ; प्रतियोगिताऽनुयोगितावच्छेदकरूपान्ध्यामेवाभावः प्रत्यक्ष इति नियमात् । उपहित-ब्रह्मतादात्म्यादेर्ब्रह्मणि सत्त्वेऽपि न तस्याभावप्रतियोगितानुमापकत्वम् ; अप्रयोजकत्वादिति भावः । *तत्र = तत्स्वरूपे । *श्रुतीति* ॥ अखण्डाकारबोधे जननीये द्वारीभूतस्य सत्यत्वाविधर्मविशिष्टब्रह्मबोधस्य जनकश्रुतीत्यर्थः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

हेतोर्भावाभावाभ्यां व्याघातात् ॥ किञ्चैवं सत्यत्वादिकमपि तत्र न स्यात् । तथाच “सत्यमि”त्यादि-श्रुतिविरोधः स्यात् ॥

विद्वलेदीयटिप्पणी

तद्व्यन्ताभावनिवेशे तद्वृत्तिवद्वत्त्वादिसर्वघटितप्रतियोगितावच्छेदकधर्मनिवेशे गौरवात् स्वरूपतो घटत्वादिना धर्मिमात्रघटिततदभेदपरतया व्याचष्टे—*धर्मवद्भिन्न इति* ॥ जातित्व-पशुत्वादिरूपसखण्डस्थले प्रतियोगितावच्छेद-कंतावच्छेदकनिवेशस्योभयत्र तुल्यत्वेन धर्मिघटितभेदनिवेश एव गौरवात् तादृशधर्मात्यन्ताभाव एव निवेश्य इति बोध्यम् । प्रतियोगिताप्रयोजकरूपमाह—*येनेति* ॥ यद्रूपविशिष्ट्यप्रतियोगिकत्वेनाभावः प्रत्यक्षविषय इत्यर्थः । *अनुमीयत इति* ॥ तत्रेति शेषः । यस्य केनापि रूपेणाभावो न प्रत्यक्षः, तदभावस्याप्रसिद्ध्याऽनुमानं न सम्भवति, इति यत्राभावप्रतियोगित्वं येन हेतुनाऽनुमीयत इति खण्डशस्तदभावानुमानं हेतोरेव प्रतियोगिताप्रयोजकत्वं चानुसृतम् । यद्यपि यद्रूपावच्छेदेनाभावप्रतियोगित्वमनुमीयत इत्यपि वक्तुं शक्यम् ; तथापि हेतोरेव प्रयोजकत्व-सम्भवाद् अलमवच्छेदकावच्छेदेनानुमानानुसरणेनेति भावः । *ब्रह्मणो भावेति* ॥ ब्रह्म नास्ति, ‘अहं नास्मि’ ‘आत्मा नास्ती’त्याद्याकारकेत्यर्थः । *ननु* अभावांशे यदीयसंसर्गविधया प्रतियोगित्वं प्रत्यक्षम्, तदपि स्वरूपतः प्रतियोगित्वप्रयोजकम्, अखण्डं च ब्रह्मरूपं प्रतियोगिताप्रयोजकम्, अखण्डं च ब्रह्म स्वरूपतो त्रिपयीकृत्य ‘ब्रह्म नास्ती’त्याकारकाभावप्रत्यक्षं सम्भवतीत्याशङ्कं वारयति—*शुद्धब्रह्मण इति* ॥ अनुयोगितेत्यधिकरणतार्थ इष्टान्तविधयोक्तम् । ब्रह्म, अभावप्रतियोगि, घटाद्युपहितस्य तदाकारवृत्त्युपहितस्य वा ब्रह्मणस्तादात्म्यात्, कपालादिवत्, अन्तःकरणवद्वा । घट-तदाकारवृत्त्याद्युपहितस्य कपालान्तःकरणावच्छेदेन शुद्धब्रह्मवैतन्य एवाध्यासः, नतु कपालाद्यु-पहिते ; जडत्वेन तस्याध्यासाधिष्ठानत्वासम्भवात् ; अतो न स्वरूपासिद्धिः ; यदुपहिते यदवच्छिन्ने वा यस्य तादात्म्यम्, तत्रापि तस्य तादात्म्यम् ; अतो दृष्टान्तसिद्धिरित्यनुमानं निराकरोति—*उपहितब्रह्मतादात्म्यादेरिति* ॥ आदिना घटाद्युपाधितादात्म्यपरिग्रहः । *अप्रयोजकत्वादिति* ॥ नहि घटादितादात्म्याध्यासेऽभावप्रतियोगित्वं प्रयोजकम् ; अज्ञानावरणस्य तत्र प्रयोजकत्वात्, इत्यभावप्रतियोगित्वरूपसाध्यानुपगमेऽयुक्तहेतुभङ्गाद्यापत्तिरूपतर्काप्रसरादिति भावः । एवञ्चासङ्गस्य ब्रह्मणः संसर्गस्य देश-कालादावध्यासेऽपि पारमार्थिकतदभावस्य प्रसिद्धत्वेऽपि तस्याप्रसिद्ध-ब्रह्माभावानात्मकत्वात् तत्सम्बन्धस्य तत्प्रतियोगित्वम्, न ब्रह्मणः, इति न तत्र मिथ्यात्वलक्षणातिव्याप्तिः, नवा निर्धर्मकत्वसङ्कोच इति प्रवृत्ततात्पर्यम् । मूले *नचैवमिति* ॥ *एवम्=निर्धर्मकत्वसङ्कोचाभावे । ब्रह्मणि किञ्चिद्विशिष्ट उपहिते वा सत्यत्वं स्यात्, अतो व्याचष्टे टीकायाम्—*तत्र तत्स्वरूप इति* ॥ शुद्धब्रह्मस्वरूपे ब्रह्मणीत्यर्थः । *ननु* “सत्यं ज्ञानमनन्तमि”ति श्रुत्याऽखण्डाकारस्य निर्विकल्पकस्य शुद्धब्रह्मस्वरूपबोधस्य जननात् शुद्धे सत्त्वत्वादि-धर्माभावे कथमुक्तश्रुतिव्याकोप इति ? अतो व्याचष्टे—*अखण्डाकारबोध इति* ॥ *जननीय इति* ॥ “वैह बाने”-त्यादिश्रुत्यनुरोधेन तत्र “सत्यं ज्ञानमि”ति श्रुतेर्मध्यतात्पर्यादिति भावः । *श्रुतिव्याकोप इति* ॥ अत्राभावेनैकपद-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*उक्तं हि पञ्चपाद्याम्—‘आनन्दो विषयानुभवो नित्यत्वं चेति ब्रह्मणो धर्मा अपृथक्त्वेऽपि चैतन्यात् पृथगिवा-
वभासन्ते’ इति । चकारात् सत्यत्वादिसंग्रहः । *पृथगिवेति* ॥ निरुपाधीष्टत्वादिविशिष्टरूपेण कल्पितेन
केवलचिद्रूपाद् भिन्ना इवेत्यर्थः । केवलचिदेव ह्युक्तविशिष्टरूपतादात्म्योपलक्षिता सती आनन्दरूपा ।
शुद्धायामपि चिति निर्विकल्पकवृत्ति-तन्नाश्याशानयोर्विषयत्वस्येव विशिष्टचित्तादात्म्यस्यापि सत्त्वाद् विशिष्ट-
केवलयोस्तादात्म्यस्यावश्यकत्वाद् धर्मान्तरस्य शुद्धचित्यस्वीकारेऽपि विशिष्टतादात्म्यादिस्वीकारात् । *यत्तु*
—केवलचिदेव निरुपाधीष्टत्वाकारवृत्त्या भासमाना आनन्दरूपा । आवरणविरोधिविशिष्टत्वाकारवृत्त्या

विट्टलेशीयटिप्पणी

सार्थक्याय, असत्यत्वादिभ्रमनिवृत्तये चेति भावः । फलीभूतशब्दबोधेऽप्रकारस्य द्वारीभूतशब्दबोधप्रकारत्वं
तात्पर्यसत्त्वासत्त्वाभ्यां दुर्यचम् ; अतस्तत्र “नित्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” “यः सर्वज्ञः सर्वविदिति” श्रुतिजन्ये
तादृशबोधे वृद्धसम्मतिमाह—*उक्तं द्वीति* ॥ *अपृथक्त्वेऽपि* ॥ मूलकृता नचशङ्का-समाधाने वक्ष्यमाणे केवलधर्मिण
एव किञ्चिद्विशिष्टस्य धर्मत्वेन मुख्यतात्पर्यविषयीभूते बोधे पृथक्त्वेन भिन्नधर्मत्वेन प्रकारविधयाऽभासमाना
अपि पृथग् अवान्तरतात्पर्यविषयीभूते पृथक्त्वेन प्रकारविधयाऽवभासन्त इत्यर्थः । अर्थादावकायादावुक्तद्विविध-
तात्पर्याभ्यां द्विविधबोधस्य प्रसिद्धेरिति भावः । द्वारीभूतबोधे प्रकृतार्थसंग्रहमाह—*चकारादिति* ॥ इव-
शब्देनानन्दादभिन्नधर्मत्वं वस्तुतो नास्ति, किन्तु कल्पितमिति धोतितं स्पष्टयति—*निरुपाधीति* ॥ इतरेच्छान-
धीनेच्छाविषयत्वादित्यर्थः । आदिना चन्दनादिसंपर्कजन्यवृत्त्युपहितत्वम् । मुक्तिदशासाधारण्याय निरुपाधीष्ट-
त्वानुधावनम् । *विशिष्टरूपेण=विशिष्टात्मकेन रूपेण कल्पितेन । अभेदे तृतीया । कल्पितो निरुपाधीच्छाविषयत्वादिवि-
शिष्ट आनन्दपदार्थः केवलचिद्रूपाद् ब्रह्मणो भिन्न इवेत्यर्थः । निर्धर्मकत्वोपपत्तये कल्पितत्वोक्तिः । *विषयानुभवः=
विषयाकारवृत्त्युपहिता चित् । इवपदव्यङ्ग्याभेदे सत्यपि धर्म-धर्मिभावमुपपादयति—*केवलचिदेवेति* ॥ सत्यान-
वच्छिन्नानन्दरूपा केवलचिदेव निरुपाधीष्टत्वादिविशिष्टरूपो यो धर्मभूतानन्दज्ञानपदार्थः, तत्तादात्म्यो-
पलक्षिता ॥ तादात्म्यसम्बन्ध उक्तोपलक्षणीभूतानन्दज्ञानपदार्थवत्त्वेन “आनन्दो ब्रह्म” “यः सर्वज्ञः” इति
वाक्येन प्रथमं द्वारतया बोध्यत इति शेषः । ‘आनन्दमि’ति हि अर्शआद्यजन्तम् ; केवलानन्दशब्दस्य पुंलिङ्गत्वात् ।
‘सर्वज्ञः’ इति च कर्तृप्रत्ययान्तम् ; निरुपाधीष्टत्वादेः कल्पितत्वेन मोक्षदशायामसत्त्वादुपलक्षणत्वम् । अत एव केवल-
चित्तो निर्धर्मकत्वमुपपद्यते । यद्वा केवलचिदेव निरुपाधीष्टत्वादिविशिष्टतादात्म्योपलक्षिता । *आनन्दरूपा=
आनन्दाख्यधर्मस्वरूपा, धर्मिण्या एव चित उक्तातादात्म्योपलक्षिताया आनन्दाख्यधर्मस्वरूपमिति यावत् ।
धर्मसम्बद्धस्य कथं शुद्धत्वमिति ? अत्राह—*शुद्धायामपीति* ॥ सर्वप्रपञ्चस्याज्ञानाधीनत्वेनाज्ञानविषयता-
वच्छेदकत्वासम्भवात्, “आश्रयत्व-विषयत्वभागिनी निर्विभागचित्तिरेव केवला । पूर्वसिद्धतमसो हि पश्चिमो नाश्रयो
भवति नापि गोचरः ॥” इत्युक्तेऽज्ञानविषयत्वं केवलचितः ; अज्ञानसमानविषयकज्ञानस्यैव तन्निवर्तकत्वात् ।
अद्वितीये ब्रह्मणि महावाक्यतात्पर्याच्च तस्या एव महावाक्यजन्यनिर्विकल्पकवृत्तिविषयत्वमिति भावः । दृष्टान्त-
मुक्त्वा युक्तिमप्याह—*विशिष्ट-केवलयोरिति* ॥ *धर्मान्तरस्य=मायान्तःकरणाद्यवच्छिन्नविष्टस्य कर्तृत्व-भोक्तृत्वादेः ।
आवश्यकत्वादिति ॥ ‘स्वीकारादि’त्यत्र हेतुः । उक्तानन्दज्ञानपदार्थविरुद्धं मूलकृद्ब्रह्ममाणसत्यत्वादिपदार्थ-
विरुद्धमानन्दादिपदार्थकथनमनुवदति दूषयितुम्—*यत्त्विति* ॥ *इष्टत्वाकारवृत्त्या=इष्टत्वप्रकारकवृत्त्या । *भास-
माना=विषयतासम्बन्धेनोक्तवृत्त्युपलक्षितेत्यर्थः ; ‘तत्तादाकारवृत्त्युपलक्षितस्येत्युत्तरग्रन्थाद् उक्तवृत्त्युपलक्षितत्वेन प्रतीय-
मानेति नार्थः ; वृत्तिविषयकवृत्त्यन्तराभावात्, वृत्तिविषयकस्वात्मकप्रतीत्यर्थकत्वे तत्कार्य एव पर्यवसानात् ।
*आनन्दरूपा=आनन्दाख्यधर्मस्वरूपा । *आवरणेति* ॥ षट्त्वादिप्रकारकावरणविरोधिनी । *विशिष्टत्वाकारा=
षट्त्वादिवैशिष्ट्यविषयणी या वृत्तिः, तथा भासमानां तदुपलक्षिता । *ज्ञानरूपा=ज्ञानाख्यधर्मस्वरूपा । ‘विरो-
क्तिविशिष्टे’ति पाठ आवरणनिवर्तकत्ववैशिष्ट्यविषयकषट्त्वप्रकारकवृत्त्येत्यर्थः । वृत्तेः स्वग्राहकत्वमिव स्वनिष्ठा-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानरूपा । एवं मिथ्यात्वाभावविशिष्टत्वाद्याकारवृत्तिभिः सत्यत्वादिरूपा । तादृशेष्टत्वादीनां शुद्धब्रह्मण्यसत्त्वेऽपि तादृशेष्टचित्तादात्म्यस्य तत्र सत्त्वात् तदाकारवृत्तिर्निवेश्या । यदि चोक्ततादात्म्यं तदुपहितचित्तयेव स्वीक्रियते, नतु शुद्धचित्तीति पक्षः स्वीक्रियते, तदोक्ततादात्म्याकारवृत्तिद्वारकशुद्धब्रह्माकारवृत्तिर्निवेश्या । अत एव 'पृथगिवे'त्यस्यान्तःकरणवृत्त्युपाधौ भिन्ना इवेति विवरणकारव्याख्यानम्—इति ; *तन्न* ; तत्तद्रूपोपलक्षितचित्त एवानन्दादिरूपत्वसम्भवे तत्तदाकारवृत्त्युपलक्षितस्य तद्रूपत्वकल्पने गौरवात् । विवरणे वृत्तिनिवेशस्तु निरुपाधीष्टत्वादौ प्रमाणसूचनाय, इत्याशयेनाचार्य आह—*मिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्येत्यादि* ॥

[*वस्तुतस्तु*—निरुपाधीष्टत्वादिनोपलक्षितत्वं तत्प्रकारक्रमनोवृत्त्युत्तरं निर्विकल्पकमनोवृत्त्या विषयीकृतत्वम् ; अन्यथा शुद्धस्यैव तद्रूपोपलक्षितत्वेन सत्यत्वानन्दत्वादिधर्मभेदानुपपत्तेः । तत्तद्धर्मप्रकारकज्ञानोत्तरं नित्यव्यावृत्तधीविषयत्वस्यापि तत्रैव पर्यवसानम् । आनन्दादीनां विशिष्टरूपत्वे तु स्वरूपात्मकता न स्यात् ।

सौगन्ध्यविमर्शः

एतेन—ब्रह्मणः सत्यत्वादिकमपि—व्याख्यातम् ; मिथ्यात्वाभावत्वोपलक्षितस्वरूपत्वात्सत्यत्वस्य ब्रह्मरूपत्वाद् न निर्धर्मकत्व-विट्टलेशीयटिप्पणी

वरणविरोधित्वं ब्रह्मकृत्वमपि स्वीक्रियत इति मतेनेदम् । तादृशवृत्त्युपलक्षिता ज्ञानरूपेत्यर्थः । *मिथ्यात्वाभाविति* ॥ मिथ्यात्वाभाववैशिष्ट्यविषयकवृत्तिविषयत्वोपलक्षिता सत्यपदामिधेयेत्यर्थः । 'सत्यत्वरूपं'ति पाठे सत्यत्वाख्य-धर्मवती तादृशवृत्तिरेव सत्यमित्यर्थः । विषयानन्द-विषयानुभव-सत्यत्वपदार्थं वृत्त्यन्तर्भावं विवरणसम्प्रतिमाह—*अत एवेति* ॥ अन्तःकरणवृत्त्युपाधाविति* ॥ निरुपाधीष्टत्वाद्याकारान्तःकरणवृत्तिरूपोपाधिसम्बन्धे सति धर्मिणः सकाशाद् भिन्ना इवेत्यर्थः । इदं दूषयति—*तन्न इति* ॥ *तत्तद्रूपेति* ॥ निरुपाधीष्टत्वादिरूपेत्यर्थः । *इदमेव—निरुपाधीष्टत्वादिविशिष्टतादात्म्यम् । अत एव तादृशतादात्म्योपलक्षिता सती आनन्दरूपेति पूर्वग्रन्थेनैकार्थता । *तत्तदाकारेति* ॥ निरुपाधीष्टत्वाद्याकारेत्यर्थः । तत्र ज्ञानपदार्थघटाद्याकारवृत्तावावरणविरोधित्वस्य तदाकारत्वस्य वा प्रवेशो गौरवाद् न कार्यः । *तद्रूपत्वेति* ॥ धर्मभूतानन्दादिपदार्थरूपत्वेत्यर्थः । कथं तर्हि विवरणे वृत्तिनिवेशः ? तत्राह—*विवरण इति* ॥ *आहेति* ॥ वृत्त्यवदितं सत्यत्वमित्यादिः । *मिथ्यात्वाभावरूपसत्य-त्वस्येति* ॥ मिथ्यात्वाभावत्वविशिष्टोपलक्षितरूपस्य सत्यत्वस्येत्यर्थः । *ननु* 'विवरणे वृत्तिनिवेशो निरुपाधीष्टत्वादौ प्रमाणसूचनाय'त्यसङ्गतम् ; अन्तःकरणवृत्त्युपाधौ भिन्ना इति पृथक्पदव्याख्यानविवरणपङ्क्त्यावन्तः-

करणवृत्तौ निरुपाधीष्टत्वाद्याकारस्यानुल्लेखात् । अतस्तत्रान्तःकरणवृत्तिपदेन चैतन्यविषयकनिर्विकल्पकवृत्तिरेव विवक्षिता, 'वृत्त्युपाधावि'त्यनेन च वृत्त्युपहितस्यानन्दादिपदार्थता, आनन्द-ज्ञान-सत्यपदार्थतावच्छेदकीभूतस्योपाधे-र्भेदकञ्च निरुपाधीष्टत्वादिप्रकारकवृत्तिमिथ्याभावत्वविशिष्टप्रकारवृत्त्युत्तरत्वम् ; तावतैव निरुपाधीष्टत्वादौ प्रमाण-लभोऽपीत्याशयेनाह—*वस्तुतस्तुति* ॥ 'मनोवृत्त्युत्तरनिर्विकल्पकवृत्त्ये'ति समस्तपाठः । 'मनोवृत्त्युत्तरं निर्विकल्पकवृत्त्ये'त्यसमस्तपाठः । 'मनोवृत्त्ये'त्यसमस्तपाठेऽप्युत्तरमित्यस्य क्रियाविशेषणत्वात् स एवार्थः । *वृत्त्या विषयीकृतत्वम्=वृत्तिकालीनं वृत्तिविषयत्वम् ; वृत्त्युपहितत्वमिति यावत्, नतु तदुपलक्षितत्वम् ; शुद्धस्यैव तदुपलक्षितत्वेन ज्ञानानन्दपदार्थभेदानुपपत्तित्वादवस्थ्यापत्तेः । *अन्यथा=निरुपाधीष्टत्वाद्युपलक्षितस्यैवानन्दादिपदार्थत्वे । *धर्मभेदानुपपत्तेरिति* ॥ शुद्धेन धर्म-धर्मिभावानुपपत्तेरेति बोध्यम् । नचैवं निरुपाधीष्टत्वाद्युपलक्षितस्यैवा-

नन्दादिपदार्थत्वमस्तु ; किं तदाकारवृत्त्युत्तरोपाधिनिवेशनेन ? इति—वाच्यम् ; निरुपाधीष्टत्वादौ प्रमाणलभानुपपत्तेः । अन्योक्तं प्रकारान्तरमत्रैवान्तर्भावयति—*तत्तद्धर्मप्रकारकज्ञानोत्तरंति* ॥ *नित्यव्यावृत्तधीविषयत्वस्येति* ॥ नित्यमेव, व्यावृत्तविषयिणी=जडादिव्यावृत्तविषयिणी या धीः, तद्विषयत्वस्येत्यर्थः । *तत्रैव पर्यवसानम्* ॥ तादृशविश्लेषे निर्विकल्पकत्वविषयमादिति भावः । *आनन्दादीनाम्=धर्मभूतानन्दादिपदार्थानाम् । *विशिष्टरूपत्वे=निरुपाधीष्ट-तदाकारवृत्ति-तदुत्तरनिर्विकल्पकवृत्त्यन्यतमादिविशिष्टरूपत्वे । *स्वरूपात्मकता=शुद्धचैतन्यस्वरूपत्वमिति । *चैतन्यत्वस्यैव स्वरूपत्वमिति* ॥ विशेषणस्य चैतन्यानात्मकत्वात् तत्तद्धर्मोपहितस्य चैतन्यस्वरूपत्वमिति ; तत्र धर्मार्था-

निरुपाधीष्टत्वादौ प्रमाणलभानुपपत्तेः । अन्योक्तं प्रकारान्तरमत्रैवान्तर्भावयति—*तत्तद्धर्मप्रकारकज्ञानोत्तरंति* ॥ *नित्यव्यावृत्तधीविषयत्वस्येति* ॥ नित्यमेव, व्यावृत्तविषयिणी=जडादिव्यावृत्तविषयिणी या धीः, तद्विषयत्वस्येत्यर्थः । *तत्रैव पर्यवसानम्* ॥ तादृशविश्लेषे निर्विकल्पकत्वविषयमादिति भावः । *आनन्दादीनाम्=धर्मभूतानन्दादिपदार्थानाम् । *विशिष्टरूपत्वे=निरुपाधीष्ट-तदाकारवृत्ति-तदुत्तरनिर्विकल्पकवृत्त्यन्यतमादिविशिष्टरूपत्वे । *स्वरूपात्मकता=शुद्धचैतन्यस्वरूपत्वमिति । *चैतन्यत्वस्यैव स्वरूपत्वमिति* ॥ विशेषणस्य चैतन्यानात्मकत्वात् तत्तद्धर्मोपहितस्य चैतन्यस्वरूपत्वमिति ; तत्र धर्मार्था-

निरुपाधीष्टत्वादौ प्रमाणलभानुपपत्तेः । अन्योक्तं प्रकारान्तरमत्रैवान्तर्भावयति—*तत्तद्धर्मप्रकारकज्ञानोत्तरंति* ॥ *नित्यव्यावृत्तधीविषयत्वस्येति* ॥ नित्यमेव, व्यावृत्तविषयिणी=जडादिव्यावृत्तविषयिणी या धीः, तद्विषयत्वस्येत्यर्थः । *तत्रैव पर्यवसानम्* ॥ तादृशविश्लेषे निर्विकल्पकत्वविषयमादिति भावः । *आनन्दादीनाम्=धर्मभूतानन्दादिपदार्थानाम् । *विशिष्टरूपत्वे=निरुपाधीष्ट-तदाकारवृत्ति-तदुत्तरनिर्विकल्पकवृत्त्यन्यतमादिविशिष्टरूपत्वे । *स्वरूपात्मकता=शुद्धचैतन्यस्वरूपत्वमिति । *चैतन्यत्वस्यैव स्वरूपत्वमिति* ॥ विशेषणस्य चैतन्यानात्मकत्वात् तत्तद्धर्मोपहितस्य चैतन्यस्वरूपत्वमिति ; तत्र धर्मार्था-

निरुपाधीष्टत्वादौ प्रमाणलभानुपपत्तेः । अन्योक्तं प्रकारान्तरमत्रैवान्तर्भावयति—*तत्तद्धर्मप्रकारकज्ञानोत्तरंति* ॥ *नित्यव्यावृत्तधीविषयत्वस्येति* ॥ नित्यमेव, व्यावृत्तविषयिणी=जडादिव्यावृत्तविषयिणी या धीः, तद्विषयत्वस्येत्यर्थः । *तत्रैव पर्यवसानम्* ॥ तादृशविश्लेषे निर्विकल्पकत्वविषयमादिति भावः । *आनन्दादीनाम्=धर्मभूतानन्दादिपदार्थानाम् । *विशिष्टरूपत्वे=निरुपाधीष्ट-तदाकारवृत्ति-तदुत्तरनिर्विकल्पकवृत्त्यन्यतमादिविशिष्टरूपत्वे । *स्वरूपात्मकता=शुद्धचैतन्यस्वरूपत्वमिति । *चैतन्यत्वस्यैव स्वरूपत्वमिति* ॥ विशेषणस्य चैतन्यानात्मकत्वात् तत्तद्धर्मोपहितस्य चैतन्यस्वरूपत्वमिति ; तत्र धर्मार्था-

निरुपाधीष्टत्वादौ प्रमाणलभानुपपत्तेः । अन्योक्तं प्रकारान्तरमत्रैवान्तर्भावयति—*तत्तद्धर्मप्रकारकज्ञानोत्तरंति* ॥ *नित्यव्यावृत्तधीविषयत्वस्येति* ॥ नित्यमेव, व्यावृत्तविषयिणी=जडादिव्यावृत्तविषयिणी या धीः, तद्विषयत्वस्येत्यर्थः । *तत्रैव पर्यवसानम्* ॥ तादृशविश्लेषे निर्विकल्पकत्वविषयमादिति भावः । *आनन्दादीनाम्=धर्मभूतानन्दादिपदार्थानाम् । *विशिष्टरूपत्वे=निरुपाधीष्ट-तदाकारवृत्ति-तदुत्तरनिर्विकल्पकवृत्त्यन्यतमादिविशिष्टरूपत्वे । *स्वरूपात्मकता=शुद्धचैतन्यस्वरूपत्वमिति । *चैतन्यत्वस्यैव स्वरूपत्वमिति* ॥ विशेषणस्य चैतन्यानात्मकत्वात् तत्तद्धर्मोपहितस्य चैतन्यस्वरूपत्वमिति ; तत्र धर्मार्था-

न्यायामृतम्

पारमार्थिकत्वं तत्त्वतोऽस्ति ; अद्वैतहानेः । नच सोपाधिकवाधाभावगर्भितं पारमार्थिकत्वं निरुपाधिक-
अद्वैतसिद्धिः

अधिकरणातिरिक्ताभावानभ्युपगमेन, उक्तमिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्य ब्रह्मस्वरूपविरोधात् ।
एतेन—स्वप्रकाशत्वाद्यपि—व्याख्यातम् ; परप्रकाश्यत्वाभावो हि स्वप्रकाशत्वम्,
तरङ्गिणी

ब्रह्माद्वैताविरोधित्वादित्यत आह—*नचेति* ॥ सोपाधिकत्व-निरुपाधिकत्वाभ्यां पारमार्थिकत्व-ब्रह्मणोर्नैकस्वरूप-
न्यायामृतकण्टकोद्धारः

हानिरित्यत आह—*नचेति* ॥ तर्हि सत्यत्वाविशेषे ब्रह्म-जगतोः को विशेष इति ? अत आह—
एवं चेति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तस्माद् मिथ्यात्वेत्यादिमूलमपि विवरणवाक्यानुसारेण व्याख्येयम् । ख] *परप्रकाश्यत्वेति । अन्याधीन-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच—अधिकरणातिरिक्ताभावानभ्युपगमेनोक्तमिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्य ब्रह्मस्वरूपत्वमङ्गीक्रियत
विद्वलेशीयटिप्पणी

वैतन्यस्वरूपत्वस्यातन्त्रत्वात् ; उपहित-शुद्धयोर्भेदाद् धर्म-धर्मिभावश्चोपपद्यत इति भावः । *ननु* एवं
'मिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्ये'ति मूलं विवरणविरुद्धं स्यात्, तत्राह—*तस्मादिति* ॥

विवरणवाक्यानुसारेणेति ॥ निरुक्तमिथ्यात्वाभावत्वविशिष्टप्रकारकमनोवृत्त्युत्तरनिर्विकल्पकवृत्त्युपहितरूप-
सत्यत्वस्येत्यर्थकतया—इत्यर्थः । *ननु* एवं ब्रह्मणः स्वप्रकाश-नित्य-विभु-पूर्णोदितप्रकाशकतावच्छेदकीभूतास्व-
प्रकाशत्वादिभ्रमनिवर्तकनिर्विकल्पकवीकारणीभूतविशिष्टधीप्रकारीभूतास्वप्रकाशत्वादिव्यावर्तकस्वप्रकाशत्वादिभावरूप-
धर्मवत्त्वानुपपत्तिः ; अनादृत्यवित्त्वं स्वप्रकाशत्वम्, सर्वकालवृत्तित्वं नित्यत्वम्, सर्वदेशवृत्तित्वं विभुत्वम्,
सर्ववस्तुतादात्म्यं पूर्णत्वम् । न हि ब्रह्मणः स्वप्रकाशत्वादि अपारमार्थिकम्, येन तत्सत्त्वेऽपि स्वसमानसत्ताकधर्मा-
भाववत्स्वरूपं निर्धर्मकत्वमुपपद्यते । ब्रह्मणोऽस्वप्रकाशत्वाद्यापत्तेरित्याशङ्क्याह मूले—*एतेनेति* ॥ सत्यपदार्थताव-
च्छेदकव्याख्यावरीत्या । *स्वप्रकाशत्वम्—स्वप्रकाशोपदार्थतावच्छेदकम् । *परप्रकाश्यत्वाभाव इति* ॥ स च
ब्रह्मस्वरूपः, इति न ब्रह्मणो निर्धर्मकत्वानुपपत्तिः ; स्वातिरिक्तधर्माभाववत्त्वस्य तदर्थत्वादिति भावः । अत्र यदि
परप्रकाश्यत्वं स्वान्यकर्तृकप्रकाशविषयत्वम् ; स्वम्—घटादि, तदन्यत्—अन्तःकरणम्, तत्कर्तृकः—तज्जन्यत्वे सति तन्निष्ठो
यः प्रकाशः—वृत्तिप्रतिबिम्बभूतवैतन्यम्, तद्विषयत्वम्—तद्भास्यत्वं घटादौ, तदभावो ब्रह्मणि ; “ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय
वृत्तिव्याप्तिरपेक्षिता । स्वयं प्रकाशमानत्वाद् नाभास उपयुज्यते” इत्युक्तेः । यन्मते चित्प्रतिबिम्बसहिताया एव वृत्तेः
स्वविषयीभूतब्रह्माज्ञानबाधकत्वम्, तन्मतेऽप्यज्ञानबाधे सत्कार्यवृत्तेरपि तदुत्तरक्षणे बाधेनोपाध्यभावे प्रतिबिम्बस्याप्य-
भावेनानावृत्तं ब्रह्मस्वरूपमेव भासते, नतु वृत्तिप्रतिबिम्बतचित्ता ; तस्याः “न तत्र सूर्यः” इति श्रुत्या “न
तद्भासयते सूर्यः” इति स्मृत्या च ब्रह्मप्रकाशाभिभूतत्वेन स्वयंप्रकाशब्रह्मावभासने दीपप्रभाया आदित्यावभासने इव
सामर्थ्याभावादिति । तर्हि अन्तःकरण-तद्धर्मभावे वृत्त्यवपेक्षापेक्षेऽन्तःकरण-तद्धर्माणां निरुक्तस्वप्रकाशत्वापत्तिः,
स्वान्यो यः प्रकाशः, तद्भास्यत्वं तु न परप्रकाश्यपदमुल्लेख्यार्थः ; स्वान्याधीनप्रकाशभास्यत्वस्यैव ततः शक्त्या प्रतीतेः,
प्रतिबिम्बप्रकाशविषयत्वं घटादौ व्यवहारार्थं व्यवहारेण ग्राह्यम् ; तथाच स एव प्रकाशपदेन विवक्षितमुचित इत्याशयेन
व्याचष्टे टीकायां—*परप्रकाश्यत्वेतीति* ॥ *अन्येति* ॥ स्वान्येत्यर्थः । स्वम्—परप्रकाश्याभासितो घटादिः ।

अद्वैतसिद्धिः

कालपरिच्छेदाभावो नित्यत्वम्, देशपरिच्छेदाभावो विभुत्वम्, वस्तुपरिच्छेदाभावः पूर्णत्वमित्यादि ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यवहारकत्वेत्यर्थः । घटादेरिव चितोऽपि व्यवहारो हि चिदधीनः, न चिदन्याधीनः ; व्यवहारविषयतामात्रे चित्तादात्म्यस्य प्रयोजकत्वात् । न च चिति तत्तादात्म्यासम्भवः ; व्यवहारपूर्वकालोपहितचिति केवलचित्तादात्म्य-सत्त्वात्, कार्यपूर्वकालोपहिते कारणसम्बन्धस्यैव कार्येषु प्रयोजकत्वात् । *कालपरिच्छेदः=नाशप्रतियोगित्वम् । *देशपरिच्छेदः=अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् ॥ *वस्तुपरिच्छेदः=भेदप्रतियोगित्वम् ।

चिट्टलेशीयटिप्पणी

व्यवहारः=शब्दप्रयोगः । *ननु* तद्विषयकव्यवहारे तद्विषयकज्ञानं कारणम्, इति चिद्व्यवहारे चिद्विषयकं ज्ञानं कारणं वाच्यम्, तच्च चिद्विन्नम् ; अत्यन्ताभेदे विषयविषयिभावासम्भवात् । तथाच चितोऽपि परप्रकाशत्वपाप्तिः, अत आह—*घटादेरिवेति* । यद्वा—घटादेर्व्यवहारोऽयं घट इत्याकारकः । तत्र घटान्या या घटाकारवृत्त्यवच्छिन्नाऽ-नावृता चित् सा तादात्म्येन कारणम्, तथा चितो व्यवहारः=अहं ब्रह्मास्मीत्याकारः । तत्र स्वात्मिकाऽनावृता या चित्, सा तादात्म्येन कारणमित्यर्थः । *न चिदन्याधीन इति* ॥ स्वान्यचिदधीनो नेत्यर्थः । तेन चिद्व्यवहारेऽज्ञानावरणभङ्गद्वारा चिदन्यवृत्तेः प्रयोजकत्वेऽपि न क्षतिः ; स्वान्यचिदधीनव्यवहारविषयत्वस्यैव परप्रकाशत्वरूपत्वात् । विषयतासम्बन्धेन व्यवहारे विषयतासम्बन्धेन ज्ञानं कारणम् । ज्ञानं चानावृतचित्, विषयता च तादात्म्यम्, तदिदमाह—*व्यवहारविषयतामात्रे चित्तादात्म्यस्य प्रयोजकत्वादिति* ॥ आभासोक्तं दोषं वारयितुं शङ्कते—*नचेति* ॥ *चिति तत्तादात्म्यासम्भव इति* ॥ अत्यन्ताभेदे तादात्म्यानुपगमादिति भावः । *ननु* एवमपि शुद्धचिति तत्तादात्म्यमसम्भावितमेवेत्याशङ्क्य तदभावेऽपि न क्षतिः ; कापि कार्ये केवलतदधिकरणे कारणसम्बन्धस्याप्रयोजकत्वात्, सर्वकार्यपूर्वकालोपहित एव कारणसम्बन्धस्य प्रयोजकत्वात्, इत्यभिप्रायेणाह—*कार्यपूर्वकालोपहित इति* ॥ *ननु* कालपरिच्छेदो नाम यदि कालिकसम्बन्धेन यत्किञ्चित्कालावृत्तित्वम्, तदा तदभावस्य किञ्चित्कालवृत्तित्वस्यानारोपितस्य भावरूपधर्मस्य स्वानात्मकस्य निर्धर्मके ब्रह्मण्यसम्भवः, यदि कालान्तरावृत्तित्वे सति तत्कालवृत्तित्वम्, तदा तत्र सर्वकालवृत्तित्वपक्षे विशेष्यदलस्याखण्डा-भावमात्रसम्पादकतयाऽनतिप्रयोजनकत्वम् । *एतेन*—किञ्चित्कालावच्छिन्नदेशनिष्ठाभावप्रतियोगित्वं किञ्चित्काला-वच्छिन्नदेशवृत्तित्वं वा—*परास्तम्* ; गौरवात् । यदि कालावच्छिन्नदेशवृत्तित्वम्, तदा व्याप्यवृत्तेरवच्छेदकोपगमे ब्रह्मसाधारणमित्याशङ्क्य, कालपरिच्छेदः किञ्चित्कालनिष्ठनाशप्रतियोगित्वम्, तत्र च कालवृत्तित्वमव्यावर्तकतया परित्यज्याह—*कालपरिच्छेदो नाशप्रतियोगित्वमिति* ॥ तच्च ध्वंसस्यापि ; “अतोऽन्यदार्तमि”ति श्रुतेः, इति न प्रागभावप्रतियोगित्ववदितान्यतरत्वनिवेशः कृतः । प्रागभावप्रतियोगित्वमेव तु न निवेशितम् ; प्रागभाव-जीवाद्यनादेरित्यत्वोपपत्तेः, एवं देशपरिच्छेदो नाम=न दैशिकवृत्तिनियामकसम्बन्धेन देशविशेषावृत्तित्वं वा, तत्सहित-देशविशेषवृत्तित्वं वा, देशविशेषावच्छिन्नकालवृत्तित्वं वा ; उक्तयुक्तेः, किन्तु देशे परिच्छेद इति व्युत्पत्तिगम्यः । तत्र परिच्छेदो न नाशः ; कालपरिच्छेदेन गतार्थत्वात्, अपितु तद्व्यापकोऽत्यन्ताभावः । देशवृत्तित्वं तु न प्रवेक्ष्यम्, व्यर्थत्वात्, इत्याशयेनाह—*देशपरिच्छेदोऽत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमिति* ॥ तच्च न ब्रह्मणः ; अस्मन्मते वृत्ति-नियामकेन भेदाभेदोभयरूपतादात्म्येन तस्य सर्वत्र सत्त्वात्, इति विभुत्वोपपत्तिः । तथा वस्तुपरिच्छेदो न यत्किञ्चित्कालवृत्तित्वस्यानाशप्रतियोगित्वमिति ; तत्सहितं यत्किञ्चित्कालवृत्तित्वस्यानाशप्रतियोगित्वमिति ; उक्तयुक्तेः, किन्तु वस्तुवि परिच्छेद इति व्युत्पत्तिगम्यः । तत्र वस्तुनिष्ठत्वं प्रयोजनाभावाद् न प्रवेक्ष्यम् ; परिच्छेदपदार्थत्र प्रतियोग्यभेदविरोधव्यन्तोन्वयसंभवे भेद इत्याह—*वस्तुपरिच्छेदो भेदप्रतियोगित्वमिति* ॥ तच्च न ब्रह्मणि ; “सर्वं लक्ष्मिर्दं ब्रह्म” “इदं सर्वं यदयमात्मा” “सदेव सोमैकमेव आसीत्” “स एवेदं सर्वमि”ति ब्रह्मसंहिता-प्रयोगेति भाषि-त्रिकेति लौकिकस्य

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—ब्रह्मणो मिथ्यात्वाभावादिस्वरूपस्य सत्यतादिरूपत्वमनुपपन्नम् ; उक्ताभावत्वादिविशिष्टस्य मिथ्यात्वात्, अत एव नोक्ताभावत्वादिविशिष्टतादात्म्योपलक्षितस्वरूपस्य सत्यतादिरूपत्वम् ; तादात्म्यस्यापि स्वोपहित एव सत्त्वेन तदुपलक्षितत्वस्य शुद्धब्रह्मण्यसत्त्वात्, शुद्धे तत्स्वीकारेऽपि प्रपञ्चेऽतिव्याप्तिः ; मिथ्यात्वादिरपि मिथ्यात्वेन प्रपञ्चेऽपि तदभावस्य प्रपञ्चस्वरूपस्य सत्त्वेन तत्तादात्म्योपलक्षितस्वरूपत्वानपायात् ; नहि यदविष्ठानरूपमधिकरणम्, तदेवाभावस्य स्वरूपम्, नान्यदधिकरणमित्यत्र मानमस्ति ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

जगति ब्रह्माभेदप्रत्ययस्य सत्त्वेन जगति ब्रह्माभेदसत्त्वेऽपि तस्य ब्रह्माभेदविरोधित्वाभावात् । तादृशभेदश्च घट-पटयोरेव परस्परम्, नतु ब्रह्मणः, इति घटादौ प्रसिद्धस्य भेदप्रतियोगित्वरूपवस्तुपरिच्छेदस्याभावो ब्रह्मणि, इति पूर्णत्वं सिद्धम् । *ननु* एतावता मूले ब्रह्मणि मिथ्यात्वलक्षणातिव्याप्तिराशङ्क्य निर्धर्मकत्वात् परिहृता, तदुपरि सत्यत्वस्य भावरूपत्वे ब्रह्मणस्तद्वत्त्वानुपपत्तिमाशङ्क्य सत्यत्वस्य मिथ्यात्वाभावरूपतयाऽधिकरणीभूतब्रह्मस्वरूपत्वमभ्युपगम्य समाहितम्, तदतिदेशेन स्वप्रकाशत्वादीनां भावरूपत्वासम्भवमाशङ्क्य ब्रह्मस्वरूपाभावमभ्युपगम्य समाहितम्, एतदुपरि तथा भावभूतधर्मानाश्रयत्वेऽपि ब्रह्मणः सर्वधर्माभावरूपतया न काचिदनुपपत्तिरिति ग्रन्थः पुनरुक्तः । नच—भावाभावयोः को विशेषः ? येन निर्धर्मकस्य ब्रह्मणो भाववत्ता न स्वीक्रियते, अभाववत्ता तु स्वीक्रियते इति शङ्कावारणार्थं तदग्रन्थसार्थक्यमिति—वाच्यम् ; *ननु* “एवं सत्यत्वमपी”तिशङ्कासमाधानेनापि अधिकरणातिरिक्तप्रत्ययेनैव तद्वारणात् । नच निगमनवदुपसंहाररूपतया तत्सार्थक्यम्, अर्थादेव तज्ज्ञासम्भवेन कण्ठस्तदभिधानस्य पुनरुक्तप्रायत्वादिशङ्क्य सत्यत्वादेरभावरूपत्वेऽपि ब्रह्मणः सत्यत्वाद्यनुपपत्तिशङ्क्या तदग्रन्थमवतारयति—*ननु ब्रह्मण इति* ॥ *अनुपपन्नमिति* । अत्यन्ताभेदे धर्म-धर्मिभावासम्भवादिति भावः । *ननु* मिथ्यात्वाभावत्वविशिष्टं सत्यत्वं शुद्धब्रह्मणो धर्म इत्यत आह—*उक्ताभावत्वविशिष्टस्य मिथ्यात्वादिति* ॥ ब्रह्मातिरिक्तवस्तुमात्रस्य मिथ्यात्वात् । अत एव तेन न निर्धर्मकत्वव्याघातः । तथाचोक्तविशिष्टरूपसत्यत्वस्य मिथ्यात्वाद् ब्रह्मणोऽसत्यत्वापत्तिरिति भावः । *अत एव*—धर्म-धर्मिभावासम्भवादेव । *तादात्म्योपलक्षितस्वरूपत्वेति* ॥ तदुपलक्षितं यत् स्वरूपं तस्येत्यर्थः । नच—ब्रह्मणः स्वेन धर्म-धर्मिभावासम्भवेन ‘शुद्धे तत्स्वीकारेऽपि’ इति ग्रन्थासङ्गतिरिति—*वाच्यम्* ; एकस्यैव ब्रह्मणस्तदुपलक्षितत्वेन धर्मत्वम्, स्वरूपतो धर्मत्वमित्याशयात् । यद्वा—तादात्म्योपलक्षितस्य यत् स्वरूपम्—उपलक्षणीभूतनिरुक्तातादात्म्यरूपो धर्मः, तस्येत्यर्थः । *स्वोपहित एवेति* ॥ अनुपहितस्य शुद्धस्य निर्धर्मकत्वादिति भावः । *तदुपलक्षितत्वस्य—उपलक्षणीभूततादृशतादात्म्यस्य । *शुद्धब्रह्मण्यसत्त्वादिति* ॥ अन्यथा शुद्धत्वग्राहतिप्रसङ्गादिति भावः । *ननु* स्वान्यानुपहितब्रह्मवृत्तित्वमेव शुद्धब्रह्मधर्मत्वम्, अत एवाज्ञानस्या“श्रयत्व-विषयत्वभागिनी”ति सिद्धान्तः सङ्गच्छते, निर्विभागा—शुद्धा । अज्ञाननिवर्तकाखण्डाकारवृत्तिस्तत्समानविषयिणी शुद्धविषयिकेति सिद्धान्तश्च सङ्गच्छते ; अन्यथा ज्ञानाज्ञानयोः स्वोपहितविषयकत्वे सिद्धान्तविरोधः स्यात्, अत आह—*शुद्धे तत्स्वीकारेऽपीति* ॥ नच शुद्धत्वव्याघातः ; मिथ्यात्वाभावस्य तत्त्वेन भेदकल्पनेन धर्मत्वेऽपि वस्तुतो ब्रह्मस्वरूपात्यन्ताभेदात् । नचैवं भावरूपधर्मस्य सम्भवति । एवञ्च वस्तुतः स्वातिरिक्तधर्मशून्यत्वरूपं निर्धर्मकत्वमग्राहतमिति भावः । *प्रपञ्चेऽतिव्याप्तिरिति* ॥ मिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्येत्यादिः । मिथ्यात्ववति प्रपञ्चे कथं तदभावः ? अत आह—*मिथ्यात्वादेरपीति* ॥ *तत्तादात्म्योपलक्षितस्वरूपत्वेति* ॥ तादात्म्यसम्भवेनोक्ताभावत्वविशिष्टरूपोपलक्षणीभूतधर्मवत्त्वेत्यर्थः । *ननु* ब्रह्मणोऽविष्ठानतया तन्निष्ठोक्ताभावस्यैव तत्स्वरूपत्वम्, नतु प्रपञ्चनिष्ठोक्ताभावस्य ; प्रपञ्चस्वरूपत्वम् ; अत आह—*नहीति* ॥ अभावस्याधिकरणमात्रस्वरूपत्वादिति भावः ॥

न्यायामृतम्

ब्रह्ममात्रम् । एवं च ब्रह्म कालत्रयेऽपि सत्, वियदादि रूप्यादि च कदाचिदेव, इति नित्यत्वानित्यत्वाभ्यामेव वैषम्यम्, नतु सत्यत्व-मिथ्यात्वाभ्याम् ।

अद्वैतसिद्धिः

तथाच भावरूपधर्मानाश्रयत्वेऽपि ब्रह्मणः सर्वधर्माभावरूपतया न काऽप्यनुपपत्तिरिति सर्वमवदातम् ॥

तरङ्गिणी

त्वमिति भावः । ब्रह्म-जगतोः सत्यत्वेऽप्यवान्तरवैषम्यमाह—*एवञ्चेति* ॥ ब्रह्मणः कालत्रयेऽपि सत्त्वेन नित्यत्वम्, जगतस्तु स्वकाले कदाचिदेव सत्त्वेनानित्यत्वम्, इति नित्यत्वानित्यत्वाभ्यामेव ब्रह्म-जगतोर्वैषम्यम्,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अथ—मिथ्यात्वादिविशिष्टाद् भेदः सत्यत्वादिकं वाच्यम् ; तथापि मिथ्यात्वादिधर्मस्य ब्रह्मण्येव कल्पितत्वात् कथं तत्त्वोक्तभेदः ? तन्नाह—*तथाचेत्यादि* ॥ *तथाच*—सत्यत्वादेरभावरूपत्वे च ॥ *भावरूपधर्मानाश्रयत्वेऽपि* = मिथ्यात्वादिधर्मान् प्रति सम्बन्धविशेषणानाभयत्वेऽपि । *सर्वधर्माभाव-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

इति—वाच्यम्, ब्रह्मणो मिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्वरूपत्वे हि तत्र सत्यत्वाभावः स्यादेव, इति श्रुति-

विट्ठलेशीयटिप्पणी

मिथ्यात्वविशिष्टाद् भेद इति ॥ मिथ्यात्वचित्रितदवच्छिन्नप्रतियोगिताभेद इत्यर्थः । *ननु* प्रपञ्च-निष्ठमिथ्यात्वस्य प्रतिपन्नोपाधिनिष्ठत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्वरूपस्य मिथ्यात्वे कपालादौ घटाद्यभाववद् घटादौ सादृशप्रतियोगित्वाभावः सिद्धः, सच व्यावहारिकः कपालादौ ; घटादौ सादृशप्रतियोगित्वञ्च व्यावहारिकं प्रातिभासिकं वा, तथाच घटादौ सादृशप्रतियोगित्वस्य व्यावहारिकस्य प्रातिभासिकस्य वा सत्त्वेऽपि तदवच्छेदकावच्छेदेन त्रैकालिकतदत्यन्ताभावस्य स्वीकारे तद्विशिष्टभेदसत्त्वे को विरोधः ? इति चेत्, *न* ; यथा ह्यव्याप्यवृत्तिकपिसंयोगादिमति तदभावसत्त्व-तद्भेदासत्त्वयोः प्रतीत्यप्रतीती एव बीजम्, तथा ब्रह्मातिरिक्तप्रपञ्चान्तर्गतनिरुक्तमिथ्यात्वस्यात्यन्ताभावघटितमिथ्यात्वव्यवहारेण तत्प्रतीतिसत्त्वात् तद्वति घटादौ तदभावः स्वीक्रियते, तद्विशिष्टभेदस्तु न स्वीक्रियते ; 'घटादिकं न मिथ्या' इति व्यावहाराभावेन तथा प्रतीत्यभावात्, इति नातिव्याप्तिरिति भावः । अत्र यद्यपि ब्रह्मणि निरुक्तमिथ्यात्वं व्यावहारिकं न सम्भवति ; तथापि प्रातिभासिकं सम्भवति, इति न तत्र 'तद्विशिष्टभेदरूपं सत्त्वत्वमित्याह—*तथापीति* ॥ 'तथाचे'त्यस्याव्यवहितत्वप्रकाशत्वादीनामभावरूपत्वे चेत्यर्थकत्वे सत्यत्वासंग्रहः, इत्यतो व्याचष्टे—*तथाचेति* ॥ *ननु* ब्रह्मणि निरुक्तप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वादीनां भावरूपाणां कल्पितत्वादाध्यासिकतादात्म्येन सत्त्वात् कथं तदनाश्रयत्वम् ? अतो व्याचष्टे—*भावरूपधर्मानाश्रयत्वेऽपीति* ॥ *सम्बन्धविशेषेण*—घटादिवृत्तितानियामक-स्वरूपसम्बन्धेन । नच—धर्म्यध्यासस्य धर्माध्यासजनकत्वाद् घटादिप्रपञ्चस्य ब्रह्मणि तादात्म्येनाध्यासात् स्वरूपसम्बन्धेन तद्वर्धप्रतियोगित्वादीनां तेन सम्बन्धेन कथं नाध्यासः ? इति—वाच्यम् ; 'ब्रह्म मिथ्ये'ति प्रतीति-व्यवहारयोरभावेन तत्र तेन सम्बन्धेन तदध्यासानङ्गीकारात् । नहि धर्म्यध्यासमूलकधर्माध्यासस्य सर्वत्र सर्वधर्माणामध्यासनिवमः ; प्रतीतिनियतत्वाद्ध्यसायाम्, "आरोपे सति निमित्तानुसरणम्, नतु निमित्तमस्वी-त्यारोपः" इत्याद्युक्तेः । अत एव जपोपाधिकलौहित्यारोपवद् अन्येषां रसादीनां जपाधर्माणां आरोपः, तादात्म्येन तु मिथ्यात्वादीनामारोपो दुरपहवः ; "इदं सर्वं यद्यमात्मै"त्यादिश्रौतप्रतीतेः । एकञ्च सादृशप्रतियोगित्वस्य मिथ्यात्वादीनां स्वरूपसम्बन्धेन ब्रह्मण्यसत्त्वाद् न तद्विनाशित्वमिति श्रुतिः । सूत्रे ब्रह्मणः सत्यत्वात्तदभावात्

न्यायामृतम्

तथाच—

“स्वरूपेण त्रिकालस्थनिषेधो नास्ति ते मते ।

रूप्यादेस्तात्त्विकत्वेन निषेधस्वात्मनोऽपि च ॥”

सरङ्गिणी

ननु सत्यत्वमिथ्यात्वाभ्यामित्यर्थः । उक्तार्थं संगृह्णाति—तथाचेति* ॥ *निषेधो रूप्यादेरित्यन्वयः* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

रूपतया = स्वाधिष्ठानसर्वधर्माभावत्वविशिष्टतादात्म्योपलक्षितस्वरूपत्वेन । तथाचाध्यासिकतादात्म्येन ब्रह्मणः प्रतियोगित्वादिरूपमिथ्यात्वादिधर्मवत्त्वेऽपि विशेषणताविरोधादिसम्बन्धेन तद्विशिष्टाद् भेदसम्भवेन तत्समानाधिकरणो यो मिथ्यात्वात्यन्ताभावः, तद्वत्तादात्म्योपलक्षितस्वरूपम्, उक्तभेदवत्तादात्म्योपलक्षितस्वरूपं वा सत्यत्वा-

सौगन्ध्यविमर्शः

विरोधः । एतेन—मिथ्यात्वाभावत्वविशिष्टस्य मिथ्यात्वेन तद्वोधकश्रुतेरप्रामाण्यापत्तिरपि सौगन्ध्यापादिता—परास्ता ; अभावत्वोपलक्षितस्वरूपस्यैव ब्रह्मत्वान्युपगमेनोक्तदोषानवतारान् । अत्र प्रकरणे—अभावत्वोपलक्षितस्यैव ब्रह्मरूपत्वमिति

बिद्वलेशीयटिप्पणी

सर्वधर्माभावरूपत्वमुक्तम्, तत्र स्वस्य स्वेन सह धर्म-धर्मिभावानुपपत्तिः । एवं सर्वान्तःपातिसत्यत्वरूपधर्माभावरूपापत्तिश्चेत्यतो व्याचष्टे—*स्वाधिष्ठानकेति* ॥ स्वम्—ब्रह्म, स्वाधिकरणकं प्रपञ्चीयसर्वधर्माभावत्वविशिष्टं यत् स्वम्, तत्तादात्म्योपलक्षितस्वरूपत्वेन । यद्वा—प्रपञ्चनिष्ठमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वेन प्रपञ्चस्यापि स्वनिष्ठमिथ्यात्वाभावरूपतया ब्रह्मवत् सत्यत्वापत्तिरित्याशङ्क्य, अभावस्य नाधिकरणमात्रस्वरूपत्वम्, अपितु स्वप्रतियोगिरूपाध्यस्ताधिष्ठानरूपाधिकरणस्वरूपत्वम्, स्वाध्यासाधिष्ठानरूपाधिकरणस्वरूपत्वं वा स्वीक्रियते, प्रपञ्चस्तु स्वनिष्ठमिथ्यात्वस्य तदभावस्य च नाधिष्ठानम् ; स्वाधिकसत्ताकस्वाधिकरणस्यैवाधिष्ठानपदार्थत्वात्, प्रपञ्चस्य तु तत्र ; मिथ्यात्वतदभावयोर्व्यावहारिकत्वेन तुल्यसत्ताकत्वात्, इति प्रपञ्चस्य तदभावस्वरूपाभावाद् न सत्यत्वापत्तिः । ब्रह्मणि तु पारमार्थिके प्रपञ्चतन्मिथ्यात्वादि तादात्म्येनाध्यस्तं व्यावहारिकम्, इति ब्रह्मणो मिथ्यात्व-तदभावाधिष्ठानत्वाद् मिथ्यात्वाभावाधिकरणत्वाच्च तदभावरूपता, इति सत्यतोपपत्तिरित्यभिप्रायेण व्याचष्टे—*स्वाधिष्ठानकेति* ॥ *स्वाधिष्ठानकाः—स्वन्यूनसत्ताका ये स्वाध्यस्ताः सर्वे धर्माः, तदभावत्वविशिष्टेत्यादिरर्थः । युक्तं चैतत् ; अध्यस्तस्याधिष्ठानमात्रत्वात् । अत एव सर्वधर्मैत्युक्तम्, ननु मिथ्यात्वादिधर्मैति ; ब्रह्मणः सर्वधर्माधिष्ठानतया सर्वधर्माभावरूपत्वसम्भवात् । *ननु* एवमपि सत्यत्वं किं मिथ्यात्वाभावः ? मिथ्यात्वविशिष्टभेदो वा ? नाद्यः ; प्रपञ्चेऽतिव्याप्तेः । नान्त्यः ; ब्रह्मणि तादात्म्येनोक्तप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वस्याध्यासेन तद्विशिष्टभेदासम्भवात्, इत्यत आह—*तथाचेति* ॥ *धर्मवत्त्वेऽपीति* ॥ धर्मवत्त्वेन तद्विशिष्टभेदासम्भवेऽपीत्यर्थः । *विशेषणताविशेषेति* ॥ प्रपञ्चवृत्तितावच्छेदकीभूतमिथ्यापदार्थतावच्छेदकतावच्छेदकीभूतस्वरूपसम्बन्धेत्यर्थः । *तत्समानाधिकरणेति* ॥ निरुक्तभेदसमानाधिकरणेत्यर्थः । इदं प्रपञ्चेऽतिव्याप्तिवारणाय । *मिथ्यात्वात्यन्ताभाव इति* ॥ मिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वमित्यर्थः । इदं च मूलोपक्रमसंरक्षणाय । धर्मिभेदाच्च न वैयर्थ्यम् । *तद्वत्तादात्म्येति* ॥ अधिकरणातिरिक्ताभावाभिप्रायेणेदम् । अधिकरणरूपाभावपक्षे तु तत्त्वविशिष्टतादात्म्येति बोध्यम् । छाद्यत्वात् स्वातन्त्र्येणाह—*उक्तभेदवत्तादात्म्योपलक्षितस्वरूपमिति* ॥ उक्तभेदत्वविशिष्टतादात्म्योपलक्षितस्वरूपं वेति बोध्यम् । अत्रोपलक्षितस्य स्वरूपमिति विग्रह उपलक्षणीभूतं मिथ्यात्ववद्भेदवत्त्वे सति मिथ्यात्वाभावत्वविशिष्टं

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

उक्तमर्थं कारिकया संगृह्णाति—*तथाचेति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

दीति भावः । *एतेन*—मिथ्यात्वाद्यभावतादात्म्यवति ब्रह्मणि भावानाश्रयत्वोक्तिर्न युक्ता—*इत्यपास्तिम्* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

विरोधस्तद्वस्थ एव । किञ्चोक्ताभावत्वादिविशिष्टस्य मिथ्यात्वेन तद्वैधकश्रुतेरप्रामाण्यं स्यात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

लघुचन्द्रिकोक्तमक्षिनिमीलनेनापरामृश्यैव दूषणं पुनः पुनः सौगन्ध्येनानूद्यत इति “न हि स्तमनुरोति ग्रामसिद्धस्य सिद्धः” इति नीतिरेवावलम्बनीयाऽस्माभिरपि । अधिकं सिद्धिव्याख्यातोऽधिगन्तव्यम् ।

सिद्धिव्याख्या

तदा संन्मात्रेति* ॥ उक्तदोषाणामसंभवादिति भावः ॥ *नचैवं सतीत्यादि* स्पष्टम् ॥ इति ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

मिथ्यात्वाभावेविशिष्टं वा यद् ब्रह्म, तदेव तादात्म्येन सत्यपदार्थतावच्छेदकं सत्यत्वं शुद्धस्य ब्रह्मणो धर्मः । उपलक्षितं स्वरूपमिति विग्रह उक्तभेदवत्त्वे सति मिथ्यात्वाभावत्वविशिष्टं मिथ्यात्वाभावविशिष्टं वा यद् ब्रह्म, तत्तादात्म्योपलक्षितं शुद्धमेव ब्रह्मणो धर्मः । एवं स्वरूपसम्बन्धेन मिथ्यात्ववज्जेदत्वविशिष्टम्, उक्तभेदविशिष्टं वा यत्; सत् तादात्म्योपलक्षितस्वरूपमप्युक्तरीत्या द्विविधं बोध्यम् । उपलक्षितत्वेन धर्मत्वम्, स्वरूपतो धर्मित्वमित्युक्तम् । *एतेनेति* ॥ भावरूपधर्मानाश्रयत्वपदस्य मिथ्यात्वादिधर्मविशेषाणां स्वरूपसम्बन्धावच्छिन्नाश्रयत्वाभावावच्छेदतया व्याख्यानेनेत्यर्थः । *तादात्म्यवतिभेदसमानाधिकरणाखण्डाभावरूपधर्मवति । *भावानाश्रयत्वेति* ॥ भावसामान्यस्य सम्बन्धसामान्यावच्छिन्नाश्रयत्वाभावेत्यर्थः । *अपास्तमिति* ॥ निरुक्तप्रतिषेधोक्तिरूपमिथ्यात्वादीनां स्वरूपसम्बन्धाश्रयत्वाभावस्योक्ततादात्म्यवत्यपि ब्रह्मण्यव्याहृतत्वादिति भावः । *अत्रेदं बोध्यम्*—निरुक्ताभावत्वोपलक्षितस्वरूपं निरुक्ताभावोपलक्षितस्वरूपं वा सत्यत्वं सम्भवति ; तद्वर्गविशिष्टतादात्म्य-तद्वर्गयोः समनैयत्यादिति कृतखण्डयो विदाङ्कुर्वन्तु ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपन्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः द्वितीयमिथ्यात्वविचारः ॥



अथ तृतीयमिथ्यात्वविचारः

न्यायामृतम्

नापि ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वमिति तृतीयः ; अतीतघटादावव्याप्तेः, शुक्तिज्ञानेन रूप्यं नष्ट-
अद्वैतसिद्धिः

ज्ञाननिवर्त्यत्वं वा मिथ्यात्वम् । *ननु*—उत्तरज्ञाननिवर्त्ये पूर्वज्ञाने अतिव्याप्तिः, मुद्गर-
तरङ्गिणी

अतीतेति ॥ अतीतस्य ज्ञानेन विनैव निवृत्तत्वादित्यर्थः ॥ *शुक्तिज्ञानेनेति* ॥ तथाच
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

“विद्वान् नाम-रूपाद्विमुक्तः” इत्यादिश्रुत्यर्थे विवदमानं प्रति साध्यान्तरमाह—*ज्ञाननिवर्त्यत्वं
वेति* ॥ *अतिव्याप्तिः = सिद्धसाधनम् । [उत्तरज्ञाननिवर्त्यताया मिथ्यात्वरूपत्वाभावाद् मिथ्यात्वलक्षणस्य
तस्यामतिव्याप्तिः, मिथ्यालक्षणस्य तु न सा ; तदाश्रयश्च लक्ष्यमेव । क]

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नापि ज्ञाननिवर्त्यत्वम् ; उत्तरज्ञाननिवर्त्ये पूर्वज्ञानेऽतिव्याप्तेः, मुद्गरपातादिनिवर्त्यघटादावव्याप्तेश्च,
सिद्धिव्याख्या

ज्ञानेति ॥ किं ज्ञाननिवर्त्यत्वमात्रम् ? उत ज्ञानत्वेन तन्निवर्त्यत्वम् ? अथवा ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण
तन्निवर्त्यत्वमित्यभिप्रायेण शङ्कते—*नन्विति* ॥ *आद्ये* दोषमाह—*उत्तरेति* ॥ तस्य साध्यनिर्वचनरूपत्वे
तदंशे सिद्धसाधनञ्चेत्यपि बोध्यम् । दोषान्तरमाह—*मुद्गरेति* ॥ तस्य साध्यनिर्वचनरूपत्वे तदंशे बाधोऽपि
बोध्यः । इदमुपलक्षणम्—‘शुक्तिज्ञानेन रूप्यं नष्टमिति कदाऽप्यनुभवेन तत्राव्याप्तिः । साध्यनिर्वचनरूपत्वं तद्विकल्पो

विट्टलेशीयटिप्पणी

श्रीपाण्डुरङ्गदेवस्य यो भवेत् सम्मुखो नरः । प्रत्यङ्मुखं भवेत् तस्य स्वेष्टमेवावधार्यताम् ॥

मूले “किमिदं मिथ्यात्वं साध्यते” इति प्रश्नोत्तरे साध्यतया मिथ्यात्वं निरुच्यते, न तु लक्षणविधया ।
तथाच “ज्ञाननिवर्त्यत्वं वा मिथ्यात्वमि”त्यनेन तत्साध्यकानुमानं विवक्षितम् । तत्र चोत्तरज्ञाननिवर्त्ये पूर्व-
ज्ञानेऽतिव्याप्तिकथनमसङ्गतम् ; अतिव्याप्तेर्लक्षणदोषस्यानुमानेऽनुज्ञावनीयत्वात् । नच—‘मिथ्यात्वमि’त्यस्य मिथ्या-
पदार्थतावच्छेदकम्, इत्यर्थादं ‘व्यावृत्तिर्व्यवहारो वा लक्षणस्य प्रयोजनमि’त्युक्तेः, पदार्थतावच्छेदकनिरूपणस्य
लक्षणनिरूपणतया प्रकृतेऽतिव्याप्त्युद्भावनमुचितम्, अत एव पूर्वं मिथ्यात्वस्य ब्रह्मण्यतिव्याप्तिमाशङ्क्य परिहृत-
मिति—वाच्यम् ; तथापि उत्तरज्ञाननिवर्त्यपूर्वज्ञानस्य वृत्तिरूपस्य तदवच्छिन्नचैतन्यरूपस्य वा मिथ्याभूतस्य
लक्ष्यत्वेनातिव्याप्तिकथनासङ्गतिः, अतो व्याचष्टे—*अतिव्याप्तिरिति* ॥ *सिद्धसाधनमिति* ॥ पक्षतावच्छेदक-
सामानाधिकरण्येन सामान्यानुमाने विशेषानुमाने चेत्यादिः । यथाश्रुतमपि कथञ्चित् सङ्गमयति—*उत्तरज्ञान-
निवर्त्यताया इति* ॥ *मिथ्यात्वलक्षणस्येति* ॥ तस्यापि प्रकृते विवक्षितत्वादिति भावः । नच—पूर्वज्ञाने
तत्कथनासङ्गतिरेवेति—वाच्यम् ; उत्तरज्ञाननिवर्त्यताविशिष्टपूर्वज्ञानेऽतिव्याप्त्युक्तेः । *सविशेषणे हीति* न्यायेन
विशेषणीभूतोत्तरज्ञाननिवर्त्यत्वे तदुपसङ्गमात् । तर्हि कुतोऽन्यथाव्याख्यानम् ? इति चेत् ; तत्राह—*मिथ्यालक्षणस्य
तु न सेति* ॥ सा=अतिव्याप्तिः ॥ सम्भवतीति शेषः । मिथ्यात्वलक्षणस्यैवात्र प्राधान्येन विवक्षितत्वात्,
मिथ्यात्वलक्षणस्य विवक्षितत्वेऽपि तदतिव्याप्तेः ‘सविशेषणे ही’ति न्यायेनोत्तरज्ञाननिवर्त्यत्वेऽन्यथे हिद्वत्वापत्तेश्च
‘सिद्धसाधनमिति’ व्याख्यानमुद्धारमपि ऋजुभावमावहतीति भावः । *तदाश्रयः=ज्ञाननिवर्त्यत्वाश्रयः ।

न्यायामृतम्

मिति कदाप्यननुभवेन तत्राप्यव्याप्तेश्च । 'एतावन्तं कालं शुक्त्यज्ञानमासीत्' 'भ्रम आसीदि'त्यनु-

अद्वैतसिद्धिः

पातादिनिवर्त्ये च घटादावव्याप्तिः, ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वविवक्षायामप्ययं दोषः, अधिष्ठानसाक्षात्कार-

तरङ्गिणी

दृष्टान्तः साध्यविकल इत्यर्थः ॥ *एतावन्तमिति* ॥ ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वं भ्रमाज्ञानादिवत् सत्यत्वेऽपि

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वेति ॥ ज्ञानत्वावच्छिन्नकारणताप्रतियोगिककार्यतावन्नाशप्रतियोगित्वेत्यर्थः ।

*अयम् = अव्याप्तिरूपः । प्रपञ्चनाशं प्रति ब्रह्मज्ञानस्य न कारणता ; चरमतत्त्वज्ञानजन्यनाशस्याना-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नञ् ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वं तत् ; अधिष्ठानसाक्षात्कारत्वेन निवर्त्यशुक्तिरजतादौ ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्य-

सिद्धिव्याख्या

दृष्टान्तविकल इत्यपि बोध्यम् । *द्वितीयं पक्षमाशङ्क्य तत्र दोषमाह—*ज्ञानत्वेति* ॥ *अयमिति* ॥

'एतावन्तं कालं शुक्त्यज्ञानमासीत्' 'भ्रम आसीत्' इत्यनुभवेन शुक्तिवत् सत्येऽज्ञान-भ्रमादौ 'शुक्तिज्ञानेन तदज्ञानं नष्ट-
मु'त्यनुभवेन ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वस्य सत्त्वेन तत्रातिव्याप्त्याख्यो दोष इत्यर्थः । यदि च साध्यनिर्वचन-
रूपत्वाद् नायं दोषः, तदाऽर्थान्तरम् ; ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वस्य भ्रमाज्ञानादाविव सत्यत्वेऽपि प्रपञ्चे संभवादिति
ध्येयम् । दोषान्तरमाह—*अधिष्ठानेति* ॥ इदमुपलक्षणम्—एवं सति लक्षणस्यासंभवोऽपि द्रष्टव्यः । *तृतीय-

विद्वलेशीयटिप्पणी

ननु ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वविवक्षायां नेयमतिव्याप्तिः ; आत्मविशेषगुणानामुत्तरोत्पन्नगुणनाशत्वत्वात्, इच्छादि-
साधारण्यानुरोधेन गुणत्वनिवेक्षात् पूर्वज्ञानस्य ज्ञानत्वेनोत्तरज्ञाननिवर्त्यत्वाभावादित्यत आह—मूले *मुद्गरपातादि-
निवर्त्य इति* ॥ ब्रह्मज्ञानं विनैव मुद्गरपातादिजन्यनाशप्रतियोगिनीत्यर्थः । घटादावव्याप्तिर्लक्षणे, अनुमाने
तु बाधो बोध्यः । अत्र ज्ञाननिवर्त्यत्वं स्वाधिष्ठानतत्त्वज्ञानजन्यनाशप्रतियोगित्वम् । तत्र च 'ज्ञानत्वेन'त्यस्य न
तादृशप्रतियोगितारूपनिवर्त्यत्वेऽन्वयः ; अधिष्ठा-तत्कार्यविवक्षादिनिष्ठप्रतियोगित्वस्य व्यधिकरणज्ञानत्वानवच्छिन्न-
त्वात्, ज्ञाननिष्ठस्यापि तस्य तदनवच्छिन्नत्वात्, तद्व्यक्तित्वस्यैव ध्वंसप्रतियोगितावच्छेदकत्वात्, अतः स्वाधिष्ठान-
ज्ञाननिष्ठजनकतायां तदन्वयः, इत्याशयेन व्याचष्टे टीकायाम्—*ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वेतीति* ॥ 'अयं दोषः' इत्य-
त्रातिव्याप्त्यव्याप्तिरूपोभयविधदोषपरत्वेऽङ्गतिः ; अतिव्याप्तेरुक्तविवक्षया परिहारात्, अतो व्याचष्टे—अयमव्याप्तिरूप
इति* ॥ न्यूनतापरिहाराय साध्याप्रसिद्धिं वक्तुमाह—*प्रपञ्चनाशं प्रतीति* ॥ *नाशस्य=अविद्यादिसंस्कारनाशस्य ॥

अनाशापत्येति ॥ नञ्—उक्तसंस्कारनाशोत्पत्तिक्षणे चरमतत्त्वज्ञानस्य सत्त्वात् तेन तन्नाश इति—वाच्यम् ; तथा
सति तस्य क्षणिकत्वापत्त्याऽपसिद्धान्तात्, तद्वितीयक्षणे च चरमतत्त्वज्ञानस्य स्वेनैव नाशात् । सिद्धान्तानुरोधेन
तस्योत्पत्तिक्षणावच्छिन्नस्य स्वनाशकत्वानङ्गीकारात्, तत्त्वज्ञानान्तराभावाद् उक्तसंस्कारनाशस्य नाशो न
स्यात् । चरमतत्त्वज्ञानजन्यनाशापदेन चरमतत्त्वज्ञाननाशस्यापि ग्रहणात् तस्य नाशो न स्यादिति भावः । नञ्—
चरमतत्त्वज्ञानेन स्वद्वितीयक्षणेऽज्ञानसंस्कारादिनाशः, तेन स्वद्वितीयक्षणे तत्त्वज्ञाननाशः, तेन स्वद्वितीयक्षणे
संस्कारनाशः, तेन स्वद्वितीयक्षणे तत्त्वज्ञाननाशनाशः, एवं क्रमेण सर्वनाश उपपद्यत इति—वाच्यम् ; एवं सति
तत्त्वज्ञानस्य तादृशनाशपरम्परानाशकत्वाभावेन व्यभिवारात्, तत्त्वज्ञानस्य प्रपञ्चनाशकारणता नास्तीत्युक्तौ
बाधकाभावात्, अप्रामाणिकानन्तनाशकल्पने गौरवाच्च । अत्र श्रुतिविरोधमप्याह—*विद्वानिति ॥ *अत्रेदं
बोध्यम्*—“मिथ्ये हृदयग्रन्थिच्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते वास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे ॥”
इति श्रुतेस्तत्त्वसाक्षात्कारस्य स्थल-सूक्ष्मदेहेन्द्रियतादात्म्यसंस्काररूपहृदयग्रन्थिनाशकत्वं सञ्चित-क्रियमाणकर्म-

न्यायामृतम्

भवेन शुक्तिवत् सत्येऽज्ञान-भ्रमादौ 'शुक्तिज्ञानेन तदज्ञानं नष्टमि'त्यनुभवेन ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वस्य सत्त्वेनातिव्याप्तेश्च । अपरोक्षाध्यासं प्रति ज्ञानस्यापरोक्षतया निवर्तकत्वेन ज्ञानत्वेनानिवर्तकत्वाच्च,

तरङ्गिणी

प्रपञ्चस्योपपन्नम्, अतोऽर्थान्तरमिति भावः ॥ *अपरोक्षेति* ॥ तथाचासम्भव इत्यर्थः ॥ *ज्ञानत्व-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

शापत्या "विद्वान् नाम-रूपादिमुक्तः" इत्यादिश्रुतिविरोधापत्तेः, तस्य ज्ञानानिवर्त्यत्वात्, सत्यत्वापत्तेः, "अतोऽन्यदार्तमि"त्यादिश्रुतिवाधाच्च । तथाच शुक्तिरूप्यादावप्युक्तज्ञाननाशत्वे मानाभावात् साध्याप्रसिद्धि-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

त्वाभावात् साध्यविकलता ॥ ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्यत्वविवक्षायां स्मृतित्वेन ज्ञाननिवर्त्ये

विद्वलेशीयटिप्पणी

नाशकत्वं च, प्रारब्धनाशकत्वं तु न ; सम्प्रदायोच्छेदापत्तेः, किन्तु भोगादेव तन्नाशः ; "नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ॥" इति श्रुतेः । लिङ्गदेहनाशस्तु स्वारंभकर्म-स्वोपादानाविद्यानाशात् । अत एव हृदय-ग्रन्थिपदं स्थूलदेहपरं प्रसिद्धम् । *ननु* "विद्वान्नाम-रूपादिमुक्तः" इत्यत्र नाम-रूपोभयात्मकभावरूपप्रपञ्चोच्छेद एव ज्ञानप्रयोज्यत्वेन प्रतिपाद्यते, चरमतत्त्वज्ञानजन्योक्तनाशस्तु नाममात्रम्, न तस्य किञ्चिद्रूपमस्ति, इत्युक्त-नाशसत्त्वेऽपि नोक्तश्रुतिविरोध इत्यत आह—*तस्येति* ॥ उक्तनाशस्येत्यर्थः । *ज्ञानानिवर्त्यत्वापत्तेरिति* ॥ तथाच ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपमिध्यात्वस्याभावाद् लक्षणेऽव्याप्तिः, अनुमाने बाधः, तस्य सत्त्वापत्तिश्चेति भावः । *ननु* अविनाशिप्रपञ्च एव मिध्यात्वस्य लक्षणे लक्ष्यः, अनुमाने च पक्षः, विनाशिप्रपञ्चस्य तु मिध्यात्वासिद्धावपि न क्षतिः, विनाशित्वादेव ततो वैराग्यम्, आत्मनि नित्ये वैलक्षण्यं च सिद्ध्यति, उक्तविनाशस्तु विनाशी ; अतस्तस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वे का क्षतिः ? नच सत्यत्वापत्तिः ; तावताऽपि मुक्तिदशायामद्वैतसिद्धेः, प्रपञ्चदशायामपि पारमार्थिकाद्वैत-वद् नित्याद्वैतसिद्धेः, इत्यत आह—*“अतोऽन्यदार्तमि”ति* ॥ *श्रुतिवाधाच्चेति* ॥ अविनाशिप्रपञ्चाङ्गीकार इत्यादिः । तथाच ब्रह्मान्यस्य सर्वस्यापि प्रपञ्चस्य विनाशित्वेनेतरस्यैवोक्तविनाशस्याप्युक्तलक्ष्यता-पक्षतयोरवश्यकत्वेन मिध्यात्व-सिद्धिरावश्यक ; अन्यथाऽव्याप्ति-बाधयोरापत्तेः, सत्यत्वापत्तेः ; सर्वदा पारमार्थिकाद्वैतसिद्धान्तविरोधापत्तेश्चेति भावः । एतावत्तात्पर्यावसितां साध्याप्रसिद्धिमाह—*तथाचेति* ॥ प्रपञ्चनाशं प्रति ज्ञानस्याकारणत्वे चेत्यर्थः । *साध्याप्रसिद्धिरिति* ॥ नच—ज्ञानजन्यनाशप्रतियोगित्वरूपसाध्यस्याज्ञाने प्रसिद्धेः कथमप्रसिद्धिः ? इति—वाच्यम् ; शुक्तिरूप्यादौ दृष्टान्ते साध्यवैकल्यस्यैव साध्याप्रसिद्धिपदेन विवक्षितत्वात् । *ननु* शुक्तिरूप्यस्य शुक्तिज्ञानजन्यशुक्त्यज्ञाननाशेन नाशात् शुक्तिज्ञानप्रयोज्यनाशप्रतियोगित्वाद् ज्ञाननिवर्त्यपदेन ज्ञानप्रयोज्यनाश-प्रतियोगित्वस्य विवक्षणाद् न तत्र साध्याप्रसिद्धिरिति—चेत्, *न* ; अज्ञाननाशजन्यनाशस्याविनाशित्वे“अतोऽन्य-दार्तमि”ति श्रुतिविरोधः । नचान्यपदेन भावरूपमन्यदेव ग्राह्यम् ; सङ्कोचे मानाभावात्, अभावाविनाशित्वे“विद्वान् नाम-रूपाद् विमुक्तः” इति श्रुतिविरोधः ; भावमात्रविमुक्तिविषयकत्वेन सङ्कोचे मानाभावात्, उक्तीत्याऽनन्त-नाश-तत्कार्य-कारणभावकल्पनागौरवात्, मानाभावाच्चेति भावः । *ननु* मुद्गरपातादिना घटादेः स्थूलरूपेणैव नाशः, नतु कारणात्मना ; तेनापि रूपेण नाशस्तु ज्ञानेनैव, तच्च कारणमज्ञानम् ; साधारण्यात् । ज्ञानं चाधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्काररूपम् । एवञ्चाधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारजन्यनाशप्रतियोगित्व-स्वोपादानान्यतरकत्वमेव ज्ञान-निवर्त्यत्वमित्यनेन विवक्षितम्, इति न घटादिप्रपञ्चे मुद्गरपातादिनिवर्त्येऽव्याप्तिरित्यत आह—*मूले—अविज्ञानसाक्षात्कारत्वेनेति* ॥ *निवर्त्ये—स्वकारणाज्ञाननिवृत्तिनिवर्त्ये । 'रज्ज्वादी'त्यादिपदेन कटुपादानाशङ्कम् ।

न्यायामृतम्

ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्यत्वस्य चेच्छाद्यनिवर्त्ये स्मृतित्वेन स्मृतिनिवर्त्ये संस्कारादावतिव्याप्तेः,

अद्वैतसिद्धिः

त्वेन निवर्त्ये शुक्तिरजतादौ च ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वाभावात् साध्यविकलता, ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्यत्वविवक्षायां ज्ञानत्वव्याप्येन स्मृतित्वेन ज्ञाननिवर्त्ये संस्कारेऽतिव्याप्तिरिति—चेत्, *न* ;

तरङ्गिणी

व्याप्येति* ॥ तथाचापरोक्षत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वेऽप्युक्तमिध्यात्वमस्त्येवेत्यर्थः ॥ *इच्छाद्यनिवर्त्ये इति* ॥ तथाच संस्कारादेरिव प्रपञ्चस्य सत्यत्वेऽप्युपपत्तिरित्यर्थः ॥

सिद्धिव्याख्या

माशङ्क्य निराकरोति—*ज्ञानत्वव्याप्येति* ॥ 'विवक्षायामि'त्यनन्तरमपरोक्षत्वेन ज्ञाननिवर्त्येऽप्युक्तमिध्यात्वस्य सत्त्वेऽपीति शेषः । *संस्कार इति* ॥ नच—संस्कारादेर्न स्मृतित्वेन स्मृतिनिवर्त्यता, किन्तु योग्योत्तरात्म-विशेषगुणत्वेन, अन्यथा इच्छादेः संस्काराद्यनिवर्तकत्वापत्तेरिति—वाच्यम् ; एवमपीच्छाद्यनिवर्त्यस्मृतिमात्र-निवर्त्ये संस्कारेऽतिव्याप्यवारणात्, इच्छानिवर्त्यसंस्कारस्थले संस्कारस्येव तन्निवर्त्यसंस्कारस्थलेऽपि तस्य सत्त्वा-वश्यंभावेन तन्नातिव्याप्तितादवस्थ्य ॥ नच—अनुभवत्वव्याप्यधर्मेण तन्निवर्त्यत्वं विवक्षितम्, स्मृतौ चानुभवत्व-व्याप्यधर्मस्याभावाद् न तन्निवर्त्यसंस्कारातिव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; यत्र प्रमोत्तरमुत्पन्नस्य भ्रमस्य प्रमाजन्त्यस्मृति-पर्यन्तं बाधो न जातः, प्रथमप्रमाजनितस्मृतिविषयबाधश्च दृश्यते, तन्नाव्याप्तेः । नच—भ्रमोत्तरप्रमानिवर्त्यत्वं विवक्षितम् ; प्रमात्वं च यथार्थज्ञानत्वमेव, नत्वनधिगतत्वगर्भम्, येन यथार्थस्मृतिविषयेऽव्याप्तितादवस्थ्य स्यादिति—वाच्यम् ; तत्त्वज्ञानसंस्कारनिवर्त्याज्ञानसंस्कारेऽव्याप्तेः । नच—अज्ञानसंस्कारस्यापि तत्त्वज्ञाननिवर्त्यत्वमेव स्वीक्रियते, अतो न तन्नाव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; अज्ञानस्येवाज्ञानसंस्कारस्याज्ञानत्वाभावेन ज्ञाननिवर्त्यत्वानुपपत्तेः, ज्ञानाज्ञानयोरेव निवर्त्य-निवर्तकभावात् । नच—अज्ञानसंस्कारस्याप्यज्ञानोपादानतया तत्त्वज्ञानेन स्वोपादानाज्ञान-निवृत्तौ स्वस्यापि तद्वारा तन्निवर्त्यत्वमविकलमिति—वाच्यम् ; अज्ञानसंस्कारनिवृत्तौ कर्तव्यायामज्ञाननिवृत्तेस्तत्त्व-ज्ञानत्वे मानाभावात् । नच—स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकज्ञाननिवर्त्यत्वं विवक्षितम्, अतो न संस्कारादावव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; अज्ञानादेरनादेर्योऽध्यासस्तत्र चोपादानासंभवेनाव्याप्तेः, लाघवेनाज्ञानोपादानकत्वे तस्यैव लक्षणत्वापाता-च्चेति भावः । प्रथमपक्षमादाय तत्रोक्तदोषोद्धारं प्रतिजानीते—*नेप्ति* ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वाभावादिति ॥ शुक्त्याद्यधिष्ठानपरोक्षेण शुक्त्यज्ञान-रजतयोरनिवृत्तेरिति भावः । *ननु* निवर्तकतायामज्ञानत्वव्याप्यधर्मावच्छिन्नत्वविवक्षणाद् नायं दोषः, इत्यत आह—*ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेणेति* ॥

स्मृतित्वेनेति ॥ अनुभवाहितसंस्कारस्य प्रथमस्मृत्या नाशः, तथा च संस्कारान्तरं जन्यते, चरमस्मृतेर्वा संस्कारनाश इति तान्त्रिकैरुपगमादिति भावः । *अतिव्याप्तिरिति* ॥ संस्कारनिष्ठस्मृति-निवर्त्यत्वे मिथ्यात्वलक्षणातिव्याप्तिः, अनुमाने तु स्मृतिनिवर्त्यसंस्कारे सिद्धसाधनमित्यर्थः ॥ *ननु* साक्षात्कारत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वविवक्षण उक्तसाध्यवैकल्यातिव्याप्योर्नावकाशः । एवञ्च स्वाधिष्ठानज्ञाननिष्ठ-साक्षात्कारत्वावच्छिन्नजनकताकनाशप्रतियोगित्व-स्वोपादानान्तरकत्वं ज्ञाननिवर्त्यत्वम् । अज्ञानस्य मिथ्यात्वाय स्वनिवेशः, तदुपादानकरजतादेस्तन्निर्वाहाय स्वोपादानस्य निवेशः ; तेन मुद्गरनाशघटादावपि नाव्याप्तिः । नच—अज्ञानोपादानाप्रसिद्ध्या तन्नाव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; ब्रह्मरूपविवर्तोपादानप्रसिद्धेरिति—चेत्, *मैवम्* ; अज्ञान-चित्सम्बन्धस्यासङ्ग्रहात् । नच—अज्ञानमेव तदुपादानमिति—वाच्यम् ; तस्यानादित्वेनाज्ञानपरिणामत्वस्य विनिगमनाविरेणे वा तदध्यस्तत्वस्य वाऽभावात्, उभयोरपि ब्रह्मण्येवाध्यासात् । नच—उपादानोत्तरं तत्स्थाने वा स्वप्रयोजकं निवेश्यम्, अज्ञानसम्बन्धस्यानादित्वेऽप्यज्ञानप्रयोग्यत्वस्य क्षेमसाधारणस्य प्रागभाववदुपगमा-दिति—वाच्यम् ; अज्ञानस्य प्रयोजकाप्रसिद्ध्या सङ्ग्रहानुपपत्तेः । *ननु* अज्ञानस्येव तत्सम्बन्धस्यापि ब्रह्मैव

न्यायामृतम्

अनुभवत्वव्याप्यधर्मेण तन्निवर्त्यत्वस्य च यथार्थस्मृतिनिवर्त्यायथार्थस्मृतिविषयेऽव्याप्तेः, अमोत्तरप्रमानिवर्त्यत्वस्य च तत्त्वज्ञानसंस्कारनिवर्त्याज्ञानसंस्कारेऽव्याप्तेः, स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकज्ञाननिवर्त्यत्वस्य चानाद्यध्यासेऽभावात्, लाघवेनाज्ञानोपादानकत्वस्यैव लक्षणत्वापाताच्च । तथाच—

“विज्ञाननाश्यता मिथ्यारूप्यादौ नानुभूयते ।

किं त्वधिष्ठानवत् सत्ये तदज्ञानेऽनुभूयते ॥”

अद्वैतसिद्धिः

ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं हि ज्ञाननिवर्त्यत्वम् ।

तरङ्गिणी

अनुभवत्वेति ॥ स्मृतावनुभवत्वव्याप्यधर्मस्याभावादित्यर्थः ॥ *अमोत्तरप्रमेति* ॥ अत्र प्रमात्वं यथार्थज्ञानत्वमात्रम्, न त्वनुभवत्वगर्भम् । तेन यथार्थस्मृतिनिवर्त्येऽयथार्थस्मृतिविषये नाव्याप्तिः ॥ *अज्ञानसंस्कार इति* ॥ सर्वपदार्थानां संस्काररूपेण विद्यमानत्वस्य परैरङ्गीकृतत्वादज्ञानस्यापि संस्कारोऽस्ति । स चाज्ञाने निवृत्तेऽपि जीवन्मुक्त्यवस्थायां मिश्राटनादिप्रवृत्तिहेतुरनुवर्तमानस्तत्त्वज्ञानसंस्कारेण निवर्तते ; अतस्तत्राव्याप्तिरित्यर्थः ॥ *स्वोपादानेति* ॥ अज्ञानादेरनादेवोऽध्यासः, तत्राप्युपादानासम्भवादित्यर्थः ॥ *लाघवेनेति* ॥ अज्ञानस्य स्वं प्रत्युपादानत्वे स्वस्याज्ञानोपादानकत्वं फलितम्, तदेव लक्षणमस्त्वित्यर्थः । *संयुक्ताति—विज्ञानेति* ॥ *मिथ्यारूप्यादौ=मिथ्यात्वेनोभयसंमते रूप्यादौ विज्ञाननाश्यता नानुभूयते, अधिष्ठानवत् सत्ये रूप्याज्ञाने विज्ञाननाश्यताऽनुभूयते ; तथाच रूप्यादावव्याप्तिः, रूप्याज्ञाने चातिव्याप्तिरित्यर्थः ।

“(सि०) *ननु* ज्ञाननिवर्त्यत्वं नाम ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वम् ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

तृतीयपक्षं निराकरोति—*नापीति* ॥ *अत्र कश्चित्*—ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं हि ज्ञाननिवर्त्यत्वम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

रित्यपि बोद्धव्यम् । *ज्ञानप्रयुक्तेत्यादि* ॥ *ज्ञानप्रयुक्तः=अधिष्ठानतत्त्वज्ञानव्यापकः, यः अवस्थितिसामान्यस्य = स्व-स्वीयसंस्कारान्यतरस्य, अभावः = तत्प्रतियोगित्वमित्यर्थः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

संस्कारेऽतिव्याप्तिः ॥ *ननु*—ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं हि ज्ञाननिवर्त्यत्वम्,

विद्वलेशीयटिप्पणी

विवर्तोपादानं प्रसिद्धम्, इति पूर्वनिर्हक्तिरेव साधीयसीति—चेत्, अज्ञानप्रयुक्तनाशस्य नित्यत्वे “ज्जोऽन्यदातमि”ति श्रुतिविरोधात्, अनित्यत्वे “विद्वान् नाम-रूपाद् विमुक्तः” इति श्रुतिविरोधात् । अत एव नाशस्थाने विरहपदेनात्यन्ताभावं निवेश्य सिद्धान्तयति—*ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं हि ज्ञाननिवर्त्यत्वमिति* ॥ *श्रीगुरुपरमात्मने विद्वलाय नमः* ॥ अत्र ज्ञानपदं न ज्ञानसामान्यपरम् ; घटपरोक्षापरोक्षज्ञानयोर्वदोपादानाज्ञानविरहाप्रयोजकत्वात्, किन्त्वधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारपरम्, एवं प्रयुक्तत्वं न प्रयोज्यत्वम् ; अत्यन्ताभावे विरहपदार्थे तदसम्भवात्, किन्तु व्यापकत्वमिति व्याचष्टे—*ज्ञानप्रयुक्त इति* ॥ *अधिष्ठानतत्त्वज्ञानेति* ॥ स्वाधिष्ठानसाधारणरूपसाक्षात्कारेत्यर्थः । *अवस्थितिः* ॥ अवस्थितिर्यदि स्वाधिष्ठाने *वृत्तिः=स्वसम्बन्धः, तद्विरहप्रतियोगित्वं तस्यैव, न स्वस्य, इत्यसम्भवः । नच—अवस्थित्या सम्बन्धेन यो विरहः, तत्प्रतियोगित्वमित्यर्थाद् नासम्भव इति—वाच्यम् ; घटादेर्मुद्रादिना नाशदशायां कपालनिष्ठविरहस्य घटाधिष्ठानज्ञानानधीनतयाऽव्यासेर्दुर्वारत्वात्, अतो व्याचष्टे—*अवस्थितिसामान्यस्य=स्व-स्वीयसंस्कारान्यतरस्येति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

या(१) याऽप्रामाण्यज्ञानादिशून्यसाक्षात्कारप्रमा, सा स्वसमानविषयकाज्ञानक्षणावृत्तिः । या या स्वजन्यपटु-
तमसंस्कारसहितोक्तप्रमा, सोकाज्ञान-तत्संस्कारक्षणावृत्तिः । सहितान्तोपादानादुक्तसहितान्यशून्यसाक्षात्कारप्रमाया उक्त-
संस्कारक्षणावृत्तित्वेऽपि न व्यभिचारः । अत एव जीवन्मुक्तनिष्ठब्रह्मप्रमाऽपि तादृशक्षणावृत्तिः । या योक्तप्रमा, सा
स्वसमानविषयकाज्ञानप्रयुक्त तत्संस्कारवत्कालपूर्वभिन्ना । तथाच तादात्म्यसम्बन्धेनोक्तप्रमां प्रति स्वाधिकरणक्षण-

विद्वलेशीयटिप्पणी

निरुक्तज्ञाननिवर्त्यत्वघटकस्याज्ञान-तत्संस्कारयोर्विरेहे ज्ञानव्यापकत्वस्य निर्वाहकं विरोधनियमं वक्तुं ज्ञानाज्ञानयो-
र्विरोधनियमं पूर्वोक्तं स्मारयति—*या येति* ॥ *अप्रामाण्यज्ञानादिशून्येति* ॥ आदिनाऽऽहृत्यत्व-संशयत्वे ।
निरुक्तप्रमात्मकसाक्षात्कारत्वं स्वसमानविषयकाज्ञानाधिकरणक्षणावृत्तित्वव्याप्यमित्यर्थः । नच—एतद्व्याप्ति-
निर्वाहाय ज्ञानस्याज्ञाननाशकारणत्वं वाच्यम् ; अज्ञानात्यन्ताभावस्य नित्यत्वात्, तथाचोक्तदिशा नाज्ञानन्त्य-
प्रसङ्गो दुर्वार इति—वाच्यम् ; तेजसि तिमिराभावस्येव ज्ञानेऽज्ञानाभावव्याप्तावपि कस्यचिद् विप्रतिपत्ते-
रभावेन सर्वसम्भत्त्याऽप्रयोजकत्वदाहानवकाशेन तर्कानपेक्षणात्, एवमग्रिमव्याप्तावपि बोध्यम् । उक्तज्ञानक्षण
उक्तव्याप्त्याऽज्ञानाभावप्रसिद्धावप्यज्ञानसंस्कारस्यानुभविक्त्वेन तदभावस्यासिद्धयोक्तसंस्काराभावसाधिकां व्याप्ति-
माह—*या या स्वजन्येति* ॥ *पटुतमेति* ॥ प्रथमात् साक्षात्कारात् संस्कारो जायते, स च द्वितीयादेः
पटुर्भवति, तृतीयादेः पटुतरो भवति, तावताऽपि विपरीतभ्रमो न निवर्तते, चतुर्थादेः (साक्षात्कारात्)
पटुतमो भवति, तत्क्षणोत्तरं च विपरीतभ्रमो न भवति । तथाच स्वजन्यपटुतमसंस्कारविशिष्टाप्रामाण्यज्ञानादि-
शून्यप्रमात्मकसाक्षात्कारत्वं स्वसमानविषयकाज्ञान-तत्संस्कारक्षणावृत्तित्वव्याप्यम् । यद्यपि प्रथमनियमेनैवाज्ञाना-
भावसिद्धिसम्भवात् तत्संस्काराभावसिद्धये तत्संस्कारमात्रघटित एवायं नियमो वक्तव्यः ; तथापि लाघवाद्
नियमद्वयस्थानेऽज्ञान-तत्संस्कारोभयघटित एक एव नियम आहतः । *अत एव=सहितान्तोपादानादेव ॥ *तादृश-
क्षणवृत्तिः=मूलाज्ञानसंस्कारक्षणावृत्तिः सम्भवति । अत एव जीवन्मुक्तस्य कदाचिन् समाधिर्व्युत्थान आवश्यक-
लौकिक-वैदिककर्मणि प्रवृत्तिरुपपद्यते । पटुतमसंस्कारं विनाऽज्ञान-संस्कारानिवृत्तेर्व्यभिचारः, इति पटुतमत्व-
निवेशः । पटुतमस्यापि केवलसंस्कारस्याज्ञान-तत्संस्काराविरोधित्वाद् व्यभिचारः, इत्युक्तप्रमानिवेशः । एतन्नियमेना-
ज्ञाने निरुक्तज्ञाननिवर्त्यत्वनिर्वाहेऽपि तत्प्रयुक्तजगताकाशादि-विद्वज्ज्ञानसम्बन्धादिप्रसङ्गे तदनिर्वाहात् तन्निर्वाहाय
नियमान्तरमाह—*या येति* ॥ *उक्तप्रमेति* ॥ उक्तसंस्कारसहितोक्तप्रमेत्यर्थः । उक्तप्रमाक्षण एव नाज्ञान-
प्रयुक्तजगतादेर्निवृत्तिः, किन्तु तदुत्तरक्षण एव, इति तद्वदितप्रथमनियमादरः । तत्प्रयुक्तत्वम्=तस्मिन् सत्यग्रिमक्षणे
सत्त्वे सति तदभावोत्तरक्षणेऽवश्यमसत्त्वम्, अनादिविद्वज्ज्ञानयोगाज्ञानपरिणामवियदाद्युभयसाधारणम् । तत्संस्कारः=
अज्ञानप्रयुक्तसंस्कारः । स्वसंस्कारासहितज्ञानोत्तरक्षणेऽज्ञानप्रयुक्तजगतादिनिवृत्तावपि तत्संस्कारानिवृत्तेर्व्यभिचारः,
इत्युक्तसंस्कारसाहित्यनिवेशः । *ननु* उक्तनियमद्वयोपगमेऽपि निरुक्तज्ञाननिवर्त्यत्वघटकव्यापकता कथं लभ्यते ?
इत्याशङ्क्योक्तप्रमासामान्येऽज्ञान-तत्संस्कारक्षणावृत्तित्वोक्तावज्ञान-तत्संस्कारान्यतरस्य स्वाधिकरणक्षणवृत्तित्व-
सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावो लभ्यते, एवमज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारवत्कालपूर्ववर्तिभिन्नत्वोक्तौ स्वाधिकरणकाल-
पूर्वत्वसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकोऽज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावो लभ्यते, इत्याशयेनोक्तलक्षणं सङ्गमयति—
तथाचेति ॥ *तादात्म्यसम्बन्धेनेति* ॥ उक्तप्रमायां स्वस्या अन्युक्तप्रमात्वघटकविशेषण विशेष्यभावभेदेन
भिन्नरूपभेदेन भेदसम्भवात् तादात्म्यसम्भवः । *उक्तप्रमामिति* ॥ अप्रामाण्यज्ञानादिशून्यस्वजन्यपटुतमसंस्कार-

(१) वज्ञान-तत्संस्कार-तत्त्वज्ञानादिसकलदृश्यनाशरूपत्वमपि तत्त्वज्ञानस्येति न्यायरत्नावल्यादृतपक्षात् पक्षान्तर-
मिदम् । एतदभिप्रायेण च व्याप्तिभेदः । तत्त्वज्ञान-नाशदोः प्रयोन्य-प्रयोजकभावस्य व्याप्य-व्यापकभावं विनाऽसम्भवाद्

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वृत्तित्वसम्बन्धेनोक्ताज्ञान-तत्संस्कारान्यतरस्याभावः, उक्ताज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरस्य स्वाधिकरणकालपूर्वक्षण-वृत्तित्वसम्बन्धेनाभावश्च व्यापकः । तादृशाभावप्रतियोगित्वस्याज्ञान-तत्प्रयुक्त तत्संस्कारेषु सत्त्वाद् लक्षण-समन्वयः । तादात्म्येन तादृशप्रमां प्रति स्वसमानविषयकत्वं कालिकत्वं चेति सम्बन्धद्वयेनाज्ञान तत्संस्कारान्यतर-स्याभावः, स्वप्रयोजकाज्ञानसमानविषयकत्वं स्वाश्रयकालपूर्वत्वं चेति सम्बन्धद्वयेनाज्ञानप्रयुक्त तत्संस्कारान्य-तरस्याभावश्च व्यापक इति तु निष्कर्षः(१) ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

विशिष्टप्रत्यक्षप्रमामित्यर्थः । अग्रे 'तादृशप्रमामि'त्यग्राप्ययमेवार्थः । तेनाज्ञानतत्प्रयुक्त-योरैकलक्षणतानिर्वाहः । उक्ता-ज्ञानपदद्वयं स्वसमानविषयकाज्ञानपरम् । +सम्बन्धेन=सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकः ॥ *तादृशाभावप्रतियोगि-त्वस्य=तादृशाभावद्वयान्यतरप्रतियोगित्वस्य ॥ *तत्संस्कारेषु=अज्ञान-तत्प्रयुक्तसंस्कारेषु । लाघवादेन तु निष्कर्ष-यति—*तादात्म्येनेति ॥ निष्कर्षः* ॥ व्यापक इत्यन्तस्य निष्कर्षः ॥

ननु उक्ताभावद्वयान्यतराभावप्रतियोगित्वं यद्यज्ञान-तत्संस्काराज्ञान-प्रयुक्ततत्संस्कारान्यतमत्वपर्यवसितम्, तर्हि स न ज्ञाननिवर्त्यत्वपदार्थः, उक्तप्रमाव्यापकीभूत उक्तद्विविधसम्बन्धद्वयावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वद्वयान्यतरवान् यः स्व-स्वसंस्कारान्यतराभावः, तत्प्रतियोगित्वमित्युक्तौ तु संस्कारेऽव्याप्तिः; तत्संस्काराप्रसिद्धया तस्य स्वपदेनो-पादानासम्भवादिति—चेत्, *न* उक्तप्रमाव्यापक उक्तद्विविधसम्बन्धद्वयावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वद्वयान्यतरवान् योऽभावः, तत्प्रतियोगितायाः समानाधिकरणः सन् अवच्छेदकीभूतो यः स्व-स्वसंस्कारान्यतरत्व-स्व-स्वसंस्कार्या-न्यतरत्वान्यतररूपो धर्मः, तदाश्रयत्वे तात्पर्यात् । *वस्तुतस्तु*—निरुक्तावच्छेदकीभूतो यो धर्मः, तद्वत्त्वमर्थः । तत्राज्ञानत्वाज्ञानसंस्कारत्व-वदत्व-वदसंस्कारत्वादीनादायाज्ञानादिषु लक्षणसमन्वयः । निरुक्तप्रमाव्यापकीभूतो यः प्रथमनिरुक्तोऽभावः, यश्च द्वितीयनिरुक्तोऽभावः, तदन्यतरस्य निरुक्तप्रतियोगितावच्छेदकीभूतधर्मवत्त्वम्, 'तादृशा-भावयोर्धर्मौ निरुक्तप्रतियोगितावच्छेदकधर्मौ, तदन्यतरत्वं वाऽर्थो बोध्यः । तूलाज्ञानप्रयुक्तानां शुक्तिरधिष्ठानम्, तत्साक्षात्कारव्यापकत्वं तूलाज्ञानाभावानाम्, मूलाज्ञानकल्पितानां वियदादीनां ब्रह्मैवाधिष्ठानम्, तत्साक्षात्कार-व्यापकश्च तदभावाः, इति सर्वत्र लक्षणसमन्वयः । सुदूरनाशयवटादिव्यक्त्यभावस्यापि ब्रह्मसाक्षात्कारव्यापकत्वाद् भाव्याप्तिः । नाप्युत्तरज्ञाननिवर्त्यपूर्वज्ञाने सिद्धसाधनम्, परमते तस्याकल्पितत्वेन तदभावस्याधिष्ठानसाक्षात्कार-व्यापकत्वानुपगमात्, तैर्ज्ञानकाल एव 'वदमहं जानामी'त्यधिष्ठानात्मसाक्षात्कारोपगमात् । नाप्युत्तरज्ञानजन्यनाश-प्रतियोगित्वे मिथ्यात्वलक्षणातिव्याप्तिः; तस्य निरुक्तज्ञाननिवर्त्यत्वानात्मकत्वात् । नच—एवं स्वरूप-संस्कारो-भयविधावस्थितिसामान्यनिवेशनं व्यर्थमिति—वाच्यम्; ज्ञानपदस्य संस्काराविद्यानिवृत्तिक्षमनिरुक्तस्वाधिष्ठान-तत्त्वसाक्षात्कारपरत्वबोधनायैव तन्निवेशादिति दिक् ॥

अत्रैकाज्ञानपक्षो यद्येकजीवपक्षः, तदैकदैव सवासनाज्ञानादिनिवृत्तिक्षमस्वजन्यपटुतमसंस्कारविशिष्टतत्त्व-साक्षात्कारः, तत्पूर्वं तत्त्वसाक्षात्कारमात्रादज्ञानमात्रनिवृत्तिः, तावतैव शुकादीनां मुक्तत्वव्यवहारः, निरुक्ताधिष्ठान-तत्त्वसाक्षात्कारव्यापकत्वं च निरुक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाज्ञानाद्यभावे निर्वहति, इत्यज्ञानादौ लक्षण-

सामानाधिकार्यानिवेशेन व्यापकत्वनिवेशः । तेन तत्त्वज्ञानक्षणस्य दृश्याधिकरणक्षणपूर्वत्वाभावेऽनुकूलतर्कोऽपि सूचित इत्यादि-न्यावरत्नावस्थादिषु विस्तरेण प्रतिपादितमिति ॥

(१) न्यावरत्नावस्थां तु स्वप्रयोजकाज्ञानकालत्वशून्यवृत्तिज्ञानकालत्वरूपं ज्ञानोच्छेद्यत्वम्; स्वप्रयोजकपदेन स्वकाले वर्तमानत्वस्यैव विवक्षणाद् बीजेशमेदादावपि साध्वसमन्वय इति प्रतिपादितम्, इत्युक्तनिष्कर्षस्यापि तत्रैव तात्पर्यात् न न्यावरत्मास्फोटोत्कर्षान्तरात् प्रसक्तिरिति ॥

अद्वैतसिद्धिः

अवस्थितिश्च द्वेधा ; स्वरूपेण कारणात्मना च ; सत्कार्यवादाभ्युपगमात् ।

सरङ्गिणी

अवस्थितिर्द्वेधा—स्वरूपेण कारणात्मना च ; सत्कार्यवादाभ्युपगमात् ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अवस्थितिश्च द्वेधा—स्वरूपेण कारणात्मना च ; सत्कार्यवादाभ्युपगमात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नानाऽज्ञानपक्षे तत्पुरुषीयत्वमपि प्रमाऽज्ञानयोर्निवेदयम् । *अवस्थितिरिति* ॥ प्रकृतस्यावस्थितिपदस्यार्थः । *स्वरूपेण कारणात्मना चेति* ॥ अज्ञान-तत्प्रयुक्तस्वरूपेण स्थूलावस्थाकारणीभूत-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अवस्थितिश्च द्वेधा—स्वरूपेण, कारणात्मना च ; सत्कार्यवादाभ्युपगमात् ।

विट्ठलेशीयटिप्पणी

सङ्गतिः । यदि नानाजीवपक्षः, तदा यस्मिन् जीवे ब्रह्मज्ञानमुत्पद्यते, तत्राज्ञानमंशेन निवर्तते, अंशान्तरेण जीवान्तरेऽनुवर्तते इति वा, तत्त्वविदि—अज्ञानसंसर्गो निवर्तते इति वा स्वीकार्यम् । तथाच निरुक्ततत्त्वसाक्षात्कार-व्यापकत्वं तत्तज्जीवावरकांशविशिष्टाज्ञानाभावस्य वा तत्तज्जीवसंसर्गविशिष्टाज्ञानाभावस्य वा निर्वहति । नच चालनी-न्यायेन व्यापकत्वभङ्गः ; यत्किञ्चिदेकैकनिरुक्ततत्त्वसाक्षात्कारव्यापकत्वस्य विवक्षितत्वात् । नच—एकाज्ञानपक्षेऽपि तत्तज्जीवसंसर्गविशिष्टाज्ञानाभावस्यैवैकैकतत्त्वज्ञानव्यापकत्वविवक्षणे 'नानाऽज्ञानपक्षे तत्पुरुषीयत्वं ज्ञानज्ञानयोर्निवेदयम्' इत्युत्तरपङ्क्तेरसङ्गतिः ; एकाज्ञानपक्षे तत्पुरुषीयत्वनिर्वशावश्यकत्वोक्तेः, इति—वाच्यम् ; नानाऽज्ञानपक्षे तत्पुरुषीयत्वस्योपलक्षणत्वात्, एकाज्ञानपक्षे तु विशेषणत्वादिति भेदात् ॥ *तत्पुरुषीयत्वमपीति* ॥ नच यथाश्रुते प्रमाऽज्ञानयोर्निष्कर्ष उक्तसम्बन्धद्वयमध्ये सामानाधिकरण्यनिवेशेन निर्वाहः ; अस्य तत्रैव तात्पर्यात् ॥

*अत्रेदमवधेयम्—स्वजन्यपदुतमसंस्कारविशिष्टाप्रामाण्यज्ञानादिशून्यत्वाधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारे प्रमारूपे कस्मिन्नपि स्वसमानविषयकत्व-कालिकत्वोभयसम्बन्धेनाज्ञान-तत्संस्कारान्यतरस्य स्वप्रयोजकाज्ञानसमानविषयकत्व-स्वाश्रयकाल-पूर्वत्वोभयसम्बन्धेनाज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरस्य वासत्त्वाद् निरुक्तप्रमायां विशेषणतासम्बन्धेन वर्तमानः प्रथम-निरुक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताको योऽभावः, यत्र द्वितीयनिरुक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिकाभावः, तत्तत्प्रतियोगितावच्छेदकान्यतरधर्मवत्त्वस्यैव ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपत्वं दोषाभावाद् व्यापकत्वरूपस्य स्वरूपसम्बन्धरूपस्य वा प्रयुक्तत्वस्य निवेशनं किमर्थम् ? इति—चेत्, *शृणु* ; निरुक्ताभावयोर्निरुक्तप्रमावृत्तित्वस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वरूप-साध्यवटकत्वेन तत्र तदनभ्युपगमे निरुक्तप्रमाव्यापकत्वस्य निरुक्तप्रमाप्रयोज्यत्वस्य वाऽनुपपत्तिः, इत्यनुकूलतर्कसूचनाय तन्निवेशादरादिति । किञ्च ज्ञानाज्ञानविरोधमनभ्युपगम्य कस्मिंश्चिदेकस्मिन् ज्ञाने प्रयोजकान्तराधीनमज्ञानाद्यभाव-मभ्युपगम्याज्ञानादौ साध्यनिर्वाहाद् ज्ञानोच्छेद्यत्वरूपमिथ्यात्वासिद्ध्याऽर्थान्तरम्, इत्यज्ञानाभावनिरुक्तज्ञानव्यापकता-वटितज्ञानाज्ञानविरोधवटितसाध्यादुरः । उक्तव्यापकत्वनिर्वाहाय प्रयोजकान्तरकल्पनामपेक्ष्य व्याप्यविरोधज्ञानस्यैव प्रयोजकत्वकल्पने लाघवाद् नोक्तरीत्याऽर्थान्तरम् । एतेन—स्वरूपसम्बन्धरूपप्रयुक्तत्वनिवेशोऽपि सफलः—इति ॥

अवस्थितिपदस्य सर्वत्र वक्ष्यमाणार्थकत्वाभावादाह—*प्रकृतस्यावस्थितिपदस्यार्थ इति* ॥ *स्वरूपेण=स्वस्य मिथ्यात्वेनाभिमतस्याज्ञान-तत्प्रयुक्तस्य, *रूपम्=स्वरूपम्, तेनेत्यर्थं व्याचष्टे—*अज्ञान-तत्प्रयुक्तस्वरूपेणेति* ॥ 'कारणात्मने'त्यस्य *कारणम्=अज्ञान-तत्प्रयुक्तस्य कारणम्, संस्कारः ; तदात्मना=तद्व्यपेणेत्यर्थः । तत्राज्ञानस्यानादि-क्या तत्संस्कारस्य च तद्व्यपेयतया तत्कारणत्वासम्भवः, इत्यतो व्याचष्टे—*स्थूलावस्थाकारणीभूतसंस्कारेणेति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

संस्काररूपेण च घटिनाज्ञानसंस्कारस्य स्थूलावस्थोपधायकत्वं जीवन्मुक्तिदशाधामस्येव ; तदर्थमेव तत्स्वीकारात् । *ननु*—संस्काररूपे मानाभावः, तत्राह—*सत्कार्यवादेति* ॥

कार्याणां तदधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारपर्यन्तं किञ्चिद्रूपमावश्यकं वाच्यम् ; प्रलयकालेऽदृष्टादिजन्यायाः कार्यावस्थायां स्तत्कालसाधकश्रुत्यादिसिद्धत्वात्, “तद्वेदं तर्ह्यव्याकृतमासीदि”त्यादिश्रुत्या तत्काले कार्यस्थानभिन्नरूपेण

विद्वलेशीयटिप्पणी

अवस्थितिपदार्थेऽज्ञान-तत्प्रयुक्तादौ स्वात्मकस्वरूपस्य वैशिष्ट्यं तृतीयार्थो न सम्भवति, इत्यत आह—
घटितेति ॥ अभिन्नेत्यर्थः । *ननु* अज्ञानसंस्कारस्याज्ञानजन्यस्य कथमज्ञानीयस्थूलावस्थाकारणत्वम् ।
कचित् तदुपधायकत्वं विना तत्स्वरूपयोग्यताया अप्यसम्भवात्, अत आह—*अज्ञानसंस्कारस्येति* ॥ अधिष्ठान-
तत्त्वसाक्षात्कारेण स्वोत्पत्तिक्षणे प्रयोजितस्याज्ञाननाशस्थानीयस्य तद्वीर्यसूक्ष्मावस्थारूपस्य तत्संस्कारस्येत्यर्थः
स्थूलावस्थोपधायकत्वमिति ॥ यथा चन्द्रदेः स्थूलावस्थातः सूक्ष्मावस्था, ततश्च स्थूलावस्था ; यथा वा
रोगादेः स्थूलावस्थस्यौषधादिना यत्र शेषेणनाशः, तत्रापथ्याशनादिना पुनः स्थूलावस्थारूपत्वम्, यत्र तु
निःशेषेणनाशः, तत्र न पुनः स्थूलावस्थात्वम् । शेषः=लेशः, सूक्ष्मावस्था । यथा निस्सारितोत्कटगन्धवद्गन्ध-
भाण्डादौ तद्गन्धस्य, तथा तत्त्वज्ञानेनोत्पन्नमात्रेणाज्ञानस्य सूक्ष्मावस्थारूपः संस्कारः । स च यावत् तदावृत्तिरूपं
निदिध्यासनं समाध्यपरपर्यायं तावदस्ति, ततो व्युत्थितस्य व्युत्थन्तरकाले तत्संस्कारादेवावश्यकलौकिक-वैदिक-
व्यवहारोपयोगिनी किञ्चित् तस्य स्थूलावस्था भवति, न त्वनुत्पन्नतत्त्वसाक्षात्कारदशायां यादृशी, तादृश्येवास्ति ।
प्रारब्धकर्मक्षये समाधिपरिपाकदशायां स्वजन्यपटुतमसंस्कारसहिततत्त्वसाक्षात्कारेण तु संस्कारस्यापि निवृत्तिरिति
भावः । *तदर्थम्=स्थूलावस्थाज्ञानार्थम् । *तत्स्वीकारात्=अज्ञानसंस्कारस्वीकारात् ॥ तत्त्वसाक्षात्कारमात्रेण
ससंस्काराज्ञाननिवृत्तौ तु जीवन्मुक्तव्यवहारो विलुप्येतेति भावः । *ननु* अधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारेणाज्ञानस्येव
तत्संस्कारस्यापि निवृत्तिरस्तु, जीवन्मुक्तस्यावश्यकलौकिक-वैदिकव्यवहारस्तु भोगैकनाशप्रारब्धकर्मवशादे-
वोपपद्यते । नच—एवं ससंस्काराविद्यानिवृत्तौ विपरीतभावनाया असम्भवात् तन्निवर्तकनिदिध्यासनविधि-
वैधर्म्यमिति—वाच्यम् ; व्युत्थन्तरोत्पादकारणाभावेन वृत्तिस्वभावान्तःकरणस्य पूर्वतत्त्वसाक्षात्काराहित-
संस्कारवशाद् उत्तरोत्तरतत्त्वसाक्षात्कारपरम्परायाः संस्कारसिद्ध्या निदिध्यासनविधिनाऽनुवादात् । नच—
तत्त्वसाक्षात्कार-तत्संस्कारयोरप्याविशकत्वात् तत्त्वज्ञानेन कुतो न निवृत्तिरिति—वाच्यम् ; अन्तःकरणदेरिव
तयोरपि प्रारब्धकर्मरूपप्रतिबन्धकवशेनानिवृत्तिसम्भवात्, इत्याशङ्क्य ‘सत्कार्यवादानुपगमादि’ति मूलमव-
तारयति—*नन्विति* ॥ कार्य-कारणयोस्तादात्म्यात् कार्य कारणरूपेण सदेव पूर्वानभिन्नरूपेणोत्पद्यते,
तेनैव च रूपेण विवक्ष्यति, कारणरूपेण त्वस्त्येवेति वादस्य=प्रवादस्य सांख्यमतप्रसिद्धस्यान्युपगमादिति मूलार्थः ।
तत्कारणमेव तत्संस्कार इत्युच्यत इति भावः । *ननु* संस्कारे मानाभावशङ्कायां मतविशेषान्युपगमकथनं न
युक्तमत आह—*कार्याणामिति* ॥ स्थूलरूपेण नाशमापन्नानामपीति शेषः । *तदधिष्ठानेति* ॥ स्वजन्य-
पटुतमसंस्कारविशिष्टेत्यादिः । *पर्यन्तमिति* ॥ तदुत्तरं तदभावस्य सिद्धान्तेऽपीष्टत्वादिति भावः । *किञ्चिद्रूप-
मिति* ॥ नाशतादात्म्यापन्नं कारणम् । इदं च संस्कारव्यवस्थापनं सृष्टिकाले नावश्यकम् ; घटादिकार्यकारणाणां
कपालादीनां संस्कारत्वाभिमितानां प्रागुत्तरकालयोः प्रत्यक्षसिद्धत्वात् । अतः प्रलये कपालादिकारणपरम्पराया
अपि नाशान्न न्यायमते नित्यस्य चरमकारणस्य परमाण्वादेरिव वेदान्तिमते ब्रह्मान्यस्य सर्वस्यानित्यत्वेन
कस्यचिदनङ्गीकारात् तत्र कस्यापि कार्यस्य कारणभूतसूक्ष्मसंस्काररूपस्य सद्भाव इदानीन्तनशरीरिणामसंनिर्करणेन
तदानीं शरीरिणामभावेन च स्वभानभावशङ्कायां भ्रुतिं प्रमाणयति—*प्रलयकाल इति* ॥ प्रलय एव किं भानम् ?
अत आह—*तत्कालसाधकेति* ॥ भ्रुतिमाह—*तद्वेति* ॥

गौडभट्टानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्थितिवोधनात्, 'दण्डपातेन घटो नष्टः' इत्यादिप्रत्ययेन दण्डपातजन्यनाशावगाहनाच्च । नहि तार्किकादि-
मतेऽपि कार्यस्य नाशोऽपलप्यते, परं तूक्तश्रुत्या 'घटो नाशत्वमापन्नः' 'पूर्वावस्थैवोत्तरावस्था जाते'त्याद्यनुभवेन
च सिद्धं नाशस्य पूर्वावस्थातादात्म्यापन्नोत्तरावस्थारूपत्वम् ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

*तत्=इदम्, इदानीं स्थूलरूपेण प्रत्यक्षं जगत् । *तर्हि=इदानीन्तनसृष्टेः प्राक् । *अव्याकृतम्=अप्रत्यक्ष-
रूपमासीत्, इ इति प्रसिद्धम् । तच्च नेदानीमनुभूयमानं स्थूलम् ; अप्रत्यक्षत्वासम्भवात्, नच ग्राहकभावः ;
ग्राह्यस्य स्थूलस्य सत्त्वेन तेन तदनुमानात् । (ग्राहकस्यापि सत्त्वसम्भवात्) आकाशादिसृष्टिप्रतिपादकश्रुतिविरोधाच्च,
किं तु सूक्ष्मम् ; सूक्ष्मात् प्रागवस्थकपालादेः स्थूलघटादेः, मुद्राराद्यभिहतस्थूलघटादेरुत्तरावस्थसूक्ष्मकपालादेश्चोत्पत्ति-
दर्शनात् । तच्च रूपं न्यायमते परमाणुरूपं नित्यम्, सांख्यमते प्रधानम्, वेदान्तिमतेऽविद्या-मायारूपमनादि सान्तम् ;
प्रागभाववत् । नच तस्याः कथमदृष्टजन्यत्वम् ? एतत्सृष्टिपूर्वसृष्टिनाशत्वेन तस्या जन्यत्वात्, तत्र चरमकार्यनाशे
कारणान्तरासम्भवात् कार्यसामान्येऽदृष्टस्य कारणत्वाच्च तस्यास्तेन रूपेणादृष्टजन्यत्वम् । नचैतत्सृष्टिपूर्वसृष्टौ
प्रमाणाभावः ; "सूर्यावन्दमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत्" इति श्रुतेरेव पूर्वोत्तरसृष्टयोः, मध्ये प्रलये च प्रमाणत्वात् ।
'अदृष्टादी'त्यादिपदेन काल-कर्म-वरादि साधारणम्, असाधारणञ्च स्थूलावस्थं कार्यम् ॥ *ननु* अदृष्टादिना चरमकार्यस्य
नाशे यदि किञ्चित् प्रमाणं भवेत्, तर्हि तत्त्वेनाव्याकृतपदार्थमायाया जन्यत्वं सुवचम्, तदेव नास्ति ;
ज्ञानेनाज्ञान-तत्प्रयुक्तादीनामिवादृष्टादिनापि प्रयोज्यायाश्चरमकार्यस्य निवृत्तेरेव सिद्धान्तेऽङ्गीकारसम्भवात्, इत्यत
आह—*दण्डपातेनेति*॥ नाशो ध्वंसः ; नाभावान्तरम् ; *पातेनेति* तृतीयामुख्यार्थजन्यत्वानन्वयप्रसङ्गा-
दित्याह—*दण्डपातजन्यनाशावगाहनाच्चेति* ॥ एवमनुभवसिद्धकपाल-कपालिकादिनाशवत् चरमकार्यस्य नाश
एवाङ्गीकार्यः, न त्वत्यन्तनिवृत्तिः ; बीजाभावेन पुनः सृष्ट्यनुपपत्तेः । नच नाशपरम्पराकल्पने गौरवं बाधकम् ;
प्रामाणिकत्वात्, विदुषस्तु पुनः संसाराभावात्, अप्रामाणिकानन्तनाशकल्पने गौरवादु बाधकात्, ज्ञानेन नाम-
रूपात्यन्तनिवृत्तिरेव "विद्वान्नाम-रूपाद्विमुक्तः" इति श्रुतिसिद्धाऽङ्गीक्रियत इति भावः । *ननु* अस्मन्मते गुरुमते च
घटादिकार्यनाशो नातिरिक्तः, किन्तु कारणीभूतकपालादिरूपः, तस्य कथं दण्डपातादिजन्यतावगाही प्रत्यय इति ?
अत आह—*न हीति* ॥ *तार्किकादिमतेऽपीति* ॥ तथाच तन्मत उक्तप्रत्ययो दण्डपातजन्यत्वेन घटनाशावगाही
दुरपह्वः, इति तदुपपत्तये तस्य स्वमते गुरुमते च घटादिनाशत्वेन दण्डपातजन्यत्वेन कपालाद्यवगाहित्वं स्वीकार्यमिति
भावः । तर्हि अतिरिक्त एव नाशोऽस्तु, किमियता प्रयासेनेति ? अत आह—*परं त्विति* ॥ *उक्तश्रुत्या='तद्वेदं
तर्हि अव्याकृतमासीदिति श्रुत्या । अनया हि प्रत्यय इदानीं दृश्यमानस्य जगतः प्रागभावात्मकपूर्वा-
वस्थारूपमव्याकृतं तत्तादात्म्यापन्नं प्रतिपाद्यते । तदेव पूर्वसर्गायजगत उत्तरावस्था नाशरूपा ; कार्य-
कारणयोः(=कार्यनाश-कारणरूपाधिकरणयोः) तादात्म्यादिति । कार्य-तन्नाश-तत्कारणकपालादीनां त्रयाणां
परस्परं तादात्म्यादिति भावः । अत्रैव लोकानुभवमाह—*घटो नाशत्वमापन्न इति* ॥ इत्यनुभवेनेत्यन्वयः ।
पूर्वेति ॥ घटस्य पूर्वावस्था प्रागभावरूपम्, उत्तरावस्था नाशरूपं कपालं जातमित्यनुभवेनेत्यर्थः । इमौ
चानुभवौ 'दण्डपातेन घटो नष्टः' इति प्रत्ययकालीनौ बोध्यौ । प्रथमेऽनुभवे घट-तन्नाशयोस्तादात्म्यम्,
द्वितीये च घटस्य प्रागभावरूपकपाल-नाशरूपकपालयोस्तादात्म्यं भासते । घट-कपालयोस्तादात्म्यं तु सर्वसिद्धम् ।
*नाशस्य=जगन्नाशस्य घटनाशस्य च । यद्यप्युक्तश्रुत्या जगतः पूर्वावस्थापन्नाविद्यारूपकारणरूपत्वं दर्शितम्, न तु
पूर्वोत्तरावस्थयोस्तादात्म्यम् ; तथापि या यस्य पूर्वावस्था, सैव तस्योत्तरावस्था ; यथा घटस्य कपालम्, इति व्याप्ति-
बल्यत् पूर्वप्रलये जगतः प्रागभावरूपपूर्वावस्थारूपाव्याकृतताविधैवोत्तरप्रलये जगतो नाशरूपोत्तरावस्थेति प्रकृतं सिद्धयति ।
एतदर्थमेव लोकानुभवप्रदर्शनम् । *ननु* अनादेरज्ञानस्य घटादेः कालस्यैव कारणस्याभावात् किं इना तस्योत्तरा-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नच—पूर्वावस्थोत्तरावस्थयोस्तादात्म्यमनुपपन्नमिति—वाच्यम् ; भिन्नकालीनयोः प्रतियोग्यनुयोगि-
भावसम्बन्धस्येव तादात्म्यस्याप्यनुभवबलेन सम्भवात्, अन्यथा घटादिकालावृत्तिज्ञानादेर्घटादौ विषय-
तादिसम्बन्धस्यापलापापत्तेः । तथाच सर्वदा व्यवहारकाले कार्यस्य तादात्म्यापन्नं किञ्चित् कार्यरूप-
मस्ति ; तत्त्वदर्शने विना तत्तत्पुरुषाणां तत्प्रत्ययोच्छेदासम्भवात्, इति सत्कार्यवादः सांख्यानामिवास्माक-
मपि, (१) परं त्वस्माकं तद्रूपं मिथ्यात्वेन तत्त्वदर्शनोच्छेद्यमिति विशेषः ॥

ननु—ज्ञानजन्यनाशप्रतियोगित्वमेव ज्ञाननिवर्त्यत्वमस्तु, मुद्गरपातादिना तु घटादेर्नाशो न जन्यते ;
मुद्गरादिपातपूर्वसिद्धस्य घटाद्युपादानस्य कपालादेरेव तत्तत्कालावच्छिन्नस्य घटादिनाशत्वात् । नचैवम्—

विद्वलेशीयटिप्पणी

वस्था ज्ञानेन भवेत् ? या संस्कार इत्युच्यत इति—चेत्, *शृणु* ; अनादेरप्यज्ञानस्य सांशत्वोपगमात् केवलज्ञाने-
नाज्ञानस्य बहूनामंशानां निवृत्तावपि कश्चिदंशः संस्कारनामोत्तरावस्थारूपः पटुतमज्ञानसंस्कारपर्यन्तमनुवर्तते ।
स एव व्युत्थानकाले किञ्चित् स्थूलो भूत्वा जीवन्मुक्तभाववयके प्रवर्तयति, प्रवृत्त्यनुकूला शक्तिरेव वा स्थूलावस्था ।
सा च समाधौ विनश्यति, उत्पद्यते व्युत्थाने । तस्याप्यंशस्य क्रमेणोक्तसंस्कारविशिष्टेन ज्ञानेन निवृत्तिः ; यथा
निस्सारणेऽपि वस्त्रादौ कस्तूरिकादेः कश्चिदंशोऽवशिष्यते, संक्षालने तु तस्यापि निवृत्तिरिति । *पूर्वावस्थोत्तरा-
वस्थयोः—घट-प्रागभावावच्छिन्नघटध्वंसावच्छिन्न-कपालयोः । *अनुपपन्नमिति*॥ भिन्नकालीनत्वादिति भावः ।
भिन्नकालीनयोः—घट-तत्प्रागभावध्वंसयोः । *अन्यथा—भिन्नकालीनयोस्तादात्म्यानुपगमे विषयतासम्बन्धस्यापि
तादात्म्यारूपत्वादिति भावः । *तथाच—नाशस्य प्रतियोगितादात्म्यापन्नतत्कारणस्वरूपत्वेन प्रतियोगितादात्म्या-
पन्नत्वे च । *सर्वदा—कार्य-कारण-तत्प्रागभावकाल-कारणान्तराधीनतन्नाशकालेषु सप्रलयेषु । *व्यवहारकाले—
अधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारपूर्वकाले । *कार्यस्य—आकाश-घटादेः । *किञ्चित्—कारणीभूताव्याकृताज्ञानकपालादिरूपम् ।
स्वजन्यपटुतमसंस्कारपूर्वं तत्त्वदर्शनेऽप्यज्ञानस्य तदंशसंस्कारादिरूपमस्ति । तन्निवर्तकमाह—*तत्त्वदर्शन-
मिति* ॥ *तदुच्छेदेति* ॥ कार्यसंस्कारोच्छेदेत्यर्थः । अज्ञानसंस्कारनिवृत्तये तु स्वजन्यपटुतमसंस्कारविशिष्टमेव
तदलमिति बोध्यम् । तर्हि सांख्या विजयेरन् ? तत्राह—*परं त्विति* ॥ *मूले*—नाशघटितं ज्ञाननिवर्त्यत्वं
दूषयित्वाऽवस्थितिसामान्यविरहघटितं लक्षणं कृत्वा 'तथाचे'त्यादिनाऽवस्थितिसामान्यविरहघटितलक्षणेनाघटित-
लक्षणेकाव्याप्त्यादिदोषाभावोपपादनं सामान्यपदप्रयोजनं व्यञ्जितम्, तच्च संदर्भरचनासम्प्रदायसिद्धत्वाद्
यद्यप्यावश्यकम् ; तथाप्युक्तलक्षणस्य पुरःस्फूर्तिकत्वात् तदर्थक'तथाचे'त्यंशवैयर्थ्यम् । अत एतद्रीत्या नाशघटित-
लक्षणपरिष्कारं दूषयितुं तदाशङ्क्यैव 'तथाचे'त्युपष्टम्भकमवतारयति—*नन्विति*॥ तत्र ज्ञानजन्यस्व-स्वसंस्कारान्यतर-
नाशकत्वं नार्थः ; अन्यतरत्वस्य नाशप्रतियोगितानवच्छेदकत्वात्, नापि ज्ञानप्रयुक्तस्वनाश-स्वसंस्कारनाशो-
भयकत्वम्, ज्ञानप्रयुक्तस्वनाश-स्वसंस्कारनाशान्यतरकत्वं वा ; स्वनाशनिवेशवैयर्थ्यात्, नापि ज्ञानप्रयुक्तस्वसंस्कार-
नाशकत्वम् ; सर्वत्र संस्कारेऽव्याप्तेः, अतः स्वनाशमात्रघटनया परिष्करोति—*ज्ञानजन्यनाशप्रतियोगित्वमेवेति* ॥
एवकारेण संस्कारघटितोक्तलक्षणानामवस्थितिसामान्यविरहघटितलक्षणस्य च व्यवच्छेदः । अधिष्ठानतत्त्वज्ञानान्यनाश-
घट-पूर्वज्ञानयोरव्याप्त्यतिव्याप्ती परिहर्तुं घटादिनाशस्योक्तज्ञानान्यजन्यत्वमपलपति—*मुद्गरपातादिनेति* ॥ आदिनो-
त्तरज्ञानम्, घटादेरित्यादिना पूर्वज्ञानम्, घटादीत्यादिना पूर्वज्ञानम् । तज्जन्यत्वाभावे हेतुः—*मुद्गरादिपातपूर्वसिद्ध-
स्येति* ॥ *घटोपादानस्य—घटाद्युपादानस्य । आदिना पूर्वज्ञानम्, कपालादेरित्यादिनाऽन्तःकरणम् । घटादिसत्त्वदशावां
नाशप्रत्ययवारणाय—*तत्तत्कालावच्छिन्नस्येति* ॥ मुद्गरपातोत्तरकालावच्छिन्नस्येत्यर्थः ॥ यद्यप्युत्तरकालावच्छिन्नस्य
कपालादेर्न मुद्गरपात्तात् पूर्वसिद्धत्वम् ; तथापि स्वोत्तरकालावच्छिन्नकपालरूपघटनाशस्य न मुद्गरपातजन्यत्वसम्बन्धः ;

(१) तथाचोक्तं सांख्याचार्यैः—“असदकरणदुपादानग्रहणात् सर्वसम्भवाभावात् । शक्तत्वं श्रवणकर्मणात् कारण
भावाच्च सत्त्वार्थम् ॥” इति ।

अद्वैतसिद्धिः

तथाच मुद्गरपातेन घटस्य स्वरूपेणावस्थितिविरहेऽपि कारणात्मनाऽवस्थितिविरहाभावाद्
ब्रह्मज्ञानप्रयुक्त एव सः, इति नातीतघटादावव्याप्तिः ॥

तरङ्गिणी

तथाच मुद्गरपातेन घटस्य स्वरूपेणावस्थितिविरहेऽपि कारणात्मनाऽवस्थितिविरहाभावाद्
ब्रह्मज्ञानप्रयुक्त एव सः, इति नातीतघटादावव्याप्तिः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

तथाच मुद्गरपातेन घटस्य स्वरूपेणावस्थितिविरहेऽपि कारणात्मनाऽवस्थितिविरहाभावाद् ब्रह्मज्ञान-
प्रयुक्त एव सः, इति नातीतघटादावव्याप्तिः—इत्याह, *तन्न* ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्त्वज्ञानेनापि कपालादिरूपस्य नाशस्याजननाद् घटादावव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; श्रुतिप्रामाण्याद् ज्ञान-
कालीनकपालादिरूपाणां घटादिनाशानां ज्ञानोत्तरकालोत्पन्नस्य स्वेतरसर्वप्रतियोगिकनाशस्य ज्ञानजन्यत्वे
सिद्धे कपालादिनाशस्यापि घटादिनाशत्वेन घटादिनाशस्य ज्ञानजन्यत्वानपायात्, तत्राह—
तथाचेति ॥ ‘ज्ञानप्रयुक्ते’त्यादिलक्षणे कृते चेत्यर्थः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तथाच मुद्गरपातेन घटस्य स्वरूपेणावस्थितिविरहेऽपि कारणात्मनाऽवस्थितिविरहाभावाद् ब्रह्मज्ञानप्रयुक्त
एव सः, इति नातीतघटादावव्याप्तिः ॥

सिद्धिव्याख्या

ज्ञाननिवर्त्यत्वं निर्वक्ति—*ज्ञानेति* ॥ अवस्थितिद्वैविध्यकथनेन फलितं दर्शयति—*तथाचेति* ॥ तस्य साध्य-

चिद्वृत्तेशीयटिप्पणी

तदुत्तरोत्पन्नस्यैव तदुत्तरकालावच्छिन्नत्वेन तज्जन्यत्वात् । नच—विशिष्टस्य शुद्धाद् भेदेनोत्तरकालावच्छिन्नकपालं
पूर्वकपालाद् भिन्नमुत्तरोत्पन्नमिति—वाच्यम्, तथा सति क्षणभङ्गवादप्रसङ्गात्, प्रत्यभिज्ञाविरोधात्, विशिष्ट-शुद्धयोर्भेदा-
भेदस्वीकाराच्च ‘दण्डपातेन घटो नष्टः’ इति प्रत्ययस्य को विषयः ? इति चेत्, अम एव सः ; कपालद्वयविभागनिष्ठ-
दण्डपातजन्यत्वस्योत्तरकालावच्छिन्नकपालरूपघटनाशपदार्थेऽभानात् । यद्वा—‘गता अदृशने’ इत्यनुशासनाद् घटत्वाव-
च्छिन्नत्वेन घटादात्तम्यापन्नोत्तरकालावच्छिन्नकपाले दर्शनविषयत्वाभावस्याधिकरणरूपस्य दण्डपातप्रयोज्यत्वेनोक्तप्रत्यये
भानात् तस्य प्रमात्वं सम्भवति । एवञ्चोत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानस्य नाशजननात् तत्र नातिव्याप्तिः, नापि
घटेऽव्याप्तिः ; मुद्गरपातेन घटस्यानाशान्, ज्ञानेनैव तन्नाशादिति भावः । तुल्यन्यायेन ज्ञानेनापि घटस्य
नाशसम्भवाद् अव्याप्तिं शङ्कते—*नचैवमिति* ॥ तत्त्वज्ञानेनेति* ॥ घटाद्यधिष्ठानस्य शुद्धस्य कपालावच्छिन्नस्य
वा चैतन्यस्य साक्षात्कारेणेत्यर्थः । *ज्ञानकालीनेति* ॥ अयं ज्ञानाजन्यत्वे हेतुः । ज्ञानपूर्वं मुद्गरपात-
जन्यत्वेनाभिमतानामिति शेषः । मुद्गरपातादीनां घटादिनाशं प्रत्यजनकत्वे तत्त्वज्ञानस्य तज्जनकत्वे च किं
प्रमाणम् ? अत आह—*श्रुतिप्रामाण्यादिति* ॥ “विद्वान् नाम-रूपाद् विमुक्तः” इति श्रुतिप्रामाण्यादित्यर्थः ।
सिद्ध इत्यन्वयः ; तत्रोद्देश्यतावच्छेदकीभूतवेदनस्य नाम-रूपात्मकप्रपञ्चीयविमोक्षपदार्थानाशरूपविधेयजनकत्वभानादिति
भावः । स्वम्—ज्ञानम् । *कपालादिनाशस्यापि घटादिनाशत्वेनेति* ॥ यत्कपालरूपो यद्वटनाशो ज्ञानपूर्वदण्डपातजन्य-
त्वेनाभिमतः, ज्ञानजन्यतत्कपालनाशस्य तद्वटनाशरूपत्वमावश्यकम् ; तदाऽपि ‘तद्वटो नष्टः’ इति प्रत्ययात् । घटध्वंसस्य
घटप्रागभावध्वंसत्ववद् । एवञ्च ज्ञानजन्यतत्कपालनाशाभिन्नतद्वटनाशस्यापि कपालनाशत्वेन ज्ञानजन्यत्वाद् न तद्वटो-
व्याप्तिरिति भावः । ‘तथाचे’त्यस्य सत्कार्यवादानुपगमपरत्वेऽवस्थितिद्वैविध्यपरत्वे वाऽनन्वयः, इत्यतो व्याचष्टे—
तथाचेति ॥ *कृते चेत्यर्थ इति* ॥ अस्यातीते ज्ञानात्पूर्वं नष्टे घटादौ नाव्याप्तिरित्यन्वयः । अतीतपदेन सूचितम्-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ब्रह्मेत्यादि ॥ एवकारः 'सः' इत्यस्योत्तरं योजनीयः । तथाच *स एव=उक्तसम्बन्धेना-
ज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावरूपोक्तावस्थितिसामान्याभाव एव, *ज्ञानप्रयुक्तः=ज्ञानाधीनः, ननु घटादि-
नाशो ज्ञानकालीनकपालादिनाशरूपः ; तस्य ज्ञानजन्यत्वे पश्चाद् नाशकाभावेन स्वनाशयत्वस्वीकारे
ज्ञानानाशयत्वेन च सत्यत्वापत्तेः । नच—उक्तावस्थितिसामान्याभावस्यैव कपालादिप्रपञ्चनाशस्यापि
ज्ञानोत्पत्तिक्षणे द्वितीयक्षणे वा ज्ञानस्य क्षणिकत्वपक्ष उत्पन्नत्वेन प्रपञ्चसमानकालीनत्वं स्वीकृत्य
ज्ञानप्रयुक्तत्वमुच्यतामिति—वाच्यम् ; नाशस्य प्रतियोगिक्षणावृत्तित्वनियमात्, प्रतियोगिक्षणवृत्तिनाशे
विट्टलेक्षीयटिप्पणी

व्याप्तिशीर्जं निरसितुमुद्गाढयति मूले—*मुद्गरेत्यादिनाऽप्यन्तेन* ॥ ज्ञानात्पूर्वमित्यादिः । *घटस्येति* ॥ नाशादिति
शेषः । *विरहेऽपीति* ॥ तथाच ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिर्विग्रहप्रतियोगित्वाभावाद्ग्याप्तिरिति भावः । अव्याप्त्यभावे
हेतुमाह—*कारणात्मनेति* ॥ ज्ञानात् पूर्व मुद्गरपातेन घटस्य स्वरूपेणावस्थितिर्विरहवत् कपालरूपकारणात्मनाऽव-
स्थितिविरहोऽपि यदि भवेत्, तदा स्यात् तदुघटेऽप्यप्यप्तिः ; एतल्लक्षणघटकस्य घटीयस्य स्व-स्वसंस्कारान्यतराभावस्य
यः कारणात्मनाऽवस्थितिविरहः, स तु नास्ति ; कपालरूपकारणरूपेण घटस्य सत्त्वान्, स्वैतरसर्वनिवर्तकज्ञानोत्तर-
मेव घटीयतादृशभावस्य प्रतियोग्यप्रसारणेन निर्वाहाद् ज्ञानप्रयुक्तत्वात् तत्तत्प्रतियोगित्वान् तद्वदे लक्षणसङ्गते-
रित्यर्थः । अत्रावस्थितिसामान्यानिवेशे मुद्गरनाशघटस्य स्वरूपेणाभावस्य ज्ञानात् पूर्वस्य ज्ञानाप्रयोज्यत्वेना-
व्याप्तितादवस्थ्यम्, तन्निवेशे तु स्वरूप-स्वकारणरूपसंस्कारान्यतराभावस्य मुद्गरपातेऽप्यसतः ज्ञानोत्तरमेव सतः
ज्ञानप्रयुक्तत्वाद् लक्षणसङ्गतिः, इति सामान्यनिवेशप्रयोजनमपि सूच्यते । नच—स्वसंस्काराभाव एव निवेश्यता-
मिति—वाच्यम् ; तत्प्रतियोगित्वस्य स्वस्मिन्नभावेनाव्याप्तितादवस्थापत्तेः । नच—ज्ञानप्रयुक्तत्वसंस्काराभाव-
कत्वमेव—वाच्यम् ; वरमकारणस्वरूपसंस्कारेऽप्यप्यप्तेः । नच—ज्ञानप्रयुक्तत्वस्य व्यापकत्वरूपत्वोक्तेर्मुद्गरनाश-
घटाधिष्ठानज्ञानकाले तादृशघटाभावस्य सत्त्वनियमेन तादृशघटे लक्षणसमन्वयात् सामान्यपदं व्यर्थमेवेति—वाच्यम् ;
स्वरूपसम्बन्धरूपप्रयुक्तत्वनिवेशे तत्सार्थक्योक्तेः । 'तथाचे'त्युपष्टम्भकं सङ्गमयितुं प्रकारान्तरेण ज्ञाननिवर्त्यत्व-
निर्वचने दोषसूचनायैवकारं व्यत्यस्य योजयति—*एवकार इति* ॥ *उक्तसम्बन्धेन=स्वप्रयोजकाज्ञानसमान-
विषयकत्व-स्वाश्रयकालपूर्वत्वोभयसम्बन्धेन । *अज्ञानप्रयुक्तम्=आकाश-घटादि । *नत्विति* ॥ ज्ञानकालीनं
यत् कपालं मुद्गरजन्यं घटनाशरूपम्, ज्ञानोत्तरतन्नाशरूपघटनाशः कपालनाशत्वेनापि ज्ञानाधीनो नेत्यर्थः । इदमुप-
लक्षणम्—ज्ञानपूर्वो मुद्गरनाशघटस्य स्वरूपेणावस्थितिविरहोऽपि ज्ञानाधीनो नेत्यपि बोध्यम् । *तस्य=कपाल-
नाशस्य । *पश्चात्=कपालनाशोत्तरक्षणे । कपालनाशोत्पत्तिक्षणोत्तरं ज्ञानासत्त्वेऽपि कपालनाशस्य क्षणिकत्वापत्ते-
र्नाशकाभावेन नित्यत्वापत्त्या सत्यत्वापत्तेरित्यन्वयः । *स्वनाशयत्वेति* ॥ द्वितीयक्षणावच्छिन्नस्वनाशयत्वेत्यर्थः ।
*ज्ञानानाशयत्वेन=ज्ञाननाशयत्वरूपमिथ्यात्वाभाववत्त्वेन । *प्रपञ्चसमानकालीनत्वं स्वीकृत्येति* ॥ ब्रह्मज्ञानेन
स्वोत्पत्तिक्षणे एवाज्ञानस्यैव तदुपादानककपालादिप्रपञ्चस्य विनश्यदवस्थस्य सतोऽपि सूक्ष्मरूपेण (सूक्ष्मरूपो वा)
स्थूलरूपाविरोधी नाशो जन्यते । तदुत्तरक्षणे च तादृशनाशसहितप्रपञ्चस्य नाशस्तेनैव ज्ञानेन जन्यत
इति शङ्कितुराशयः । *ज्ञानप्रयुक्तत्वमिति* ॥ कपालनाश-तन्नाशयोरित्यादिः । ज्ञानोत्पत्तिकालोत्पत्तिकस्यापि
प्रपञ्चनाशस्य ज्ञानप्रयुक्तत्व उक्तावस्थितिसामान्याभावस्येवेति दृष्टान्तः । अज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरा-
भावस्येवेत्यर्थः । तस्योक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वेन स्वजन्यपदुतमसंस्कारविशिष्टज्ञानोत्पत्तिकालीनत्वं
बोध्यम् । अत्र स्थूलरूपेणैव कपालादेर्नाशः संस्काररूपः स्थूलरूपाविरोधी विवक्षित इति न भ्रमितव्यम् ;
तस्य प्रतियोगिविरोधित्वेन तदविरोधिनाशानङ्गीकारेण निराकरणासम्भवात्, सोपादानाज्ञाननाशस्यैव सत्र
कारणत्वेन तदुत्तरक्षणे एव तत्सम्भवाच्च । *प्रतियोगीति* ॥ स्थूलस्वरूपप्रतियोगीत्यर्थः ; कारणीभूतसंस्काररूपस्य
नाशाविरोधित्वात् । *ननु* यथा स्थूलरूपेण कपालादेर्नाशः कपालिकावात्मककारणस्वरूपस्तदुपाविरोधी

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

मानाभावात्, चरमक्षणस्य स्वेतरसकलदृश्यनाशत्वसम्भवेऽपि स्वनाशत्वासम्भवेन तस्य ज्ञानजन्यनाश-प्रतियोगित्वोपपादनासम्भवात्, उक्तावस्थित्यभावविषयकतया 'ज्ञानाद् दृश्यं सर्वं नष्टम्' इति प्रत्ययोपपत्तेः, तत्त्वज्ञानजन्यनाशे मानाभावाच्च । तस्मात् स एव ज्ञानाधीनः ; 'ज्ञानादुक्ताभावः' इति प्रत्ययेन ज्ञानकालीनेऽप्युक्ताभावे ज्ञानाधीनत्वसम्भवाद् ज्ञाननाशकालीनस्योक्ताभावस्य स्वीकारे तस्य नाशकाभावेन सत्यत्वापत्तेः, नतु कपालादिनाशः ; मानाभावात्, इति याऽतीतघटादौ ज्ञाननाशत्वलक्षणस्या-

विट्टलेशीयटिप्पणी

स्वीक्रियते, तद्विषय एवोक्तनियमः, तथा कारणीभूतसूक्ष्मरूपेण कपालादेर्नाशः स्थूलरूपाविरोधी कश्चनास्तु, इत्यत आह—*प्रतियोगिक्षणवृत्तिनाशे मानाभावादिति॥ कपालादेः स्थूलरूपेण सत्त्वदृशायां कारणीभूतसूक्ष्मकपालिका रूपस्यापि सत्त्वेनापाद्योक्तनाशस्य केनापि रूपेणासम्भवान् प्रतियोग्यविरोधित्वा निर्वाहान् । नच—उपादाना-ज्ञानकपालिकादिनाशाधीनो यत्र कपालादिकार्यनाशः, तत्र तादृशोपादाननाश एव कारणरूपेण कपालादेर्नाशः, तस्य स्थूलरूपाविरोधित्वेऽपि कारणस्वरूपविरोधित्वं सम्भवतीति—वाच्यम् ; तत्र 'कपालिका नष्टे'त्येवं प्रत्ययेन 'कपालं नष्टमि'ति प्रत्ययाभावेन कपालिकाप्रतियोगिकस्य तस्य कपालप्रतियोगिकत्वासम्भवात्, तदुत्तरकालोत्पन्नस्य स्थूलरूपेण कपालनाशस्य नाशकालाभावाच्चेति भावः । *ननु* प्रथमक्षणे चरमतत्त्वज्ञानम्, तत्क्षण एव मूलाज्ञाननाशः, द्वितीयक्षणे सर्वदृश्यनाशः, तृतीयक्षणे तत्त्वज्ञाननाशः सर्वदृश्यनाशनाशश्च, तो च तत्त्वज्ञानजन्यौ तृतीयक्षणस्वरूपौ, तन्नाशक्षण एव विदेहकैवल्यम्, इत्यत आह—*चरमक्षणस्येति* ॥ चरमतत्त्वज्ञानतृतीयक्षणरूपस्य विदेहकैवल्य-वाप्तिक्षणस्येत्यर्थः । *सकलदृश्यनाशत्वसम्भवेऽपीति* ॥ कपालरूपस्य घटनाशस्य कपालनाशदृशायां कपालनाश-रूपत्ववत् सर्वदृश्यनाशस्य नाशदृशायां स नाशस्तत्क्षणस्वरूपः ; सर्वदृश्यनाशस्यापि तत्क्षणस्वरूपत्वावश्यकत्वात्, अतिरिक्तत्वे गौरवादिति भावः । *तस्य=चरमक्षणस्य । *ननु* एवं 'विद्वानि'ति श्रुतिजन्यस्य 'ज्ञानाद् दृश्यं नष्टमि'ति प्रत्ययस्य को विषय इति, अत आह—*उक्तावस्थित्यभावविषयकतयेति* ॥ प्रपञ्चनाशस्य तत्त्वज्ञानप्रयुक्तत्वं नास्तीत्युक्तवोक्तावस्थित्यभावे ज्ञानप्रयुक्तत्वमुपपादयितुमुपसंहरति—*तस्मादिति* ॥ *स एवेति* ॥ उक्तोभय-सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकोऽज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभाव एव । *ननु* ज्ञानोत्तरकालीनस्यैव ज्ञानप्रयुक्तत्वम्, नतु ज्ञानोत्पत्तिकालीनस्येत्यत आह—*ज्ञानादिति* ॥ *ननु* उक्तप्रत्यय उक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकोक्ता-भावो न भासते ; ज्ञानसमानकालीनस्य तस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वासम्भवात्, किन्तु कालिकसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताका-ज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावः, स च तत्त्वज्ञानप्रयुक्ताज्ञाननाशक्षण एव सम्भवति, न तु पूर्वम् ; उक्त-न्यतररूपप्रतियोगिसत्त्वे तदभावरूपस्य तस्यासम्भवाद् उक्तान्यतरनाशद्वारैवोक्ताभावस्य तत्त्वज्ञानप्रयोज्यत्वं भासते, न साक्षान् ; असम्भवान्, अत आह—*ज्ञाननाशकालीनस्येति* ॥ नाशद्वारैव ज्ञानप्रयोज्यस्येति शेषः ॥ *तस्य=ज्ञानादिदृश्यनाशस्य ॥ *सत्यत्वापत्तेरिति* ॥ तथाचोक्तान्यतरान्तःपातिज्ञानोत्पत्तिकालीनस्य सकल-दृश्यनाशात् प्रागेव सतो नित्यस्यापि स्वप्रयोजकाज्ञानसमानविषयकत्व-स्वाश्रयकालपूर्वत्वोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रति-योगिताकस्याज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावस्य 'ज्ञानादुक्ताभावः' इति प्रतीतिबलात् स्वरूपसम्बन्धरूपं साक्षाद् ज्ञानप्रयोज्यत्वं दुःखप्रागभावस्य प्रायश्चित्तप्रयोज्यत्ववन् सिद्ध्यति । प्रयोजकतावच्छेदकसम्बन्धस्तादात्म्यम्, प्रयोज्यतावच्छेदको विशेषगता । यदि प्रयोजकतावच्छेदकसम्बन्धः कालिकः, तदा स्वप्रयोजकाज्ञानसमानविषयक-ज्ञानाधिकरणकालत्व-स्वाश्रयकालपूर्वत्वोभयसम्बन्धः प्रतियोगितावच्छेदक इति भावः । 'स एवे'ति व्यावर्त्यंशमुप-संहरति—*न तु कपालादिनाश इति* ॥ ज्ञानाधीन इत्यनुषज्यते । *इति=इतिरीत्या ॥ यदि तु प्रयुक्तत्वं व्यापकत्वं पूर्वव्याख्यातमाद्विषये, तदाऽपि निवर्त्यत्वस्य नाशघटितत्वं उक्तरीत्या "विद्वानि"ति श्रुतिविरोधाद् उक्तावस्थितिर्विरुद्धघटितमेव निवर्त्यत्वमिति बोध्यम् । उक्तावस्थितिसामान्याभावघटितलक्षणाकरणे सृष्टिकाले

गौडब्रह्मानन्दो (लघुचन्द्रिका)

व्याप्तिः, सा 'ज्ञानप्रयुक्ते'त्यादिकरणाद् नेत्यर्थः । *ननु*—उक्तावस्थित्यभावोऽपि न ब्रह्मज्ञानप्रयुक्तः ; प्रलयादौ ब्रह्मज्ञानं विनाऽपि तत्सत्त्वेन तस्य ब्रह्मज्ञानानधीनत्वात् । इत्यत उक्तम्—*मुद्गरपातेनेति* ॥ उपलक्षण-मिदम्—ब्रह्मज्ञानान्येनादृष्टादिनेत्यर्थः । प्रयुक्तत्वं तृतीयार्थः । तस्य च विरहपदार्थद्वयेऽन्वयः । तथाच घटादिस्वरूपप्रतियोगिकविरहस्य ब्रह्मज्ञानान्यप्रयुक्तत्वेऽपि घटादिसंस्कारप्रतियोगिकोक्तावस्थिति-सामान्याभावस्य ब्रह्मज्ञानान्याप्रयुक्तत्वेन ब्रह्मज्ञानप्रयुक्तत्वं तस्याक्षतमिति भावः । यदि च चरमक्षणे स्वेतरस्येव स्वस्यापि ध्वंसत्वं स्वीक्रियते ; एकत्रापि तत्र रूपभेदेन ध्वंसत्वं प्रति प्रतियोगित्वानुयोगित्वयोः सम्भवान्, सकलदृश्यत्वेन हि तत्र प्रतियोगित्वम्, चरमतत्त्वज्ञानाश्रयतत्त्वव्यक्तित्वेनानुयोगित्वम् ; 'घटा-

विट्टलेशीयटिप्पणी

मुद्गरपातनादयघटादाविव प्रलयेऽदृष्टनादयद्वयगुणकारमकारमाणुसंयोगेऽप्यव्याप्तिस्तत्वात् तदकथनेन न्यूनतां परिहर्तुं मुद्गरपातपदं व्याख्यातुमवतारयति—*नन्विति* ॥ पतत्यनेनेति पातः=अदृष्टम्, मुद्गरश्च पातश्च=मुद्गरपातम्, तेन, इति व्याख्यानेनादृष्टसङ्ग्रहसम्भवंऽपि नाशकान्तरमध्यहायाजहृत्स्वार्थलक्षणा ब्रह्मज्ञानान्यत्वावच्छिन्नपरतामाह—*इदमुपलक्षणमिति* ॥ 'अदृष्टादिने'त्यादिना मुद्गर-पापान-क्रियाविशेष कालादिः ॥ प्रयुक्तत्वम्=स्वरूप-सम्बन्धरूपम् ॥ *विरहपदार्थद्वय इति* ॥ अवस्थितिपदार्थद्वयान्वितेत्यादिः । एवं सति ज्ञानप्रयुक्त-स्वरूपावस्थितिर्विरह-स्वसंस्कारावस्थितिर्विरहद्वयकत्वं नार्थः ; उक्तघटादावव्याप्तितादवस्थ्यात्, किन्तु ज्ञानप्रयुक्त-स्वरूप-स्वसंस्कारान्यतरविरहप्रतियोगित्वमर्थ इति बोधयन् सामान्यपदप्रयोजनं व्यञ्जयन् ज्ञानान्यप्रयुक्तावस्थिति-विरहप्रतियोगिनि लक्षणं सङ्गमयति—*तथाचेति* ॥ घटादिस्वरूपप्रतियोगिकेति* ॥ घटादिमात्रप्रतियोगिकेत्यर्थः । *ब्रह्मज्ञानान्यप्रयुक्तत्वेऽपीति* ॥ तथाच तदभावस्य लक्षणाघटकत्वात् सामान्यपदानुपादाने मुद्गरादिनादयघटेऽ-व्याप्तिरिति भावः । *घटादिसंस्कारप्रतियोगिकेति* ॥ घटादि, तत्संस्कारश्च ; उभयप्रतियोगिकेत्यर्थः । *उक्तावस्थितिसामान्याभावस्येति* ॥ स्व-स्वसंस्कारान्यतरत्वरूपसामान्यधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावस्येत्यर्थः । *तस्याक्षतमिति* ॥ तथाच लक्षणघटकोक्ताभावप्रदर्शनायैव सामान्यपदोपादानमिति भावः । अत्र प्रयुक्तपदस्य व्यापकत्वे लक्षणा, अवस्थितिर्विरहस्योक्तद्विविधान्यतरत्वरूपव्यावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावद्वयादेरन्यतरत्वेन निर्विशेषं गौरवं च, सामान्यपदस्य चोक्तरीत्या वैयर्थ्यम्, 'ज्ञानाद् दृश्यं सर्वं नष्टमि'ति प्रत्ययस्य चात्यन्ताभावविषयकत्वं नाञ्जस्यम् ; पञ्चम्यर्थानन्वयात्, ज्ञानातोनाशार्थत्वात् चरमक्षणादेरनष्टत्वंनाभावे सर्वपदार्थानन्वयापत्तिश्च, इत्यतो ज्ञाननिर्वत्यपदस्य ज्ञानजन्यनाशप्रतियोगित्वार्थकत्वं व्यवस्थापयितुं तादृशार्थं तत्त्वज्ञाननाशस्य प्रतियोगिविधया तत्त्वज्ञानजन्यत्वाद् न तत्राव्याप्तिः, इत्युक्तचरमक्षणेऽव्याप्तिमात्रं दोषं परिहर्तुमाह—*यदि चेति* ॥ पूर्वोत्तरप्रकारान्तराणां सत्त्वात् 'यदि चे'त्युक्तम् । *चरमक्षण इति* ॥ चरमसाक्षात्कारस्य द्वितीये सर्वदृश्योच्छेदाधिकरणीभूत उत्तरक्षणे बिन्दुकैवल्यप्राप्तेर्भावित्वात् तत्पर्यन्तमेव मुख्यमानतज्जीवक्षणव्यवहारात् चरमक्षण इत्यर्थः । *ध्वंसत्वं प्रतीति* ॥ अत्यन्ताभावत्व-ध्वंसत्वादिकं स्वाश्रयीभूताभावे प्रतियोगिनः सम्बन्धः । तस्य चैकस्मिन्नपि प्रतियोगि-त्वानुयोगित्वं गादाधरीयसिद्धान्तलक्ष्णोक्ततद्वट-तत्पटसंयोगाल्येव सम्भव इति भावः । इयांस्तु विशेषः— तत्र तद्वटे तत्पटसंयोगनिरूपितप्रतियोगित्वानुयोगित्वे तन्निरूपक-तदवच्छेदकरूपयोस्तत्पटानुयोगिकत्व-तत्पटप्रति-योगिकत्वयोर्भेदः, इह तु चरमक्षणे ध्वंसत्वनिरूपितप्रतियोगितानुयोगित्वे तदवच्छेदकरूपयोर्भेदः, इत्याह—*सकलदृश्यत्वेनेति* ॥ प्रथममहाप्रलयाव्यवहितपूर्वक्षणे द्वयगुणत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकोध्वंस उक्त-सिद्धान्तलक्षण उक्तः, तथाऽयं सर्वदृश्यत्वावच्छिन्नसर्वदृश्यनिष्ठप्रतियोगिताको ध्वंसः । एतस्य प्रतियोगित्व-हि चरमतत्त्वज्ञान-तदुत्पत्तिक्षण-तद्वितीयक्षणघटितसर्वदृश्येषु ; पूर्वोत्पन्नानां दृश्यनाशानामपीदानीमुत्पन्नमानदृश्य-नाशरूपत्वादिति भावः । इदञ्च दृश्यं तत्पुरुषीयाज्ञानकल्पितं तत्पुरुषीयज्ञानाद् नश्यतीति टीक्यभाष्ये स्फुट-मुत्पदमेवोक्तं च विस्मर्तव्यम् । *तत्त्वज्ञानाश्रयेति* ॥ तत्त्वज्ञानाश्रयत्वात्तदवस्थित्येत्यर्थः ; ज्ञानानादयत्व-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भावे स नास्ती'त्यादिप्रत्ययबलेनाश्रमस्वामिनां मते घटाभावादिप्रतियोग्यनुयोगिकस्यात्यन्ताभावत्वस्येव 'ज्ञानात् सर्वे दृश्यं नष्टमि'त्यादिप्रत्ययबलेन सर्वदृश्यप्रतियोगिकस्य चरमक्षणानुयोगिकस्य ध्वंसत्वस्य सम्भवात्, तदा 'ज्ञानप्रयुक्तावस्थिती'त्यादेशानाधीनो यः स्व-स्वीयसंस्कारोभयस्य नाशः, तत्प्रतियोगित्वमर्थः ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

सत्यत्व-तन्नाशकान्तरकल्पनापत्तिभयेन द्वितीयक्षणे तन्नाशस्याप्यावश्यकत्वेन तदाश्रयत्वासम्भवात्, तदुत्पत्तिक्षण-
व्यक्तेश्च ज्ञानजन्यनाशरूपत्वासम्भवात् । *तत्क्षणव्यक्तित्वेनेति* ॥ तत्त्वज्ञानद्वितीयक्षणव्यक्तित्वेनेत्यर्थः । *ननु*
तद्वट-तत्पटसंयोगस्य तद्वटे प्रतियोगित्वानुयोगित्वे परस्परं तयोर्विशिष्टबुद्ध्यनुरोधात् स्वीक्रियेते, एकस्मिन् ध्वंसत्व-
प्रतियोगित्वानुयोगित्वयोः स्वीकारे तु किं प्रमाणमिति ? अत आह—*ज्ञानात् सर्वे दृश्यं नष्टमिति प्रत्ययबलेनेति* ॥
इदानीमित्यादिः । *ननु* संयोगत्येव ध्वंसत्वादेः सम्बन्धत्व एकस्मिन् तत्प्रतियोगित्वानुयोगित्वयोः सत्त्वे च
मानाभावः ; उक्तप्रत्ययस्य योग्यताबलेन नाशजनकज्ञान-तदधिकरणीभूततत्क्षणाभ्यामतिरिक्तसर्वदृश्यप्रतियोगिक-
नाशावगाहितयाऽप्युपपत्तिसम्भवात्, इत्यत आह—*घटाभावे स नास्तीति प्रत्ययबलेनेति* ॥ *स इति* ॥
घटाभाव इत्यर्थः । स्वस्मिन् स्वस्य वृत्तेरनुपगमादिति भावः । *ननु* विशिष्टबुद्धिमात्रे विशेष्य-विशेषण-
भेदभानोपगमे पूर्वं 'घटाभावो घटभाववानि'ति प्रत्ययस्य भ्रमत्वापत्तिरित्याशङ्क्य परिहृतम्, तेनेदं विरुद्ध-
मिति चेत्, *शृणु* ; अत एवाश्रमस्वामिनां मत इत्युक्तम् । वस्तुतस्तु—तत्र घटविरोध्यभावत्वावच्छिन्ने
घटप्रतियोगिकाभावत्वावच्छिन्नस्य भेदसमानाधिकरणविशेषणतासम्बन्धेन वृत्तिः प्रतिपादिता, इह घटप्रतियोगिका-
भावत्वावच्छिन्ने घटप्रतियोगिकाभावत्वावच्छिन्नस्य केवलविशेषणतासम्बन्धसत्त्वेऽपि भेदसमानाधिकरणविशेषणता-
सम्बन्धेन वृत्तिर्नास्ति, इति तत्र तदभावप्रत्ययः प्रतिपाद्यते, इति न कोऽपि विरोधः । 'आश्रमस्वामिनां मते'
इत्युक्तिस्तु घटाभावाभावस्य घटस्वरूपत्वेऽतिरिक्तत्वे वा घटाभावे स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावत्वासम्भवाद्
अभावसामान्यस्याधिकरणस्वरूपत्वमतेऽभावप्रतियोगिकाभावस्याधिकरणीभूताभावत्वरूपत्वमते वा तत्सम्भव
इति ज्ञापयितुमिति भावः । *अत्यन्ताभावत्वस्येवेति* ॥ अनुयोगित्वसम्बन्धेन हि अभावे प्रतियोगिनो
विशिष्टबुद्धिः, अनुयोगित्वं चात्यन्ताभावेऽत्यन्ताभावत्वम्, ध्वंसे ध्वंसत्वम्, भेदादौ भेदत्वादि । *ननु* 'घटो
नास्ति' इति प्रत्ययेऽभावेऽत्यन्ताभावत्वरूपानुयोगित्वसम्बन्धेन घटस्य भानादत्यन्ताभावत्वस्य सम्बन्धत्व-
सिद्धावपि ध्वंसत्वरूपानुयोगित्वस्य न तत्सिद्धिः ; 'घटो नष्टः' ध्वस्तः ; नश्यति, ध्वंसते' इत्यादि प्रत्ययानां
प्रतियोगिताप्रकारकत्वात्, तत्र कर्तृप्रत्ययार्थप्रतियोगितायां धात्वर्थध्वंसस्य निरूपितत्व-स्ववृत्तिध्वंसत्वनिरू-
पितत्वसम्बन्धेन भानेऽपि ध्वंसत्वस्य सम्बन्धत्वासिद्धिरिति—चेत्, *न* ; ध्वंसादेरत्यन्ताभावविरोधित्वमतेऽ-
न्तरा श्यामे घटे 'रक्तं रूपं नास्ती'ति प्रत्ययस्य ध्वंसे ध्वंसत्वसम्बन्धेन घटप्रकारकत्वेन ध्वंसत्वस्यापि तत्सिद्धेः ।
नच—पूर्वापररक्तिमध्वंसादिमति रक्तेऽपि तत्प्रसङ्ग इति—वाच्यम् ; तत्कालावच्छेदेन ध्वंसस्य रक्तरूपत्वावच्छिन्न-
प्रतियोगिताकत्वानुपगमात्, रक्तरूपानधिकरणकालावच्छेदेनैव तत्र तदुपगमात् । एवं ध्वंसत्वस्य सम्बन्धत्व-
सिद्धौ—'ज्ञानाद् इदानीं सर्वे दृश्यं नष्टमि'त्यादिप्रत्ययस्यासङ्कोचेनोपपादनाय तत्र नाशं प्रति जनकत्वेनाधिकरणत्वेन
च भासमानज्ञान-तत्कालयोरपि प्रतियोगित्वभानमावश्यकम् । एवमभावसामान्यस्याधिकरणस्वरूपत्वमते तत्क्षणाधि-
करणकत्वेन भासमाननाशस्य तत्क्षणस्वरूपत्वात् तत्क्षणस्य ज्ञानजन्यसकलदृश्यप्रतियोगिकध्वंसत्वोपगमात् तदनु-
योगित्वमप्यावश्यकमिति भावः । *तदेति* ॥ चरमक्षणे ज्ञानजन्यनाशप्रतियोगिताघटितवक्ष्यमाणलक्षणसमन्वया-
दिति भावः । अज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारनाशस्य पूर्ववर्तिज्ञानजन्यत्वेऽप्यज्ञान-तत्संस्कारनाशस्य ज्ञानोत्पत्तिकालोत्पत्ति-
कस्य ज्ञानं विनाऽसम्भवेन 'ज्ञानादज्ञानं नष्टमि'ति प्रत्ययेन च ज्ञानप्रयुक्तत्वस्य स्वरूपसम्बन्धरूपस्य सम्भवेऽपि
अस्मत्त्वस्य पूर्ववर्तित्वघटितत्वेन ज्ञानजन्यत्वासम्भवात्, प्रयुक्तपदस्य यथाश्रुतत्वात्तुरोधाच्च व्याचष्टे—*ज्ञानाधीन
इति* ॥ अवस्थितिसामान्यपदार्थमाह—*स्व-स्वीयसंस्कारोभयस्येति* ॥ नाशो विरहपदार्थः । अत्र ज्ञानप्रयुक्तस्वनाश-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उत्तरज्ञाननाशत्वमादाय पूर्वज्ञाने सिद्धसाधनात्—*संस्कारनिवेशः* ॥ स्मृतिनाशसंस्कारकत्वमादायानुभवे सिद्धसाधनात् *स्वेत्यस्य* निवेशः ॥ संस्कारस्य स्मृत्यनाशत्वे तु न तद् निवेश्यम् । *अवस्थितिश्चेत्यादि* ॥ अवस्थितिपदार्थ उभयरूप इत्यर्थः । *ननु* मुद्गरपातादिनाऽपि घट-तत्संस्कारयोर्नाशसम्भवेन नोक्तनाशो ज्ञान-प्रयुक्तः, तत्राह—*तथाचेत्यादि* ॥ विरहपदे नाशपरे । *विरहाभावादिति* ॥ तथाचोक्तश्रुत्यादिसिद्धो रूपाद्यनाशो घटादिसंस्कारः प्रलयादिनिष्ठ आवश्यक इति भावः । *सः* = स्वरूप संस्कारोभयनाशः । *ज्ञानप्रयुक्त एवेति* ॥ स्वरूपनाशात्मकसंस्कारप्रतियोगिकस्य नाशस्यापि स्वरूपनाशत्वेनोभयप्रतियोगिक-नाशो ज्ञानप्रयुक्त एव, इति नातीतघटाद्यव्यतिरिति भावः । *अथवा*—‘ज्ञानप्रयुक्तावस्थिती’त्यादेरयमर्थः—

विट्टलेशीयटिप्पणी

‘व-संस्कारनाशोभयकत्वं नार्थः ; नाशस्य द्वेधा निवेशनगौरवान्, मुद्गरनाशघटनाशस्य ज्ञानानधीनत्वेन तत्रा-
व्यासेश्च, उभयप्रतियोगिकत्वेनैकनाशनिवेशे तु तद्वारगमनुपदमेव करिष्यते । ज्ञानाधीनस्वनाशकत्वोक्तावाह—
उत्तरज्ञानेति ॥ ज्ञानाधीनस्वसंस्कारनाशकत्वोक्तावाह—‘स्मृतीति’ ॥ *ननु* उत्तरज्ञानं पूर्वज्ञानीयाधिष्ठान-
तत्त्वसाक्षात्काररूपं चेत्, इष्टापत्तिः, तदन्यच्चैत्, तद्विवक्षायां नायं दोषः, नाप्युत्तर इति चेत्, *न* ;
ज्ञानपदस्यात्र पक्षे यथाश्रुतार्थकत्वात् सामान्यपदप्रयोजनपरतया ‘तथाचेति’ ग्रन्थसङ्गमनसम्भवेऽपि ‘ब्रह्मज्ञानप्रयुक्त
एव सः’ इति यथाश्रुतैवकारयोजनाय घटादि-तत्संस्कारोभयनाशस्य ज्ञानाप्रयुक्तत्वशङ्काऽवतारयति—*नन्विति* ॥
‘मुद्गरपातादिने’त्यादिनाऽदृष्टपरिग्रहः, सृष्टिकाले मुद्गरेण घटादिस्वरूपमात्रनाशेन कारणीभूतकपालादिसंस्काराणां
सत्त्वेऽपि ब्रह्मज्ञानं विनाऽपि कार्यसामान्यानाधिकरणे कार्य-द्रव्यानधिकरणे वा प्रत्येऽदृष्टादिना कपालादि-
संस्काराणामपि विनाशाद् घटादितत्संस्कारोभयनाशो न ब्रह्मज्ञानप्रयुक्त इत्यर्थः । *ननु* प्रकृते को वा
घटसंस्कारः ? तत्र च किं प्रमाणम् ? किञ्च प्रयोजनम् ? अत आह—*तथाचेति* ॥ *उक्तश्रुतिः*=
‘तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीदि’त्यादिश्रुतिः । घटादिसंस्कारो ब्रह्मज्ञानैकनाश्याच्याकृताविद्यारूप आवश्यकः ; पुनः
सृष्ट्यनुरोधात् । *ननु* मुद्गरेण घटस्य स्वरूपनाशः सृष्टिकाले ज्ञानात् पूर्व कृतः ; ज्ञानेन तु तत्संस्कारमात्र-
नाशः कृतः, तथाचोभयनाशो न ज्ञानप्रयुक्तः, अत आह—*स्वरूपनाशात्मकेति* ॥ प्रागभावनाशात्मककार्य-
नाशस्य प्रागभावनाशत्वदर्शनेन स्वनाशनाशस्य स्वनाशत्वं स्वीकार्यम् ; स्वनाशनाशकालेऽपि स्वनाशप्रत्ययादिति
भावः ॥ अथैवमनुभवनाशरूपसंस्कारनाशस्यानुभवनाशरूपतयोभयप्रतियोगिकत्वेन स्मृतिजन्यतत्प्रतियोगित्वमादायानु-
भवे सिद्धसाधनं दुर्वारम् । नच—अनुभवजन्यस्मृतिजनकसंस्कारोऽतिरिक्तो भावरूप इति—वाच्यम् ; क्लृप्तानु-
भवनाशेनैव स्मृतेरुपपत्तावतिरिक्ततत्कल्पने मानाभावात्, भावरूपातिरिक्तसंस्कारपक्षेऽपि तन्नाशस्यापि
लाघवेनानुभवनाशत्वावश्यकत्वात् । एवं ज्ञानाधीनस्व-स्वसंस्कारोभयप्रतियोगिकनाशप्रतियोगित्वरूपनिष्कर्षेऽज्ञान-
तत्प्रयुक्तयोर्लक्षणाख्यासङ्गमनेऽपि तत्संस्कारयोर्न तत्समन्वयः ; अनवस्थापत्या संस्कारस्य संस्कारानभ्युपगमेना-
प्रसिद्धया स्वपदेनोपादानासम्भवात् । नच—तथाप्युक्तनाशप्रतियोगित्वं संस्कारेऽस्त्येवेति—वाच्यम् ; अज्ञानस्य
स्वपदेनोपादाने तन्निष्ठोक्तप्रतियोगित्वस्यैव स्वत्वघटितोक्तनिरुक्त्यर्थत्वेन संस्कारनिष्ठोक्तप्रतियोगित्वस्योक्तनिरुक्त्यर्थ-
त्वाभावात् । नच—ज्ञानप्रयुक्तनाशप्रतियोगित्वमेव निरुक्त्यर्थः, ज्ञानप्रयुक्तमज्ञानादि-तत्संस्कारोभयनाशमादायो-
भयत्र साध्यवत्त्वनिर्वाहात्, यद्वा—घटादिसंस्कारनाशस्य घटनाशरूपत्वेन घटनाशस्यापि संस्कारनाशत्वेन
ज्ञानप्रयुक्तत्वात् प्रत्येकनाशद्वयमादायोभयत्र साध्यवत्त्वमुपपादनीयमिति—वाच्यम् ; एवं सति सामान्यपदवैयर्थ्यात्,
स्वरूप-संस्कारोभयप्रतियोगिकस्वरूपसामान्यार्थेन नाशस्य साध्यादृष्टत्वेऽपि प्रत्येकं नाशमादायापि साध्यनिर्वाहः
निरुक्तोभयप्रतियोगिकैकनाशमादायैव साध्यनिर्वाहस्यानावश्यकत्वेन तत्सुचनरूपप्रयोजनत्वाप्यसम्भवादिति न
आह—*अथेति* ॥ अत्र कल्पे प्रयुक्तत्वं स्वरूपसमन्वयंलभम्, प्रथमकल्पे व्यापकत्वमित्येव तत्त्व भेदः । नच—

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरस्य पूर्वोक्तसम्बन्धद्वयेन योऽत्यन्ताभावो ज्ञानाधीनः, तत्प्रतियोगित्वं ज्ञाननिवर्त्यत्वम्,

विद्वलेशीयटिप्पणी

तर्हि प्रथमकल्पे 'तथाचे'ति फक्किकाव्याख्यानेऽज्ञान-तत्प्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावे 'ज्ञानादुक्ताभावः' इति प्रत्ययबलेन स्वरूपसम्बन्धरूपप्रयुक्तत्वोपपादनं व्यर्थमिति—वाच्यम् ; एतत्कल्पोपयोगितयैव तदुपपादनात्, किन्तु प्रथमेऽज्ञान-तत्संस्कारान्यतराभावाज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावद्वयं प्रविष्टम्, अत्र त्वज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावमात्र-मित्यतोऽपि भेदः । नच—एवमज्ञान-तत्संस्कारयोरव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; अज्ञानस्याज्ञानप्रयुक्तस्थूलप्रपञ्च-सूक्ष्म-पूर्वोत्तरावस्थात्मकसंस्काररूपत्वात् संस्कारस्य चाज्ञानप्रयुक्तत्वेनाज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावप्रतियोगित्व-स्यैवाज्ञान-तत्संस्कारयोः सत्त्वेनाव्याप्तिवारणसम्भवात्, प्रथमकल्पे तु ज्ञानोत्पत्तिकालेऽज्ञाननिवृत्तिः स्वजन्य-पटुतमसंस्कारसहितज्ञानकालेऽज्ञानसूक्ष्मावस्थारूपतत्संस्कारनिवृत्तिः, तदुत्तरक्षणे चाज्ञानप्रयुक्तस्थूलदेहेन्द्रियादि-प्रपञ्चनिवृत्तिरिति विशेषव्युत्पादनाय निरुक्तान्यतराभावद्वयोपपादनं कृतम्, अत्र च लाघवमालोच्य निरुक्तै-कान्यतराभावनिवेशनं कृतमित्यविरोधः । *पूर्वाक्तसम्बन्धद्वयेन—स्वप्रयोजकाज्ञानसमानविषयकत्व-स्वाश्रयकाल-पूर्वत्वोभयसम्बन्धेन ॥ स्वीयपटुतमसंस्कारविशिष्टाधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारोत्तरक्षणेऽज्ञान-तत्सूक्ष्मावस्थारूपसंस्कार-तत्प्रयुक्तस्थूलप्रपञ्च-तत्संस्काराणां नियमेनासत्त्वादु उक्तसाक्षात्कार उत्पत्तिक्षणावच्छेदेन निरुक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्न-प्रतियोगिताकाज्ञानप्रयुक्त तत्संस्कारान्यतराभाववत्त्वनिर्वाहान् सर्वत्र पक्षेषु सध्यवत्त्वनिर्वाहः । नच—उक्तान्यतर-स्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वं व्यर्थम् ; ज्ञानप्रयुक्ताभावीयनिरुक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वस्यैव सम्यक्त्वात्, प्रत्येकाभावमादाय सर्वत्र साध्यनिर्वाहादिति—वाच्यम् ; अज्ञानस्य प्रयोजकाज्ञानान्तराप्रसिद्धया प्रथमसम्बन्धा-प्रसिद्धया तत्सम्बन्धावच्छिन्नाभावस्यैव केवलान्वयितया तदीयप्रतियोगितायां सम्बन्धान्तरस्य गौरवेणा-नवच्छेदकतया निरुक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नाभावाप्रसिद्धया तत्राव्याप्तिप्रसक्त्या तद्वारणाय तत्सार्थक्यात् । *अन्यतरस्य =अन्यतरत्वावच्छिन्नस्य ॥ *ज्ञानाधीनः=अधिष्ठानतत्त्वज्ञानाधीनः ॥ *ननु* निरुक्ताभावप्रतियोगितावच्छेदकी-भूतनिरुक्तान्यतरत्ववत्त्वमेवास्तु, किं ज्ञानाधीनाभावनिवेशनेन ? इति—चेत्, *अत्रोच्यते* ;—अज्ञान-तत्प्रयुक्तान्यतर-त्वस्य प्रपञ्चसत्यत्ववादिभिरपि प्रपञ्च उपगतस्य साधने सिद्धसाधनात् । निरुक्ताभावप्रतियोगितावच्छेदकीभूतोक्ता-न्यतरत्वसाधनेऽपि स्वशब्देनैतत्पुरुषीयाज्ञानकल्पितवियदादि-तत्संस्कारान्यतरस्योपादाने तत्प्रयोजकमूलाज्ञाना-समानविषयके वियदादिज्ञाने वियदादौ वा प्रथमसम्बन्धाभावेनैतत्पुरुषीयाज्ञानकल्पितवियदादेरेतत्पुरुषीयज्ञानेन निवृत्त्युत्तरोत्तरे पुष्टान्तरीयब्रह्मज्ञाने द्वितीयसम्बन्धाभावेन तन्निष्ठमुक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावमादाय तत्प्रतियोगित्वस्यैव तत्पुरुषीयाज्ञानकल्पितवियदादौ सर्वसिद्धस्य साधनप्रसङ्गः, तत्पुरुषीयब्रह्मज्ञानेनापि तत्पुरुषाज्ञान-तत्कल्पितवियदादेर्निवृत्तिमनभ्युपगम्याप्रयोजकत्वं चाशङ्क्येत, अज्ञानपदयौगिकार्थज्ञाननिवर्त्यत्वरूपतानुपपत्तिश्च । ज्ञानप्रयुक्तव्यतिक्तसाध्यस्य तत्पुरुषीयस्वाधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारप्रयुक्तत्वेन विशेषितस्य तत्पुरुषीयाज्ञानव्यतिक्तोभय-सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावस्य प्रतियोगित्वं तत्पुरुषीयाज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरस्मिन् साधनीयम् । तथाच तत्पुरुषीयब्रह्मज्ञानं विनाऽपि पुरुषान्तरीयब्रह्मज्ञाननिष्ठोकाभावस्य तत्पुरुषीयब्रह्मज्ञानाप्रयुक्तत्वाद् न तर्तिसिद्ध्या सिद्ध-साधनम् । नच—तत्पुरुषीयब्रह्मज्ञाने विद्यमानेन तत्प्रयुक्तोकाभावेन वियदादिनिष्ठस्योक्ताभावस्य भेदात् सिद्धसाधन-तादवस्थमिति—वाच्यम् ; अधिकरणस्वरूपाभावानामधिकरणभेदेन भेदात्, उक्ताभावाधिकरणतायां तत्पुरुषीय-ब्रह्मज्ञानप्रयुक्तत्वनिवेशेनादोषाच्च । एवं तत्पुरुषीयब्रह्मज्ञाने जातेऽपि तत्पुरुषीयाज्ञानतत्कल्पितस्य निवृत्त्यनुपगमे "विद्वान् नाम-रूपाद्विमुक्तः" "ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैः" इत्यादिश्रुतिसिद्धस्य ज्ञानेऽज्ञान-तत्कल्पितनिवृत्ति-प्रयोजकत्वस्य भङ्गप्रसङ्गाद् नाप्रयोजकत्वशङ्का । एवं सत्युक्तसाध्यस्याज्ञानपदार्थज्ञाननिवर्त्यरूपतोपपत्तिश्चेति ।

गौडप्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

इति पूर्वमते नाशस्यैवैतन्मतेऽत्यन्ताभावस्य ज्ञानसमानकालीनस्यापि ज्ञानाधीनत्वम् ; 'सर्वदृश्यमुच्छिद्यते' 'तत्त्वज्ञानादज्ञानप्रयुक्तमुच्छिद्यते' इति प्रत्ययात् । *ननु*—उक्तात्यन्ताभावस्याविद्यकत्वेन तस्याप्युक्ता-
त्यन्ताभावो ज्ञानाधीनो वाच्यः, एवं तस्यापीत्यनवस्थेति—चेत्, *न* ; पूर्वमते एकस्यैव स्व स्वेतर-
नाशत्ववदेतन्मतेऽप्येकस्यैव स्व-स्वेतरोक्तात्यन्ताभावत्वस्य सम्भवात् । *ननु*—प्रत्ययादावुक्तात्यन्ताभावस्य
ब्रह्मज्ञानं विनाऽपि सत्त्वेन न स तत्प्रयुक्तः, तत्राह—*तथाचेत्यादि* ॥ *मुद्रपातेन = ब्रह्मज्ञानान्येन ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

*ज्ञानसमानकालीनस्य=ज्ञानोत्पत्तिकालीनस्य ॥ यद्यपि ज्ञानोत्तरक्षण एव कालिकसम्बन्धावच्छिन्नाज्ञानप्रयुक्त-
तत्संस्कारान्यतराभावः ; तथापि स्वाश्रयपूर्वत्वसम्बन्धावच्छिन्नतदभावो ज्ञानोत्पत्तिक्षण एवेति भावः । ईदृशस्य कथं
ज्ञानाधीनत्वम् ? तत्राह—*पूर्वमते नाशस्यैवेति* ॥ अन्यथा ज्ञानोत्पत्तिकालोत्पत्तिकनाशप्रतियोगिन्यज्ञानादाव-
व्याप्तिः स्यादिति भावः । तत्र प्रतीतिं प्रमाणयति—*सर्वं दृश्यमुच्छिद्यते इति ॥ 'तत्त्वज्ञानादि'त्यनुपपद्यते ।
उच्छेदः=पूर्वमते नाशः, एतन्मते निरुक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावः, नत्प्रतियोगित्वं वा धात्वर्थः । प्रति-
योगित्वमाश्रयत्वं वा यथायथमाख्यातार्थः । धात्वर्थे ज्ञानप्रयुक्तत्वस्य पञ्चम्यन्तार्थस्यान्वयः । उक्तप्रत्ययाद् ज्ञानोत्पत्ति-
कालोत्पत्तिकाज्ञानादिनाशेऽपि ज्ञानाधीनत्वम् । पूर्वमत इवैतन्मतेऽपि ज्ञानोत्पत्तिभ्रगावच्छेदेन ज्ञाननिष्ठनिरुक्तोभय-
सम्बन्धावच्छिन्नदृश्यसामान्याभावेऽपि ज्ञानाधीनत्वं स्वरूपसम्बन्धरूपं भासते । तत्त्वज्ञानानुत्पत्तिक्षणे तदभावान्
तदुत्तरकालमाश्रयवर्तित्वनियततत्प्रयुक्तत्वं कथं तदुत्पत्तिकालीने भासते ? इत्याशङ्क्य, एतत्प्रत्ययस्य तत्त्वज्ञानोत्तरकाल-
माश्रयवर्तित्वनियततत्प्रयुक्तत्वावगाहिप्रत्ययसमानाकारत्वेन तज्जातीयतदवगाहित्वमिति समाधिं व्यञ्जयितुं तन्नियत-
तदवगाहिप्रत्ययं दर्शयति—*तत्त्वज्ञानादज्ञानप्रयुक्तमुच्छिद्यते इति* ॥ अत्र यथाज्ञानप्रयुक्तस्य विद्यदादेरुच्छेदो
नाशः, कालिकसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावो बोत्तरक्षणमात्रभावी स्वरूपसम्बन्धरूपज्ञानप्रयुक्तत्वेन पञ्चम्या
प्रत्याप्यते ; अन्यथा पञ्चम्या नानार्थत्वप्रसङ्गादिति भावः । *उक्तात्यन्ताभावस्य=उक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्न-
प्रतियोगिताकस्याज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावस्य ॥ *आविद्यकत्वेन=अज्ञानप्रयुक्तपरिणामत्वेन ॥ *तस्येति*
निरुक्तान्यतरत्वावच्छिन्नाभावस्येत्यर्थकमधिकम्, 'उक्तात्यन्ताभावस्येत्यस्यैवोक्तात्यन्ताभाव इत्यत्रान्वयसम्भवात् ।
'पर्वतस्य धूमवत्त्वेन तस्य वह्निमत्त्वमि'त्यप्रयोगात् ; 'पर्वतस्य धूमवत्त्वेन वह्निमत्त्वमि'त्येव प्रयोगात् । *उक्तात्यन्ता-
भावः=स्व-स्वसंस्कारसाधारणान्यतरत्वावच्छिन्ननिरुक्तसम्बन्धद्वयावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावः ॥ *ज्ञानाधीनः=तत्त्व-
ज्ञानाधीनः । *एवं तस्यापीति* ॥ अज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरत्वावच्छिन्नोक्तसम्बन्धद्वयावच्छिन्नप्रतियोगिताका-
भावस्याविद्यकत्वेन स्व-स्वसंस्कारसाधारणान्यतरत्वावच्छिन्नोक्तसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावस्तत्त्वज्ञानाधीनो
वाच्य इत्यर्थः । *अनवस्थेति* ॥ यद्यपि तादृशाभावपरम्पराया उच्छेदेऽपि पूर्वोत्पन्नचरमतत्त्वज्ञानेनैव प्रयुक्तत्व-
सम्भवेन प्रयोजकान्तरापेक्षाविरहादियमनवस्था न दोषावहा, तथाप्येकैकवदितापरगुरुधर्मावच्छिन्नप्रतियोगितानां
तन्निरूपकाभावानां चानन्तानां कल्पने गौरवदोषावहा भवत्येवेति भावः । *एकस्य=चरमक्षयस्य ॥ *स्वम्=चरम-
क्षणः ॥ *स्वेतरत्=अज्ञानादिनिखिलप्रपञ्चः, तदुभयसाधारणसर्वदृश्यत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकनाशत्ववदित्यर्थः ।
*एकस्य=अज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरत्वावच्छिन्नाभावस्य ॥ स्वम्=उक्तात्यन्ताभावः ॥ स्वेतरत्=अज्ञानादिनिखिल-
प्रपञ्चः ; तदुभयप्रतियोगिकेत्यर्थः । *उक्तात्यन्ताभावत्वस्य=उक्तसम्बन्धद्वयावच्छिन्नाज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरत्वा-
वच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वस्य । *सम्भवादिति* ॥ अज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरत्वरूपप्रतियोगिताया ऐक्येन
तन्निरूपकाभावमेदासम्भवादिति भावः । सत्ताजातिशून्यत्वाद्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावो यथा स्व स्वेतराभावरूपः,
तथेति बोध्यम् । 'तथाचे'ति ग्रन्थस्य पूर्वमतवद् व्याख्यानं दर्शयितुं तद्वदेवावतारयति—*नन्विति* ॥ *उक्तात्यन्त-
भावस्य=अज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावस्य ॥ *सः=उक्तात्यन्ताभावः ॥ *मुद्रपातेन=ब्रह्मज्ञानान्येनेति* ॥

इत उत्तरं विरहपदेऽत्यन्ताभावपरे । तथाचोक्तश्रुतिसिद्धो दण्डाद्यप्रयोज्यविरहप्रतियोगी कदादिस्त्वरः प्रख्यनिष्ठ

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानप्रयुक्तः=ज्ञानाधीनः । *अथवा*—*ज्ञानप्रयुक्तः=ज्ञानाधीनः *योऽवस्थितिसामान्यस्य, स्वात्मक-
सामान्यस्याभावः=तत्प्रतियोगित्वं ज्ञाननिवर्त्यत्वम् । स्वात्मकञ्च स्वसमसत्ताकं ग्राह्यम्, तच्च स्व-स्वीय-
स्काररूपस्वीयपरिणामादिरूपमेव, नतु ब्रह्म । ज्ञानेन ह्यज्ञान-तत्परिणामसामान्याभावः स्वोत्पत्तिद्वितीय-
उणावच्छिन्नः साध्यते । साध्यता च तत्र क्षेमसाधारणी ॥

चिद्विशेषादिपिप्पणी

गावश्यक इति भावः । *सः=उभयसम्बन्धावच्छिन्नाज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरविरह इति पूरणीयम् । ज्ञानप्रयुक्तो
ज्ञानाधीन एवेति यथाश्रुतं योजनीयम् । दर्शितव्याख्यानेषु प्रयुक्तत्वस्य प्रयोजकोत्पत्तिकाशीनसाधारण्यम् । एवमवस्थिति-
सामान्यपदार्थस्य स्व-स्वसंस्कारोभयरूपस्य तदन्यतरत्वेनानुगमे तद्वटकभेदयोर्विशेष्य-विशेषणभावे विनिगमनाविरेहेण
गौरवम्, तत्त्वज्ञानानुयोगिकतादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नप्रयोजकतानिरूपितत्व-ज्ञानानुयोगिकविशेषणसम्बन्धावच्छिन्न-
प्रयोज्यतयोक्तसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकावस्थितिसामान्याभावनिरुद्धा घटितस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वस्यानुमानेन सिद्धा-
वपि “विद्वाद् नामरूपाद् विमुक्तः” “ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैः” इति श्रुत्यर्थसाधनाय प्रवृत्तैतदनुमानस्य न साक्षात्
तत्साधकत्वमायाति ; उक्तश्रुतिभ्यां ज्ञानादज्ञानादिनिवृत्तेर्जीवचैतन्यनिष्ठत्वेन प्रतिपादनात् तन्निष्ठप्रत्यासत्त्यैव तयोः
प्रयोज्य-प्रयोजकभावलाभात्, इति दोषत्रयमसहमानस्तत्परिहाराय प्रकारान्तरेण व्याचष्टे—*अथवेति* ॥ *ज्ञान-
प्रयुक्तो ज्ञानाधीन इति* ॥ ज्ञाननिष्ठा जीतचैतन्यानुयोगिकेन पूर्वक्षणावच्छिन्नेन समवायेन तादात्म्येन वाऽवच्छिन्ना
या प्रयोजकता, तन्निरूपिता या जीवचैतन्यानुयोगिकेनोत्तरक्षणावच्छिन्नेन विशेषणतासम्बन्धावच्छिन्ना प्रयोज्यता,
तदाश्रय इत्यर्थः । *स्वात्मकसामान्यस्य* ॥ *स्वम्=अज्ञानादि, तादात्म्यसम्बन्धेन तद्विशिष्टसामान्यस्य तादात्म्य-
सम्बन्धेन हि स्ववैशिष्ट्यं स्वीये परिणामे संस्कारे स्वस्मिन् ; स्वस्मिन्नपि केनचिद्रूपेण स्वस्य भेदसत्त्वाद्
अभेदस्य चाखण्डस्य सम्भवात् तदुभयस्य तादात्म्यमक्षतमिति भावः । *ननु* तादात्म्येनाज्ञानादिरूपस्ववैशिष्ट्यं
ब्रह्मणोऽपि, इति अज्ञानरूपस्वविशिष्टब्रह्माभावस्य ज्ञानाधीनत्वाद् ब्रह्मण्यतिव्याप्तिरित्यत आह—*स्वात्मकं चेति* ॥
तादात्म्येन स्वविशिष्टमित्यर्थः । *ग्राह्यमिति* ॥ तथाच स्वम्=अज्ञानादि, व्यावहारिकं प्रातिभासिकं वा तद्विशिष्टं
ब्रह्म न तत्समसत्ताकम्, इति ब्रह्मणि पारमार्थिके नातिव्याप्तिरिति भावः । तदाह—*तच्चेति* ॥ अज्ञानादेः स्वपदे-
नोपादानेन तत्समसत्ताकं तद्विशिष्टं चेत्यर्थः । *स्वेति* ॥ स्वम्=स्वीयसंस्कारात्मकं सूक्ष्मरूपम्, स्वीयम्=
परिणामात्मकं स्थूलरूपं चेत्यर्थः । एवकारेण ब्रह्मणो निवृत्तिः । *ननु* ज्ञानेनाज्ञानस्य स्वोत्पत्तिक्षणावच्छेदेनैव
निवर्तनात् तदभावे नोत्तरक्षणवर्तित्वनियतं तत्प्रयुक्तत्वम्, इति स्वविशिष्टस्वाभावनिवेशे तत्राव्याप्तिः । नच—
ज्ञानाधीनस्वविशिष्ट-स्वसंस्कारनिवृत्तिकत्वनिवेशे संस्कारेऽव्याप्तिस्तत्त्वेऽपि तादात्म्येन स्वविशिष्टयत्किञ्चित्प्रति-
योगिकाभावे ज्ञानाधीनत्वनिवेशाद् नाज्ञानेऽव्याप्तिः ; तत्परिणामसंस्कारस्य ज्ञानेन स्वद्वितीयक्षणावच्छेदेनैव
निवृत्तेरिति—वाच्यम् ; स्मृतिनाश्यसंस्कारकानुभवे सिद्धसाधनप्रसङ्गेन स्वविशिष्टं यद् यत्, तदभावकृते ज्ञाना-
धीनत्वस्य निवेश्यतयाऽज्ञानरूपस्वविशिष्टाज्ञानाभावस्योत्तरक्षणवृत्तित्वनियतज्ञानप्रयुक्तत्वाभावेनाव्याप्तेर्दुर्वारत्वात्,
इत्यत आह—*ज्ञानेन हीति* ॥ *अज्ञान-तत्परिणामसामान्याभावः=तादात्म्यसम्बन्धेनाज्ञानरूपस्वावच्छिन्न-
प्रतियोगिताकाभावः । स च न ज्ञानोत्पत्तिक्षणे ; अज्ञाननिवृत्तावपि तत्परिणामस्यानिवृत्तेः, किन्तु तदुत्तरक्षणे,
इत्युत्तरक्षणवृत्तित्वनियतं ज्ञानप्रयुक्तत्वं तस्याक्षतम्, इति नाज्ञानाव्याप्तिरित्याह—*स्वोत्पत्तिद्वितीयक्षणावच्छिन्नः
साध्यत इति* ॥ आकाशादिवद् ब्रह्मरूपतया वा नित्येऽज्ञानादिवदनादौ वाऽज्ञान-तत्परिणामसामान्यात्यन्ताभावे
कथं ज्ञानप्रयुक्तत्वम् ? अत आह—*साध्यता चेति* ॥ यत्क्षणावच्छेदेन यत्र यस्य सत्त्वे सति तदुत्तरक्षणाव-
च्छेदेन यस्य यत्र सत्त्वं सम्बन्धः, यत्क्षणावच्छेदेन यत्र यस्य सत्त्वे सत्यवश्यं तदुत्तरक्षणावच्छेदेन यस्य यत्रा-
सत्त्वम्=सम्बन्धाभावः, तस्य तत्प्रयुक्तत्वमिति पारिभाषिकं साध्यत्वम् । पूर्वक्षणे तत्र ज्ञानसत्त्वादुत्तरक्षणे तत्राज्ञान-
तत्परिणामसामान्याभाव इति प्रत्ययसिद्धं स्वरूपसम्बन्धविशेषरूपं वा नित्येऽप्यत्यन्ताभावे नैयायिकसिद्धमस्माभि-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स चाभावः स्वान्यसर्वदृश्यविरोधी क्षणिक इति—*व्याख्या* । तदेतद् व्याख्याचतुष्टयं(१) दर्शितम् ।

सिद्धिव्याख्या

निर्वचनरूपत्वे बाधोऽपि नेति ध्येयम् । *ननु*—कारणात्मनाऽवस्थितिविरहाभावेऽङ्गीक्रियमाणे स्वरूपेणावस्थितिविरहाभावस्याप्यभ्युपगमापत्तिः । नच—‘मुद्गरपातादिना घटो निवृत्तः’ इत्यबाधितानुभवबलान् स्वरूपेणावस्थितिविरह एवाभ्युपगम्यत इति—वाच्यम् ; तथा सति तत एव कारणात्मनाऽवस्थितिविरहस्याभ्युपगम्यतयाऽव्याप्तिनादवस्थ्यमेवेति—षेत्, *न* ; स्वरूपेणावस्थितिविरहमात्रमादायान्यथासिद्धस्य तस्यानुभवस्य कारणात्मनाऽवस्थितिविरहाविषयकत्वान्, इतरथा मुद्गरपातानन्तरं ‘घटः स्वरूपेण निवृत्तः’ इत्यनुभववत् ‘कारणात्मना निवृत्तः’ इत्यनुभवापत्तेः । ततश्च मातीतघटादावव्याप्तिरिति भावः । *यदुक्तम्*—‘उत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानं निवृत्तमि’त्यबाधितानुभवसिद्धज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगिनि पूर्वज्ञानेऽनिव्याप्तिः.

विट्टलेशीयटिप्पणी

रूपगम्यते । उत्तरक्षणावच्छिन्नस्य तत्सम्बन्धस्यानित्यत्वेन ज्ञानाधीनत्वस्य निरुक्तत्वात्मकसामान्याभावीयसम्बन्धे निवेशेनादोषाच्चेति भावः । *ननु* उक्ताभावस्यापि ब्रह्माणात्मकत्वेनाविद्यकदृश्यस्य सत्त्वे मुक्तौ कथं सकलदृश्योच्छेदः ? नच—स ब्रह्मस्वरूप इति—वाच्यम् ; तथाप्यज्ञान-तत्परिणामसामान्याभावत्वविशिष्टस्य ब्रह्ममिन्नत्वात् । एवं तस्य स्वात्मकदृश्याविरोधित्वे कथं दृश्यान्तरविरोधित्वम् ? निरुक्तप्रयुक्तत्वे वाऽपरितोष इति ? अत आह—*स* चाभाव इति* ॥ स्वान्यसर्वदृश्यविरोधीति* ॥ तादृशाभावत्वविशिष्टस्य दृश्यत्वेऽप्यविद्या-वित्सम्बन्धादीनामिवाविद्यापरिणामत्वानुपगमेन तादात्म्यसम्बन्धेन स्वविशिष्टरूपप्रतियोगितावच्छेदकानाक्रान्तत्वेन न स्वविरोधित्वम् । दृश्यान्तराणां निरुक्तप्रतियोगितावच्छेदकानाक्रान्तत्वात् तद्विरोधित्वं युक्तम् । यद्यपि ज्ञानान्वयवहितोत्तरक्षणे तादृशाभावत्वविशिष्टरूपदृश्यस्य सत्त्वाद् न सकलदृश्योच्छेदो मुक्ते, तथापि तस्य क्षणिकत्वेन तदुत्तरक्षणे तस्याप्यभावरूपेऽखण्डब्रह्मरूपमुक्ते सकलदृश्योच्छेदोपपत्तिः, न वा तन्निवृत्तिपरम्परापत्तिः । एवं चाज्ञान-तत्परिणामाभावस्योक्तान्वय-व्यतिरेकाभ्यां ज्ञानजन्यत्वेन ज्ञानाधीनत्वमपि समञ्जसमिति सन्तोष्यमिति भावः । तदाह—*क्षणिक इति* ॥ तत्क्षण उत्पन्नः=तत्क्षणमात्रस्थायी ; उत्तरक्षणवृत्तिब्रह्मस्वरूपाभावप्रतियोगीत्यर्थः । अज्ञानसंस्काराज्ञान-वित्सम्बन्धोक्ताज्ञानविशिष्टाभावान् स्वपदेनोपादाय तादात्म्येन तद्विशिष्टानां सर्ववामेवाभावानां केवलब्रह्मरूपाणामपि ज्ञानोत्तरमेव व्यवहाराद् ज्ञानाधीनत्वसत्त्वेन तेषु ज्ञाननिवर्त्यत्वं सङ्गमनीयम्, “अत एवे”त्यस्य घटाद्यवस्थितिसामान्यविरहनिष्ठब्रह्मज्ञानप्रयुक्तत्वरूपाव्यवहितपूर्वपङ्क्त्युक्तार्थकत्वं न सम्भवति ; पूर्वज्ञानावस्थितिसामान्यविरहनिष्ठोत्तरज्ञानप्रयोज्यत्वाभावस्यैव पूर्वज्ञाने सिद्धसाधनवारकत्वात् । नच—एवकारस्य ब्रह्मज्ञानमात्रप्रयुक्तत्वार्थकत्वेन ब्रह्मज्ञानान्याप्रयुक्तत्वस्य लाभाद् उक्तसिद्धसाधनवारकोक्तार्थलाभसम्भवः ; एवकारस्य ब्रह्मज्ञानप्रयुक्तत्वाभावव्यावृत्त्यर्थकत्वेऽपि तन्निर्वाहकतयोक्तार्थस्यापि लाभसम्भवस्य दुर्वारत्वादिति—वाच्यम् ; तस्यास्फुटत्वात्, प्रथमव्याख्याने ‘स एवेति’ योजनयोक्तविरहमात्रनिष्ठस्य ब्रह्मज्ञानप्रयुक्तत्वस्यैवोक्तवाक्यार्थत्वाच्च, इत्यतो व्याख्या-

(१) ‘ज्ञानप्रयुक्ते’त्यत्र प्रयुक्तत्वं किमधीनत्वम् ? उत व्यापकत्वम् ? *आद्येऽपि किमवस्थित्या सामान्यं विज्ञेयत्वे ? विरहो वा ? तन्नाम विरहपदार्थः किमत्यन्ताभावः ? उत नाशः ? इति विकल्पमभिप्रेत्यावस्थित्या विरहविज्ञेयत्ववशमन्वयं सर्वपक्षोपपत्तिः सम्भवतीति सूचनार्थं व्याख्याचतुष्टयं दर्शितम् । तत्प्रयुक्तत्वस्याधीनतारूपत्वे विरहपदस्य नाशपरत्वे च द्वितीयव्याख्यानम्, तत्रैव विरहपदस्यात्यन्ताभावपरत्वे तृतीयं व्याख्यानम्, तत्रैवावस्थित्या सामान्यविज्ञेयत्वे विरहपदेनात्यन्ताभावविक्षणे च प्रथमं व्याख्यानमिति विवेकः ।

भद्वैतसिद्धिः

अत एवोत्तरज्ञाननिवर्त्ये पूर्वज्ञाने न सिद्धसाधनम् ; न वा वियदादौ ब्रह्मज्ञान-
नाश्रयत्वेऽपि तद्वदेव मिथ्यात्वासिद्ध्याऽर्थान्तरम् ; उत्तरज्ञानेन लीनस्य पूर्वज्ञानस्य स्वकारणा-
तरङ्गिणी

अत एव न पूर्वज्ञाने सिद्धसाधनम् ; न वा वियदादौ ब्रह्मज्ञाननाश्रयत्वेऽपि तद्वदेव मिथ्यात्वासिद्ध्याऽर्थान्तरम् ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*अत एव = यथाश्रुतस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वस्यासाध्यत्वादेव । *तद्वदेव = पूर्वज्ञानस्योत्तरज्ञाननाश्रयत्व
इव । *ननु* उक्तसम्बन्धद्वयेन कस्यचिद् योऽत्यन्ताभावः, तत्प्रतियोगित्वमेवास्तु, किमुक्तान्यतराभावस्य

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अत एवोत्तरज्ञाननिवर्त्ये पूर्वज्ञाने न सिद्धसाधनम्, न वा वियदादौ ब्रह्मज्ञाननाश्रयत्वेऽपि तद्वदेव मिथ्यात्वा-
सिद्धिव्याख्या

साध्यनिर्वचनस्वरूपत्वे सिद्धसाधनम्—इति, तदपि नेत्याह—*अत एवेति* ॥ अतश्शब्दार्थमाह—*उत्तरेति* ॥

चिद्विशेषीयटिप्पणी

चतुष्टयसाधारण्याय च सिद्धसाधनप्रयोजक्यथाश्रुतार्थपरित्यागपरतामाह—*अत एवेति* ॥ प्रथमे व्याख्यान
उत्तरज्ञानस्य पूर्वज्ञानाधिष्ठानतत्त्वज्ञानरूपत्वे तन्निवर्त्यत्वस्य पूर्वज्ञाने सिद्धौ न सिद्धसाधनम्, तद्वत्त्वाभावेऽपि तस्य
साध्याघटकत्वात्, प्रथम-तृतीययोः पूर्वज्ञान-तत्संस्कारान्यतराभावस्य, द्वितीये पूर्वज्ञान-तत्संस्कारोभयनाशस्य, चतुर्थे
पूर्वज्ञानरूपत्वात्मकसामान्याभावस्य, पूर्वज्ञानसंस्कारानिवर्तकोत्तरज्ञानाप्रयुक्तत्वाद् नोक्तदोष इत्याह मूले—
उत्तरज्ञानेनेति ॥ तृतीयार्थः प्रयुक्तत्वं लयान्वयि, नतु विरहान्वयि ; विरहस्य प्रयुक्तत्वानुपपत्तेः । स्वाधिष्ठान-
तत्त्वसाक्षात्कारत्वावच्छिन्नजनकताकनाशप्रतियोगित्व-स्वोपादानान्यतरकत्वमिति यथाश्रुतज्ञाननिवर्त्यत्वनिष्कर्ष-
परित्यागे श्रुतिविरोधरूपबीजल्योक्तावपि शुद्धतार्किकं प्रति तदन्यदूषणमपि तद्वीजतयाऽऽह—*न वा वियदादौ
ब्रह्मज्ञाननाश्रयत्वेऽपीति* ॥ 'तद्वदेवे'त्यस्य सिद्धसाधनवदित्यर्थोऽर्थान्तरान्वयी चेत्, वैयर्थ्यम् ; तयोः सादृश्यबोधने
प्रयोजनाभावात्, इत्यतो व्याचष्टे टीकायाम्—*तद्वदेवेति* ॥ परैः सत्यत्वेनाभिमतस्यापि पूर्वज्ञानस्योत्तरज्ञाननाश्रयत्वे
स्वीकृतेऽपि यथा न मिथ्यात्वम्, तथा सत्यत्वेन स्वाभिमतेऽप्याकाशादौ सिद्धान्तिसाध्यस्य ब्रह्मसाक्षात्कारत्वा-
वच्छिन्ननाश्रयत्वस्य सिद्धावपि मिथ्यात्वासिद्ध्या यदर्थान्तरं प्रसक्तम्, तद् निरुक्त्यथाश्रुतार्थं परित्यज्य निरुक्तावस्थिति-
सामान्यविरहघटितसाध्यादराद् न ; आकाशादेः स्व-स्वकारणाज्ञानरूपसंस्कारान्यतराभावस्याधिष्ठानब्रह्मसाक्षात्कार-
प्रयुक्तत्वसिद्धौ सत्यत्वोपगमासम्भवाद् मिथ्यात्वसिद्धेः, मिथ्यात्वेनोभयोपगते शुक्तिरजतादावेवाधिष्ठानशुक्ति-
साक्षात्कारप्रयुक्तस्व-स्वोपादानान्यतराभावकत्वदर्शनादित्यर्थः । 'शशविषाणे'त्यादि'मूलं ज्ञानप्रयुक्तत्वनिवेशप्रयोजन-
परमिति प्रतीयते । तत्राभावे स्व-स्वसंस्कारान्यतरप्रतियोगिकत्वमज्ञान-तत्संस्कारान्यतरप्रतियोगित्वं वा वृथा ; अभाव-
प्रतियोगित्वस्यैव सम्यक्त्वात् । नच ब्रह्मण्यतिव्याप्तिः ; तस्य निर्धर्मकत्वात् प्रतियोगित्वात्मकभावरूपधर्मानाश्रय-
त्वात् पूर्वं परिहृतत्वात् । *किञ्च* अभाव उक्तविशेषणसत्त्वे शशविषाणे नातिव्याप्तिप्रसक्तिः ; तत्संस्कारस्या-
प्रसिद्धेः, अज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरत्वशून्यत्वाच्च, इत्यत उक्ताभावविशेषणप्रयोजनपरत्वमपि तन्मूलस्य स्फुटीकर्तुं
तादृशविशेषणसहितज्ञानप्रयुक्तत्ववैयर्थ्याशङ्क्या तन्मूलमवतारयति—*नन्वेति* ॥ *उक्तसम्बन्धद्वयेनेति* ॥ स्व-
प्रयोजकाज्ञानसमानविषयकत्व-स्वाश्रयकालपूर्वत्वरूपसम्बन्धद्वयेनेत्यर्थः । नवेदमपि व्यर्थम् ; भूतलादिनिष्ठसमवायादि-
सम्बन्धावच्छिन्नाभावप्रतियोगित्वस्य घटादौ सिद्धस्य साधनप्रसङ्गात्, तदुपादाने तु मिथ्याभूतरजतादेरेवोक्त-
सम्बन्धद्वयावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावस्य शुक्तिज्ञाने प्रसिद्धत्वात् तादृशभावप्रतियोगित्वस्य मिथ्यात्वरूपत्वसम्भवेन
वृत्साधने सिद्धसाधनताप्रसक्तेः । नच—एवं शशविषाणल्वोक्तसम्बन्धद्वयाप्रसिद्धेः कथं तद्वच्छिन्नतदभावप्रसिद्धिः ?

अद्वैतसिद्धिः

त्मनाऽवस्थानादवस्थितिसामान्यविरहानुपपत्तेः । शशविषाणादाववस्थितिसामान्यविरहेऽपि तस्य

तरङ्गिणी

उत्तरज्ञानेन लीनस्य पूर्वज्ञानस्य स्वकारणात्मनाऽवस्थानादवस्थितिसामान्यविरहानुपपत्तेः । शशविषाणादाव-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानप्रयुक्तत्वस्य वा निवेशेन ? द्वितीयपक्षे च किमुक्तनाशत्वस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वस्य च निवेशेन ? तत्राह—*शशेत्यादि*॥ *अवस्थितिसामान्यविरहे=उक्तसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

सिद्ध्याऽर्थान्तरम् ; उत्तरज्ञानेन लीनस्य पूर्वज्ञानस्य स्वकारणात्मनाऽवस्थानादवस्थितिसामान्यविरहानुपपत्तेः । शशविषाणादाववस्थितिसामान्यविरहेऽपि तस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वाभावाद् नातिव्याप्तिः ॥

सिद्धिव्याख्या

अनुपपत्तेरिति ॥ ततश्च न पूर्वज्ञानेऽतिव्याप्तिः । न वा तद्वादाय सिद्धसाधनमिति ज्ञेयम् । *नन्वेवम्*—पूर्वज्ञानस्य स्वकारणात्मनाऽवस्थाने स्वरूपेणाप्यवस्थानापत्तिः ; विनिगमकाभावात्, नच—उत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवात् तत्सिद्धिरिति—वाच्यम् ; तर्हि तत एव तस्यापि सिद्ध्याऽतिव्याप्ति-सिद्धसाधने स्यातामिति—चेत्, *न* ; पूर्वज्ञानप्रतियोगिकस्वरूपेणावस्थितिविरहमात्रविषयकतयाऽन्यथासिद्धस्योत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवस्य कारणात्मनाऽवस्थितिविरहाविषयकत्वात्, अन्यथा 'उत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानं स्वरूपेण नष्टमि'त्यनुभववत्, 'कारणात्मना नष्टम्' इत्यनुभवापत्तेः । नच—'उत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानं न स्वरूपेण निवृत्तमित्यनुभवस्य पूर्वज्ञाने लीनमात्रविषयकत्वं 'विश्वमायानिवृत्ति'रिति श्रुतमायानिवृत्तेरपि विलयमात्ररूपतापत्तिरिति—वाच्यम् ; मायाया अनादित्वेन स्वकारणाभावेन कारणात्मनाऽवस्थित्यनुपपत्त्या तन्निवृत्तेरवस्थितिसामान्यविरह-रूपत्वोपपत्तेरिति भावः । ज्ञानपदव्यावर्त्यमाह—*शशविषाणादाविति* ॥ *यदुक्तम्*—'श्रुतिज्ञानेन रूपं

विद्वलेशीयटिप्पणी

इति—वाच्यम् ; उक्तसम्बन्धयोः स्वत्वस्याघटकतया घट-शुक्तिरजतादिप्रतियोगिकतया प्रसिद्धाभ्यां प्रयोजका-ज्ञानसमानविषयकत्वाश्रयकालपूर्वत्वाभ्यां सम्बन्धाभ्यां शशविषाणाभावस्य संयोग-समवायाभ्यामभावाभावस्यैव प्रसिद्धेः । नच—एवं ब्रह्मणोऽपि प्रयोजकत्वमुखप्रथमसम्बन्धाप्रसिद्धेस्तद्वदिततदुभयसम्बन्धाभ्यामभावं संयोग-समवायावच्छिन्नद्रव्यत्वमावमिव प्रसिद्धमादाय तत्रातिव्याप्तिरिति—भ्रमितव्यम् ; दत्तोत्तरत्वात् । *कल्पविदिति* निरुक्ता-न्यतरप्रतियोगिकत्वनिवेशव्यवच्छेदाय । स्व-स्वसंस्कारोभयनाशत्ववदितद्वितीयकल्पे तुच्छे तादृशनाशप्रतियोगित्व-बाधाइतिव्याप्त्यसङ्गतिः ; अतस्तस्याप्यनिवेशेन तां सङ्गमयति—*किमुक्तनाशत्वस्येति* ॥ स्व-स्वसंस्कारोभयप्रतियोगिकत्व उत्पत्तिमत्त्वे च सत्यभावत्वस्येत्यर्थः । अभावत्वं तु निवेश्यमेव । नच—तदपि व्यर्थम् ; प्रतियोगित्वस्यैव सम्यक्त्वादिति—वाच्यम् ; घटादौ सिद्धसाधनवारणायाभावप्रतियोगित्वस्यावश्यकत्वात् । नच—तथापि तदोष-तादवस्थमिति—वाच्यम् ; अभावे सत्त्वव्यापकत्वनिवेशेनापि तद्वारणसम्भवात् । एतावतोक्तनिरुक्तिघटकोक्त-विशेषणानामसाधारणप्रयोजनलाभ इति भावः । अवस्थितिसामान्यपदस्य स्व-स्वसंस्कारान्यतरार्थकत्वे शशविषाणादे-स्तथाभावाप्रसिद्ध्याऽनन्वयः, एवं विरहे शशविषाणादिनिष्ठत्वं नातिव्याप्तिप्रसङ्गकम्, अतो व्याचष्टे—*उक्तसम्बन्धावच्छिन्नेति* ॥ *प्रतियोगिताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे इति* ॥ अत्रात्यन्ताभावीभोक्तसम्बन्धव्यावच्छिन्नप्रतियोगित्वे तात्पर्यम् ; द्वेषा प्रतियोगित्वनिवेशे गौरवात्, किञ्चिद्विशिष्टस्वाभावनिष्ठप्रतियोगित्वसिद्ध्याऽर्थान्तरादिति बोध्यम् ॥

श्रीगुरुभ्यामात्मने विद्वल्लाय नमः ॥ प्रथमपक्षे 'एव स' इत्यस्य स एवेति योजना, कतुर्वक्ष्ये तु 'तन्मात्रे'ति ग्रन्थस्य मन्त्रमन्त्रपदबोधवार्तात्तराद् यथाश्रुतमेवैकारबोधाना, एवं द्वितीयपक्षे सिद्धसाधनं भावे लक्ष्यं, एवं

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

चतुर्थपक्षे तु 'तथाचे'त्यादि 'नातिव्याप्तिरित्यन्तो ग्रन्थः सङ्गच्छतेतमाम् । *ननु*—तत्पक्षे दृश्यसामान्य-
स्याध्यासिकतादात्म्यसम्बन्धेनात्यन्ताभावो ज्ञानाधीनः ? सम्बन्धान्तरेण वा सः ? *आद्ये* तादात्म्यस्य भेद-

विद्वलेशीयटिप्पणी

पूर्वकल्पत्रयेऽपि 'शशविषाणादावि'त्यादिपङ्क्तंज्ञानप्रयुक्तत्वमात्रप्रयोजनपरतया प्रतीयमानाया निरुक्तान्यतरप्रति-
योगिकत्वादिसहिततत्प्रयोजनपरतयोक्तरीत्या सङ्गमनं नातिशययुक्तम्, चतुर्थकल्पे तु तादात्म्येन स्वविशिष्टसामान्या-
भावरूपत्वात्मकसामान्याभावं शशविषाणादिप्रतियोगिकं ज्ञानाप्रयुक्तमादाय तत्रातिव्याप्तिज्ञानप्रयुक्तत्वनिवेशाद्
नेत्येवं ज्ञानप्रयुक्तत्वमात्रप्रयोजनपरतया सङ्गमनमतिशययुक्तमित्याह—*चतुर्थपक्षे त्विति* ॥ चतुर्थरीत्या व्याख्याय-
मान इत्यर्थः । व्याख्याचतुष्टयभेदेनोक्तग्रन्थस्य चतुर्विधत्वेन बहुवचनविभज्योपपदं विधीयमानस्य तमपः सङ्गतिः ।
प्रथमकल्प एवकारयोजनाच्छेदात् 'तथाचे'त्यादीत्युक्तम्, प्रथमादिकल्पत्रये 'शशविषाणादि'पङ्क्तिच्छेदाद् 'नाति-
व्याप्तिरित्यन्तः' इत्युक्तम्, तदुभयस्य चतुर्थकल्पेऽभावात् कल्पत्रयात् प्रकर्ष इति निर्गलितार्थः । *ननु
तत्पक्ष इति* ॥ चतुर्थपक्ष इत्यर्थः । प्रथम-तृतीययोर्ज्ञानोत्पत्तिकालावच्छेदेन विशेषणतासम्बन्धेन ज्ञाननिष्ठ
उक्तोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकोऽज्ञानादिदृश्यात्यन्ताभावो ज्ञानव्यापको ज्ञानाधीनः ; व्याप्यता-प्रयोजकत्वे
तादात्म्येन ; व्यापकत्व-प्रयुक्तत्वे विशेषणतासम्बन्धेन, एवंविध एव लक्षणघटकः । द्वितीये तु—दृश्यध्वंस एव सम्बन्धान-
वच्छिन्नप्रतियोगिताकः । चतुर्थे तु—ज्ञानोत्पत्तिद्वितीयक्षणवावच्छेदेन जीवचैतन्यनिष्ठो दृश्यसामान्यात्यन्ता-
भावो ज्ञानाधीनत्वेन लक्षणघटकः । स च किसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकः ? इति विचार्यते—जीवचैतन्यरूपे
ब्रह्मणि येन सम्बन्धेन दृश्यमध्यस्तम्, तत्र तत्सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकतदभाव एव दृश्योच्छेदोपलक्षितात्मरूप-
मोक्षघटकाद् मोक्षजनकतत्त्वज्ञानसाध्यो वाच्यः, इत्याशयेनाह—*आध्यासिकतादात्म्येति* ॥ तादात्म्यस्य
धारमार्थिकत्वे तदत्यन्ताभावस्य ज्ञानाधीनत्वासम्भवात् 'आध्यासिके'त्युक्तम् । यद्यपि दृश्यस्याध्यासिकत्वमपि
तदभावस्य ज्ञानाधीनत्वं प्रयोजकम्, तथाप्यनव्यस्तप्रकारीयाध्यस्तसंसर्गाभावस्य ज्ञानाधीनत्वनिर्वाहाय तादात्म्य
एवाध्यासिकत्वमुक्तम् । नचाध्यस्तस्यानध्यस्तसम्बन्धेनाभावासङ्ग्रहः ; अद्यस्तप्रतियोगिकसम्बन्धस्याध्यस्तत्व-
नियमात् तदभावाप्रसिद्धेः । उक्तोभयसम्बन्धव्यावृत्त्ये—*तादात्म्येति* ॥ ध्वंस-प्रागभावयोः संसर्गाभावत्व-
निर्वाहाय समवायस्थानीयतादात्म्यावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वे तद्व्यावृत्त्ये—*अत्यन्ताभाव इति* ॥ ज्ञानाधीन
इति* ॥ तत्त्वेन लक्षणघटकः । अत्र पक्षे वक्ष्यमाणदोषादाह—*सम्बन्धान्तरेण वेति ॥ 'दिक्-कालौ नेश्वराह नाति-
रिच्येते' इति सिद्धान्ताद् दिक्-कालयोर्ब्रह्माभिन्नजीवचैतन्यस्वरूपत्वेन दिक्कृतविशेषणतया कालिकविशेषणतया
वेत्यर्थः । ज्ञानादेर्विशयतया, अभावस्य तदीयविशेषणतया, मूर्तस्य संयोगेन, सर्वस्यापि समानकालीनत्वादिपरम्परा-
सम्बन्धेनेत्यपि बोध्यम् । तेषां सर्वेषामप्यध्यस्तप्रतियोगिकत्वेनाध्यासिकत्वात् तत्सम्बन्धावच्छिन्नदृश्याभावस्य
ज्ञानप्रयुक्तत्वनिर्वाहः । *सः—दृश्यसामान्यस्यात्यन्ताभावः । *तादात्म्यस्य भेदप्रतियोगितायामेवावच्छेदकत्वा-
दिति* ॥ *ननु* ज्ञानप्रयुक्तादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नाभावरूपभेदस्यैव सिद्धिरस्तु, तावताऽपि देहेन्द्रियप्रपञ्चभेदस्य
ब्रह्मात्मनि सिद्धिसम्भवेन तदभेदभ्रमरूपसम्बन्धनिवृत्तिसम्भवाद् "विद्वानि"तिश्रुत्युक्तमोक्षोपपत्तेः । नच—
नित्यस्य तस्य न ज्ञानप्रयुक्तमिति—वाच्यम् ; "ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती"ति श्रुत्या जीवब्रह्माभेदस्यैव भवन्मते
प्रपञ्चात्यन्ताभावस्यैव च प्रपञ्चभेदस्यापि निर्विकल्पकप्रपञ्चाधिष्ठानब्रह्मात्मज्ञानप्रयुक्तत्वसम्भवात्, तत्तज्ज्ञानस्य
प्रपञ्चाभेदव्यावर्तकप्रपञ्चभेदोपलक्षितब्रह्मरूपदर्शनत्वात्, शुक्लो रजतभेदस्य शुक्तिस्वरूपरजताभेदव्यावर्तकधर्मदर्शना-
धीनत्वं यथा, तथा तदधीन 'नेदं रजतमि'तिभेदज्ञानाधीनत्ववत् तदधीना "स्थूलमननु" इत्यादिश्रुतिजन्यभेदज्ञाना-
धीनत्वसम्भवाच्च । नच—'नाहमीश्वरः' इति ज्ञानाधीननिर्वचनीयजीवब्रह्मभेदसिद्धिप्रसङ्ग इति—वाच्यम् ; जीव-
ब्रह्मभेदमोक्षप्रतिशतविरोधानुरोधेन तदभेदसिद्धेरसम्भवादिति—चेत्, *न* ; तादात्म्यं यद्यभेदमात्रम्, तदवच्छिन्नम् ।

गोडब्रह्मानन्दो (लघुचन्द्रिका)

प्रतियोगितायामेवावच्छेदकत्वादसङ्गतिः, *द्वितीये* अध्यस्तसर्वसम्बन्धैरत्यन्ताभावस्य ज्ञानप्रयुक्ततया प्रतीति-
विहृत्येतेति—चेत्, *न* ; आध्यासिकतादात्म्यस्य विषयतायाः समवायस्य च स्थानापन्नत्वेनात्यन्ताभाव-
प्रतियोगितायामेवावच्छेदकत्वात्, भेदप्रतियोगितायाः सम्बन्धावच्छिन्नत्वे मानाभावात् ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

भेदश्च भेदविरोधी “इदमिदं नेति” प्रतीतिसिद्धोऽन्योन्याभावः, तदा देहेन्द्रियप्रपञ्चसत्यत्ववादिनैयायिकादिभिरपि
ब्रह्मात्मन्युक्तप्रपञ्चभेदस्वीकारेण तान् प्रति सिद्धसाधनप्रसङ्गात्, “नेह नाने”त्यादिश्रुत्येकवाक्यतया “विद्वान् नाम-
रूपाद्विमुक्तः” इति श्रुतेरपि प्रपञ्चात्यन्ताभावबोधकतया ज्ञाननिवर्त्यत्वानुमानस्य ‘विद्वानि’तिश्रुत्यसाधकत्वोक्ति-
विरोधापत्तेश्च, ब्रह्मात्मनि प्रपञ्चभेदनिश्चयेन तदभेदभ्रमाधीनस्य प्रपञ्चे रागस्य निवृत्तावपि ममत्वाभिमानमूलराग-
निवृत्तये निरुक्तात्यन्ताभाववदितमिध्यात्वनिश्चयस्यावश्यकत्वाच्च । तन्निश्चये च सति ब्रह्मणि मिथ्याभूतप्रपञ्च-
भेदनिश्चयेऽहन्त्वाभिमानाधीनरागस्यापि निवृत्त्या प्रपञ्चाद् वैराग्यसिद्धिः । तादात्म्यं यदि भेदाभेदोभयरूपम्, तदा
तदवच्छिन्नाभावस्यात्यन्ताभावरूपतामुपेत्यैतत्पूर्वपक्षसमाधानादिष्टापत्तिरिति—ध्येयम् ॥ *असङ्गतिः* ॥ अप्रसिद्धः ॥
अध्यस्तसर्वसम्बन्धैरिति ॥ यद् यद् येन येन सम्बन्धेन यत्र यत्र प्रतीयते, तत्र तत्राध्यस्ततत्तत्सम्बन्धा-
वच्छिन्नप्रतियोगिताकस्तत्तदत्यन्ताभावस्तत्तन्निष्ठो ब्रह्मात्मत्वज्ञानप्रयुक्तः ; यथा शुक्तिरजतस्य शुक्तौ तादात्म्येन
कालादौ च कालिकाविसम्बन्धेनाध्यस्तस्य शुक्तित्वज्ञानप्रयुक्तात्यन्ताभाव इति सिद्धान्त इत्यर्थः । *विहृत्येतेति* ॥
तादात्म्यान्यसम्बन्धावच्छिन्नाभावानामेव ज्ञानप्रयुक्तत्वस्वीकारे तत्तत्सम्बन्धान्तर्गतादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नाभावस्य
ज्ञानप्रयुक्तत्वप्रतीतिर्बोधनासम्भवात्, भ्रमत्वापाताच्चेति भावः । इदमुपलक्षणम्—आत्मनि देहेन्द्रियादिप्रपञ्चस्य
तादात्म्येनाध्यस्तस्यात्यन्ताभावस्य ज्ञानाधीनत्वे ज्ञानाधीनत्ववदितैतल्लक्षणरूपसाध्याघटकतया निरुक्तमोक्षवटका-
भावस्यात्मन्यसिद्धयापाताच्चेत्यपि बोध्यम् । *आध्यासिकतादात्म्यस्य—भेदाभेदोभयरूपतादात्म्यस्य । *विषयतायाः* ॥
स्थानापन्नत्वेनेत्यन्वयः ; वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपज्ञानविषयतायास्तादात्म्यरूपत्वल्योक्तत्वात् । *समवायस्य च स्थाना-
पन्नत्वेनेति* ॥ गुण-गुण्याद्यौर्नैयायिकैः समवायः स्वीक्रियते, भट्टादिभिस्तु—उक्तं तादात्म्यमिति भावः । *अत्यन्ता-
भावप्रतियोगितायामेवावच्छेदकत्वादिति* ॥ एवञ्च ब्रह्मणि प्रपञ्चान्योन्याभावसिद्ध्यापत्त्या न सिद्धसाधनमिति
भावः । नच—एवं तादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नदृश्याभावस्य ब्रह्मणि सिद्धावपि कालादौ कालिकाविसम्बन्धावच्छिन्न-
दृश्याभावो न सिद्धेयत् ; उक्तसाध्याघटकत्वादिति—वाच्यम् ; कालादौ विद्यमानस्य घटादेव कालादौ
कालिकसम्बन्धेन सत्त्वम्, तद्वत्सादिदशायां तु तत्र तत्सम्बन्धावच्छिन्नतदभावो यथा, तथा ब्रह्मणि जगतो
मुख्याधिष्ठाने तादात्म्येन स्थितस्यैव सम्बन्धान्तरेण यथायथमन्यत्र सत्त्वम्, तत्र तदभावदशायां त्वन्यत्रापि
सम्बन्धान्तरावच्छिन्नतदभावपरम्परया ज्ञानप्रयोज्यः सिद्धिमहति । *वस्तुतस्तु*—तत्तज्जीवचैतन्यरूप आत्मनि
तदीयतत्त्वज्ञानेन तदज्ञानकल्पितकालादिसर्वदृश्यस्याप्यभावाद् ध्रुवेण सम्बन्धेन केन स्थातव्यम् ? इति न
किञ्चिदेतत् । *ननु* एवं तादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वमित्यन्योन्याभावलक्षणमतिव्याप्तम्,
असम्भूतं चेत्याशङ्क्य, लक्षणान्तराभिप्रायेण समाधत्ते—*भेदप्रतियोगितायाः सम्बन्धावच्छिन्नत्वे मानाभावा-
दिति* ॥ तथाच सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावं संसर्गाभावत्वम्, सम्बन्धानवच्छिन्नप्रतियोगिताका-
भावत्वमन्योन्याभावत्वम्, इति संसर्गाभावान्योन्याभावयोर्निरुक्तिसौष्टवम् ; अन्यथा संसर्गाभावलक्षणे
तादात्म्यान्यत्वस्य सम्बन्धे प्रवेश्यत्वेन गौरवम् । अत एव केवलाभेदरूपतादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नप्रतिबोधि-
ताकाभावत्वमन्योन्याभावत्वमिति लक्षणमुपेक्षितमिति भावः ॥

इदमिदं नेति—‘उद्यो न पटः’ इति प्रतीयमानभेदप्रतियोगितायाः सम्बन्धानवच्छिन्नत्वपक्षे प्रतिबोध्यत्वे
‘पटः पटः’ इति ज्ञानरूप प्रकृतताऽपि सम्बन्धानवच्छिन्नत्वे, इति नास्तीत्यन्तरप्रतिबोधितावद् भेदप्रतियोगिताया

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

एतावता कारणात्मनाऽवस्थितिविशेषविरहस्य ज्ञानत्वप्रयोज्यत्वेऽपि कार्यात्मनाऽवस्थिति-
विशेषविरहस्य ज्ञानत्वप्रयोज्यत्वाभावेनावस्थितिसामान्यविरहस्य ज्ञानत्वप्रयोज्यत्वाभावेन घटादाव-
व्याप्तितादवस्थम् । किञ्चात्र विरहशब्देन न प्रागभावात्यन्ताभावौ विवक्षितौ ; प्रागभावस्यानादित्वेन प्रति-
योग्युत्पादकनाश्वत्वेन चात्यन्ताभावस्य चानादिनित्यत्वेन तथा ज्ञानत्वप्रयोज्यत्वाभावात् ? नापि ध्वंसः ;
तस्यावस्थितिसामान्यविरहत्वासम्भवात्, सम्भवे वा ज्ञानत्वप्रयोज्यावस्थितिः ध्वंसप्रतियोगित्वमित्युक्तं
भवति । तथाच शुक्तिरूप्येऽव्याप्तिः, अज्ञान-भ्रमादौ चातिव्याप्तिः ; नहि 'शुक्तिरूप्यं तत्त्वज्ञानेन नष्टमि'ति
कस्यचिदनुभवः । अस्ति चाज्ञानं भ्रमश्च तत्त्वज्ञानेन नष्टः' इत्यनुभवः ॥

किञ्च शुक्तिरूप्यस्यावस्थित्यभावेन तद्विरहस्य ज्ञानत्वप्रयोज्यता न सम्भवति । *नच*—
अपरोक्षप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्या शुक्तिरूप्यादेरवस्थितिसामान्यमङ्गीकरणीयमिति—*वाच्यम्* ; शशविषाणा-
देरप्यपरोक्षप्रतीतिविषयत्वान्यथानुपपत्तेरपि वक्तुं शक्यत्वेन तत्रातिव्याप्तेः । किञ्च ज्ञानत्वस्य भ्रमादि-
साधारणत्वेन निवृत्तिप्रयोजकता न सम्भवति ; अन्यथा वस्तुत्वस्यापि तत्प्रयोजकतापत्तेः । तथाचा-
सम्भवीदं लक्षणम् ॥

चिद्वलेशीयटिप्पणी

अपि प्रतिबध्य-प्रतिबन्धकभावानुरोधेन सम्बन्धावच्छिन्नत्वस्यावश्यकत्वापत्तिः ; सम्बन्धावच्छिन्नतत्प्रकारताक-
ज्ञानं प्रति सम्बन्धावच्छिन्नतत्प्रतियोगिताकाभावज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वसम्भवात् । उक्तभेदप्रतियोगितायाः केवला-
भेदरूपतादात्म्यावच्छिन्नत्वपक्षे तज्ज्ञानप्रतिबध्यज्ञानप्रकारताऽपि केवलाभेदरूपतादात्म्यावच्छिन्नैव । भेदाभेदोभयरूपं
तादात्म्यं तु न भेदप्रतियोगितावच्छेदकम् ; तथा सति घटत्वावच्छिन्ने घटत्वावच्छिन्नाभेदसत्त्वेऽपि तद्भेदाभावेन
तद्वदितोभयसम्बन्धावच्छिन्नाभावसम्भवेन 'घटे न घटः' इत्यत्यन्ताभावप्रतीतिवद् 'घटो न घटः' इति भेद-
प्रतीत्यापत्तेः । अत एव केवलभेदो न भेदप्रतियोगितावच्छेदकः ; परेऽपि घटभेदोच्छेदापत्तेश्च । केवला-
भेदेत्यस्यात्यन्ताभेदोर्थः । स च व्युत्पत्तिवाद्भेदासाधारणतत्तद्व्यक्तित्वादिधर्मरूपः, नतु भेदासहिताभेदस्तदर्थः ।
अतो नीलत्वावच्छिन्ने तद्वदे घटत्वावच्छिन्नतद्वदस्य भेदाभेदोभयसत्त्वेऽपि न केवलाभेदसम्बन्धावच्छिन्नभेदप्रत्ययः,
न वा भेदाभेदोभयावच्छिन्नात्यन्ताभावप्रत्ययः । नच—शुक्त्याद्यधिष्ठानेऽव्यस्तरजतभेदाभेदोभयस्य 'इदं रजतमि'ति
सामानाधिकरण्यप्रत्ययानुरोधेन सत्त्वाद् अभेदसम्बन्धावच्छिन्नभेदावगाही 'नेदं रजतमि'ति प्रत्ययो न स्यादिति—
वाच्यम् ; भेदाभेदोभयघटकाभेदस्याध्यस्तत्वेन तदवच्छिन्नतद्वदितोभयसम्बन्धावच्छिन्नतद्भेदस्य तत्र प्रत्ययोपपत्तेः ।
अत एव भेदाभेदोभयरूपतादात्म्येन स्वाश्रयत्वेन प्रतीयमानशुक्तिनिष्ठात्यन्ताभावीयभेदाभेदोभयरूपतादात्म्यसम्बन्धा-
वच्छिन्नप्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं शुक्तिरजतादेरुपपद्यते । नच—एवं घटत्वावच्छिन्ने तद्वदे घटत्वावच्छिन्न-
तद्वदस्याभेदसत्त्वेऽपि भेदस्यासत्त्वेन तद्वदितोभयसम्बन्धावच्छिन्नाभावस्यात्यन्ताभावत्वेऽपि तदवगाहिप्रत्ययः—
'घटो न घटः' इत्याकारक एव स्यात्, नतु—घटे न घटः' इति ; भेदाभेदोभयसंसर्गज्ञानस्य समानाधि-
करणपदद्वयामिल्यतया तदुभयसम्बन्धावच्छिन्नाभावज्ञानस्यापि समानाधिकरणपदद्वयसहितन्यपदामिल्यतयाः
प्रतियोग्यभावान्वययोस्तुल्यत्वनियमेन युक्तत्वादिति—वाच्यम् ; यद्धर्मावच्छिन्ने यद्धर्मावच्छिन्नस्य यत्संसर्गकः
प्रत्ययः समानाधिकरणेनासमानाधिकरणेन वा यादृशपदद्वयेनामिल्यः प्रसिद्धः, तद्धर्मावच्छिन्ने तद्धर्मा-
वच्छिन्नस्य तत्संसर्गावच्छिन्नाभावप्रत्ययस्तादृशपदद्वयसममिभ्याहतन्यपदामिल्यो भवति । इदमेव प्रतियोग्य-
भावान्वययोस्तुल्यत्वम् ; 'कपालं घटः', 'शुद्धो घटः' इति तादात्म्येन प्रतियोगिप्रत्ययप्रसिद्धेः, 'कपालं न घटः' 'घटो
न शुक्लः' ; इत्यभावप्रत्ययोऽमिल्यते । घटत्वावच्छिन्नस्य केवलाभेदेन वा भेदाभेदोभयरूपतादात्म्येन वा सम्बन्धेन
'घटो न घटः' इति प्रत्ययस्याप्रसिद्धेः, तत्र तत्सम्बन्धावच्छिन्नतदभावावगाहिनो 'घटो न घटः' इति प्रत्ययस्याप्रसिद्धेः ।

भट्टतसिद्धिः

ज्ञानप्रयुक्तत्वाभावाद् नातिव्याप्तिः । शुक्तिरजतादेश्चापरोक्षप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्या प्रतिभासकाले-
ऽवस्थित्यङ्गीकाराद् न बाधकज्ञानं विना तद्विरहः, इति न साध्यविकलता ।

तरङ्गिणी

वस्थितिसामान्यविरहेऽपि तस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वाभावाद् नातिव्याप्तिः । शुक्तिरजतादेश्चापरोक्षप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्या

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नच—उक्ताभावस्य कैवल्येऽप्यनुवृत्त्यापाताद् “विद्वान् नाम-रूपाद् विमुक्तः” इत्यादिश्रुतिविरोध
इति—वाच्यम् ; क्षणिकत्वस्योक्तत्वात् । *ननु* शुक्तिरजतादेरपि दशविषाणवदलीकत्वेनाज्ञानप्रयुक्त-
तत्संस्कारान्यतराभावाप्रतियोगित्वात् साध्यवैकल्यम्, तत्राह—*शुक्तीत्यादि* ॥ *तद्विरह इति* ॥ अत एव .

न्यायाभूतसौगन्ध्यम्

शुक्तिरजतादेश्चापरोक्षप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्या प्रतिभासकालेऽवस्थित्यङ्गीकाराद् न बाधकज्ञानं विना
सिद्धिव्याख्या

नष्टमि'त्यनुभवेन तत्राप्यव्याप्तिः । साध्यनिर्वचनरूपत्वे साध्यविकलो दृष्टान्त इति, तद् दृश्यति—*शुक्ति-
रजतादेश्चेति* ॥ उक्तार्थेऽभियुक्तवचनं प्रमाणयति—*अत एवेत्यादिना* ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

मृत्तिसकपालद्वये 'घटः' इति 'घटे शुक्लं रूपमि'तिवत् 'घटे घटः' इति समवायस्थानीयतादात्म्यसंसारकप्रमप्रत्ययस्य
प्रसिद्धेः, 'कपाले न घटः' इति 'घटे न शुक्लं रूपमि'तिवत् 'घटे न घटः' इत्यभावप्रत्ययो जायत इत्यलमतिसङ्ख्येन ।
*उक्ताभावस्य=तादात्म्यावच्छिन्नप्रतियोगिताकदृश्यसामान्याभावस्य ॥ *कैवल्ये=विदेहकैवल्यदशायाम् ॥ *अनुवृत्त्या-
पातादिति* ॥ तन्निवर्तकत्वं हि तत्त्वज्ञानस्य वाच्यम्, तच्च न सम्भवति, तेन स्वद्वितीयक्षणावच्छेदेन स्वघटितदृश्या-
भावसम्पादनादिति भावः । तथापि भावाद्द्वैतसिद्धेरुक्तपत्तिरिष्टापत्तिरस्तु, इत्यत आह—*‘विद्वानि’ति* ॥ क्षणिक-
त्वस्येति* ॥ तस्य स्वनिवर्तकत्वोपगमात् । तन्निवृत्तिश्च ब्रह्मरूपा, इति न तन्निवर्तकापेक्षा । नच—एवमुक्तप्रथमाभाव
एव ब्रह्मरूपोऽस्तु, किं तदीयाभावान्तरकल्पनेन ? इति—वाच्यम् ; उक्तश्रुत्यादिबोध्यदृश्याभावनिरुद्धानप्रयोज्य-
त्वोपपत्तये तस्यातिरिक्तत्वोपगमात् तस्य क्षणिकत्वम्, तदभावस्य ब्रह्मस्वरूपत्वं चोक्तश्रुत्याद्यनुरोधादेवेति भावः ।
स्वमतेऽनिर्वचनीयख्यात्यङ्गीकारेण शुक्तिरजतादौ साध्यवैकल्यशङ्कानुदयात्, असत्ख्यातिमते तच्छङ्का शुक्तीत्यादि-
फक्कामवतारयति—*नन्विति* ॥ असत्ख्यातिमत इति शेषः । इदमुपलक्षणम्—सत्ख्यातिमतादावप्येतच्छङ्का-
सम्भवो बोध्यः । *शशविषाणवदलीकत्वेनेति* ॥ ब्रह्मवत् सत्यत्वेन वेति शेषः । *ज्ञानप्रयुक्तेति* ॥ शुक्त्यादि-
निष्ठरजतादेरज्ञानप्रयुक्तत्वाभावेन तन्निष्ठरजताभावस्य प्रथम-तृतीयव्याख्यानयोरज्ञानप्रयुक्तप्रतियोगिकत्वाभावेन ज्ञान-
निवर्त्यत्वघटकोक्तान्यतरप्रतियोगिकत्वाभावात् ऋषचनुष्टयेऽपि च ज्ञानप्रयुक्तत्वाभावादिति भावः । *साध्यवैकल्यम्* ॥
दृष्टान्ते । मूले—*शुक्तीत्यादि* ॥ *इदन्त्वेन शुक्तितादात्म्येन भासमानरजतादेरित्यर्थः । शुक्तिरजतम्, नासत्,
अपरोक्षप्रतीतिविषयत्वात्, घटवत्, इत्यनुमाने हेतुभङ्गापत्तिरुपपत्तं सूचयति—*अपरोक्षप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्येति* ॥
असद्विलक्षणत्वेन सिद्धस्येति शेषः । शुक्तिरजतं न सत्, तत्पुरुषस्यैव स्वप्रतिभासकालमात्रावच्छेदेन धर्मवृत्ति-
त्वाद् ; स्वप्रगजवत्, अन्यथा पुरुषान्तरं प्रत्यपि कालान्तरेऽपि शुक्त्यादौ स्यात्, प्रतीयेत ; नच बाधेत ।
नच—‘शुक्लौ रजतं नास्ति, नासीत्, न भविष्यति’ इति कालत्रयेऽपि निषेधप्रतीतेः कथमसद्विलक्षणत्वमिति—
वाच्यम् ; अपरोक्षज्ञानविषयत्वाद् ‘नास्ती’त्यंशे पारमार्थिकत्वेन तदभावप्रतीत्यभ्युपगमाच्च, इत्यनुमानेन सद्विलक्षण-
त्वमपि सूचयति—*प्रतिभासकाल इति* ॥ तन्मात्रावच्छेदेनेत्यर्थः । *अवस्थित्यङ्गीकारादिति* ॥ शुक्लौ सद्विलक्षणत्वेन
सिद्धस्येति शेषः । *एवम्=सद्विलक्षणस्याज्ञान-तत्प्रयुक्तवचनमात्रात् शुक्तिरजतादेः शुक्त्यज्ञानप्रयुक्तत्वात् ॥ *बाधक-

अद्वैतसिद्धिः

अत एवोक्तं विवरणाचार्यैः—‘अज्ञानस्य स्वकार्येण प्रविलीनेन वर्तमानेन वा सह ज्ञानेन निवृत्तिर्बाधः’

तरङ्गिणी

प्रतिभासकालेऽवस्थित्यङ्गीकाराद् न बाधकज्ञानं विना तद्विरहः, इति न साध्यविकलता । अत एवोक्तं विवरणाचार्यैः—“अज्ञानस्य स्वकार्येण प्रविलीनेन वर्तमानेन वा सह ज्ञानेन निवृत्तिर्बाधः” इति ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तस्याज्ञानप्रयुक्तत्वमिति शेषः । *अत एव = उक्तात्यन्ताभावस्य ज्ञानव्यापकत्वात्, ज्ञानाधीनत्वाद्वा, उक्त-
नाशस्य ज्ञानाधीनत्वाद्वा । *स्वकार्येण = स्वप्रयुक्तेन । *विलीनेन = संस्कारेण । *वर्तमानेन = स्थूलेन ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तद्विरहः, इति न साध्यविकलतेति चेत्, न ; घटादेरवस्थितिविशेषविरहस्य ज्ञानाप्रयुक्तत्वेन घटावस्थिति-
सामान्यविरहस्य ज्ञानाप्रयुक्तत्वात्, विशेषाभावातिरिक्तसामान्याभावस्य त्वया निरसिष्यमाणत्वात् ॥

नच—अवस्थितिसामान्यं कारणात्मनाऽवस्थितिः, तद्विरहश्च ज्ञानप्रयुक्त एवेति—वाच्यम्, एवं
हि ज्ञानप्रयुक्तविरहप्रतियोगि(१)कारणकत्वमिति लक्षणं स्यात् । तच्चानाद्यविद्यादावव्याप्तम् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) घटादिकार्यदृष्ट्या हि ज्ञानप्रयुक्तविरहप्रतियोगिकारणकत्वं सिद्धौ विवक्षितम्, न त्वविद्यादिदृष्ट्याऽपि ;
तथाच नानाद्यविद्यादावव्याप्तिकथनस्यावसरः ; अविद्यामाधारणन्तु ज्ञाननिवर्त्यत्वं ज्ञाननिवर्त्याविद्यास्वरूपत्व-तत्प्रयुक्तत्वा-
न्यतरत्वमेव, इति न दोषलेशोऽपि । नच घटादीनामविद्यात्वन्तु बाधितमिति ज्ञानप्रयुक्तविरहप्रतियोग्यविद्यास्वरूपत्व-
मादायोक्तान्यतरत्वसिद्ध्याऽर्थान्तरावकाशः भोगन्ध्यापादितः सम्भवदुक्तिकः । अधिकं शिद्धिव्याख्यायाम् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

ज्ञानम्=‘शुक्तिरियमि’ति शुक्तित्वप्रकारकसाक्षात्कारं तदधीन‘नेदं रजतमि’ति रजतात्यन्ताभावसाक्षात्कारं च विना न
तद्विरहः, किन्तु सत्युक्तबाधकज्ञान इति शेषः । ज्ञानप्रयुक्तत्वाभावशङ्काव्युदासस्फुटीकरणाय टीकायां पूरयति—
अत एव तस्याज्ञानप्रयुक्तत्वमिति शेष इति ॥ मूलस्थेतिपदेन सह योजनया—इत्यतस्तस्य ज्ञानप्रयुक्तत्व-
मेवेत्यर्थः । इदमुपलक्षणम्—अज्ञान-तत्प्रयुक्तान्यतरप्रतियोगिकमित्यपि बोध्यम् । अज्ञानस्य ज्ञानविरोधिभावत्वे
रजतादेस्तत्कार्यत्वे तदभावस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वे च विवरणकारसम्मतिमाह मूले—*अत एवोक्तं विवरणा-
चार्यैरिति* ॥ अज्ञानस्य ज्ञानाभावत्वे तस्य निवृत्तिः=अभावो ज्ञानरूपः ; तस्य ज्ञानप्रयोज्यत्वासम्भाव-
तस्य भावरूपत्वम्, तत्त्वे च तदभावस्य ज्ञानातिरिक्तस्य ज्ञानप्रयोज्यत्वसम्भवः । एवं भ्रमे सत्यस्यालीकस्य वा
रजतस्य भानस्वीकारे तस्याज्ञानकार्यत्वासम्भवः । अनिर्वचनीयस्य भाने तु तत्सम्भवः, एवं तदभावस्य ज्ञान-
प्रयुक्तत्वानङ्गीकारे तदुत्तरमपि तत्प्रतीत्यापत्तिरिति भावः । *ननु* ज्ञानेनाज्ञानस्यैव निवृत्तिः ; विरोधात्,
तत्कार्यरजतादेस्तूपादानाज्ञाननिवृत्त्यैव, तथाच ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपसाध्यस्य पक्षे वियदादौ दृष्टान्ते शुक्तिरजतादौ
च वैकल्यमित्याशङ्क्य, तन्निराकरणपरतामपि विवरणग्रन्थस्य सूचयितुमुपलम्भकं व्याचष्टे टीकायाम्—*अत
एवेति* ॥ *उक्तात्यन्ताभावस्य=अज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावस्य, स्वात्मकसामान्यात्यन्ताभावस्य वा ।
‘ज्ञानव्यापकत्वादि’ति *प्रथमे व्याख्याने, ‘ज्ञानाधीनत्वादि’ति *तृतीये चतुर्थे च* । उक्तनाशस्य=स्व-स्वसंस्कारोक्त-
नाशस्य । ‘ज्ञानाधीनत्वादि’ति *द्वितीये* । अज्ञानप्रयुक्तरजताद्यभावस्य साक्षाद् ज्ञाननिवर्त्यत्वलाभकं व्याचष्टे—
स्वकार्येणेति ॥ अज्ञानसम्बन्धसाधारण्याद्वाह—*स्वप्रयुक्तेनेति* ॥ ‘प्रविलीनेने’त्यस्य नष्टेनेत्यर्थोपगमे प्राग-
भावदशाया ‘न लाभः, इत्यतस्तत्संग्रहाय व्याचष्टे—*संस्कारेणेति* ॥ प्रागभाव-ध्वंसोभयदशासाधारणेन
सूक्ष्मरूपेणेत्यर्थः । सूक्ष्मतादशायामपि वर्तमानत्वाद् व्याचष्टे—*स्थूलेनेति* ॥ सहाय्यस्य ज्ञानेऽन्वयस्य
सहाय्यमिति—*सह=सहितस्येति । विशिष्टस्येत्यर्थः । तेन विवेचननिवृत्तेरपि लाभः । *यद्वा*—समन्वितस्य

गौडप्रह्लादनन्दी (लघुचन्द्रिका)

*सह = सहितस्य । *ज्ञानेन = ज्ञानव्यापिका, ज्ञानाधीना वा । *निवृत्तिः = उक्तात्यन्ताभावः, उक्तनाशो वा ।

*अत्रेदं बोध्यम्—निवृत्तेर्ज्ञानाधीनत्वपक्षे ज्ञानोत्पत्तिकालीनेऽप्यज्ञान-तत्सम्बन्धयोर्निवृत्तिस्वरूपेऽखण्ड-धर्मरूपं ज्ञानाधीनत्वमविरुद्धम् ; घटादिस्वरूपे तत्प्रागभावनिवृत्तित्वविशिष्टे घटाद्यधीनत्ववत् ; घटात्

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु—ज्ञानप्रयुक्तोऽधिष्ठानतत्त्वप्रमाय्यापको योऽवस्थितिसामान्यस्य स्व-स्वीयसंस्कारान्यतरस्या-भावस्तत्प्रतियोगित्वम्—इति, *तत्र* ; एवं दण्डादिनिवर्त्यस्य घटाद्यवस्थाविशेषस्य ज्ञानानिवर्त्यत्वेऽपि ज्ञानप्रयुक्तावस्थाविशेषविरहमादायान्यतरत्वेन लक्षणसमन्वयेऽर्थान्तरत्वापत्तेः ॥

एतेन—या याऽग्रामाप्यज्ञानादिज्ञान्यस्तात्कारप्रमा, सा सा स्वसमानविषयकाज्ञानक्षणा-वृत्तिः, या या स्वज्ञान्यपदुतमसंस्कारसहितोक्तप्रमा, सा सोकाज्ञान-तत्संस्कारक्षणावृत्तिः, सहितोपादाना-दुक्तसहितान्यशुक्त्यादेः प्रमाया उक्तसंस्कारक्षणावृत्तित्वेऽपि न व्यभिचारः । अत एव जीवन्मुक्तनिष्ठ-ब्रह्मप्रमाऽपि तादृशक्षणावृत्तिः । एवं या योका प्रमा, सा स्वसमानविषयकाज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारवत्काल-पूर्वमिच्छा । तथाच तादात्म्येनोक्तप्रमां प्रति स्वाधिकरणक्षणावृत्तित्वसम्बन्धेनोक्ताज्ञान-तत्संस्कारान्य-तरस्याभाव उक्ताज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरस्य स्वाधिकरणकालपूर्वत्वसम्बन्धेनाभावश्च व्यापकः । तादृशाभावप्रतियोगित्वस्याज्ञान-तत्प्रयुक्त-तत्संस्कारेषु सत्त्वाद् लक्षणसमन्वयः । तादात्म्येन तादृशप्रमां प्रति स्वसमानविषयकत्वं कालिकत्वं चेति सम्बन्धद्वयेनाज्ञान-तत्संस्कारान्यतरस्याभावः, स्वप्रयोजका-

विद्वलेशीयटिप्पणी

हृत्निवृत्तिपदार्थाभावादिकालः सहशब्दार्थः, तद्वत्काभावादौ प्रतियोगितया कार्यान्वयः । तादृशकालवैशिष्ट्यस्या-ज्ञानस्य निवृत्तावन्वये स्वकार्यनिवृत्तिकालावच्छिन्नत्वस्याज्ञाननिवृत्तौ लाभेन तत्र भासमानं ज्ञानप्रयुक्तत्वं तद्विशेषणकोटिप्रविष्टाज्ञानकार्यनिवृत्तौ लभ्यत इति बोध्यम् । जन्यत्वस्य तृतीयार्थत्वेऽत्यन्ताभावासंग्रहादाह—
ज्ञानेनेति ॥ विशेषणे तृतीया, वैशिष्ट्यं संबन्धः । स च व्यापकत्वम्, प्रयुक्तत्वं वा । हेतौ वा तृतीया स्वघटितसामग्रीजन्यनिष्ठव्यापकत्व-प्रयुक्तत्वान्यतरलाक्षणकीत्याह—*ज्ञानज्ञापिका ज्ञानाधीना वेति* ॥ निवृत्तिर्न यत्नविशेषः ; अज्ञानस्याचेतनत्वेनानन्वयान्, नापि 'निश्चयेन संशयनिवृत्तिरिति'त्यत्र संशयान्तरानुत्पादवद् अज्ञान-कार्यान्तरानुत्पादोऽर्थः ; उत्पन्नकार्यनिवृत्तेरलाभप्रसङ्गात्, अतो व्याचष्टे—*निवृत्तिः=उक्तात्यन्ताभाव उक्तनाशो वेति* ॥ अत्र ज्ञानप्रयुक्तो योऽज्ञानस्वरूप-स्वप्रयुक्ततत्संस्काराभावः, तत्कालीनो योऽज्ञान-तत्संस्काराभावो ज्ञानप्रयुक्तः, स बाध इति पर्यवसितार्थः । तत्राभावोऽत्यन्ताभावः, उभयनाशो वा बोध्यः । *प्रयुक्तत्वं च* व्यापकत्वं स्वरूप-संबन्धविशेषरूपं वेति बोध्यम् । *ननु*—उत्तरोपन्यस्तवार्तिके 'सम्यग्धीनन्ममात्रतः' इत्युक्तेः समानविषयक-ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधाच्च ज्ञानोत्पत्तिकाल एवाज्ञान-तत्संबन्धयोर्ज्ञानाद् निवृत्तिरिति प्रतीयते, तच्च विरुद्धम् ; स्वोत्पत्ति-कालीने स्वस्मिन्निव स्वमिन्नेऽपि स्वप्रयुक्तत्वासंभवात्, तस्य स्वोत्तरमात्रकालीनत्वनियतत्वात्, इत्याशङ्कं परिहरति—*अत्रेदं बोध्यमिति* ॥ निवृत्तेरत्यन्ताभाव-नाशान्यतररूपाया ज्ञानोत्पत्तिकालीनाया अपि ज्ञान-व्यापकत्वे बाधकाभावाद् *ज्ञानाधीनत्वपक्षः* इत्युक्तम् । *निवृत्तिस्वरूप इति* ॥ ज्ञानाधिकरणादिभाव-मिद्वस्वरूपे निवृत्तिपदार्थ इति, अज्ञाननिवृत्तित्वविशिष्टस्वरूप इति वार्थः । *अखण्डधर्मरूपम्=स्वरूपसंबन्ध-विशेषरूपम् । *अविरुद्धमिति* ॥ स्वरूपसंबन्धविशेषरूपस्वप्रयुक्तत्वस्य स्वोत्तरमात्रकालीनत्वनियतत्वे मानाभावादिति भावः । व्यभिचारमपि दर्शयति—*घटादिस्वरूप इति* ॥ घटादिरित्यस्य घटोत्तरत्वसंभवाद् घटस्वरूप इति । अत्यन्ताभेदे प्रयोज्य-प्रयोजकभावासंभवाद् भेदप्रयोजक स्वरूपमाह—*तत्प्रायभाव-निवृत्तित्वविशिष्ट इति* ॥ स्वोत्पत्तिकालोत्पत्तिकेऽपीति शेषः । *ननु*—तत्र 'कदाच कदाप्रत्यक्षयो निवर्तते' इति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्प्रागभावो निवर्तते' इति धीवत् "तरति शोकमात्मवित्" "खोऽविद्याग्रन्थिं विकिरती"त्यादिप्रतीतेः, ज्ञानोत्पत्तिकाल एवाविद्यानिवृत्त्यनुभवाच्च ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ज्ञानसमानविषयकत्वं स्वाश्रयकालपूर्वत्वं चेति सम्बन्धद्वयेनाज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतरस्याभावश्च व्यापक इति प्रलापोऽपि—*अपास्तः* ; 'सन् घटः' इति प्रमाया आपातवेदान्तजन्यप्रमायाश्च त्वन्मते ब्रह्मप्रमात्वेन स्वीकृतायाः स्वसमानविषयकज्ञानकालवृत्तित्वेन व्यभिचारात्, विशेष्यताख्यविषयता-मादायैव ज्ञानाज्ञानयोस्समानविषयकत्वं हि त्वया वाच्यम्, न तु समानप्रकारकत्वमादाय ; अखण्डार्थक-वेदान्तजन्यब्रह्मज्ञानाज्ञानयोस्तदसंभवात् । तच्चोक्तप्रमयोरप्यस्ति ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

प्रमाशब्देन हि तत्त्वप्रमैव विवक्षिता, अधिष्ठानसाक्षात्कार इति यावत् । तथा चाधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कार-स्यैव व्याप्यवृत्तित्वविवक्षायात् शुक्लादिप्रमाया अखण्डब्रह्मप्रमाया एव च प्रकृते ग्रहणम्, घटादिप्रमा तु नाधिष्ठानतत्त्व-साक्षात्कारः, केनापि रूपेणाज्ञातत्वासमानाधिकरणं ज्ञानत्वमेवाधिष्ठानतत्त्वत्वम् ; घटादिप्रमास्थले चाधिष्ठानं घटावच्छिन्नं चैतन्यमानन्दत्वादिनाऽज्ञातमेव वर्तते, इति न घटादिसाक्षात्कारोऽधिष्ठानतत्त्वप्रमा भवितुमर्हति, इति न व्यभिचारावसरः । वस्तु-तत्तूपहितान्याविषयकत्वे सत्युपहितविषयकत्वमेव ज्ञानाज्ञानयोः समानविषयकत्वमिति लघुचन्द्रिकायां वर्णनाद् घटादिविषय-घटादिप्रमाया घटोपादानाज्ञानसमानविषयकत्वाभावेन समानविषयकज्ञानकालवृत्तित्वाभावाद् कस्य वा प्रलाप इति सर्वं एव विवेचयन्तु ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

प्रतीतिबलात् तथाऽन्युपगम्यते, प्रकृते तथाऽन्युपगमे किं प्रमाणम् ? अतस्तदधिगमकं श्रुतिप्रमाणमाह—*तरति शोक-मात्मविदिति*॥ अत्र शोकः=तन्निदानमज्ञान-तत्संबन्धौ, तयोस्तरणम्=प्लवनम्, गतिः ; तथाच तरतिनाऽभावो लक्ष्यते ; "धातुसंबन्धे प्रत्ययाः" इत्यनुशासनात् । अज्ञानाभावरूपधात्वर्थसमानकालीनत्वेन भासमानात्मज्ञानरूपोद्देश्यता-बच्छेदकप्रयोज्यत्वं तादृशधात्वर्थे विधेये भासते । *किंच* 'तरति' इति लटो वर्तमानकालोऽर्थः, स चेह न प्रकृत-शब्दप्रयोगाधिकरणकालः ; यतः स यदीद्वरस्य शब्दप्रयोगाधिकरणीभूतः सर्गाद्यकालः, तदा जीवानाम-ज्ञानमात्रोपाधीनां न देहेन्द्रियाणि, नापि तत्त्वज्ञानम्, कुतो मोक्षः ? यद्यप्यापकानाम्, तदा सर्वदैकैकजीवस्य तत्त्वज्ञान-मोक्षावावश्यकौ ; अन्यथा यद्वाक्योच्चारणकाले न तौ, तदा तद्वाक्यार्थबाधः स्यात्, न चैवं संभवति ; "यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः" । "बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते" इत्यादिवाक्यैस्तस्य दुर्लभत्वेनासार्वदिकत्वात् । *किंच* तद्वाक्यस्य यत्काल उच्चारणम्, तत्पूर्वोत्तरकालीनतत्त्वज्ञान-मोक्षयोः प्रयोज्य-प्रयोजकभावाबोधनेनोक्तश्रुतेर्लौकालिकाज्ञाननिवृत्तिपरत्वव्याघातः स्यात्, किंतुद्देश्यताबच्छेदकीभूतात्म-ज्ञानोत्पत्तेर्वर्तमानकाल एवेह लक्ष्यः, इति तत्कालीनत्वं शोकनिवृत्तौ भासते ; तन्मात्रबोधे प्रयोजनाभावात्, उद्देश्य-विधेयभावमहिम्ना ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधाच्च तत्प्रयोज्यत्वं लभ्यत इति भावः । उक्तश्रुतौ शोकपदस्या-विद्या-तत्संबन्धपरत्वेन तृधातोर्निवृत्तिपरत्वेन चोक्तार्थकत्वे श्रुत्यन्तरसंवादाभाह—*खोऽविद्याग्रन्थिं विकिरतीति* ॥ *सः=ब्रह्मात्मसाक्षात्कारवान् । अविद्यासहितं ग्रन्थिम्=ग्रन्थिवत् दृढं तत्संबन्धम् *विकिरति=वराहो वध्रीसिबोन्मूल-यतीत्यर्थः । तत्र लोकानुभवमप्याह—*ज्ञानोत्पत्तिकाल एवेति* ॥ 'इदं रजतमि'ति भ्रमोत्तरं नीलपृष्ठत्वादिविशेष-दर्शनेन दूरत्वादयोपापामेन वा श्रुतित्वप्रकारकसाक्षात्कारक्षण एव रजतभ्रमोपादानतुल्यविद्यानिवृत्तेः सर्वानुभव-सिद्धत्वात्, ब्रह्मात्मसाक्षात्कारक्षण एव प्रपञ्चभ्रमोपादानमूलाविद्यानिवृत्तेर्जीवन्मुक्तानुभवसिद्धत्वाच्चेत्यर्थः ॥

ननु—अस्तु ज्ञानोत्पत्तिकाल एवाज्ञाननिवृत्तिः, किंतु तस्यां स्वोत्तरमात्रवृत्तित्वनियतं ज्ञानप्रयुक्तत्वं च

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यदि च स्वोत्पत्तिक्षणावच्छिन्नायां निवृत्तौ ज्ञानाधीनत्वं न स्वीक्रियत इत्याग्रहः, तथापि घटादिजनकसामग्र्या एव घटादिप्रागभावनिवृत्तिजनकत्वस्वीकारादव्यवहितपूर्वत्वमभ्वन्धेन घटविशिष्टत्वेनैव तस्य वाच्यत्वाद् जनकतावच्छेदकस्यापि कार्ये प्रयोजकत्वाद् 'घटात् तत्प्रागभावनिवृत्तिरिति' प्रत्यये घटप्रयोज्यत्वं निवृत्तौ भाति ॥

न्यायाभूतसौगन्ध्यम्

यत्तु घटादिस्वरूपप्रतियोगिकविरहस्य ब्रह्मज्ञानान्यप्रयुक्तत्वेऽपि घटादिसंस्कारप्रतियोगिकस्यो-
क्तावस्थितिसामान्याभावस्योक्तब्रह्मज्ञानप्रयुक्तत्वं तस्याक्षतमिति, *तन्न* ; तथाहि ज्ञानप्रयुक्तविरह-
प्रतियोगिकारणकत्वमिति सिद्धम् ; तत्र चोत्तरज्ञान(१)प्रयुक्तनाशप्रतियोगिपूर्वज्ञानजन्यसंस्कारे सिद्ध-
साधनम् । *यत्तु* यदि च चरमक्षणे स्वेतरस्यैव स्वस्यापि ध्वंसत्वं स्वीक्रियते : एकत्रापि तत्र रूपभेदेन
ध्वंसप्रतियोगित्वानुयोगित्वयोस्संभावात्, सकलदृश्यत्वेन हि तत्र प्रतियोगित्वम्, चरमतत्त्वज्ञानाश्रय-
तत्क्षणव्यक्तित्वेनानुयोगित्वम्, 'घटाभावे स नास्ति' इत्यादिप्रत्ययबलेन घटाभावादिप्रतियोग्यनुयोगि-
कस्यात्यन्ताभावत्वस्यैव 'ज्ञानात् सर्वं दृश्यं नश्यति'त्यादिप्रत्ययबलेन सर्वदृश्यप्रतियोगिकस्य चरमक्षणानु-
योगिकस्य ध्वंसत्वस्य संभवात्, तदा 'ज्ञानप्रयुक्तावस्थिति'त्यादेः—ज्ञानाधीनो यः स्व-स्वीयसंस्कारो-
भयस्य नाशः, तत्प्रतियोगित्वमर्थः, उत्तरज्ञाननाशे तु न तद् निवेश्यम्—इति, *तन्न* ; ध्वंस(२)स्य

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) निरुच्यमानज्ञाननिवर्त्यत्वस्य पूर्वज्ञान उत्तरज्ञाननिवर्त्यत्वरूपाभावाद् नोक्तसिद्धसाधनादिप्रसङ्ग इति स्पष्टं
सिद्धिव्याख्यायां विवेचितम् ॥ (२) सत्यमुक्तराला लघुचन्द्रिकायामेव प्रामाण्यमन्तराला चरमक्षणस्य स्वनाशत्वमतनिरासेन
ज्ञानप्रयुक्तालन्ताभावपक्ष एव समर्थितः ; तथाऽपि तुष्यतु दुर्जनन्यायेन कृत्वाचिन्नवैवाक्य ग्रन्थस्य प्रवृत्तिरिति 'यदि स्वीक्रियते'
इति निर्देशेन निर्णयाद् नात्र किमपि वयं समालोचनीयं पदयामः ॥

विट्ठलेशीयटिप्पणी

संभवति । नच—उक्तव्याप्तौ मानाभावः ; स्वोत्पत्तिकालोत्पत्तिके स्वप्रयुक्तत्वस्यान्यात्रादृष्टस्य स्वीकारे मानस्य
भवतैव वक्तव्यत्वात्, भूयःसहचारदर्शनस्य तद्व्याप्तिप्राहकत्वाच्च । नच—घटप्रागभावनिवृत्तौ घटरूपायां घटप्रयुक्तायां
व्यभिचारज्ञानसंभवाद् न व्याप्तिप्राहसंभवः ; तज्ज्ञानविरहसहकृतसहचारदर्शनस्यैव व्याप्तिप्राहकत्वात्, इति—वाच्यम् ;
घटप्रागभावनिवृत्तौ घटप्रयुक्तत्वानुपगमात्, घटजनकसामग्रीप्रयुक्तत्वस्यैव तत्रोपगमात्, इत्याशङ्कते—*यदि चेति* ॥
स्वम्—ज्ञानम् । *निवृत्तौ—अज्ञाननिवृत्तौ । 'ज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तिः' 'घटात् स्वप्रागभावनिवृत्तिरिति'त्यादिव्यवहाराणां
विवरणकाराद्यभियुक्तकृतानां गौणत्वेनोपपादनस्यान्याय्यत्वात्—*यदि चेति—आग्रह इत्युक्तम्* ॥ अन्युपगमस्य
प्रागभावनिवृत्ति प्रतिबन्धा समाधातुमुपक्रमते—*तथापीति—स्वीकारादिति* ॥ तथाच प्रकृतेऽपि ज्ञानजनकसामग्र्या
एवाज्ञाननिवृत्तिप्रयोजकत्वं स्वीकार्यमिति भावः । कथं तर्हि घटात् तत्प्रागभावनिवृत्तिरिति प्रत्ययः ? तन्नाह—
अव्यवहितपूर्वत्वसंबन्धेनेति ॥ *घटविशिष्टत्वेनैवेति* ॥ अन्यथा घटत्वावच्छिन्नजनकतावच्छेदकानि यावन्ति,
सावदवच्छिन्नत्वेनापरावच्छिन्नविशिष्टैकावच्छिन्नत्वेन वा जनकत्वेऽवच्छेदकगौरवम्, विनिगमनाविरेहेण कारणता-
भाहुत्वेन गौरवं च स्यादिति भावः । *तस्य—घटप्रागभावनिवृत्तिजनकत्वस्य । *जनकतावच्छेदकस्यापीति* ।
जनकविधया प्रयोजकत्वस्यैव पूर्ववृत्तित्वनिवृत्तत्वात्, घटस्य प्रागभावनिवृत्तिसमानकालीनत्वेऽपि जनकतावच्छेदक-
विधया प्रयोजकत्वं संभवतीति यथा, तथा प्रकृतेऽव्यवहितपूर्वत्वसंबन्धेन ज्ञानविशिष्टत्वेनैव लाघवेन तत्सामग्र्या
अज्ञाननिवृत्तौ जनकत्वाद् ज्ञानस्य तदवच्छेदकत्वात् समानकालीनत्वेऽपि जनकतावच्छेदकविधया प्रयोजकत्वमव्याहत-
मिति भावः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यदि चोक्तनिवृत्तिर्घट एव, न तदन्या, तत्र च कपालत्वादिनैव हेतुत्वम्, नतु घटवत्त्वेन, इति न घटस्य स्वस्मिन् प्रयोजकत्वमुच्यते, तदा 'घटात् तत्प्रागभावो निवृत्तः' इति व्यवहारो न मुख्यः, किन्तु

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

प्रतियोगिकालावृत्तित्वनियमात्, प्रतियोगि-प्रागभावयोरिव प्रतियोगि-ध्वंसयोरभेदोक्तेः—'मूकोऽहमि'तिवद् व्याहृतत्वात्, 'चरमक्षणस्य ध्वंसः' इतिवत् 'चरमक्षणः स्वध्वंसः' इति व्यवहारापत्तेश्च, इष्टापत्तौ जगति व्यवस्थामात्रस्योच्छेदः स्यात् । 'घटाभावे स नास्ति' इत्यादि तु सम्यगेव ; तद्व्याघाताद्यभावात् ॥

यत्तु दृश्याधिकरणक्षणे दृश्याधिकरणक्षणपूर्वत्वाभावो दृश्योच्छेद इति, *तन्न* ; दृश्याधिकरण-क्षणवृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वरूपपूर्वत्वस्यात्यन्ताभाव-ध्वंसयोर्दृश्ययोर्ध्वंसाद्यभावे हि तेनैव दृश्येन त्वदुक्तं व्याहृतं स्यात् (१), भावे च तेनैव दृश्येनोक्तदूषणं स्यात्, प्रतियोग्युन्मज्जनापत्तिश्च ॥ *नच*—दृश्यमात्रस्य ध्वंसश्चरमवृत्त्यात्मकः, वृत्तेरपि (२) ध्वंसत्वेन स्वात्मकध्वंसप्रतियोगित्वमिति—*वाच्यम्* ; एकस्य हि पूर्वत्वादिघटितजन्य-जनकत्व आत्माश्रयादिदोषेण व्याहृतेः ॥ *नच*—चरमवृत्तित्वेन जनकत्वम्, दृश्यध्वंसत्वेन जन्यत्वम्, इति रूपभेदेन नोक्तदोष इति—वाच्यम् ; रूपभेदेऽप्येकस्यैवोत्तरपूर्वादि-वृत्तित्वासंभवात्, अन्यथा एकस्यैव घटस्य घटत्वेन कार्यत्वम्, द्रव्यत्वादिना कारणत्वम्, इति जगति कार्य-कारणभावादिव्यवस्थोच्छिद्येत ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) ध्वंसात्यन्ताभावयोरपि दृश्यत्वेन ज्ञाननाशयत्वाद् दृश्याधिकरणक्षणे दृश्याधिकरणक्षणपूर्वत्वाभावो न विरुद्धः । ध्वंसध्वंसेऽपि प्रतियोग्युन्मज्जनापत्तिस्तु प्रागभावध्वंसात्मकघटनाशेऽपि प्रागभावानुन्मज्जनाद् न प्रसरति । वस्तु-तस्तु—दृश्याधिकरणक्षणपूर्वत्वाभावो नाम दृश्यप्रागभाववच्छिन्नक्षणत्वाभाव एव, न तु दृश्याधिकरणक्षणवृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वा-भावः, इति चरमवृत्ति-दृश्यसामान्य-तत्प्रागभावानां सर्वेषां वृत्तिक्षणे तदनन्तरक्षणे वा नाशाद् न दोषलेशोऽपि । न केवलमत्र प्रागभावमात्रनाशः, किन्तु तन्नाशालम्बकदृश्यनाशोऽपि, इति न दृश्योत्पत्तिप्रसङ्गः ॥

(२) अखण्डाकारवृत्तेः सर्वदृश्यनाशकत्वस्य श्रुतिसिद्धत्वादन्यथ-व्यतिरेकसहचारग्रहणपेक्षत्वाद् वृत्तेरेव ध्वंसत्वेनैव स्वजनकत्वमपि न व्याहृतम् । भावाद्वैतमते तु न दोषलेशोऽपि ; भावदृश्याधिकरणक्षणपूर्वत्वाभावस्यैव विवक्षात् । दृष्टं हि रूपभेदेन ज्ञेयत्वं शावृत्वं चात्मनः, इति विरुद्धयोर्धर्मयो रूपभेदेनासति बाधके सामानाधिकरण्यमबाधितमेव । घटस्यैव रूपभेदेन कार्य-कारणभावं विना तु न किञ्चिदनुपपन्नम्, अत्र तु श्रुतिरनुपपन्ना स्यादिति वैषम्यमिति । न चैव ब्रह्मणोऽप्यखण्ड-साक्षात्कारानन्तरक्षणवृत्तित्वं नास्ति, इत्युच्छिन्नत्वव्यवहारापत्तिः ; यदि क्षणसम्बन्धाभावमात्रमुच्छेदपदार्थः, तर्हि स्यादेव, न तु तथा ; साक्षात्कारानन्तर दृश्यानां क्षणस्य च स्वरूपतोऽप्यभावेन खलुच्छिन्नत्वं मन्यते, ब्रह्मणोऽपि यदि स्वरूपतोऽभाव एवोक्तोच्छेदव्यवहारापत्त्याऽऽपाद्यते, तर्हि तु श्रुतिविरुद्धत्वात् "तरति शोकमात्मवित्" "विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः" इति श्रुत्यर्थ-परीक्षणप्रसङ्गानुपपुक्तत्वाच्च नैतत्समालोचनार्हमपि । "ब्रह्मणः कालसम्बन्धित्वे तुच्छत्वम्, 'सदेवे'ति वाक्याप्रामाण्यञ्चे"ति त्वनुक्तोपालम्भनम् । न हि वयं करिष्यतोऽपि कालसम्बन्धो व्यवहारदशायामपि नास्तीति वदामः, किन्तु परमार्थतः काल-सम्बन्धित्वम् । न च तदेव तुच्छत्वम् ; घटादेरतुच्छत्वाभ्युपगमात् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

ननु—जनकतावच्छेदकविधया प्रयोजकत्वमपि पूर्ववृत्तित्वनियतमेव, इत्यत आह—*यदि चेति* ॥ *उक्त-निवृत्तिः*—घटप्रागभावनिवृत्तित्वविशिष्टरूपा । *तन्न*—घटरूपायामुक्तनिवृत्तौ । *कपालत्वेनैवेति* ॥ लाघवाद् घटत्वं जन्यतावच्छेदकीकृत्येति शेषः । प्रकृतेऽज्ञाननिवृत्तिर्ज्ञानरूपा, तां प्रति ज्ञानत्वं जन्यतावच्छेदकीकृत्याऽऽत्मत्वादिना लाघवाद् हेतुत्वम्, न ज्ञानवत्त्वेनेति भावः । *न मुख्य इति* ॥ किन्तु घटपदस्य घटजनकार्यकृत्या गौणः ; *ध्वंसम्भाः* प्रयोजकतावच्छेदकत्वार्थकत्वे लाघवेऽपि गौणत्वं दुर्वारमिति भावः । प्रकृतेऽपि गौण्या श्रौतव्यवहारसुप-

गौडभट्टानन्दी (लघुचन्द्रिका)

‘घटजनकाद् घटप्रागभावनिवृत्तिरित्येव मुख्यो व्यवहारः । “तरति शोकमि”त्यादी शोको नाविद्यादिकम्, किन्तु दृश्यमात्रम् । *आत्मवित् = आत्मज्ञानसाधनवानिति *दिक्* ॥

इतरदृश्यनिवृत्तौ तु ज्ञानसाध्यताऽपि सम्भवति ; ज्ञानोत्पत्त्युत्तरकालीनत्वात् । उक्तसाध्यताऽपि ज्ञानाधीनाग्रिमसमयसम्बन्धरूपा तादृशदृश्यविरोधित्वविशिष्ट एवात्यन्ताभावे स्वीक्रियते । स्वम् = तादृशात्यन्ताभावः, ज्ञानपूर्वकालीनत्वविशिष्टे तादृशात्यन्ताभावे ज्ञानसाध्यत्वस्याप्रतीतेः । तादृशविरोधित्वं च तस्य नानुपपन्नम् ; तत्त्वज्ञानस्योक्तात्यन्ताभावेतरदृश्याश्रयकालपूर्वत्वविशिष्टान्यत्वनियमात् । तादृशाभावस्यापि

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्चैवं ब्रह्माधिकरणक्षणत्वाधिकरणक्षणपूर्वत्वाभाव इत्यपि संभवेन ब्रह्मणोऽयुच्छेदापत्तिः । तस्य कालासम्बन्धित्वे तुच्छत्वम् ; “सदेव सोम्येदमग्र आसीदिति”त्यादिवाक्याप्रामाण्यं च स्यात् ॥

किञ्च दृश्याधिकरणक्षणे दृश्याधिकरणक्षणवृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वाभावः तत्क्षणस्य नित्यत्वेन विद्वद्देशीयटिप्पणी

पादयति—*तरतीति* ॥ *अविद्यादिकमिति* ॥ आदिना तत्संबन्धः । *दृश्यमात्रम्=अविद्या-तत्संबन्धान्य-दृश्यम्, अविद्यादिदृश्यसामान्यं वा । अज्ञानादिमात्रनिवृत्तिस्तु ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधाद् ज्ञानोत्पत्तिकालत्वेन लोकसिद्धेव, इति न श्रुत्या प्रतिपाद्यत इति भावः । अत्र विधेयकोटौ लक्षणाया अन्याय्यत्वात् कल्पान्तरम् । उद्देश्यकोटौ लक्षणयाऽऽह—*आत्मवित्* ॥ अस्मिन् पक्षे ज्ञाननिवृत्तिज्ञानप्रयुक्तत्वेन लोकैरभिमान्यमाना ज्ञानसाधनप्रयुक्तत्वेन श्रुत्या बोध्यते, तत्प्रयुक्तनिवृत्तिस्तदुत्तरकालेऽर्थसिद्धेति ध्येयम् । *दिगिति* ॥ शोकोऽविद्यादिकमेव, तत्र चात्मज्ञानरूपोद्देश्यतावच्छेदकप्रयोजकत्वं समानकालीनत्वमुभयं वा संसर्गमर्षादया भासते, इति न कस्यापि गौणत्वमिति दिगर्थः । अस्मिन् पक्षे विवरणवाक्ये ‘ज्ञानेनेत्यत्र ज्ञानपदं ज्ञान-तत्क्षणकालान्यतरप्रयोजकपरम्, प्रयोजकत्वं वा तृतीयार्थ इति बोध्यम् । [“तरति” “विद्वान्नामरूपादिसुक्तः” इति श्रुत्योद्देश्यसामान्याभावे प्रयोजकत्वबोधकत्वेऽपि प्रामाण्यस्य मुख्यत्वोपपादनायाह—(क)] *इतरदृश्यनिवृत्ताविति* ॥ अविद्यादीतरदृश्यमात्रनिवृत्तावित्यर्थः, अविद्यादिसाधारणदृश्यसामान्यनिवृत्तावित्यर्थो वा । *ज्ञानसाध्यताऽपीति* ॥ अपिनाऽविद्यादिनिवृत्तिनिष्ठज्ञानजनकसाध्यत्वस्योक्तस्य समुच्चयः ॥

ननु—नाशरूपनिवृत्तिपदार्थे ज्ञानजन्यतारूपज्ञानसाध्यतासंभवेऽपि नित्येऽत्यन्ताभावे कथं सा संभवति ?—इत्यत आह—*उक्तसाध्यताऽपीति* ॥ ज्ञानाधीनो यो ज्ञानाव्यवहितोत्तरक्षणसंबन्धस्तदूपेत्यर्थः । *ननु*—दृश्यात्यन्ताभावे ज्ञानोत्तरक्षणसंबन्धः कथं ज्ञानाधीनः ? पदार्थान्तरनिष्ठस्यात्येव दृश्यात्यन्ताभावनिष्ठस्य ज्ञानपूर्वक्षणसंबन्धस्येव चास्यापि ज्ञानाधीनत्वासंभवादित्याह—*तादृशदृश्यविरोधित्वविशिष्ट इति* ॥ एतदस्वीकारे बाधकमाह—*ज्ञानपूर्वकालीनत्वविशिष्ट इति* ॥ *ज्ञानसाध्यत्वस्याप्रतीतेरिति* ॥ तथाच तत्प्रत्ययापत्तिरेव तत्र बाधिकेति भावः । दृश्यकालीनस्य कथं दृश्यविरोधित्वम् ? कथं वा तद्विशिष्टनित्यस्य ज्ञानोत्तरक्षणसंबन्धस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वम् ? तत्राह—*तादृशविरोधित्वं चेति* ॥ दृश्यविरोधित्वं न दृश्याधिकरणक्षणवृत्तित्वम् ; दृश्याधिकरणत्वस्य दृश्यात्यन्ताभाववत्त्वे दृश्यबद्धेरूपत्वे वा तत्रापि ज्ञानाधीनत्वकथ्यताया अक्षतत्वात्, किन्तु दृश्याधिकरणक्षणावृत्तित्वम् । तद्विशिष्टे दृश्यात्यन्ताभावे ज्ञानोत्तरक्षणसंबन्धः—तद्वैशिष्ट्यावच्छिन्ना वा तादृशक्षणवृत्तिता तदाश्रयत्वम्, दृश्याधिकरणक्षणावच्छिन्नज्ञानोत्तरक्षणवच्छिन्नवैशेषिकविशेषणतावच्छिन्नज्ञानाश्रयनिष्ठाधिकरणताकत्वं वा । तत्र ज्ञानप्रयुक्तत्वविर्वाहकं नियममाह—*तत्त्वज्ञानस्येति* ॥ तथाचैतन्नियमबलेन ज्ञानोत्तरक्षणस्य दृश्याश्रयत्वविच्छेदनाद् दृश्याभावे दृश्याश्रयक्षणावृत्तित्वविवर्धनेन तदभाववैशिष्ट्यनिर्वाहात् तदवच्छिन्नज्ञानोत्तरक्षणवृत्तितानिर्वाह इति भावः । तत्त्वज्ञानोत्तरक्षण उक्तार्थस्य व्याख्यानव्यवहारनिर्वाहाय—*उक्तत्वन्ताभावोत्तरेति* ॥ तादृशत्वन्ताभावकत्वविशिष्टस्य दृश्यस्य शोकस्य नाशवृत्तिरित्याह—*तादृशभावकत्वमिति* ॥ *शुण्णिकमिति* ॥ *अहं दृश्यविरोधित्वविशिष्ट-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

क्षणिकत्वम् ; दृश्याश्रयकालपूर्वत्वविशिष्टान्यत्वनियमादिति । एवमज्ञानप्रयुक्तसाहित्यस्याज्ञाने कथनाद् अज्ञानस्य निवृत्तिक्रियायां प्राधान्यलाभात् प्रथममज्ञानस्य पश्चादज्ञानप्रयुक्तस्य निवृत्तिरिति सूचितम् ॥

तत्रापि स्वसहितस्य स्वप्रयोजकाज्ञानस्य निवृत्तिः, अज्ञानप्रयुक्तस्य बाध इति बोध्यम् ; अज्ञानप्रयुक्त-
स्यैव बाध्यत्वव्यवहारात् । स्वप्रयोजकाज्ञाने निवृत्तेऽपि जीवन्मुक्ते देहादिबाधव्यवहारात् *स्वसहितस्येति* ॥
प्रलयादौ घटादेर्निवृत्तिरपि जीवन्मुक्तस्य नानाशरीरप्रापकप्रारब्धकर्मणाऽग्रिमकल्पे संसरिष्यत इन्द्रादेश्वा-
ज्ञाननिवृत्तिसहिता, इति तस्यास्तं प्रति घटादिबाधत्वाभावात्—*ज्ञानप्रयुक्तेति* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तद्वृत्तस्य तत्तत्तणासम्बन्धित्वेन वा स्यात्, (१) तदुभयमप्यसंभवि । *एतेन*—उच्छेदमात्रस्योच्छिद्यमानधर्म-
त्वात् षड्सु हि 'जायतेऽस्ती'त्यादिभावविकारेषु यास्केन परिगणितेषु चरमस्य तस्य जन्मसामानाधिकरण्य-
सौगन्ध्यविमर्शः

(१) न हि वयं क्षणनित्यत्वेन ध्वंसस्य क्षणासम्बन्धित्वेन वा दृश्याधिकरणक्षणे दृश्याधिकरणक्षणापूर्वत्वाभावं वदामः,
येनौभयमप्यसंभवीति दूषणं सावमरं स्यात्, किन्तु क्षणादिसर्वदृश्यामां साक्षात्कारानन्तरं स्वरूपतोऽभावेनेति मन्तव्यम् ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

दृश्यात्यन्ताभावत्वेनैव क्षणिकत्वम्, अत एव 'ज्ञानपूर्वकालीनत्वविशिष्टे तादृशात्यन्ताभावे' इत्यनेन न विरोधः,
उक्तात्यन्ताभावस्तु ब्रह्मरूपतया नित्य इति भावः । एतन्निर्वाहकं नियममाह—*दृश्याश्रयेति* ॥ तादृशाभावत्व-
विशिष्टस्येत्यादिः । उक्तविवरणवाक्येनाज्ञानस्य भावरूपत्वम्, तन्निवृत्ति-तत्प्रयुक्तनिवृत्त्योज्ञानप्रयुक्तत्वं यथा बोध्यते,
तथाऽज्ञाननिवृत्तिः पूर्वम्, तदुत्तरं तत्प्रयुक्तनिवृत्तिरित्यपि बोध्यत इत्याह—*एवमिति*—प्राधान्यलाभादिति* ॥
“सह्युक्तेऽप्रधाने” इत्यनुशासनात् ‘पुत्रेण सहागतः पिता’ ‘पित्रा सहागतः पुत्रः’ इति प्रयोगयोरसांकर्याच्चेति
भावः । *प्रथममिति* प्रकृताभिप्रायम् । क्वचित्पाण्डित्यं क्वचिदामन्त्रणादि प्राधान्यप्रयोजकम् । तेन अग्रणेण
पुत्रेण सह पण्डित आहूतः पिता आगत इति प्रयोगनिर्वाह इति बोध्यम् ॥

उक्तविवरणवाक्येऽज्ञानस्य निवृत्तिरज्ञानस्य बाध इति प्रतीयते, तच्च न युक्तम्; अज्ञाने बाध्यत्वव्यवहाराभावात्,
किन्तु निवृत्तिपदोत्तरं स्वकार्यस्येति पूर्णाद् निरुक्ताज्ञाननिवृत्तिरज्ञानप्रयुक्तस्य बाध इत्यर्थ इत्याह—*तत्रापिती* ॥
स्वसहितस्येति* ॥ स्वम्—अज्ञानप्रयुक्तं शुक्तिरजतादि । तथाच ज्ञानप्रयुक्तस्वनिवृत्तिपूर्वकालीनस्वप्रयोजका-
ज्ञाननिवृत्तिकत्वम्, ज्ञानप्रयुक्तस्वप्रयोजकाज्ञाननिवृत्त्युत्तरकालीननिवृत्तिप्रतियोगित्वं वा बाध्यत्वमित्यर्थः । उक्तव्याख्या-
प्रयोजनं स्वयं दर्शयति—*अज्ञानप्रयुक्तस्यैवेति* ॥ एवकारेणाज्ञानव्यवच्छेदः । स्वनिवृत्तिपूर्वकालीनस्वरूपस्व-
साहित्यनिवेशे प्रयोजनमाह—*स्वप्रयोजकाज्ञानेति* ॥ स्वम्—देहादि । तन्निवेशे तु स्वोपादानाज्ञानविनाशेऽपि
प्रारब्धकर्मादिरूपप्रतिबन्धकबलेन देहादेरनाशाद् न तद्बाध्यत्वव्यवहार इति भावः । स्वनिवृत्तौ ज्ञानप्रयुक्तत्वप्रयोजन-
माह—*प्रलयादौ घटादेर्निवृत्तिरपीति* । जीवन्मुक्तस्याज्ञाननिवृत्तिसहितेति, ‘नाने’त्यादिविशेषणाक्रान्त-
स्येन्द्रादेरज्ञाननिवृत्तिसहितेति चान्वयौ । उत्तरकालीनेति सहितपदार्थः । एकाज्ञानपक्षे तत्कल्पितघटादौ जीवन्मुक्तेन्द्राद्य-
ज्ञानस्य प्रयोजकत्वात्, नानाज्ञानपक्षे तत्तत्पुरुषीयप्रतीयमानप्रातिभासिकरजतादेस्तत्तदज्ञानकल्पितत्वात्, व्याव-
हारिकस्य विषयादिप्रपञ्चस्यापि तत्तदज्ञानकल्पितत्वाद् जीवन्मुक्तेन्द्राद्यज्ञानयोर्धटादिप्रयोजकत्वात्, स्वप्रयोजकत्व-
घटितोक्तबाधत्वापत्तिरङ्गतिः । *तस्याः—प्रलयावच्छिन्नाया घटादिनिवृत्तेः । *तं प्रति—जीवन्मुक्तमिन्द्रादिकं च
प्रति । *घटादिबाधत्वाभावादिति* ॥ तदापत्तिः, अत इति शेषः । *ज्ञानप्रयुक्तेतीति* ॥ उक्तनिवृत्तिश्च न
ज्ञानप्रयुक्ता, इति नोक्तापत्तिरिति भावः । उक्तबाधलक्षणेऽज्ञाननिवृत्तौ ज्ञानप्रयुक्तत्वं न प्रवेक्ष्यम् ; तत्र तस्या
व्यभिचारेण प्रयोजनाभावात्, अज्ञानकार्यनिवृत्तौ क्लृप्ताभायैव तदुपादानात् ॥

ननु—अज्ञानकार्यनिवृत्तिः ‘प्रविलीनेन’ इत्युक्तेः संस्कारस्यैव प्रविष्टेत्युक्तम्, प्रलयाकालीनघटादि-
निवृत्तिस्तु न तादृशी, इति तत्रापि ज्ञानप्रयुक्तत्वं व्यर्थमिति—चेत्, *न* ; विवरणे ‘प्रविलीनेन’ इत्युक्तिः

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उक्तविवरणवाक्ये निवृत्तिपदमत्यन्ताभावपरमपि वक्तुं शक्यते ; यश्चमागवार्तिकवाक्येन 'नासी-
दि'त्यादिनाऽविद्या-तत्प्रयुक्तात्यन्ताभावस्य बोधनात् ॥ *अत एवोक्तं वासिष्ठौ—

“दृश्यं नास्तीति बोधेन मनसो दृश्यमार्जनम् ।

सम्पन्नं चेत् , तदोत्पन्ना परा निर्वाणनिर्वृतिः ॥” इति ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

मुचितम्, तथैवानुभवात् । अत एव चिरविनष्टे घटे प्रागेव घटो नष्टो नेदानीमिति प्रत्ययः । ये तु ध्वंस-
मनुच्छेदस्वभावाभावमिच्छन्ति, तेषामुक्तप्रतीतिविरोधः, विपरीतप्रत्ययापत्तिः, “णश अदर्शने” इत्यादि-
धात्वर्थानुगमः, ‘नाशच्छेदः’ इति भावार्थकघञानुपपत्तिश्च स्यात् । भावविकाराणां च न पृथग् भाव-
विकाराः, यथा गुणानां न गुणाः ; स्वाश्रयात् पृथगस्तत्वात्, अनवस्थापत्तेश्च । एवं च दृश्याधिकरणक्षणे
दृश्याधिकरणक्षणापूर्वत्वाभाव एवाधिकरणात्मा चरमदृश्यस्य ब्रह्मसाक्षात्काररूपस्य चरमो विकारो
दृश्योच्छेदः, तन्तुदाहस्तदवयव-तद्विकाराणामिवाविद्या-विश्व-चरमवृत्तीनामेक एवाभ्युपगम्यत इति मन्द-
प्रलपितम्—*निरस्तम्* ॥ सान्त्वयोच्छेदवादिनां ‘षट्स्वि’त्यादित्वदुक्तार्थसंभवेऽपि निरन्वयोच्छेदवादिन-
स्तव तदसंभवात् । ‘अत एवे’ति सम्यगेव ; ‘प्रागेव नष्टो घटः’ इत्यादेः प्राक्कालोत्पन्ननाशप्रतियोगी घटः
नेदानीमुत्पन्ननाशप्रतियोगीत्यर्थात् । उच्छेदो भावो वाऽभावो वेति । उभयथाऽपि पूर्वावस्थाऽदर्शनं
तुल्यमेव ॥

किञ्च धातूनां हानेकार्थत्वम् । न हि ‘ओष्ठो भिन्नः’ वेशान्तरे स्थितस्य घटस्यात्रा-

विद्वलेशीयटिप्पणी

संस्काराज्ञानकार्यनिवृत्तिरेव ज्ञानप्रयुक्ता, न तु प्रलयकालीनेति ज्ञापनायैव, लक्षणे तु कार्यस्य स्वरूपनिवृत्ति-
संस्कारनिवृत्तिद्वयसाधारणकार्यनिवृत्तित्वेनैव निवेश इत्यभिप्रायात् । नच—प्रलयकालीनघटादिनिवृत्तिवाग्नाय स्व-
स्वसंस्कारान्यतरत्वेनैव कार्यनिवृत्तेर्निवेशोऽस्त्विति—वाच्यम् ; एवं सति ‘ज्ञानेन’ इत्यस्य सर्वथा वैयर्थ्यापत्तेः ।
‘ज्ञानेनाज्ञानकार्यस्य’ बाध इति व्यवहारविषयस्यैव निर्वचनाय ‘ज्ञानेने’ति तदर्थस्यैव निवेश्यत्वाच्चेति ध्येयम् ।
विवरणवाक्ये निवृत्तिपदस्यात्यन्ताभावपरत्वग्राहकतया वार्तिकोपन्यासं सफल्यितुमाह—*उक्तविवरणवाक्य
इति* ॥ अपिना नाशपरम् ; ‘ज्ञानेने’ति जन्यत्वार्थकतृतीयास्वारस्यात् । *नासीदित्यादिनेति* ॥ *अत्र*
आत्माऽऽविद्यादिरूपो नासीदिति भेदार्थकत्वं तु न ; ‘तस्ती’त्यादिश्रुत्येकवाक्यतयाऽऽत्मनि अविद्यादि नास्तीत्यत्यन्ता-
भावमात्रबोधकत्वात्, नापि ध्वंस-प्रागभावार्थकत्वम् ; ‘नास्ति’ इत्यस्याविद्यादिकालीनस्य प्रत्ययस्य तद्विषयकत्वा-
सम्भवात्, अत्यन्ताभावविषयकत्वं तु सम्भवतीति पूर्वोक्तं न विस्मर्तव्यमिति भावः । प्रसङ्गाद् एतत्समानार्थकं
योगवासिष्ठवाक्यं व्याख्यातुमेतदुपलभ्यकतयोपन्यस्यति—*अत एवोक्तमिति* ॥ *दृश्यं नास्तीति* ॥ आत्मनीत्यादिः ।
*मार्जनम्=मलापाकरणम् । प्रकृते दृश्यरूपमलबोधकदृश्यपदसन्निधानादपाकरणमात्रम् । तच्चाभाववत्त्वसम्पादनम् ।
तदपि सम्पन्नपदसमभिव्याहारादभाववत्त्वमात्रम् । तत्र ‘बोधने’ति तृतीयार्थप्रयुक्तत्वान्वयः । अभावे दृश्यान्वितप्रति-
योगित्वरूपकर्मत्वस्य षष्ठीर्थस्यान्वयः ; ‘षट् नाशयति’, ‘अपाकरोति’ इत्यादावभावप्रतियोगिताया अपि कर्मप्रत्य-
यार्थत्वात् । *परा*=निरतिशया । व्यापिकेति यावत् । निर्गतं बानं गतिनाशो यस्याः सा, निर्वाणा । *निर्वृतिः=
सुखम् । *उत्पन्ना=आत्मस्वरूपतया नित्याऽप्यविद्यावृत्तत्वादविद्यमानेव विद्ययाऽविद्यानिवृत्तादुत्पन्नेव स्वतः प्रकाशते ;
‘उत्पन्ने’ति सिद्धनिर्देशः कारणान्तरापेक्षासूचनायेति बोध्यम् ॥

अत्र मनःपदेन तत्तादात्म्यापन्नं चैतन्यं जीवात्मपदार्थरूपं विवक्षितम् ; तत्रैव मन् उपाज्जुल्लभ्यत्वागन्तव्यं

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु—मनस इत्यस्य बोधेऽन्वयः ? मार्जने वा ? *आद्ये तत्त्वज्ञानसाध्यस्य दृश्यसामान्या-
भावस्य स्वेतरसर्वदृश्यविरोधित्वस्य पूर्वोक्तस्य भङ्गः ; तादृशविरोधित्वे सति तादृशभावस्य तत्कालीन-
मनोनिष्ठवृत्तिरूपबोधविषयत्वासम्भवात्, *अत एव न द्वितीयः* ; उक्तात्यन्ताभावरूपस्य मार्जनस्य
मनोनिष्ठत्वासम्भवात्, अथ दृश्ये तदन्वयः, तथापि तादृशबोधस्य वृत्तिरूपस्य दृश्यत्वेनोक्तो दोषः, तस्या-
नपायात्, इति—चेत्, *न* ; उक्तात्यन्ताभावस्य स्वविषयकवृत्तिभिन्नसर्वदृश्यविरोधित्वस्यैव स्वीकारात्,

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

दर्शनमि'त्यादा'बोधो विदीर्णः' 'अत्र तद्व्यवहारो नाशः' इति व्यवहारोऽस्ति, बाधानुपपत्तिर्वा, अस्त्येव व्यवहारो नाशः पदस्य ध्वंस इत्यादौ ; धात्वर्थतुल्यत्वात् ॥

'एवं चे'त्याद्युक्तम् ; दृश्यस्य ब्रह्मसाक्षात्कारस्योच्छेदे किमधिकरणम्—दृश्यान्तरम् ? ब्रह्म वा ? आद्ये
तस्याप्युच्छेदेन भाव्यमित्यनवस्था, द्वितीये साध्यासाध्ययोस्सापेक्ष-निरपेक्षयोरेकस्वभावस्यासंभवः(१),
स्वप्रकाशरूपस्य तस्य सर्वदैव सत्त्वेन दृश्याधिष्ठानं कदापि न स्यात् । न हि त्वत्प्रलपित-

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) स्वप्रकाशमपि चैतन्यं केन चन रूपेण दृश्याधिकरणक्षणेऽज्ञातमेव वर्तते, न सर्वात्मना नावृत्तम् ।
दृश्याभावस्तु सर्वथाऽनावृत्तमेव चैतन्यम्, तथाचावृत्तत्वे दृश्याधिष्ठानत्वम्, सर्वात्मनाऽनावृत्तत्वे तु दृश्योच्छेदरूपत्वमिति
न विरोधः । यथाच स्वप्रकाशस्यापि चैतन्यस्य यावदखण्डसाक्षात्कारं नाहानेन विरोधः, तथाऽज्ञानाश्रय-विषयविवेकप्रकरणे
सुष्ठु विवेचयिष्यते । न हि वयमपि घटादीनां निरन्वयोच्छेदं वशमः ; तदुपादानस्य ब्रह्मणः सत्यत्वोपगमात्, इति दृश्योच्छेदस्य
ब्रह्मरूपत्वे न कोऽपि दोषः । एतेन—दृश्याधिकरणं किं दृश्यान्तरम् ? जन ब्रह्म ? द्वितीये साध्यासाध्ययोः सापेक्ष-
निरपेक्षयोरेकस्वभावत्वविरोधादित्यादि—न सावसरम् ; पूर्वोक्तरीत्याऽभावत्वोपलक्षितस्यैवाभावस्य ब्रह्मरूपत्वेन विशिष्टस्यैव
साध्यत्वादिना च दोषाभावात् । “न हि त्वदुक्तपदभावविकाराणामेकत्र स्थितिर्दृष्टा युक्ता वे”त्यादि त्वनुक्तोपालम्भनम् ;
ब्रह्मसाक्षात्काररूपस्य दृश्यस्योच्छेदकाभावात् सर्वदृश्योच्छेदरूपत्वासम्भव इति तु शङ्का वृत्तिक्षणिकतामते व कथमपि
संभवति । अद्वैत दृष्ट्यापि मनःपरिणामत्वादखण्डाकारवृत्तेर्मनोनाशेनाविद्यानाशेन वा बाधो ज्ञानप्रयुक्तोऽविरुद्ध एव । यथा

विद्वलेशीयटिप्पणी

तत्त्वज्ञान-दृश्यमार्जन-मोक्षान्वययोग्यत्वात् । *आद्य इति* ॥ मनसि स्वविषयकवृत्तिरूपस्य स्वेतरदृश्यस्य स्वीकार
इति शेषः । दृश्याभावे मनोनिष्ठवृत्तिरूपस्वेतरदृश्यविषयत्वस्वीकार इत्यर्थः । *तत्त्वज्ञानम्=उक्तदृश्याभावबोधः,
तदुत्तरकालीननिर्विकल्पकतमज्ञानं च, तत्साध्यस्येत्यर्थः । विरोधित्वस्येत्यत्रान्वयः । *भङ्गः=अभावापत्तिः । *ननु*—
दृश्यभावस्योक्तवृत्तिविषयत्वे सत्यप्युक्तविरोधित्वमप्यस्तु, इत्यप्रयोजकत्वशङ्कासुक्तविषयत्वरूपापादकभङ्गापत्त्या
निराकरोति—*तादृशविरोधित्वे सतीति* ॥ मनस्युक्तवृत्तिरूपस्य स्वेतरदृश्यस्यासंभवेनेति शेषः । *अत एव=
मनसो बोधेऽन्वयानुपगमेऽपि तदा स्वीकृतबोधस्यान्यनिष्ठत्वासम्भवेन मनस्येवोक्तबोधरूपदृश्यस्य स्वीकारादेवेत्यर्थः ।
उक्तात्यन्ताभावरूपस्य ॥ स्वेतरसर्वदृश्यविरोधित्वविशिष्टस्य दृश्यात्यन्ताभावरूपस्येत्यर्थः । *तादृशबोधस्य=
मनस्तादात्म्यापन्नात्मनिष्ठस्य दृश्याभावबोधस्य । चैतन्यरूपस्य दृश्यत्वाभावाद् वृत्तिरूपस्येत्युक्तम् । *उक्तो दोषः=
उक्तबोधविषयस्य जीवात्मनि दृश्यविरोधिदृश्यात्यन्ताभावस्यासम्भवः । *तस्यानपायात्* ॥ दुर्वारत्वादित्यर्थः ।
स्वेति ॥ स्वम्=उक्तात्यन्ताभावः । स्वभिन्नत्वे सति स्वविषयकवृत्तिभिन्नानि यानि सर्वदृश्यानि
तद्विरोधित्वस्यैव स्वीकारादित्यर्थः । एषकारेण पूर्वोक्तविरोधित्वव्यवच्छेदः । एवं च 'मनस' इत्यस्य
बोधेऽन्वयेऽपि दृश्याभावेन तद्विरोधित्वस्यानुपगमात्, तद्विषयीभूतस्यापि दृश्याभावस्य तद्विरोधित्वविरोधित्व-
विरोधित्वस्य न भङ्गः ; एवं मार्जनेऽन्वयपक्षेऽपि । 'दृश्यं नास्ती'ति बोधे तादृशबोधान्यदृश्याभावस्यैव
भानेन तस्य मनोनिष्ठत्वसम्भवात् । एवं दृश्येऽन्वयपक्षेऽपि समीचीन एवेति भावः । उक्तविरोधित्वे
स्वविषयकवृत्तिभिन्नत्वानिवेगे तूक्तदृश्याभावबोधो न वृत्तिरूपः, किंतु अन्तःकरणोपलक्षितचैतन्यात्मकसाक्षिरूपः,

व्यायामृतसौगन्ध्यम्

षड्विकाराणामेकस्मिन् काले स्थितिर्दृष्टा, युक्ता वा ; ब्रह्मसाक्षात्काररूपदृश्यस्यातिरिक्तोच्छेदकाभावेनोच्छेदोऽपि दुर्लभः । स्वस्योच्छेदकत्वं चात्माध्यादिना पराहतम् । अत एव—अथवा सप्रपञ्चाविद्यायाश्चरमप्रत्ययात्मक एव चरमो विकारः, तस्य च न विकारापेक्षा, इत्यधिष्ठानमात्रपरिशेष इति—निरस्तम् ; तस्य चरमविकारस्य नित्यत्वापत्तेः, तस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वाभावेन त्वदभिमतमिध्यात्वासिद्धेश्च, तस्य ब्रह्मात्मकत्वे च दोषस्योक्तत्वात् ॥ किञ्च दृश्यमात्रविरोधितश्चरमविकारात्मकब्रह्मणस्मदैव सत्त्वेन दृश्यस्य सदैवोच्छेदस्स्यात् ॥

यत्वेवम्—परोद्भाविताव्याघातानवकाशः । किञ्च सोऽयं व्याघातश्चरमज्ञे ? मुक्तौ वा ? आद्ये त्वदुक्तद्वितीयानभ्युपगमात्, द्वितीय उभयानभ्युपगमाच्च व्याघातकाप्रसिद्धिः, द्वितीये व्याघातस्योभयशून्यतापादकस्याद्वैतानुकूल्यं च । *यदपि* प्रतियोग्युन्मज्जनप्रसज्जनम्, *तदपि तुच्छम्* : व्याप्तेरप्रसिद्ध्याऽऽपादनासंभवात् घटस्य ध्वंसेऽपि प्रागभावानुन्मज्जनेन व्यभिचाराच्चेति, *तद्वत्* ; त्वद्व्याख्याभासस्य दूषितत्वेन व्याघातस्येष्टत्वात् । अत एव किञ्चेत्याद्युक्तविकल्पप्रलापोऽप्यशुद्ध एव ; उक्तव्याघातस्याद्वैतानुकूल्ये 'मूको(१)ऽहमि'त्यादिव्याघातस्यापि तदापत्तेः ॥ *यदपीत्यशुद्धम्* ; कालत्वस्य हि प्रागभाव-प्रतियोगि-ध्वंसान्यतमव्याप्यत्वेन प्रतियोग्युन्मज्जनस्यावश्यकत्वात्(२) ॥ 'घटस्य ध्वंसेऽपी'त्यशुद्धम् ; घट(३)ध्वंसोऽपि हि प्रागभावस्य ध्वंसः ॥

यत्तु—'ब्रह्माधिकरणक्षणे' इति, *तद्युक्तम्* ; निर्विशेषस्याधिकरणाप्रसिद्धेः, "स्वे महिम्नी"ति श्रुतेः । 'तस्य काले'त्ययुक्तम् ; न हि क्षणसम्बन्धाधीनं कस्यचित् सत्त्वम् ; प्रतिक्षणं पूर्वपूर्वक्षणध्वंसे सौगन्ध्यविमर्शः

च ज्ञाननिवर्त्यत्वं घटादिसाधारणम्, तथा पूर्वमेव विवेचितम् । अयं भावः—आत्मसाक्षात्कारेणाविद्यामात्रनिवृत्तिमभिप्रेक्ष्य किं वृत्त्युच्छेदकाभावोऽस्मिन्मन्यते ? उताविद्या-तत्कार्यसाधारणदृश्योच्छेदमभिप्रेत्य ? आद्ये तु वृत्तिमात्रानुच्छेदः किमित्यापाद्यते ? कुनो वाऽविद्येतरसर्वदृश्यानुच्छेद एव नापाद्यते ? यदि तत्त्वसाक्षात्कारस्याविद्या-तत्कार्योभयनाशकत्वं स्वीकर्तव्यम्, तर्हि कुत आत्मसाक्षात्कारोऽपि वृत्तिरूपो नाविद्याकार्यतया नश्यति ? यदि स्वस्यैव स्वनाशकत्वाभावादिति मन्यते, तर्हि विवेचनीयम्—को नाम विरोधः स्वस्यैव स्वनाशकत्वे ? यदि क्षणिकत्वापत्तिरखण्डाकारवृत्तेः, तर्हि कं प्रतीयमापत्तिः—किमखण्डाकारवृत्तिस्थायितावादिनं प्रति ? तर्हि जितमेव भवताम् ; असत्कल्पप्रतिवादिनिराकरणेनासाधारणपराक्रमप्रदर्शनात् । अखण्डाकारवृत्तिक्षणिकतावादिनं प्रति तु नेयमापत्तिः, किन्तु मङ्गलाचरणमेव । एतेन—चरमप्रत्ययात्मत्वे चरमविकारस्य तज्ज्ञाननिवर्त्यत्वाभावान्मिध्यात्वानुपपत्तिः, तस्य नित्यत्वापत्तिश्चेति शङ्काऽपि—परास्ता ; यथाच ब्रह्मण एव चरमविकारात्मत्वं न दुष्टम्, सर्वदृश्यचरमविकारात्मकब्रह्मणस्सर्वदैवासत्त्वं च, तथा पूर्वमेव विवेचितम् । सति चैवम्—'किञ्च दृश्यमात्रविरोधिचरमविकारात्मकब्रह्मणस्सदैव सत्त्वेन दृश्यस्य सदैवोच्छेदः स्यादिति चर्चितचर्वणमेव । सर्वथा तु नाद्वैतिनां व्याख्यानं दृश्योच्छेदस्वरूपविषयकं दुष्टम्, इति निर्धर्मकस्य ब्रह्मण एव दृश्याभावरूपत्वादौ न व्याघाताव्यवकाशः पूर्वोक्तरीत्या ॥

(१) सटिप्पणस्यैव ब्रह्मणो द्वितीयानामपरमार्थत्वादद्वितीयत्वं कथं व्याघातकम् ? यथा मूकोऽहमिति वाक्ये व्यवहारासामर्थ्य-तत्सामर्थ्योभयविरोधः, नैवमत्र विरोधः । द्वितीयाभावानिवेषेऽपि तु न प्रतियोग्युन्मज्जनापत्तिः ॥

(२) सत्यं कालस्य प्रागभाव-प्रतियोगि-ध्वंसान्यतमव्याप्यत्वम्, मुक्तौ तु कालस्यापि बाधात् कथं प्रतियोग्युन्मज्जनापत्तिः । वस्तुतस्तु—कालत्वस्य प्रागभाव प्रतियोगि-ध्वंसान्यतमव्याप्यत्वमिति नायमपि नियमः ; प्रागभावध्वंसरूप-घटध्वंसाधिकरणे प्रागभाव-तदध्वंसान्यतराभावात् । प्रागभावप्रागभावसत्त्वप्रसिद्ध एव ॥

(३) यदि घटध्वंसस्यैव प्रागभावध्वंसत्वमिति प्रागभावध्वंसाधिकरणत्वं कालस्य मन्यते, तर्हि चरमद्वयेऽपि दृश्योच्छेदोच्छेदस्यापि दृश्योच्छेदत्वाद् न प्रतियोग्युन्मज्जनमिति समानम् । यदि परिभाषामात्रमिदम्, तर्हि घटध्वंसस्यैव प्रागभावध्वंसत्वमित्यपि परिभाषामात्रमेवेति समानम् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

जगतः क्षणिकत्वापत्तेः, आकाशेश्वरादीनामनित्यत्वानेकत्वाद्यापत्तेश्च, न्यायनयेऽपि नित्यानां महाकाल-
वृत्तित्वानभ्युपगमेनासत्त्वापत्तेः, आत्माश्रयदोषेण महाकालस्यैवासत्त्वापत्तौ तत्सम्बन्धाधीनं जगतस्सत्त्व-
मित्युक्तेः शून्यवादपर्यवसानाच्च । ‘दृश्याधिकरणे’ इत्याद्युक्तम् ; इयमुक्तिर्यदि सामान्यतस्तदधिकरण-
क्षणे तदधिकरणक्षणावृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वाभावस्तन्नित्यत्व-क्षणसम्बन्धिध्वंसप्रतियोगित्वान्यतरमात्रोप-
पाद्य इति नियमपरा, तर्हि स्वाप्नव्याघ्र-शुक्तिरजतादिषु व्यभिचारः ; तेषां बाधातिरेकेण नाशाप्रसिद्धे-
रिति, *तन्न* ; तस्य हि कालसम्बन्ध उक्तः(१)श्रुत्या बोधितः ॥

किञ्च त्वदुक्तो (२)निर्विशेषः प्रमाणगम्यः ? न वा ? नाद्यः ; प्रमाणेन सत्यत्वेनैव बोधनात् ।
द्वितीये तस्यासिद्धिरेव, न हि प्रमाणं विनाऽर्थस्सिद्धयति ; अन्यथा शशशृङ्गादीनामपि सिद्धिः
स्यात् । “यदिवे”तिश्रुत्या बाधेयान्तरवत् तस्याधाराधीनत्वनिरासात् । *नहीत्युक्तम्* ; सत्त्वस्य
क्षणसम्बन्धाधीनत्वं ह्यस्माभिर्नोक्तम्, (३) किन्त्ववर्जनीयं सम्बन्धमात्रम् । ‘आकाशेश्वरादी’त्युक्तम् ;
तेषां महाकालसम्बन्धित्वात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) यथाच निर्विशेषस्य ब्रह्मणः कल्पितः कालसम्बन्धो व्यावहारिकदशायां स्वीक्रियते, तथा पूर्वमेव विवेचितम्,
इति कथं ब्रह्माधिकरणक्षणे ब्रह्माधिकरणक्षणपूर्वत्वाभावरूपस्य ब्रह्मोच्छेदस्य प्रसङ्गः ? “सदेव सोम्येदमग्र आसीदिति
तु वाक्यमिदन्तादात्म्यापन्नस्यैव ब्रह्मणोऽग्रकालमिष्टत्वं बोधयति, न तु निर्विशेषस्य ; तस्य स्वमहिमप्रतिष्ठत्वात्, “स्वे
महिम्नी”ति श्रुतेः । न हि कालसम्बन्धमात्रेण कालस्य तदधिकरणता ॥

(२) निर्विशेषं तु ब्रह्म तात्पर्यतो वेदसिद्धमेव । “सत्यं ज्ञानमि”त्यादिवाक्यानामपि यथा निर्विशेषपरत्वम्,
तथोत्तरत्र स्पष्टीभवित्यति, इति “तत्र प्रमाणत्याप्यभावः” इति मतस्वरूपमेवाज्ञात्वा बहुशः प्रलापो विचाराशक्तिमेव गमयति ।
“त्वदुक्तो निर्विशेषः प्रमाणगम्यो वा ? न वा ? इति विकल्पे त्वदुक्तपदेनौपनिषद इत्यर्थविवक्षायामुपनिषद्भूम्यस्यौपनिषदत्वं
वा न वेति विकल्पस्यासम्बद्धप्रलापित्वात् । प्रमाणेन सत्यत्वेनैव बोधनादिति स्वमनोरथमात्रम् ; न तु क्षोदक्षमम् ;
स्वरूपतोऽबाधितार्थबोधकत्वं हि प्रामाण्यम्, नत्वबाधितत्वेन सत्यत्वेन बाऽर्थबोधकत्वमिति न कोऽपि दोषः । अन्यथा “सत्यं
ज्ञानमि”त्यादिवाक्ये सत्यपदवैयर्थ्यात् ॥

(३) अत्रायं निष्कर्षः—तस्य कालासम्बन्धित्वे तुच्छत्वं स्यादिति खलु द्वैतिनां प्रतिज्ञा । तत्र च काला-
सम्बन्धेन सत्त्वाभावो यथापाद्यते, तर्हि कालसम्बन्धः सत्त्वप्रयोजक इति विवक्षितं भवति । तत्र च पूर्वपूर्वक्षणध्वंसे जगतः
क्षणिकत्वापत्तिरिति कथं न दूषणमवतरति ? सम्बन्धमात्रमवर्जनीयमिति सौगन्ध्यकाराः कालपदपरित्यागेन स्वाचार्याणामपि मतं
दूषयन्तीति तु सर्वविदितमिदम् । एतन्मतरीत्याऽपि कालासम्बन्धित्वे न तुच्छत्वमिति तु सम्मतमेव । यदि तु कालासम्बन्धित्वे
ब्रह्मतुच्छत्वापत्तिरित्यनुक्तोपालम्भनमिति मन्यते, तर्हि तु स्वपूर्वग्रन्थ एव—“कालासम्बन्धित्वे तुच्छत्वं स्यात्” इत्युपालभ्यताम् ।
तथाच पूर्वोत्तरविरोधोऽप्यपरिहरणीयः । किञ्च सम्बन्धमात्रमवर्जनीयमित्यनेन किं विवक्ष्यते—किं ब्रह्मणः क्षणसम्बन्धा-
भावेऽपि सम्बन्धान्तरं स्वीकर्तव्यमिति ? उत क्षणसम्बन्धः स्वीकर्तव्य इति ? आद्ये कालासम्बन्धे तुच्छत्वं स्यादिति रिक्तं
वचनम् । किञ्च सम्बन्धमात्राभावे तुच्छत्वं वदता सत्त्वस्य सम्बन्धव्याप्यत्वं वर्णनीयम् ; यतः सम्बन्धमात्रमवर्जनीयमुच्यते ।
तत्र च सत्त्वं यद्यबाध्यत्वम्, तर्हि तु नान्वयव्याप्तिः ; ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य बाध्यत्वात् । यदि तु सत्ताजातिमत्त्वम्, तर्हि
तु ब्रह्मणि सत्ताजात्यनङ्गीकाराद् न ब्रह्मणस्सम्बन्धमात्रमवर्जनीयम् । न हि निर्विशेषब्रह्मणः पारमार्थिकसम्बन्धबोधकं
किमपि प्रमाणमस्ति । तथाच कल्पितसम्बन्धमात्रं यद्यवर्जनीयं मन्यते, तर्हि तु नेयमापत्तिः । एतेन—क्षणसम्बन्धापत्ति-
रपि—परास्ता । वस्तुतस्तु—मिथ्यात्व-मिथ्यात्वविचारावसरे सौगन्ध्यकारैरेवासतोऽपि सम्बन्धान्भ्युपगमवर्णनात् सत्त्वस्य
सम्बन्धमात्राधीनत्वमपि स्वनिबन्धस्यैव विरुद्धम् । तथाच क्षणासम्बन्धित्वस्यासत्त्वप्रयोजकत्वाभावाद् ब्रह्मणः क्षणासम्बन्धेऽपि
न तुच्छत्वम् ; अन्यथा विषदादेरपि तत्तत्क्षणसम्बन्धाभावेन जन्यानामेव महाकालसम्बन्ध इति मते नित्यानामीश्वरादीनामपि
महाकालासम्बन्धेन चासत्त्वापत्तिः ॥

अद्वैतसिद्धिः

इति । वार्तिककृद्भिश्चोक्तम्—“तत्त्वमस्यादिवाक्योत्थसम्यग्धीजन्ममात्रतः । अविद्या सह कार्येण नासीदस्ति भविष्यति ॥” इति । ‘सह कार्येण नासीद’ति लीनेन कार्येण सह

तरङ्गिणी

वार्तिककृद्भिश्चोक्तम्—“तत्त्वमस्यादिवाक्योत्थसम्यग्धीजन्ममात्रतः । अविद्या सह कार्येण नासीदस्ति भविष्यति ॥” इति । ‘सह कार्येण नासीद’ति लीनेन कार्येण सह निवृत्त्यभिप्रायम् । ‘सह कार्येण

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

साक्षिभास्यत्वस्वीकाराद्वा, इत्याशयेनाह—*वार्तिकेत्यादि* ॥ *लीनेन = ज्ञानकालीनसंस्काररूपलक्ष्यप्रति-योगिना । तथाचाज्ञानस्य वर्तमानत्वेऽप्यतीतकार्यसहितरूपेणातीतत्वाद् ‘आसीद’ित्यस्य प्रसक्त्या

विदुलेदीयटिप्पणी

स च न दृश्यः ; ब्रह्मरूपत्वात्, इत्याशयेनाह—साक्षिभास्यत्वस्वीकाराद्वैति* ॥ *मूले—तत्त्वमस्यादीति* ॥ आदिना ‘अहं ब्रह्मास्मी’त्याद्यखण्डार्थवाक्यानां परिग्रहः । *सम्यक्=प्रभारूपा अनधिगताबाधितायश्रद्धात्म-रूपधर्मिमात्रविषयिणी ‘नेहे’त्यादिवाक्यजन्यप्रपञ्चबाधनिश्चयपूर्विका निर्विकल्पिका । *धीः=श्रवण-मनन-निदिध्यासनादिसाधनपरिपाकोत्तरजाता चरमा मनोवृत्तिः, तज्जन्म=तदुत्पत्तिः, तन्मात्रतः=नृतीयान्तात् तसिः । तत्प्रयोज्यत्वं तदर्थः । मात्रपदेन स्वोत्तरभाविप्रयोजकान्तरव्यवच्छेदः । तन्त्रेण ‘तज्जन्मे’ति बहुव्रीहेस्तदुत्पत्ति-कालार्थकात् सप्तम्यन्तात् तसौ तत्कालीनत्वमपि तदर्थः । तदुभयस्याप्यविद्यात्यन्ताभावरूपतन्निवृत्तौ ननर्थेऽन्वयः । ननोऽस्ति भविष्यति’इत्युभाभ्यामपि सम्बन्धः । कार्यसाहित्यमविद्यायां कार्यविशिष्टत्वं कार्याभावप्राक्काला-वच्छिन्नत्वं वा । तथाच कार्यविशिष्टायाः कार्यनिवृत्तिप्राक्कालावच्छिन्नाया वाऽविद्याया भूता वर्तमाना भविष्यन्ती च या सत्ता=आत्मानुयोगिकः सम्बन्धस्तादात्म्यरूपः, ज्ञानप्रयुक्तं मजाऽऽत्मनि तदभाववत्त्वं स्वरूपसम्बन्धावच्छिन्न-प्रतियोगिताकृतदभाववत्त्वपर्यवसितं बोध्यते । *यद्वा*—सत्ता पारमार्थिकत्वम् ; तदभाववत्त्वमविद्यायाम्—आत्मनि पारमार्थिकत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकृतदभाववत्त्वपर्यवसितं बोध्यते ॥

ननु—सह कार्येणेति किमर्थम् ? उपादानकारणाविद्याया विद्योत्पत्तिकालेऽभावे बोधिते तदुपादानकातीत-कार्याभावस्यापि तदुत्तरकाले लाभसम्भवात्, इत्याशङ्क्य, ‘सह कार्येणे’त्यस्यानुपादाने ‘अविद्या नासीद’िति अविद्याकर्तृकातीतसत्ताप्रतियोगिकविरहबोधनं न सम्भवति ; अविद्याया वर्तमानत्वेन तत्सत्ताया अपि वर्तमानत्वेन वर्तमानकालवृत्तिष्वसंप्रतियोगित्वरूपातीतत्वासम्भवादु अविद्याकर्तृकातीतसत्तारूपप्रतियोग्यप्रसिद्धेः । नच—अविद्यायां ऋदादिकर्तृकातीतसत्तारूपस्य प्रसिद्धस्य प्रतियोगिनोऽभावो बोध्यत इति—वाच्यम् ; निद्यमानायामविद्यायामतीतसत्त्वस्य अमेण प्रसक्तेस्तद्विरहबोधनसम्भवेऽप्यविद्याविरहस्यालाभप्रसङ्गादिति शङ्का-निरासकतया ‘सह कार्येणे’त्येतत् सार्थक्यति—*सह कार्येणेत्यादिना*—अभिप्रायमित्यन्तेन* । तत्र लीनपदार्थो नातीतद्ववत्त्वम् ; बाधात्, वक्ष्यमाणाभिप्रायाननुगुणत्वाच्च, किन्त्वतीतनाशप्रतियोगित्वम् । अतीतत्वं च अज्ञानं ‘नासीद’ित्याकारकं यद् वर्तमानज्ञानम्, तदधिकरणकालवृत्तिष्वसंप्रतियोग्युत्पत्तिकत्वमुक्तज्ञानाकालीकत्वे पर्ववसितम्, नाशश्च संस्काररूपः, इत्याशयेन व्याचष्टे—*लीनेति* ॥ *ननु*—एवमपि वर्तमानाज्ञानसत्तायाः कथमतीतत्वम् ? तत्राह—*तथावेति* ॥ अतीतं यद् कार्यम्, तद्विशिष्टरूपेणेत्यर्थः ; कार्यपदस्यातीतकार्यपरत्वात् । ‘पुत्रेण सहगतः पिते’त्यादौ हि पित्राद्यन्वयिपुत्रादिवैशिष्ट्यमेव सहसम्बन्धार्थः । तस्य च स्वागमनादिकालीनत्वं पित्राद्य-न्वय्यागमनादौ पुत्रादेः संसर्गतया भासते, तद्वद् प्रकृतेऽप्यतीतकार्यवैशिष्ट्यमेव सहसम्बन्धेऽज्ञानेऽन्वेति । तत्त्वं स्वसत्ताभाववत्त्वमवच्छिन्नत्वं ननर्थे संसर्गतया भासत इति बोध्यम् । एवं च विशिष्ट-कृतत्वयोः कुद-कृतत्वाभ्यां भेदेनातीतकार्यविशिष्टज्ञान-कृतत्वयोरतीतत्वमिति भावः । *आसीद’ित्येत्यादि* ॥ अतीतकार्यविशिष्टज्ञानकर्तृ-

अद्वैतसिद्धिः

निवृत्त्यभिप्रायम् । 'सह कार्येण न भविष्यती'ति तु भाविकार्यनिवृत्त्यभिप्रायमित्यन्यदेतत् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

'नासीदि'ति निषेधसम्भव इति भावः । *भाविकार्येत्यादि* ॥ कार्यजनकस्यादृष्टादेरत्यन्ताभावात् तत्कार्यस्यात्यन्ताभावरूपा या निवृत्तिः, तत्सहिताज्ञाननिवृत्त्यभिप्रायकमित्यर्थः । तथाचादृष्टादिकारणसत्त्वेऽग्रे भाविता यज्जातीयस्य कार्यस्य प्रसक्ता, तज्जातीयस्यादृष्टाद्यभावाद् ज्ञानप्रयुक्तादभावो 'न भविष्यती'त्यनेन बोध्यत इति । *अन्यदिति* ॥ कारणाभावप्रयुक्तस्य कार्याभावस्य तत्त्वज्ञानं विनाऽपि सत्त्वेन न बाधरूपत्वम्,

चिद्वलेशीयटिप्पणी

कस्यासधात्वर्थसत्त्वस्य तादात्म्यरूपसम्बन्धस्य मिथ्याभूतस्य—'अज्ञोऽहमि'त्यनादिभ्रमविषयत्वेन प्राप्तस्य 'नासीदि'ति नञा स्वरूपेण पारमार्थिकत्वेन वा तत्त्वज्ञानप्रयुक्तस्याभावस्य बोधनसंभव इत्यर्थः । एवं 'ज्ञानेनाज्ञानं नास्ती'ति बोधिते तदुपादानकभाविकार्यनिवृत्तिलाभेऽपि 'सह कार्येणेत्यस्या'विद्या न भविष्यती'-त्यत्राप्यन्वयेन वर्तमानाज्ञानकर्तृकसत्ताया वर्तमानप्रागभावप्रतियोगित्व-वर्तमानकालध्वंसविधिरणकालवृत्तित्वरूप-भविष्यत्वप्रसक्तिसूचकतया सार्थक्यमाह—*मूले—*सह कार्येणेत्यादिना—अभिप्रायमित्यन्तेन* ॥

श्रीपाण्डुरङ्गाय नमः । तद्व्याख्यातुं गृह्णाति—*भाविकार्येत्प्रादीति* ॥ 'सह कार्येणाविद्या न भविष्यती'त्यत्र कार्यपदं भाविकार्यपरम्, तद्वैशिष्ट्यं तृतीयार्थोऽविद्यायामाश्रयतासम्बन्धेन नञर्थेऽत्यन्ताभावे स्वसत्त्वात्यन्ताभावकालावच्छिन्नत्व-सम्बन्धेनान्वेति । तथाचात्मनि भाविकार्यात्यन्ताभावकालीनो भाविकार्यविशिष्टाविद्याकर्तृकभविष्यत्सत्तात्यन्ताभाव इति बोधः । तत्र भाविकार्यजनकादृष्टादेः सत्त्वं कथं तदत्यन्ताभाव इति ? अत आह—*कार्यजनकस्येति* ॥ *तदिति* । उक्तनिवृत्तिसहिता याऽज्ञाननिवृत्तिः, तदभिप्रायमित्यर्थः । यत्र यद्वैशिष्ट्यं सहपदेन बोध्यते, तदन्वयिनि सम-मिथ्याहृततत्पदार्थेन तदन्वितसममिथ्याहृततत्पदार्थस्य साहित्यं समानकालीनत्वादिरूपं धर्मिपारतन्त्र्येण बोध्यत इति नियमादिति भावः । तत्राविद्याया वर्तमानत्वेऽपि भविष्यत्कार्यविशिष्टत्वेन तस्यास्तत्सत्तायाश्च भविष्यत्वप्रसक्तौ सत्यां तन्निषेधबोधो वाच्यः, स च न संभवति ; तत्त्वज्ञानेनेदानीमविद्यानिवृत्तौ तत्परिणामविशेषरूपभाविकार्यस्यादृष्टमात्रेण जननासंभवेनाप्रसिद्धेरित्यत आह—*तथाचेति* ॥ *अदृष्टादिकारणसत्त्व इति* ॥ यज्जातीयेत्यादिः । *प्रसक्तेति* ॥ तद्विशिष्टत्वेन चाविद्यायास्तत्सत्तायाश्च भाविता प्रसज्यत इति शेषः । *ननु* अविद्यादिपरिणाम्युपादानसहकारितया तत्तुल्यकारणान्तररूपत्वेनादृष्टान्तररूपसहकारिविरेहेण तादृशादृष्टस्याविद्यापरिणामत्वाभावात् तदभावस्य तत्त्वज्ञान-प्रयुक्तत्वासंभवेनासंभवाद् अदृष्टेन केवलेनाप्यविद्यान्योपादानसहकृतेन वा किञ्चित् कार्यं स्यादेव, इति कथं तन्निवृत्तिः ? तत्राह—*तज्जातीयस्येति* ॥ कार्यस्येति शेषः । अभाव इत्यत्रान्वयः । *अदृष्टाद्यभावादिति* ॥ तज्जातीयेत्यादिः । आदिना तदन्यपरिणाम्युपादानपरिग्रहः । *ज्ञानप्रयुक्तादिति* ॥ ब्रह्माद्यनादिषट्कान्यस्यादृष्टादिसकलस्य तत्पूर्वादृष्टान्तर-सहकारेणाविद्यापरिणामत्वादिति भावः । *न भविष्यतीत्यनेन बोध्यत इति* ॥ एतद्वोध्यो यो भावित्वेन प्रसक्तज्जातीयकार्यविशिष्टाविद्याकर्तृकभविष्यत्सत्तात्यन्ताभावः, तदन्वयितया सहशब्देन बोध्यत इत्यर्थः । *ननु*—'अन्यदेतदि'त्यनेनोक्तार्थस्याप्रकृतत्वं बोध्यते, तत् किमत्रेति ? अत आह—*कारणाभावेति* ॥ कारणाभावः=अदृष्टविशेषाभावः । तत्प्रयुक्तः कार्याभावः=भाषित्वेन प्रसक्तज्जातीयकार्याभावः । *तत्त्वज्ञानं विनाऽपीति* ॥ अविद्यापरिणामादेरेवाविद्यावद् ज्ञाननिवर्त्यत्वाद् भाषित्वेन प्रसक्तस्य भाषिद्यापरिणामत्वम् ; तस्या-लीकत्वात्, तदभावश्च तत्त्वज्ञानात् पूर्वमपीदानीमस्ति, सोऽपि भाषित्वेन प्रसक्तवृत्तित्वेन प्रसक्तसामान्यधर्मावच्छिन्न-प्रतियोगिताकः, इति नाप्रसिद्धमात्रप्रतियोगिकत्वम्, तथात्वेऽपि वा न क्षतिः ; शराविषाणाद्यभावाङ्गीकारादिति भावः । *सत्त्वेनेति* ॥ तत्त्वाज्ञानप्रयुक्तत्वासंभवादिति शेषः । ज्ञानाद्यप्रयुक्तत्ववदित्वात्तत्त्वत्वं नेत्यर्थः ।

अद्वैतसिद्धिः

रूप्योपादानमज्ञानं स्वकार्येण वर्तमानेन लीनेन वा सहाधिष्ठानमाक्षात्काराद् निवर्तते । तत्तद्भूतोपा-
तरङ्गिणी

न भविष्यतीति भाविकार्याभिप्रायसिद्ध्यन्यदेतत् । रूप्योपादानमज्ञानं स्वकार्येण वर्तमानेन लीनेन वा
सहाधिष्ठानमाक्षात्काराद् निवर्तते । तत्तद्भूतोपादानानामज्ञानानां भेदाभ्युपगमात्, इति न दृष्टान्ते साध्य-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

इति स प्रकृतानुपयुक्त इत्यर्थः । *ननु* एकाज्ञानपक्षे शुक्तिरूप्यादेर्ब्रह्मज्ञानं विना निवृत्त्यभावेन तत्र
ज्ञाननिवर्त्यत्वस्योक्तानुमानपूर्वमग्रहेण व्यातिग्रहसम्भवः, तत्राह—*रूप्येत्यादि* ॥ *वैकल्यम्* = अग्रहः ।
तथाच नानाज्ञानपक्ष एवेदं साध्यम् । *वस्तुतस्तु*—एकाज्ञानपक्षेऽपि दोषजन्यधीविषयत्वेन शुक्तिरूप्यादे-
ज्ञाननिवर्त्यत्वमनुमाय व्यातिग्रहसम्भवः । *ननु* पूर्वं इवोत्तरोऽप्यवधिदृश्याब्धेर्नास्त्येव । *तदुक्तं
प्रलयस्याप्यस्वीकर्तुर्भिर्मीमांसकैः—*न कदाचिदनीदृशं जगदि*ति* । आस्तां हि तत्त्वज्ञानमात्यन्तिकदुःख-

चिद्वलेशीयटिप्पणी

*सः=अदृष्टविशेषाभावप्रयोज्या भावित्वेन प्रसक्तकार्याभावः । *प्रकृतानुपयुक्त इति* ॥ ज्ञानेनाविद्याप्रयुक्तबाधलक्षण-
परविवरणपङ्क्तिसमानार्थकत्वेन 'वार्तिककृद्भिन्नोक्तमि'त्यादिनोपन्यस्तश्लोकस्य बाधलक्षणपरत्वावश्यकत्वात् श्लोके
'कार्येण सहे'त्येतदंशस्य कार्यबाधलक्षणनिरूपणार्थोपादानाच्च बाधलक्षणाघटकतादृशाभावकथनस्य प्रकृतानुपयोग इति
भावः । पूर्वं मूले शुक्तिरजतस्यालीकत्वेन तदभावस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वासंभवाद् दृष्टान्ते साध्यवैकल्यमाशङ्क्य, तस्य
प्रातिभासिकत्वमाश्रित्य तदभावस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वोपादानेन परिहृतम्; इदानीं भ्रमभेदेन तदुपादानाज्ञानभेदमाश्रित्य
परिहारदर्शनाद् एकाज्ञानपक्षे प्रकारान्तरेण दृष्टान्ते साध्यवैकल्यशङ्क्या रूप्योपादानेति मूलग्रन्थमवतारयति—
नन्वेकाज्ञानपक्ष इति ॥ एकमेवाज्ञानं सर्वभूतोपादानमिति पक्ष इत्यर्थः । *निवृत्त्यभावेनेति* ॥ शुक्त्यादि-
ज्ञानेन तन्निरवृत्ताविदानीमेव मुक्तिप्रसङ्गादिति भावः । *पूर्वमिति* ॥ असत्त्वेनेति शेषः । उत्तरं तु तत्र तत्सत्त्वेऽपि
नानुमानापेक्षेति भावः । शुक्तिरूप्यस्यापि ब्रह्मज्ञाननिवर्त्यत्वोपागमाद् न साध्यस्यासत्त्वरूपवैकल्यम्, अतो व्यावृष्टे—
वैकल्यमग्रह इति ॥ *अग्रहः=प्रत्यक्षाभावः; अनुमितेर्वक्ष्यमाणत्वात् । नानाज्ञानपक्षे शुक्त्यज्ञानस्य तत्कार्य-
रजतादेश्च ज्ञानप्रयोज्याभावो मूलोक्तप्रत्यक्षसिद्धः । *इदम्=ज्ञाननिवर्त्यत्वम् । एकाज्ञानपक्षे तु पूर्वमुक्तानि
साध्यानि । तत्पक्षेऽपि प्रकृतानुमाननिर्वाहमाह—*वस्तुतस्त्विति* ॥ *अनुमायेति* ॥ श्रुतिसिद्धब्रह्मज्ञाननिवर्त्य-
मूलाज्ञानवियदादिदृष्टान्तेनेति भाव इति *केचित्*, तन्न; श्रुत्यर्थे विवदमानं प्रत्येवानुमानोपन्यासात् पक्षस्य
तद्दृष्टान्तपक्षकानुमाने दृष्टान्तत्वेऽन्वोन्याश्रयात् । *वस्तुतस्तु* वियदादिपक्षकेऽनुमाने शुक्तिरूप्यम्, तत्पक्षके
रजजुसर्पः, तत्पक्षके स्वाप्नप्रजादिकं दृष्टान्तः; पूर्वपूर्वानुमानानां चिरलानामपेक्षणेऽपि नानवस्था दोषः,
बीजाङ्कुरवत् । *मूले*—*रूप्योपादानमि'त्यादि 'निवर्तते' इत्यन्तार्थे दृष्टान्ते साध्यावैकल्यहेतुतयोक्ते 'तत्तद्भूमे'त्यादि-
पञ्चम्यन्तार्थो न हेतुः; एकाज्ञानपक्षे रूप्योपादानाज्ञानस्यैव जगदुपादानाज्ञानरूपत्वेन शुक्तिसाक्षात्कारेणैव जगदुपा-
दानाज्ञाननिवृत्तिप्रसङ्ग इत्याशङ्कापरिहारायोक्तपञ्चम्यन्तेनाज्ञानानां भेदस्य कथनात्, किन्तु 'मुद्गरपातानन्तरमि'त्यादि-
सर्वसंसर्गत्वदादित्यन्तार्थः, स च व्यर्थः; ज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तौ ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधत्वेन हेतुत्वेन प्रसिद्धौ हेत्वाकल्य-
विरहादित्याशङ्क्य, उक्तविरोधमेवानुपगच्छतो मीमांसकादेराशङ्क्या विशेषेणोक्तहेतुमवतारयति—*ननु पूर्वं इति* ॥
पूर्वोऽवधिः=आदिः प्रागभावः । *उत्तरोऽवधिः=अन्तो नाशोऽप्यन्ताभावो वा, उभयैतद्वैकल्यत्वात्तद्वैरित्युक्तम् ।
नास्त्येवेति ॥ सत्यस्य ज्ञानानुच्छेदत्वात्, दृश्योपादाभ्युत्पत्त्याज्ञानस्यापि ज्ञानोच्छेदस्यानुपपत्त्यात्, सत्त्वानां पर-
माण्वादीनामेव जगदुपादानत्वात् । *ननु*—प्रलये दृश्याभावः सर्वसिद्धः, इत्यत्र आह—*तदुक्तमिति* ॥
नन्वेवम्—सर्वभूतोच्छेदविशेषोऽस्मात्संभवे कीदृशो भूतोच्छेदस्तदनुसृत्यः । सत्यम्—*अस्त्यर्थे इति* ॥

अद्वैतसिद्धिः

दानानामज्ञानानां भेदाभ्युपगमात्, इति न दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम्; 'मुद्गरपातानन्तरं घटो नास्ती'ति प्रतीतिवत्—'अधिष्ठानज्ञानानन्तरं शुक्त्यज्ञानं तद्रूपं च नास्ती'ति प्रतीतेः सर्वसम्मतत्वात् ।

तरङ्गिणी

वैकल्यम् । 'मुद्गरपातानन्तरं घटो नास्ती'ति प्रतीतिवदधिष्ठानज्ञानानन्तरं शुक्त्यज्ञानं तद्रूपं च नास्ती'ति प्रतीतेः सर्वसम्मतत्वात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नाशस्य नित्यसुखसाक्षात्कारस्य वा मोक्षस्य हेतुः; *शोकम्=दुःखम्, *आनन्दम्=आनन्दः, *ब्रह्मणः=बृहत्तः; जीवस्येति यावत्, *रूपम्=नित्यधर्मः, *मोक्षे=मोक्षहेतुतत्त्वज्ञाने, *प्रतिष्ठितम्=अविच्छिन्नस्य मानसाक्षात्कारस्य विषयः, इत्यर्थिकाया मीमांसकादिसम्मतयाः—'तरति शोकमात्मवित्; 'आनन्दं ब्रह्मणो रूपम्' 'तच्च मोक्षे प्रतिष्ठितम्'त्यादिश्रुतेः, उक्तनिवृत्तिप्रयोजकं तु कुतः? तत्राह—*मुद्गरेत्यादि* ॥ *पातानन्तरम्=पातोत्पत्तिरूप-व्यवधायकशून्यकाले, पातोत्पत्तिक्षण इति यावत् । *घटो नास्तीति* ॥ स्वाश्रयकालपूर्वत्वसम्बन्धेन घटो नास्तीत्यर्थः । एवं ज्ञानानन्तरमित्यादिदृष्टान्तेपीत्यर्थः । 'रूपं चे'ति चकारात् तत्कारणाज्ञानसंबन्धग्रहणम् । ज्ञानसाध्य-निवृत्तिपक्षे त्वनन्तरपदयोस्तत्परव्यवहितोत्तरक्षणोऽर्थः । 'नास्ती'ति शब्दस्याद्यस्य मुद्गरपातप्रयुक्ता, द्वितीयस्य

विट्टलेशीयटिप्पणी

आत्यस्तिकेति ॥ स्वसमानाधिकरणदुःखप्रागभावासमानकालीनस्य दुःखनाशस्येत्यर्थः । *नित्येति* ॥ नित्यं यत्सुखम्, तत्साक्षात्कारस्येत्यर्थः । *आद्ये* प्रमाणभूतां श्रुतिं व्याचष्टे—*शोकं दुःखमिति* ॥ शोकजनकत्वाद् दुःखस्य । *तरति=अत्यन्तं नाशयतीत्यर्थः । *द्वितीये* आनन्दमिति लिङ्गव्यत्यासेनेत्याह—*आनन्द इति* ॥ परमते ब्रह्मण ईश्वरस्य न सुखम्, जीवेश्वरयोश्च भेदः, अतो व्याचष्टे—*बृहतो व्यापकस्येति* ॥ रूपस्य परमतेऽनित्यधर्मत्वाद् गौण्या रूपं नित्यधर्म इति विवक्षितमित्याह—*रूपमिति* ॥ यद्यपि मेक्षे=मोक्षदशायामिति व्याख्यायामपि प्रतिष्ठितपदार्थान्वयसंभवः; तथापि तत्कारणलाभाय व्याचष्टे—*मोक्षहेतुतत्त्वज्ञान इति* ॥ सतीति शेषः । नित्यसुखस्य तद्विषयत्वात् प्रतिष्ठितपदस्य नित्यस्थित्याश्रयार्थकत्वे वैयर्थ्यम्; रूपपदेनैव तल्लाभात्, अतोऽविच्छिन्नसाक्षात्कारविषयार्थकतया व्याचष्टे—*अविच्छिन्नस्येति । *अविच्छेदः=प्रवाहः । स च स्वसमानाधि-करणस्वसमानविषयकसाक्षात्कारसामान्यकत्वम् । मानसेति स्वरूपकीर्तनम्; सुखस्य मनोमात्रप्राप्तत्वात् । आदिना नैयायिकादिः । तेषामुक्तार्थकत्वेन सम्मतायाः—'तरती'त्यादिश्रुतेर्नैयायिकादिभिरपि तथार्थकत्वस्वीकारात् । एतन्मते तत्त्वज्ञानमात्मनि देहेन्द्रियादिरूपेतरभिन्नत्वप्रकारकः साक्षात्कार इति बोध्यम् । *उक्तनिवृत्तीति* ॥ *उक्तनिवृत्तिः=इदं सामान्यस्य स्वाश्रयपूर्वत्वस्वप्रयोजकाज्ञानसमानविषयकत्वोभयसंबन्धावच्छिन्नाभावरूप उच्छेदः । तत्प्रयोजकं तत्त्वज्ञानं कुत इत्यर्थः । 'पातानन्तरम्'इत्यस्य पाताव्यवहितोत्तरक्षणार्थकत्वे पातोत्पत्तिक्षणस्य घटवत्कालपूर्वत्वाभावाकथनेन न्यूनता, तां परिहर्तुं व्याचष्टे—*पातानन्तरमिति—पातोत्पत्तिरूपेति* ॥ पातोत्पत्तिः रूपं धर्मो यस्य सः, पातोत्पत्तिरूपो यो व्यवधायकक्षणांतरशून्यः कालः, तत्रेत्यर्थः । तत्राह—*पातोत्पत्तिक्षण इति* ॥ *यावदिति* ॥ *घटः=तद्वटः । मुद्गरपातोत्पत्तिक्षणे तद्वटस्य कालिकसंबन्धेन सत्त्वात् *स्वाश्रयपूर्वत्वसम्बन्धेनेति । *दृष्टान्तेपीति* ॥ ज्ञानोत्पत्तिक्षण इति शेषः । दृष्टान्त इत्यस्य मिथ्यात्वानुमानदृष्टान्तविषयकप्रत्ययाभिलाषकं 'मुद्गरपाते'त्यादिवाक्यदृष्टान्तकदाष्टान्तिकवाक्य इत्यर्थः । *संबन्धः=शुक्त्यवच्छिन्नचिच्छिन्नः । *पक्ष इति* ॥ तत्साध्यत्वस्य तदुत्तरकालमात्रवृत्तित्वनियतत्वपक्षे चेत्पि बोध्यम् । *आद्यस्य=दृष्टान्तघटकस्य । *मुद्गरपातप्रयुक्तेति* उत्तरज्ञानविषयोलेखः । *द्वितीयस्य=दाष्टान्तिकघटकस्य । ज्ञानप्रयुक्तेति पूर्ववत् । *निवृत्तिः=तद्वटसंबन्धावच्छिन्नकालिकसंबन्धावच्छिन्नतद्वटभावः । शुक्त्यज्ञानादेः शुक्त्यवच्छिन्नकालिकसंबन्धावच्छिन्नभावश्च यथार्थः

गौडभट्टानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानप्रयुक्ता निवृत्तिरस्तीत्यर्थः ; नञो निवृत्त्यर्थत्वादिति भावः । ‘अनन्तरमि’ति च सावधारणम् । तथाचास्ती-
त्यस्य वर्तमानत्वार्यकत्वेने‘दानीमेव मुद्ररपातप्रयुक्ता निवृत्तिः, न तु क्षणान्तरे’ इति धीवद् ‘एतत्क्षण एव
ज्ञानप्रयुक्ता सर्वदृश्यनिवृत्तिः, न तु क्षणान्तरे’ इति सार्वलौकिकधीवलादुक्तनिवृत्तिप्रयोजकत्वं ज्ञानस्य युक्तम् ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

बोध्यः । *ननु*—कपालाद्यवच्छेदेन मुद्ररपातोत्तरक्षणनिष्ठा तदवच्छेदेन कपालनिष्ठा वा घटाद्यभाववत्तारूपा
निवृत्तिः, तादृशवायुसंयोगाद्यधिकरणतावान् काकतालीयन्यायसिद्धा, न तु मुद्ररपातादिप्रयोज्येत्याशङ्क्य,
प्रयोज्य-प्रयोजकभावग्राहकं व्यतिरेकाव्यभिचारं दर्शयितुमेवकारमध्याहरति—*अनन्तरमिति—सावधारणमिति* ॥
मुद्ररपातानन्तरमेव ‘तत्कपाले तद्वदो नास्ती’त्यत्रानन्तरपदमव्यवहितोत्तरकालार्थकम् । ततः “कालाध्वनोरत्यन्त-
संयोगे” इति द्वितीया ; अधिकरणतायामन्वयसहचारग्रहौपयिकतया व्यापकत्वरूपात्यन्तसंयोगस्यापि
विवक्षितत्वात्, मुद्ररपातादिपदस्य स्वेतरसकलप्रयोजकसमवहितमुद्ररपातपरत्वात् । तथाच प्रयोजकान्तर-
समवहितमुद्ररपातानन्तरक्षणत्वव्यापिका मुद्ररपातानधिकरणसकलक्षणनिष्ठाभावप्रतियोगिनी मुद्ररपातानन्तरक्षणनिष्ठा
या तत्कपालावच्छिन्ना स्वाधिकरणता, तन्निरूपिता या वर्तमानकालावच्छिन्नाधेयता, तदाश्रयः कालिक-
संबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकस्तद्वदाभाव इति बोध्यः, इत्यभिप्रायेणाह—‘तथाचेति’ ॥ निवृत्तिर्यत इदानीं
मुद्ररपातानन्तरक्षण एव, न तु क्षणान्तरे मुद्ररपातानधिकरणक्षणे, अतो मुद्ररपातप्रयोज्येत्यर्थो दृष्टान्ते, एवं
दृष्टान्तिकेऽपि बोध्यम् । *वर्तमानार्थकत्वेनेति* । *प्रयुक्तेति* ॥ एतेन प्रत्यक्षयोग्यता व्यज्यते ; कार्य-कारण-
भावस्येव प्रयोज्य-प्रयोजकभावस्याप्यन्वय-व्यतिरेकग्रहसहकृतप्रत्यक्षग्राह्यत्वात् । *सार्वलौकिकत्वं* दुरपह्ववत्वाय ।
अत एव ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधोऽपि सर्वसिद्धः । *युक्तमिति* ॥ उक्तमीमांसकादिमतं त्वयुक्तम् ; आत्यन्तिकदुःख-
ध्वंसस्य नित्यसुखसाक्षात्कारस्य वा मुक्तित्वे तस्य जन्यत्वेन “नास्त्यकृतः कृतेन” इति श्रुतिविरोधापत्तेः, ब्रह्मभिन्नस्य
तस्यातोऽन्यदार्तश्रुत्या विनाशित्वेन स्वर्गादिवदस्य पुरुषार्थत्वात्तुपपत्तेश्च । नच—धारा नित्येति—वाच्यम् ; धारिणां
प्रत्येकमनित्यत्वे तदनतिरिक्तसन्ततिरूपधाराया नित्यत्वासंभवात्, आत्मभिन्नस्य सुखस्य तद्भिन्नतत्साक्षात्कारस्य
तद्वारायाश्च स्वीकारे गौरवाच्च, दुःखध्वंसस्य मोक्षत्वं मुक्तस्य पाषाणतुल्यत्वापत्तेश्चेति भावः ॥

अत्रैवं संग्रहः—*अथ* नैयायिकाद्वैतवदान्तमतयोर्विशेषाविशेषौ विविच्येते । *द्वैतमते* देहेन्द्रियादि-
प्रपञ्चः सत्यः, *अद्वैतमते* तु मिथ्या । *मतद्वयेऽपि* आत्मनस्तद्भिन्नत्वेन श्रवण-मनन-निदिध्यासनजन्यं तत्साक्षात्कार-
रूपं यद् ज्ञानम्, तद् मुक्तिसाधनम् । तत्र *द्वैतमते* सत्यादपि प्रपञ्चात् सत्येऽप्यात्मनि शब्दादिशून्यत्वात्
ज्ञानादिमत्त्वाच्च भेदधीः, *अद्वैतमते* तु* मिथ्याभूतात् प्रपञ्चात् सत्यस्यात्मनोऽभेदधीः । *द्वैतमते* प्रपञ्चसत्यत्वं
सुनिश्चेयम्, *अद्वैतमते* प्रपञ्चमिथ्यात्वं सुनिश्चेयम्, तदनिर्णये तु मिथ्यात्वशून्यत्वात् सत्यत्वाच्चोक्तभेदधीः, इति न
फलतो विशेषः । द्वैतमते* जीवेश्वरयोर्भेदः सत्यः, *अद्वैतमते* तु* कल्पितो मिथ्या । आत्मनि ईश्वराभेदज्ञानं
निरतिशायानुरागरूपमकिद्वारा मुक्तिकारणमिति *मतद्वयेऽपि* तुल्यम्* ॥ तत्तु एकस्य भ्रमः, अपरस्य प्रमेत्यन्यदे-
तत् । *मतद्वयेऽपि* एकविंशतिदुःखध्वंसविशिष्टसुखसाक्षात्कारो मोक्षः । तच्च सुखमेकमतेऽनित्यमात्मनो
भिन्नधर्मः, तत्साक्षात्कारश्च तत्सदृशो जन्यो विनाशी, अविच्छिन्नधारावाही वा सविकल्पकः, *अन्यमते* तु*
सुखमात्मस्वरूपं नित्यम्, तत्साक्षात्कारोऽप्यात्मस्वरूपो नित्यो निर्विकल्पक इति विशेषोऽस्तु । *तथापि मतद्वये*
मुक्तिदशायां देहेन्द्रियादिप्रपञ्चस्य नष्टस्य विद्यमानस्य वेश्वराकाशादिप्रपञ्चस्य भेदाभेदयोरुभयोरपि भानं नास्तीति
सम्भनम् । एवञ्चाद्वैतमतमेव किमर्थमादरणीयमिति *पूर्वः पक्षः* ॥

अत्रेदमवचेष्टम्—परमकृपया मन्दाधिकास्मिन्बोद्धारणार्थं सास्त्रं गौतमादिमुनिभिः प्रणीतम् । *तद्वि-
मुक्तम्*—अदेतद् दुःखपङ्क्तिमुद्दिधीर्षुरष्टादशविद्यास्यानेष्वन्यद्विदितमामान्वीक्षिर्षी विद्यां परममरुणिको मुनिः
प्रणिनायेति* । उत्तमाधिकार्यद्वारार्थं तु श्रीबादरायणसाममेव । तद्विमुक्तम्—“कतत्वं तु नन्दन्यामि”ति ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तदनुसृत्य पूर्वोक्तव्याप्तीनां कल्पनमपीति भावः । *ननु*—उक्तव्याप्तीनां ग्राहकः कस्तर्कः ? इति—चेत्, ‘दण्डपातोत्पत्तिक्षणो यो यः, स घटसमवायितत्तद्देशावच्छेदेन घटवत्कालपूर्वो ने’ति व्याप्ती ‘स यदि तथा न स्यात्, तदोक्तपूर्वत्वेन प्रमीयेते’ति, तत्त्वप्रमा या या, सा स्वसमानविषयकाज्ञान-

षिट्टुलेशीयटिप्पणी

तत्रेदमाकृतम्—देहेन्द्रियादिप्रपञ्चमिथ्यात्वव्यवस्थापनं न केवलमात्मनि तद्भेदसिद्धयर्थम्, किन्तु ज्ञान-साधनश्रवणादौ प्रपञ्चवैराग्यरूपाधिकारसिद्धयर्थम् । नहि मिथ्यात्वेन निश्चिते शुक्तिरजतादौ प्रेक्षावतां प्रवृत्तिनिदान-भूतो रागः । नच—अनित्यत्वनिश्चय एव वैराग्यकारणमिति—वाच्यम् ; हृदस्थरजतादौ तन्निश्चयेऽपि रागोदयात्, मनःपरमाण्वादौ नित्यत्वस्यैव परेहपगमाच्च । नद्येवं निर्विविक्तिसमिथ्यात्वनिश्चये रागोदयव्यभिचारः, देहादौ तु शब्दादिप्रमाणेन मिथ्यात्वनिश्चयो जायमानोऽप्यनादिदुर्वासनया विचिकित्सात्मको भवति । स च विराभ्यस्त-मिथ्यात्वभावनयेस्वरप्रणिधानप्रसादसहकृतया निर्विविक्तिसात्मकः शुक्तिरजतादाविव जायमानो वैराग्यं जनयति । किञ्च प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं “न तत्र रथाः” “सदेव सोम्येदम्” “नेह नाना” इत्यादिश्रुत्यादिप्रमाणैः सिद्धम्, तत् कथं वारणीयम् ? एवं जीव-परमात्माभेदोऽपि तत्त्वमस्यादिश्रुतिसिद्धो न वारयितुं शक्यः । एवं सति प्रमात्मक-मेव तदभेदज्ञानं निरतिशयानुरागारूपभक्तिद्वारा मुक्तिकारणं संपद्यते ; अन्यथा देहेन्द्रियादाविवात्मात्मादात्म्यभ्रमादितोऽ-पीश्वरानुरागो जघन्यः कथं मुक्तिसाधनं स्यात् ? सत्याभिसन्धस्यैव मोक्षश्रवणात् । *किञ्च जीवब्रह्माभेदज्ञानं साक्षादेव मुक्तिकारणम्, ईश्वरभक्तिस्तु श्रवणादेः सहकारिणी ; “यस्य देवं परा भक्तिरिति श्रुतेः । एवं मोक्ष-पदार्थोऽप्यद्वैतमते समीचीनः ; आत्मान्यहखल्य तत्साक्षात्कारस्य च स्वीकारं गौरवाद् आत्मस्वरूपस्यैव तस्य स्वीकर्तुं युक्तत्वात् । एवञ्च निर्विकल्पकत्व-नित्यत्व-सत्यत्वान्यर्थसिद्धानीति *सिद्धान्तः=इत्यलम् ॥

*तत्=तत्त्वज्ञानस्योक्तहृत्स्थनिवृत्तिप्रयोजकत्वम् । *अनुसृत्य=निर्वाहयितुम् । *उक्तव्याप्तीनाम्=“ज्ञानप्रयुक्ताव-स्थितिसामान्यविरहप्रतिथोगित्वं हि ज्ञाननिवर्त्यत्वम्” इति मूलपङ्क्तिव्याख्यानावसरोक्तव्याप्तीनाम् । *कल्पन-मपीति* ॥ युक्तमित्यनुषज्यते । तत्र दृष्टान्तभूतां व्याप्तिमुक्तप्रायां स्पष्टयित्वा तद्ग्राहकं तर्कमाह—‘दण्डपातोत्पत्तिक्षण इति* ॥ यद्यद्देशावच्छेदेन घट इत्यादिः । *तत्तद्देशावच्छेदेनेति* ॥ घटवत्त्वान्वयिदेशश्चात्र कपालादिरवयवः ॥ *अत्राहुः*—एकघटे दण्डपातानन्तरक्षणस्य घटान्तरवत्त्वेन प्रसक्तव्यभिचारस्य घटैक्यनिवेशेन वारणेऽपि, देशैक्य-निवेशाद् यत्किञ्चिदवयवनाशेऽपि *‘यावत्प्रत्यभिज्ञं नावयविनाशः’* इति न्यायविरोधेन नावयविनाशः ; यावदव-यवनाशमवयविनां तन्नाशकल्पने गौरवादिति मते तत्कपालावच्छेदेन तद्वदे दण्डपातानन्तरक्षणस्य तदन्यकपाला-वच्छेदेन तद्वदवत्त्वेऽपि न व्यभिचारः । यदि च यत्किञ्चिदवयवनाशे तावदवयववारब्धावयविनां नाशादवयव्यन्तर-मुत्पद्यते ; प्रत्यभिज्ञायाः सादृश्यविषयकत्वेनोपपत्तेरिति मन्यते, तदा घटैक्यनिवेशेनाप्युक्तदोषवारणं सम्भवतीति बोध्यम् ॥

परेतु—देशैक्यनिवेशाद् एकघटे दण्डपातानन्तरक्षणस्य घटान्तरवत्त्वेऽपि न व्यभिचारः । यद्यपि घटैक्य-निवेशेनाप्येतदोषवारणं सम्भवः, नच—तद्वद एककपालावच्छेदेन दण्डपातानन्तरक्षणस्य कपालान्तरावच्छेदेन तद्वद-वत्त्वेन व्यभिचारो दुर्वार इति—वाच्यम् ; यदा यत्कपालावच्छेदेन यद्वदे दण्डपातः, तदनन्तरक्षणे तत्कपालसहित-कपालान्तरारब्धतद्वदस्य नाश एव ; तदुत्तरक्षणे कपालान्तरारब्धं घटान्तरमेवोत्पद्यते ; प्रत्यभिज्ञायाः सादृश्यनिबन्धन-त्वादिति मताश्रयणात्, तथाच किं देशैक्यनिवेशेन ? तथापि यत्किञ्चिदवयवविनाशेऽपि यावत्प्रत्यभिज्ञं नावयविनाशः, यावदवयवनाशमवयव्यन्तराणां तत्प्रागभाव-तन्नाश-तदव्यन्ताभावादीनां च कल्पने प्रत्यभिज्ञायाः सादृश्यविषयकत्व-कल्पने च गौरवादिति मते घटैक्यनिवेशेऽप्युक्तव्यभिचारप्रसक्तेस्तद्वारणाय देशैक्यनिवेशस्यावश्यकत्वमिति भाव इति—*प्राहुः* ॥ *सः=उत्तक्षणः । *तथा=उक्तपूर्वत्वाभाववान् । *न स्यात्=उक्तपूर्वत्वाभावाभावस्योक्त-पूर्वत्ववान् स्यादित्यर्थः । प्रतीतेर्भ्रमरूपाया इष्टत्वात् प्रमीक्तेत्युक्तम् । *तत्त्वप्रमेति* ॥ अप्राप्याप्यज्ञानाना-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रयुक्तवत्कालपूर्वा ने'त्यादिव्याप्तौ 'सा यदि तथा न स्यात्, तदोक्तपूर्वत्वेन प्रमयेने'त्यादितर्को ग्राहकः । यदि चैवं न स्वीक्रियते, तदा दुःखनाशस्य तत्त्वज्ञानसाध्यत्वेऽपि तदधिकरणे दुःखं कुतो नोपलभ्यते ? कुतो वा नानुवर्तते ? नाशस्य प्रतियोग्यसमानकालीनत्वनियमादिति चेत्, *न* ; उक्तनियम एव हेतोः पृष्टत्वात् । *अथ*—नाशजनकदण्डपातादिसमूहाश्रयक्षणस्य घटाद्याश्रयकालपूर्वत्वाभावनियमादिति चेत्, *न* ; दण्डपातादेरुक्तविशेषणं विनाप्युक्तनियमस्य त्वया स्वीकारात्, प्राभाकरादिमते नाशस्य तत्तदधिकरणरूपस्य दण्डपाताद्यजन्यत्वेन तादृशनियमस्यैव स्वीकाराच्च । तत्त्वज्ञानस्थलेऽपि तत्त्वज्ञानादिसमूहाश्रयक्षणस्य दुःखाधिकरणकालपूर्वत्वाभावव्याप्तिः प्राभाकरादिभिस्त्वयापि स्वीक्रियते । तथाच तद्वदेव मन्मते प्रमाया-मुक्तपूर्वत्वाभावनियमे न कोऽपि दोषः । यदि चोक्तविशेषणविशिष्टदण्डपातादेरेव तथा नियमः,

विद्वलेशीयटिप्पणी

स्कन्दितस्वजन्यपटुतमसंस्कारविशिष्टाधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्काररूपा प्रमेत्यर्थः । *ननु*—अस्तूक्तव्याप्तिः ; तथापि सा ज्ञानस्याज्ञानप्रयुक्तनाशजनकत्वेऽप्युपपद्यत एव ; यदि शुक्त्यादिप्रमया रजतादिनाशो न जन्यते, तदा तदुत्तरं रजतं क्व गतम् ? केनापहतम् ? कथं च तदत्यन्ताभावरूपा निवृत्तिः ? इत्यतोऽवश्यं शुक्त्यादिप्रमाया रजतादिनाशकत्वं स्वीकरणीयम् । नित्यदुःखसाक्षात्कारस्य मुक्तित्वपक्षेऽप्यात्यन्तिकदुःखनाशविशिष्टस्यैवोक्तसाक्षात्कारस्य मुक्तित्वेन तत्त्वज्ञानस्य दुःखनाशजनकत्वमावश्यकम्, न तूक्तनिवृत्तिप्रयोजकत्वम्, अत आह—यदि चैवं न स्वीक्रियत इति* ॥ *तदधिकरणेति* ॥ दुःखनाशाधिकरणेत्यर्थः । *ननु*—दुःखं स्वात्मकविषयाभावाद् नोपलभ्यते, तत्राह—*कुतो वेति* ॥ *नानुवर्तते*—न तिष्ठति ॥ तत्कालीनस्थित्यभावो दुःखे, दुःखस्थित्यभावो वा तत्काले । *कालीन-त्वनियमादिति* ॥ 'नोपलभ्यते' 'नानुवर्तते' इत्यनुषङ्गेनान्वयः । *उक्तनियमे*—नाशस्य प्रतियोग्यसमानकालीनत्व-नियमे । *हेतोः*—ग्राहकतर्कस्य । *पृष्टत्वात्*—'कुतो ने'त्यादिप्रश्नात्तर्कविषयत्वात् । *नाशजनकेति* ॥ घटादि-नाशजनकेत्यर्थः । जनकत्वं स्वरूपयोग्यत्वम् । अत एव तत्समूहपर्यन्तनिवेशः । आदिना दुःखनाशजनके ज्ञानादि-समूहाश्रयक्षणस्य दुःखकालपूर्वत्वाभावनियमादिति लभ्यते । 'दुःखं नोपलभ्यते' 'नानुवर्तते' इत्यनुषङ्गेनान्वयः । उक्ततर्कगृहीतादिति शेषः । *उक्तविशेषणम्*—घटादिनाशजनकत्वविशेषणम् । 'विनाऽपि'त्यादिनोक्तविशेषणघटित-नियमसमुच्चयः । *त्वयापि*—दण्डपातादर्घटादिनाशजनकत्वमङ्गीकुर्वता नैयायिकेनापि । *स्वीकारादिति* ॥ उक्त-तर्कबलेनेति भावः । एवं च दण्डपातादर्घटादिनाशजनकत्वमस्वीकृत्यापि तद्वदितव्यासिबलाद् दण्डपाताद्युत्तरक्षणे घटाद्यत्यन्तभाववत्त्वं सिद्ध्यतीति भावः । *ननु*—नियमे दण्डपातादेर्नाशजनकत्वरूपविशेषणमनुपादाय नियम-स्वीकारेऽपि घटुगुत्या तस्य नाशजनकत्वोपगमे तदुत्तरक्षणे नाश एव प्रतियोग्यननुवृत्तौ प्रयोजकः ; नाशस्य प्रतियोग्यसमानकालीनत्वनियमात्, घटादिनाशो यदि प्रतियोगिसमानकालीनः स्यात्, तर्हि तथा प्रतीयतेति तर्कस्य तदुपग्राहकस्य सत्त्वात्, इत्यत आह—*प्राभाकरादिमत इति* ॥ *तत्तदधिकरणेति* ॥ प्रतियोगि-समवायीत्यर्थः । नच—कपालादर्घटादिनाशत्वेन दण्डपातादिजन्यत्वसम्भव इति—वाच्यम् ; उक्तनियमकलादेव दण्डपाताद्युत्तरक्षणे घटाद्यत्यन्ताभाववत्त्वनिर्वाहे कपालादर्घटादिनाशत्वस्य गौरवेणाकल्पनादिति भावः । नैयायिकं प्रत्याह—*तत्त्वज्ञानस्थलेऽपीति* । 'तत्त्वज्ञानादी'त्यादिना प्रारब्धकर्मरूपप्रतिबन्धकाभावपरिग्रहः । *व्याप्ति-रिति* ॥ नञ्चो वा दुःखनाशमात्रनिर्वाहः ; तत्त्वज्ञानेन तदन्येन वा पूर्वदुःखान्तरोत्पत्तिप्रतिबन्धं विना तदनिर्वाहादिति भावः । *स्वीक्रियते* ॥ उक्तक्षणस्य दुःखात्यन्ताभाववत्त्वनिर्वाहावेति भावः । *तथाच*—तत्त्वज्ञानस्थले दुःखनाशनिर्वाहव्याप्तिस्वीकारे । *तद्वत्*—तत्त्वज्ञानघटितोक्तनियमवत् । *प्रमायास्-प्रमात्सामान्ये* । *उक्तेति* ॥ स्वसमानविषयकाज्ञानप्रयुक्तवत्कालेत्यर्थः । *नन्वेवम्*—'दण्डपातेन कथं ननुवर्ततीति व्यवहारो न निर्वहति, इत्यत आह—यदि वेति* ॥ *उक्तविशेषणम्*—घटादिनाशनिर्वाहसुपसङ्गता-रूपं जनकत्वम् । 'दण्डपातादेरेवे'त्येवकारेण समुच्चयवच्छेदः । *दण्डपातेन तद्वत्*—तदुत्पत्त्येवेत्यर्थः । *ननु*—

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्राभाकरादिमतेऽपि घटादिवरमक्षणरूपो नाशो दण्डपातादिजन्यः, तदुत्तरक्षणरूपस्य तत्क्षणनाशस्यापि घटादिनाशत्वादग्रेऽपि तन्नाशव्यवहार इत्युच्यते, तदा तत्त्वज्ञानस्थलेऽपि तथा दर्शितमेव । ब्रह्माशनोत्पत्ति-द्वितीयक्षणस्य तत्तरक्षणाप्रसिद्धेर्न तन्नाशस्याग्रेऽनुवृत्तिः, इति स एव दृश्यान्वेस्तीररूपा मर्यादा

सिद्धिव्याख्या

ननु—ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं ज्ञाननिवर्त्यत्वमित्यत्र—किमवस्थित्या सामान्यं विशेष्यते ? विरहो वा ? *आद्ये*—ऽवस्थितिसामान्यं कारणालम्बनाऽवस्थितिः, कारणमिति यावत् ; ज्ञानप्रयुक्त-व्यतिरेकप्रतियोगिकारणकत्वमित्यर्थः । तत्रोत्तरज्ञानप्रयुक्तव्यतिरेकप्रतियोगिपूर्वज्ञानजन्यसंस्कारादौ सिद्धसाधनम्, अनाद्यविद्यादौ च बाधः, कारणशब्देनानाद्यविद्योक्तौ चाविद्याकारणत्वमेवास्तु ; शेषवैयर्थ्यात्, अनाद्यविद्यादौ बाधश्च, *न द्वितीयः* ; घटाद्यवस्थितिसामान्यविरहे ज्ञानप्रयुक्तत्वं न संभवति ; विनष्टघटाद्यवस्थितिविशेष-द्वयविरहस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वात्, विशेषाभावातिरिक्तसामान्याभावस्य त्वयैवाविद्यावादे निरसिष्यमाणत्वात्, ज्ञान-प्रयुक्तविरहप्रतियोग्यवस्थायामवस्थात्वस्यातिप्रसङ्गेन प्रतियोगितानवच्छेदकत्वाच्च । शुक्तिरजतादेरवस्थित्यस्वीकारे स्वरूपेण निषेधोक्त्ययोगश्च । रूपादेः स्वरूपेणैव निषेध इति त्वदभ्युपगमपक्षे रूपादेरत्यन्तासत्त्वस्यापादितत्वेन रूपाद्यभावोऽपि शशविषाणाद्यभाव इव ज्ञानप्रयुक्त इति दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यमेव, पक्षे बाधश्च, इति—

विट्टलेशीयटिप्पणी

प्राभाकरमते कपालाद्यधिकरणरूपस्य घटादिनाशस्य कथं दण्डपातादिजन्यत्वम् ? अत आह—*प्राभाकरादिमत इति* ॥ *घटादिवरमक्षणरूपो नाश इति* ॥ स्वोक्तियत इति शेषः । यथाकथंचिद्वाचस्वरूपाभावाभ्युपगमे निर्बन्ध-स्तेषाम्, न त्वधिकरणमात्रस्वरूपत्वाभ्युपगमे । *तदुक्तम्*—“ज्ञानविशेष-कालविशेषस्वरूपत्वमभावस्ये”ति । *वस्तुतस्तु*—घटवरमक्षणोऽपि घटनाशस्य कालिकसम्बन्धेनाधिकरणमेव, इति तद्रूपत्वेऽप्यभावस्याधिकरणस्वरूप-मत्तस्य न हानिः । *किंच* आश्रयनाशजन्यगुणनाशस्य स्वाश्रयकालस्वरूपत्वं नैयायिकेनाप्यभ्युपगम्यते । तथाच सर्वत्रैव तत्स्वरूपत्वं नाशस्य युक्तम् ; ऐकरूप्ये लाघवात् । यद्यपि क्षणो नातिरिक्तः, किन्तु क्रिया-शब्दादिरूपः, तस्य च न दण्डपातजन्यत्वं स्वरूपतः ; नाप्यन्त्यक्षगत्वावच्छिन्नस्य क्षणत्वेन ; तेन रूपेण कैरप्यनभ्युपगमात्, नापि घटनाश-त्वेन ; तस्य सति जन्यत्वे नाशत्वम्, सति नाशत्वे जन्यत्वमित्यन्योन्याश्रयात् ; तथापि घटवरमक्षणोत्पन्नक्रियादेः स्वत एव दण्डपातादिजन्यत्वम् ; कारणान्तरजन्यघटनाशो व्यभिचारवारणाय दण्डपातोत्तरत्वावच्छिन्नं प्रति दण्डपातस्य कारणत्वादिति भावः । *ननु*—घटवरमक्षणरूपस्य घटनाशस्यापि तदुत्तरक्षणे तद्रूपजननात् तदा घटनाशव्यवहारानुप-पत्तिरत आह—*तदुत्तरक्षणस्येति* ॥ घटवरमक्षणस्तदर्थः । *अग्रेऽपि*—घटनाशरूपक्षणनाशक्षणेऽपि । *तन्नाशव्यवहार-इति* ॥ घटप्रागभावनाशरूपघटनाशस्य घटप्रागभावनाशत्वेन घटनाशदशायां घटप्रागभावनाशव्यवहारवदिति भावः । *इत्युच्यत इति* ॥ तथाच तत्त्वज्ञानस्यात्यन्तिकदुःखध्वंसजनकत्वमस्तु, न तत्तात्पर्यन्ताभावनिवृत्ति-प्रयोजकत्वमिति शङ्कितुरभिप्रायः । दुःखध्वंसवत् सकलदृश्यध्वंसजनकत्वमङ्गीकृत्येष्टापत्या परिहरति—*तत्त्व-ज्ञानस्थलेऽपीति* ॥ *तथा दर्शितमिति* ॥ तत्त्वज्ञानद्वितीयक्षणे तत्क्षणरूपस्तत्त्वज्ञानद्वितीयक्षणघटितसकलदृश्य-नाशो जायते ; स एव सर्वदृश्यनिवृत्तिः सर्वदृश्योच्छेदपदार्थः । तदुपलक्षितः पूर्णानन्दरूप आत्मा मोक्ष इति दर्शितमित्यर्थः । *ननु*—तत्त्वज्ञानद्वितीयक्षणरूपः सकलदृश्यनाशोऽपि दृश्यमेव, ब्रह्मान्यत्वात्, तथाच मुक्तौ कथं सर्वदृश्योच्छेदरूपो दृश्यान्वेः पारः ? तत्राह—*ब्रह्मज्ञानोत्पत्तीति* ॥ *उत्तरक्षणाप्रसिद्धेरिति* ॥ सकलक्षणो-पाधीनां नाशादिति शेषः । *न तन्नाशस्य*—तत्त्वज्ञानद्वितीयक्षणरूपस्य । सर्वदृश्यस्य, *अग्रे*—उत्तरकाले, *अनुवृत्तिः*—सत्त्वं नेत्यर्थः । उत्तरकालस्यैवाभावादिति भावः । *स एव*—उत्तरक्षणरूपो दृश्यसामान्यध्वंस एव । अत्यन्ताभावस्य ध्वंस-प्रागभाववोर्विरोधानिप्रायेणैवकारः, अविरोधे तु तद्व्यापकस्तदत्यन्ताभावोऽपीति बोध्यम् । *स्तीररूपा*—परपाररूपा । “श्रुतं होव मे भगवद्ब्रह्मेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति । सोऽहं भगवः शोचामि । तं मा

अद्वैतसिद्धिः

ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्यत्वमित्यपि साधु ; उत्तरज्ञानस्य पूर्वज्ञाननिवर्तकत्वं च न ज्ञानत्वव्याप्य-
तरङ्गिणी

ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्यत्वमित्यपि साधु ; उत्तरज्ञानस्य पूर्वज्ञाननिवर्तकत्वं न ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण,
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ब्रह्मज्ञानं वा । सर्वथाऽपि ब्रह्मज्ञानं स्थिराया निवृत्तेर्न जनकमिति सिद्धम् । ज्ञानव्यापकतावच्छेदकं यदज्ञान-

सिद्धिव्याख्या

चेत्, *मैवम्* ; पूर्वज्ञानस्य ज्ञानत्वेन ज्ञानप्रयुक्तव्यतिरेकिप्रतियोगित्वाभावेन तादृशकारणकत्वस्य तत्राभावात् ।
नच—अनाद्यविद्यायां बाध इति—शङ्क्यम् ; कारणशब्देनाविद्यास्वरूपकारणस्यैवोक्तेः । नच—तर्हि अविद्या-
कारणकत्वमेवास्तु, शेषवैयर्थ्यादिति—वाच्यम् ; शेषस्याविद्याकारणस्वरूपकथनपरत्वेन यथोक्तविशेषण-विशेष्यभावं
वैयर्थ्याभावात् । नच—अनाद्यविद्यादौ बाध इति—वाच्यम् ; निरुक्तकारण-कारणकत्वान्यतरस्य विवक्षितत्वात् ।
नापि मिथ्याज्ञाने बाधः ; तत्रापि ज्ञानत्वेन ज्ञानप्रयुक्तव्यतिरेकप्रतियोग्यविद्याकारणकत्वस्य सत्त्वेनोक्त-
साध्यापनपायादिति ॥ *ज्ञानत्वव्याप्येति* ॥ नच—भवन्मते मननत्वादिज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण मनननिवर्त्यैऽर्थगतसंशय-

विद्वलेशीयटिप्पणी

भगवान् शोकस्य परं पारं तारयतु” इति श्रुतेः । *तरति=निवृत्त्यनुकूलव्यापाराश्रयः । निवृत्तौ शोकमिति द्वितीयार्थप्रति-
योगित्वान्वयः । व्यापारे चात्मज्ञानरूपोद्देश्यतावच्छेदकस्याभेदान्वयः । *मा शोकस्य परं पारं तारयतु भगवान्=
मन्निष्ठो यन्शोकनिवृत्त्यनुकूलो ज्ञानरूपो व्यापारस्तदनुकूलो य आत्मस्वरूपोपदेशरूपो व्यापारो मत्प्रार्थनाविषयः, तद्वान्
भगवानित्यर्थः । निवृत्तौ परपारस्याभेदान्वयः ; क्रियाविशेषणत्वाद् निवृत्तेः । परपाररूपेण शोकस्याधिस्वरूपत्वं
व्यङ्ग्यम् । शोकस्येति कर्मणि शेषे षष्ठी । *यद्वा*—शोकस्य या परपारपदेन निगीर्णोऽस्त्यन्तिकी निवृत्तिः, तां
मां तारयतु=प्रापयतु । *प्राप्तिः=सम्बन्धः, आश्रयाश्रयिभावः, तदनुकूलो ज्ञानरूपो व्यापारः प्रापेरर्थः । मन्निष्ठ-
तदनुकूलो भगवन्निष्ठो व्यापारो गिर्जय इत्यभिप्रायेणेदम् । *वस्तुतस्तु*—प्रथमेऽर्थे ज्ञानरूपव्यापार एव परपारस्या-
भेदान्वयः । द्वितीये च परपारपदेनात्यन्तिकशोकनिवृत्त्यनुकूलं ज्ञानमेव निगीर्यते, तत्प्राप्त्यनुकूलो यो मन्निष्ठः
श्रवणादिरूपो व्यापारः, तदनुकूलोपदेशरूपव्यापारश्च गिर्जन्तार्थः । अत एव “तस्मै मृदितकपायाय तमसः पारं
दर्शयति स्मे”त्युपसंहृतम् । *तमसः=आविद्यकस्यासज्जड-दुःखात्मकप्रपञ्चस्य । *पारम्=वस्तुतस्तदनात्मकं ब्रह्मात्म-
स्वरूपमानन्दम्, *दर्शयति स्म=तद्विषयकसाक्षात्कारानुकूलोपदेशरूपव्यापारवानित्यर्थः । ‘तस्मै’ इति साक्षात्कारा-
न्वय्याश्रयाश्रयिभावरूपकर्मत्वार्थिका व्यत्ययेन चतुर्थी । स्मयोगे भूते लट् । तदभिप्रायेणाह—*ब्रह्म-
ज्ञानं वेति* ॥ इत्याञ्चेत्तीररूपा मयादित्यनुषङ्गः । तत्काल एव इत्यस्यास्फुरणात् । किमर्थं तर्हि इत्य-
निवृत्तिरुक्तरीत्या द्विविधा स्वीक्रियते ? इति *चेत्, शुक्तिज्ञान-तदज्ञान-तदज्ञतस्थलीयानुभवबलात्, व्याप्तिबलात्,
बिद्वदनुभवबलात्, “तरति शोकमात्मबित्” “विद्वान् नामरूपाद्विमुक्तः” “ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपापैः” इत्यादि-
श्रुतिबलाच्चेति गृहाण । उक्तद्विविधनिवृत्त्योर्मध्य एकतरनिवृत्तिपक्षे नाग्रहः, किन्तु ब्रह्मज्ञानस्यास्थिरनिवृत्तिजनकत्वे,
इत्याह—*सर्वथाऽपीति* ॥ उक्तद्विविधपक्षपरिग्रहेऽपीत्यर्थः । [*ननु* ब्रह्मज्ञानस्य स्थिरनिवृत्तिजनकत्वं परोक्तं
प्रतिषिध्यते, नञ्व्यत्यासेनास्थिरनिवृत्तिजनकत्वं वा प्रतिपाद्यते (क)] ; अत्यन्ताभावरूपनिवृत्तिपक्षेऽत्यन्ताभावस्य ब्रह्म-
रूपस्या स्थिरत्वे येन इत्यसामान्यात्यन्ताभावत्वविशिष्टरूपेण सत्त्वज्ञानजन्यत्वम्, तेन रूपेणास्थिरत्वमेव ; ब्रह्मज्ञान-
द्वितीयक्षणरूपायाः सर्वदृश्यनाशात्मकनिवृत्तेरुत्तरकालाप्रसिद्धया तद्वृत्तित्वरूपानुवृत्त्यभावस्यानुपदमेवोक्तत्वात् ; नोत्तर-
कालाभावाप्रतियोगित्वरूपं स्थिरत्वम् । नच—नाशाप्रतियोगित्वरूपं तस्यास्तद्वृत्तीति—वाच्यम् ; स्वात्मक-
बाधप्रतियोगित्वस्याङ्गीकारात् स्वात्मनाशाप्रतियोगित्वपर्यन्तस्थित्वनिर्बचने, प्रक्षीयनाभावात्, नाशाप्रतियोगित्व-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्संस्कारान्यतराभावत्वाज्ञानप्रयुक्त-तत्संस्कारान्यतराभावत्वयोरन्यतरत्वं , तदाश्रयप्रतियोगित्वमज्ञान-तत्प्रयुक्त-तत्संस्कारसाधारणं ज्ञाननिवर्त्यत्वम्, ज्ञानाधीनतावच्छेदकं यदुक्तान्यतरत्वं, तदाश्रयप्रतियोगित्वं वा, ज्ञानसाध्यता-वच्छेदकं यदज्ञाननाशत्वमज्ञानप्रयुक्तनाशत्वं च तयोरन्यतरत्वं वा, तादृशं यदज्ञानाभावत्वमज्ञानप्रयुक्ता-भावत्वं च तयोरन्यतरत्वं वा ज्ञानप्रयुक्तनिवृत्तित्वम्, तदाश्रयप्रतियोगित्वं वा ज्ञाननिवर्त्यत्वमिति पूर्वोक्तरीत्या-निष्कर्षो बोध्यः । पटुतरसंस्कारादिविशिष्टज्ञानस्य कालिकसम्बन्धेन या व्याप्यता, तन्निरूपितविशेषणता-सम्बन्धावच्छिन्नव्यापकतावच्छेदकं यत् कालिकसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाज्ञान-तत्संस्कारान्यतराभावत्वम्,

सिद्धिव्याख्या

विशेषेऽतिव्याप्तिः ; तादृशसंशयनिवर्तकत्वेनैव मनस्य सप्रयोजनत्वोक्तंरिति—वाच्यम् ; संशयमात्रस्य लक्ष्यत्वेन विद्वद्देशीयटिप्पणी

रूपस्थिरत्वस्य द्विविधनिवृत्त्योरसत्त्वात् । स्मृतेः संस्कारनिवर्तकत्वपक्षे संस्कारातिव्याप्त्या निरस्तं ज्ञानत्व-व्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्यत्वकल्पं तत्पक्षदोषत्वेनोकातिव्याप्तिमुद्धरिष्यन् सिद्धान्तत्वेन समुच्चिनोति मूले—
ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेणेति ॥ मुद्गरनाशयद्यदातिव्याप्तिमुद्धतुं पूर्वं निरुक्तज्ञाननिवर्त्यत्वपदार्थघटकप्रयुक्तत्वं व्यापकत्वरूपं निवेश्य पूर्वोक्तरीत्या परिष्करोति टीकायाम्—*ज्ञानव्यापकतावच्छेदकमिति* ॥ 'तत्संस्कारे'त्यत्र प्रथमं तत्पदम-ज्ञानपरम्, द्वितीयमज्ञानप्रयुक्तपरम्, तृतीयं तदुभयपरम् । स्वरूपसंबन्धरूपं प्रयुक्तत्वं निवेश्याह—*ज्ञानाधीन-तावच्छेदकमिति* ॥ ज्ञाननिवर्त्यत्वपदस्य यौगिकत्वाय ज्ञाननिवृत्तिं निरुच्य तद्वर्तितं ज्ञाननिवर्त्यत्वमाह—
ज्ञानसाध्यतावच्छेदकमिति ॥ साध्यता चात्र जन्यता । ज्ञानादज्ञानादेनांशरूपा निवृत्तिर्जायत इति कल्पाभिप्रायेण *यदज्ञाननाशत्वमिति* ॥ अत्यन्ताभावरूपा निवृत्तिर्भवतीति कल्पाभिप्रायेण—*तादृशमिति* ॥ ज्ञानसाध्यता-वच्छेदकमित्यर्थः । साध्यत्वं चात्र प्रयोज्यता । अज्ञान-तत्प्रयुक्तसंस्कारयोरज्ञानप्रयुक्तत्वेन तत्संप्रदात् तद-निवेशेऽपि न क्षतिरिति भावः ।

केवलज्ञानस्याज्ञानाद्यभावव्याप्यत्वासंभवाद् व्याप्यतावच्छेदकं विशेषणं निवेश्य प्रथमं कल्पं परिष्करोति—
पटुतरसंस्कारादीति ॥ आदिनाऽप्रामाण्यज्ञानाभावपरिग्रहः, वैशिष्ट्यमेकक्षणावच्छिन्नैकधर्मिभूतित्वसंबन्धेन ।
*ज्ञानस्व-साक्षात्कारस्य । *अत्र* उक्तवैशिष्ट्यसाक्षात्कारत्वमेव ज्ञानत्वव्याप्यधर्मोऽज्ञानाद्यभावव्याप्यतावच्छेदकः ।
यद्यप्यज्ञानाभावव्याप्यतावच्छेदककोटावप्रामाण्यज्ञानशून्यत्वमात्रं व्यभिचारवारकतया निवेशमर्हति, न तु संस्कार-वैशिष्ट्यम् ; ज्ञानोत्पत्तिक्षणं पृथग्ज्ञानाभावसत्त्वेन व्यभिचारावारकत्वात् ; तथापि [ज्ञानसंस्कारशून्यज्ञानक्षणेऽज्ञान-संस्कारानिवृत्त्योक्तविशेषणस्याज्ञान-तत्संस्कारान्यतराभावव्यभिचारवारकत्वेनावश्यकत्वात् तत्क्षणे (क)] दृश्य-सामान्याभावाभावेनोक्तसंस्कारवैशिष्ट्यस्य दृश्यसामान्याभावव्याप्यतावच्छेदककोटौ निवेशनस्यावश्यकत्वात् । उक्तज्ञाने संस्कारवैशिष्ट्यलाभायात्र तदुक्तिः । स्वससानाधिकरणेत्यादिनियमस्याप्रयोजकत्वे व्यभिचारावारक-विशेषणवैशिष्ट्यापि स्वरूपसंबन्धरूपव्याप्यतावच्छेदकत्वसंभवात्, अनतिरिक्तभूतित्वरूपतदवच्छेदकत्वे निर्विवादा-वेति भावः । विषयितासंबन्धेन तत्त्वज्ञानस्य तत्पूर्वकालीनतत्त्वजिज्ञासा-तन्मूलेऽसाधनताज्ञानयोः संबन्ध-त्वात्, अज्ञानस्य च कालिकसंबन्धेन सत्त्वात् तत्संबन्धावच्छिन्नाभावं प्रति तत्त्वज्ञानस्य संबन्धसामान्येन व्याप्यत्वासंभवात्—*कालिकसंबन्धेन वा व्याप्यतेत्युक्तम्* ॥ नच—अज्ञानकालेऽप्यज्ञानानधिकरणदेश-कालाव-च्छेदेन कालिकसंबन्धावच्छिन्नतदभावोऽस्त्येवेति—वाच्यम् ; तत्त्वज्ञानपूर्वकालावृत्तेरज्ञानव्यधिकरणस्यैवाज्ञाना-भावस्य मौल्यपदार्थकृतस्य स्वरूपसंबन्धरूपतत्त्वज्ञानप्रयोज्यत्वाश्रयस्यैव विवक्षितत्वात् । नच—तत्त्व-ज्ञानवति स्थूलकालेऽज्ञानस्य कालिकसंबन्धेन सत्त्वात् तद्व्यधिकरणस्तदभावास्तत्र दुर्लभ इति—वाच्यम् ; तत्त्व-ज्ञानोत्पत्त्यधिकरणक्षणेऽप्यव्यापकत्वस्यैवाभिप्रेतत्वात् । तत्त्वज्ञानक्षणेऽज्ञानाभावस्य संयोग-विषयितादिसंबन्धेना-भावेन सत्त्वाद् न व्यापकत्वसंभव इत्यतः—*विशेषणतासंबन्धावच्छिन्नव्यापकतेत्युक्तम्* ॥ संबन्धस्तत्रावच्छिन्नः

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

कालिकसम्बन्धेनोक्तज्ञानं प्रति विशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नव्यापकतायामवच्छेदकं यत् स्वाश्रयकालपूर्वत्व-
सम्बन्धावच्छिन्नदृश्यत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वं च तयोरन्यतराश्रयप्रतियोगित्वमिति *दिक्* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

‘न्यायनये’ इत्ययुक्तम् ; तैर्नित्यानामपि महाकालवृत्तित्वस्वीकारात् । अत एव दीधितिकृता
नित्यानां कालासम्बन्धित्वाङ्गीकारेऽस्वरसमुद्भावात्, तेषां कालवृत्तित्वपक्षे प्रतियोग्यनधिकरणहेत्वधि-
सौगन्ध्यविमर्शः

एतेन—न्यायमते नित्यानामपि महाकालवृत्तित्वाभ्युपगमादिति—परास्तम् ; मतान्तरमिप्रायेण मतान्तरनिरस-
नासम्भवात् । सौगन्ध्यकारा अपि मतान्तरमेव नित्यानां कालावृत्तित्वपक्षः, न तु तत्पक्षस्यैवासम्भव इति वर्णयन्ति ।
महाकालस्यापि नित्यत्वेन महाकालसम्बन्धाभ्युपगम आत्माश्रयदोषस्तु नित्यानां कालवृत्तित्वपक्षे त्वपरिहरणीय एव ।
एतन्मते—कालोऽस्तीत्येव प्रत्ययः, न तु कालः सर्वदाऽस्तीति । तथाचैतन्मत्तर्गत्या देश-कालयोरपि देश-कालासम्बन्धित्वेना-
सत्त्वापत्तिः, इति कालासम्बन्धिनोऽपि ब्रह्मणो न तुच्छत्वम् ; कालासम्बन्धस्य तुच्छत्वाप्रयोजकत्वात्, कालस्य काला-

सिद्धिव्याख्या

तत्रातिव्याप्तेरभावात् । नच—संशयस्य कोटिद्वयावलम्बिन एककोट्यंशे लक्ष्यत्वेऽप्यपरकोट्यंशे यथार्थतयाऽलक्ष्यत्वात्
तत्रातिव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; तर्हि ज्ञानत्वसाक्षाद्व्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्यत्वं लक्षणेन विवक्षितम् । साक्षाद्व्याप्यत्वं
च ज्ञानत्वव्याप्याप्यत्वस्य सति ज्ञानत्वव्याप्यत्वम्, मननत्वं तु न तथेति बोध्यम् । *उत्तरज्ञानस्येति* ॥

षड्दशेशीयटिप्पणी

ज्ञानाभावस्य तत्त्वज्ञानपूर्वक्षणसाधारणत्वात्—*कालिकसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकेत्युक्तम्* ॥ यद्यपि शुक्तितत्त्वज्ञान-
क्षणे रज्ज्वज्ञानस्य, रज्जुतत्त्वज्ञानक्षणे शुन्यज्ञानस्य च कालिकसंबन्धेन सत्त्वात् कथं तत्त्वज्ञानसामान्यं प्रति
तत्तदज्ञानाभावस्याज्ञानसामान्याभावस्य वा व्यापकत्वं संभवः ? तथापि तत्तद्विषयकतत्त्वज्ञानं तत्तद्व्यक्तित्वेनो-
पादाय तत्तद्विषयकाज्ञानव्यक्त्यभावेऽपि व्यापकत्वं विवक्षणीयम् ; *ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण* इत्यनेन तत्तद्व्यक्तित्व-
स्याप्युपादानात् । *यद्वा*—कालिकसंबन्धेन तत्त्वज्ञानसामान्यं प्रति स्वसमानविषयकज्ञानवत्त्व-कालिकोभय-
संबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकस्याज्ञानसामान्याभावस्य विशेषणतासंबन्धावच्छिन्नव्यापकत्वं विवक्षणीयम्, शुक्त्यादि-
तत्त्वज्ञानोत्पत्तिक्षणे रज्ज्वाद्यज्ञानस्य प्रथमसंबन्धाभावात्, शुक्त्याद्यज्ञानस्य द्वितीयसंबन्धाभावात् उक्तोभय-
संबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकस्याज्ञानसामान्याभावस्य व्यापकत्वं समर्थनीयम् । नच—प्रथमसम्बन्धनिवेशेनैव
निर्वाहः, शुक्तितत्त्वज्ञानोत्पत्तिक्षणे तत्त्वज्ञानस्य प्रथमसम्बन्धसत्त्वेऽपि तदज्ञानस्यासत्त्वात् तत्सम्बन्धावच्छिन्न-
तदभावस्य छलमत्वादिति—वाच्यम् ; एतत्स्फुटीकारायैव द्वितीयसम्बन्धोपादानात् । अत एव तादात्म्येन
प्रमां प्रति स्वसमानविषयकत्व-कालिकोभयसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाज्ञानाभावस्य व्यापकत्वं पूर्वोक्तं
सङ्गच्छते । *उक्तज्ञानं प्रति*—तत्त्वसाक्षात्कारं प्रति । *दृश्यत्वावच्छिन्नेति* ॥ तत्समानविषयका-
ज्ञानप्रयुक्त-तत्तद्व्यक्तित्ववच्छिन्नेत्यर्थः । तेन शुक्त्यादिसाक्षात्कारोत्पत्तिक्षणे रज्ज्वाद्यज्ञानप्रयुक्तदृश्यसत्त्वेऽपि न
क्षतिः । *यथाश्रुते तु* स्वप्रयोजकाज्ञानसमानविषयकज्ञानवत्त्वं प्रतियोगितावच्छेदकसम्बन्धकोटौ विभावनीयम् ।
अथवा अत्र ज्ञानपदे ब्रह्मात्मसाक्षात्कारपरे तत्क्षणे कस्याप्यज्ञानस्य तदुत्तरक्षणे च कस्यापि दृश्यस्यानुप-
गमेन नोक्तव्यापकत्वयोरनुपपत्तिः ; ‘ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण’ इत्यनेन पटुतरसंस्कारविशिष्टब्रह्मात्मसाक्षात्कारत्वोपादानात् ।
लक्षणे तु ज्ञानपदं यथाश्रुतम् । तेन ‘ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण’ इत्यस्य पूर्वज्ञाननिष्ठायामुदीच्यात्मविशेषगुणत्वेन ब्रह्म-
साक्षात्कारविवर्त्यतायामतिव्याप्तिवारकतया सिद्धसाधनवारकतया च सार्थक्यसम्भवेऽपि स्मृतेः संस्कारनाशकत्वा-
नुपामेन संस्कारातिव्याप्तिनिरासस्य वध्यमाणस्य नासङ्गतिः, न वा शुक्तिरस्यादिब्रह्मन्तासिद्धिः ; पूर्वज्ञानं
प्रत्युत्तरज्ञानस्य पक्षेऽप्यसत्त्वेन विवर्तकता, तदा तद्व्यक्तित्वसिद्धिरिति तद्व्यक्तित्वसिद्धौ तद्व्यक्तित्वसिद्धौ पूर्वज्ञाननिवर्तकता-

अद्वैतसिद्धिः

धर्मेण, किंत्विच्छादिसाधारणेनोदीच्यात्मविशेषगुणत्वेन, उदीच्यत्वेन वा, इति न सिद्धसाधनादि ।

सरङ्गिणी

किंत्विच्छादिसाधारणेनोत्तरात्मविशेषगुणत्वेन, इति न सिद्धसाधनादिति । नापीच्छाद्यनिवर्त्ये स्मृतित्वेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*उदीच्यात्मविशेषगुणत्वेन = विभुविशेषगुणत्वेन । सामानाधिकरण्य-स्वाव्यवहितपूर्वत्वोभयसम्बन्धेन नाशक-
त्वम्, इति नातिप्रसङ्गः ; *यथाश्रुते* समानाधिकरणयोग्यविभुविशेषगुणत्वेन नाशकत्वात् शब्दं प्रति नाशकत्वा-
सम्भवात् । *अथवा सामानाधिकरण्यस्य निवेशे प्रयोजनाभावाद् आत्मगुणत्वेनैव नाशकत्वे लाघवादाह—

सिद्धिव्याख्या

*ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण=ज्ञानत्वसाक्षाद्व्याप्यधर्मेणेत्यर्थः । *उदीच्यात्मविशेषगुणत्वेनेति* ॥ अत्र गुणत्वेन निवर्त-
कत्वे सङ्ख्यादेरपि निवर्तकत्वप्रसङ्गः, अतो *विशेषगुणत्वेनेति* ॥ तावत्युक्ते शब्दादेरपि निवर्तकत्वापत्तिः, अत
आत्मेति ॥ तावत्युक्ते स्वस्य निवर्तकत्वाभावादसंभवः, अतः—*उदीच्येति* ॥ नचैवम्—धर्माधर्मादावतिप्रसङ्ग

विट्टलेशीयटिप्पणी

वच्छेदकत्वं निराकरोति मूले—*उत्तरज्ञानस्येति* (३३९५०) ॥ धर्मेणेति* ॥ उत्तरेच्छायाः पूर्वज्ञानं प्रति निवर्तक-
तान्तरप्रसङ्गादिति शेषः । *किन्त्विति* ॥ उक्तप्रसङ्गपरिहारार्थमिति शेषः ॥

उदीच्यत्वम् = अव्यवहितोत्तरकालोत्पन्नत्वम् । तस्य संसर्गत्वे सम्भवति प्रकारत्वे गौरवात् तत्परित्यज्य,
आत्मपदस्य जीवमात्रपरत्वे पूर्वशब्दनाशं प्रत्युत्तरशब्दस्य नाशकतान्तरप्रसङ्गाद् योगेन विभुपरतया तत्पदं
व्याचष्टे टीकायाम्—*विभुविशेषगुणत्वेनेति* ॥ *ननु*—आत्मत्वव्याप्येन विभुत्वनिवेशे पूर्वशब्दं प्रत्युत्तर-
ज्ञानादेर्नाशकत्वे बाधकाभावेऽपि मूर्ताकाशादिनिष्ठद्वित्वादिसंख्या-पृथक्त्व-संयोग-विभागादेरुत्तरोत्पन्नज्ञानद्वितीय-
क्षणे नाशप्रसङ्गः, एवमुदीच्यत्वव्याप्येन पूर्वज्ञानादेरुत्तरज्ञाननाशकत्वापत्त्योत्तरज्ञानादेरपि क्षणिकत्वापत्तिः, अत
आह—*सामानाधिकरण्य-स्वाव्यवहितपूर्वत्वोभयसम्बन्धेनेति* ॥ ज्ञानादिकं प्रत्युत्तरोत्पन्नसंस्काराद्योग्यस्यापि
नाशकत्वाद् योग्यत्वं तदवच्छेदके न निवेशितम् । *ननु*—पूर्वशब्दत्वेनोत्तरशब्दनाशकत्वं आत्मपदस्य विभु-
त्वत्वं चर्यम्, अत आह—*यथाश्रुत इति* ॥ आत्मपद इति शेषः । अयोग्यसंस्कारादेरुत्तरज्ञानाद्यनाशकत्वाद्
अव्यवहितोत्तरकालोत्पन्नत्वव्याप्येन योग्यत्वप्रवेशः ; तद्व्यधिकरणस्य तदनाशकत्वात् । *समानाधिकरणेति* उक्तसम्बन्ध-
द्वयकसामानाधिकरण्यलाभाय । *नाशकत्वात्=पूर्वज्ञान-शब्दयोर्द्वयोत्तरज्ञान-शब्दाभ्यां नाशकत्वाभावेऽप्युत्तरोत्पन्न-
मात्मत्वोपगमात् । *शब्दं प्रतीति* ॥ उत्तरोत्पन्नशब्दज्ञानादेरिति शेषः । अत्र योग्यविभुविशेषगुणत्वेन नाशकत्वं
मूर्ताकाशादिसामान्यगुणद्वित्वादीनामुत्तरोत्पन्नशब्दनाशकत्वव्यवहारेण सामानाधिकरण्यनिवेशेऽप्यावश्यकम्, तावतैव
द्वित्वादीनां व्यधिकरणज्ञानादिनाशकत्वव्यवहारेण सामानाधिकरण्यनिवेशनं व्यर्थम् ; शब्द-ज्ञानादीनां व्यधिकरणोत्तरज्ञानादि-
नाशकत्वोपगमे इतिचिरहात्, इत्याह—*अथवेति* ॥ *आत्मगुणत्वेनैवेति* ॥ एवकारेण विशेषत्वव्यवच्छेदः ।
उत्तरोत्पन्नसंख्यादेरपि नाशकत्वे बाधकाभावाद् उदीच्यत्वं पूर्वत्वरूपसम्बन्धपर्यवसायित्वाद् नोक्तम् । *ननु*—
अपेक्षाबुद्धिद्वितीयक्षणे समानाधिकरण्यविशेषगुणोत्पादानुपगमेऽपि व्यधिकरणवायुसंयोगादेरुत्पादनैयत्यात् तेन तृतीय-
क्षणे तन्नाशो दुर्वार इति—चेत्, *न* ; तत्र द्वितीयक्षणादेः प्रतिबन्धकत्वोपगमात्, विशिष्टबुद्धौ विशेषणज्ञानहेतुत्वा-
नुपगमे निर्विकल्पकानुपगमेन तद्वितीयक्षणे विशिष्टप्रकारकप्रत्यक्षसंभवेन तस्याः क्षणत्रयावस्थाने प्रयोजनाभावाच्च ।
अत्र व्यधिकरणस्यापि नाशकत्वं आत्मगुणत्वमपि व्यर्थम् ; स्वस्याप्युदीच्यत्वं योग्यविभुविशेषगुणनाशकत्वे बाधका-
भावात्, इत्यभिप्रेत्याह—*लाघवादाहोदीच्यत्वेनेतीति* ॥ उदीच्यत्वं न नाशकत्वात् प्रकारविधया स्वरूपसम्बन्ध-
स्यावच्छेदकत्ववत् ; स्वकस्यानिवेशे स्वसाधारण्यात्, निवेशेऽनुपगमात्, किन्तु स्वाव्यवहितपूर्वत्वस्य संसर्ग-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

करणवृत्त्यभावप्रतियोगितासामान्ये यद्धर्मावच्छिन्नत्व-यत्सम्बन्धावच्छिन्नत्वोभयाभावः, तद्धर्मावच्छिन्न-सामानाधिकरण्यं व्याप्तिरिति मतान्तरमुक्तम् ; अन्यथा तेषां पूर्वकालवृत्तित्वघटितकारणत्वं न स्यात् ॥

‘आत्माश्रये’त्यशुद्धम् ; ‘प्रमेयत्वे प्रमेयत्वम्’ ‘घटाभावे घटो नास्ती’त्यादिवत् कालस्सदास्तीति प्रीतव्या कालस्यापि कालसम्बन्धित्वसम्भवात् ॥ इयं शुक्तिरित्याद्यशुद्धम्(१) । प्रातिभासिकाधिकरणक्षणे हि दृश्याधिकरणक्षणावृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वाभावस्तस्य नित्यत्वेन ध्वंसस्य क्षणासम्बन्धित्वेन बोधपाद्य इत्यस्मदुक्तौ त्वत्प्रलापानवकाशात् ॥ किञ्च प्रातिभासिकस्य नाशाप्रतियोगित्वे ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपमिध्यात्वं न स्यात् । यच्च—अथवा ज्ञानप्रयुक्तो ज्ञानाधीनो योऽवस्थितिसामान्यस्य स्वात्मकसामान्यस्य योऽभावः, तत्प्रतियोगित्वं ज्ञाननिवर्त्यत्वम् । स्वात्मकं च स्वसमानसत्ताकम् । तच्च स्व-स्वीयसंस्कार-स्वीय-परिणामादिरूपमेव ॥ ज्ञानेन हि अज्ञान-तत्परिणामादिवृद्ध्यासामान्यस्यात्यन्ताभावः, स्वोत्पत्तिद्वितीय-क्षणावच्छिन्ने साध्यते । साध्यता चात्र क्षेमसाधारणी, स चाभावः, स्वान्यसर्वदृश्यविरोधी क्षणिकः—इति, तन्न ; अत्यन्ताभावस्य हि स्वप्रतियोग्यादिना दैशिक एव विरोधः, न तु कालिकः । तस्य साध्यत्वं च त्वत्कपोलकल्पितमेव ॥ किञ्च क्षणिकत्वं स्वोत्पत्तिद्वितीयादिक्षणावृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वम्, तथाच ध्वंसानामेवाधारापत्या त्वदभिमतदृश्यमात्रोच्छेदोऽसिद्धः ॥

ननु—ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेणेत्यपि साधु ; स्मृतेस्संस्कारनिवर्तकत्वे मानाभावात्, स्मृतौ हि जातायां संस्कारो ददो भवतीत्यनुभवसिद्धम् ।

सौगन्ध्यविमर्शः

सम्बन्धात् । वस्तुतस्तु—कालः सर्वदाऽस्तीति सर्वदाशब्दगृहीतो न महाकालः ; तस्यैकत्वेन सर्वशब्देनामङ्गतेः । तथा च महाकालस्य महाकालवृत्तित्वे नायं प्रत्ययः प्रमाणम् । खण्डकालसम्बन्धविवक्षणे तु वियदादेरिव तत्तत्क्षणविशिष्टत्वेन तत्तत्क्षणध्वंसेन च महाकालस्यापि क्षणिकत्वापत्तिरिति स एव दोषस्तदवस्थः ॥

(१) दृश्याधिकरणक्षणे दृश्याधिकरणक्षणावृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वाभावः क्षण-दृश्योभयासम्बन्धेनैव भवति, न तु क्षणनित्यत्वेन, तस्य ध्वंसासम्बन्धेन वा ; क्षणनित्यत्वे प्रमाणाभावात् । शुक्तिरजनादिस्थले हि ‘शुक्तिसाक्षात्कारक्षणस्य शुक्तिक्षणपूर्वत्वानधिकरणत्वं शुक्तिसाक्षात्कारेण रजतस्य बाधात् शुक्त्यज्ञानकार्यान्तरस्य तदधिकरणक्षणस्योभयस्याभावे-नैवोक्तार्थनिर्वाहः, न तु तदधिकरणक्षणनित्यत्वेन तस्य ध्वंसासम्बन्धेन वा ; रजतक्षणस्य नित्यस्यासम्भवात् । एतेन—प्रातिभासिकाधिकरणक्षणे हि दृश्याधिकरणक्षणावृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वाभावस्तस्य नित्यत्वेन ध्वंसस्य क्षणासम्बन्धेन बोधपाद्यः, इत्यस्मदुक्तौ त्वत्प्रलापानवकाश इति—परास्तम् ; शुक्तिरजतादिषु पूर्वोक्तरीत्या बाधेन तेषां प्रातिभास-मात्रकालसम्बन्धित्वेन तत्सम्बन्धिनः कालान्तरस्य नित्यस्य ध्वंसासम्बन्धिनो बाऽभावादुक्तनियमस्य तत्र व्यभिचारा-परिहारात् । नच—घटाधिकरणक्षणे घटाधिकरणपूर्वत्वाभावेन दण्डपातोत्तरघटध्वंसोऽपि घटोच्छेदः स्यादिति—वाच्यम् ; नाशस्थले हि कारणात्मना घटादिसत्त्वाद् न घटाधिकरणक्षणे घटाधिकरणपूर्वत्वाभावः ; तत्र द्वितीयक्षणस्य घटध्वंसेन सम्बन्धेन घटानधिकरणत्वाभावात् । शुक्तिरूप्यादिस्थले तु शुक्तिसाक्षात्कारेणाज्ञानेन साकमेव रजतस्य नाशाद् न साक्षात्कारानन्तरक्षणस्य रजतनाशेनासम्बन्धः ; कारणात्मनाऽपि रजतस्याभावात् । अतः कारणात्मनाऽ-भावस्यैव दृश्योच्छेदपदार्थत्वाद् शुक्तिरजतादिषु क्षणनित्यत्वेन क्षणस्य ध्वंसासम्बन्धेन वा दृश्याधिकरणक्षणे दृश्या-धिकरणक्षणावृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वाभावाभावाद् व्यभिचारोक्तस्तत्रैवोपपन्नैव । इदमेवामिप्रेत्योक्तम्—“तेषां शुक्तिरूप्यादीनां बाधातिरेकेण नाशाप्रसिद्धेरिति । अत्र बाधातिरेकेण नाशाप्रसिद्धेरिति बाधरूप एवाभावः शुक्तिरूप्यादीनाम्, न तु घटादीनामिव स्वरूपादर्शनमात्रमित्येव विवक्षितम्, येनोक्तव्यभिचारोपपादनं पूर्वोक्तरीत्या संभवेत्, न तु शुक्तिरूप्यादीनां ध्वंसाभावो निवृत्त्यभावो वा । एतेन—प्रातिभासिकस्य नाशप्रतियोगित्वे ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपमिध्यात्वं न स्यादिति—प्रबुद्धम् ; अनुक्षेपाज्जम्भनत्वात् । ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं हि ज्ञाननिवर्त्यत्वम्, न तु ज्ञानजन्य-नाशप्रतियोगित्वमित्येव सिद्धान्तात् । प्रतियोग्यत्वान्ताभावयोर्न दैशिक एव विरोधः, किन्तु कालिकोऽपि, इति तु मतान्तर-मेव । न हि कालिकोऽपि विरोधोऽस्तीति मतान्तरस्याप्यभावः, इति तत्प्रमाणमिदमेवोक्तम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

नापीच्छाद्यनिवर्त्ये स्मृतित्वेन ज्ञाननिवर्त्ये संस्कारेऽतिव्याप्तिः ; स्मृतित्वेन स्मृतेः संस्कारनिवर्तकत्वे मानाभावात् । स्मृतौ हि ज्ञातायां संस्कारो दृढो भवतीत्यनुभवसिद्धम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उदीच्यत्वेनेति ॥ उदीच्यत्वव्यापिका योग्यविशेषगुणनाशकतेत्यर्थः । तथाच ज्ञानत्वेच्छात्वादि-
प्रत्येकरूपेण जातिविशेषेण वा सेति भावः । 'साधनादौ'त्यादिनोक्तार्थान्तरम् । *अनुभवसिद्धम् = विलक्षण-

सिद्धिव्याख्या

इति—वाच्यम् ; योग्योत्तरात्मविशेषगुणत्वेनेति विवक्षितत्वात् । *यत्तु*—विवक्षितलक्षणस्यापि संस्कारेऽति-
व्याप्त्यापादनम्, तन्निराकरोति—*नापीति* ॥ *मानाभावादिति* ॥ तथाच संस्कार उक्तलक्षणस्यैवाभावाद्
नातिव्याप्तिरिति भावः । *ननु*—स्मृतिः, संस्कारनिवर्तिका, तत्कार्यत्वात्, धर्माधर्मनिवर्तकसुख-दुःखादिवत्,
इत्याशङ्क्याह—*स्मृतौ हीति* । तथाच सुखे दुःखे च जाते धर्माधर्मौ दृढौ भवतः, इत्यनुभवाभावाद् युक्तं तयो-
स्ताभ्यां निवृत्तिरिति, प्रकृते तु संस्कारो दृढो भवतीत्यनुभवाद् न तस्य स्मृत्या निवृत्तिः, अनुमाने च दृढत्वमुपाधि-

विद्वलेशीयटिप्पणी

विधयाऽवच्छेदकत्वस्फोरकम्, इत्याशयेनाह—*उदीच्यत्वव्यापिकेति* ॥ नाशयतावच्छेदकं तु तदेवेत्याह—*योग्यविशु-
धिशेषगुणेति* ॥ धर्मविधया नाशकतावच्छेदकमाह—*तथाचेति* ॥ ज्ञानत्वेच्छात्वादिप्रत्येकरूपेण तथात्वे
कारणताबाहुल्यं व्यभिचारश्चेत्यत आह—*जातिविशेषेण वेति* । उक्तकारणतावच्छेदकतया सिद्धज्ञानेच्छादिसाधा-
रणेत्यादिः । प्रमेयत्वादिना नाशकत्वे वाच्यत्वादिना विनिगमनाविरहादिति भावः । *मूल इति* ॥ उत्तरज्ञान-
निष्ठयाः पूर्वज्ञाननिवर्तकताया ज्ञानत्वव्याप्यधर्मावच्छिन्नत्वाभावात् । अयं सिद्धसाधनाभावे हेतुः । *नोक्तार्थान्तर-
मिति* ॥ 'ज्ञानत्वव्याप्यधर्मे'त्युक्तावपि वियदादौ ब्रह्मज्ञाननाशयत्वरूपमिध्यात्वसिद्धावप्युत्तरज्ञाननाशयपूर्वज्ञानवत्
सत्यत्वाविरोधाद् अर्थान्तरं नेत्यर्थः ; ब्रह्मसाक्षात्कारप्रयोज्यस्व-स्वसंस्कारान्यतराभावप्रतियोगित्वरूपमिध्यात्व-
साध्यत्वस्य सत्यत्वविरोधित्वादिति भावः । *मूले*—स्मृतित्वस्य निवर्तकतावच्छेदकत्वाये'च्छाद्यनिवर्त्ये'त्युक्तम् ।
*अतिव्याप्तिः=सिद्धसाधनम् । *मानाभावादिति* । नच—अनुभवजन्यः स्मृतिजनकः संस्कारः, स्वफलस्मृति-
नाशकः, व्यापारत्वात् ; अपूर्ववत्, इत्यनुमानं मानमस्तीति—वाच्यम् ; इन्द्रियार्थसन्निकर्षादौ प्रत्यक्षानाशये
व्यभिचारात् । अत एव धारावाहिकप्रत्यक्षोपपत्तिः । अत्र कालान्तरभावि कार्यव्यापारत्वस्य हेतुत्व उक्तव्यभिचार-
धारणसंभवाद् यावत्स्मृतिसंस्काररूपेण गौरवस्योभयमते सत्त्वादु अन्यद् बाधकमाह—*स्मृतौ हीति* । संस्कार-
स्यातीन्द्रियत्वेन प्रत्यक्षानुभवसिद्धत्वं न संभवतीत्यतो व्याचष्टे—*विलक्षणस्मृतिरूपकार्यानुमेयमिति* ॥ विलक्षणं
चिन्ताद्यनपेक्षणेन झटिति जायमानत्वम् । *दृढत्वं च* यद्यपि संस्कारस्य नाविनाशयत्वम् ; जन्यभावत्वेन
परमस्मृतिरोगविशेष-दीर्घकालादिनाशयत्वाङ्गीकारात्, तथापि प्रथमादिस्मृत्यविनाशयत्वनिर्वाहं दृढत्वं मूले विवक्षितं
दृढत्वं चेति । *समानेति* । तथाच संस्कारस्य दृढत्वं नाम स्वसमानविषयकत्वैककालावच्छिन्नत्वसंभवा-
धिकरण्य-स्वभिन्नत्वैतत्प्रत्यक्षसंबन्धेन संस्कारविशिष्टत्वम् । संस्कारद्वय-त्रयादिवैशिष्ट्यं च नार्थः । उपेक्षान्यज्ञानत्वेनैवा-
नुभवस्य संस्कारद्वारा समानविषयकस्मृतिकारजता, नत्वनुभवत्वेन, इति स्मृतेः संस्कारजनकत्वोपपत्तिः । नच—
उक्तद्वितीयसंबन्धेन स्मृतिविशिष्टत्वमेव संस्कारस्य दृढत्वमस्तु, किं स्मृतिजन्यसंस्काररूपनगौरवेणेति—वाच्यम् ;
“जायते च पुनः पुनः स्मरणाद् दृढतरः संस्कारः” इत्यभियुक्तोक्तिविरोधात् । अभियुक्ताश्च महर्ष्यनुसारिणः ।
महर्षयश्च स्वतन्त्राः । स्मृतेः संस्कारनाशकत्वस्य तावताऽप्यप्रसक्त्येव, इति संस्कारनाशकत्वे बाधकोद्भावकयाश्चुत-
स्यर्थः । टीकाकृतस्तु 'स्मृतौ ही'ति ग्रन्थस्य प्रथमादिस्मृतौ सत्यां लक्षणमभूतः संस्कारः स्मृतिप्रयोज्यो विलक्षण-
स्मृतिरूपोक्तो यो दृढत्वभावाऽऽश्रयाविनाशनिर्वाहो धर्मः, तद्वन् भवतीत्यर्थमभिप्रेत्य, तत्र स धर्मो न जातिरिति ;

अद्वैतसिद्धिः

तेषां दृढत्वं च समानविषयकसंस्कारानेकत्वात्, इत्यदोषः ।

तरङ्गिणी

स्मृतिनिवर्त्ये संस्कारेऽतिव्याप्तिः ; स्मृतेः संस्कारनिवर्तकत्वे मानाभावात् । स्मृतौ हि जातायां संस्कारो दृढो भवतीत्यनुभवसिद्धम् । दृढत्वं हि समानविषयकसंस्कारानेकत्वमित्यदोषः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेणेति ॥ नच—स्मृतिवत्स्य संस्कारनिवर्तकतावच्छेदकत्वमसिद्धम् ; स्मृत्या संस्कारदार्ढ्यस्यैव जायमानत्वादिति—*वाच्यम्* ; स्मृतेः संस्कारनाशकत्वाभावे नाशकान्तराभावेन संस्कारानाशापत्तेः, संस्कारदार्ढ्यस्य समानविषयकसंस्कारान्तरेणाप्युपपत्तेः, विपरीतोत्तरज्ञाननिवर्त्ये पूर्वविपरीतज्ञानेऽतिव्याप्तेश्च ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्मृतिरूपकार्यानुमेयम् । *ननु*—विलक्षणस्मृत्या विलक्षण एव संस्कारोऽनुमीयते, तथाच स्मृत्या पूर्व-संस्कारो नश्यत्येव, तत्राह—*दृढत्वं चेति* ॥ *समानेत्यादि* ॥ तथाच समानविषयकत्व-सामानाधिकरण्यो-भयसम्बन्धेन संस्कारविशिष्टसंस्कारत्वेन तत्समनियतजातिविशेषेण वा विलक्षणस्मृतिहेतुत्वे स्वीकृतेऽपि स्मृतेः संस्कारं प्रति नाशकता न कल्प्यते ; गौरवादिति भावः । नच स्मृतिधारापत्तिः ; उद्बोधकविच्छेदात् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

दृढत्वं च समानविषयकसंस्कारानेकत्वमित्यदोषः ॥ *वस्तुतस्तु*—साक्षात्कारत्वेन ज्ञान-निवर्त्यत्वं विवक्षितम् । अतो न पूर्वोक्तदोषः । नापि निश्चयत्वेन ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्य-

सौगन्ध्यविमर्शः

ब्रह्मन्यतिरिक्तस्य सर्वस्य नश्वरत्वाद् अभावानादित्वे प्रमाणाभावाच्च साध्यत्वं तत्क्षणिकत्वं च स्वकपोल-कल्पितमेव । क्षणिकत्वं नाम स्वाधिकरणक्षणपूर्वत्वाभावः, न तु स्वोत्पत्तिद्वितीयादिक्षणवृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वमेव, सति

सिद्धिव्याख्या

रिति भावः । *ननु*—अनुभवसिद्धदृढसंस्कारः स्मृतिजन्योऽन्य एव, इत्याशङ्क्याह—*दृढत्वञ्चेति* ॥ ततश्च

विद्वलेशीयटिप्पणी

स्मृतिप्रयोज्यत्वेनानित्यत्वात्, अतो वैजात्यविशिष्टं संस्कारान्तरमेव स्मृतिजन्यं विलक्षणस्मृतिजनकं स्वीकार्यम्, पूर्वसंस्कारस्तु स्मृत्या नश्यत्येवेत्याशङ्क्य दृढतरत्वनिर्बचनमवतारयन्ति—*ननु विलक्षणस्मृत्येति* ॥ 'तेषां दृढतरत्वं चे'ति मूलपाठः । दृढत्वस्य जातिरूपत्वे दृढतरत्वादिकमपि जातिरूपं वाच्यम् ; तच्च न संभवति ; जातावुत्कर्षोप-कर्षानभ्युपगमात्, अतः समानविषयकानेकसंस्कारविशिष्टत्वं संस्कारस्य दृढतरत्वं वाच्यम् । तथाच समान-विषयकसंस्कारविशिष्टत्वमेव दृढत्वं युक्तम्, नतु पूर्वसंस्कारनाश-विलक्षणसंस्कारोत्पादौ ; गौरवात् । तथाच विलक्षण-स्मृतिजनकतावच्छेदकीभूतदृढत्वादिरूपत्वं संस्काराणां प्रथमादिस्मृतिप्रयोज्यत्वम्, अल्पत्व-भूयस्त्वादिरूपोत्कर्षोप-कर्षरूपत्वं च युज्यत इत्याशयेन मूलाशयमाह—*तथाचेति* ॥ उभयत्वविशिष्टबुद्धिसामान्ये भेदस्य विषयताव्यव-स्थापनात् तद्वेदन्तृतीयः संबन्धः प्रथमसंस्कारमात्रदशायां दृढत्ववारणायावश्यनिवेश्योऽपीह पृथग् नोक्तः । अन्यविषय-त्वादेरन्यासंबन्धत्वात् स्वांशो नोक्तः । लाघवाद्वाह—*तत्समनियतजातिविशेषेण वेति* ॥ तथाचोक्तदृढत्वादिक-मुक्तजातिविशेषस्य परिचायकम् ; तस्य तदुत्कर्षोपकर्षादिकमेव जातिविशेष उपचर्यत इति भावः । यद्यप्यु-क्तरूपाभ्यां विलक्षणस्मृतिहेतुत्वे स्मृतेः संस्कारनाशकत्वं न प्रसज्यते ; प्रथमस्याप्रसिद्धापात्तात्, द्वितीयस्य परिचायकाभावेन दुर्ज्ञेयत्वापात्तात्, तथापि जन्यतावच्छेदकतया सिद्धजात्यन्तरवदस्यापि जातिविशेषस्य ज्ञानसंभवात् प्रसक्तं स्मृतेः संस्कारनाशकत्वशङ्कां निराकरोति—*स्वीकृतेऽपि स्मृतेरिति* ॥ *नचेति* ॥ स्मृत्या पूर्व-संस्काराविनाशादिति भावः । *विच्छेदादिति* ॥ तस्य फलकलकल्प्यत्वादिति भावः ॥

अद्वैतसिद्धिः

वस्तुतस्तु—साक्षात्कारत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वं विवक्षितम्, अतो न पूर्वोक्तदोषः । नापि निश्चयत्वेन ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्ये संशयेऽतिव्याप्तिः, इति सर्वमवदातम् ॥

तरङ्गिणी

वस्तुतस्तु—साक्षात्कारत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वं विवक्षितम्, अतो न पूर्वोक्तदोषः, नापि निश्चयत्वेन ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण ज्ञाननिवर्त्ये संशयेऽतिव्याप्तिः—इति ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

एतेन—वस्तुतस्तु साक्षात्कारत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वमिति—*निरस्तम्* ; साक्षात्कारत्वस्य भ्रमादिसाधारणत्वेन निवर्तकतानवच्छेदकत्वान् ॥ 'साक्षात्कारेण शुक्तिरूपं नष्टमि'त्यनुभवेनाज्ञानभ्रमौ नष्टावि'त्यनुभवेनाव्याप्यपक्षेऽपि । *भ्रमोत्तरेति* ॥ नच—भ्रमपूर्वप्रमानिवर्त्येऽव्याप्तिरिति—वाच्यम् ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*संशये = विपरीतज्ञाने ॥ *ननु*—विपरीतज्ञानस्यानादिसंसर्गाभाव एव निश्चयरूपप्रतिबन्धकप्रयुक्तः, न तु नाशः, अतः कथं विपरीतज्ञानेऽतिव्याप्तिः ? ज्ञानजन्यनाशस्यैव हि प्रकृतलक्षणे निवेशः, अन्यथो-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

संशयेऽतिव्याप्तिरिति—चेत्, *न* ; विलक्षणस्मृत्या(?) विलक्षण एव संस्कारोऽनुमीयते । विलक्षण-जनितया च स्मृत्या पूर्वसंस्कारो नश्यत्येव ॥ *यत्तु* समानविषयकत्व-सामानाधिकरण्योभयसम्बन्धेन संस्कारविशिष्टसंस्कारत्वेन तत्समनियतजातिविशेषेण वा विलक्षणस्मृतिहेतुत्वेऽपि स्मृतेः संस्कारं प्रति नाशकता न कल्प्यते गौरवादिति, *तन्न* ; स्मृतीनां धारापक्षे ॥ न चोद्बोधकासत्वादुच्छेदः । एवं त्वन्वय-व्यतिरेकाभ्यामुद्बोधकैरेव स्मृतिसंभवे संस्कारानुभवयोस्स्मृतिकारणत्वविलोपापक्षे, संस्कारस्य सविषयकत्वोपपादकत्वेन तार्किकैः स्मृतिनाशयत्वाभ्युपगमात् । तथाहि—अथ भावनाया अदृष्टवत् निर्विषयकत्वमेव युक्तम्, तत्तद्विशेष्यक-तत्तत्प्रकारकस्मृतिं प्रति तत्तद्विशेष्यक-तत्तत्प्रकारक-निश्चयस्य स्वजन्यभावनासम्बन्धेन हेतुत्वाद् नातिप्रसङ्गः ॥

यत्तु एवं सति घटांश उपेक्षात्मकाद् 'भूतलं घटवत् पटवच्च' इति निश्चयाद् घटांशेऽपि स्मृति-सौगन्ध्यविमर्शः

चैवं ध्वंससाधारणसर्वदृश्योच्छेदोऽपि न विरुद्धः । न हि स्मृतेः संस्कारनाशकत्व संभवति ; स्मृत्यन्तरदर्शनविरोधात् । नच विलक्षणसंस्कारान्तरमनुमीयत इति—वाच्यम् ; अनुभवान्तरं विना संस्कारान्तरकल्पनासंभवात् । सकृदनुभूतस्यैव प्रेमास्पदस्य वस्तुनः क्षणमात्रेण नष्टस्य पुनः पुनः स्मृतिदर्शने हि नान्यथोपपद्यते । यदि स्मृत्या पूर्वसंस्कारोऽपि नाशयते, संस्कारान्तरमपि जन्यत इति मन्यते, तर्हि कल्पनागौरवान् समानविषयकसंस्कारान्तरजननमेव युक्तम् । अतो न विलक्षणसंस्कारानुमानेऽपि संस्कारनाशकत्वं युक्तमिति न दोषः । स्मृतिधारा ब्रह्मसंस्काराधीनैव वाच्या ; न तु संस्कारमात्राधीना, तत्र चोद्बोधक-

विट्टलेशीयटिप्पणी

श्रीगुरुपरमात्मने नमः । *ननु*—लाघवाद् विजातीयस्मृतिं प्रति विजातीयसंस्कारत्वरूपदृढत्वेनैव हेतुता ; तथाच पूर्वसंस्कारसद्भावे प्रमाण-प्रयोजनयोरभावाद् विजातीयस्मृतित्वेनैव पूर्वसंस्कारनाशकता स्वीकार्या ; चरमस्मृतेरन्ततः संस्कारनाशकता दुर्बारा ; अन्यथा तस्य नित्यत्वापत्तिरित्याशयेनाह *मूले*—*वस्तुतस्त्विति* ॥ *पूर्वोक्त-दोषः*—उत्तरज्ञाननिवर्त्यपूर्वज्ञान-स्मृतिविकर्त्तृसंस्कारातिव्याप्ति-सिद्धसाधनरूपो दोषः । मुद्रनाशयघटाद्यव्याप्तिस्तु पूर्ववदेव वारणीयेति भावः । कल्पान्तरानुसरणबीजं पूर्वकल्पेऽतिव्याप्यन्तरं स्वयमाह—*नापीति* ॥ संशयवद् विपरीतनिश्चयस्यापि निश्चयप्रतिबन्धत्वाद् मूले न्यूनता, इति संशयपदं व्याचष्टे—*संशय इति* ॥ *विपरीतज्ञाने—प्रति-कल्पकनिश्चयप्रकाराभावप्रकारकलौकिकसन्निकर्षावजन्ये ज्ञाने । *अनादिसंसर्गाभावः—प्रागभावः । *वस्तुतस्त्विति* ॥

तत्रोत्तरज्ञानप्रयोज्यत्वादिति भावः । पूर्वज्ञानस्योत्तरज्ञाननाशयत्वमादाय सिद्धसाधनं सङ्गमयति—*तन्नाशकत्वा-
प्रेप्तिः ॥ *तदुत्पन्ताभावेति* ॥ तन्नाशं विना तदधिकरणसम्बन्धेत्यादिः । प्रत्ययातिप्रसङ्गमिष्टापत्त्या परिहरति—
विपरीतत्वेनेति ॥ प्रमाभावद्वारा निश्चयप्रयुक्तत्पन्ताभावप्रतियोगीत्यादिः । *सक्यत इति* ॥ ज्ञानत्व-
व्याप्यत्वादिभेदेन समर्थं नैतन्मि बोध्यम् । *इति भाव इति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानप्रयुक्ताभावप्रतियोगित्वरूपं लक्षणं स्वीकृत्य वा पूर्वापरग्रन्थसङ्गतिः । नच—तथापि प्रवृत्तिप्रागभावेऽति-
व्याप्तिः ; उपादानप्रत्यक्षस्य साक्षात्कारत्वेन प्रवृत्तिरूपतन्नाशं प्रति प्रयोजकत्वादिति—वाच्यम् ; प्राग-
भावस्यानङ्गीकारात् , नाशत्वेनात्यन्ताभावत्वेन वा प्रयोज्यतानिवेशाद्वा । *ननु*—स्पर्शनादिरूपे शुक्त्यादि-
साक्षात्कारे सत्यपि चाक्षुषादिरूपस्य रजतादिभ्रमस्योत्पत्त्या तदिन्द्रियप्रयोज्यरजतादिभ्रमहेतुत्वज्ञाने तदिन्द्रिय-
प्रयोज्यशुक्त्यादिधीत्वेन निवर्तकत्वमावश्यकम् , तथाच साक्षात्कारत्वेन न तदिति—चेत् , तथा सति
वह्मयादेः स्पर्शनाद्युत्तरं तत्र तदन्यत्वचाक्षुषाद्यापत्तेः , तस्येष्टत्वेऽनुभवविरोधात् , क्वचिद्भिन्नेन्द्रिय-
जन्यज्ञानस्यानिवर्तकत्वं तु तत्राप्रामाण्यज्ञानात् , समानेन्द्रियजत्वान्तर्भावेण निवर्तकत्वस्वीकारेऽपि
'यद्विशेषयो'रितिन्यायेन साक्षात्कारत्वेनापि निवर्तकत्वस्वीकाराच्च । नच सेतुदर्शननाश्यपापेऽतिव्याप्तिः ;

विद्वलेशीयटिप्पणी

इत उत्तरं ज्ञानप्रयुक्ताभावप्रतियोगित्वरूपं लक्षणं स्वीकृत्य वा पूर्वापरग्रन्थसङ्गतिरिति पाठः । स च
ननु तन्नाशस्तदधिकरणे तदत्यन्ताभावसंबन्ध एव प्रयोजकः , न तु तदत्यन्ताभावे ; तस्य नित्यत्वात् , ज्ञान-
प्रयुक्तसंबन्धप्रतियोगित्वनिविशे तु गौरवमित्याशङ्क्याऽवतारणीयः । *पूर्वापरेति* । नाशमादाय पूर्वस्य , प्राग-
भावमादायोत्तरस्य ग्रन्थस्य सङ्गतिरित्यर्थः । *तन्नाशमिति* ॥ अभावमिति शेषः । तेन नाशत्वावधित-
लक्षणद्वयेऽपि शङ्कासङ्गतिः । एवं च नाशत्वात्यन्ताभावत्वावधितलक्षणत्रयेऽपीयं शङ्केति भावः । *प्राग-
भावस्यानङ्गीकारादिति* ॥ प्रतिबन्धकमिश्रयस्य प्रतिबन्धज्ञानात्यन्ताभावसंबन्धे साक्षादेव प्रयोजकत्वमिति
भावः । तदङ्गीकारेऽप्याह—*नाशत्वेनेति* ॥ *अत्यन्ताभावत्वेनेति* ॥ अभावत्वेनेत्यपि बोध्यम् । प्रवृत्तौ
तु प्रवृत्तिवैनैवोपादानप्रत्यक्षप्रयोज्यता ; लाघवादिति भावः ॥ *धीत्वेनेति* ॥ *ननु*—साक्षात्कारत्वं
जातिविशेषो वा ? इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नज्ञानत्वं वा ? उभयथाऽपि तदिन्द्रियप्रयोज्यसाक्षात्कारत्वेनोक्ताज्ञान-
निवर्तकत्वसंभवाद् नेयं शङ्का संगच्छत इति—चेत् , *न* ; साक्षात्कारत्वं विषयिताविशेषः , ज्ञानाकरणक-
ज्ञानत्वं वा ; तथाच तदिन्द्रियप्रयोज्यतद्रूपपेक्षया तदिन्द्रियप्रयोज्यधीत्वेन निवर्तकत्वे लाघवमित्यभिप्रायात् ।
वस्तुतस्तु—रजतादिलौकिकवाक्षुषभ्रमहेत्वज्ञानं प्रति शुक्त्यादिलौकिकवाक्षुषत्वेनैव निवर्तकतेत्यत्रैवात्यं ग्रन्थस्य
तात्पर्यमिति शङ्कासङ्गतिः । *न तत्-मोक्षाज्ञाननिवर्तकत्वम्* । *तथा सति-चाक्षुषादिभ्रमहेत्वज्ञानं प्रत्यधिष्ठान-
चाक्षुषत्वादिना निवर्तकत्वे सति* । *तदन्यत्वेति* ॥ वह्न्यादिमिन्नत्व-गुल्फा-पद्माराग-नक्षत्रादिगोचरेत्यर्थः ॥ *अनु-
भवविरोधादिति* ॥ अधिष्ठानसाक्षात्कारत्वेनैवाज्ञाननिवर्तकत्वावश्यकत्वादिति शेषः । कथं तर्हि शुक्तिस्पर्श-
नोत्तरं रजतवाक्षुषभ्रमोत्पत्तिः ? तत्राह—*क्वचिदिति* ॥ *तत्र-भिन्नेन्द्रियजन्ये* । *अप्रामाण्यज्ञानादिति* ॥
तदनात्कन्दितात्यैव निवर्तकत्वमिति भावः । *ननु*—सर्वत्रोक्तस्थले प्रामाण्यज्ञानोत्पत्तिकल्पने मानाभावः ,
तदुत्पत्तिक्षण उक्तप्रमापत्तिश्चेत्यत आह—*समानेन्द्रियजत्वान्तर्भावेनेति* ॥ चाक्षुषत्वाद्यन्तर्भावेनेत्यर्थः । *न्याये-
नेति* ॥ स्वबाधकाभावविशिष्टा यद्वर्मावच्छिन्नकार्यतानिरूपिता यद्वर्मावच्छिन्नकारणता यत्र , तत्र तद्वर्माव्यापक-
धर्मावच्छिन्नकार्यतानिरूपिता तद्वर्माव्यापकधर्मावच्छिन्नकारणता ; यथा घटत्वावच्छिन्नकारणे कपालत्वावच्छिन्ने पृथिवी-
त्वावच्छिन्नकार्यतानिरूपितपृथिवीत्वावच्छिन्नकारणता कपाल इति व्याप्तेरित्यर्थः । *स्वम्-सामान्यकारणता* । तत्रैव
द्रव्यत्वावच्छिन्ननिरूपितकारणतायाः पृथिवीत्वावच्छेदेन जलादौ व्यतिरेकव्यभिचारेणासत्त्वात् , पृथिवीत्वावच्छिन्न-
निरूपितकारणताया द्रव्यत्वावच्छेदेन जलादावन्वयव्यभिचारेणासत्त्वाच्च व्यभिचार इत्यतः—*स्वबाधकाभाव-
विशिष्टेति* ॥ एवं च रजतवाक्षुषभ्रमहेत्वज्ञाननिवर्तके शुक्तिवाक्षुषे साक्षात्कारत्वावच्छेदेन रजतसाक्षात्कारभ्रम-
हेत्वज्ञाननिवर्तकत्वसिद्धिः । नच—शुक्तिस्पर्शने रजतवाक्षुषभ्रमोपधायाकाशादनिवर्तकान्वयव्यभिचार एव बाधकं
इति—वाच्यम् ; विशेषकारणविशिष्टसामान्यकारणत्वाच्च फलोपधायकत्वेनान्वयव्यभिचाररूपबाधकाभावादिति भावः ॥
नच सेतुदर्शनेति ॥ तत्रापि 'यद्विशेषयो'रिति न्यायेन सेतुसाक्षात्कारत्वेन पापविशेषनाशकत्वादिति भावः ।

तरङ्गिणी

अत्रोच्यते ; यदुक्तं ज्ञानप्रयुक्तावस्थितिसामान्यविरहप्रतियोगित्वं ज्ञाननिवर्त्यत्वमिति, तत्रावस्थित्या सामान्यं वा विशेष्यते ? विरहो वा ? आद्येऽवस्थितिसामान्यं कारणात्मनाऽवस्थितिः, कारणमिति यावत् ; ज्ञान-प्रयुक्तव्यतिरेकप्रतियोगिकारणकत्वमित्यर्थः स्यात् । तत्र चोत्तरज्ञानप्रयुक्तव्यतिरेकप्रतियोगिपूर्वज्ञानजन्य-संस्कारादौ च बाधः, कारणशब्देनाविद्योक्तौ चाविद्याकारणकत्वमेवास्तु ; शेषवैयर्थ्यात्, अनाद्यविद्यादौ बाधश्च । *न द्वितीयः ; घटाद्यवस्थितिसामान्यविरहस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वं न सम्भवति ; विनष्टघटाद्यवस्थिति-विशेषद्वयविरहद्वयस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वाभावात्, स्वरूपेणावस्थितिविरहस्य ज्ञानप्रयुक्तत्वाभावात्, विशेषा-भावातिरिक्तसामान्याभावस्य त्वयैवाविद्यावादे निरसिष्यमाणत्वात्, ज्ञानप्रयुक्तविरहप्रतियोग्यवस्थायामवस्था-त्वस्यातिप्रसंगेन प्रतियोगितानवच्छेदकत्वाच्च, शुक्तिरजतादेरवस्थित्यङ्गीकारे स्वरूपेण निषेधोक्त्ययोगाच्च । 'रूप्यादेः स्वरूपेणैव निषेधः' इति त्वदभ्युपगतपक्षे रूप्यादेरत्यन्तासत्त्वस्यापादितत्वेन रूप्याद्यभावोऽपि शशविषाणाद्यभाव इव ज्ञानाप्रयुक्तः, इति दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यमेव, पक्षे बाधश्च(१) ॥ *यच्चोक्तम्*—ज्ञानत्वव्याप्येत्यादि, *तदपि न* ; तव मते मननत्वादिना ज्ञानत्वव्याप्यधर्मेण मनननिवर्त्येऽर्थगत-संशयविशेषेऽतिव्याप्तेः, तादृशसंशयनिवर्तकत्वेनैव मननस्य सप्रयोजनत्वोक्तेश्च । 'उत्तरात्मविशेषगुणत्वे-ने'त्याद्यपि न युक्तम् ; धर्माधर्मादावतिप्रसङ्गात् ॥ *यच्चोक्तम्*—स्मृतेः संस्कारनिवर्तकत्वं नेति, *तन्न* ; सुखादेर्धर्मादेरिव स्मृतेरपि स्वकारणसंस्कारस्य निवर्तकत्वात् । दृढसंस्कारस्तु स्मृतिजन्योऽन्य एव ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अनुभवानन्तरं यत्रोपेक्षात्मकं स्मरणम्, तदनन्तरं स्मरणवारणाय तन्नाशकत्वावश्यकत्वादित्यन्य-दिति ॥ वस्तुतस्त्वित्ययुक्तम् ; परोक्षप्रमानिवर्त्यपरोक्षभ्रमविषयेऽव्याप्तेः, प्रवृत्तिप्रागभावेऽतिव्याप्तेश्च । उपादानप्रत्यक्षस्य साक्षात्कारत्वेन प्रवृत्तिरूपतन्नाशं प्रति प्रयोजकत्वात् ॥ नच—प्रागभावो नाङ्गीक्रियते, तन्नाशत्वेनात्यन्ताभावत्वेन वा प्रयोज्यत्वं निवेश्यत इति—वाच्यम् ; प्रतियोगिजनकनाश्याप्रागभाव-स्थानीयावस्थाविशेषस्यावश्यकत्वात्, उक्तरूपेण प्रयोज्यत्वस्यापि सम्भवाच्च ॥ किञ्च स्पर्शनादिरूपे शुक्तिसाक्षात्कारे सत्यपि चाजुषादिरूपस्य रजतादिभ्रमस्योत्पत्त्या तदिन्द्रियप्रयोज्यरजतादिभ्रमहेत्वज्ञाने तदिन्द्रियप्रयोज्यशुक्त्यादिधीत्वेन निवर्तकत्वमावश्यकम्, तथाच साक्षात्कारत्वेन न तत् ॥ नच तथा सति ब्रह्मादेः स्पर्शनाद्युत्तरं तत्र तदन्यत्वचाजुषाद्यापत्तिः ; तत्सामग्र्यां सत्यामिष्टत्वात् ॥ नच 'यद्विशेषयोरिति' न्यायेन साक्षात्कारत्वेनापि निवर्तकत्वमावश्यकम् ; विशेषकार्य-कारणभावेनैव निर्वाहे सामान्यकार्य-कारणभावस्याकल्पनात्, व्याप्यधर्मे व्यापकधर्मस्यान्यथासिद्धत्वाच्च ॥ किञ्च सेतुदर्शनादिना सत्यस्यैव दुरितस्य (२) निवृत्तिवद् ज्ञानेन सत्यस्यैव निवृत्तिः स्यात् ॥ नच "सेतुं दृष्ट्वा समुद्रस्य ब्रह्महत्यां व्यपोहती"त्यादिस्मृत्या सेतुचाजुषत्वेनैव निवर्तकत्वम्, न तु ज्ञानत्वेनेति—वाच्यम् ; दृशेः साक्षात्कारमात्र-वाचकत्वात्, अन्यथा 'दृष्ट्वैव मुच्यते' इत्यादावपि तथात्वापत्तेः ॥

(१) सर्वं चेदमक्षरशोऽनूष सिद्धिव्याख्यायां निरस्तम् ।

(२) 'सेतुं दृष्ट्वेति' सेतुदर्शनयोग्यदेशवच्छिन्नसमुद्रदेशज्ञानमेव विषयते, इति विद्वलेशोक्तरीत्या 'सेतुचाजुषत्वे-ने'त्यस्य सेतुदर्शनयोग्यचक्षुःसन्निकर्षयोग्यदेशवच्छिन्नसमुद्रज्ञानत्वेनेत्यर्थस्यैव विवक्षणाद् वस्तुगत्या सेतुदर्शनमात्रस्य पापनिवर्तकत्वाभावाच्च नार्थान्तरावकाशः । 'सेतुं दृष्ट्वे'त्यस्य वाक्यान्तरैकवाक्यतां विनैव प्रतीयमानार्थविवक्षयैव यदि पाप-निवर्तकत्वं मन्यते, तर्हि तु दृष्ट्वेत्यस्य बाह्यार्थसमिभ्याहृतस्य चाजुषप्रत्यक्षबोधकत्वस्यैव युक्तत्वात्, सेतोर्मानसप्रत्यक्षविषयत्वा-संभवाद्, स्पर्शनप्रत्यक्षे सेतुविषये संभवत्यपि दृग्धातोर्मुल्यार्थस्य चाजुषप्रत्यक्ष एव युक्तत्वाच्च चाजुषत्वेनैव निवर्तकत्वं स्वीकरणीयम्, दृशेः साक्षात्कारमात्रवाचकत्वासंभवाद्, 'दृष्ट्वैव मुच्यते' इत्यादौ त्वात्मनश्चक्षुरिन्द्रियजन्यप्रत्यक्षविषयत्वा-संभवाद् विशेषणान्नलगेन साक्षात्कारमात्रपरत्वमिति युक्तम्, न तु 'सेतुं दृष्ट्वे'त्यनेति न दोषः । वस्तुतस्तु—विद्वलेशोक्तरीत्याऽ-भ्युपगमवाद एवावयम् ; वस्तुस्थितिस्तु सेतुदर्शनस्य ज्ञानत्वेनापि न निवर्तकत्वम्, इति विद्वलेशोक्तमेव साधु—इति ज्ञान-निवर्त्यत्वरूपमिध्यात्वोपपत्तिः ॥

तरङ्गिणी

यच्चोक्तम् 'वस्तुतस्त्वि'त्यादि, *तदपि न* ; त्वया प्रत्यक्षस्य शब्दवाध्यत्वमङ्गीकुर्वता 'नायं सर्पः' इत्यामोपदेशस्यापि सर्पादिभ्रमबाधकताया उक्तत्वेन साक्षात्कारत्वस्य बाधकतानवच्छेदकत्वादिति ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

भ्रमसमानाधिकरणविपरीतप्रमानिवर्त्यत्वस्य विवक्षितत्वात् । *लाघवेनेति* ॥ नच—*अज्ञानोपादान-
कत्वमेव विवक्षितमिति—वाच्यम् ; अज्ञान एवाव्याप्तेः, तस्याप्यज्ञानान्तरोपादानकत्वेऽनवस्था, स्वोपादान-
कत्वे त्वात्माश्रयः । उक्तमर्थं कारिकया सङ्गृह्णाति—*तथाचेति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

'सेतुं दृष्ट्वा समुद्रस्य ब्रह्महत्यां व्यपोहती'त्यादिस्मृत्या सेतुचाक्षुषत्वेनैव तत्र निवर्तकत्वबोधनादिति भावः ॥

सिद्धिव्याख्या

स्मृतिविषयकसंस्कारानेकत्वस्य स्मृतिजन्यसंस्कार एवेति नियन्तुमशक्यत्वेन जनकसंस्कारमादायाप्युपपत्तौ न जनकीभूतसंस्कारस्य स्मृत्या निवृत्तिरिति ध्येयम् ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

स्मृत्येति ॥ अन्वय-व्यतिरेकग्रहवटितसामग्रीग्राह्याया विशेषकारणताया एव सामान्यकारणत्वव्याप्यत्वम्, न तु शब्दप्रमाणादिग्राह्यायाः, इति नात्र सेतुसाक्षात्कारत्वेनोक्तनाशकत्वमिति भावः । तदाह—*सेतुचाक्षुषत्वेनैवेति* ॥
ननु—अन्वयस्य सेतुसमीपे समुद्रज्ञानस्यापि पापविशेषनाशकत्वं न स्यात् ; सेतुचाक्षुषाभावात्, न चेष्टापत्तिः ।
'चातुर्विधोपपन्नस्य विधिवद् ब्रह्मघातने । समुद्रसेतुगमनं प्रायश्चित्तं विनिर्दिशेत् ॥ सेतुबन्धपथे भिक्षां चातुर्वर्ण्यात् समाहरेत् । चर्चयित्वा विकर्मस्थान् कत्रोपानद्विवर्जितः ॥ अहं दुष्कृतकर्मा वै महापातककारकः । गृहद्वारे तु तिष्ठामि मिथ्यामीं ब्रह्मघातकः ॥ गोकुलेषु च गोष्ठेषु ग्रामेषु नगरेषु च । तपोवनेषु तीर्थेषु नदीप्रस्रवणेषु च ॥ एतेषु व्यापयन्नेनः पुण्यं गत्वा तु सागरम् । ब्रह्महा विप्रमुच्येत स्नात्वा तस्मिन् महोदधौ ॥ ततः पूतो गृहं प्राप्य कृत्वा ब्राह्मणभोजनम् । दत्त्वा वस्त्रं पवित्राणि पूतात्मा प्रविशेद् गृहम् ॥ गवां वाऽपि शतं दत्त्वा चातुर्विधाय दक्षिणाम् । एवं शुद्धिमवाप्नोति चातुर्विद्यानुमोदितः ॥' इति मिताक्षरायां पराशरस्मृतौ सेतुचाक्षुषस्य पापविशेषनाशकत्वानुक्तेः, अतविशेषविशिष्टसमुद्र-
सेतुगमनसेतुसन्निहितसमुद्रस्नानयोरेव तन्नाशकत्वोक्तेश्च, सेतुसमुद्रस्नानं विनाऽपि सेतुचाक्षुषमात्रेणोक्तपापनिवृत्तिसम्भवेन तत् एव पापिनां स्वदेशगमनापत्तेश्च । नचैवमाचारः, इति—चेत्, *न* ; उक्तस्मृतिद्वयैकवाक्यतया प्रायश्चित्तेन्दुशेख-
रोक्तबिन्ध्वोचरदेशत उक्तनियमकलापविशिष्टसमुद्रसेतुदेशगमन-चक्षुःसन्निकर्षयोग्यदेशावच्छिन्नसमुद्रस्नानयोः समुदितयोः पापविशेषनाशकत्वस्वीकार उक्तसकलदोषपरिहारेण सामञ्जस्यत्वात् । तत्त्वदीपने तु दूरदेशगमनादियुतस्य सेतुदेशप्राप्त्या कस्मैवनिवृत्तिरित्युक्तम् । तत्र प्राप्तिपदेन स्नानमुपलक्षणीयम् । टीकायां चाक्षुषत्वेन पापनिवर्तकत्वोक्तिरभ्युप-
गमवादः, सेतोच्चाक्षुषयोग्यत्वेनेत्यर्थिका चेति बोध्यम् ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः तृतीयमिथ्यात्वविचारः ॥

अथ चतुर्थमिथ्यात्वविचारः

—: * :—

न्यायामृतम्

एतेन—स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव प्रतीयमानत्वं मिथ्यात्वमिति चतुर्थोऽपि—निरस्तः ;

अद्वैतसिद्धिः

स्वाश्रयनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं वा मिथ्यात्वम् । तच्च स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव
तरङ्गिणी

एतेनेति ॥ अत्यन्तासत्त्वापादनादिनेत्यर्थः ॥ *दोषस्थोक्तत्वाच्चेति* ॥ स्वरूपेणात्यन्ता-
भावप्रतियोगित्वपक्षेऽत्यन्तासत्त्वापसिद्धान्तादेः पारमार्थिकत्वेन तत्प्रतियोगित्वपक्षे ब्रह्मवत् पारमार्थिकत्वधर्म-
न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

चतुर्थपक्षं द्वितीयपक्षदूषणातिदेशेन दूषयति—*एतेनेति* ॥ असत्यव्याप्तिश्च ॥ नच—
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अधिकरण एवेति ॥ एवकारोऽशेषार्थकः । अशेषत्वं च व्यापकत्वम् । तथाच 'वाच्य
एव मेयत्वमि'त्यादौ वाच्यत्वे मेयत्वस्येव प्रकृते स्वात्यन्ताभावे स्वप्रकारकधीविशेष्यत्वस्य व्यापकतालाभाद्
उक्तव्यापकत्वाश्रयात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम् । *पूर्ववैलक्षण्यम् = स्वाधिकरणनिष्ठात्यन्ताभावप्रति-
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु स्वाश्रयनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं वा मिथ्यात्वम् । तच्च स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव
सिद्धिव्याख्या

स्वाश्रयेति ॥ नच—संयोगादौ सिद्धसाधनमिति—वाच्यम् ; संयोग-तदत्यन्ताभावयोगवच्छेदकभेदेन
मिनाश्रितत्वस्यैवानुभवेन सत्त्वपक्षे सामानाधिकरण्यायोगात्, नापि शुक्तिरूप्यादौ साध्यवैकल्यम् ; तस्यापि
पारमार्थिकत्वाकारेण स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वादिति भावः । *ननु* आश्रयशब्देन स्वाश्रय-
त्वेन प्रतीतमात्रोक्तौ चान्यथाख्यातिपक्षे रजतत्वादेः स्वाधिकरणत्वेन प्रतीतश्रुत्यादावत्यन्ताभावस्य सत्त्वात् सिद्ध-
साधनम्, इत्याशङ्क्याह—तच्चेति* ॥ तत्पक्षे च रजतत्वादिकं स्वात्यन्ताभावानधिकरणे रजतेऽपि भाति, इति न
विदुल्लेखीयटिप्पणी

मूले—स्वाश्रयनिष्ठेति ॥ स्वाश्रयत्वेन प्रतीयमानवाचिष्ठेत्यर्थः । अत एवेदं प्रतिपत्तेत्याद्युक्तादौन-
वक्त्याय विशेष्य-विशेषणभावव्यत्यासेन स्वयं व्याचष्टे—*तच्चेति* ॥ अत्र स्वात्यन्ताभावाधिकरणान्यस्मिन्नप्रतीय-
मानत्वं नैवकारार्थः, स्वात्यन्ताभावस्य केवलान्वयित्वेन तद्वदन्याप्रसिद्धेः, इत्येतदर्थमाह टीकायाम्—*एवकारोऽ-
शेषार्थक इति* ॥ तस्य च प्रतीतावन्वयः । तथाचाशेषा सर्वा स्वप्रकारकप्रतीतिः = स्वात्यन्ताभावाधिकरण-
विशेष्यका, उक्तप्रतीतित्वम् = उक्तविशेष्यकत्वव्याप्यम् ; स्वप्रकारकप्रतीतिविशेष्यत्वम्, स्वात्यन्ताभाववत्त्वव्याप्य-
मिति यावत् । तद्वयासिन्नं न तद्वदन्यावृत्तित्वम्, अप्रसिद्धेः, किंतु स्वव्यापकतत्त्वमित्याशयेनाह—*अशेषत्वं
चेति* ॥ अशेषपदार्थान्वयलभ्यं चेत्यर्थः । अशेषपदार्थान्वयव्यवस्थित्यवयवमिति शेषः । एवकारसममि-
त्याहारे तद्वद्वृत्तित्वस्वीकारे प्रयोजनं दर्शयितुमाह—*तथाचेति* ॥ *वाच्य एव मेयत्वमिति* ॥ अन्यथा ब्रह्म
एव मेयत्वमिति व्यवहारोपपत्तेरिति भावः । *स्वाधिकरणनिष्ठेति* ॥ स्वविशिष्टत्वेन प्रतीयमानत्वमिति
पक्षपादानीयुक्तं विशेष्य-विशेषणभावसाम्यम् ; तथापि पूर्वं यावत्पक्षे प्राप्तिविकल्पेन तद्वद्वृत्तयो विवक्षिताः,

अद्वैतसिद्धिः

प्रतीयमानत्वम् । अतः पूर्ववैलक्षण्यम् । दूषणपरिहारः पूर्ववत् । नच—संयोगिनि समवायिनि
सरङ्गिणी

शून्यस्यापि जगतो ब्रह्मवदेवामिथ्यात्वोपपत्तेरित्यादेर्दोषस्योक्तत्वादित्यर्थः । संयोगिनि समवायिनि वा देशे

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं विवक्षितमिति—वाच्यम् ; 'शशविषाणमस्ती'ति
शब्दादिना "तद्वैक आहुरि"त्यादिना चासतोऽपि प्रतीतिसम्भवात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

योगित्वरूपात् प्रतिपन्नेत्यादिनोक्तरूपाद् वैलक्षण्यम् । *दूषणेति* ॥ कपालादौ संयोगादिसम्बन्धेन घटाद्य-
भावमादाय सिद्धसाधनादीत्यर्थः । *पूर्ववदिति* ॥ येन सम्बन्धेन यद्वत्तया प्रतीतं यत्, तन्निष्ठाभावीयं
यत् तत्सम्बन्धावच्छिन्नं प्रतियोगित्वमित्यादिविवक्षयेत्यर्थः । संयोगिनि देशे तदुत्पत्तिकाले प्रलयकालादौ
वा प्रतियोगितत्संयोगयोर्नाशेनात्यन्ताभावसत्त्वे विरोधाभावादाह—*समवायिनीति* ॥ समवायेन नित्ययुक्त
इत्यर्थः । तथाच घटादौ पाकेन रूपादेर्नाशकाले तदुत्पत्तिपूर्वकाले वा तदत्यन्ताभावस्य दर्शनेन

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

प्रतीयमानत्वमिति, *तन्न* ; संयोगिनि समवायिनि वा देशे तदत्यन्ताभावस्यासम्भवात्, स्वरूपेणैव
सिद्धिव्याख्या

सिद्धसाधनम् । नच—एवकारव्यावर्त्यस्वात्यन्ताभावानधिकरणाप्रसिद्धिगिति—वाच्यम् ; स्वाश्रयत्वेन प्रतीय-
मानयावन्निष्ठप्रतीतिविषयसंबन्धावच्छिन्नात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य विवक्षितत्वादिति भावः । *एतेन*—प्रति-
पन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमित्यनेन पूर्वोक्तेन पुनरुक्तिः परिहृतेत्याह—अत इति* ॥
उपाध्योर्भेदादिति भावः । *ननु*—त्रैकालिकनिषेधपक्ष उक्तानि दूषणान्यत्रापि प्रसरन्ति, इत्याशङ्क्य तत्रोक्ताः
परिहारा अत्राप्यावर्तनीया इत्याह—*दूषणेति* ॥ *नचेति* ॥ अत्र 'नचे'त्यनन्तरं स्वाश्रयशब्दे तात्त्विकाश्रयोक्ता-

विट्टलेशीयटिप्पणी

अत्र तु व्यापकत्वम्, इति न पौनस्त्यम् । स्पष्टा चेवं रीतिः साकल्यलक्षणे गादाधर्याम् । स्वप्रकारकप्रतीति-
निवेष्टेनावृत्तिगगनादिषु सिद्धसाधनरूपदूषणाभावाद् दूषणपदं व्याचष्टे—*दूषणेतीति* ॥ 'साधनादी'त्यादिनाऽव्याप्य-
वृत्तिकप्सिंयोगादिषु सिद्धसाधनम् । पूर्वत्र प्रतिपन्नपदस्य प्रतीतार्थकत्वाद् व्याचष्टे । *प्रतीतमिति* ॥ यावदिति
शेषः । 'इत्यादिविवक्षये'त्यादिना, स्व-स्वाभावयोर्देश-कालरूपावच्छेदकैक्यविवक्षा ग्राह्या ; एवं संबन्धादिविव-
क्षायामपि । उक्तानुमाने बाधमाशङ्कते *मूले*—नचेति* ॥ घटादेरिति शेषः—*तदत्यन्ताभावेति* ॥ संयोगेन
समवायेन चेत्यादिः । *असंभवः*प्रतियोग्यभावयोर्विरोधे, अविरोधे तु संभवो बोध्यः । तत्संयोगिनि संयोगेन
तदत्यन्ताभावसंभवमाशङ्क्य 'समवायिनी'त्येतदवतारयति टीकायाम्—*संयोगिनीति* ॥ देश इति* ॥ चक्र-वेमादौ
जन्ये नित्ये वा परमाण्वादौ । *तदुत्पत्तिकाले*—घटाद्युत्पत्तिकालावच्छेदेन । तत्संयोगानुत्पत्त्येति शेषः । *प्रलय-
कालादाविति* ॥ खण्डेत्यादिः । आदिना घटादिप्रतियोगिनाशकालः, प्रतियोगिनि क्रियोत्पत्तिरतृतीयक्षणम् ।
अवच्छिन्ने सप्तमी । *प्रतीति* ॥ 'प्रतियोगि-तत्संयोगयोर्नाशेनेत्यस्य नित्यस्यैव परमाण्वादेर्नित्ये गगनादौ
महाकाले संयोगनाशेनेत्यर्थः । *अत्यन्ताभावसत्त्वे*—संयोगसंबन्धावच्छिन्नतदत्यन्ताभावसत्त्वेऽपि । *विरोधाभावात्*—
प्रतियोग्यभावयोरेकावच्छेदेनैकधर्म्यवृत्तिवत्त्वविरोधनियममङ्गाभावात् । *वित्ययुक्त इति* ॥ प्रतियोगिनेत्यादिः ।
नित्ययोगे भवत्यर्थोपनिस्वीकारे फलं स्पष्टवति—*तथाचेति* ॥ घटादौ घटत्वादेस्तत्समवायस्य च घटाद्यधिकरणी-
भूतसर्वकालावच्छेदेन सत्त्वेनेत्यर्थः । तत्र घटादौ घटत्वाद्यत्यन्ताभावस्य सिद्धयसंभवेनेत्यर्थः । *विरोधेन*—प्रतियोग्य-

अद्वैतसिद्धिः

वा देशे तदत्यन्ताभावासम्भवः, संभवे तूपादानत्वाद्यनुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; काले सह संभववद्

तरङ्गिणी

तदत्यन्ताभावासम्भवः, सम्भवे तूपादानत्वानुपपत्तिरित्यपि बोध्यम् । (सि०) अत्र वदन्ति—“काले सह

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तयोरविरोधेऽपि घटत्वादेर्घटादौ समवायस्य घटाद्याधारे सर्वकाले सत्त्वेन तत्र घटत्वाद्यन्यन्ताभावस्य विरोधेनासम्भवः । अत्यन्ताभावस्य स्वप्रतियोगिविरोधग्राहकमानस्यामिथ्यात्वग्राहकमानेन नामिभव इत्यभिमानः । *ननु*—कालभेदेन कपालादौ घटादि-तदत्यन्ताभावयोः सम्भववदेककालेऽपि घटत्वादि-तदभावयोः सम्भवोऽस्तु, तत्राह—*सम्भवे त्विति* ॥ प्रतियोगि-तदत्यन्ताभावयोरेकदेशे युगपत् सम्भवे त्वित्यर्थः । *उपादानत्वाद्यनुपपत्तिरिति* ॥ सदा घटशून्यस्यापि घटोपादानत्वे तन्त्वादेरपि तत् स्यादिति भावः । आदिपदाद् घटादिप्रत्यक्षकाले घटाभावादेः कपालादावप्रत्यक्षतानुपपत्तिः, ‘कपालादिकं सदा न्यायाभ्युत्तसौगन्ध्यम्

त्रैकालिकनिषेधप्रतियोग्यधिकरणस्योपादानत्वासंभवाच्च । नचोपादानत्वे प्रागभाववत्त्वं तन्त्रम् ; तादृशाधिकरणे प्रागभावस्याप्यसंभवात् । नच क्वाप्यत्यन्ताभाव-प्रागभावयोः सामानाधिकरण्यं दृष्टम् ; सिद्धिव्याख्या

वित्यध्याहर्तव्यम् । *संभवे त्विति* ॥ अत्यन्ताभावाधिकरणस्योपादानत्वादर्शनादिति भावः । किं सहा-संभवमात्रं विरुद्धम् ? उत स्वाश्रयस्योपादानत्वम्, नाद्य इत्याह—*कालेति* ॥ न चैवं सति—भावाभावयोर्विरोध एवोच्छिन्नकथः स्यात्, इति व्यावहारिकत्वेऽपि व्यपस्था न स्यात्, द्वैताद्वैतयोरविरोधापातेनाद्वैतज्ञानस्य द्वैतज्ञाननिवर्तकत्वं च न स्यादिति—वाच्यम् ; भावाभावयोर्विरोधे समानसत्ताकभावाभावविषयतयाऽवकाशसत्त्वे तथा व्यावहारिक्या व्यवस्थायाः सिद्ध्यपपत्तेः, प्रकृते चाश्रयनिष्ठाभाव-तत्प्रतियोगिनोर्भिन्नसत्ताकतयाऽविरोधात् । द्वैताद्वैतयो-रविरोधेऽप्यद्वैतस्य पारमार्थिकसत्ताकस्य श्रुतिबोध्यतया तस्य प्राबल्येन तज्जनितज्ञानस्य द्वैतप्रत्यक्षबाधकत्वोपपत्तेरिति

विट्टलेशीयटिप्पणी

भावयोर्विरोधनिग्रमेन । *ननु*—मिथ्यात्वानुमानबलेन तत्र तत्सिद्धिः स्यात्, अत आह—*अत्यन्ताभावस्येति* ॥ मानस्य=अनुमानस्य । घटत्वादिसत्यत्वप्रत्यक्षानुगृहीतस्येति शेषः ॥ *मानेन=अनुमानेन । *अभिमान इति* ॥ मिथ्यात्वानुमाने तद्विरोधकश्रुत्यनुगृहीतत्वेन सत्यत्वानुमानासंभवान् तदनुसन्धानेन तत्परिहार इति भावः । *संभववदिति* ॥ विरोधस्यैकावच्छेदघटनया संकोचमङ्गीकृत्येति भावः । *एककालेऽपीति* ॥ संकुचितं विरोधमनङ्गीकृत्येति भावः । घटादौ घटत्वादि-तदभावयोः स्वीकारेऽपि घटादौ नित्यवटत्वादेः समवायिकारणत्वरूपोपादानत्वस्य परैरनङ्गीकारेण तदनुपपत्त्युद्भावनासंभवेन व्यावष्टे—*संभवे त्विति । *प्रतियोगीति* ॥ सकलेत्यादिः । सर्वत्र विरोधानुपपत्तेरिति भावः । *ननु*—अस्तूपादानत्वमपि, तत्राह—*सदेति* ॥ *तत् स्यादिति* ॥ सथाच सदा घटशून्ये तन्त्वादौ घटोपादानत्वाभावदर्शनेन सदा घटशून्यत्वे घटोपादानत्वाभावव्याप्तिनिश्चयेन कपाले सदा घटशून्यत्वापादकिका घटोपादानत्वाभावापत्तिः सदा घटशून्यत्वसिद्धिं प्रतिबध्नातीति भावः । घटादौ घटत्वाभावादि-संभवे बाधकालाभावाह—*आदिपदादिति । *ननु* अभावप्रत्यक्षे प्रतियोगिप्रत्यक्षं प्रतिबन्धकम्, अतो नोक्तदोष इत्यत्र आह—*कपालादिकमिति* ॥ घटप्रत्यक्षकाल इत्यनुषज्यते ; कालान्तर उक्तव्यवहारस्येष्टत्वात् ॥

मूले काले सह संभववदिति* ॥ प्रतियोग्यभावयोरित्यादिः । अत्र घट-दैशिकसम्बन्धावच्छिन्नतदभावयोः काले कालिकसंबन्धेनैकदेशावच्छेदेन सत्त्वं दृष्टान्तः, तस्यैव निर्विवादत्वादिति न संभवति ; तयोः स्वाधिकार-भिन्नदेशावच्छेदेनैव कालेऽङ्गीकारेणैकदेशावच्छिन्नत्वरूपसहपदार्थानन्वयात् । नच—कपालमेव विभिन्नकालवच्छिन्नं तयोरविकरणं कालवृत्तावच्छेदकमिति—वाच्यम् ; तत्रापि विभिन्नकालवच्छिन्नावच्छेदकतयोर्भेदात् । समवाया-

अद्वैतसिद्धिः

देशेऽपि सह संभवाविरोधात्, प्रागभावसत्त्वेनोपादानत्वाविरोधाच्च । नच—अत्यन्ताभावाधिकरणे प्राग-
भावस्याप्यनुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; काले व्यभिचारात् । नच—काले प्रागभावात्यन्ताभावयोः सामा-

तरङ्गिणी

सम्भववद् देशेऽपि सह सम्भवाविरोधः, प्रागभावसत्त्वेनोपादानत्वाविरोधश्च । नच—अत्यन्ताभावाधिकरणे
प्रागभावस्याप्यनुपपत्तिरिति—वाच्यम्, काले व्यभिचारात् । नच—काले प्रागभावात्यन्ताभावयोः सामानाधि-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

घटाद्यभाववदित्यादिज्ञानेध्वप्रमात्वव्यवहारानुपपत्तिश्च । *अत्यन्ताभावाधिकरणे=सदा घटादिशून्ये कपालादौ ।
अनुपपत्तिरिति ॥ अत्यन्ताभावस्य स्वप्रतियोगिनेव तत्प्रागभाव-ध्वंसाम्भ्यामपि विरोधादिति शेषः ।

सिद्धिव्याख्या

भावः । द्वितीयं दूषयति—*प्रागभाव इति* ॥ *नचात्यन्तेति* ॥ ततश्च न प्रागभावसत्त्वमादायोपादानत्वो-
पपत्तिरिति भावः । *नच काल इति* ॥ तथाच दृष्टान्त-दार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यमिति ध्येयम् । *मिथ्यात्वेति* ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

घच्छिन्नानुयोगिता-घटत्वात्यन्ताभावीयविशेषणतयोः काले सह संभवो दृष्टान्तः ; समवायस्यैक्येऽपि घटत्वसमवायस्य
घटत्वसमवायानुयोगितायाश्च नानात्वेन स्वरूपसम्बन्धरूपायास्तस्याः समवायीयकालनिष्ठकालिकविशेषणतानति-
रिक्तायाः काले संभवादित्यपि न संभवति ; विशेष्यतासम्बन्धेन घट इव 'अयं घटः' इति प्रमायाः कालेऽसत्त्वेन
तन्नियामिकाया घटत्वप्रतियोगिकत्वविशिष्टसमवायीयविलक्षणानुयोगितायाः कालेऽभ्युपगमासंभवात् । नापि कालिक-
सम्बन्धेन घटत्व-तत्सम्बन्धावच्छिन्नतदभावीयकालिकविशेषणतयोः काले सह सम्भवो दृष्टान्तः ; काले हि घटत्वं
स्वाधिकरणीभूतघटावच्छेदेन कालिकसम्बन्धेनास्ति, तत्सम्बन्धावच्छिन्नतदभावस्तु विशेषणतासम्बन्धावच्छिन्ननित्य-
वृत्तिर्नित्यावच्छेदेन, घटत्वानधिकरणपटाद्यवच्छेदेन तु विशेषणतासम्बन्धेनापि ; सर्वथा तयोर्न कालवृत्तिरेक-
देशावच्छेद्या, परं त्वात्मत्वादिकं स्वाधिकरणीभूतात्मावच्छेदेन काले कालिकसम्बन्धेनास्ति, तत्सम्बन्धावच्छिन्न-
तदभावोऽपि स्वाधिकरणीभूतात्मावच्छेदेनैवास्ति, इति तयोः काले सह सम्भवाद् दृष्टान्तः सम्भवेत्, एवं नित्यत्व-
तदभावयोः । अयमपि प्रकृतानुपपत्तिः ; दार्ष्टान्तिकेऽभावनिष्ठद्वैतिकविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नदेशवृत्तेरेव विवक्षितत्वेन
दृष्टान्तेऽपि तादृश्या एव कालवृत्तेर्विवक्षितत्वात्, अतः कालिकसम्बन्धेन घटत्वादिति काले कालिकसम्बन्धावच्छिन्न-
घटत्वाभावस्य या विशेषणतासम्बन्धावच्छिन्ना वृत्तिः, तस्याः प्रतियोगिनैकदेशावच्छिन्नत्वं देशविशेषानवच्छिन्नत्वं
वा प्रसाध्य दृष्टान्तत्वेनोपन्यासः कृत इत्यग्रे टीकायाम्—'किंचे'त्यादिना स्फुटीकरिष्यते । एवं
व्याप्यवृत्तेः सर्वदेश-कालावच्छिन्नत्वे सहपदयोरेकदेशावच्छिन्नत्वमर्थः । देश-कालानवच्छिन्नत्वे त्वनवच्छिन्नत्वमिति
बोध्यम् । *संभवः=वृत्तिः । *नन्वेवम्*—कपालं यदि सदा घटशून्यं स्यात्, तर्हि घटोपादानं न
स्यात्, तन्तुवदिति तर्को दुर्वारः, तत्राह—*प्रागिति* ॥ *उपादानत्वाविरोधादिति* ॥ (१) केवल-
सदाघटशून्यत्वस्य घटोपादानत्वाभावाव्याप्यत्वादित्यर्थः । *अयं भावः*—घटादेरुपादानमात्रवृत्तेः प्रागभावस्या-
भ्युपगमेन तत्त्वादौ तद्विरुद्धस्य घटाद्युपादानत्वाभावरूपाद्यव्यापकत्वेन कपाले सदाघटशून्यत्वरूपादकाव्यापकत्वेन
चोक्ताऽऽप्राद्यापादकव्याप्तिभूतकोपापत्तिर्वेन घटप्रागभावाभावविशिष्टस्यैव सदाघटशून्यत्वस्य घटोपादानत्वाभावव्याप्य-
त्वोपगमेनोक्तविशिष्टापादकस्य कपाले विरहेण केवलघटशून्यत्वोपगमे घटोपादानत्वाभावापत्तिरुपपादकाभावादित्यर्थः—
इति । बाधकान्तरोद्धारोऽपि टीकायामनुपपद्यते स्फुटीकरिष्यते । कदाचिदत्यन्ताभावाधिकरणे कदाचित् प्राग-
भावोऽपि स्यात्, अतो व्याचष्टे—*सदेति* ॥ *विरोधादिति* ॥ तथाच कपाले सदा घटशून्यत्वोपगमे घटप्रागभावा-

अद्वैतसिद्धिः

नाधिकरण्यम्—‘इदानीं घटात्यन्ताभावः’ ‘इदानीं घटप्रागभावः’ इति प्रतीतिबलादङ्गीकृतम्, देशे तु तरङ्गिणी

करण्यम्—‘इदानीं घटात्यन्ताभावः’ ‘इदानीं घटप्रागभावः’ इति प्रतीतिबलादङ्गीकृतम्, देशे तु तदुभयसामानाधि-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यभिचारादिति ॥ यदा यत्र यस्यात्यन्ताभावः, तदा तत्र न तस्य प्रागभाव इति व्याप्तौ, सदा यस्य यत्तात्यन्ताभावः, तत्र तस्य न प्रागभाव इति व्याप्तौ वा व्यभिचारात् । *इदानीम् = कालिकसम्बन्धेन-
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

कालिकसम्बन्धेन तयोर्विरोधात् । नच—तन्तुपु पटप्रागभावात्यन्ताभावयोस्सामानाधिकरण्यं दृश्यम् ;
‘अत्र पटो भविष्यतीति प्रतीतिबलादस्माकं तत्संभवेऽपि ‘नास्ति नासीद् न भविष्यतीति त्रैकालिकनिषेध-
मङ्गीकुर्वतस्ते तदसंभवात् । नच विषमसत्ताकयोः प्रतियोग्यत्यन्ताभावयोरविरोधः । एवं हि बाध्य-
बाधकभावो न स्यात् ॥ किञ्च “स एवाधस्तादि”त्यादिश्रुत्या प्रतिपन्नाधिकरणनिष्ठात्यन्ताभाव-
प्रतियोगिनि ब्रह्मण्यतिव्याप्तिश्च ॥ नच तस्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे मानाभावः । असङ्गत्वेन सर्वत्र
सम्बन्धाभावस्यैव मानत्वात् ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

भावापत्त्या घटोपादानत्वाभावापत्तिः, अतस्तद् नोपगन्तव्यमिति भावः । हेतुं पूरयति—*अत्यन्तंति* ॥ तन्त्वादा-
विवेत्यादिः । *ननु*—समवायावच्छिन्नतदत्यन्ताभावत्वं तत्प्रागभाव-तद्धुं सान्यतरवदवृत्तित्वव्याप्यमिति व्यासेः
काले व्यभिचारोक्तिर्न सङ्गच्छते ; उक्तान्यतरवत्तायास्तद्वृत्तितयाश्च दैशिकविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नाया
विवक्षणात्, काले तयोः—‘इदानीमिति प्रत्ययनियामककालिकसम्बन्धेनैव सामानाधिकरण्यस्य प्रदर्शनेनोक्तव्याप्ति-
भङ्गाभावात्, अतो व्याचष्टे—*यदेति* ॥ यत्कालावच्छेदेन यद्देशे यस्य समवायावच्छिन्नात्यन्ताभावो विशेषणता-
सम्बन्धेनास्ति, तत्कालावच्छेदेन तद्देशे विशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नतत्प्रागभावाभावो विशेषणतासम्बन्धेनास्ति,
यत्काले यद्देशावच्छेदेन समवायावच्छिन्नतदत्यन्ताभावः कालिकसम्बन्धेनास्ति, तत्काले तद्देशावच्छेदेन कालिक-
सम्बन्धावच्छिन्नतत्प्रागभावाभावो विशेषणतासम्बन्धेनास्ति, इति वा व्याप्तौ व्यभिचारात्, घटोत्पत्तिपूर्वकाले
घटात्यन्ताभाव-घटप्रागभावयोः कालिकसम्बन्धेन सत्त्वादित्यर्थः । अत्र प्रथमव्याप्तौ घटोत्पत्तिपूर्वकालान्यकाला-
वच्छिन्नसत्त्वान्तिर्दृष्टान्तः, घटोत्पत्तिपूर्वकालावच्छिन्नः कपालादिः पक्षः । द्वितीयव्याप्तौ तन्त्वाद्यवच्छिन्नो घटोत्पत्ति-
पूर्वकालान्यकालो दृष्टान्तः, कपालावच्छिन्नः पक्षः । उभयत्र घटात्यन्ताभावो घटप्रागभावाभाव इति वाच्यम् ।
घटोत्पत्तिपूर्वकाले तत्र प्रथमे दृष्टान्ते व्याप्यवृत्तितया कालानवच्छिन्नत्वेनासिद्धिः, द्वितीये घटकाल आपादकापाद्ययोः
सिद्धावप्यापाद्यस्य व्याप्यवृत्तितया देशानवच्छिन्नत्वेनासिद्धिः, इत्यतः प्रकारान्तरेण व्याप्तिमाह—*सदेति* ॥
पूर्वकालावच्छिन्नो निरवच्छिन्नो वा यद्देशे यस्यात्यन्ताभावः, तद्देशे तत्प्रागभावाभावः ; यथा तन्तौ घटात्यन्ताभाव-
घटप्रागभावाभावौ, इति व्याप्तावित्यर्थः । सर्वकालावच्छिन्ने निरवच्छिन्ने वा कपाले पक्षे घटमिध्यात्ववृत्तयामभ्युप-
गतेन घटात्यन्ताभावेनाऽऽपादकेन घटप्रागभावाभाव आपादादयिषित इति पर्यवसितम्, तत्रापि व्यभिचारः ; घटोत्पत्ति-
पूर्वकाले घटप्रागभावप्रत्ययेन कपाले घटप्रागभावाभावस्याव्याप्यवृत्तित्वेन सर्वकालावच्छिन्नत्व-निरवच्छिन्नत्वयोर-
भावात् । अत्र पक्षान्तभावेनापि व्यभिचारो निश्चितत्वाद् दूषणम्, बाधस्त्वत्र दोषो नोक्तः ; आपत्तौ तस्यानुकूलत्वात् ।
‘इदानीमिति’ इत्येव एतत्कालावच्छेदेन देशवृत्तित्वार्थकत्वेनैव देशे सामानाधिकरण्यसिद्धौ ‘देशे स्त्वित्यनेन तत्र
प्रमाणाभावोक्तेरनुपपत्तिरित्यतो व्याचष्टे—*इदानीमिति* । *इदानीं घटप्रागभाव इति* ॥ ‘घटो भविष्यतीति
सद्धान्तराभिलाषेण प्रत्यक्षप्रतीतिर्बतकाले, तत्काल एवेदानीं घटात्यन्ताभाव इति प्रत्यक्षप्रतीतिरित्यनुभव इति

अद्वैतसिद्धिः

तदुभयसामानाधिकरण्ये न किञ्चिदपि प्रमाणमिति—वाच्यम् ; मिथ्यात्वानुमितेः श्रुतेश्च प्रमाणत्वात् ।

तरङ्गिणी

करण्ये न किञ्चिदपि प्रमाणमिति—वाच्यम् ; मिथ्यात्वानुमितेः श्रुतेश्च प्रमाणत्वात् । विषमसत्ताकयोरविरोधश्च-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्कालवृत्तिः । *सामानाधिकरण्ये = दैशिकविशेषणतयैकाधिकरण्ये । *प्रमाणत्वादिति* ॥ *एतेन*—
घटादावधिष्ठानगतस्य सत्त्वस्यारोपोऽनादिदृढवासनासहितो दोषविधया तत्र मिथ्यात्वग्रहे प्रतिबन्धकः, इति
विदुलेशीयटिप्पणी

भावः । कालिकसम्बन्धावच्छिन्नसामानाधिकरण्ये प्रमाणोक्तेः पुनरुक्ताऽऽपत्तिः, अतो व्याचष्टे—*दैशिकेति* ।
मूले—न किञ्चिदिति ॥ अत्यन्ताभावस्य प्रतियोगि-तदुद्भवस-प्रागभावविरोधनियमस्याद्याप्यनिराकरणात् कपाले
घटोपादानत्वात्न्यानुपपत्तिसिद्धप्रागभावविषयिकायाः प्रतीतेरन्यथानुपपत्तेः—‘अस्मिन् कपाले घटो नास्ति’
‘घटात्यन्ताभावोऽस्ति’ इति प्रत्यक्षप्रतीतेरसिद्धेरिति भावः । एवं चेतावता घटद्वयस-प्रागभावान्यतरावच्छिन्ने
कपाले त्रैकालिकघटात्यन्ताभावेऽप्रमाणशङ्कायां कृतायां तत्परिहारमाह—*मिथ्यात्वानुमितेरिति* ॥ *एतेन*—
घटात्यन्ताभावावच्छिन्नकपाले घटप्रागभावे प्रमाणाकाङ्क्षायां मिथ्यात्वानुमितेरित्युक्तिर्जातिः, तथा तस्याविषयी-
करणात्—*इत्यपास्तम्* ॥ *ननु*—कपाले घटादिप्रत्यक्षेण तद्विषयघटादिलिङ्गकेन घटादिविरुद्धतदत्यन्ता-
भावाभावग्राहकानुमानेन च प्रतिबन्धात् कथं घटात्यन्ताभावग्राहकमिथ्यात्वानुमितेरुदय इति ? अत आह—
श्रुतेश्चेति ॥ “नेह नाने”त्यादिप्रपञ्चमिथ्यात्वग्राहकश्रुतेश्चेत्यर्थः । तस्याः स्वतःप्रमाणायाः सर्वतो (१)
बलवत्त्वात् (२) तदनुगृहीतमिथ्यात्वानुमानस्याप्युक्तप्रत्यक्षानुमानान्यां बलवत्त्वमिति भावः । एतावता मिथ्या-
त्वानुमानेन कपालादौ सदा घटादिशून्यत्वसिद्धौ कपालादिघटाद्युपादानत्वानुपपत्तेः परिहारेऽप्यादिपदसूचितोक्तानुप-
पत्त्योरपरिहारेण न्यूनतां परिहर्तुमस्य मूलस्य तत्परिहारसूचकतामाह—*एतेनेति* ॥ घटादिमिथ्यात्वानुमितेः
श्रुत्यनुगृहीतत्वेन प्रामाण्यबलवत्त्वकथनेनेत्यर्थः । *अनेन*—‘घटः सन्’ इत्यादिप्रत्यक्षस्यारोपत्वम्, उक्तानु-
मित्युत्पत्तावनुत्पादरूप उपमर्दः, तदुत्पत्तेः प्रागुत्पादश्च लभ्यते, इत्याशयेनाह—*घटादाविति* ॥ आरोपान्वयि-
विश्लेषकत्वं ससम्बन्धः । *अधिष्ठानगतसत्त्वस्येति* ॥ तादात्म्येन घटाद्यारोपविशेष्यसद्रूपब्रह्मधर्माबाध्यत्व-
रूपसत्त्वस्येत्यर्थः । परस्परार्थासाभ्युपगमात् सद्रूपब्रह्मणोऽपि घटादौ तादात्म्येनारोपात् तद्धर्मसत्त्वस्याबाध्य-
त्वस्यारोप इति भावः । *यद्वा*—उक्तसद्रूपब्रह्मप्रतियोगिकतादात्म्यरूपसत्त्वस्येत्यर्थः, तेन ब्रह्मणो नानध्यस्तत्व-
सिद्धान्तासङ्गतिः । तन्मतेऽधिष्ठानसंज्ञायास एव परस्परार्थासाधक इति भावः । कपालादौ सत्त्वानुपपत्तघट-
प्रत्यक्षस्य घटाभावप्रत्यक्षे प्रतिबन्धकता न सम्भवति ; घटे बाधितत्वशङ्काया तज्ज्ञाने बाधितविषयकत्वरूपाप्रामाण्य-
संज्ञायास्कन्दितत्वात्, अतो घटादावबाध्यत्वस्य सत्तादात्म्यस्य वा भानमुक्तम् । जीवन्मुक्तीयघटाद्यभावप्रत्यक्षरूपे
घटादिमिथ्यात्वग्रहे तदीयघटादिप्रत्यक्षस्य प्रतिबन्धकताप्रसङ्गादाह—*अनादिदृढवासनासहित इति* ॥ अनादित्वं
दृढत्वे हेतुः, दृढत्वं च परोक्ष-प्रथमादिजातमिथ्याग्रहानुच्छेद्यत्वम् । वासना चेत्यमारोपसमानविषयिणी । जीवन्मुक्तस्य
तु श्रुत्यनुमानजन्ये मिथ्यात्वनिश्चये मननेनाप्रामाण्यशङ्कानिरासाद् निदिध्यासनपरिपाकसहकारेणोक्तमिथ्यात्वनिश्चयेनो-
क्तवासनोच्छेदात् तदीयघटसत्त्वारोपस्य तदीयघटाद्यभावप्रत्यक्ष एन्द्रजालिकवद् न प्रतिबन्धकतेति भावः । प्रतियोगि-
मत्तानिर्णयस्य मिथ्यात्वग्रहप्रतिबन्धकतायामेनादिदृढवासनाया अनङ्गत्वात्, *दोषविधये*—*न्युक्तम्* । तदभावाभावत्वा-
नवच्छिन्नतत्त्वावच्छिन्नतद्गताग्रहस्य स्वातन्त्र्येण प्रतिबन्धकतासूचनाय वा तदुक्तम् । लौकिकसन्निकर्षाजन्यतदभाव-

(१) अपौरुषेयत्वेनासम्भावितपुरुषदोषतया “यो होता सोऽध्वर्युर्हि”त्युपदेशशास्त्रास्वातिदेशशास्त्रापेक्षेयवानुमानादितः
प्राबल्यमिति भावः । (२) स्वयं दुर्बलायां अंशं समाख्याया स्मिन्नरूपप्रबलप्रमाणाश्रितायाः प्रकरणबाधकत्वस्य पूषाङ्ग-
कन्धमन्त्रविनियोगसंख्ये दृष्टत्वादिति यावः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

घटादिप्रत्यक्षकाले चक्षुरादिना घटाभावादेन प्रत्यक्षम् ; अत एवोक्ताप्रमात्वव्यवहारोऽपि, मिथ्यात्वग्राहक-
श्रुत्यादिनोक्तारोपस्योपमर्दे तु तस्य प्रत्यक्षमिति—सूचितम्* ॥ किंच काल-देशयोरस्य वृत्तिस्तुल्ये-
त्यनेनेदं सूचितम्—मन्मते कस्यापि केवलान्वयित्वं न स्वीक्रियत इत्यस्य वक्ष्यमाणत्वेन व्यतिरेकि-

विद्वलेक्षीयटिप्पणी

वत्ताज्ञाने तद्वत्तानिश्चयत्वेन, तदिन्द्रियजन्यतदभाववत्ताज्ञाने तदिन्द्रियजन्यतद्वत्ताज्ञानत्वेन च प्रतिबन्धकत्वात् तदभाव-
प्रत्यक्षत्वावच्छिन्नं प्रति तद्वत्ताप्रत्यक्षत्वेन प्रतिबन्धकत्वस्य पार्थक्यसूचनाय वा तदुक्तम् । *तदुक्तं सिद्धान्तलक्षणे
दीधितिकृता*—“वृक्षत्वावच्छेदेन वृक्षे संयोगसामान्यास्वीकर्तृमते परितः प्रतियोग्युपलब्धौषाद्वा ‘वृक्षे न संयोगः’
इति नाध्यक्षमिति” ॥ *तत्र—घटादौ मिथ्यात्वस्य ग्रहे प्रत्यक्षरूपे बाधेन शाब्दबोधस्योत्पत्तिर्न प्रतिबध्यते, किंतूपक्षे
तत्राप्रामाण्यं गृह्यत इति दीधितिकारोक्तेः, उक्तघटादिप्रत्यक्षसत्त्वेऽपि श्रुत्या घटादौ मिथ्यात्वनिश्चयो जायते ।
श्रुतिरूपप्रबलप्रमाणजन्यत्वाच्च तत्राप्रामाण्याग्रहो न जायते । चन्द्रप्रादेशिकत्वप्रत्यक्षं सत्यपि उद्योतिरागमेन बहु-
योजनपरिच्छिन्नत्वबोधवत् श्रुत्युपोद्बलितानुमानादपि तथैव मिथ्यात्वनिश्चयो जायत इति ॥ ग्रहपदं प्रत्यक्षपरम् ।
मिथ्यात्वज्ञानं तु नाहार्यम् ; तद्वद्व्यतिरिक्तप्रतियोगिमत्त्वस्य वैज्ञानिकत्वात् । *घटादिप्रत्यक्षमिति* ॥ भिन्नंन्द्रियजन्ययोरपि
विरोधित्वे ‘त्वगादिने’त्यादिः । समानेन्द्रियजन्ययोरेव तथात्वे त्वग्रिमचक्षुरादिनेत्यस्यात्रापकर्षः । *नन्वेवमपि*
कपालादौ घटादिप्रत्यक्षशून्यकाले बाधकाभावादुत्पन्ने घटाद्यभावप्रत्यक्षेऽप्रमात्वव्यवहारः घटादिप्रत्यक्षकालीनः—
‘पूर्वमुत्पन्नमुत्तरमुत्पत्त्यमानं वा कपालं सदा घटाभाववदिति ज्ञानमप्रमा’—इत्याकारकोऽनुभूयमानः सिद्धान्ते न
स्यात् ; घटादेर्मिथ्यात्वोपगमेन कपालादौ सदा घटाभावाभ्युपगमात्, घटादस्तु कदाऽप्यनुपगमात्, इत्यत आह—अत
एवेति* ॥ कपालादौ घटादिप्रत्यक्षकाले प्रातिभासिकघटादेरुपगमात् तन्मिथ्यात्वस्य चाग्रहादेवेत्यर्थः । तथा-
चोक्तघटाद्यभावज्ञाने घटादिप्रत्यक्षकाले घटादिमति घटाद्यभावप्रकारकत्वरूपाप्रमाणत्वग्रहसंभवेनोक्तव्यवहारोपपत्ति-
रिति भावः । *नन्वेवम्*—कपालादौ घटाद्यभावप्रत्यक्षं तत्प्रमात्वव्यवहारश्च कदाऽपि न स्यात् ; घटादिविषय-
कानादिदृढवासनावशेन घटादिमानससाक्षिप्रत्यक्षस्य तत्प्रतिबन्धकस्य तदप्रमात्वग्राहकस्य सर्वदा संभवात्, एवं
जीवन्मुक्तस्य निष्प्रपञ्चब्रह्मसाक्षात्कारो न स्यात् ; तस्य चक्षुरादिनाऽपि प्रपञ्चसाक्षात्कारसंभवात्, इत्यत आह—
मिथ्यात्वग्राहकश्रुत्यादिनेति* ॥ साधनचतुष्टयसंपन्नस्य श्रवण-मनन-निदिध्यासनपरिपाकसङ्कृतमिथ्यात्वग्राहकश्रुत्या
प्रपञ्चमिथ्यात्वनिश्चयेनेत्यर्थः । उक्तविधिश्रौतप्रपञ्चमिथ्यात्वनिश्चयं प्रत्युक्तप्रपञ्चप्रत्यक्षस्य सवासनस्याप्यप्रतिबन्धकत्वस्य
तदप्रामाण्याग्राहकत्वस्य चानुपदमुक्तत्वादिति भावः । *उक्तारोपस्य—कपालादौ घटादिसत्त्वप्रत्यक्षरूपारोपस्य ।
उपमर्द इति ॥ प्रथमं भ्रमत्वग्रहरूप उपमर्दः । ततः प्रपञ्चमिथ्यात्वप्रत्ययाभ्यासेन तद्वासनादार्ढ्यम्, इति तद्वि-
परीतप्रपञ्चसत्त्ववासनानिवृत्तिरूपः, तावत्पर्यन्तं कदाचिदुक्तारोपोत्पत्तिः, परन्तु तत्र भ्रमत्वग्रहात् तेन प्रतिबन्धा-
भावात् कदाचिद् घटादेरप्यभावप्रत्यक्षमपि, परन्तु विपरीतवासनावशेन तत्रापि भ्रमत्वग्रहः, उक्तरीत्या प्रपञ्च-
मिथ्यात्वग्राहकवासनावशेन तत्सत्त्ववासनानिवृत्त्युत्तरं तु प्रपञ्चप्रत्यक्षारोपस्यानुत्पादरूप एवोपमर्दः, इति कं तदधीनस्तद्व-
भावज्ञानधर्मिको भ्रमत्वग्रहः ? इति बोध्यम् । *तस्य—घटादिरूपप्रपञ्चाभावस्य । *प्रत्यक्षमिति* ॥ भ्रमत्वज्ञाना-
नास्त्वन्दितां प्रत्यक्षमित्यर्थः । एवं जीवन्मुक्तानां निष्प्रपञ्चब्रह्मसाक्षात्कारोऽपि निर्विचिकित्सो निर्बाध इति भावः ।
ननु—*एतावता संवायादिना घटादिमति कपालादौ तत्संबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकंस्तदभावः साक्षितः, स च
प्रतियोगिविरोधमनुपपद्य च्वंस-प्रागभावविरोधमाश्रुपमृद्य च्वंस-प्रागभावंकालावच्छेदेन कपालादौ कालिकाव्याप्य-
वृत्तिस्तु । नच—काले कालिकसंबन्धेन घटादिप्रतियोगि-तदभावयोः सह संभववद् देशे दैहिकसंबन्धेन सयोः सह
संभवोऽस्तु, इत्युक्तं मूल एवेति—वाच्यम् ; काले तयोर्विभिन्नदेशावच्छेदेनैवानुपगमसंभवेन घटान्तत्वादिनिश्चय-
तदुक्तौ विवादात्, इति सिद्धसाधनाशङ्कां तन्मूलमिप्रवचनेन धरिहरति—*किंचेति* ॥ *काल-देशयोरेति* ॥
‘काले सह संभववद् देशेऽपि सह संभाव्योपादि’ति मूलोक्तेरिति । सर्वसंभवो व्यतिरेकित्वं न संभवति ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वस्तुमात्रस्य परेणापि कालेऽत्यन्ताभावस्वीकारेण च सर्वदृश्यानां व्यतिरेकित्वेन कालेऽत्यन्ताभावस्तावदवश्यं वाच्यः । तस्य च किञ्चिद्देशावच्छेदेन काले किञ्चित्कालावच्छेदेन देशे वृत्तिरिति स्वीकारे देश-कालनिष्ठानामनन्तावच्छेदकत्वव्यक्तीनां कल्पने महागौरवाद् घटादेरत्यन्ताभावः सर्वत्रैव स्वीक्रियते । *अत एव*—सम्यन्धो न तत्प्रतियोगितावच्छेदकः—*इत्युक्तम्* ॥ *नच*—‘एतत्काले गृहे घटो नास्तीति धीः कालादिनिष्ठमवच्छेदकत्वं गाहते इति—वाच्यम् ; गृहादिनिष्ठया घटाद्यधिकरणताया अवच्छेदकत्वस्याभावं हि सा तत्कालादावगाहते, नतु घटाद्यभावाधिकरणतायां गृहादिनिष्ठायामवच्छेदकत्वं तत्कालादौ । अत एव ‘वृक्षे मूले न संयोगः’ इत्यादिधीरपि वृक्षादिनिष्ठसंयोगाद्यवच्छेदकत्वाभावं मूलदौ गाहते । *नन्वेवम्*—कार्याव्यवहितप्राक्कालावच्छेदेन कार्य-

चिद्वलेशीयटिप्पणी

प्रमेयत्वादीनां केवलान्वयित्वात्, अत उक्तम्—*मन्मते कस्यापीति* ॥ निर्धर्मके ब्रह्मणि प्रमेयत्वादीनामभावाङ्गीकारादिति भावः । सर्वदृश्यानां दैशिकव्यतिरेकित्वेऽपि तद्वति काले तदत्यन्ताभावः केन स्वीक्रियत इति ? अत आह—*व्यतिरेकिवस्तुमात्रस्येति* । *परेण = नैयायिकेन ॥ *काल इति* ॥ कालिकसंबन्धेन प्रतियोगिमत्यपि । प्रतियोग्यनधिकरणदेशावच्छेदेनेति शेषः । *सर्वदृश्यानाम् = वट-प्रमेयत्वादीनाम् । मिथ्यात्वसिद्धये—*सर्वेति* ॥ *काले = तत्तद्दृश्यवत्यपि । *वाच्यः* ॥ परेण । तद्वृष्टान्तेन दैशिकसंबन्धेन घटादिप्रतियोगिमति देशे तदत्यन्ताभावस्त्वदर्शनां मया साध्यत इति शेषः । *तस्य = घटादिदृश्यात्यन्ताभावस्य । *किञ्चिद्देशेति* दृष्टान्ते ; प्रतियोग्यनधिकरणदेश इत्यर्थः । *किञ्चित्कालेति* दाष्टान्तिके ; प्रतियोग्यनधिकरणकाल इत्यर्थः । *अत्यन्ताभाव इति* ॥ स च काले कालिकसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकः, देशे दैशिकसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताको विज्ञेयगतासंबन्धेन वर्तते बोध्यः । *‘सर्वत्रैवे’ति* ॥ सर्वदेशावच्छेदेन काले, सर्वकालावच्छेदेन देश इत्यर्थः । केषांचित् प्रतियोग्यवच्छेदकत्वम्, केषांचिदभावावच्छेदकत्वं चापेक्ष्य सर्वेषामभावावच्छेदकत्वे लाघवादिति भावः । वस्तुतस्तु—व्याप्यवृत्तेरवच्छेदकानुपगमात् सर्वत्रेत्यस्य निरवच्छिन्न इत्यर्थः । एवं च लाघवं सम्यगुपपद्यते । *नन्वेवम्* घटादेरत्यन्ताभावत्वेनैव विरोध इति वक्तव्यम्, तत्राह—*अत एवेति* ॥ तत्संबन्धानां तदभावप्रतियोगितावच्छेदकत्वकल्पन उक्ततदभावभेदकल्पने च गौरवादित्यर्थः । एवं चैक एव घटादेरत्यन्ताभावः सर्वदेशकालेषु सर्वकाल-देशावच्छिन्नवृत्तिको निरवच्छिन्नवृत्तिको वा मिथ्यात्वघटकतया सिध्यन् वटमुन्मूलयतीति भावः । कालिकसंबन्धावच्छिन्नभावमेतत्कालेऽवगाहते, इत्येतत्कालावच्छिन्ने गृहे वटकालावच्छिन्नगृहाद् भिन्ने घटाभावावगाहिनी चेयं धीरिति पूर्वोक्तप्रकारद्वयम्—शङ्क्यम् ; प्रकारान्तरस्य दक्ष्यमाणत्वादिति भावः । *अवच्छेदकत्वमिति* । गृहनिष्ठया घटाभावाधिकरणताया इति शेषः । *अवच्छेदकत्वस्याभावम् = अवच्छेदकतासंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकामात्रम्, तेन नाप्रसिद्धिरिति केचित्, तन्न ; संबन्धस्याभावप्रतियोगितावच्छेदकताया इदानीमेव निराकृतत्वात् । नचाप्रसिद्धिः ; ‘इदानीं गृहे घटः’ इत्यारोपविषयतयाऽऽध्यासिकस्य प्रसिद्धेः ; अन्यथा ससम्यन्तोऽल्लेख्यावच्छेदकत्व-रूपसंबन्धाप्रसिद्धौ तदवच्छिन्नप्रतियोगिताकामात्रस्य दुर्बलत्वात् । तथाच यथाश्रुतमेव सम्यक् । *परमते* एतत्काले प्रसिद्धस्य घटाधिकरणतावच्छेदकत्वस्य कालान्तरेऽभावः, *सिद्धान्तमते तु* तत्कालेऽपि घटादि येन येन संबन्धेन यत्र यत्र प्रतिभासते, घटादिप्रतियोगिकतत्तत्संबन्धमिथ्यात्वसिद्ध्या घटादिमिथ्यात्वसिद्ध्या च तत्र तत्र तत्तत्संबन्धैः घटवत्तत्विरोधी, परेषां तत्तत्संबन्धावच्छिन्नघटाभावाकृत-संबन्धसामान्यावच्छिन्नघटाभावस्थानीयः संबन्धानवच्छिन्नप्रतियोगिताको घटसामान्याभावो विषयीक्रियमानः तत्र-तत्र तत्तत्संबन्धेन घटवत्तामुपमर्दयति ; यथा तुच्छ-भावः, इयांस्तु विज्ञेयः—घटादिः सत्त्वेन प्रतीयते, न तुच्छमिति भावः । दैशिकान्व्याप्यवृत्तिवत्प्रसङ्गं मूले पूर्वमन्यो-
कवृत्तिमयीदानीं प्रकारान्तरेणान्वयोपपादयति—*अत एवेति* ॥ *अवच्छेदकत्वमिति* ॥ *अवच्छेदकत्वमिति* ॥

गौडमहानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वद्देशे वर्तमानस्याभावस्याप्रतियोगित्वे सत्यनन्यथासिद्धत्वं कारणत्वमित्यादिव्यवहारो नोपपद्यत इति—चेत्,
नोपपद्यताम् ; तथापि यत्क्षणावच्छेदेनोत्पद्यमानस्य कार्यस्य यद्देशे सम्बन्धः, तत्क्षणाव्यवहितपूर्वक्षणा-
वच्छेदेन कारणस्य तद्देशे सम्बन्धः, इति यत् कार्यनिष्ठं कारणस्य सामानाधिकरण्यम्, तदवच्छेदकघटत्वकत्व-
रूपस्य दण्डादिव्याप्यत्वस्य घटादिकार्ये सत्त्वेन स्वसामानाधिकरण्यावच्छेदकघटत्वरूपस्य घटकारणत्वस्य
दण्डादौ व्यवहार उपपद्यत एवेति दिक् ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

काल-देशयोर्देश-कालनिष्ठाभाववत्ताया अवच्छेदकत्वानुगमे । घटादिमति कालान्तरावच्छेदेन दण्डादेरभावसत्त्वाद्
घटादिकारणत्वव्यवहारानुपपत्तिः, अतः—*कार्याव्यवहितप्राक्कालावच्छेदेनेत्युक्तम्* ॥ *नोपपद्यत इति* ॥ उक्ताभाव
उक्तकालावच्छिन्नत्वासंभवादिति भावः । इष्टापत्त्या परिहरति—*नेति* । तर्हि कारणत्वव्यवहारस्य को विषय
इति ? अत आह—*तथापीति* ॥ स्वसामानाधिकरण्येत्यादि उपपद्यते । एवेत्यन्तेनान्वयः । तस्य अनन्यथासिद्धत्व-
सहितस्येत्यादिः । तेन रासभे घटकारणत्वव्यवहारो नेति बोध्यम् । स्वम्—दण्डत्वावच्छिन्नम् । घट-दण्डपदे घटत्व-दण्ड-
त्वावच्छिन्नपरे । ईदृशं घटत्वावच्छिन्नकारणत्वं रासभत्वावच्छिन्नसाधारणम् ; आधेयत्वरूपसामानाधिकरण्यस्या-
वच्छेदकवत्ताया रासभसाधारणत्वात् । यदि स्वविशिष्टान्यावृत्तित्वविशिष्टत्वं स्वसामानाधिकरण्ये विशेषगम्, तदा
घटेऽपि दण्डवदन्यवृत्तित्वसत्त्वेन तदभावविशिष्टसामानाधिकरण्यावच्छेदकत्वस्य घटत्वेऽसंभवं दण्डत्वावच्छिन्नेऽपि
निरुक्तघटत्वकत्वस्यासत्त्वेनोक्तव्यवहारानुपपत्तिरित्यत आह—*कार्यनिष्ठमिति* ॥ घटादिनिष्ठं यद् दण्डादिसामानाधि-
करण्यम्, तदवच्छेदकवत्त्वादीत्यर्थः । अवच्छेदकत्वं चेदमनतिप्रसक्तवनियतं स्वरूपसंबन्धविशेषरूपम्, दीधितिकारोक्तं
पारिभाषिकं वा, तेन रासभत्वावच्छिन्ने नोक्तव्यवहारापत्तिरिति भावः । *ननु*—एवमपि घटादौ स्वसंयोगसामा-
नाधिकरण्यनियमाद् निरुक्ततदवच्छेदकताश्रयघटत्वसत्त्वात् स्व-स्वसंयोगकारणत्वव्यवहारापत्तिः, इत्यत आह—
यत्क्षणावच्छेदेनेति ॥ उत्पद्यमानस्येति विशेषणात्, *यत्क्षणः=कार्योत्पत्तिक्षणः, तदवच्छिन्नः=कार्यस्य
कार्यतावच्छेदकवत्त्वादिविशिष्टप्रतियोगिकश्रक्कारूपयद्देशानुयोगिकः कार्यतावच्छेदकसंबन्धः, तत्क्षणाव्यवहित-
पूर्वक्षणावच्छिन्नः कारणतावच्छेदकदण्डत्वादिविशिष्टप्रतियोगिकश्रक्कारादितद्देशानुयोगिकः कारणतावच्छेदकसंबन्ध इति
व्यवहारविषयीभूतं यदित्यर्थः । कारणतावच्छेदकदण्डत्वादिविशिष्टप्रतियोगिकघटाद्युत्पत्तिपूर्वक्षणावच्छिन्नसंयोगादि-
संबन्धवचक्रादिदेशानुयोगिकः स्वोत्पत्तिक्षणावच्छिन्नः संयोगादिसंबन्धः, घटादिनिष्ठं तत्प्रतियोगित्वरूपमिति यावत् ।
अभावसंबन्धस्यैव देत-कालावच्छिन्नत्वानुगमः, भावसंबन्धस्य तु तदुपगन्तव्यमेव ; अन्यथा 'अग्रे वृक्षः
कपिसंयोगो' इति प्रतीतिरिव 'मूले वृक्षः कपिसंयोगीति प्रतीतिरपि प्रमा स्यादिति हृदयम् । संयोगेन दण्डादिव्याप्यं
दण्डादिपूर्वभूतलादिसंबन्धं दण्डाद्यवयवं च प्रति दण्डादेः कारणतापत्तिः, अतः—*कार्याव्यवहितपूर्वक्षणावच्छिन्नत्वं*
कारणसंबन्धे निवेशितम् । घटोत्पत्तिद्वितीयक्षणावच्छेदेन घटादिमति संयुज्यमानं घटादिव्याप्यं च घटादिकं प्रति घटादेः
कारणतापत्तिः, अतः—*कार्योत्पत्तिक्षणावच्छिन्नत्वं* कार्यसंबन्धे निवेशितम् । केनचिद् रूपेण कारणनिवेशे
दण्डत्वविशिष्टसामानाधिकरण्यावच्छेदकघटत्वकत्वाद् नीलत्वविशिष्टदण्डे घटकारणताव्यवहारापत्तिः, अतः—
कारणतावच्छेदकनिवेशः ॥ तथाच नीलविशिष्टदण्डसामानाधिकरण्यावच्छेदकत्वस्य निरुक्तस्य घटत्वेऽसत्त्वाद् न
नीलदण्डे घटकारणतापत्तिः । पृथिवीत्वविशिष्टसामानाधिकरण्यावच्छेदकत्वस्य घटत्वे सत्त्वेऽपि दण्डत्वव्यापक-
पृथिवीत्वेन दण्डस्यान्यथासिद्धत्वाद् न पृथिवीत्वविशिष्टे घटकारणतापत्तिः, केनचिद्रूपेण कार्यनिवेशे दण्डत्व-
विशिष्टसामानाधिकरण्यावच्छेदकघटत्वकत्वाद् दण्डत्वविशिष्टे द्रव्यत्वावच्छिन्नकारणतापत्तिः, अतः—*कार्यता-
वच्छेदकनिवेशः* । तथाच द्रव्यत्वे दण्डसामानाधिकरण्यावच्छेदकत्वाभावाद् नोक्तापत्तिः । एवं च संयोगव्यवहित-
सामानाधिकरण्यावच्छेदकत्वस्य घटत्वेऽभावाद् नोक्तापत्तिः ; संयोगेन समवायेन च दण्डवति भूतलाद्यै दण्डावयवे
च घटस्य समवायेन संयोगेन च निवेमेनासत्त्वात् । अत्र घटतातिप्रसङ्गः कारणतावच्छेद-विषयनिवेशेन वारयितुं

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु—अबाध्यत्वोपलक्षिततादात्म्यस्वरूपेणातन्त्र्यन्ताभावाधिकरण एव प्रतीयमानत्वं तत् । तच्च स्वस्मिन्नपि स्वरूपसम्बन्धेनास्त्येव । तत्तत्त्वान्यतरत्वेनेति वार्थः । तेन तादात्म्ये नाध्याप्तिः । सत्त्वावच्छिन्नस्वप्रकारतानिरूपितविशेष्यताव्यापकात्म्यन्ताभावकत्वम्, सत्त्वावच्छिन्नस्वाधिकरणताव्यापकात्म्यन्ताभावत्वम्, स्वसमानाधिकरणस्त्वावच्छिन्नाधिकरणताव्यापकतावच्छेदक्यद्धर्मावच्छिन्नातन्त्र्यन्ताभावत्वं वा तद्वत्त्वम्—इति, तन्न ; शुक्तिरजतादौ शुक्त्याद्यवच्छिन्नस्य शुक्तिसमसत्ताकस्यैव तादात्म्येनाबाध्यत्वोपलक्षिततादात्म्याभावेन तेन प्रतीयमानत्वासंभवात्, शुद्धचित्तस्त्वयैवानैन्द्रियकत्वाङ्गीकारात् ।

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) “इदं रजतं सत्” इति शुक्तौ प्रतीयमानं रजतं वस्तुगत्या शुक्ते रजताभावाधिकरणत्वात् स्वभावाधिकरणे सत्त्वेन व्यवहारकालाबाध्यतादात्म्येनानेकसत्तावादे कालत्रयाबाध्यतादात्म्येनैकसत्तावादे च प्रतीयत इति ह्यद्वैतप्रक्रिया । तथाच शुक्तिरजतादावबाध्यत्वोपलक्षिततादात्म्याभावेनाध्याप्तिकथनं सौगन्ध्यकाराणामनुपपन्नमेव । न हि वयमापेक्षिकाबाध्यत्वोपलक्षिततादात्म्यमप्यसत् ऊरीकुर्मः, तूलाज्ञानाकार्यत्वादसतः । तूलाज्ञानकार्यस्यापेक्षिकाबाध्यत्वोपलक्षिततादात्म्यम्, मूलाज्ञानकार्यस्य तु कालत्रयाबाध्यत्वोपलक्षिततादात्म्यमिति खलु सिद्धान्तः । एतेन—आपेक्षिकाबाध्यत्वोपलक्षिततादात्म्येन प्रतीयमानत्वमित्युक्तावसत्यतिव्याप्तिरिति—परास्तम् ; अनुक्तोपात्मनत्वात् । तत्र ब्रह्मणस्तादात्म्यस्य वाऽप्रसिद्ध्या तत्र न ब्रह्मणस्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वम्, इति कथं वा ब्रह्मण्यतिव्याप्तिरिति सौगन्ध्यानुयायिन एव वदन्तु । यत्तु—प्रपञ्चे तत्संबन्धस्य मिथ्यात्वेन तदभावमत्त्वात्, “स एवाधस्तादि”त्यादिना स्वाधिकरणताप्रतीतिश्च ब्रह्माभावाधिकरणप्रसिद्ध्यादिकं सौगन्ध्य उपपादितम्, तत्रेदमालोचनीयम्—किं ब्रह्मणः सत्त्वेन भवदमिमते स्वाभावाधिकरणे प्रपञ्चे प्रकारनया भानम् ? उत विशेष्यनया ? आद्ये तु—प्रपञ्चस्यानधिष्ठानत्वेन ब्रह्मणः स्वरूपत आरोपितत्वाभावेन न ब्रह्मणः सत्त्वेन प्रकारनया भानम्, इति न तत्रातिव्याप्तिः । द्वितीयेऽपि सत्त्वावच्छिन्नप्रकारतानिरूपितविशेष्यताव्यापकब्रह्माभाववत्त्वेन प्रकृतमिथ्यात्वरूपत्वाद् नातिव्याप्तिः । अत एव प्रपञ्चे सत्त्वावच्छिन्नप्रकारतानिरूपितविशेष्यताव्यापकब्रह्माभाववत्त्वेन न प्रपञ्चग्रहणं संभवति । वस्तुतस्तु—प्रकृतेनैवानुमानेन मिथ्यात्वसाधनाद् सान्प्रतं ब्रह्माभाववत्त्वस्य ब्रह्मसंबन्धमिथ्यात्वनिर्णयाद् पूर्वमसिद्ध्या कथं ब्रह्माभाववत्त्वेन प्रपञ्चग्रहणम् ? इति ब्रह्माभावाधिकरणमप्रसिद्धमेव ; प्रतीयमाने प्रपञ्चे सद्रूपेण ब्रह्मणोऽपि प्रतीयमानत्वाद् ब्रह्माभावोऽपि प्रतीयमानः प्रपञ्चस्यानधिष्ठानत्वेन तद्रूपत्वासंभवादसत्त्वस्य एव । निर्गुणवाक्यानन्तरसगुणश्रुत्यर्थनिर्णयार्थत्वादस्य लक्षणस्य प्रपञ्चाभाववत्त्वेन सत्यदार्थ एव विवक्ष्यते, न तु ब्रह्माभाववत्त्वेन प्रपञ्चः, इति ब्रह्ममिथ्यात्वे न संभावनामात्रमपि, इति नानुमानेन तत्सिद्धिमादायाथान्तरावकाशः । न हि “अस्थूलम्” इत्यादिवाक्येऽस्थूलादिपदेन प्रपञ्चस्य ग्रहणम्, सृष्टेः पूर्वं सद्रूप इदंपदार्थः प्रपञ्चः आनीदिति कल्पनायां सृष्टिवैयर्थ्यापत्तेः । अस्मन्मते तु—इदंपदार्थस्य सद्रूपब्रह्मण्मनाऽवस्थानं कारणात्मनाऽवस्थानं वा सृष्टेः प्राक्, अनन्तरं तु स्वरूपेणापीति सुष्ठु लगति । तथाच निर्णयं ब्रह्मणः स्वरूपतः सद्रूपत्वम् । प्रपञ्चस्य तु सद्रूपेण प्रतीयमानस्य सद्रूपत्वं किं स्वरूपतः ? आहो ब्रह्मतादात्म्येन ? इति संशयनिरासार्थं खलूक्तानुमानम् । तथाच ब्रह्माभाववत्त्वेन प्रपञ्चं गृहीत्वा ब्रह्ममिथ्यात्वपरतयाऽर्थान्तरस्य न कोऽप्यवसरः ; यतः—ब्रह्मणि सद्रूपत्वं निर्णयं श्रुत्यैव, इति प्रपञ्चाधिकरणतायाः सत्त्वावच्छिन्नत्वं न सन्दिग्धमपि । “स एवाधस्तादि”त्यादिकमपि ब्रह्मणि सर्वेषां कल्पितत्वेन तादात्म्यमेव बोधयति । न हि तादात्म्येन यत्र यत् प्रतीयते, तत् तस्याधिकरणम्, इदंतादात्म्येन प्रतीयमानस्य रजतस्येदमधिकरणतापत्तेः, किन्तु—यत्र यत्तादात्म्यम्, यच्चाध्यस्तम्, तदेव तस्याधिकरणम्, यथा शुक्ले रजतस्याधिकरणम्, ब्रह्म प्रपञ्चस्य, न तु रजतं शुक्तेः, प्रपञ्चो वा ब्रह्मणः, इति न कोऽपि दोषः । एतेन—प्रपञ्चस्यासत्त्वेन ब्रह्माधिकरणतायाः सत्त्वावच्छिन्नत्वमिति सिद्धान्तोऽपि—न्याख्यातः । ब्रह्मवत् प्रपञ्चस्यापि सत्त्वानिर्णयादित्येव “प्रपञ्चस्यासत्त्वेने”त्यनेन विवक्षणात् । एतेन—प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धौ तस्य सत्त्वाभावसिद्धिः, तत्सिद्धौ ब्रह्मण्यतिव्याप्यत्वाभावेन मिथ्यात्वसिद्धिरित्यन्वोन्याश्रय इति सौगन्ध्योक्तं—परास्तम् ; न हि मिथ्यात्वसिद्धयधीना प्रपञ्चसत्त्वाभावसिद्धिः ; किन्तु तदबाध्यत्वग्राहकप्रमाणाभावात् । व्यक्तीकरीष्यते चेदं सत्त्वस्य प्रत्यक्षग्राह्यत्वपरीक्षणवत्सरे निबन्ध एवोत्तरत्र । सति चैवं नान्वोन्याश्रयः, नापि वा ब्रह्मण्यतिव्याप्यत्वा प्रपञ्चमिथ्यात्वासिद्धिः । ब्रह्मण्यतिव्याप्यत्वासाधनं समापतति । न चासाधनं प्रकृतज्ञानमवश्यम्, किन्तु सिद्धान्तान्तरमज्ञापनम् । तत्र च

अद्वैतसिद्धिः

विषमसत्ताकभावाभावयोरविरोधः पूर्वमुपपादितः । नच—असत्यतिव्याप्तिः ; स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव सत्त्वेन प्रतीयमानत्वस्य विवक्षितत्वात् । नच—“तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीदिति”

तरङ्गिणी

पूर्वमुपपादितः । नचासत्यतिव्याप्तिः ; स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव सत्त्वेन प्रतीयमानत्वस्य विवक्षितत्वात् । नच—“तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीदिति”त्यादिश्रुत्याऽसतः सत्त्वप्रतीतेस्तत्रातिव्याप्तिर्दुर्द्धरेति—वाच्यम् ; “सदेवे-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

समानसत्ताकयोर्भावाभावयोर्विरोधे स्वीकृतेऽपि न क्षतिः ; मिथ्यात्वघटकाभावस्याधिष्ठानस्वरूपत्वेन प्रतियोगिभिन्नसत्ताकत्वात्, इति पूर्वोक्तं स्मारयति—*विषमेत्यादि*॥ *सत्त्वेनेति*॥ सत्त्वावच्छिन्नस्वप्रकारतारूपितधीविशेष्यताव्यापकात्यन्ताभावकत्वं वाच्यमित्यर्थः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

आपेक्षिकाबाध्यत्वोपलक्षिततादात्म्येन प्रतीयमानत्वमित्युक्तावसत्यतिव्याप्तेः । अत एव प्रथमलक्षणं निरस्तम्, अत्र रूप्यमित्यध्यस्तेऽव्याप्तेः, अन्ततो ब्रह्मण्यतिव्याप्तेः, प्रपञ्चे तत्सम्बन्धस्य मिथ्यात्वेन तदभावसत्त्वात् । “स यवोपरिष्ठादि”त्यादिनाऽधिकरणताप्रतीतिश्च ॥ *नच*—प्रपञ्चस्यासत्त्वेन ब्रह्माधिकरणतायास्तत्त्रानवच्छिन्नत्वमिति—वाच्यम् ; प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धौ तत्र सत्त्वाभावसिद्धिः, तत्सिद्धौ ब्रह्मण्यतिव्याप्त्यभावेन मिथ्यात्वसिद्धिरित्यन्योन्याश्रयात् ॥

सिद्धिव्याख्या

ततश्च न वैषम्यमिति ध्येयम् । विरोधेनानुमितश्रुत्योरेव बलवत्त्वं स्वरूपत इत्याशङ्क्याह—*विषमेति* ॥ न च—लाघवेनात्यन्ताभावमात्रस्य प्रतियोगिसामानाधिकर्ण्यविरोधितेति—वाच्यम् ; एकदैकत्र रजतप्रत्यक्ष-तदभाव-प्रत्यक्षप्रमाभ्यां गारवस्य प्रामाणिकत्वेन समानसत्ताकात्यन्ताभावस्यैव प्रतियोगिसामानाधिकर्ण्यविरोधिताया वक्तव्यत्वादिति भावः । *नवासतीति* ॥ असतः शशशङ्कादेः स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव शशादौ प्रतीयमानत्वादिति भावः । *स्वात्यन्तेति* ॥ सत्त्वेन प्रतीयमानत्वस्य तत्राभावाद् न तत्रातिव्याप्तिरिति भावः । सत्त्वेन प्रतीतिरप्यस्ति, इत्यतिव्याप्तितादवस्थं शङ्कते—*नच तद्वैक इति* ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

शक्यते, स तथैव धारणीयः । अन्यादृशस्त्वन्यथासिद्धत्वेन ; अन्यथासिद्धेरनुगतत्वादिति संप्रदायः ॥ प्रपञ्चे मिथ्यात्वबोधकप्रकृतानुमानेन श्रुत्यनुगृहीतेन समानसत्ताकभावाभावयोर्विरोधमुपपद्यैव मिथ्यात्वस्य साधयितुं शक्यत्वाद् मूले विषमसत्ताकभावाभावयोरविरोधस्मारणमत्र व्यर्थमित्याशङ्क्य, श्रुत्यनुग्रहमन्तराऽपि समानसत्ताकभावाभावयोर्विरोधमन्युपगम्यापि मिथ्यात्वसिद्धिसंभव इत्यभिप्रायेणोक्तस्मारणं सार्थकयति—*समानसत्ताकयोरिति* ॥ ‘स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव प्रतीयमानत्वमिति’ लक्षणे प्रतीतिपदं यदि विकल्पाख्यवृत्तिसाधारणरूपेण ज्ञानाख्यवृत्तिसाधनपरम्, नतु तदवच्छिन्नचैतन्यपरम्, न वा विकल्पव्यावृत्तरूपेण ज्ञानपरम् ; तदा शशविषाणादि-तुच्छेऽतिव्याप्तिः शङ्कते मूले—*नचासत्यतिव्याप्तिरिति* ॥ उक्तप्रकारेण तु व्यावृत्तेः पूर्वमभिधानात् प्रकारान्तरेण परिहरति—*स्वेति* ॥ अत्र स्वात्यन्ताभावाधिकरण एव सत्त्वेन प्रतीयमानत्वे तादृशाधिकरणमात्रवृत्तित्व-प्रकारकप्रतीतिविशेष्यत्वं तादृशाधिकरणमात्रविशेष्यकप्रतीतिप्रकारत्वं वाऽर्थमाश्रित्य परिहारो न संभवति ; सदसतो-रुत्पत्त्याभावेन त्रिविधसति असदुभयानुपपत्तीकारेऽपि तुच्छविशेष्यकतुच्छप्रकारकं ‘शशविषाणं खपुष्पमिति’ शब्दजन्यं विकल्पमात्रव्याप्तिरिति चेदुच्यते । एवं स्वप्रकारकप्रतीतिविशेष्यताव्यापकीभूताभावप्रतियोगित्वमिति निष्कर्षेऽपि, इत्यसौ व्यापके—*सत्त्वेनेति* ॥ सत्त्वम्-सत्तादात्म्यम्, तादात्म्येन भासमानं सदेव वा । *व्यापकात्यन्ताभाव-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सदेवेत्यादि ॥ “सदेवे”त्यादिश्रुत्या यत्र यत्प्रकारकबोधो जन्यते, तत्र तदभावप्रकारकधीः—
“असदेवे”त्यादिना बोध्यते । उक्तं हि छान्दोग्यभाष्ये—“असतः पदानभिधेयत्वेऽपि नञ्युक्तवाक्यस्य तदयुक्त-
वाक्यार्थधीविरोधिधीजनकत्वमानुभाषिकमिति” । *तत्रायं भावः—“सदेवे”त्यादिवाक्यं बौद्धानां तार्किकादीनां
च मतनिरासार्थम् । बौद्धमते हि सुषुप्ताविव प्रलये सतोऽभावात् कारणं विनैव सुषुप्त्युत्तरजागराद्यक्षण इव
सृष्ट्यारम्भकाल आद्यकार्योत्पत्तिः । यद्यद् अर्थक्रियाकारित्वरूपस्य सत्त्वस्याश्रयः, तस्य सर्वस्य क्षणिकत्वेन
सृष्ट्यारम्भक्षण उत्पत्तिः कारणं विनैव वाच्या; तत्पूर्वे क्षणिकस्यार्थक्रियाकारिणोऽभावात् । तथाच सृष्ट्यारम्भ-

विद्वलेशीयटिप्पणी

कत्वम्—व्यापकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् । तेन षट्पति षटाभावमादाय न सिद्धसाधनम् । “सदेव सोम्येदमग्र
आसीद् एकमेवाद्वितीयम्” “तद्वैक आदुरसदेवेदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्” “तस्मादसतः सज्जायते” “कुतस्तु खलु
सोम्यैवं स्यादिति होवाच” “कथमसतः सज्जायतेति” “सत्त्वेव सोम्येदमग्र आसीद् एकमेवाद्वितीयम्” “तदैक्षत बहु स्यां
प्रजायेयेति तत्तज्जोऽज्जत” इति छान्दोग्ये सृष्टिश्रुतिः । तत्र मतान्तरनिरासपूर्वकं सतो जगत्कारणत्वं प्रतिपादयितुं
सन्मात्रस्य प्रलयकालसत्त्वं ‘सदेवे’ति प्रथमवाक्येनोक्तम् । तदुत्तरम्—‘तद्वैकै’ इति द्वितीयवाक्येनासन्मात्रस्य प्रलय-
कालसत्त्वं प्रतिपाद्य, ‘तस्मादि’ति तृतीयवाक्येनासतो जगत्कारणत्वमेकीयमतत्वेनोक्तम् । “कुतस्तु” इति चतुर्थेन
तन्मतं निरस्य पञ्चमेन “सत्त्वेवे”त्यादिना सन्मात्रस्यैवाग्रसत्त्वमुपसंहृत्य जगत्कारणत्वं प्रतिपाद्यत इत्याशयेन
मूले सत्त्वप्रकारकत्वनिवेशेऽप्युक्तातिव्याप्तितादवस्थं शङ्कते—*नचेति* ॥ “तद्वैकै” इति “तस्मादिति” वाक्य-
द्वयेनासतो जगत्कारणत्वमेकीयमतत्वेन नोपन्यस्यते, किंतु सतोऽग्रसत्त्वं निषिध्य जगत्कारणत्वाभाव आशङ्क्यत
इत्यभिप्रायेण समाधत्ते—*सदेवेति* ॥ मूले—“सदेव सोम्येदमग्र आसीदि”त्यस्येत्यस्य—एतद्वाक्यप्रतिपाद्यस्यार्थ-
स्वेत्यर्थः । स चार्थोऽग्रकालसत्त्वविशिष्टमद्वितीयं सत्तादात्म्यापन्नं जगत्, अद्वितीयसत्तादात्म्यापन्नजगत्कर्तृकमग्र-
कालसत्त्वं वा ; तदभाषस्य “तद्वैक आदुरि”त्यादिवाक्येन बोधनेनोक्तातिव्याप्तिपरिहारेऽप्यभावस्य जगत्कारणता
प्राप्नोति । *तस्मात्—असतो जगदभावात् सह जायते इत्युत्तरवाक्यार्थात् । सा च बौद्धानामप्यनिष्टा ; व्यावहारिकोक्त-
जगदभाषस्य व्यावहारिकत्वात्, जगदो विस्फारणोपादानताया एव तदभिमतत्वात्, इत्यतो व्याचष्टे—*सदेवेत्या-
दीति* ॥ *अत्र—इदंपदार्थे जाति, क्तप्रकारक—असत्त्वप्रकारकः, अद्वितीयकसत्प्रकारकश्च बोधो जन्यते, तत्र जगति
तदभाषप्रकारिकाग्रसत्त्वाभावप्रकारिका, अद्वितीयसदभाषप्रकारिका च धीर‘सदेवे’त्यादिवाक्येन जन्यत इत्यर्थः ।
कारणं विनैवापूर्वमेव जगदुत्पद्यत इति तदभिप्रायः । एवं च ‘असदि’ति वाक्येनासति सत्त्वप्रकारकप्रतीतिरजननाद्
नास्त्यतिव्याप्तिरिति भावः । *नन्वेवम्*—लक्षणातिव्याप्तिपरिहारानुरोधेन ‘तद्वैकै’ इति श्रुतेरसज्जगत्कारणत्वमत-
निरासार्थं तदनुवादित्वं स्वरसतः प्रतीयमानं परित्यज्य कथमुक्तार्थपरत्वं स्वीक्रियते ? इत्याशङ्क्य, श्री-भाष्य-
करादौक्तश्रुतिस्त्वारस्यादेवेत्याह—*उक्तं हि छान्दोग्यभाष्ये इति* । *असतः पदानभिधेयत्वेऽपीति* ॥ *अनेन*—
असतोऽभीकत्व जगत्कारणत्वमतानुवादः, तन्निराकरणं द्वयमप्यलीकमेवेति—*दर्शितम् । *नञ्युक्तवाक्यस्येति* ॥
तदयुक्तवाक्यसमानानुपूर्वीकस्य ‘वदोऽग्र आसीदि’त्यादिवाक्यस्येत्यर्थः । *तदयुक्तवाक्येति* ॥ ‘वदोऽग्र आसीदि’ति
वाक्येत्यर्थः । *आनुभाषिकमिति* ॥ एवं च लोकासिद्धमेवासदेवेति वाक्यस्य ‘सदेवे’ति वाक्यार्थाभावबोधकत्व-
मिति । इत्युपलक्षणम्—‘आसीदिति’ कालसंबन्धः, ‘एकमिति’ संख्यासंबन्धः, ‘अद्वितीयमिति’ द्वितीयाभाव-
संबन्धः, एतेषामसत्यसंभवोऽतीत्यपि बोध्यम् । *अतु तर्हि—असज्जगत्कारणवादिनो बौद्धा इति प्रवादो विरुद्धेत,
इत्यस आह—*अर्थ भाव इति* ॥ *अतु*—कालत्रयाबाध्यं सत्पदार्थः, तस्य प्रलये कथमभावः ? इत्याशङ्क्य,
तन्मते सत्पदार्थकत्वेनोक्तं विवृणोति—*असदिति* ॥ *क्षणिकत्वेनेति* ॥ ‘तत्पूर्वमिति’त्यादिपञ्चम्यन्तार्थं हेतुः
स च ‘कारणं विनैवे’त्यत्र । *वाच्येति* ॥ प्रलये विद्यमानादसतः कालस्य सम्यक्संज्ञावैयर्थ्येति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

काल एव जागराद्यक्षण इव विनाऽपि कारणं कार्यमुत्पद्यत इति स्वीक्रियते । *तदुक्तं पञ्चपाद्याम्—‘अकस्मादेव जागरादावेवमिति धीदर्शनादि’ति । *विवरणेऽप्युक्तम्—‘सुषुप्ते विज्ञानलेशस्याप्यभावादि’ति । तार्किकादि-मते तु प्रलये सदात्मकमपि जगत्कारणं यदासीत्, तद् नाद्वितीयम् ; गुणादिरूपद्वितीयविशिष्टस्वभावत्वात्, तयोर्मतयोर्निरासाय—‘सदेवे’त्यादिश्रुतिः । *इदम्=जगत् । *अग्रे=प्रलये । अव्याकृतावस्थमद्वितीय-सद्रूपकारणात्मकमासीदिति बोधयति । ‘असदेवे’त्यादि वाक्यं तु इदं जगत् प्रलये नासीत्, न वा सदात्मकम्, किं त्विदानीमिवार्थक्रियाकारित्वेन न सदिति बोधयति । *ननु—असदिति समासान्तर्गतं नञ्पदं सद्भिन्नस्यैव बोधकम्, न त्वग्रे सत्त्वादेरभावबोधकमिति—चेत्, *नञ्; ‘अ-मा-नो-नाः प्रतिषेधवाचकाः’ इत्यनुशासनात्, अकारस्य प्रकृते नञ्विकारत्वाभावेन—‘असदि’त्यस्यासमासत्वात् । अत एव मूले नञेत्यस्या-कारणेत्यर्थः । *ननु—कथं नु खलु सौम्यैवं स्यात् कथमसतः सजायेतेत्युत्तरवाक्येनासतः कारणात् सतः कार्यस्य बौद्धस्वीकृतोत्पत्तेर्निराकरणात्—‘सदेवे’त्यादिपूर्ववाक्येनासत्कारणात्मकतया प्रलये जगतः सत्त्व-मुच्यते, कार्याणां हि ध्वंसरूपा सूक्ष्मावस्था प्रलयकालव्यापकत्वादक्षणीकत्वादसती सृष्ट्यारम्भसमये स्थूल-

विद्वलेशीयटिप्पणी

मतस्य कालवृत्तित्वेनार्थक्रियाकारित्वेन च सत्त्वापत्त्या तन्मतसिद्धमसत्त्वमेव भज्यत इति भावः । *स्वीक्रियत इति* ॥ एतावतैवासज्जगत्कारणवादित्वप्रवादः सङ्गच्छते । आद्यजगत्कारणम्, असत्, अलीकम् ; नास्तीति प्रवादादिति भावः । सुषुप्त्युत्तरक्षणे कारणं विनैव कार्योत्पत्तिरूपे दृष्टान्ते संमतिमाह—*तदुक्तं पञ्चपाद्यामिति* ॥ सुषुप्तौ सतोऽभाव इत्यत्र तामाह—*विवरणेऽप्युक्तमिति* । *तार्किकादिमते तु प्रलय इत्यादि* ॥ अयमेव तन्मते तद्वैकश्रुतिवाक्यार्थः । *जगत्कारणमिति* ॥ इदंपदार्थोऽयम् । *स्वभावत्वादिति* ॥ नाद्वितीयम्=कार्याभिन्नं न । कार्य-कारणयोर्भेदाभ्युपगमादित्यपि तन्मते तदर्थं इति बोध्यम् । *तस्मात् सतः=अद्वितीयात् सतः, *जगद् नाजायत, किन्तु सद्वितीयादेव सतो जगदजायतेत्युत्तरश्रुतेस्तन्मतेऽर्थः । *इदम्=परिदृश्यमाननाम-रूपात्मकमव्याकृतावस्थं नाम-रूपात्मनाऽनभिव्यक्तम् । *नासीदिति* ॥ कारणात्मना हि तदा जगता भवितव्यम्, जगत्तु प्रलयवृत्तिमूलकारणशून्यम्, अतो नासीदित्यर्थः । *ननु—सदेव तत्कारणं तद्रूपतया स्यात्, अत आह—*नवा सदात्मकमिति* ॥ प्रलय इत्यनुषङ्गः । सतस्तत्कारणत्वानुपगमात्, अकारणकसर्गाद्यकार्योत्पत्तेरुपगमादिति भावः । *ननु—अग्रेदमग्रे नासीत्, इदं न सत्, इति वाक्यभेदेन—‘अग्रेदं’पदावृत्तिप्रसङ्गः, अद्वितीयैक-सदात्मकजगदग्रे नासीदित्येकमेव वाक्यं चेत्, विशिष्टे कालवृत्तित्वाभावबोधनेऽपि विशेष्ये जगति तदबाधेन विशेषणीभूतसद्भेदस्यालम्भापत्तिः, न ह्यत्राग्रकाले विशिष्टाभावस्य विशिष्टेऽग्रकालवृत्तित्वाभावनिराहकत्वम् ; विशेष्ये तदबाधात्, न वा विशेष्याभाववति विशिष्टाभावो विशेषणाभावरपर्यवसायीति—*चेत्, *सत्यम्* ; अगत्या आद्यपक्षल्योपगमात् । *इदानीमेवेति* ॥ जगदिति शेषः । *यद्वा*—अग्रे इदं सत् नासीत्, किन्तु इदानीमेव तदुभयभिन्नमस्ति, इत्यर्थः । यत् एवम्, तस्मात्, *असतः कारणात्=कारणं विनैव, *जगदजायतेति=सतः कारणात् जगद् नाजायत, किन्तु कारणं विनैवेति दोत्तरश्रुतिवाक्यार्थः । *सद्भिन्नस्यैवेति* ॥ अन्यथाऽसामर्थ्येन समासानुप-पत्तेरिति भावः । *प्रकृत इति* ॥ समासप्रकृतिभूत इत्यर्थः । नञ्विकारः, “नलोपो नञः” इत्यनेन । *ननु—‘न त्वसतः सत्त्व’मिति पुनरुक्तम्, इत्याशङ्क्य, उत्तरवाक्यपर्यालोचनया ‘असदेवेति’ वाक्यस्यासति सत्त्वबोधकत्वमेव सम्भवतीत्याशङ्क्या तदवतारयति—*ननु कथमिति* ॥ उत्तरवाक्यनिराक्रियमाणबौद्धमतांनुवाद-वत्त्वेनेति शेषः । सतो जगतोऽसद्रूपत्वं कथम् ? अत आह—*कार्याणामिति* ॥ पूर्वसृष्ट्वाकार्याणामित्यर्थः । अतएव*असत्त्वं न स्यात्, अतः—*ध्वंसरूपेति* ॥ *सूक्ष्मावस्थेति* ॥ ‘परिणमते’ इत्यनेनान्वयः । *तर्हि* अर्थक्रियाकारित्वस्य सत्त्वमेव स्यात्, कथमसत्त्वम् ? तत्राह—*प्रलयकालेति* ॥ *असतो रात्र्यादि-रूपेत्यादिः । *अञ्जित्वादिति* ॥ क्षणिकत्वरूपव्यापकत्वाभावं अर्थक्रियाकारित्वाद् अन्वाहकस्याप्यभावत्वादि-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु स्वाधिकरणावृत्तिर्यः, स्वानधिकरणवृत्ति तदन्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम् । संयोगादौ दृष्टान्ते साध्यप्रसिद्धार्थमवृत्त्यन्तम् । स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वेन पक्षविशेषणादव्याप्यवृत्त्य-
त्यन्ताभावाप्रतियोगित्वे पर्यवस्यति । अव्याप्यवृत्त्यत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वेन पक्षे विवक्षिते स्वसमानाधि-
करणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं वा साध्यं व्याप्यवृत्त्यत्यन्ताभावे पर्यवस्यतीति तत्त्वविवेकोक्तम्, *तन्न* ;
अभावाधिकरणात्मवादिप्राभाकरादिमते(१) सिद्धसाधनात्, तैरपि प्रपञ्चस्य ब्रह्मावृत्तित्वस्वीकारात्,
मयाऽपि प्रपञ्चस्य स्वनिष्ठत्वस्वीकारेण ब्रह्मणि तदभावसम्भवाद् अभावातिरिक्तत्वानतिरिक्तत्वाभ्यामेव
हि विवादः पर्यवसन्नः, नतु मिथ्यात्व-सत्यत्वाभ्यामेव ॥ किञ्च “तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीद्”ति
श्रुत्याऽसतस्त्वप्रतीतिरुक्ता ॥ नच “सदेवेदमग्र आसीद्”त्यस्यार्थस्याभाव एवात्र बोध्यते, नत्व-
सतस्त्वं विरोधादिति—वाच्यम् ; विरोधगन्धाभावात्(२) ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

रत्वामिनोक्तम्—यदि दुष्यति, दुष्यतु किं तेन दुष्टेनादुष्टेन वा प्रकृतं त्वया साधितं भवति ? मदीयो वा पक्षो दूषितो भवति ?
इत्यादिकमेव समाधानमूहनीयम् । यथाच नाभाससाम्यम्, तथापि व्यक्तीकरिष्यत उत्तरत्र, इति न कोऽपि दोषः । अथ—
ब्रह्मण इव प्रपञ्चस्य सत्यत्वमपि स्यात्, इति सत्यत्वविरोधिर्मिथ्यात्वासिद्ध्या सिद्धसाधनं मन्यते, तर्ह्येदमपि पुनरपि चर्च्यते—
‘यावृक्षं ब्रह्मणः सत्त्वं तावृक्षं स्याज्जगत्पि’ इति । तत्र च सिद्धशुक्लमुत्तरमेव—विवाहसमये कन्यायाः पित्रा निजगोत्रं पृष्टस्य
‘यदेव भवतां गोत्रं तदेव ममापि’ इति वदतो वरस्य भ्राता भवानिति ।

(१) लघुचन्द्रिकोक्तरीत्या स्वाश्रयावृत्तिः सन् स्वाधिकरणवृत्तिर्यः, तदन्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव साध्यम् ।
अधिकरणात्मत्ववादेन प्रपञ्चाभावस्यावृत्तित्वेऽपि तु स्वाश्रयवृत्तित्वविशिष्टस्वानधिकरणवृत्तित्वस्य प्रपञ्चाभावेऽस्वीकारेण प्रपञ्च-
मिथ्यात्वसमन्वयो भवत्येव । अभावत्वोपलक्षितत्वेन ब्रह्माभावस्याधिकरणात्मकम्, न तु विशिष्टत्वेन, इति न प्रपञ्चाभावस्यात्म-
वृत्तित्वमपि, इति न प्रभाकरमतरीत्याऽपि प्रपञ्चस्य सत्यत्वविरोधिर्मिथ्यात्वासिद्धिः । सत्यं प्राभाकरा भवन्तश्च ब्रह्मणि प्रपञ्चं
न स्वीकुर्वन्ति ; निमित्तकारणत्वाद् भवताम्, निमित्तकारणस्य कार्यानाधिकरणत्वात्, स्वसमानाधिकरणाभावप्रतियोगित्वं च
नोभयेऽपि मन्यन्ते, ब्रह्मणः प्रपञ्चाधिकरणत्वानङ्गीकारात् । यदि तु—तदपि स्वीक्रियते, तर्हि न सिद्धसाधनमिदम् ।
यदि भवतामपि सिद्धमेव, तर्हि न भवन्तो द्वैतिन इति ॥

(२) असतोऽपि सतो यदि न विरोधः, तर्हि किमिति सतोऽप्यसत्त्वं नोरीक्रियते ? इति ब्रह्मापि कथं न भवन्मतेऽ-
सद्भवति ? कथं वा अमविषयाणामिव शुक्तिरूप्यादीनां प्रमाविषयाणां घटादीनामपि नासत्त्वमेव भवन्तः स्वीकुर्वन्ति ?
इति सत्यं भवन्त एव प्रच्छन्नबौद्धाः । असतोऽपि सत्त्वेनाविरोधेन सर्वमसत्कारणं साधयितुं प्रवृत्तान् मन्ये भवत एवाधिकृत्य
“मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते” इति पाञ्चपुराणवचनं प्रवृत्तम् । न ह्यद्वैतिनो भवन्त इव मायावादिन-
श्चासत्स्यात्त्वलम्बनेन च शास्त्रं प्रवृत्तं मन्यन्ते ; अनिर्वचनीयस्यातिवादित्वात् तेषाम् । मायावादित्वं हि मायाशब्दप्रयोग-
मात्रेण तदर्थस्यान्यथाकरणेन च भवतामेव, नाद्वैतिनाम् । भवन्त एव हि परेश-जीवयोरैक्यम्—सिन्नयोरेव जीवेश्वरयोरैक्यं
साधर्म्यापरपर्यायं मन्यन्ते, नाद्वैतिनः । अत्र परपदं हि नाद्वैतमते सप्रयोजनम् । भवन्तो हि—“अनन्योऽप्यन्यशब्देन” इति
भेदाभेदयोरविरोधं स्वीकुर्वन्तः पूर्वापरविरुद्धं च बहु लपन्ति, इति “वेदाधैवन्महाशास्त्रं मायया यदवैदिकम्” इति हि भवतामेवा-
प्रसिद्धाकाठरायणादिश्रुत्वलम्बनेन “अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयन् लोकगर्हितम् ।” इत्युक्तप्रकारेण श्रुत्यर्थानामन्यथा-
करणेन लोकनाशनार्थं प्रवृत्तानां विषयीकरोति, इति सुष्ठु गन्धो रक्षितः सौगन्ध्यकारैः स्वीये निबन्धेऽसतः सता विरोधगन्धस्या-
प्यभावकथनेन । अधिकमन्यत्र व्यक्तम् । “असदेवेदमग्र आसीद्” इत्यत्र सतोऽप्येऽभावशब्देन क्रियते, नासतः सत्त्वम् ;
शब्देनाहार्यबोधस्य जननासम्भवात् । यथाच “नेह नानास्ती”त्यादौ नाहार्यबोधः, तथा बहुशो लघुचन्द्रिकादिषु प्रतिपादितम् ।
वस्तुतस्तु—“अलन्तासत्पि ह्यर्थे ज्ञानं शब्दः करोति ही”ति न्यायो विरुद्धयोरविरोधप्रतीतिस्त्वं एवोपयुज्यते, नासदासीदित्यादौ ;
भवतां मते विरोधगन्धस्याप्यनङ्गीकारेणाहार्यबोधस्यैवात्रासम्भवात् । यदि कृत्वान्तिनत्वाऽस्य ग्रन्थस्य प्रवृत्तिः, तर्हि सव-
त्सत्त्वमिवादिताऽसत्स्यातिवादिता वा, इति नासतोऽपि सत्त्वप्रतीतिवादः खेदक्षमः । नतु कुत्रचन “नेह नानास्ती”त्यादौ
अप्रामाण्यबोधस्वीकारः, स तु कृत्वान्तिनत्वैवेति लघुचन्द्रिकाद्वैतमेव व्यक्तम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

श्रुत्याऽसतः सत्त्वप्रतीतेस्तत्रातिव्याप्तिर्दुष्परिहरेति—वाच्यम् ; “सदेवेदमग्र आसीदि”त्यस्यार्थस्याभाव एव नञा प्रतिपाद्यते, न त्वसतः सत्त्वम् ; विरोधात् ॥

तरङ्गिणी

दमग्र आसीदि”त्यस्यार्थस्याभाव एव नञा प्रतिपाद्यते, नत्वसतः सत्त्वम् ; विरोधात्, अतो नातिव्याप्तिः—इति, *अत्रोच्यते* ; यदुक्तम्—प्रतियोगि-तदत्यन्ताभावयोः काल इव देशेऽप्यविरोध इति, तन्न ; तथा सति भावाभावयोर्विरोध एवोच्छिन्नकथः स्यात्, इति व्यावहारिक्यपि व्यवस्था न स्यात्, द्वैताद्वैतयोरविरोधापत्तेरद्वैत-

स्यायामृतकण्ठकोद्धारः

नच—“सदेव सोम्येदमग्र आसीदि”त्यस्यार्थस्याभाव एव नञा बोध्यते, अतो नासतः सत्त्वेन प्रतीतिरिति—वाच्यम् ; मुख्यार्थपरत्वे बाधकाभावात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

कार्यरूपेण परिणमते । तेनासदात्मकत्वं जगतो नानुपपन्नम् । भिन्नकालीनयोरपि तयोस्तादात्म्यं “तद्वेदं तर्ह्यव्याकृतमासीदि”त्यादिश्रुत्याऽप्युक्तमेव । अत एव ‘तस्मादसतः सञ्जायते’ इत्युत्तरवाक्यं तथैव बोधयति, तत्राह—*नत्वसतः सत्त्वं विरोधादिति* ॥ ‘अघटो घटः’ इति बोधस्येवासदासीदिति बोधस्याहार्य-

स्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु—‘अघटो घटः’ इति बोधस्येव ‘असदासीदि’ति बोधस्याहार्यत्वेन शाब्दधीत्वास्मभवेन नोक्त-

सिद्धिव्याख्या

परिहरति—*सदेवेति* ॥ नच—‘सदेवेदि’ति श्रुत्यर्थाभावबोधकत्वेऽप्यसद्वोधकत्वं दुर्वारम्, ‘सदेव’त्यस्य ब्रह्मसत्त्वार्थकत्वेन तदभावस्यात्यन्तासत्त्वानतिरेकात्, नहि ब्रह्मसत्त्वाभावः कचिद् देशे काले वाऽस्तीति—वाच्यम् ;

विट्टलेशीघटिप्पणी

रूपसत्त्वाभावाद् असतोऽभावरूपासत्पदार्थरूपतेत्यर्थः । *तेम*—जगत उक्तासत्पदार्थपरिणामरूपत्वेन । *तयोः* ॥ सदसतोऽतिरिक्तादिः । आसीदित्यादिना तादात्म्यम् । *तयोः*—कार्य-कारणयोः । *उक्तम्*—उक्तप्राप्तमिति । ‘श्रुत्याऽपी’त्यपिना भिन्नकालीनयोस्तादात्म्यबोधकं ‘तद्वैक आहुः’ इतिश्रुतिसमुच्चय इति व्याख्येयम् । *अत एव*—‘तद्वैकै’ इति पूर्ववाक्यस्यासतो जगत्कारणत्वबोधकत्वादेव । *तस्मात्*—प्रलयवृत्तेः । *जायते*—अजायत । *बोधयतीति* ॥ तथाच ‘तद्वैक आहुरि’तिश्रुतिजन्यमसति सत्त्वप्रकारकबोधमादायोक्तमिथ्यात्वलक्षणास्यासत्यसिद्ध्यसिर्दुर्वारंति भावः ॥

ननु—उत्तरीत्या विरोधपरिहारात् को विरोधः ? अत आह—*अंघट इति* ॥ *अयं भावः*—यदि

पूर्वकार्यध्वंसरूपा कार्यसूक्ष्मावस्थोत्तरकार्यपरिणामिनी भावभिन्नत्वाद्सती सप्तमपदार्थरूपा प्रलयकाले स्वीक्रियते, तदा व्यावहारिकस्यैव जगत्कारणत्वं सिद्धम्, नालीकस्य, न वाऽकारणसृष्टिपक्षस्य, इति न बौद्धमतानुवादः । नापि तत्र मिथ्यात्वलक्षणान्तिव्याप्तिः ; ‘कथमसतः’ इति श्रुतिरप्यभावस्य भावकारणत्वनिराकरणपरतया सङ्गच्छते । *किञ्च* असत्पदस्याव्यक्तपरतया प्रधानकारणत्वादिसंख्यमतानुवादिभ्येव ‘तद्वैकै’ इति श्रुतिरस्तु, तैः पूर्वोत्तर-कार्ययोस्तत्पूर्वभावस्थारूपस्य प्रधानत्व स्वीकारात्, कार्योत्पत्तौ चेतनापेक्षया अनङ्गीकारादेवकारणसङ्गतिः । अत एव ‘कथं नु खेम्ये’त्येव तन्निराकरणमपि सङ्गच्छते । तस्मात् ‘तद्वैकै’ इति वाक्यस्य बौद्धमतानुवादिभ्योऽस्त्येव सन्निवृत्तेरप्यस्वीकृतम्, तत्र प्रलयकालवृत्तित्व-जगत्कारणत्वरूपसत्त्वबोधस्याहार्यत्वम् । यदि धर्मिण्यवच्छेदकी-भूतमसत्त्वं नोक्तमिदं सत्त्वमसत्त्वरूपम्, किन्त्वव्यव्यवस्थारूपं सत्यत्वाभावरूपं वा, तदुपलब्धत्वेन कालवृत्तिवार्ध-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

त्वेन शाब्दधीत्वानुपपत्तेर्नोक्तवाक्यादुक्तबोधः । *द्वितीयोऽर्थ उच्यते*—सत्त्वं नासत्कारणप्रयुक्तम् ; सत्त्वविशिष्टे कार्येऽसतः कारणत्वं नेति यावत् । *विरोधात्*—असतोऽर्थक्रियारूपे कार्येऽकारणत्वे स्वीकृतेऽ सत्त्वव्याघातात् । तथाच 'तस्मादसतः सजायते' इत्यस्य यस्मादिदमग्रे नासीत्, न वाऽग्रे सदात्मकम्, तस्मात् प्रलये विद्यमानात् सत आद्यकार्यरूपं सद् न जायत इत्यर्थः । 'अग्रे' इत्यस्यानुषङ्गेन प्रलये विद्यमानादिति लब्धम् । तेनेदानीं सतः सदुत्पत्तावपि न बाधः । "कथमसतः" इत्यादेरपि सतः सद् न जायत इति कथम् ? सद्रूपस्यैकस्य सर्वकार्यात्मकतया प्रत्ययेन ततस्तजायत एवेत्यर्थः । *ननु*—'अभावस्य निरुपाख्यत्वादपि न जगत्कारणत्वमिति पञ्चपादिकावाक्यं विवरणे व्याख्यातम्—'नच निरुपाख्योपादानता जगतः ; सदन्वयात्' इति ; तत्त्वदीपने च तदवतारितम्—'निरुपाख्यकारणवादिनं प्रति निरुपाख्यत्वादिति हेत्वसङ्केतेराह— नच निरुपाख्यतेत्यादी'ति ; तथाच निरुपाख्यकारणवादी बौद्ध इति तत्त्वदीपने स्पष्टमिति—चेत्, *न* ;

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

वाक्यादुक्तबोध इति, *तन्न* ; "अत्यन्तासत्यपि त्वर्थे ज्ञानं शब्दः करोति ही"तिन्यायेन कलहादिस्थल-

विद्वलेशीयटिप्पणी

क्रियाकारित्वस्वीकारेऽलीकत्वेव्याघाताद् नालीकजगत्कारणत्वानुवादः, न वाऽकारणकसृष्टिपक्षानुवादकत्वम्, अतस्त्वत्कारणनिषेधकत्वमेवोक्तवाक्ये स्वीकार्यम्, इति नासति मिथ्यालक्षणातिव्याप्तिशङ्केति । *अत्र 'नत्वसतः सत्त्वमिति मूले* प्रतिपाद्यत इत्यनुषङ्गेनान्वयः । तदभावेऽप्याह—*द्वितीयोऽर्थ इति*॥ 'न त्वसतः सत्त्वमिति मूलस्येति शेषः । सत्त्वस्य कार्यतावच्छेदकत्वोपगम एवासत्प्रयुक्तत्वप्रसक्तेस्तन्निषेधस्य तन्निषेधपरतामाह—*सत्त्वविशिष्ट इति* ॥ *ननु*—सत्त्वं नासत्कार्यतायामवच्छेदकम्, आद्यसत एवासत्कार्यत्वोपगमेनेदानींतनसज्जन्ये सति व्यभिचारात्, इति सत्त्वस्यासत्प्रयुक्तत्वं मयाऽपि न स्वीक्रियत इति को विरोधः ? तत्राह—*असतोऽर्थक्रियारूप इति* । *कार्ये—आद्यकार्ये । *अथाच—'असदेवे'ति वाक्यस्य—इदं जगत् प्रलये नासीत्, न वा सदात्मकमित्यर्थकत्वे च । *न जायते* ॥ किन्तु कारणं विनैवेति शेषः । एतन्मतनिराकरणमपि व्याचष्टे—*कथमसत इत्यादेरपीति* ॥ *प्रत्ययेन—'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' "इदं सर्वं ब्रह्ममात्मा" "सर्वं खल्विदं ब्रह्मे"त्यादिश्रौतेण 'अः सन्नि'त्यादिलौकिकेन च प्रत्ययेन । उक्तरीत्योक्तमुनेर्बौद्धमतत्वेनाकारणकद्रव्यानुवादिनेऽसतः कारणत्वं तन्मतत्वेनानुद्य दूषणपराचार्यग्रन्थविरोधं शङ्कते—*नन्विति* ॥ *अभावस्य* ॥ भवतीति भावः सत्, तन्निर्गन्धासतः । *निरुपाख्यत्वात्—पदार्थस्वरूपत्वाभावात्, जगत्कारणत्वं न सम्भवतीति पञ्चपादिकार्यः । *निरुपाख्यम्* अपदार्थस्वरूपं तुच्छमुपादानं यस्य, तन्निरुपाख्योपादानम्, तत्त्वं जगतो न ; सदन्वयात्, इति तद्व्याख्यानविवरणार्थ इति शङ्ककानिप्रायः । *ननु*—असतो निरुपाख्यत्वाद् जगत्कारणत्वं न सम्भवति, इत्यतः कारणं विनैव जगदुत्पद्यत इति त्वया वाच्यम्, तच्च न सम्भवति ; सर्वदा सृष्टिप्रसङ्गेन प्रलवानुपपत्तेरिति गूढहेतुकः पञ्चपादिकार्यः । तद्व्याख्यानविवरणस्यापि जगति सदन्वयाद् असदुपादानता न सम्भवति, जगत्कारणकत्वम् ; सदन्वयादेवेत्यर्थ इत्याशङ्क्य, विवरणव्याख्यानसत्त्वदीपनविरोधाद् नायमर्थ इत्याह—*तत्त्वदीपने चेति* ॥ निरुपाख्यं कारणं वदति इति निरुपाख्यकारणवादी, न तु कारणाभाववादी । तथा सति, अकारणवादिनं प्रतीत्येव ब्रूवात्, प्रसिद्धकार्य-कारणभावस्य सोपाख्यत्वेन निरुपाख्यत्वरूपहेत्वसङ्केतेस्तत्रापि सम्भवात् तं प्रति निरुपाख्यत्वेहेतोः कारणे तेनाभ्युपगतत्वेन कारणत्वाविरोधित्वेनासङ्कतेः । *सदन्वयात्—कार्ये सत्त्वप्रत्ययात्, कारणे सत्त्वत्वावच्छेदकत्वेन सद्रुपादानकत्वस्यैव वाच्यत्वादिति हेत्वन्तरमाहेति तत्त्वदीपनार्थः । नच—उत्पन्नत्वमेव सत्त्वमिति—सङ्गम् ; आद्यसत्त्वस्यैव सत्त्वस्य द्वितीयसत्त्वमादावमात्रेण तस्यैव त्वकारणसत्त्वकत्वस्यैव त्वसतः कारणत्वेऽसत्त्वव्याघातेन सत्त्वकारणकत्वावच्छेदकेन तद्रूपसत्त्वस्यैव कार्ये उपान्तकत्वादिति भवः । *अथाच—विवरणयोरेकान्तरम्, तत्त्वदीपकस्य त्वत्त्वान्तरसम्भवात् तद्विरोधो दुर्बल इत्याह—*तत्त्वचेति* ॥

व्याख्यासूत्रम्

अत्यन्ताभावस्य तात्त्विकत्वे प्रातिभासिकत्वे व्यावहारिकत्वे च दोषस्योक्तत्वाच्च, अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं स्वरूपेणेति पक्षे पारमार्थिकत्वाकारेणेति च पक्षे दोषस्योक्तत्वाच्च ॥

तरङ्गिणी

ज्ञानस्य द्वैतज्ञाननिवर्तकत्वं न स्यात् । *यच्चोक्तम्*—मिध्यात्वानुमानादेरेवात्यन्ताभाव-प्रागभावयोर्देश-सामानाधिकरण्ये प्रमाणत्वमिति, *तन्न* ; विरोधेनानुमानस्वरूपस्यैवालम्ब्यत्वात् । *यदपि चोक्तम्*—विषमसत्ताकयोस्तयोरविरोध इति, *तन्न* ; लाघवेनात्यन्ताभावमात्रस्यैव प्रतियोगिसामानाधिकरण्यविरोधित्वात् । *यच्चोक्तम्*—“असदेवेदमि”तिश्रुत्यर्थाभावमात्रं बोध्यत इति, *तन्न* ; “सदेवेदमि”तिश्रुत्यर्थाभाव-बोधकत्वेऽप्यसद्वोधकत्वस्य दुर्वारत्वात् । तथाहि—सदेवेत्यस्य ब्रह्मसत्त्वमर्थः, तदभावस्त्वत्यन्तासत्त्वेन । नहि ब्रह्मसत्त्वाभावः क्वचिद् देशे काले वाऽस्तीति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उक्ततत्त्वदीपनवाक्यस्य यदि निरुपाख्यं कारणं बौद्धो वदेत्, तदा तं प्रति निरुपाख्यत्वहेत्वसम्भवादाहेत्यर्थक-त्वात् ; अन्यथा ह्यसतः कारणत्वेऽर्थक्रियाकारित्वरूपसत्त्वापत्त्या विरोधः । अत एव “नासतोऽदृष्टत्वादि”ति सूत्रे भामती-कल्पतर्वाबौद्धमतेऽसद् न कारणमिति स्पष्टमिति भावः । *ननु*—तथापि सत्त्वेनासद्दीवादिनं

न्यायासूत्रसौगन्ध्यम्

इवानाहार्यबोधसम्भवात्, “नेह नाने”ति श्रुतिं व्याकुर्वता इह दृश्यविशिष्टे ब्रह्मणि दृश्यं नासीदिति, इहेतिपदं व्याकुर्वता तन्नानाहार्यबोधासम्भवमाशङ्क्य, आहार्यशाब्दबोधस्यापि स्वीकृतत्वाच्च ॥

सिद्धिव्याख्या

‘सदेवे’त्यस्य ब्रह्मस्वरूपसत्त्वार्थकत्वेऽपि तदभावस्यानिर्वचनीयत्वरूपत्वेनात्यन्तासत्त्वातिरेकात् तस्य न क्वचिद् देशे काले वा बाधोऽस्तीति संभवादिति भावः ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

दीपनेऽप्यर्थान्तरमाश्रित्य तद्विरोधमपि परिहरति—*उक्ततत्त्वदीपनवाक्यस्येति* ॥ *यदीति* ॥ जगतोऽकारण-कत्वरूपं स्वपक्षं त्यक्त्वाऽपीति शेषः । *अन्यथा*—तत्त्वदीपनस्याप्यसतो जगत्कारणत्वं बौद्धमतमित्यर्थकत्वे । *विरोधः*—असत्त्वव्याघातः । उक्ताचार्यग्रन्थविरोधशङ्काया अयं परिहारोऽपि ‘न त्वसतः सत्त्वं विरोधादिति’ मूलार्थ इति भावः । उक्ताचार्यग्रन्थानामुक्तव्याख्यान आचार्यान्तरग्रन्थसंवादमाह—*अत एवेति* ॥ असतः सत्कारण-त्वासंभवादेवेत्यर्थः । *ननु*—‘अतो नातिव्याप्तिरिति’ पूर्वैण गतार्थत्वाद् व्यर्थः, इत्याशङ्क्य, शङ्कान्तरनिरासक-तया तत् सार्थकवचि—*नन्विति* ॥ तथाप्यसतः कारणत्वरूपसत्त्वस्यासंभवेन बौद्धस्यान्यस्य वा तन्मत्तासंभवेऽ-प्यसतः पक्षमभिप्रेक्ष्येन सङ्गिन्नत्वावच्छिन्ने सत्त्वबोधस्त्वादावर्थत्वेन ‘असदेव’ वाक्येन जननासंभवेऽपि च सत्त्वेना-

अद्वैतसिद्धिः

अतो नातिव्याप्तिः । सर्वं चान्यत् पूर्वोक्तमेवानुसन्धेयमित्युपरम्यते ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रति किं मिथ्यात्वं वाच्यम् ? तत्राह—*अतो नातिव्याप्तिरिति* ॥ यतोऽसतः सत्त्वेन न धीः, अतः प्रातीतिकस्यापि सत्तादात्म्यरूपसत्त्वस्यासत्यभावेन व्यावहारिकस्य सुतरामभावेन च स्वनिष्ठसत्त्वावच्छिन्नप्रकारतानिवेशसम्भवाद् नातिव्याप्तिरित्यर्थः । यद्वा—*अतः=स्वनिष्ठसत्त्वात् । ल्यब्लोपे पञ्चमीयम् । तथाच स्वनिष्ठसत्त्वं पुरस्कृत्यातिव्याप्त्यभावोऽस्तीत्यर्थः ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

सद्धीराहार्यमानसरूपा स्यादिति चादिनं प्रतीत्यर्थः । *किं वाच्यम्* ॥ सत्त्वप्रकारकत्वनिवेशेऽप्यसत्यतिव्याप्ति-
द्वयस्थ्यादिति भावः । *न धीरिति* ॥ आहार्यमानसरूपाऽपीति शेषः । पारमार्थिकसत्त्वस्य तद्विषयत्वायोग्यत्वा-
दिति भावः । प्रातीतिकमेव तद्विषयोऽस्तु, तत्राह—*प्रातीतिकस्यापीति* ॥ आहार्यं हि बाधदशायां जायते, नहि
तदाऽज्ञानमस्ति, यत्परिणामः प्रातीतिकं तद्गमश्च स्यात् । *किंच* अज्ञानस्य सदेव विषयः, नासत्, इति कथमसति
सत्त्वभ्रम आहार्योऽपि स्यादिति भावः । *व्यावहारिकस्य सुतरामिति* ॥ तस्य ब्रह्ममात्रविषयकमूलाज्ञानजन्यत्वा-
दिति भावः । *ननु*—अनुभूयमानारोपो नाज्ञानमूलकः, किंतु स्मर्यमाणारोप एव ; अत एवाधिष्ठाननिष्ठपारमार्थि-
कत्वस्य रजतादौ भानसंभवेन तत्र प्रातिभासिकतदुत्पत्तेरनङ्गीकारेण पारमार्थिकत्वेन रजताभावप्रतियोगित्वरूपमिथ्या-
त्वस्य प्रातिभासिकरजत उपपत्तिः । स्पष्टं चेद् वेदान्तपरिभाषादिग्रन्थेषु । *एवं च* ब्रह्मनिष्ठाबाध्यत्ववरूपस्य
प्रपञ्चनिष्ठसत्तादात्म्यरूपस्य वा सत्त्वस्यानुभूयमानस्यासत्याहार्यभ्रमो दुर्वार इत्यत आह—*स्वनिष्ठसत्त्वेति* ॥
केचित्तु—*न धीरिति* ॥ *ननु*—उक्तधीनिराकरणे स्वनिष्ठत्वं व्यर्थम्, सन्निवेशे चोक्तधीनिराकरणानुपयोग
इति—चेत्, *न* ; अङ्गकस्यान्यथाख्यातिसत्त्वेऽपि सिद्धान्तितस्तदभावेन तन्मतेऽनिर्वचनीयख्यातिरूपतादृशप्रतीतिं
निराकृत्य स्वनिष्ठत्वनिवेशेऽप्यतिव्याप्त्युद्धारोपपत्तेः । तथाचोभयमते तदुद्धारयोभयमावश्यकम्—*इत्याहुः* ॥
सत्त्वेनासद्विषयोऽभावस्यातःपदार्थत्वे पुनरुक्तिर्दुर्वारा, इत्यतः स्वनिष्ठत्वनिवेशस्यातःपदार्थतामाह—*यद्वा अत इति* ॥

[स्वनिष्ठसत्त्वस्य बुद्धिस्यत्वादिदंपदार्थताऽस्तु, अतिव्याप्त्यभावे न प्रयोजकता, इति कः पञ्चम्यर्थ इति ?
तत्राह—*ल्यब्लोपे पञ्चमीयमिति* ॥ पुरस्कृत्य पुरतो मुखपदार्थे सत्त्वे निवेश्य=तामाश्रित्य । एतत्समानकर्तृकां
क्रियामाह—*अतिव्याप्त्यभावोऽस्तीति* ॥ *मूले सर्वं चान्यदिति* ॥ येन रूपेण येन सम्बन्धेन यत्र यस्य
प्रतीतिः, तत्र तस्य तेन रूपेण तत्सम्बन्धावच्छिन्नात्यन्ताभावस्य विशेषणतासम्बन्धेनाधिकरणत्वविवक्षादिक-
मित्यर्थः । *पूर्वोक्तम्=प्रतिपन्नोपाधीत्यादिलक्षणोक्तम् । उपरम्यते=इहापि तदुक्तौ ग्रन्थविस्तरप्रसङ्गात् छवीमिरुह-
संभवाच्चेति कृतबुद्धयो विदांकुर्वन्तु ॥ (ख)]

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः चतुर्थमिथ्यात्वविचारः ॥

अथ पञ्चममिथ्यात्वविचारः

— : * : —

न्यायामृतम्

पञ्चमेऽपि सत् किं सत्ताजातिमद् विवक्षितम् ? अबाध्यं वा ? ब्रह्म वा ? नाद्यः ; त्वन्मते घटादौ जातेस्सत्त्वात्, द्वितीये बाध्यत्वं मिथ्यात्वमिति स्यात्, तच्च निरस्तम् । न तृतीयः ; सिद्धसाधनात्, नृशृङ्गादावपि सद्रूपत्वाभावात्, अन्यस्यासत्त्वस्याभावेनात्यन्तासत्त्वापाताच्च, मन्मतेऽबाध्यत्वादिरूपस्य सत्त्वस्याभिधेयत्ववत् स्वाश्रितत्वेन ब्रह्मणि सत्त्वाभावे सद्रूपत्वासिद्धेश्च ॥ तस्मात्—

अद्वैतसिद्धिः

सद्विविक्तत्वं वा मिथ्यात्वम् । सत्त्वं च प्रमाणसिद्धत्वम् । प्रमाणत्वं च दोषासहकृत-
तरङ्गिणी

सद्विविक्तत्वमिति पक्षं दूषयति ॥ *पञ्चमेऽपीति* ॥ त्वन्मतेऽपीति* ॥ तथाचासम्भवः, ब्रह्मण्यतिव्याप्तिश्च ॥ *सिद्धसाधनादिति* ॥ प्रपञ्चे ब्रह्मभेदस्य मयाऽप्यङ्गीकृतत्वादित्यर्थः । ‘सद्रूपत्वाभावः’ इत्यस्य ब्रह्मण्यतिव्याप्तिश्चेत्याह—*मन्मत इति* ॥ *ननु* ब्रह्मणः सत्त्वाभावेऽपि न सद्रूपत्वासिद्धिः, सत्त्वे सत्त्वान्तराभावेऽपि सद्रूपत्वमिव ब्रह्मणोऽपि तथात्वोपपत्तेरित्यत उक्तम्—*सत्त्वस्याभिधेयत्ववत् स्वाश्रित-
त्वेनेति* ॥ *ननु* सत्त्वस्य स्वाश्रितत्व आत्माश्रयः स्यात्, अभिधेयत्वे तु नात्माश्रयः ; अभिधेयत्वेऽ-
प्यभिधानविषयत्वस्य प्रमितत्वादित्यत उक्तम्—*अबाध्यत्वादिरूपस्येति* ॥ यथा घटादावबाध्यत्वेन तादृशं सत्त्वम्, तथाऽबाध्यत्वस्याप्यबाधितत्वात् तादृशसत्त्ववत्त्वं प्रमितम् । अतो नात्माश्रयदोष इति भावः ।

(सि०) अत्र वदन्ति—“प्रमाणसिद्धत्वमेव सत्त्वम् । प्रमाणत्वं च दोषासहकृतज्ञानकरणत्वम्, तेन

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

पञ्चमेऽपीति ॥ *अत्र कश्चित्*—सत्त्वं प्रमाणसिद्धत्वम् । तथाच प्रमाणसिद्धमिन्नत्वं मिथ्या-
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नापि—सद्भिन्नत्वं मिथ्यात्वम् । सत्त्वं च प्रमाणसिद्धत्वम् । प्रमाणत्वं च दोषासहकृतज्ञानकरण-
सिद्धिव्याख्या

सद्विविक्तत्वं वेति ॥ *ननु* सत्तः सत्ताजातिमत्त्वादिरूपत्वे वक्ष्यमाणदोषापत्तिः, इत्यत आह*—
सत्त्वं वेति ॥ ननु सत्ताजातिमत्त्वादिरूपत्वम्, येन वक्ष्यमाणदोषापत्तिः स्यादित्यर्थः । प्रमाणत्वं कीदृशम् ?
इत्याशङ्क्याह—*प्रमाणत्वं वेति* ॥ ततश्च फलितमाह—*तेनेति* ॥ दोषासहकृतज्ञानकरणसिद्धमिन्नत्वेनेत्यर्थः ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

मूले—सद्विविक्तत्वम्=सद्भिन्नत्वम् । अत्र प्रतियोगितावच्छेदकीभूतसत्त्वस्य सत्ताजात्यादिरूपत्वे दोषस्य वक्ष्यमाणत्वात् स्वयं तद् निर्बन्धि—*सत्त्वं वेति* ॥ प्रमाणत्वं च यदि व्यवहारकालाबाध्यविषयकत्वम्, कालत्रयाबाध्यविषयकत्वं वा, तदा ‘सन् घटः’ इत्यादिज्ञानानामपि घटादौ सदर्शे च प्रमात्वाद् घटादीनामपि प्रमाणसिद्धत्वाद् तद्भिन्नत्वरूपमिथ्यात्वानुपपत्तिः, अतो व्याचष्टे—*प्रमाणत्वं वेति* ॥ *तत्सहकृतम्=तत्सहकारेण कार्यजनकम्, तज्जन्यकार्यजनकम् । तदजन्यकार्यजनकं तदसहकृतम् । एवं च ज्ञानकारणे दोषासहकृतत्वस्य दोषाजन्यकार्यजनकत्वस्य विवक्षणे दोषाजन्यकार्यान्तरजनकस्य भ्रमकारणस्याव्यावृत्तिः, इत्यत्रोऽसहकृतत्वमन्तर्-
कार्योऽसहकृतत्वानुपपत्तिरन्तर्जन्यवृत्तिरूपज्ञानभेदो विवक्षणीयः । तथाच दोषजन्यं यत् स्वकारणकतज्जन्यजनकत्व-
मित्यर्थः स्यात् ; तच्च च ज्ञानजन्यत्वकृतज्ञाने प्रमात्वमप्यद्वैतत्वा यैर्मिथ्यात्वमिति प्रमात्वानुपपत्तिर्गौरवं च, इत्यतो

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

दोषासहकृतेत्यादि ॥ दोषविधया ज्ञाने निमित्तकारणमविद्या, तादृशकारणतानिरूपकं तत्त्व-
मस्यादिवेदान्तवाक्याजन्यज्ञानम् ; तस्य सर्वस्य भ्रमत्वात्, नतूक्तवाक्यजन्यज्ञानम्, प्रमात्वात् । *ननु*—
शुद्धब्रह्मणो वृत्त्यविषयत्वपक्षे तस्य ज्ञानस्य स्वविषयत्वोपहितविषयकत्वाद् उक्तब्रह्मणश्च मिथ्यात्वात् कथं तस्य
प्रमात्वम् ? इति—चेत्, *उच्यते* ; अबाधितस्य वृत्तिविषयत्वोपहितं रूपं यस्य ज्ञानस्य विषयः,

विद्वत्क्षेत्रीयदिप्यणी

लाघवाद् ज्ञानकरणत्वघटकज्ञाने दोषसहकृतपदेन दोषाजन्यत्वरूपं प्रमात्वं निवेद्य व्याख्यातुं मूलप्रतीकमाददाति—
दोषासहकृतेत्यादि ॥ अत्र दोषाजन्यज्ञानकरणजन्यधीविषयान्यत्वं सद्विषयत्वरूपं मिथ्यात्वम्, इत्यर्थपर्यवसाने
घटादिविषयकवृत्तिरूपज्ञानस्य शुक्तिरजतादिज्ञानस्येवाविद्यान्यदोषजन्यत्वासंभवाद् अविद्यारूपपरिणामत्वेन दोषजन्यत्वं
स्वीकृत्य घटादिषु मिथ्यात्वोपपादने तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यब्रह्मात्माकाराखण्डवृत्तेरप्यविद्यातादात्म्यापन्नान्तःकरण-
परिणामत्वेनाविद्यारूपदोषजन्यत्वाद् दोषाजन्यज्ञानाप्रसिद्धिरित्याशङ्क्य, दोषपदेनाविद्योपादानाद् दोषविधया तस्याः
कारणत्वं धिक्क्षणीयम्, नतु परिणाम्युपादानविधया, इत्याशयेन दोषाजन्यज्ञानप्रसिद्धिमाह *टीकायाम्*—*दोष-
विधयेति* ॥ भ्रमत्वावच्छिन्नं प्रति कारणत्वाद्विदोषपदार्थत्वव्याप्यरूपेणेत्यर्थः । तच्च प्रकृतेऽविद्यात्वमेव । *ज्ञाने=
घटादिज्ञाने । *निमित्तकारणमविद्येति* ॥ तत्र तस्याः परिणाम्युपादानविधया कारणतासत्त्वेऽपि सा नेह घटिका,
किंतु दोषविधया ; तस्य 'नेह नाने'त्यादिवाक्यजन्यज्ञानबाधितघटादिविषयकत्वेन भ्रमत्वात्, भ्रमे च ज्ञान-
सामान्योपादानकारणताद्यतिरिक्तदोषत्वव्याप्यरूपावच्छिन्नकारणतानिरूपकत्वस्यावश्यकत्वात्, शुक्तिरजतादिभ्रमेऽप्य-
विद्याया दोषविधया कारणत्वसंभवाद् घटादिभ्रमेऽप्यविद्याया एव दोषविधया कारणत्वं स्वीकार्यम्, नतु महा-
वाक्यजज्ञाने ; तस्याबाधितब्रह्मात्मविषयकत्वेन प्रमात्वात् । तत्र च दोषस्याकरणत्वादिति भावः । तथापि भ्रमत्वं
शङ्कते—*नन्विति* ॥ *तस्य=तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यस्य । *स्वम्=ज्ञानम् । *उक्तब्रह्मणः=उक्तवृत्तिविषय-
त्वोपहितब्रह्मणः ; कर्णशङ्कुल्याद्युपहिताकाशस्येव परिच्छिन्नत्वेन स्वबाधितवृत्त्युपाधिकत्वाच्च *मिथ्यात्वात्=
बाधितत्वात् *तस्य=बाधितविषयकोक्तज्ञानस्याबाधितविषयकत्वरूपं प्रमात्वं नेत्यर्थः । अबाधितविषयः स्वाश्रय-
तादात्म्यसंबन्धेन विषयतावान् यस्य, तत्त्वं प्रमात्वम् । तच्च तत्त्वज्ञानस्येत्याशयेन समाधातुमुपक्रमते—*उच्यते
इति* ॥ *अबाधितस्येति* ॥ तादात्म्येन संबन्धित्वं वक्ष्यार्थं वृत्त्युपहिते रूपेऽन्वेति ; शुद्धेऽप्युपहिततादात्म्याङ्गी-
कारस्थानुपूर्व वक्ष्यमाणत्वात्, अन्यथा वृत्त्युपहितमध्यस्तं प्रति शुद्धस्याविद्यानत्वानुपपत्तेः, अन्यस्य तदसंभवात् ।
वृत्तिविषयत्वोपहितं रूपं यस्य ज्ञानस्य विषय इति ॥ अनवच्छिन्नाकाशात् कर्णशङ्कुल्यवच्छिन्नाकाशमिव,
वृत्त्यविषयादनुपहितादबाधितात् शुद्धाद् ब्रह्मणो वृत्तिविषयत्वोपहितं ब्रह्म भिन्नम्, अतस्तत्संबन्धिवेदान्तजवृत्ति-
विषयश्च भवति । यद्यपि—तादात्म्यस्य स्वभेदाभेदोभयरूपत्वाद् अनुपहितादुपहितमभिन्नम् ; तथापि वृत्तिविषयत्वा-
वच्छेदेन वृत्तिविषयः । 'शुद्धस्य ब्रह्मणो वृत्त्यविषयत्वमित्यस्य निरवच्छिन्नं वृत्तिविषयत्वं नास्तीत्यर्थः ।
तद्वृत्तिविषयत्वं तद्वृत्तेरविषयोऽपि तद्वृत्तिविषयतावच्छेदकं भवति ; तज्ज्ञानाविषयत्वेऽप्येकनिष्ठतज्ज्ञानीय-
विशेष्यता-प्रकारतयोरवच्छेदावच्छेदकभाववत् । नच—श्रोत्रत्वादेराश्रयस्यापि कर्णशङ्कुल्यादेः श्रोत्रत्वाद्यवच्छेदकत्वे
स्वाश्रयतावच्छेदकत्वे वाऽऽस्माश्रय इति—वाच्यम् ; अगत्या तस्यादोषत्वाङ्गीकारात् । *यद्वा* विषयतासंबन्धेन
तद्वृत्तिस्तद्वृत्तिविषयतायामवच्छेदिका । अत एव 'वह्नौ घृतं जुहोति' इत्यत्राग्निसंयोगानुकूलक्रियानुकूलव्यापारस्य
जुहोत्यर्थत्वेऽप्याश्रयतासंबन्धेन बह्विविशिष्टे संयोगे बह्विवृत्तित्वान्वयं स्वीकृत्योद्देश्य-विशेष्यभेदो व्युत्पत्तिवादे दर्शितः ।
अथ—अज्ञानस्य शुद्धं स्वोपहितं वा ब्रह्म विषयो भवतु, उभयथाऽपि तत्त्वज्ञानस्य स्वोपहितविषयकस्य तत्समान-
विषयकत्वाभावेन तन्निवर्तकत्वानुपपत्तिः, तज्ज्ञानासमानविषयकत्वं ज्ञानस्य तन्निवर्तकत्वे घटादिज्ञानस्य घटाद्य-
वच्छिन्नचैतन्यविषयकस्य मूलाज्ञाननिवर्तकतापत्तिरिति—चेत् ; *न* ; स्वान्वाद्युपहितविषयकत्वेन स्वान्योपपन्न-
वच्छिन्नविषयकत्वेन वा मूलाज्ञान-तत्त्वज्ञानयोरपि समानविषयकत्वं युक्तत्वात् । *स्वम्* अज्ञानं शुद्धं च,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्त्वं प्रमात्वम् । घटादिकं वृत्तिविषयत्वानुपहितमपि वृत्तिविषयः ; तथापि 'सर्वस्य ज्ञानस्य स्वविषयत्वोपहितमपि विषयः, [तेन घटादेस्सर्वस्य सप्रकारकवृत्तिविषयत्वेन दृश्यत्वेन मिथ्यात्वाद् बाधितत्वात् तदाकारवृत्तिमात्रं न प्रमा ॥ क] घटाद्याकारवृत्तिश्च मिथ्या' इति भ्रमकाले घटादेः सत्यत्वं जानतां घटाद्याकारवृत्तेः प्रमात्वव्यवहारो जायत एव । तथाचाविद्यारूपदोषनिष्ठोक्तकारणतानिरूपकान्यधीविषयो यः, तदन्यत्वं मिथ्यात्वम् ; ज्ञानकरणादिनिवेशे प्रयोजनाभावात् ॥

*इदं तु बोध्यम् ;—एतस्य लक्षणत्वे वृत्त्युपहितब्रह्ममित्रं ब्रह्मालोकमित्रं लक्ष्यम् ; अन्यथा वृत्त्युपहितब्रह्मण्यव्याप्त्यापत्तेः । एवमनुमान एतस्य साध्यत्वे तादृशब्रह्मालोकाविषयक-

विद्वलेशीयटिप्पणी

यथायर्थं बोध्यम् । *यत्तु*—वृत्तिः स्वविषयविशेषितवृत्तिविषयतायामिव स्वविषयविषयतायामप्यवच्छेदिकेति, *तत्र* ; वृत्तेः स्वविषयविशेषितायाः स्वविषयत्वेऽपि स्वविषयांशेऽविषयत्वेन स्वविषयनिष्ठस्वविषयतायामवच्छेदकत्वा-संभवात् । *ननु*—घटादावबाध्यत्वरूपसत्यत्वग्रहदशायां घटाद्याकारवृत्तावबाधितविषयकत्वरूपं यथाश्रुतं प्रमात्वं गृह्यते, व्यवहियते च । नच—घटादौ ब्रह्मवदबाधितत्वग्रहे वृत्तिविषयता न स्यादिति—वाच्यम् ; चिद्रूपत्वेन ब्रह्मण एव वृत्तिविषयतानुपगमात् । नच—घटादौ चिद्रूपत्वग्रहदशायामुक्ताशङ्का दुर्वारेति—वाच्यम् ; वस्तुतश्चिद्रूप-त्वस्य वृत्तिविषयत्वविरोधित्वेऽपि तद्वग्रहस्य तद्विरोधित्वानुपगमात्, तद्वग्रहविरहदशायां घटादौ वृत्तिविषयताग्रह-संभवाच्च, उक्तवृत्तावकप्रमात्वग्रहसंभवात् । एवं चाबाध्यत्वेन गृह्यमाणे घटादौ वृत्तिविषयत्वानुपहित एव वृत्तिविषयत्व-संभवे वृत्तिविषयत्वोपहिते वृत्तिविषयत्वस्वीकारे प्रयोजनाभावेनाबाधितवृत्तिविषयत्वोपहितरूपविषयकत्वरूपनिरुक्त-प्रमात्वस्य घटादौ दुर्यग्रहत्वेन तद्व्यवहारो न स्यादिति शङ्कते—*घटादिकमिति* ॥ यद्यपीत्यादिः । अनुपहितमपीत्यपि-रंवार्यं ; उपहितसमुच्चयार्थत्वे शङ्कानुत्थिते । स्वविषयकवृत्तिकालीने घटादौ वृत्तिविषयता स्वोपहित एवाङ्गीकार्या, 'अयं घटः' इत्यादिवृत्तेः स्वोपहितं विषय इत्युक्तौ विद्यमानघटस्य वृत्तिविषयत्वप्रतीतेः, स्वसमानकालीनस्य समभिव्याहृतपदार्थान्वयोपाधित्वात्, तदनुपहितेऽसंभवत एव तदुपहितवृत्तित्वमिति नियमश्चाप्रयोजक इत्याशयेन समाधत्ते—*तथापीति* ॥ *सर्वस्य ज्ञानस्येति* ॥ स्वविषयसमानकालीनस्येति शेषः । अपिपदेन स्वविषया-समानकालीनज्ञानस्यानुपहितविषयकत्वं समुच्चियते । 'अबाधितस्य वृत्तिविषयत्वोपहितं रूपमि'त्यादिप्रमात्वनिरुक्तौ वृत्तिपदेन तद्वहिर्भूतार्थकेन तदुपादानासम्भवात् । एवं च घटाद्याकारवृत्तावपि घटादिवत् सत्यत्वाग्रहे प्रमात्वग्रहासंभव इत्याशङ्क्याह—*घटाद्याकारवृत्तिश्चेति* ॥ *मिथ्येति* ॥ बाधितेत्यर्थः । तथाचैतत्प्रतिबन्धकवशाद् न तत्र सत्यत्वग्रह इति भावः । भ्रमपदं परमतेन ; स्वमते ज्ञानमाश्रयकम् । यदि घटादि वृत्तिश्च मिथ्येति भ्रमशून्यकाले इति पाठो घटादि-सत्यत्वज्ञानोपयोगितया कल्प्यते, मिथ्येत्यस्य भ्रम इत्यर्थं इत्युच्यते, तदाऽपि भ्रमपदस्योक्तैव गतिः । क्वचित् प्रमात्व-व्यवहारो जायत इति । एतेनाबाधितस्येत्यादिप्रमात्वनिरुक्तौ प्रयोजनान्तरमपि सूचितमिति बोध्यम् । दोषपदेना-विद्यामात्रविवक्षणे दोषविधया कारणत्वालाभः, तन्मात्रविवक्षणे तदाश्रयालाभ इत्युभयं विवक्षित्वा निष्कृष्टार्थमाह—*तथाचेति* ॥ *अविद्यारूपदोषनिष्ठोक्तेति* ॥ अविद्यानिष्ठदोषत्वव्याप्यरूपावच्छिन्नेत्यर्थः । दोषत्वं च भ्रमा-साधारणकारणत्वम् । *प्रयोजनाभावादिति* । निरुक्तकारणताकान्यज्ञानकरणजन्यसिद्धावुक्तज्ञानाभेदस्याविवक्षणे घटादि-सिद्धेः प्रतियोगिकोटौ पातात् तद्विषयान्यत्वाप्रसिद्धिः, विवक्षणे तु गौरवम्, शिरोनेष्टेन नासात्पक्षतुल्यत्वाद् वैयर्थ्यं चेति भावः । *नन्वेवम्* तत्त्वज्ञानस्य स्वोपहितब्रह्मविषयकस्य निरुक्तप्रमात्वे तदुपहितब्रह्मणो घटाद्युपहितब्रह्मण इव मिथ्याभूतस्याविद्यानिष्ठदोषत्वावच्छिन्नजनकताकान्यधीविषयस्य तदन्यत्वरूपमिथ्यात्वाभावाद् वृत्त्युपहिते ब्रह्मणि प्रकृतमिथ्यात्वलक्षणस्याव्याप्तिः, अनुमाने च व्यभिचार इति दोषद्वयं परिहर्तुमाह—*इदं तु बोध्यमिति* ॥ *वृत्त्यु-पहितब्रह्ममित्रं लक्ष्यमिति* । तथाच वृत्त्युपहितब्रह्मणोऽलस्यत्वाद् नाव्याप्तिरिति भावः । वृत्त्युपहितब्रह्ममित्रयोः शुद्धब्रह्मालोकयोर्लक्ष्यत्वे सूत्रे तद्वारकविशेषणोपादानविरोधः, इत्यत उक्तम्—*ब्रह्मालोकमित्रमिति* ॥ शुद्धब्रह्ममित्रम्,

अद्वैतसिद्धिः

ज्ञानकरणत्वम् । तेन स्वप्नादिवत् प्रमाणसिद्धमिन्नत्वेन मिथ्यात्वं सिद्धयति ।

सरङ्गिणी

स्वप्नादिवत् प्रमाणसिद्धमिन्नत्वेन मिथ्यात्वं सिद्धयति । प्रमाणसिद्धत्वं चाबाध्यत्वव्याप्यमित्यन्यत् । अत्राप्य-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वृत्तिविषयत्वादिरूपमेव दृश्यत्वं हेतुः ; अन्यथा व्यभिचारापत्तेः । *ननु* घटाद्याकारवृत्ताव-
विद्याया दोषविधया निमित्तकारणत्वे मानाभावः, तत्राह—*तेनेत्यादि* ॥ *स्वप्नादिवदिति* ॥
घटादेरिति शेषः । *प्रमाणसिद्धेति* ॥ दोषनिष्ठोक्तकारणतानिरूपकान्यधीविषयेत्यर्थः ॥ तथाच
स्वप्नघटादेरिव व्यावहारिकप्रपञ्चस्य “विद्वान् नाम-रूपाद्विमुक्तः” इत्यादिश्रुत्या ब्रह्मज्ञानबाध्यत्व-
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

कत्वम् । तेन स्वप्नादिवत् प्रमाणसिद्धमिन्नत्वेन मिथ्यात्वं सिद्धयति । प्रमाणसिद्धत्वं चाबाध्यत्वव्याप्य-
सिद्धिव्याख्या

प्रमाणसिद्धमिन्नत्वेनेति ॥ उक्तकरणसिद्धमिन्नत्वेनेत्यर्थः । *ननु* एतादृशप्रमाणसिद्धमिन्नत्वस्य भवन्मते घटा-
विद्वद्वेशीयटिप्पणी

अलीकमिन्नं चेत्यर्थः । तज्ज्ञानायैवैतदुक्तिः । अन्यथा हि वृत्त्युपहितं ब्रह्म न लक्ष्यमित्येव वदन् । *अन्यथा= वृत्त्युपहितब्रह्ममिन्नत्वं लक्ष्यतावच्छेदके निवेद्य तस्य लक्ष्यत्वोपगमे । अनुमाने व्यभिचारमुद्धतुं हेतुं परिष्करोति—
तादृशेति ॥ वृत्त्युपहितेत्यर्थः । एतन्मते दृश्यत्वं वृत्तिविषयत्वमात्रम् ; तदभावादेव शुद्धब्रह्मणि व्यभिचारवारणे
वृत्तिप्रतिबिम्बितचिद्विषयतापर्यन्तनिवेशे प्रयोजनाभावात् । एवं च वृत्त्युपहितस्य वृत्तिविषयतामात्रेणाज्ञाननिवृत्त्या
स्वप्रकाशब्रह्मसाक्षात्कारसंभवे जडघटादेरिव वृत्तिप्रतिबिम्बितचिद्विषयत्वे प्रयोजनाभावाद् वृत्त्युपहिते व्यभिचारप्रसक्तिः,
अतस्तद्विषयकत्वनिवेशसङ्गतिः । विकल्पाख्यवृत्तिसाधारणरूपेण वृत्तेर्निवेशेऽलीकेऽपि व्यभिचारप्रसक्त्याऽलीका-
विषयकत्वस्य निवेशसङ्गतिः । यदि विषयकान्तेन चित्प्रतिबिम्बवैशिष्ट्यमेव विवक्ष्यते ; तदाऽपि व्यभिचारवारणं
संभवतीति बोध्यम् । *अन्यथा= केवलवृत्तिविषयकत्वस्य दृश्यत्वहेतुरूपत्वे । *मूले—‘तेने’त्यस्याबाध्यविषयकत्वं
प्रमात्वं विहाय दोषाजन्यत्वरूपप्रमात्वं निवेद्य तद्वद्वैतप्रमाणत्वनिवेश इत्यर्थः प्रतीयते, स च न सङ्गच्छते
‘सन् वदः’ इत्यादिप्रत्यक्षाविज्ञानानां सुकिरजतज्ञानादीनामिवाविद्यान्यदोषजन्यत्वाभावात् । नचाविद्यैव दोषः ;
परिणाममुक्तदानविषयाऽन्तःकरणद्वारा तज्जन्यत्वस्य वेदान्तजन्यतत्त्वज्ञानेऽपि सत्त्वादित्यतः—*तेनेत्यस्य* दोष-
विषयाऽविद्यारूपदोषाजन्यत्वरूपप्रमात्वाश्रयकरणत्वनिवेशेनेत्यर्थो बाध्यः । स चाविद्याया दोषविधया तत्त्वज्ञानान्य-
घटाविज्ञानं प्रति निमित्तकारणत्व एव सङ्गच्छते, इत्यतस्तत्र प्रमाणपरतया ‘स्वप्नादिवत्’ इत्यादिग्रन्थं व्याख्यातुं तत्र
प्रमाणाभावशङ्कयैव तदवतारयति—*ननु घटाद्याकारवृत्ताविति* ॥ *मूले स्वप्नादिवदिति* ॥ *स्वप्नः=स्वाप्निकम् ।
आदिना जागरिकम् । तत्पर्यस्य मिथ्यात्वेऽन्वये मिथ्यात्वस्य प्रातिभासिकत्वं प्रतीयेत, मिथ्यात्वसिद्धिपक्षालम्ब्य,
इत्यतो बाध्यत्वनिबन्धिनं पुरस्ति—*घटादेरिति शेष इति* ॥ घटादेरविद्यान्यदोषाजन्यप्रमाविषयत्वात् कथं प्रमाणसिद्ध-
मिन्नत्वम् ? अतो व्यापदे—*प्रमाणसिद्धेति* ॥ *दोषनिष्ठोक्तेति* ॥ अविद्यानिष्ठदोषत्वव्याप्यरूपावच्छिन्नेत्यर्थः ॥

ननु—स्वप्न-जगत्प्रतिभासिकस्य जागराद्यधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारेण बाधात् तद्विषयकज्ञानस्य भ्रमत्वाद्
दोषत्व मित्रा-बाध्यत्वस्य कारणत्वमस्ति, व्यावहारिकविषयघटादिप्रपञ्चस्य बाधाभावात् तज्ज्ञानस्य भ्रमत्वे माना-
भावात्, तत्राविद्यायाः परिणाममुक्तदानविषया कारणमीभूताया अपि दोषविषया निमित्तकारणत्वे मानाभावः, इत्यत
आह—*तथावेति* ॥ ‘स्वाप्नघटादेरिव’ इत्यस्य यथाशुक्तस्य ब्रह्मज्ञानबाध्यत्वबोधने नान्यथः ; ब्रह्मज्ञानात् पूर्वमेव तस्य
बाधात्, किन्तु स्वप्नमात्रे प्रतीकमात्रस्य जागरे बाध्यत्वेनानुभूतस्य घटादेरित्यर्थः । आदिना स्वप्नघटादिजागरिक-
प्रतिभासिकसुकिरजतादिवत् प्रमाः । तथाच स्वाप्नघटादेर्यथा जागरिकाविद्यानसाक्षात्कारेण बाध्यत्वमनुभव-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

बोधनेन तदाकारवृत्तेर्भ्रमत्वात् तत्ताविद्यायाः काम-कर्मणोश्च दोषविधया निमित्तकारणत्वमावश्यकम् ; विक्षेपशक्त्यंशेन विपरीतकार्यहेतुत्वेन, आवरणशक्त्यंशेन वास्तवरूपे 'अस्ति भाती'ति धीप्रतिबन्धकत्वेन चाविद्यायाः पित्तादिदोषवद् निमित्तकारणत्वौचित्यात्, 'यद्विशेषयोरिति' न्यायेन पित्तादिदोषरूपेण परिणताविद्यायाः पित्तत्वादिविशेषरूपेणैवाविद्यात्वरूपसामान्यरूपेण भ्रमत्वावच्छिन्नं प्रति हेतु-

विद्वलेशीयटिप्पणी

सिद्धम्, यथाच तदाकारवृत्तेर्भ्रमत्वम्, तत्र दोषस्य निद्रा-चाकवक्यादेर्निमित्तकारणत्वम्, तथेत्यर्थः । अस्य बाध्यत्व-बोधनादिषु यथायथमन्वयः । *तदाकारवृत्तेरिति* ॥ बाधितविषयकत्वेनेति शेषः । *तत्र-व्यावहारिकप्रपञ्च-भ्रमे । *अविद्यायाः काम-कर्मणो*वेति पाठः । कर्मणोर्वैत्यपपाठः । "ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्चैव पञ्च कर्मेन्द्रियाणि च । मनो बुद्धिरहङ्कारश्चित्तं चेति चतुष्टयम् ॥ प्राणोऽपानस्तथा व्यान उदानश्च समानकः ।पञ्चैता वायुवृत्तयः ॥ ख-वाय्वान्मह्यपृथितयो भूतसूक्ष्माणि पञ्च च । अविद्या-काम-कर्माणि लिङ्गं तत्त्वाष्टकं विदुः ॥" इति वार्तिके सप्तदशावयवकं लिङ्गशरीरमुक्त्वा लिङ्गांशष्टकतयैव सप्तदशावयवलिङ्गकारणीभूतानि सूक्ष्मभूतान्युक्त्वा तत्कारणी-भूतानाम्—'अविद्या-काम-कर्माणी'ति तुल्यतया द्वन्द्वेनोपादानात् । अत्र हि—अनादिजीवानां कामो रागः, कर्म-अहङ्कम्, ईश्वरेच्छा-प्रयत्नौ वा । तयोः सूक्ष्मभूतद्वारा व्यावहारिकप्रपञ्चं प्रति निमित्तकारणत्वात् तत्साहचर्याद-विद्याया अपि निमित्तकारणत्वमपि, एवं सति रजतादिभ्रमेण सादृश्य-दूरत्वादिविदोषाणां कारणत्वदर्शनाद् व्यावहारिक-प्रपञ्चभ्रमेऽपि दोषाणां कारणत्वमावश्यकम्, इत्यविद्या-काम-कर्मणां क्लृप्तनिमित्तकारणताकानामेव दोषत्वव्याप्यधर्मा-वच्छिन्नकारणत्वमास्त्येयम् ; तत्र तद्व्यदोषाणामसम्भवात्, रजतादिभ्रमेण त्वविद्याया दोषविधया कारणत्वसत्त्वेऽपि शुक्त्यविधयेव भ्रमः, न घटाद्यविधया, इति नियमार्थं सादृश्यादिविदोषाणामपि कारणत्वं स्वीकार्यम् । एवं व्यावहारिकघटादिभ्रमेऽप्युक्तकाम-कर्मणी इव दण्ड-चक्रादीनि घटाविकारणानि च वैचित्र्यप्रयोजकानीति भावः । *ननु*—व्यावहारिकप्रपञ्चे काम-कर्मणी निमित्तं कारणम्, अविद्या तु परिणाम्युपादानविधयैव ; साहचर्यस्य सर्वत्रा-नियामकत्वात्, एवञ्चोक्तत्रयस्यापि दोषविधया न कारणत्वम्, एतज्जातीयानां दोषत्वादर्शनेनैतेषां दोषत्वानुपगमात्, इत्यतोऽनुमानेनाविद्याया दोषत्वव्याप्यधर्मावच्छिन्नत्वयोग्यनिमित्तकारणत्वं साधयति—*विक्षेपशक्त्यंश इति* ॥ अविद्या, व्यवहारिकाकाशादिप्रपञ्चभ्रमे निमित्तकारणम्, अधिष्ठानांशे तदसाधारणधर्मविरुद्धधर्मधीरूपकार्यजनकता-वच्छेदकविक्षेपशक्तिमत्त्वे सत्यधिष्ठानासाधारणधर्मरूपवास्तवरूपविषयकधीप्रतिबन्धकतावच्छेदकीभूतावरणशक्तिमत्त्वात्, पित्तदोषो यथा मधुरत्वविरुद्धतिक्तसद्योप्रयोजको मधुरत्वधीप्रतिबन्धप्रयोजकशक्तिमान् तिक्तत्वभ्रमे निमित्त-कारणम् । अहि स पित्तदोषपरिणामः । निमित्तकारणत्वं न समवाय्यसमवायिकारणान्यकारणत्वम् ; अविद्याया घटादिवृत्तावन्तःकरणद्वारोपादानत्वात्, किन्तु समवाय्यसमवायिकारणान्यकारणत्वम् । हेतावेकैकेशाविज्ञानप्रतिबन्धक-दूरत्वदोषसहकृताविद्यायां व्यभिचारवारणाय सत्यन्तम् । वंश उरगधीजनकमण्डूकवसाञ्जनसहकृताविद्यायां तद्धारणाय विशेष्यम् । तत्रोक्तदोषयोरैवोक्तकार्यप्रतिबन्धकत्वोक्तकार्यजनकत्वयोः स्वीकारे तूक्तं हेतुद्वयं बोध्यम् । 'अस्ति' 'भाति' इति प्रकृताभिप्रायम्, सत्, चित्, छलमित्यर्थः । *विपरीतं कार्यम्*—तद्विलक्षणं मिथ्याजडस्वरूपाकाशादि-प्रपञ्च-तदुत्तरभ्रमरूपं कार्यम् । एतदनुमानसिद्धे निमित्तकारणत्वे दोषत्वव्याप्याविद्यात्वरूपधर्मावच्छिन्नत्वसाधिकां व्यासि-माह—*यद्विशेषयोरिति* ॥ अनेन कारणत्वपर्यन्तसिद्धावप्युपादानविधया कारणत्ववैलक्षण्यसिद्धये पूर्वानुमानापेक्षा । यदि च पित्तत्वरूपविशेषधर्मावच्छिन्नकारणताया निमित्तकारणतारूपत्वादविद्यात्वरूपसामान्यधर्मावच्छिन्नकारणताऽपि निमित्तकारणत्वेव सेत्स्यतीत्युच्यते, तदाऽपि सोपानारोहणवत् क्रमेणार्थसिद्धयर्थं पूर्वानुमानापेक्षा । प्रथममावश्यक-मित्यन्तेन कारणत्वसिद्धिः । तत औचित्यादित्यन्तेन निमित्तकारणतासिद्धिः । ततो 'यद्विशेषयोरिति'त्यनेन तत्र दोषत्वव्याप्यधर्मावच्छिन्नत्वसिद्धिरिति भावः । *पित्तादिदोषरूपेणेति* ॥ गुडे तिक्तसंभ्रमं प्रतीत्यादिः । *भ्रमत्वावच्छिन्नं प्रतीति* ॥ भ्रमत्ववद्विषयधर्मावच्छिन्नविरूपितनिमित्तकारणत्वस्यैव दोषत्वव्याप्यधर्मावच्छिन्नत्वस्यानु-

अद्वैतसिद्धिः

प्रमाणसिद्धत्वं चाबाध्यत्वव्याप्यम् इत्यन्यत् । अत्राप्यसति निर्धर्मके ब्रह्मणि चातिव्याप्तिवारणाय सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं विशेषणं देयम् ; तयोः सत्त्वप्रकारकप्रतीतिविषयत्वाभावात् ।

तत्क्षिणी

सति निर्धर्मके ब्रह्मणि चातिव्याप्तिवारणाय सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं विशेषणं देयम्, तयोः सत्त्वप्रकारकप्रतीति-विषयत्वाभावादि'ति, *अत्रोच्यते* ; प्रमाणसिद्धत्वस्य सुखादौ तव मते सत्त्वेऽपि घटादावसत्त्वादव्याप्तिः । यच्चोक्तं 'प्रमाणसिद्धत्वमबाध्यत्वव्याप्यमि'ति, तत्र ; प्रमाणासिद्धस्यापि ब्रह्मणोऽबाध्यत्वात्, प्रमाणसिद्धस्यापि प्रपञ्चस्य बाध्यत्वाच्चेति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु 'दोषासहकृते'त्यादिरूपं प्रमाणसिद्धत्वं कुतो निवेशितम् ? अबाध्यविषयकधीविषयत्वरूपस्यापि तस्य सम्भवात्, तत्राह—*प्रमाणसिद्धत्वमिति* ॥ उक्तप्रमाणसिद्धत्वमित्यर्थः । *अबाध्यत्वव्याप्यम् = अबाध्यस्य शुद्धब्रह्मणो यद् वृत्त्युपहितं रूपं तत्त्वस्य व्याप्यम्, *इति=हेतोः, *अन्यत्=बाध्यत्वघटितादन्यत् ।

तथाचाबाध्यत्वघटितस्य निवेशे बाध्यत्वेतरांशस्थानतिप्रयोजनकतया बाध्यत्वाघटितस्यैव निवेशो युक्तः, बाध्यत्वं ज्ञाननिवर्त्यत्वादिरूपं पूर्वमुक्तमिति भावः । *असतीति* ॥

सिद्धिव्याख्या

दावभावादव्याप्तिः, इत्याशङ्क्याह—*प्रमाणसिद्धत्वं चेति* ॥ ततश्च घटादेर्बाध्यत्वे तत्राबाध्यत्वाभावाद् व्यापकनि-वृत्त्या तद्व्याप्यप्रमाणसिद्धत्वस्यापि निवृत्त्या प्रमाणसिद्धभिन्नत्वस्य संभवाद् नाव्याप्तिरित्यर्थः । *ननु* प्रमाण-सिद्धत्वमबाध्यत्वव्याप्यमित्युक्तम् ; प्रमाणासिद्धस्यापि ब्रह्मणोऽबाध्यत्वात्, प्रमाणसिद्धस्यापि घटादेर्बाध्यत्वाच्च, तत आह—*अन्यदिति* ॥ अबाध्यत्वव्याप्यप्रमाणसिद्धत्वमव्यभिचरितमन्यदित्यर्थः । *अत एवोक्तम्*—दोषा-सहकृतेत्यादिना । *ननु* तर्हि निर्धर्मके ब्रह्मण्यसति चातिव्याप्तिः ; तयोर्निर्धर्मकत्वेनाबाध्यत्वरूपधर्माभावे पूर्ववत् तद्व्याप्यप्रमाणसिद्धत्वस्यापि निवृत्तौ प्रमाणसिद्धभिन्नत्वस्य तयोरपि संभवात्, *इत्याशङ्क्याह—अत्रापीति* ॥ विशेषणदानेऽव्यतिव्याप्तिः कथं परिहृता ? इत्याशङ्क्याह—*तयोरिति* ॥ असद्ब्रह्मणोरित्यर्थः । *अन्तर्भाविति* ॥ ततश्च प्रमाणसिद्धसिद्धत्वस्य सत्त्वेऽप्युक्तविशेषणाभावे तद्विशिष्टलक्षणाभावाद् नातिव्याप्ति-विद्वेदोक्षीयटिप्पणी

विद्वेदोक्षीयटिप्पणी

मवतारवति—*नन्विति* ॥ अबाध्यविषयकेति* ॥ अबाध्यस्य वृत्त्युपहितं यद्रूपं तद्विषयकेत्यर्थः, तेन नाप्रसिद्धिः । नैयायिकादिमतसिद्धप्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धत्वमबाध्यत्वमबाध्यत्वशून्येऽपि घटादौ विद्यमानं कथं तद्व्याप्यम् ? ततो व्याचष्टे—*उक्तप्रमाणसिद्धत्वमिति* ॥ *ननु*—दोषाजन्यतत्त्वमस्यादिमहावाक्यजन्यप्रमारूपधीविषयत्वस्य वृत्त्युपहिते ब्रह्मणि सत्त्वात्, अबाध्यत्वस्य च तत्रासत्त्वात् कथं व्याप्यत्वम् ? तत्राह—अबाध्यस्येति* ॥ अबाध्य-विषयकत्वरूपप्रमात्वाविशेषाकल्पनीयकथनाद्योक्तव्याप्यत्वकथनाद् 'इत्यन्यदि'त्यनेन तस्य प्रकृतानुपयोगित्वकथना-सङ्गतिः, अत आह—*हेतोरिति* ॥ तद्व्याप्यत्वं तद्वेदवदितमित्यभिप्रायेणेदम् । *यद्वा*—अबाध्यत्वव्याप्यम्, अबाध्यत्वव्याप्यमेव, त्ववधिगमिति हेतोरित्यर्थः । 'अन्यदि'त्यस्य प्रतिबोध्यकाङ्क्षायांमबाध्यत्वादिति वाच्यम्, तावता अबाध्यविषयकत्वरूपप्रमात्वाविशेषाकल्पनीयकथनाद्योक्तव्याप्यत्वात् तत्स्फुटत्वायाह—*बाध्यत्वेति* ॥ बाध्यत्वघटितादबाध्य-त्वादित्यर्थः । तदेव स्फुटमिति—*तथाचेति* ॥ अबाध्यत्वघटितस्येति* ॥ अबाध्यविषयकत्वरूपप्रमात्वाविशेषा-विषयान्यत्वरूपदिग्गत्वनिर्वचने तद्वद्विषयकत्वस्यैव मिथ्यात्वरूपत्वसंभवादितरांशत्व यथानिवेशेऽवैयर्थ्येऽप्य-व्याप्त्यादिवारणरूपप्रयोजनाभावादित्यर्थः । *बाध्यत्वाघटितस्येति* ॥ अमजनकमन्यजनधीविषयान्यत्वरूपमिथ्यात्व-निर्वचनं युक्तमित्यर्थः । अत्र बाध्यत्वस्याघटकत्वाद् न वैयर्थ्याशङ्का, अमत्वस्य जातिविशेषरूपस्य वृत्त्युपहित-लक्षणाद्वैतस्य निवेश्यतया बाध्यविषयकत्वरूपप्रमात्वाविशेषाद् इति बोध्यम् । *ननु*—अबाध्यत्वस्य हेतुमुक्तिरिति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अलीकं न वृत्तेर्विषयः ; वृत्तेः सत्त्वेन सदसतोः संसर्गासम्भवात् , अलीकाविषयकेणापि विकल्पेन शशविषाणादिपदोक्तिरूपव्यवहारोत्पत्तिसम्भवात् । तस्य तद्विषयत्वेऽपि सा न भ्रमः ; प्रमाणवाच्यविषयकत्व-
त्यैवाभावात् । अत एव 'प्रमाण-विपर्यय-विकल्प-निद्रा-स्मृतयः' इति वृत्तिविभाजकं पातञ्जलसूत्रम् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तयोः सत्त्वप्रकारकप्रतीतिविषयत्वाभावादिति—वाच्यम् ; सत्यदोषराहित्यं(१) हि प्रपञ्चाग्रहकमानेऽप्यस्ति,
कल्प्यदोषस्य तु त्वदभिमतप्रमाणेऽपि सम्भवः ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) 'दोषासहकृतज्ञानकरणत्वमित्यत्र दोषाणां कल्पत्वेन पारमार्थिकत्वेन वा न जनकत्वम् ; सत्त्वादीनां कारणता-
नवच्छेदकत्वात्, "पूर्वसम्बन्धनियमे हेतुत्वे तुल्य एव नौ । हेतुतत्त्ववहिर्भूतसत्त्वासत्त्वकथा वृथा ॥" इति वचनात् ।
तथाच—सत्यदोषराहित्यं हि प्रपञ्चाग्रहकमानेऽप्यस्ति, इत्याद्यनुक्तोपाख्यानमिति—सूचितम् । यथाच प्रपञ्चज्ञानमप्यविषा-
रूपदोषजन्यत्वादिन्द्रियसन्निकर्षादिरूपदोषजन्यत्वाद्वा भ्रम एव, तथा लघुचन्द्रिकायां निरूपितमेव । न हि दोषजन्यत्वेन
मिथ्यात्वं कुत्रापि निर्णीयते, दोषाणां स्वरूपत एव भ्रमं प्रति कारणत्वात्, अन्यथा सर्वत्र भ्रमत्वनिर्णयेऽन्योन्याश्रयापत्तेः,
किन्तु मिथ्यात्वे प्रकारान्तरेण निर्णोते पश्चादेव कस्यचन तन्मात्रकारणस्य दोषत्वं निर्णीयते । बाधानन्तरमपि दोषविशेष-
निर्णये तु गौणत्वव्यवस्थेति खलु व्यवस्था । सति चैवं प्रपञ्चस्य—"अतोऽन्यदार्थमि"त्यादिश्रुत्या मिथ्यात्वावगमात् तज्ज्ञानस्य
यत्किञ्चिदोषजन्यत्वावधारणार्थं प्रयत्ने सति त्वविद्याया एवेन्द्रियसन्निकर्षादीनां वा दोषत्वावधारणे नान्योन्याश्रयगन्धोऽपि ;
मिथ्यात्वनिर्णयस्य बाधज्ञानाधीनत्वात्, दोषनिर्णयस्य च कारणान्तराधीनत्वात् । सति चैवं यस्य बाधज्ञानानन्तरमपि
घटादीनां सत्त्वज्ञानं गौणं भ्रमो वेति संशयः, तं प्रति दोषविशेषसंभवोपपादनाधर्मेवोक्तानुमानम्, प्रपञ्चज्ञानं न दोषा-
सहकृतज्ञानकरणजन्यमिति साधनदोषसहकृतज्ञानकरणजन्यं पर्यवस्यति । तथाच ज्ञाने दोषासहकृतज्ञानकरणजन्यत्वे स्वाप्तादिपु

चिद्वलेशीयद्विष्णुणी

विषयकधीविषयान्यत्वरूपमिथ्यात्वस्य वृत्त्युपहिते ब्रह्मण्यभावाद् एतल्लक्षणाख्ये तत्र बाध्यत्वरूपवटकांशसत्त्वादिति-
व्याप्तिः, अतस्तच्छङ्कासार्थक्यमिति—चेत्, *न* ; लक्षणान्तरलक्ष्यत्वेनालक्ष्यत्वस्योक्तलक्षणेऽत्योपगमेऽप्युक्तातिव्याप्तेः
सिद्धान्तेऽसंभवादित्याहुः ॥

विकल्पाख्यवृत्तेर्भ्रमानात्मकत्वे दोषाजन्यतया तद्विषयेऽसति तदन्यधीविषयत्वरूपलक्षणातिव्याप्तिर्मूलोक्ता न
सङ्गच्छते, अतस्तां सङ्गमयति—*अलीकं न वृत्तेर्विषय इति* ॥ अलीकासंबद्धस्य विकल्पस्य कथं तद्व्यवहार-
नियामकत्वम् ? अत आह—*अलीकाविषयकेणापीति* ॥ अत एव—'शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः'
इत्युक्तम् । वस्तुशून्यो निर्विषयक इत्यर्थः । कालिकप्रत्यासत्त्या, आत्मनिष्ठप्रत्यासत्त्या वा विकल्पासद्व्यवहारयोः
कार्य-कारणभाव इति भावः । *ननु*—शशविषाण-खपुष्पादिविविक्त्रपद्व्यवहारानुरोधेन तन्मूलवृत्तीनां विषय-
कृतमेव वैविध्यं वाच्यम् ; वृत्त्यन्तरेषु प्रायस्तत्कृतवैजात्यस्यैव दर्शनात्, 'वस्तुशून्यः' इत्यस्य सद्विषयक
इत्यर्थसंभवात्, असमानकालीनयोरिव सदसत्तोरपि वृत्ति-तद्विषययोः संबन्धस्याङ्गीकारात्, इत्थत आह—
तस्य तद्विषयत्वेऽपीति ॥ *सा=विकल्पाख्या वृत्तिः । *न भ्रम इति* ॥ नच—तस्या भ्रमत्वेऽपि दोषजन्यत्वात्
तदजन्यवृत्त्यन्तराविषयत्वाद् असत्यतिव्याप्तिः सङ्गमे भ्रमत्वाभावकथनं धीपदस्य विलक्षणवृत्तिपरत्वेन तत्सङ्गमं च
व्यर्थमिति—वाच्यम् ; तस्य तद्विषयत्वे यद्यपि न भ्रमः, इत्यपेक्ष्यपीत्यर्थकतया भिन्नक्रमेण व्याख्येयत्वात् ।
प्रमाणवाच्यविषयकत्वस्यैवेति ॥ 'शशविषाणं नास्ती'ति, बाधज्ञानस्य प्रमाणनिरपेक्षत्वादिति भावः । *स्तु*—
वाच्यविकल्पकत्वमेव भ्रमत्वम्, बाधे प्रमाणसापेक्षत्वं कुतो निवेद्यम् ? तत्राह—*अत एवेति* ॥ *प्रमाणम्=
प्रत्यक्षप्रमाणम्, *विपर्ययः=दोषजन्यत्वा, विकल्पः=सप्तविषाणादिसंमूल, *निद्रा=स्वप्नः, *स्मृतिः=स्मरणम् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तथाच तस्या दोषाजन्यत्वेऽपि “हीर्षीर्भौरित्येतत् सर्वे मन एव”तिश्रुत्या मनोवृत्तेरेव धीत्वोक्त्या प्रमाणवृत्त्यन्यस्य विपर्ययादेरविद्यावृत्तित्वेन धीत्वाभावाद् दोषाजन्यधीविषयान्यत्वमलीकेऽतिव्याप्तम्, ब्रह्म तु स्वप्रकाशत्वाद्

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

एतेन—उपादानमप्यविद्या दोषविधया निमित्तकारणम्, तादृशकारणतानिरूपकं तत्त्वमस्यादि-वेदान्तवाक्याजन्यं ज्ञानम्; तस्य सर्वस्य भ्रमत्वादिति—निरस्तम्; जगन्मिथ्यात्वसिद्धेः प्राक् तत्त्वप्रलापस्य निरर्थकत्वात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

स्वरूपतो विषयतश्च मिथ्यात्वदर्शनात् प्रपञ्चस्यापि मिथ्यात्वम्, इति प्रकृतानुमानेनैव मिथ्यात्वनिर्णयात्—“जगन्मिथ्यात्वसिद्धेः प्राक् तत्त्वप्रलापस्य निरर्थकत्वात्” इति सौगन्ध्योक्तम्—परास्तम् । नचाविद्याया उपादानविषयेव दोषविधयाऽपि कारणत्वेऽखण्डाकारवृत्तेरप्यविद्योपादानकत्वात् तस्या अप्यविद्यारूपदोषजन्यत्वाद् ब्रह्मज्ञानमपि भ्रमः स्यादिति—वाच्यम्; तत्र हि ज्ञानस्य दोषापेक्षा, यत्र विषयतो बाधः, ब्रह्मज्ञाने तु विषयतः सत्यत्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धत्वात् “अतोऽन्यदार्तमि”ति वाक्येनापि तद्विज्ञस्यैव मिथ्यात्वप्रतिपादनाद् न तत्र दोषापेक्षा, इति नाविद्यायास्तत्र दोषत्वेनापि कारणत्वमिति विरोधाभावात् । इदमेवा-भिप्रेत्योक्तं लघुचन्द्रिकायाम्—तादृशकारणतानिरूपकं च वेदान्तवाक्याजन्यं ज्ञानम्; तस्य सर्वस्य भ्रमत्वात्, न तत्त्ववाक्य-जन्यं ज्ञानम्; तस्य प्रमात्वादिति । तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्ये हि ज्ञाने शुद्धचैतन्यमेव भासते, तच्च प्रत्यक्षावान्तरवाक्याधीनं ज्ञानम् । अवान्तरवाक्येन लक्ष्यतत्पदार्थः, लक्ष्यत्वंपदार्थो वा भासते, तन्मात्रज्ञानं हि न शुद्धब्रह्मज्ञानम्; जीवत्वेश्वर-त्वोभयोपरिथितपूर्वकशुद्धचैतन्यावगमस्यैव ब्रह्मसाक्षात्काररूपत्वात्, इतरस्य च तत्परोक्षज्ञानमात्रत्वात् । ततश्च न वेदान्त-

विदुल्लेखीयटिप्पणी

पञ्च वृत्तय इति सूत्रशेषः । अत्र विकल्पस्य विपर्ययात् पृथक् परिगणनदेवोक्तभ्रमत्वे प्रमाणाधीनत्वस्य बाधे निवेश इति भावः । *तथाच=विकल्पस्य भ्रमान्यत्वे च ॥ *तस्या दोषाजन्यत्वेऽपीति* ॥ असतो दोषाजन्यविकल्पाख्य-वृत्तिविषयत्वेऽपीत्यर्थः । ‘विपर्ययादी’त्यादिपदेन विकल्प-निन्दे । *दोषाजन्यधीविषयान्यत्वमिति* ॥ *ननु*—अत्र दोषाजन्यत्वं व्यर्थम्, शुक्तिरजतादिप्राप्तिभासिक-तदाकारविपर्ययाख्यवृत्त्योस्तूलाविद्यापरिणामत्वेन वियदादि-ज्वावहारिक-तदाकारविपर्ययाख्यवृत्त्योरपि तन्मूलकतत्त्वत्वेन मूलाविद्यापरिणामत्वेन धीत्वाभावादेव धीविषय-वृत्त्युपहितब्रह्मज्ञानत्वेन प्राप्तिभासिक-ज्वावहारिकेषु लक्षणसङ्गतिर्भवतीति—चेत्, *अत्रेदं वक्तव्यम्*—दोषाजन्यधीविषयान्यत्वत्वं मिथ्यात्वमित्यत्र तत्त्वज्ञानस्य दोषाजन्यत्वं निर्विवादम्; तस्य प्रमात्वात्, ‘इदं रजतमि’ति प्राप्तिभासिकज्ञानस्य दोषाजन्यत्वं निर्विवादम्; तस्य भ्रमत्वात्, घटादिज्ञानस्य तु परमते प्रत्यक्षादिप्रमाणजन्यत्वाद् अबाधितविषयकत्वाच्च प्रमात्वाद् दोषाजन्यता नास्ति, ज्ञानत्वं चास्ति, सिद्धान्तिना तु “विद्वानिति” “नेहे”-त्यादिश्रुत्या घटादीनां बाध्यतां तज्ज्ञानानां च भ्रमत्वं प्रसाध्य तेन दोषाजन्यत्वं प्रसाध्यते । तेन चाविद्या-वृत्तिवसिद्धया मनोवृत्तिविशेषरूपधीत्वाभावः सिद्ध्यति । तदैव दोषाजन्यज्ञानपदेन घटादिवृत्तिं विहाय वेदान्त-जन्यतत्त्वज्ञानमात्रस्योपादानाद् घटादौ साध्यज्ञाननिर्वाहः । दोषाजन्यत्वानिवेशे तु केवलज्ञानपदेन घटादिवृत्ते-रप्युपादानसंभवाद् न तत्र साध्यज्ञाननिर्वाहो भवति, इत्येवमर्थं दोषाजन्यत्वोपादानं कृतम् । अत एव धीविषयत्व-रूपदृश्यत्वहेतोरेतत्साध्यस्य च न विरोधः; अन्यथा हि धीविषयान्यत्व-धीविषयत्वयोर्विरोधः स्पष्ट एव । शुद्धे ब्रह्मणि विवरणमते दोषाजन्यतत्त्वज्ञानविषयत्वात् तदन्वयत्वरूपलक्षणातिव्याप्त्यसङ्गतेस्तां वाक्यप्रतिमते सङ्गमयति—*ब्रह्म-त्त्विति* ॥ शुद्धं ब्रह्मेत्यर्थः । *स्वप्रकाशत्वादिति* ॥ अज्ञानविषयताया अपि स्वोपहित एवाङ्गीकारेण तन्निवृत्तये महावाक्यजन्यवृत्तिविषयताया अपि तत्रैवावश्यकत्वेन शुद्धे प्रयोजनाभावेन वृत्त्यपेक्षप्रकाशत्वभङ्गापत्त्या च वृत्तिविषय-त्वानुपपत्त्या । *ननु* वृत्तिरूपोपावेश्यत्वेन ब्रह्मण्य संभन्धमात्रे कथं ब्रह्म वृत्त्युपहितं स्यात्? इति तयोः संबन्ध-आवश्यकः, स च विषयतारूप एवास्तु, एकमज्ञानस्यापि, इति तन्निवृत्तिरपि प्रयोजनम् । नचैवं स्वप्रकाशत्वस्य

अद्वैतसिद्धिः

अत एव—‘सद्विविक्तत्व’मित्यत्र सत्त्वं सत्ताजात्याधिकरणत्वं वा, अबाध्यत्वं वा, ब्रह्मरूपत्वं वा । आद्ये घटादावाविद्यकजातेस्त्वयाऽभ्युपगमेनासम्भवः, द्वितीये बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वपर्यवसानम् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उपहिततादात्म्यान्यभावरूपधर्मानाश्रयत्वाच्च न वृत्तिविषयः । अतस्तत्रापि तदतिव्याप्तमिति भावः । सत्त्वमुक्तधीविषयत्वमेव, नतु सत्ताजात्यादिमत्त्वमित्यत्र नियामकं दूषणान्तरमाह—*अत एवेत्यादि* ॥ *आविद्यकेति* ॥ अविद्यारूपेत्यर्थः । ‘षडस्माकमनादयः’ इत्यादिसिद्धान्तादनादिजातेरविद्यान्यत्वासम्भवात्, चिद्रूपत्वपक्षस्येवाविद्यारूपत्वपक्षस्यापि सिद्धान्ते स्वीकारात् । उपपादयिष्यते चेदम् ॥

सिद्धिव्याख्या

रित्यर्थः । *अत एवेति* ॥ अस्य निरस्तमित्यनेन संबन्धः । *असंभव इति* ॥ ब्रह्मण्यतिव्याप्तिश्चेति बोध्या । *पर्यवसानमिति* ॥ तच्च पूर्वपक्षे दूषणमिति भावः ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यानपेक्षणेन तदुपपत्तेः, इत्यत आह—*उपहिततादात्म्यान्येति* ॥ उपहिततादात्म्यानङ्गीकारे उपहितरूपाध्यस्ताधिष्ठानत्वं शुद्धस्य न स्यात्, ‘वृत्त्युपहितं ब्रह्म वृत्तिविषयः’ इति ब्रह्मण्युपहितसामानाधिकरण्य-प्रत्ययश्च न स्यात्, इति तदङ्गीकारस्यावश्यकत्वात्—*तदन्येत्युक्तम्* ॥ *भावरूपधर्मानाश्रयत्वादिति* ॥ “नेह नानाऽस्ति किंचन” इति श्रुत्या ब्रह्मणि भावमात्रं निषिध्यते, अभावस्तु तथैव बोध्यते, स च ब्रह्मस्वरूपः, इति नाद्वैतहानिः । अत एव निरुक्तविषयान्यत्वरूपलक्षणातिव्याप्तिसङ्गतिरिति भावः । नच—उपहिते वृत्तिविषयत्वोपगम उपहिततादात्म्यापन्ने शुद्धेऽपि वृत्तिविषयत्वं दुर्वारमिति—वाच्यम् ; उपहितस्येव तद्वर्माप्यध्यस्तस्याङ्गीकारे बाधका-भावात्, पारमार्थिकत्वेनैव निषेधात् । अत एव सर्वज्ञत्व-जगत्कारणत्वादयो धर्मास्तदभाववत्त्वं चेति द्वयमुपपद्यत इति विभाजनीयम् । *मूले—(३७६) *तयोः=असतः शुद्धब्रह्मणश्चैतन्यः । नच—यद्यप्यसतः सत्त्वेन प्रतीतिर्नास्तीति पूर्व-मुपपादितम् ; तथापि सतः ‘सदेव सोम्ये’ति वाक्येन सत्त्वप्रकारकप्रतीतिरुपगतैवेति—वाच्यम् ; तत्रेदंपदार्थसूक्ष्मा-वस्थाविद्यातादात्म्यापन्नसत एवाग्रसत्त्वेन बोधनेऽपि शुद्धस्य सतो ब्रह्मणः सत्त्वेन प्रतीतेरनङ्गीकारादिति भावः । *ननु—‘अत एवेति’ ग्रन्थस्य सद्विविक्तत्वे सत्त्वस्य प्रमाणसिद्धत्वरूपस्यैव निवेशाभ्युपगमात् सत्ताजात्यादिरूपस्य निवेशानभ्युपगमात् तदभ्युपगमपक्षे परोक्तदोषाणामनिरास इत्यर्थः प्रतीयते ; स चायुक्तः ; सत्त्वस्य प्रमाणसिद्धत्वरूपत्व-पक्षे सत्ताजात्यादिरूपत्वपक्षोक्तदोषाणामप्रसक्तेः, इत्याशङ्क्य, तदग्रन्थस्य सत्त्वस्य सत्ताजात्यादिरूपत्वपक्षदूषणपरत्व-माह—*सत्त्वमुक्तधीविषयत्वमेवेति* ॥ अत एव ‘अत एवे’त्यन्येनभ्युपगमादेवेति व्याख्यानं कृतं मूले । जातेरविद्या-जन्यत्वरूपमाविद्यकत्वं न संभवति ; तस्या अविद्यावज्ज्ञाननिवर्त्यत्वेऽप्याकाशादिवदुत्पत्तेरश्रवणेनानादित्वात्, इत्यतो व्याचष्टे—*अविद्यारूपेत्यर्थ इति* ॥ *ननु* जीवादिबद्धविद्यान्यैव जातिरनादिरस्तु, इत्यत आह—*षडस्माकमिति* ॥ *ननु* जातेरित्यत्वाद् ब्रह्मचैतन्यस्वरूपत्वमेवाकरप्रसिद्धम्, तत्राह—*चिद्रूपत्वपक्षस्येवेति* ॥ *ननु* एकाऽविद्या कथं घटत्वादिनानाजातिरूपेति ? अत आह—*उपपादयिष्यते चेदमिति* ॥ अविद्या चिद्वा घटाद्युपहिता घटत्वादि-जातिः, द्रव्याद्युपहिता द्रव्यत्वादिः, द्रव्यादित्रयोपहिता सत्ता, इति रीत्या एकस्या अप्युपाधिभेदाद्भेद इति भावः । *मूले—बाध्यत्वरूपेति* ॥ तथाच तदितरांशवैयर्थ्यमिति भावः । *ननु*—सदसद्विलक्षणत्वपक्षे सत्त्वासत्त्वयोः परस्पर-विरुद्धरूपत्वेन व्याघाताशङ्का-तत्परिहारावकौ, अत्रापि यदि सत्त्वे सति सद्भेदो मिथ्यात्वमुच्येत, तदा भेदप्रतिषेधितस्य च्छेदकप्रोक्तत्वं-घटभेदोऽपि परस्परस्याभावरूपत्वादिविरोधाद् व्याघातशङ्का स्यात्, सा च विशेषणीयूतं देह-कण-वृत्तिरूपं प्रतिषेधोक्तिवच्छेदकीयूतं च निरुक्तप्रमाणसिद्धत्वं, इति रीत्या परिहाराऽपि स्यात् ; क्व तु बोध्यते, किंतु सत्त्वेन प्रतीयमानत्वे सति सद्विविक्तत्वं मिथ्यात्वमुच्यते । तत्र चोक्तविशेषणोक्तभेदोऽप्येव प्रतीयमानत्वं-घटभेदोऽपि

न्यायामृतम्

अनिर्वाच्येऽप्रसिद्धादिः प्रतीते प्रतिषेध्यता । स्वाश्रयेऽत्यन्तविरहः सद्विलक्षणतां तथा ॥

अद्वैतसिद्धिः

तृतीये सिद्धसाधनमिति—निरस्तम् ; अनभ्युपगमादेव । सदसद्विलक्षणत्वपक्षोक्तयुक्त-
यश्चात्रानुसन्धेयाः ।

तरङ्गिणी

संगृह्णाति—*तस्मादिति*(३६९) ॥ *अनिर्वाच्ये=सदसद्विलक्षणत्वे । *प्रतीते=प्रतिपन्नोपाधौ । *प्रतिषेध्यता=
लैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वम् । *ननु* तव मते शुक्तिरजतादेर्मथ्यात्वात् त्वयाऽपि तद् निर्वक्तव्यम्, इति न

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उक्तेति ॥ 'गुणादिकमि'त्यादिग्रन्थोक्तेत्यर्थः । [सदसद्विलक्षणत्वरूपे लक्षणे सद्विलक्षणत्वस्य
प्रपञ्चे सिद्धत्वेऽपि न सिद्धसाधनमित्यादिकम्, तथा सद्विविक्तत्वे सत्त्वेन प्रतीयमानत्वविशेषणदानेऽपि
तादृशविशेषणमादाय न सिद्धसाधनमित्यादि बोध्यम् । (क)] *अत्र* भ्रमविषयत्वेऽविनाश्यवृत्तिधर्मवत्त्वे वा
तात्पर्यम् ; लाघवात् । पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन तस्य साध्यत्वाद् न सिद्धसाधनमिति बोध्यम् ॥

सिद्धिव्याख्या

सिद्धसाधनमिति ॥ प्रपञ्चं ब्रह्मभेदस्य मयाऽप्यङ्गीकृतत्वादित्यर्थः । अतश्शब्दार्थमाह—*अनभ्युप-
गमादिति* ॥

विट्ठलेशीयटिप्पणी

परस्परभावरूपत्व-विरोधयोरभावाद् व्याघाताशङ्काया एवाभावात् तच्छङ्का-तत्परिहारानुसन्धानं नावश्यकम्, अतो
व्याचष्टे—*गुणादिकमित्यादिग्रन्थोक्तैत्यर्थं इति* ॥ घटादिप्रपञ्चे सत्त्वेन प्रतीयमानत्वस्य सिद्धत्वेऽपि सद्भेदस्यासिद्धत्वाद्
न सिद्धसाधनम्, सन्निधौ तुच्छे दृश्यत्वादर्शनेन सत्त्वेन प्रतीयमानत्वमिलितस्यैव सद्भेदस्य दृश्यत्वप्रयोजकतया मिलित-
सिद्धिरदृश्या, शुक्तिरजतादौ मिलितप्रसिद्धिरिति युक्तयोऽनुसन्धेया इत्यर्थं इति भावः । *ननु*—सत्त्व्यातिमतेऽ-
सत्त्व्यातिमते च 'इदं रजसमि'त्यादिभेदेष्वप्यस्थानामलीकानां वा रजतादीनामेव भानोपामेव घटादाघेतदनुमानात् पूर्व
कारोप्यरजतादौ निरुक्तमिलितप्रसिद्धिः संभवति, इत्यत आह *मूले*—*अवशिष्टं च दृष्टान्तसिद्धौ वक्ष्याम इति*(३८९) ॥
अनिर्वाचनीयत्वादिरेव 'रजसं प्रत्यामि' इत्यनुमानानुरोधादिकुत्वा व्यवस्थापयिष्यत इति भावः । *ननु* एतल्लक्षणे
सत्त्वेन प्रतीयमानत्वरूपविशेषणोपादाने सदसद्विलक्षणत्वरूपलक्षणादेस्तल्लक्षणस्य नात्यन्तं भेदः, क्वचिदुपाधौ सत्त्वेन
प्रतीयमानत्वस्य तत्रासद्विलक्षणत्वरूपत्वात् । यदि तत्रेदं विशेष्यम्, अत्र च विशेषणम्, एवं तत्र सत्त्वं त्रिकालाबाध्य-
त्वम्, अत्र तु निरुक्तं प्रमाणसिद्धत्वम्, इति भेद इत्युच्यते, तदाऽपि तल्लक्षणप्रपञ्चसैवास्य पर्यवस्यति, नैतावता
लक्षणात्सत्त्वेनोपन्वासाहता । एवमेतल्लक्षणस्य पूर्वलक्षणस्य वृत्त्युपहितलक्षणसत्त्वाव्याप्तेरलक्ष्यतया परिहारः,
अनुमाने व्यवहारवारणाव हेतुपरिष्काराद्युक्त इत्याशङ्क्यैतदुल्लेखलक्षणात्ते तात्पर्यमाह—*अत्रेति* ॥ केवलस्य
निरुक्तसद्विविक्तत्वस्य तुच्छे भ्रमविषयत्वादित्यल्लक्षणात्सर्वव्यवस्थित्वेऽयुक्तविशेषणसहितस्य तद्व्याप्यत्वात् तदुच्चाय-
कता । भ्रमविषयत्वं च वृत्त्युपहितत्वापि ; बाधितत्वात्, इति न संशयासिः । नापि शुद्धब्रह्मणि तुच्छे
चातिव्याप्तिः ; तयोर्भ्रमविषयत्वाभावात् । अमत्वं बाधितविषयकत्वं जातिविशेषकत्वं वेति भावः । *नन्वेवम्*—
उक्तविशेषणविशिष्टसद्विविक्तत्वस्य स्वच्छन्देनापि लक्ष्यत्वात्तन्मात्रं तत्तात्पर्यमयुक्तम्, अतस्तत्साधारणस्याव-
च्छिन्नेऽस्य तात्पर्यमाह—*अविनाशकवृत्तिधर्मवत्त्वे वेति* ॥ केवलस्य दोषाजन्तवीकियान्यत्वत्वाभावरूप-
धर्मस्याविनाशानि शुद्धे प्राप्यसति च वर्तित्वेऽपि, सत्त्वेन प्रतीयमानत्वविशिष्टस्य तदधिकरणत्वस्य वा
कवृत्तित्वात् तद्वत्त्वमादाय कदाचैव साध्यनिर्वाहः । *ननु* अंशदीर्घा परमतेऽपि विनाशितत्वात् सत्र घटत्व-
विक्रमादाव सिद्धसाधनम्, अत आह—*पक्षतावच्छेदकावच्छेदेनेति* ॥ तथाचात्र-परमाण्वङ्गीकृतं

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

एतेन—नृसिद्धाश्रमेणोक्तं 'स्वानधिकरणानधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमिति' तल्लक्षणम् । अस्यार्थः—स्वस्य मिथ्यात्वधर्मिणः शुक्तिरजतस्य यदनधिकरणं घटादि, तदधिकरणं न भवति यस्यात्यन्ताभावस्य, तत्प्रतियोगित्वमिति । शुक्तिरूप्यादेर्घटादिनिष्ठाभावादन्य एव 'नेदं रजतमिति' प्रतीयमानोऽभावः, तदधिकरणं ब्रह्मेत्युक्तमिति नासम्भवः । प्रमाणं त्वत्र स्वसमानाधिकरणात्यन्ता-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

केचित्तु—स्वाश्रयावृत्तिः सन् स्वानधिकरणवृत्तिर्यः, तदन्यो योऽत्यन्ताभावस्तत्प्रतियोगित्वं साध्यम्,

सौगन्ध्यविमर्शः

वाक्यप्रमाणत्वम् । वस्तुतस्तु—प्रत्यक्षादीनामपि ब्रह्मांशे प्रमात्वेऽपि न वेदान्तवाक्याप्रामाण्यम् ; अवाधितार्थविषयकत्वेन प्रामाण्याविरोधात् । अज्ञाननिवर्तकत्वं तूपाध्यन्याविषयकत्वे मत्पुपहितविषयकत्वेन, इति न घटादिज्ञानेनावान्तरवाक्यार्थज्ञानेन चाज्ञाननिवृत्तिरिति तु विशेषः । यथाच नावान्तरवाक्येन महावाक्यानां गतार्थत्वम्, तथा न्यायरत्नावल्यां ब्रह्मानन्द-सरस्वतीभिः स्पष्टमुपपादितम्, इति तत् एवाधिकमवगन्तव्यम् । *यत्तु* 'शुद्धब्रह्मणो वृत्त्यविषयत्वपक्षे त्वत्प्रलापस्य निरर्थकत्वादिति', *तत्र* लघुचन्द्रिकायामिदन्तु बोध्यम्—इत्यादिनोक्तम्—'शुद्धब्रह्मणो वृत्त्यविषयत्वपक्षे वृत्त्युपहितब्रह्ममित्रं ब्रह्मालीकमित्रं लक्ष्यम्' इति वाक्यमविद्यमानं कृतवैवेक्युक्तोपालम्बनमेव ॥

चिद्विशेषीटिप्पणी

विनाशित्वात् तदवृत्तिधर्मवत्त्वमसिद्धम्, इति न सिद्धसाधनम् ; तद्विनाशित्वत्याप्यनेन क्रोडीकारात् । शुद्ध-ब्रह्मावृत्तित्वोक्तौ तदन्यत्वे पर्यवसानात् सिद्धसाधनं तुच्छसाधारण्यं च, इत्यविनाश्यवृत्तित्वमुक्तम् । एवं भ्रम-विषयत्वमादायापि साध्यनिर्वाहो बोध्यः । नच—आकाशादौ विनाशित्वमात्रस्वीकार आकाशत्वमादायाप्युक्त-साध्यनिर्वाहसम्भवात् सामान्यरूपेणापि नोक्तमिथ्यात्वसिद्धिसंभव इति—वाच्यम् ; अनेन विनाशित्वसिद्धौ तेन मिथ्यात्वसिद्धिरित्यभिप्रायात्, अविनाश्यवृत्तित्ववृत्तिपावद्वर्मवत्त्वं मिथ्यात्वमित्युक्ताधुक्तमिथ्यात्वानामपि सिद्धि-सम्भवाच्च । अत्र *यावत्त्वानुक्तौ विशिष्टसद्विविक्तत्व-भ्रमविषयत्वयोरसिद्धिः, *स्ववृत्तित्वानुक्तौ घट-पटयोः पटत्व-घटत्वयोरस्वत्वावसम्भवः । *अविनाश्यवृत्तित्वानुक्तावाकाशत्वादिकं सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं वादायाकाशादौ सिद्धसाधनं स्यात् ; अतस्तदुपादानम् । परन्तु वृत्त्युपहिते ब्रह्मणि निरुक्तसद्विविक्तत्वस्यासत्त्वात् तदादाय साध्यपर्यवसानासम्भवाद्भ्रमविषयत्वे तात्पर्यकथनम् । पूर्वोक्तं संदसद्विलक्षणत्वमादायापि तत्र साध्यपर्यवसानं सम्भवतीति बोध्यम् ॥

श्रीः—'प्रतिपन्नोपाधौ'इत्यादेः स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमित्यर्थः । प्रतिपन्नत्वं यद्यपि स्वाश्रयत्वेन प्रतीयमानत्वम् ; तथाप्यनिर्वचनीयख्यातिपक्षे तत् प्रातिभासिकं व्यावहारिकरूपत्वाश्रयत्व-नियतमेव । *किञ्च* स्वाधिकरणत्वस्यैव प्रवेशेऽपि धर्मिणि तद् गृहीत्वैव स्वस्मिन् तद्वद्वितं मिथ्यात्वं ग्राह्यम्, इति स्वाधिकरणत्वस्यैव प्रतिपन्नपदार्थत्वेऽपि न विज्ञेयः । तत्र च समानसत्ताकभावाभावयोर्विरोधाद् व्यावहारिक-प्रपञ्चाभावं प्रातिभासिकत्वे सिद्धसाधनाद् उक्तमिथ्यात्वघटकाभावस्तात्त्विको वाच्यः ; स चातिरिक्तत्वेऽद्वैत-ज्ञानिप्रसङ्गात् स्वाधिकरणीभूतब्रह्मस्वरूप एवाभ्युपेयः । तथाच तस्य प्रपञ्चवद्ब्रह्मवृत्तित्वाभावात् प्रपञ्चस्य तद्वद्वितं मिथ्यात्वं न सम्भवति, इत्यतः *केचित्* प्रकारान्तरेण मिथ्यात्वं परिष्कुर्वन्ति, तन्मत्तमुपन्यस्यति—*केचित्स्वित्ति* ॥ यथाभूते न हि ब्रह्मस्वरूपमपि प्रपञ्चाभावेन तत्त्वेन प्रपञ्चवद्ब्रह्मवृत्तित्वमित्युच्यते, तदा संयोगादेरिवाभ्यासवृत्ति-त्वोक्तमेवावगन्तव्यं प्रपञ्चाभावात् स्वसमानाधिकरणपदविवक्षितार्थमाह—*एतेत्यादिना—अन्य इत्यन्तेन* ॥ योऽंशः स्वस-मानाधिकरण एव, न स्वसमानाधिकरण इत्येवकारार्थान्तर्भावः स्वाश्रयावृत्तिरिति चेत्, स्व-स्वाधिकरण एव वर्तते,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

संयोगादिदृष्टान्तः ॥ तत्र साध्यप्रसिद्धयर्थमवृत्त्यन्तम् । व्याप्यवृत्तिघटत्वादिकं पक्षः । स्वसमानाधिकरणा-
त्यन्ताभावाप्रतियोगित्वस्य पक्षविशेषणत्वादवृत्त्यभावप्रतियोगित्वमादाय न पक्षे साध्यपर्यवसानम् ।
अव्याप्यवृत्त्यत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वेन विशेषिते पक्षे स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं वा साध्य
व्याप्यवृत्तिस्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमादाय पर्यवस्यति—इत्याहुः ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

न स्वानधिकरण इत्येवकारार्थान्तर्भावेण स्वानधिकरणवृत्तिस्वरूपस्य च प्रतियोगिविशेषणस्य लाभः । एतद्विशेषण-
द्वयवदन्यत्वं च स्वाश्रयवृत्त्यभावे सम्भवति, अवृत्त्यभावे चेति । अत्र शुक्तिरूप्यं न दृष्टान्तः ; शुक्तौ रजत-
तदभावयोर्मतद्वयसिद्धत्वं विना रजताभावस्य रजताश्रयवृत्तिवामावात्, प्रसाध्याङ्गकत्वे प्रयासगौरवात्, शुक्तितदव-
च्छिन्नचैतन्यनिष्ठस्य तत्स्वरूपस्याप्यभावस्यावृत्तिशुद्धब्रह्मस्वरूपत्वाभावाच्च, इत्यत आह—*संयोगादिदृष्टान्त इति* ॥
संयोगाभावे संयोगाश्रयवृत्तिस्वरूपस्य मतद्वयसिद्धत्वादिति भावः । *तत्र=संयोगे दृष्टान्ते । *अवृत्त्यन्तमिति* ॥
संयोगाभावस्य संयोगानधिकरणगुणादिवृत्तितया तदन्यत्वाभावात् संयोगाश्रयवृत्तितया तच्छून्यान्यत्वाच्चेति भावः ।
घटादेः समवायादिनाऽव्याप्यवृत्तिस्त्वेन संयोगतुल्यत्वाद् वक्ष्यमाणपक्षविशेषणासम्भवाच्च पक्षत्वासम्भवादाह—*व्याप्य-
वृत्तिघटत्वादिकं पक्ष इति* ॥ तत्र स्वाश्रयवृत्त्यभावप्रतियोगित्वमादाय निरुक्तसाध्यपर्यवसानेऽव्याप्यवृत्तिस्त्वेनार्था-
न्तरादाह—*स्वसमानाधिकरणेति* ॥ *पक्षविशेषणत्वादिति* ॥ स्वाश्रयवृत्त्यभावमादाय साध्यपर्यवसानासम्भवा-
दिति शेषः । *अवृत्त्यभावेति* ॥ स्वाधिकरणीभूतं घटत्वाधिकरणं घटस्तदवच्छिन्नं ब्रह्म वा, तद्रूपतया तदवृत्त्य-
भावेत्यर्थः । अस्याभावस्य घटत्वादिरूपस्वाश्रयावृत्तिस्त्वेन तद्भिन्नत्वाभावात् स्वानधिकरणवृत्तिस्त्वस्य प्रतियोगिनि
प्रवेशः । तथा सति घट-तदवच्छिन्नचैतन्यानिष्ठस्य तद्रूपस्य घटत्वाद्यभावस्याप्यवृत्तिस्त्वेन घटत्वानधिकरणपटादि-
वृत्तिवामावेऽपि पटादिनिष्ठविषयत्वादीनां घटत्वादीनां वा सति घटत्वाश्रयावृत्तिस्त्वे घटत्वानधिकरणवृत्तिस्त्वेन तद्भिन्न-
पटादिनिष्ठवृत्तस्वरूपावृत्त्यभावप्रतियोगित्वं घटत्वादौ सिद्धयतीति भावः । *नन्वेवमपि* घटत्वाश्रयावृत्ति-
घटत्वानधिकरणपटादिनिष्ठतद्रूपावृत्त्यभावमादायैव साध्यपर्यवसानसम्भवाद् घटादिनिष्ठतद्रूपतादृशाभावप्रतियोगित्व-
पर्यवसानासम्भवेन मिथ्यात्वसिद्धिः । अथाधिष्ठानतत्त्वज्ञानप्रयोज्याभाव एवाधिष्ठानस्वरूपः, न त्वभावमात्रमधि-
करणस्वरूपः, इति पटादिनिष्ठो घटत्वाद्यभावो घटत्वाद्याश्रयावृत्तिर्घटत्वानधिकरणवृत्तिश्च, इति तद्भिन्नत्वं घट-
घटत्वाद्यवच्छिन्नचैतन्यरूपाधिष्ठानस्वरूपस्यावृत्तेर्घटत्वाद्यभावस्य, इति घटत्वस्य तत्प्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वसिद्धिः,
अत एव संयोगाभावस्य संयोगाश्रयवृत्तितया संयोगे साध्यप्रसिद्धिरित्युच्यते, तदा ज्ञानप्रयोज्याधिष्ठानरूपाभावस्यापि
तत्तदभावत्वेन घटत्वाद्याश्रयवृत्तितया तमादाय साध्यपर्यवसानासम्भवे कथमवृत्त्यभावमादाय साध्यपर्यवसानम् ? यदि
तादृशाभावसिद्धैव मिथ्यात्वसिद्धिः, तदा पक्षविशेषण-साध्ययोर्विरोधोऽव्याप्यवृत्तिस्त्वेनार्थान्तरं वा । यदि
ज्ञानप्रयोज्याधिष्ठानरूपाभावस्य केनापि रूपेण नाधिष्ठानवृत्तिस्त्वमित्युच्यते, तदाऽप्येतस्य स्वसमानाधिकरणपदार्थत्व
उद्भूतत्वं गौरवं च, इत्यत आह—*अव्याप्यवृत्त्यत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वेनेति* ॥ देश-कालावच्छिन्नवृत्तिक-
तत्सम्बन्धावच्छिन्नाभावप्रतियोगित्वेनेत्यर्थः । एकविशेषाभावनिश्चयसहितसामान्यवर्गसिद्धिसामग्र्या अपरविशेष-
सिद्धिजनकत्वाद् व्याप्याव्याप्यवृत्त्यभावप्रतियोगित्वरूपद्विविधस्वसमानाधिकरणाभावप्रतियोगित्वयोर्मध्ये व्याप्यवृत्त्य-
भावप्रतियोगित्वरूपापरविशेषसिद्धयेऽव्याप्यवृत्त्यभावप्रतियोगित्वरूपैकविशेषाभाववत्त्वं पक्षविशेषणं कर्तव्यमिति भावः ।
*पक्षे=घटत्वादौ । *स्वेति* ॥ तत्सम्बन्धेन स्वाधिकरणनिरूपितविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नावेयताश्रयोभूताभाव-
प्रतियोगित्वमित्यर्थः । *साध्यमिति* ॥ संयोगादिदृष्टान्तेनेत्यादिः । *व्याप्यवृत्तीति* ॥ देश-कालावच्छिन्न-
वृत्तिकान्येत्यर्थः । स्वाधिकरणनिष्ठनिरवच्छिन्नाधिकरणताकेति वा समानाधिकरणात्यन्तार्थः । *पर्यवस्यतीति* ॥
देश-कालावच्छिन्नवृत्तिकाभावाप्रतियोगित्वमादाय तदभावविशिष्टे पर्यवसानासम्भवादिति श्रवः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

भावप्रतियोगि शुक्तिरजतम्, स्वानधिकरणमात्रावृत्यत्यन्ताभावप्रतियोगि, दृश्यत्वात् ; संयोगवत् । स्वाधिकरणवृत्त्यन्ताभावप्रतियोगित्वेनार्थान्तरत्ववारणाय पक्षविशेषणम् । यत्तत् साध्यं त्वत्यन्ताभावस्य रजताधिकरणकत्वेन, अवृत्तित्वेन वा सिद्ध्यति । तत्र च पक्षविशेषणमहिम्ना प्रथमस्य पक्षे बाधादवृत्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव सिद्ध्यति, इत्युक्तमिथ्यात्वसिद्धिः । नच घटादौ व्यभिचारः ; तस्य पक्षसमत्वादिति—निरस्तम् ; अत्राप्यत्यन्ताभावस्य पारमार्थिकत्वादिदूषणप्राप्तात् । नच—अत्यन्ताभावस्य ब्रह्मरूपत्वात् पारमार्थिकत्वेन नाद्वैतहानिरिति—वाच्यम् ; सोपाधिक-निरूपाधिकयोरेक्यासम्भवस्योक्तत्वात् । किञ्च—‘अत्र रजतं ने’ति प्रतीत्या “नेह नाने”ति श्रुत्या च प्रतीयमानात्यन्ताभावस्य ब्रह्माधिकरणत्वेन प्रतीत्याऽऽधाराधेयभावयोश्च भेदस्यावश्यकत्वेन तयोरभेदानुपपत्तिः । अपि चाभावद्वैविध्यकल्पने प्रमाणाभावात् शुक्तिरूप्यादावव्याप्तिः ; तदत्यन्ताभावस्य पारमार्थिकत्वायोगात् । नच—तत्रापि ब्रह्मैवाधिष्ठानम् ; ‘इदमि’ति शुक्तेरधिष्ठानत्वेन प्रतीतेः, एकेनैवाभावेन प्रतीति-व्यवहारोपपत्तेश्चानुमानमर्थान्तरताप्रस्तम् ; अवृत्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्याऽऽकाशात्यन्ताभावादाविव सत्त्वेऽप्युपपत्तेः । नच—

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत् प्रकारान्तरमात्रम्, ननु ‘प्रतिपन्नेत्यादिमूलोक्तरीत्यसम्भवप्रयुक्तम् ; स्वरूपेणावृत्तेरप्यधिष्ठानब्रह्मस्वरूपस्य घटाद्यभावत्वविशिष्टरूपेण घटाद्यधिकरणब्रह्मवृत्तित्वसम्भवेन मूलोक्तरीतावदोषात् ॥

विद्वल्लेखीयटिप्पणी

प्रकारान्तरमात्रम्—प्रकारान्तरमेव । एवकारव्यवच्छेदमाह—*नत्विति* ॥ *मूलोक्तरीताः*—मूलोक्ते स्वसमानाधिकारणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वलक्षणे । ब्रह्मरूपस्य प्रपञ्चाभावस्य केनापि रूपेण प्रपञ्चवद्ब्रह्मवृत्तित्वाभावेनासम्भवरूपदोषप्रयुक्तं प्रकारान्तरं नेत्यर्थः । असम्भवं परिहरति—*स्वरूपेणेति* ॥ *अधिष्ठानब्रह्मस्वरूपस्य*—घटाद्यभावस्य स्वरूपेणाधिष्ठानब्रह्माभेदेन भेदनियताधाराधेयभावस्यासम्भवादित्यर्थः । *घटाद्यभावत्वविशिष्टरूपेण*—घटाद्यभावत्वविशिष्टस्य रूपं घटाद्यभावत्वम्, तेनेत्यर्थः । धर्मिणो ब्रह्मणः सकाशाद् आधाराधेयभावनियामकस्य भेदस्य लाभाय धर्मस्य विशिष्टत्वोक्तिः । एकविशेषणविशिष्टस्य शुद्धाद् विशेषणान्तरविशिष्टाच्च भेदादाधारतावच्छेदकरूपमाह—*घटाद्यधिकरणब्रह्मेति* ॥ घटत्वेन प्रतीयमानत्वं त्वाधारतावच्छेदकम् ; अधिकरणत्वाप्रवेशात् । आधाराधेयभावेन तदुभयभेदस्य तदुभयत्वावच्छेदकस्य वा भेदो नियामक इति हृदयम् । *अदोषात्*—लक्षणेऽसम्भवरूपदोषविरहात् । अत एव भवदुक्तद्वितीयप्रकारे नासम्भवः । नच—अव्याप्यवृत्तित्वेनार्थान्तरवारणावोक्तपक्षविशेषणोपादानावश्यकत्वाद् द्वितीयप्रकार आवश्यकः *स्यादिति*—वाच्यम् ; मूलोक्तमिथ्यात्वे ‘स्वाधिकरणवृत्त्यभावे’त्यत्राधिकरणतात्वेनैवाभावाधिकरणतानिवेशात्, स्वत्वस्य प्राचां मतेऽनुगतत्वात् संबोगादिदृष्टान्तेऽव्याप्यवृत्त्यधिकरणताघटितसाध्यस्य प्रसिद्धिः । घटत्वादिपक्षे घटसम्बद्धानां देश-कालानां घटत्वावच्छेदकतया तदवच्छेदकदेश-कालावच्छिन्नत्वबाधग्रहवशाद् घटनिष्ठघटत्वाभावीव्याप्यवृत्त्यधिकरणताघटितसाध्यसिद्धिः, इत्युक्तपक्षविशेषणोपादाने प्रयोजनविरहात् । नच—उक्तबाधग्रह एवोक्तपक्षविशेषणेन बोध्यत इति—वाच्यम् ; कादाचित्कोक्तबाधग्रहकम्भी-नानुमित्यैवोक्तरीत्या मिथ्यात्वसिद्धिसम्भवे बाध्यत्वग्रहनैवत्वलाभकोक्तविशेषणवैयर्थ्यात्, मूलोक्तमिथ्यात्वे स्वाधिकरणनिरवच्छिन्नाधिकरणतात्वेनाधिकरणतायाः प्रवेश उक्तबाधग्रहस्याप्यनावश्यकत्वाच्च । *ननु*—संबोगस्य दृष्टान्तत्वासम्भव इति—चेत्, *न* ; शुक्तिरूप्यस्त्वैव मूले दृष्टान्तत्वेनोपन्यासात् ॥

केचित्तु—‘उक्तप्रकारान्तरमात्रम्’ इत्यनेन प्रथमप्रकार एव विवक्षितः, द्वितीयप्रकारस्तु मूलोक्तः । *मूले*—‘प्रतिपन्ने’त्यादिप्रपञ्चे स्वाग्रवेत्याद्यानुपूर्वीकवाक्यान्तराभावात्, उत्तरपक्षौ ‘स्वसमाच्च विकारो’त्यसिद्धोक्तत्वेन ‘प्रतिपन्ने’त्यादिवाक्यार्थमूलत्वेनानुपपन्नस्तद्वितीयप्रकारेऽनुगतादिति—*अव्याप्यो* ॥

न्यायामृतम्

इति पक्षत्रयेऽत्यन्तासत्त्वं स्यादनिवारितम् । घीनाश्रयत्वे त्वनित्यत्वमेव स्याद् न मृषात्मता ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अभावैकस्वभावो भावो विवक्षित इति—वाच्यम् ; ब्रह्मस्वरूपात्यन्ताभावस्याभावैकस्वभावत्वासिद्धेः । किञ्च ब्रह्मणि दृश्यत्वस्याग्र उपपादयिष्यमाणत्वेन तत्र व्यभिचाराद् विपक्षे बाधकाभावेनाप्रयोजकत्वम् । नच—अपरोक्षतया प्रतीयमानस्य रजतस्य तत्र सत्त्वे त्रैकालिकाभावप्रमानुपपत्तिरिति—वाच्यम् ;

गौडब्रह्मचन्दी (लघुचन्द्रिका)

नच—शुक्तिरूप्यादेर्माध्वमतेऽलीकत्वस्वीकारेण 'स्वसमानाधिकरणे'त्यादिमूलोक्तसाध्ये माध्वं प्रति शुक्तिरूप्यादेर्दृष्टान्तत्वासम्भव इति—वाच्यम् ; माध्वं प्रति शुक्तिरूप्यादेरपरोक्षत्वादिनाऽलीकान्यत्वं प्रसाध्योक्तानुमानसम्भवात्, अन्यथा संयोगादेर्मिथ्यात्वसाधने शुक्तिरूप्यादेर्दृष्टान्तत्वासम्भवात् । नच—घटत्वादिकमेव तत्र दृष्टान्त इति—वाच्यम् ; संयोगादिदृष्टान्तेन यद् घटत्वादौ साधितम्, तस्यैव संयोगादौ साधने सिद्धसाधनात्, अव्याप्यवृत्त्यत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वविशिष्टे तस्य साधने तु बाधः । किञ्च संयोगादौ मिथ्यात्वानुमितेः पूर्वं शुक्तिरूप्यस्यैव घटत्वादेरपि मिथ्यात्वस्य प्रसाध्यत्वेन तयोर्दृष्टान्तत्वे न विशेषः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

त्वदुक्तज्ञानं हि ब्रह्माद्यतिरिक्ताभेदविषयकं चेत्, भ्रम एव । नो चेत्, प्रत्यक्षावान्तरवाक्यादिना

विद्वलेशीयटिप्पणी

मूलोक्तलक्षणेऽसम्भवदोषाभावेऽप्यनुमाने मूलोक्तदृष्टान्तासिद्धिं शङ्कते—*नवेति* ॥ *अलीकत्वस्वीकारे-
णेति* ॥ स्वपदार्थत्वाभावादिति शेषः । *इत्यादीति* ॥ स्वनिष्ठनिरवच्छिन्नाधिकरणताकाभावप्रतियोगित्वम्,
स्वनिष्ठावच्छिन्नवृत्तिकान्याभावप्रतियोगित्वं वाऽर्थः । *दृष्टान्तत्वासम्भव इति* ॥ अत एव संयोगदृष्टान्तको-
त्प्रकारान्तरसाध्यकानुमानमस्माभिरनुसृतमिति भावः । 'अपरोक्षत्वादी'त्यादिना सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं ग्राह्यम् ।
व्यतिरेकेऽलीकम्, अन्ये ब्रह्म दृष्टान्तः । *उक्तेति* ॥ मूलोक्तेत्यर्थः । *अन्यथा*—प्रसाध्यदृष्टान्तकानुमानानङ्गीकारे ।
*मिथ्यात्वसाधने=उक्तप्रकारान्तरमिथ्यात्वसाधने । नच—संयोगादिपक्षे उक्तप्रकारद्वयसाध्यकानुमान उक्तपक्ष-
विशेषणोपादाने संयोगादिपक्षे तद्वैशिष्ट्यबाधात् पक्षाप्रसिद्धिः, तदनुपादानेऽव्याप्यवृत्तित्वेन सिद्धसाधनमिति—
वाच्यम् ; उक्तघटकाभावाधिकरणताया अनवच्छिन्नत्वेऽभावस्यावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वे वा लाघवम्, इति लाघवज्ञान-
सहकारेणोद्देश्यसिद्धेः पक्षविशेषणोपादाने प्रयोजनाभावात् । नच—घटत्वादिपक्षकानुमानेऽप्येवमेवास्त्विति—
वाच्यम् ; उपायस्योपायान्तरादूषकत्वात् । *शुक्तिरूप्यादेरिति* ॥ अलीकत्ववादिनं प्रतीति शेषः । *घटत्वादिक-
मिति* ॥ अनलीकत्वात् स्वपदेनोपादानार्हत्वादिति भावः । *तत्र=संयोगपक्षकानुमाने । *यत्=यद्वर्माव-
च्छिन्नम् । *तस्य=तद्वर्मावच्छिन्नस्य । संयोग-घटत्वयोरैकसाध्यव्यक्तेरभावात् । संयोगे हि स्वाश्रयवृत्त्यभाव-
प्रतियोगित्वम्, घटत्वे तूक्तविशेषणबलाद् अवृत्त्यभावप्रतियोगित्वमिति साध्यव्यक्तिभेदात् । *सिद्धसाधनादिति* ॥
घटत्वपक्षकानुमानात् पूर्वमेव संयोगादौ स्वाश्रयवृत्त्यभावप्रतियोगित्वरूपसाध्यस्य सिद्धत्वात् । *ननु* पक्षविशेषणोपा-
दानेनात्राप्यवृत्त्यभावप्रतियोगित्वमसिद्धमेव सेत्स्यति, इत्यत आह—*संयोगादाविति* ॥ *तस्य=अवृत्त्यभाव-
प्रतियोगित्वरूपस्य तद्वर्मावच्छिन्नस्य । *ननु* विनैव पक्षविशेषणमभावस्यावृत्तित्वे लाघवज्ञानादेवोक्तसाध्य-
व्यक्तिसिद्धिसंभवाद् न सिद्धसाधनम्, न वा पक्षविशेषणासिद्धिः, इत्यत आह—*किंचेति* ॥ *न विशेष
इति* ॥ तस्मात् प्रसाध्यदृष्टान्तकानुमानस्य प्रकारान्तरसाध्यानुसरणेऽप्यावश्यकतया मूलोक्तसाध्येऽपि शुक्तिरूप्यादे-
र्दृष्टान्तत्वसंभवात् प्रकारान्तरानुसरणं न मूलोक्तरीतिदोषप्रयोजकमिति भावः । इदं च मूलोक्तोक्त्यापि व्यक्त-

न्यायामृतम्

मम त्वत्यन्तासत्त्वमेव मिथ्यात्वम्, इति नास्मत्प्रतिबन्दी ॥

अद्वैतसिद्धिः

अवशिष्टं च दृष्टान्तसिद्धौ वक्ष्यामः ॥

तरङ्गिणी

ममेव पर्यनुयोग इत्यत आह—*मम त्विति* ॥ मदभिमतं मिथ्यात्वं तु न त्वया प्रपञ्चस्येय्यत इति भावः ॥
मिथ्यात्वपक्षाः पञ्चत्वं प्रापिताः पूर्वपक्षिभिः । दूरं (१)निरस्तास्ते तर्कैरिति संश्रुण्वामहे ॥
व्यासाद्विस्तृतकर्तृभ्युपैः पक्षयुगं युजि । न्यायामृततरङ्गिण्यां मिथ्याभावोक्तिमङ्ग एत् ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

असत्त्वेनाप्युपपत्तेः । नचासत्त्वेऽपरोक्षप्रतीतिविषयत्वानुपपत्तिः । परोक्षप्रतीतिविषयत्वबदपरोक्षप्रतीति-
विषयत्वस्यापि संभवेन प्रातिभासिकदोषवशेनासन्निकृष्टस्यापि प्रत्यक्षविषयत्वोपपत्तेरिति दिक् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अवश्यं चास्माभिः सर्वदृश्यमिथ्यात्ववादिभिः शुक्तिरूप्यादेर्मिथ्यात्वं साधनीयमेवेत्याशयेनाह—*अवशिष्टं
चेत्यादि* ॥

आद्यं स्यात् पञ्चपाद्युक्तं ततो विवरणोदिते । *चित्सुखीयं चतुर्थं स्यादन्यमानन्दबोधजम्* ॥
इति पञ्चविधं प्रोक्तं मिथ्यात्वं ध्वान्तनाशकम् ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ज्ञातब्रह्ममात्रविषयकं स्यात् । तथाचाज्ञातज्ञापकत्वाभावेन तज्जनकवेदान्तवाक्यस्याप्रमाणत्वं स्यादेव ॥
किञ्च शुद्धब्रह्मणो वृत्त्यविषयत्वपक्षे त्वत्प्रलापस्य निरर्थकत्वाच्च ॥

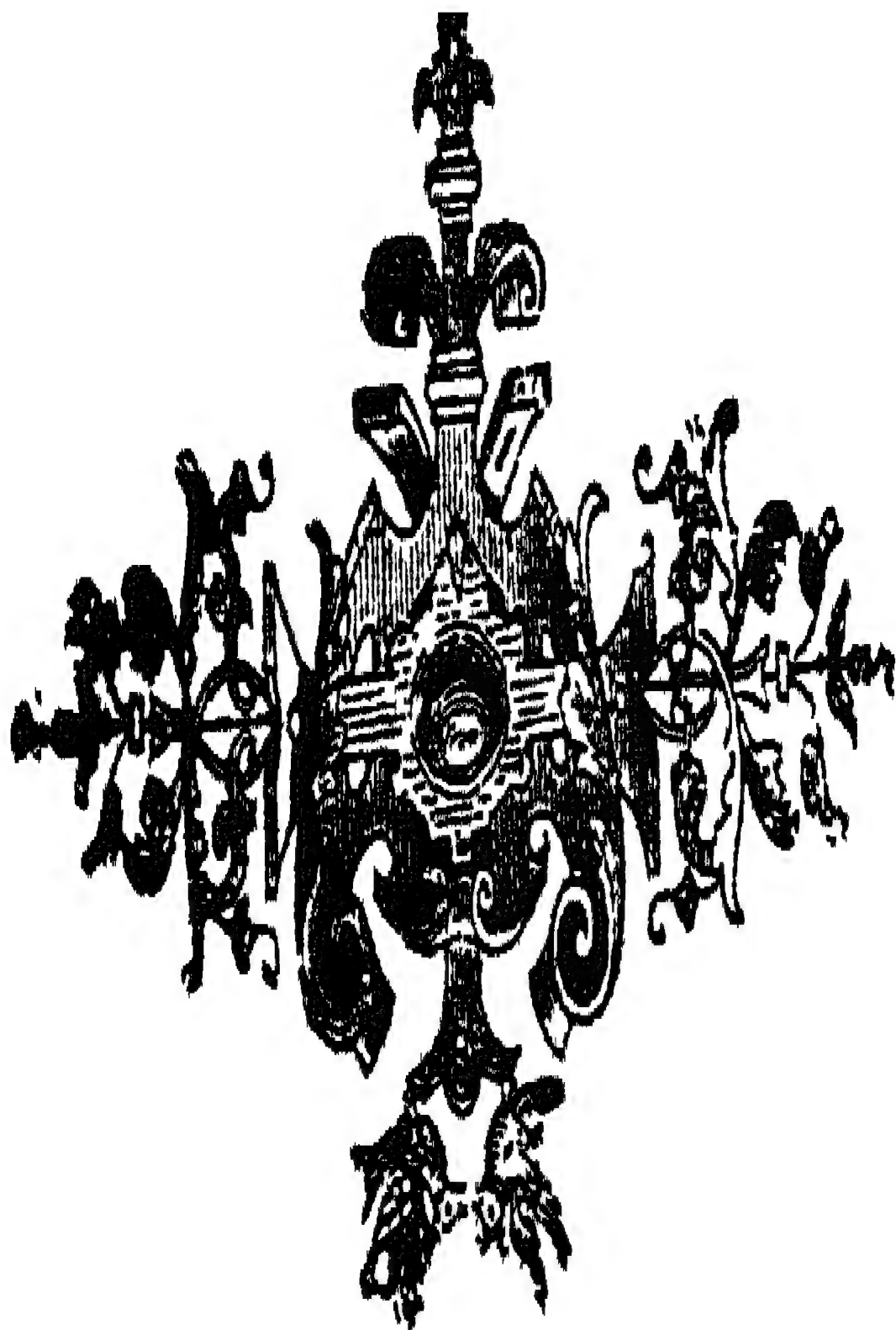
चिद्वेदशीयटिप्पणी

मिथ्याह—*अवश्यं चेति* ॥ एकविधमिथ्यात्वनिर्वचनेनैव प्रकृतनिर्वाहे बहुविधमिथ्यात्वनिर्वचनं विषममिथ्यात्वे
स्वमतस्य सर्वाचार्यसंमतिप्रदर्शनायेत्याह—*आद्यं स्यादिति* ॥ *आद्यम्=सदसत्त्वानविक्रान्तत्वम् । *द्वितीयम्=
प्रतिपन्नोपायौ त्रैकालिकनिषेधप्रसिधोगित्वम्, *तृतीयम्=ज्ञाननिवर्त्यत्वम्, इमे विवरणोक्ते । *चतुर्थम्=स्वाभाव-
निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् । *पञ्चमम्=सद्विवेकित्वम् । *ध्वान्तम्=विप्रतिपन्नविश्वमिथ्यात्वाज्ञान-तदधीन-
विश्वसत्यत्वज्ञानम् । *तन्नाशनम्=तन्निवर्तकमित्यर्थः । तथाचोक्तरीत्या द्वैतप्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धावद्वैतसिद्धिः ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः पञ्चममिथ्यात्वविचारः ॥

(१) अनेन ग्रन्थेन—वच्छेदसिद्धि मिथ्यात्वपक्षे त्वत्त्व तदुपसर्पणापाटवम्, मृतमारणे स्वीयः पराक्रमश्च—प्रदस्ववे,
वस्तुस्मृतिस्तु—न मिथ्यात्वपक्षे मृताः, न वा तेषां दूरतो निरासः, तथा प्रतीतिस्तु पञ्चममिथ्यात्वान्तरा ध्वान्तनिवृत्ति-
मिति तत्त्वम् ॥



अथ मिथ्यात्वमिथ्यात्वविचारः

—: ० :—

न्यायामृतम्

अस्तु वा मिथ्यात्वं यत्किञ्चित्, तथापि मिथ्यात्वमबाध्यम् ? बाध्यं वा ? आद्येऽद्वैत-

अद्वैतसिद्धिः

ननु—उक्तमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे प्रपञ्चसत्यत्वापातः ; एकस्मिन् धर्मिणि प्रसक्तयोर्विरुद्धधर्मयो-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

विशेषतो मिथ्यात्वं खण्डयित्वा सामान्यतोऽपि खण्डयति—*अस्तु वेति* ॥ *ननु* मिथ्यात्वस्य

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*प्रसक्तयोः=ज्ञातयोः । *एकमिथ्यात्वे=एकतरमिथ्यात्वे । *अपरसत्यत्वनियमात्=अन्यतरस्याधिक-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अपिच मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे प्रपञ्चसत्यत्वापातः । एकस्मिन् धर्मिणि प्रसक्तयोर्विरुद्ध-

सिद्धिव्याख्या

ननु उक्तमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वमात्रेण न प्रपञ्चस्य सत्यत्वं स्यात्, तत्र मानाभावादित्याशङ्क्य, तत्रानुमान-
मभिप्रेत्य तन्मूलभूतां व्याप्तिं दर्शयति—*एकस्मिन्निति* ॥ एकस्मिन्नात्मनि प्रसक्तयोर्मिथ्यात्व-सत्यत्वयोर्मिथ्यात्व-
मिथ्यात्वे सत्यत्वसत्यत्वस्य नियमेन दृष्टत्वादित्यर्थः । तथाच जगत्, सत्यम्, मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वादात्म-

विद्वलेशीयटिप्पणी

मूले—उक्तमिथ्यात्वस्य* ॥ *ननु* प्रपञ्चमिथ्यात्वं यदि मिथ्या स्यात्, तर्हि प्रपञ्चः सत्यः स्यात्,
इत्यापत्तिपरत्वमेतत्पङ्क्तिर्वाच्यम् ; तच्च न संभवति ; मिथ्यात्वस्य सत्यत्वाव्याप्यत्वात्, आपाद्यापादकयोः पक्षभेदाच्च,
इत्यत आह—*एकस्मिन्निति* ॥ प्रसक्तिर्नापत्तिरनुमितिर्वा ; विरुद्धयोरेकस्मिन् धर्मिण्येकदा तयोरसंभवात्, अतो
व्याचष्टे—*प्रसक्तयोरिति* ॥ *ज्ञातयोरिति* ॥ ज्ञानं तु संशयरूपं संभवतीति भावः । तद्धर्मिवृत्तित्वेन ज्ञाय-
माननिष्ठं तद्धर्मिघटितं मिथ्यात्वं स्वाश्रयविरुद्धत्वसंबन्धेन तद्धर्मिवृत्तित्वेन ज्ञायमाननिष्ठस्य तद्धर्मिणि सत्यत्वस्य
स्वाधिकसत्ताकत्वस्य व्याप्यमिति 'नियमादि'त्यन्तस्यार्थः । बौद्धकल्पितप्रातिभासिकाभावप्रतियोगिनि ब्रह्मणि सत्य-
त्वस्य सर्वैरास्तिकैरुपगमात् । एवं च ब्रह्मणि प्रतीयमानप्रपञ्चमिथ्यात्वस्य ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावपर्यवसितस्य मिथ्यात्वोप-
गमे स्वाश्रयविरुद्धत्वसंबन्धेन प्रपञ्चे मिथ्यात्वोपगमपर्यवसानात् तद्व्यापकसत्यत्वापत्तिः, इति नापाद्यापादकयोर्विरोधः,
पक्षभेदश्चेति भावः । *अस्मिन् पक्षे* एकस्मिन् ब्रह्मणि प्रसक्तयोः प्रपञ्च-तदभावबोरेकस्य प्रपञ्चाभावस्य मिथ्यात्वे
प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तिरित्यक्षरबोध्यार्थः—*इति केचित्* ॥ *टीकाकारमते तु* प्रपञ्चमिथ्यात्वमिथ्यात्वोपगमे
स्वाश्रयविरुद्धत्वसंबन्धेन प्रपञ्चनिष्ठत्वेन ज्ञाते सत्यत्वे मिथ्यात्वापगमपर्यवसानात् तद्व्यापकस्याधिकसत्तात्मकत्वस्य
सत्यत्व ओपत्तिरिति—भावः ॥ *अस्मिन् पक्षे* प्रपञ्चरूपैकधर्मिणि प्रसक्तयोर्व्यावहारिकयोर्मिथ्यात्व-सत्यत्वयोर्मध्य-
एकस्य मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे सत्यत्वस्य तात्त्विकत्वापत्तिरित्यक्षरार्थः । एकस्मिन् धर्मिणि ज्ञातयोर्द्वयोर्मध्ये यत्नै-
कस्य मिथ्यात्वस्य, ततोऽपरस्य सत्यत्वम्, अधिकसत्ताकत्वं वेत्यर्थः ; शुक्तिनिष्ठयो रजत-तदभावयोर्मध्ये रजस्यैकस्य
मिथ्यात्वस्य ततोऽपरस्य तदभावस्य सिद्धान्ते सत्यत्वानुपगमेन प्रथमव्याप्तौ व्यभिचारात्, सिद्धान्ते रजतस्याप्येकस्य
व्यावहारिकत्वेन पर्यायव्यभिचयात्वेऽपि रजतस्याधिकसत्ताकत्वाभावेन द्वितीयव्याप्ताद्यपि व्यभिचारात्, इत्यत्र एकस्य
कतरमर्थकत्वा व्यभिचारे—*इतरमिथ्यात्व इति* ॥ अपरपक्षं चान्यतरार्थकत्वा व्यभिचारे—*अन्यतरमिति* ॥ *इति
रजत-तदभावयोः कस्यापि सत्यत्वानुपगमादु व्यभिचारः, अतः सत्यत्वपदमप्येकवचनमात्रेण व्यभिचारे—*अन्यतरमिति* ॥

सिद्धिव्याख्या

वदित्यनुमानात् सत्यत्वसिद्धिः । नच—आत्मनि सत्येव साध्यव्यापकत्वात् पक्ष एव साधनाव्यापकत्वाच्चात्मत्व-
मुपाधिरिति—वाच्यम् ; अत्रात्मत्वस्योपाधित्वं न साधने साध्यव्यभिचारोन्नायकतया, मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वस्य
सत्यत्वाव्यभिचारित्वात् सत्यत्वव्यापकत्वात्मत्वाव्यभिचारित्वेन साध्यव्यभिचारानुमापकस्य हेतावुपाधित्वव्यभि-
चारित्वरूपहेतोरसिद्धत्वाच्च, किन्तु सत्प्रतिपक्षोन्नायकतयेति वक्तव्यम्, तदपि नोपपद्यते ; प्रपञ्चसत्यत्वविषयक-
स्थापकानुमाने मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वस्य हेतोः सत्यत्वरूपसाध्येन व्याप्तिप्रादुर्भावस्य व्याघातरूपतर्कस्य सद्भाव-
वदात्मत्वस्योपाधेर्व्यतिरेकेणानात्मत्वेन क्रियमाणे स्थापनानुमानायसाध्यस्य सत्यत्वस्य व्यतिरेकानुमानेऽनुकूलतर्काद्य-
भावेनोपाधेरप्रयोजकत्वात् । *ननु*—रूप्यगतमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वेन मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वरूपहेतुमति रूप्ये
साध्यं सत्यत्वं नास्ति, इति तत्र हेतोर्व्यभिचारः, नच—यदि रूप्ये मिथ्यात्वं मिथ्या, तर्हि मिथ्यात्वविरुद्धं सत्यत्वं
सत्यं स्यात् ; तथाच रूप्यम्, मिथ्याभूतमिथ्यात्वाधिकरणं न भवति, सत्यभूतद्विरुद्धसत्यत्वानधिकरणत्वात्, यत्
सत्यभूतद्विरुद्धाधिकरणं न भवति, तद् मिथ्याभूतद्विरुद्धाधिकरणं न भवति, यथा सत्यभूतगोत्वविरुद्धगोत्वाभावा-
नधिकरणं गौर्गोत्वाभावविरुद्धमिथ्याभूतगोत्वाधिकरणं न भवति, तथाच रूप्यमिथ्यात्वस्य सत्यत्वेन रूप्ये
हेतोरभावाद् न व्यभिचार इति—वाच्यम् ; सत्यभूतसत्यत्वस्यानधिकरणमपि रूप्यं सत्यभूतमिथ्यात्वस्याधिकरणं
न भवति, किन्तु मिथ्यात्वस्यापि मिथ्याभूतस्यैवाधिकरणम् ; धर्मिणो रूप्यस्य मिथ्यात्वात् । *तथाच प्रयोगः*—
रूप्यगतत्वेनोच्यमाने सत्यत्व-मिथ्यात्वे, मिथ्या, मिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वात् ; स्वप्नप्रतीतगजरूपवत् । तथाच जगत् सत्यं
स्यादित्युक्तानुमानस्य रूप्ये व्यभिचारतादवस्थम् । नच—रूप्यमिथ्यात्वे मिथ्यात्वसाधकस्य मिथ्यात्वोपेत-
धर्मिकत्वस्य हेतो रूप्यमिथ्यात्वे मिथ्यात्वाभावसाधकेन सामान्यव्याप्तिमूलकानुमानेन सत्प्रतिपक्षितस्य न रूप्य-
मिथ्यात्वमिथ्यात्वरूपसाध्यज्ञानजनकत्वम्, अतो रूप्ये मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वस्य हेतोरज्ञानाद् नोक्तानुमानस्य रूप्ये
व्यभिचार इति—वाच्यम् ; परस्परविरुद्धयोरेकाभावेऽन्यस्य सत्त्ववियमरूपायाः सामान्यव्याप्तेर्धर्मिसत्तास्थलविषय-
तया गवादावमिथ्यात्वरूपोपाधिप्रस्तत्वेन तन्मूलकानुमानस्य हीनबलत्वेन तेनास्य सत्प्रतिपक्षितत्वाभावेन रूप्ये
हेतुज्ञानसंभवेन व्यभिचारतादवस्थम् । यत् सत्यभूतद्विरुद्धाधिकरणं न भवति, तन्मिथ्याभूतद्विरुद्धाधिकरणं न भवतीति
सामान्यव्याप्तौ बन्ध्यासृते व्यभिचारश्च । नहि सत्यभूतस्य गौरत्वविरुद्धस्य श्यामत्वादेरनधिकरणे बन्ध्यासृते
तद्विरुद्धं गौरत्वं मिथ्याभूतं नास्ति, किन्तु गौरत्वं तद्विरुद्धं श्यामत्वं चेत्युभयमपि बन्ध्यासृते मिथ्यैव, धर्मिण एव
मिथ्यात्वात् । तथाचोक्तव्याप्तेस्तत्र व्यभिचारः दुर्बल एव । यदि चोक्तसामान्यव्याप्तौ विरुद्धत्वं न सहानवस्थि-
त्यापि साधारणम्, किन्तु परस्परविरुद्धरूपवत् ; नच गौरत्व-श्यामत्वे परस्परविरुद्धरूपे, अतो नोक्तव्यभिचार इत्युच्येत,
तदाजपि यत्र स्वप्नावस्थायां दृष्टे कचिदधिकरणे सत्यभूतस्य गजाभावविरुद्धरूपस्य गजस्यानधिकरणत्वं वर्तते, गजविरुद्ध-
रूपस्य गजाभावस्य मिथ्याभूतस्य चाधिकरणत्वम्, ननु सत्यभूतस्यैव गजाभावस्याधिकरणत्वमिति चास्ति, तत्र
गजो गजाभावश्चेत्युभयमपि मिथ्यैव, इति परस्परविरुद्धरूपविरुद्धत्वगर्भाया अप्युक्तव्याप्तेर्व्यभिचारस्तदवस्थ इति—
चेत्, *नैकम्* । यदुक्तम्—रूप्यस्य धर्मिणो मिथ्यात्वात् तत्र सत्यत्व-मिथ्यात्वे परस्परविरुद्धरूपे अपि मिथ्यैव—इति,
तत्र ; प्रतिपक्षोपाधौ विषेधप्रक्षिप्तमित्त्वं वा मिथ्यात्वम्, नच प्रतियोगित्वं धर्मान्तरवद् धर्मिसत्त्वापेक्षम्, किं त्वन-
पेक्षम् ; धर्मिसत्त्वानपेक्षधर्मस्य सत्यत्वं तु धर्मिमिथ्यात्वेऽपि धुक्मेव । तथाच त्वदुक्तहेतोरप्रयोजकत्वात्तदुक्तहेतोर्न
रूप्ये व्यभिचार इति । नच—प्रतियोगित्वमपि धर्मो विना धर्मिर्न भावतिष्ठते, बन्ध्यासृतादावपि नात्यन्ताभाव-
प्रक्षिप्तमित्वम्, किन्तुत्यन्ताभाव एव बन्ध्यासृतप्रतियोगिकत्वमिति—वाच्यम् ; अत्यन्ताभावस्य बन्ध्यासृतप्रति-
योगिकत्वे बन्ध्यासृतस्यापि सत्प्रतियोगिकत्वावर्जनीयत्वात्, भवदुक्तमिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वहेतोर्धर्मसत्त्वप्रत्युक्त-
सत्त्वाभावरूपोपाधिप्रस्तत्वेन सोपाधिकत्वम् । नच—प्रत्युक्तमित्त्वमिथ्यात्वादौ, साध्याव्याप्तिरिति—वाच्यम् ;
अस्य साध्याव्याप्तिरसाध्याव्यापकोपाधित्वात् । बन्ध्यासृतादावपि "न बन्ध्यासृतस्यासत्त्वात्" साध्याव्याप्तिः

न्यायामृतम्

हानिः । न हि प्रपञ्चोपाधिकं भ्रमकालनिश्चितं तद् मिथ्यात्वं निरुपाधिक-भ्रमकालनिश्चिता-
धिष्ठानब्रह्ममात्रम् ; तस्य मां प्रत्यपि (१)सिद्धत्वात्, दृश्यत्वादेर्मिथ्यात्व एव व्यभिचारश्च ।
मिथ्यात्वस्य चादृश्यत्वेऽनुमानवैयर्थ्यम् ; तस्य साध्यज्ञप्त्यर्थत्वात्, अन्त्ये सिद्धसाधनम्,
अद्वैतश्रुतेरतस्त्वावेदकत्वं च स्यात्, जगच्च सत्यं स्यात् ; आत्मवत् ॥

तरङ्गिणी

ननु मिथ्यात्वस्याबाध्यत्वेऽपि नाद्वैतहानिः ; तस्य ब्रह्मस्वरूपत्वात्, इत्यत आह—*नहीति* ॥
भ्रमकालनिश्चितमिति ॥ अन्यथा रूप्यभ्रमाद् रूप्यार्थप्रवृत्तिर्न स्यादित्यर्थः ॥ *अधिष्ठानेति* ॥
एतच्च भ्रमकाले ब्रह्मणो निश्चयोऽस्तीत्यस्योपपादकम् ॥ *तस्येति* ॥ ब्रह्मस्वरूपमात्रस्य प्रपञ्चमिथ्यात्व-
स्येत्यर्थः ॥ *दृश्यत्वादेरिति* ॥ ब्रह्मस्वरूपेऽबाध्ये मिथ्यात्वे दृश्यत्वस्य सत्त्वादित्यर्थः । *ननु*
साध्याभाववत्यपि मिथ्यात्वे दृश्यत्वस्य हेतोरभावाद् व्यभिचारः, इत्यत आह—*मिथ्यात्वस्य चेति* ॥
मिथ्यात्वानुमाने यदि मिथ्यात्वं न विषयः, तदा मिथ्यात्वानुमानवैयर्थ्यमित्यर्थः ॥ *तस्येति* ॥ मिथ्यात्वानु-
मानस्य मां प्रति मिथ्यात्वज्ञप्त्यर्थत्वेन त्वया प्रयुक्तत्वादित्यर्थः ॥ *अन्त्य इति* ॥ मिथ्यात्वस्य बाध्यत्व इत्यर्थः ॥
सिद्धसाधनमिति ॥ अविद्यमानानतिरिक्तबाध्यत्वरूपमिथ्यात्वस्य प्रपञ्चे ममानिष्टत्वाभावादित्यर्थः ॥
अद्वैतश्रुतेरिति ॥ बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वस्यातत्त्वस्यावेदकत्वादित्यर्थः ॥ *जगदिति* ॥ जगत्,
सत्यम्, मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वात् ; आत्मवदित्यनुमानादित्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ब्रह्मस्वरूपत्वाद् नाद्वैतहानिकरत्वम्, अत आह—*न हीति* ॥ विरुद्धधर्माधिकरणयोरैक्यासम्भवादिति
भावः । *ननु* निरुपाधिकं भ्रमकालनिश्चितं निरुक्तातिरिक्तमेव मिथ्यात्वं ब्रह्मस्वरूपं साध्यते, अतो न दोषः,
इत्यत आह—*तस्येति* ॥ एतादृशमिथ्यात्वरूपं ब्रह्मैव प्रपञ्चे साध्यते चेत्, तस्य ब्रह्मरूपमिथ्यात्वस्य
प्रपञ्चे मयाऽप्यङ्गीकारात् सिद्धसाधनं स्यादित्यर्थः । ब्रह्मणो व्यापकत्वेनान्तर्यामिन्त्वेन सर्वत्राङ्गीका-
रादिति भावः । *जगच्चेति* ॥ तथाच जगत्, सत्यम्, मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वात्, आत्मवदित्यनुमानं
फलितमित्यर्थः ॥

सिद्धिव्याख्या

शङ्क्येति । नच पक्षे साध्यव्याप्तिः शङ्क्या ; मिथ्यात्वस्य धर्मिसत्यत्वविरुद्धरूपत्वेन धर्मिसत्यत्वानपेक्षत्वेन
प्रत्युत धर्मिसत्यत्वप्रतिषेधकतया तत्प्रतिकूलत्वात्, अन्यथा सत्यत्वविरुद्धरूपातिरिक्तस्य ब्रह्मनिष्ठत्वादिरूपस्य
पारिभाषिकमिथ्यात्वस्य सत्यत्वपक्षेऽप्यविरोधेन सिद्धसाधनतापातात् । *किंच* प्रतिपञ्चोपाधाननिषिद्धम्, प्रत्युत
अपक्षज्ञानेन विहितमपि रूप्यमिथ्यात्वं यदि प्रातिभासिकरूप्यसंबन्धमात्रेण प्रातिभासिकम्, तर्हि सति ब्रह्मणि
निषिद्धा अपि धर्माः सन्तः स्युः ; सद्ब्रह्मसंबन्धात्, रूप्याधिष्ठानं शुक्तिरपि प्रातिभासिकी स्यात् ; प्रातिभासिक-
रूप्यसंबन्धात्, रूप्ये प्रपञ्चे च सद्ब्रह्मक्षयं सत्संबन्धात् सत् स्यात्, तस्मिन्नेवासद्ब्रह्मक्षयमसत् स्यात् ; असत्संबन्धात्,
असति सद्ब्रह्मक्षयमसत् स्यात् ; अधिकरूपत्वेनासता संबन्धात्, रूप्य-तन्मिथ्यात्वयोर्मिथ्यात्वे भ्रान्ति-बाधक्यस्य च
च स्यात् ; अनिर्वचनीयरजतादिज्ञानस्य समानाधिकरणप्रकारकतयाऽभ्रान्तत्वापत्त्या मिथ्याभूतार्थविषयकतया भ्रान्तित्वं
वक्ष्यम्, अमिथ्याविषयकतया च बाधत्वमिति वक्ष्यम्, उभयोरपि मिथ्याविषयकत्वे भ्रान्ति-बाधक्यस्यानुपपत्तेः

(१) मिथ्यात्वस्य ब्रह्मस्वरूपत्वे प्रपञ्चो मिथ्यात्वस्य प्रपञ्चो ब्रह्मस्वरूपमिति चेत् तदा इदं च मां प्रत्यपि
सिद्धम् ; अतश्चोपाधाननिषेधः सत्येव सिद्धसाधनोपि भावः ॥ (अतिशयोक्तिः)

अद्वैतसिद्धिः

रेकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वनियमात्, मिथ्यात्वसत्यत्वे च तद्वदेव प्रपञ्चसत्यत्वापत्तेः, उभयथाऽप्यद्वैत-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सत्तानियमात् । *तद्वदेवेति* ॥ यथा मिथ्यात्वसाधकमानं मिथ्यात्वे न प्रवर्तते, तथा प्रपञ्चेऽपीत्यर्थः ।

सिद्धिव्याख्या

स्पष्टत्वात् । *किंच* त्वदुक्तेन मिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वेन हेतुना साध्यस्य मिथ्यात्वमिथ्यात्वस्यापि प्रातिभासिक-
रूप्यसंबन्धात् प्रातिभासिकत्वापत्त्या हेतोः प्रातिभासिकविषयकतया रूप्यज्ञानस्येव व्यवहारदशायामप्रामाण्यं स्यात् ।
अपिच रूप्यमिथ्यात्वे मिथ्यात्वसाधनाय हेतुवृत्तस्य मिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वस्य मिथ्यात्वे घटरूपादिधर्मिणि घटादौ
मिथ्याभूतत्वस्याभावेन मिथ्याभूतमिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वस्य हेतोर्घटरूपादौ सत्त्वाद् मिथ्यात्वरूपसाध्यस्याभावाद् व्यभि-
चारापत्त्या सत्यभूतेतिविशेषणावश्यभावाद् विरोधश्च स्यात् । रूप्यगतमिथ्यात्वे पक्षीकृते सत्यभूतमिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्व-
हेतुसिद्धयर्थं सत्यत्वेनाङ्गीकृते रूप्यमिथ्यात्वे यदि मिथ्यात्वं साध्यते, तदा पक्षे न हेतुः स्यात् । तथाच हेतु-साध्ययोः
पक्षे सहावस्थानविरोध इति स्पष्ट एव । *यत्तु*—परस्परविरुद्धरूपविरुद्धत्वगर्भायामप्युक्तव्याप्तौ स्वप्नावस्थायां
दृष्टं क्वचिदधिकरणे व्यभिचारः—इति, *तन्न* ; *विरुद्धशब्देनात्रात्यन्ताभावविवक्षायां स्वप्नप्रतीत्योर्गज-तद्वत्सयोः
परस्परात्यन्ताभावरूपत्वाभावेनोभयोरपि मिथ्यात्वेन स्वप्नप्रतीतगज-तन्मिथ्यात्वयोरुभयोरप्यमिथ्यात्वेन गजस्यैव
मिथ्यात्वेन गजे मिथ्यात्वस्य गजात्यन्ताभावगर्भतया सत्यत्वात् । तस्माद् मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वं प्रपञ्चसत्यत्वापात
इति सुष्ठुक्तमिति ध्येयम् । *मिथ्यात्वसत्यत्वे चेति* ॥ *तद्वदेव* ॥ मिथ्यात्वबदेवेत्यर्थः । *उभयथाऽपीति* ॥
सत्यत्व-मिथ्यात्वलक्षणप्रकारद्वयेनापीत्यर्थः । नच—मिथ्यात्वस्य सत्यत्वपक्षे नाद्वैतव्याघातः, तस्य ब्रह्मस्वरूपत्वादिति
—वाच्यम् ; प्रपञ्चोपाधिकस्य रूप्यार्थप्रवृत्त्यनुपपत्त्या भ्रमकालानिश्चितस्य च मिथ्यात्वस्य निरुपाधिकभ्रमकाल-
निश्चिताधिष्ठानब्रह्मात्रत्वायोगात्, भ्रमकाले ब्रह्मणो निश्चितत्वाभावेऽधिष्ठाननिश्चयायोगेन भ्रमस्यैवासंभवापत्तेः,
तथाभूतब्रह्मणो मिथ्यात्वरूपत्वे 'जगन्मिथ्ये'ति प्रतिज्ञाया जगद्ब्रह्मसंबन्धयर्थकतया तस्यार्थस्य मां प्रत्यपि सिद्धत्वेन
सिद्धसाधनाच्च । *किंच* बाध्यत्वेन स्वीकृतं मिथ्यात्वं दृश्यं वा ? न वा ? *आद्ये* दृश्यत्वादेर्मिथ्यात्व एव
व्यभिचारः ; ब्रह्मस्वरूपेऽबाध्येऽपि मिथ्यात्वे दृश्यत्वस्य सत्त्वात् । *न द्वितीयः* ; मिथ्यात्वस्यादृश्यत्वे-
ननुमिति प्रत्यविषयत्वेन विषयान्तरस्य चाभावेनानुमानवैयर्थ्यापत्तेः । *ननु*—मिथ्यात्वं ब्रह्मानतिरिक्तमेव, तच्च
द्वितीयाभावोपलक्षितब्रह्मस्वरूपम्, ननु निरुपाधिकम्, न वा भ्रमकाले निश्चितम् ? इति न पूर्वोक्तब्रह्माभेदायोगः, नवा
सिद्धसाधनमिति—चेत्, *न* ; उपलक्षणीभूतद्वितीयाभावस्य बाध्यत्वे 'जगद् मिथ्ये'त्युक्तेर्बाध्यद्वितीयाभावोपलक्षितब्रह्म-
संबन्धयर्थः स्यात् । तथाच सिद्धसाधनम् । अबाध्यत्वेऽपि ब्रह्मानतिरिक्तत्वं उपलक्षणत्वायोगः, अतिरिक्तत्वे चाद्वैत-
हानिः । *किंच* अप्रसिद्धस्योपलक्ष्यस्य प्रसिद्धमुपलक्षणं भवति, द्वितीयाभावरूपोपलक्षणं प्रत्युपलक्ष्यस्य शुद्धब्रह्मणो
नित्यसिद्धत्वेन तत् प्रति न तस्योपलक्षणत्वम् । नच—काकैर्न गृहगतसंस्थानविशेष इव प्रकाशमानब्रह्मगतधर्मान्तरमेव
द्वितीयाभावेनोपलक्ष्यत इति—वाच्यम् ; उपलक्षणकाले द्वितीयमात्राभावेन वैषम्यात् । *अपिच* ज्ञातस्यैवोपलक्षणत्वेन

विट्टलेशीयटिप्पणी

उक्तरीत्या मिथ्यात्व-मिथ्यात्वस्य सत्यत्वव्याप्तेरनुपगम आपादकत्वासंभवादाह—*नियमादिति* ॥ मिथ्यात्वसाधक-
श्रुत्यनुमाने जायति कथं मिथ्यात्वे सत्यत्वोपगमः ? कथं वा प्रपञ्चसत्यत्वापत्तिः ? अतो व्याचष्टे—*तद्वदेवेति* ॥
यथा प्रपञ्चमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे प्रपञ्चसत्यत्वापत्तिरूपतर्केण प्रपञ्चमिथ्यात्वे मिथ्यात्वाभावः सिद्धः, इति बाधदेव
मिथ्यात्वसाधकमानं न प्रवर्तते, तथा तत्रैव दृश्यत्वादिति हेतोर्व्यभिचारेण प्रपञ्चे मिथ्यात्वसाधकमानं न प्रवर्तत
इत्यर्थः । एवं मिथ्यात्वज्ञानं प्रपञ्चमिथ्यात्वम्, सत्यत्व-मिथ्यात्वान्यतरवत्, उपलक्षितत्वादात्म्यवत्त्वात्, शुक्तिरजत-
वत्, ब्रह्मवत्तेत्यनुमानेन प्रपञ्चमिथ्यात्वे सत्यत्वोपगमसंभवेनोक्तव्याप्तिरूपं प्रपञ्चसत्यत्वापत्तिरिति भावः । मौलिकम्

न्यायामृतकण्ठकोदारः

अत्र कश्चित्—(सिः ३६५) मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि प्रपञ्चसत्यत्वानुपपत्तिः । नच—परस्पर-विरुद्धयोरेकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वनियम इति—वाच्यम् ; यत्र मिथ्यात्वावच्छेदकस्य विरुद्धधर्मवृत्तिता नास्ति, तद्विषयत्वादस्य नियमस्य, परस्परविरुद्धरूपधर्मविषयत्वाद्वा ; यथा—परस्परविरुद्धरूपयो रजतत्व-तदभावयोः शुक्तौ ; यथा वा—परस्परविरुद्धव्यापकयो रजतभिन्नत्व-रजतत्वयोस्तत्रैव ; निषेध्यता-वच्छेदकभेदनियमात् । यथाच न सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरुद्धरूपत्वम्. परस्परविरुद्ध-व्याप्यत्वं वा, न वा परस्परविरुद्धव्यापकत्वम् ; तथोपपादितमधस्तात् । यत्र तु निषेध्यता-वच्छेदकमुभयवृत्ति, तत्रोभयोरपि विरुद्धयोर्धर्मयोर्निषेधः ; यथा गजे गोत्वाश्वत्वयोर्धर्मयोर्निषेधः ; निषेध्यतावच्छेदकस्य गजत्वात्यन्ताभावव्याप्यत्वस्योभयत्र विद्यमानत्वात्, प्रकृते च निषेध्यतावच्छेदकं दृश्यत्वं सत्यत्व-मिथ्यात्वयोर्धर्मयोरप्यस्ति, इत्युभयनिषेधोपपत्तिः । अस्तु वा परस्परविरुद्धरूपत्वम्, तथापि विषमसत्ताकयोर्विरोध एव नास्ति ; व्यावहारिकमिथ्यात्वेन व्यावहारिकसत्यत्वापहारेऽपि काल्पनिकसत्यत्वानपहारात्, तार्किकमतसिद्धसंयोग-तदत्यन्ताभाववत् सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः समुच्चया-भ्युपगमाच्च । एकसाधकेनापरस्य बाध्यत्वं विषमसत्ताकत्वे प्रयोजकम् ; यथा शुक्तिरूप्य-तदभावयोः, एकबाधकबाध्यत्वं हि समसत्ताकत्वे प्रयोजकम् ; यथा शुक्तिरूप्य-शुक्तिभिन्नत्वयोः । अस्ति च प्रपञ्च-मिथ्यात्वयोरेकब्रह्मज्ञानबाध्यत्वम् । अतः समसत्ताकत्वाद् मिथ्यात्वबाधकेन प्रपञ्चस्यापि बाधनाद् नाद्वैतहानिः—इत्याह ॥

तत्र ; प्रकृतेऽपि तुच्छ-ब्रह्मणोरपि दृश्यत्वस्य विद्यमानत्वेन निषेध्यतानवच्छेदकत्वात् । किञ्च परस्परात्यन्ताभावरूपयोरेकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वनियमः. गोत्वाश्वत्वयोश्च न परस्परात्यन्ताभावरूपत्वम् ; तयोजातित्वेन भावरूपत्वात् । नच—सत्यत्व-मिथ्यात्वयोरपि परस्परात्यन्ताभावरूपत्वम-सिद्धमिति—वाच्यम् ; प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वाभावस्यैव सत्यत्वात् । नच—तुच्छस्यापि सत्यत्वापातः ; तत्र मिथ्यात्वव्यतिरेकासिद्धेः । तथाचोक्तनियमानामप्रयोजकत्वमिति ॥

यद्योक्तम्—परस्परविरुद्धरूपत्वेऽपि विषमसत्ताकयोर्न विरोध इति, *तत्र* ; सिद्धे प्रपञ्चमिथ्यात्वे विषमसत्ताकयोरविरोध इति कल्पना, तस्यां च सत्यां मिथ्यात्वसिद्धिः, इतीतरेतराश्रयप्रसङ्गात् । *यदपि*—संयोग-तदत्यन्ताभावयोरिव समुच्चयोऽभ्युपगम्यत इति, *तदपि न* ; संयोग-तदत्यन्ताभावयो-रवच्छेदकभेदेन मिश्राश्रितत्वस्यैवानुभवेन समुच्चयासम्प्रतिपत्तेः, तद्वत् प्रकृतेऽवच्छेदकभेदाभावाच्च । नच—अत्रापि स्वरूपेण सत्यत्वं पारमार्थिकत्वेन निषेधः, इति समुच्चयोपपत्तिरिति—वाच्यम् ; उक्तरीत्या सत्यत्व-मिथ्यात्वयोर्निर्धर्मके ब्रह्मण्यपि सम्भवेन ब्रह्मणि सत्यत्व-मिथ्यात्वे इत्यङ्गीकारः स्यात् । *यदपि च*—एकबाधकबाध्यत्वं समसत्ताकत्वे प्रयोजकमिति, *तदपि न* ; प्रपञ्चवत् तन्मिथ्यात्वस्यापि ब्रह्मज्ञानबाध्याताङ्गीकारे मिथ्यात्वस्य तात्त्विकत्वाद् ब्रह्मस्वरूपत्वेन नाद्वैतहानिः, इति स्वोक्ति-विरोधापत्तेरिति दिक् ॥

सिद्धिव्याख्या

द्वितीयाभावत्वाभावस्योपलक्षणस्य ज्ञानार्थं तद्विकरणीभूतबुद्धब्रह्मज्ञानभावस्यकम् । तथाचोपलक्षणव्यावात् प्रागेव ज्ञानं बुद्धं ब्रह्म प्रति च द्वितीयाभावत्वाभावस्योपलक्षणत्वं संभवति । सर्वदा प्रतीकभावत्वेनाङ्गीकृतविभावाः प्रतीतेस्तद्विकल्प-बुद्धवत्त्वस्य विनाऽसंभवेन तदर्थं बुद्धवत्त्वस्यास्यकत्वत्वेन तद्वेवोपलक्षण्यद्वैतावच्छेदकत्वमिति बुद्धवत्त्वस्योपलक्षण-वश्यकत्वम् । अतएव बुद्धोपलक्षणत्वाद् मिथ्यात्वस्य सत्यत्वमिति च संभवतीति श्रेयम् । नच—मिथ्यात्वस्य सत्यत्व-मिथ्यात्वान्तरे रूपं नित्यमस्ति कतिरिति—वाच्यम् ; सत्यत्वस्योपलक्षणत्वेन बुद्धवत्त्वस्य अस्तित्वा-

न्यायामृतम्

नचात्मत्वमुपाधिः ; सत्यत्वं विना(१)तद्विरुद्धस्य मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे व्याघातवदज्ञानादिरूपा-
नात्मत्वस्यासत्यत्वं विना व्याघाताभावेनोपाधेरप्रयोजकत्वात् ॥ नच—मिथ्यात्वं न ब्रह्ममात्रम्,
किन्तु द्वितीयाभावोपलक्षितं ब्रह्मेति—वाच्यम् ; उपलक्षणे द्वितीयाभाव एव बाध्याबाध्य-
विकल्पात् । द्वितीयाभावाधिकरणतयाऽविद्याधिष्ठानतया तत्साक्षितया च भासमानचिदन्यस्योप-
लक्ष्यस्याभावेन द्वितीयाभावस्योपलक्षणत्वायोगाच्च ॥

ननु—रूप्यधर्मो मिथ्यात्वमपि मिथ्यैव, नच—तथात्वे रूप्यस्य सत्यत्वं सत्यं स्यादिति—

तरङ्गिणी

नचेति ॥ आत्मनि सत्ये साध्यव्यापकम्, पक्ष एव साधनाव्यापकमात्मत्वमुपाधिर्न स्यादित्यर्थः ॥ *सत्यत्वं
विनेति* ॥ प्रपञ्चसत्यत्वविषयके स्थापनानुमाने मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वस्य हेतोः सत्यत्वरूपसाध्येन व्याप्तिप्राप्त्यो-
ग्याघातरूपस्तर्कोऽस्ति । आत्मत्वस्योपाधेर्यतिरेकेणानात्मत्वेन क्रियमाणे स्थापनानुमानेयसाध्यस्य सत्यत्वस्य
व्यतिरेकानुमानेऽनुकूलतर्काद्यभावेनोपाधेरप्रयोजकत्वादित्यर्थः ॥ *नचेति* ॥ द्वितीयाभावोपलक्षितं ब्रह्मस्वरूपं च न
निरुपाधिकम्, न वा भ्रमकाले निश्चितम्, इति न पूर्वोक्तदोष इति भावः ॥ *उपलक्षण इति* ॥ उपलक्षण-
द्वितीयाभावस्य बाध्यत्वे तद्रूपस्य मिथ्यात्वस्य बाध्यत्वात् सिद्धसाधनादि, अबाध्यत्वे त्वद्वैतहानिरिति दूषण-
सहिताद् विकल्पाद् न वाच्यमित्यनेनान्वयः ॥ *द्वितीयेति* ॥ अप्रसिद्धोपलक्ष्यस्य प्रसिद्धमुपलक्षणं भवति ;
द्वितीयाभावरूपोपलक्षणं प्रत्युपलक्ष्यस्य ब्रह्मणो नित्यसिद्धत्वेन न तत् प्रति तस्योपलक्षणत्वमित्यर्थः । शतस्यैवोप-
लक्षणत्वेन द्वितीयाभावस्याभावरूपोपलक्षणस्य ज्ञानार्थं तदधिकरणभूतशुद्धब्रह्मज्ञानमावश्यकमित्यभि-
सन्धायोक्तम्—*द्वितीयाभावाधिकरणतयेति* ॥ तथाचोपलक्षणज्ञानार्थं प्रागेव ज्ञातं शुद्धं ब्रह्म प्रति न
द्वितीयाभावस्योपलक्षणत्वमिति भावः । सर्वदा प्रतीयमानत्वेनाङ्गीकृताविद्यायाः प्रतीतिस्तदधिकरणशुद्ध-
ब्रह्मस्फुरणं विना न सम्भवति, इति तदर्थमपि शुद्धब्रह्मज्ञानमावश्यकमित्यभिप्रायेणोक्तम्—*अविद्येत्यादि* ॥
ननु काकेन गृहगतसंस्थानविशेष इव प्रकाशमानब्रह्मगतधर्मान्तस्मेव द्वितीयाभावेनोपलक्ष्यतामित्यत
उक्तम्—*अन्यस्येत्यादि* ॥ उपलक्षणकाले द्वितीयमात्राभावादिति भावः । जगच्च सत्यं स्यादात्मव-
दित्युक्तानुमाने व्यभिचारं शङ्कते—*नन्विति* ॥ रूप्यगतमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वेन मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वं
हेतु रूप्ये वर्तते, साध्यं च सत्यत्वं नास्ति, इति व्यभिचार इति भावः । सिद्धान्ती व्यभिचारपरिहारं शङ्कते—
नच तथात्व इति ॥ यदि रूप्ये मिथ्यात्वं मिथ्या, तर्हि मिथ्यात्वविरुद्धं सत्यत्वं सत्यं स्यात् ; यथा गवि

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

जगत्, सत्यम्, मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वादित्यत्रोपाधिमाशङ्क्य निषेधति—*नचेति* ॥ उपाधेः
स्वातन्त्र्येण दूषकत्वाभावात्, जगत्, सत्यम्, अनात्मत्वादिति सत्प्रतिपक्षोन्नायकतया दूषकत्वं वक्तव्यम् ।
तच्च न सम्भवति ; प्रतिपक्षानुमानस्याप्रयोजकतापराहतत्वात् । नच—अप्रयोजकत्वं पूर्वानुमानेऽप्य-
विशिष्टमिति—वाच्यम् ; तत्र विपक्षे व्याघातरूपबाधकवत् प्रकृते बाधकाभावात् । नच—प्रपञ्चस्य
मिथ्यात्वेन यः सत्यः, स आत्मा नेति व्याप्या हेतुच्छित्तिरेव बाधिकेति—वाच्यम् ; अस्य मिथ्यात्व-
सिद्ध्यन्तरकालीनत्वेनान्योन्याश्रयात्, तस्माद् बाधमुपाधिरित्याह—*सत्यत्वं विनेति* ॥ 'न
ही'त्युक्तपरिहारमाशङ्क्य निषेधति—*नचेति* ॥ तथाच न विरुद्धधर्माधिकरणत्वमिति भावः ।
द्वितीयाभावस्तदोपलक्षणं स्यात्, यदि तदुपलक्ष्यं पूर्वाज्ञातं किञ्चित् स्यात्, तदेव नास्तीत्याह—
द्वितीयाभावाधिकरणतयेति ॥ जगत्, सत्यम्, मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वादित्यत्र व्यभिचारं शङ्कते—
नन्विति ॥ तथाच रूप्ये व्यभिचार इति भावः । उक्तानुमाने व्यभिचारपरिहारमाशङ्क्य

न्यायामृतम्

वाच्यम् ; धर्मिणो मिथ्यात्वे विरुद्धयोरपि धर्मयोर्मिथ्यात्वात्, परस्परविरुद्धयोरैकस्याभावेऽन्यस्य सत्त्व-

तरङ्गिणी

गोत्वाभावस्य मिथ्यात्वे गोत्वं तद्विरुद्धं सत्यम्, तथाच प्रयोगः—रूप्यम्, मिथ्याभूतमिथ्यात्वाधिकरणं न भवति, सत्यभूततद्विरुद्धसत्यत्वानधिकरणत्वात् ; यत् सत्यभूततद्विरुद्धाधिकरणं न भवति, तद् मिथ्याभूततदधिकरणं न भवति, यथा सत्यभूतगोत्वविरुद्धगोत्वाभावानधिकरणं गौगोत्वाभावविरुद्धमिथ्याभूतगोत्वाधिकरणं न भवति ; तथाच रूप्यमिथ्यात्वस्य सत्यत्वेन रूप्ये हेतोरेवागमनाद् न व्यभिचार इति भावः । पूर्वपक्षी व्यभिचारपरिहारं दूषयति—*धर्मिण इति* ॥ सत्यभूतसत्यत्वानधिकरणमपि रूप्यं सत्यभूतमिथ्यात्वस्याधिकरणं न भवति, किन्तु मिथ्यात्वस्यापि मिथ्याभूतस्यैवाधिकरणम् ; धर्मिणो रूप्यस्य मिथ्यात्वात् । तथाच प्रयोगः—रूप्यगतत्वेनोच्यमाने सत्यत्व-मिथ्यात्वे, मिथ्या, मिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वात् ; स्वप्नप्रतीतगजरूपवदिति । तथाच जगच्च सत्यं स्यादित्युक्तानुमानस्य रूप्ये व्यभिचारस्तदवस्थ इति भावः । *ननु* रूप्यमिथ्यात्वे मिथ्यात्वसाधकस्य मिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वस्य हेतो रूप्यमिथ्यात्वे मिथ्यात्वाभावसाधकेन सामान्यव्याप्तिमूलकेनानुमानेन सत्प्रतिपक्षितस्य न रूप्यमिथ्यात्वे मिथ्यात्वरूपसाध्यज्ञानजनकत्वम्, अतो रूप्ये मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वस्य हेतोरज्ञानाद् नोक्तानुमानस्य रूप्ये व्यभिचारः, इत्यतः सिद्धान्त्युक्तसामान्यव्याप्ताहुपाधिमाह—*परस्परेत्यादिना* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

निषेधति—*नच तथात्व इति* ॥ तथाच धर्मिमिथ्यात्वम्, मिथ्या, धर्मिमिथ्यात्वादित्यनुमानं फलितम् ; उक्तव्यामिश्रेण सत्यभूतधर्मिविषयकत्वादिति भावः । *ननु*—तर्हि सामान्यनियमस्य का गतिरिति ? अत आह—*परस्परेति* ॥ तस्यापि सत्यतद्धर्मिविषयकत्वादिति भावः । धर्म्यसत्त्वेऽप्यस्य

अनात्मत्वात्, व्यतिरेकेणाऽऽत्मवदिति सत्प्रतिपक्षोज्ञयनं कार्यम्, तत्र संभवति ; अनात्मत्वमस्तु सत्यत्वं माऽस्त्वित्व-प्रयोजकत्वेन सत्यत्व आत्मत्वोपाधेरप्रयोजकत्वात् । नच—एवं भवदीये स्थापनानुमानेऽप्यस्तु मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वम्, सत्यत्वं माऽस्त्वित्वप्रयोजकत्वमेवेति साम्यमिति—वाच्यम् ; मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वे सत्यत्वस्यैव प्राप्त्या पुनः सत्यत्वं माऽस्त्वित्युक्तेः स्वक्रियाविरुद्धत्वेन व्याघाताख्यानानुसृतकस्य हेतु-साध्यव्याप्तिग्राहकस्य सत्त्वाद् नाप्रयोजकता शङ्क्या ; शङ्काया व्याघातावधित्वात् । ‘व्याघातावधिराशङ्के’त्युदयनोक्तेः । *ननु* तर्हि भवदीये सत्प्रतिपक्षानुमानेऽपि व्याघातरूपानुसृतकस्य हेतु-साध्यव्याप्तिग्राहकस्य सत्त्वाद् नाप्रयोजकतेति—चेत्, *न* ; अनात्मत्वमस्तु, सत्यत्वमेवास्त्वित्वत्रानात्मत्व-सत्यत्वयोर्व्याघाताभावात् । *ननु*—अस्ति व्याघातः, असत्यत्वमनात्मत्वम्, सत्यत्वमेव चात्मत्वमिति—चेत्, *न* ; अनात्मत्वस्याशङ्क्यत्वादिरूपत्वात्, सत्यत्वस्य चावाध्यत्वादिरूपत्वेन निरोधाभावादिति ॥ यद्वा—इत्थं व्याख्येयम्—आत्मत्वं नोपाधिः ; कुत इति ? अत उक्तम् ; *अप्रयोजकत्वादिति* ॥ साध्यामावाविनाभाव्यभावकत्वाभावेन सत्यत्व आत्मत्वस्याप्रयोजकत्वादित्यर्थः ; “साध्यामावाविनाभावी स उपाधिर्बदत्वमेव” इति वचनात् । तथाचोपाधेः साध्यामावाविनाभाव्यभावकत्वेन यत्रात्मत्वाभावस्तत्र सत्यत्वाभाव इति व्याप्तिस्तदवश्यं ग्राह्या । सा च न युक्ता ; अनात्मत्वेऽपि सत्यत्वोपपत्तेः, इत्यप्रयोजकत्वात् । *ननु*—तर्हि भवदनुमानेऽपि मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वेऽपि सत्यत्वं माऽस्त्वित्वप्रयोजकता स्यादिति—चेत्, *न* ; सत्यत्वं विना मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वेऽङ्गीक्रियमाणे व्याघातेनाप्रयोजकतायाः शङ्कानर्हत्वात् । *ननु*—तर्हि यत्रात्मत्वाभावः, तत्र सत्यत्वाभावः, इत्युपाध्यभाव-साध्याभावयोर्व्याघातमपि नाप्रयोजकतायाः अत्यन्तरूपानात्मत्वमङ्गीकृत्य सत्यत्वाभावानङ्गीकारे व्याघातसाम्यादिति—चेत्, *न* ; अशङ्क्यत्वरूपानात्मत्वमङ्गीकृत्य सत्यत्वाभावं विनाऽवस्थित्यङ्गीकारे व्याघाताभावादिति—योजनादयेऽपि प्रमेयं त्वेकमेव । इदंस्तु निषेधः—उपाधिभूतत्वमङ्गीक्रियमाणे सत्प्रतिपक्षोक्तवनेऽप्रयोजकतापरत्वेन प्राप्तीवन्वत्स्वनम्, उपाधेरप्रयोजकत्वादिति मूलभूतत्वमङ्गीकृत्य साध्यामावाविनाभाव्यभावकत्वमङ्गीकृत्योपाधिलक्षणत्वेनोपाध्यभाव-साध्याभावयोरेकमेव व्याप्तिग्राह्यं, यत्रात्मत्वमङ्गीकृत्य सत्यत्वाभावमङ्गीकृत्योपाधिलक्षणत्वेनोपाध्यभाव-साध्याभावयोरेकमेव व्याप्तिग्राह्यं, इति न्यायानमिति ॥ (श्रीनि०) ।

न्यायामृतम्

नियमस्तु यत्र धर्मी सन्, तत्रैव । नहि वन्ध्यासुतस्य श्यामत्वाद्यभावे गौरत्वं सत्यम्, नवा स्वप्ने ज्ञातस्य गजस्य मिथ्यात्वे तत्रैव ज्ञातस्तदभावस्सत्य इति—चेत्, *न* ; प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेध-

तरङ्गिणी

धर्मी सन्निति ॥ तथाच तत्रामिथ्यात्वमुपाधिः । अतस्तस्य हीनबलत्वात् तेन नास्य सत्प्रतिपक्षितत्वम् ; अतो रूप्ये हेतुज्ञानसम्भवाद् व्यभिचारस्तदवस्थ इति भावः । उक्तसामान्यव्याप्तौ व्यभिचारमप्याह—*नहीति* ॥ नहि सत्यभूतस्य गौरत्वविरुद्धश्यामत्वस्यानधिकरणे वन्ध्यासुते तद्विरुद्धं गौरत्वं मिथ्याभूतं नास्ति, किन्तु सत्यभूतं गौरत्वमस्तीति युज्यते, किन्तु गौरत्वं तद्विरुद्धं श्यामत्वं चेत्तुभयमपि वन्ध्यासुते मिथ्यैव ; धर्मिण एव मिथ्यात्वात् । तथाचोक्तव्याप्तौ व्यभिचार इति भावः । *ननु* उक्तसामान्यव्याप्तौ विरुद्धत्वं न सहानवस्थितत्वादिसाधारणम्, किन्तु परस्परविरुद्धरूपत्वम्, नच गौरत्व-श्यामत्वे परस्परविरुद्धरूपे ; अतो नोक्तो व्यभिचार इत्यत आह—*नवा स्वप्न इति* ॥ *स्वप्ने=स्वप्नावस्थायाम् । क्वचिदधिकरण इति शेषः ॥ *तत्रैवेति* ॥ तदधिकरण इत्यर्थः । स्वप्नावस्थायां दृष्टे क्वचिदधिकरणे सत्यभूतगजाभावविरुद्धरूपस्य गजस्यानधिकरणत्वं वर्तते, गजविरुद्धरूपस्य गजाभावस्य मिथ्या-भूतस्य नाधिकरणत्वम्, किन्तु सत्यभूतस्यैव गजाभावस्याधिकरणत्वमिति नास्ति, किन्तु गजो गजा-भावश्चेत्तुभयमपि मिथ्यैव, इति परस्परविरुद्धरूपविरुद्धत्वगर्भाया अप्युक्तव्याप्तेर्व्यभिचार इति भावः । रूप्यस्य धर्मिणो मिथ्यात्वात् तत्र सत्यत्व-मिथ्यात्वे परस्परविरुद्धरूपे अपि मिथ्यैवेत्युक्तं दूषयति—*प्रतिपन्नैति* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

नियमस्याङ्गीकारेण बाधकमाह—*नहि वन्ध्येति* ॥ परस्परविरुद्धरूपत्वस्य विवक्षितत्वाद् नोक्त-बाधकावसरः, इत्यतो बाधकान्तरमाह—*न वा स्वप्न इति* ॥ हेतोरेवानागमनाद् न व्यभिचार इत्याह—*प्रतिपन्नोपाधाविति* ॥ तच्च सत्यमेव, इति न व्यभिचार इति शेषः । रूप्यमिथ्यात्वम्, मिथ्या,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अत्रेदं बोध्यम्—ययोर्विरुद्धयोरेकं मिथ्या, तयोरेकापेक्षयाऽपरमधिकसत्ताकमित्येव नियमः, नतु विरुद्धयो-

विद्वलेदीयटिप्पणी

पदयोरेकव्याख्यानबीजं स्फुटयितुमुक्तनियमं परिष्करोति—*अत्रेदं बोध्यमित्यादिना* । *ययोरिति* ॥ मिथ्यात्व-समानाधिकरणं यद्धर्मिणि ज्ञातपरस्परविरुद्धोभयत्वम्, तद्धर्मिणि स्वाश्रयैकापेक्षाधिकसत्ताकस्वाश्रयापरकम् ; यथा श्रुक्तौ रजतनिष्ठमिथ्यात्वसमानाधिकरणं रजत-तदभावोभयत्वं स्वाश्रयरजताधिकसत्ताकस्वाश्रयरजताभावकमिति वा, परस्परविरुद्धोभयैकनिष्ठं मिथ्यात्वम्, स्वसमानाधिकरणैकधर्मिज्ञातपरस्परविरुद्धोभयत्वाश्रयैकापेक्षाधिकसत्ताकस्वा-श्रयापरकनिष्ठम्, यथा रजतमिति वा, यन्निष्ठमिथ्यात्वं तद्धर्मिज्ञातपरस्परविरुद्धयदुभयैकवृत्ति, तत् तद्धर्मिणि तदुभयत्वाश्रयैकापेक्षाधिकसत्ताकतदुभयत्वाश्रयापरकमिति वा सामान्यव्याप्तिरित्यर्थः । एवञ्च केषांचिन्मते ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावरूपप्रपञ्चमिथ्यात्वनिष्ठमिथ्यात्वे प्रपञ्च-तदभावोभयत्वाश्रयप्रपञ्चाभावाधिकसत्ताकप्रपञ्चकत्वं विषयीकुर्वाणा आपत्तिर्वाच्यहारिकप्रपञ्चाभावाधिकसत्तां प्रपञ्चस्य विषयीकरोति । *नच*—निरुक्तोभयत्वाश्रयव्यावहारिकप्रपञ्चाधिक-सत्ता प्रपञ्चाभावे कुतो न विषय इति—*वाच्यम्* ; तत्र मिथ्यात्वस्योपगमे तद्विरुद्धपारमार्थिकत्वस्य विषयत्वा-सम्भवात् । *टीकाकारमते तु* प्रपञ्चमिथ्यात्वनिष्ठमिथ्यात्वे प्रपञ्चमिथ्यात्व-सत्यत्वोभयत्वाश्रयप्रपञ्चमिथ्यात्वाधिक-सत्ताकप्रपञ्चसत्त्वकत्वं विषयीकुर्वन्त्यापत्तिः प्रपञ्चसत्यत्वे पारमार्थिकत्वं विषयीकरोति, नतु तदुभयत्वाश्रयप्रपञ्च-निष्ठव्यावहारिकसत्त्वत्वाधिकसत्तां पारमार्थिकत्वरूपां प्रपञ्चमिथ्यात्वे ; तत्र पारमार्थिकत्वस्योपगतमिथ्यात्वविरुद्धत्वात्, इति भावः । यथाश्रुतनियमं दूषयति—*नत्वेति* ॥ *विरुद्धयोरिति* ॥ मिथ्यात्वं स्वाश्रयाधिकसत्ताकस्वाश्रय-

न्यायासृतम्

प्रतियोगित्वं हि मिथ्यात्वम् । नच प्रतियोगित्वं धर्मान्तरवद् धर्मसत्त्वापेक्षमित्यनिर्वाच्यत्वभङ्गे वक्ष्यते । धर्म्यसत्त्वे धर्मासत्त्वं तु धर्मसत्त्वसापेक्षधर्मविषयम्, मिथ्यात्वं तु तत्प्रतिकूलम् ; अन्यथा सिद्धसाधनात् ।

तरङ्गिणी

धर्मसत्त्वानपेक्षधर्मस्य सत्यत्व धर्मिमिथ्यात्वेऽपि युक्तम् । तथाच त्वदुक्तहेतोरप्रयोजकत्वादसदुक्त-हेतोर्न रूढे व्यभिचार इति भावः । *ननु* प्रतियोगित्वमपि धर्मो विना धर्मिणं नावतिष्ठते, वन्ध्या-सुतादावपि नात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, किन्त्वत्यन्ताभाव एव वन्ध्यासुतप्रतियोगिकत्वमित्यत आह—
अनिर्वाच्यत्वभङ्ग इति ॥ अत्यन्ताभावस्य वन्ध्यासुतप्रतियोगिकत्वे वन्ध्यासुतस्यापि तत्प्रतियोगित्वम-वर्जनीयमेवेत्यादि वक्ष्यत इत्यर्थः । परोक्ते मिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वे हेतौ धर्म्यसत्त्वप्रयुक्तसत्त्वाभाववत्त्व-मुपाधिमाह—*धर्म्यसत्त्व इत्यादिना* ॥ *असत्त्वे = सद्विलक्षणत्वे* ॥ *असत्त्वम् = सद्विलक्षणत्वम्* ॥
धर्मिसत्त्वेति ॥ धर्म्यसत्त्वप्रयुक्तसत्त्वाभाववत्त्वमित्यर्थः । अयं च साधनावच्छिन्नसाध्यव्यापको बोध्यः । तेन ब्रह्मण्यारोपितमिथ्यात्वादौ न साध्याव्याप्तिः, नञ्द्वयान्तर्भावाच्च वन्ध्यासुतस्यामत्वादौ च न साध्या-व्याप्तिश्चेति ध्येयम् । उक्तोपाधेः पश्चाद् व्यावृत्तिमाह—*मिथ्यात्वमिति* ॥ मिथ्यात्वं तु धर्मिसत्त्वस्य विरहरूपम् ; अतो धर्मिसत्यत्वं नापेक्षते, प्रत्युत धर्मिसत्यत्वं प्रतिक्षिपति, इति त्वत्प्रतिकूलमित्यर्थः ॥
अन्यथेति ॥ सत्त्वविरहरूपातिरिक्तं ब्रह्मभिन्नत्वादिकं पारिभाषिकं मिथ्यात्वं सत्यत्वपक्षेऽप्यविरुद्धमित्यर्थः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यन्मिथ्या तदपेक्षयाऽपरमधिकसत्ताकमिति नियमः ; शुक्तिरूप्ये व्यावहारिकमिथ्यात्वयुक्ते तात्त्विक-

न्यायासृतकण्ठकोटारः

धर्मिमिथ्यात्वादित्यत्राप्रयोजकत्वमाह—*नच प्रतियोगित्वमिति* ॥ तथाच धर्मिमिथ्यात्वेऽपि धर्मस्य सत्यत्वोपपत्तेरिति भावः । *नन्वेवम्* धर्म्यसत्त्वे धर्मासत्त्वमिति व्याप्तेः का गतिरिति ? अत आह—
धर्म्यसत्त्व इति ॥ *अन्यथेति* ॥ यदि धर्मिसत्त्वानुगुणं मिथ्यात्वं साध्यत इत्यर्थः । *ननु*—

न्यायासृतसौगन्ध्यम्

धर्म्योरेकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वनियमात्, मिथ्यात्वसत्यत्वे च तद्वदेव प्रपञ्चसत्यत्वापत्तेः, उभयथाऽप्य-

सिद्धिव्याख्या

योगात्, प्रत्युतास्माकमनुगुणत्वाच्च । *तदुक्तम्*—*“मिथ्यात्वस्य च मिथ्यात्वे मिथ्यात्वं बाधितं भवेत् । सत्यत्वस्य च सत्यत्वे सत्यत्वं स्थापितं भवेत् ॥”* इति । नच—विशेषलक्षणस्य सत्त्वे स्वव्याघातकोत्तस्वरूपसामान्य-लक्षणासत्त्वमदोषः ; तत्साधारणसामान्यलक्षणान्तरस्यापि सम्भवात्, ‘धर्मस्य तदतद्रूपविकल्पानुपपत्तिः । धर्मि-

विट्ठलेक्षीयटिप्पणी

विरुद्धकमित्यर्थः । तेन प्रपञ्चाभावमिथ्यात्वेन प्रपञ्चे सत्यत्वावृत्तिः, प्रपञ्चमिथ्यात्वमिथ्यात्वेन प्रपञ्चसत्यत्वस्य धारमार्थिकत्वापत्तिर्वा भवतीति भावः । *शुक्तिरूप्य इति* ॥ शुक्तिरूप्यमिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वेन मिथ्यात्वेऽपि शुक्तिरूप्यनिष्ठप्रातिभासिकसत्यत्वस्य धारमार्थिकत्वाभावेन व्यभिचारादित्यर्थः । शुक्तिरूप्याभावस्य शुक्तिरूप्य-मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वेन मिथ्यात्वेऽपि तदाश्रयविरुद्धे शुक्तिरूप्ये स्वाश्रये शुक्तिरूप्याभावाधिकसत्त्वस्य विरुद्धेन व्यभिचारादिति वार्थः । *अत्रेदं बोध्यमित्यादिना निष्कर्षे तु* रजतनिष्ठमिथ्यात्वस्य रजत-उद्भावोन्मैककृतेत्यु-न्मैकैकरजताधिकसत्ताकसदुद्भावपरजताभावकत्वाद् व्यभिचार इति बोध्यम् । प्रपञ्चसत्त्वत्वापत्तावृत्तिं परिहर-मूले—*उभयथाऽप्युक्तत्वात् इति* ॥ तथाच “सदेव सोम्येदमत्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्”ति “येह कण्वर्यस्य किंचने”ति श्रुतिविरोध इति शङ्कः । उक्तश्रुतिरूपप्रपञ्चप्रमाणेन वाचादेव प्रपञ्चमिथ्यात्वे मिथ्यात्वप्रपञ्चसत्त्वत्वावृत्ति-सर्कनापि मिथ्यात्वमात्रेण सिद्धवति । एवं मिथ्यात्वस्य सत्यत्वस्य विरुद्धत्वमपि उक्तश्रुतिविरोधाच्च प्रपञ्च-

अद्वैतसिद्धिः

व्याघात इति—चेत्, *न* मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि प्रपञ्चसत्यत्वानुपपत्तेः । तत्र हि विरुद्धयोर्धर्मयोरेक-
तरङ्गिणी

अत्र वदन्ति—(सि०) मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि प्रपञ्चसत्यत्वानुपपत्तिः । तत्र हि परस्परविरुद्धयोरेक-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

द्वैतव्याघातः ॥ *ननु*—मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि न प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तिः । तत्र हि विरुद्धयोर्धर्मयोरेक-
सिद्धिव्याख्या

स्तद्विशिष्टत्वभङ्गो नित्यसमा भवेत् ॥' इति विशेषलक्षणपर्यालोचनया मिथ्यात्वं बाध्यमबाध्यं वेति विकल्प्य दूषणाभि-
धानं नित्यसमा जातिरंशु ; मिथ्यात्वस्य बाध्यत्वे प्रपञ्चस्य मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गात्, अबाध्यत्वेऽपि प्रपञ्चान्तःप्रविष्ट-
मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वासिद्ध्या सर्वप्रपञ्चमिथ्यात्वासिद्धेः, इति पक्षद्वयेऽपि मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गस्याविशिष्टत्वादिति—
वाच्यम् ; मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे प्रपञ्चमिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गदोषसत्त्वेऽपि मिथ्यात्वस्य सत्यत्वपक्षे तमनुक्त्वा
मिथ्यात्वविशिष्टत्वमेवाङ्गीकृत्याद्वैतहानेरेवोक्तौ विशेषलक्षणस्याप्यभावादित्यभिप्रेत्योक्तम्—*अद्वैतव्याघात इति* ॥
यदि चाद्वैतहान्युद्धानस्य बाधिततया विपर्ययपर्यवसानस्यावश्यकत्वेन मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्ग एव पर्यवसानाद् जातित्वं
दुर्भारम्, तदा तदुद्भावनस्यापसिद्धान्त एव तात्पर्यम्, न मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गे, इति न जातित्वमित्यपि द्रष्टव्यम् ।
प्रथमपक्षमादाय तत्रोक्तदोषोद्धारं प्रतिजानीते—*नेति* ॥ *मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपीति* ॥ *यदुक्तम्*—विरुद्धयो-
रेकस्मिन् धर्मिणि प्रसक्तयोर्धर्मयोरेकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वम्—*इति*, तद् दूषयति—*तत्र हीति* ॥ एकनिषेधयता-
विद्वलेशीयदिप्पणी

मिथ्यात्वपक्षकसत्यत्व-मिथ्यात्वान्यतरसाध्यकोपहिततादात्म्यहेतुकानुमानेनापि प्रपञ्चमिथ्यात्वे सत्यत्वोपगमासम्भवेन
प्रत्युक्तोक्तश्रुतिसिद्धकारेणोक्तानुमानेन प्रपञ्चमिथ्यात्वे मिथ्यात्वस्यैवोपगमसम्भव इत्याशयेन समाधत्ते—*न मिथ्यात्व-
मिथ्यात्वेऽपीति* ॥ प्रपञ्चसत्यत्वानुपपत्तेरिति* ॥ प्रपञ्चसत्यत्वापत्त्यसम्भवादित्यर्थः । यद्यपि प्रपञ्चमिथ्यात्व
उक्तरीत्या मिथ्यात्वोपगमे तत्र इत्यतः हेतुर्व्यभिचाराभावेन प्रपञ्चमिथ्यात्व इव प्रपञ्चेऽपि मिथ्यात्वप्राद्वक्कमनुमान-
शुक्तश्रुतिश्च प्रवर्तते ; तथापि तदुभयं प्रपञ्चसत्यत्वापत्तावापाद्यव्यतिरेकनिश्चयविधयाऽनुकूलमेवेति । मिथ्यात्व-
रूपापादके सत्यत्वरूपापाद्यव्यभिचारवारणायपादकविशेषणोपादाने प्रपञ्चमिथ्यात्वे पक्ष आपादकासिद्धिमाह—
तत्र हीत्यादिना—*तद्वदित्यन्तेन* ॥ गोत्वनिष्ठमिथ्यात्वे गजरूपधर्मिणि ज्ञाते गोत्वाश्चत्वव्यतिरेकपरस्परविरुद्धो-
भयैकवृत्तौ तदुभयत्वाश्रययोगौत्वाश्चत्वयोर्द्वयोरपि गजरूपैकधर्मिणि प्रातीतिकतया, एकापेक्षयाऽपरस्याधिकसत्ता-
कत्वाभावेन वा, गजरूपधर्मिणि गोत्वाश्चत्वोभयत्वाश्रयैकापेक्षाधिकसत्ताकापरकत्वाभावेन वाऽऽपादकप्रविष्टे व्यभिचारः,
इति तद्धारणाय परस्परविरुद्धोभयस्मिन् स्वावृत्तिधर्मनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकसामान्यकत्वं विशेषणं देयम् ।
गोत्वाश्चत्वोभयस्मिन् गजनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकीभूतगोत्वत्वाश्चत्वत्वयोरसत्त्वेऽपि तत्समामान्यन्तर्गतगज-
त्वात्यन्ताभावव्याप्यत्वस्य सत्त्वेन तदवृत्तित्वाभावाद् न व्यभिचारः । रजत-तदभावोभयस्मिन्तु कस्यापि शुक्तिरूपधर्मि-
निष्ठनाशप्रतियोगितावच्छेदकस्यासत्त्वात् तदवृत्तितत्सामान्यकत्वमस्ति, इति दृष्टान्तसिद्धिः ; तादृशरजतत्व-शुक्तिवा-
भावं व्याप्यत्वादीनां रजताभावेऽसत्त्वेनोभयावृत्तित्वात् । *यद्यपि*—यदि तद्वर्गनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकसामान्य-
कत्वं तदुभयत्वावच्छेदेन विवेच्यते, तदा शुक्तिरूपनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकीभूतरजतत्वस्य तदुभयैकदेशरजते
सत्त्वेन रजताभावेऽपि तदुभयत्वावच्छेदेन तच्छून्यत्वाभावाद् दृष्टान्तसिद्धिः । यदि तु तदुभयत्वसामानाधिकरण्येन
विरुद्धकत्वं विवेच्यते, तदा तदुभयत्वाश्रयरजताभावे तत्सत्त्वाद् दृष्टान्तसिद्धिः । गोत्वाश्चत्वोभयताश्रयोर्द्वयोरपि
गोत्वत्वाश्चत्वयोर्गजत्वाभावव्याप्यत्वस्य च सत्त्वेन तदुभयैकस्मिन् तच्छून्यत्वाभावाद् न व्यभिचार इति, *तदपि*
प्रकारान्तरमस्तु, परन्तु 'यत्र मिथ्यात्वावच्छेदकमुभयवृत्ति न भवेत्' इति मूलाक्षरस्वरस्यानुरोधम्, 'यत्र
गोत्वाश्चत्वो'रित्यादिरूपवचनानुगुणं चेति वद्यते । पूर्वोक्तं तु तदुभयवृत्तिविशेषः । प्रकृते ग्राह्ये प्रपञ्च-
मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि प्रपञ्चसत्यत्वानुपपत्तिः । तत्र हि विरुद्धयोर्धर्मयोरेक-
तरङ्गिणी

अद्वैतसिद्धिः

मिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वम्, यत्र मिथ्यात्वावच्छेदकमुभयवृत्ति न भवेत् ; यथा परस्परविरहरूपयो रजतत्व-
तदभावयोः शुक्तौ, यथा वा परस्परविरहव्यापकयो रजतभिन्नत्व-रजतत्वयोस्तत्रैव ; तत्र निषेध्यता-
वच्छेदकभेदनियमात्, प्रकृते तु निषेध्यतावच्छेदकमेकमेव दृश्यत्वादि, यथा गोत्वाश्वत्वयोरेकस्मिन्

तरङ्गिणी

मिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वम्, यत्र मिथ्यात्वावच्छेदकमुभयवृत्ति न भवेत् ; यथा परस्परविरहरूपयो रजत-तदन्यन्ता-
भावयोः शुक्तौ, यथा वा परस्परविरहव्यापकयो रजतभिन्नत्व-रजतत्वयोस्तत्रैव ; तत्र निषेध्यतावच्छेदकभेद-
नियमात्, प्रकृते तु निषेध्यतावच्छेदकमेकमेव दृश्यत्वादि ; यथा गोत्वाश्वत्वयोरेकस्मिन् गजे निषेधे गजत्वा-

न्यायादृतसौगन्ध्यम्

मिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वम्, यत्र मिथ्यात्वावच्छेदकमुभयवृत्ति न भवेत् : यथा परस्परविरहरूपयो
रजतत्व-तदभावयोः शुक्तौ, यथा वा परस्परविरहव्यापकयो रजतभिन्नत्व-रजतत्वयोस्तत्रैव ; तत्रैव
निषेध्यतावच्छेदकभेदनियमात्, प्रकृते तु निषेध्यतावच्छेदकमेकमेव दृश्यत्वादि । यथा गोत्वाश्वत्वयो-

सिद्धिब्याख्या

वच्छेदकावच्छिन्नयोरेकस्यापरप्रतिष्ठापकतास्थलं दर्शयति—यथा परस्परैति* ॥ भाषोदाहरणे 'शुक्तौ रजतं
नास्तीति' निषेधे निषेध्यतावच्छेदकं रजतत्वम्, तत्रैव 'रजतत्वाभावो नास्तीति' निषेधे रजतत्वाभावत्वं निषेध्यता-
वच्छेदकम्, इति निषेध्यतावच्छेदकभेदात् तदवच्छिन्नयोरन्यतरनिषेधेऽन्यतरसत्त्वभावश्चकम् । द्वितीयोदाहरणेऽपि यत्र
रजतभिन्नत्वम्, तत्र रजतत्वाभावः, यत्र रजतत्वम्, तत्र रजतभिन्नत्वाभाव इति व्याप्तेः सत्त्वात् परस्परविरहव्यापकयो-
रपि रजतभिन्नत्व-रजतत्वयोः शुक्तावेकस्य निषेधेऽन्यस्य सत्त्वम् ; पूर्ववद् निषेध्यतावच्छेदकभेदादित्यर्थः । प्रकृते त्वेक-
निषेध्यतावच्छेदकावच्छिन्नत्वाद् न कतरनिषेधेऽन्यतरसत्त्वमित्याह—*प्रकृते त्विति* ॥ तादृशस्थलमुदाहरति—*यथा

विद्वलेशीयटिप्पणी

भयस्मिन् उक्तविशेषणस्यासत्त्वेन तद्वदितस्यापादकस्य प्रपञ्चभावमिथ्यात्वादावसत्त्वाद् नोक्तप्रपञ्चसत्यत्ववदितपादक-
पत्तिरिति समुदायार्थः । एवं प्रपञ्चमिथ्यात्वनिष्ठमिथ्यात्वस्य प्रपञ्चे प्रसक्तव्यावहारिकमिथ्यात्व-सत्यत्वोभयैक-
वृत्तिकत्वेऽपि तादृशोभयस्य प्रपञ्चनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकतया तच्छून्यत्वस्य स्वावृत्तितत्त्वस्वरूपस्य विशेषणस्य
प्रपञ्चमिथ्यात्व-सत्यत्वोभयस्मिन्नसत्त्वेन तद्वदिततदापादकाभावाद् न तदुभयैकमिथ्यात्वाधिकसत्ताकतदुभयपर-
सत्यत्वकत्वापत्तिरिति बोधार्थः । अधरार्थस्तु—*तत्र हि-तत्रैव धर्मिणि । *यत्र मिथ्यात्वेति* ॥ यन्निष्ठाभाव-
प्रतियोगितेत्यर्थः । *उभयवृत्ति न भवेदिति* ॥ मिथो विरुद्धयदुभयवृत्ति न भवेदित्यर्थः । तत्र स्वावृत्ति-
तद्धर्मिनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकसामान्यकत्वं विशेषणं देवमिति भावः । दृष्टान्त एतदुपपन्नवति—*यथेति* ॥
परस्परविरहरूपयोरिति ॥ एकस्मिन्नेकस्याभावेऽपरसत्त्वस्यावश्यकत्वेनेति शेषः । *नन्वेकम्* प्रतियोग्यभावयो-
स्त्येवास्तु, किं 'विरुद्धधर्मयोरित्यनेन ? उक्तविशेषणोपादानेन वा ? तावतैव गोत्वाश्वत्वयोरेकविचारवारणस्य प्रपञ्च-
सत्यत्वतात्त्विकत्वापत्तेश्च वारणसम्भवात्, गोत्वाश्वत्वयोर्मिथ्यात्व-सत्यत्वयोश्च परस्परं प्रतियोग्यभावात्तत्त्वकत्वात्,
इत्यत आह—*यथा वेति* ॥ *परस्परविरहव्यापकयो रजतभिन्नत्व-रजतत्वयोरिति* ॥ अनयोः परस्परविरहव्याप-
त्वात्तुभ्ये तत्रापि रजतभिन्नत्वविरहव्यापकस्य रजतत्वस्य विरेहो व्याप्यरजतभिन्नत्वविरहाभावस्य रजतत्वस्यावश्यकत्वेनेत्यत्र धर्मिणि
य रजतत्वविरहव्यापकस्य रजतभिन्नत्वस्य विरेहो व्याप्यरजतत्वविरहाभावस्य रजतत्वस्यावश्यकत्वेनेत्यत्र धर्मिणि
रजतभिन्नत्व-रजतत्वयोरेकस्याभावेऽपरसत्त्वस्यावश्यकत्वाविति भावः । एवं यत्तयोः संश्लेषेण न्यूनत्वमिति भावः
'विरुद्धधर्मयोरित्युक्तौ योत्तव्यत्वयोरेकविचारवारणयोः विशेषणोपादानेन वा ? तावतैव गोत्वाश्वत्वयोरेकविचार-
ज्ञातयोर्विरुद्धयोरेव । यत्र हेतुमाह—*यथेति* ॥ तादृशस्थलमुदाहरति—*यथा विद्वलेशीयटिप्पणी* ॥ एकस्मिन्

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सत्यत्वापत्तेः—*इति* ॥ *ननु* परस्परविरहरूपयोः परस्परविरहव्यापकयोश्चैकमिथ्यात्वेऽपरस्याधिकसत्ता आवश्यकता ; अन्यथा समसत्ताकत्वे तयोः सहावस्थानं न स्यात् । तथाच गोत्वाश्वत्वयोः समानाधि-

विद्वलेशीयटिप्पणी

धर्मिणि तादृशविरुद्धयोः प्रत्येकमभावद्वयासम्भवादिति भावः । अत्रैकाभावेऽपरसत्त्वस्यावश्यकत्वं हेतुः । तत्र च परस्परविरहरूपत्वं परस्परविरहव्यापकत्वं वा । प्रकृते मिथ्यात्व-सत्यत्वयोर्मिथ्यात्वस्य स्वसमानाधिकरणाभाव-प्रतियोगित्वरूपत्वात् सत्यत्वस्य कालव्याबाध्यत्वरूपत्वाद् अनयोश्च न परस्पराभावरूपत्वम्, न वा परस्परविरह-व्यापकत्वम् ; तुच्छ उक्तमिथ्यात्वोक्तसत्यत्वयोर्द्वयोरपि विरहात्, किन्तु मिथो विरुद्धत्वमात्रम् ; शुक्तिरजतादौ मिथ्या-भूते सत्यत्वाभावात्, ब्रह्मणि सत्ये मिथ्यात्वाभावादिति । परन्तु शुक्तिरजतादिमिथ्यात्वस्यापि मिथ्यात्वोपगमे गजे गोत्वाश्वत्वयोरिव शुक्तिरजतादौ मिथ्यात्व-सत्यत्वयोरपि प्रत्येकमभावद्वयसत्त्वेन तदुभयसाधारणान्यतरत्वधर्मावच्छिन्न-प्रतियोगिताकैकसामान्याभावसत्त्वेन च गोत्वाश्वत्वोभयस्मिन् गजरूपधर्मिघटितोक्तविशेषणविरहेण गोत्वादि-निष्ठमिथ्यात्व आपादकविरहेण व्यभिचारस्येव मिथ्यात्व-सत्यत्वोभयस्मिन् शुक्तिरजतादिधर्मिघटितोक्तविशेषण-विरहेण मिथ्यात्वनिष्ठमिथ्यात्व आपादकविरहेणोक्तापत्तेरपि नावकाशः । एवं ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावमिथ्यात्वेऽपि प्रपञ्चसत्यत्वापत्तेर्नावकाश इत्यवधेयम् । *ननु*—गोत्वत्वाश्वत्वत्वयोर्गजरूपधर्मिनिष्ठाभावप्रतियोगिताव-च्छेदकयोः प्रत्येकं गोत्वाश्वत्वोभयवृत्तित्वात् तदुभयैकगोत्वादिवृत्तिमिथ्यात्वे गजे गोत्वाद्यधिकसत्ताकाश्व-त्वादिकत्वाभावेन व्यभिचारः । *नच*—गोत्वत्वादेर्गोत्वाश्वत्वोभयत्वाश्रयगोत्ववृत्तित्वात् कथं तदुभयवृत्तित्व-मिति—वाच्यम् ; रजतत्वे शुक्तिनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदके रजत-तदभावोभयत्वाश्रयरजतवृत्तित्वेन रजत-तदभावो-भयैकरजतनिष्ठमिथ्यात्व आपादकाभावेन दृष्टान्तासिद्धिः, इति विरुद्धोभयनिष्ठैकाधिकरणताकत्वाभावरूपस्वावृत्तित्वस्यैव तद्वर्मिनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदके निवेद्यतया गोत्वत्वादेर्गोत्वाश्वत्वोभयनिष्ठैकाधिकरणताकत्वाभावेन व्यभिचारस्य दुर्वारत्वात्—इत्याशङ्क्य, सामान्यपदयोजनं व्यञ्जयन् गजनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकसामान्यान्तःपातिनि गजत्वाभावव्याप्यत्वे गोत्वाश्वत्वोभयवृत्तित्वाद् न व्यभिचार इत्याह—*यथा गोत्वाश्वत्वयोरिति* ॥ प्रपञ्च-तदभाव-योस्तु ब्रह्मनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकमेकं हृदयत्वं ब्रह्मनिष्ठत्वादिकमस्ति, मिथ्यात्व-सत्यत्वयोस्तु प्रपञ्चनिष्ठाभाव-प्रतियोगितावच्छेदकमेकं तदुभयान्यतरत्वादिकमस्ति, इति पक्ष आपादकाभावाद् न प्रपञ्चसत्यत्वापत्तिरिति ध्येयम् । यथापादके तद्वर्मिनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकसामान्यशून्यत्वं विरुद्धोभयत्वाश्रये प्रवेक्ष्यते, तदा गोत्वाश्वत्वयोः प्रत्येकमपि गोत्वत्वस्याश्वत्वत्वस्य च तादृशस्य सत्त्वेन तत्सामान्यशून्यत्वस्याभावेन व्यभिचारशङ्कानुदयाद् एतत्फक्किानुत्थितिः, अत एव तत्पङ्क्त्यनुरूपं तद्विशेषणमित्युक्तम् । *ननु*—सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्पर-विरहरूपत्वे परस्परविरहव्यापकत्वे वा प्रपञ्चमिथ्यात्वमिथ्यात्वे प्रपञ्चसत्यत्वापत्तिः, अतस्तद्वारणाय 'यथा चेति' ग्रन्थेन तयोस्तदभाव उपपादित इत्युक्तम् ; तद्वर्मिज्ञातपरस्परविरुद्धयदुभयैकवृत्ति यस्मिमिथ्यात्वम्, तत् तद्वर्मिणि तदुभयत्वाश्रयैकापेक्षयाऽधिकसत्ताकतदुभयत्वाश्रयापरकमिति व्याप्तौ गजे गोत्वाश्वत्वोभयैकगोत्वादिवृत्तिमिथ्यात्वे गजे गोत्वाद्यधिकसत्ताकाश्वत्वादिकत्वाभावेन व्यभिचारेणोक्तापत्तेरसंभवात्, परस्परविरहरूपत्व-परस्पर-विरहव्यापकत्वान्यतरत्वत्वस्य स्वावृत्त्येकधर्मिनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकसामान्यकत्वपर्यवसितस्य परस्परविरुद्धो-भयस्मिन्नापादकघटके निवेक्षेन तद्वारणे तु, उक्तव्याप्तेरप्रयोजकत्वशङ्कया तु निश्चेयतयोक्तावृत्तिर्दुर्वटैव, इत्याशङ्क्योक्ता-प्रयोजकत्वशङ्कां वारयन् उक्तापत्तिं घटयित्वा 'यथा चेति' ग्रन्थमवतारयति—*नन्विति* ॥ *चेति* ॥ परस्पर-विरुद्धयोरेकधर्मिणीति शेषः । अप्रयोजकत्वं निरस्यति—*अन्यथेति* ॥ उक्तयोरेकधर्मिणि मिथ्यात्वेऽप्यपरस्याधिक-सत्तानुपाम इत्यर्थः । समानसत्ताकत्वं उपगन्तव्य इति शेषः । *तयोः=परस्परविरहव्यापकयोः । *सहावस्थानम्=एकधर्मिण्येकदेश-कालावच्छेदेन विरोधितावटकसंबन्धेन वर्तमानत्वं न स्यात् ॥ समसत्ताकयोर्भावाभावयोर्व्यापक-विरहव्याप्यबोध्य विरोधादित्वर्थः । *ननु*—अस्त्येवं रजत-तदभावयोः, मिथ्यात्व-सत्यत्वयोस्तु गोत्वाश्वत्वयोः

अद्वैतसिद्धिः

गजे निषेधे गजत्वात्यन्ताभावव्याप्यत्वं निषेध्यतावच्छेदकमुभयोस्तुल्यम्. इति नैकतरनिषेधेऽन्यतर-
सत्त्वम्, तद्वत् । यथाच सत्यत्व-मिथ्यात्वयोर्न परस्परविरहरूपत्वम्, न वा परस्परविरहव्यापकत्वम्,
तथोपपादितमधस्तात् ।

तरङ्गिणी

त्यन्ताभावव्याप्यत्वं निषेध्यतावच्छेदकमुभयोस्तुल्यम्, इति नैकतरनिषेधेऽन्यतरसत्त्वम्, तद्वत् । यथाच
सत्यत्व मिथ्यात्वयोर्न परस्परविरहरूपत्वम्, न वा परस्परविरहव्यापकत्वम्, तथोपपादितमधस्तात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

करणप्रातीतिकयोः परस्परविरहत्वाद्यभावात् समसत्ताकत्वसम्भवेऽपि प्रपञ्चगतयोः सत्यत्व-मिथ्यात्वयोरुक्त-
विरहत्वादिमत्त्वाद् न समसत्तेत्यत आह—यथेति* ॥ *येन प्रकारेणेत्यर्थः* ॥ *तथा = स प्रकारः ।
*उपपादितम् = सत्त्वासत्त्वे अधिकृत्य ज्ञापितम् (१) । तथाच सत्त्वासत्त्वयोः परस्पराभावत्वं नास्ति, प्रपञ्चे तयो-
रेकासत्त्वेऽप्यपरासत्त्वादिति यथोक्तं प्रथममिथ्यात्वे ; तथा सत्यत्व-मिथ्यात्वयोरपि तन्न ; तुच्छे द्वयोः प्रत्येका-

म्यायामृतसौगन्ध्यम्

रेकस्मिन् गजे निषेधे गजत्वात्यन्ताभावव्याप्यत्वं निषेध्यतावच्छेदकमुभयोस्तुल्यम्, इति नैकतरनिषेधेऽन्य-
तरसत्त्वम् ; तद्वत् । प्रकृते च सत्यत्व-मिथ्यात्वयोर्न परस्परविरहरूपत्वादिकमिति—चेत्, *न* :
द्वितीयमिथ्यात्वलक्षणप्रस्तावे मिथ्यात्वाभावस्त्यत्वमिति त्वयाऽप्यङ्गीकृतत्वात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

द्वितीयमिथ्यात्वप्रस्तावे हि—‘अधिकरणातिरिक्ताभावानभ्युपगमेनोक्तमिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्य ब्रह्मरूपा-

सिद्धिव्याख्या

गोत्वेति* ॥ *तद्वदिति* ॥ निषेध्यतावच्छेदकइत्येतावच्छिन्नत्वेनैकतरनिषेधेऽन्यतरसत्त्वमित्यर्थः । *ननु*
गोत्वाश्वत्वयोः परस्परविरहरूपत्वाभावादेकनिषेध्यतावच्छेदकावच्छिन्नत्वसंभवेनोक्तदोषाभावेऽपि परस्परविरहस्योः
सत्यत्व-मिथ्यात्वयोस्तदसंभवेनोक्तदोषस्तद्वत् एव एवेत्याशङ्क्याह—यथा चेति* ॥ ततश्च गोत्वाश्वत्वयोरिवैकनिषेध्यता-

विद्वलेशीयटिप्पणी

परस्परविरुद्धमात्रयोगं जे प्रातीतिकत्वेन समसत्ताकयोरिव प्रपञ्चव्यावहारिकत्वेन समसत्ताकत्वमुचितम्, इत्याशङ्क्य,
तयोर्वैषम्यमाह—तथाचेति* ॥ *गोत्वाश्वत्वयोरिति* ॥ परस्परविरुद्धयोरपीति शेषः । *समानाधिकरण-
प्रातीतिकयोः—गजस्यैकवर्गिणि प्रतिभासकालमात्रस्याग्निनोः । समसत्ताकत्वेऽयं हेतुः । *परस्परविरहत्वाद्य-
भावादिति* ॥ अविरोधादिति शेषः । *प्रपञ्चगतयोः—तत्र व्यावहारिकत्वेनाभ्युपेतयोः । *सत्यत्व-मिथ्यात्वयो-
रिति* ॥ मिथ्यात्वाभाव-मिथ्यात्वयोरित्यर्थः । मिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्येति पूर्वमूलपङ्क्तिः । *समसत्तेति* ॥
प्रपञ्च इत्यादि । समसत्ताकभावाभावयोर्विरोधादिति भावः । तस्मात् प्रपञ्चे मिथ्यात्वमिथ्यात्वे सत्त्व-
स्याधिकसत्ताकत्वापत्तिर्दुर्वारिति बोध्यम् । *आहेति* ॥ सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरहरूपत्वाद्यभावमित्यादिः ।
ननु—सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वाद्यभावः पूर्वमुपपादितः, न तु सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः, इत्यतो
व्याकष्टे—यथेतीति* ॥ *प्रकारः—युक्तिः । *नास्तीति* ॥ परस्पराभावयोरैकस्मिन् घर्मिण्येकासत्त्वेऽप्यसत्त्व-
निष्पात्तः, इह तु तन्निमित्तमङ्गीकृत्याह—प्रपञ्च इति* ॥ *तत्—परस्पराभावरूपत्वादि । इह तन्निमित्तमङ्गीकृत्याह—
तुच्छ इति ॥ *द्वयोः—सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः । *प्रत्येकासत्त्वादिति* ॥ प्रत्येकाभावाच्च सत्त्वेनैकसत्त्वेऽप्यपरा-

(१) तुच्छस्वीकर्तृमतामिप्रायेषेदम् । *यत्वेन*—तुच्छस्वीकर्तृमते तुच्छे प्रत्येकासत्ताकाद्यदिदमङ्गीकृतमिति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सत्त्वादिति भावः । *ननु*—तथापि परस्पराभावव्याप्यत्वात् तयोर्व्यावहारिकयोर्न सामानाधिकरण्यम् । किञ्च मिथ्यात्वाभावरूपं सत्यत्वमित्यस्य द्वितीयमिथ्यात्वोक्तिशेषे स्वयमेवोक्तत्वात् परस्परविरहत्वमप्यस्त्येव, एवं

सौगन्ध्यविमर्शः

विरोधादिति सिद्धिवाक्यं हि विवरणग्रन्थानुसारेण लघुचन्द्रिकायां मिथ्यात्वाभावत्वोपलक्षितमिथ्यात्वाभावस्यैव सत्यत्वरूपत्वं ब्रह्मस्वरूपत्वं चेति व्याख्यातम्, न तु मिथ्यात्वाभावत्वविशिष्टमिथ्यात्वाभावस्य ; यस्य निषेधेन मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि न प्रपञ्चसत्यत्वमित्यत्रोपपाद्यते । तथाचात्र निषेधत्वेनाभिमतस्य सत्यत्वस्य मिथ्यात्वाभावरूपत्वं न कुत्राप्यस्माभिरङ्गीकृतमिति हि वस्तुस्थितिः । एतेन—द्वितीयमिथ्यात्वलक्षणप्रस्तावे मिथ्यात्वाभावः सत्यत्वमिति त्वयाऽप्यङ्गीकृतत्वादिति त्वत्तुक्तोपालम्भन-

षिङ्गलेशीयटिप्पणी

सत्त्वादित्यर्थः । सदसत्त्वानधिकरणत्वं मिथ्यात्वमिति मते त्रिकालाबाध्यत्वम्—अनवच्छिन्नो बाध्यत्वाभावः, सत्यत्वं तु तदभावो बाध्यत्वम्, तच्चात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन ज्ञायमानत्वं भावरूपधर्मानाश्रये शुद्धे ब्रह्मणि कदाऽपि नास्ति, तुच्छे तु सदाऽस्ति, प्रातिभासिकजतादौ तु शुक्त्याद्यधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारोत्तरम्, व्यावहारिके तु ब्रह्मसाक्षात्कारात् पूर्वं परोक्षभावेन, उत्तरं त्वपरोक्षभावेनास्ति । सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वमसत्त्वम्, तदधिकरणत्वं च सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वम्, तच्च सत्तादात्म्यपर्यवसितम् । एवं च बाध्यत्वविशिष्टं सत्तादात्म्यम्, सत्तादात्म्यविशिष्टं बाध्यत्वं वा मिथ्यात्वम् । एतच्छरीरे निरुक्तसत्यत्वाभावस्य बाध्यत्वरूपस्य प्रवेशेऽपि बाध्यत्वसामान्यान्वोन्याभावरूपं सत्यत्वं बाध्यत्ववदित-विशिष्टरूपमिथ्यात्वस्याभावरूपविशेषाभाधानात्मकं तदवदितं च । इमे हि सत्यत्व-मिथ्यात्वे ब्रह्म-प्रपञ्चयोः परस्परं व्यभिचारिणी, तुच्छे च परस्पराव्यापके । पूर्वमूलं तु प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमिति मताभि-प्रायेण । अत एव तन्मतशेष एव 'उक्तमिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्य' 'इत्युक्त'पदोपादानमित्याशयः । *ननु*—सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरहरूपत्व-परस्परविरहव्यापकत्वयोः प्रपञ्चसत्यत्वापत्त्यवतारभयाद् निराकृतत्वात् पुनस्तदव-लम्बनेनाशङ्का 'परस्परविरहरूपत्वेऽपी'त्यनेन मूलकृतोऽसङ्गता, इत्याशङ्क्य परस्परविरहव्यापकत्वपक्षावलम्बनेनोक्त-मूलाशङ्कां सङ्गमयति—*ननु तथापीति* ॥ *परस्परेति* ॥ व्यावहारिकमिथ्यात्वे व्यावहारिकसत्यत्वाभाव-व्याप्यत्वस्य, व्यावहारिकसत्यत्वे च व्यावहारिकमिथ्यात्वाभावव्याप्यत्वस्य मिश्रयाद् व्यावहारिकसत्यत्व-मिथ्या-त्वयोः सामानाधिकरण्ये तेनैव प्रतिबन्धात् तज्ज्ञानं न सम्भवतीत्यर्थः । अत एव तदन्यथानुपपत्त्या प्रपञ्चवृत्तित्वेन ज्ञायमानमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वमभ्युपगच्छता प्रपञ्चवृत्तित्वेन ज्ञायमानसत्यत्वस्य पारमार्थिकत्वं वाच्यम् । तस्य ब्रह्मज्ञानात् पूर्वं व्यवहारकाले बाधाभावेन प्रातिभासिकत्वासंभवात्, गोत्वाद्यत्वयोस्तु व्यावहारिकयोरेव परस्परा-भावव्याप्यत्वम्, तयोस्तु न गजरूपैकधर्मिवृत्तित्वज्ञानम्, किंतु प्रातिभासिकयोरेव, तयोस्तु न परस्परविरोधः, इति गजे तयोरेकस्य मिथ्यात्वे नापस्य सत्यत्वापत्तिरिति शङ्काशयः । *ननु*—परस्पराभावव्याप्यत्वेन गृहीतयोः प्रपञ्चरूपैकधर्मिवृत्तित्वज्ञानं यदि भवेत्, तर्हि तदन्यथानुपपत्त्या प्रपञ्चमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे प्रपञ्चसत्यत्वस्य पारमार्थि-कत्वापत्तिः स्यात्, तदेव न ; तद्वर्माभावव्याप्यत्वेन गृहीतधर्मप्रकारकज्ञानत्व-तद्वर्मप्रकारैकधर्मिविशेष्यज्ञानत्वरूप-प्रतिबन्धप्रतिबन्धकतावच्छेदकधर्माक्रान्तत्वेन त्वप्रतिबन्धत्वात् । नच—उक्तज्ञानस्य संशयरूपत्वाद् न प्रतिबन्धकतेति—वाच्यम् ; सति कोटिद्वयभागे संशयत्वम्, सति संशयत्वे कोटिद्वयभागेनमित्यन्वोन्याश्रयात् । कोटिद्वयाभावव्याप्यत्व-ज्ञाननाशोत्तरमेव संशयोपगमात् ; अन्यथा परस्परोत्तेजकताकल्पनापत्त्या गौरवात्, भावद्वयकोटिकसंशयानुपगमाच्च । एवं च परस्परविरहव्याप्यतापक्षे व्यावहारिकसत्यत्व-मिथ्यात्वयोः प्रपञ्च एकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वापत्तिर्न संभवति । मौल-परस्परविरहरूपत्वपदस्य प्रसिद्धार्थतानुपपत्तिश्च, इत्यत आह—*किञ्चेति* । *मिथ्यात्वेति* ॥ प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वेत्यर्थः । एतच्च 'असद् नृशृङ्गमि'ति वृत्तिमादाय तुच्छेऽप्यस्ति, इति न तत्रैतदभावरूपसत्यत्वा-माधानुपपत्तिः । *सत्यत्वमिति* ॥ इदं च शुद्धे ब्रह्मण्येव तदूपत्वात् पारमार्थिकमस्ति, प्रपञ्चे त्वारोपितम्, अन्योश्च सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः प्रपञ्चे ज्ञानं संशयरूपम् । नच—उक्तीत्याऽन्वोन्याश्रयादिदोषात् कसं सत्यत्वम् ? इति

अद्वैतसिद्धिः

परस्परविरहरूपत्वेऽपि विषमसत्ताकयोरविरोधात्, व्यावहारिकमिथ्यात्वेन व्यावहारिक-
तरङ्गिणी

परस्परविरहरूपत्वेऽपि विषमसत्ताकयोरविरोधात्, व्यावहारिकमिथ्यात्वेन व्यावहारिकसत्यत्वापहारेऽपि काल्पनिक-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तुच्छास्वीकर्तृमते परस्परविरहव्यापकत्वमप्यसि, तत्राह—*परस्परविरहरूपत्व इति* ॥ परस्परविरहात्मकत्वे

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यथा शुक्तिरूप्य-तदभावयोः ; एकबाधकबाध्यत्वं च समसत्ताकत्वे प्रयोजकम्, यथा शुक्तिरूप्य-शुक्ति-
भिन्नत्वयोः । अस्ति च प्रपञ्च-तन्मिथ्यात्वयोरेकप्रज्ञाज्ञानबाध्यत्वम् । अतस्समसत्ताकत्वाद् मिथ्यात्व-
सौगन्ध्यविमर्शः

मेवेति—सूचितम्, न हि निषेध्यत्वेनामितयोः सत्यन्व-मिथ्यान्वयोः परस्परविरहरूपत्वमद्वैतिनो मन्यन्ते । स्पष्टं हि प्रथम-
मिथ्यात्वलक्षणप्रस्तावे सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वं निरस्तं सिद्धिकारिरेव, इत्यन्वयमनवेदानीम् ॥

सिद्धिव्याख्या

वच्छेदकावच्छिन्नत्वम्, तद्वेदकान्यतरनिषेधेऽन्यतरासत्त्वं चोपपद्यत इति भावः । *यद्वा*—सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः
परस्परविरहरूपत्वमेव, मिथ्यात्वं च विषदादिप्रपञ्चसमसत्ताकम् । एवं च न तात्त्विकाद्वैतज्ञानिः ; नापि सिद्धसाधनम् ;
त्वन्मते प्रपञ्चे त्वसमानसत्ताकमिथ्यात्वासिद्धेः । नव—प्रपञ्चमिथ्यात्वं प्रपञ्चसमसत्ताकमित्यङ्गीकुर्वता भवता प्रपञ्च-
घट व्यावहारिकमित्यङ्गीकृतम्, सत्यत्वं तु न व्यावहारिकमित्यङ्गीकर्तुं शक्यते ; तथा सति तयोस्तुल्यसत्ताकत्वप्रयुक्त-
विरोधापत्तेः, इष्टापत्तावन्यतरस्यैव सत्त्वापत्त्योभयसत्त्वासंभवापत्तेः, अस्ति चोभयसत्त्वम्, अविरोधश्च सत्यत्वस्य प्राति-
भासिकत्वेन वा संभवति, पारमार्थिकत्वेन वा, प्रातिभासिकत्वं च त्वदैव नेष्यते, इति तत्पारमार्थिकत्वं वज्रलेपावित-
मिति—वाच्यम् ; मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकस्य काल्पनिकसत्यत्वेन सह विरोधाभावात्, काल्पनिकस्य मिथ्या-
त्वस्य व्यावहारिकसत्यत्वेन विरोधाभावाच्चेत्यभिप्रेत्याह—*परस्परविरहरूपत्वेऽपीत्यादिना काल्पनिकसत्यत्वावपहारा-

चिद्वृत्तेशीटिप्पणी

वाच्यम् ; भावाभावकोटिकस्य संशयस्यानुभाषिकत्वेनैककोटिज्ञानप्रतिबन्धकतायां कोट्यन्तरे साधारणधर्मवत्ताज्ञान-
तदधीनकोट्यन्तरोपस्थित्यादेरुत्तेजकत्वोपगमात्, प्रामाणिकतया गौरवस्यादोषत्वात् । एवञ्च परस्परविरहरूपोक्तसत्यत्व-
मिथ्यात्वयोः प्रपञ्चरूपैकधर्मिणि संशयविषययोरेकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वापत्तिरिति भावः ॥

श्रीः ॥ न्यूनतामङ्गाय परस्परविरहव्यापकत्वपक्षेऽवुक्तपक्षिद्वयं सङ्गमयितुं सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरह-
व्यापकत्वमाह—*तुच्छास्वीकर्तृमते इति* ॥ यद्यपि 'प्रतिपक्षोपाधी'त्यादिमिथ्यात्वस्त्व तुच्छसाधारण्यात् तदभावरूप-
सत्त्वाभावस्य तुच्छे विरेहेणोक्तसत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरहव्यापकत्वं तुच्छास्वीकारेऽवुपपद्यते ; तथाप्युक्तमिथ्यात्वे
प्रतिपक्षोपाधिघटकप्रतिपत्तेः—'असद् नृशृङ्गमि'ति विकल्पाख्यवृत्तिव्यावृत्तेन स्वप्रकारकधीत्वेन निवेष्टे परस्परविरह-
व्यापकत्वासंभवेऽपि तद्वदितमिथ्यात्वस्य ऋणीव तुच्छेऽपि विरेहेण सत्यत्वव्यवहारापत्तिः, अतः—'तुच्छास्वीकर्तृमते'
इत्युक्तम् । *इदं तु बोध्यम्*—नेयं पङ्क्तिः 'प्रतिपक्षोपाधी'त्यादिमिथ्यात्व-तदभावरूपसत्यत्वयोः परस्परविरहव्यापकत्व-
परा, परस्परविरहत्वावाक्रान्तयोरेव पौनस्त्यमभेदेन तस्य चकतव्यत्वात् । अत एव परस्परविरहस्य व्यापकत्वं तद्वेदविषे-
तम् ; अन्यथा परस्परविरहत्ववदोरपि तत्सत्त्वेन तदुक्तेर्व्यर्थत्वापत्तेः । अत एव पूर्वं मूले 'यथा परस्परविरहस्यो रजत-तद-
भावयोः झुक्तौ, यथा वा परस्परविरहव्यापकयो रजतमिच्छ-रजतत्वयोस्तत्रैव'ति प्रथमादहरमोक्षितः । उक्तञ्चेत्, मिथ्या-
प्रथमनिस्वतावबाधकत्वसत्यत्व-बाध्यत्वविसिद्धसत्ताकत्वमिथ्यात्वयोः परस्परविरहव्यापकत्वपरा ; तत्र तुच्छे कोटि-
प्रत्येकं विरहरूपं व्यापकतामङ्गः सत्ता, इति 'तुच्छास्वीकर्तृमते' इत्युक्तम् । *परस्परविरहव्यापकत्वमिथ्यात्वयोः*

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

परस्परविरहव्यापकत्वे परस्परविरहव्याप्यत्वे चेत्यर्थः ; परस्परविरहेण रूपं यस्येति व्युत्पत्तेः, परस्परविरहस्य रूपं यस्मादिति व्युत्पत्तेश्च व्यापक-व्याप्ययोरपि रूपपदेन लाभसम्भवात् । *ननु*—प्रपञ्चे सत्यत्वं मिथ्यात्वविषमसत्ताकमपि तात्त्विकमेव ; अन्यथा “सत्यं चानृतं च सत्यमभवदि”त्यादिश्रुतौ सत्यस्य ब्रह्मणः प्रातीतिकसत्यत्वाश्रयाकाशादिप्रपञ्चे कारणत्वोक्तेरनृतपदं विनाऽपि सम्भवेन तद्व्यर्थत्वापत्तेः, शुक्तिरूप्यादिव्यावृत्त-सत्यत्वस्य सत्यपदेन ग्रहणे तु शुक्तिरूप्यादिग्राहकत्वेनानृतपदं सार्थकम्, अतो नाद्वैतहानेरुद्धारः, तत्राह—

सिद्धिव्याख्या

दित्यन्तेन* ॥ *ननु* विषमसत्ताके सत्यत्व-मिथ्यात्वे किं रूप्येऽङ्गीक्रियते ? किं वा जगति ? *नाद्यः* ; शुक्तिरूप्य-मिथ्यात्वं तात्त्विकमित्यत्र उक्तत्वेन तद्विरोधात् । *नान्त्यः* ; विषमसत्ताकयोस्तयोः प्रपञ्चे त्वयाऽनङ्गीकारात्, अत्रैव सत्यत्व-मिथ्यात्वे प्रपञ्चसमसत्ताके इत्युक्तत्वाच्च, तथा सति, अप्रातिभासिकत्वेनाङ्गीकृतस्य प्रपञ्चसत्यत्वस्य

विद्वलेशीयटिप्पणी

तथाच तद्विशिष्टबुद्धौ तद्विरहव्यापकत्वेन गृहीतधर्मवत्ताज्ञानस्याविरोधित्वात् तथा गृहीतयोरप्युक्तसत्यत्व-मिथ्यात्वयोः प्रपञ्चे ज्ञानसंभवात् तयोरेकस्य प्रपञ्चमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे प्रपञ्चे सत्यत्वविरहव्यापकमिथ्यात्वविरहपर्यवसितेऽभ्युपगते व्याप्यस्य सत्यत्वविरहस्याभावः सत्यत्वरूप आवश्यकः, इति प्रपञ्चे सत्यत्वापत्तिः । सा चोक्तरीत्या सत्यत्वस्य वारमार्थिकत्वापत्तिपर्यवसितेत्यवतारिकाभिप्रायः । *रूपणम् = ज्ञापनम् । अनयाऽवतारिकया प्रकाशितां ‘परस्परविरह-रूपत्वेऽपी’त्यनेन पुनरुत्थापितां प्रपञ्चसत्यत्वापत्तिं परिहरति मूले—*विषमसत्ताकयोरविरोधादिति* ॥ उक्तत्रिविध-परस्परविरहरूपयोरित्यादिः । *अयमभिप्रायः*—एकस्मिन् धर्मिणि प्रसक्तयोर्निरुक्तत्रिविधविरुद्धधर्मयोरेकमिथ्यात्वेऽ-परस्य सत्यत्वम्, अधिकसत्ताकत्वमिति वा न नियमः, किंतु तादृशयोरेकस्यैकधर्मिणि यत्सत्ताकत्वम्, अपरस्य तदन्यसत्ताकत्वरूपं विषमसत्ताकत्वमित्येव ; यथा शुक्तौ रजत-रजतत्वयोः प्रातिभासिकत्वे रजताभाव-रजतभिन्नत्वयो-र्व्यावहारिकत्वम् ; यथा वा गवाश्चयोः, गोत्वाश्चत्वयोर्वा व्यावहारिकत्वेऽश्वत्व-गोत्वयोः प्रातिभासिकत्वम् । *वस्तुतस्तु—परस्परविरहव्याप्यत्वेन गृहीतयोर्व्यावहारिकयोस्तयोरेकस्मिन् नैकदा ज्ञानम्, गजे तु तयोः प्रातिभासि-कत्वेन समसत्ताकयोरपि संभवः ; तयोरेकत्रिविधस्यापि विरोधस्याभावादिति । *ननु*—प्रपञ्चे प्रसक्तयोर्मिथ्यात्व-सत्यत्वयोर्मध्ये मिथ्यात्वस्यैकस्य मिथ्यात्वोपगमे व्यावहारिकसत्ताकत्वोपगमे पर्यवसानात् सत्यत्वस्यापरस्य तदन्यसत्ताकत्वमुक्तव्याप्तिबलाद् वाच्यम् । तच्च प्रातिभासिकसत्ताकत्वरूपमेव संभवति, न तु पारमार्थिकसत्ता-कत्वरूपम् ; ब्रह्मान्यस्यापारमार्थिकत्वेनाद्वैतहान्यप्रसङ्गात् । एवं च ‘व्यावहारिके’त्यादिपङ्क्त्या प्रपञ्चसत्यत्वस्य प्रातिभासिकत्वकथनं व्यर्थम्, एवमुक्तरीत्या प्रपञ्चसत्यत्वस्य प्रातिभासिकत्वापहारस्याप्रसक्तेस्तदभावपरत्वम्, यथाश्रुते प्रतीयमानं तु छतराम्, इत्याशङ्क्य तां पङ्क्तिमवतारयति—*ननु प्रपञ्च इति* ॥ प्रातिभासिकत्वेऽप्युक्त-व्याप्यक्षतेस्तात्त्विकत्वमेवेति कुत इति ? अत आह—*अन्यथेति* ॥ प्रातिभासिकं चेदित्यर्थः । *सत्यमिति* ॥ “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म”इत्यौपक्रमिकं ब्रह्म, *सत्यम्—व्यावहारिकाकाशादिप्रपञ्चरूपेण ; *अनृतम्—प्रातिभासिक-रजतादिरूपेण । *अभवत्—अविद्यावशाद् व्यवर्तत, तद्विवर्तोपादानमिति श्रुत्यर्थः । *सत्यस्य—द्वितीयसत्यपदार्थस्य । *प्रातीतिकसत्यत्वाश्रयेति* ॥ शुक्तिरूप्यादिसाधारणेत्यादिः । ‘आकाशादी’त्यादिना शुक्तिरूप्यं ग्राह्यम् । प्रातीतिकसत्यत्वाश्रय आकाशादिप्रपञ्चे शुक्तिरूप्यादौ चेति पाठः छगमः । *अनृतपदं विनाऽपीति* ॥ प्रपञ्चे प्रातिभासिकसत्यत्वोपगमे सत्यपदं तादृशसत्यत्वाश्रयपरं वाच्यम् ; तथाच तेनैव प्रातिभासिकरजतादेरपि संग्रहेऽनृतपदं व्यर्थमिति भावः । स्वमते तत्सार्थक्यमाह—*शुक्तिरूप्यादिव्यावृत्तसत्यत्वस्येति* ॥ तच्च प्रकृते व्यावहारिकमिथ्या-त्वेन विषमसत्ताकमेव, इति सत्यपदं मुख्यमपीदानीं भवतीति बोध्यम् । *अत इति* ॥ एतावताऽपि प्रपञ्चे वारमार्थिकसत्यत्वानिराकरणादित्यर्थः । *अद्वैतहानेः* ॥ पूर्वश्रुत्याया इति शेषः । *मूले—व्यावहारिक-

तरङ्गिणी

मिथ्यात्वेनेति* ॥ प्रपञ्चमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वोपगमे घटादिवद् ब्रह्मज्ञानात् पूर्वसमाधेन व्यावहारिकत्वेनोपगम्येन प्रपञ्चमिथ्यात्वेनेत्यर्थः । व्यावहारिकसत्यत्वस्य=सत्यत्वव्यावहारिकत्वस्य । *अपहरेऽपीति* ॥ विषमसत्ताकत्व-
घटितव्याप्तिबलात् । नच—विरुद्धयोरेकस्यैकस्मिन् यत्सत्ताकत्वम्, अपरस्य तदन्यसत्ताकत्वमिति हि व्याप्तिः, एवं च प्रपञ्चे मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वे सत्यत्वस्य तदन्यसत्ताकत्वम्, व्यावहारिकत्वाभावः कुतः ? इति—वाच्यम् ; एकस्य यत्सत्ताकत्वम्, अपरस्य तत्सत्ताविरुद्धविशिष्टस्य तदन्यसत्ताकत्वस्य त्रिविधान्यतमसत्ताकत्वस्य वा तत्सत्ताविरुद्धत्व-
भात्रस्यैव वा व्याप्तौ प्रवेशादिति भावः । तथापि प्रपञ्चसत्यत्वस्य तात्त्विकत्वसंभवे प्रातीतिकत्वं कुत इति ? अतो व्याचष्टे टीकायाम्—*प्रातीतिकान्यसत्यत्वेत्यर्थः इति* ॥ अत्र भावः—प्रपञ्चसत्यत्वस्य व्यावहारिकत्वं व्यवहार-
कालाबाध्यत्वम्, तस्यापहारः=व्यवहारकालाबाध्यत्वम्, तस्मिन् सति बाध्यत्वसामान्याभावस्य सत्यत्वमपि न संभवति ; प्रातीतिकालाबाध्यत्वे सति बाध्यत्वस्य प्रातीतिकत्वं तु संभवतीति । *कल्पना=चार्यापत्तिः ; प्रामा-
न्यत्वापत्तेः, अतो व्याचष्टे—*प्रातीतिकेत्यर्थः इति* ॥ *मूलेऽनपहारादिति* ॥ अपहाराभावेन विषमसत्ताकत्व-
घटितव्याप्त्यक्षतेरद्वैतहानिपूर्वपक्षनिरासादित्यर्थः । नचैवम्—उक्तश्रुतावनृतपदवैयर्थ्यापत्तिरिति—वाच्यम् ; सत्यपक्ष-
प्रातीतिकसत्यत्वाश्रयपरत्वग्राहकतया तत्सारथ्यसंभवात्, सत्यपक्षस्य व्यवहारकालाबाध्यपरत्वेऽनृतपदसारथ्यकस्यानु-
पपन्नमपत्त्वाच्च । किंच यन्निरुद्धं मिथ्यात्वं व्यावहारिकम्, तन्निरुद्धं सत्यत्वं प्रातीतिकम्, इति व्याप्त्यन्तरेणैव
प्रपञ्चनिष्ठमिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वात् प्रपञ्चनिष्ठं सत्यत्वं प्रातीतिकमिति बहुमुक्तव्याप्त्यन्तरग्राहकं दृष्टान्त-
माह—*शुक्तिरुवादाविति* । *व्यावहारिकत्व मिथ्यात्वस्येति* ॥ प्रातीतिके शुक्तिरूपे व्यावहारिकसमाधान-
व्यावहारिकसत्यत्वस्यैव व्यावहारिकमिथ्यात्वस्य स्वीकर्तुं शक्यत्वात्, ब्रह्मज्ञानात् पूर्व शुक्तिरूपे च मिथ्यात्वे
व्यवहाराभावात्, *शुक्तिरूपे मिथ्यात्वे व्यवहारस्य च सत्यमिति शङ्कः । *तस्मिन् व्यावहारिक-
प्रातीतिके । *ते=मिथ्यात्व-सत्यत्वे । प्रपञ्चागतसत्यत्वे प्रातीतिकत्वव्यापकत्वेऽप्यपहाराभावात् सत्यत्व-ब्रह्मज्ञान-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

शुक्तिरूप्यादाविव प्रपञ्चे मिथ्यात्वाज्ञानेन सत्यत्वस्योत्पत्तेरिव प्रपञ्चे मिथ्यात्वप्रमया तादृशाज्ञान-तत्कार्यसत्यत्वयो रच्छेदस्य स्वीकाराद् ब्रह्मप्रमान्यप्रमाबाध्यत्वेन शुक्तिरूप्यादिगतस्यैव प्रपञ्चगतस्यापि सत्यत्वस्य (१) प्रातीतिकत्वं युक्तम् ; उक्तश्रुतौ च सत्यपदस्य व्यवहारकालावाध्यपरत्वेन नानुत्पदं व्यर्थमिति भावः । *ननु*—प्रपञ्चे मिथ्यात्वाज्ञानं न तत्र सत्यत्वोत्पादकम्, किन्तु प्रपञ्चोत्पादकाज्ञानमेव ; तस्यैव ब्रह्म-प्रपञ्चयोः परस्पर-तादात्म्याध्यास इव तद्वर्मयोः परस्पराधिकरणे संसर्गाध्यासेऽपि हेतुतया क्लृप्तत्वेन नित्यत्वादेरिव सत्यत्वस्यापि

सौगन्ध्यविमर्शः

व्यावहारिकमिथ्यात्वे प्रातीतिकान्यसत्यत्वापहारेऽपि प्रातीतिकसत्यत्वस्वीकाराद् न दोष इति विवक्षितम् । अयं भावः— व्यावहारिकमिथ्यात्वमिथ्यात्वेन प्रातीतिकसत्यत्वं किमापाद्यते ? उत पारमार्थिकसत्यत्वम् ? आद्ये लौकिकपारमार्थिकत्वा-कारेण प्रातीतिकान्यसत्त्वेन निषेधाद् प्रातीतिकसत्त्वेनानिषेधादिपक्षः, द्वितीये त्वसंभवः, इति मिथ्यात्वमिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वपक्षेऽपि न प्रपञ्चसत्त्वापत्तिः । प्रातीतिकस्याप्यर्थक्रियाकारित्वं तु न विरुद्धम्, इत्युत्तरत्र विशदीभविष्यति । *एतेन*—व्यावहारिकमिथ्यात्वेन व्यावहारिकसत्यत्वापहारेऽपि जगतो ब्रह्मवत् पारमार्थिकत्वापत्तिः ; अन्यथा व्यावहारिक-सत्यत्वापहारे प्रातिभासिकत्वापत्त्याऽर्थक्रियाकारित्वानुपपत्तेरिति सौगन्ध्योक्तम्—*परास्तम्* । *वस्तुतस्तु*—सत्यत्वमेव प्राति-भासिकमुक्त्वाक्येन विवक्ष्यते, इति जगतोऽर्थक्रियाकारित्वं कथं विरुद्धम् ? न हि सत्त्वमर्थक्रियाकारितावच्छेदकमिति पूर्व-मेवोपपादितम् । यथाच प्रातिभासिकेऽपि व्यावहारिकरजतत्वम्, मिथ्यात्वं च, एवं व्यावहारिकेऽपि प्रातिभासिकसाधारणं सत्त्वमित्यादि विद्वलेशीय एव व्यक्तम्, इति तत एवाधिकमवगन्तव्यम् ॥

विद्वलेशीयदिष्ण्णी

पूर्वभाविज्ञानोच्छेद्यत्वयोरसंभवात् प्रातीतिकत्वस्याप्यभावः, इत्याशङ्क्योक्तव्यापकविरहः प्रपञ्चसत्यत्वे नास्ती-त्याह—*शुक्तिरूप्यादाविवेति* ॥ 'उत्पत्तेरिव'तीवकारान्तरेण यद् यत्प्रकारकाज्ञानकार्यम्, तत् तत्समान-विशेष्यक-तत्प्रकारकज्ञानोच्छेद्यमिति व्याप्यन्तरं सूचितम् । तत्फलमाह—*प्रपञ्चे मिथ्यात्वप्रमयेति* ॥ *स्वीकारादिति* ॥ एतल्लभ्यहेतुकं प्रपञ्चगतसत्यत्वं प्रातीतिकम्, ब्रह्मप्रमान्यप्रमाबाध्यत्वात्, शुक्तिरूप्यगत-सत्यत्ववदित्यनुमानान्तरमप्याह—*ब्रह्मप्रमान्यप्रमाबाध्यत्वेनेति* ॥ एवं सत्युक्तमनृतपदवैयर्थ्यं परिहरति—*उक्त-श्रुताविति* ॥ *ननु*—प्रपञ्चे व्यावहारिकमिथ्यात्ववैयर्थ्येण सत्यत्वस्य प्रातिभासिकत्वव्यवस्थापनेनैवाद्वैतहाने-रुद्धाराद् मूले संयोग-तदभावदृष्टान्तेन, सत्यत्व-मिथ्यात्वयोर्व्यावहारिकयोः समुच्चयाभिधानं व्यर्थम्, इत्याशङ्क्य, प्रपञ्चे सत्यत्वस्य प्रातिभासिकत्वनिरासेन व्यावहारिकत्वं व्यवस्थाप्य मिथ्यात्वस्य विरोधेन तत्समसत्ताकत्वासम्भवात् प्रातीतिकत्वापत्त्या प्रपञ्चसत्यत्वापत्तावद्वैतहानितादवस्थ्याशङ्क्या तदभिधानं सार्थकयितुमशक्तारयति—*ननु प्रपञ्च इत्यादिना* ॥ *ननु* तद्वर्त्मिकतदभावाज्ञानमेव तद्वर्मिणि तदभावोत्पत्तौ कारणम्, न तु तद्वर्त्युत्पादकाज्ञानं स्वविषयीभूतवर्त्यन्तरधर्मोत्पत्तौ, इत्यत आह—*तस्यैवेति* ॥ ब्रह्मविषयकस्य प्रपञ्चरूपधर्मिजनकाज्ञानस्यै-वेत्यर्थः । *क्लृप्तत्वेनेति* ॥ रज्जुसर्पाध्यासजनकरज्ज्वज्ञानस्य भयजनकत्व-वक्रत्वरूपपरस्परधर्माध्यासजनकत्व-दर्शनादुक्तसामान्यहेतुत्वस्यावश्यकत्वादिति भावः । प्रपञ्चे मिथ्यात्वाज्ञानस्य सत्यत्वोत्पादकत्वस्वीकारेऽपि प्रपञ्चोत्पादकब्रह्माज्ञानस्य प्रपञ्चे ब्रह्मधर्मजनकत्वकल्पनस्य फलान्तरमाह—*नित्यत्वादिवेति* ॥ नच—अत्राप्य-नित्यत्वाज्ञानं कारणम्, अनित्यत्वज्ञानं च निवर्तकमिति—वाच्यम् ; प्रपञ्चे ब्रह्मतादात्म्याध्यासे ब्रह्माज्ञान-

(१) *यत्तूक्तं न्यायमास्तरे*—प्रपञ्चगतसत्यत्वस्य प्रातीतिकत्वे प्रपञ्चस्यापि प्रातिभासिकत्वापत्त्याऽर्थक्रियाकारित्वा-नुपपत्तिः—*इति* ; तत्र ; प्रपञ्चस्यैव मिथ्यात्वेनाज्ञातस्यासत्यत्वाधिष्ठानत्वमित्यभिप्रायेण प्रवृत्तेः, उक्तप्रकारे रूप्यमिथ्यात्वेन शुक्तिमिथ्यात्वापादनस्यैवोक्तापादनस्याप्यसम्भवदुक्तिकत्वात् । अस्तु वा प्रातीतिकत्वम्, तावताऽपि स्वाभावगाहनादिप्राति-भासिकानामप्यर्थक्रियाकारित्वस्याद्वैतसिद्ध्यादौ सामान्यतोऽनुमाननिराकरणप्रकरण उपपादितत्वेनार्थक्रियाकारित्वोपपत्त्या तदनुप-पत्त्यसंवाचेति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ब्रह्मधर्मस्य प्रपञ्चे तदुपादानाशानादेव संसृष्टरूपेणोत्पत्तिसम्भवेन मिथ्यात्वाज्ञानस्य सत्यत्वोत्पत्तिहेतुत्व-
कल्पनागौरवस्यान्याय्यत्वात् । एवञ्च ब्रह्मप्रमयेव तादृशसत्यत्वस्योच्छेदः, प्रपञ्चमिथ्यात्वप्रमया तु तादृशसत्यत्व-
बुद्धावप्रमात्वधीमात्रं जन्यते । अत एव शुक्तिरूप्यादावपि तथैव स्वीक्रियते । किञ्च यत्र सत्यत्वस्यारोपः,
तद्वत्तमिथ्यात्वाज्ञानस्य तद्वेतुतास्वीकारे सत्यत्वस्य तत्संसर्गस्य च प्रतीयमानस्योत्पत्तिस्तादृशाज्ञानाधीना

सौगन्ध्यविमर्शः

यथाच संयोग-तदभावस्थलेऽवच्छेदकमेदः, एवं प्रकृतेऽपि प्रपञ्चावच्छेदेन प्रपञ्चाभावरूपमिथ्यात्वम्, प्रपञ्चाभावरूपमिथ्या-
त्वावच्छेदेन मिथ्यात्वाभावो ब्रह्मणि, इति युक्तं संयोग-तदभावद्वयान्तामुसरणम् । एतेन—तार्किकेलाद्युक्तम् ; तद्वत् प्रकृतेऽव-
च्छेदकमेदाभावादिति सौगन्ध्योक्तम्—परास्तम् ; उक्तरीत्या संयोगवदेव मिथ्यात्व-सत्यत्वयोरप्यन्याप्यवृत्तित्वस्यैव स्वीकारात् ।
एतेन—अन्याप्यवृत्त्यभाव-प्रतियोगिनोरवच्छेदकमेदेनैकत्राविरोधेऽपि व्याप्यवृत्त्योस्तदसम्भवादित्यपि—*प्रत्युक्तम्* ॥

षिट्टलेशीयटिप्पणी

हेतुत्वस्य प्रपञ्चे ब्रह्माद्यधिष्ठानगतभूयोधर्माध्यासे तद्विपरीतधर्माज्ञानहेतुत्वस्य च कल्पन एकस्य शुद्धब्रह्माज्ञानस्य
प्रपञ्चे सकलब्रह्मधर्माध्यासं प्रत्येकहेतुत्वकल्पनापेक्षया गौरवात् । *तदुपादानेति* ॥ प्रपञ्चोपादानब्रह्माज्ञानाद-
वेत्यर्थः । *एतेन*—प्रपञ्चरूपधर्म्युत्पादकत्वेनावश्यकत्वं ब्रह्माज्ञानस्य—*सूचितम्* ॥ प्रतिपन्नोपाधौ
त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वस्य ब्रह्मस्वरूपधर्मस्य कथमध्यासः ? तत्राह—*संसृष्ट-
रूपेणेति* ॥ अध्यस्तमानं यत्, तदीयसंसर्गविशिष्टत्वेनोक्तप्रतियोगित्वरूपं यद् मिथ्याभूतं मिथ्यात्वम्, तत्प्रति-
योगिकाभावत्वेन रूपेणेत्यर्थः । *मिथ्यात्वाज्ञानस्य=मिथ्यात्वानित्यत्वाच्चज्ञानस्य । हेतुत्वे कल्पने चान्वयः ।
सत्यत्वोत्पत्तीति ॥ सत्यत्व-नित्यत्वाद्युत्पत्तीत्यर्थः । *ननु* प्रपञ्चसत्यत्वे मिथ्यात्वप्रमोच्छेद्यत्वे प्रातिभासि-
कत्वापत्तिः, अत आह—*एवं चेति* ॥ *यद्वा—ननु* एवं प्रपञ्चे मिथ्यात्वज्ञानस्य सत्यत्वोच्छेदकत्वं न स्यात्,
सत्यत्वोपादानब्रह्माज्ञानस्यासमानविषयकत्वेनानुच्छेदकत्वादित्याशङ्कामिष्टापत्त्या परिहरति—*एवं चेति* ॥ प्रपञ्चे
सत्यत्वादेः प्रपञ्चोपादानब्रह्माज्ञानोपादानकत्वे चेत्यर्थः । *ब्रह्मप्रमयेति* ॥ स्वसमानविषयकब्रह्माज्ञानजन्यत्वात्
सत्यत्वादिरिति भावः । एवकारेण तदसमानविषयकमिथ्यात्वप्रमोच्यवच्छेदः । तेन च प्रपञ्चसत्यत्वस्य प्रातीति-
कत्वनिरासः । *तादृशसत्यत्वस्येति* ॥ ब्रह्माज्ञानजन्यसत्यत्वस्येत्यर्थः । *ननु*—प्रपञ्चे मिथ्यात्वप्रमायाः
सत्यत्वाध्यासानिवर्तकत्वे, सत्यामपि मिथ्यात्वप्रमायां प्रपञ्चे सत्यत्वज्ञानसम्भवात् प्रपञ्चवैराग्यासम्भवः, अद्वैतसिद्धय-
सम्भवश्च, एवं च मिथ्यात्वनिश्चयवैयर्थ्यात् श्रुत्यादौ महता प्रयासेन तदुपादानं व्यर्थम्, इत्यत आह—
प्रपञ्चमिथ्यात्वप्रमया त्विति । *तादृशेति* ॥ उक्तप्रमोत्तरोपस्थितायां सत्यत्वबुद्धौ प्रकारीभूतमिथ्यात्ववति
धर्मिणि मिथ्यात्वाभावरूपसत्यत्वप्रकारकत्वरूपस्याप्रमात्वस्य धोः=निश्चयो जन्यते । मांश्रपदेन सत्यत्व-
तद्वद्बुद्ध्योरनुच्छेदो बोध्यते । मिथ्यात्वाज्ञानोच्छेदस्तु जन्यत एवेति बोध्यम् । एवं चाप्रामाण्यज्ञानाना-
स्फन्दितसत्यत्वज्ञानाभावाद् न प्रपञ्चे मिथ्यात्वनिश्चयवतां रागादिसम्भवः, न वाऽद्वैतसिद्धिप्रतिबन्धः,
इत्यद्वैतसिद्धिसम्पत्त्या मूलाज्ञानस्यापि निवृत्त्या सकलधर्मविशिष्टप्रपञ्चनिवृत्तिसिद्ध्या मुक्तिसिद्धिरिति भावः ।
ननु—शुक्तिरूप्ये मिथ्यात्वज्ञानाज्ञानयोः सत्यत्व-तदुच्छेदजनकत्वस्य दृष्टस्य त्यागप्रसङ्ग इत्यत आह—*अत
एव शुक्तिरूप्यादावपीति* ॥ *तथैवेति* ॥ शुक्त्यज्ञानमेव रजतोत्पादकं रजतसत्यत्वोत्पादकम्, ननु रजत-
मिथ्यात्वज्ञानम्, रजतमिथ्यात्वज्ञानं तु रजतसत्यत्वज्ञाने भ्रमत्वग्राहकम्, न सन्निवर्तकम्, निवर्तकं तु शुक्तिज्ञान-
मित्येवेत्यर्थः । *स्वीक्रियत इति* ॥ अत एव उक्तरीत्या छाद्यवादेवेति हेतुरभ्यानेति ॥ *ननु* प्रपञ्चे
मिथ्यात्वादिज्ञाननिवर्तकत्वेनानुभवसिद्धानि मिथ्यात्वाद्यज्ञानानि क्लृप्तान्येव, तेषां चाज्ञानत्वेन स्वसमानधर्मिक-
त्वमिदमकविपरीतप्रमात्वस्यास्य एकहेतुत्वमेव स्यादपि स्वीक्रियते, इति क गौरवम् ? इत्यत्राह, सत्यमेव गौरवान्तर-
मह—*किं चेति* ॥ *यत्र—आकाशादौ । *सत्यत्वमेवेति* ॥ *ननु* बुद्ध्याच्छेदोऽपि ब्रह्मनिष्ठसत्यत्वस्य संसर्ग एव

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्वीकार्या ; शुक्तिवाज्ञानाधीनेव शुक्तिवाभाव-तत्संसर्गोत्पत्तिः । यत्र सत्यत्वारोपः, तज्जनकाज्ञानस्य तद्वैतुत्व-स्वीकारे तु पूर्वसिद्धस्याधिष्ठानगतस्य सत्यत्वस्य संसर्गमालोत्वत्तिस्तादृशाज्ञानाधीना स्वीकार्येति लाघवम् । तस्मात् शुक्तिरूप्यादिनिष्ठस्य सत्यत्वस्य ब्रह्मप्रमान्यबाध्यत्वात् प्रातीतिकत्वेऽपि प्रपञ्चनिष्ठस्य सत्यत्वस्य ब्रह्म-प्रमाबाध्यत्वाद् व्यावहारिकत्वमेव युक्तमित्याशङ्क्य, व्यावहारिकयोरेव सत्यत्व-मिथ्यात्वयोरविरोधं सद्विधान्त-

सिद्धिव्याख्या

कत्वपरत्वात् । नच द्वितीयपक्षे विषयसत्तयोस्तयोः प्रपञ्चे त्वयाऽप्यङ्गीकारादित्युक्तं युक्तम् ; प्रपञ्चे काल्पनिकमिथ्यात्वस्य व्यावहारिकसत्यत्वस्य चास्माभिरप्यभ्युपगमात् । नच—अत्रैव 'सत्यत्व-मिथ्यात्वे प्रपञ्चसमसत्ताके' इत्युक्तत्वात् तद्विरोध इति—वाच्यम् ; तदुक्तं : प्रपञ्चस्येव सत्यत्व-मिथ्यात्वयोरपि पारमार्थिकत्वं नेत्यभिप्रायकतयाऽविरोधात् । तथाच सति

विद्वलेशीयटिप्पणी

प्रपञ्चे मिथ्यात्वाज्ञानादुत्पद्यताम्, नेतु सत्यत्वमपि, इत्यत आह—*शुक्तिवाज्ञानाधीनेवेति* ॥ शुक्तावित्यादिः । शुक्तौ शुक्तिवाभावस्योत्पत्त्यनङ्गीकारे शुक्तिवाभावस्य रजतस्येव प्रत्यक्षत्वं न स्यात् । *किंचैवं* रजतस्यापि शुक्तौ संसर्ग एवाध्यत्यताम्, न तु स्वरूपेण रजतमपि, इति संसर्गातिरिक्तप्रपञ्चस्यानध्यस्ततया ब्रह्मवत् सत्यत्वापत्तिः । नच—बाधादु न सत्यतेति—वाच्यम् ; बाधस्यापि संसर्गविषयकत्वसम्भवात् । एतेन प्रत्यक्षविरोधोऽप्यपास्तः । तस्मात् सकलप्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्धान्ते 'रजतं पश्यामी'त्यनुभवादु 'नेदं रजत'मिति बाधसंरक्षणार्थं तदुत्पादकाज्ञानं तत्र स्वविषयीभूताधिष्ठानस्य तन्निष्ठधर्मस्य च संसर्गोत्पादकम्, तादृशाधिष्ठाने च तत्पूर्वसिद्धस्य तदधिकसत्ताकस्य तद्वर्त्मस्य संसर्गोत्पादकं यथा, तथा मूलाज्ञानं स्वविषयीभूते ब्रह्मणि प्रपञ्चं देहेन्द्रियादिरूपं तादात्म्येन तद्वर्त्मगौर-त्वान्वत्त्वादिसंसर्गं च युगपदुत्पादयद् देहेन्द्रियादिप्रपञ्चे ब्रह्मणस्तादात्म्यं ब्रह्मधर्मनित्यत्व-सत्यत्वादिसंसर्गं चोत्पाद-यति । प्रपञ्चस्यान्यत्राप्रसिद्धस्योत्पत्तिरावश्यकता, इतरेषां तु प्रसिद्धत्वात् संसर्गोत्पत्तिरेव । प्रपञ्चे मिथ्यात्वा-नित्यत्वाद्यज्ञानं तु न प्रपञ्चोत्पादकम्, न वा ब्रह्मविषयकम् ; अतो न ब्रह्मधर्मनित्यत्व-सत्यत्वादिसंसर्गं जनयितुमीष्टे । अतः स्वधर्मिणि स्वप्रकारविपरीतधर्मरूपसत्यत्वनित्यत्वादीनपूर्वानेव जनयति । अत एव शुक्तौ शुक्त्यज्ञानजन्यानां शुक्तिवाभावादीनां प्रत्यक्षत्वम्, शुक्तौ शुक्त्यज्ञानस्य रज्जुसर्पादुत्पादकत्वाद् न तद्वर्त्मभय-जनकत्वसंसर्गाध्यासः, रजतजनकशुक्त्यज्ञाने रज्जोरविषयत्वाद् न शुक्तिरजते रज्जु-तद्वर्त्मवत्त्वादिसंसर्गारोपः, न वा रजौ रजत-तद्वर्त्मसंसर्गबोध्यताः, ष्टे मिथ्यात्वाज्ञानात् ष्टे सत्यत्वस्य ष्टे च नित्यत्वस्याध्यासापत्तिः, अतः *स्वधर्मिणि* इति, *स्वप्रकारविपरीतधर्मप्रकारेति चोक्तम्* ॥ यद्यपि ब्रह्माज्ञानेन प्रपञ्चे ब्रह्मधर्मसत्यत्वसंसर्गा-ध्यासे प्रपञ्चमिथ्यात्वाज्ञानेन प्रपञ्चेऽपूर्वसत्यत्व-तत्संसर्गयोर्ध्यासे वा प्रपञ्चे दाढ्याद् वैराग्यासंभवफले न विशेषः, तथापि दृष्टानुरोक्तत्वात् कल्पनाया उक्तनियमद्वयं स्वीकृत्य लाघवमुक्तम् । *ननु* शुक्त्यज्ञानेन स्वोत्पादितरजते स्वविषयशुक्तीदमसनिष्ठस्य व्यावहारिकसत्यत्वस्य संसर्गोऽध्यत्यते, एवं च शुक्तिरजतस्यापि व्यावहारिकमेव सत्यत्वं स्यात् । यद्यध्यस्यमानसंसर्गस्य प्रातीतिकत्वात् संसृष्टरूपेण सत्यत्वस्यापि प्रातीतिकत्वमित्युच्यते, तदा शुक्त्य-ज्ञानजन्यरजताध्यस्तस्वविषयनिष्ठसत्यत्वसंसर्गबद् संसृष्टसत्यत्ववच्च ब्रह्माज्ञानजन्यप्रपञ्चाध्यस्तस्वविषयब्रह्मनिष्ठ-सत्यत्वसंसर्गस्य तत्संसृष्टसत्यत्वस्य च प्रातीतिकत्वानुमानमाशङ्क्य, ब्रह्मप्रमान्यप्रमाबाध्यत्वरूपोपाधिना निरसितुं प्रपञ्चसत्यत्वरूपपक्षे ब्रह्मप्रमामात्रबाध्यत्वाद्दुपाध्यभावोक्त्योपाधेः साधनाव्यापकत्वं ध्वनयन् प्रपञ्चसत्यत्वस्य व्यावहारि-कत्वमुपसंहरति—*तस्मादिति* ॥ *ब्रह्मप्रमाबाध्यत्वात्-तस्मात्रबाध्यत्वात् । *व्यावहारिकत्वमेव युक्तमिति* ॥ तथाच समसत्ताकभावाभावयोर्विरोधात् परस्परभावस्वरूपमिथ्यात्व-सत्यत्वयोर्व्यावहारिकयोरेकस्मिन् प्रपञ्चेऽवस्थाना-सम्भवेबोध्यते प्रपञ्चे सत्यत्वस्य व्यावहारिकत्वसिद्धौ तद्विरोधाद् मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वासम्भवाद् ब्रह्मान्व-स्वीकृत्यपारमार्थिकत्वात् प्रातिभासिकत्वापत्त्या प्रपञ्चसत्यत्वापत्त्याऽहानिष्ठादवस्थमिति सद्भाभिप्रायः । *ननु*

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

माह—*संयोगेत्यादि* ॥ यथा गोत्व-तदभावादस्थले सामान्यतो दृष्टोऽपि विरोधः संयोग-तदभावादस्थले एकावच्छेदेनैव स्वीक्रियते तार्किकादिभिः, तथा सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरहादिरूपयोरविरोधोऽस्माभिः स्वीक्रियते ; प्रमाणस्य तेषामिवासाकमपि सत्त्वात् । नचैवम्—‘अभेदोपादाना भेदकल्पने’त्यादिरूपा भेदा-भेदयोर्भिन्नसत्ताप्रतिपादनपरा भामती विरुद्धयेत, सामानाधिकरण्यप्रत्ययबलात् तयोः समानसत्ताकत्वस्यैव युक्तत्वादिति—वाच्यम् ; सम्भवप्राप्त्याद् भामत्यां तथोक्तत्वात् । समसत्ताकयोरपि भावाभावयोः स्वप्नवद-

विद्वलेशीयटिप्पणी

संयोग-तदभावयोरैकस्मिन् वृक्षे ‘मूले वृक्षः कपिसंयोगी, नाग्रे’ इति प्रतीतिबलात् समुच्चयान्मुपगमेऽपि प्रपञ्चे सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः कथं समुच्चयान्मुपगमः ? इत्याशङ्क्याह—*यथा गोत्व-तदभावादस्थले इति* ॥ गोत्वाभावादौ गोत्वाद्यधिकरणवृत्तित्वाभावदर्शनेन निश्चीयमानोऽप्यभावत्वावच्छेदेन स्वप्रतियोग्यधिकरणवृत्तित्वाभावरूपो विरोधः, कृष्णसंयोगाभावे कृष्णसंयोगवद्वृत्तित्वग्रहविरोधेन व्याप्यवृत्तिगोत्वाभावत्वावच्छेदेनैवेति निश्चीयते, अन्याप्यवृत्तिकृष्ण-संयोगाद्यभावत्वावच्छिन्ने त्वेकदेश-कालावच्छेदेन स्वप्रतियोगिमद्वृत्तित्वरूप एव स्वीक्रियत इति निश्चीयते, नतु स्वप्रतियोगिमद्वृत्तित्वसामान्याभावरूप इति यथेत्यर्थः । *अविरोधः=उक्तविरोधद्वयस्याप्यभावः ; एकदेश-काला-वच्छेदेनैकधर्मिवृत्तित्वम् । *अस्माभिः=स्वनिष्ठसत्यत्व-मिथ्यात्वसहितप्रपञ्चमिथ्यात्ववादिभिः । तादृशविरोधमुपसृष्ट्वैव दृश्यसामान्ये मिथ्यात्वस्य क्षुत्यनुमानान्यां साधनात् । *प्रमाणस्येति* ॥ सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः प्रपञ्चनिष्ठ-परस्परान्तकत्वान्यूनसत्ताकाभावादितिमिथ्यात्वं गृह्णीते क्षुत्यनुमाने एव ब्रह्मप्रमामात्रवाच्यत्वेन व्यावहारिकयोः सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः प्रपञ्चसमुच्चयेन प्रमाणे इति भावः । अत्र वाच्यत्वप्रत्ययविरोधं शङ्कते—*नचैवमिति* ॥ *अभेदोपादाना भेदकल्पनेति* ॥ “तस्माद् भेदाभेदयोरन्यतरस्मिन्नवहेयऽभेदोपादानैव भेदकल्पना, न भेदोपादानाऽभेद-कल्पनेति युक्तम् ; मिद्यमानतन्त्रत्वाद् भेदस्य, मिद्यमानानां च प्रत्येकमेकत्वात्, एकाभावे चानाश्रयस्य भेदस्त्वावोगात्, एकस्य च भेदानधीनत्वात्, ‘नायमयमि’ति च भेदग्रहस्य प्रतियोगिग्रहसापेक्षत्वात्, एकत्वग्रहस्य चान्यान-पेक्षत्वाद् अभेदोपादानैवानिर्वचनीयभेदकल्पनेति सांप्रतम् ; तथाच श्रुतिः “मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इति हि पूर्वोत्तर-संदर्भः । *तदुपरि कल्पतरुः*—“विरोधादन्यतरबाधेऽप्यभेदो बाध्यः” इति सौगतमतमाशङ्क्याह—*अभेदोपा-दानेति* ॥ भेदः किं धर्मि-प्रतियोगिनोर्व्यासज्य वर्तते ? उत प्रतियोगिनमपेक्ष्य धर्मिण्येव ? *आद्ये* धर्मि-प्रतियोगिनोः प्रत्येकमेकत्वापेक्षेत्युक्तत्वात्, *द्वितीये* धर्म्यैक्यापेक्षेत्याह—*एकाभावे चेति* ॥ ततः स्वसत्तायामभेदापेक्षत्वाद् भेदस्य, स एवाभेदेऽप्यस्त इत्यर्थः । प्रतीतावपि भेदस्यैवाभेदापेक्षेत्याह—*नाय-मिति* ॥ “मृत्तिके”ति श्रुतिः कारणमेव सत्यमित्याह—*अतोऽन्यन्ताभेदपरेति* सहितस्तद्व्यन्यः । तत्र *अभेदः= एकत्वम् । तस्य भेदनिरपेक्षतया पूर्वसिद्धस्वोपादानम्=अधीनता=एकत्वेन ग्रहणम्=अपेक्ष्यं कस्यां भेदकल्पनावाम्, सा तथा । अभेदः सत्यत्वाद् भेदप्रयोजकत्वाच्चोपादेयः, भेदस्तु कल्पितत्वाद् अभेदप्रयोजकत्वाच्च हेय इत्यर्थः । यथा ‘नीलो घटः’ इत्यत्रैकस्मिन्नेव घटे नीलत्व-घटत्वरूपोपाधिभेदाद् भेदः कल्प्यते । अतः सामानाधिकरण्यप्रत्ययः । ‘घटो घटः’ इति तु न प्रत्ययः ; उपाधिभेदस्याप्यभावेनोपधेये भेदस्याकल्प्तेः, नैवं क्वचिद् भेदोपादानाऽभेदकल्पना, गवाश्वयोर्भेदं सत्यपि तत्र केनाप्युपाधिनाऽभेदस्य कल्पनाविरहात्, इति ‘न गौरश्च’ इति सामानाधिकरण्यप्रत्ययः । यद्यपि भिन्नयोरपि वृक्षाद्योरभेदभ्रमो जायते, एवं सामानाधिकरण्यप्रत्ययोऽपि ; तथापि भेदेऽभेदत्वापेक्षारूपोपादानं नास्ति, अभेदज्ञानपूर्वकमेव सर्वत्र भेदज्ञानान्मुपगमादित्यर्थः । *सामानाधिकरण्येति* ॥ ‘नीलो घटः’ इत्यस्मि-प्रत्ययानां व्यावहारिकप्रमात्वानुरोधादित्यर्थः । *सम्भवप्राप्त्यादिति* ॥ प्रायो विषमसत्ताकयोरैव सम्भवः सत्ताकयोः समुच्चयः, क्वचित् समसत्ताकयोरपीत्यर्थः । *स्वप्नवदिति* ॥ स्वापिक्रमज-कथाकमोर्विवेचनः । *यत्तु* शुक्तिरूप-तदभावयोः शुक्तौ विषमसत्ताकत्वम्, सत्यत्व-मिथ्यात्वयोस्तु प्रपञ्चे समसत्ताकत्वम् ; यत्तु केन विवेकेन ?

भद्वैतसिद्धिः

समुच्चयाभ्युपगमाच्च । एकसाधकेनापरस्य बाध्यत्वं विषमसत्ताकत्वे प्रयोजकम्, यथा शुक्तिरूप्य-

तरङ्गिणी

परस्य बाध्यत्वं विषमसत्ताकत्वे प्रयोजकम् ; यथा शुक्तिरूप्य-तदभावयोः । अस्ति च प्रपञ्च-तन्मिथ्यात्वयो-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विरोध इत्युक्तमेवेति भावः । *ननु* यत्र मिथ्यात्वावच्छेदकं नोभयवृत्ति, तत्राप्येकस्य मिथ्यात्वेऽपरस्याधिक-
सत्तायां का युक्तिः ? तत्राह—*एकसाधकेनेत्यादि* ॥ *प्रयोजकम्=व्याप्यम् । ययोर्विरुद्धयोरेकस्य
साधकं ज्ञानमपरस्य बाधकम्, तयोर्भिन्नसत्ताकत्वनियमः । यदि तयोर्भिन्नसत्ताकत्वं न स्यात्, तदा बाध्य-बाधकधी-
विषयत्वं न स्यात् शुक्ति-रूप्ययोरिव, इति हेतुच्छित्तिप्रसङ्ग एव विपक्षे बाधकः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

सत्यत्वापरस्याऽर्थक्रियाकारित्वानुपपत्तेः । “तार्किके”त्याद्यशुद्धम् ; तद्वत् प्रकृतेऽवच्छेदकभेदासंभवात् ।

“अस्ति चे”त्याद्युक्तम् ; परस्परविरहरूपयोस्समसत्ताकयोरेकबाधकबाध्यत्वासंभवात् ॥

यत्तु—यथा गोत्व-तदभावादिस्थले सामान्यतो दूष्टोऽपि विरोधः संयोग-तदभावादिस्थले
एकावच्छेदेनैव स्वीक्रियते तार्किकैः, तथा सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरहादिरूपयोरविरोधोऽस्माभिः

विद्वलेक्षीयटिप्पणी

इत्याशङ्क्याम्, शुक्तिरूप्य-तदभावयोः परस्परविरहरूपत्वेन शुक्तौ निषेध्यतावच्छेदकस्य रजतत्वस्य तदुभया-
वृत्तित्वेन शुक्तौ रूप्याधिकसत्ताकत्वं तदभावस्य । प्रपञ्चसत्यत्व-मिथ्यात्वयोस्तु परस्परविरहरूपत्वाभावेन
निषेध्यतावच्छेदकदृश्यत्वादेस्तदुभयवृत्तित्वेन तयोः समसत्ताकत्वं व्यावहारिकत्वेनेति विशेषस्य प्रदर्शितत्वात् ।

एकसाधकेनेति पङ्क्त्या विषमसत्ताकत्वप्रयोजकान्तरकथनं व्यर्थमित्याशङ्क्याप्रयोजकत्वशङ्क्या तां पङ्क्ति-
मवतारयति—*नन्विति* ॥ *यत्र=शुक्तौ प्रसक्तयो रूप्य-तदभावयोः, *मिथ्यात्वावच्छेदकम्=शुक्त्यादिनिष्ठाभाव-
प्रतियोगितावच्छेदकं रजतत्वम्, रजताभावत्वं वा, *नोभयवृत्ति=न रजत-तदभावोभयवृत्ति, *एकस्य=रजतस्य,
*मिथ्यात्वे, अपरस्य=रजताभावस्याधिकसत्तायाम्=रजतीयप्रातिभासिकसत्ताधिकव्यावहारिकसत्तायाम्, *का युक्तिः=
अनुपपत्तायां को दोष इत्यर्थः । अत्रावतरणेऽधिकसत्तायामित्युक्त्या, अवतार्यमूलस्य ‘विषमसत्ताकत्वे’ इत्यस्य
एकस्यापरापेक्षयाऽधिकसत्ताकत्व इत्यर्थ इति सूचितम् । *मूले* ‘एकसाधकेने’त्यस्य एकस्मिन् धर्मिणीत्यादिः ।
बाधत्वाभावरूपसत्ताया नित्यत्वात् तत्प्रयोजकत्वोक्तेरसङ्गतिः, अतो व्याचष्टे—*प्रयोजकं व्याप्यमिति* ॥

अविरुद्धयोर्द्वयोरेकसाधकं नापरस्य बाधकम् । एवं शुक्तिरूप्य-तदभावयोरेकसाधकेनापरस्य बाध्यत्वं रजतस्य-
तदभावयोर्विषमसत्ताकत्वे च प्रयोजकम्, अतो व्याचष्टे—*ययोर्विरुद्धयोरिति* ॥ *एकस्य=यस्य यस्मिन्
धर्मिणि । *साधकम्=ग्राहकमानम् । *अपरस्य=यस्य *बाधकम्=स्वप्रयोजकाज्ञाननिवृत्तिसहितनिवृत्तिप्रयोजकं

यस्मिन् धर्मिणि, *तयोर्भिन्नसत्ताकत्वनियमः=तस्य तत्सत्ताधिकसत्ताकत्वनियमः । प्रथमयत्तदो रजत-तदभावावर्थः ।
तद्ग्राहकप्रमाणम्=‘नेदं रजत’मिति ज्ञानम्, तज्जनकम्—‘इयं शुक्ति’रिति ज्ञानं च । द्वितीययत्तदोरर्थः शुक्तिः
शुक्तिज्ञानं रजतस्योपादानाज्ञाननिवृत्तिसहितनिवृत्तिप्रयोजकम्, रजताभावः शुक्तिश्च रजतसत्ताधिकसत्ताकः, इति नियम-
सङ्गतिः । अवतरणोक्ताप्रयोजकत्वशङ्कावारणायानुक्कूलतर्कमाह—*यदीति* ॥ *तयोर्भिन्नसत्ताकत्वम्=रजताभावस्य शुक्तौ

रजतसत्ताधिकसत्ताकत्वम्, *न स्यात्=तदा शुक्तौ *बाध्य-बाधकधीविषयत्वम्=रजतबाधकधीविषयत्वम्, रजतबाधक-
धीजन्यधीविषयत्वं वा न स्वादित्यर्थः । अत्र यस्य बद्धर्मिणि यत्सत्ताधिकसत्ताकत्वाभावः, तस्य तद्बद्धर्मिणि
साधकधीविषयत्वाभाव इति व्याप्तिरुपट्टम्भिका, तद्ग्राहकं दृष्टान्तमाह—*शुक्तिरूप्ययोरिवेति* ॥ क्रमिकप्रस-

विषयकोसित्यादिः । द्वितीये स्वप्रथमसत्ताधिकसत्ताविरुद्धवति प्रथमबाधकधीविषयत्वाभाव इत्येत्यर्थः । *हेतुच्छित्ति-

गौडब्रह्मानन्दो (लघुचन्द्रिका)

अथवा—*ननु*—मिथ्यात्वावच्छेदकस्योभयावृत्तित्वेऽप्येकमिथ्यात्वेऽपरस्याधिकसत्ता माऽस्तु ; विरुद्धयो-
रेकत्र प्रसक्तयोर्भयावृत्तिरूपेणैकस्य मिथ्यात्वेऽपरस्याधिकसत्तेति नियमाभावात्, गजे प्रसक्तयोर्गोत्वाश्वत्वयोः—
'अत्र गोत्वं नास्ति' 'अत्राश्वत्वं नास्ती'ति प्रत्येकरूपेण निषेधेऽपि समसत्ताकत्वात्, तत्राह—*एकसाधकेनेति*॥
तथाचोक्तनियमाभावेऽपि यद् यद्वाधकधीविषयः, तत् तदधिकसत्ताकमिति नियमोऽस्त्येव । एकसाधकेनापरस्य
वाध्यत्वमुभयावृत्तिरूपेणैवेत्यभिप्रायेण 'उभयवृत्ति न भवेदि'त्यादिकं पूर्वसुक्तमिति भावः । प्रपञ्चगतयोः सत्यत्व-
मिथ्यात्वयोः समसत्ताकत्वे संयोग-तदभावदृष्टान्तेन सम्भावनामात्रमुक्तम्, तत्रेदानीं प्रमाणमाह—*एक-

सिद्धिव्याख्या

अप्रातिभासिकत्वेनाङ्गीकृतस्य प्रपञ्चस्य व्यावहारिकमिथ्यात्वयुक्तस्य तार्किकमतसिद्धसंयोग-तदभावदृष्टान्तेन समुच्चये

विद्वेक्षणीयटिप्पणी

प्रसङ्गः—श्रुक्तिनिष्ठे रजताभावरूपपक्षे श्रुक्तौ रजतबाधकधीविषयत्वरूपहेत्वभावापत्तिरुपस्तर्को विपक्षे श्रुक्तौ रजत-
सत्ताधिकसत्ताकत्वरूपसाध्याभावोपगमे बाधकः सन् स्वसद्वृत्तोक्तहेतुक्रानुमानेनोक्तपक्ष उक्तसाध्यसाधक इत्यर्थः ।
ननु मिथ्यात्वावच्छेदकस्योभयावृत्तित्वेऽप्येकमिथ्यात्वेऽपरस्याधिकसत्तायां का युक्तिरित्यवतारिका न युक्ता ;
विरुद्धयोरैकत्र प्रसक्तानुभयावृत्तिरूपेणैकमिथ्यात्वेऽपरस्याधिकसत्तेति नियमस्यैव तत्र युक्तत्वान्, इत्याशङ्क्य,
व्यभिचारेणोक्तनियमखण्डनेनावतारिकान्तरमाह—*अथवेति* ॥ *मिथ्यात्वावच्छेदकस्य=श्रुक्तिनिष्ठाभावप्रतियोगिता-
वच्छेदकस्य रजतत्वस्य । *उभयावृत्तित्वेऽपि=रजत-तदभावोभयावृत्तित्वेऽपि । *एकस्य=रजतस्य । *मिथ्यात्वेऽ-
परस्य=रजताभावस्य । *अधिकसत्ता=रजतीयप्रातिभासिकसत्तापेक्षयाऽधिका व्यावहारिकी सत्ता ॥ *माऽस्तु=न
स्वीक्रियते । *ननु* तथा नियमान् सा स्वीकार्या, इत्याशङ्क्य नेत्याह*—*विरुद्धयोरिति* ॥ नियमाभावे व्यभिचारं
हेतुमाह—*गजे प्रसक्तयोरिति* ॥ *समसत्ताकत्वादिति* ॥ प्रातिभासिकत्वेनेत्यादिः । तथाच गजे गोत्वाश्वत्वयोः
प्रत्येकरूपेण निषेधेऽपि परस्परधिकसत्ताविरहाद् व्यभिचार इति भावः । अयं ग्रन्थो न पूर्वोक्तशङ्काग्रन्थस्य
पूर्वोक्तविशेषणोपादानेनोक्तव्यभिचारमुद्धृत्योक्तनियमपरत्वं व्यवस्थापयति, किन्तु नियमान्तरपरत्वमित्याह—*तथा-
चेति* ॥ *यदिति* ॥ तथाच श्रुक्तौ रजताभावो रजतबाधकधीविषयो रजतसत्ताधिकसत्ताधिकश्च भवति, गोत्वाश्वत्वे
तु गजे न परस्परबाधकधीविषयौ, इति तयोस्तत्र समसत्ताकत्वेऽपि न व्यभिचार इति भावः । एवं चेद् व्याप्तिः पूर्व-
शङ्काग्रन्थेऽभिप्रेता, तर्हि तन्निराकरणग्रन्थे मिथ्यात्वावच्छेदकस्योभयावृत्तित्वं किमर्थमुच्यते ? तत्राह—*एकसाधके-
नेति* ॥ तदेव तद्वर्मिणि तत्साधकधीबाध्यम्, यत् तद्वर्मिणि तद्वृत्तिरूपेणैव निषिध्यते, ननुभयसाधारणरूपेणैव ;
यथा रजतं श्रुक्तौ रजताभावव्यावृत्तिरूपेणैव निषिध्यते, गोत्वादश्वत्वं तु गजे उभयसाधारणेन गजत्वाभावव्याप्यत्वे-
नापि निषिध्यते, अतो न परस्परबाधकधीविषयौ, इति न व्यभिचारः । एवं च प्रपञ्चे मिथ्यात्वं सत्यत्वसाधारणेन
दृश्यत्वेनापि निषिध्यते ; अतः सत्यत्वज्ञानबाध्यं न, इति सत्यत्वस्य मिथ्यात्वबाधकधीविषयत्वरूपापादकाभावाद् न
मिथ्यात्वसत्ताधिकसत्ताकत्वापत्तिरिति *उभयवृत्ति न भवेदिति* ग्रन्थमिप्राय इत्यर्थः । अनेनानुसूक्तसर्वोऽपि सूचितः ।
श्रुक्तौ रजतस्य सत्ता प्रातिभासिकी व्यवहारकालबाध्यत्वरूपा, रजताभावस्य तदधिकसत्ता व्यवहारकालाबाध्यत्वम्, तथाहि
रजताभावे न स्वीक्रियते, सोऽपि यदि व्यवहारकालबाध्य एव, कथं तर्हि रजतबाधकधीविषयः स्यात् ? यः स्वयमपि
बाध्यसमकालमेव बाध्यम्, कथं तद् बाधकं स्यात् ? गजे गोत्वाश्वत्वयोर्युगपद् बाध्ययोरिवेति ध्येयम् । नच—
प्रात्यक्षिकप्रपञ्चसत्यत्वस्य 'नेह नाने'त्यादिवाक्यजन्यप्रपञ्चमिथ्यात्वशब्दबुद्ध्या बाध्यत्वाद् मिथ्यात्वस्य सत्यत्वव्याव-
हारिकत्वाधिकतात्त्विकत्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; श्रौतमिथ्यात्वशब्दबुद्धेः सत्यत्वप्रतीतौ भ्रमत्वग्राहकत्वेऽपि सत्य-
त्वाबाधकत्वात्, ब्रह्मप्रमाया एव तद्बाधकत्वादिति भावः । प्रपञ्चे सत्यत्व-मिथ्यात्वयोर्व्यावहारिकयोः समुच्चयस्य
संयोग-तदभावदृष्टान्तेन व्यवस्थापितत्वात् तयोः समसत्ताकत्वं एकबाधकबाध्यत्वस्य प्रयोजकत्वकथनं व्यर्थ-
मित्याशङ्क्य तत् सार्थकवृत्ति—*प्रपञ्चगतयोरिति* ॥ एकत्वस्य केवलान्वयित्वैकबाधकबाध्यत्वं शुक्तिरजत-

सरङ्गिणी

रेकब्रह्मज्ञानबाध्यत्वम् ; अतस्समसत्ताकत्वाद् मिथ्यात्वबाधकेन प्रपञ्चस्यापि बाधाद् नाद्वैतहानिः—इति,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

बाधकेति* ॥ 'यद् यद्वाधकबाध्यम् , तत् तत्समानसत्ताकमि'ति व्याप्तौ यद्युक्तसाध्यं न स्यात् , तदोक्तहेतुर्न स्यात् , शुक्तिरूप्य-घटयोरिव । पौर्वापर्येण बाधसम्भवाद् ब्रह्मज्ञानबाध्यं शुक्तिरूप्यादिकं व्यावहारिकेण स्वाभावादिना समसत्ताकमेव ; ब्रह्मप्रमाबाध्यत्वस्य व्यावहारिकत्वस्योभयत्रापि सत्त्वात् । *प्रपञ्चेति* ॥ स्वसत्यत्वादिव्यतिरिक्तप्रपञ्चेत्यर्थः । *अथवा*—एकत्र प्रसक्तयोर्विरुद्धयोरैकस्यापरापेक्षयाऽन्यूनसत्ताकत्वं प्रत्यमिथ्यात्वं न प्रयोजकम् , किन्तु स्वाश्रयसमसत्ताकत्वम् ; अतो मिथ्याभूतमपि प्रपञ्चे मिथ्यात्वं प्रपञ्चगतसत्यत्वान्यून-

विद्वलेशीयटिप्पणी

घटयोरस्ति, समसत्ताकत्वं च नास्ति, इति व्यभिचारः , अप्रयोजकत्वं च, इत्यत आह—*यदिति* ॥ यथा शुक्तिरूप्यबाधकशुक्तिवसाक्षात्कारबाध्यस्य शुक्तिभिन्नत्वस्य प्रातिभासिकत्वेन शुक्तिरूप्यसमसत्ताकत्वम् । घटस्य ब्रह्मप्रमाबाध्यस्य शुक्तिरूप्यबाधकशुक्तितत्त्वज्ञानाबाध्यत्वात् तत्समसत्ताकत्वाभावेऽपि न व्यभिचारः । तद्व्यासावनुकूलं तर्कमाह—*यदिति* ॥ शुक्तिभिन्नत्व इति शेषः । घट इव *उक्तसाध्यम्—शुक्तिरूप्यसमसत्ताकत्वम् *न स्यात्*, तर्हि *उक्तहेतुः=शुक्तिरूप्यबाधकशुक्तिवप्रमाबाध्यत्वं न स्यात् । *शुक्तिरूप्य-घटयोरिवेति* ॥ इति तर्कोऽनुग्राहक इति शेषः । *ननु* ब्रह्मज्ञानपूर्वभाविशुक्तिरूप्यस्य तदभावबाधकब्रह्मप्रमाबाध्यत्वात् तत्त्वज्ञानजन्यत्वेन प्रातिभासिकस्य व्यावहारिकतदभावसमसत्ताकत्वाद् व्यभिचारः, इत्याशङ्कं परिहरति—*ब्रह्मज्ञानबाध्यमिति* ॥ शुक्तिरूप्याभावबाधकेत्यादिः । *ब्रह्मप्रमाबाध्यत्वस्य व्यावहारिकत्वस्येति* ॥ तत्त्वज्ञानजन्यत्वं न प्रातिभासिकत्वम्, किन्तु ब्रह्मप्रमान्यप्रमाबाध्यत्वमेवेति भावः । प्रकृतमाह मूले—अस्ति चेति* ॥ *ननु—प्रपञ्चसत्यत्वे तन्मिथ्यात्वसमसत्ताकत्वसाधनाय तद्वाधकब्रह्मज्ञानबाध्यत्वं वक्तव्यम्, प्रपञ्चे तदुक्तिर्व्याप्तिः, इत्यतो व्याचष्टे टीकायाम्—*सत्यत्वादिव्यतिरिक्तप्रपञ्चेत्यर्थ इति* ॥ अद्वैतहानिपरिहारमुपसंहरति—मूले—*मिथ्यात्वबाधकेनेति* ॥ *प्रपञ्चस्यापीति* ॥ अपिना तत्सत्यत्वस्येति बोध्यम् । *ननु*—प्रपञ्चे व्यावहारिकयोः सत्यत्वमिथ्यात्वयोः समुच्चयः संयोग-तदभावदृष्टान्तेनोक्तः, तावता दृष्टान्तवद् दाष्टान्तिकस्यापि प्रमाणसिद्धत्वलाभ इति टीकायां तद्व्याख्यान उक्तम् । स्पष्टीकृतं चात्र पूर्वम् । एवं च 'एकबाधकेने'त्यादिना तत्र प्रमाणकथनं व्यर्थम् , मौल-प्रपञ्चपदस्य च तत्सत्यत्वपरत्वे ज्वन्यता, इत्यतः प्रकारान्तरेणैतत्पूर्वपक्षसमाधानपरतयोकपङ्क्तिमवतारयति—*अथवेति* ॥ एकत्रेति* ॥ पूर्वमेकत्र प्रसक्तयोर्विरुद्धयोरैकमिथ्यात्वेऽपरस्याधिकसत्ताकत्वं मूल एतत्प्रवृत्तादौ शङ्का-बीजतयोकम्, तावता तादृशयोरैकस्यापरापेक्षया न्यूनसत्ताकत्वे मिथ्यात्वम्, अन्यूनसत्ताकत्वे चामिथ्यात्वं प्रयोजकम्, तथा सति प्रपञ्चमिथ्यात्वेऽमिथ्यात्वरूपव्यापकव्यतिरेकात् सत्यत्वान्यूनसत्ताकत्ववरूपव्याप्यव्यतिरेकः स्यादिति लब्धम् । अत्र प्रयोजकं व्याप्यमिति नार्थः ; तथा सति, अमिथ्यात्वरूपव्याप्यव्यतिरेकस्यान्यूनसत्ताकत्ववरूपव्यापकव्यतिरेका-प्रयोजकतया मिथ्याभूतमपीत्यस्यासङ्गतेः, किन्तु व्यापकमित्यर्थः । एवं च व्यापकव्यतिरेकस्य व्याप्यव्यतिरेकप्रयोजकत्वात् तत्सङ्गतिः । तनु नेत्यर्थः ; स्वाप्नगज-तदभावयोर्मिथ्यात्वेऽपि परस्परान्यूनसत्ताकत्वादिति भावः । *स्वाश्रयेति* ॥ स्वम्—तादृशयोरैकः । स्वाप्नगज-तदभावयोः स्वाश्रयत्वाप्रभूतलादिसमसत्ताकत्वाद् अन्यूनसत्ताकत्वम् ; यथा वा शुक्तौ रजताभावस्य स्वाश्रयशुक्तेः समसत्ताकत्वाद् रजतान्यूनसत्ताकत्वम्, रजतस्य त्वसमसत्ताकत्वाद् न रजताभावान्यूनसत्ताकत्वम् । नच—पारमार्थिके शुद्धब्रह्मणि प्रपञ्च-तदभावयोः कथं व्यावहारिकत्वमिति—वाच्यम् ; मायोपहितस्य व्यावहारिकस्य ब्रह्मण एव प्रपञ्च-तदभावाविघ्नान्त्वात् । *अतः*—अमिथ्यात्वस्योक्तप्रयोजकत्वासम्भवेन प्रयोजकान्तरोपगमात् । *मिथ्याभूतमपीति* ॥ एवं च मिथ्यात्वेऽमिथ्यात्वानुपगमाद् नाद्वैतहानिः ; नापि सत्यत्वान्यूनसत्ताकत्वरूपव्याप्यव्यतिरेकप्रयोजकत्वमिमिथ्यात्वव्यतिरेकस्येति भावः । ब्रह्मतत्त्ववार्णाय—*प्रपञ्चयते*

अद्वैतसिद्धिः

तदभावयोः । एकबाधकबाध्यत्वं च समसत्ताकत्वे प्रयोजकम्, यथा शुक्तिरूप्य-शुक्तिमिन्नत्वयोः । अस्ति च प्रपञ्च-तन्मिथ्यात्वयोरैकब्रह्मज्ञानबाध्यत्वम् । अतः समसत्ताकत्वाद् मिथ्यात्वबाधकेन प्रपञ्चस्यापि बाधाद् नाद्वैतक्षतिः, इति कृतमधिकेन ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सत्ताकम् ; प्रपञ्चसमसत्ताकत्वात्, तदपि प्रपञ्चबाधकबाध्यत्वाद् नासिद्धमित्याशयेनाह—*एकबाधकेति* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

स्वीक्रियते ; प्रमाणस्य तेषामिवास्माकमपि सत्त्वाद्, इति—*तन्न* ; अव्याप्यवृत्त्यभाव-प्रतियोगिनोर-वच्छेदकभेदेनैकत्राविरोधेऽपि व्याप्यवृत्त्योस्तदसंभवात् ॥

सिद्धिव्याख्या

विरोधाभावाद्व्यावहारिकत्वमेव, इति न कोऽपि दोष इति भावः । *एकबाधकबाध्यत्वं चेति* ॥ नच—शुक्तिरूप्य-शुक्तिमिन्नत्वयोः परस्परविरुद्धरूपत्वाभावादकबाधकबाध्यत्वसंभवेऽपि प्रपञ्चगतसत्यत्व-मिथ्यात्वयोरैकबाधकबाध्यत्वं न सम्भवतीति—वाच्यम् ; परस्परविरुद्धरूपत्वाभावपक्षे तत्सम्भवादिति भावः । *नन्वेवमपि* कुतः प्रपञ्चस्य सत्यत्वक्षतिः ? मिथ्याभूतं ब्रह्मणः सप्रपञ्चत्वं निष्प्रपञ्चत्वाविरोधि, इति त्वदुक्तरीत्या मिथ्याभूतमिथ्यात्वस्यापि सत्त्वाविरोधित्वस्य वक्तुं शक्यत्वादित्याशङ्क्याह—*कृतमधिकेनेति* । *अयं भावः* ॥ वियदादिप्रपञ्चसमान-स्वभावं मिथ्यात्वम्, तच्च धर्मिणः सत्यत्वप्रतिक्षेपकम् ; धर्मस्य स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकत्वे बोधयसिद्धधर्मिसमसत्ताकत्वं तन्त्रम्, न पारमार्थिकत्वम् ; प्रतिक्षेपके तदवदितत्वात्, इति घटत्वादावस्माकं पारमार्थिकत्वासम्प्रतिपत्तेर्ब्रह्मणः सप्रपञ्चत्वं न धर्मिसमसत्ताकम्, इति न निष्प्रपञ्चत्वप्रतिक्षेपकम् । *अत एव*—मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वे तद्विरोधिर्नोप्रातिभासिकस्य प्रपञ्चसत्यत्वस्य पारमार्थिकत्वं स्यादिति—*निरस्तम्* ; धर्मिसमसत्ताकस्य मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वे धर्मिणोऽपि व्यावहारिकत्वनिमित्तमिति ॥

विद्वेलेशीयटिप्पणी

त्युक्तम् । *प्रपञ्चेति* ॥ स्वाश्रयप्रपञ्चसमसत्ताकत्वादित्यर्थः । एवं च स्वाश्रये प्रसज्यमानस्वविरुद्धसत्यत्वान्यून-सत्ताकत्वव्यापकस्य स्वाश्रयसमसत्ताकत्वस्य सत्त्वेन तद्व्यतिरेकाभावाद न सत्यत्वान्यूनसत्ताकत्वव्यतिरेकः, किंतु सत्यत्वान्यूनसत्ताकत्वमेव ; बाधकाभावात् । *यद्वा*—‘प्रयोजकमि’त्यस्य समव्यापकमित्यर्थः । एवं चोक्तव्याप्य-सत्त्वादित्युक्तव्यापकसत्ताऽऽवश्यमेवेति भावः । *ननु*—प्रपञ्चमिथ्यात्वं कथं प्रपञ्चसमसत्ताकम् ? मायोपहिते ब्रह्मणि सूक्ष्मभूतानाम्, तदुपहिते स्थूलानामिति रीत्या कपालाद्युपहिते घटस्य, तदुपहिते घटत्वस्येव, मायाद्युपाधौ सूक्ष्मभूताबा-मिव च सूक्ष्मभूतादिप्रपञ्चोपहिते तदुपाधिभूतभूतादिप्रपञ्चेऽपि मिथ्यात्वस्य कल्पितत्वे मायादीनां कल्पितत्वाविशेषेऽपि शुक्त्यपेक्षया तद्वज्रतस्येव प्रपञ्चापेक्षया तद्वर्मिमिथ्यात्वस्योत्तरकल्पितत्वेन न्यूनसत्ताकत्वात्, इत्यत आह—*तदपीति* ॥ प्रपञ्चमिथ्यात्वहेतुसंपादकप्रपञ्चसमसत्ताकत्वमपीत्यर्थः । *प्रपञ्चेति* ॥ प्रपञ्चबाधकब्रह्मप्रमाबाध्यत्वा-दित्यर्थः । यद् यद्बाधकप्रमाबाध्यम्, तत् तत्समसत्ताकम् ; यथा शुक्तिमिन्नत्वं शुक्तिरूप्यबाधकशुक्तिप्रमाबाध्यं शुक्तिरूप्य-समसत्ताकं चेति व्याप्तेः । शुक्त्यपेक्षयोत्तरकल्पितत्वं न रजस्तस्य प्रातिभासिकत्वस्वरूपन्यूनसत्ताकत्वे प्रयोजकम्, किंतु ब्रह्मप्रमान्यज्ञानबाध्यत्वम्, तच्च न मिथ्यात्वेऽस्ति, तस्य ब्रह्मप्रमाबाध्यत्वमिति भावः । तदाह *युक्ते*—*अस्ति चेति* ॥ एतद्व्याख्याने प्रपञ्चपदे प्रपञ्चपरे, न तत्सत्यत्वपरे । *प्रपञ्च-तन्मिथ्यात्वयोरिति* ॥ मिथ्यात्वस्य स्वाश्रयप्रपञ्चबाधकब्रह्मप्रमाबाध्यत्वमित्यर्थः । एवं प्रपञ्चमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वेऽपि प्रपञ्चसत्त्वान्यूनसत्ताकत्व-साधनेन प्रपञ्चसत्त्वस्य सात्त्विकत्वापत्तिः परिहृता । यथाश्रुते प्रपञ्चसत्त्वव्यतिरेकः, तन्मपि वदिरिति—*मिथ्यात्वबाधकेनेति* ॥ *प्रपञ्चस्यापि बाधादिति* ॥ अत्राप्यत्रैकत्वस्यैकत्वसंभवादिति भावः ॥

न्यायामृतम्

किंच प्रतिपन्नोपाधानिषिद्धं प्रत्युत बाधकज्ञानेन विहितमपि रूप्यमिथ्यात्वं यदि प्रातिभासिकरूप्यसम्बन्धमात्रेण प्रातिभासिकम्, तर्हि सति ब्रह्मणि निषिद्धा अपि धर्मास्सन्तः स्युः, रूप्याधिष्ठानशुक्तिरपि प्रातिभासिकी स्यात्, रूप्ये प्रपञ्चे च सदैवलक्षणं च सत् स्यात्, असदैवलक्षणं चासत् स्यात्, असति च सदैवलक्षण्यमसत् स्यात्, रूप्य-तन्मिथ्यात्वयोर्मिथ्यात्वे भ्रान्ति-बाधव्यवस्था च न स्यात्, त्वदुक्तेन धर्मिणो मिथ्यात्वेन हेतुना साध्यस्य मिथ्यात्वमिथ्यात्वस्यापि प्रातिभासिकत्वापत्त्या हेतोरत्यन्ताप्रामाण्यं च स्यात्, तदङ्गीणी

अत्रोच्यते ; न तावत् परस्परविरहरूपयोरेकनिषेध्यतावच्छेदकावच्छिन्नत्वं सम्भवति ; बाध्यदर्शनात् । गोत्वाश्वत्वादौ तु न परस्परविरहरूपत्वम् ; अतो नोक्तदोषः । यथाच सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरहरूपत्वम्, तथोपादातमधस्तात्, उपपादयिष्यते च । यदपि च विषमसत्ताकयोरविरोध इत्युक्तम्, तदपि न ; विषमसत्ताके सत्यत्व-मिथ्यात्वे किं रूप्येऽङ्गीक्रियते ? किं वा जगति ? नाद्यः ; त्वया 'रूप्यमिथ्यात्वं तात्त्विक-मि'त्यग्र उक्तत्वेन तद्विरोधात्, रूप्ये मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वे बाध्यत्वापत्त्या रूप्ये सत्यत्वस्य तात्त्विकत्वापत्तेः, नान्यः ; विषमसत्ताकयोस्तयोः प्रपञ्चे त्वयाऽनङ्गीकारात्, अलैव 'सत्यत्व-मिथ्यात्वे प्रपञ्चे समसत्ताके' इत्युक्तत्वाच्च, तथा सति अप्रातिभासिकत्वेनाङ्गीकृतस्य प्रपञ्चस्य व्यावहारिकमिथ्यात्वयुक्तस्य तात्त्विकत्वापत्तेर्दुर्वारत्वाच्च । सत्यत्व-मिथ्यात्वयोस्तमुच्चयस्त्वत्यन्तायुक्तः ; त्वयाऽपि सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परसमुच्चये विरोधाद् विभ्यता सदसदैवलक्षण्यस्य रूप्येऽङ्गीकाराच्च । यच्चोक्तम्—एकबाधकैनापरबाध्यत्वमित्यादि, तदपि न ; परस्परविरहरूपयोरेकबाधकबाध्यत्वस्यासिद्धेः, शुक्तिरूप्य-शुक्तिभिन्नत्वयोः परस्परविरहरूपत्वाभावात् । यच्चोक्तम्—प्रपञ्चगतसत्यत्व-मिथ्यात्वयोः समसत्ताकत्वमिति, तदपि न ; निरसिष्यमाणत्वात्, विरुद्धयोर्द्वयोरेकाधिकरणे समुच्चयासिद्धेः, अन्यथा ब्रह्मापि व्यावहारिकानौष्ण्य-तदभावौ स्याताम्, इति कालात्ययापदिष्टमात्रोच्छेदः स्यात्, त्वयैव व्यावहारिकौष्ण्याभावविषयत्वेन बाधव्यवस्थोक्तेश्च, इति पूर्वापरविरोधपरिहारं भवानेव पृष्ठो व्याचष्टाम् । तस्मात् साधूक्तम्—जगच्च सत्यं स्यादात्मवदिति ॥ *सन्तः स्युरिति* ॥ सद्ब्रह्मसंबन्धादित्यर्थः ॥ *रूप्याधिष्ठानेति* ॥ प्रातिभासिकरूप्यसम्बन्धादित्यर्थः ॥ *रूप्य इति* ॥ सत्सम्बन्धादित्यर्थः ॥ *असदैवलक्षणं चेति* ॥ रूप्ये प्रपञ्चे चेत्यनुषङ्गः । ब्रह्मणीति शेषः ॥ *असत् स्यादिति* ॥ असत्सम्बन्धादित्यर्थः ॥ *असति चेति* ॥ अधिकरणत्वेनासता सम्बन्धादित्यर्थः ॥ *भ्रान्तीति* ॥ अनिर्वचनीयरजतवादे रजतज्ञानस्य समानाधिकरणप्रकारकतया भ्रान्तित्वासिद्ध्यापत्त्या मिथ्याभूतार्थविषयकतया भ्रान्तित्वम्, अमिथ्याविषयकतया च बाधकत्वं वक्तव्यम् ; उभयोरपि मिथ्याविषयकत्वे भ्रान्तिबाधव्यवस्था न स्यादित्यर्थः ॥ *मिथ्यात्वेनेति* ॥ मिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वेनेत्यर्थः ॥ *प्रातिभासिकत्वापत्त्येति* ॥ प्रातिभासिकरूप्यसम्बन्धादित्यर्थः ॥ *अप्रामाण्यं चेति* ॥ प्रातिभासिकविषयतया रूप्यज्ञानवद् व्यवहार-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

प्रातिभासिकरूप्यसम्बन्धात् तन्मिथ्यात्वमपि प्रातिभासिकमित्यत आह—*किञ्चेति* ॥ अत्र किमाधारस्य यादृशसत्यत्वम्, तादृशमाधेयस्येति नियमः ? अथवा यः सम्बन्धो यादृशसत्त्ववान्, स तत्सम्बन्धारोपिततादृशसत्त्ववानिति नियमः ? उभयथाऽप्यतिप्रसङ्ग इत्याह—*तर्हि सति ब्रह्मणीत्यादिना* ॥ *भ्रान्ति-बाधेति* ॥ उभयोरप्यसदर्थविषयकत्वादिति भावः ॥ नच—यत्र बल्मीके स्थाणत्वभ्रम एव पुरुषत्वभ्रमो निवर्तते, तत्रोभयोरसदर्थविषयकत्वाविशेषेऽपि भ्रम-बाधकत्वव्यवस्थोपपत्तिवत् प्रकृतेऽनुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; अत्र भ्रान्ति-बाधशब्दाभ्यामन्यथाज्ञानस्य, सम्यग्ज्ञानस्य च विवर्तितत्वात् । नचैवम्—तत्र बाधव्यवहारो न स्यादिति—वाच्यम् ; एकवर्त्मिकपूर्वज्ञानविषयोक्तताकारादर्थ-

न्यायाश्रुतम्

हेतूक्तस्य धर्मिमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे घटरूपादौ व्यभिचारापत्त्या सत्यत्वावश्यंभावाद् विरोधश्च स्यात् । नच—(१) त्वन्मते रूप्यादिकं वियदादिकं वा वन्ध्यासुतवद् निःस्वरूपम् ; शून्यवादापातात् ।

तरङ्गिणी

दशायामप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः ॥ *हेतूक्तस्येति* ॥ रूप्यमिथ्यात्वे मिथ्यात्वसाधनायेति शेषः ॥ *धर्मिमिथ्यात्वस्येति* ॥ मिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वस्येत्यर्थः । अतो नापञ्चधर्मत्वम् ॥ *मिथ्यात्वे* ॥ मिथ्याभूतेति-विशेषणयुक्तत्वं इत्यर्थः । यथाश्रुते त्वसिद्धिरेव स्यात्, न व्यभिचार इति बोद्धव्यम् ॥ *घटरूपादाविति* ॥ घटरूपादेर्धर्मिणि घटादौ मिथ्यात्वस्याभावेन मिथ्याभूतमिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वस्य हेतोर्घटरूपादौ सत्त्वाद् मिथ्यात्वरूपसाध्यस्य चाभावाद् व्यभिचार इत्यर्थः ॥ *व्यभिचारापत्त्येति* ॥ रूप्यमिथ्यात्वसाधनदशायां घटरूपादेरमिथ्यात्वसंप्रतिपत्त्या व्यभिचार इत्यर्थः ॥ *सत्यत्वेति* ॥ 'सत्यभूते'ति-विशेषणस्यावश्यंभावादित्यर्थः । यथाश्रुते त्वसिद्धिरेव परिहृता स्यात्, न तु वक्ष्यमाणो विरोध इति ध्येयम् ॥ *विरोधश्चेति* ॥ रूप्यगतमिथ्यात्वे पक्षीकृते सत्यभूतमिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वं हेतुस्तदा वर्तते, यदि मिथ्यात्वधर्मिणि रूप्ये मिथ्यात्वं सत्यं स्यात् । एवं च पक्षे हेतु-सिद्धयर्थं सत्यत्वेनाङ्गीकृते रूप्यमिथ्यात्वे यदि मिथ्यात्वं साध्यते, तदा पक्षे न हेतुः स्यात् । तथाच हेतु-साध्ययोः पक्षे सहानवस्थानविरोध इत्यर्थः । रूप्ये प्रपञ्चे च सत्यत्व-मिथ्यात्वे उभे अपि न स्त इत्यत्र दूषणान्तरमाह—*नचेति* ॥ चकारो दूषणान्तरसमुच्चयार्थः । रूप्यस्य प्रपञ्चस्य चोभयानधिकरणत्वे वन्ध्यासुतवद् निःस्वरूपत्वापत्त्या त्वदनभिमतशून्यवादापातः स्यादित्यर्थः । उभयाभावस्त्वया निःस्वरूपेऽङ्गीकृतः, नतु सत्स्वरूपेऽपि सोऽङ्गीकर्तुमुचितः । तथाच न व्यभिचार इति भावः । *ननु* तथापि मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वादित्यस्य हेतोः स्वप्ने प्रतीतस्य गजादे-

न्यायाश्रुतकण्टकोद्धारः

विरुद्धप्रकारकोत्तरज्ञानत्वेनैव तत्र बाधव्यवहारोपपत्तेः । रूप्यमिथ्यात्वम्, मिथ्या, धर्मिमिथ्यात्वादित्यनुमाने साध्यस्य मिथ्यात्वमिथ्यात्वस्य धर्मिमिथ्यात्वहेतुमत्त्वेन मिथ्यात्वाभावे व्यभिचारापत्त्या तस्यापि मिथ्यात्वे धर्मिमिथ्यात्वहेतोः प्रातिभासिकनिषेधत्वेनाप्रामाण्यमित्याह—*त्वदुक्तेनेति* ॥ *अत्यन्तेति* ॥ व्यावहारिकविषयत्वे किञ्चिदप्रामाण्यम्, प्रातिभासिकविषयत्वे त्वत्यन्ताप्रामाण्यमित्यर्थः । किञ्च हेतूक्तं धर्मिमिथ्यात्वं मिथ्या वा ? सत्यं वा ? आद्ये घटरूपादौ मिथ्याभूतधर्मिमिथ्यात्वं वर्तते, मिथ्यात्वं च नास्ति, इति व्यभिचारः, द्वितीये पक्षीभूतमिथ्यात्वस्य सत्यत्वमङ्गीकृतम्, इति मिथ्यात्वे साध्यमाने विरोध इत्याह—*हेतूक्तस्येति* ॥ किञ्च परस्परविरुद्धयोर्धर्मयोरेकमिथ्यात्वेऽपरसत्यत्वमिति नियमाद् रूप्यमिथ्यात्वमिथ्यात्वे रूप्यसत्यत्वं सत्यं स्यात्, इति तत्र व्यभिचारोद्भावनमसङ्गतम् । *ननु*—अस्य नियमस्य यत्र धर्मिसत्यत्वं तद्विषयकत्वमावश्यकम् ; अन्यथा वन्ध्यासुतस्य श्यामत्वस्य मिथ्यात्वे गौरत्व-सत्यत्वापातात्, प्रकृते च धर्मिसत्यत्वाभावाद् रूप्यमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वेऽपि सत्यत्वानापत्त्या जगत्, सत्यम्, मिथ्याभूतमिथ्यात्वकत्वादित्यनुमाने व्यभिचारः सुस्पष्ट एवेत्यत आह—*नच त्वन्मत इति* ॥ एवं चास्य नियमस्यासद्विलक्षणविषयत्वात्

(१) अवं भावः—रूप्यमिथ्यात्वम्, मिथ्या, मिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वादित्यत्र मिथ्याभूतमिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वमिति हेतुर्निषेधश्चेत्, घटरूपादौ व्यभिचारः । घटरूपादिकं प्रति धर्मिभूतत्वं घटादेर्वैयर्थ्यात् प्रातिभासिकत्वरूपम्, तद् मिथ्या ; एवमेव धर्मिभूतमिथ्यात्वम्, अतो मिथ्याभूतमिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वं घटरूपादावस्ति, साध्यभूतं प्रातिभासिकत्वापरपूर्वाय मिथ्यात्वं नास्ति, इति व्यभिचारसंयत्त 'सत्यभूतमिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वादि'ति हेतौ कर्तव्ये विरोधश्च स्यात् । तस्मात्—पक्षीकृते रूप्यमिथ्यात्वमिथ्यात्वे सत्यभूतमिथ्यात्वोपेतधर्मिकत्वरूपो हेतुरस्तीति उदा स्यात्, यदि पक्षीकृते रूप्यमिथ्यात्वं प्रति धर्मिभूते रूप्ये मिथ्यात्वं सत्यं स्यात् । एवं च पक्षे हेतुसिद्धयर्थं सत्यत्वेनाङ्गीकृते रूप्यमिथ्यात्वे प्रति मिथ्यात्वमनेनानुमानेन साध्यते,

न्यायामृतम्

स्वप्नस्यापि कल्पितत्वेन तद्ध्वंसादेर्मिथ्यात्वेऽपि तन्मिथ्यात्वं स्वप्ने प्रतीतमप्यात्मवद्बाधात् सत्यमेव । नच—मिथ्यात्वं प्रपञ्चसमसत्ताकम्, एवं च न तात्त्विकाद्वैतहानिः, नापि सिद्धसाधनम्, त्वन्मते प्रपञ्चे स्वसमसत्ताकमिथ्यात्वासिद्धेरिति—वाच्यम् ; मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वे तद्विरोधिनोऽप्रातिभासिकस्यानपोदितस्वतः प्रामाण्यप्रत्यक्षादिसिद्धस्य च विश्वसत्यत्वस्य पारमार्थिकत्वापातात्, द्वैताद्वैतप्रमाणयोर्व्यावहारिक-पारमार्थिकविषयकत्वेन व्यवस्थोक्त्ययोगाच्च, मिथ्यात्वस्य प्रातिभासिके व्यावहारिकतया व्यावहारिके च प्रातिभासिकतया च दृष्टत्वेन तयोस्तुल्यसत्ताकत्वायोगाच्च, अन्यथा

तरङ्गिणी

स्तन्मिथ्यात्वस्य च मिथ्यात्वात् तत्र व्यभिचार इत्यत आह—*स्वाप्नस्यापीति* ॥ स्वाप्नस्य कल्पितत्व-पक्षेऽपि स्वप्नप्रतीतस्य स्वप्नगजध्वंसादेर्मिथ्यात्वेऽपि गजादेर्मिथ्यात्वं सत्यमेव, इति गजादौ हेतोरगमनाद् न व्यभिचार इत्यर्थः । *यद्वा*—परस्परविरहरूपविरुद्धत्वगर्भायामप्युक्तव्याप्तौ परोदीरितं व्यभिचारं परिहरति—*स्वाप्नस्यापीति* ॥ विरहशब्देनात्यन्ताभावोऽभिप्रेतः । स्वप्ने प्रतीतयोर्गज-ध्वंसयोस्तु न परस्परात्यन्ताभावरूपत्वम् । अत उभयोरपि मिथ्यात्वेऽपि स्वप्नप्रतीतगज-तन्मिथ्यात्वयोरुभयोरपि न मिथ्यात्वम्, किन्तु गजस्यैव, गजमिथ्यात्वं तु गजात्यन्ताभावगर्भतया सत्यमेवेत्यर्थः । *ननु* प्रपञ्चमिथ्यात्वं न बाध्यम्, नवाऽबाध्यम्, किन्तु प्रपञ्चसमसत्ताकम्, एकबाधकबाध्यत्वं हि समसत्ताकत्वे प्रयोजकम् ; यथा शुक्तिरूप्य-शुक्तिभिन्नत्वयोः, अस्ति च प्रपञ्च-तन्मिथ्यात्वयोरेकब्रह्मज्ञानवाध्यत्वमिति शङ्कां निराकरोति—*नचेति* ॥ *एवञ्चेति* ॥ मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वादित्यर्थः । परस्परात्यन्ताभावयोरेकबाधकबाध्यत्वस्याभावादिति भावेनाऽऽह—*मिथ्यात्वस्येति* ॥ पारमार्थिकत्वापातादिति ॥ तथाच सिद्धसाधनमेवेति भावः ॥ *द्वैतेति* ॥ उभयोरपि व्यावहारिकपरत्वेनाव्यवस्थैव स्यादित्यर्थः ॥ *तयोरिति* ॥ प्रपञ्च-तन्मिथ्यात्वयोरित्यर्थः ॥ *अन्यथेति* ॥ विरुद्धयोरेकत्र समसत्ताकत्वे प्रपञ्चे तात्त्विके सत्यत्व-मिथ्यात्वे वा तात्त्विकौ तदभावौ वा

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

प्रकृते च त्वन्मते सत्त्वैलक्षण्यस्य सत्त्वादेकमिथ्यात्वे नापरसत्यत्वापादनं सुशकम्, इति नोक्तव्यमिच्छति भावः । *ननु* अस्य नियमस्यासद्विलक्षणविषयकत्वे स्वाप्नगजस्याप्यसद्विलक्षणत्वात् तस्य मिथ्यात्वे तदभावः सत्यः स्यादिति—चेत्, अत्र हि गजाभावस्य सत्यत्वमापाद्यमानं किं तद्ध्वंसस्य ? उत तदत्यन्ताभावस्य ? नाद्य इत्याह—*स्वाप्नस्यापि कल्पितत्वेन तद्ध्वंसादेर्मिथ्यात्वेऽपीति* ॥ 'परस्परात्यन्ताभावयोरिति विवक्षितत्वेन गज-तद्ध्वंसयोश्च परस्परात्यन्ताभावरूपत्वाभावाद् न व्यभिचार इति भावः । न द्वितीयः ; इष्टापत्तेः । *ननु*—स्वाप्नगजमिथ्यात्वमिथ्यात्वे स्वाप्नगजस्य सत्यत्वं स्यादित्यापाद्यत इत्यत आह—*तन्मिथ्यात्वं स्वप्ने प्रतीतमप्यात्मवद्बाधात् सत्यमेवेति* ॥ स्वाप्नगज-मिथ्यात्वस्यात्मवद् बाधकाभावेन सत्यत्वाद् हेतोरजागमनाद् न व्यभिचारोद्वनमित्यर्थः । परम-तावष्टम्भेन चैतदुक्तम् ? स्वप्ने स्वाप्नस्य सत्यत्वादिति बोध्यम् । *अन्यथेति* ॥ यदि व्यावहारिकमेव

तदा हेतु-साध्ययोः पक्षे सहानवस्थानरूपो विरोधः स्यादिति । तथाच रूप्यमिथ्यात्वम्, मिथ्या, सत्यभूतमिथ्यात्वोपेत-धर्मिकत्वादिति हेतुमसिद्धता रूप्यमिथ्यात्वं सत्यमित्युक्तं स्यात् । तत्र च पुनर्मिथ्यात्वसाधने विरोधः स्यात् । सत्य-भूतोष्णत्ववान् वृद्धिः, मिथ्याभूतोष्णत्ववानिति वदित्यर्थः, इत्येवं सुलभेनोपपादनं द्रष्टव्यम् ॥ रूप्यधर्मो मिथ्यात्वं मिथ्यैवेति परेणोक्ते रूप्यमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे तत्सत्यत्वं सत्यं स्यादित्यस्यामिरापादिते, परेणोक्तमित्यस्—रूप्यरूपधर्मिण एवामावाद् विरुद्धयोः सत्यत्व-मिथ्यात्वरूपधर्मयोरपि मिथ्यात्वमिति । पश्चात् परस्परविरुद्धयोरेकस्वाभावेऽन्यस्य सत्त्वमिति नियम-भङ्गेऽभिहिते परेण वन्न धर्मो सन्, तत्रैवायं नियमः । नहि वध्यामुतस्य स्वात्मत्वाभावे गौरत्वं सत्यमित्युक्तम्, तच्च

वृषभ्याह—*नचेति* ॥ (श्रीनि०)

अत्रेदमवधेयम्—एतत्प्रवृत्तपूर्वपक्षमूलस्य *प्रपञ्चमिथ्यात्वम्*—ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावः, तस्य मिथ्यात्वे ब्रह्मणि प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तिरिति व्याख्यानं केषाञ्चित्, *तत्र*—‘प्रकृतौ तु निषेधेयतावच्छेदकं दृशत्वादिक्मेकमेवे’ति मूल-सङ्गतिः । प्रकृत इत्यस्य हि परस्परविरहस्त्वोपहितजतत्व-तदभावाद्युक्तलक्षण्योः प्रपञ्च-तदभावयोरित्यर्थो वाच्यः ; स चासङ्गतः ; प्रपञ्च-तदभावयोः परस्परविरहस्त्वत्वात्, अत एव ‘यथा च सत्यत्व-मिथ्यात्वबोर्न परस्परविरहस्त्व-मि’ति पङ्क्तौ सत्यत्व-मिथ्यात्वपदयोः प्रपञ्च-तदभावपरत्वेऽप्यसङ्गतिः । यदि संयोग-तदभावयोर्व्यभिचारवारणान्वय-परस्परविरहत्वेन गृहीतयोः परस्परविरहस्त्वोरित्यर्थकत्वं ‘यथा परस्परविरहस्त्वयो’रित्यस्य स्वीक्रियते, प्रपञ्च-तदभावयोर्जगदुपादानाद् ब्रह्मणोऽन्यत्रासम्भवाद् न तथात्वम्, ‘परस्परविरहस्त्वोऽपी’त्यस्य केवलेत्यादिः, ‘व्यावहारिकमिथ्यात्वे’ति पङ्क्तेरपि प्रपञ्चाभावस्य व्यावहारिकत्वेन प्रपञ्चस्य व्यावहारिकत्वापहारेऽपि कल्प-त्वापहारादिति दृष्टिस्तद्विवादाभ्युपगमेनार्थः, ‘संयोग-तदभाववत् सत्यत्व-मिथ्यात्वयोरि’त्यस्य च प्रपञ्च-तदभावयोरित्यर्थ इत्युच्यते, तदाऽपि बहूनां पदानां यथाश्रुतार्थकत्वत्वागाद् कं द्वयोः प्रपञ्चपदयोरिव तत्त्वाग इति टीकाकारमिप्रायः । किंच तयोरपि यथाश्रुतार्थकत्वमुक्तमेवेति ॥ *अतः*—किमिदं किं वक्तव्यमस्ति ; अन्तर्गतमविकेनेत्युक्तम्, तत्राह—*अत्रेदं* निवारणमिति ॥ *प्रपञ्चो* पक्षे साध्यमानस्य

गौडप्रधानन्दी (लघुचन्द्रिका)

जातिः, *तदुक्तम्*—“धर्मस्य तदतद्रूपविकल्पानुपपत्तिः । धर्मिणस्तद्विशिष्टत्वभङ्गो नित्यसमो भवेत् ॥” इति ।
नच—मिथ्यात्वस्य सत्यत्वे धर्मिणि न तद्वैशिष्ट्यभङ्गः, किन्त्वद्वैतहानिरिति—वाच्यम् ; विकल्पितकोट्योरेकस्या

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्च “धर्मस्य तदतद्रूपविकल्पानुपपत्तिः । धर्मिणस्तद्विशिष्टत्वभङ्गो नित्यसमो भवेत् ॥” इति हि
तल्लक्षणम् ॥ न चात्र मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे धर्मिणो मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्ग उक्तः, किन्त्वद्वैतहानिः । प्रत्युत
भेदः किं भिन्ने ? उताभिन्ने ? इत्यादित्वदुक्तिरेव भिन्नादिरूपविशिष्टमात्रनिरासकत्वेन स्वव्याघाताद् जातिः ॥

यत्तु—विकल्पितकोट्योरेकस्या अद्वैतहानिप्रयोजकत्वेऽप्यन्यस्याः प्रपञ्चसत्यतत्त्वतात्त्विकत्वापत्ति-
सौगन्ध्यविमर्शः

मिथ्या वा सत्यं वेति नित्यसमा जातिरेव । एतेन—स्वव्याघातकत्वाभावाद् न नित्यसमा जातिरिति—प्रत्युक्तम् । यत्तु—
मिथ्यात्वमिथ्यात्वे प्रपञ्चसत्यत्वापत्तिरिति, तदिदं वस्तुगत्या प्रपञ्चे मिथ्यात्ववैशिष्ट्यमेव भङ्गयति, इति कथं नोक्तविकल्पे
धर्मिणस्तद्विशिष्टत्वभङ्गः ? एतेन—नचात्र मिथ्यात्वमिथ्यात्वे धर्मिणो मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गः, किन्त्वद्वैतहानिरिति सौगन्ध्योक्तम्—
परास्तम् ; न हि मिथ्यात्वमिथ्यात्ववादी प्रपञ्चमिथ्यात्वमिव तत्सत्यत्वमपि मन्यते, इति कथं न स्वोरीकृतमिथ्यात्व-
रूपधर्मवैशिष्ट्यभङ्गः । भेदः किं भिन्न उताभिन्न इति विकल्पेनाद्वैतिनां ब्रह्मेतरसर्वनिरासकानां दूषणाभिधानं तु
स्वव्याघातकत्वाभावाद् न नित्यसमा जातिः । अधिकं लघुचन्द्रिकादिषु व्यक्तम् । यत्तु—मिथ्यात्वमिथ्यात्वे प्रपञ्चस्य तार्विक-
सत्त्वापत्तेरेव विवक्षितत्वाद् तार्विकसत्त्वे प्रातिभासिकमिथ्यात्वस्याप्यविरोधाद् मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गाप्रयोजकत्वमिति सौगन्ध्यो-
क्तम्, तद्वेदमेवालोचनीयम्—यन्मिथ्यात्वमिथ्यात्वे किं प्रातिभासिकं सत्त्वम् ? उत पारमार्थिकं सत्त्वमिति ? तत्र च
पूर्वोक्तरीत्या मिथ्यात्वमिथ्यात्वस्य प्रपञ्चाभावाभावस्य प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वस्य च प्रपञ्चाभावरूपस्य ब्रह्मणि कल्पितत्व-
बोधन एव तात्पर्येण प्रपञ्चमिथ्यात्वमात्रप्रातिभासिकत्वकल्पने प्रमाणाभावः ; अवाधात् । अन्यथा “नेह नानाऽस्ति किञ्चने”ति-
वाक्यस्य प्रातिभासिकप्रपञ्चाभावबोधकत्वापत्तेरप्रामाण्यं स्यात् । न हि प्रमाप्रतिपन्नस्य वस्तुनः स्वाधिकरणे श्रुत्याऽभाव-
कल्पनं सम्भवति । विशेषदर्शनाभावसहकृताधिष्ठानज्ञानं खलु भ्रमं प्रति कारणम् । नच प्रपञ्चवत्तया पूर्वबोधिते ब्रह्मणि
भ्रमविरोधिविशेषदर्शनाभावो नावर्तत, इति यदि नोभयोरपि कल्पितत्वम्, तर्हि प्रपञ्चवत्त्व-तदभावावपि श्रुत्या बोधयितुं
न शक्यौ । तथाच प्रातिभासिकं मिथ्यात्वमिति कल्पनमसांप्रमेयम् ; एतच्छ्रुतिबाधकस्य प्रमाणान्तरस्यादर्शनात् । नहि प्रपञ्चा-

चिदुल्लेखीयटिप्पणी

मिथ्यात्वस्य सत्यत्व-मिथ्यात्वरूपैककोटिरिग्रहप्रश्नेन *अस्मान्* प्रपञ्चमिथ्यात्वाभ्युपगन्तुं वेदान्तिनः प्रति
प्रत्येकं कोटिद्वये दूषणाभिधानं नित्यसमाख्यमसदुत्तरमित्यर्थः । नित्यसमलक्षणमाह—*तदुक्तमिति* । *धर्मस्य*=
साध्यस्य, *तद्रूपत्वात्तद्रूपत्वयोः* यौ विकल्पौ प्रत्येकं साध्येऽभ्युपगतौ, तयोरनुपपत्तिः* तत्तदापादकानिष्ठा-
पत्तिभ्यादसम्भवः । तस्मात् *धर्मिणः* पक्षस्य, *तद्विशिष्टत्वस्य* साध्यविशिष्टत्वस्य, *भङ्गः* असम्भवः,
नित्यसमाख्यो जातिविशेषरूपो दोष इत्यर्थः ॥ प्रकृते पक्षे प्रपञ्चे मिथ्यात्वरूपसाध्यस्य मिथ्यात्वे, प्रपञ्चस्य
सत्यत्वापत्तिः, सत्यत्वे चाद्वैतहानिप्रसङ्गः, इति मिथ्यात्वस्योक्तद्वयान्यतररूपतया दुर्बलत्वात्, तृतीयप्रकारा-
लीकत्वापत्त्या प्रपञ्चरूपस्य मिथ्यात्वरूपसाध्यवैशिष्ट्यभङ्गः, सदसत्तोरपरागाभावाद् नित्यसमजातिदोषसमन्वय
इति भावः । *यत्तु*—उक्तविकल्पयोर्द्वयोरपि प्रत्येकं साक्षाद् धर्मिणि धर्मवैशिष्ट्यभङ्गकत्वं एव नित्यसमो
दोषः, प्रकृते तु न तथा, इत्याद्युद्धृते—*नचेति* ॥ *मिथ्यात्वस्य* प्रपञ्चमिथ्यात्वस्य । *सत्यत्वे* तदुपपत्तेः ।
धर्मिणि प्रपञ्चे । *न तद्वैशिष्ट्यभङ्गः* मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गः । सत्यस्य मिथ्यात्वस्य ब्रह्मण इव व्यावहारिक-
प्रपञ्चे सम्बन्धाद्वीकारे बाधकभावादिति भावः । विकल्पितकोट्योरेकस्या अपि कोटेः परम्परयाऽपि धर्मि-धर्मवैशिष्ट्य-
भङ्गकत्वे नित्यसम इत्यभिप्रायेण समाधत्ते—*विकल्पितकोट्योरिति* ॥ *एकस्याः* मिथ्यात्वे सत्यत्वकोटेः ।
अद्वैतहानिरिति ॥ तन्मात्रेत्यर्थः । *अन्यस्याः* मिथ्यात्वे मिथ्यात्वकोटेः । *यत्तु*—ब्रह्मणि मिथ्यात्वस्य

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अद्वैतहानिप्रयोजकत्वेऽप्यन्यस्याः प्रपञ्चसत्यत्वतात्त्विकतापत्तिद्वारा प्रपञ्चे धर्मिणि मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्ग-प्रयोजकत्वात्, अन्यथा मिथ्यात्वकोटिमात्रस्यास्माभिराश्रयणे सत्यत्वकोटिप्रयुक्तस्याद्वैतहानिदोषस्याप्य-सम्भवात् । किञ्च मिथ्यात्वस्यापि मिथ्यात्वधर्मित्वेन तस्य सत्यत्वे मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गेन सत्यत्वकोटेरपि धर्मिणि तद्वैशिष्ट्यभङ्गप्रयोजकत्वमावश्यकम् । नच—जात्युत्तरं येनोच्यते, तं प्रति व्याघातकत्वमेव तस्य दुष्टताबीजम्, प्रकृते च तदभावाद् न जातिरियं दुष्टेति—वाच्यम् ; त्वदीयस्य सर्वदेश-कालनिश्चात्यन्ताभाव-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

द्वारा प्रपञ्चे धर्मिणि मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गप्रयोजकत्वमस्त्येव, अन्यथा मिथ्यात्वकोटिमात्रस्यास्माभिरा-श्रयणे सत्यत्वकोटिप्रयुक्तस्याद्वैतहानिदोषस्यानवकाशात् ॥ किञ्च मिथ्यात्वस्यापि मिथ्यात्वधर्मिकत्वेन तस्य सत्यत्वे मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गेन सत्यत्वकोटेरपि धर्मिणि तद्वैशिष्ट्यभङ्गप्रयोजकत्वमावश्यकम् ॥ नच—स्वव्याघातकत्वाभावाद् नेयं जातिरिति—वाच्यम् ; त्वदीयसर्वदेशीयात्यन्ताभावप्रतियोगित्व-सौगन्ध्यविमर्शः

भावत्वेन प्रपञ्चाभावस्य ब्रह्मणि निषेधकमेकमपि वाक्यमस्ति, येन प्रपञ्चाभावः प्रातिभासिकः स्यात् । इत्येव निषेधे तु प्रपञ्चसमसत्ताक एव निषेधो भवितुमर्हतीत्युक्तम् । इदं च पक्षान्तरेण, यथाच प्रपञ्चप्रातिभासिकत्वमपि न विरुद्धम् । तद्योपपादितमधस्तात् ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

प्रपञ्चस्येव प्रपञ्चेऽपि मिथ्यात्वस्य वैशिष्ट्यसम्भवः, इत्यत आह—*प्रपञ्चसत्यत्वतात्त्विकतापत्तिद्वारेति* ॥ मिथ्यात्वस्य तात्त्विकसत्यत्वेन विरोधात् तद्वति ब्रह्मणीव प्रपञ्चेऽपि मिथ्यात्ववैशिष्ट्यासम्भव इति भावः । *ननु*—सत्यत्व-मिथ्यात्वयोर्न परस्परविरुद्धादिरूपत्वम्, तत्त्वेऽपि वा विषमसत्ताकत्वघटितव्याप्तिर्वाश्रयणीया ; तथाच मिथ्यात्वमिथ्यात्वोपगमस्य प्रपञ्चसत्यत्वतात्त्विकत्वापत्त्यप्रयोजकत्वात् कथं तद्वद्वारा प्रपञ्चे मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्ग-प्रयोजकत्वम् ? अत आह—*अन्यथेति* ॥ उक्तरीत्या मिथ्यात्वमिथ्यात्वस्य प्रपञ्चे मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्ग-प्रयोजकत्वानुपगम इत्यर्थः । अपिना प्रपञ्चसत्यत्वतात्त्विकत्वापत्तिरूपदोषस्याप्यसम्भवात् सिद्धान्तपथस्यैव स्फुरणात् पूर्वपक्षानुत्थितिरिव स्यात् । यथा सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः परस्परविरुद्धादिरूपत्वमधिकसत्त्वघटितव्याप्तिं चालम्ब्य पूर्वपक्षोत्थितिः, तथा तु नित्यसमदोषोऽपि दुर्बल इति भावः । द्वयोरपि कोट्योः प्रत्येकमेककोटेर्वा साक्षादेव धर्म-धर्मिवैशिष्ट्यभङ्गप्रयोजकत्व एव नित्यसम इत्युक्तावप्याह—*किंचेति* ॥ *मिथ्यात्वधर्मित्वेन=मिथ्यात्वानुमाने पक्षत्वेन । *तस्य=मिथ्यात्वस्य । *सत्यत्वे=तात्त्विकसत्यत्वे । अत एव तत्पक्षेऽद्वैतहानिरूपदोषसङ्कृतिः, तेन विरोधादिति शेषः । *भङ्गेनेति* ॥ तदनुपगमे च तदभङ्गेनेति शेषः । *धर्मिणि=मिथ्यात्वानुमानपक्षे । *आवश्यकमिति* ॥ अन्वय-व्यतिरेकसिद्धमित्यर्थः । *दुष्टताबीजमिति* ॥ यथा पर्वतो वह्निमान् धूमवत्त्वात्, इति न्यायेन यहिसाधकं प्रति प्रतिवादिनः पर्वतस्य धूमवत्त्वमस्तु, वह्निमत्त्वं मास्तु, इत्युत्तरं जातिरूपं स्वोपगत-धूमवत्त्वाभावापादकत्वेन व्याघातकत्वाद् दुष्टम्, यथा वह्निधूमकारणमिति प्रतिज्ञातारं प्रति नायं तथेति धूमार्थं बहुवपादातुत्तरं स्वोपादानव्याघातकत्वाद् दुष्टम्, *प्रकृते=प्रपञ्चमिथ्यात्वे सत्यत्व-मिथ्यात्वविकल्पेन दूषणाभिधान-रूपोत्तरे । *तदभावात्=व्याघातकत्वाभावात् । *इयम्=मिथ्यात्ववादिनं प्रत्युक्तदूषणाभिधानरूपोक्तिः । यत्रो न दुष्टा, अतो न जातिरित्यर्थः । जातिविशेषनित्यसमलक्षणे प्रपञ्चेऽपि स्वव्याघातकत्वं देयमिति भावः । यद्यपि जात्युत्तरस्य बहुव्याघातकत्वमेव दूषकताबीजम् ; तथापि जात्युत्तरार्थांश एव व्याघातकत्वं न तथा, किन्तु तदनुप-गतार्थान्तरांशोऽपीत्याशयेन स्वाभ्युपगतप्रपञ्चमिथ्यात्वे सत्यत्व-मिथ्यात्वविकल्पेन स्वोपरि तदीयदूषणाभिधान-स्वार्थव्याघातकत्वेऽपि, अहं प्रतिवाद्यभ्युपगतशशिषाणांशसत्त्वस्य सत्त्वसत्त्वविकल्पेन हतुपरि स्वीकृतदूषणाभिधान-रूपप्रतिकल्पन्यापनेन जात्युत्तरप्रतिवाद्यान्तरांशे व्याघातोऽस्त्येवेत्याह—*तद्वैशिष्ट्येति* ॥ अत्रापि व्याघातसति त्वयाऽ-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रतियोगित्वरूपासत्यत्वस्यासत्त्वे तद्विरुद्धस्य “असदेवेदमग्र आसीत्” इति वाक्यादसति प्रतिपन्नतया त्वदभ्युपगतस्य सत्त्वस्यासति तात्त्विकतापत्तिः, सत्त्वे तस्य सतोऽसति सम्बन्धानुपपत्तिरित्याद्यभिप्रत्याह—*कृतमधिकेनेति* ॥ (सि० ४११) *ननु*—भेदः किं भिन्ने ? उताभिन्ने ? इत्यादित्वदुक्तिरपि जातिरिति—चेत्, *न* ; वैतण्डिकतामाश्रित्य वदतो मम स्थापनीयाभावाद् मां प्रति जातेर्व्याघातकत्वाभावात्, सर्वदृश्यानां खण्डनयुक्तिभिर्वाधस्य मदिष्टत्वात् । *तदुक्तं खण्डने*—

“अभीष्टसिद्धावपि खण्डनानामखण्डि राज्ञामिव नैवमाशा ।

तत्तानि कस्माद् न यथावदेव सैद्धान्तिकेऽप्यध्वनि योजयध्वम् ॥” इति ।

परमतखण्डनरूपस्य *अभीष्टस्य* सिद्धावपि *खण्डनयुक्तीनां* राज्ञामिवाशा=स्वातन्त्र्यं *नाखण्डि=नास्माभिर्निराकृतम् ॥ *तत्=तस्मात्, *तानि=खण्डनानि, *यथावत्=परमत इव सिद्धान्तसिद्ध-प्रक्रियायामपि कस्मान्न योजयध्वमित्यर्थः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

रूपासत्त्वस्यासत्त्वे तद्विरुद्धस्य “असदेवेदमग्र आसीत्” इत्यादिवाक्याद् असति प्रतिपन्नतया त्वदभ्युपगतस्यासति तात्त्विकत्वापत्तिः, सत्त्वे तस्य सतोऽसति सम्बन्धानुपपत्तिः ॥ उक्तं हि बौद्धाधिकारे—‘सदसतोस्सम्बन्धानुपपत्तेरिति । नच—प्रागभाव-ध्वंसप्रतियोगित्वादेरिवासतोऽपि सम्बन्ध इति—

विद्वृद्धेशीयटिप्पणी

भ्युपगतस्येत्यर्थः । *असत्त्वे=प्रसक्तयोर्विरुद्धयोः सत्त्वासत्त्वयोर्मध्येऽसत्त्वोपगमे सत्त्वस्यासति तात्त्विकत्वापत्तिरिति । तथाच तात्त्विकसत्यत्ववति ब्रह्मणीव तुच्छेऽप्यसत्त्ववैशिष्ट्यमङ्गप्रसङ्गः । *सत्त्वे=सत्त्वोपगमे । *तस्य=असत्त्वस्य । *इत्यादीति* ॥ इत्याद्यधिकमभिप्रेत्येत्यन्वयः । इति रीत्या प्रतिबन्दीस्फोरकत्वेन व्याघातकत्वादित्यर्थः । तथाच प्रपञ्चमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्व-सत्यत्वविकल्पेन दूषणाभिधानस्योक्तप्रतिबन्धोक्तस्वमतान्तरव्याघातकनित्यसमजातिदोष-त्वाव्युचितत्वमधिकपदार्थ इति भावः । प्रपञ्चमिथ्यात्वदूषको भेदखण्डकसिद्धान्त्युपरि प्रतिबन्दीमाशङ्कते—*नन्विषि । भेदः किं भिन्न इति* ॥ ष्टादौ ष्टादिभेदसत्तायां यदि ष्टादेर्भेदः प्रयोजकः, तदाऽऽत्माश्रयादि, यज्भेदः, तदा तयोर्विरोधाद् बाध इति सिद्धान्तितस्तव भेदखण्डनोक्तिरपि जातिरूपतया दुष्टा स्यादित्यर्थः । एवं च जीव-ब्रह्मणोर्भेदासिद्धिप्रसङ्ग इति भावः । व्याघातकजातेरेव दोषत्वमित्याशयेन समाधत्ते—*मां प्रतीति । *जाते=भेदः किं भिन्ने, उताभिन्ने इत्यादिमदुक्तजातेः । *व्याघातकत्वाभावादिति* ॥ ननु—ष्टादेः स्वस्मिन्नभेदः, नत्वन्य-स्मिन् इत्यस्ति, तत्राभेद-तदभाषयोः प्रयोजकत्वं आत्माश्रयादिविरोध-बाधयोः प्रसङ्गाद् जीव-ब्रह्मणोर्भेदोऽपि न सिध्येत्, इति प्रतिबन्धाः स्वसिद्धान्तमङ्गकत्वं स्वोक्तजातेर्दुर्वारम्, अत आह—*वैतण्डिकतामाश्रित्येति* ॥ *मम=ब्रह्मात्मान्यप्रपञ्चमिथ्यात्वोपगमः । *स्थापनीयाभावादिति* ॥ जीवस्य ब्रह्माभेदो नाम न कश्चित् तदतिरिक्तः पदार्थः स्थापनीयः, किन्तु तदभेदनिबन्धनं ब्रह्मस्वरूपत्वं बोधनीयम् । एवं दृश्यप्रपञ्चस्य सर्वस्य मिथ्यात्वोपगमाद् न कस्यचिद् स्थापनमपेक्षितमित्यर्थः । तदाह—*सर्वदृश्यानामिति* ॥ *खण्डनयुक्तिभिः=श्रीहर्षग्रन्थस्थाभिः । *बाधस्य=अभाषत्व । *मदिष्टत्वादिति* ॥ दृश्यस्य बाधो मिथ्यात्वं विना न संभवतीति मदभिमतमिथ्यात्व-सिद्धयनुकूलत्वादित्यर्थः । श्रीहर्षेण नैवास्मिन्नादिमतखण्डनाय खण्डनग्रन्थः कृतः, न तु भवदभिमतं मिथ्यात्वं तस्य सिसाधयिषितम्, तत्राह—*तदुक्तमिति । *अखण्डीति* ॥ कर्मणि लुङ् । *सिद्धावपि=तदुद्देशेनोपहितानामपीत्यर्थः । *स्वातन्त्र्यम्=वेदान्त्यनभिमतपदार्थखण्डने प्रवृत्तिः । *सिद्धान्तसिद्धेति* ॥ अद्वैतसिद्धान्तसिद्धेत्यर्थः । *प्रक्रियायाम्=दृश्यमिथ्यात्वव्यवस्थापनौपचिकदृश्यखण्डने । *कस्मात्तेति* ॥ योजयध्वमेवेत्यर्थः । एवं च न्यायादि-सिद्धान्तसिद्धदृश्यमिथ्यात्वसाधने योजनं श्रीहर्षानुमतमेवेति, यथा मुक्तिरजसम्, ब्रह्म

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नचैवम्—ब्रह्मणोऽपि खण्डनयुक्त्या बाधापत्तिरिति—वाच्यम् ; ब्रह्मणोऽसंसृष्टत्वेन तर्काविषय-
त्वात्, सर्वसाक्षित्वेनाबाध्यत्वाच्च । *यत्तु*—सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः समुच्चयोक्तिर्न युक्ता, उक्तं हि
बौद्धाधिकारे—‘सदसत्त्वस्यैकत्र विरोधेन विधिवद् निषेधस्याप्यनुपपत्तेरिति । सत्त्वासत्त्वयोरिव तदभावयोरप्ये-
कत्र विरोधेनासंभव इति तदर्थः—*इति*, तत्र ; सत्त्वासत्त्वयोः परस्परान्तराभावस्वरूपत्वे हि विरोधः, तत्तु
नास्त्येवेति मूल एवोक्तम् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

वाच्यम्, प्रागभावादिप्रतियोगिन उक्तासत्त्वाभावात् । ‘असच्छशविषाणमिति प्रतीतेः सत्त्वाश्रयास-
द्विषयकत्वे “वस्तुशून्यो विकल्पः” इति पातञ्जलसूत्रविरोधात्, स्वलक्षणस्य विकल्पागोचरत्वादिति बौद्धा-
धिकारीयवाक्यविरोधश्च । सत्सम्बन्धश्च बौद्धाधिकारादौ स्पष्टः—इति, *तत्र* ; प्रपञ्चेऽतात्त्विकसत्त्वस्य
तात्त्विकसत्त्वाविरोधेन तदापत्तिद्वारा मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गप्रयोजकत्वात्, अतात्त्विकमिथ्यात्वस्य प्रपञ्चे
स्वीकारे क्षतेरभावात् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

सत्यं न, बाध्यत्वात् ; तुच्छवत्, असत्यमपि न; प्रतीयमानत्वात् ; तस्मादुभयरूपेणानिर्वचनीयम्=मिथ्या ; प्रकारान्तरा-
प्रसिद्धेरिति पर्यवस्यति । तथा द्रव्यादिपदार्थानां खण्डनयुक्तिभिरभावसिद्धौ प्रतीयमानयथानुपपत्त्या मिथ्यात्वं पर्य-
वस्यति ; बाध-प्रतीत्योः सत्त्वासत्त्वाभ्यां विरोधात् । *एवंच=खण्डनयुक्तीनामन्यत्रापि प्रयोजने । *ब्रह्मणोऽपीति* ॥
ब्रह्म, अभावप्रतियोगि, पदार्थत्वात्, वृत्तिविषयत्वाद्वा, घटादिवदिति । न चाप्रयोजकत्वम् ; इदमप्रपञ्चविलक्षण-
पदार्थास्वीकारे लाघवादिस्थानुमानेनाभावसिद्धौ प्रतीतौ मिथ्यात्वम्, अप्रतीतावसत्त्वं सिद्धेयमिति भावः । *तर्कः=
अनुमानम्, तद्विषयत्वात् ; हेतोरैवास्मन्बन्धादिति भावः । शुद्धस्यापि ब्रह्मणो वृत्तिविषयत्वोपगमे त्वाद्—
सर्वसाक्षित्वेनेति ॥ बाधसाक्षिणोऽपि बाधे बाधस्यासत्त्वप्रसङ्गात् साक्षिणोऽबाध्यत्वं स्वीकार्यमिति भावः ।
उक्तं चैतत् ॥ श्रीहर्षमतविरोधाभावेऽप्युदयनाचार्यमतविरोध इत्याशङ्कते—*यत्त्विति* ॥ प्रतिपन्नोपाधौ त्रैका-
लिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम्, तदभावः सत्यत्वम्, प्रतिपत्तेर्विकल्पसाधारणरूपेण निवेशे तुच्छमपि मिथ्यैव,
तुच्छानङ्गीकारो वा । एवं चोक्तसत्यत्वाभावरूपमिथ्यात्वमेवासत्यत्वम् । तयोर्व्यावहारिकयोर्दृश्यप्रपञ्चे समुच्चयात्
परस्परभाववर्जितं मिथ्यात्वं स्वाप्नगज-तदभावयोरिव निर्वहति, निर्धर्मकब्रह्मणि तूक्तप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वस्या-
सत्त्वात् तदभावस्वरूपं सत्यत्वं मिथ्यात्वासम्भवात् पारमार्थिकमधिकरणीभूतपारमार्थिकब्रह्मस्वरूपम् । अतः कथमपि
भाद्वैतहानिरिति पूर्वं मूल उक्तं न युक्तम् ; उदयनाचार्यमतविरोधात् । मूलविरुद्धं तन्मतमाह—*उक्तं हीति* ।
*सदसत्त्वस्य=सत्त्वासत्त्वयोरित्यर्थः । *एकत्र विरोधेन=एकधर्म्यवृत्तित्वेन । *विधिवत्=सद्भावस्येव । एवं च प्रपञ्च-
सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः समुच्चयोक्तिस्वीकारे तद्वृष्टान्तोक्तिर्विरुद्धेति भावः । *निषेधस्येति* ॥ परस्परभावस्वरूपत्वादिति
शेषः । *निषेधस्याप्यनुपपत्तेरिति* ॥ अनेनापि सत्यत्व-मिथ्यात्वसमुच्चयोक्तिर्विरुद्धा ; तयोः परस्परभावस्वरूपत्वात् ।
एवं सदसद्विलक्षणत्वरूपं मिथ्यात्वमपि प्रपञ्चस्य न सम्भवति ; तस्य सत्त्वाभावासत्त्वाभावोभयरूपत्वादिति भावः ।
इदं स्पष्टीकर्तुं व्याचष्टे—*सत्त्वासत्त्वयोरिति* ॥ *तदभावयोरिति* ॥ *ननु*—अनयोरसत्त्वसत्त्वस्वरूपत्वात् कथ-
मुपमानोपमेयभावः ? इति—चेत्, *सत्यम्* ; ‘इदं सत्त्वमेकमिदमसत्त्वमेकमिति’त्याकारकापेक्षाबुद्ध्यर्थं सत्त्वाभाव-
वृत्तौ सत्त्वसत्त्वाभाव एकः’ इत्याकारकापेक्षाबुद्ध्यर्थं जातद्वित्वभेदेन तत्तदवच्छिन्नतत्तदुभयमेवाह उपमानोपमेयभाव-
सङ्गतिरिति । विरोधादेकत्रासम्भव इति योजना । उक्तरविरोधं परिहरति—*तत्रेति* ॥ तत्र सदसद्वि-
लक्षणत्वरूपं मिथ्यात्वं प्रपञ्चस्य सम्भावयति—*सत्त्वासत्त्वयोरिति* ॥ *तत्* परस्परभावस्वरूपम् । *नास्तीति* ॥
मूल एवोक्तमिति ॥ कालत्रयाबाधत्वं सत्त्वम्, सत्त्वेन प्रतीयमानत्वं सत्त्वम्, इमे च च परस्परभावस्ये ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

किंचोक्तवाक्यं बौद्धमतनिराकरणपरम्, न त्वद्वैतमतनिराकरणपरम् ; अद्वैतमतस्य सर्वमतश्रेष्ठतया बौद्धाधिकार एवोक्तत्वात् । *तथाहि—

“न ग्राह्यभेदमवधूय धियोऽस्ति वृत्तिस्तद्वाधके बलिनि वेदनये जयश्रीः ।

नो चेदनित्यमिदमीदृशमेव विश्वं तथ्यम्, तथागतमतस्य तु कोऽवकाशः ॥” इति ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

‘किञ्चे’त्याद्यशुद्धम् ; मिथ्यात्वस्य तात्त्विकत्वे मिथ्यात्वधर्मितायाः(१) व्याहृतत्वात्, मिथ्यात्वस्य तात्त्विकत्वपक्षे प्रपञ्च-तन्मिथ्यात्वादिनिग्रमिथ्यात्वस्यैकस्याभावाच्च, अतात्त्विकमिथ्यात्वान्तरस्य तु तात्त्विकमिथ्यात्वधर्मिकत्वे बाधकाभावाच्च ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) किञ्च ‘मिथ्यात्वस्यापि मिथ्यात्वधर्मित्वेन तस्य सत्यत्वे’ इति चन्द्रिकावाक्ये मिथ्यात्वधर्मित्वेनेत्यनेन मिथ्यात्वानुमानपक्षत्वेनेत्येवाधो विवक्षितः । तथाच मिथ्यात्वस्य सत्यत्वे सर्वेषां पक्षतयाऽभिमतानां मिथ्यात्वधर्मित्वं यद् विवक्षणीयम्, तदनुपपन्नं स्यात् ; ततश्च पक्षकदेशे बाधेनांशतो बाधापत्तिर्मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्गप्रयुक्ता भवत्येव, इति नित्यसमा जातिरपरिहरणीयैव ।

चिट्टलेशीयटिप्पणी

यतोऽबाध्यत्वं सत्त्वेन प्रतीत्यहृत्त्वं सत्तादात्म्यपर्यवसितं च, तयोरभावौ ; तावपि न परस्पराभावरूपावित्युक्तं न विस्मर्तव्यमित्यर्थः । *एतेन*—सत्यत्व-मिथ्यात्वयोः समुच्चयोक्तावप्याचार्यमतविरोधपरिहारोऽपि—*सूचितः* ॥ तत्र मूले ‘परस्परविरहरूपत्वंऽपी’त्यादिना प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्व-तदभावसत्यत्वयोः परस्परविरहरूपयोरेव विषमसत्ताकत्वमुक्त्वा व्यावहारिकयोरेव तयोः समुच्चयस्याभिधानेऽप्याचार्याभिमतसत्त्वासत्त्व-विरोधानभ्युपगमेन तदभिधानस्य निर्बाधत्वात् । उक्तविरोधानभ्युपगमश्च संयोग-तदभावदृष्टान्तेन मूले ध्वनितः । स्पष्टीकृतश्चासौ टीकायाम् । विशदीकृतश्चात्रेत्यनुसन्धेयम् । *नन्वेवम्* आचार्याभ्युपगतसत्त्वासत्त्वविरोधानभ्युपगमेन समुच्चयोक्तिसमर्थने तन्मतविरोधो दुष्परिहर इत्यत आह—किंचेति* ॥ बौद्धमतनिराकरण-परस्याप्यद्वैतमतनिराकरणपरत्वमपि स्यात्, एकस्य वाक्यस्योभयपरत्वं सम्भवति ; महाभाष्योदाहृत-‘श्वेतो धावती’त्यादिवाक्यवत्, इत्यत आह—*नत्विति* ॥ *ननु*—अद्वैतमतनिराकरण आचार्यतात्पर्याभावेऽपि तद्वाक्योक्ता सत्त्वासत्त्वयोस्तद्व्यतिरेकयोश्च विरोधरूपा युक्तिरेकत्र प्रपञ्चे सत्त्वासत्त्वयोः समुच्चयेऽपि प्रसरन्ती कथं वारणीया ? इति—चेत्, *अत्राहुः*—प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम्, तच्च नासत्त्वम् ; तद्वदकप्रतिपत्तेर्विकल्पव्यावृत्तरूपेण निवेशे तुच्छाङ्गीकारे तुच्छे तदभावाद् उक्तमिथ्यात्वाभावः सत्यत्वम्, तच्च स्वरूपसम्बन्धेन सत्पदार्थावच्छेदकत्वम्, असद्विलक्षणप्रतिपत्त्यादिवदितस्योक्तसम्बन्धो नास्ति, इति न तत्र सत्यत्वव्यवहारः । ब्रह्मणः स्वरूपाभिन्नस्याप्युक्ताभावस्य तत्त्वविशिष्टत्वेन कथञ्चिदुक्तसम्बन्धोऽस्ति ; सत्य-मिथ्याभूतयोस्तादात्म्य-स्वरूपसम्बन्धाङ्गीकारात् तद्व्यवहारोपपत्तिः । नच तयोर्विरोध आचार्यैरभ्युपगतः ; अपकृतत्वात्, नापि तदभावयोः ; असति समावेशाच्च, किन्त्वर्थक्रियाकारित्वादिरूपसत्त्वतदभावरूपासत्त्वयोस्तदभावयोश्च, सोऽपि बौद्धाभ्युपगत एवाचार्यैरनुदितस्तन्मतदूषणाय ; स्वमतेन तदूषणासम्भवात् । नच—गोत्व-तदभावयोरिव समानसत्ताकयोः प्रतियोग्यभावरूपयोर्हंकमिथ्यात्व-तदभावरूपसत्त्वासत्त्वयोर्विरोध आचार्याभ्युपगत एव सामान्यत इति—वाच्यम् ; मिथ्यात्वग्राहकश्रुत्यनुमानाभ्यामुक्तविरोधमुपमृच्यैव तयोर्मिथ्यात्वसाधनात् । उदयनाचार्याणां चेदमेव संमतम् ; तेषां प्रतियोग्यभावयोर्विरोधाभ्युपगमस्तु मन्दाधिकारिसमुद्धारार्थम् ; परमकारुणिकमुनिप्रणीतन्यायशास्त्र-व्याख्यावृत्त्वात् तत्सिद्धान्तानुरोधेन, न तु स्वस्तेन । अत्र च तेषां सर्वमतापेक्षयाऽद्वैतमतस्य श्रेष्ठकथनमेव प्रमाणयति—*अद्वैतमतस्य सर्वमतश्रेष्ठतया बौद्धाधिकार एवोक्तत्वादिति* ॥ तैस्तथोक्तावनाशसंस्तं प्रति तच्छ्लोकमेवोपन्यस्यति—*तथाहि—न ग्राह्यभेदमिति* ॥ *विज्ञानवादेति* ॥ बाह्यो घटादिरलीकी विज्ञानस्यैवाकारः, न तु ततो भिन्नाभिन्न

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अस्मिन् विज्ञानवादिदूषणोपसंहाररूपे पद्येऽयमर्थः । *ग्राह्यभेदम् = वटादिवाह्यार्थम्, तिरस्कृत्य वटादि-

स्यावाप्तसौगन्ध्यम्

‘त्वदीये’त्याद्यशुद्धम् ; तात्त्विकस्यैवा(१)भ्युपगमात्, सम्बन्धे बाधकाभावात्, बौद्धाधिकारोक्तस्य सर्वस्य मया त्वया चानभ्युपगमात् ॥ ‘प्रागभावे’त्याद्यशुद्धम् ; आश्रयं विना प्रतियोगित्वस्योभयत्रावस्थानसाम्येनासत्त्वस्याकिञ्चित्करत्वात् ॥

‘वस्तुशून्ये’त्याद्यशुद्धम् ; यत्र तादृशप्रतियोगित्वादिकं न भासते—‘चैतन्यं पुरुषस्य स्वरूपमि’त्यादौ, तत्रैव तेषां विकल्प (२) इति व्यवहारात्, विकल्पस्य ज्ञानभिन्नत्वे स्मृतिव्यवहाराद्यनापत्तेः ॥

यत्तु—‘भेदो भिन्ने वे’त्ययुक्तम् ; वैतण्डिकतामाश्रित्य वदतो मम स्थापनीयाभावेन मां प्रति जाते-र्याघातकत्वं नास्ति ; सर्वदृश्यानां खण्डनयुक्तिभिर्बाधस्य ममैष्टत्वात्—इति, तन्न; ब्रह्ममीमांसाधिकरणेषु सिद्धान्त्यभिमतार्थस्य खण्डनयुक्तिभिर्बाधसंभवेन तन्मीमांसाया उच्छेदापत्तेः । एवं ब्रह्मणोऽपि तद्युक्तिभिर्बाधापत्तिश्च । नच—ब्रह्मणोऽसंशुद्धत्वेन तर्काविषयत्वेन सर्वसाक्षित्वेन च बाधासंभव इति—

सौगन्ध्यविमर्शः

एतेन—मिथ्यात्वस्य तारिक्त्वमे मिथ्यात्वधर्मिताया व्यावृत्तत्वमिति—परास्तम् ; न हि तात्त्विकं मिथ्यात्वं मिथ्येति वयं वदामः, येन व्याहृतिः, किन्तु मिथ्यात्वस्य सत्यत्वपक्षे तत्साधारणपक्षतावच्छेदकनिर्देशानुपपत्तिं तत्साधारण्येन मिथ्यात्वानुमानप्रयोगानुपपत्तिं वा, इति कथं न व्याहृतिः ? वस्तुतस्तु “मिथ्यात्वतात्त्विकत्वे प्रपञ्च-तन्मिथ्यात्वनिष्ठस्यैकस्य मिथ्यात्वस्याभावात्” इति वदता भवताऽपि मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्ग एव पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन समर्थ्यते, इति कथं नित्यसमा जातिरेव भवता न समर्थ्यते तत्खण्डन-परेणापि ? इति साधु सुगन्धितम् । यत्तु—अतात्त्विकमिथ्यात्वान्तरस्य तात्त्विकमिथ्यात्वधर्मित्वे बाधकाभाव इति, तत्रेदं पृच्छ्यते—मिथ्यात्वे मिथ्यात्व-सत्यत्वविकल्पप्रकरणे कति मिथ्यात्वानि विषया इति । एकमेव मिथ्यात्वमविकृत्य मिथ्यात्वसत्यत्वविकल्पनाद् मिथ्यात्वतात्त्विकतापक्षेऽतात्त्विकमिथ्यात्वमतात्त्विकमिथ्यात्वपक्षे तात्त्विकमिथ्यात्वान्तरं चाप्रसिद्धमिति यदि मन्यते, तर्हि तु तात्त्विकमिथ्यात्वधर्मित्वमतात्त्विकमिथ्यान्तरस्येति शून्यमिदं वचनम् ।

(१) असत्त्वस्य तात्त्विकत्वं सताऽसतः सम्बन्धश्च स्वपरिभाषामावृत्तिद्वयं, सत्त्वं सम्बन्धमात्रमिति च स्वपूर्व-ग्रन्थविरुद्धम्, असतोऽपि तात्त्विकसत्त्वाभ्युपगमे सदसतोविशेषाभावः । बौद्धाधिकारस्य प्रमाणविरुद्धांश एवोभास्याम-प्रामाण्यस्य स्वीकरणमुचितम्, प्रागभावप्रतियोगित्वादिकं हि कदाचिद् स्वरूपतः सतं एव भवति, नात्यन्तासतः ; अन्यथा शशविषाणं ध्वस्तमित्यादिव्यवहारापत्तेः । अत एवासतो विकल्पाख्यैव प्रतीतिः, न तु अम-प्रमादिरूपा ; तथाच पातञ्जलस्मृतिविरोधोऽप्यपरिहरणीयः, इति पूर्वमेव वर्णितम् । न हि शशश्चक्रादीनां स्मृति-व्यवहारादिकमस्ति ॥

वस्तुतस्तु—प्रपञ्चाभावत्वेन प्रपञ्चनिषेधेऽपि न प्रपञ्चस्य नाधिकसत्ताकत्वम्, प्रपञ्चासाधकत्वाद् प्रपञ्चाभाव-निषेधज्ञानस्येत्याद्यन्यत्र व्यक्तम् ।

विट्टलेक्षोपटिप्पणी

इति साकारविज्ञानवादे, क्षणिकविज्ञानमात्मा इति च वाद इत्यर्थः । अश्रुतपरिभाषासंवृतमर्थं विवृणोति—*अयमर्थ इति* ॥ ग्राह्यभेदमिति* ॥ वट-पटादिज्ञानानां भेदकं वट-पटादिरूपम् *बहिः*—भूतलादौ प्रत्यक्षादिना प्रतीयमानमर्थं तिरस्कृत्यालीकत्वोपगमेन ज्ञानव्यावर्तकतया स्वीकृत्य वटादिरूपो यो ज्ञानाभिन्न आकारः, तेन रूपेण ज्ञात्स्वं वृत्तिः, ज्ञानान्तरभिन्नत्वेन संबन्धः कापि देशे काले वा नास्ति ; ‘इदानीं वटमहं जानामि’ ‘इदानीं पटमहं जानामि’ इत्याद्यनुभवेषु वट-पटादिविशेषणैव ज्ञानानां परस्परव्यावृत्ततया भानादित्यर्थः । प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धकथादीनां मलीकत्वोपगमात्संभवात्, “सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्” “नेह बाणाऽस्ति किंबव” इत्यादिप्रक-अतिप्रमाणेन परोक्षव्यादिमिथ्यात्वविषयेऽन्युपादानमूलाज्ञानाविदुस्त्वा अयं विप्रकृत्यैव ज्ञानाविदुस्त्वा चैन्द्रजाकिंवदु

न्यायामृतम्

(१) उक्तं हि—“मिथ्यात्वस्य हि मिथ्यात्वे मिथ्यात्वं बाधितं भवेत् ।

सत्यत्वस्य च सत्यत्वे सत्यत्वं स्थापितं भवेत् ॥” इति ।

किंच “धर्मस्य तदतद्रूपविकल्पानुपपत्तिः । धर्मिणस्तद्विशिष्टत्वभङ्गो नित्यसमो भवेत् ॥” इति

सरङ्गिणी

मेवेत्याह—*उक्तं हीति* ॥ नित्यसमजातिलक्षणाभावाच्च न सा प्रकृते प्रसज्यतीत्याह—*किञ्चेति* ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

मिथ्यात्वे मिथ्यात्वाभाववत् सत्यत्वस्य सत्यत्वे सत्यत्वाभावाभावादित्यर्थः । आदिशब्देन व्याप्त्यावि-
युक्ताङ्गहीनत्वपरिग्रहः ; लक्षणाभावाच्च न जात्युत्तरत्वमित्याह—*किञ्चेति* ॥ न केवलमस्मत्प्रयुक्त-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

रूपाकाराभिन्नरूपेण ज्ञानस्य *वृत्तिः=सम्बन्धः क्वापि नास्ति, घटादिवहिरर्थबाधके=अद्वैतब्रह्मरूपाधिष्ठान-
साक्षात्कारे जाते तु *बलिनि=सर्वेभ्यो द्वैतवादिमतेभ्यो बलवति *वेदनये=वेदान्तदर्शने *जयश्रीः=
ज योत्कर्षकाष्टा । बौद्धमतापेक्षया तार्किकमते जयः, तदपेक्षयापि सांख्यादिमते, आत्मनोऽसङ्गत्वादित्स्वीकारात् ;
तदपेक्षया वेदान्तिमते ; द्वैतमिथ्यात्वादित्स्वीकारात्, अतो जयोत्कर्षकाष्टा ।

विट्ठलेशीयटिप्पणी

ज्ञानव्यावर्तकत्वसंभवादिति भावः । *ननु*—शुद्धचित्तस्योक्तश्रुत्यर्थश्रवण-मनन-विद्विज्यासनैरद्वैतब्रह्मरूपाधिष्ठान-
साक्षात्कारे सत्युपादानमूलाज्ञाननिवृत्त्या घट-पटादिप्रपञ्च-तद्गमनिवृत्तावप्रतीयमानानां घटादीनां न ज्ञानव्यावर्तकत्व-
संभवः, इत्यत आह—*घटादिवहिरर्थैति* ॥ *बाधके=उपादानाज्ञाननिवृत्तिसहितनिवृत्तिजनके । *अद्वैतब्रह्मरूपाधिष्ठान-
साक्षात्कार इति* ॥ जीवन्मुक्तस्य समाधिकाले विदेहकैवल्यावासिपूर्वकाले वेति शेषः । *वेदान्तदर्शने जयश्रीरिति* ॥
नित्यैकविज्ञानरूपब्रह्मरूपपरमपुरुषार्थसिद्धेरिति भावः । तदुक्तं बौद्धाधिकारविद्वतौ तार्किकशिरोमणिभिः—*“उपसंहरति
—*तस्मादिति* ॥ ग्राह्याणां नील-धवलदीनां हि भेदात् प्रतिनियततद्विषयकज्ञानानां भेदसिद्धिः, ग्राह्यभेदबाधने
च ज्ञानभेदसाधकस्य प्रतिनियतविषयकत्वस्याभावात् क्षणिकानेकविज्ञानधाराकल्पने गौरवाद् एकत्वे च लाघवाद्
बलवत्तयौपनिषदे नये जयश्रीः । “एकमेवाद्वितीयम्” “सत्यं विज्ञानम्” “आनन्दो ब्रह्म” “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म”
इत्युपनिषदो नित्यमद्वितीयं ज्ञानं प्रतिपादयन्ती”ति ॥ *ननु*—‘जयश्रीरित्यस्य जयप्रयुक्तशोभार्थकत्वे श्रीपदं केवलं
भादृष्टकं स्यात्, जयातिरिक्तशोभाविवक्षणे प्रयोजनाभावात्, एवं वेदान्तमते न केवलं प्रकृतबौद्धमतापेक्षया जयः, किंतु
सकलद्वैतमतोपेक्षया, इति ‘बलिनी’त्यस्य सर्वेभ्यो द्वैतवादिभ्यो बलवतीत्येतद्व्याख्यानेन सूचितम् । तेनेतरमतानां स्वान्य-
धर्तृत्विन्मतापेक्षया जयोऽस्तीत्यपि लभ्यते, अतस्तदनुवृत्त्या न्यूनता च इत्याशङ्क्य, रूप-गुणादिनोत्कर्षपरमावधि-
भूतलक्ष्मीवाचकश्रीशब्दमुत्कर्षकाष्टार्थकतया व्याचष्टे—*जयश्रीरिति* ॥ *जयोत्कर्षकाष्टेति* ॥ *जयः=उत्कर्षः ।
ततोऽप्युत्कर्षः, तस्यापि काष्टा, उत्कर्षनिरूपकतदपेक्षयोत्कर्ष इत्यर्थः । एतेषां सामानाधिकरण्यस्याभावाद् वेदान्त-
दर्शनसामान्ये न संभवः, इत्यतः पृथक्कृतं तदधिकरणं दर्शयति—*बौद्धमतापेक्षयेति* ॥ *तार्किकमते जय इति* ॥
बाह्यार्थभङ्ग-क्षणभङ्गनिरासेन स्थिरैकबाह्यार्थस्थिरैकात्मस्वीकारे लाघवादिति भावः । *तदपेक्षया=न्यायमता-
पेक्षया । *सांख्यादिमते इति* ॥ जय इत्यनुषङ्गः । *आत्मनः=स्थिरैकात्मनः । *असंगित्वेति* ॥ कर्तृत्वाद्य-
भावेत्यर्थः । *तदपेक्षया=बौद्ध-न्याय-सांख्यमतापेक्षया । *वेदान्तिमते इति* ॥ अत्रापि जय इत्यनुषङ्गः । सांख्यैः

(१) *ननु* कथं स्वव्याघाताभावः ? अनयैव रीत्या सत्यत्वं सत्यं मिथ्या वेति विकल्प्य दूषणसम्भवादिति चेत्, न ;
मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे मिथ्यात्वं यथा बाधितं भवति, एवं सत्यत्वं सत्यत्वे सत्यत्वं न बाधितं भवति, प्रत्युत स्थापितमेव
भवति, इति न स्वव्याघात श्लाशयेन तत्र विद्वत्संगतिमाह—*उक्तं हीति* ॥ (श्रीमि०)

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यदि तु निष्कामकर्मननुष्ठानात् चित्तं न शुद्धम्, तदा भ्रवणादौ सत्यपि तादृशसाक्षात्काराभावेन विश्वमनित्यतया प्रतीयमानमपि तथ्यमेव ; व्यावहारिकसत्यत्वात् । तत्रापाततत्त्वार्थिकादिभिर्विश्वं ब्रह्मवत् परमार्थसत्यमिति वक्तुं शक्यम्, *तथागतस्य = बौद्धस्य तु *मतस्य = ज्ञानादत्यन्ताभिन्नं जगदलीकमित्येवंरूपस्य *कोऽवकाश इति* ॥ किञ्चोदयनाचार्याणां वेदान्तदर्शन एव महती श्रद्धा, बौद्धाधिकार एव हि सर्वदर्शनानि निराकृत्य वेदान्तदर्शनमेव पुरस्कृतं तैः । *तथाहि तत्रोक्तम्*—
'अस्तु तर्हि शून्यतैव परमनिर्वाणमिति चेत्, न ; सा हि यद्यसिद्धा, कथं तदवशेषं विश्वम् ? परतश्चेत् सिद्धा, परोऽप्युपगन्तव्यः । स च परो यदि संवृतिरेव, विश्वशून्यतयोर्न कश्चिद्विशेषः, तदपि कथमवशिष्येत ?

विट्टलेशीयटिप्पणी

सत्यस्यापि देहेन्द्रियादिप्रपञ्चस्यात्मनि न संसर्गं इत्युच्यते, वेदान्तिभिस्त्वसङ्गतसिद्धये देहेन्द्रियादिप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वरूपा युक्तिर्व्यवस्थाप्यते, अतः पूर्वापेक्षयोत्तरस्योत्कर्षनिरूपणाद् वेदान्तिमते जयोत्कर्षकाद्या, उत्कर्षान्तरनिरूपकसर्वमताधिकोत्कर्ष इत्यर्थः । *नन्वेवम्*—'नोचेदि'त्यादिपक्षान्तरोपन्यासासंभवः, इत्यत आह—
*यदि त्विति । *नन्वेवम्*—विश्वास्तर्गतस्य घटादेरुत्पाद-विनाशयोः प्रत्यक्षसिद्धत्वाद् वियदादेस्तु सटि-प्रलयश्रुतिसिद्धत्वात् पूर्वोत्तरकालवृत्त्यभावप्रतियोगित्वात् शुक्तिरजतादिषु मध्यकालवृत्त्यभावप्रतियोगित्वसिद्ध्यापत्त्या त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपासत्त्वापत्तिः, इत्यत आह—*विश्वमनित्यतया प्रतीयमानमपीति* ॥ *तथ्यमेव=स्वप्रतीतिकालेऽबाधितम् । एवकारेणासत्यत्वव्यवच्छेदः ; असतः प्रतीत्यभावात्, शुक्तिरजत-घटादीनां तु प्रतीक्सत्त्वात्, तथापि नाद्वैतहानिरित्याह—*व्यावहारिकसत्यत्वादिति* ॥ व्यवहारकालमात्राबाध्यत्वादित्यर्थः । व्यवहारश्च प्रतीतिः, शब्दप्रयोगः, घटादौ जलाहरणाद्यर्थक्रियादिरूपः । ब्रह्मणस्तु कालत्रयाबाध्यत्वरूपं पारमार्थिकं सत्त्वम् । एवं च 'नोचेदि'ति पक्षान्तरेऽपि वेदान्तदर्शन एव जयश्रीरिति बोध्यम् । *इदम्=सन्निकृष्टं घटादिकं प्रत्यक्षेणानित्यम्, अतीन्द्रियं गुरुत्वादि विश्वमपि *इदशमेव=अनित्यमेव । *यद्वा*—यथा इदं विश्वमनित्यम्=उत्पाद-विनाशशालि, व्यवहारदशायां स्थितिमत्, ईदशमेव तथ्यम्=सत्यम् ; पूर्ववद् व्यवहारकालाबाध्यम् । *यद्वा*—इदं विश्वमनित्यम् ईदशमेव तथ्यम्=अनित्यत्वसामानाधिकरण्ययोग्यव्यावहारिकसत्यत्वाश्रयः, न पारमार्थिकसत्यत्वाश्रयः । पारमार्थिकसत्यत्वस्य ब्रह्मणि नित्यत्वव्याप्यतया नित्यत्वरूपव्यापकव्यतिरेकवत्यावश्यकपारमार्थिकसत्यत्वरूपव्याप्यव्यतिरेकवति 'सन् घटः' इत्यादिप्रतीयमानसत्त्वस्य व्यावहारिकसत्यत्वरूपताया आवश्यकत्वादिति मूलाक्षरार्थः । *वस्तुतस्तु इदम्=विश्वम् । *ईदशमेव=यादृशमनन्तरं तादृशमेव । तदपि नालीकम्, नापि पारमार्थिकम्, किन्तु अनित्यम् । *तथ्यम्=कदाचिद् व्यवहारकालेऽबाध्यमित्यर्थः ; ज्ञानादत्यन्तभिन्नत्वेन प्रतीयते । 'तथागतमतस्य तु' इति तुशब्दार्थमाह—*तत्रेति* ॥ बाध्ये घटादौ, तत्र व्यावहारिकसत्यत्वे च सतीत्यर्थः । *आपातत इति* ॥ "नेह नाना" "एकमेवाद्वितीयमि"त्यादिश्रुत्यर्थपर्यालोचनया "विश्वं सत्यं मयवाना" इति यथाश्रुतश्रुतिपर्यालोचनेनेत्यर्थः । *कोऽवकाश इति* ॥ सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वरूपस्यासद्वैलक्षण्यस्य जगति सर्वसिद्धत्वात्, ज्ञानादत्यन्तभिन्नत्वेनैव बहिर्भूतभूतलादौ घटादेरनुभवसिद्धत्वाच्चेति भावः । *ननु*—भिन्नात्मशास्त्रप्रणेतृणामुदयनाचार्याणां बौद्धमतखण्डनप्रस्तावेन तथा श्लोकप्रणयनेऽपि तत्र न तात्पर्यम्, किं च तैर'स्तु तर्हि शून्यतैव परमनिर्वाणमिति' वेदान्तविरुद्धः शून्यवादोऽप्युपन्यस्यः, तेषां कथं वेदान्तदर्शन एव श्रद्धा सम्भवेत् ? इत्याशङ्क्य, तदुपग्रन्थोत्तरसन्दर्भस्य वेदान्तिमतावलम्बनेन शून्यवादिमतनिराकरणपरस्य वेदान्तदर्शने तेषां महाश्रद्धाद्योतकत्वमाह—*किंचेति* ॥ *पुरस्कृतमिति* ॥ शून्यवादिमाध्यमिकमतनिराकरणायेति शेषः । *तत्र=बौद्धाधिकारे । *अस्तु तर्हि* ॥ एतद्विद्वत्तै शिरोमन्निराह—सर्वशून्यतावादी माध्यमिकः प्रत्यवतिष्ठते—*अस्तु तर्हि* ॥ हेयोपादेय-वत्साधनविरोधे द्वेव-अव-रागादिविरहात् परमा निर्द्विविरिति, तमेव वेदान्तिमतेन निराकुल्यते—*सा हीति* ॥ अस्मिद्धत्वाविरोधाद् विमर्शमेव किं व स्यात् ? *परोऽपीति* ॥ *संवृतिः=विकल्पः । *तदपि=शून्यत्वमपि । *कथमवशिष्येत* ॥ विश्वस्य संवृति-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

असंवृतिरूपश्चेत् परः, परत एव सिद्धावनवस्था । स्वयमसिद्धा चेत्, कथं शून्यत्वमपि साधयेत् ? स्वतः सिद्धा चेदायातोऽसि मार्गेण । *तथाहि*—स्वतः सिद्धतया तदनुभवरूपम् । शून्यत्वादेव न तस्य कालावच्छेद इति नित्यम् । अत एव न तस्य देशावच्छेद इति व्यापकम् । अत एव निर्धर्मकमिति विचारास्पृष्टम् ; तस्य धर्म-धर्मिभावमुपादाय प्रवृत्तेः । अत एव तस्य विशेषाभाव इत्यद्वैतम् । प्रपञ्चस्या-पारमार्थिकत्वादेव निष्प्रतियोगिकमिति विधिरूपम् । अविचारितप्रपञ्चाक्षेपात् शून्यमिति व्यवहारः । तथापि प्रपञ्चशून्यस्यानुभवमात्रस्य प्रपञ्चेन कः सम्बन्धः ? येनायं प्रकाशत इति चेत्, वस्तुगत्या न कश्चित्, संवृत्या तु गगन-गन्धर्वनगरयोराधाराधेयभाव इव विषय-विषयिभावः । स च यथा नैयायिकैः समर्थयिष्यते, तथैव वेद्यनिष्ठत्वसावस्मिन् दर्शन इति विशेषः । अविद्यैव हि तथा तथा विवर्तते, यथाऽनुभवीयतया व्यवहियते, तत्तन्मायोपनीतोपाधिभेदाच्चानुभूतिरपि भिन्नेव व्यवहारपथमवतरति, गगनमिव स्वप्नदृष्टघटकटाह-कोटर-कुटीकोटिमिः । तदास्मां तावत्, 'किमाद्रकवणिजो वहित्रचिन्तये'ति । तस्मादनुभवव्यवस्थिता-वनात्माऽपि स्फुरतीत्यवर्जनीयम्, इति प्रविश वाऽनिर्वचनीयख्यातिकुक्षिम्, तिष्ठ वा मतिकर्दममपहाय न्यायानु-सारेण नीलादीनां पारमार्थिकत्वे” इत्यादि ॥ उक्तवाक्यानां संक्षेपेण व्याख्यानम् । *संवृतिः = भ्रमः । *शून्यत्वात् = असङ्गत्वात् । *तस्य = विचारस्य । *निष्प्रतियोगिकम् = प्रपञ्चप्रतियोगिकत्वस्य स्वनिष्ठस्य मिथ्यात्वेन तच्छून्यम् । *विधिरूपम् = निर्विकल्पकधीवेद्यम् । *अविचारितप्रपञ्चाक्षेपात् = यतः प्रपञ्चो विचारासहः, अतस्तस्य श्रुत्या निषेधात् । *प्रकाशते = प्रकाशसम्बद्धः । *संवृत्या = अविद्यया ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

सिद्धत्वात् । *असंवृतिरूपः=अनुभवरूपः । *कथमिति* ॥ असिद्धेनैव शून्यतासाधने विद्वमेव किं न साधयेत् ? *मार्गेण* ॥ औपनिषदेन । औपचारिकनित्यत्वादिव्यवहारं समर्थयति—*शून्यत्वादेवेत्यादिना* ॥ *शून्यत्वात् = द्वितीयविरहात् । *ननु*—बाध्योऽपि भवन् प्रपञ्चः प्रकाशते, प्रकाशश्चास्य यदि ज्ञानान्तरम्, तदा द्वैतापत्तिः । अथ ब्रह्मैव, तदा यथार्थानुभवस्य ब्रह्मणो विषयत्वात् प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वप्रसङ्ग इत्याशयेन पृच्छति—*तथापीति* ॥ वस्तुतः प्रपञ्चः प्रकाशत इत्येष न, आविद्यकस्तु तथा व्यवहार इति परिहरति—*वस्तुगत्येति* ॥ *संवृत्या = अविद्यया । *वेद्यनिष्ठ इति* ॥ *आविद्यकस्य = आविद्यकप्रपञ्चसम्बन्धस्य ; पारमार्थसति ब्रह्मण्य-संभवादिति भावः । घट-पटाद्यनुभवभेदं समर्थयति—*तत्तदिति* ॥ एवं च प्रपञ्चवत् तस्याऽऽविद्यप्रकाशान्तर-स्वीकारेऽपि न क्षतिरिति मन्तव्यम् । अथ निरस्यन्तु शून्यताम्, औपनिषदाद्वैतवादिनस्तु कथं तथैवेत्यादि ? अत्राविवृतम्, विवृतं च प्रकारान्तरेण स्वयं व्याख्यातुं प्रतिजानीते—*उक्तवाक्यानामिति* ॥ व्याख्यानमिति* ॥ क्रियत इति शेषः । *संवृतिर्भ्रम इति* ॥ परिभाषेयम् । वस्तुतस्तत्वाच्छादनपूर्वकत्वाद् भ्रमस्य योगो वा । *शून्यत्वादिति* ॥ विवृतौ *द्वितीयविरहादिति व्याख्यातं फलितमित्याह—*असङ्गत्वादिति* ॥ *तस्य विचारस्येति* ॥ “दशैते राजमातङ्गास्तस्यैवामी तुरङ्गमाः” इतिवत्, सर्वान्मां क्वचिद् विशेषणपरामर्शित्वस्यापि संभवादिति भावः । अनुभवरूपे ब्रह्मणि प्रपञ्चाभावोऽधिकरणीभूतब्रह्मरूपः । तथाच तस्य प्रपञ्चप्रतियोगिकत्वं कथम् ? निष्प्रतियोगिकत्वात्, अत आह—*प्रपञ्चप्रतियोगिकत्वस्येति* ॥ यद्यपि विधिरूपमित्यस्य भावरूपमित्यर्थः ; तथापि भावाभावयोर्विशेषसूचनाय तत्परतामाह—*निर्विकल्पकधीवेद्यमिति* ॥ अभावो हि प्रतियोग्यनुयोगिभ्यां निरूप्यः, न निर्विकल्पकधीविषयः, ब्रह्म तु जातिवदखण्डत्वात् तथेति भावः । विचारानिर्णीतप्रपञ्चस्य सिद्धय-सिद्धिभ्यां निषेधव्याघात इत्यतो व्याघटे—*अविचारितेति* ॥ विचारासहः सदसद्भयामनिर्वचनीयः । अनिर्वचनीय-ख्यातिकुक्षिः । *श्रुत्या = “नेह नानाऽस्ति” “एकमेवाद्वितीयमि”त्यादिश्रुत्या । *निषेधादिति* ॥ ब्रह्मण्य-भावबोधनादित्यर्थः । स चाभावः स्वस्य व्यावहारिकत्वे प्रपञ्चसत्यत्वापत्तेः पारमार्थिकत्वेऽतिरिक्तत्वे द्वैता-पत्तेर्ब्रह्मरूपः, इति तत् प्रपञ्चाभावरूपत्वाच्छून्यव्यवहारविषय इति भावः । प्रपञ्चस्य ब्रह्मवत् प्रकाशाभेदासंभवादाह—

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*विषय-विषयिभावः = विषयिप्रतियोगिकं विषयत्वम् । *नैयायिकैः = मादृशैः । *समर्थयिष्यते = प्रकाशस्य सतस्तदीयतामात्रनिबन्धनः [स्वभावविशेषो विषयतेत्यादिना निरूपयिष्यते । *तथा = तादृशः । तार्किकमते तादात्म्यान्यसम्बन्धरूपोऽपि वेदान्तदर्शने तादात्म्यरूपस्तार्किकसमतविषयतात्व-विशेष्यतात्वादिविशेषयुक्त इति भावः । *वेद्यनिष्ठः = वस्तुनिष्ठः, नतु वित्तिनिष्ठः । परस्पराध्यासानुरोधाद् वित्तितादात्म्यस्य वित्ति-मिन्नेष्वेव कल्पितत्वात्, वित्तेः स्वप्रकाशत्वेन वित्तिविषयत्वासम्भवाच्च वित्तेस्तादात्म्यरूपा विषयताऽपि वित्तिमिन्नेष्वेव, नतु वित्ताविति भावः । *अस्मिन् दर्शने = वेदान्तदर्शने । *तत्तन्मायेति* ॥ मूलाविद्या-पल्लवाविद्येत्यर्थः । मायोपनीततत्तदुपाधीनां भेदादिति वा योजना बोध्या । *वह्नित्रेति* ॥ महानौकेत्यर्थः । यथा शूर्पादिपात्र आर्द्रकाणि स्थापयित्वा विक्रीणतो वणिजो वह्निमनुपयुक्तम्, प्रत्युत कार्यविरोधिः समुद्र-गतवह्निस्थस्यार्द्रकस्य तद्ग्राहकसकलसाधारणजनैर्दृष्टत्वासंभवात्, तथा द्वैतमतमेव परिष्कुर्वतो मम वेदान्तदर्शनमनुपयुक्तम्, द्वैतमतपरिष्कारविरोधि च ; द्वैतखण्डनयुक्तीनां मिथ्यात्वग्राहकमानस्य च तत्र

सौगन्ध्यविमर्शः

अद्वितीयब्रह्मसिद्धिर्द्वितीयमिथ्यात्वनिर्णयाधीना ब्रह्मस्वरूपनिर्णयाधीना च । तत्र द्वितीयमिथ्यात्वं द्वितीया-

विद्वलेशीयटिप्पणी

प्रकाशसंबद्ध इति ॥ 'संवृत्येत्यस्य भ्रमेणेति नार्थः ; आरोग्यस्य भ्रमाजन्यत्वात्, भ्रमेण सह तस्याविद्याजन्यत्वात्, अतो व्याचष्टे—*अविद्ययेति* ॥ जन्यत्वं तृतीयार्थः । अविद्या ह्यारोग्ये दोषविधया परिणाम्युपादानविधया च जनिकेति भावः । *विषयेति* ॥ विषयनिष्ठो विषयिनिरूपितो भावो धर्मविशेष इत्यर्थः, तदाह—*विषयिप्रतियोगिक-मिति* ॥ यादृश-तादृशपदयोर्ज्ञानविषयतातिरिक्ततदुभयसंबन्धरूप इत्यर्थः । *सतः=पारमार्थिकस्य विषयस्य । *स्वभाव-विशेषः=धर्मविशेष इत्यर्थः । 'यः' 'सः' इति वक्तव्ये यादृश-तादृशेत्युक्तेः फलमाह—*तार्किकमत इति* । *तादात्म्या-न्येति* ॥ भेदासहिष्णवभेदरूपतादात्म्यान्येत्यर्थः । *तादात्म्येति* ॥ भेदसहिष्णवभेदरूपेत्यर्थः । *तुः* एवार्थ इत्याह—*नत्विति । *वित्तिः=ज्ञानम् । *ननु*—रूपभेदेन स्वस्मिन्नपि स्वतादात्म्यसंभवाद् वित्तावपि वित्तेस्तादात्म्य-संभवः, इत्यत आह—*परस्पराध्यासानुरोधादिति* ॥ सामानाधिकरण्यप्रतीत्यनुरोधेन इह-इदमयोरैव परस्परादात्म्यम्, नतु शुद्धवित्तेः स्वस्याम् ; प्रकृते शुद्धवित्तेरप्रकृतत्वात् । तत्र वेद्ये वित्तितादात्म्यं विषयता, वित्तौ वेद्यतादात्म्यं तु विषयितेति बोध्यम् । *ननु*—वित्तौ वित्तेस्तादात्म्यरूपविषयतां विना कथं व्यवहारविषयतेति ? अत आह—*वित्तेः स्वप्रकाशत्वेनेति* ॥ उपसंहरति—*वित्तेस्तादात्म्यरूपा विषयतेति* ॥ मायाया एकत्वात् कथं तत्तन्मायेति ? अत आह—*तत्तन्मायेतीति* ॥ सा सा चासौ माया चेति न विग्रहः, किंतु स सा चासौ मायोपनीतोपाधि-श्रेतीत्यभिप्रायेणाह—*मायोपनीतेति* ॥ मायाकल्पितेत्यर्थः । *ननु*—आर्द्रकवणिजोऽप्यार्द्रकानयनाय बलीव-दां दिवह्नित्रापेक्षेत्यतो व्याचष्टे—*महानौकेत्यर्थ इति* ॥ *ननु*—उदयनाचार्यैर्वेदान्तमतावलम्बनेन बौद्धमतनिरा-करणेऽपि तेषां तत्र महती श्रद्धा कुतोऽवगता ? एतदप्ये 'द्वैतवादिनस्तु' इत्यादिना द्वैतवादिमतेनापि तन्मतनिराकरणाद्, इत्याशङ्क्य, 'किमार्द्रके'त्याभाणकादेवेति व्यञ्जयितुमाभाणकं व्याचष्टे—*यथेति* ॥ आर्द्रकरासिविक्रमिणां वह्नित्रमार्द्रकानयन उपयुक्तमेवेत्यत आह—*शूर्पादिपात्र इति* ॥ *वणिजः=एकाकिनोऽल्पधनव्यवसायिनः । अनुप-युक्तमिति* ॥ तस्य बलीवर्देनाप्यार्द्रकानयनसंभवात् । *प्रत्युत कार्यविरोधीति* ॥ अल्पधनस्यैकाकिनो बहुधन-बहुसहायसाध्ये स्वकृत्यसाध्ये प्रवृत्तौ स्वप्रवृत्तिसाध्यव्यवहारस्यापि भङ्गप्रसङ्गादिति भावः । आर्द्रकमहारासिविक्रमिणां महावणिजां महानद्युत्तरीरत आर्द्रकानयनार्थं वह्नित्रमेवोपयुक्तम्, अत आह—*समुद्रगतवह्निस्थेत्येति* ॥ *तद्ग्राहकेत्यादि* ॥ सकलसाधारणजनप्रसिद्धस्यैवार्थस्याभाणके निबन्धनस्य सांप्रदायिकत्वादिति भावः । प्रकृतं दार्ष्टान्तिकं स्पष्टयति—*तथेति* ॥ *द्वैतमतम्=द्वैतसत्यतामतम् । *परिष्कुर्वत=एतद्वृत्त्ये परिष्कारार्थं प्रवृत्तस्य मम । अतुष्योमे हेतुः—*द्वैतखण्डनयुक्तीनामिति* ॥ *विरोधे हेतुः—*मिथ्यात्वग्राहकेति* ॥ *ननु*—

न्यायामृतम्

तल्लक्षणम् । नचात्र मिथ्यात्वस्य सत्यत्वे धर्मिणो मिथ्यात्ववैशिष्ट्यभङ्ग उक्तः, किन्त्वद्वैतहानिः । प्रत्युत भेदः किं भिन्ने ? उताभिन्ने स्यात् ? इति त्वदुक्तिरेवामिन्नादिरूपविशिष्टमालनिरासकत्वेन स्वव्याघातापाताद् जातिः । उक्तं हि—“एतामेव जातिमवष्टभ्य शुष्कतर्कवादिनां बौद्ध-चार्वाक-वेदान्तिनां बालव्यामोहहेतवः कण्ठकोलाहलाः” इति ॥

तरङ्गिणी

नचालेति ॥ यद्यपि मिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वे प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वविशिष्टत्वभङ्ग एवोच्यते ; तथापि मिथ्यात्वस्य सत्यत्वपक्षे स नोच्यते, किन्तु मिथ्यात्वविशिष्टत्वमेव, अद्वैतहानिस्तूच्यत इत्यर्थः ॥ परस्यैव जातिवादित्वमित्याह—प्रत्युतेति* ॥ सूरिमिराबोषितं च परेषां जातिवादित्वमित्याह—*उक्तं हीति* ॥ *अवष्टभ्य=साधनमालम्ब्य ॥

न्यासाद्विस्तृतकर्तृशुभ्रैः पक्षयुगं युजि । न्यायामृततरङ्गिण्यां मार्शसामान्यभङ्ग ऐत् ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

दूषणस्य जात्युत्तरत्वाभावः, अपितु भवत्प्रयुक्ततर्कस्यैव साधारणासाधारणसामर्थ्यवत्त्वेन जात्युत्तरत्वमित्याह—*प्रत्युतेति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पुरस्कारात्, तथापि बहित्रमिव वेदान्तदर्शनं पुरुषधौरेयस्य परमप्रयोजनं साधयत्येव, इति वेदान्तदर्शने तदन्य-सर्वदर्शनेभ्य उत्कर्षं आचार्याभिप्रेत इति ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

वाच्यम् ; असंसृष्टत्वेतोर्भावाभावाभ्यां व्याघातात् । किञ्च त्वद्वैतमतं ब्रह्म प्रमाणवेद्यं वा ? नवा ? आद्ये प्रमाणविषयत्ववत् खण्डनयुक्तीनामपि तत्र प्रसङ्गसंभवः, द्वितीये ह्यसिद्धिः स्यात् ॥

इति सामान्यतो मिथ्यात्वमिथ्यात्वस्य भङ्गनम् । श्रीन्यायामृतसौगन्ध्ये श्रावितं वनमालिना ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

निर्वचनीयत्वसाधनेन भवति, इति तत्र वितण्डावादेन परमतखण्डनमेवास्माकं कर्तव्यम्, ब्रह्मस्वरूपनिर्णयस्तु वेदान्ततात्पर्य-निर्णयाधीनः, इति तत्र स्वपक्षसाधनार्थं खण्डनयुक्तीनामपि निरसनं कर्तव्यमेव । अत एवाविरोधाध्यायादिषु तत्रैव मतान्तर-युक्तीनां निरासः सूत्रकारैः कृतः, नतु द्वितीयमिथ्यात्वविषये । द्वितीयमिथ्यात्वे संशयस्यैवाभावाद् न साक्षात् तदर्थमेकमन्य-धिकरणम् । “तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः” इत्यादिसंज्ञाण्यपि ब्रह्मण उपादानत्वसमर्थनेनाद्वितीयत्वव्यवस्थापनार्थान्येव, द्वितीयमिथ्यात्वं तु द्वितीयसत्त्वसाधकप्रमाणाभावेनैव । तथाच भेदो मित्र उतामित्र इति विकल्पेन वैतण्डिकतामाश्रित्य वदतो मम स्थापनीयाभावेन मां प्रति जातेर्व्याघातकत्वं नास्ति, इति न ब्रह्ममीमांसाया उच्छेदापत्तिः । ब्रह्म हि शब्दप्रमाण-मात्रगम्यम्, न तु युक्तिगम्यमिति खण्डनयुक्तीनां न ब्रह्म विषयः ॥

विट्ठलेशीयटिप्पणी

एतावताऽब्रह्मैवाचार्याणां वेदान्तदर्शने प्रतीयते, इत्याशङ्क्य, उक्ताभाणकोपन्यासव्यङ्ग्यं स्पष्टयति—*तथापीति* ॥ *बहित्रमिवेति* ॥ सहाचण्जि इत्यादिः । *पुरुषधौरेयस्य=पुरुषश्रेष्ठस्य । *परमप्रयोजनम्*—अविद्यानिवृत्त्युपलक्षित-ब्रह्मब्रह्मन्दावाप्तिरूपं मोक्षम् । *साधयत्येवेति* ॥ आभाण्यकतात्पर्यादिति शेषः । एवकारो वेदान्तदर्शनमेवेत्येवमपि योज्यः । *एतेन*—इतरसाक्षात्तां मोक्षालुप्युक्तत्वम्—*उक्तम्* ; सत्यामिसन्धस्यैव मोक्षश्रवणात् । *वेदान्त-दर्शने=श्रीमच्छङ्कराभिमत औपनिषद्सुख्यार्थसुख्यैतवेदान्तदर्शने । *तदन्यसर्वेति* ॥ द्वैतवेदान्त-स्वपरिच्छिद्यमाण-न्यासाद्विसकलदर्शनेत्य इत्यर्थः । *उत्कर्षः=तदसाध्यमोक्षसाधकत्वम्, आचार्याभिप्रेत इति सिद्धम् ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः मिथ्यात्वमिथ्यात्वविचारः ॥

अथ दृश्यत्वहेतुविचारः

—: ० :—

न्यायामृतम्

दृश्यत्वहेतूक्तिरपि “स्तम्भादिप्रत्ययो मिथ्या प्रत्ययत्वात् तथाहि यः । प्रत्ययस्त सृषा दृष्टः, स्तम्भादि-
प्रत्ययो यथा ॥” इति बौद्धोक्तयुक्तिच्छर्दिमात्रम् । इयांस्तु विशेषः (भेदः)—बौद्धमते ह्यप्रामाण्यस्य
स्वतस्त्वात् तद् युक्तम्, त्वन्मते तु प्रामाण्यस्य स्वतस्त्वात् तदयुक्तमिति ॥

अद्वैतसिद्धिः

ननु—मिथ्यात्वे साध्ये हेतूक्तं यद् दृश्यत्वम्, तदप्युपपादनीयम् । *तथाहि*—किमिदं

तरङ्गिणी

हेतुं निराचष्टे—#दृश्यत्वेति* ॥ *मिथ्या=मिथ्यार्थविषयकः ॥ *प्रत्ययत्वादिति* ॥ भीमांश-
करीत्या व्यवयवप्रयोगः । नचालयविज्ञाने शून्यविज्ञाने च व्यभिचारः ; विशिष्टप्रत्ययत्वस्य
विवक्षितत्वात् । *छर्दि:=छीवनम् ॥ *बौद्धमत इति* ॥ स्तम्भादिप्रत्ययस्यासदर्थविषयकत्व-
रूपाप्रामाण्यं स्तम्भादिप्रत्ययग्राहकेणोत्सर्गत एव गृहीतम्, इत्यनुकूलतर्कसद्भावादुक्तानुमानेन स्तम्भादि-
प्रत्ययस्य मिथ्यार्थकत्वसिद्धिः, अन्यमते तु घटादिज्ञाने प्रामाण्यस्य सदर्थकत्वस्य स्वतस्त्वादबुभुत्सिता-
ग्राहिज्ञानग्राहकेण साक्षिणा प्राग् मिथ्यात्वानुमानात् प्रामाण्यमेव गृहीतम्, इति पश्चात् प्रवृत्तस्य
मिथ्यात्वानुमानस्य बाधिततया न स्वसाध्यसाधकत्वमित्यर्थः । सम्भावितप्रकारान् दृश्यत्वस्य दूषयितुं

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अथ हेतुखण्डनमारभते—#दृश्यत्वहेतूक्तिरपीति* ॥ मिथ्येति* ॥ मिथ्याभूतार्थविषयक इत्यर्थः ।
प्रत्ययत्वादिति ॥ विशिष्टप्रत्ययत्वादित्यर्थः । तेनालयविज्ञानादौ न व्यभिचारः । *छर्दिमात्र-
मिति* ॥ उद्घरणमात्रमित्यर्थः । छर्दिमात्रता च तेन प्रत्ययमात्रपक्षीकारे तद्विषयप्रपञ्चमात्रपक्षी-
करणम्, प्रत्ययत्वस्य हेतूकरणे प्रत्ययविषयत्वस्य हेतूकरणमित्येवंरूपेति भावः । अस्त्वेवं दृश्यत्वादि-
हेतूकेर्बौद्धयुक्त्युद्घरणत्वं, तथापि तन्मत इव मन्मतेऽपि तस्योपपन्नत्वात् तदङ्गीकारो युक्त इत्यत
आह—#इयांस्तु भेद इति* ॥ तथाच बौद्धमतेऽप्रामाण्यस्योत्पत्तौ स्वतस्त्वादुत्पद्यमानं ज्ञानमप्रामाण्यमेव,
इति प्रत्ययत्वेनाप्रामाण्यसाधनं युक्तम्, त्वन्मते तुत्पत्तौ प्रामाण्यं (१) स्वतः, इत्युत्पद्यमानं ज्ञानं प्रामा-
ण्यमेवोत्पद्यते । प्रामाण्यं चाबाधितार्थविषयकत्वम् । एवं च तस्य मिथ्यात्वे साध्यमाने बाधितार्थकत्व-
मेव साधितं स्यात् । बाधितार्थकत्वमेव चाप्रामाण्यम्, इति विरोधादयुक्तमिति भावः ॥

सिद्धिव्याख्या

‘हेतौ दूषणानि परिहृतुं’ पूर्वपक्षमुखेनोद्घाटयितुं च पातनिकामारचयति—*नन्विति* ॥ *उपपादनीयमिति* ॥
उपपादनं च कर्तुमशक्यम्, अतो न तेन मिथ्यात्वसिद्धिरित्यर्थः । कुतोऽनन्तरम् ? इत्याशङ्क्य तत्र सम्भवि-
ति

(१) सत्यमुत्पत्तौ स्वतस्त्वं प्रामाण्यस्यात्मन्मतै, तत्राप्यप्रामाण्यस्य परतस्त्वात् सति बोधेऽप्रामाण्यं चातुपपन्नमिति
न दोषः । तथाच न प्रत्ययस्य मिथ्यात्वविरोधितत्वाद्ग्राहकत्वम्, न वाऽनुमानस्य कृतत्वं तत्रोक्तम् सङ्गीयमिति ॥

न्यायामृतम्

किं चेदं दृश्यत्वम् ? (१) वृत्तिव्याप्यत्वम् ? फलव्याप्यत्वं वा ? साधारणं वा ? कदाचित्

अद्वैतसिद्धिः

दृश्यत्वम्—वृत्तिव्याप्यत्वं वा ? (१) फलव्याप्यत्वं वा (२) ? साधारणं वा (३) ? कदाचित् कथंचित्

तरङ्गिणी

पृच्छति—*किं चेति* ॥ इन्द्रियार्थसन्निकर्षाद् बाह्येन्द्रियद्वारा निस्तृतान्तःकरणपरिणामो वृत्तिः । तद्व्याप्यत्वम्—तथा प्राप्यत्वम्, तथा सह सम्बन्धविशेष इत्यर्थः ॥ *फलेति* ॥ उक्तरूपायां वृत्तौ प्रतिबिम्बितं चैतन्यं फलम् ; तेन सम्बन्धः ; तद्व्याप्यत्वमित्यर्थः ॥ *साधारणमिति* ॥ वृत्तिव्याप्य-फलव्याप्ययोरनुगतं व्यवहारप्रयोजकविषयत्वं वा, तदन्यतरत्वादिकं वेत्यर्थः ॥ *कदाचिदिति* ॥ स्वस्याविद्यमानतादशायां विदविषयत्वेऽपि विद्यमानतादशायां चिद्विषयत्वं कदाचित् चिद्विषयत्वम् ; 'धर्मं न जानामी'त्यज्ञानोपरागेण वा, 'घटं जानामी'ति ज्ञानोपरागेण वा चिद्विषयत्वं कथंचित् चिद्विषयत्वमित्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्ठकोटारः

पराभिप्रेतदृश्यत्वनिरुक्तिं खण्डयितुं पृच्छति—*किं चेति* ॥ *साधारणमिति* ॥ वृत्तिव्याप्य-फलव्याप्यसाधारणं ज्ञानविषयत्वमित्यर्थः । *कदाचित् कथंचिदिति* ॥ *कदाचित्=स्वसत्ताकाळे । तेनातीतघटादौ न भागासिद्धिः । नित्यातीन्द्रियादौ भागासिद्धिवारणाय—*कथंचिदिति* ॥ ज्ञातत्वा-गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*वृत्तिव्याप्यत्वम् = वृत्तेराकाराख्यं विषयत्वम् । वृत्तित्वं तु 'हीर्षाभी'रित्यादिश्रुत्याऽनूद्यमानो धीत्वरूपो

सिद्धिव्याख्या

प्रकारान् दूषयितुं पृच्छति—*किमिति* ॥ *वृत्तीति* ॥ इन्द्रियार्थसन्निकर्षाद् बाह्येन्द्रियद्वारा निस्तृतान्तःकरणपरिणामो वृत्तिः, तद्व्याप्यत्वं तथा व्याप्यत्वम्, तथा सह सम्बन्धविशेषः । *फलेति* ॥ उक्तरूपायां वृत्तौ प्रतिबिम्बितं चैतन्यं फलम्, तेन सम्बन्धः ; तद्व्याप्यत्वमित्यर्थः । *साधारणमिति* ॥ वृत्तिव्याप्य-फलव्याप्यानुगत-मित्यर्थः । तच्च व्यवहारप्रयोजकविषयत्वम्, तदपि वृत्तिव्याप्यत्व-फलव्याप्यत्वान्यतरवत्त्वमिति द्रष्टव्यम् । *कदाचिदिति* ॥ स्वस्याविद्यमानतादशायां विदविषयत्वेऽपि विद्यमानतादशायां चिद्विषयत्वं कदाचित् चिद्विषयत्वम्, 'धर्मं न जानामी'त्यज्ञानोपरागेण वा 'घटं जानामी'ति ज्ञानोपरागेण वा चिद्विषयत्वं कथंचित् चिद्विषयत्वमित्यर्थः ॥

विडुलेश्वरीयटिप्पणी

पुताघता मिथ्यात्वानुमीने मिथ्यात्वरूपं साध्यं पञ्चधा निरुक्तम् । ततस्तत्र हेतुं निर्वर्तुं हेतोर्दुर्बलत्व-मुदाहरयति—*मन्विति* ॥ *हेतुकृतम्=ज्ञापकत्वेनोपन्यस्तम् । *तदप्युपपादनयमिति* ॥ संभवद्यथाश्रुतार्थेषु दूषणसत्त्वाद् निष्कर्षणीयमित्यर्थः । के तेऽर्थाः ? कानि च तदूषणानीति ? अत आह—*तथाहीति* ॥ 'वृत्ति-व्याप्यत्वमि'त्यत्र व्याप्यत्वं नाव्यभिचरितत्वादिकम् ; अस्मत्वात्, अतो व्याचष्टे—*वृत्तिव्याप्यत्वमिति* ॥ आका-राख्यः स्वरूपसंबन्धविशेषः । परोक्षेऽन्तःकरणबहिर्निर्गमनाभावेन विषयासंबन्धात् तत्समानाकारान्तःकरण-परिणामासंबन्धाच्च प्रत्यक्षस्थल इन्द्रियद्वारा बहिर्निर्गतान्तःकरणस्य घटादिविषयाकारतुल्याकारः परिणामो घटादि-विषयसंबन्धी जायते ; घटादावन्तर्बहिर्विच्छिन्नमानसधादिवत्, इति तत्र स्वाकारसदृशाकारत्वं तयोः संबन्धो भवति ; तथापि रूप-रसादिगुण-क्रियादीनां निराकारत्वात् स्वरूपसंबन्धरूप इत्युक्तम् । वृत्तिपदमन्तरस्यापि व्याप्यत्वपदस्य व्याख्यानं वृत्तिपदव्याख्यानादुपस्थात् सूचीकटाहन्यायेन प्रथमं कृतम् । *ननु*—“वृत्तयः पञ्चतयः—प्रमाण-विपर्यय-विकल्प-निद्रा-स्मृतयः” इति पातञ्जलसूत्रोक्तपञ्चवृत्तिसाधारणरूपेण वृत्तिपदार्थनिवेष्टे तुच्छे व्यभिचारः, इत्यत आह—*वृत्तित्वं त्विति* ॥ हीर्षास्तिवादीति* ॥ “कामः संकल्पो विविक्तित्वां श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षाभीरित्ये-कैर्वाच्ये” इति तन्मते “विदुलेश्वरी”ति श्रुतिर्व्याख्यार्थः । *अनन्तमान इति* ॥ विषयसंबन्धवत्त्वोद्भवतावच्छेदकत्वेति शेषः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

जातिविशेषः । नच—तस्य भ्रमरूपाविद्यावृत्तिनिष्ठत्वमस्ति ? न वा ? *आद्ये* उक्तश्रुतौ “एतत् सर्वं मन एवे”त्यस्यासङ्गतिः ; अविद्यावृत्तेर्मनःपरिणामत्वाभावेन मनस्तादात्म्याभावात्, *अन्त्ये* शुक्तिरूप्यादौ साधनवैकल्यम् ; सुखादौ वृत्त्यस्वीकारेण तत्रासिद्धिश्चेति—वाच्यम् ; पञ्चद्वयेऽप्यदोषात्, उक्तश्रुतौ मनःपरिणामरूपाया एव धियो निर्देशेन तस्या एव मनस्तादात्म्योक्तेः सम्भवात् । उक्तश्रुतौ धीमात्रस्य निर्देशेऽपि विशेष्य-विशेषणाकारवृत्तिद्वयावच्छिन्नचित्त्यपि धीत्वव्यवहारात्, तस्याश्च विशेष्याकारमनोवृत्तिवदितत्वेन ‘मन एवे’ति निर्देशसम्भवात् । अत एव संशयरूपविचिकित्साया अप्युक्तश्रुतौ मनस्तादात्म्योक्तेरुक्तरीत्या निर्वाहः ; एककोटिकस्यापातज्ञानस्यैव विचिकित्सापदेन निर्देशात्, द्विकोटिकस्यापि निर्देश एकधर्मिणि कोटिद्वयाकारवृत्तिद्वयावच्छिन्नचित्त एव विचिकित्सात्वेन तस्या एककोट्याकारमनोवृत्तिवदितत्वेन मनस्तादात्म्यसम्भवात् । धीत्वस्या-विद्यावृत्तावस्वीकारेऽपि न दोषः ; ‘शुक्तिरूप्यादिकं मिथ्ये’त्याकारकमनोवृत्तिविषयत्वमादाय शुक्तिरूप्यसुखादौ

विद्वलेशीयटिप्पणी

रूपोऽनुगतः प्रत्यक्षसिद्धो विकल्पादिव्यावृत्तो जातिविशेष इत्यर्थः । यद्यपि धीपदार्थवृत्तावुक्तश्रुत्या विधीयमानं मनस्तादात्म्यं मनःपरिणामत्वं विनाऽनुपपन्नं सद् मनःपरिणामत्वं कल्पयति, इत्यविद्यापरिणामरूपभ्रमात्मकवृत्तौ धीत्वासंभवः ; उक्तश्रुतिविरोधात्, तथापि शुक्तिरजतादौ साधनवैकल्यपरिहारायावश्यकव्येऽविद्यावृत्तौ धीत्व-स्वीकार उक्तश्रुतिविरोधं परिहर्तुं शङ्कते—‘नचैति’ ॥ *तस्य=हेतुघटकतावच्छेदकीभूतस्य धीत्वस्य । *एतत् सर्वम्=कामादि प्रत्येकम् ; सर्वे कामाः, सर्वा धिय इति यावत् । *अविद्यावृत्तेः=सर्वधीपदार्थान्तर्गतायाः । *मनःपरिणाम-त्वाभावेनेति* ॥ मनःपरिणामत्वस्य मनस्तादात्म्यव्यापकत्वादिति भावः । पञ्चद्वयेऽपि दोषमाह—*सुखादाविति* ॥ विषयकत्वं सप्तम्यर्थो वृत्त्यन्वयि । *तत्र=सुखादौ । आद्य उक्तं दोषं परिहरति—*मनःपरिणामरूपाया एवेति* ॥ ‘एतत्सर्वमि’त्यस्य कामादिघटितसमुदायार्थकत्वसंभवेनाविद्यावृत्तिरूपधीपदार्थं मनस्तादात्म्यबोधानङ्गीकारेणाबाधा-दिति भावः । *धीमात्रस्येति* ॥ ‘सर्वमि’त्यस्य प्रत्येकमन्वयेनेति भावः । *युक्तं चैतत्=अन्वया प्रमाद्वितस्य कामस्य मनःपरिणामत्वम्, भ्रमाद्वितस्य त्वविद्यापरिणामत्वं स्यादिति । *तस्याग्नेति* ॥ धीमात्रान्तर्गतावा इत्यर्थः । *ननु—एवं मनोवृत्तिवदिते मनस्तादात्म्यव्यवहारस्वीकारे गौणतापत्तिः, इत्याशङ्क्य, अगत्या तस्यास्तत्राऽ-वश्यकत्वमाह—*अत एवेति* ॥ *उक्तरीत्या=उक्तप्रकारद्वयेन । तत्र प्रथमं प्रकारमाह—*एककोटिकस्येति* ॥ अबाधितैककोटिकस्य । *आपातज्ञानस्य=अप्रामाण्यशङ्कात्कन्दितस्य प्रमाणजन्यवृत्तिरूपज्ञानस्य । द्वितीयं प्रकारमाह—*द्विकोटिकस्यापीति* ॥ ‘विचिकित्सा तु संशयः’ इत्यमरः । तत्र ज्ञानप्रामाण्यस्य संशय इत्यर्थे प्रथमः, विषयस्य संशय इत्यर्थे द्वितीयः प्रकारो बोध्यः । *तस्याः=विचिकित्सारूपोक्तचित्तः । *एक-कोटीति* ॥ अबाधितैककोटीत्यर्थः । *ननु=धीत्वस्याविद्यानिष्ठत्वस्वीकार उक्तप्रकारद्वयेनोक्तश्रुतिविरोधपरि-हारस्य शुक्तिरूप्ये साधनवैकल्यपरिहारस्य च सम्भवेऽपि पावञ्जले वृत्तिविभाजकसूत्रे प्रमाणपदार्थप्रमाणजन्यमनोवृत्तेः पृथग् विपर्ययपदार्थभ्रमरूपाविद्यावृत्त्युपादानविरोधो दुर्वारः, इत्यत आह—*धीत्वस्याविद्यावृत्तावस्वीकारेऽपीति* ॥ *न दोषः=शुक्तिरूप्ये सुखे च साधनवैकल्यरूपः । *शुक्तिरूप्यादिकम्=शुक्तिरूप्य-सुखादिकम् । *मिथ्येत्याकार-केति* ॥ ‘इदं रजतमि’तीदमाकारैर्निद्रयिकवृत्तिकालीना रजताकारा वृत्तिरेवाविद्यापरिणामरूपा । एवं सुखादेः स्वकाले भानं स्वाकारवृत्तिं विनैवान्तःकरणोपलक्षितचैतन्यरूपसाक्षिणा । ‘पुरोवर्तिनि भातरजतादिकं मिथ्ये’त्याकारक-ज्ञानं तु शब्दानुमानादिप्रमाणजन्यमनोवृत्तिरूपम् । एवं ‘सुखं मिथ्या’ इति ज्ञानमपि तथा । एवं ‘सुखमहमस्वाप्नम्’ इति स्पृष्टिवृत्तिरपि मनोवृत्तिरेवेति भावः । *‘फलनिष्पत्तावि’ति* धातोः—‘असतां लोचकमुज्ज्वले किमपि प्रतिफलति

इन्द्रियावैषम्यकार्णाद् वाक्तेन्द्रियद्वारा निरस्यतान्तःकरणपरिणामो वृत्तिः । तत्राप्यन्तः नाम तस्या शब्दत्वम् । विषयत्वमित्यनुक्त्वा व्यापकत्वमिति वचनं यथा तद्यकोदकं कुल्यात्मना वसिनिर्गलं केदारम् प्रविष्टं तद्वदेव चतुष्कोणवाकारेण भवति, तथा साधनवैकल्यसमस्तःकरणं चक्षुरादिद्वारा वसिनिर्गलं निष्यं व्याप्य तद्वत्कारं भवति, एवं वृत्तिरे’ति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*साधारणम् = वृत्तिव्याप्यत्व-फलव्याप्यत्वयोरन्यतरवत्त्वम् । अग्यतरत्वं च तदुभयमात्रमुख्यविशेष्यकं यद् ज्ञानम्, तन्मुख्यविशेष्यत्वम् । तद्व्यक्तित्वेन ज्ञानस्य निवेशः । तेन—वृत्तिव्याप्यत्वस्यैव हेतुत्वसम्भवेनान्य-
वैयर्थ्यमिति—अपास्तम् ॥ *कदाचित् कथंचित् विद्विषयत्वम् = किञ्चित्कालावच्छिन्नमावृतानावृतसाधारण-
विद्विषयत्वम्, चित्तादात्म्यमात्रं हेतुः । दैशिकसम्बन्धेन हेतुतालाभावावच्छिन्नान्तम्, कालिकसम्बन्धेन हेतुत्वे

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु मिथ्यात्वे साध्ये हेतुकृतं दृश्यत्वमुपपादनीयम् । तथाहि—तच्च वृत्तिव्याप्यत्वमिति—
चेत्, *न* ; ब्रह्मणि व्यभिचारात्, अन्यथा ब्रह्मपराणां वेदान्तानां वैयर्थ्यप्रसङ्गात् ।

नच—शुद्धं ब्रह्म न दृश्यम् ; “यत् तददृश्यमि”ति श्रुतेः, किन्तूपहितमेव, तच्च मिथ्यैव ; न हि वृत्ति-
दशायामनुपहितं भवतीति—वाच्यम्, “सर्वप्रत्ययवेद्ये च ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते” इति त्वदीयैर्ब्रह्मणस्सर्व-
प्रत्ययवेद्यत्वोक्तेः । नच तदप्युपहितविषयकम् ; उपहित उपधेयांशस्य शुद्धस्य वृत्तिवेद्यत्वावश्यकत्वात्,

बिद्वलेशीयटिप्पणी

वृत्तावन्तःकरणोपहितचैतन्यस्य प्रतिबिम्बश्च स्वतादात्म्यापन्नेदमाकारबहिर्निःसृतान्तःकरणवृत्तिप्रतिबिम्बतेदमवच्छिन्न-
चैतन्याभिन्नत्वेन । नचैवम्—प्रमाणवृत्त्यपेक्षायां साक्षिवेद्यत्वं कथमिति—शङ्कनीयम् ; इदमाकाराया वृत्तेर-
पेक्षणेऽपि रजताकाराया अनपेक्षणात् । अत एवैकविशिष्टज्ञानत्वं भ्रमस्य । यदि तु प्रमात्राश्रिताविद्यावृत्तौ प्रमातुः
प्रतिबिम्ब इत्युच्यते, तदा विश्वरूपज्ञानद्वयत्वं स्यात्, इति बोध्यं साक्षादेव प्रमातृविषयत्वम्, इति च क्वपि
भागासिद्धिरित्यभिमानः । ‘निकला विशरणे’ इत्यनुशासनात् फलधातोर्नाशार्थकत्वात्, अधिकरणे वृत्तसमानार्थक-
कप्रत्ययान्तस्याज्ञानावरणनाशविशिष्टचैतन्यार्थकत्वात्, व्याप्यत्वपदस्योक्तार्थकत्वाच्चाह—*भग्नावरणकचितो वेति* ॥
प्रत्यक्षस्थले विषयाकारबहिर्निःसृतान्तःकरणवृत्त्या वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यद्वारा प्रमातृचैतन्याभिन्ने विषयचैतन्ये ‘वदो
नास्ति न भाति’ इति व्यवहारप्रयोजकस्याज्ञानावरणस्य नाशः, परोक्षस्थले तु विषयाकारान्तःस्थितान्तः-
करणवृत्त्या विषयचैतन्ये प्रमातृ-प्रमाणचैतन्याभिन्ने ‘नास्ति’ इति व्यवहारप्रयोजकाज्ञानावरणमात्रस्य नाशः,
‘न भाती’ति व्यवहारप्रयोजकं त्वस्त्येव । भातं यथारेखोपरेखं प्राकट्यापरपर्यायः स्पष्टः प्रकाश इति बोध्यम् ।
साधारणपदस्य प्रकृतोभयसाधारणरूपावच्छिन्नपरत्वमाह—*साधारणमिति* ॥ वृत्तिव्याप्यत्व-फलव्याप्यत्वान्वान्व-
त्वरूपान्यतरत्वावच्छिन्नपरत्वे स्ववदकवृत्तिव्याप्यत्वातिरिक्तवैयर्थ्यम्, अत आह—*अन्यतरत्वं चेति* ॥ तदुभय-
विशेष्यकत्वेन ज्ञाननिवेशेऽप्येतदोपसादवस्थ्यम्, अत आह—*तद्व्यक्तित्वेनेति* ॥ उक्तव्याख्याबीजं प्रकाशयति—
तेनेति ॥ *अन्येति* ॥ तदतिरिक्तैत्यर्थः । भग्नावरणविद्विषयत्वस्य तु न हेतुत्वसम्भवः ; नित्यातीन्द्रियत्वादे-
भागासिद्धेः । ‘कदाचिदि’त्यस्यार्थमाह—*किञ्चित्कालावच्छिन्नेति* ॥ कथञ्चिदित्यस्याह—*आवृतानावृतसाधारणेति* ।
हेतुतावच्छेदकमाह—*चित्तादात्म्यमात्रमिति* ॥ मात्रपदेनावृतानावृतसाधारणत्वव्यवच्छेदः । अवच्छिन्नान्तफल-
माह—*दैशिकेति* ॥ *अविद्यादीति* ॥ अविद्या जीव ईश इत्यादिषट्केत्यर्थः । नित्यातीन्द्रियपदे न कर्मधारवा
श्रयणम् ; जन्यासंग्रहेण न्यूनतापत्तेः, किन्त्वतीन्द्रियपदवद्व्यतिरिक्तपदेनातिक्रमक्रिन्नान्वयार्थकेन नित्यपदस्य ‘छप् छप्

श्रयावच्छेदकत्वरूपस्य प्रतिबिम्बवत्त्वरूपस्य वा संबन्धस्य प्रमातृ-विषययोरन्युपगमनीयत्वा वृत्तिव्याप्यत्ववच्छेदे
वृत्तादी वा जीवप्रतिबिम्बसम्भवात् तत्तादात्म्यरूपं फलव्याप्यत्वं सर्वगतमेवेति पूर्वपक्षिणोऽभिमानः । जीव-ब्रह्मणोस्तु जीवस्य
पादान्तत्वेऽप्येवमित्यादि न जीवप्रतिबिम्बापेक्षा, इति ब्रह्माकारवृत्तिप्रतिबिम्बत्वजीवचैतन्यमिदं त्वरूपं फलव्याप्यत्वं
ब्रह्मणि प्रतिबिम्बः । तद्व्यतिरिक्तं ब्रह्माकारवृत्तेरवस्थावृत्तिवत्त्वमित्येतेत्याह । तद्व्यतिरिक्तं ब्रह्मणोऽप्येवमित्यादि न जीवप्रतिबिम्बापेक्षा, इति ब्रह्म
दृश्यम् ॥

न्यायामृतम्

कथंचित् चिद्विषयत्वं वा ? स्वव्यवहारे स्वातिरेकसंविदपेक्षानियतिर्वा ? अस्वप्रकाशत्वं वा ? नाद्यः ; आत्मनोऽपि वेदान्तजन्यवृत्तिव्याप्यत्वात् ।

अद्वैतसिद्धिः

चिद्विषयत्वं वा(४) ? स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदन्तरापेक्षानियतिर्वा(५) ? अस्वप्रकाशत्वं वा(६) ? नाद्यः ; आत्मनो वेदान्तजन्यवृत्तिव्याप्यत्वेन तत्र व्यभिचारात्, अत एव न तृतीयोऽपि ; नापि द्वितीयः ; नित्यातीन्द्रिये शुक्तिरूप्यादौ च तदभावेन भागासिद्धि-साधनवैकल्ययोः प्रसङ्गात्, नापि

सरङ्गिणी

स्वव्यवहार इति ॥ अद्वितीयत्वादिविशिष्टचैतन्यव्यवहारेऽपि स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाऽस्ति, इत्यव्यभिचाराय—
नियतिरिति ॥ स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाव्याप्यस्वव्यवहारकत्वं तदर्थः । चैतन्ये तु स्वातिरिक्तसंविदन्तराभावेऽपि सुषुप्तौ नित्यसिद्धस्फुरणरूपव्यवहारदर्शनाद् न तन्नियम इत्यर्थः ॥ *अस्वप्रकाशत्वं वेति* ॥ पराप्रकाशयत्वाभाव इत्यर्थः ॥ *आत्मन इति* ॥ वेदान्तजन्येनोक्तरूपमनःपरिणामेन वृत्त्याऽऽत्मनोऽपि व्याप्यमानत्वात् तत्र व्यभिचार इत्यर्थः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ह्यविद्याद्यनादिषु भागासिद्धिः । 'स्वव्यवहारे' इत्यादिपक्षद्वयं तु मूले प्रकटीभविव्यति । *नित्यातीन्द्रिये= कदाचिदिन्द्रियमतिक्रान्तं घटादिकम्, नित्यं तदतिक्रान्तं तु गुरुत्वादिकम् ; तत्र, उक्तयोः फलव्याप्यत्वयोरभावेन भागासिद्धिः । वृत्तेरावरण(१)भङ्गार्थत्वपक्षे भग्नावरणेत्याद्येव फलव्याप्यत्वं वाच्यम् ; वृत्त्यादौ चित्प्रतिबिम्बे

सिद्धिव्याख्या

स्वव्यवहार इति ॥ 'सुखमनुभवामी'ति चैतन्यव्यवहारेऽपि स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाऽस्ति, इत्यव्यभिचाराय—
नियतिरिति ॥ स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाव्याप्यस्वव्यवहारकत्वं तदर्थः । चैतन्ये तु स्वातिरिक्तसंविदन्तराभावेऽपि सुषुप्तौ नित्यसिद्धस्फुरणरूपव्यवहारदर्शनाद् न तन्नियम इत्यर्थः । *अस्वप्रकाशत्वं वेति* ॥ पराप्रकाशयत्वाभाव इत्यर्थः । *आत्मन इति* ॥ वेदान्तजन्येनोक्तरूपमनःपरिणामेन वृत्त्याऽऽत्मनोऽपि व्याप्यमानत्वात् तत्र व्यभिचार इत्यर्थः । *अत एवेति* ॥ ब्रह्मणि वृत्तिव्याप्यत्वरूपविशेषस्य सत्त्वेन सामान्यस्यापि सत्त्वाद् व्यभिचारादेव न तृतीय इत्यर्थः ।
नित्यातीन्द्रियेति ॥ *एतेन*—अपरोक्षैकरसचैतन्यरूपफलव्याप्यत्वे नित्यातीन्द्रियत्वस्यैव हेतुर्कृतव्यवस्थाऽसति विरोध-

विद्वलेशीयटिप्पणी

इति समासमभिप्रेत्य प्रयोजनमाह—*कदाचिदिति* ॥ एवञ्च कदाचिदिन्द्रियगोचरे घटादावुक्तफलव्याप्यत्वसत्त्वाद् नासिद्धिरिति भावः । *तत्र=गुरुत्वादौ । *उक्तयोः=वृत्तिप्रतिबिम्बितचित्तादात्म्य-भग्नावरणकचित्तादात्म्यरूपयोः । *अभावेनेति* ॥ गुरुत्वाद्याकारानुमानिकादिवृत्तेर्बहिर्निर्गमनाभावेन गुरुत्वस्य तद्वृत्त्येकदेशस्थत्वाभावेन वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये गुरुत्वावच्छिन्नचैतन्याभेदाभावेन—गुरुत्वे तत्तादात्म्यरूपविषयत्वासम्भवात् समानदेश-कालीनयोर्भिन्नरूपावच्छिन्नयोर्वस्तुतो भिन्नयोरेव तादात्म्यरूपसम्बन्धोपगमात्, वृत्तेराकाराख्यविषयत्वोपगमेऽपि तदवच्छिन्नचैतन्यरूपज्ञानस्य क्लृप्ततादात्म्यान्यविषयत्वानुपगमात् । एवं च गुरुत्वाद्याकारपरोक्षवृत्त्याऽन्तःकरणस्थितया परोक्षे गुरुत्वादौ नाज्ञानावरणशक्तिसामान्यभङ्गः । द्वे ह्यज्ञानस्यावरणशक्ते । एका 'नास्तीति' व्यवहारप्रयोजिकाऽसत्त्वापादिकेत्युच्यते, अपरा 'न भाती'ति व्यवहारप्रयोजिकाऽभानापादिकेत्युच्यते । तत्र प्रत्यक्षवृत्त्या प्रत्यक्षे विषय उक्तशक्तिद्वयस्यापि नाशः, परोक्षवृत्त्या परोक्षविषये त्वसत्त्वापादकावरणशक्तेरेव नाशः, अभानापादकावरणशक्तिस्त्वस्त्येव । प्रकृते च 'भग्नावरणके'त्यनेनावरणशक्तिसामान्यभङ्गविवक्षायां परोक्षे गुरुत्वादावसिद्धिरिति भावः । यदि यत्किंचिदावरणशक्तिभङ्गमात्रं विवक्ष्यते, तदा शुक्तिरूप्यादौ साधनवैकल्यरूपं दोषान्तरमुक्तम्, तत् सङ्गमयति—*वृत्तेरावरणभङ्गार्थत्वपं

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

मानाभावात्, तथाच शुक्तिरूप्यादौ साधनवैकल्यम् । नच—धर्मिज्ञानेन भग्नावरणकस्य शुक्त्याद्यवच्छिन्न-
चैतन्यस्य शुक्तिरूप्यादिकमपि विषय इति—वाच्यम् ; स्वावच्छिन्नस्याज्ञानविषयत्वस्य भङ्गविशिष्टचिद्विषयत्व-
मेव हि फलव्याप्यत्वशब्दार्थः ; अन्यथा गुरुत्वादावपि तदापत्तेः, चिद्विषयत्वस्यैव फलव्याप्यत्वारूपतापत्त्येतर-
भागवैयर्थ्यापत्तेश्च । यत्र विषयत्वं स्थाप्यं तदेव स्वम् । *ननु*—ईश्वरीयायां मायापरिणामरूपायां
विद्यमानसर्वविषयिकायां वृत्तौ प्रतिबिम्बितस्य चैतन्यस्य गुरुत्वादि सर्वे दृश्यं विषयः, *उक्तं हि विवरणे—

सिद्धिद्वयाख्या

तादृक्स्थितिमिति—*निरस्तम्* ; असत्तुच्छादिपदजन्यप्रतीतिविशेषहेत्वन्तरोपलब्धेश्च । नच—तस्य प्रपञ्चेऽपि सत्त्वेन
व्यभिचारः, न ह्यसत्पदादिना प्रपञ्चो लक्षणयाऽपि न प्रतिपाद्यत इत्यस्तीति—वाच्यम् ; शक्त्या तुच्छादिपदजन्यप्रतीति-

चिद्वृत्तेशीयटिप्पणी

इति* ॥ *सिद्धान्तलेशसंग्रहानुसारिणस्तु*—द्विविधमज्ञानम्—पुरुषाश्रितं विषयविषयकं च । एकमेव वाज्ञानम्,
तस्याश्रयतासम्बन्धः पुरुषे, विषयता तु विषये ; तत्रापरोक्षवृत्त्याज्ञानद्वयस्याप्येकाज्ञानीयोक्तद्विविधसम्बन्धस्यापि
वा निवृत्तिः, परोक्षवृत्त्या तु विषयगतत्वेवाज्ञानस्य तत्सम्बन्धस्य वा निवृत्तिः ; तत्रावरणभङ्गार्थत्वपक्षे नित्यातीन्द्रिये
भागासिद्धिः । तत्र स्वाकारवृत्तिनिवर्त्याज्ञानविषयताकत्वस्य फलव्याप्यत्वरूपत्वात्, स्वाकारवृत्तिनिवर्त्याज्ञाना-
श्रयताकत्वस्य फलव्याप्यत्वरूपत्वे शुक्तिरजतादौ साधनवैकल्यम् । अपरोक्षवृत्त्यैवाज्ञानस्य निवृत्तिः, परोक्षवृत्त्या
नाज्ञानस्य निवृत्तिः, किन्त्वज्ञानानुभवप्रतिबन्धेनाज्ञाननिवृत्तिभ्रममात्रमिति पक्षे तु स्वाकारवृत्तिप्रयोज्यो योऽज्ञाना-
ननुभवोऽज्ञाननिवृत्तिभ्रमो वा, तत्कत्वं फलव्याप्यत्वं चेत्, उक्तभागासिद्धिः ; स्वाकारवृत्तिनिवर्त्याज्ञानकत्वं
फलव्याप्यत्वं चेत्, उक्तं साधनवैकल्यम्—*इत्याहुः* ॥ *मानाभावादिति* ॥ रूपवत् एव द्रव्यस्य
प्रतिबिम्ब इति नियमात्, चित्तञ्च नीरूपद्रव्यत्वात्, अर्थस्फुरणस्यावरणभङ्गेनैवोपपत्तेश्चेति भावः । *साधन-
वैकल्यमिति* ॥ प्रातिभासिकस्य प्रतिभासकाल एव सत्त्वेनाज्ञानविषयत्वानुपामादिति भावः । *धर्मिज्ञाने-
नेति* ॥ इदंत्वप्रकारकेणेति शेषः । 'शुक्तिरूप्यादिकमपी'त्यपिना—इदंत्वविशिष्टा शुक्तिः ; तत्तादात्म्यापन्नत्वात्
तद्रूप्यस्येति भावः । *स्वावच्छिन्नस्येति* । स्वं यत्र फलव्याप्यत्वमुपपादनीयम्, तत् ; घटादि, इदंत्वविशिष्टशुक्त्यादि
चेति वक्ष्यते । घटादौ पक्षे फलव्याप्यत्वरूपहेतुसिद्धिः । घटादिकं हि स्वतादात्म्यापन्नत्वाधिष्ठानचैतन्यनिष्ठाज्ञानविषय-
तायामवच्छेदकमेव, नत्वज्ञानविषयः, जडत्वात् । जडे च चैतन्यप्रकाशप्रतिबन्धरूपस्याज्ञानकार्यस्याभावात्, जडस्या-
ज्ञानविषयतावच्छेदकत्वं त्वावश्यकम् ; तत्तज्ज्ञावच्छिन्नाज्ञानविषयत्वमङ्गं प्रति तत्तदाकारवृत्तेः कारणत्वात्, अन्यथा
घटाद्याकारवृत्त्या शुद्धचैतन्यविषयकाज्ञानभङ्गापत्तेः । शुद्धचैतन्यविषयकाज्ञानमङ्गे तु शुद्धचैतन्याकारवृत्तेरेव कारणत्वं
बोध्यम् । शुक्तिरूप्यादिकं च न स्वम् ; तस्याज्ञानजन्यत्वेनाज्ञानविषयतानवच्छेदकत्वात्, घटाज्ञानजन्यपक्षेऽज्ञाना
घटाज्ञानविषयतानवच्छेदकत्ववत्, इति साधनवैकल्यसङ्कतिः । *अज्ञानविषयत्वस्येति* ॥ मङ्गेऽन्वेति । स चाधि-
करणरूपात्यन्ताभावोऽपि तादृशाज्ञानविषयत्वाभावो न स्वाकारवृत्तिजन्यः । *अन्यथा—स्वावच्छिन्नत्वस्यानिवेशे
विषयान्तरावच्छिन्नाज्ञानविषयत्वमङ्गविशिष्टचिद्विषयत्वस्य स्वनिष्ठस्य, स्वनिष्ठफलव्याप्यत्वशब्दार्थत्वे । *गुरुत्वादा-
विति* ॥ आदिना प्रत्यक्षपूर्वतादिनिष्ठानुमेयबहुयादिः । घटाद्याकारवृत्तिजन्याज्ञानविषयत्वमङ्गविशिष्टघटाद्यवच्छिन्न-
चिद्विषयत्वादिति भावः । *तदापत्तेः—फलव्याप्यत्वापत्तेः । तथाच नित्यातीन्द्रियेति मूलविरोधो गुरुत्वान्नः
प्रत्यक्षविषयत्वव्यवहारापत्तिश्चेति भावः । *ननु*—योग्यत्वादिविशेषणस्योक्तफलव्याप्यत्वे निवेशाद् नेकमापत्तिः, अत
आह—*चिद्विषयत्वस्यैवेति* ॥ योग्यत्वादिविशिष्टस्येत्यादिः । इष्टापत्तिस्तद्व्याप्यत्वं तदवतारम् । *इतरमागेति* ॥
भग्नावरणके भाग इत्यर्थः । *वैयर्थ्यापत्तेरिति* ॥ गुरुत्वादिधारकस्यैव कत्वत्वात् कत्व वालमन्त्रादिति भावः ।
भागासिद्ध्यादिदोषसंभवाद्भावात्ते—*नन्विति* ॥ *विषयानेति* ॥ अतीतानामोपस्थित्यस्य, अनागत्यस्येत्येक-
च जीवस्यैवाज्ञानाश्रयत्वमनवच्छेदकत्वं, अन्तःकरणज्ञानयोः सामानाधिकरण्यादिविशेषणस्यैव तदवतारमिति अनुपपत्त्यादीना-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

‘ईशस्य सर्वकर्तृत्वादेव विद्यमानसर्वविषयज्ञते’ति । *उक्तञ्च तल तत्त्वदीपने—‘ईश्वरोपाधिः सत्त्वप्रधाना माया विद्यमानसर्वविषयाकारेण परिणमते, तस्मिंश्च परिणामे प्रतिबिम्बितं चैतन्यं सर्वं पश्यत्याध्यासिक-सम्बन्धादि’ति । अतः कथं भागासिद्धयादिकम् ? नच—तदापातत एव पूर्वपक्षिणोक्तमिति—वाच्यम् ; सिद्धान्ते फलव्याप्यत्वव्यतिरिक्तस्येत्यादिग्रन्थासङ्गतैरिति—चेत्, *न* ; फलपदस्य प्रमाफलार्थकत्वात्, ईश्वरीयमायावृत्तेश्च प्रमात्वाभावेन तत्प्रतिबिम्बितचित्तः फलपदार्थत्वाभावात् । येन हि पुरुषेण यदज्ञातम्, तद्विषयकवृत्तिस्तत्पुरुषीयप्रमा । नचेश्वरेण किञ्चिदज्ञातमस्ति, येन तदीया मायावृत्तिः प्रमा स्यात् । यदि च फलशब्दार्थमपहायेश्वरीयवृत्तिसाधारण एव हेतुरुच्यते, तदा नासिद्धयादिदोषः ॥

सिद्धिव्याख्या

विशेष्यत्वेन हेतुत्वे व्यभिचाराभावात् । नच—येनापराधेनासति प्रतियोगित्वं नेत्यभ्युपगम्यते, तेनैवापराधेनासत्-स्तुच्छादिपदाशक्यत्वमभ्युपगम्यतामिति—वाच्यम् ; तुच्छादिपदानामसति शक्तिग्राहककोशादिविरोधप्रसङ्गेन तद-शक्यत्वस्याभ्युपगन्तुमशक्यत्वात् । नच—संज्ञारूपेण तुच्छादिपदस्य शक्त्या देवदत्तादिप्रतिपादकत्वसम्भवेन तत्पदजन्य-प्रतीतिविशेष्यत्वस्य तत्र व्यभिचार इति—वाच्यम् ; संज्ञारूपेण तुच्छादिपदजन्यप्रतीतिविशेष्यभिन्नत्वस्यापि विशेषणेन विद्वलेशीयटिप्पणी

रूपमायावृत्त्युपाधिकेश्वरसाक्षिरूपं विज्ञानम्, इति सर्वज्ञत्वसिद्धिरीश्वरस्येति भावः । *केचित्तु*—ईश्वरस्योपाधि-भूतमायापरिणामैश्च वित्प्रतिबिम्बग्राहिभिः कालत्रयवर्तिनोऽपि प्रपञ्चस्यापरोक्ष्येणाकलनात् सर्वज्ञत्वमिति—*वदन्ति* ॥ *प्रतिबिम्बितं चैतन्यमिति* ॥ भ्रमावरणकविद्विषयत्वं फलव्याप्यत्वमिति पक्षे नेयं शङ्का, ईश्वरचैतन्यस्य स्वतः सर्वदाऽनावृतत्वेन वृत्तिप्रयोज्यावरणभङ्गविशिष्टत्वाभावात् । *सर्वमिति* ॥ विद्यमानमिति शेषः । *कथं भागा-सिद्धयादिकमिति* । नच—अभ्रान्तेश्वरस्य शुक्तिरजतविषयकमायावृत्तेरभावात् साधनवैकल्ये जागरूके कथंताया अभावात् कथमादिपदोपादानम् ? ईश्वरस्य रजततादात्म्याघगाहित्वेन रजताकाराविद्यावृत्तित्तादात्म्यापन्नेद्वृत्तिप्रति-बिम्बितचैतन्यरूपजीवभ्रमाकारवृत्तेः शुक्तौ जीवदृष्टं रजतं मिथ्येत्यादिमृत्तेश्च बाधितविषयिण्याः स्वीकारे भ्रान्तत्वा-पत्तेर्दुर्वारत्वादिति—वाच्यम् ; यतो बाधितस्याबाधितत्वावगाहि बाधितत्वानवगाहि वा ज्ञानं भ्रमः, अन्यथा ‘नेदं रजतमि’ति बाधस्यापि भ्रमत्वापत्तेः, सिद्धान्ते घटादेरपि बाधितत्वेन तद्विषयकेऽश्वरीयमायावृत्तेरपि भ्रमत्वापत्तेः । एवं च बाधितत्वेन प्रातिभासिकविषयकेऽश्वरीयमायावृत्तेर्न भ्रमत्वम्, इति तत्प्रतिबिम्बितचैतन्यविषयत्वेन शुक्तिरूप्यादौ साधनवैकल्येनादिपदसङ्गतिः । बाधाघगाद्याहार्यभ्रम-संशययोः पृथग् भ्रमत्वं निरुच्य तस्योक्तभ्रमस्य चान्य-तरत्वेनानुगमसंभवात् । *तत्=उक्तभागासिद्धयादिकम् । *आपाततः=ईश्वरीयज्ञानमननुसन्धाय । *इत्यादीति* ॥ सर्वस्यपि पक्षस्य क्षोदक्षमत्वादित्यादीत्यर्थः । ग्रन्थासङ्गतेरिति* ॥ ईश्वरीयज्ञानमादाय फलव्याप्यत्वपक्षस्य क्षोदक्षमत्वेन तद्व्यतिरिक्तत्वविशेषणासंभवेन सर्वेषां पक्षाणां क्षोदक्षमत्वात्, इत्यस्यैव वक्तुं युक्तत्वादिति भावः । *प्रमाफलेति* ॥ अज्ञानविषयकवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्येत्यर्थः । *प्रमात्वाभावेन=अज्ञानविषयकत्वाभावेन । *ननु* षट्पुरुषादिकं जीवस्य कदाचिदज्ञातमेव, इत्यत आह—*येन हीति ॥ तत्पुरुषस्य घटादिज्ञानोत्तरजातस्य पुरुषान्तराज्ञातघटादिज्ञानस्य तत्पुरुषीयप्रमात्वधारणाय पुरुषैक्यनिवेशः । नच—कालान्तरे घटादेस्तत्पुरुषाज्ञात-त्वादुक्तदोषतादवस्थमिति—वाच्यम् ; कालैक्यस्य निवेशनीयत्वात् । अबाधितविषयकत्वं तु न हेतुषट्क-प्रमात्वे निवेशनीयम् ; सर्वदृश्यानां सिद्धान्ते बाधितत्वेन हेत्वसिद्धिप्रसङ्गात् । *ननु* ह्लादादौ वृत्तिस्वीकारेऽप्य-ज्ञातत्वाभावेन भागासिद्धिः, इत्यत आह—*यदि चेति* ॥ फलशब्दार्थमज्ञातविषयकत्ववदितिम् । *ईश्वरीय-वृत्तिसाधारणः=स्वाकारवृत्तित्वेनेश्वरीयवृत्तिवदितिः स्वाकारवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यविषयत्वरूपः । *तदा नासिद्धयादि-दोष इति* ॥ निरुक्तमज्ञातत्वचैतन्यविषयत्वरूपो हेतुर्युच्यते, तदा स्वस्त्वेव भागासिद्धयादिदोषः, इति

अथ तत्राऽऽपत्त्याऽन्तःकरणविशिष्टे शरीराध्याससिद्धान्तमज्ञापयित्वादि निवरणे स्पष्टम् ॥ एवं चाविद्याश्रवस्व जीवस्यैव जन-
नान्तराऽप्युदयप्रमल इति असिद्धत्वाद् आकरणमज्ञार्थत्वमेव वृत्तेर्युक्तमिति वाचस्पतिमत इत्यर्थः ॥

अद्वैतसिद्धिः

चतुर्थः ; 'ब्रह्म पूर्वं न ज्ञातमिदानीं वेदान्तेन ज्ञातमि'त्यनुभवेनात्मनि व्यभिचारात्, नापि पञ्चमः ; ब्रह्मण्यप्यद्वितीयत्वादिविशिष्टव्यवहारे संविदन्तरापेक्षानियतिदर्शनेन व्यभिचारात्, नापि षष्ठः ; स हि—अवेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावरूपः । तथाच शुक्तिरूप्यादेरप्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*ज्ञातम् = वृत्त्युपहितचिद्विषयः । *अवेद्यत्वे सतीत्यादि* ॥ फलाव्याप्यत्वसमानाधिकरणं यदपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वं तदभाव इत्यर्थः ।

सिद्धिव्याख्या

तत्राव्यभिचारात् । तस्मादसत्त्वस्य सदनिराच्यभिन्नत्वादिरूपत्वं विरोध इति तत्त्वम् । *यदपि*—असति असत्त्वसद्वैलक्षण्य-निरुच्यमानप्रतियोगित्वाभाव-परोक्षज्ञानव्यवहारादिवत् प्रतीत्यविषयत्व-सद्वैलक्षण्य-निषेधप्रतियोगित्वमप्युपपद्यते—इति, *तत्र* ; धर्मिसत्तानपक्षाणां धर्माणां धर्मिणं विनाऽप्यवस्थानसम्भवेऽप्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं न तथा तिष्ठतीति वाच्यम् ; अन्यथा प्रागभावादिदशायामसत एव घटस्याप्यपरोक्षत्वं स्यात्, इत्यतो न तत्र हेतुस्तीति भावः । *शुक्तिरूप्यादाविति* ॥ पक्षैकदशसाक्षिमात्रवेद्यान्तःकरण-तद्वर्त्मसुखादिरादिशब्दार्थः । तेषां साक्षिमात्रवेद्यतया तत्रान्तःकरणवृत्तरभावेन तत्प्रतिफलितचैतन्यरूपफलव्याप्यत्वस्य सुतरामभावादवमादिषु साधनवैकल्यप्रसङ्गादित्यर्थः । *ब्रह्म पूर्वमिति* ॥ नित्यातीन्द्रियवद् ब्रह्मणोऽपि ज्ञातत्वेन वाऽज्ञातत्वेन वा साक्षिविषयत्वस्य त्वयाऽप्यङ्गीकार्यत्वात् तत्राऽऽत्मनि व्यभिचार इत्यर्थः । *अद्वितीयत्वादीति* ॥ स्वप्रकाशत्वादिविशिष्टत्वमाविशब्दार्थः । यस्मिन् कस्मिंश्चिद् आत्मगोचरव्यवहारे स्वप्रकाशत्वाद्वितीयत्वादिविशिष्टविषयके स्वातिरिक्तसंविदो विशेषणविषयतया नियमेनापेक्षणादिति भावः । *स हीति* ॥ अवेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वं स्वप्रकाशत्वम्, तत्र चातीन्द्रियेभ्यतिव्याप्तिवारणाय 'अपरोक्षे'त्यादिविशेष्यम् । घटादावतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तं विशेषणम् । ब्रह्मणोऽपि वृत्तिवेद्यतयाऽव्याप्तिर्मा भूत्, इति फलव्याप्यत्वाभावो वेद्यत्वं विवक्षितम् । ससि-प्रलयादावपरोक्षव्यवहाररहित आत्मन्यव्याप्तिवारणाय योग्यत्वं विशेषणम् । एवरूपस्वप्रकाशत्वाभावोऽस्वप्रकाशत्वमित्यर्थः । कूषयति—*तथाचेति* ॥ अविद्यादिरादिशब्दार्थः । ततश्चोक्तास्वप्रकाशत्वविशेष्यवति घटादौ विशेषणाभावाद् विशेषणवति नित्यातीन्द्रिये विशेष्या-

विद्वलेशीयटिप्पणी

'फलव्याप्यत्वव्यतिरिक्तस्ये'त्यादिग्रन्थसङ्कतिरिति भावः । यथाश्रुतस्य कदाचित्पदार्थकिञ्चित्कालावच्छिन्नत्वस्य हेतौ सम्भवाय 'पूर्वं न ज्ञातमिदानीं ज्ञातमि'ति मूल उक्तम् । *ननु*—शुद्धब्रह्मणो वेदान्तजन्यवृत्तिविषयत्वेऽपि तत्प्रतिबिम्बितचैतन्यविषयत्वाभावात् तद्वदितहेतुमत्त्वाभावेन कथं व्यभिचारः ? इत्यतो व्याचष्टे—*ज्ञातं वृत्त्युपहितचिद्विषय इति* ॥ शुद्धचिद्रूपे स्वप्रकाशेऽपि ब्रह्मणि वृत्त्युपहितचित्तादात्म्येनाध्यस्ततया चित्तादात्म्यरूपनिष्कृष्टहेतौ व्यभिचार इति भावः । "अहं ब्रह्मास्मि" "तत्त्वमसि" "सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म" इत्यादिषु शुद्धविषयकव्यवहारेषु स्वाकारवृत्तिस्वरूपचैतन्ययोरपेक्षायामपि स्वान्यचिद्रूपसंविदपेक्षाविरहाद् मूले 'अद्वितीयत्वादिविशिष्टव्यवहारे' इत्युक्तम् । *संविदन्तरेति* ॥ द्वितीयाभावविशिष्टाकारवृत्तिप्रतिबिम्बितोक्तविशिष्टान्यचिदित्यर्थः । यद्यप्यस्वप्रकाशचैतन्यान्त्यत्वं शुक्तिरूप्येऽपीति साधनवैकल्यस्य वक्ष्यमाणस्य न प्रसक्तिः ; तथापि स्वप्रकाशत्वं स्वरूपप्रकाशश्रयत्वम्, स्वरूपप्रकाशविषयत्वं वा स्वभेदनियतं ब्रह्मण्यप्रसिद्धम्, अतो व्याचष्टे मूले—*स हीति* ॥ *तथाचेति* ॥ उक्तार्थे चेत्पर्यः । 'अवेद्यत्वे'त्यस्य वृत्त्यविषयत्वार्थकत्वेऽविद्यावृत्तिविषये शुक्तिरूप्ये विशेषणाभावेन हेतुसत्त्वात् 'तथाचे'त्यादिना साधनवैकल्योक्तेरसङ्कतिः, शुद्धब्रह्मणो वृत्तिविषयत्वपक्षेऽवेद्यत्वस्याप्रसिद्ध्या साधनाप्रसिद्धिः, तत्त्वाने तु घटादौ प्रत्यक्षे हेत्वसिद्धिः, इत्यतो वेद्यत्वं व्याचष्टे टीकायाम्—*फलव्याप्यत्वेति* ॥ स्वाकारवृत्तिप्रतिबिम्बितविषये यद्यप्यव्यक्तो वा तद्वद्व्यवहारविषयत्वमावेत्यर्थः । सतीत्येतद्व्यक्तसामानाधिकरण्यात्त्वाभावाच्च विशेषणत्वे घटादौ प्रत्यक्षे साधनसत्त्वानुपपत्तिः, अतो नैकव्यवहारप्रतियोगिविशेषणतामाह—*समानाधिकरण्यादिति* ॥ तथाच घटादौ विशेषे-

अद्वैतसिद्धिः

साधनवैकल्यादिति—चेत्, *मैवम्* ; फलव्याप्यत्वव्यतिरिक्तस्य सर्वस्यापि पक्षस्य क्षोदक्षमत्वात् । नच—वृत्तिव्याप्यत्वपक्षे ब्रह्मणि व्यभिचारः, अन्यथा ब्रह्मपराणां वेदान्तानां वैयर्थ्यप्रसङ्गादिति—वाच्यम् ; शुद्धं हि ब्रह्म न दृश्यम् ; “यत्तदद्रेश्यमि”ति श्रुतेः, किंतूपहितमेव, तच्च मिथ्यैव ; नहि

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*क्षोदक्षमत्वात् = विचारसहत्वात् । *अद्रेश्यम् = अदृश्यम् । *उपहितम् = वृत्तिविषयत्वोपहितम् । *ननु* वृत्तिदशायामुपहितमेवास्ति, तस्य मिथ्यात्वे सत्यरूपाधिष्ठानशून्यतापत्तिः, तत्राह—*नहीत्यादि* ॥ वृत्तिदशायामनुपहितं शुद्धं यदधिष्ठानमरूपमस्ति, तद् नहि तदुपहितं भवतीत्यर्थः । तथाचानुपहितरूपस्थोपहितदशायामपि सत्त्वाद

सिद्धिव्याख्या

भावादु भवतां मतम् । तत्तत्राधिष्ठानात्करण-शुक्तिरूप्यादौ फलव्याप्यत्वरूपविशेषणवदपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वरूपविशेष्यस्यापि सत्त्वादु विशिष्टव्यतिरेकरूपो हेतुस्तत्र नास्तीति साधनविकलो दृष्टान्त इत्यर्थः । इदमुपलक्षणम्—घटादौ चैतन्यरूपज्ञानविषयत्वस्याप्रामाणिकत्वेनापरोक्षव्यवहारयोग्यत्वरूपविशेष्यवत् फलव्याप्यत्वरूपविशेषणमपि तत्र वर्तत एव, इति विशेषण-विशेष्ययोर्घटादौ सत्त्वादु विशिष्टाभावस्तत्र नास्तीत्यसिद्धेश्च, इत्यपि द्रष्टव्यम् । दूषणोद्धाराय स्वाभिमतपक्षान् दर्शयति—*फलव्याप्यत्वेति* ॥ वृत्तिव्याप्यत्वपक्षे ब्रह्मण्युक्तव्यभिचारमनुवदति—*नच वृत्तीति* ॥ *अन्यथेति* ॥ आत्मनो वृत्तिव्याप्यत्वानङ्गीकार इत्यर्थः । *ननु* न वेदान्तवैयर्थ्यम् ; जपाद्यर्थवत्त्वेनोपपत्तेरित्यत आह—*ब्रह्मपराणामिति* ॥ उपक्रमादिलिङ्गैर्ब्रह्मप्रतीतीच्छया पूर्वपूर्वाध्यापकोच्चारितानामित्यर्थः । *वैयर्थ्यप्रसङ्गादिति* ॥ फलाभावादिति भावः । इति नच वाच्यमित्यन्वयः । किं वृत्तिव्याप्यत्वं दृश्यत्वमित्युक्ते ब्रह्मणि व्यभिचार इत्युच्यते ? उत ब्रह्मपराणां वेदान्तानां वैयर्थ्यं वा ? *आद्येऽपि* किं शुद्धे ब्रह्मणि ? उपहिते ? इति विकल्पमभिप्रेत्य शुद्धे ब्रह्मणि व्यभिचार इति पक्षं दूषयति—*शुद्धं होति* ॥ यत् शुद्धं तददृश्यमिति श्रुत्या दृश्यत्वस्य निषिद्धत्वात् शुद्धं न दृश्यमित्यर्थः । तथाचात्र हेतोरभावादु न व्यभिचार इति भावः । द्वितीयपक्षमधोङ्गीकारेण परिहरति—*किं तूपहितमिति* ॥ तत्र हेतुवत् साध्यस्यापि सत्त्वादु न व्यभिचार इत्याह—*तच्चेति* ॥ *ननु* वेदान्तजन्यवृत्तिदशायामुपाधेरभावादुपहितत्वं न संभवतीत्याशङ्क्य, उपाध्यन्तराभावेऽपि वृत्तेरुपाधित्वमस्तीति व्यतिरेकमुखेन दर्शयति—*नहीति* ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

षणाभावेन विशिष्टाभावरूपहेतुमत्त्वोपपत्तिरिति भावः । *क्षोदः=‘क्षुदिर् संपेषणे’ इत्यनुशासनात् संपेषणम् । स च सूक्ष्मार्थप्रतिपादको व्यापारः, इति प्रकृते विचारो ग्राह्य इत्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—*विचारसहत्वादिति* ॥ ‘अद्रेश्यमि’त्यत्र दृशेः कर्मणि ‘ऋदुपधाच्चा क्लृपि च्त्तेरि’ति क्यपि छान्दसे रमागमे सिद्धेन द्रेश्यपदेन नञ्समास इत्याह—*अद्रेश्यमिति* । *मूले—किंतूपहितमेवेति* ॥ दृश्यमित्यनुषज्यते । वृत्तिविषय इत्यर्थः । *ननु*—“तत्त्वमसीति” महावाक्यजन्यवृत्तेः कथमुपहितं विषयः ? तदा ह्यज्ञानस्य नाशेनोपाधित्वासम्भवात्, अन्तःकरणादेः सत्त्वेऽपि तदुपहितविषयकत्वं न तत्त्वज्ञानस्य ; स्वातिरिक्तोपाध्यनुपहितब्रह्माज्ञानानिवर्तकत्वप्रसङ्गात्, इत्यतो व्याचष्टे—*उपहितं वृत्तिविषयत्वोपहितमिति* ॥ तथाच तत्त्वज्ञानस्यापि स्वातिरिक्तोपाध्यनुपहितब्रह्मविषयत्वेन मूलाज्ञानसमानविषयकत्वेन तन्निवर्तकत्वोपपत्तिः । स्वात्मकोपाधेश्च न स्वविषयत्वम्, अतो ज्ञानाज्ञानयोर्न भिन्नविषयकत्वम्, न वाऽऽत्माश्रय इति भावः । ‘नही’त्यादिककिका न वृत्त्युपहितत्वोपपादनपरा ; ‘तच्च मिथ्या’ इत्यनेन व्यवधानात् । अतस्तत्त्वमव्यवहितोपाधितमिथ्यात्वोपपादनपरतया व्याख्यातुं तदनुपपत्तिशङ्कयाऽवतारयति—*नन्वेति* ॥ *उपहितमेवेति* ॥ नत्वनुपहितं सत्यमित्यर्थः । *तस्य=उपहितस्य । *सत्यरूपाधिष्ठानेति* ॥ आवश्यकाध्यस्तत्त्वनिर्वाहायापेक्षितेत्यादिः । यथाश्रुतेऽनुपहिताभावस्यैव लाभेन मिथ्यात्वोपपादनासम्भवात् तत्सम्भवायोपहितमित्यनुपहितं यत्तदुपहितमिति व्याचष्टे—*वृत्तिदशायामिति* ॥ *अनुपहितं अद्वैतमिति* ॥ ननु तद्वैतमिति—

न्यायामृतम्

अन्यथा ब्रह्मपराणां वेदान्तानां ब्रह्मज्ञानार्थं श्रवणादिविधेश्च वैयर्थ्यम्, ब्रह्म विचारयतोर्गुरु-
शिष्ययोर्मौनं मौढ्यं च स्यात् ।

नरङ्गिणी

अन्यथेति ॥ आत्मनो वृत्तिव्याप्यत्वानङ्गीकार इत्यर्थः । *ननु* न वेदान्तवैयर्थ्यम् ;
जपाद्यर्थवत्त्वोपपत्तेरिति, अत्राह—*ब्रह्मपराणामिति* ॥ उपक्रमादिलिङ्गैर्ब्रह्मप्रतीतीच्छया पूर्वपूर्वाध्यापको-
च्चारितानामित्यर्थः ॥ *श्रवणादिविधेश्चेति* ॥ फलाभावादित्यर्थः । *ननु* न फलाभावः ; श्रवण-
विधेर्विश्वजिन्यायेन स्वर्गफलवत्त्वस्यान्ततः सम्भवादित्यत उक्तम्—*ब्रह्मज्ञानार्थमिति* ॥ “आत्मा
वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः” इत्यत्र श्रवणेन भावयेत् किम् ? इति फलाकाङ्क्षायां वाक्येन दर्शनं विनि-
युज्यते, ननु व्यवहितं स्वर्गादि सम्बध्यते ; सन्निहितफलाभाव एव व्यवहितस्य कल्पनात्, अतः श्रवण-
विधिर्ब्रह्मज्ञानार्थस्त्वन्मते व्यर्थः स्यादित्यर्थः । *ननु* न श्रवणविधिर्ब्रह्मज्ञानार्थः ; ब्रह्मणोऽदृश्यतया
सन्निहितस्यापि दर्शनशब्दस्य तदबोधकत्वात्, अन्यथा भावयेत् किम् ? इत्यपेक्षायां समानपदोपात्तं श्रवणमेव
वाक्योपात्तदर्शनापेक्षयाऽतिसन्निहित फलत्वेन सम्बध्येत । एवं च सन्निहितफलाभावे व्यवहितस्यापि
ग्राह्यतया स्वर्गाद्यर्थ एव श्रवणविधिः ; अतो न व्यर्थ इति यो ब्रूयात् तं प्रत्याह—*ब्रह्म विचारयतोरिति* ॥
*ब्रह्म विचारयतोः=ब्रह्म विचारयितुमुपक्रान्तयोः । गुरोर्मौनम्, शिष्यस्य मौढ्यम् । चकारः पूर्वदूषणसमुच्चये ।
यदोभयेषामुभयम् । *ननु* आपाद्यमानं मौनं शब्दवक्तृत्वाभावो वा ? वेदान्तरूपशब्दवक्तृत्वाभावो

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

ज्ञातत्वाभ्यामित्यर्थः । *आत्मनोऽपीति* ॥ तथाचानैकान्त्यमिति भावः । *अन्यथेति* ॥ ब्रह्मणो
वृत्तिव्याप्यत्वानङ्गीकार इत्यर्थः । *नन्वेवमपि* वेदान्तानां न वैयर्थ्यम् ; तेषां कर्मादिपरत्वात्, इत्यत
आह—*ब्रह्मपराणामिति* ॥ *ननु* श्रवणादिविधेरदृष्टार्थत्वाद् न वैयर्थ्यमित्यत आह—*ब्रह्मज्ञानार्थ-
मिति* ॥ “आत्मा वाऽरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः” इति विधौ दर्शनानुवादेन श्रवणादेर्विहितत्वात् तस्य ब्रह्म-
ज्ञानार्थत्वं गम्यत इति भावः । बाधकान्तरं चाह—*ब्रह्म विचारयतोरिति* ॥ अन्ये तु—न श्रवण-
विधिर्ब्रह्मज्ञानार्थः ; ब्रह्मणोऽदृश्यतया सन्निहितस्यापि दर्शनशब्दस्य तदबोधकत्वात्, अन्यथा दर्शना-
पेक्षयाऽतिसन्निहितं श्रवणमेव भावनाफलत्वेन सम्बध्येत । एवं च सन्निहितफलालाभे व्यवहितस्यापि
ग्राह्यतया स्वर्गाद्यर्थ एव श्रवणविधिः, अतो न वैयर्थ्यमित्यरुचेराह—*ब्रह्म विचारयतोरिति—इत्याहुः* ॥

अत्रेदमालोचनीयम् श्रुतफलपरित्यागेनाश्रुतफलकल्पने “पशुकामो यजेते”त्यत्रापि श्रुतपञ्चादि-
रूपफलपरित्यागेनाश्रुतफलं स्वर्गादि कल्प्येत । यदि च तत्रादृश्यत्वरूपबाधकात् तथा कल्पनम्,
तर्ह्यत्रापि गौणत्वादिकं बाधकमिति तुल्यम् । किञ्च नादृश्यत्वं तत्र बाधकम् । नहि “यत्तदद्रेष्यमि”त्यादि-
श्रुताददृश्यत्वं सर्वथा दृगविषयत्वमभिप्रेतम् ; किं तर्हि ? वचनवृत्त्या शब्दजन्यवृत्त्यविषयत्वमात्रमेव ;
अन्यथा सत्य-ज्ञानादिवाक्यानां लक्षणास्वीकारवैयर्थ्यापत्तेः । अपिच ब्रह्मतत्त्वबोधका वेदान्ता इत्यङ्गी-
कुर्वाणेन मायिना न—श्रवणादिविधिः स्वर्गार्थो न ब्रह्मज्ञानार्थ इति वक्तुं—शक्यते । तथासत्यपसिद्धान्ता-
पत्तादिति । *यदुक्तम्*—अतिसन्निहितं श्रवणमेव फलत्वेन सम्बध्येतेति, *तदपि न* ; भावनाकरणत्वेन
श्रुतश्रवणस्य तत्फलतया सम्बन्धापादनस्याप्रामाणिकत्वात् । *मौनं मौढ्यं चेति* ॥ ब्रह्मविषयकबोध-
जनकत्वे वेदान्तरूपशब्दाप्रयोगो मौनम् । मौढ्यं च तत्त्वज्ञानराहित्यम् । अन्ये त्वत्र—आपाद्यमानं मौनं

सिद्धिव्याख्या

वक्तुं आत्म-द्वितीययोः फलाभावाद् ब्रह्मपराणां वेदान्तानां वैयर्थ्यमित्युक्तम् ; *ननुपि वाच्यम्*—श्रवणादि-
विधेः फलाभावाद् वैयर्थ्यम् ; ब्रह्म विचारयितुमुपक्रान्तयोर्गुरुर्मौनं शिष्यस्य मौढ्यं च स्यात्,

न्यायामृतम्

किंच 'ब्रह्मजिज्ञासा' 'ब्रह्मज्ञानमि'त्यादौ कर्मणि षष्ठी, "तमेव धीरो विज्ञाये"त्यादौ द्वितीया, "दृश्यते त्वग्रयया बुद्धेय"त्यादौ तङ्, "आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः" इत्यादौ तव्यादिप्रत्ययश्च न स्यात् ।

तरङ्गिणी

वा ? ब्रह्मज्ञानोद्देश्यकशब्दवक्तृत्वाभावो वा ? नाद्यः ; अज्ञेयत्वेऽपि ब्रह्मणस्तद्विचारे प्रवृत्तयोर्देहनिर्वाहादि हेतुभूतशब्दप्रयोगे विरोधाभावात्, न द्वितीयः ; ब्रह्माबोधकस्यापि वेदान्तरूपशब्दस्य स्तुतशस्त्राधिकरण-न्यायेन वचनोपपत्तेः, न तृतीयः ; इष्टापत्तेः, ब्रह्मणो ज्ञानाविषयत्वेन तज्ज्ञानोद्देशेन शब्दप्रयोगस्य मयाऽनङ्गीकरणात् । नचैवम्—ब्रह्मविचारे वेदान्तवाक्यप्रयोगवैयर्थ्यमिति—वाच्यम् ; वेदान्तवाक्यैरेव ब्रह्मविचारस्य विहिततया तत्प्रयोगसम्भवात्, "वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्थाः" इति श्रुतेरिति—चेत्, *उच्यते* ; उपक्रमादिलिङ्गकस्य ब्रह्मज्ञानेच्छापूर्वकोच्चारितत्वरूपवेदान्तनिष्ठब्रह्मविषयकतात्पर्यावधारणरूपस्य विचारस्यासिद्धे-मौनशब्दार्थत्वेन विवक्षितत्वात्, ब्रह्मणोऽज्ञेयत्वे निरुक्तविचारस्यासम्भवत्वरूपत्वात्, मौल्यशब्देन ब्रह्मज्ञाना-भावोऽभिप्रेत इति न कश्चिद् दोषः ॥ *ब्रह्मजिज्ञासेति* ॥ कृदन्तजिज्ञासाशब्दयोगे जिज्ञासा-कर्मभूतब्रह्मगतकर्मत्वमभिधानाद् ब्रह्मशब्दात् षष्ठी ; "कर्तृ-कर्मणोः कृती"तिसूत्रात् । तस्याश्च "प्रतिपद-विधाना षष्ठी न समस्यते" इति समासनिषेधेऽपि "कृद्योगलक्षणा षष्ठी समस्यते" इति प्रतिप्रसवात् समासे जाते "सुपो धातु-प्रतिपदिकयोः" इति सूत्रेण षष्ठीलोपे ब्रह्मजिज्ञासेति पदं निष्पद्यते, एवं ब्रह्मज्ञानमित्यपि । एवं च "ब्रह्मजिज्ञासा" 'ब्रह्मज्ञानमि'त्यादौ कर्मत्वार्थकषष्ठ्यर्थान्तर्भावेण वाक्यार्थो न स्यात् । षष्ठ्यर्थान्त-र्भावश्च समासशक्त्या वा पूर्वपदलक्षणया वा लुप्तषष्ठीस्मृत्या वा षष्ठ्यर्थोपस्थितावित्यन्यदेतत् । ज्ञानापरपर्याय-वृत्त्यव्याप्यत्वे ब्रह्मणो ज्ञानक्रिययाऽऽनुमिष्यतमत्वरूपज्ञानकर्मत्वानुपपत्त्योक्तषष्ठ्यर्थान्तर्भावेण वाक्यार्थो न निष्पद्येतेति भावः ॥ *तमेवेति* ॥ "कर्मणी"ति द्वितीया । तङ्-तव्यादिषु च सम्बध्यते ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

शब्दवक्तृत्वाभावो वा ? वेदान्तरूपशब्दवक्तृत्वाभावो वा ? ब्रह्मज्ञानोद्देश्यकशब्दवक्तृत्वाभावो वा ? नाद्यः ; अज्ञेयत्वेऽपि ब्रह्मणस्तद्विचारे प्रवृत्तयोर्देहनिर्वाहाद्विहेतुभूतशब्दप्रयोगे विरोधाभावात्, न द्वितीयः ; ब्रह्माबोधकस्यापि वेदान्तरूपशब्दस्य स्तुत-शस्त्राधिकरणन्यायेन तद्वक्तृत्वस्योपपत्तेः, न तृतीयः ; इष्टापत्तेः, ब्रह्मणो ज्ञानाविषयत्वेन तज्ज्ञानोद्देशेन शब्दप्रयोगस्य मयाऽनङ्गीकारादिति—चेत् *उच्यते* ; उपक्रमादि-लिङ्गकस्य ब्रह्मज्ञानेच्छापूर्वकोच्चारितत्वरूपवेदान्तनिष्ठब्रह्मविषयकतात्पर्यावधारणरूपस्य विचारस्यासिद्धे-मौनशब्दार्थत्वेन विवक्षितत्वात्, ब्रह्मणोऽज्ञेयत्वे निरुक्तविचारस्यासम्भावितत्वादित्याहुः ।

अत्रेदमालोचनीयम्—परेण ब्रह्मणो ज्ञानविषयत्वानङ्गीकारेणापाद्यमानतया विवक्षितस्य ब्रह्मज्ञाने-च्छापूर्वकोच्चारितत्वादिरूपविचारासिद्धिरूपमौनशब्दार्थस्य परं प्रतीष्टत्वेन तृतीयपक्षदूषणपरिहारात्, ब्रह्मापि ज्ञानविषयमिति यदि, तदा तृतीयपक्षेणैवोपपत्तावुक्तकुसुष्टिकल्पनस्यायुक्तत्वात्, तस्मोच्छङ्ख-समाधाने अयुक्ते । *ननु च* वृत्तिकर्मत्वं विवक्षितम् । तथाच वृत्तिविषयत्वेऽपि वृत्तिकर्मत्वाभावाद् न व्यभिचार इत्यत आह—*किञ्चेति* ॥ *कर्मणि षष्ठीति* ॥ "कर्तृ-कर्मणोः कृती"ति कर्मणि षष्ठी । यद्यप्यत्र "प्रतिपदविधाना षष्ठी न समस्यते" इति समासनिषेधः ; तथापि "कृद्योगलक्षणा षष्ठी समस्यते" इति प्रतिप्रसवात् समासोपपत्तिः । *दृश्यते त्विति* ॥ अत्र लटः कर्मणि विधानात् तदादेशोऽपि तङ्-तव्यादिषु विहित इति भावः । *तव्यादिञ्चेति* ॥ तव्यादीनां 'कृत्वा' 'प्राङ् सुलः' इति कृत्यत्वात् ।

सिद्धिव्याख्या

‘ब्रह्मजिज्ञासा’ ‘ब्रह्मज्ञानमि’त्यत्र कर्मणि षष्ठी च न स्यात्, कृदन्तजिज्ञासाशब्दयोगे जिज्ञासाकर्मभूतब्रह्मगतकर्मत्वं मभिधानाद् ब्रह्मशब्दात् षष्ठी ; “कर्तृकर्मणोः कृती”ति सूत्रात्, तस्याश्च “प्रतिपदविधाना षष्ठी न समस्यते” इति समासनिषेधेऽपि “कृद्योगलक्षणा षष्ठी समस्यते” इति प्रतिप्रसवात् समासं जाते ‘छपो धानु-प्रातिपदिकयोः’ इति सूत्रेण षष्ठीलोपे ब्रह्मजिज्ञासेति पदं निष्पद्यते, एवं ब्रह्मज्ञानमित्यपि। एवं च ‘ब्रह्मजिज्ञासा’ ‘ब्रह्मज्ञान-मि’त्यादौ कर्मत्वार्थकषष्ठ्यर्थान्तर्भावेण वाक्यार्थो न स्यात्। षष्ठ्यर्थान्तर्भावश्च समासशक्त्या वा, पूर्वपदलक्षणाया वा, लुप्तषष्ठीस्त्वस्या वा, षष्ठ्यर्थोपस्थितावित्यन्यदेतत्। ज्ञानापरपर्यायवृत्त्यव्याप्यत्वे ब्रह्मणो ज्ञानक्रियायाऽऽसुमिष्टतमत्वरूपज्ञानकर्मत्वानुपपत्त्या षष्ठ्यर्थान्तर्भावेण वाक्यार्थो न निष्पद्यत इति स्पष्टमेव—इति। तथा “तमेव धीरो विज्ञाय” इत्यादौ द्वितीया, “दृश्यते त्वप्रयथा बुद्ध्या” इत्यादौ तद्, ‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः’ इत्यादौ तव्यप्रत्ययश्च न स्यात्। ‘तमि’त्यत्र कर्मणि ‘दृश्यते’ इत्यत्र (भावकर्मणोः) “तयोरेव कृत्य-क्त-खलर्थाः” इति पाणिनिमहर्षिणा कर्मणि द्वितीया-तद्-तव्यप्रत्ययादीनां स्मरणात्। दृशोऽज्ञाने दृग्विषयत्वरूपदृश्यत्वज्ञानं च न स्यात्। नच—दृशोऽज्ञानेऽपि वृत्तिव्याप्यत्वं प्रकृतहेतुः सज्ञान एव, नहि दृग्विषयत्वरूपदृश्यत्वमत्र हेतुत्वेनाभिप्रेतम्, किन्तु वृत्तिव्याप्यत्वरूपमिति—वाच्यम् ; तात्पर्यानवगमात्। न ह्यत्र प्रकृतहेतोरज्ञानमापाद्यते, किन्तु मिथ्यात्वं साध्ये वृत्तिव्याप्यत्वरूपं पारिभाषिकं दृश्यत्वं हेतुकुर्वताऽपि प्रकृति-प्रत्ययावगतदृग्विषयत्वरूपदृश्यत्वमपि दुरपह्वम्, परंतु न तव हेतुत्वेनाभिप्रेतम्। एवं च हेतुत्वेनानभिमतोऽपि दृग्विषयत्वरूप उपाधिर्यदि वृत्तिव्याप्यः, तदा तदुपाधिविशेषणीभूत-दृशोऽपि वृत्तिव्याप्यत्वमवर्जनीयमेव, इति तत्र व्यभिचारः, यदि न वृत्तिव्याप्यः, तदा तदुपाधेर्न मिथ्यात्वसिद्धि-भागासिद्धिश्च स्यात्—इति दूषणजातम्, तदेतत् सर्वमप्यत एव परास्तम् ; उक्तस्य सर्वस्याप्युपहितपरतया सावकाशत्वात्। नापि तदुपाधिं प्रति विशेषणीभूतायां दृशि व्यभिचारपत्तिः ; उपाधिं प्रति विशेषणतापन्नत्वेन रूपेण तस्या अपि मिथ्यात्वेन तत्र साध्यसत्त्वात्। *केचित्तु*—श्रवणादिविधेः फलाभावाद वैयर्थ्यमिति यदुक्तम्, तन्न, श्रवणविधेर्विश्वजिन्यायेनान्ततः स्वर्गफलवत्त्वस्य संभवात्। नच—“आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः” इत्यत्र श्रवणेन भावयेत्, किमिति फलाकाङ्क्षायां वाक्येन दर्शनं विनियुज्यते, ननु व्यवहितं स्वर्गादि संबध्यते ; सन्निहितफलाभाव एव व्यवहितस्य कल्पनात्, अतः श्रवणविधिर्ब्रह्मज्ञानार्थ एव, इति त्वन्मते तद्वैयर्थ्यं तदवस्थमिति—वाच्यम् ; श्रवणविधिर्न ज्ञानार्थः, ब्रह्मणोऽदृश्यतया सन्निहितस्यापि दर्शनशब्दस्य तदबोधकत्वात्। अन्यथा भावयेत् किम् ? इत्याकाङ्क्षायां समानपदोपात्तं श्रवणमेव वाक्योपात्तदर्शनापेक्षयाऽतिसन्निहितं फलत्वेन संबध्यते। एवं च सन्निहितफलाभावे व्यवहितस्यापि ग्राह्यतया स्वर्गाद्यर्थ एव श्रवणविधिः, अतो न व्यर्थः। *यदपि*—ब्रह्म विचारयितुमुपक्रान्तयोरित्यादि ; तत्रापि किमापाद्यमानं मौनं शब्दवक्तृत्वाभावो वा ? वेदान्तरूपशब्दवक्तृत्वाभावो वा ? ब्रह्मज्ञानोद्देश्यकशब्दवक्तृत्वाभावो वा ? *नाद्यः* ; अज्ञेयत्वेऽपि ब्रह्मणस्तद्विचारे प्रवृत्तयोर्देहिनिर्वाहादि-हेतुभूतशब्दप्रयोगे विरोधाभावात्, *न द्वितीयः* ; ब्रह्माबोधकस्यापि वेदान्तरूपशब्दस्य स्तुत-शस्त्राधिकरणन्यायेन वचनस्योपपत्तेः, *न तृतीयः* ; इष्टापत्तेः, ब्रह्मणो ज्ञानाविषयत्वेन तज्ज्ञानोद्देशेन शब्दप्रयोगाख्य मयाऽनङ्गीकरणात्। नचैवं—ब्रह्मविचारे वेदान्तवाक्यप्रयोगवैयर्थ्यमिति—वाच्यम् ; वेदान्तवाक्यैरेव ब्रह्मविचारस्य विहिततया तत्प्रयोग-संभवात्, “वेदान्तविज्ञानमृनिश्चितायां” इति श्रुतेः। नच—उपक्रमादिलिङ्गस्य ब्रह्मज्ञानेच्छापूर्वकोपरितक्तरूपवेदान्तनिष्ठब्रह्मविषयकतात्पर्यावधारणरूपस्य विचारस्यासिद्धेर्भौनशब्दार्थत्वेन विवक्षितत्वादेतादृशं मौनं स्यादिति—वाच्यम् ; सुब्रह्मणोऽज्ञेयत्वेन निरुक्तविचारस्यासंभवेऽप्युपहितस्य ब्रह्मणो ज्ञेयत्वे निरुक्तविचारस्यापि संभक्तस्वरूप-त्वात्। *अत एव* भौतशब्देन ब्रह्मज्ञानाभावोऽभिप्रेत इति शिष्यस्य न स्यादित्यपि—*निरस्तम्* ; निरुक्त-विचारसंभवे तेन ज्ञेयेन अज्ञेयेन शिष्यस्य ब्रह्मज्ञानाभावकत्वसंभवादिति न कश्चिद् दोष इति—*वदन्ति* *परमार्थतस्तु*—शब्दाजन्मवृत्तिविषयत्वमेव दृश्यत्वम्, इति वक्ष्यमाणपक्षे शुद्धस्य वेदान्तजन्मवृत्तिविषयत्वेऽपि न वेदान्तानां वैयर्थ्यम्, न चाऽऽत्मवि ब्रह्मविचार इति दृश्यम् ॥

न्यायामृतम्

दृशोऽज्ञाने दृग्विषयत्वरूपदृश्यत्वज्ञानं च न स्यात्,

तरङ्गिणी

॥दृशोऽज्ञान इति॥ । ‘विशेषणाज्ञाने विशिष्टाज्ञानादित्यर्थः । *ननु* मैव दृशं ज्ञासीत्, तथापि वृत्तिव्याप्यत्वरूपोक्तहेतुः सुज्ञान एव, नहि दृग्विषयत्वरूपं दृश्यत्वमत्र हेतुत्वेनाभिप्रेतमित्यत आह—*दृग्विषय-त्वेति* ॥ अयमर्थः—नात्र प्रकृतहेतोरज्ञानमापाद्यते, किंतु मिथ्यात्वे साध्ये वृत्तिव्याप्यत्वरूपं पारिभाषिकं दृश्यत्वं हेतुर्कुर्वताऽपि प्रकृतिप्रत्ययावगतदृग्विषयत्वरूपदृश्यत्वमपि दुरपह्वम्, परं तु तत् तेन हेतुत्वेन नाभिप्रेतम् । एवं च हेतुत्वेनानभिमतोऽपि दृग्विषयत्वरूप उपाधिर्यदि वृत्तिव्याप्यः ; तदा तदुपाधि-विशेषणीभूतदृशोऽपि वृत्तिव्याप्यत्वमवर्जनीयमेव । यदि न वृत्तिव्याप्यः, तदा तदुपाधेर्न मिथ्यात्वसिद्धिः, भागासिद्धिश्च स्यादिति । (सि०) *ननु* शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्वमेव दृश्यत्वम्, अन्यथा ‘शशबिषाणं तुच्छमि’त्यादिशब्दजन्यवृत्तिविषये तुच्छे व्यभिचारस्य दुरुद्धरत्वापातात्, एवं च सति शुद्धस्य वेदान्तजन्य-वृत्तिविषयत्वेऽपि न तत्र व्यभिचारः ; शुद्ध-तुच्छयोः शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्वानभ्युपगमात्, यद्वा—सप्रकारकवृत्तिविषयत्वमेव दृश्यत्वम्, प्रकारश्च सोपाख्यः कश्चिद्धर्मः, तेन निष्प्रकारकज्ञानविषयीभूते शुद्धे निरुपाख्यधर्मप्रकारकज्ञानविषयीभूते तुच्छे च न व्यभिचारः, अभावत्वस्यापि सोपाख्यत्वाद-भावत्वप्रकारकज्ञानविषयीभूतेऽभावे न भागासिद्धिः, उपाख्या त्वस्तीति प्रतीतिविषयत्वादीत्यन्यदेतत्, तस्माद् नोक्तो व्यभिचार इति—चेत्, *न* ; चाक्षुषतादृशघटादिविषयकवृत्तिविषयत्वाद् ब्रह्मणस्तत्र

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

कृत्यानां च “तयोरेव कृत्य-क-खलर्याः” इति कर्मणि विधानादिति भावः । *दृशोऽज्ञान इति* ॥ *ननु* अत्र दृक्शब्देन वृत्तेर्विवक्षितत्वे न वृत्तेर्ज्ञानत्वाङ्गीकाराद् दृग्विषयत्वज्ञानं भविष्यति । नच—दृक्शब्देन चैतन्यं विवक्षितमिति—वाच्यम् ; वृत्तिव्याप्यत्वरूपहेतुपक्षे दूषणानुपपत्तेः । तथाच “दृशोऽज्ञाने” इत्यनेन कथमनैकान्तिकत्वोपपादनमिति—चेत्, *अयमत्राभिप्रायः* ; वृत्तिव्याप्यत्वमस्तु, मिथ्यात्वं माऽस्त्वित्य-प्रयोजकत्वशङ्कायां मिथ्यात्वाभावे ज्ञानविषयत्वरूपं मिथ्यात्वं न स्यात् । ज्ञान-ज्ञेययोः संयोग-समवाया-भावेन सम्बन्धान्तरस्य च निर्वक्तुमशक्यत्वेन दृगध्यस्तत्वघटितसम्बन्धेन दृग्विषयत्वे वक्तव्ये दृगध्यस्तत्व-रूपज्ञानस्यावश्यकत्वेन दृग्ज्ञाने दृगध्यस्तत्वज्ञानासम्भवेन दृग्ज्ञानमैष्टव्यम् । एवं च विपक्षबाधकतर्कार्थं चैतन्यरूपदृग्ज्ञाने ज्ञानविषयत्वं ब्रह्मचैतन्येऽनैकान्तिकमिति ॥ *वस्तुतस्तु*—वृत्तिव्याप्यत्वं हि वृत्ति-सम्बन्धित्वम् । तत्र हि वृत्तेः प्रपञ्चस्य च सम्बन्धो वक्तव्यः । स च साक्षाद्वा ? परम्परया वा ? तत्राद्ये साक्षात् सम्बन्धः किं संयोगो वा ? समवायो वा ? विषयविषयिभावो वा ? नाद्य-द्वितीयौ ;—अनङ्गीकारात्, न तृतीयः ; असम्बन्धत्वात्, विषयत्वस्य दुर्निरूपत्वाच्च । तस्माद् वृत्त्यभिव्यक्ताधिष्ठान-चिद्व्यस्तत्वरूपपरम्परासम्बन्धमादायैव वृत्तिसम्बन्धित्वरूपं वृत्तिव्याप्यत्वं वक्तव्यम् । तथाच “दृशोऽज्ञाने वृत्त्यभिव्यक्ताधिष्ठानचित्तो ज्ञाने दृग्विषयत्वरूपं दृश्यत्वज्ञानं न स्यात् । वृत्त्यभिव्यक्ताधिष्ठानचिद्व्यस्तत्व-रूपदृश्यत्वज्ञानं न स्यादित्यर्थः । घटकपदार्थाज्ञाने तद्व्यघटितविशिष्टपदार्थज्ञानस्यासम्भवादित्यज्ञानसिद्धि-रिति । अन्ये तु—*दृशोऽज्ञान इति* । विशेषणाज्ञाने विशिष्टाज्ञानादित्यर्थः ।

ननु मैव दृशं ज्ञासीत्, तथापि वृत्तिव्याप्यत्वहेतुस्तु सुज्ञान एव, नहि दृग्विषयत्वरूपं दृश्यत्वमात्रं हेतुत्वेनाभिप्रेतम्, इत्यत उक्तम्—*दृग्विषयत्वेति* ॥ *अयमर्थः*—नात्र प्रकृतहेतोरज्ञानमापाद्यते, किन्तु मिथ्यात्वे साध्ये वृत्तिव्याप्यत्वरूपं पारिभाषिकदृश्यत्वं हेतुर्कुर्वताऽपि प्रकृति-प्रत्ययावगतदृग्विषयत्वरूप-

न्यायामृतम्

“सर्वप्रत्ययवेद्ये च ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते” इत्यादिस्ववचनविरोधश्च स्यात् ।

अद्वैतसिद्धिः

वृत्तिदशायामनुपहितं तद् भवति । नच—“सर्वप्रत्ययवेद्येऽस्मिन् ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते” इति स्ववचन-

तरङ्गिणी

व्यभिचारस्य दुष्परिहरत्वात् । नच—घटादिप्रत्ययेषु न ब्रह्म विषय इति—वाच्यम् ; तथा सति तव स्ववचनविरोधः स्यादित्याह—*सर्वप्रत्ययेति* ॥ घटादिसर्वप्रत्ययविषयो ब्रह्मेत्यङ्गीकुर्वतां स्वाचार्याणां

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

दृश्यत्वमपि दुरपह्वम्, परन्तु तत् तेन न हेतुत्वेनाभिप्रेतम् । एवं च हेतुत्वेनानभिमतोऽपि द्विविषयत्व-
रूप उपाधिर्यदि वृत्तिव्याप्यः, तदा तदुपाधिविशेषणीभूतदृशोऽपि वृत्तिव्याप्यत्वमवर्जनीयमेव । यदि न
वृत्तिव्याप्यः, तदोपाधेर्न मिथ्यात्वसिद्धिः, भागासिद्धिश्च स्यादित्याहुः ॥

अत्रेदमालोचनीयम्—*यदुक्तम्*—वृत्तिव्याप्यत्वरूपोपाधिवृत्तिव्याप्यः ? न वेति ? तत्राद्य-
मङ्गीकुर्मः । न चैवं विशेषणीभूतदृशोऽपि वृत्तिव्याप्यत्वमवर्जनीयमेवेत्युक्तमिति—वाच्यम् ; दृग्ज्ञानेऽपि
विमतिविषयत्वरूपपक्षतावच्छेदकप्रकारेण द्विविषयत्वरूपोपाधिज्ञानसम्भवात्, पक्षतावच्छेदकप्रकारकपक्ष-
ज्ञानस्यैवानुमित्यङ्गत्वात् । न हि पक्षीकृतपदार्थानां पक्षतावच्छेदकातिरिक्ततत्तदसाधारणधर्मप्रकारक-
ज्ञानमनुमित्यङ्गम्, येन द्विविषयत्वोपाधेर्वृत्तिव्याप्यत्वेन विशेषणीभूतदृशोऽपि ज्ञानमवर्जनीयं स्यात्,
तथा सति प्रकृते पक्षीकृतपदार्थानामानन्त्येन तत्तदसाधारणधर्मपुरस्कारेणानन्तपदार्थज्ञानस्य जन्म-
सहस्रेणापि दुःसम्पादत्वाद् अनुमानानवतार एव स्यात् । *किञ्च*—यमनुगतपक्षतावच्छेदकनिर्वच-
नायासोऽपि व्यर्थ एव स्यात् । नच—द्विविषयत्वस्य विमतिविषयत्वरूपपक्षतावच्छेदकप्रकारेण ज्ञाने
विमत्यवच्छेदकब्रह्मान्यत्वज्ञानस्यावश्यकत्वेन ब्रह्मणोऽपि वृत्तिव्याप्यत्वमवर्जनीयमेवेत्युक्तमुपपन्नमिति—
वाच्यम् ; पृथिवीत्वादीनामनुगतानामेव धर्माणां विमत्यवच्छेदकत्वाङ्गीकारेण गुरुभूतानेकपदार्थघटित-
त्वेन ‘ब्रह्मप्रमान्येने’त्याद्युक्तस्यावच्छेदकत्वानभ्युपगमेन ब्रह्मणो वृत्तिव्याप्यत्वस्य दूरनिरस्तत्वात् । नच—
एवं पृथिवीत्वादीनामिव द्विविषयत्वस्यापि ज्ञातव्यत्वेन दृग्ज्ञानमावश्यकमिति—वाच्यम् ; पृथिवीत्वादीना-
मनन्तत्वेन तेषां प्रातिस्विकरूपेण ज्ञानस्य जन्मसहस्रेणापि दुःसम्पादत्वेन विमतिविषयतावच्छेदकत्वेनैव
तद्ज्ञानस्य स्वीकर्तव्यत्वेन द्विविषयकत्वस्यापि तेन रूपेण ज्ञानसम्भवे दृग्ज्ञानस्यानावश्यकत्वात् । किञ्चैवं
ब्रह्मणो वृत्तिव्याप्यत्वोपपादनस्योपरितनत्वेन फक्किर्कार्यत्वाभावेन तदर्थतया योजनस्यात्यन्तासङ्गतत्वा-
दिति दिक् ॥ केचित्तु—चितोऽज्ञाने चिद्विषयत्वरूपजडत्वज्ञानं न स्यात् । नच विमतं मिथ्या जडत्वादिति
जडत्वं हेतुकुर्वता तज्ज्ञानाभावोऽङ्गीकर्तुं शक्यते । नच तज्ज्ञानं दृक्शब्दशब्दितविदुज्ञानं विना सम्भवति ।
तथाच द्रूपविदुश्रितजडत्वादिरूपहेतुज्ञानार्थमवश्यं दृशो वृत्तिव्याप्यत्वं परेणाङ्गीकार्यम् । तथाच
वृत्तिव्याप्यत्वस्यैव हेतुत्वे मिथ्यात्वरहिते दृश्ये च हेतुसत्त्वेन व्यभिचार इत्यर्थः—इत्याहुः ॥

अत्रेदमालोचनीयम्—प्रकृतदृश्यत्वरूपहेत्वज्ञानासिद्धिपरतायाः स्फुटप्रतिभासत्वेनाप्रकृतजडत्वहेत्व-
ज्ञानासिद्धित्वापादनस्यागतिकत्वात्, चिद्विषयत्वं जडत्वमिति परेणानङ्गीकाराच्च, अङ्गीकारे वा दृश्यत्वेन
सिद्धिश्चाख्या

नच सर्वप्रत्ययवेद्ये इति ॥ घटादिसर्वप्रत्ययविषयो ब्रह्मेत्यङ्गीकुर्वतां स्वाचार्याणां स्ववचनविरोधः
विदुष्येतीति सटिप्पणी

त्वेन सर्वावच्छेदेनेमद्वैतत्वात्तद्व्याप्यत्वं मिथ्याभूतत्वाज्ज्ञानासिद्धिर्न भवतीति साधनम् । अत्र—*नच सर्वप्रत्ययवेद्ये इति* ॥

न्यायामृतम्

नच—विपक्षे धर्मिसमसत्त्वस्य हेतोर्वृत्तिर्व्यभिचारः, नत्वारोपितस्य ; अतिप्रसङ्गात्, दृश्यत्वं च व्यावहारिके जगतीव पारमार्थिकात्मन्यपि व्यावहारिकमेव, इति न व्यभिचार इति—वाच्यम् ; ब्रह्मजगतोः पारमार्थिकत्व-व्यावहारिकत्वविभागस्याद्याप्यसिद्धेः । किंच पक्षे धर्मिसमसत्त्वस्य साध्यस्याभावो बाधः, पक्षे हेतोर्धर्मिसमसत्ताकस्य सत्त्वं च सिद्धिः, तदभावोऽसिद्धिः । तथाचात्मनि तात्त्विकधर्महीने स्वप्रकाशत्वादि-रूपसाध्यस्य बाधः, तत्साधकानुभूतित्वादेश्चासिद्धिः । एवं विपक्षे धर्मिसमसत्ताकः साधनस्याभावोऽ-
तरङ्गिणी

वचनस्यापि स्ववचनत्वात् तद्विरोधः स्यादित्यर्थः । नच—विशिष्टं सर्वप्रत्ययवेद्यम्, न शुद्धमिति—वाच्यम् ; “प्रपञ्चस्य प्रविलयः शब्देन प्रतिपाद्यते” इत्युत्तरार्धेन जगद्विलयाधिष्ठानत्वोक्त्या सर्वप्रत्ययवेद्यस्य शुद्धत्वात्, पूर्वाधेऽपि व्यवस्थित इत्यनेनानुगतत्वोक्त्या शुद्धस्यैव प्रतीतेः ॥ *दृश्यत्वं चेति* ॥ वृत्तिव्याप्यत्वरूपमिति शेषः ॥ *व्यावहारिकमेवेति* ॥ ननु पारमार्थिकसत्ताकधर्मसमसत्ताकम्, अतो न व्यभिचार इत्यर्थः ॥ *ब्रह्म-जगतोरिति* ॥ जगतो व्यावहारिकत्वे सिद्धे तन्मध्यवर्तिनो वृत्तिव्याप्यत्वस्य हेतोः पारमार्थिक-व्यावहारिकयोर्ब्रह्म-जगतोर्विद्यमानस्यापि व्यावहारिकत्वं सिद्धयति, पारमार्थिक-व्यावहारिकविभागश्चाद्यापि न सिद्ध इत्यर्थः । तथाच निश्चितसाध्याभाववति ब्रह्मणि निरुक्तहेत्वभावस्य सन्दिग्धत्वात् सन्दिग्धानैकान्तिकता स्यादिति भावः । यदि विपक्षे धर्मिसमसत्त्वस्य हेतोर्वृत्तिर्व्यभिचारः, तदा गुञ्जापुञ्जारोपितवह्नौ बद्धित्वस्य धर्मिसमसत्ताकस्य व्यावहारिकोष्णत्वाभावसमानाधिकरणस्योष्णत्वेन व्यभिचारात् । बद्धित्वेनोष्णत्वानुमानं व्यावहारिकवह्नावपि न स्यादित्यपि दोषो बोध्यः ॥ *किञ्चेति* ॥ दूषकतौपयिके व्यभिचारे यदि धर्मिसमसत्ताकहेतुवृत्तिरपेक्षिता, तर्हि तादृशे बाधादिकेऽपि धर्मिसमसत्ता साध्येऽपेक्षिता स्यात्, समानन्यायत्वात् । किञ्च गमकतौपयिके रूपे च पक्षवृत्तित्वादौ हेतोर्धर्मिसमसत्ताकवृत्तिरपेक्षणीया स्यादित्यर्थः । ततः किमिति ? अत आह—*तथाचेति* ॥ आत्मा, स्वप्रकाशः, अनुभूतित्वात् ; व्यतिरेकेण घटवत्, इति त्वदुक्तानुमाने पक्षीकृत आत्मनि धर्मिसमसत्ताकस्य साध्यस्याभावोऽस्ति, इति बाधः स्यात्, तत्रैव धर्मिसमसत्ताकस्यानुभूतित्वस्य हेतोर्भावादसिद्धिश्च स्यात् । तत्र हेतुस्तात्त्विकधर्महीन इत्यनेनोक्त इत्यर्थः ॥ *एवमिति* ॥ साध्याभाववति साधनाभावमात्रं नाव्यभिचारः, किन्तु साध्याभाववति धर्मिसमसत्ताकः साधनस्याभावो

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

साङ्ख्यार्थोत्तेरिति । *सर्वप्रत्ययवेद्य इति* ॥ नच—प्रतस्य वचनस्योपहितपरत्वेन शुद्धे सर्वप्रत्ययवेद्यत्वाभावाद् न इति विरोध इति—वाच्यम् ; उपहितस्य च मिथ्यात्वेनात्रोक्तसर्वप्रत्ययवेद्यत्व-प्रपञ्चप्रविलयाधिष्ठानत्वयोरनुपपत्तेः । आत्मनि व्यभिचारपरिहारमाशङ्क्य निषेधति—*नचेति* ॥ आरोपितधूमस्य विपक्षे हृदादावपि सत्त्वेन धूमस्यापि व्यभिचारित्वं स्यादित्यतिप्रसङ्गादिति भावः । *अद्यापीति* ॥ मिथ्यात्वसिद्धेः प्रागित्यर्थः । तथाच व्यावहारिक-पारमार्थिकविभागसिद्धौ दृश्यत्वहेतोर्व्यभिचाराभावसिद्धिः, व्यभिचाराभावसिद्धौ च व्यावहारिक-पारमार्थिकविभागसिद्धिरित्यन्योन्याश्रय इति भावः ॥ अतिप्रसङ्गमन्याह—*किञ्चेति* ॥ उक्तबाधासिद्धिलक्षणफलमाह—*तथाचेति* ॥ अनुभूतिः, स्वप्रकाशा, अनुभूतित्वात् ; व्यतिरेकेण घटवदिति त्वदुक्तानुमानेऽपि बाधासिद्धी स्यातामिति भावः । अतिप्रसङ्गान्तरं चाह—*एवं विपक्ष इति* ॥ तथाच तात्त्विकधर्मानधिकरणब्रह्मनिष्ठदृश्यत्वाभावस्य धर्मिसमसत्ताकत्वाभावाद् व्यभिचार इति भावः । यत्तु—धर्मिसमसत्ताकत्वं साधनस्य विशेषणम्, एवं च साध्याभाववत्यात्मनि दृश्यत्वादेः साधनस्याभावे विद्यमानेऽपि धर्मिसमसत्ताकत्वरूपविशेषणविशिष्टप्रतियोगिकत्वरूपविशेषणविशिष्टसाधनाभावस्याभावोऽस्ति, इति व्यभिचार एव स्यादित्यभिप्रायः—इति, *तत्र* ;

न्यायामृतम्

व्यभिचारित्वम् । तथाच दृश्यत्वादीनामात्मनि व्यभिचार इति च स्यात् । तस्माद् यथाऽऽत्मनः पक्षत्वे तत्र व्यावहारिकस्य हेतोस्सत्त्वाद् नासिद्धिः, तथा तस्य विपक्षत्वेऽपि व्यावहारिकस्य हेतोस्सत्त्वाद् व्यभिचारः । अथ धर्मिसमसत्त्वं हेतुविशेषणम्, तर्ह्यात्मन्येवंविधधर्मस्य कस्याप्यभावाद् विषयत्वादिरेव मिथ्यात्वे(१) हेतुः स्यात्, मम रीत्याऽऽत्मनि व्यभिचारश्च, दृष्टान्तस्य साधनवैकल्यं च ॥

तरङ्गिणी

व्यभिचाराभाव इत्यपि स्यादित्यर्थः । तत्र दोषमाह—*तथाच दृश्यत्वादीनामिति* ॥ वृत्तिव्याप्यत्वादीनामित्यर्थः । साध्याभाववत्यात्मनि दृश्यत्वादेः साधनस्याभावे विद्यमानेऽपि धर्मिसमसत्ताकत्वरूपविशेषण-विशिष्टसाधनाभावो नास्ति, इति व्यभिचार एव स्यादित्यभिप्रायः ॥ *तस्मादिति* ॥ त्वदुक्ते स्वप्रकाश-त्वानुमानेऽनुभूतित्वहेतोर्व्यावहारिकस्यात्मनि पक्षे सत्त्वाद् यथा नासिद्धिः, तथा मिथ्यात्वानुमाने वृत्तिव्याप्य-त्वस्य हेतोर्व्यावहारिकस्यात्मनि विपक्षे सत्त्वाद् व्यभिचारो दुरुद्धर इत्यर्थः ॥ *अथ धर्माति* ॥ धर्मि-शब्दस्य सम्बन्धिशब्दतया समभिव्याहृतपरत्वेन घटादिधर्मिसमसत्त्वरूपविशेषणविशिष्टस्य हेतोः पक्षे सत्त्वाद् न सिद्धिः, उक्तन्यायेनैवात्मपरतया धर्मिशब्दस्य विपक्ष आत्मनि तत्समसत्त्वस्य हेतोरभावाद् न व्यभिचारोऽ-पीत्यर्थः । व्यभिचारलक्षणान्तर्गतहेतौ धर्मिसमसत्त्वं विशेषणं प्रागभिहितम्, संप्रति तु न्यायवाक्यान्तर्गत-हेत्ववयवायै प्रकृते हेतौ धर्मिसमसत्त्वं विशेषणमुच्यत इति भेदः ॥ *तर्हीति* ॥ विषयत्वापरपर्याय-कर्मत्वार्थककृत्यप्रत्ययान्तेन व्याप्यशब्देन वृत्तिविषयत्वमभिहितम् । तथाच धर्मिसमसत्ताकत्वरूपविशेषण-विशिष्टं विषयत्वमेव हेतुरस्तु, तात्त्विकधर्महीने च ब्रह्मणि धर्मिसमसत्ताकस्य कस्यचिद् धर्मस्याभावाद् व्यभि-चाराभावेन वृत्तित्वस्य विशेषणस्य वैयर्थ्यमिति भावः ॥ *ममेति* ॥ ब्रह्मणि तात्त्विकधर्मान् अङ्गीकर्तुः ॥ *दृष्टान्तेति* ॥ व्यावहारिकदृश्यत्वाधिकरणे शुक्तिरूप्ये धर्मिसमसत्त्वस्य दृश्यत्वस्याभावादित्यर्थः ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

विशिष्टसाधनरूपप्रतियोगिनीऽभावेऽपि तत्प्रतियोगिकत्वरूपविशेषणाभावापत्तौ प्रागभावे घटप्रतियोगिकत्व-वैशिष्ट्यं न स्यादिति यत्किञ्चिदेतत् । अस्त्वात्मनि दृश्यत्वम् । नच व्यभिचारः ; धर्मिसमसत्त्वस्य हेतुविशेषणत्वात् । न चात्मनि धर्मिसमसत्त्वं दृश्यत्वमस्ति, येन व्यभिचारः स्यादिति शङ्कते—*अथेति* ॥ *विषयत्वादिरेवेति* ॥ तथाच दृक्पदानर्थक्यमिति भावः । आदिपदेन वस्तुत्वादिपरिग्रहः । *ननु* एकधर्मिगतत्वेन लघु-गुरुभूतधर्मद्वयोपस्थितौ लघुभूतधर्मस्यैवावच्छेदकत्वम्, नतु गुरुभूतस्येति नियमः ; यथा धूमगतत्वेन धूमत्व-नीलधूमत्वरूपधर्मद्वयोपस्थितेर्विद्यमानत्वेन लघुभूतधूमत्वस्यैव व्याप्यता-वच्छेदकत्वम्, नतु गुरुभूतस्य नीलधूमत्वस्य । एवं प्रकृते यदि धर्मिसमसत्ताकदृश्यत्वरूपधर्मिगतत्वेन विषयत्वत्व-धर्मिसमसत्ताकद्विषयत्वत्वरूपधर्मद्वयस्योपस्थितिः स्यात्, तदा लाघव-गौरवचिन्ता, नचैवम् ; तथाच वैयर्थ्यदानमनुचितमित्यपरितोषादाह—*मम रीत्येति* ॥ उभयसाधारणदोषमाह—*दृष्टान्तस्येति* ॥ मायिमते प्रातिभासिके विषयत्वं व्यावहारिकम्, इति न धर्मितुल्यसत्ताकत्वम्, ममते तु धर्म्यसत्त्वादेव न तदिति भावः ॥

(१) *ननु* नाभ्योभ्याश्रयः ; विभागसिद्धेरनुमानसम्यक्त्वसिद्धयधीनत्वाभावात् । अपि तर्हि जवाङ्गुलि-दोषवा “तत्सत्त्वम्” “अतोऽन्यदार्तेमि”त्यादिश्रुत्यैव विभागसिद्धावुपोद्बलकतयैवानुमानस्वोच्यमानत्वादित्यस्वरसादाह—*नर्हि चेति* ॥ यदि धर्मिसमसत्त्वस्य हेतौ वृत्तिर्व्यभिचारः, इति लक्षणं कल्पयित्वा व्यभिचारपरिहारः क्रियते, तर्हि साध्याभाव-भावे न बाधलक्षणम् । तथाच “वद्विरनुष्णः” इत्यत्रापि प्रातिभासिकानुष्णत्वस्य सङ्गावेन साध्याभावाभावाद् बाधाभावापत्तेः । तथा पक्षे हेतोः सत्त्वमात्रे न सिद्धिः ; तथात्वे शब्दो सत्त्वश्चाभुवत्वादित्यत्रापि प्रातिभासिकहेतोः पक्षे सत्त्वेनासिद्ध-भावापत्तेः । तस्मात् तत्परिहास्य धर्मिसमसत्ताकत्वं साध्यत्वाऽभावो न्ययः, पक्षे धर्मिसमसत्ताकत्वं हेतोः सत्त्वं सिद्धिः,

न्यायामृतम्

ननु शुद्धं ब्रह्म न दृश्यम्, किं तु विशिष्टमेव; दृश्यत्वश्रुतयोऽपि तद्विषयाः; अन्यथा अद्वैतसिद्धिः

विरोध इति—वाच्यम्; तस्याप्युपहितपरत्वात्। नच—एवं सति शुद्धसिद्धिर्न स्यादिति—

तरङ्गिणी

व्यभिचाराभावं शङ्कते—*नन्विति* ॥ साध्याभाववति शुद्धे हेतोरप्यभावः, हेतुमति च विशिष्टे साध्य-
मप्यस्ति। अतो न व्यभिचार इत्यर्थः। उक्तं च संशयशरीरके—

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ननु शुद्धे वा व्यभिचारः? विशिष्टे वा? नाद्यः; तत्र हेत्वभावात्, नहि द्वितीयः; तस्य पक्षनिक्षिप्तत्वात्, इति शङ्कते,—*नन्विति* ॥ शुद्ध एव व्यभिचारः। नच—तत्र दृश्यत्वं नेति—वाच्यम्; गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नोपहितस्योक्तशून्यतेति भावः। *उपहितपरत्वादिति* ॥ घटाद्याकारवृत्त्या घटाद्युपहितस्यैव सद्रूपस्य ग्रहणमिति भावः। *सिद्धिः = संशयाद्यगोचरत्वम् ॥

सिद्धिब्याख्या

तद्विरोधः स्यादिति नच वाच्यमित्यर्थः। अत्र हेतुमाह—*तस्यापीति* ॥ नच—“प्रपञ्चस्य प्रविलयः शब्देन प्रतिपाद्यते” इत्युत्तरार्धे जगद्विलयाधिष्ठानत्वोक्त्या सर्वप्रत्ययवेद्यस्य शुद्धत्वमिति—शङ्क्यम्; उपहिते ब्रह्मणि सर्वप्रत्ययवेद्यत्वे स्थिते, नेत्युक्त्या शुद्धं ब्रह्मणि प्रपञ्चस्य प्रविलयो नेतिशब्देन प्रतिपाद्यत इत्युत्तरार्धस्याविरोधोपपत्तेश्च, अन्यथा ‘सर्वप्रत्ययवेद्यं च शुद्धरूपे’ इति वचनव्यक्त्यापत्तेः। *अत एव* पूर्वार्धेऽपि ‘व्यवस्थिते’ इत्यनेनानुगतत्वोक्त्या शुद्धस्यैव प्रतीतिरिति—*निरस्तम्* ; उत्तरार्धानुसारेण सर्वप्रत्ययवेद्य उपहितब्रह्मरूपे शुद्धे व्यवस्थिते सतीत्यर्थ-
कभनेऽप्यनुगतत्वोक्त्या शुद्धप्रतीत्यसंभवादिति ध्येयम् ॥

नचैवं सतीति ॥ शुद्धे वृत्तिव्याप्यत्वरूपहेत्वभावे सति शुद्धसिद्धिर्न स्यादित्यर्थः। तथाच शुद्धसिद्धि-
विद्वलेशीयटिप्पणी

जीवन्मुक्तपरमिदं वचनम्। जीवन्मुक्तो हि व्युत्थानकाले देहयात्रानिर्वाहकमावश्यकं वैदिक लौकिकं च कर्म मिथ्यात्वेन पश्यन् करोति, समाधिकाले ब्रह्मरूपेऽप्राप्येऽवतिष्ठते। अतत्त्वाविदपि ब्रह्मरूप एव व्यवतिष्ठते; सर्वस्यापि जीवस्य सोपाधिकब्रह्मरूपत्वात्, अत उक्तम्—*सर्वप्रत्ययवेद्य इति* ॥ सोपाधिकं तत्तज्जीवरूपं तत्तज्जीवेनैव वेद्यम्, तदनुस्यूतं ब्रह्म तु सर्वेणापि वेद्यम्। *यद्वा*—‘अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंशप्रपञ्चकम्। भावं त्रयं ब्रह्मरूपं जगद्रूपं ततो ह्यम्’ इत्यभियुक्तोक्तोर्ध्वदादिसकलजगति तादात्म्येन सच्चिदानन्दं ब्रह्म सर्वेषां सर्वाधिष्ठानतया ‘घटोऽस्ति’ ‘भाति’ ‘प्रियञ्च’ इति भासते। तच्च शुद्धमेव, इति शुद्धस्य वृत्तिविषयताप्रतिपादकैतद्वचनविरोधः शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वानुगम-
पक्ष इति भावः। *तस्यापि—उक्तवचनस्यापि। *उपहितपरत्वादिति* ॥ वृत्त्युपहितब्रह्मपरत्वादित्यर्थः। समाधिकालेऽपि जीवन्मुक्तस्य वृत्तिरस्त्येव, निर्विकल्पकसमाधावपि ज्ञान-ज्ञेयस्वरूपत्रिपुटीभेदस्फूर्तिः परं नास्ति। तस्मात् तादात्म्यवृत्त्युपहितब्रह्मरूप एव व्यवस्थित इत्युक्तवचनार्थ इति न तद्विरोधः। शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वानुगम-
पक्षेऽपि शुद्धब्रह्मभावस्तु विदेहकैवल्यवदसाध्यामेवेति भावः। *ननु* ‘घटः सन्’ इत्यादिप्रत्यये घटाधिष्ठानभूतं शुद्धमेव सद्र ब्रह्म भासते, न वृत्त्युपहितम्, इति कथमुपहितस्य सर्वप्रत्ययवेद्यत्वम्? अत आह—*घटादीति* ॥ ‘शुद्धसिद्धिः’ इत्यत्र सिद्धिपदं न विब्रह्मरूपवृत्तिरूपम्; तदनुगमेन तदभावापादनं इष्टापत्तिप्रसङ्गात्, अतो व्याचष्टे—*सिद्धिः संशयाद्य-
गोचरत्वमिति* शुद्धस्य निब्रह्मरूपवृत्त्यनुगमे ‘ब्रह्म शुद्धं न घटा’, ‘ब्रह्म न शुद्धमि’ति संशय-विपर्ययगोचरत्वापत्तिरित्यर्थः।

तदभावोऽसिद्धिरिति लक्षणं वाच्यम्। तथाच—अनुसूतिः, स्वप्रकाशा, अनुसूतित्वात्, इति ब्रह्मणः स्वप्रकाशत्वसाधकानुमानेऽपि अनुभूत्याख्यपारमार्थिकब्रह्मरूपधर्मिसमसत्ताकस्य स्वप्रकाशत्वरूपसाध्यत्वाभावाद् नावः स्यात्, ब्रह्मणि स्वप्रकाशत्वस्य व्यावहारिकत्वेन पारमार्थिकब्रह्मसमसत्ताकत्वाभावात्। तथा धर्मिसमसत्ताकत्वानुसूतिरूपहेतोः पक्षेऽभावेनसिद्धि-
पक्षे, ब्रह्मण्यनुसूतिवत्स्यापि व्यावहारिकत्वेन पारमार्थिकब्रह्मसमसत्ताकत्वभावादित्यपि स्यात्। एवं विपर्यय-
पक्षे, ब्रह्मण्यनुसूतिवत्स्यापि व्यावहारिकत्वेन पारमार्थिकब्रह्मसमसत्ताकत्वभावादित्यपि स्यात्। एवं विपर्यय-

न्यायामृतम्

“यत्तददृश्यमि”त्यादिश्रुतिविरोधादिति चेत्, *न* ; स्वतस्सिद्धेर्निराकरिष्यमाणत्वेन शुद्धासिद्धिप्रसङ्गात्, अज्ञाते धर्मिणि कस्यचिद् धर्मस्य विधातुं निषेद्धं वाऽशक्यत्वेन शुद्धे दृश्यत्वनिषेधाय शुद्धस्य ज्ञेयत्वाच्च ।

अद्वैतसिद्धिः

वाच्यम् ; स्वत एव तस्य प्रकाशत्वेन सिद्धत्वात् । *ननु*—अज्ञाते धर्मिणि कस्यचिद् धर्मस्य विधातुं निषेद्धं वाऽशक्यत्वेन शुद्धे दृश्यत्वनिषेधतायै शुद्धस्य ज्ञेयत्वमवश्यं स्वीकरणीयम्, नच—स्वप्रकाशत्वेन स्वतः सिद्धे शुद्धे श्रुत्या दृश्यत्वनिषेध इति—वाच्यम् ; ‘शुद्धं स्वप्रकाशमि’ति शब्दजन्यविशिष्टवृत्तौ

तरङ्गिणी

“बहु निगद्य किमत्र वदाम्यहं शृणुत संग्रहमद्वय आत्मनि ।

सकलवाङ्मनसातिगता चित्तिः सकलवाङ्मनसव्यवहारभाक् ॥” इति ॥

स्वत इति ॥ शुद्धे वृत्तिव्याप्यत्वरूपहेत्वभावे शुद्धासिद्धिप्रसङ्गादित्यर्थः ॥ *अज्ञात इति* ॥ अन्यथा ‘शुद्धं न दृश्यमि’ति ज्ञानाविषयत्वाविशेषान्छुद्धेतरस्मिन्नपि दृश्यत्वाभावसिद्धिः स्यादित्यर्थः ॥ *दृश्यत्व-निषेधायेति* ॥ वृत्तिव्याप्यत्वनिषेधायेत्यर्थः ।

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

तस्य दृश्यत्वाभावे तदसिद्ध्यादिप्रसङ्गादित्याह—*स्वतस्सिद्धेरिति* ॥ स्वतस्सिद्धिरिति कोऽर्थः ? स्वेनैव सिद्धिरिति वा ? अन्येनासिद्धिरिति वा ? नाद्यः ; कर्मत्व-करणत्वविरोधात् । करणव्यापार-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अन्यथा शुद्धस्यासिद्ध्यापत्तेः । नच स्वप्रकाशत्वेन स्वतस्सिद्धं तत् ; प्रमाणं विना (१) सिद्धौ खपुष्पा-सौगन्ध्यविमर्शः

(१) प्रमाणं हि प्रकाशार्थमेवापेक्ष्यते । प्रकाश एव हि सिद्धिर्नाम । खपुष्पादिकमपि यदि स्वतः प्रकाशमानम्, तर्हि तु तस्यापि भवेदेव सिद्धिः, नतु खपुष्पादिकं स्वप्रकाशम्, इति प्रमाणं विना ब्रह्मप्रकाशे न खपुष्पादीनामपि सिद्धिः । अप्रकाशमान-स्यावृत्तस्य वा ज्ञानार्थं खलु प्रमाणापेक्षा, उपहितब्रह्मण एव विषयतेति वादे तु न शुद्धस्याज्ञानविषयत्वमपीति स्वत एव तत् सिद्धम् ॥

सिद्धिव्याख्या

मिच्छतां तस्य वृत्तिव्याप्यत्वं वक्तव्यम्, इति तत्र व्यभिचार एवेति भावः । *स्वत एवेति* ॥ नतु वृत्ति-व्याप्यतयेत्यर्थः । स्वत एव सिद्धम्, नतु वृत्तिव्याप्यतयेत्यत्र हेतुः—*स्वप्रकाशत्वेनेति* ॥ तच्चाग्रं निरूपयिष्यते । ततश्च सिद्धिमन्यत एवेच्छता मया तस्य वृत्तिव्याप्यत्वं न वक्तव्यम्, इति न तत्र व्यभिचार इति भावः । पुनर्व्यभिचारं शङ्कते—*नन्वज्ञात इति* ॥ *दृश्यत्वं विषेदुमिति* ॥ वृत्तिव्याप्यत्वं निषेदुमित्यर्थः । *स्वीकरणीय-मिति* ॥ स्वीकारे च शुद्धे व्यभिचारस्तदवस्थ इति भावः ॥

चिट्टलेशीषटिप्पणी

मूले—स्वत एवेति ॥ वृत्तिं विनैव स्वप्रकाशनिश्चयरूपत्वादित्यर्थः । *अज्ञाते धर्मिणीति* ॥ तद्धर्मि-भावाभावान्यतरशाब्दबोधे तद्धर्मिज्ञानस्य कारणत्वात्, तत्र तद्ज्ञानस्यावश्यकत्वाच्चेति भावः । *दृश्यत्वनिषेधतायै—दृश्यत्वस्य निषेधोऽभावबोधो यत्र तस्य भावः, तत्ता ; तस्यै दृश्यत्वाभावबोधे धर्मिविषया मानयेत्यर्थः । *ज्ञेयत्वस्य—दृश्यत्वनिषेधकारणीभूतायां फलीभूतायां च वृत्तौ विषयत्वम् । *स्वतःसिद्धे—स्वप्रकाशनिश्चयरूपे । *शब्देति* ॥ छुलीत्यर्थः । *शुद्धाप्रकाश इति* ॥ शुद्धत्वमङ्गमित्येवाभिः । साधेकाङ्क्षाभावादिति

भावमात्रं व्यभिचारे न भवति । तथात्वे पर्वतो धूमवान् बहेरिलत्रापि निषेधोऽप्येवमेव बहिरुक्तसाधनार्थकत्वात्पितृस्य सत्ताद्व्यभिचारित्वापत्तेः । अस्मात् धर्मिसमसक्तः साधकस्यासाधोऽव्यभिचारित्वं, निषेधोऽप्येवमेव व्यावहारिके बहिरुप-

न्यायामृतम्

नच स्वप्रकाशत्वेन स्वतः सिद्धे शुद्धे वृत्त्या दृश्यत्वनिषेधधीः, 'शुद्धं स्वप्रकाशमि'ति तरङ्गिणी

ननु अभावबुद्धावधिकरणोपस्थितिरपेक्षिता, न त्वभावग्राहकप्रमाणजन्याधिकरणोपस्थितिः, प्रमाणजन्या तदुपस्थितिर्वा, आद्ये वायौ रूपात्यन्ताभावश्चाक्षुषो न स्यात्, द्वितीये गौरवम्, अधिकरणोपस्थितिश्च स्वतः स्फुरणरूपाऽस्ति, इति सुबोधः शुद्धे वृत्तिव्याप्यत्वरूपहेतोर्व्यतिरेक इति शङ्कते—*नचेति* ॥ *दृश्यत्वेति* ॥ वृत्तिव्याप्यत्वरूपेत्यर्थः ॥ *शुद्धं स्वप्रकाशमिति* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

विषयत्वं कर्मत्वम् । नच करणस्यैव तद् युज्यते । न द्वितीयः ; अन्यासिद्धिमात्रेण सिद्धत्वे तु तुच्छस्यापि सिद्धिप्रसङ्गादिति निराकरिष्यमाणत्वादित्यर्थः । *वृत्त्या दृश्यत्वनिषेधधीरिति* । इत्थंभूत-लक्षणे तृतीया । वृत्तिरूपदृश्यत्वनिषेधधीरित्यर्थः । *शुद्धं स्वप्रकाशमिति* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

कीनामपि सिद्ध्यापत्तेः । किञ्चाज्ञाते (१)धर्मिणि कस्यचिद् धर्मस्य विधातुं निषेधं वाऽशक्यत्वेन शुद्धे दृश्यत्वं निषेधता शुद्धस्य ज्ञेयत्वमवश्यं स्वीकार्यम् । नच—स्वप्रकाशत्वेन स्वतस्सिद्धे (२)शुद्धे वृत्त्या दृश्यत्वनिषेध इति वाच्यम् ; 'शुद्धं स्वप्रकाशमि'ति वाक्यस्य लक्षणयाऽशुद्धत्वमस्वप्रकाशत्वव्यापकमित्यर्थः ।

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) स्पष्टं चेत्तत् सिद्धिव्याख्यायामभावबुद्धावधिकरणोपस्थितेरेव तत्सत्त्वेन प्रमाणजन्योपस्थित्यनावश्यकत्वात्, इत्यादिना कारणत्वेनात्र च शुद्धं न दृश्यमित्यादीनामशुद्धत्वं दृश्यत्वव्यापकमित्यर्थस्यैव विवक्षणीयपादनादिमा च निरस्तम् ।

(२) प्रागुक्तीत्या स्वतः स्फुरणरूपोपस्थितेरेव तद्यावृत्तिसिद्धयुपपत्तौ न दोष इत्यपि सिद्धिव्याख्यायामेव व्यक्तम् ।

सिद्धिव्याख्या

अभावबुद्धावधिकरणोपस्थितिरपेक्षिता, न त्वभावग्राहकप्रमाणजन्याधिकरणोपस्थितिः, प्रमाणजन्या तदुप-स्थितिर्वा । अभावग्राहकप्रमाणजन्याधिकरणोपस्थित्यपेक्षायां वायौ रूपाभावस्याचाक्षुषत्वापत्त्या प्रमाणजन्योप-स्थित्यपेक्षायां गौरवेण चाधिकरणोपस्थितिमात्रस्य तन्त्रत्वे, तस्यास्तत्स्फुरणरूपायाः प्रकृतेऽपि सत्त्वेन तत् एव शुद्धे दृश्यत्वनिषेधबोधस्य छन्दस्त्वेन तदर्थं धर्मिगोचरवृत्तेरनपेक्षणेन शुद्धे व्यभिचाराप्रसक्तः । *अत एव—'शुद्धं न दृश्य-मि'ति शब्दजन्यविशिष्टवृत्त्यनभ्युपगमे तस्यां शुद्धाप्रकाशे च तत्र दृश्यत्वनिषेधासिद्धिः, विधि-निषेधयोरविषयस्य विधि-निषेधाभाजनत्वात्, अन्यथाऽतिप्रसङ्गादिति—*निरस्तम्* ; 'शुद्धं न दृश्यमि'त्यादि शब्दजन्यविशिष्टवृत्तिकाले ब्रह्मणो वृत्तिरूपेण धर्मेणोपरक्ततया शुद्धत्वासंभवेन वृत्तौ शुद्धाप्रकाशस्येष्टत्वात् । नच—एवं सत्यनेन वाक्येन तत्र दृश्यत्वनिषेधासिद्धया तस्य वाक्यस्य वैयर्थ्यं स्यादिति—वाच्यम् ; उक्तीत्या मुख्यार्थासंभवे सति 'शुद्धं न दृश्यं' 'न

साधनाभावस्य प्रातिभासिकत्वेन धर्मिसमसत्ताकत्वाभावाद् नाव्यभिचार इति वाच्यम् । तथाच मिथ्यात्वसाधकदृश्यत्वानु-मानस्य व्यभिचारः स्यात् ; ब्रह्मणि दृश्यत्वरूपं यत् साधनम्, तदभावत्वाद्द्वैतभङ्गापत्त्या ब्रह्मरूपधर्मिसमसत्ताकत्वाभावेना-व्यभिचारित्वलक्षणाभावात् । तस्मात् स्वप्रकाशत्वमुमाने व्यावहारिकस्य साध्यस्य व्यावहारिकस्य हेतोश्च पक्षे सत्त्वमात्रेण बाधासिद्धी परिहरणीये । एवमेव विपक्षे ब्रह्मणि व्यावहारिकस्य दृश्यत्वस्य सत्त्वाद् व्यभिचारस्तदवस्थः । *ननु* तथापि मात्मनि व्यभिचारः ; धर्मिसमसत्ताकदृश्यत्वात्, इति दृश्यत्वे धर्मिसमसत्ताकत्वविशेषणं दीयत इति—चेत्, तर्हि दृश्यत्वं मां वृत्तिव्याप्यत्वम्, व्याप्यत्वं च विषयत्वम् । एवञ्च धर्मिसमसत्ताकविषयत्वादित्येवास्तु । वृत्तीति विशेषणं व्यर्थम् । नच—ब्रह्मणि धर्मिसमसत्ताकं विषयत्वमस्तीति तत्र व्यभिचारवारणां वृत्तीति विशेषणमिति—वाच्यम् ; ब्रह्मणि धर्मिसमसत्ताकस्य कस्यापि धर्मस्याभावेन धर्मिसमसत्ताकविषयत्वरूपधर्मस्वावभावेन व्यभिचारप्रसक्त्या वृत्तीति विशेषणं व्यवधानेन स्यादित्याह—
अत्रे कस्मिन् 'मिथ्यात्वे हेतुः स्यादित्यन्तेन ब्रह्मेन ॥ (मीनि०)

अद्वैतसिद्धिः

शुद्धाप्रकाशे तस्य स्वप्रकाशत्वासिद्धेरिति—चेत्, न ; वृत्तिकाले वृत्तिरूपेण धर्मेणोपहितत्वेन शुद्धत्वा-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्वप्रकाशत्वासिद्धेरिति॥ नच—इदमाकारमनोवृत्ति-रजताकाराविद्यावृत्तिभ्यामवच्छिन्नस्य साक्षिणः—
'इदं रजतं न वे'ति संशयादिविरोधित्ववत् शुद्धाविषयकस्वप्रकाशत्वाकारवृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिण एव
शुद्धे स्वप्रकाशत्वसंशयादिविरोधित्वमिति—वाच्यम् ; रजतावितादात्म्योपहितेदंविषयकवृत्तेरेवाविद्या-
परिणामभ्रमत्वेन दृष्टान्तस्यासिद्धत्वात्, सिद्धत्वेऽपि वा नील इत्यादिज्ञानस्यापि 'शुद्धं नीलं न
वे'त्यादिधीविरोधित्वापत्तेरुक्तसाक्षिण उक्तसंशयाद्यविरोधित्वात् । *वृत्तिकाल इति* ॥ शुद्धस्य वृत्ति-

सिद्धिव्याख्या

मिथ्येत्यस्यापि लक्षणयाऽशुद्धत्वं दृश्यत्व-मिथ्यात्वयोर्व्यापकमित्यर्थकतया सार्थकत्वात्, इति न कश्चिद् दोष इति
विद्वत्शैशयटिप्पणी

शेषः । *तस्य=शुद्धस्य ॥ *स्वप्रकाशत्वासिद्धेरिति*॥ तथाच वृत्तिं विना निश्चयरूपत्वाभावात् तत्र श्रुत्या दृश्यत्वनिषेधा-
सम्भव इति भावः । एवं सति स्वप्रकाशत्वसंशयादिगोचरत्वमपि स्यात्, इत्यभिप्रेत्य तत्र शङ्कते टीकायाम्—*नचेति*॥
वृत्तिभ्यामिति ॥ रजतेदंतादात्म्यावगाहिनीभ्यामिति शेषः । *साक्षिणः=बहिर्निःसृतेदंसंस्पृष्टान्तःकरणोपहित-
चैतन्यस्य । शुद्धाविषयकत्वं स्वप्रकाशत्वधर्मेणैव ब्रह्मण उक्तशब्दजन्यवृत्तौ भानात्, तदाह—*स्वप्रकाशत्वाकारेति*॥
स्वप्रकाशत्वप्रकारकेत्यर्थः । *साक्षिणः=अन्तःस्थितान्तःकरणोपहितचैतन्यस्य तादात्म्येन शुद्धसम्बन्धिनः । *संशयादि-
विरोधित्वम्=विशेषणतासम्बन्धेन निश्चयस्य विशेष्यतासम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकसंशयाद्यभाववत्ताप्रयोजकत्वम् ।
रजततादात्म्योपहितेति॥ तादात्म्येन रजतविशेषितेत्यर्थः । *इदंविषयकवृत्तेरेवेति* ॥ एवकारेणेदंतादात्म्यावगाहिन्या
अविद्यावृत्तेर्व्यवच्छेदः । उक्तवृत्तिद्वयस्य भ्रमवटकत्वे ज्ञानद्वयं भ्रम इति गुरुमतप्रवेशापातादिति भावः । *अविद्या-
परिणामभ्रमत्वेन=अविद्यापरिणामरूपभ्रमत्वेनेत्यर्थः । इदं वृत्तिः सन्निकर्षजन्यान्तःकरणपरिणामरूपेदंमन्त्रवृत्तितोऽन्य-
चिशिष्टविषयिणी अविद्यापरिणामरूपा । *ननु*—रजतरूपेणाविद्या इदमि तादात्म्येन परिणमते, रजताकारवृत्तिरूपेण
चेदमाकारवृत्तौ तादात्म्येन परिणमते, इति रजततादात्म्यापन्नेदमाकारवृत्तितादात्म्यापन्नरजताकारवृत्तेचिशिष्टभ्रमत्वम्,
इति न ज्ञानद्वयभ्रमत्वम्, इत्यत आह—*सिद्धत्वेऽपि वेति* ॥ *नील इत्यादिज्ञानस्य* ॥ ब्रह्मान्यविषयकस्य
घटादिविषयकस्य वा ; समानविषयकत्वस्य प्रतिबन्धकत्वे तन्त्रत्वानुपगमात् । *शुद्धं नीलं न वेत्यादीति*॥ नच—अयं
संशयः शुद्धत्वावच्छिन्ने ब्रह्मणि नीलत्व-तदभावोभयप्रकारकः कथं शुद्धविषयकः ? तथात्वे वा शुद्धं कथं वृत्त्यविषय
इति—वाच्यम् ; 'शुद्धत्वं नीलवृत्ति न वे'त्यादिसंशयस्य विवक्षितत्वात्, नील इत्यादेः पृथिवीविषयकज्ञानस्य
'जलं नवे'त्यादिसंशयविरोधित्वापत्तेरप्यादिशब्दार्थत्वाच्च । *विरोधित्वापत्तेरिति* ॥ तद्वारणाय समानविषयकत्वेन
विरोधिताया वक्तव्यत्वादिति भावः । *उक्तसाक्षिणः=शुद्धाविषयकस्वप्रकाशत्वप्रकारकवृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिणः
उक्तसंशयाद्यविरोधित्वादिति ॥ शुद्धं स्वप्रकाशं न वेति, शुद्धत्वं स्वप्रकाशवृत्ति न वेति वा संशयाद्यविरोधित्वा
दित्यर्थः । 'संशयादी'त्यादिना शुद्धमस्वप्रकाशम्, अशुद्धत्वं स्वप्रकाशवृत्ति, इति विपर्ययो ग्राह्यः । एवं च शुद्धं
"वक्तव्यमि"ति श्रुत्या दृश्यत्वनिषेधाय वृत्तिविषयत्वं स्वीकार्यम्, इति शङ्कापर्यवसानं ध्वनयितुमादि पूरयितुं समा-
धानमुपादत्ते—*वृत्तिकाल इतीति* ॥ *शुद्धस्येति* ॥ अदृश्यत्वबोधनायेति शेषः । *वृत्तिविषयत्वस्वीकार इत्यादि
रिति* ॥ *इतेन*—वृत्त्यविषयत्वस्वीकारेण समाधानमङ्गो—*निरस्तः* ॥

सूत्रे—धर्मेणोपहितत्वेन शुद्धत्वासम्भवात् ॥ अनुपहितत्वासम्भवादित्यर्थः । *नन्वेवम्*—'शुद्धं स्वप्रकाश-
मि'ति वाक्यस्य का गतिरिति ? अत आह—*शुद्धस्येति* ॥ शुद्धत्व-वृत्तिविषयत्वयोर्विरोधादिति भावः
विरोधान्तरं पूरयति *टीकायाम्*—*शुद्धस्येति* ॥

अद्वैतसिद्धिः

संभवात् शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वं न संभवति । अतः 'शुद्धं स्वप्रकाशमि'ति वाक्यस्य लक्षणयाऽ-
शुद्धत्वमस्वप्रकाशत्वव्यापकमित्यर्थः । तथाचाशुद्धत्ववृत्त्या शुद्धे स्वप्रकाशता पर्यवस्यति, यथा

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

*अत्र कश्चित्—वृत्तिरूपेण धर्मेण शुद्धत्वासंभवात् शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वं न
संभवति, इत्यतः 'शुद्धं स्वप्रकाशमि'ति वाक्यस्य लक्षणया, शुद्धत्वमस्वप्रकाशत्वव्यापकमित्यर्थः । तथा
आशुद्धत्वव्यावृत्त्या शुद्धे स्वप्रकाशता पर्यवस्यति । यथा भेदनिषेधेनाभिन्नत्वम् । तथाच ब्रह्मणि न
ज्ञेयत्वम्—इति, *तत्र* ; अज्ञेयत्वाभावेऽपि स्वप्रकाशता पर्यवस्यतीत्यस्याबोधविजृम्भितत्वात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयत्वस्वीकार इत्यादिः । *अत इति* ॥ शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वे स्वप्रकाशत्वविरोधाच्चेति शेषः ।
*अशुद्धत्वम् = उपहितत्वम्, नतु शुद्धमिन्नत्वम् ; शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वापत्तेः । *तथाच = उक्तव्यापकताधी-
सत्त्वे च । *अशुद्धत्वव्यावृत्त्या शुद्धे स्वप्रकाशता पर्यवस्यतीति* ॥ उपहितत्वशून्यब्रह्मनिष्ठाभावप्रति-
योगितारूपेण स्वप्रकाशत्वं न शायत इत्यर्थः । अस्वप्रकाशत्वज्ञानमनुपहितत्वविशिष्टविशेष्यकं नेति यावत् ।
तथाच स्वप्रकाशत्वाभावव्यापकाभावप्रतियोगित्वरूपायाः स्वप्रकाशत्वव्यतिरेकव्यातिरेयोपहितत्वाभावरूपे
शुद्धत्वे ज्ञानमुदबुद्धसंस्कारो वा, तदोक्तशुद्धत्वविशिष्टे स्वप्रकाशत्वस्याभावो न शायते ; बह्व्यभावव्यापक-
सिद्धिव्याख्या

भावः । *ननु* इत्यत्रे मिथ्यात्वाशुद्धत्वयोर्व्याप्य-व्यापकभावग्रहमात्रेण शुद्धेऽदृश्यत्वाभिध्यात्वयोर्न पर्यवसानम्, किंतु
शुद्धे तदुभयव्यापकस्याशुद्धत्वस्य व्यावृत्तौ ज्ञातायामेव ; तथाच व्यापकाशुद्धत्वव्यतिरेकज्ञानार्थमावश्यकं शुद्धज्ञानम्,
विद्वलेरीयहिप्पणी

मूले—वाक्यस्य लक्षणयेति ॥ 'विषं भुङ्क्ष्वे'ति वाक्यस्येव शत्रुगृहभोजननिवृत्तिः ; बहिमानेव
धूमवान् यस्तु अवहिमान् स न धूमवान् इत्यत्र धूमाभावो बह्व्यभावव्यापक इतिवत्, स्वप्रकाशमेव
शुद्धम्, यत्तु न स्वप्रकाशम्, तत्र शुद्धमि'त्यत्राशुद्धत्वमस्वप्रकाशत्वव्यापकमिति बोधसंभव इति गूढाशय
इत्यपि कश्चित् । उक्तलक्षणिकार्येऽप्युक्तदोषं परिहरति—*अशुद्धत्वमिति* ॥ वस्तुसदु उक्तव्यापकत्वं न
प्रकृतोपयोगीत्यतो व्यावृत्ते—*तथाचेति* ॥ 'अशुद्धत्वे'त्यादिमूलस्य शुद्धेऽस्वप्रकाशत्वव्यापकत्वेन गृहीतस्योप-
हितत्वरूपस्याशुद्धत्वस्याभावज्ञानात् स्वप्रकाशत्वं सिद्धयतीत्यर्थः शुद्धस्य ज्ञेयतापत्त्या न संभवति, अतो ब्रह्म-
निष्ठेऽनन्तं शुद्धमित्यन्तार्थः । *पर्यवसानम् = उक्तप्रतियोगित्वेन ज्ञानविषयत्वाभाव इत्यभिप्रायेण व्यावृत्ते—*उपहितत्व-
शून्येति* ॥ *नन्वेवम्* शुद्धस्य ब्रह्मणो ज्ञानविषयत्वे शुद्धत्वव्याघात इत्यत आह—*अस्वप्रकाशत्वज्ञानमिति* ॥
*अनुपहितत्वविशिष्टविशेष्यकं न = अनुपहितत्वावच्छिन्नविशेष्यताकं न । तेन नोक्तदोषतादवस्थमिति वक्ष्यते ।
ननु अस्वप्रकाशत्वस्योपहितत्वरूपाशुद्धत्वे व्यापकताग्रहेऽपि तदभावरूपशुद्धत्वे तत्प्रतियोगित्वरूपव्याप्तिग्रहः सर्वथा
न संभवति ; शुद्धत्वस्य च वृत्त्यविषये ब्रह्मणि प्रहासंभवात्, इति तत्रास्वप्रकाशत्वज्ञाने किं प्रतिबन्धकम् ? नच—
अस्वप्रकाशत्वग्रहोऽपि तत्र न संभवतीति—वाच्यम् ; तत्र स्वप्रकाशत्वग्रहस्याप्येवमसंभवे तत्सिद्धेरप्यसंभवात्, इत्यत
आह—*तथाचेति* ॥ उक्तपर्यवसितार्थे चेत्यर्थः । उपपत्तिरुच्यत इति शेषः । *न ज्ञायत इति* ॥ तद्वर्भवति
तद्वर्माभावरूपतद्वर्मव्यभिचारस्य तद्वर्मे तद्वर्मव्याप्तेऽत्र मिथो विरोधेन तद्वर्मविसिष्टविशेष्यकतद्वर्माभावप्रकारकबुद्धिं प्रति
तद्वर्मे तद्वर्मनिरूपितान्वय-व्यतिरेकव्याप्यन्तरविषयकत्वेनानुदबुद्धसंस्कारान्यत्वविशिष्टेन तादृशव्याप्यत्वेन गृह्यमाण-
धर्मवत्ताज्ञानत्वेनैव प्रतिबन्धकता कल्प्या । नचैवमुक्तरूपेणैच्छादीनामपि प्रतिबन्धकत्वापत्तिः ; तदा प्राय उदुद्ध-
संस्कारस्यापि सत्त्वेनेष्टापत्तेरिति भावः । अन्यत्राप्यनुभवबलाद् एतादृशप्रतिबन्धकतायाः कल्पत्वमाह—*बह्व्य-
भावयेति* ॥ *ननु* एवं शुद्धत्वेऽस्वप्रकाशत्वव्यापकीभूतशुद्धत्वप्रतियोगित्वरूपस्वप्रकाशत्वव्यतिरेकव्याप्तिः

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भावप्रतियोगित्वस्य धूमे निश्चय उद्बुद्धसंस्कारे वा सति धूमवति वह्न्यभावज्ञानाभाववदिति । तादृश-
व्याप्तिज्ञानस्य तादृशज्ञानाभावप्रयोजकत्वमेव स्वप्रकाशत्वविशिष्टशुद्धसाधकत्वमिति भावः । *एतेन*—
शुद्धत्वस्य हेतोर्ब्रह्मण्यज्ञाने कथं तन्न स्वप्रकाशत्वस्यानुमितिरूपा सिद्धिरिति—*परास्तम्* ; शुद्धब्रह्मज्ञानं
विनाऽपि शुद्धत्वे तादृशव्याप्तिधीसम्भवात् । किञ्च 'उपहितत्वमस्वप्रकाशत्वव्यापकमि'त्याकारकनिश्चय
उद्बुद्धसंस्कारे वा सत्यप्युपहितत्वाभावविशिष्टे स्वप्रकाशत्वाभावो न ज्ञायते ; 'वद्विधूमव्यापकः' इत्याकार-
निश्चय उद्बुद्धसंस्कारे वा सति वह्न्यभावविशिष्टे धूमज्ञानाभाववत्, उपहितत्वाभावरूपशुद्धत्वविशिष्टेऽ-
स्वप्रकाशत्वज्ञानासंभवादुपहितत्वाभावरूपस्य शुद्धत्वस्याज्ञातत्वेऽपि न क्षतिः । नच—उपहितत्वाभाव-
विशिष्टे स्वप्रकाशत्वाभावो न ज्ञायत इति वाक्यजन्यज्ञाने शुद्धब्रह्मज्ञानमावश्यकमिति—वाच्यम् ; उपहितत्वा-
भावावच्छिन्नविशेष्यतानिरूपितस्य ज्ञानप्रकारत्वस्यास्वप्रकाशत्व उक्तवाक्येनाभावबोधनात् । नच—
उपहितत्वस्यास्वप्रकाशत्वव्यापकत्वे ज्ञाते शुद्धत्व-स्वप्रकाशत्वयोः सहचारज्ञानमपेक्ष्यते ; अन्यथोपहितत्वा-
भाववदवृत्त्यस्वप्रकाशत्वमिति व्यभिचारज्ञानानुच्छेदेनोक्तव्यापकताज्ञानासम्भवात्, उक्तसहचारस्य च

विद्वलेशीयटिप्पणी

शुद्धत्वविशिष्टेऽस्वप्रकाशत्वविशिष्टशुद्धभावप्रयोजकत्वेऽपि शुद्धे स्वप्रकाशत्वसाधकत्वं कथम् ? अत आह—*तादृश-
व्याप्तिज्ञानस्येति* ॥ *तादृशज्ञानाभावप्रयोजकत्वमेवेति* ॥ तत्र तदभावज्ञानाभावप्रयोजकं यत्, तदेव तद्विषयक-
तत्प्रकारकाज्ञाननिवर्तकम्, इति तादृशव्याप्तिज्ञानेन ब्रह्मविषयकास्वप्रकाशत्वप्रकारकाज्ञाननिवृत्तौ स्वप्रकाशं शुद्धं ब्रह्म
वृत्तिं विनाऽपि स्वत एव सिद्धयतीति भावः । अशुद्धत्वव्यावृत्त्येति पदोक्त्यर्थश्रुतार्थत्वे दोषं स्पष्टयति—*एतेनेति* ॥
शुद्धत्वे स्वप्रकाशत्वाव्यापकत्व-व्याप्तिज्ञानोपेक्षाबीजमाह—*शुद्धब्रह्मज्ञानं विनाऽपीति* ॥ *तादृशव्याप्तीति* ॥ स्व-
प्रकाशत्वव्यापकत्वव्यतिरेकव्याप्तीत्यर्थः । व्यापकसामानाधिकरण्यरूपान्वयव्याप्तेः शुद्धब्रह्मवदितत्वेन तज्ज्ञानं विना ज्ञानं न
संभवतीति भावः । *ननु* उपहितत्वाभाव उक्तव्याप्तिग्रहायोपहितत्वाभावो ज्ञातव्यः ; स च प्रतियोग्यनुयोग्युपरागे-
णैव ज्ञेय इति तदनुयोगिनः शुद्धब्रह्मणो ज्ञानं दुर्वारमेव, इत्यत आह—*किंचेति* ॥ तद्वर्मे तद्वर्मव्यापकत्वस्य,
तद्वर्माभावविशिष्टे तद्वर्मवत्त्वस्य च मिथो विरोधेन तद्वर्मे तद्वर्मव्यापकतानिश्चयाद्यपि तद्वर्माभावविशिष्टे तद्वर्मवत्ताज्ञाने
प्रतिबन्धकमिति वाच्यमित्याशयेनाह—*उपहितत्वमस्वप्रकाशत्वव्यापकमित्यादिना—ज्ञानाभाववद् इत्यन्तेन* ॥
अज्ञातत्वेऽपीति ॥ शुद्धब्रह्मरूपानुयोगिज्ञानासंभवेनेत्यादिः । ज्ञानासंभवेन तत्रोक्तव्याप्तिग्रहासंभवेऽपीत्यर्थः ।
*न क्षतिः—नासिद्धिः । अस्वप्रकाशत्वज्ञानप्रतिबन्धकदौर्लभ्यमुक्तप्रतिबन्धकान्तरसौकन्यादिति भावः । *वाक्य-
जन्यज्ञान इति* ॥ उक्तप्रमाणवाक्यजन्यस्वप्रकाशत्वाभाव उपहितत्वाभावविशिष्टविशेष्यकत्वविशिष्टज्ञानप्रकारकत्वा-
भाववानित्याकारकज्ञान इत्यर्थः । *आवश्यकमिति* ॥ उपहितात्वाभावविशिष्टत्वेन शुद्धब्रह्मण एव भानार्हत्वात् ।
तद्विशिष्टविशेष्यकत्वम्, तद्वन्निष्ठतदवच्छिन्नविशेष्यताकत्वम् । तत्राप्रसिद्धत्वात् तद्वन्निष्ठत्वांशमपहाय शेषांशो लक्ष्यते ।
एवमुक्तविशेष्यताकत्वविशिष्टज्ञाननिरूपितत्वघटकमुक्तविशेष्यतानिरूपितत्वमात्रं प्रकारतायां निवेश्योक्तवाक्यजन्य-
बोधमाह—*उपहितत्वाभावावच्छिन्नविशेष्यतेति* ॥ *अत्रेदं विचार्यते*—इयं विशेष्यता न घटनिष्ठानुपहितत्वरूप-
धर्मितावच्छेदकांशे अमीया ; तन्निरूपितप्रकारत्वस्यास्वप्रकाशत्वे सत्त्वेन तदभावस्य बाधात्, नापि ब्रह्मनिष्ठा-
स्वप्रकाशत्वप्रमीया ; शुद्धब्रह्मनिष्ठत्वे तस्य ज्ञेयत्वापत्तेः, उपहितब्रह्मनिष्ठत्वे स्वप्रकाशत्वेऽप्युक्तप्रकारत्वाभावा-
वच्छिन्नत्वाभावः प्रतीयते ; तस्यास्तदवच्छिन्नत्व घटनिष्ठत्व उपहितब्रह्मनिष्ठत्वे वोपहितत्वाभावरूपधर्मितावच्छेदकांशे
अमीयत्वात्, शुद्धब्रह्मनिष्ठत्वेऽस्वप्रकाशत्वांशे अमीयत्वात्, शुद्धत्वव्याघातापत्त्या शुद्धब्रह्मनिष्ठत्वासंभवाच्चेति
'घटोऽस्वप्रकाशः' इत्यादिप्रमीयायां घटत्वावच्छिन्नायां घटनिष्ठयां तस्यानुपहितत्वावच्छिन्नत्वाभावोऽप्यविद्यो भासत
इति युक्तम्, इत्युक्तव्यापकप्रतिबन्धकीयव्यापकताज्ञाने शुद्धस्वप्रकाशत्वापेक्षा शुद्धज्ञानस्य शुद्धत्वं सङ्गते—*नपेति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

शुद्धघटितत्वेन तद्धीः शुद्धविषयिकेति—वाच्यम् ; शुद्धस्य वृत्त्यविषयत्वादेव तद्वटितव्यभिचाराकारवृत्त्य-
सम्भवात्, उपहिते शुद्धत्वभ्रमकाले तादृशव्यभिचारज्ञानादुक्तव्यापकत्वज्ञानासम्भवेऽपि तदन्यकाले तत्सम्भवात्,
उपहितरूपाधिकरणमादायोक्तसहचारभ्रमसम्भवाच्च । नच—उपहितत्वाभावविशिष्टे स्वप्रकाशत्वाभावज्ञानं माऽस्तु,
'स्वप्रकाशत्वं शुद्धस्वरूपवृत्ति न वे'ति ज्ञानं तु स्यादेवेति—वाच्यम् ; शुद्धस्य वृत्त्यविषयत्वादेव तद्वृत्तित्वा-
भावाकारभ्रमरूपवृत्तिसामग्रया अकल्पनात् । नचैवम्—तादृशसामग्रया अकल्पनादेव शुद्धास्वप्रकाशत्वयो-
र्वैशिष्ट्यधीवारण उक्तव्यापकताज्ञानस्योक्तधीप्रतिबन्धकस्य जनकं 'शुद्धं स्वप्रकाशमि'ति वाक्यमित्युक्तिर्व्यर्थेति—
वाच्यम् ; *तादृशोक्तेर्ह्ययमभिप्रायः*—उक्तवैशिष्ट्यधियः कारणकूटाकल्पनादेव नोत्पत्तिः ; वाचस्पतिमते
शुद्धस्य वृत्त्यविषयत्वात्, मतान्तरे तत्कल्पनेऽपि शुद्धत्वविशिष्टे तादृशधिय उक्तप्रतिबन्धकज्ञानाद् नोत्पत्तिः—

सिद्धिव्याख्या

'नन्वज्ञाते धर्मिणी'त्यादिप्रागुक्तेः, तथाच शुद्धज्ञानविषये शुद्धे व्यभिचारस्तदवस्थ एव । नच—प्रागुक्तरीत्या स्वतः

विद्वलेशीयटिप्पणी

शुद्धविषयिकेति* ॥ तदसंभवे चोक्तव्यापकताज्ञानासंभवादुक्तज्ञानं दुर्वारमिति भावः । *शुद्धस्य वृत्त्यविषयत्वा-
दिति* ॥ शुद्धविषयकज्ञानस्याप्रसिद्ध्या तत्सामग्र्येव न कल्प्यत इति भावः । *ननु* शुद्धविषयकोक्ताकारव्यभिचार-
भ्रमकाले कथं तत्संभव इति ? अत आह—*उपहित इति* ॥ *तदन्यकाल इति* ॥ भ्रमस्यानियतत्वादिति भावः ।
व्यापकताज्ञानासंभवेऽपीति ॥ तथाचोक्तव्यभिचारज्ञाननिरासायोक्तसहचारज्ञानमपेक्ष्यमिति भावः । तत्कालेऽ-
प्याह—*उपहितरूपेति* ॥ उक्तव्यभिचारज्ञानसमानविषयकस्यैव सहचारज्ञानस्य विरोधित्वादिति भावः ।
माऽस्त्विति ॥ उक्तप्रतिबन्धकवशादिति भावः । *स्यादिति* ॥ स्वप्रकाशत्वे शुद्धस्वरूपावृत्तित्वज्ञानं हि
शुद्धेऽस्वप्रकाशत्वज्ञानमिव शुद्धे स्वप्रकाशत्वसिद्धिविरोधि । नचाशुद्धत्वेऽस्वप्रकाशत्वव्यापकताज्ञानं स्वप्रकाशत्वे
शुद्धस्वरूपवृत्तित्वसंशयं प्रतिबन्धकम् ; स्वप्रकाशत्वस्य शुद्धवृत्तित्वे तद्वृत्तित्वेऽपि वाऽस्वप्रकाशे सर्वत्राशुद्धत्व-
संभवेन विरोधिविषयकत्वाभावात्, इति नात्रेष्टापत्तिरिति भावः । नच—अस्वप्रकाशत्वे शुद्धवृत्तित्वमुपहितत्व-
व्याप्यत्वम्, अशुद्धत्वेऽस्वप्रकाशत्वव्यापकत्वं च, अस्वप्रकाशत्वेऽशुद्धत्वरूपोपहितव्याप्यत्वमेव ; इदं च धूम-धूमा-
भावयोर्वद्विव्याप्यत्ववद् मिथो विरुद्धमिति—वाच्यम् ; धूम-धूमाभावयोः प्रमेयत्वादिकेवलान्वयिव्याप्यत्वात् । नच—
भावाभावावबोध्यतिरेक्येकव्याप्यत्वमेव विरुद्धमिति—वाच्यम् ; अनुपहितेऽपि स्वदेश-कालावच्छेदेन तत्तदुपाध्युप-
हितत्वसत्त्वेनोपहितत्वस्यापि केवलान्वयित्वेन भावाभावरूपस्वप्रकाशत्वास्वप्रकाशत्वयोस्तद्व्याप्यत्वे विरोधाभावात् ।
तद्वृत्तित्वेऽपि ॥ शुद्धवृत्तित्वेऽपीत्यर्थः । *भ्रमरूपेति* ॥ स्वप्रकाशत्वविशेष्यकेत्यादिः । *सामग्रया अकल्पना-
दिति* ॥ तथाच प्रतिबन्धकाभावात् शुद्धे स्वप्रकाशत्वसिद्धिरिति भावः । *एवम्—सामग्रया अकल्पनेनोक्तभ्रमवारणे ।
तादृशेति ॥ शुद्धविषयकज्ञानजनकेत्यर्थः । *उक्तेति* ॥ अशुद्धत्वेऽस्वप्रकाशत्वनिरूपितेत्यर्थः । *उक्तधीति* ॥
शुद्धाप्रकाशवैशिष्ट्यधीत्यर्थः । *जनकमिति* ॥ लक्षण्येत्यादिः । *उक्तिः—मूलस्थोक्तिः । *उक्तेति* ॥
शुद्धास्वप्रकाशकेत्यर्थः । *वैशिष्ट्यधिय इति* ॥ अप्रसिद्धेयति शेषः । *मतान्तर इति* ॥ शुद्धस्य वृत्ति-
विषयत्वाङ्गीकर्तृविवरणकारमत इत्यर्थः । *तत्कल्पनेऽपि—शुद्धविषयकवृत्तिसामग्रीकल्पनेऽपि । *अत्रेदमवधेयम्*—
'नेह नाते'त्यादिवाक्यसहकृत'तत्कल्पना'दिव्याप्यजन्यनिर्विकल्पकवृत्तेर्निरुपाधिकं शुद्धमेव ब्रह्म विषयः ; तदा
देहादिवद् वृत्तेर्वर्तमानत्वेऽपि बाधेनोपस्थित्वासंभवात्, आत्माश्रयापत्तेः । अत एवाज्ञानस्यापि शुद्धमेव विषयः, इति
ज्ञानाज्ञानयोः समानविषयत्वमुपपत्तेः, "आश्रयत्व-विषयत्वसागिरी निर्विभागावस्थिरैव केवला" इति च संगच्छत
इति । *शुद्धत्वविशिष्टे—उपहितत्वाभावविशिष्टे । *तादृशधियः—अस्वप्रकाशत्वधियः । *उक्तप्रतिबन्धकेति* ॥
अशुद्धत्वेऽस्वप्रकाशत्वव्यापकतारूपविषयकेत्यर्थः । *किं* भावाभावावबोध्यतिरेक्येकवस्तुव्याप्ययोगोत्वाश्रयत्ववद्
कान्त्यो विरधेऽपि विरोधिज्ञानं विना नैकत्व ज्ञानमस्त्य ज्ञाने प्रतिबन्धकम् ; भावाभावावबोध्यतिरेक्ये

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

यतो व्यापकनिवृत्त्या व्याप्यनिवृत्तिपर्यवसानं नामानुमानमेव । तथाच तादृशानुमितिविषयत्वं दुर्वारम् ; अन्यथा स्वप्रकाशत्वासिद्धेः । तद्विषयत्वेऽपि तत्र तत्सिद्धौ तुच्छेऽपि तत्सिद्धि-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

इति ॥ तस्मात् शुद्धत्व-सत्यत्वादिविशिष्टस्य तदुपलक्षितव्यक्तिमात्रस्य वा नास्वप्रकाशत्ववैशिष्ट्यधीसम्भवः ।
यथेत्यादि । तादात्म्यात्यन्ताभावव्यापकस्यात्यन्तिकभेदरूपात्यन्ताभावस्य निषेधज्ञानेन तादात्म्यरूपम-
भिन्नत्वं यथा सिध्यतीत्यर्थः । उपहितचित्तादात्म्यात्यन्ताभावव्यापकस्योपहितचिदत्यन्तभेदरूपात्यन्ताभावस्य
शुद्धचिदन्यनिष्ठस्य प्रतियोग्युपहितचिद्भेदात्यन्ताभाव इति निश्चयोत्तरं तादृशात्यन्ताभावविशिष्ट उपहित-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तथा चाशुद्धत्वव्यावृत्त्या शुद्धे स्वप्रकाशत्वं पर्यवस्यति ; यथा भेदनिषेधेनाभिन्नत्वमिति—वाच्यम् ;

विट्ठलेशीयटिप्पणी

मतद्वयसाधारण्येनोपसंहरति—*तस्मादिति* ॥ शुद्धविषयकवृत्तिसामग्र्यकल्पनात्, उक्तप्रतिबन्धकवशाद्वैत्यर्थः । उक्तन्यायं
धर्मान्तरेऽप्यतिदिशति—*सत्यत्वादीति* ॥ *ननु* उक्तप्रतिबन्धकेन ब्रह्मणि शुद्धत्वं धर्मितावच्छेदकीकृत्यास्वप्रकाशत्व-
विशिष्टबुद्धिर्मा भूत् ; 'नेह नाने'ति श्रुत्या ब्रह्मणि तद्वाधोत्तरं निर्धर्मितावच्छेदकिका तु स्यादिति शङ्कां परिहरति—
तदुपलक्षितव्यक्तिमात्रस्येति ॥ तद्वत्ताग्रहोत्तरतद्वाधकालीनतद्विषयकतदाश्रयीभूतव्यक्तिविषयक इत्यर्थः । इदमपि
'नेह'त्यादिनैकैकधर्मबाधाभिप्रायेण । यदि तु सकलधर्मबाधो युगपदेव, तदा कास्वप्रकाशत्वविशिष्टबुद्ध्यापत्तिरपीति
ध्येयम् । *नास्वप्रकाशत्ववैशिष्ट्यधीसंभव इति* ॥ इदं शुद्धेऽस्वप्रकाशत्ववैशिष्ट्यधीप्रतिबन्धकमशुद्धत्वेऽस्वप्रका-
शत्वव्यापकताज्ञानरूपं 'शुद्धं स्वप्रकाशमिति' श्रुतिवाक्यजन्यम्, 'नेह नाने'त्यादिवाक्यजन्यधर्ममात्रबाधज्ञानं च साधन-
चतुष्टयसम्पन्नानां श्रवणादिनिष्ठानां विवरणकारमते नियमेनास्ति । वाचस्पतिमते मानाभावात् तादृशधीसामग्र्येव
नास्ति । सर्वथा शुद्धास्वप्रकाशत्ववैशिष्ट्यधीरूपप्रतिबन्धकभावात् स्वप्रकाशशुद्धब्रह्मस्वरूपविषयकज्ञानस्योक्त-
व्यापकताज्ञानेन 'साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च' इति बोधेन च निवृत्तेश्च वृत्तिं विनाऽपि स्वत एव स्वप्रकाशब्रह्मस्वरूप-
सिद्धिरिति निर्गलितार्थः । मूले *यथा भेदनिषेधेनेति* ॥ अत्राभिन्नत्वं न भेदाभावरूपम् ; भेदनिषेधेन साधनेनैक्यात्,
किंतु तादात्म्यम्, तथापि भेदनिषेधे तादात्म्यस्य व्याप्तिज्ञानं विना पर्यवसानमसंभवीत्यतो व्याचष्टे—*तादात्म्येति* ॥
व्यतिरेकव्याप्तिः—*अत्यन्ताभावव्यापकस्येति* ॥ एवं च व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानसंभवाद् न दोष इति भावः । औपाधिक-
भेदाभावस्य तादात्म्यस्याश्रयेऽसत्त्वेनासाधकत्वात्—*आत्यन्तिकेति* भेदविशेषणम् । अनौपाधिकेत्यर्थः । साध्या-
भावव्यापकस्य भेदस्य प्रतियोगितावच्छेदकत्वस्यैव व्याप्तिरूपत्वात् ॥ *भेदरूपात्यन्ताभावस्येति* ॥ निषेधस्य
स्वरूपतोऽसाधकत्वादाह—*निषेधज्ञानेनेति* । उक्तात्यन्ताभावप्रतियोगिताकाभावत्वरूपव्याप्तिविशिष्टवत्ताज्ञानेनेत्यर्थः ।
तादात्म्यरूपमभिन्नत्वमुक्तरीत्या शुद्धे स्वप्रकाशत्वस्य स्वतःसिद्धिरूपदार्ष्टान्तिकसाम्याय दृष्टान्ते स्वतःसिद्धिविषयपर-
तयोक्तम् । यथेत्यादिग्रन्थार्थं योजयितुमाह—*उपहितचित्तादात्म्येति* ॥ *शुद्धचिदन्यनिष्ठस्येति* ॥ *ननु* मायोपहितं
चैतन्यमीश्वरो जगत्कारणम्, तत्तादात्म्यं शुद्धचिदन्यस्मिन् घटादौ तदुपहितचैतन्ये चास्ति, इति—तत्र तदत्यन्ताभावः
कथम् ? कथं वा तत्रोपहितचित्तोऽत्यन्तभेदः ? अभेदस्यापि सत्त्वात्, तादात्म्यस्योभयरूपत्वादिति—चेत्, "तत्त्वमसी"-
त्यादिवाक्यजन्यनिर्बिकल्पकवृत्त्युपहिता चिद् अत्रोपहितविच्छेदेन विवक्षिता । तत्तादात्म्यं शुद्धचित्येव ; तस्या
एव तद्विधायकत्वात् । तदत्यन्ताभावश्च घटादावस्ति । तत्र च शुद्धचिदत्यन्तभेदोऽपीति वयं ब्रूमः । *वस्तुतस्तु*
उक्ततादात्म्यमपि शुद्धचिन्निष्ठं ग्राह्यमिति वक्ष्यते । *इति निश्चयोत्तरमिति* ॥ उपहितचिद्व्यत्यन्तभेद उपहितचित्ता-
दात्म्यात्यन्ताभावव्यापक इति निश्चयोत्तरं वेति शेषः । तादृशोद्बुद्धसंस्कारयोरप्युपलक्षणमिदम् । *तादृशात्यन्ताभाव-
विशिष्टे-उपहितचिदेदात्म्यताभावविशिष्टे । धर्मिणीति शेषः । *ननु* उपहितचिदे धर्मिणि भवेदिदम्, शुद्धे चिद्रूपे

अद्वैतसिद्धिः

मेदनिषेधेन अभिन्नत्वम्, नच—शुद्धपदेन अभिधया लक्षणया वा शुद्धाप्रकाशे तत्प्रयोगवैयर्थ्यमिति—
वाच्यम् ; पर्यवसितार्थमादाय सार्थकत्वोपपत्तेः । एवं च 'शुद्धं न दृश्यं न मिथ्ये'त्यस्याप्यशुद्धत्वं
दृश्यत्व-मिथ्यात्वयोर्व्यापकमित्येतत्परत्वेन शुद्धे दृश्यत्व-मिथ्यात्वयोर्व्यतिरेकः पर्यवस्यति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

चित्तादात्म्यं यथा पर्यवस्यतीति यावत् । तादृशात्यन्ताभावविशिष्टशुद्धचितो वृत्तिविषयत्वेऽपि तस्यामुक्त-
तादात्म्यं यथोक्तरीत्या पर्यवस्यतीति भावः । उपहितचित्तादात्म्यमत्रोपहितचित्प्रतियोगिकत्वोपलक्षित-
तादात्म्यं ग्राह्यम् ; अन्यथोक्तप्रतियोगिकत्वविशिष्टतादात्म्यात्यन्ताभावस्योपहितचित्यपि सत्त्वाद् उपहित-
चिदत्यन्तमेदस्योक्तात्यन्ताभावव्यापकत्वासम्भवात् । उक्ततादात्म्यमपि शुद्धचिन्निष्ठं ग्राह्यम् ; अन्यथा
घटादावपि तदुपहितचित्तादात्म्यसत्त्वेनोक्तात्यन्ताभावाप्रसिद्धेः । सर्वमतसाधारणदृष्टान्तापेक्षायां त्वेवं
व्याख्येयम् । यथा तद्वटत्वरूपतद्वटभिन्नत्वाभावस्य व्यापको यस्तद्वटभेदः, तद्रूपस्यात्यन्ताभावस्य प्रतियोगी
तद्वटभेदात्यन्ताभाव इति निश्चयोत्तरं तद्वटभेदात्यन्ताभाववति तद्वटत्वाभावज्ञानानुत्पत्त्या तद्वटत्वं
पर्यवस्यतीति । *पर्यवसितार्थमादायेति* । शुद्धत्वविशिष्टे स्वप्रकाशत्वाभावज्ञानासम्भवरूपं पर्यवसित-
प्रयोजनमित्यर्थः । *एवम्—शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वं विनैव तन्नार्थसिद्धिसम्भवे ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

वृत्तिविषयत्वानङ्गीकारे कथमिदं पर्यवसानम् ? अत आह—*तादृशात्यन्ताभावविशिष्टशुद्धचित इति* ॥ *तस्याम्—
उक्तचिति । *उक्तरीत्या पर्यवस्यतीति* ॥ उक्तव्याप्तिनिश्चयोक्तव्यापकत्वनिश्चयादिनोक्तविशिष्टायाम्, उक्तोपलक्षितायां
वा शुद्धचित्युपहितचित्तादात्म्याभाववैशिष्ट्यबुद्धिप्रतिबन्धे शुद्धचित्युपहितचित्तादात्म्यप्रकारकाज्ञाननिवृत्तौ च, शुद्ध-
चित्युपहितचित्तादात्म्यं वृत्तिं विना स्वत एव सिद्धयतीत्यर्थः । *अन्यथा—विशिष्ट उक्तप्रतियोगिकत्वतादात्म्यग्रहणे ।
स्वप्रतियोगिताक्तत्वविशिष्टसंबन्धानुयोगितायाः स्वस्मिन् स्वविशिष्टबुद्ध्यापत्तिभयेनानभ्युपगमादिति भावः । उपहित-
चिच्छब्दं यथाश्रुतं सङ्गमयितुमाह—*उक्ततादात्म्यमपीति* ॥ *शुद्धचिन्निष्ठं ग्राह्यमिति* ॥ एवं चात्र तादात्म्य-
शब्दो लाक्षणिक इति भावः । *अन्यथा—तादात्म्यसामान्यग्रहणे । *तदुपहितेति* ॥ घटाद्युपहितेत्यर्थः । मायो-
पहितोपलक्षणमिदम् । उपहितचित्पदस्य तत्त्वज्ञानोपहितचित्परत्वेऽप्ययं दोषः सुवार इत्युक्तमस्माभिः । *उपहितचित्—
शुद्धचित् । 'भेदाभेदोभयरूपं तादात्म्यम्, अत्यन्तभेदः, वृत्तिः, अज्ञानम्, शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वमस्ति नास्ति, वृत्तिं
विना स्वतः सिद्धिरित्यादिव्यवहारस्य वेदान्तिमात्रप्रसिद्धत्वाद् वेदान्ति-नैयायिकोभयप्रसिद्धव्यवहारविषये दृष्टान्तमुप-
पादयति—*सर्वमतेति* ॥ तद्वटत्वरूपं तद्वटभिन्नत्वम्, तदभावस्येत्यर्थः । *इति निश्चयोत्तरमिति* ॥ तद्वट-
भेदस्तद्वटत्वाभावव्यापक इति निश्चयोत्तरं वेत्यपि बोध्यम् । *तद्वटत्वमिति* ॥ तद्वटभेदाभाववतीत्यनुषङ्गः ।
पर्यवस्यति ॥ निश्चयविषयो भवतीत्यर्थः । *मूले—शुद्धपदेनेति* ॥ केवलेनेति शेषः । स्वप्रकाशपदसहितेन वाक्य-
लक्षणबोध्यार्थबोध्यफलजननात् । शङ्कते—*नचेति* ॥ शक्त्या विशिष्टस्मृतिजननात् । *शुद्धाप्रकाशे—शुद्धस्य
वृत्तिविषयत्वेन स्वप्रकाशपदेन शुद्धविषयकपदार्थस्मृतिवृत्तेरप्यजनने । तन्नामिधाया अपि शुद्ध एव वक्तव्यत्वात् ।
*तत्प्रयोगवैयर्थ्यम्—केवलशुद्धपदप्रयोगवैयर्थ्यमित्यर्थः । केवलशुद्धपदस्य पर्यवसितार्थासंभवात् स्वप्रकाशपदेन सहितस्य
पदद्वयरूपवाक्यतां प्राप्तस्व वाक्यस्य लक्षण्योक्तप्रयोजनार्थकत्वा पर्यवसितार्थपदं व्याचष्टे टीकायाम्—शुद्धत्वविशिष्ट
इति* ॥ *स्वप्रकाशत्वाभावज्ञानावर्तनबोध्यमिति* ॥ शुद्धे स्वप्रकाशत्वाज्ञाननिवृत्तिरूपं वेत्यपि बोध्यम् । स्वतः शुद्धे
स्वप्रकाशत्वसिद्धेर्नित्यत्वेऽपि क्षेमसाधारणं प्रयोजनत्वं भवत्येव । *पर्यवसितेति* ॥ उक्तव्याप्तिव्यापकत्वज्ञानरूप-
प्रतिबन्धकजननद्वारा सिद्धेत्यर्थः । 'पुनं चेति' मूलस्यमेवपदं व्याचष्टे—*एवमिति* ॥ चकारादितो वा पाठो बोध्यः ।
मूले—पर्यवस्यतीति ॥ दृश्यत्व-मिथ्यात्वग्रहण-तदुपादावाज्ञाननिवृत्त्या वृत्तिं विना स्वतः सिद्धयतीत्यर्थः ॥

*तत्र—ब्रह्मणि । मिथ्यात्वव्यतिरेकसिद्धिर्दृष्टान्तविषयोक्तः, मिथ्यात्वसाधकस्य दृश्यत्वहेतोर्ब्रह्मणि व्यभिचारे-

न्यायामृतम्

शब्दजन्यविशिष्टवृत्तौ शुद्धाप्रकारो तस्य स्वप्रकाशत्वासिद्धेः, लाघवेन स्फुरणमात्रमेव मिथ्यात्वे तन्त्रम्,

अद्वैतसिद्धिः

एतेन—स्फुरणमात्रमेव मिथ्यात्वे तन्त्रम् ; लाघवात्, अतः 'स्वतः स्फुरदपि ब्रह्म मिथ्यैवे'ति शून्य-
तरङ्गिणी

विधि-निषेधयोरविषयस्य विधि-निषेधाभाजनत्वात्, अन्यथाऽतिप्रसङ्गादित्यर्थः ॥ *लाघवेनेति* ॥ ब्रह्मण्य-
मिथ्यात्वसिद्ध्यर्थं वृत्तिव्याप्यत्वरूपं दृश्यत्वं ब्रह्मण्यनभिप्रेतं मिथ्यात्वे प्रयोजकमभिहितं परेण । नचैतावताऽपि
परेष्टसिद्धिः ; लाघवेन स्फुरणमेव मिथ्यात्वे तन्त्रम्, नतूक्तं दृश्यत्वम् । एवं चादृश्यमपि ब्रह्म स्वतः-
स्फुरदपि स्फुरणरूपमिथ्यात्वप्रयोजकवत्त्वाद् मिथ्यैव, नतु परतः स्फुरद्रूप्यादिमात्रमित्यपि स्यादित्यर्थः । *ननु*
न लघुनोऽपि स्फुरणस्य मिथ्यात्वप्रयोजकत्वम्, किं तर्हि ? गुरुणोऽप्युक्तदृश्यत्वस्यैव ; अन्यथा ब्रह्मणोऽपि

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

प्रसङ्गात् । एतेन—भेदनिषेधेनाभिन्नत्वमपि—व्याख्यातम् । तथाच ज्ञानविषयत्वाभावे स्वप्रकाशत्वा-
सिद्धिः सुस्थैवेति । *लाघवेनेति* ॥ *ननु*—स्फुरणमात्रस्य मिथ्यात्वप्रयोजकत्वे शुक्तिरूप्यादेः
स्फुरणरूपत्वाभावात् तत्र मिथ्यात्वं न स्यात् । नच—स्फुरणविषयत्वं विवक्षितम् ; शुक्तिरूप्यादेः स्फुरण-
विषयत्वेन मिथ्यात्वोपपत्तिरिति—वाच्यम् ; स्फुरणविषयत्वस्य ब्रह्मण्यभावेन तन्मिथ्यात्वापादना-
सम्भवादिति चेत्, *न* ; यथाकथञ्चित् स्फुरणविषयत्वस्य विवक्षितत्वात् । तथाच ब्रह्मणः
स्फुरणरूपत्वेऽपि कल्पितभेदेन ज्ञातृ-ज्ञेयभावादिवत् स्फुरणविषयत्वस्याज्ञातृत्वाद्यवच्छेदेनोपपत्तेः ।
अथवा—स्फुरणभेदेनाभिव्यक्तत्वं मिथ्यात्वप्रयोजकत्वेन विवक्षितम् । अस्ति चैतद् घटादाविव ब्रह्मण्यपि ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*एतेन = मिथ्यात्वसाधकहेतोर्ब्रह्मावृत्तिवस्थापनेन । *स्वतःस्फुरत्=स्वविषयः । *ब्रह्म*=सर्व-

सिद्धिव्याख्या

स्फुरणरूपाधिकरणोपस्थितेरेव तद्व्यावृत्तिबुद्ध्युपपत्तौ न व्यभिचारप्रसक्तिरिति—वाच्यम् ; तथात्वे मिथ्यात्वेऽपि स्फुरण-
मात्रस्यैव लाघवात् तन्त्रत्वापत्त्या स्फुरणरूपब्रह्मणोऽपि मिथ्यात्वापत्त्या शून्यवादिमतप्रवेशापत्तेः, इत्याशङ्क्य वक्ष्यमाण-
प्रकारेण निराकरोति—*एतेनेति* ॥ *लाघवादिति* ॥ अन्यतःस्फुरणस्य वा स्वतःस्फुरणस्य वा विशेषरूपस्य तन्त्रत्वे
गौरवात् सामान्यरूपतया लाघवात् स्फुरणमात्रमेव तन्त्रमित्यर्थः । ततः किमिति ? अत आह—*अत इति* ॥ यतः
स्फुरणमात्रं तन्त्रम्, अत इत्यर्थः । शून्यवादिमतप्रवेशं दर्शयति—*स्फुरदपीति* ॥ स्फुरणमात्रत्वं स्वतःस्फुरति ब्रह्मण्यप्य-

विद्वलेशीयटिप्पणी

ज्ञावकेनापि तत्र तदुपगमात् । दृश्यत्वव्यतिरेकस्तु व्यभिचारोद्धाराय सिद्धान्तिना व्यवस्थापयितुमारब्धः । एवं-
चेत्यादिपर्यवस्यतीत्यन्ततयाऽनया पङ्क्त्या निगमितो बोध्यस्तदर्थकत्वमेवैते नेत्यस्याह—*मिथ्यात्वेति* ॥ *ब्रह्मावृत्ति-
त्वेति* ॥ शुद्धब्रह्मावृत्तित्वेत्यर्थः । शुद्धत्वव्याघातादिनेति भावः । *मूले—स्फुरणमात्रमिति* ॥ मात्रपदेन स्फुरणे
स्वभिन्नत्वव्यवच्छेदः, तेन ब्रह्मणि हेतुसिद्धिर्बुद्ध्यमाणा सङ्गच्छते । स्फुरणम्—ज्ञानं विषयतासंबन्धेन, ज्ञानविषयत्वं वा
यत्र प्रयोजको हेतुरित्यर्थः । *विषयता=तादात्म्यम् ; लाघवात् । स्वभिन्नत्वानुपादानेनेत्यादिः । *अतः=स्वभिन्नत्वानु-
पादानात् । *स्वतःस्फुरदित्यस्य स्वात्मकस्फुरणकर्तृत्वमर्थः । तच्चाभेदे जन्यजनकभावत्याश्रयाश्रयिभावस्य
चासम्भवात् स्फुरणतादात्म्यरूपं विषयत्वमित्याह—*स्वविषय इति* ॥ वेदान्तिमतसिद्धब्रह्मणः शून्यवादिनाऽनुप-
गमात् तन्मतेन उपाच्छेदः—*ब्रह्मेति* ॥ *सर्वविषयकेति* ॥ ब्रह्मवत् सर्वज्ञत्वाच्च स्वविषयत्वाच्च—*निरूप्यतेति* ॥

अद्वैतसिद्धिः

वादिमतम्—*निरस्तम्* ; स्वतः स्फुरणरूपतायाः शुक्तिरूप्यादावभावात्, स्फुरणविषयत्वस्य ब्रह्मण्यसिद्धेः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयकनिरूपप्रवक्ष्यणिकविज्ञानसन्तानप्रविष्टं विज्ञानम् । *ननु* ब्रह्मणस्त्वदा वृत्तिरूपज्ञानविषयत्वा-
स्वीकारेऽपि ज्ञानस्वरूपत्वमेव मिथ्यात्वे हेतुरस्तु ; शून्यवादस्य विज्ञानवादविशेषत्वेन शून्य-
वादिनो मते सर्वस्य ज्ञानस्वरूपत्वेन शुक्तिरूप्यादौ साधनावैकल्यात्, तत्राह—*स्वतः-स्फुरण-
रूपताया इति* ॥ मन्मत इति शेषः । ज्ञानतादात्म्यापन्नरूपतायाः शुक्तिरूप्ये सत्त्वेऽपि ज्ञानात्यन्ता-
भिन्नस्वरूपताया मन्मते शुक्तिरूप्ये विरहेण मां प्रति तेन हेतुना ब्रह्मणि मिथ्यात्वं साधयितुं न शक्यमिति
भावः । *ननु* तर्हि शुक्तिरूप्यादौ ज्ञानविषयत्वस्य सत्त्वात् तदेव हेतुरस्तु ; मन्मते ज्ञानामात्रस्य स्वविषय-
त्वेन ब्रह्मण्यपि तत्त्वत्वाद् नासिद्धिः, तत्राह—*स्फुरणेति* ॥ मन्मत इत्यादिः ।

सिद्धिव्याख्या

विशिष्टमिति जगद्गद् ब्रह्मापि मिथ्यैव स्यादित्यर्थः । तन्मतप्रवेशं परिहरति—*निरस्तमिति* ॥ कथं निरस्तमिति चेत्तत्र
वक्तव्यम्, किं 'निर्विशेषं न सामान्यम्' इति न्यायेन भवदुक्तमपि स्वतः-स्फुरणतयाऽन्यतः स्फुरणतया वा पर्यवस्यतीति
त्वयाऽप्यङ्गीकर्णीयम् ? उत न्यायानुगृहीतगौरवस्यादोषत्वात् ? *तत्राद्ये* दोषमाह—*स्फुरणेति* ॥ तथाच मिथ्यात्व-
विद्वलेऽप्यङ्गीकर्णीयम् ।

अविच्छिन्नेत्यर्थकं सन्तानविशेषणं नित्यतुल्यत्वाय । क्षणिकत्वं तन्मतेन । *सन्तानप्रविष्टम्-धाराघटकम् ।
*विज्ञानम् = तत्सामान्यम् । *ननु* स्वभिन्नत्वानिवेशेऽपि स्फुरणविषयत्वं शून्यवादिना हेतुर्कृतम्, तच्च स्फुरणरूपे ब्रह्मणि
स्वात्यन्ताभिन्नस्फुरणनिरूपिततादात्म्यरूपमपि न संभवति ; तादात्म्यस्य तज्ज्ञेदसहिततदभेदरूपत्वेन तदत्यन्ताभिन्ने
तत्रासंभवात्, प्रयोजनाभावाच्च, शुद्धत्वव्याघाताच्च । अत एव—वृत्तिरूपज्ञानविषयत्वं शुद्धे ब्रह्मणि सिद्धान्तिना
निराकृत्यैतेनेत्यनेन तदतिदेशेन स्फुरणविषयत्वं निरस्य शून्यवादमतं—*निराकृतम्* ॥ एवं च तेन स्वतः-स्फुरण-
रूपताया हेतुकरणाभावात् तन्मतनिराकरणार्थमुत्तरपङ्क्त्या शुक्तिरूप्यादौ तदसिद्धिकथनं व्यर्थम्, असंगतं चेत्याशङ्क्य
शून्यवादशङ्क्या तदवतारयति—*नन्विति* ॥ *त्वया = वेदान्तिना । अपिना स्फुरणरूपज्ञानविषयत्वा-
स्वीकार इत्यपि बोध्यम् । *विज्ञानवादीति* ॥ सर्वोऽप्यर्थो विज्ञानाद् भिन्नाभिन्नो विज्ञानस्याकारविशेषः,
विज्ञानादत्यन्तभिन्नो न कोऽप्यर्थ इति विज्ञानवादिशून्यवादिनोस्तुल्यमिति भावः । *साधनावैकल्यादिति* ॥
तथाच ज्ञानस्वरूपत्वेन हेतुना शुद्धे ब्रह्मणि मिथ्यात्वसिद्धिः स्यादिति भावः । शून्यवादमते स्फुरण-
रूपतायाः शुक्तिरूप्येऽपि सत्त्वात् पूरयति—*मन्मत इति शेष इति* ॥ वेदान्तिमत इत्यर्थः । *ननु*
इदंतादात्म्यापन्नरूपतायाः विद्यावृत्त्युपहितसाक्षिवैतन्यरूपज्ञानस्य तादात्म्यरूपविषयत्वस्य शुक्तिरूप्येऽपि सत्त्वेन
स्फुरणात्मकतारूपस्फुरणतायाः शुक्तिरूप्ये सत्त्वात् कथं तदभाव इति ? अत आह—*ज्ञानतादात्म्यापन्नरूपताया
इति* ॥ *ज्ञानात्यन्ताभिन्नस्वरूपताया इति* ॥ ब्रह्मणि मिथ्यात्वसाधनाय त्वया हेतुर्कृतव्याया इति शेषः । *मां
प्रति* ॥ इष्टान्ते पक्षे च वादि-प्रतिवादिसिद्धयैव व्याप्तिरूपमन्तानिश्चयसंभवेन साध्यानुमापकत्वादिति भावः ।
ननु—ब्रह्मणि वृत्तिविषयत्वनिराकरणेन स्फुरणविषयत्वस्यापि निराकृतप्रायत्वात्, एतेनेत्यनेन तदुक्तेश्च, स्फुरण-
विषयत्वस्य ब्रह्मण्यसिद्धेरिति पुनरुक्तम्, अस्तदवतारयति—*नन्विति* ॥ *ज्ञानेति* ॥ स्फुरणरूपज्ञानेत्यर्थः ।
मन्मते ॥ शून्यवादमत इत्यर्थः ॥ *ब्रह्मणि-सर्वविषयकविज्ञानसन्तानप्रविष्टविज्ञानरूपे । *तत्त्वत्वादिति* ॥
तस्य विज्ञानान्तरविषयत्वेऽनवस्थाभ्येन स्वविषयत्वेन व्यवहारोपमात् । अन्यथा व्यवहारे कचिद् ज्ञानविषयत्वम्,
कचिद् ज्ञानमिति प्रयोजकभेदस्वीकारे गौरवात्, सर्वत्र ज्ञानविषयत्वस्यैव व्यवहारप्रयोजकत्वे व्याघात् । अत्यन्ताभिन्ने
स्वस्मिन् स्वतादात्म्यस्य नैयायिकैरुपमेन तद्रूपविषयत्वस्यास्तत्वादिति भावः । *तत्रेति* ॥ स्वमतामिनिवेशेन
शून्यवादाशङ्क्याम् । *आह*—स्वमतामिनिवेशेन वेदान्ती आहृत्यैव । तदाह—*मन्मत इति* ॥ सिद्धान्ते

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तथाच प्रतिवादिनं प्रत्यसिद्धो हेतुर्न प्रयोक्तव्यः, तत्र तस्यानुमितिजनकपरामर्शसम्भवादिति भावः ।

स्यायावृत्तसौगन्ध्यम्

यत्राशुद्धत्वाभावस्तत्रास्वप्रकाशत्वाभाव इति व्यतिरेकसहचारज्ञानात् शुद्धस्यापि ज्ञेयत्वात् । किञ्च वृत्तिपदेनाविद्यावृत्तिः, मनोवृत्तिर्वा विवक्षिता ? नाद्यः ; जगन्मिथ्यात्वसिद्धेः प्राग् भ्रमरूपाविद्यावृत्ति-विषयत्वासंभवात्, नान्यः ; सात्तिवेद्यशुक्तिरूप्यादावन्तःकरण-सुखादिषु च भागासिद्धेः ॥

यत्तु—‘शुक्तिरूप्यादिकं मिथ्ये’त्याकारकमनोवृत्तिविषयत्वमादाय शुक्तिरूप्य-सुखादौ साधन-मस्तीति, *तन्म*, ‘शुद्धं ब्रह्म वृत्तिव्याप्यं ने’त्याकारकवृत्तिविषयत्वस्य तथापि संभवेन व्यभिचारात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

प्रत्यक्षादिना शुक्तिरूप्यमिथ्यात्वस्य निर्णयत्वात् तदाकारविद्यावृत्तेर्जगन्मिथ्यात्वसिद्धेः प्रागविद्यावृत्तिरूपायाः सिद्धि-रस्त्येव । असिद्धावपि विशेष्याकारमनोवृत्त्यवच्छिन्नचित्येव रजतस्याध्यासाद् इदं-रजतवृत्त्योरुभयोरपि तादात्म्येन रजतवृत्तेरपि मनोवृत्तित्वव्यपदेशसम्भवात्, व्यपदेशयोगेऽपि विद्वलेशोक्तरीत्या भ्रमान्यकाले प्रातिभासिकानामपि शब्दादिजन्यमनोवृत्ति-विषयत्वस्यैव च स्वीकारेण शुक्तिरूप्यं मिथ्येत्यादिमनोवृत्तिविषयत्वसम्भवाच्च न दोषलेशोऽपि । अत्र लघुचन्द्रिकोक्तभावान-बोधेनैव—‘शुद्धं ब्रह्म वृत्तिव्याप्यं ने’त्याकारकमनोवृत्तिविषयत्वस्य तत्रापि सम्भवेन व्यभिचारः, इति सौगन्ध्यवचनं प्रवृत्तम् । ‘शुद्धं ब्रह्म न वृत्तिव्याप्यमिति किं व्यवहारदशायां व्यपदेशः ? उत मुक्तिदशायाम् । आद्ये उक्तवृत्तिविषयत्वेन शुद्धत्वस्यैवा-भावाद् वृत्तिविषयत्वेन तस्यापि मिथ्यात्वस्यैव सिद्धशुक्तीत्या स्वीकाराद् व्यभिचारः, द्वितीये तु मनोऽभावेन वृत्तेरप्यसम्भवः ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

स्वप्रकाशनित्यचैतन्यरूपं ब्रह्म यत् सर्वं जगत् स्वतादात्म्यसंबन्धेन प्रकाशयति व्यवहारयति च, कथं तत् स्वप्रकाशे स्वव्यहारे चान्यमपेक्षेत ? इति न स्वविषयत्वापेक्षापि । तादात्म्यरूपविषयत्वं चात्यन्ताभेदे न संभवति ; घटो घट इति प्रत्ययाभावात् । औपाधिकभेदेऽपि यद्यपि तादात्म्यं संभवति, नीलो घट इति प्रत्ययात् ; तथापि निरुपाधिके शुद्धे ब्रह्मणि निरुपाधिकस्य ज्ञानरूपस्य ब्रह्मण औपाधिकोऽपि भेदो नास्ति, इति तत्तादात्म्यरूपं विषयत्वं हेतुभूतं शुद्धं ब्रह्मणि नास्ति, इति कथं तत्र मिथ्यात्वं साधयितुं शक्यम् ? इति भावः । मन्मतसिद्धो हेतुर्मया प्रयुक्त इत्याशङ्कां परिहरति—*तथाचेति* ॥ *तत्र*प्रतिवादिनि । *परामर्शसंभवादिति* ॥ स्वरूपासिद्धिज्ञानप्रतिबन्धादिति भावः ॥

वयं तु—मूल ‘एतेने’त्यस्य वक्ष्यमाणदूषणेनेत्यर्थः । *स्फुरणमात्रम्*—स्वभेदाविशेषितम् । स्फुरणं क्वचिद् विषयतासंबन्धेन, क्वचित् स्वरूपं मिथ्यात्वे तन्त्रम् । *स्वतः* स्फुरत्=स्फुरणस्वरूपम्, इति शून्यवादिमतं व्याख्याय, स्फुरणरूपं स्वस्मिन् मिथ्यात्वे प्रयोजकम् ? आहोस्वित् स्फुरणतादात्म्यं स्वाश्रये मिथ्यात्वे प्रयोजकम् ? *आद्ये*—*स्वतः* स्फुरणरूपताया इति*, अन्त्ये—स्फुरणविषयत्वस्येति विकल्पेन तदूषणद्वयं सङ्गमयामः । *ननु* स्फुरणमभेदसंबन्धेन, स्फुरणभेदो वा मिथ्यात्वे हेतुः, दृष्टान्ते शुक्तिरूप्ये स्फुरणस्याभेदो भेदाभेदोभय-रूपतादात्म्यघटको मतद्वयेऽस्ति, ब्रह्मणि स्फुरणस्यात्यन्ताभेदोऽप्युभयमतसिद्ध एवेति—चेत्, *न* ; अभेदो हि न भेदसामान्याभावः ; अप्रसिद्धः, नापि स्वभेदसामान्याभावः ; अत्यन्तत्वस्याभेदासहितत्वस्वरूपत्व आत्माश्रयात्, नाप्यखण्डो धर्मः ; तस्य संबन्धत्वेन भेदनियतस्य घटत्वावच्छिन्ने घटत्वावच्छिन्नस्येवात्यन्ता-मिथ्यत्वेन स्फुरणरूपे शुद्धे ब्रह्मणि शुद्धस्य स्फुरणज्ञानरूपस्य ब्रह्मणोऽसंभवात् । *एतेन*—भेदेऽत्यन्तत्वमखण्डो-पाधिरित्यपि—*निरस्तम् । *नन्वेवमपि*—स्फुरण-तद्विषयान्यतरत्वं मिथ्यात्वे हेतुरस्तु, इति—चेत्, *न* ; लाघवेन स्फुरणविषयत्वस्यैव मिथ्यात्वे तन्त्रत्वौचित्यात् । केचित्तु*—मूले—‘एतेनेत्यस्य’ दृश्यस्वरूपहेतु-तन्मिथ्यात्वस्वरूपप्राध्वयो-र्व्यतिरेकस्य ब्रह्मणि श्रुतिसिद्धत्वेनेत्यर्थः । वृत्तिज्ञानविषयत्वस्वरूपदृश्यत्वव्यतिरेकस्य पूर्वं व्यवस्थापनेऽपि स्फुरणरूपज्ञान-घटितदृश्यत्वहेतोर्विकल्पेन दृष्टान्त-पक्षोभयसाधारण्याभावमाह—*स्वत इति, स्फुरणेति च—इत्याहुः* ॥ प्रका-

न्यायामृतम्

इति स्वतः स्फुरदपि ब्रह्म मिथ्यैव, तत्सत्यत्वश्रुतिस्तु जगत्सत्यत्वश्रुतिवदनुमानादिविरोधेनासद्वैलक्षण्य-
परेत्यापाताच्च ॥ ‘शुद्धं न दृश्यते’ इत्यत्र शुद्धशब्दस्याभिधया लक्षणया वा शुद्धाबोधकत्वे तत्प्रयोगवैयर्थ्याच्च,
विशिष्टे मिथ्यात्व-दृश्यत्वयोर्व्यतिरेकासंभवेन शुद्धनिष्ठव्यतिरेकज्ञानाय शुद्धस्य ज्ञेयत्वाच्च । विशिष्टज्ञाने
विशेष्यस्यापि भानेन विशिष्टस्य दृश्यत्वेनैव शुद्धस्यापि दृश्यत्वमिद्वै ॥

अद्वैतसिद्धिः

ननु—विशिष्टज्ञाने विशेष्यस्यापि भाने श्रुत्या विशिष्टस्य दृश्यत्वेनैव विशेष्यस्यापि दृश्यत्वाद् व्यभिचारः,
तरङ्गिणी

मिथ्यात्वापत्तौ तत्सत्यतापराणां “सत्यं ज्ञानम्” “तत्सत्यमि”त्यादिश्रुतीनामुपरोधः स्यात्, अत उक्तम्—
तत्सत्यत्वश्रुतिस्त्विति ॥ *तत्प्रयोगवैयर्थ्याच्चेति* ॥ वाक्यस्थानां पदानां संभूयैकार्थप्रतिपादकत्व-
रूपमेकवाक्यत्वं स स्यादित्यर्थः ॥ *व्यतिरेकेति* ॥ व्यतिरेकसहचारज्ञानस्यापि व्याप्तिग्रहहेतुत्वादित्यर्थः ।
(सि०) अत्र वदन्ति—“वृत्तिकाले वृत्तिरूपेण धर्मेण शुद्धत्वासम्भवात् शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वं न सम्भवति,
अतः ‘शुद्धं स्वप्रकाशमि’ति वाक्यस्य लक्षणयाऽशुद्धत्वमस्वप्रकाशत्वव्यापकमित्यर्थः । तथाचाशुद्धत्वव्यावृत्त्या
शुद्धे स्वप्रकाशता पर्यवस्यति ; यथा भेदनिषेधादभिन्नत्वम् । नच—शुद्धपदेनाभिधया लक्षणया वा
शुद्धाप्रकाशे तत्प्रयोगवैयर्थ्यमिति—वाच्यम्, पर्यवसितार्थमादाय सार्थकत्वोपपत्तेः । एवं च ‘शुद्धं न दृश्यं
न्यायामृतकण्डकोद्धारः

‘घटः स्फुरती’तिवत् ‘चैतन्यं स्फुरती’ति प्रतीतेः । एवं च मिथ्यात्वापादनं युक्तमेवेत्याशयः । *ननु*—
तर्हि ब्रह्मसत्यत्वप्रापकश्रुतेः का गतिरिति ? अत आह—*तत्सत्यत्वश्रुतिरिति* ॥

शुद्धं न दृश्यत इति ॥ नच—पर्यवसितार्थमादाय सार्थकत्वमिति—वाच्यम् ; पर्यवसानस्य ज्ञानाति-
रिक्तस्य वक्तुमशक्यत्वात् । *विशिष्ट इति* ॥ नच—शुद्धं न दृश्यम्, न मिथ्येत्यस्याप्यशुद्धत्वं दृश्यत्व-
मिथ्यात्वयोर्व्यापकमित्येतत्परत्वेन शुद्धे दृश्यत्वमिथ्यात्वयोर्व्यतिरेकः पर्यवस्यतीति—वाच्यम् ; यतो
व्यापकनिवृत्त्या व्याप्यनिवृत्तिपर्यवसानस्यानुमानत्वेन वृत्तिविषयत्वापरिहारात् ; अन्यथा व्यतिरेकसिद्धेः ।
विशिष्टज्ञान इति ॥ नच—विशेष्यतापन्नस्य विषयत्वेऽपि न्नत्यभावः, नच व्यभिचारः, तस्य मिथ्यात्वा-

गौडब्रह्मनन्दी (लघुचन्द्रिका)

*श्रुत्या=गुणविशिष्टब्रह्मबोधकश्रुत्या । *दृश्यत्वेन=ज्ञेयत्वेन । *विशिष्टस्य=विशेषण-विशेष्य-संसर्गभ्योऽतिरिक्तस्य ।

सिद्धिव्याख्या

बोज्झाभावाच्छुक्तिरूपस्यामिथ्यात्वापत्त्या तन्न तत्र प्रयोजकमिति कुतस्तस्माद् ब्रह्मणो मिथ्यात्वापादनमिति भावः ।
द्वितीये दोषमाह—*स्फुरणविषयेति* ॥ शुक्तिरूप्यप्रपञ्चयोः सत्त्वेपि ब्रह्मण्यसिद्धेरित्यर्थः । तथाच न ब्रह्मणो मिथ्यात्व-
सिद्धिरिति भावः । *ननु*—मा भूत् केवलत्वशुद्धस्य ज्ञानम्, तथापि शुद्धे व्यभिचार एव, अशुद्धस्य विशिष्टस्य
ज्ञेयत्वेनैव तदनुगतस्य शुद्धस्य विशेष्यस्यापि ज्ञेयत्वादिति शङ्कते—*नन्विति* । *विशिष्टज्ञानेति* ॥ विशिष्टस्य
विशेषणादिन्नितयात्मकत्वादिति भावः । *श्रुत्येति* ॥ ‘दृश्ये’त्यादिज्ञेयत्वश्रुत्येत्यर्थः । *व्यभिचार इति* ॥

विष्टुल्लेसीयटिप्पणी

रान्तरेण शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वं शङ्कते मूले—*नन्विति* ॥ मान इति* ॥ विशिष्टस्य शुद्धादनतिरेकपक्ष इति भावः ।
“तत्त्वमसी”त्यादिश्रुत्या विशिष्टज्ञानाजननाद् व्याचष्टे—*विशिष्टबोधकेति* ॥ ‘यः सर्वज्ञः’ इत्यादीति शेषः ।
चिद्विषयत्वाददृश्यत्वे *श्रुत्येति* तृतीयार्थजन्यतान्वयासंभवाद् व्याचष्टे टीकायाम्—*दृश्यत्वेनेति* ॥ ज्ञेयत्वेन=
वृत्तिविषयत्वेन । वृत्तौ जन्यत्वान्वयः । विशिष्टपदार्थस्य विशेष्य-विशेषणसंसर्गरूपत्वे विशेष्यस्यापि देवतात्वा-
भिन्नः, अतो व्याचष्टे—*विशेषण-विशेष्य-संसर्गभ्योऽतिरिक्तस्येति* ॥ *विशिष्टस्योक्तविषयाऽनतिरेके दृष्टान्तस्तस्माद्—

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु—अस्वप्रकाशत्वव्यापकाभावप्रतियोगित्वरूपायास्वप्रकाशत्वव्यतिरेकव्याप्तेर्यदोपहितत्वाभाव-
रूपे शुद्धे ज्ञानम्, उद्बुद्धसंस्कारो वा, तदोक्तशुद्धत्वविशिष्टे स्वप्रकाशत्वस्याभावो न ज्ञायते ; बह्व्यभाव-
व्यापकीभूताभावप्रतियोगित्वस्य धूमे निश्चय उद्बुद्धसंस्कारे वा सति धूमवति बह्व्यभावस्याज्ञानवत्,
इति तादृशव्याप्तिज्ञानस्य तादृशज्ञानाभावप्रयोजकत्वमेव स्वप्रकाशत्वविशिष्टशुद्धसाधकत्वमिति, *तन्न* ;
स्वप्रकाशत्वव्याप्यवत्तया शुद्धस्य ज्ञानाभावे तत्र स्वप्रकाशत्वाभावज्ञानस्य बाधकाभावात्, स्वप्रकाशत्व-
व्यतिरेकव्याप्य उपहितत्वाभावरूपे शुद्धत्वे ज्ञाते शुद्धज्ञानस्याप्यवर्जनीयत्वाच्च (१)। दृष्टान्तेऽपि
बहिर्व्याप्यधूमवत्तया ज्ञात एव हि पर्वतादौ बह्व्यभावो न ज्ञायते। किञ्चोपहितत्वस्यास्वप्रकाशत्व-
व्यापकत्वे ज्ञातव्ये शुद्धत्व-स्वप्रकाशत्वयोः सहकारज्ञानमपेक्ष्यते, अन्यथोपहितत्वाभाववद्बुद्धत्वस्वप्रकाशत्व-
मिति व्यभिचारज्ञानानुच्छेदेनोक्तव्यापकताज्ञानासंभवाद् उक्तसहचारस्य शुद्धत्वघटितत्वेन तद्विभुशुद्ध-
विषयिका स्यादेव ॥ न च—शुद्धस्य वृत्त्यविषयत्वादेव तद्व्यतिरेकव्यभिचाराकारवृत्त्यसंभव इति—वाच्यम् ;
शुद्धत्वस्य वृत्तिमत्त्वज्ञानं विनाऽस्वप्रकाशत्वव्यापकीभूताभावप्रतियोगित्वज्ञानवत् स्वप्रकाशत्वव्यापकीभूता-
भावप्रतियोगित्वज्ञानस्यापि संभवात्, शुद्धत्वविशिष्टत्वेन शुद्धाज्ञाने शुद्धेऽस्वप्रकाशत्वनिषेधरूप-
स्वप्रकाशत्वस्य पर्यवसानासंभवाच्च ॥ यत्तु—यथा तद्व्यतिरेकत्वरूपतद्व्यतिरेकतामिद्वत्त्वाभावस्य व्यापको यस्तद्व्य-
तिरेकभेदः, तद्रूपस्यात्यन्ताभावस्य प्रतियोगी तद्व्यतिरेकभेदात्यन्ताभाव इति निश्चयोत्तरं तद्व्यतिरेकभेदात्यन्ताभाववति
तद्व्यतिरेकतामिद्वत्त्वाभावज्ञानानुत्पत्त्या तद्व्यतिरेकत्वं पर्यवस्यतीति दृष्टान्तः, स तु सम्यगेव ; तद्व्यतिरेकभेदात्यन्ताभाववत्त्वेन
ज्ञात एव ह्याधिकरणे तद्व्यतिरेकत्वाभावज्ञानानुत्पत्तिस्स्यात् ॥

किञ्च स्फुरणमात्रं मिथ्यात्वे तन्त्रम् ; लाघवात्, अतः स्वतः स्फुरदपि ब्रह्म मिथ्या स्यात् ।

न च—स्वतस्स्फुरणरूपतायाः शुक्तिरूप्यादावभावः, स्फुरणविषयत्वस्य च ब्रह्मण्यसिद्धिरिति—
वाच्यम् ; (२) अज्ञानाविरोधिस्फुरणत्वस्य शुक्तिरूप्यादावपि वक्तुं शक्यत्वात्, तद्विरोधिस्फुरणत्वस्य

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) न हि व्यापकभावेन व्याप्याभावज्ञानस्थले सर्वत्र व्याप्य-व्यापकसामानाधिकरण्यं नियतम् ; न हि पृथ्वी इतर-
भिन्ना गन्धवत्त्वादित्यादौ केवलव्यतिरेकस्थले इतरभेदाभावेन गन्धाभावज्ञाने जलादौ गन्धेतरभेदयोरुभयोरपि सामानाधिकरण्यं
पश्यामः । अन्वय-व्यतिरेकस्थले ह्ययं नियमः । न च—अशुद्धत्वास्वप्रकाशत्वयोरप्यन्वय-व्यतिरेक्येवात्र विवक्षितः, यत्र
यत्राशुद्धत्वम्, तत्र तत्रास्वप्रकाशत्वम्, यत्र यत्रास्वप्रकाशत्वाभावः, तत्र तत्राशुद्धत्वाभाव इति रीत्यैव शुद्धे स्वप्रकाशत्वनिषेधा-
दिति—वाच्यम् ; न हि शुद्धं स्वप्रकाशमिति वाक्यमशुद्धत्वमस्वप्रकाशत्वव्यापकमित्यर्थकमनुमाननिरूपणपरम्, किन्तु
अस्वप्रकाशस्वरूपप्रतिपादनपरम् । तथाच अस्वप्रकाशत्वग्राहकस्य प्रमाणस्य शुद्धाविषयकत्वात् शुद्धेऽस्वप्रकाशत्वस्य न
प्रसक्तिरिति पर्यवसितम् । न ह्यनुमानस्थल इव वाक्येऽपि व्यापकभावेन व्याप्याभावनिर्णयस्थले व्याप्यवत्ताज्ञानं नियतम् ;
अन्यथा कृष्णलचरौ वैतुष्याभावाद् अवघाताभावनिरूपणपरेणापि वाक्येन कृष्णले वैतुष्यावघातयोः सामानाधिकरण्यबोधकत्वापत्ति-
रित्याद्यन्यत्र व्यक्तम् । न हि वयमुपहितत्वस्यास्वप्रकाशत्वव्यापकत्वं साहचर्यज्ञानाधीनं वदामः, किन्तु वाक्याधीनम् ।
ततश्च शुद्धत्व-स्वप्रकाशत्वयोः सौगन्ध्योक्तरीत्या साहचर्यज्ञानं कुत्रोपयुज्यते ? न हि यत्र यदोपहितत्वम्, तत्र तत्रास्वप्रकाशत्व-
मित्युक्ते उपहितत्वाभाववद्बुद्धत्वस्वप्रकाशत्वमिति व्यभिचारज्ञानमुदेति । वाक्यस्य प्रतीयमानार्थातिरेकेणान्तरबोधकत्वा-
योगात् । न हि “तेन ह्यन्नं क्रियते” इति शर्पस्यान्नकरणहेतुत्वस्य होमसाधनत्वबोधनार्थमनूयमानसाधनत्वस्य महिम्ना दर्वी-
पिठरादीनामपि होमसाधनत्वं कस्यापि सम्मतम् । वस्तुतस्तु स्फुरणात्मकं ज्ञानं शुद्धस्यापि पूर्वोक्तरीत्या स्वीकृतमेवेति न
कोऽपि विरोधः । (२) स्वप्रकाशचैतन्यरूपत्वमेव स्वतः स्फुरणरूपत्वम्, न त्वज्ञानाविरोधिस्फुरणरूपत्वम्, येन शुक्तिरूप्यादावपि
स्फुरणरूपत्वं स्यात् । वस्तुतस्तु शुक्तिरूप्यादावप्यमानापादकाज्ञानाभावेऽप्यसत्त्वापादकाज्ञानस्वीकारात् शुक्तिरूप्यस्फुरणस्याप्य-
ज्ञानविरोधित्वमेवेति न दोषः । न वाऽज्ञानविरोधिस्फुरणत्वम्, येन ब्रह्मण्यभावः स्यात् ।

न्यायामृतम्

नच—“विष्णवे शिपिविद्ये”त्यादौ देवतात्ववद् विषयत्वमपि विशिष्ट एव, नतु विशेष्येऽपि—इति युक्तम् ; देवतात्ववदेव विषयत्वस्यापि विशेषणेऽप्यभावेन भागासिद्धेः, घटत्वादिविशिष्ट एव दृश्यत्वम्, न तु विशेष्ये घटे, इत्यापाताच्च, विशिष्टे ज्ञातेऽपि कदाचिद् विशेष्येऽज्ञानाद्यापाताच्च, ‘दण्डी चैत्रः’ इति

तरङ्गिणी

न मध्येत्यस्याप्यशुद्धत्वं दृश्यत्व-मिथ्यात्वयोर्व्यापकमित्येतत्परत्वेन शुद्धे दृश्यत्व-मिथ्यात्वयोर्व्यतिरेकः पर्यवस्यतीति ।

अत्र भ्रूमः ; न तावदस्वप्रकाशत्वाशुद्धत्वयोर्व्याप्य-व्यापकभावग्रहमात्रेण शुद्धे स्वप्रकाशता पर्यवस्यति, किन्तु शुद्धेऽस्वप्रकाशत्वव्यापकस्याशुद्धत्वस्य व्यावृत्तौ ज्ञातायामेव । तथाच व्यापकव्यतिरेक-प्रहार्यभावश्चकं शुद्धज्ञानम् । किं चास्वप्रकाशत्वाशुद्धत्वयोर्व्याप्य-व्यापकभावग्रहोऽपि तदुभयव्यतिरेकयोः शुद्धत्व-स्वप्रकाशत्वयोः शुद्धे सहचारग्रहे सत्येव, इति घटकुटीप्रभातवृत्तान्तः । *ननु* न मिथ्यात्व-दृश्यत्व-व्यतिरेकयोः सहचारग्रहापेक्षा, सा हि निश्चितसाध्याभाववति साधनग्रहेण व्यभिचारज्ञाने सति स्यात् । नचात्र साध्याभावनिश्चयः शुद्धे सम्भवति ; न वा तत्र हेतुग्रहः सम्भवति ; शुद्धस्याज्ञेयत्वादित्यत आह—
विशिष्टज्ञान इति ॥ (४५६) मा भूत् केवलस्य शुद्धस्य ज्ञानम्, तथापि शुद्धे व्यभिचार एव ; अशुद्धस्य विशिष्टस्य ज्ञेयत्वेनैव तदनुगतस्य शुद्धस्य विशेष्यस्य ज्ञेयत्वादित्यर्थः ॥ *नच विष्णव इति* ॥ तथाच विशेष्ये शुद्धे हेत्वगमनाद् न व्यभिचार इत्यर्थः ॥ *देवतात्ववदेवेति* ॥ विशेषणस्य मिथ्यात्वा-सिद्धिश्चेत्यपि द्रष्टव्यम् ॥ *घटत्वादीति* ॥ तथाच विशेष्यस्य घटस्य न मिथ्यात्वं स्यादित्यर्थः । *दृश्यत्वम्=वृत्तिव्याप्यत्वरूपम् ॥ *विशिष्ट इति* ॥ तथाच विशेष्यांशे यदज्ञानविरोधि, तदेव विशिष्ट-ज्ञानमावश्यकमित्यर्थः ॥ *ननु* विशिष्टज्ञानानन्तरमव्यवधानेन विशेष्यज्ञानमुत्पद्यते, तत एव विशेष्य-विषयकाज्ञानादिनिवृत्तिः, नतु विशिष्टज्ञानादित्यत आह—*दण्डीति* ॥ तथाचाव्यवहितविशेष्यज्ञानकल्पन-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

भ्युपगमादिति—वाच्यम् ; विशेष्यताविशिष्टस्य मिथ्यात्वेऽपि तदधिकरणस्यामिथ्यात्वेन तत्र व्यभिचारा-नुद्धारात् । नच—तत्र ज्ञानविषयत्वमेव नेति—वाच्यम् ; विशिष्टान्तर्गतत्वेन तत्र तस्यावश्यकत्वात् । *शिपिविद्येति* ॥ शिपिविद्वत्स्वरूपविशेषणविशिष्टयेत्यर्थः । *भागासिद्धेरिति* ॥ नच—ज्ञानान्तर-विषयत्वेन विशेषणे भागासिद्धग्रभात् इति—वाच्यम् ; ज्ञानान्तरे विशेषण-विशेष्यत्वान्यतरस्यावश्यकत्वेन

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ब्रह्मण्यभावात्, स्फुरणविषयत्वापेक्षया स्फुरणत्वस्यैव लघुत्वाच्च ॥ अपिच विशिष्टभाने विशेष्यस्यापि भाने श्रुत्या विशिष्टदृश्यत्वेनैव विशेष्यस्यापि दृश्यत्वाद्(१) व्यभिचारः ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) न हि शुद्धं ब्रह्म मानाधीनमिति वदामः, किन्तु स्वत एव सिद्धयतीति, तथाच कथं विशेष्यतापन्नस्य मिथ्यात्वे शून्यवादप्रसङ्गः ? शून्यमपि स्वत एव स्फुरतीति यदि मन्यते, तर्हि ब्रह्मवाद एवायं न शून्यवादः ॥

सिद्धिव्याख्या

विशेष्ये व्यभिचार इत्यर्थः । *इदमुपलक्षणम्*—घटत्वादिविशिष्ट एव दृश्यत्वम्, नतु विशेष्ये घट इत्यापत्त्या घटस्याप्य-मिथ्यात्वापत्त्या विशिष्टदृश्यत्वेनैव विशेष्यस्यापि घटस्य मिथ्यात्वमिति यदि, तदा विशेष्यस्यापि दृश्यतया तत्र व्यभिचारः स्फुट एवेति द्रष्टव्यम् । तस्यत्यागेन विशेष्ये कदाचिद्भावापत्त्येष्टापत्तौ ‘दण्डी चैत्रः’ इति ज्ञानेनैव

न्यायामृतम्

ज्ञानेनैव चैत्रोऽपि ज्ञात इत्यनुभवाच्च । एतेन—अनुभवविरोधादिनैवाग्नीषोमयोर्देवतात्ववद् विषयत्वमपि व्यासज्यवृत्ति, इति न विशेष्ये तदिति—निरस्तम् ; अत एवादृश्यत्वश्रुतिः साकल्येनादृश्यत्वपराः

अद्वैतसिद्धिः

न च—‘विष्णवे शिपिविष्टाय’त्यादौ विशिष्टस्य देवतात्ववद् विशिष्टस्य विषयत्वम्, अग्नीषोमयोर्मिलितयोर्देवतात्ववद्वा मिलितस्य विषयत्वम्, अतो न विशेष्ये विषयत्वमिति—वाच्यम् ; तद्वदेव विशेषणस्याप्यविषयत्वे भागासिद्धिप्रसङ्गात्, इति—चेत्, *न* ; विशेष्यतापन्नस्य विषयत्वेऽपि क्षत्यभावात्, तस्य मिथ्यात्वाभ्युपगमात् ॥

तरङ्गिणी

मप्रामाणिकमिति भावः । एतेनेत्यस्य विवरणम्—*अनुभवविरोधादिनैवेति* ॥ विशिष्टज्ञानेनैव विशेष्यमपि ज्ञातमित्यनुभवेन ज्ञातत्वरूपविषयत्वस्य विशेष्येऽपि सत्त्वादित्यर्थः ॥ *अत एवेति* ॥ विशिष्टस्य दृश्यत्वे विशेष्यस्य दृश्यत्वादेवेत्यर्थः ॥ *साकल्येनेति* ॥ प्रतीतार्थासम्भवादित्यर्थः । श्रुतेरान्तरानुपन्यायामृतकण्टकोद्धारः

केवलभागासिद्ध्यपरिहारात् । एतेनेत्यस्यैव विवरणम्—अनुभवविरोधादिनेति* ॥ *ननु*—‘यत्तदद्रेभ्यमिति’ति श्रुतेः का गतिरिति ? अत आह—*अत एवेति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*मिलितस्य विषयत्वम्—उभयपर्याप्तम् । *विशेष्ये=विशेष्यमात्रेऽपर्याप्तम् । *भागासिद्धीति* ॥ स्वरूपसम्बन्धेन विषयत्वस्य हेतुत्वे विशेष्ये व्यभिचारापत्तेः पर्याप्तिसम्बन्धेनैव तस्य वाच्यत्वाद् भागासिद्धिः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच विषयताया व्यासज्यवृत्तित्वेन न विशेष्ये विषयत्वम् ; तद्वदेव विशेषणस्याप्यविषयत्वे भागासिद्धिप्रसङ्गात् ॥ *ननु*—विशेष्यतापन्नस्य विषयत्वेऽपि क्षत्यभावः ; तस्य मिथ्यात्वाभ्युपगमात्,

सिद्धिव्याख्या

चैत्रोऽपि ज्ञात इत्यनुभवविरोधापत्तिश्चेत्यपि द्रष्टव्यम् । *नच—विष्णव इति* ॥ *शिपिविष्टाय=रश्मिभिराविष्टाय । *विषयत्वम्* ॥ दृश्यत्वापरपर्यायदृग्विषयत्वम्, ज्ञातत्वमिति यावत् । *तद्वदेवेति* ॥ देवतात्ववदेव विषयत्वस्य विशेषणेऽप्यभावेन भागासिद्धिप्रसङ्गादित्यर्थः । किं शुद्धस्य विषयत्वं विशेष्यतापन्नत्वेन ? उत स्वरूपेण ? *नाद्यः* ; ‘यत्तदद्रेभ्यमिति’तिश्रुतिविरोधेन तत्र विषयत्वाभावादित्यभिप्रेत्याद्यमिष्टापत्त्या परिहरति—*विशेष्यतापन्नस्येति* ॥ विशेष्यत्वेनेत्यर्थः । तमेव दर्शयति—*तस्येति* ॥ विशिष्टज्ञाने विशेष्यस्यापि ज्ञातत्वाद् न तत्र कदाचिद्विद्वलेक्षीयटिप्पणी

अग्नीषोमयोरिति । *मिलितस्य=उक्तत्रयस्य प्रत्येकानतिरेकेण मिलितनिष्ठविषयत्वे प्रत्येकनिष्ठत्वं दुर्वारम्, अतो व्याचष्टे—उभयपर्याप्तमिति* ॥ *विषयत्वम्—संसर्गान्त्यविषयत्वम् । यथाश्रुते त्रयपर्याप्त्यर्थकं ‘मिलितस्ये’ति । *मन्वेवं विशेष्यावृत्तित्वं कथम् ? अत आह—विशेष्यमात्रेऽपर्याप्तमिति* ॥ समुदायपर्याप्तस्य प्रत्येकं सत्त्वाद् भागासिद्धिः कथम् ? अत आह—स्वरूपसंबन्धेनेति* ॥ पर्याप्तिरप्युभयत्र विद्यमाना प्रत्येकमप्यायाति, अत एकमात्रं धर्मावच्छिन्नपर्याप्तिसंबन्धेनेत्यर्थः । यद्यपि विशेष्य-विशेषणयोर्विशेष्यता विशेषगता च भिन्ना, इति तत्पर्याप्तिरुभयत्र नैक ; तथापि वृत्तिविषयत्वं स्ववृत्तितत्त्ववृत्तिविषयत्वत्वावच्छिन्नप्रतियोगिकैकमात्रवृत्तिधर्मावच्छिन्नपर्याप्तिसंबन्धेन हेतुरिति निष्कर्षः । भागासिद्धिमन्वेन पर्याप्त्यन्त्यस्वरूपसंबन्धेन हेतुतामभ्युपेत्य शुद्धे ब्रह्मणि व्यभिचारमुद्धरति *मूले—विशेष्यतापन्नस्येति* । *क्षत्यभावादिति* ॥ शुद्धे तदनुपगमेन व्यभिचाराभावादित्यर्थः । विशेष्यतापन्ने तर्हि व्यभिचारः, अत आह—*तस्येति* ॥

न्यायामृतम्

अन्यथा “यत्तदद्वैतमि”त्यादौ यच्छब्दाद्ययोगात् । एतेन—चरमवृत्त्युपहितस्यैवात्मनस्तद्विषयत्वात् तस्य च मिथ्यात्वाद् न व्यभिचार इति—निरस्तम् ; चरमवृत्तेः स्वविषयान्तर्भावे तस्याः

अद्वैतसिद्धिः

अत एव—उपहितविषयत्वेऽप्युपधेयस्य विषयत्वमक्षतमेवेति—निरस्तम् ; उपहितात्मना तस्यापि मिथ्यात्वाभ्युपगमात्, ज्ञानान्तरविषयत्वेन विशेषणे भागासिद्धयभावाच्च ।

सरङ्गिणी

पत्तिं चाह—*अन्यथेति* ॥ यत्पदादिना शुद्धस्य ब्रह्मणोऽप्रतिपादने शुद्धे ब्रह्मण्यदृश्यत्वं न सिद्धयेदित्यर्थः ॥ *एतेनेति* ॥ उपहितस्य दृश्यत्वे शुद्धस्य तदुपधेयस्यापि दृश्यत्वमवर्जनीयमेव । तस्य च मिथ्यात्वाभावाद् व्यभिचार एवेत्यर्थः । चरमवृत्तेर्ब्रह्मेतराविषयकत्वे सति ब्रह्मविषयिकायाः परिशेषेणापि शुद्धविषयकत्वं वाच्यमित्याह—*चरमवृत्तेरिति* ॥ यद्वा—अस्त्वेतद् यथा तथा वा ; विशिष्टविषयकवृत्तौ विशेष्यस्य

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अन्यथेति ॥ सर्वथा दृश्यत्वाभावपरत्वं इत्यर्थः । *स्वविषयान्तर्भाव इति* ॥ उपधायक-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उपहितात्मनेति ॥ एवकारश्शेषः । नच—विशिष्टज्ञाने शुद्धस्यामाने तदुत्तरं तत्र संशयादिकं स्यादिति—वाच्यम् ; विशिष्टविषयकनिश्चयस्यापि केवलसंशयप्रतिबन्धकत्वाद्विस्तीकारात् । *यत्तु*—घटादेरपि विशिष्टरूपेणैव वृत्तिविषयत्वम्, न तु केवलरूपेण ; निर्विकल्पकास्वीकारात्, तत्स्वीकारेऽपि नित्यातीन्द्रियेषु तदस्वीकारात्, केवलस्य तस्य विशिष्टज्ञानाविषयत्वात् तदीयकेवलरूपे भागासिद्धिः—इति, *तन्न* ; घटादेः केवलरूपस्य ज्ञानाविषयत्वेऽलीकत्वापातात् । *ज्ञानान्तरेति* ॥ विशिष्टविषयकज्ञानेत्यर्थः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अत एव—उपहितविषयत्वेऽप्युपधेयविषयत्वमक्षतमेवेति—अपास्तम् ; उपहितात्मना तस्यापि मिथ्यात्वाभ्युपगमात् । ज्ञानान्तरविषयत्वेन विशेषणे भागासिद्धयप्रसङ्गाच्चेति—चेत्, न ; विशेष्यतापन्नस्य मिथ्यात्वे सिद्धिव्याख्या

ज्ञानाद्यापत्तिः, नवा ‘दृष्टी चैत्रः’ इति ज्ञानेनैव चैत्रोऽपि ज्ञात इत्यनुभवविरोधापत्तिश्चेति ध्येयम् । अत एवेत्यस्य निरस्तमित्यनेनान्वयः । *उपहितविषयत्वेऽपीति* ॥ उपहितस्य दृश्यत्वे शुद्धस्य तदुपधेयस्यापि दृश्यत्वमवर्जनीयमेव, तस्य मिथ्यात्वाभावात् तत्र व्यभिचार इत्यत एव निरस्तमित्यर्थः । अतश्शब्दार्थमेवाह—*उपहितात्मनेति* ॥ तथाच तस्यापि साध्यवत्त्वाद् न तत्र व्यभिचार इत्यर्थः । वस्तुतस्तु—‘विष्णवे शिपिविष्टाय’ इत्यादौ विशिष्टस्य देवतात्ववद् विशिष्टस्यैव विषयत्वम्, अग्नीषोमयोर्मिलितस्य देवतात्ववद्वा मिलितस्य विषयत्वम्, अतो न विशेष्यस्य विषयत्वम्, इति तत्र हेतौरेवाभावाद् न तत्र व्यभिचारः । नच—देवतात्ववदेव विषयत्वस्यापि विशेषणेऽप्यभावेन विशेषणे भागासिद्धिरिति—वाच्यम् ; ज्ञानान्तरविषयत्वेन विशेषणोपलक्षणयोर्भागासिद्धयप्रसङ्गादित्याह—*ज्ञानान्तरेति* ॥ ननु—वेदान्तजन्याखण्डवृत्तेरुपहितविषयत्वाद् न तत्र व्यभिचार इति न युक्तम्, उपाधिसत्त्वे

विद्वलेक्षीयटिप्पणी

अत एव ॥ वृत्तिविषयत्वस्य शुद्धेऽनुपगमादेवेत्यर्थः । *उपहितस्य विषयत्वेऽप्युपधेयस्य विषयत्वमक्षतमिति* ॥ उपाध्युपधेयोभयस्योपहितपदार्थत्वादिति भावः । उपहिते व्यभिचारं वारयति—*उपहितात्मनेति* ॥ निरुक्तपर्याप्तिसंबन्धेन हेतुतामुपगम्यापि विशिष्टज्ञानविषयत्वमादाय विशेष्ये व्यभिचारवारणे विशेषणे भागासिद्धिरित्याशङ्क्य तां वारयति—*ज्ञानान्तरेति* ॥ विशेष्याविषयकेऽपि ज्ञानान्तरे विशेष्यस्य केनचिद्रूपेण भावे भागासिद्धिर्दुर्वारा, इत्यतोऽन्तरपदं व्याचष्टे—*विशिष्टविषयकेति* ॥ विशेष्यमात्रविषयकज्ञानेति यावत् ।

अद्वैतसिद्धिः

ननु—वेदान्तजन्याखण्डवृत्तेरुपहितविषयत्वे तदानीमुपाध्यन्तराभावेन तस्या एवोपधायक-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*तदानीम् = उक्तवृत्तिकाले । *उपाध्यन्तराभावेनेति* ॥ *ननु*—उक्तवृत्तिकाले सुखादेरात्मन्यध्य-
स्तस्योक्तवृत्तिविषयत्वेऽप्युपाधित्वसम्भवात् तस्या एवेत्यसङ्गतमिति—चेत्, *न* ; सुखादीनां तदानीं नियमे-
नानुत्पत्तेः । तस्मादुक्तवृत्तिकाले नियमेन यज्जातीय उपाधिः सम्भवति, तज्जातीयोपाधिरुक्तवृत्तिरेव, नतु
सुखादिः । *यत्तु*—स्थूलशरीरादिकमुपाधिः सम्भवति—*इति* ; *तन्न* ; शुद्धब्रह्मणो यद्
वृत्त्युपहितं रूपं तद्विषयकवृत्तेरेवाज्ञाननिवर्तकत्वात्, अन्यथा घटादियत्किञ्चिदुपाध्युपहितविषयकज्ञानस्यापि
तदापत्तेः । अत एव सुखादेरपि नोपाधित्वसम्भवः । तस्या नियतोपाधित्वं त्वभ्युपगममात्रेणोक्तम् । तथा
चोपाध्यन्तरेत्यस्याज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वे सम्भवदुपाध्यन्तरेत्यर्थः ॥

सिद्धिव्याख्या

‘शुद्धं ब्रह्म निरुपाधिकमि’त्येवंरूपस्य वेदान्तजन्याखण्डाकारवृत्तेराकारस्य संभविमुत्तमर्हत्वात् । नच—मिथ्याभूत-
त्वादुपाधिसत्त्वेऽपि न तेन वास्तवनिरुपाधिकत्वाकारेण साक्षात्कारोदयो विरह्यत इति—वाच्यम् ; वृत्तिव्यतिरिक्तस्य
तादृशोपाधेरसंभवादित्याह—*उपाध्यन्तराभावेनेति* ॥ वृत्तिव्यतिरिक्तोपाध्यन्तराभावेनेत्यर्थः । तथाच वृत्तेर्नो-

विद्वलेक्षीयटिप्पणी

वेदान्तजन्यवृत्तेरुपाध्यसंभवेनोपहितविषयकत्वासंभवात् शुद्धस्यैव तद्विषयत्वं वाच्यम् ; तथाचोक्तव्यभिचारो दुर्वार
इत्यभिप्रायेण शङ्कते *मूले—नन्विति* ॥ वृत्तिवृत्तीयादिक्षणे वृत्तेरसत्त्वादु व्याचष्टे—*तदानीमिति* ॥ उपाध्य-
न्तरमाशङ्कते टीकायाम्—*नन्विति* ॥ ‘सुखादी’त्यादिना दुःखाभावः । *अनुत्पत्तेरिति* ॥ दुःखस्यापि कदाचि-
दुत्पत्तिसंभवात् तदभावोऽपि न नियतः । *यज्जातीय इति* ॥ पुरुषभेदेन वृत्तीनां नानात्वात् । *तज्जातीयेति* ॥
एकजातीयोपाधिकल्पने लाघवात् । अनियतानामुपाधित्वे नानाजातीयोपाधिकल्पने गौरवात् । आदिना सूक्ष्म-
शरीरम् । *उपाधिरिति* ॥ नियत इति शेषः । *शुद्धेति* ॥ शुद्धत्वव्याघातेन शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वासंभवादिति
भावः । *वृत्त्युपहितम्=स्वात्मकवृत्तिमात्रोपहितम् । *तद्विषयकेति* ॥ तन्मात्रविषयकेत्यर्थः । *अज्ञानेति* ॥
स्वमात्रोपहितमात्रविषयकमूलाज्ञानेत्यर्थः । *अन्यथा=उपहितसामान्यविषयकवृत्तेरुत्तमाज्ञाननिवर्तकत्वे । घटादी-
त्यादिना शरीरसुखादिपरिग्रहः । *ज्ञानस्य* ॥ ‘अयं घटोऽस्ति’ ‘भाति’ ‘प्रीणाति च’ ‘अयं घटसंयोगो भूतले
समवेतो न कपाले’ ‘अहमिहैवास्मि सद्ने जानानः’ ‘अहं सुखी निद्रामि’ इत्याद्याकारज्ञानस्येत्यर्थः । *अत एव* ॥
वृत्तिमात्रोपहितमात्रज्ञानस्यैवोक्ताज्ञाननिवर्तकत्वेन सुखाद्युपहितज्ञानस्य तदनिवर्तकत्वादित्यर्थः । अन्तःकरणं तु न
नियतोपाधिः ; वेदान्तजन्यवृत्तिविषयत्वे तदुपहितस्य जीवत्वेन निरुपाधिकब्रह्माभेदासंभवात्, निरुपाधिकजीव-
चैतन्यस्यैव त्वंपदार्थत्वात् । *ननु*—वेदान्तजन्यवृत्तिकाले नियमेन तदन्यवृत्त्यभावसत्त्वात् सैव तद्विषयत्वे
नियतोपाधिरस्तु ; अज्ञानस्यापि तदुपहितविषयकत्वसंभवेन तत्समानविषयकत्वस्यापि संभवात्, इत्यत आह—
तस्या इति ॥ वक्ष्यमाणजातिविशेषावच्छिन्नायास्तस्या एवेत्यर्थः । *अभ्युपगममात्रेण* ॥ तदन्यवृत्तीनामेकैकाभाव-
व्यक्तीनामुपाधित्वे विनिगमनाविरहः ; तदन्यज्ञानरूपवृत्त्यभावत्वेनोपाधित्वे गौरवम् । तदपेक्षया वेदान्तजन्यतत्त-
वृत्तिविषयत्वे तत्तद्वृत्तेः, उक्तवृत्तिविषयत्वसामान्ये उक्तवृत्तिसामान्यस्य च, उक्तवृत्तिषु मूलाज्ञान-तत्कार्यनिवर्तकता-
वच्छेदकं ब्रिलक्षणसामान्यमभ्युपगम्योपाधित्वोपगमे तु लाघवम् । नापि स्वं प्रति स्वस्योपाधित्वम् ; स्वरूपसंबन्धेन
वृत्तिविषयत्वं प्रति विषयतासंबन्धेन वृत्तेरुपाधित्वोपगमादित्यभिप्रायः ॥ अत्रोपाध्यन्तराभावेनेत्यक्षराणि योजयति—
तथाचेति । *अज्ञानेति* ॥ अज्ञाननिवर्तकत्वावच्छेदकजातिविशेषावच्छिन्नेत्यर्थः । *संभवदिति* ॥ लाघवेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पूर्वपक्षिणोक्तमपि न सिद्धान्तसिद्धमिति—वाच्यम् ; सिद्धान्तेऽप्युपाध्यविषयकत्वे सत्युपहितविषयकस्यैवाज्ञाननिवर्तकत्वमित्यस्यैव वाच्यत्वादिति—चेत्, *अत्रोच्यते* ; शुद्धस्य वृत्त्यविषयत्वपक्षे शुद्धस्य वृत्त्युपहितं यद् रूपम्, तदंशे तदन्याविषयकज्ञानस्यैव निवर्तकता यद्यपि वक्तुं शक्यते ; तथापि गौरवाद् न तथोच्यते, किंतु कोपहितान्याविषयकज्ञानस्यैव । नच—उक्तसमूहालम्बनसङ्ग्रहार्थत्वादुक्तगौरवं प्रामाणिकमिति वाच्यम् ; उक्तसमूहालम्बनस्यैवासिद्धत्वात् । यथा हि तार्किकादिमते 'घटो न घटः' इत्यादिज्ञानमाहार्यत्वाद् न

विद्वलेशीयटिप्पणी

विषयकत्वेन, इति, यद् ज्ञानं यदज्ञानविषयविषयकत्वे सति यदज्ञानविषयांशे यदज्ञानविषयान्याविषयकम्, तत् तदज्ञाननिवर्तकमिति सामान्यव्याप्तिः । तेन जातित्वादिना शुक्तित्वादिज्ञानव्युदास इति—*व्याचक्रुः* । *परंतु*—एवं व्याख्याने स्वातन्त्र्येणाज्ञान-तत्कार्यविषयकस्यापि वृत्त्युपहितात्मविषयकसमूहालम्बनज्ञानस्य निवर्तकत्वं स्यादित्याशङ्क्या एवानवतारात्, इष्टापत्या तत्परिहार 'इयं शुक्तिरित्यादिना बाधकाभावादित्यन्तेन वक्ष्यमाणो निर्दलः स्यादिति—बोध्यम् ।

परेतु—'अन्यविषयत्वानिरूपितात्मविषयकज्ञानस्यैवाज्ञाननिवर्तकत्वमस्तु' इत्यग्नान्यपदं वृत्तिरूपोपाध्यन्यपरम् ; 'अत्रोच्यते' इति सिद्धान्तग्रन्थ एतदनुवादे तदन्येत्युक्तेः । तथाच 'अहमज्ञः' इत्यादिज्ञानवारणस्य, महावाक्यजन्यनिर्विकल्पकवृत्तेः स्वोपहितब्रह्मविषयिण्याः शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वपक्षे वृत्तिविषयकत्वावश्यकत्वेऽप्यज्ञानादिनिवर्तकत्वस्य चोपपत्तिसंभवे, अज्ञान-तत्कार्याविषयकत्वनिवेशो वेदान्तजोक्तवृत्तेरज्ञानाद्यनिवर्तकत्वापादकोऽनुचित इति शङ्काशयः । एवं चोक्तवृत्तेः स्वातन्त्र्येणाज्ञानादिविषयिण्याः शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वपक्षेऽप्यज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिशङ्काया वृत्तेः स्वविषयत्वपक्षेऽवतारात्, 'इयं शुक्तिरित्यादिना 'बाधकाभावादि'त्यन्तेनेष्टापत्या परिहारोऽपि सामञ्जस्येनोपपद्यते—इत्याहुः । *नचैतदिति* ॥ *एतत्—अज्ञाननिवर्तकतावच्छेदककोटावज्ञान-तत्कार्याविषयकत्वनिवेशनम् । *पूर्वपक्षिणा—ननु वेदान्तजन्याखण्डवृत्तेरित्यादिशङ्केन । *सिद्धान्तेति* ॥ एतच्छङ्कासमाधानग्रन्थेत्यर्थः । *सिद्धान्तेऽपीति* ॥ तत्र हि वृत्तेः शाब्दबोधेऽभासमानाया एवोपधायकत्वाभ्युपगमादित्युक्तम् । तेनोक्तवृत्तेरज्ञान-तत्कार्याविषयकत्वमुक्तम् । *ननु* वृत्तेस्तत्र भानमुपगम्यैवाज्ञान-तत्कार्याविषयकत्वनिवेशनं निराकृत्य वृत्त्यन्यविषयत्वनिरूपितात्मविषयताकत्वमज्ञाननिवर्तकतावच्छेदके निवेशितम्, तदाह—*उपाध्यविषयकत्वे सतीति* ॥ उपाधिश्चात्मज्ञान-तत्प्रयुक्तान्यतररूप एव । तदविषयकत्वं च वृत्त्युपहितात्मज्ञानस्य सिद्धान्ते वृत्तिविषयकत्वानुपगमेन निर्बाहितम् । *उपहितविषयकत्वम्—वृत्तिरूपोपाध्यवच्छिन्नात्मनिष्ठाश्रयताकविषयताकत्वम्, ननु वृत्तिरात्मा चेत्युभयपर्यासविषयताकत्वम् ; वृत्तेः स्वविषयतानिराकरणात् । *शुद्धस्य वृत्त्यविषयत्वपक्ष इति* ॥ वृत्तिरूपोपाधेश्च स्वविषयत्वपक्ष इति शेषः । *शुद्धस्य=वेदान्तप्रतिपाद्यस्य ब्रह्मात्मस्वरूपस्य । *वृत्त्युपहितम्* ॥ शुद्धस्य विषयत्वानङ्गीकारात् । *यद्रूपम्—वृत्त्यन्यधर्मानुपहितं ब्रह्मात्मस्वरूपम् । *तदंश इति* ॥ तन्निष्ठविषयतानिरूपितेत्यर्थः । *तदन्येति* ॥ वृत्तिरूपोपाध्युपधेयोभयान्येत्यर्थः । उपधेयान्यत्वनिवेशे प्रयोजनविहरात्, वृत्तिरूपोपाध्यन्येति यावत् । आत्मनिष्ठविषयतानिरूपितवृत्त्यन्यविषयत्वानिरूपकज्ञानस्येति वा, वृत्त्यन्यविषयत्वानिरूपितात्मविषयताकज्ञानस्येति वा समुदायार्थः । *वक्तुं शक्यत इति* ॥ 'अहमज्ञः' इत्यादिज्ञानवारणस्य वृत्त्युपहितात्मज्ञानसंग्रहस्य च संभवादिति भावः । *उक्तोपहितान्याविषयकज्ञानस्यैवेति* ॥ स्वोपहितात्मभिन्नाविषयकज्ञानस्यैवेत्यर्थः । *स्वम्—वृत्तिरूपं ज्ञानम् । *नन्वेवं* शुद्धज्ञानासंग्रहोऽप्रसिद्धिर्वा । तथाच 'अहमज्ञः' 'घटः सन्' इत्यादिज्ञानवारणम् । वेदान्तजन्याखण्डवृत्तौ स्वोपहितान्यस्वविषयकत्वस्यैव सत्त्वेन न ततोऽज्ञान-तत्कार्यनिवृत्तिः स्यादिति पूर्वपक्षसङ्गतिः, उक्तवृत्तेः स्वाविषयकत्वव्यवस्थापनेन सिद्धान्तसङ्गतिश्चेति भावः । *प्रामाणिकमिति* ॥ उक्तसमूहालम्बनस्याज्ञान-तत्कार्यभ्रमनिवर्तकत्वस्यानुभवसिद्धत्वेन तत्साधारणोक्तगुरुधर्मस्यापि तदवच्छेदकतासिद्धिरिति भावः । स्यादित्युक्तम्—उक्तसमूहालम्बनस्योक्तनिवर्तकत्वसिद्धौ, सैव नेत्याह—*उक्तसमूहालम्बनस्यैवेति* ॥ तन्नि-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानान्तरविरोधि ; तथा मन्मतेऽप्युक्तसमूहालम्बनमाहार्यत्वाद् नाज्ञान-तत्कार्यभ्रमविरोधि ; घट-तदभावविषय-तयोरिव द्वैताद्वैतविषयतयोरनाहार्यज्ञाने विरुद्धत्वात् । अथ—विशेष्यतावच्छेदकत्वसम्बन्धेन घटभेदप्रकारका-नाहार्यज्ञानोत्पत्तौ घटत्वनिष्ठविषयतासम्बन्धेन ज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वादाद्ययोर्विषयतयोर्युक्तसादृशो विरोधः, अन्ययोस्तु स कुतः ? इति—चेत्, *न* ; अद्वैतत्वेन ब्रह्मज्ञानोत्तरमेव ‘अहं ब्रह्मे’ति ज्ञानस्योत्पत्तेस्तत्कालेऽद्वैतत्वेन ब्रह्मण उद्बुद्धसंस्कारसत्त्वेन तस्यैव द्वैतधीविरोधित्वेनान्ययोरपि तयोस्तुविरोधस्य युक्तत्वात्, शुक्तित्वं रजतभेदव्याप्यमित्याकारोद्बुद्धसंस्कारस्य ‘शुक्ती रजतमि’ति ज्ञाने प्रतिबन्धकत्ववद् ‘द्वितीयाभावो ब्रह्मनिष्ठः’ ‘अज्ञानाद्यभावो ब्रह्मनिष्ठः’ इत्याकारोद्बुद्धसंस्कारस्यापि ‘ब्रह्मरूपसदात्मकं द्वितीयम्’ ‘सदात्मकमज्ञान-न्यायामृतसौगन्ध्यम्

विशेष्यतानापन्ने वस्तुनि (१) मानाभावेन शून्यवादापातात्, ब्रह्मणि संदिग्धानैकान्तिकस्य दुर्वारत्वाच्च ॥ किञ्च “तद् विशिष्टं कल्पितम् ? अकल्पितं वा ? नाद्यः ; ब्रह्मणोऽखण्डार्थत्वहानिप्रसङ्गात् । न द्वितीयः ; तत्त्वावेदकत्वायोगाद् वेदान्तानाम्, वेदान्तजन्याखण्डवृत्तेरुपहितविषयत्वे तदानीमुपाध्यन्तरस्याभावेन तस्यैवोपधायकत्वाद् विषयत्वापत्तिः । न चेशापत्तिः, अज्ञान-तत्कार्याविषयकज्ञानस्य सौगन्ध्यविमर्शः

(१) वृत्तिसमानकालीनं चैतन्यं वृत्त्युपहितम्, तच्च न शुद्धम् । तथाच वृत्तिविषयत्वं तत्कालीनस्यैव चैतन्यस्येति न शुद्धविषयतापत्त्या व्यभिचारावकाशः ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

वर्तकत्वस्यैवेत्यर्थः । तेनोक्तसमूहालम्बनस्याहार्यस्य सिद्धावपि नासङ्गतिः । कुतस्तस्य न निवर्तकत्वम् ? तत्राह—*यथा हीति* ॥ घटो न घट इति ज्ञानवत् स्वविरोधिधर्मधर्मितावच्छेदकत्वप्रकारकत्वाभावात् कथमुक्तसमूहालम्बनस्याहार्यत्वम् ? तत्राह—*घट-तदभावविषयतयोरिवेति* ॥ *द्वैताद्वैतविषयतयोरिति* ॥ आद्यविषयताया द्वितीयविषयताकज्ञानप्रतिबन्धतावच्छेदकत्वादिति भावः । *अन्ययोस्तु कुत इति* ॥ ‘अहं ब्रह्मे’ति ज्ञानमेव द्वैतज्ञानविरोधि ; तस्य च न द्वैतविषयताकत्वम्, निर्विकल्पकत्वादिति भावः । *अद्वैतत्वेन ब्रह्मेति* ॥ द्वैतसामान्याभावविशिष्टब्रह्मेत्यर्थः । *ज्ञानोत्तरमेवेति* ॥ तस्य तत्र कारणत्वात् । अन्यथा ‘एकमेवाद्वितीयम्’ इतिवाक्यजन्यबोधे द्वारीभूताज्ञानान्तरबोधानुरोधेन सात्पर्यविषयीभूतद्वितीयाभावत्वविशिष्टरूपद्वैताभानप्रसङ्गेन, उक्तरीत्या वृत्तिरूपद्वैतभानप्रसङ्गेन वा मुख्यतात्पर्यविषयनिर्विकल्पकद्वैतब्रह्मबोधानुपपत्तेः । द्वैताभावविशिष्टब्रह्मज्ञानानाशोत्तरजायमानोक्तज्ञाने किं द्वैतभानविरोधि ? इत्यत आह—*तत्काल इति* ॥ *तस्यैव=उक्तसंस्कारस्यैव । *विरोधित्वेनेति* ॥ ‘अहं ब्रह्मे’त्यनाहार्यं शब्दज्ञाने द्वैतविषयत्वासंभवेनेति भावः । विरोधिविषयकसंशयान्यज्ञानत्वावच्छिन्ना प्रतिबन्धकता कथं संस्कारे स्यात् ? इत्याशङ्क्य विरोधिविषयकसंशयान्यगुणत्वाद्यवच्छिन्नैव प्रतिबन्धकता संस्कारेऽपि युक्तैवेति सदृष्टान्तमाह—*शुक्तित्वमिति* ॥ शुक्तिर्वेति शेषः । *रजतभेदव्याप्यमिति* ॥ रजतभेदवत्ताकोक्तभ्रमसंशयोत्तरप्रत्यक्षनिश्चये विशेषदर्शनस्य हेतुत्वेन तन्निश्चयस्यैतदधीनत्वात्, एतस्य प्रथमत्वात्, उद्बोधकाभावे प्रतिबन्धापलापः सुकरः, उद्बोधकसत्त्वे तु तदुत्तरं स्मृत्या प्रतिबन्धस्योभयसिद्धत्वेन तत्पूर्वक्षणे तदपलापो दुष्करः ; क्षणपूर्वापर्यस्य शपथनिर्णयत्वात्, इति बोधयितुं *शब्देत्युक्तम्* । *द्वितीयाभावो ब्रह्मनिष्ठ इति* ॥ ‘नेह नानाऽस्ति किंचने’ति वाक्यजन्यः “एकमेवाद्वितीयमि”ति वाक्यजन्यो वा ‘द्वितीयाभाववद् ब्रह्म’इत्याकारको बोध्यः । *अज्ञानाद्यभावो ब्रह्मनिष्ठ इति* ॥ “यः सर्वज्ञः” इति वाक्याद् ब्रह्मण्यज्ञानाभावव्याप्यसर्वज्ञत्वबोधेन तेजस्तमसोरिव स्वप्रकाशचैतन्याज्ञानयोः स्वतो विरोधात् तेजसि तमस इव, स्वप्रकाशचैतन्यरूपे ब्रह्मण्यज्ञानस्याप्यभावः शास्त्रासनावज्जीवसाक्षिण्या च स्पष्ट इत्युक्ताकारसंस्कारसंभवः । *ब्रह्मरूपसदात्मकं द्वितीयमिति* ॥ *सदात्मकमज्ञानमिति* ॥ उक्ताभ्यौ तादात्म्यसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाविति, तज्ज्ञानादिप्रतिबन्धे अपीमे विधौ तादात्म्यसंबन्धसंसर्गिक इति द्योत-

गौडब्रह्मणन्दी (लघुचन्द्रिका)

मेत्यादिधीप्रतिबन्धकत्वात् । नच—सत्तादात्म्यमविषयीकुर्वति तादृशसमूहालम्बन उक्तसंस्कारस्याप्रतिबन्धक-
वेन तदुत्पत्तौ बाधकाभाव इति—वाच्यम् ; सदन्यविषयतायाः सत्तादात्म्यविषयतानिरूपितत्वनियमस्य
मूल एव वक्ष्यमाणत्वात् । *अथवा*—ज्ञानमेव ज्ञानोत्तरकालीनभोगसाधनानामज्ञान-तत्प्रयुक्तभ्रम-तद्विषय-
इत्यानां नाशः, ज्ञानस्य तु नाशो जीवन्मुक्तिस्वीकारे ज्ञानोत्तरोत्पन्नो मनःपरिणामः, तदस्वीकारे तु ज्ञानोप-
लक्षित आत्मैव । नच—वृत्तिज्ञानविषयकसाक्षिणोऽपि भ्रमत्वादुक्तभ्रमनाशत्वं वृत्तिज्ञानस्यासङ्गतमिति—
वाच्यम् ; भ्रमपदस्य स्वेतरविषयकभ्रमपरत्वात् । स्वपदं ज्ञानपरम्, स्वविषयकभ्रमो हि स्वकालत्व-

विद्वलेशीयटिप्पणी

नायात्मपदम् । *तादृशसमूहालम्बने—‘अहं ब्रह्मास्मि’ ‘अज्ञान-तत्कार्ये ज्ञाते’ इति ज्ञाने । *तदुत्पत्तौ=अना-
द्ययोक्तसमूहालम्बनोत्पत्तौ । प्रतिबन्धकज्ञानकालीनस्यैव ज्ञानस्याह्यार्थत्वादिति भावः । *नियमस्येति* ॥
सदन्यमात्रस्य समूहे ब्रह्मचैतन्ये तादात्म्येनाध्यस्ततया तत्सायोगोलके ‘बहिरिति’ तत्तजलस्थबहुयंशेषु ‘जलमिति’,
चित्तादात्म्यापन्नाहङ्कारेऽहमिति प्रत्ययेषु अयो-बह्वि-चितामनुल्लेखेऽपि तेषु सत्तादात्म्यभानवत्, सदन्यविषयकज्ञानेषु
सतोऽनुल्लेखेऽपि सदन्यस्मिन् सत्तादात्म्यभानं नियतमिति भावः । अयमेव विश्वसत्यत्वभ्रमः । स चाज्ञानां यद्यपि
नियतः ; तथापि तत्त्वज्ञानवतां विश्वमिथ्यात्वनिश्चयसंभवेन न विश्वस्मिन् सत्तादात्म्यभाननियमः संभवतीत्यभ्युप-
गमे त्वाह—*अथवेति* ॥ *ज्ञानमेव=‘अहं ब्रह्मास्मि’ इति तत्त्वज्ञानमेव । *ज्ञानोत्तरकालीनेति* ॥ स्वोत्तर-
कालीनेत्यर्थः । तेन वैश्रीयोक्तज्ञानपूर्वकालीनभोगानां वैश्रीयोक्तज्ञानोत्तरकालीनत्वेऽपि नाप्रसिद्धिः । तदीयोक्त-
ज्ञानोत्तरकालीनभोगश्च जीवन्मुक्त्यनङ्गीकारेऽन्यदीय एव प्रसिद्धः, तत्स्वीकारे तु तदीयोऽपि । *अज्ञानेति* ॥
मूलाज्ञानेत्यर्थः । *इत्यानामिति* ॥ इमानि च जीवन्मुक्तिस्वीकारे ज्ञानोत्तरभोगसाधनस्थूल-सूक्ष्मदेहादृष्टाद्यवदितानि ।
तन्नाशस्तु चरमतत्त्वज्ञानमेव । जीवन्मुक्ततत्त्वज्ञाने नष्टानामज्ञानादीनां न भानसंभवः । अनष्टानां देहादीनामपि न
समाधिकाले तत्त्वज्ञाने भानम्, किन्तु व्युत्थाने तेषां भोगसाधनत्वाद् भोगान्यथानुपपत्त्या भोगकालीनज्ञान एव । तदा
च नोक्ततत्त्वज्ञानम्—यस्मिन् सत्तादात्म्यानुरागेणापि न सदन्यानां तेषां भानसंभवः, किन्तु तत्त्वज्ञानाधीनसंस्कार-
मात्रम् । जीवन्मुक्त्यनभ्युपगमे तु विदेहताकाले चरमतत्त्वसाक्षात्कारेऽज्ञान-तत्प्रयुक्तदेहादिसकलदृश्योच्छेदरूपे
कस्यापि दृश्यस्य कथमपि न भानसंभव इति, ‘अहं ब्रह्मास्मि’ ‘अज्ञान-तत्कार्ये च ज्ञाते’ इत्यानाह्यार्थसमूहालम्बनस्य
कथमप्यसंभवात् । आह्यार्थत्त्वविरोधीति न तत्साधारण्यानुरोधेनोक्तगुरुभ्रमस्याज्ञाननिवर्तकतावच्छेदकत्वसिद्धिरिति
सन्दर्भः । *ज्ञानस्य तु=प्रथमोत्पन्नतत्त्वज्ञानस्य तु । *मनःपरिणामः=तत्त्वज्ञानरूपो व्यावहारिकपदार्थज्ञानरूपो
वा । तन्नाशस्तु तत्तदुत्तरमनःपरिणामरूप एव । एवं चरमतत्त्वज्ञाननाशस्तदुपलक्षित आत्मैव । उक्तनाशानामति-
रिक्तत्वाविनाशित्वयोः स्वीकारे विदेहताकालेऽपि नाशरूपदृश्यसत्त्वापत्तिः, अत उत्तरोत्तरविनाशिभावरूपत्वम्,
चरमनाशस्य तु नित्यात्मस्वरूपत्वं च स्वीकृतम् । *तदस्वीकारे=जीवन्मुक्त्यस्वीकारे । तज्ज्ञाननाशकाले
तज्ज्ञानस्य विशेषणत्वोपाधित्वयोरसंभवात् *ज्ञानोपलक्षितः* इत्युक्तम् । पूर्वतत्कालावच्छेदेन तज्ज्ञानवत्त्वे
सति, तदुत्तरकालोपलक्षित इति तदर्थः । तेनात्मन्यावृत्तिः । *आत्मा=शुद्धात्मा । *वृत्तिज्ञानविषयकसाक्षिणः=
वृत्तिरूपं यद् ज्ञानं तद्विषयकस्य साक्षिणः=वृत्त्युपहितचैतन्यरूपात्मनः । वेदान्तजोक्तवृत्त्या स्वोत्पत्तिकाले
मूलाज्ञाननिवृत्तेर्भ्रावरणकोकात्मन उक्तवृत्तौ प्रतिबिम्बितत्वात् तेनोक्तवृत्तेः प्रकाशनादिति भावः । *भ्रम-
त्वात्=वृत्तिरूपमिथ्याविषयकत्वेनोक्तभ्रमान्तर्गतत्वात् । *उक्तभ्रमनाशत्वम्=ज्ञानोत्तरभोगसाधनाज्ञान-तत्प्रयुक्तभ्रम-
सामान्यतद्विषयदृश्यसामान्यनाशत्वम् । *वृत्तिज्ञानस्यासङ्गतमिति* ॥ उक्तवृत्तिरूपज्ञानकाले तद्विषयोक्तसाक्षि-
रूपभ्रमसत्त्वेन तन्नाशसम्भवादिति भावः । *भ्रमपदस्य* ॥ तत्प्रयुक्तभ्रम इत्यादिः । स्वपदं न भ्रमपरम्,
तदितरविषयकत्वस्य भ्रमेऽन्यावर्तकत्वात्, अत आह—*स्वपदमिति* ॥ *ज्ञानपरमिति* ॥ उक्तवृत्तिरूपज्ञानपर-
मित्यर्थः । *ननु* स्वपूर्वकालीनत्वविषयकभ्रमनाशत्वं स्वस्यापि सम्भवति, इत्यत आह—*स्वविषयकभ्रमो

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यापकः, इति तन्नाशत्वं स्वस्य न सम्भवत्येव । न चैवम्—ज्ञानोत्तरमनःपरिणामस्याप्युत्पत्तिर्न स्यात्, अदृष्टनाशस्य ज्ञानस्वरूपस्य जातत्वादिति—वाच्यम्; “तस्य तावदेव चिरं यावद् न विमोक्ष्ये, अथ संपत्स्ये” इति श्रुतेः, ‘भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा संपद्यते’ इति न्यायाच्च भुज्यमानादृष्टान्यदृश्यानामेव नाशत्वस्य ज्ञाने स्वीकारेणादृष्टाधीनानां मनःपरिणामानां देहादिरूपाणां ज्ञानोत्तरमुत्पत्तिसम्भवात्, ज्ञानरूपापन्नस्य मनसो विद्वलेशीयटिप्पणी

हीति* । *स्वकालत्वव्यापक इति* ॥ स्वकाले स्वपूर्वभ्रमव्यक्तिनाशेऽपि स्वभ्रमानन्तरं स्वापरोक्षत्वाद्योक्तवृत्तादुक्तसाक्षिचैतन्यप्रतिबिम्बस्य तत्तादात्म्यरूपविषयत्वस्य चावर्जनीयतया चोक्तसाक्षिरूपमावश्यकमिति भावः । *तन्नाशत्वम्=निरुक्तभ्रमसामान्यान्तर्गतोक्तभ्रमनाशत्वम् । *न सम्भवत्येवेति* । तत्सम्भव उक्तभ्रमासम्भवेनोक्तव्यापकत्वभङ्गः स्यादिति भावः । *नचैवमिति* ॥ *एवम्=तत्त्वज्ञानस्योक्तसंकलदृश्यनाशत्वे । *न स्यादिति* ॥ तथाचाज्ञाननाशस्य तद्रूपत्वं कथम् ? इति भावः । *अदृष्टेति* ॥ कार्यसामान्यकारणोक्तदृश्यसामान्यान्तःपात्यदृष्टेत्यर्थः । *तस्य=उत्पन्नतत्त्वसाक्षात्कारस्य पुंसः । *तावदेव चिरम्=ब्रह्मभावे कालविलम्बः । यावत्कालं भोगैकनाशप्रारब्धकर्मक्षयरूपमोक्षाधीनः प्रारब्धकर्मारब्धशरीरपातो न भवति । *अथ=तादृशशरीरपातोत्तरम् । *संपत्स्ये=ब्रह्म प्राप्नोमि । एवं च तत्त्वज्ञानोत्तरमपि भोगस्तज्जनकादृष्टादिकं चास्तीति लभ्यते । एतदर्थं सूत्रमाह—*भोगेन त्विति* ॥ *इतरे=प्रारब्धकर्मजन्ये पुण्य-पापे । भोगेन विनाश्य *संपद्यते=ब्रह्मभावं प्राप्नोतीति । *न्यायात्* ॥ सूत्रादित्यर्थः । अत एव—“भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे ॥” इति, “नाभुक्तं क्षीयते कर्म” इति श्रुतिद्वयेनाविरोधाय तत्त्वज्ञानस्य संचित-क्रियमाण-कर्मनाशकत्वम्, प्रारब्धकर्मानाशकत्वं च बोध्यते । नच—वैपरीत्येनाप्यविरोधः कुतो न ? इति—वाच्यम् ; तत्त्वज्ञानकाल एव प्रारब्धकर्मनाशे तद्देहापातापत्त्या ब्रह्मसाक्षात्कारवत् उपदेष्टुर्भावेन संप्रदायोच्छेदापत्तेः, “तस्य तावदेव चिरम्” इतिश्रुतिविरोधापत्तेः । अत एव जीवन्मुक्तिस्वीकारः, “आचार्यवान् पुरुषो वेद” इति श्रुतिसङ्गतिश्च ; संचित-क्रियमाणयोरनाशे तज्जोगार्थं पुनर्जन्मपरम्परापत्त्याऽविमोक्षप्रसङ्गात्, “न स पुनरावर्तते” इति श्रुतिविरोधापत्तेः, मोक्षस्यापुनर्भवपदार्थत्वानुपपत्तेः, “तस्य तावदेव चिरम्” इत्यादिश्रुत्यादेस्तद्विरोधापत्तेः ॥

ननु—अकर्त्रात्मबोधरूपतत्त्वज्ञानस्य कर्मनाशसामर्थ्यं सति ततः संचितादिवत् प्रारब्धकर्मणोऽपि कथं नाशो न ? इति—*चेत्* ; *अत्राहुर्माध्यकाराः*—यथा कुलालचक्रे प्रवर्तितो वेगो नान्तराले प्रतिबध्यते, एवं प्रारब्धकर्मणैतद्देहावच्छिन्नभोगार्थं प्रवर्तिते छकृत-दुष्कृते न भोगं विना क्षीयेत्, इति जीवन्मुक्तिप्रसिद्धिः । तत्र “तस्य तावदेव चिरमिति” श्रुतिसिद्धं तत्त्वज्ञानोत्तरकैवल्यप्राप्तौ देहापातावधिरूपं लिङ्गम्, श्रुतिस्मृतिषु स्थितप्रज्ञलक्षणोक्तिस्तत्त्वविदां याज्ञवल्क्यादीनां देहधारणोक्तिश्च प्रमाणम् । *यत्तु रामानन्दीयं उक्तम्—प्रारब्धकर्मणस्तत्त्वज्ञानं प्रति प्रयोजकत्वादुपजीवकत्वेन प्राबल्यमिति, *तद् न ज्ञानेन प्रारब्धकर्मानाशे युक्तिपरम् ; अन्तःकरणादेरप्येवं नाशानुपपत्तेः, किन्तु प्रारब्धकर्मणां ज्ञानेन सर्वांशाविद्यानिवृत्तौ प्रतिबन्धकत्वे युक्तिपरम् । *यदपि*—प्रतिबन्धकवशाद् विक्षेपकाविद्यांशस्थलरूपेणैव निवर्तयति, तल्लेशरूपः संस्कारस्त्वनुवर्तत एव । एवं चाकर्त्रात्मबोधरूपं तत्त्वज्ञानं कर्त्रात्मबोधरूपमिथ्याज्ञाननिवृत्तिद्वारैव कर्मोच्छेदकं वाच्यम् । नचात्यन्तिकी तन्निवृत्तिरस्ति ; व्यवहारकाले तत्त्वज्ञानाभावेन संस्कारवशेन द्विचन्द्रज्ञानवत् तदनुवृत्तेरानुभाविक्त्वात्—*इति*, *तदपि* न प्रारब्धकर्मानाशे युक्तिपरम् ; संचितकर्मादीनामप्येवमनाशापत्तेः, किन्तु क्रीत्या जीवन्मुक्तव्यवहारनिर्वाहमात्रपरमिति विभावनीयम् । *भुज्यमानेति* ॥ ज्ञानोत्तरभोगसाधनेत्यर्थः । *अदृष्टाधीनानामिति* ॥ भुज्यमानेत्यादिः । *मनःपरिणामानाम्=ज्ञानेच्छा-प्रयत्न-सुख-दुःखादिरूपाणाम् । देहादिरूपाणां तु ज्ञानोत्तरमुत्पत्तिः । शरीरस्य प्रतिक्षणमवयवापचयोपेक्षयाभ्यामुत्पाद-विनाशशालित्वाभ्युपगमात् । देहेन्द्रियादिसंवातेन ख्यमाणानां प्रयोज्यमानानामिति ‘मनःपरिणामानामिति’त्यस्यैव विशेषणं वा । *ननु*—उक्तदृश्यान्तःपातिमनसोऽपि ज्ञानकाले नाशात् कथं तत्परिणामसम्भव इति ? अत आह—*ज्ञानरूपापन्नस्येति* ॥ ज्ञानरूपपरिणामोपादानं तथा तत्तादात्म्योपपन्नस्येत्यर्थः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानरूपनाशासम्भवेन मनसोऽपि ज्ञानोत्तरं सत्त्वेन तत्परिणामसम्भवात् । तथाच तादृशदृश्यविषयकज्ञान-
ध्वंसत्वस्य ज्ञाने स्वीकारेण तत्त्वज्ञानस्य नोक्तसमूहालम्बनरूपत्वम् । अत एव 'इयं शुक्तिरिति ज्ञानस्ये' 'दं
रजतमि'त्याकारभ्रमरूपत्वासम्भवः ; तादृशज्ञानस्योक्तभ्रमनाशरूपत्वात् । नच—ज्ञानोत्तरभोगासाधनभ्रम-
रूपत्वं ज्ञानस्य माऽस्तु, उक्तभोगसाधनदृश्यभ्रमरूपता तु स्यादिति—वाच्यम् ; तत्त्वज्ञानस्य भोगात्मकबन्धा-
साधनत्वात्, 'मनो हि द्विविधं प्रोक्तं कारणं बन्ध-मोक्षयोः । बन्धाय विषयासक्तं मोक्षे निर्विषयं स्मृतम् ॥' इति
श्रुत्या मोक्षसाधनमनःपरिणामस्य बन्धासाधनत्वोक्तेः । *अथ*—'विषयासक्तमि'त्यनेन सत्यत्वेन विषयज्ञान
युक्तस्योक्तत्वात्, तत्त्वज्ञानस्य 'विषया मिथ्ये'ति ज्ञानात्मकत्वं सम्भवतीति—चेत्, *न* ; 'मोक्षे निर्विषय-
मि'त्यनेन मोक्षसाधनरूपेण परिणतमनसोऽनात्मविषयकत्वनिषेधात् । तदेतत् पक्षद्वयमभिप्रेत्य विवरण

विद्वलेशीयटिप्पणी

तत्त्वज्ञानस्योक्तदृश्यनाशत्वंमात्रस्वीकारे 'अहं ब्रह्मास्मि' 'अज्ञानतत्कार्यं च ज्ञाते' इति सत्तादात्म्याविषयकमतीत-
ज्ञानविषयत्वेन तत्कालनष्टाज्ञान-तत्कार्यविषयकं समूहालम्बनं स्यादेव, इति तत्त्वज्ञानस्याज्ञानाद्यविषयकत्वरूपाज्ञानादि-
निवर्तकतावच्छेदकवत्त्वं दुर्घटम् ; अतस्तस्य तादृशदृश्यरूपमिथ्याविषयकज्ञानरूपभ्रमनाशत्वमपि स्वीकार्यम्, इति
'अज्ञानतत्प्रयुक्तभ्रमतद्विषयेत्यत्र भ्रमपदप्रयोजनं ध्वनयन् प्रकृतमुपसंहरति—*तथाचेति* । *नोक्तसमूहालम्बनरूपत्व-
मिति* ॥ स्वस्य स्वध्वंसत्वापत्तेरिति भावः । न केवलमिथं प्रकृताभिमतसिद्धधनुरोधिनी कल्पना, किन्तु
अन्यत्र दृष्टत्वादावश्यकतीत्याह—*अत एवेति* ॥ *शुक्तिरिति ज्ञानस्य* ॥ तथाच यद्विषयकं यज्ज्ञानम्, तत्
तद्विषयकाज्ञान-तत्प्रयुक्तभ्रम-तद्विषयदृश्यध्वंसरूपमिति सामान्यव्याप्तेरिति भावः । *भ्रमरूपत्वेति* ॥ स्वात्मकनाश-
प्रतियोगिभ्रमरूपत्वेत्यर्थः । *स्वम्=ज्ञानम् । *उक्तेति* ॥ ज्ञानोत्तरभोगसाधनदेहादिदृश्यभ्रमरूपतेत्यर्थः । इदं च
ज्ञानम् 'अहं ब्रह्मास्मि' 'इदं च देहादिकं ज्ञायते' इत्याकारकं बोध्यम् । *स्यादिति* ॥ ज्ञानस्य तद्व'सत्वानुपगमा-
दित्यर्थः । *भोगात्मकबन्धेति* ॥ वैषयिकसुख-दुःखान्तरसाक्षात्कारो भोगः । स च भोक्तृत्वाभिमानाभावेऽपि
बन्धरूपः । तदभिमानस्यापि कदाचिद् जीवन्मुक्ते सम्भवात् । *असाधनत्वादिति* ॥ तथाच देहादिदृश्यपदार्थज्ञानं
तदधीनोक्तभोगात्मकबन्धसाधनमिति तत्त्वज्ञानस्य देहादिविषयकत्वं उक्तबन्धसाधनत्वापत्तिरिति भावः । *ननु*—
उक्तबन्धसाधनत्वं तत्त्वज्ञानस्येष्टमेव, तत्त्वज्ञानान्यदेहादिज्ञानेन प्रारब्धकर्माधीनोक्तभोगात्मकबन्धस्यावश्यम्भावितात्,
इत्याशङ्क्य तत्र श्रुतिविरोधमाह—*मनो हीति* ॥ *मनः* ॥ वृत्तिरूपेण परिणतमित्यर्थः । *विषयासक्तम्=
ब्रह्मान्यविषयकम् । *निर्विषयम्=ब्रह्मान्याविषयकम् । परिणतम्=मनस्तत्परिणामरूपम् । यद्वा—*विषयासक्तम्=
ब्रह्मान्यविषयकवृत्तिरूपज्ञानयुक्तं तज्जनकम् । *निर्विषयम्=ब्रह्मान्याविषयकज्ञानयुक्तं तज्जनकम् । मनःपदं यथाश्रुतम् ।
मनसो बन्ध-मोक्षकारणत्वमुक्तज्ञानद्वारा । मोक्षसाधनमनःपरिणामस्य ब्रह्मात्रविषयकस्य बन्धसाधनमनःपरिणाम-
रूपस्य ब्रह्मान्यविषयकस्य च बन्ध-मोक्षसाधनत्वोक्तेरिति । ब्रह्मान्यविषयकज्ञानस्यैव बन्धसाधनत्वोक्तेः, ब्रह्मात्र-
ज्ञानस्यैव तद्विरुद्धमोक्षसाधनत्वोक्तेः । अत एव द्विविधत्वसङ्गतिः । मिथो विरुद्धधर्मयोरिव विभाजकत्वादिति
भावः । *सत्यत्वेनेति* ॥ विषयज्ञानेत्यत्रान्वयः । मिथ्यात्वेन तज्ज्ञानस्य बन्धाजनकत्वात् । *विषया मिथ्या
इतीति* ॥ 'निर्विषयमि'त्यस्य सत्यत्वेन ब्रह्मान्याविषयकत्वे सति ब्रह्मविषयकमित्यर्थकत्वात् । 'विषयासक्त-
मि'त्यत्र सत्यत्वेनेति शेषः । सत्यत्वेनागृहीतविषयज्ञानस्यापि मिथ्यात्वेन गृहीतविषयज्ञानस्यापि चैन्द्रजालस्ये-
सुख-दुःखानुभावकत्वात्, इत्यतो 'निर्विषयमि'त्यनेनात्मान्यविषयकत्वसामान्याभावो बोध्यते, इत्याशयेन समावृत्ते—
मोक्षे निर्विषयमित्यनेनेति । *अनात्मेति* ॥ 'विषयविषयिणोरिति भाष्येणात्मन्येव विषयपदप्रयोगादिति
भावः । उक्तीत्या श्रुतिव्याख्याने महत्संमतिं दर्शयति—*तदेतत् पक्षद्वयमिति* ॥ द्वैतज्ञानेऽद्वैतत्वेन ब्रह्मनिश्चयादिप्रति-
बन्धकमिति पक्षः, तत्त्वज्ञानस्य ज्ञानोत्तरभोगसाधनसकलदृश्यध्वंसस्वरूपत्वमिति पक्षश्च । इति तत्त्वज्ञानस्यात्मान्या-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उक्तम्—‘द्वैताद्वैतदर्शनयोर्न यौगपद्यम्, किन्तु कदाचिद्वैतदर्शनम्, कदाचिद् द्वैतदर्शनमिति । *तत्त्व-दीपनेऽपि तत्र व्याख्यातम्—‘सन्तमस बहुलालोकयोरिव द्वैताद्वैतदर्शनयोर्विरोधः’ इति ॥ *यद्वा*—अज्ञान-तत्कार्याविषयकज्ञानस्येत्यस्यात्माशे किञ्चिदविषयकज्ञानस्येत्यर्थः, इतरविषयत्वानिरूपितात्मविषयताशालिज्ञान-स्येत्यर्थः । यथाहि ‘इदं रजतमि’त्यादिभ्रममूलाज्ञाने शुक्तित्वांशे जातित्वादिप्रकारक‘मिधं जातिमती’ति ज्ञानं न निवर्तकम्, अत इतरप्रकारत्वानिरूपितशुक्तित्वविषयतानिरूपितविषयताशालिज्ञानत्वेन तन्निवर्तकता ;

चिद्वलेशीयटिप्पणी

विषयकत्वसाधकं पक्षद्वयमित्यर्थः । *यौगपद्यम्—एकक्षण एकत्रोत्पत्तिः । *कदाचित्—साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य श्रवणादिनिदिध्यासनपरिपाककलमपनिवृत्त्यादिवर्तितसामग्रीदशायाम् । *अद्वैतदर्शनम्—ब्रह्मात्ममात्रसाक्षात्कारः । *कदाचित्—उक्तसामग्र्यभावदशायाम् । *द्वैतदर्शनम् = ब्रह्मान्यपदार्थज्ञानम् । उक्तसामग्रीदशायामपि द्वैतदर्शन-सामग्र्या द्वैतोत्थितिवर्तिततायाः सत्त्वात् कथं न यौगपद्यम् ? अत आह—*तत्त्वदीपनेऽपीति* । *विरोध इति* ॥ उक्ताद्वैतदर्शनसामग्री द्वैताभावविशिष्टब्रह्मनिश्चयादिवर्तितता । सा च ब्रह्मणि द्वैतविशिष्टबुद्धिविरोधिनी । ब्रह्मासम्बद्ध-द्वैतबुद्धिस्तु नास्त्येव ; ब्रह्मोपादानकस्यैव तस्य श्रवणात् । तत्रापि च द्वैताभावविशिष्टब्रह्मनिश्चयोत्तरो ब्रह्मात्मनिश्चयो निर्विकल्पकोऽपि विरोधी । तद्विशिष्टबुद्धौ तदभावावच्छेदकत्वादिना गृहीतधर्मबद्धमिण इव, तदभाववत्त्वेन गृहीतस्य धर्मान्तराविशेषितधर्मिणोऽपि निश्चयस्य विरोधित्वस्योचित्येनोपगमादिति भावः । एतावता ‘अहं ब्रह्मास्मि’ ‘अज्ञान-तत्कार्यं च ज्ञाते’ इति समूहालम्बनासिद्धिरुपपादिता । एवं च तत्संग्राहकस्यापि वृत्त्यन्यविषयत्वानिरूपितात्म-विषयताकज्ञानत्वस्य नाज्ञानादिनिवर्तकतावच्छेदकत्वम् ; गौरवात् । अतो मूले ‘अज्ञान-तत्कार्याविषयकज्ञानस्ये’त्यने-नोपहितान्याविषयकज्ञानस्योक्तनिवर्तकतावच्छेदकत्वमुक्त्वा वृत्त्युपहितात्मज्ञानस्योपहितान्यवृत्तिविषयकत्वेऽज्ञानादि-निवर्तकतानुपपत्तिरूपपूर्वपक्षः सङ्गच्छते । अग्रे चोक्तात्मज्ञानस्य वृत्त्यविषयकत्वव्यवस्थापनेन सिद्धान्तोऽपीति पर्यव-सितम् । *ननु*—यद्युक्तीत्या द्वैताद्वैतदर्शनयोर्विरोधं स्ववासनावशादप्रतिपद्यमानः कश्चित् ‘अहं ब्रह्मास्मि’ ‘अज्ञानादिकं च ज्ञातम्’ इति द्वैताद्वैतसमूहालम्बनासिद्धिं न मन्यते, तदोक्तसमूहालम्बनसंग्रहानुरोधेन वृत्त्यन्यविषयत्वानिरूपितात्मविषयताशालिज्ञानत्वेन गुरुणाऽप्यज्ञानादिनिवर्तकता स्वीकार्या, इति वृत्त्युपहितात्मज्ञानस्य वृत्तिविषयकत्वेऽप्यज्ञानादिनिवर्तकतोपपत्तेरज्ञान-तत्कार्याविषयत्वमुक्तसमूहालम्बनानासंग्राहकमपि निवेदय तस्य तन्नि-वर्तकत्वापादनपूर्वपक्षो न सङ्गच्छत इत्याशङ्क्याज्ञानतत्कार्याविषयकेत्यस्योक्तसमूहालम्बनसंग्राहकं वृत्त्यन्यांश-निवेशेन तत्संग्राहकोक्त्युपाद् लघुरूपमर्थमाह—*यद्वैति* । *आत्मांशे किञ्चिदविषयकेति* ॥ आत्मनिष्ठविषयता-निरूपितकिञ्चिन्निष्ठविषयत्वानिरूपकेति, किञ्चिन्निष्ठविषयत्वानिरूपितात्मविषयत्वानिरूपकेति द्वयार्थः । तत्र च विनि-गमनाविरहः ; गुरुधर्मावच्छिन्नाभावनिवेशापत्तिः, निर्विषयकमेव किञ्चिद् ज्ञानं तत्त्वज्ञानं नामेति भ्रमश्च स्यात्, अतस्तदपि व्याचष्टे—*इतरविषयत्वेति* ॥ इतरनिष्ठविषयत्वं द्वयार्थः ; वृत्तीतरत्वानिवेशे पूर्वपक्षासङ्गतेः, आत्मा-न्यत्वनिवेशे गौरवापत्तेः, किन्तु आत्मविषयतारूपत्वेतरविषयत्वम्, तत्र स्वस्य स्वनिरूपितत्वं नास्तीति (स्वेतरां ज्ञानान्तररीयां तदीयां वा स्वातन्त्र्येण भासमानां ज्ञाननिष्ठां विषयतामुपादाय वृत्तेः स्वाविषयत्वे) तत्त्वज्ञानीयात्म-विषयतायां विषयतानिरूपितत्वसामान्याभाववत्ता निर्वाह्येति सूचनाय स्वेतरत्वं विषयत्वे स्वरूपकीर्तनमात्रम्, तेन न पुनः स्वान्यत्वनिवेशप्रयुक्तगौरवापत्तिः, नाप्यननुगमः । *आत्मविषयताशालिज्ञानस्येति* ॥ तेन न निर्विषयक-तत्त्वज्ञानभ्रमः । अत्र निरूपितत्वरूपवृत्त्यनियामकसम्बन्धस्याभावप्रतियोगितावच्छेदकत्वे तत्सम्बन्धावच्छिन्न-प्रतियोगिताकविषयत्वसामान्याभावविशिष्टात्मविषयताशालिज्ञानस्येत्यर्थे निरूपितत्वीयसम्बन्धानिवेशादपि लाघवं बोध्यम् । अस्मिन्नर्थे सामान्यमुख्यसिद्धान्तानुमानं प्रमाणमित्याह—*यथा हीति* । *अज्ञाने—स्वरूपतः शुक्तित्वप्रकारके शुक्तिं न जानामीत्याकारके । *न निवर्तकम्* ॥ किन्तु ‘इयं शुक्तिरिति स्वरूपतः शुक्तित्वप्रकारकमेव निवर्तकम् । *निवर्तका* ॥ ननु निर्विच्छिन्नशुक्तित्वविषयतानिरूपितविषयताब्रह्मसूत-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तथाऽज्ञानादिविशिष्टात्मज्ञानस्य ब्रह्माज्ञान-तत्कार्यानिवर्तकत्वेनोक्तविषयताकज्ञानत्वेन तन्निवर्तकत्वम्, “तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेती”त्याविश्रुत्या तु ‘एकधैवानुद्रष्टव्यमि’त्यादिकेवलार्थकैकपदयुक्तश्रुत्यैकवाक्यतानुरोधेन केवलात्मज्ञानस्यैवाज्ञाननिवर्तकत्वं बोध्यते, न त्वात्मान्याविषयकस्य ; न्यायसिद्धार्थस्य तच्छ्रुत्याऽनुवादात् । अत एवोक्तं ध्यानदीपिकायां विद्यारण्यस्वामिभिः—‘न बुद्धि मर्दयन् दृष्टो घटतत्त्वस्य वेदिता । उपमृद्वाति चेद् बुद्धि ध्याताऽसौ नतु तत्त्ववित् ॥’ इति । बुद्धिज्ञानस्यात्मान्याविषयकत्वरूपोपमर्दनाय यतमानत्वं ध्यातु-रुचितम्, ध्यानस्य ध्येयान्यविषयकज्ञानासहितज्ञानधारारूपत्वेनोक्तोपमर्दनं विना तदनिष्पत्तेः, तत्त्वज्ञाने तूक्तोपमर्दनस्य नापेक्षा, घटादितत्त्वज्ञाने घटादिभिन्नविषयकत्वनिरासादर्शनादिति तदर्थः । *शुद्धं

बिद्वलेशीयटिप्पणी

विषयताशून्यत्वेन, तदज्ञानाद्यविषयकत्वादिना ; ‘इयं श्रुतिः’ ‘अयं घटो जातिमांश्च’ ‘श्रुत्यज्ञानादिकं च ज्ञातमि’ति समूहालम्बनानामुक्ताज्ञाननिवर्तकत्वापत्तेः । *उक्तविषयतेति* ॥ विषयत्वानिरूपितात्मविषयतेत्यर्थः । *तन्निवर्तकत्वम्* ॥ नतु स्वोपहितान्याविषयकात्मज्ञानत्वेन ; ‘अहं ब्रह्म’ ‘अज्ञानादिकं च ज्ञातमि’ति समूहालम्बनस्य तद-निवर्तकतापत्तेः । तथाव यदज्ञानं स्वरूपतो येन रूपान्तरेण च यद्विषयकम्, तथा तद्विषयकं ज्ञानमेव स्वातन्त्र्येण किञ्चिद्विषयमपि तदज्ञाननिवर्तकमिति व्यासेरज्ञान-तत्कार्याविषयकेत्यस्यात्मांश इति पूरणेनोक्तव्याख्यानमाहृतम् । ब्रह्माज्ञानाज्ञाने च स्वोपहितविषयके अप्युपाधेर्विषयत्वाविषयत्वाभ्यां पूर्वपक्ष-सिद्धान्तयोर्विरोधाविरोधौ भजत इति भावः । *ननु* ‘तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति’ इति श्रुत्यैवकारेणात्मान्याविषयकज्ञानस्यैवाज्ञानादिमृत्युनिवर्तक-त्वमुक्तम्, इति तद्विरोध इत्यत आह—‘तमेवेति* ॥ ‘एकधै’त्यस्यैकेन प्रकारेणेत्यर्थकत्वे तत्त्वज्ञानस्य सप्रकारकत्वापत्तेः—*केवलार्थकैकपदेति* ॥ धाप्रत्ययस्तु स्वार्थे । *केवलम्=निर्विशेषितमेव ब्रह्म, मोक्षाय ज्ञातव्यमित्यर्थः । *एक-वाक्यत्वानुरोधेनेति* ॥ *तम्=शुद्धं धर्मिणमात्मानम्, यत्तदोः शुद्धधर्मिबोधकत्वात् । अत एव ‘यद्विषयकत्वे-नेति’ मणिं यादृशविशिष्टविषयकत्वेनेति व्याचक्रुस्तात्किञ्चिदशरोमणयः । एवकारेण तदंशे प्रकारस्य व्यावृत्तिः, नतु स्वातन्त्र्येण पदार्थान्तरभानस्यापि । तदाह—*नत्विति* ॥ *ननु* एवकारार्थसंकोचानुरोधाद् एकधैवेत्यस्यैक-मेवेत्यर्थोऽस्तु, तथाच श्रुतिद्वयेनाप्यात्मान्याविषयकमेव लभ्यत इति किं न स्यात् ? अत आह—*न्यायसिद्धार्थस्येति* ॥ ‘यथाही’त्याद्युक्तरीत्याऽनुमानसिद्धस्येत्यर्थः । *तच्छ्रुत्याऽनुवादादिति* ॥ अन्यथा श्रुतेरपूर्वार्थकतापत्त्या गौरवापत्तेः, न्यायविरुद्धार्थबोधनासंभवाच्च । उक्तश्रुत्योरुक्तन्यायसिद्धोक्तार्थानुवादकत्वे माधवाचार्याणां संसतिमाह—*अत एवोक्तमिति* ॥ तत्त्वज्ञानस्यात्मांश इतराविषयकत्वेनैव निवर्तकत्वादेवेत्यर्थः । *घटतत्त्वस्य वेदिता=घटत्व-प्रकारकप्रमावान् । *शुद्धिम्=स्वीयां घटत्वप्रकारकप्रमाम् । घटत्वप्रकारकाज्ञाननिवर्तनाय *मर्दयन्=घटान्यविषयकज्ञाना-सहितत्वं संपादयन् *न दृष्टः* ॥ स चेत् तां *शुद्धिमुपमृद्वाति=तथा संपादयति, तर्हि *असौ=घटस्य ध्याता, नतु तत्त्वविविति पदार्थः । उक्तोपमर्दको ध्याता, न तत्त्वविविति ध्यान-तत्त्वज्ञानयोर्विशेषं विना नोपपद्यते, इत्यतस्तदुप-पादयन्नाह—*बुद्धेरिति* ॥ *ज्ञानस्य=ब्रह्मात्मज्ञानस्य । *ज्ञानासहितेति* ॥ एकक्षणावच्छिन्नसामानाधि-करण्यसंबन्धेन ज्ञानाभावविशिष्टेत्यर्थः । स्वविषयान्यविषयकज्ञानान्तरविशिष्टस्यापि ज्ञानस्य ध्यानपदार्थता नास्ति । अत एव ध्येयान्यविषयकज्ञानेति नोक्तम् । किं पुनः ? स्वविषयान्यविषयकज्ञानस्येति । स्वात्मकतादृशज्ञानविशिष्ट-स्यापि तस्य तदभावविशिष्टत्वाभावेन ध्यानपदार्थत्वः प्रावृत्तिः । *उक्तोपमर्दनम्=आत्मान्याविषयकत्वं विना *तदनिष्पत्तेः=ध्यानानिष्पत्तेः, *तत्त्वज्ञाने=‘अहं ब्रह्मास्मि’ इत्यात्मतत्त्वज्ञाने, *उक्तोपमर्दनस्य=आत्मान्याविषय-कत्वरूपस्य *अज्ञानादिनिवर्तकत्वे *नापेक्षा=नावच्छेदकत्वेन तद्वत्त्वावश्यकत्वम् ; ‘अहं ब्रह्मास्मि’ ‘अज्ञानादिकं च ज्ञातमि’ति ज्ञानस्यापि तन्निवर्तकत्वोचित्यात्, अन्यत्रोक्तोपेक्षाया अदर्शनात्, तदाह—*घटादितत्त्वज्ञान इति* ॥ घटाद्यज्ञानादिनिवर्तक इति शेषः । *भिन्नविषयकत्वनिरासस्य=तदवच्छेदकत्वाभावस्य, अदर्शनादित्यर्थः । ‘अयं घटः’ ‘अयं च पटः’ इति समूहालम्बनस्यापि घटाद्यज्ञानादिनिवर्तकत्वदर्शनादिति भावः । एवं चोक्तसमूहा-

अद्वैतसिद्धिः

एवोपधायकत्वाभ्युपगमात् । तदुक्तं कल्पतरुसिद्धिः—‘शुद्धं ब्रह्मेति विषयीकुर्वाणा वृत्तिः स्वस्वेतरोपा-
तरङ्गिणी

शुद्धात्मनो विषयत्वात् तत्र व्यभिचार इति । अविशिष्टविषयचरमवृत्तिविषयत्वात् शुद्धात्मनि स्पष्टो व्यभिचारः ।
ननु चरमवृत्तिरपि विशिष्टविषयैव, इति कस्यचित् समाधानमाशङ्क्य निराकरोति—*एतेनेति* ॥ चरम-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ब्रह्मेतीति* ॥ इतिशब्दोऽत्र वृत्तिविषयसमाप्तौ । *शुद्धं ब्रह्मेति* ॥ शुद्धब्रह्मणो वृत्त्युपहितं रूपमित्यर्थः । तथाच
वृत्त्युपहितं ब्रह्मैव विषयीकुर्वाणेत्यर्थः । *अथवा* इतिशब्दो वृत्त्युपहितार्थकः ; तथाच शुद्धशब्देनैव वृत्त्युप-
सिद्धिव्याख्या

त्वानुपपत्तेरित्याह—*वृत्तेरिति* ॥ उक्तं च कल्पतरुसंमत्या द्रव्यति—*तदुक्तमित्यादिना । *ननु* मिथ्याभूतानां
तेषां साक्षात्कारेण निवृत्तावपि तस्य केन निवृत्तिरित्याशङ्क्याह—*स्वस्वेतरेति* ॥ अनेन चरमवृत्त्युदयकाल
विद्वलेशीयटिप्पणी

लम्बनासिद्धावुपहितान्याविषयकत्वेन, तत्सिद्धावात्मांशे किञ्चिदविषयकत्वेन तत्त्वज्ञानस्याज्ञानादिनिवर्तकत्वम्,
ननु किञ्चिदंशे वृत्त्यन्यत्वघटितेन निरुक्तरूपेण ; गौरवात्, अनतिप्रयोजनत्वाच्च, वक्ष्यमाणसिद्धान्तरीत्या
तत्त्वज्ञानसंग्रहासंभवादिति । तत्त्वज्ञानस्य शुद्धविषयकत्वासंभवेन स्वोपहितविषयकत्वे नीलत्वेनाज्ञाते घटे
‘नीलो घटो ज्ञातो द्रव्यं चेति’ प्रतीतेरनभ्युपगमेनोपाधेरपि नीलत्वस्य ज्ञातत्वप्रतीत्यभ्युपगमेनोपाधेरप्युप-
धेयान्वितान्वितत्वमित्यभिमानेन स्वोपहितात्मज्ञानस्य स्वविषयकत्वेनाज्ञानादिनिवर्तकत्वानुपपत्तिः पूर्वपक्षिता ।
तत्र नीलत्वेनाज्ञाते घटे उक्तप्रतीतेरनभ्युपगमे नीलत्वं ज्ञातत्वांशे विशेषणम्, द्रव्यत्वांश उपाधिः, तत्र
द्रव्यत्वावगाहितैव वा नेत्यभ्युपेयते । तत्रोक्तप्रतीतेरनभ्युपगमे तु नीलत्वे द्रव्यत्ववद् ज्ञातत्वं न भासत इति विशेष-
प्यान्वितस्यैव व्यावर्तकस्योपाधित्वं स्वीकार्यम् ; अन्यथा विशेषप्यान्वितान्वयिव्यावर्तकरूपविशेषणादुपाधेर्वैल-
क्षण्यानुपपत्तेः, इत्याशयेन स्वोपहितात्मज्ञानस्य स्वविषयकत्वाभिमानमुक्तपूर्वपक्षसमाधानाय निराकरोति मूले—
चेन्नेति (४६४) ॥ *वृत्तेः—वेदान्तजन्याखण्डवृत्तेः । *शब्दवृत्तावनवभासमानाया एवेति* ॥ शब्दानुपस्थितस्या-
भाननियमादिति भावः । *उपधायकत्वादिति* ॥ स्वान्योपहितव्यावर्तकत्वे सति स्वोपहितान्वितस्वविषयत्वा-
नन्वितत्वे सति स्वोपधेये स्वविषयत्वान्वयकाले वर्तमानत्वेनोपाधित्वादित्यर्थः । विशेषणत्वविलक्षणोपाधित्वा-
भ्युपगमे महत्संमतिमाह—*तदुक्तमित्यादिना प्रवेशेनेत्यन्तेन* ॥ ‘शुद्धं ब्रह्मेति विषयीकुर्वाणा वृत्तिरि’त्यत्र—इतिपद-
विषयीकुर्वाणपदयोरन्यतरद् व्यर्थम् ; तदर्थस्येत्याकारकत्वस्य तदन्यतरेणापि बोधनसंभवात् । किञ्च—अर्थोऽप्यसङ्गतः ;
शुद्धत्वे वृत्तिविषयत्वानङ्गीकारात्, इत्यत आह टीकायाम्—*इतिशब्द इति* ॥ समाप्तिसामान्यवाचीति शेषः ।
*वृत्तिविषयसमाप्तौ—समभिव्याहृतपदार्थविषयकवृत्तेः समभिव्याहृतपदार्थान्याविषयकत्वे । *ननु* वृत्तेः समभिव्याहृत-
पदार्थशुद्धब्रह्मविषयकत्वासंभवः, तदन्यवृत्त्युपहितब्रह्मविषयकत्वात् तदभावासंभवश्च, इत्याशङ्क्य वाक्यार्थमाह—
शुद्धं ब्रह्मेतीति ॥ अत्र ‘इति’पदार्थो वृत्त्युपहितं रूपम् । तत्र निपातार्थे शुद्धब्रह्मपदार्थस्य तादात्म्यसंबन्धेन विशेषणत्वम्,
इत्यभिप्रायोपगमे ‘तथाचे’त्यादिवाक्यार्थ एवकारोऽध्याहरणीयः । *यद्वा*—‘शुद्धम्’ ‘ब्रह्मे’ति प्रतीकं पदद्वयरूपं
टीकायां स्वीयेतिपदेन धृत्वा, तदर्थमाह—*शुद्धब्रह्मणो वृत्त्युपहितं रूपमित्यर्थ इति* ॥ *अथवा*—‘शुद्धम्’ ‘ब्रह्म’
‘इति’मौलपदत्रयं ‘स्वीये’तिपदं विनोपादाय ‘रूपमि’त्यन्तेन पदद्वयं व्याख्याय, ‘इति’पदमितिपदेनैव व्याख्यातम् ।
व्याख्येयपदार्थस्येतिपदासहितेनाप्यर्थपदेन बहुशः सामानाधिकरण्यदर्शनात् । तत्रेतिपदार्थसमाप्तिमेवकारेणान्तर्भाव्य
वाक्यार्थमाह—*तथाचेति* ॥ *एवं विषयीकुर्वाणेति* ॥ तदन्याविषयिणी सती ; तद्विषयिणीत्यर्थः । *अथवेति* ॥
अत्र पक्षे—वृत्त्युपहितरूपेतिपदार्थो ब्रह्मपदार्थे विशेषणम्, वृत्त्युपहिते ब्रह्मणि शुद्धपदार्थः, इत्यभिप्रेत्याह—

न्यायामृतम्

स्वप्रकाशस्वस्याप्रमात्वस्य चापातात् । वृत्त्युपरागोऽत्र सत्तयोपयुज्यते, न तु प्रतिभास्यतया, इति कल्पतरुविरोधाच्च, बहिर्भावे च विषयस्य सत्यत्वेन व्यभिचारानुद्धारात् । नच—स्वरूपेण

तरङ्गिणी

वृत्तेर्विशिष्टविषयत्वेन वक्ष्यमाणेनेत्यर्थः । तदेवाह—*चरमवृत्तेरिति* ॥ *स्वम्=चरमवृत्तिः ॥ स्वप्रकाशत्वस्येति* ॥ स्वस्मिन् स्वस्य विषयत्वाङ्गीकारादित्यर्थः ॥ *अप्रमात्वस्य चेति* ॥ मिथ्याभूतचरमवृत्तिविषयत्वादित्यर्थः । उपलक्षणमेतत्—शाब्दबोधे शब्दानुपस्थिताभाननियमेन वृत्तेः शब्दानुपस्थितायास्तत्र भानानुपपत्तेः, न वा ततोऽज्ञान-तत्कार्यनिवृत्तिः स्यात् ; अज्ञान-तत्कार्याविषयकवृत्तेरेव तदुभयनिवर्तकत्वात्, अन्यथा—‘अहमज्ञोऽयं घटः’ इत्यादिज्ञानानामप्युपहितविषयत्वेनाज्ञाननिवर्तकत्वप्रसङ्गः ॥ *बहिर्भावे चेति* ॥ चरमवृत्तेः स्वविषयबहिर्भावे चरमवृत्तिविषयस्य निष्प्रपञ्चस्य सत्यत्वाद् व्यभिचार इत्यर्थः ।

ननु न चरमवृत्तिः स्वविषयान्तर्गता, नापि तद्विषयस्य सत्यत्वम् ; वृत्तेः शाब्दवृत्तावनवभासमानाया एवोपधायकत्वाभ्युपगमात्, तदुक्तं कल्पतरौ—‘शुद्धं ब्रह्मेति विषयीकुर्वाणा वृत्तिः स्वस्वेतरोपाधि-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

चरमवृत्तेः स्वविषयकत्वेन स्वप्रकाशत्वं स्यात् ; स्वविषयकत्वस्यैव स्वप्रकाशत्वादिति भावः । *अप्रमात्वस्येति* ॥ वृत्तेर्मिथ्यात्वेन स्वविषयत्वे मिथ्याभूतार्थविषयकत्वेनाप्रमात्वं स्यादित्यर्थः । किञ्च शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वात् चरमवृत्तेः स्वविषयत्वेन प्रतिभासतयोपयोगश्चेत्, तर्हि कल्पतरुवचनविरोध इत्याशयेन तदुक्तिमेव दर्शयति—*वृत्त्युपरागोऽत्रेति* ॥ अत्र शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वे स्वरूपसन्नेवोपयुज्यत इत्यर्थः । *बहिर्भाव इति* ॥ *ननु* वृत्तेः शाब्दवृत्तावनवभासमानाया

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

हितान्याविषयकत्वलाभः । *स्वस्वेतरोपाधिनिवृत्तिः=स्वः स्वेतरश्च य उपाधिः=दृश्यम्, तदुच्छेदव्याप्येत्यर्थः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

हि त्वन्मते तदुभयनिवर्तकत्वम् ; अन्यथा ‘अहमज्ञः’ ‘सन् घटः’ इत्यादिज्ञानानामप्युपहितविषयकत्वेनाज्ञाननिवर्तकत्वप्रसङ्गात् ॥

ननु वृत्तेः शाब्दवृत्तावनवभासमानाया एवोपधायकत्वाभ्युपगमः ; तदुक्तं कल्पतरौ—‘शुद्धं ब्रह्मेति-

विट्ठलेशीयटिप्पणी

तथाचेति ॥ *शुद्धशब्देनेति* ॥ शुद्धं केवलम् इतरासहितं वृत्त्युपहितं ब्रह्म विषयीकुर्वाणेति वाक्यार्थादिति भावः । *स्वस्वेतरोपाधिनिवृत्तिरित्यस्य *स्वं स्वम्=तत्तद्वृत्तिः, तस्यास्तदितरोपाधिमात्रनिवर्तकत्वार्थकत्वे स्वनिवर्तकत्वलाभः ; एवमुपाधिपदस्य विशेषणप्रसिद्धयर्थकत्वं उक्तवृत्तौ तदन्यस्योपाधित्वासंभवेन तन्निवर्तकत्वस्याप्यलाभः ; यद्यज्ञानादि दृश्यं क्वचित् किञ्चिदुपाधिर्भवतीत्युच्यते, तदा ‘सन् घट उत्पद्यते’ इति व्यवहारे सतोऽप्युपाधित्वात् तन्निवृत्तिप्रसङ्गः, एवमुपाधेः *निवृत्तिः=नाशः, तद्रूपा वृत्तिरित्यर्थे वृत्तेः स्वनाशत्वासंभवात् तदनुक्त्या न्यूनता ; ‘उपाधेः निवृत्तिः=नाशो यस्याः सकाशात्’ इति विग्रहेणोपाधिनाशजनकत्वार्थकत्वे नाशरूपोपाधेरुच्छेदकालाभः, इत्यतो व्याचष्टे—*स्वस्वेतरोपाधिनिवृत्तिरिति* । *उपाधिर्दृश्यमिति* ॥ ‘सन् घट उत्पद्यते’ इत्यत्र घटोपहितसत एव भावनात् । तस्य च मिथ्यात्वबहुत्पत्तेरपि स्वीकाराद् निवृत्तिरिष्टा । शुद्धं सद् न क्वाप्युपाधिरिति तन्निवृत्तं दृश्यमेवोपाधिशब्दार्थ इति भावः । *उच्छेदव्याप्येत्यर्थ इति* ॥ स्व-स्वेतरयोर्वाप्योर्निवृत्तिर्यस्या व्यापिकेति व्यापकत्वरूपपञ्चम्यर्थे बहुव्रीहिरिति भावः । उच्छेदो यदि नाशः ; तदा मोक्षकाले नाशरूपदृश्यस्वीकारप्रसङ्गः, इत्यत आह—

अद्वैतसिद्धिः

विनिवृत्तिहेतुरुदयते ; स्वस्या अप्युपाधित्वाविशेषात् । एवं च नानुपहितस्य विषयता ; वृत्त्युपरागोऽत्र तरङ्गिणी

निवृत्तिरुदयते ; स्वस्या अप्युपाधित्वाविशेषात् । एवं च नानुपहितस्य विषयता ; वृत्त्युपरागोऽत्र सत्तयोप-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादृशव्याप्यत्वं च पूर्वमेव विवेचितम् । *उपाधित्वेति* ॥ स्वनिवर्त्याज्ञानप्रयुक्तत्वेत्यर्थः । 'स्वो ज्ञाता-
वात्मनि स्वं तिष्ठात्मीये' इति कोशे आत्मन्यात्मीये च त्रिविविति योजनाया वैयाकरणोक्तत्वात् स्वस्या
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

विषयीकुर्वाणा वृत्तिः स्वस्वेतरोपाधिनिवृत्तिहेतुरुदयते ; स्वस्या अप्युपाधित्वाविशेषात् । एवं च
विद्वेदशीयटिप्पणी

तादृशव्याप्यत्वं चेति ॥ दृश्यसामान्योच्छेदव्याप्यत्वं चेत्यर्थः । *पूर्वमेव विवेचितमिति* ॥ साक्षात् परम्परया
वा स्वतादात्म्यापन्नाज्ञानसमानविषयकत्व-स्वाश्रयकालपूर्वत्वोभयसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताको दृश्यसामान्याभावो
दृश्योच्छेदपदार्थः । तस्य व्यापकता विशेषणतासंबन्धेन, उक्तवृत्तेर्व्याप्यता तादात्म्येन कालिकेन वा संबन्धेनेति
पूर्वमुक्तमित्यर्थः । अत्र स्वप्रयोजकाज्ञानसमानविषयकत्वस्य प्रथमसंबन्धविधया निवेशे ज्ञानोत्तरक्षणेऽज्ञानसत्त्व-
प्रसङ्गः, इत्यतः—साक्षादित्यादिसंबन्धो निवेशितः । यद्यपि प्रथमसंबन्धस्य न प्रकृत उपयोगः ; उक्तद्वितीयसंबन्धा-
वच्छिन्नाभावस्यैवोक्तवृत्तिव्यापकत्वात् ; तथाप्युक्तवक्ष्यमाणसामान्यमुखव्याप्तौ तदुपयोग इति बोध्यम् । स्वस्याः
स्वनिवर्तकत्वं कथम् ? अत आह मूले—*स्वस्या अपीति* ॥ 'उपाधित्वाविशेषादि'त्यत्रोपाधित्वं ब्रह्मान्वयि ।
स्वविषयत्वोपाधित्वं चेत्, तस्य स्वेतरदृश्येऽभावेनाविशेषादित्यस्यासङ्गतिः, अतो व्याचष्टे—*उपाधित्वेतीति* ॥
स्वेति ॥ यद् ज्ञानं यदज्ञाननिवर्तकम्, तत् तदज्ञानप्रयुक्तसामान्यनिवर्तकमिति सामान्यव्याप्तेरिति भावः । अत्र
ज्ञाननिवर्तकत्वं कालिकविशेषणता-स्वसमानविषयकत्वोभयसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकतदभाववत्त्वम् ; अज्ञानप्रयुक्त-
निवर्तकत्वं स्वाश्रयकालपूर्वत्व-स्वप्रयोजकाज्ञानसमानविषयकत्वोभयसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकतदभाववत्त्वम्, तद्व्या-
प्यत्वं तु ज्ञानसामान्यस्यैव तद्वत्ताबोधनायेति पूर्वोक्तं न विस्मरणीयमिति—विज्ञापयामः ॥

ननु—“स्वः स्वर्गं नभसोः स्वो ज्ञात्यात्मनोः स्वं निजे धने” इति हेमचन्द्रात्, “स्वः स्यात् पुंस्यात्मनि
ज्ञातौ त्रिष्वात्मीयेऽस्त्रियां धने” इति मेदिनीकोशात्, “विभाषा जसि” इति प्रकरणे ‘स्वमात्मीये’ इति वक्तव्ये
“स्वमज्ञातिधनाख्यायाम्” इति सूत्रकारीयगुरुनिर्देशात् तदनुरोधेन पूर्वान्वय्यात्मनीतिपदयुक्तात् “स्वो ज्ञाता-
वात्मनि स्वं त्रिष्वात्मीये स्वोऽस्त्रियां धने” इत्यमरसिंहकोशाच्च, दीक्षितमत आत्मवाचिनः स्वशब्दस्य पुल्लिङ्ग-
मात्रत्वात्, आत्मनि वृत्तिरूपेऽर्थे स्वस्या इति स्त्रीलिङ्गनिर्देशोऽनुपपन्नः, इत्यत आह—*स्वो ज्ञाताविति* ॥
आत्मन्यात्मीये चेति । ‘स्वं त्रिषु’ इति पदद्वयं देहलीदीपन्यायेनोभयान्वयीति भावः । *वैयाकरणोक्तत्वा-
दिति* ॥ एवं हि शब्दरत्न उक्तम्—‘आत्मनी’त्यस्य ‘स्वो ज्ञातावि’ति पूर्वान्वये ‘स्वो ज्ञातावात्मनि धने स्वोऽस्त्री,
आत्मीयके त्रिषु’ इति पाठेनैव सिद्धेऽस्त्रिः स्वग्रहणवैयर्थ्यापत्तेः । ‘बन्धूकबन्धूभवदेतदस्या मुखेन्दुना तेन सहोजिह्वाना ।
रागश्रिया शैशव-यौवनीयां स्वमाह सन्ध्यामधरोष्ठरेखा ॥’ इति श्रीहर्षश्लोके आत्मानमित्यर्थकस्वमित्यस्य ‘बन्धूक-
बन्धूभवत्’ इति विशेषणेन चामरकोश आत्मनीत्यस्य स्वमित्युत्तरान्वयाद् यदि नपुंसकत्वमस्ति, इत्युच्यते, तर्ह्यस्तु
मेदिन्यादिप्रामाण्यात् पुल्लिङ्गोऽप्यस्त्येवेति, स्वे स्वा इत्यस्यात्मान इति विवरणं दीक्षितोक्तं सम्यगेव—इति ।
तत्रैवं सत्यात्मार्यकस्वशब्दस्यामरसिंहमते नपुंसकमात्रत्वादुक्तकोशद्वयानन्तरोक्तसूत्रविरोधापत्तिः ; एवम् ‘आत्मनि’
‘आत्मीये’ इत्यनयोर्मध्यपतितयोः ‘स्वं’ ‘त्रिषु’ इति पदयोरेकं स्वमित्युभयान्वयि, ‘त्रिषु’ इति तु
उत्तरान्वयीति स्वीकारे वैरूप्यापत्तिः । किंच स्वमिति विवक्षितलिङ्गं पूर्वान्वयि, अविवक्षितलिङ्गमुत्तरान्वयि

अद्वैतसिद्धिः

सत्तयोपयुज्यते, नतु भास्यतया विषयकोटिप्रवेशेने'ति । अयमभिप्रायः—यथा अज्ञानोपहितस्य

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

इति स्त्रीलिङ्गत्वं युक्तमेव । *एवञ्च=वृत्तेः स्वोपहितब्रह्मस्वरूपान्याविषयिकाया एव सर्वदृश्योच्छेदकत्वे च ।
*अनुपहितस्य=वृत्त्युपहितान्यस्य शुद्धब्रह्मणो दृश्यस्य वा । *ननु* वृत्त्युपहितस्य विषयत्वे वृत्तेरपि
विषयत्वमावश्यकम् ; 'नीलोपहितघटो ज्ञातः' इत्यादौ नीलस्य ज्ञातत्वप्रत्ययात्, तत्राह—*वृत्त्युपराग इति* ॥
*अत्र='वृत्त्युपहितं ब्रह्म विषयः' इति व्यवहारे । *वृत्तेरुपरागो=विषयत्वरूपः सम्बन्धः । *सत्तया=
अविषयव्यावर्तकत्वे सति विद्यमानतया । *ननूक्तविद्यमानतयोपयुक्तस्य विषयत्वमप्यास्ताम्, तत्राह—

विद्वलेशीयटिप्पणी

इत्येकस्मिन् वैख्यापत्तिश्च, इति 'स्वं त्रिषु' इत्युभयमपि उभयान्वयि, इत्युचितम् । एवं सत्यमरसिद्धमते आत्मीय
इवात्मन्यपि स्वशब्दस्य त्रिलिङ्गत्वात् कोशान्तर-सूत्रकाराविरोधः, उक्तश्रीहर्षप्रयोगोपपत्तिः, प्रकृतश्रीमधु-
सूदनस्वाम्युक्त'स्वस्याः' इति प्रयोगोपपत्तिश्चेति युक्तं प्रतिभाति । एवं च 'वैयाकरणोक्तत्वादि'त्यत्र
'उक्तत्वात्' इत्यस्योक्तप्रायत्वादित्यर्थः, इति वयम् । ग्रन्थकृतः स्फुटतादृशप्राचीनव्याकरणग्रन्थदर्शनाद् यथाश्रुतं
वा साधु । वेदान्तजन्यवृत्तेः सर्वदृश्योच्छेदकत्वरूपव्यवहितपङ्क्त्यर्थस्यानुपहितविषयकत्वेऽप्रयोजकत्वाद् 'एवं चे'त्यस्य
तदर्थकत्वं न संभवतीति वृत्त्युपहितब्रह्मविषयकत्वे सति तदन्याविषयकत्वेन सर्वदृश्योच्छेदकत्वरूपपूर्वप्रवृत्त्यर्थ-
माह—*एवं चेति* ॥ *वृत्तेः=वेदान्तमहावाक्यजन्यवृत्तेः । एवकारेण स्वोपहितान्यविषयकत्वस्य दृश्योच्छेदक-
तावच्छेदकत्वव्यवच्छेदः । नचैवं विकल्पस्य संग्रहः ; तद्व्यावृत्तरूपेण ज्ञानस्य निवेशात् । 'अनुपहित-
स्येत्यस्य वृत्त्यनुपहितब्रह्मार्थकत्वे दृश्याविषयकत्वस्यालाभः, इत्यतस्तल्लभाय व्याचष्टे—*अनुपहितस्येति* ॥
तदन्यतरतावच्छेदेनोक्तवृत्तिविषयतेत्यर्थः । 'वृत्त्युपरागः' इत्यादिपङ्क्त्या वृत्तेः स्वाविषयत्वोपपादनस्यानुपहित-
विषयकत्वोपपादकत्वासम्भवाद् वृत्तेः स्वविषयत्वशङ्कया तदवतारयति—*ननु वृत्त्युपहितस्येति* ॥ उपाधेरुप-
धेयान्निवृत्तान्वितत्वे दृष्टान्तमाह—*नीलोपहितेति* ॥ नीलाज्ञानदशायामर्थं व्यवहारो नास्ति, उपहितपदं च
विशिष्टपदसमानार्थकमित्यभिमानः । 'अत्रेत्यस्य स्वानुपहितसामान्ये वृत्त्यविषयत्व इति नार्थः, वृत्तिरूपतदेकदेशे
विषयकोट्यप्रवेशस्य तदहेतुत्वात्, अतो व्याचष्टे—*अत्रेति* ॥ 'वृत्त्युपहितब्रह्मणो विषयत्वे' इति वक्तव्ये प्रमाण-
लाभाय 'व्यवहारे' इत्युक्तम् । तद्विषयीभूतवृत्तिनिष्ठवृत्तिविषयब्रह्मोपाधित्व इत्यर्थः । उपयुज्यत इत्यज्ञानवयः ।
केतूपरागवद् वृत्तेरुपरागो न तत्कृतावरणम् ; तस्या आवरणनिवर्तकत्वात्, अतः शेषषष्ठ्या समासेन व्याचष्टे—
वृत्तेरुपराग इति ॥ सम्बन्धं विनोपाध्युपधेयभावासम्भवात् सम्बन्धान्तरस्य चासम्भवे विषयत्वस्य क्लृप्तत्वादाह—
विषयत्वरूपः सम्बन्ध इति ॥ सत्तापदं न जातिविशेषसत्यत्वान्यतरपरम्, तस्य वृत्तिविषयत्वे बाधात्, प्रतिक्षेप्यभावस्य
त्वविरोधित्वाच्च, इत्यत आह—*सत्तयेति* ॥ 'अस भुवी'त्यनुशासनात् सत्ता विद्यमानत्वम्, तन्मात्रेणेत्यर्थः । मात्रपद-
व्यवच्छेद्यमाह मूले—*नतु भास्यतयेति* ॥ विद्यमानत्वमात्रं च नोपाधित्वप्रयोजकम् ; वृत्त्यविषयीभूतानुपहित-
साधारणत्वेनाव्यावर्तकत्वात्, अतः पूरयति—*अविषयव्यावर्तकत्वे सतीति* ॥ 'वृत्त्युपहितं ब्रह्म वृत्तिविषयः' इति
वाक्यजन्यानुपहितव्यावृत्तोपहितब्रह्ममात्रवृत्तिविषयताविषयिणी या बुद्धिः, तत्प्रयोजकत्वे सति, इत्यर्थः । इदं चातीत-
जगत्कारणत्वादिसाधारणम्, अतो *विद्यमानतयेति* ॥ इदं चोपाधिताघटकविषयतारूपसम्बन्धे तत्प्रतिषेधो-
गि-वृत्तिरूपोपाधौ सदैव निर्वहति । उपाधिताघटकसम्बन्धसंसर्गाकोपाधिप्रकारकज्ञानस्यैवोपधेयमात्रसम्बन्धित्वेनोपधेया-
न्वयिधर्मावगाहिबुद्धित्वरूपव्यावृत्तिबुद्धित्वात्, इति सम्बन्धनिष्ठस्यास्य वृत्तिनिष्ठोपाधितानिर्वाहकत्वमुपयुज्यत
इत्यनेन बोध्यते । *ननु—वृत्तेरुपाधित्वघटकत्वादेव स्वाविषयत्वसिद्धौ 'नन्वि'त्यादिना तत्साधनं व्यर्थम्,
अतस्तदवतारयति—*ननूक्तेति* ॥ विषयव्यावर्तकत्वविशिष्टेत्यर्थः । *उपयुक्तस्येति* ॥ वृत्तिद्विषयस्येति
शेषः । *विषयत्वमप्यास्तामिति* ॥ पूर्वोक्तरीत्या सम्भवात्, बाधकाभावाच्चेति भावः । 'भास्यतये'त्यस्य

अद्वैतसिद्धिः

साक्षित्वेऽपि नाज्ञानं साक्षिकोऽपि प्रविशति ; जडत्वात्, किंतु साक्ष्यकोटावेव, एवं वृत्त्युपहितस्य

तरङ्गिणी

युज्यते, नतु भास्यतया विषयकोटौ प्रवेशेने'ति । अयमभिप्रायः—यथाऽज्ञानोपहितस्य साक्षित्वेऽपि नाज्ञानं साक्षिकोऽपि प्रविशति, किंतु साक्ष्यकोटावेव, एवं वृत्त्युपहितस्य विषयत्वेऽपि न वृत्तिर्विषयकोटौ प्रविशति ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नतु भास्यतयेति ॥ *ननु*—विषयत्वपर्याप्तिरूपं भास्यत्वं मयाऽपि नोच्यते, वृत्तिविशिष्टब्रह्मण्येव तत्स्वीकारात्, तत्राह—*विषयकोटीति* ॥ विषयघटकतयेत्यर्थः । *अनुपपत्तिरिति* ॥ अत्यन्ताभेदे सम्बन्धाभावादिति भावः ॥

न्यायानुसृतसौगन्ध्यम्

नानुपहितस्य विषयता, वृत्त्युपरागोऽत्र सत्तयोपयुज्यते, न मुख्यतया विषयकोटिप्रवेशेने'ति ॥ अयमभिप्रायः—यथाऽज्ञानोपहितस्य साक्षित्वेऽपि नाज्ञानं साक्षिकोऽपि प्रविशति ; जडत्वात्, किंतु साक्ष्यकोटावेव, एवं वृत्त्युपहितस्य विषयत्वेऽपि न वृत्तिर्विषयकोटौ प्रविशति, किंतु स्वयमविषयोऽपि चैतन्यस्य विषयतां संपादयतीति न काप्यनुपपत्तिरिति—चेत्, न ; वृत्तेस्त्वविषयत्वं विनोपहितस्य

विद्वलेशीयटिप्पणी

'विषयकोटिप्रवेशेने'ति व्याख्यानं सफल्यितुमवतारयति—*ननु विषयत्वपर्याप्तिरूपमिति* । *भास्यत्वंमिति* ॥ वृत्ताविति शेषः । *विषयघटकतयेति* ॥ विषयताश्रयतयेत्यर्थः । एवं सत्युपाधेर्विशेषणाद् वैलक्षण्यं न स्यात्, इति भावः । अत्रेष्टापत्तिशङ्कायामाह मूले—*अयमभिप्राय इति* । *यथाऽज्ञानोपहितस्येति* ॥ उपाधेरप्युपाधेयान्वितत्वोपगमेऽज्ञानोपहितं साक्षीति व्यवहारो न स्यादिति भावः । *एवमिति* ॥ वृत्त्युपहितं ब्रह्म वृत्तिविषय इति व्यवहारानुरोधादिति भावः । *ननु* वृत्तेः स्वविषये ब्रह्मणि विशेषणत्वमेवास्तु, इत्यत आह—*स्वविषयत्वानुपपत्तेरिति* ॥ शाब्दवृत्तौ शब्दानुपस्थितस्याभाननियमात्, वेदान्तानामद्वैते ब्रह्मण्येव तात्पर्यावधारणात्, बाधितवृत्तिविषयकत्वेन तत्त्वज्ञानस्य भ्रमत्वापत्तेः, बाधितवृत्तिसंसृष्टतया भासमानस्य ब्रह्मणोऽपि तदंशेऽपि प्रमात्वानुपपत्तेः, महावाक्यस्याखण्डार्थत्वभङ्गापत्तेश्चेति भावः । यथा भास्यस्याज्ञानस्य भासकता नास्ति, एवं भासिकाया वृत्तेर्भास्यत्वं नास्ति, इत्यपि मूले दृष्टान्त-दाष्टान्तिकाभ्यां विवक्षितमिति ध्येयम् । युक्त्यन्तरमप्याह टीकायाम्—*अत्यन्ताभेदे सम्बन्धासम्भवादिति* ॥ *ननु*—एवं शाब्दवृत्तेरुक्तीत्या स्वाविषयकत्वे स्वाकारवृत्त्युपहितप्रमातृचैतन्याभिन्नत्वं विषयचैतन्यस्य प्रत्यक्षमिति परिभाषोक्तं प्रत्यक्षलक्षणं कथं शाब्दवृत्तौ निर्वहेत् ? तद्विषयकवृत्त्यन्तरस्वीकारे त्वनवस्था । नच—शाब्दवृत्तिविषयिणी तदन्यैका वृत्तिः स्वीक्रियते, तद्विषयिणी तु नान्या, किंतु स्वविषयिणीति नानवस्थेति—वाच्यम् ; अत्यन्ताभेदे सम्बन्धासम्भवेन कस्या अपि वृत्तेः स्वविषयत्वासम्भवात् । यदि यथाकथञ्चिद् रूपभेदेन स्वस्मिन्नपि भेदकल्पनया स्वविषयत्वरूपसम्बन्धसम्भव इत्युच्यते, तदा शाब्दवृत्तावपि स्वविषयत्वं दुर्वारमिति—चेत्, अत्रायमाशयः—स्वाकारवृत्त्युपहितप्रमातृचैतन्याभिन्नत्वं बाह्यवटादिप्रत्यक्षत्वस्य लक्षणम् । तत्र स्वाकारवृत्त्युपहितनिवेशाद् रूपप्रत्यक्षकाले न परिमाणस्य प्रत्यक्षत्वापत्तिः । भान्तरान्तःकरण-तद्वर्गसंख्यादिवृत्तिरूपज्ञानादेः प्रत्यक्षत्वं तु स्वाकारवृत्त्युपहितत्वाविशेषितप्रमातृचैतन्याभिन्नत्वमात्रम्, इत्यन्तःकरण-धर्मादिगोचरवृत्तिस्वीकारे प्रयोजनाभावः, इति शाब्दवृत्तेः स्वविषयत्वाभावेऽपि प्रत्यक्षत्वं निर्वहतीति । परिभाषाकारमते तु—शाब्दवृत्तेः स्वविषयत्वाभावेऽत्यन्ताभेदो न युक्तः, किंतु शब्दानुपस्थाप्यत्वादिरुक्त एवेति—बोध्यम् । स्वीपहितचैतन्यविषयकवृत्तौ स्वयमविषयीभूताऽपि वृत्तिः कथं स्वविषयव्यावर्तिका स्यात् ? अत आह

अद्वैतसिद्धिः

विषयत्वेऽपि न वृत्तिविषयकोटौ प्रविशति ; स्वस्याः स्वविषयत्वानुपपत्तेः, किंतु स्वयमविषयोऽपि चैतन्यस्य विषयतां सम्पादयति, इति न काऽप्यनुपपत्तिः ।

तरङ्गिणी

स्वविषयत्वानुपपत्तेः, किन्तु स्वयमविषयोऽपि चैतन्यस्य विषयतां संपादयतीति न काप्यनुपपत्तिः—इति, *अत्र ब्रूमः* ; यदि वृत्तिः स्वसन्निधिमात्रेण चैतन्यस्य स्वोपहिततां संपाद्य स्वयमुपाध्यविषयाऽपि सत्युपहित-
मिथ्याभूतार्थविषया भवति, तर्ह्यज्ञानमपि स्वसन्निधिमात्रेण चैतन्यस्य स्वोपहिततां संपाद्याज्ञानाविषयकं सदशेषविषयकं स्यात्, इति मिथ्याभूतार्थविषयकमेवाज्ञानं स्यात्, नतु शुद्धचिद्विषयकम्, उक्तविषया मिथ्याभूतार्थाश्रितं च स्यात्, नतु शुद्धचिदाश्रितम् । इष्टं चाज्ञानस्य शुद्धचिदाश्रयविषयत्वं परेषाम् । यदाहुः—“आश्रयत्व-विषयत्वभागिनी निर्विशेषचित्तिरेव केवला । पूर्वसिद्धतमसो हि पश्चिमो नाश्रयो भवति नापि गोचरः ॥” इति । तथाचापसिद्धान्तः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*चैतन्यस्य विषयतां संपादयति=विषयचैतन्यमविषयाद् व्यावर्तयति । तथाच ब्रह्मान्विते स्वविषयत्वे न्यायामृतसौगन्ध्यम्

विषयत्वानुपपत्त्या शुद्धस्यैव हि विषयत्वं स्यादिति व्यभिचारः ॥ किञ्चोपहितरूपेणैव शुद्धब्रह्मणोऽपि प्रमाणाविषयत्वेन दृश्यत्वं (१) मिथ्यात्वं च स्यात्, तथाच स्फुटं शून्यवादः ; प्रमाणाविषयीकृतस्या-
लीकत्वात्, शुद्धस्यैव साक्षित्वेनाज्ञानोपहितस्य साक्षित्वोक्तेर्वृथाप्रलापत्वात्, अन्यथा साक्षिसिद्धि-
रज्ञानाधीना, अज्ञानसिद्धिश्च साक्ष्यधीनेत्यन्योन्याश्रयात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) उपहितरूपेण शुद्धब्रह्मण इति व्याहृतमिदं वचनम् । नहि शुद्धस्योपहितस्वरूपत्वमुपहितस्य वा शुद्धस्वरूपत्व-
मिति पूर्वमेवोक्तम् । तथाचोपहितरूपेण मिथ्यात्वस्याभीप्सितत्वाद् उपहितरूपेण ब्रह्मणो दृश्यत्वं मिथ्यात्वं च स्यादिति नेयमसन्मत-
आपत्तिः, नवा शून्यवादापत्तिः । तथाचाज्ञानोपहितस्यैव साक्षित्वेऽपि यथाऽज्ञानं न साक्षिकोटौ प्रविशति, एवं वृत्तेरपि न
विषयकोटौ प्रवेशः, इति वेदान्तज्याखण्डाकारवृत्तेरज्ञान-तत्कार्याविषयकत्वात् तत्रिवर्तकत्वं नानुपपन्नम् । नहि वयं शुद्धचैतन्यं
साक्षिचैतन्यमिति वदामः, किन्त्वज्ञानोपहितमेव । व्यस्तं चैतत् परिभाषादिषु । अस्तु वा शुद्धचैतन्यमेव साक्षीति मतान्तरम्,
तथापि त्वज्ञानोपहितं चैतन्यं साक्षीति मतमपि वर्तत इति तन्मतरीत्यैवोक्तबुद्धान्तवाक्यप्रवर्तनात्—शुद्धस्यैव साक्षित्वेनाज्ञानोप-
हितस्य साक्षित्वोक्तेर्वृथाप्रलापित्वादिति सौगन्ध्योक्तम्—परास्तम् । यत्तु साक्षिसिद्धिरज्ञानाधीना, अज्ञानसिद्धिश्च साक्ष्यधीने-
त्यन्योन्याश्रय इति, तत्रैवमेवालीचनीयम्—किमुत्पत्त्यनुपपत्तिरन्योन्याश्रयेण मन्यते ? उत ज्ञानानुपपत्तिः ? नाथः ; अज्ञानस्य
साक्षिणश्चानादित्वेनोत्पत्त्यनभ्युपगमाद् । न द्वितीयः ; साक्षिणः स्वरूपसत् एव स्वप्रकाशस्याज्ञानभासकत्वेन तज्ज्ञानस्था-
ज्ञानभानार्थमनपेक्षणात् । तथाचाज्ञानोपहितसाक्षित्ववादोऽपि न विरुद्धः ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

श्लो—*स्वयमविषयोऽपीति* ॥ *अनु* वृत्तिः ‘स्वयमविषयोऽपि चैतन्यस्य विषयतां सम्पादयतीत्यनुपपन्नम् ; वृत्तेः
स्वविषयकत्वस्य चैतन्यविषयकत्वप्रयोजकत्वाप्रसक्तं, वृत्तौ ‘नेहे’त्यादिवाक्यसहकृताद्वैततात्पर्यकर्महावाक्यजन्यत्वस्यैव
तत्र प्रयोजकत्वादित्यतः स्वोपहितविषयकत्वस्य प्रयोजकतानिराकरणात्, तदभावेऽपि तद्व्यवहारोपपत्तिरित्येतत्परेयं
पङ्क्तिरिति मनसिष्ठत्वं *चैतन्यस्य=स्वोपहितचैतन्यस्य *विषयतां=अनुपहितचैतन्यव्यावृत्तां विषयतां सम्पादयति,
इत्यक्षराभिप्रायेण व्याचष्टे टीकायाम्—*विषयचैतन्यमिति* ॥ स्वोपहितचैतन्यरूपं विषयमित्यर्थः । *अविषयात्=
वृत्त्यविषयात् शुद्धचैतन्यात् । *व्यावर्तयति=व्यावृत्तविषयतावत्त्वेन बोधयति । अयं च बोधः ‘स्वोपहितचैतन्यं
वृत्तिविषयः’ इति व्यवहारजन्यो बोध्यः । स्वविषयीभूताया अपि वृत्तेः स्वविषयत्वोपाधित्वेऽनुमानं प्रमाणयति—
तथाचेति ॥ यदि चोपाधिलक्षणसम्बन्धपरोऽयं ग्रन्थः स्यात्, तर्हि यद्वनन्वितमित्यादिलक्षणं प्रथममुक्त्वा,

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

एवोपधायकत्वम् । एवञ्च चरमवृत्त्युपहितस्य ज्ञानविषयत्वाद् न व्यभिचारः । नच—चरमवृत्तेर-
विषयत्वे कथं तदुपहितविषयत्वमिति—वाच्यम् ; भावानवबोधात् । अज्ञानोपहितचैतन्यस्य साक्षित्वेऽपि
यथाऽज्ञानं साक्षिकोदौ न प्रविशति ; जडत्वात्, किन्तु साक्ष्यकोदावेव, एवं वृत्त्युपहितस्य
विषयत्वेऽपि न वृत्तिविषयकोदौ प्रविशति ; स्वविषयत्वानुपपत्तेः, किन्तु स्वयमविषयाऽपि चैतन्यस्य
विषयतां सम्पादयति, इति न काऽप्यनुपपत्तिरिति—चेत्, *न* ; चरमवृत्तेरुपाध्यविषयत्वेऽप्युपहितविषय-
त्वोक्तिर्व्याहता ; उपहितविषयत्व उपाधेरपि विषयत्वापरिहारात् । नच—चरमवृत्तेरुपलक्षणत्वाद्-
विषयत्वमिति—वाच्यम् ; उपलक्षितभान उपलक्षणस्यापि भाननियमेनाभास्यत्वायोगात्, चरमवृत्ते-
रुपलक्षणत्वे तदस्थाया एव वृत्तेर्व्यावर्तकत्वेन शुद्धस्यैव विषयत्वपर्यवसानेन व्यभिचारस्य
दुर्भेदत्वात् । नच—शुद्धस्य विषयत्वे वृत्तिर्निमित्तमित्यभिप्राय इति—वाच्यम्, तथा सति
विषयत्वमन्यनिमित्तं विशेष्यभागमात्रेऽस्तीति भवतैव मिथ्यात्वानधिकरण उपाधिं प्रति विशेष्ये
व्यभिचारस्योपपादितत्वात् सुस्थो व्यभिचारः, दृष्टान्तश्चायुक्तः, अननुकूलश्च । तन्नाप्यज्ञानं चैतन्य-
निष्ठसाक्षित्वे निमित्तम्, एवं च साक्षित्वमौपाधिकं चैतन्यमात्रनिष्ठं स्यादित्युक्तं स्यादिति यत्किञ्चिदेतत् ॥

अन्ये तु—यदि वृत्तिः स्वसन्निधिमात्रेण चैतन्यस्योपहिततां सम्पाद्य स्वयमुपाध्यविषयाऽपि
संत्युपहितमिथ्याभूतार्थविषया भवति, तर्हि अज्ञानमपि स्वसन्निधिमात्रेण चैतन्यस्य स्वोपहिततां सम्पाद्या-
ज्ञानाविषयकं सद्ज्ञेयविषयकं स्यात्, इति मिथ्याभूतार्थविषयकमेवाज्ञानं स्यात्, नतु शुद्धविद्विषयकम्,
तथाचापसिद्धान्तः, इति परोक्तदूषणपरिहारम्—*आहुः*, *तदयुक्तम्* ; अस्मदुक्तरीत्या व्यभिचारेणैव
परोक्तदूषणपरिहारसम्भवेन प्रतिबन्धुत्तरस्यानन्यगतिकत्वात् । *एतेन*—शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्वं सप्रकारक-
ज्ञानविषयत्वं वा द्रव्यत्वमिति—निरस्तम् ; आत्मनोऽपि—अनुभूतिः, स्वप्रकाशा, इत्याद्यनुमानजन्य-
वृत्तिविषयत्वस्य 'सत्यं ज्ञानमि'त्यादिशब्दजन्यसप्रकारकज्ञानविषयत्वस्य च सत्त्वेन व्यभिचारानुद्धारात् ।
नच—तत्र शुद्धस्य न विषयत्वमिति—वाच्यम् ; पर्यवसानस्याप्यनुमितिरूपस्योक्तत्वादित्यलं प्रसङ्गेन ॥

एतेनैव—स्वाभिन्नेतरविशेषणप्रयुक्तविशिष्टाविषयकवृत्तिव्याप्यत्वं द्रव्यत्वम्, स्वाभिन्नेतरद्
यद्विशेषणं पटत्वादि, तद्विशिष्टं यत् पटादि, तदविषयकं यत् 'घटोऽयमि'ति प्रत्यक्षम्, धर्मपदजन्यो धर्म इति
स्मृतिः, तद्विषयत्वाद् घटादौ न हेत्वसिद्धिः, इत्यपि कस्यचित् प्रलपनम्—*निरस्तम्* ; ब्रह्म तु विशिष्टरूपेणैव

सिद्धिव्याख्या

उपाध्यन्तराणां संभवाद् भामत्यां वृत्तेरौपाधिकत्ववर्णनम्—वृत्तेरपि ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपमिथ्यात्वसूचनद्वारा शुद्धस्य वृत्ति-
विषयत्वाभावसूचनार्थम् । एवं च वेदान्तजन्यवृत्तिविशिष्टत्वरूपस्य तादृशवृत्त्युपहितत्वरूपस्य वा वृत्तिविषयत्वस्यैवात्र
हेतुत्वेन विवक्षणात् शुद्धस्य वेदान्तजन्यवृत्तिविषयत्वेऽपि विवक्षितहेत्वविषयत्वेन तत्र व्यभिचारानवकाशः ।
नच—चाक्षुषतादृशघटादिविषयवृत्तिविषयत्वाद् ब्रह्मणस्तत्र व्यभिचारस्तन्मतेऽपि दुष्परिहर इति—वाच्यम् ; घटादि-
प्रत्ययेषु शुद्धब्रह्मणोऽविषयत्वात् । नच 'सर्वप्रत्ययवेद्ये च ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते' इति भवद्वचनविरोधः ; विशिष्टं
सर्वप्रत्ययवेद्यं न शुद्धमित्यर्थकत्वादित्यादेः पूर्वमेवोक्तत्वात् । यदपि—लब्ध उपहिते विषयेऽज्ञानस्वरूपसिद्धिः ;
अज्ञानस्वरूपे च सिद्धे तदुपहितरूपविषयसिद्धिरित्यन्योन्याश्रयापादनम्, तत्र किमन्योन्याश्रय उत्पत्तौ ? ज्ञसौ ? स्थितौ
वा ? *नाथः* ; अनादित्वादुभयोः, *न द्वितीयः* ; अज्ञानस्य चिदास्यत्वेऽपि चित्तः स्वप्रकाशत्वेन तदभास्यत्वात् ।
न तृतीयः ; सा किं परस्परश्रितत्वेन वा ? परस्परसापेक्षस्थितिकत्वेन वा स्यात् ? तत्रोभयस्याप्यसिद्धिः ;
अज्ञानस्य चिदाश्रयत्वेऽपि चिदधीनस्थितिकत्वेऽपि चित्तविद्याश्रितत्वेऽतदधीनस्थितिकत्वयोर्भावादित्यादेर्वक्ष्यमाण-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अनन्वितत्वे सति विद्यमानत्वे च सति स्वविषयव्यावर्तकत्वाद् वृत्तेः स्वविषयत्वं प्रत्युपाधित्वम् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यस्तु—ब्रह्मान्विते स्वविषयत्वेऽनन्वितत्वे सति विद्यमानत्वे च सति स्वविषयव्यावर्तकत्वाद् वृत्तेः स्वविषयत्वं प्रत्युपाधित्वम् ; यदनन्वितं विद्यमानं यद्विशिष्टस्येतरस्माद्व्यावर्तकं यद् भवति, तत्तन्नोपाधिः ; यथा घटकारणत्वादौ दण्डत्वादिकमिति, *तन्न* ; वृत्तावुपाधिलक्षणाभावात् ॥ तथाहि—पङ्कजपदप्रयोगे पद्मत्वमुपाधियंगेन पद्मापद्मसाधारणपङ्कजपदप्रयोगं पद्मेतरस्माद् व्यावर्तयति, न तु पद्मे (१) तत् सम्पादयति ; यंगेन प्रागेवात्र सम्पन्नत्वात् । न च स्वव्यापारस्वाश्रयं चेतरस्माद् व्यावर्तयति । किञ्च धर्मिणि विद्यमानस्तत्समसत्ताको धर्मो भवत्युपाधिः ; अन्यथा प्रातिभासिकपद्मत्वस्य कुमुदादावपि सम्भवेन तत्राप्युपाधिः स्यात् ।

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) पद्मत्वं हि नोक्तोपाधिलक्षणाविवृतम् ; पद्मान्वयानन्वयित्वाभावात्, किन्तु निरुद्धलक्षणया योगरूढया वा पङ्कजपदप्रवृत्तिनिमित्तत्वस्य पद्मत्वे स्वीकारादेव पङ्कजपदस्यान्यत्राप्रवृत्तिरिति वस्तुस्थितिः । तथाच पद्मत्वे नोपाधित्वव्यवहारः सर्वसम्मतः, इति तद्वद्वृत्तान्तेन वैषम्येण वृत्त्युपाधित्वनिरासोऽमुपपन्न एव । एतेन—धर्मिणि विद्यमानस्तत्समसत्ताको धर्मो भवत्युपाधिः ; अन्यथा प्रातिभासिकपद्मत्वस्य कुमुदादावपि सम्भवेन तत्राप्युपाधिः स्यादिति—प्रत्युक्तम् ; नहि कुमुदे पद्मभ्रमवतां तत्र पद्मपदप्रयोगो दुष्टः । ‘इदं रजतमि’ति हि रजतत्वव्यावहारिकत्वपक्षे प्रातिभासिकनिष्ठस्यापि रजतत्वस्य प्रवृत्तिनिमित्तत्वं दृष्टमेव । तत्प्रातिभासिकत्वपक्षेऽपीदं पदार्थं व्यावहारिकप्रातिभासिकरजतत्वकल्पनापक्षे रजतपदेनेदं पदार्थ-व्यवहारोऽपि दृश्यत एव । अस्तु धर्मिसमसत्ताक एव धर्म उपाधिरिति, एवमपि प्रकृतेऽपि वृत्तेरिवोपहितस्यापि पूर्वोक्तरीत्या मिथ्यात्वाद् धर्मिसमसत्ताकत्वं न विरुद्धम् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

ब्रह्मानन्वित इत्यादिना तत्समन्वयो वक्तव्यः स्यात् ; व्यत्यासस्य सन्दर्भशैलीविरुद्धत्वात् । यथेत्यादिदृष्टान्तश्च मात्यन्तमुपयुज्येत । नच—अनुमानपरत्वेऽपि प्रथमतो ब्रह्मान्वित इत्यादिना हेतुनिर्देशोत्तरं वृत्तेः स्वविषयत्वं प्रत्युपाधित्वमिति साध्यनिर्देशोऽसांप्रदायिक इति—वाच्यम् ; पूर्वग्रन्थार्थसिद्धत्वात्, हेतुर्क्तेः प्राथम्यस्यावश्यकत्वात् । अत एव ‘तथाचे’त्युक्तम् । *किंच* सर्वग्रन्थेषु प्रतिपदं बहुमता हेतुनिर्देशोत्तरं साध्यनिर्देशा दृश्यन्ते, ‘धूमादग्निमान्’ ‘व्यापकत्वात् परापि स्याद् व्याप्यत्वादपरापि च’ ‘प्रत्यक्षोपजीवकत्वात् प्रत्यक्षानन्तरं बहुवादिंसमतत्वादुपमानात् प्राग् अनुमानं निरूप्यते’ ‘अत एव नेतरः’ इत्यादयः । लक्षण-तत्समन्वयौ तु नैवं व्यत्यासेन कचिदपि दृश्येते । एवं च वृत्तिः स्वविषयत्वं प्रत्युपाधिरिति प्रतिज्ञा, ब्रह्मान्वित इत्यादिहेतुः, यदनन्वितमित्याद्युदाहरणं सदृष्टान्तम्, इत्युदाहरणान्तस्वयमवोपन्यास इति ध्येयम् । *ब्रह्मान्विते स्वविषयत्वेऽनन्वितत्वे सति* ॥ ब्रह्मनिष्ठस्वविषयत्वानाश्रयत्वे सति, ब्रह्मवृत्तितावच्छेदकीभूतस्वविषयत्वत्वावच्छिन्नानाश्रयत्वे सतीति वा । ब्रह्मविषयकस्वविषयताशून्यत्वे सतीति यावत् । तेन वृत्तेः स्वविषयत्वमतेऽपि ब्रह्मवृत्तिनिष्ठविषयत्वयोर्भेदेऽपि नैतद्वटितहेतोर्बिशेषणत्वविलक्षणोपाधित्वसाधकतानुपपत्तिः । *विद्यमानत्वे सति* ॥ ब्रह्मणि स्वविषयत्वान्वयकाल इत्यादिः । *स्वविषयव्यावर्तकत्वादिति* ॥ स्वविषयतारूपविधेयविशिष्टस्य या स्वेतरस्माद् व्यावृत्तिः=भेदबुद्धिः, स्वविषयतायां स्वविशिष्टेतरावृत्तित्वप्रतीतिर्वा, तत्प्रयोजकत्वं यत् स्वरूपयोग्यतारूपम्, तस्मात् तन्निघतावच्छेदकत्वेन ज्ञानविषयत्वादित्यर्थः । तच्च दृष्टान्ते ‘दण्डो घटकारणमि’त्यादिज्ञानम्, प्रकृते ‘विषयतया वृत्तिमद् ब्रह्म वृत्तिविषयः’ इति ज्ञानम् । *स्वविषयत्वम्=ब्रह्मनिष्ठस्वविषयत्वम् । *प्रति=निरूपितम् । उपाधित्वमित्यर्थः । अत्र ‘वृत्तिकालीनं ब्रह्म वृत्तिविषयः’ इति व्यवहारे सन्नानकालीनत्वसम्बन्धेन प्रकारीभूताया वृत्तस्तेन सम्बन्धेन स्वविषयत्वं प्रत्युपाधित्वाद् हेतुवटकाद्यदलसत्त्वाच्च अभिन्न इति हेतौ विशेष्यदलम् । तथा सति तेन सम्बन्धेन वृत्तेः स्वविषयशुद्धब्रह्मसाधारणत्वेन स्वविषयतायां

तरङ्गिणी

ननु अज्ञानमपि स्वोपधानदशायामेव ब्रह्म विषयीकरोति ; स्वानुपधानदशायां स्वस्यैवाभावात् । तथाच ज्ञानाज्ञानयोरुभयोरप्युपाध्यविषयत्वे सत्युपहितविषयत्वमपि । अत एवोपाधिविषयज्ञानानि नाज्ञान-निवर्तकानि ; अज्ञानस्योपाध्यविषयत्वेन समानविषयत्वाभावात्, समानविषयत्वेनैव तयोर्निवर्त्य-निवर्तक-भावात्, मैवम् ; शुद्धचिदाश्रयविषयमज्ञानमिति सिद्धान्तभङ्गप्रसङ्गात्, अन्योन्याश्रयाच्च । तथाहि—लब्ध उपहिते विषयेऽज्ञानस्वरूपसिद्धिः, अज्ञानस्वरूपे च सिद्धे तदुपहितरूपविषयसिद्धिरिति । एवमुपहिता-श्रयत्वेऽप्यन्योन्याश्रयः । किंच वृत्तेरप्यन्योन्याश्रयादेव नोपहितविषयत्वम् । तथाहि—अनुपहितस्य शुद्धस्य वृत्त्यविषयत्वेन चैतन्यस्य चरमवृत्तिविषयत्वाय तदस्थयाऽप्युत्पन्नया वृत्त्योपहितत्वम्, उपहिते सति चैतन्ये

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यदनन्वितं विद्यमानं यद्विशिष्टस्येतरस्माद् व्यावर्तकं यद् भवति, तत् ततोपाधिः ; यथा घटकारणत्वादौ दण्डत्वादिकम्, 'नीलघटो ज्ञातः' इत्यादिव्यवहारे तु नीलत्वादिकं विशेषणमेव, नोपाधिरिति भावः ।

न्यायासृतसौगन्ध्यम्

एतेन—अज्ञानमज्ञानापहितं विषयीकरोति, ज्ञानं च ज्ञानोपहितं विषयीकरोति, स्वानुपाधानदशायां

सिद्धिव्याख्या

त्वात् । नच—उपहितविषयत्वस्य जन्यत्वादन्त्योन्याश्रय उत्पत्तावेव स्यादिति—वाच्यम् ; तस्याजन्यत्वात्, जन्यत्वेऽपि तद्विषयकाज्ञानस्याजन्यत्वाच्च, उपाधेरविद्याया उपहितस्य चैतन्यस्य वा जन्यत्वाभावाच्च । *तदुक्तम्*—'जीव ईशो विशुद्धा चित्' इत्यादि । नच—उपहितस्याज्ञानाजन्यत्वे कथं मिथ्यात्वम् ? इति—वाच्यम् ; अज्ञानस्येवानादिभूतस्य-तस्यापि स्वभावप्रयुक्तमिथ्यात्वस्याज्ञानजन्यत्वं विनाऽप्यविरोधात् । यदप्यन्योन्याश्रयान्तरापादनम्, तदप्यत एवा-विद्वलेशीयटिप्पणी

तद्व्यावृत्त्यबोधकत्वाद् न व्यभिचार इति सार्थक्येऽपि 'वृत्तिविशिष्टं ब्रह्म न घटः' इति व्यवहारे वृत्तेर्विशेषणत्वे, 'निवृत्ति-रात्मा मोहस्य ज्ञातत्वेनोपलक्षितः'—इति व्यवहारे वृत्तेरुपलक्षणत्वेऽपि च, वृत्तौ निरुक्तत्वविषयव्यावर्तकत्वरूपहेतु-स्वविषयत्वोपाधित्वरूपसाध्ययोः सत्त्वेन व्यभिचाराप्रसक्त्या नाद्यदलद्वयस्य हेतौ सार्थक्यम् । *घटस्तु* समान-कालीनत्वसम्बन्धेन वृत्तेः स्वविषयव्यावर्तकत्व-स्वविषयोपाधित्वयोरभावेऽपि विषयतासम्बन्धेन तदुभयसत्त्वाद् न व्यभिचारः, इति न विशेष्यदलसार्थक्यमपि, परन्तु वक्ष्यमाणसामान्यमुखव्याप्तौ प्रकृतहेतुसजातीयहेतौ निरुक्तदलत्रय-सार्थक्यसम्भवात् तत्साजात्यनिरूपकत्वनिर्वाहाय प्रकृतहेतावपि दलत्रयसार्थक्यमिति बोध्यम् । वेदान्तजन्यवृत्ति-सामान्यस्य पक्षत्वेन दृष्टान्ताभावेन विशेषतो व्याप्त्यसम्भवेन सामान्यव्याप्तिमाह—*यदनन्वितमिति* ॥ यत्र अनन्वितमित्यर्थः । 'धूमविशिष्टः पर्वतो गुणवान्' इति व्यवहारे विशेषणीभूते धूमे पर्वतनिष्ठगुणवत्त्वं प्रत्यप्यनु-पाधौ व्यभिचारवारणायेदम् । *विद्यमानम्=यत्काले यत्र यदन्वयः, तत्र तत्काले विद्यमानम् । 'गन्धप्रागभाव-विशिष्टो घटो गन्धवान्' इति व्यवहार उपलक्षणीभूतगन्धप्रागभावे व्यभिचारवारणायेदम् । *यद्विशिष्टस्य=व्यवहार-विधेयताशालियद्विशिष्टस्य । षष्ठ्यर्थविशेष्यकत्वस्य व्यावर्तकघटकानुमितावन्वयः । *इतरस्मात्=यद्विशिष्टेतरस्मात् । *व्यावर्तकम्=भेदानुमितिप्रयोजकम् । 'द्रव्यविशिष्टः पर्वतो रूपवान्' इति व्यवहारे द्रव्यत्वे रूपवद्व्यावर्तके रूपवत्त्वानुपाधौ व्यभिचारवारणायेदम् । *यत्=हेतुमत्त्वेनाभिमतं भवति । *तत्=तादृशहेतुमत् । *तत्र=तद्विमिश्र-विधेये । *उपाधिः=उपाधिव्यवहारविषयः । दृष्टान्तमाह—*यथेति* ॥ *घटकारणत्वादौ=दण्डनिष्ठघटकारणत्वादौ । चक्रादिनिष्ठकारणत्वे दण्डस्यानुपाधित्वात् । आदिभ्यां घटनिष्ठदण्डकार्यत्वादौ घटत्वादिकम् । *ननु*—'नीलो घटो ज्ञातः' इति व्यवहारस्य नीलत्वाज्ञानदशायामभावात्, नीलत्वस्य घटान्वितज्ञातत्वेऽन्वयस्यावश्य-कत्वात्, तदनन्वितत्वघटितहेतोरभावेन ज्ञातत्वं उपाधित्वसिद्धिर्न स्यात्, इत्याशङ्कामिष्टापत्त्या परिहरति—*नीलघटो ज्ञात इत्यादीति* ॥ *ननु*—वेदान्तजन्यज्ञानस्य स्वोपहितब्रह्मविषयकत्वे ब्रह्माज्ञाननिवर्तकतानुपपत्तिः,

अद्वैतसिद्धिः

एतेन—ज्ञानाज्ञानयोरेकविषयत्वम्—व्याख्यातम् ; अज्ञानमपि हि स्वोपधानदशायामेव ब्रह्म

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*ज्ञानाज्ञानयोः = ब्रह्मज्ञानाज्ञानयोः । *एकविषयत्वम् = समानविषयत्वम् । *उपाध्यविषयकत्वे सति=स्वोप-
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

स्वस्यैवाभावात् । तथाच ज्ञानाज्ञानयोरुभयोरप्युपाध्यविषयत्वे सत्युपहितविषयत्वम्, समानविषयत्वे-
नैव हि निवर्त्यनिवर्तकभाव इति—निरस्तम् ; उपाधिभेदेनोपहितस्य भिन्नत्वेन ज्ञानोपहितं ज्ञान-
विषयम्, अज्ञानोपहितमज्ञानविषयमिति ज्ञानाज्ञानयोस्समानविषयत्वा(१)भावात् ।

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) ज्ञानाज्ञानयोः समानविषयकत्वं नाम स्वोपहितान्याविषयकत्वविशिष्टस्वोपहितविषयकत्वमेव, नतु ज्ञानोपहित-
विषयत्वम्, अज्ञानोपहितविषयत्वं वा, येनाज्ञानस्य ज्ञानोपहिताविषयत्वेन ज्ञानस्याज्ञानोपहिताविषयत्वेन चासमानविषयत्वस्य
सौगन्ध्योक्तस्यावसरः ।

सिद्धिव्याख्या

पास्तम् ; विषयत्वस्य विषयानतिरेके विषयानादित्वेनैव तस्याप्यनादित्वात् । वस्तुतः प्रतीयमानान्योन्याश्रयस्य विषय-
त्वातिरेकपक्षे तन्मिथ्यात्वोपपादकत्वाद् नाद्वैतमते स दोष इति न काप्यनुपपत्तिरिति ॥ *एतेनेति* ॥ वेदान्तजन्य-
चरमवृत्तेः स्वस्वेतरोपाध्यविषयत्वे सत्युपहितविषयकत्वव्याख्यानेनेत्यर्थः । *ननु* वृत्तेः स्वोपधानदशायां ब्रह्म-
विषयकत्वमस्तु, अज्ञानस्य तु कथम् ? इत्याशङ्क्याह—*अज्ञानमपीति* ॥ तत्र हेतुमाह—*स्वानुपधानेति* ॥
एवञ्च फलितमाह—*तथाचेति* । *समानविषयत्वमस्त्येवेति* ॥ मूलाज्ञानमपि स्वोपहितब्रह्मविषयकमेवेत्युक्तत्वा-

विद्वलेशीयटिप्पणी

अज्ञानस्य “आश्रयत्व-विषयत्वभागिनी निर्विभागचित्तिरेव केवला” इत्युक्तेः शुद्धब्रह्मविषयकत्वेन भिन्नविषयकत्वात्,
इत्यत आह मूले—*एतेनेति* ॥ उपहितविषयकज्ञानस्योपाध्यविषयकत्वव्यवस्थापनेनेत्यर्थः । शुक्तिज्ञान-तद-
ज्ञानयोरेकविषयकत्वस्य सर्वसिद्धत्वेन व्याख्यानानपेक्षणाद् व्याचष्टे टीकायाम्—*ज्ञानाज्ञानयोरिति* ॥ भिन्नविषयक-
शुक्तिज्ञान-घटाज्ञानयोरपि एकत्वसंख्याश्रयविषयकत्वस्य, विषयनिष्ठभेदाप्रतियोगिविषयकत्वरूपस्य, पारिभाषिकैकत्वा-
श्रयविषयकत्वस्य वा सम्भवादाह—*एवविषयकत्वमिति* ॥ *समानविषयकत्वमिति* ॥ मिथ इत्यादिः ।
समानपदस्योत्तरपदार्थवाचित्वाद् ज्ञानस्याज्ञानविषयविषयकत्वम्, अज्ञानस्य च ज्ञानविषयविषयकत्वमित्यर्थः ।
ननु—शुद्धब्रह्मविषयकाज्ञानस्य कथं स्वोपहितब्रह्मविषयकज्ञानसमानविषयकत्वम् ? उपहित-शुद्धयोर्भेदात् ;
अन्यथा निर्विकल्पकघटज्ञान-घटत्वप्रकारकाज्ञानयोरपि समानविषयकत्वापत्तेः, इत्याशङ्कातादवस्थमित्याशङ्क्य,
अज्ञानस्याप्युपहितविषयकत्वं व्यवस्थापयति मूले—*अज्ञानमपीति* । *ननु* जीवभेदेऽज्ञानभेदादेकस्य ज्ञानेऽप्यन्यस्या-
ज्ञानरूपोपाधेः सत्त्वादज्ञानानुपहितप्रसिद्धयाऽज्ञानस्य स्वविषयव्यावर्तकत्वाभावात् स्वविषयत्वोपाधित्वानुपपत्तिः,
इत्यतो जीवभेदेनाज्ञानभेदपक्षमाश्रित्याह—*स्वोपधानदशायामिति* । *स्वम्=तत्तदज्ञानम् । ब्रह्मणि स्वपदार्थतत्तद-
ज्ञानरूपोपाधिसंबन्धकाल इत्यर्थः । एतेन विद्यमानत्वमुक्तम् । *ब्रह्म=ब्रह्मैव, नतु स्वम् । अनेन विषयत्वेऽनन्वितत्व-
मुक्तम् । एवकारार्थं स्फुटीकृत्य तेन स्वविषयव्यावर्तकत्वमाह—*स्वानुपधानदशायामिति* ॥ ज्ञानेन तत्तदज्ञान-
रूपस्वपदार्थोपाधिनिवृत्तिदशायाम् । *स्वस्यैवाभावादिति* ॥ तथाच तदज्ञानव्यक्तेस्तदज्ञानानुपहितव्यावृत्तत्वेन
स्वविषयव्यावर्तकत्वं छलमिति भावः । एतेनोक्तदलत्रयघटितस्योपाधित्वसाधकहेतोः सत्त्वमविद्वत्तमिति बोध्यम् ।
ननु तस्य वृत्त्युपहितब्रह्मविषयकत्वात्, अज्ञानस्य चाज्ञानोपहितब्रह्मविषयकत्वादुपाधिभेदेन चोपहितभेदात्
योर्भिन्नविषयकत्वात् कथं समानविषयकत्वम् ? अत आह—*तथाचेति* ॥ उपहितविषयकस्योपाधिविषयकत्वे

अद्वैतसिद्धिः

विषयीकरोति ; स्वानुपधानदशायां स्वस्यैवाभावात् । तथाच ज्ञानाज्ञानयोरुभयोरप्युपाध्यविषयकत्वे

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

हितान्याविषयकत्वे सति । *उपहितविषयकत्वात् = स्वोपहितविषयकत्वात् । स्वविशिष्टब्रह्मविषयकवृत्तेरपि स्वोपहितब्रह्मविषयकत्वात् सत्यन्तम्, स्वाविषयकत्वस्य सत्यन्तार्थत्वे वृत्त्युपहितांशेऽज्ञानादिप्रकारस्य ज्ञानस्य सिद्धिव्याख्या

दित्यर्थः । नच—अज्ञानस्य शुद्धचिदाश्रयविषयकत्वसिद्धान्तभङ्गस्यान्योन्याश्रयादेशोक्तत्वात् कथं समानविषयत्वमिति—वाच्यम् ; परिहृतत्वात् । नच—एतावताऽपि ज्ञानाज्ञानयोर्न समानविषयत्वम्, अज्ञानस्य स्वरूपसदज्ञानोपहितब्रह्मविषयकत्वात्, वृत्तेश्च स्वरूपासदुपहितब्रह्मविषयत्वात्, अन्यथा वृत्तेर्मिथ्याभूतार्थविषयकत्वं त्वदभिमतं न स्यादिति—वाच्यम् ; अज्ञानं हि स्वरूपसदज्ञानोपहितब्रह्मविषयमित्यत्र स्वरूपसत्त्वं ब्रह्मणो विशेषणम् ? अज्ञानस्य वा ? *आद्ये* स्वरूपसद अज्ञानोपहितत्वं यद् ब्रह्म तद्विषयकमज्ञानमिति प्राप्तम् । तच्च वृत्तेरप्यविशिष्टम् ; तस्या अपि स्वरूपसद्वृत्त्युपहितं यद् ब्रह्म तद्विषयकतया ज्ञानाज्ञानयोः समानविषयत्वमेव । *द्वितीये* स्वरूपतः सत्त्वं किमबाध्यत्वरूपम् ? उत विद्यमानत्वमात्ररूपम् ? *आद्ये* अज्ञानमपि स्वरूपासदेव ; बाध्यत्वात् । ततश्च स्वरूपास-

विद्वत्क्षेत्रीयटिप्पणी

ज्ञानाज्ञानरूपोपाध्योर्भेदात् तत्तद्विषयकतदुपहितविषयकज्ञानयोः समानविषयकत्वासंभवः ; उपाध्यविषयत्वे तु न तथा ? स्वाविषयाविषयकत्वे सति स्वविषयकत्वस्यैव स्वसमानविषयकत्वरूपत्वात्, अतः पूर्वव्यवस्थापितोपाध्यविषयकत्वं सत्यन्तेनोक्तम् । ज्ञानाज्ञानोपहितब्रह्मणोर्भेदेऽप्युपहितत्वेनानुगमात्, स्वविषयोपहितविषयकत्वं विशेष्यदलमुक्तमिति यथाश्रुतमूलार्थः । ज्ञानाज्ञानयोरुपाधित्वं नोपाधिपदव्यवहार्यत्वम् ; ब्रह्मनिष्ठजगत्कारणत्वे मायाया इव मायानिष्ठजगदुपादानत्वे ब्रह्मणोऽप्युपाधित्वेन ब्रह्मज्ञानाज्ञानयोस्तद्विषयकत्वासंभवात् । यदि स्वान्वयिनाऽन्वितं यत्, तदन्वितत्वे सति तत्कालीनत्वे सति तदाश्रयस्येतरस्मात् व्यावर्तकत्वम्, तद्व्याप्यत्वं स्वान्वयिनिष्ठतन्निरूपितोपाधित्वम्, तदा ब्रह्मणो यन्मायानिष्ठजगदुपादानत्वोपाधित्वम् तस्यानिवेशेन ब्रह्मज्ञानसंग्रहेऽपि ज्ञाने ब्रह्मनिष्ठज्ञानविषयत्वोपाधित्वम्, अज्ञाने च ब्रह्मनिष्ठाज्ञानविषयत्वोपाधित्वं च, न तदुभयानुगतम्, इति ज्ञानाज्ञानयोस्तद्विषयकत्वं कथमनुगतम् ? एवमुपाधित्वस्यानुगतस्याभाव उपहितत्वस्यापि ज्ञानाज्ञानोपहितब्रह्मण्यनुगतस्याभावात् तद्विषयकत्वमपि न तदुभयानुगतम्, अतः सत्यन्तं पञ्चम्यन्तं च व्याचष्टे—*उपहितविषयकत्वं इत्यादिना—विषयकत्वादित्यन्तेन* । *ननु*—स्वत्वस्याननुगम इदमपि कथं ज्ञानाज्ञानयोरनुगतमिति—चेत्, *न* ; स्वावृत्तित्व-स्वसमानकालीनत्वस्वव्यापकत्वैतत्तत्तयसंबन्धेन यत्किंचिद्विशिष्टान्यविषयत्वानिरूपकत्वे सति, उक्तत्रितयसंबन्धेन यत्किंचिद्विशिष्टविषयतानिरूपकत्वस्योक्तद्वयार्थत्वाद् ज्ञानाज्ञानविषयत्वयोरज्ञानज्ञानसमानकालीनत्वाभावाद् नोक्तसंबन्धत्रयेणाज्ञानज्ञानवैशिष्ट्यरूपं वैपरीत्येन तदुपहितविषयत्वरूपम् । *ननु* वेदान्तजन्यवृत्तेः स्वोपहितब्रह्मात्रविषयकाया उपाध्यविषयकत्वानियमात् सत्यन्तार्थवैयर्थ्यम्, अत आह—*स्वविशिष्टेति* । *स्वम्—महावाक्यजन्या वृत्तिः, तद्विशिष्टब्रह्मविषयकवृत्तिश्च विद्वदनुभवसिद्धं ब्रह्म “तन्त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामी”त्यादिवाक्यजन्या बोध्या ; स्वस्य विशेषणत्वेनोपाधित्वासंभवात् । *स्वोपहितब्रह्मविषयकत्वादिति* । *स्वम्—उक्तवाक्यजन्या वृत्तिः, सा च वेदान्तमहावाक्यजन्यनिरुक्तवृत्तेरुक्तवृत्तिविषयत्वे विशेषणत्वेऽपि स्वयमुपाधिदेवेति स्वोपहितब्रह्मविषयकत्वं तस्या अक्षतमिति भावः । *ननु*—स्वाविषयकत्वोपहितब्रह्मविषयकत्वं ज्ञानाज्ञानयोः समानविषयकत्वमस्तु, स्वं वृत्तिरूपं ज्ञानं “तत्त्वमसी”त्यादिवाक्यजन्यम्, इत्युक्तवृत्तेर्निवारणादलमुक्तगुरुतरसत्यन्तार्थैरेत्यत आह—*स्वाविषयकत्वस्येति* । स्वं यदि वृत्तिरूपं वेदान्तमहावाक्यजन्यं ज्ञानम्, तर्हि स्वविशिष्टब्रह्मविषयकोक्तवृत्तेर्बारेणोऽपि ज्ञानान्तरसंग्रहप्रसङ्ग इत्याह—*वृत्त्युपहितांश इति* ॥ वेदान्तजनिर्विकल्पकवृत्त्युपहितांश इत्यर्थः । *अज्ञानादिप्रकारस्येति* ॥ तदव्यवहितपूर्वोत्तरकाल-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

संग्राहपक्षेः स्वोपहितान्याविषयकत्वमेव सत्यन्तार्थः । तुच्छाकारज्ञानेऽपि सत्यन्तसत्त्वात् तद्वारणाय विशेष्य-
दलम् । नच—सविषयकत्वमात्रेण तस्य वारणसम्भवात् तुच्छव्यवहारजनकवृत्तेराश्रमस्वाम्यादिभि-
र्निर्विषयकत्वस्वीकारात् स्वोपहितनिवेशे गौरवमिति—वाच्यम् ; स्वरूपसम्बन्धेन विषयिताविशिष्टत्वरूप-
सविषयकत्वापेक्षया स्वोपहिताखण्डव्यक्त्या विषयितासम्बन्धेन विशिष्टत्वस्यागुरुत्वात् , तुच्छाकारवृत्तेः
सविषयकत्वमते तेन तद्वारणाच्च । ‘अहं ब्रह्म, घटो विनाशी’ति ज्ञानस्य मूलज्ञाननाशकत्वस्वीकारे तु
स्वोपहितब्रह्मनिष्ठा या विषयत्वानिरूपितविषयता, तच्छालित्वं समानविषयकत्वं वाच्यम् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

जातस्य ‘अहं देहेन्द्रियादिकं जानामि’ इत्यादिप्रकारकस्येति शेषः । *नन्वेवम्*—उक्तगुरुतरसत्यन्तार्थेनापि न तद्वारण-
मिति—चेत्, शृणु ; यथाश्रुते स्वोपहितान्यदु यदज्ञानम्, तन्निष्ठप्रकारतारूपविषयताकत्वेन तच्छून्यत्वाभावात् , उक्त-
सम्बन्धत्रयघटितपरिष्कारे तु यदि स्वं ज्ञानम्, तदा स्वान्यज्ञानप्रकारतायाः स्वावृत्तित्वे कथंचित् स्वसमानकालीनत्वेऽपि
च स्वाश्रयीभूतस्वोपहितब्रह्मवृत्तित्वाभावेन स्वव्यापकत्वाभावात् । यदि स्व ‘प्रकारीभूतमज्ञानम्, तदा स्वावृत्ति-
त्वस्याप्यभावादित्याशयेनाह—*स्वोपहितान्याविषयकत्वमेव सत्यन्तार्थ इति* ॥ *ननु*—स्वोपहितान्याविषयकं
ज्ञानं स्वोपहितविषयकत्वनियतम्, अन्यथा निर्विषयकत्वेन ज्ञानत्वानुपपत्तेः, इत्यत आह—*तुच्छाकारज्ञानेऽपीति* ॥
विकल्पाख्यवृत्तिरूपतज्ज्ञानेऽपीत्यर्थः । तत्साधारणमनोवृत्तिविशेषत्वरूपज्ञानत्वेनैव तत्त्वज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वादिति
भावः । *सत्यन्तसत्त्वादिति* ॥ निर्विषयकत्वात् स्वोपहितान्याविषयकत्वरूपसत्यन्तार्थवत्त्वं सुखभूमिति
भावः । नच विषयतासम्बन्धेन स्वोपहिताप्रसिद्धिः, उक्तसम्बन्धत्रयेण तत्त्वज्ञानरूपयत्किञ्चित्स्वविशिष्टतदीय-
विषयतान्यघटादिविषयतायाः प्रसिद्ध्या तन्निरूपकत्वस्य निर्विषयकोक्तविकल्पे प्रसिद्धेः । *सविषयकत्वेति* ॥
उपहितविषयकत्वघटकविषयितावस्त्वैत्यर्थः । *तुच्छव्यवहारजनकेति* तत्पुरुषो बहुव्रीहिर्वा । *निर्विषयकत्व-
स्वीकारादिति* ॥ असत्या मिथ्याभूताया वृत्तेर्विषयतारूपसम्बन्धासम्भवादिति भावः । *स्वोपहितनिवेश
इति* ॥ विषयितांश इत्यादिः । *स्वोपहिताखण्डव्यक्त्येति* ॥ स्वरूपसम्बन्धेन विषयिताया अखण्डविषयिता-
त्वेनैव विषयितासम्बन्धेनाखण्डब्रह्मन्त्यक्तेः स्वपदार्थोपाधिरूपेण वैशिष्ट्यनिवेशेऽगुरुत्वात् तुल्यत्वात् इत्यर्थः ।
ननु—उपाध्योर्ज्ञानाज्ञानयोरप्यनुगमकरूपान्तरेण प्रवेश उक्तसम्बन्धत्रयघटितपरिष्कारे वात्रैव गौरवमिति—
चेत्, ब्रह्मान्याविषयकत्वे सति विषयितासम्बन्धेन ब्रह्मविशिष्टत्वं दलद्वयार्थ इति जानीहि । स्वोपहितब्रह्मविषयक-
ज्ञानाज्ञानयोरपि ब्रह्मविषयकत्वानपायात् तदन्यज्ञानाज्ञानानां ब्रह्मान्यविषयकत्वनियमेन सत्यन्तेनैव वारणात्,
उक्तोपहितब्रह्मज्ञानस्य चोपाध्यविषयकत्वेन संग्रहाच्च । एवं चोक्तसम्बन्धत्रयघटितपरिष्कारायासो ज्ञानाज्ञाने
स्वत्वेनोपादाय तदुपहितत्वेन ब्रह्मनिवेशस्य पूर्वं प्रतीतेस्तदभिप्रायेण । इदानीं तूपहित-विशिष्टोभयानुस्यूतब्रह्मणः
स्वरूप एव निवेशोऽभिप्रेतः, इति न पूर्वोत्तरविरोध इति ध्येयम् । *सविषयकत्वमत इति* ॥ सत्यब्रह्म-मिथ्या-
प्रपञ्चयोः परस्परसंसृष्टत्वेन मिथ्यात्व-सत्यत्वारोपबद्ध असतः द्वाविषाणादेस्तुच्छादिपदजन्यवृत्तेश्च परस्परसंसृष्टत्वेन
सत्त्वासत्त्वरूपपरस्परवर्माणोपात् तयोरपि विषयतारूपसम्बन्धः सम्भवन् अङ्गीकार्यः ; अन्यथा तुच्छवृत्ति-तुच्छाकार-
वृत्तिपदानां व्युत्पत्त्यनुपपत्तेरिति भावः । *तेन—सविषयकत्वनिवेशेन । *तद्वारणाच्चेति* ॥ अतः स्वोपहित-
विषयत्वं निवेश्यम् । नच—तदपि तत्रास्तीति—वाच्यम् ; स्वोपहितब्रह्मविषयकत्वस्य तदर्थत्वादिति भावः ।
ननु स्वोपहितान्याविषयकत्वविशिष्टस्वोपहितब्रह्मविषयकत्वस्य समानविषयकत्वरूपत्व आत्मांश इतरप्रकारकस्य
‘अहमज्ञः’ इत्यादिज्ञानस्य वारणे स्वातन्त्र्येणात्मान्यविषयकज्ञानविरोधित्वानुपपत्तिः, नचेष्टापत्तिः ; तद्विरोधित्वस्य
पूर्वं व्यवस्थापितत्वात्, इत्याशङ्कां परिहरति—*अहं ब्रह्म घटो विनाशीति ज्ञानस्येति* ॥ एतत्संग्राहकपूर्वोक्त-
परिष्कारं स्मारयति—*स्वोपहितब्रह्मनिष्ठेति* ॥ उक्तसम्बन्धत्रयेण यत्किञ्चिद्विशिष्टब्रह्मनिष्ठा या विषयत्वानिरूपिता

अद्वैतसिद्धिः

सत्युपहितविषयकत्वात् समानविषयत्वमस्त्येव । एतेन—उपाधिविषयज्ञानानामज्ञानानिवर्तकत्वम्—
व्याख्यातम् ; अज्ञानस्थोपाध्यविषयकत्वेन समानविषयत्वाभावात्, समानविषयकत्वेनैव तयोर्निवर्त्य-
निवर्तकभावात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

निवर्त्य-निवर्तकभावादिति ॥ निवर्तकत्वं ज्ञानस्य तत्समानविषयकं तदाश्रयमनोनिरूपितं यदज्ञानम्,
तदाश्रयकालपूर्वत्वशून्यत्वमित्यादिकं पूर्वोक्तरीत्या बोद्धव्यम् । ‘मया ब्रह्माज्ञातम्, नतु जीवन्मुक्तेने’त्यादिप्रतीते-
र्नानाज्ञानपक्षे मनोविशेषस्याज्ञानविशेषे निरूपकत्वं बोध्यम् । *ननु*—‘एवं चैत्रो ब्रह्मे’त्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्यापि
ब्रह्माज्ञानं प्रत्युक्तनिवर्तकत्वमास्तामिति—चेत्, *न* ; अहन्त्वादिधर्मोपस्थित्यादिद्वारकवाक्यजन्यज्ञानस्यैव तथा-
त्वात् । अत एवावस्थात्रयविशिष्टजीवबोधकवाक्यानां महावाक्यशेषत्वम्, अवस्थात्रयवत्त्वेन जीवबोधने हि तद्वाक्येन

सिद्धिव्याख्या

दुपहितब्रह्मविषयत्वमुभयोः सममेवेत्यज्ञानं स्वरूपसदित्युक्तिविरोधः । *द्वितीये* स्वसत्तादृशायां वृत्तेरपि सत्त्वात् स्व-
रूपासदित्युक्तेः पूर्ववद् व्याघातः । अत एव—वृत्तेर्मिथ्याभूतार्थविषयकत्वं त्वदभिमतं न स्यादिति—प्रत्युक्तम् ;
उपहितवस्तुविषयके ‘लोहितः स्फटिकः’ इत्यादिज्ञाने मिथ्याभूतार्थविषयकत्वस्य स्पष्टत्वेन तद्वत् प्रकृतेऽपि तत्संभवादिति
भावः । *ननु* ‘तरति शोकमात्मवित्’ इत्यादौ शोकरूपाज्ञानस्य तरणरूपनिवृत्तिं प्रति साधनत्वेनोक्ताया आत्म-
विद्याया न तावदात्मविषयकभ्रमत्वं युक्तम् ; भ्रमस्याज्ञानानिवर्तकत्वात्, किन्तु सा प्रमैव ; प्रमात्वं च तस्याः

विद्वलेशीयटिप्पणी

विषयता तच्छालित्वं ज्ञानाज्ञानसाधारणं समानविषयकत्वमित्यर्थः । विषयत्वानिरूपितत्वं सत्यन्तार्थनिष्कर्षे
विशेष्यदलपतिते ब्रह्मनिष्ठविषयत्वे विशेषणमिति भावः । समानविषयकत्वं उपाध्यविषयकत्वनिवेशप्रयोजनं मूले
स्फुटयति—*एतेनेति* ॥ उपाध्यविषयकत्वनिवेशेनेत्यर्थः । *ज्ञानानाम्* ॥ ‘अहमज्ञः’ इत्याद्याकारकाणामिति शेषः ।
*समानविषयकत्वाभावात्—अज्ञानसमानविषयकत्वाभावात् । *ननु* स्वयं ब्रह्मविषयकत्वरूपसमानविषयकत्व-
मस्त्येवेत्यत आह—*समानविषयकत्वेनैवेति* ॥ निरुक्तद्वयवदितसमानविषयकत्वेनैवेत्यर्थः । *ननु* ज्ञानस्या-
ज्ञाननिवर्तकत्वं यद्यज्ञाननाशकत्वम्, तदा मोक्षकाले नाशरूपदृश्यसत्त्वेन सर्वदृश्योच्छेदवदितमोक्षासंभव इत्यत आह
टीकायाम्—*निवर्तकत्वमिति* ॥ तत्पदद्वयस्याव्यवहितपूर्वपरामर्शित्वेन यत्तदुत्तरं ज्ञानस्येत्युक्तम् । व्यधिकरण-
ज्ञाननिवर्तकत्वं निराचष्टे—*तदाश्रयमनोनिरूपितमिति* ॥ मनसो ज्ञाननिरूपकत्वे प्रमाणमाह—*मयेति—निरूपकत्वं
बोध्यमिति* ॥ अज्ञानस्य शुद्धचिञ्चित्वेन मनोनिष्ठत्वासम्भवात्, ज्ञानस्य च मनःपरिणासरूपस्य मनस्तदुपहित-
चिञ्चित्वेन शुद्धचिञ्चित्वासम्भवात्, निरूपकतासम्बन्धेन सामानाधिकरण्यं ग्राह्यमिति भावः । *नन्वेवं चैत्रो
ब्रह्मेति* ॥ चैत्रदेहद्वयोपलक्षित आत्मा ब्रह्मेत्यर्थः । *ज्ञानस्यापीति* ॥ निरुक्तरूपाक्रान्तत्वात् । नच—
स्वात्मनि ब्रह्माभेदज्ञानमेव तन्निवर्तकमिति—वाच्यम् ; स्वात्मशब्देन स्वदेहद्वयोपलक्षितात्मनो विवक्षितत्वेऽप्यु-
पलक्षणस्यापि वेदान्तजन्यब्रह्मात्मज्ञानेऽप्रकारतया तत्समानाकारचैत्रात्मकज्ञाननिवर्तकतापत्तेर्दुर्वारत्वादिति भावः ।
*आस्ताम्—स्यात् । *अहंत्वादीति* ॥ उपाध्यविषयकस्यापीत्यादिः । आदिना युष्मत्पदार्थतावच्छेदकावस्था-
त्रयवत्त्वपरिग्रहः । *वाक्येति* ॥ “अहं ब्रह्मास्मि” “तत्त्वमसि” इत्यादिवाक्येत्यर्थः । *तथात्वात्—मूलाज्ञान-
निवर्तकत्वात् । अत्र प्रमाणमाह—*अत एवेति* ॥ अहंत्वादिधर्मो स्थिते द्वारतयाऽपेक्षादेवेत्यर्थः । *महावाक्य-
शेषत्वमिति* ॥ अन्यथातादृशावान्तरवाक्यानां वैयर्थ्यापत्तेरिति भावः । एवं च तेषां महावाक्यसंश्लेषत्व-
मुक्तम् । महावाक्यस्य तत्सापेक्षत्वमाह—*अवस्थात्रयवत्त्वेनेति* ॥ *वाक्येनेति* ॥ अनुवादेनेति शेषः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

कृतेऽवस्थात्रयवत्त्वाहन्त्वोपलक्षितशुद्धजीवस्य 'योऽयं विज्ञानमयः' इत्यादिवाक्येन बोधनं सम्भवति । *ननु*—
 'आश्रयत्वविषयत्वभागिनी निर्विभागचित्तिरेव केवले'ति सिद्धान्तविरोधेनाज्ञानोपहितं ब्रह्म न तद्विषयः, किंतु,
 शुद्धमिति—चेत्, *न* ; आश्रयत्वेत्यादेः प्रस्थानान्तरत्वात्, केवलपदस्य ज्ञानकार्यानुपहितपरतया व्याख्यान-
 सम्भवाच्च, 'पूर्वसिद्धतमसो हि पश्चिमो नाश्रयो भवति नापि गोचरः' इत्यनेन पश्चिमशब्दितकार्यत्वस्य पूर्वसिद्धा-
 ज्ञानानाश्रयत्वाविषयत्वहेतुतया निर्देशात् । *अथ*—वाचस्पतिमते ब्रह्मसाक्षात्काररूपमनोवृत्तेर्मनःसंयोगजन्य-
 त्वादुक्तवृत्त्युपहितस्य चोक्तवृत्त्युत्पत्तिपूर्वमसत्त्वात् तदा तत्रोक्तसंयोगासम्भवेन विषयतासम्बन्धेनोक्तवृत्त्युत्पत्ता-
 वृत्तसंयोगस्य हेतुत्वासम्भव इति—चेत्, *न* ; उक्तवृत्तिर्हि स्वोपहित इव मनःसंयोगोपहितेऽप्यात्मनि जायते,
 कारणस्य स्वाश्रयदेशे कार्यजनकत्वस्वाभाव्यात् ; तथाच मनःसंयोगोपहितवृत्तिलौकिकविषयतासम्बन्धेन
 मानसवृत्तौ मनःसंयोगस्य हेतुत्वे बाधकाभावः । यदि तु वृत्त्युपहित एव वृत्तिविषयत्वम्, नतु मनःसंयोगो-
 पहिते ; तत्र तु वृत्तिविषयाभिन्नत्वमेव, तदा मनःसंयोगिनिष्ठं यत् स्वविषयाभिन्नत्वम्, तेन सम्बन्धेन मानसप्रत्यक्षे
 मनःसंयोगस्य हेतुत्वे न दोषः ।

विह्वलेशीयटिप्पणी

*बोधनम्=अवस्थात्रयानुगतब्रह्मरूपत्वबोधनम् । अज्ञानस्य स्वोपहितब्रह्मविषयकत्वे संक्षेपशारीरकविरोधं परिहर्तुं
 शङ्कते—*नन्वाश्रयत्वेति* ॥ *प्रस्थानान्तरत्वात्=विवरणप्रस्थानानुरोधितत्वात् । अस्माकं तु वाचस्पतिप्रस्थाना-
 नुरोधितत्वात् । वाचस्पतिमतेऽपि तद्विरोधमाह—*केवलपदस्येति* ॥ *अज्ञानकार्यानुपहितेति* ॥ एवं
 वाज्ञानस्य स्वोपहितविषयकत्वेऽपि न तद्विरोध इति भावः । उक्तकेवलपदार्थशङ्कोच उत्तरवाक्यानुरोधरूपं
 युक्तिमाह—*पूर्वसिद्धतमसो हि पश्चिम इति* ॥ अनाद्यज्ञानस्य *पश्चिमः=उत्तरोत्पन्नस्तत्परिणामो मनआदिरूपो
 नाश्रयत्व-विषयत्वयोरवच्छेदक इत्यर्थः । *कार्यत्वस्येति* ॥ हेतुतया निर्देशाद् इत्यन्वयः । केवलपदस्याज्ञान-
 तत्कार्यानुपहितपरत्वेऽज्ञाने स्वाश्रयत्व-विषयत्वावच्छेदकत्वाभावे हेत्वकथनेन न्यूनत्वापत्तेरिति भावः । *नन्वेव-
 मपि*—अज्ञानस्य वृत्तेश्च स्वोपहितविषयकत्वे विवरणविरोधो दुर्वारः, तैर्हि तयोः शुद्धविषयकत्वस्वीकारादिति
 चेत्, *सत्यम्* ; अस्माकं वाचस्पतिप्रस्थानानुरोधितत्वात् । एवं तर्हि वाचस्पतिमतस्यापि भवतो विरोध इत्या-
 शङ्कते—*अथेति* ॥ वेदान्तमहावाक्यजन्याया अपि वृत्तेः 'दशमस्त्वमसी'त्यादिशब्दवृत्तेरिवेन्द्रियसन्निकर्षादि-
 धर्मात् प्रत्यक्षयोग्यविषयिकायाः प्रत्यक्षत्वेनेन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वस्यावश्यकत्वादिति भावः । *उक्तवृत्त्युपहितस्य=
 वेदान्तजन्यब्रह्मसाक्षात्काररूपवृत्त्युपहितस्य, शुद्धविषयकतद्वृत्तिविषयत्वयोग्यस्येत्यर्थः । *तदा=वृत्तिपूर्वं । *तत्र=
 अभिधिमानं उक्तवृत्त्युपहिते । *उक्तसंयोगेति* ॥ मनःसंयोगरूपसन्निकर्षेत्यर्थः । *विषयतासम्बन्धेनेति* ॥
 तत्रैतन्नुषङ्गः । *हेतुत्वासम्भव इति* ॥ व्यभिचारादिति भावः । *उक्तवृत्तिः=मनःसन्निकर्ष-शब्दोभयजन्या
 वृत्तिः । स्वम्=उक्तवृत्तिः । *मनःसंयोगेति* ॥ कारणस्य=मनःसंयोगस्य । *स्वाश्रयदेशे=शुद्धस्य ब्रह्मणः
 स्वाश्रयत्वासंभवाद् मनःसंयोगोपहिते ब्रह्मणि । *उक्तकार्येति* ॥ उक्तवृत्तिरूपकार्येत्यर्थः । एवमप्युक्त-
 व्यभिचारेऽस्त्येवेत्यत आह—*तथाचेति* ॥ वृत्त्युपहिते ब्रह्मणि व्यभिचारवारणाय मनःसंयोगोपहितवृत्तित्वं
 लौकिकविषयताया विशेषणम् । पूर्वोत्पन्नमनःसंयोगस्योक्तसाक्षात्कारोत्पत्तिक्षणेऽपि सत्त्वादुक्तविषयतायामुक्त-
 वृत्तित्वनिर्वाहः । *वृत्त्युपहित एवेति* ॥ अज्ञानेन ज्ञानस्य सह स्वोपहितमात्रविषयकत्वरूपसमानविषय-
 कत्वानुरोधाद् आत्मनो वृत्तिविषयत्वे वृत्तेरिव मनःसंयोगस्याप्युपाधित्वेन स्वोत्तरसिद्धत्वेनाज्ञानविषयकत्वे
 चानुपाधित्वे मात्रार्थानुपपत्तेरिति भावः । *मनःसंयोगिनिष्ठं स्वविषयाभिन्नत्वम्, तेन संबन्धेनेति* ॥ मनः-
 संयोगरूपोपाधेर्मनोवृत्तिरूपोपाधेरुत्पत्तिकालेऽधिकरणे च मनसि सत्त्वादुक्तोपाधिद्वयस्यैकदेश-कालीनत्वेन तदुभयो-
 पहितात्मरूपोपधेयभेदाभावे मनःसंयोगोत्पत्तिद्वितीयक्षणावच्छेदेन मनःसंयोगिनः स्वविषयीभूतस्वोपहिताभिन्नत्वे-
 नीकसंबन्धेनोक्तवृत्तिः स्वोत्पत्तिक्षणावच्छेदेन मनःसंयोगिनि स्वोपहित उत्पद्यते, मनःसंयोगश्च स्वोपहिते पूर्वमस्ति,

अद्वैतसिद्धिः

वस्तुतस्तु—शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्वमेव दृश्यत्वम् ; अन्यथा शशविषाणं तुच्छमित्यादिशब्द-जन्यवृत्तिविषये तुच्छे व्यभिचारस्य दुरुद्धरत्वात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नच—विनश्यदवस्थेन मनःसंयोगेनोत्पादितस्य मानसप्रत्यक्षस्योक्तसम्बन्धेनोत्पत्त्यसम्भव इति—वाच्यम् ; तदसम्भवेऽप्यविनश्यदवस्थेनैव तत्सम्भवात् ।

सिद्धिव्याख्या

शुद्धविषयकत्वेनैवेति वेदान्तानां शुद्धब्रह्मज्ञानजनकत्वमावश्यकमेवेत्यस्वरसादाह—*वस्तुतस्त्विति* । *अन्यथेति* ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

इति कार्य-कारणयोः सामानाधिकरण्योपपत्तिः । नचैवम्—तत्त्वज्ञानस्य मनःसंयोगोपहितविषयकत्वात् स्वोपहित-मात्रविषयकत्वरूपाज्ञानसमानविषयकत्वा निर्वाह इति—वाच्यम् ; मनःसंयोगस्य स्वाश्रयत्वोपाधित्वेऽपि वृत्तिविषयो-पाधित्वविरहेण वृत्तेः स्वोपहितमात्रविषयकत्वस्याक्षतत्वात् । अत एव मनःसंयोगिनिष्ठत्वमेवोक्तम्, नतु मनः-संयोगोपहितनिष्ठत्वम् । नचैवम्—संयोगिनिष्ठविषयतासंबन्ध एव कार्यतावच्छेदकोऽस्तु, स्वविषयामिन्नत्वस्यापि तद्रूपत्वादिति—वाच्यम् ; एतावदर्थस्य स्फुटीकरणाय तथोक्तेरादरात् । *उत्पत्त्यसंभव इति* ॥ तत्काले मनः-संयोगनाशेन तद्वद्विषयतासंबन्धाभावादिति भावः । *अविनश्यदवस्थेनैवेति* ॥ तावताऽन्वयव्यभिचारोद्धारो तदुत्तर-क्षणेऽपि तत्कार्योत्पत्तौ प्रयोजनाभावात् । नच—यदा सामग्रीबिलम्बेन मनःसंयोगद्वितीयक्षणे नोक्तसाक्षात्कारः, किंतु तत्तृतीयक्षणे एव, तत्रान्वयव्यभिचारो दुर्वार इति—वाच्यम् ; स्वोत्पत्तिद्वितीयक्षणावच्छिन्नत्वेनैव मनःसंयोगस्य हेतुत्वोपगमेन तद्वारणसंभवात् । *ननु* शुद्धस्य ब्रह्मणो ज्ञानाज्ञानविषयत्वे ज्ञानाज्ञानयोरुपाधित्वं न संभवति ; आत्माश्रयात्, नच—ज्ञानादिविषयत्वे विषयतासंबन्धेन ज्ञानादिक्रमुपाधिरिति नोक्तदोष इति—वाच्यम् ; शब्द-भेदेऽपि पर्यवसितार्थाभेदात्, उपाध्यन्तरं तु निरस्तमेव । *किंच* ज्ञानोपहित एव तद्विषयत्वम् ; शुद्धेऽसंभवात् ; ज्ञानाज्ञानरूपोपाधी तु विषयतासंबन्धेन शुद्धेऽपीत्युक्तिस्तु निर्युक्तिकत्वादश्रद्धयैव । नच तत्रोपाध्यन्तरम् ; अनवस्था-पत्तेः, अनभ्युपगमाच्च । तस्मात् शुद्धस्य ब्रह्मणो ज्ञानाज्ञानविषयत्वं स्वीकार्यम् । एवं च 'आश्रयत्व-विषयत्व'ेत्यादि-संक्षेपशारीरकादेरप्यविरोधः । नच 'पूर्वसिद्धतमसः' इत्युत्तरवाक्येऽज्ञानस्याप्युपाधित्वे हेत्वकथनाद् न्यूनता ; आत्माश्रयेण तदुपाधित्वस्याप्रसक्तेः । नच—वृत्तिकाले वृत्तिरूपेण शुद्धत्वासंभव इत्युक्तमिति—वाच्यम् ; वृत्ति-रूपधर्मवत्त्वस्यापि शुद्धेऽसंभवात् । नच—निर्धर्मकत्वव्याघातः ; वास्तवधर्मस्यैव निषेधेनारोपितधर्माभ्युपगमे बाधकाभावात् । वक्ष्यते चैतत् टीकायाम् । नच "यत्तद्विषयमि"ति श्रुतिविरोधः ; तस्याः फलव्याप्यत्वनिषेधपरत्वात् । एवं च अतच्छब्दाभ्यां ज्ञात एव धर्मिणि शुद्धे दृश्यत्वनिषेधोपपत्तिः । एवं च 'सर्वप्रत्ययवेद्ये' इत्यादिवचनविरोधोऽपि न, 'शुद्धं स्वप्रकाशमि'ति वाक्यं च स्वारस्येन संगच्छते । शुद्धादिपदवैयर्थ्यादयैव 'न शुद्धं' 'नाशुद्धमित्यादि-ब्रह्माज्ञस्य' संपद्यते । नच वाचस्पतिमतविरोधः ; तस्य प्रस्थानान्तरत्वात् । तथाच सति शुद्धे ब्रह्मणि वृत्ति-विषयत्वरूपदृश्यत्वहेतोः सत्त्वात् मिथ्यात्वसाधकानुमानं व्यभिचारो विरुद्ध्यादेवेत्याशङ्क्याह *मूले—वस्तुतस्तु इति* ॥ *शब्दाजन्येति* ॥ ब्रह्मसाक्षात्काररूपा वृत्तिर्वेदान्तशब्दजन्या ; औपनिषद्ज्ञानस्यैव मोक्षजनकत्वात्, साक्षात्काररूपत्वं तु तस्य ब्रह्मरूपविषयत्वाभावात् । "यत् साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्मेति" श्रुतेः, मनोरूपेन्द्रियसंप्रयोग-स्यापि संभवात् । अत एवापरोक्षभ्रमनिवृत्तिरिति भावः । वाचस्पतिमतेऽप्येतद्विवक्षाया आवश्यकत्वमाह—*अन्य-थेति* । *अन्यथा—शब्दाजन्यत्वानिवेशे* । *दुरुद्धरत्वादिति* ॥ नच—उक्तवृत्तिव्यावृत्तरूपेणैव हेतौ वृत्तेर्निवेशात् नायं दोष इति—वाच्यम् ; तादृशरूपस्य दुर्बलत्वात् । नच—वस्तुविषयकत्वं तत् ; निरूप्यस्य वस्तुशून्यत्वादिति—वाच्यम् ; सिद्धान्ते ब्रह्मभिन्नघटादीनामपि वस्तुत्वानुपगमेन तद्वृत्तेर्हेतावप्रवेक्षेन हेतोः साध्यविरुद्धत्वापत्तेः ।

अद्वैतसिद्धिः

एवं च सति शुद्धस्य वेदान्तजन्यवृत्तिविषयत्वेऽपि न तत्र व्यभिचारः ; तुच्छ-शुद्धयोः शब्दा-
जन्यवृत्तिविषयत्वानभ्युपगमात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयत्वेऽपीति ॥ ‘केवलो निर्गुणः’ इत्यादिश्रुत्या ब्रह्मणि परमार्थतो धर्मनिषेधात्, अन्यथोपहितब्रह्मतादा-
त्म्यस्य शुद्धेऽवश्यं वाच्यत्वेन श्रुतिबाधापत्तेः, स्वप्रकाशेऽपि ब्रह्मणि कल्पिताज्ञाननिवृत्त्यर्थं वृत्तिविषयत्वस्य युक्त-
त्वाच्च शुद्धमपि ब्रह्म वृत्तिविषयः । किञ्च न स्वप्रकाशे चिदंशेऽज्ञानम्, किंतु पूर्णानन्दांशे ; तथाच तस्य शुद्धस्यापि

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

एतेन—वस्तुतस्तु—शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्वमेव दृश्यत्वम् । अन्यथा शशविषाणं तुच्छमित्यादि-

सिद्धिव्याख्या

शब्दाजन्येति विशेषणानन्तर्भाव इत्यर्थः । *एवं च सतीति* ॥ विवक्षितस्य दृश्यत्वे सतीत्यर्थः । *न तत्र
व्यभिचार इति* ॥ तुच्छे ब्रह्मणि च न व्यभिचार इत्यर्थः । विवक्षितहेतोरुभयत्राभावादिति भावः । हेत्वभावमेव
दर्शयति—*तुच्छ-ब्रह्मणोरिति* ॥

विषयव्याप्त्यर्थं पक्षान्तरमाह—*यद्वेति* ॥ *सप्रकारकेति* ॥ इदञ्च वेदान्तजन्यचरमेव वृत्तिविषये शुद्धब्रह्मणि
विद्वलेशीयटिप्पणी

नापि मिथ्याविषयत्वम् ; पक्षे साध्यसिद्धिं विना तद्वदितहेतोरसिद्धत्वात् । नापि सविषयकत्वम् ; तुच्छवृत्तेरपि
तत्सत्त्वोक्तेः, अन्यथा तुच्छ-तद्वृत्तिव्यवहारानुपपत्तेरिति भावः । *एवं च=शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्वे च हेतौ सति ।
तत्र=शुद्धे । ननु ‘साक्षी चेता’ इत्यादिश्रुत्या शुद्धे ब्रह्मणि धर्मसामान्यनिषेधात् शुद्धं ब्रह्म कस्माद् वृत्तिविषय
इति ? अत आह टीकायाम्—*केवलो निर्गुण इत्यादिश्रुत्येति* ॥ *परमार्थतः=परमार्थिकत्वेन । *धर्मनिषेधात्=
धर्माभावबोधनात् । अस्य ‘युक्तत्वाच्चे’त्यस्य च पक्षम्यन्तस्य शुद्धमपि वृत्तिविषय इत्यन्तान्वयः । एवं च शुद्धं
आरोपितोक्तवृत्तिविषयत्वरूपधर्मोपगमेऽपि न तद्विरोध इति भावः । शुद्धस्य वेदान्तजन्यवृत्तिविषयत्वानुपगमेऽप्युक्त-
श्रुतेरुक्तरीत्यार्थसंकोच आवश्यक इत्याह—*अन्यथेति* ॥ आरोपितस्यापि निषेध इत्यर्थः । *उपहितब्रह्म-
तादात्म्यस्य=मायोपहितब्रह्मरूपेश्वरतादात्म्यस्य । *शुद्धे=ब्रह्मणि । *अवश्यं वाच्यत्वेनेति* ॥ अन्यथाऽभिष्टाना-
भावेन तत्सारोपितत्वाभावे सत्यत्वापत्तेः, प्रतिपन्नोपाधित्ववदितमिथ्यात्वानुपपत्तेश्चेति भावः । *श्रुतिबाधापत्ते-
रिति* ॥ शुद्ध उपहिततादात्म्यरूपधर्मोपगमे निर्धर्मकत्वबोधकोक्तश्रुतिबाधापत्तेरित्यर्थः । *ननु* शुद्धे ब्रह्मण्यस्तु
मायोपहिततादात्म्यादिरूपमारोपितं धर्मान्तरम्, वृत्तिविषयत्वं त्वारोपितमपि नास्ति, शुद्धस्य स्वप्रकाशत्वेन
प्रयोजनाभावादित्यत आह—*स्वप्रकाश इति* ॥ *युक्तत्वात्=अक्षेपणीयत्वात् । *ननु* स्वप्रकाशचैतन्यरूपे
शुद्धे ब्रह्मणि कल्पिताज्ञानकृतावरणस्य सूर्ये तमःकृतावरणस्येवासम्भवः, इति किमर्थं वृत्तिविषयत्वं स्वीकार्यमिति ?
अत आह—*किंचेति* ॥ *चिदंश इति* ॥ सदंश इवेति शेषः । यथा—*अहमस्मि नवेति* संशयस्य
‘नाहमस्मीति’ विपर्ययस्य चाभावात् सदंशे नाज्ञानम्, एवमहमात्मानं जानामि न वा ‘अहमात्मानं न जानामि’
इति संशय-विपर्यययोरभावात् चैतन्यांशेऽपि नाज्ञानमिति भावः । *किं तु पूर्णानन्दांश इति* ॥ व्यापकानन्दांश
इत्यर्थः । ब्रह्मांश इवेति शेषः । यथा ‘अहं ब्रह्म न वा’ ‘नाहं ब्रह्म’ इति संशय-विपर्ययाभ्यां ब्रह्मांशेऽज्ञानम्, तथा
‘अहं पूर्णानन्दो न वा’ ‘नाहं पूर्णानन्दः’ इति संशय-विपर्ययाभ्यां पूर्णानन्दांशेऽप्यज्ञानमस्तीति भावः ॥

ननु—सच्चिदानन्दब्रह्मस्वरूपोऽयमात्मा, तन्नांशपदार्थो न तावदवयवः ; निरवयवत्वात्, नापि धर्मः ; निर्धर्म-
कत्वात्, तथाचेत्युत्तरपङ्क्त्या शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वोपसंहारासङ्गतेश्च, पूर्णानन्दत्वेनाज्ञानविषयताया अपि तद्वैवा-
च्यकत्वादिति—चेत्, *अत्रेदं प्रतिभाति*—अंशो विषयताविशेषपरः, यद्वशात् ‘पूर्णानन्दं ब्रह्म न जानामि’ इति
पूर्णानन्दब्रह्मोपरागेणाज्ञानानुभवं-व्यवहारौ ‘पूर्णानन्दब्रह्माहमि’त्यनुभवौ ‘नाहं पूर्णानन्दब्रह्म’ इति भ्रमश्च, तादृशौ
विषयताविशेषश्च शुद्ध एव पूर्णानन्दे ब्रह्मणि, परं तु तदज्ञानाविषयीभूतौ पक्षणीभूतकल्पितपूर्णानन्दब्रह्मत्वरूपधर्मः-

तरङ्गिणी

तद्विषयकवृत्त्युत्पत्तिः ; निर्विषयकवृत्तेरनुत्पादात्, एवं च चैतन्यस्य विषयत्वे तद्विषयकवृत्त्युत्पत्तिः, वृत्त्युत्पत्तौ च चैतन्यस्य वृत्त्यधीनविषयत्वमित्यन्योन्याश्रयः । तस्मात् शुद्धस्यैव चैतन्यस्य चरमवृत्तिविषयता । तस्य चामिथ्यात्वाद् व्यभिचार एवेति साधूक्तम्—‘व्यभिचारानुद्धारादि’ति ॥ *नच स्वरूपेणेति* (४७२) ॥ विशिष्टाविषयकवृत्तिव्याप्यत्वमेवेत्यर्थः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वृत्ति-विषयत्वमावश्यकम् । *तदुक्तम्*—‘फलव्याप्यत्वमेवास्य शास्त्रकारैर्निराकृतम् । ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय वृत्तिव्याप्यत्वमिष्यते ॥’ इति, इति भावः । *तुच्छ-शुद्धयोरित्यादि* ॥ ‘शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः’ इति पातञ्जलसूत्रात् शशविषाणादिशब्दैस्तुच्छव्यवहाराच्च तुच्छं शाब्दवृत्तेर्विषयः, उक्तरीत्या च शुद्धब्रह्मापि श्रुतिजन्यवृत्तिविषयः, शब्दान्यमानस्य तु तयोरप्रवृत्तेर्न तज्जन्यवृत्तिविषयतेति भावः । *ननु* उक्त-शब्देनेव तुच्छं वृत्तिविषयः ; व्यवहियमाणत्वात्, तुच्छं न क्षणिकम् ; अकारणत्वात्, इत्याद्यनुमानेनापि

विद्वेदशीयटिप्पणी

प्रकारकः । तथाच प्रत्यक्षमणिदीधितावुक्तम्—‘ज्ञानस्य विषयता एकैकविशेषे, प्रकार-संसर्गयोस्तु न विषयता ; परन्तु सा घटादौ द्रव्यत्वज्ञानोत्तरे ‘दं द्रव्यमि’ति ज्ञानीया द्रव्यत्वप्रकारिका समवायसंसर्गिका च, द्रव्यादौ घटत्व-ज्ञानोत्तरा ‘यं घटः’ इति ज्ञानीया घटत्वप्रकारिका समवायसंसर्गिका च । प्रकारत्व-संसर्गत्वे विषयतायाः सम्बन्धविशेषौ, नतु ज्ञानस्ये’ति ॥ ईदृशी च सच्चित्वप्रकारिका विषयता नाज्ञानस्यास्ति, अतस्तदुपरागेण ‘सच्चितं न जानामि’ इत्यनुभव-व्यवहारौ न सतः ; ‘सच्चिदहम्’ इत्यनुभवः, ‘नाहं सच्चित्’ इति भ्रमाभावश्चास्ति । उक्तविषयताविशेष इव वेदान्तजन्यवृत्तिविषयताऽपि दृश्यविषयीभूतोपलक्षणीभूतकल्पितपूर्णानन्दब्रह्मत्वप्रकारिका शुद्ध एव पूर्णानन्दशाल्यज्ञान-निवर्तिका ; अरूपे ब्रह्मण्युक्तविषयताशालिवृत्तिसामग्री तु पूर्णानन्दादिपदशक्तिप्रयोज्या पूर्णानन्दब्रह्मत्वप्रकारकब्रह्मोप-स्थितिः, अहंत्वादधर्मप्रकारिका च जीवोपस्थितिः, शुद्धे ब्रह्मात्मस्वरूपे तात्पर्याज्ञानम्, ‘नेह नाने’त्यादिवाक्यजन्य-सकलधर्मबाधाप्रदृश्येवमादिरूपा । *तदुक्तं ग्रन्थकृता*—अवस्थात्रयवत्त्वाहंत्वोपलक्षितशुद्धजीवस्य ‘योऽयं विज्ञान-मयः’, इति वाक्ये बोधनसम्भवादिति, *तदाह—तथाचेति* ॥ अज्ञानविषयतायाः पूर्णानन्दत्वोपलक्षिते शुद्धे सत्त्वे चेत्यर्थः । *तस्य=पूर्णानन्दत्वोपलक्षितस्य । *शुद्धस्य=पूर्णानन्दस्य ब्रह्मणः । *वृत्तिविषयत्वमिति* ॥ वेदान्तमहावाक्यजन्येत्यादिः । *आवश्यकमिति* ॥ अन्यथोक्तविषयताकाज्ञानसमानविषयकत्वमुक्तवृत्तेर्न स्यादिति भावः ॥ ‘यत्तद्वेदमि’ति श्रुतिवाक्येन शुद्धे फलव्याप्यत्वं निषिध्यते, नतु वृत्तिविषयत्वमपीत्येवं संकोचेनोक्त-श्रुतिव्याख्याने शुद्धस्याज्ञानविषयत्वे चाभियुक्तसंमतिमाह—*तदुक्तमिति* ॥ *फलव्याप्यत्वम्=वृत्तिप्रतिबिम्बित-चैतन्यविषयत्वम् । *अस्य=शुद्धस्य । *शास्त्रकारैर्निराकृतम्* ॥ ‘स्वयंप्रकाशमानत्वान्नाभास उपयुज्यते’ इत्युक्तेः । *ब्रह्मणि=ब्रह्मत्वोपलक्षिते शुद्धे ब्रह्मणि यदज्ञानम्, तन्नाशार्थं तादृशे ब्रह्मणि वृत्तिविषयत्वमिष्यत इत्यर्थः । तुच्छ-शुद्धयोः शब्दजन्यवृत्तिविषयत्वमुपपादयति—*शब्दज्ञानानुपातीति* ॥ तयोस्तदन्यवृत्त्यविषयत्वमुपपादयति—*शब्दान्यमानस्य त्विति* । *तयोरप्रवृत्तेरिति* ॥ शुद्धस्य ब्रह्मणो निर्धर्मकत्वेन हेतु-साध्यरूपधर्मसंबन्धा-संभवात्, तुच्छस्याप्यसतः सद्भिर्हेत्वादिभिः संबन्धासंभवादिति भावः । तुच्छवृत्तिर्निर्विषयकेति मतेनेदम् । सविषय-केति मते तत्र शब्दस्येवानुमानस्यापि प्रवृत्तिर्दुर्वागत्याशङ्क्या ‘यद्वे’ति कल्पान्तरमवतारयति—*नन्विति* ॥ *तुच्छं वृत्तिविषय इति* ॥ सदसतोरपि विषयतारूपसंबन्धस्तुच्छवृत्त्यादिसाधुपदानामुन्मत्तोच्चरितासाधुशब्दानामिव निर्वि-षयकत्वापत्तिवारणायाङ्गीकार्य इति भावः । *व्यवहियमाणत्वात्=तुच्छादिपदविषयत्वात् । नहि पदविषयत्वं पदाधीनवृत्तिविषयत्वं विना घटत इति भावः । *ननु* उक्तानुमानस्य तुच्छादिपदलिङ्गकत्वेन शब्दप्रयोज्यत्वात्, ‘शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्वमि’त्यत्र जन्यपदस्य प्रयोज्यपरत्वाद् न तुच्छे व्यभिचार इत्यत आह—*तुच्छं न क्षणिक-मिति* । *अकारणत्वादिति* ॥ क्षणिकत्वसाधकहेतोरर्थक्रियाकास्त्वित्य कारणतारूपत्वात् तद्विरेहं क्षणि-

अद्वैतसिद्धिः

यद्वा—सप्रकारकवृत्तिविषयत्वमेव दृश्यत्वम्, प्रकारश्च सोपाख्यः कश्चिद्धर्मः ; तेन निष्प्रकारक-ज्ञानविषयीभूते शुद्धे निरुपाख्यधर्मप्रकारकज्ञानविषयीभूते तुच्छे च न व्यभिचारः । अभावत्वस्यापि सोपाख्यत्वादभावत्वप्रकारकज्ञानविषयीभूतेऽभावे भूतलाद्यनुयोगिके न भागासिद्धिः । उपाख्या चा‘स्ती’तिधीविषयत्वादीत्यन्यत् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तुच्छं ज्ञाप्यते, तत्राह—*यद्वेति* ॥ *कश्चिद्धर्म इति* ॥ ग्राह्य इति शेषः । तथाच सोपाख्यधर्म-न्यायामृतसौगन्ध्यम्

शब्दजन्यवृत्तिविषये तुच्छे व्यभिचारस्स्यात् । अतः शुद्धस्य वेदान्तजन्यवृत्तिविषयत्वेऽपि न क्षतिः । तुच्छ-शुद्धयोः शब्दजन्यवृत्तिविषयत्वानभ्युपगमात् ॥ यद्वा सप्रकारकवृत्तिविषयत्वमेव दृश्यत्वम्, प्रकारश्च सोपाख्यः कश्चिद्धर्मः, तेन निष्प्रकारकज्ञानविषयीभूते शुद्धे निरुपाख्यधर्मप्रकारकज्ञानविषयीभूते तुच्छे च न व्यभिचारः । अभावस्यापि सोपाख्यत्वात्, अभावत्वप्रकारकज्ञानविषयीभूतेऽभावे न भागासिद्धिः । उपाख्या चाऽस्तीति प्रतीतिविषयत्वादिकमिति—निरस्तम् ; तुच्छम्, न (१) क्षणिकम्, सौगन्ध्यविमर्शः

(१) तुच्छस्याकारणत्वात् तुच्छं न क्षणिकमिति नानुमानसम्भवः ; तुच्छस्य धर्मित्वाभावेन हेतोरपक्षधर्मत्वात् शब्द-तन्मूलकप्रमाणान्तरान्यतराजन्यवृत्तिविषयत्वस्यैव शब्दजन्यवृत्तिविषयत्वपदेन विवक्षणे तु न कोऽपि दोषः । यागादि-सिद्धिव्याख्या

व्यभिचारवारणायैव । *ननु*—‘शशविषाणं तुच्छमि’त्यादिशब्दजन्यवृत्तेरपि तुच्छत्वप्रकारकतया तद्विषये तुच्छे व्यभिचारात्तदवस्थमित्यत आह—*प्रकारश्चेति* ॥ सोपाख्यत्वरूपः कश्चिद्धर्म इत्यर्थः । *तेनेति* ॥ उक्तदृश्यत्वेनेत्यर्थः । *शुद्ध इति* ॥ वेदान्तजन्यनिष्प्रकारकज्ञानविषयीभूतशुद्ध इत्यर्थः । *न व्यभिचार इति* ॥ उक्तहेत्वभावादिति भावः । *नन्वेवमपि* अभावे भागासिद्धिः ; तस्याभावत्वप्रकारकज्ञानविषयत्वे विवक्षितज्ञानविषयत्वाभावात्, इत्यत आह—*अभावत्वस्यापीति* ॥ *सोपाख्यत्वात्—अस्तीतिप्रतीतिविषयत्वसहितत्वात् । तथाचाभावत्वप्रकारकज्ञानमपि सोपाख्यधर्मप्रकारकमेवेति न तद्विषयेऽभावे भागासिद्धिरिति भावः ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

कत्वसाधकहेत्वभावेनाक्षणिकत्वं साध्यते । नच—व्याप्याभावो न व्यापकाभावसाधक इति—वाच्यम् ; सत्त्वक्षणि-कत्वयोः समनियतत्वात् । *तुच्छं ज्ञाप्यते इति* ॥ इदं द्विविधमपि तुच्छज्ञानं बाधितविषयकत्वाद् भ्रम इति । एतन्मते द्विविधो भ्रमः, मिथ्याविषयकोऽसद्विषयकश्चेति बोध्यम् । मूले—*सप्रकारकवृत्तिविषयत्वमिति* ॥ इदं-प्रकारविशिष्ट एव ब्रह्मणि, न शुद्धे, निर्विकल्पकवृत्तिविषयत्वस्यैव तत्रोपगमात्, इति न शुद्धे व्यभिचार इति भावः । ‘प्रकारश्च सोपाख्यः कश्चिद् धर्मः’ इति मूलं प्रकारपदार्थकथनरूपमिति प्रतीयते, तच्च न युक्तम् ; सोपाख्यधर्मकत्वस्य वृत्तौ लाभेऽपि सोपाख्यधर्मं प्रकारत्वस्यालाभात्, इत्यतः पूरयति—*ग्राह्य इति शेष इति* ॥ प्रकार उक्तधर्मरूपो ग्राह्य इत्यर्थाद् उक्तधर्मत्वं प्रकारे विशेषणमिति लभ्यत इत्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—*तथावेति* ॥ मूले—*तेन=सोपाख्यधर्मप्रकारकत्वनिवेशनेन । तत्र सप्रकारकत्वप्रयोजनमाह—*निष्प्रकारकेति* ॥ सोपाख्यत्वप्रयोजनमाह—*निरुपाख्येति* ॥ अभावत्वस्य निरुपाख्यत्वाभिमानमूलिकामभावे भागासिद्धिशङ्कां निरस्यति—*अभावत्वस्यापीति* ॥ *अभावे भूतलाद्यनुयोगिक इति* ॥ घटादिप्रतियोगिकेऽभाव इत्यर्थः । *न भागासिद्धिरिति* ॥ एवं च सिद्धान्तेऽभावो न तुच्छः, किंतु घटादिवद् दृश्यो मिथ्या च, परमते त्वभावस्तुच्छः, तद्धर्मभूताभावत्वादिकमपि तुच्छमिति बोध्यम् । *ननु* तदुभयसाधारणं किं सोपाख्यत्वम् ? अत आह—*उपाख्या चेति* ॥ *अस्तीतिधीविषयत्वेति* ॥ इदं च द्रव्याद्यभावादीनाम् ; ‘द्रव्यादिकमस्ती’ भूतले घटाभावः’ तन्नाभावत्वं चास्तीतिप्रतीतिविषयत्वात्, न तुच्छस्य ; ‘शशशृङ्गादिकमस्ती’ति प्रत्ययाभावात् । एतल्लक्षणे

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

निष्ठप्रकारताकवृत्तिविषयत्वं हेतुः । तुच्छेऽपि 'अस्ती'ति धीविषयत्वादिनं माध्वं प्रति विषयत्वादीत्यत्रादि-
पदमुक्तम्, सत्तादात्म्य-सत्तादात्म्यत्वान्यतरवत्त्वं तदर्थः । तुच्छनिष्ठस्य सर्वदेश-कालनिष्ठान्यन्ताभावप्रतियोगि-
त्वादेस्तुच्छत्वमेव ; अधिकरणस्वरूपत्वात्, तुच्छस्यातुच्छधर्मासम्भवात्, सदसतोः संसर्गाभावस्य बौद्धाधि-
कारादावुक्तत्वात् । *ननु* तुच्छस्यातुच्छधर्मासंसर्गे कथमभावस्याभावत्वेनातुच्छेन संसर्गः ? अभावत्वं
हि 'घटाभावो नास्ति' 'घटो नास्ती'त्यादिधीसिद्धो भावसाधारणत्वादतुच्छेऽखण्डधर्मः, अभावस्तु तुच्छो
बौद्धादिसम्मत इति—चेत्, अत्र ब्रूमः*—अभावत्वस्य तुच्छसंसर्गोऽभावत्वसाधकोक्तधीवलादेव सिद्धः,

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अकरणत्वादित्याद्यनुमानेन तुच्छस्यापि वेद्यत्वात् । अनुभूतिः, स्वप्रकाशाः, अनुभूतित्वादित्यादि-
स्वप्रकाशादिसाधकैः, जीवात्म-परमात्मानः, न भिद्यन्ते, चेतनत्वादित्यादिजीवब्रह्माभेदसाधकैश्चानुमानै-
र्ब्रह्मणोऽपि वेद्यत्वात्, 'सन् घटः,' 'अहमज्ञः' इत्यादिप्रत्यक्षेणापि वेद्यत्वाच्च ॥ न चोपहितमेव प्रत्यक्ष-
वेद्यम् ; उपहितस्य भाने स्वरूपेणापि भानावश्यकत्वात्, अन्यथा विशिष्टे निश्चिते कदाचित् संशयादि
स्यात् । न हि तद्विषयत्वं विना विशिष्टज्ञानेनैव संशयनिवृत्तिस्संभवति ॥

यत्तु—सत्तादात्म्यत्व-सत्तादात्म्यान्यतरवत्त्वं सोपाख्यवृत्तिविषयत्वमिति न तुच्छे व्यभिचार
इति, *तन्न* ; स्वरूपेणैव कालत्रयाविद्यमाने शुक्तिरूप्यादौ सत्तादात्म्यवत् (१) तुच्छेऽपि सत्तादात्म्य-
सम्भवात् ॥ यत्तु—अस्तीति धीविषयत्वादिसमानाधिकरणत्वं वृत्तिविशेष्यत्वहेतुरिति न तुच्छे
व्यभिचार इति, *तन्न* ; शशशृङ्गमस्तीति (२) शब्दाभासादिजन्यप्रतीतिविषयत्वस्य तुच्छेऽपि सम्भवात् ॥
सौगन्ध्यविमर्शः

धर्मागमपि स्वरूपतो यागत्वादिना प्रत्यक्षादिविषयत्वाद् न भागासिद्धिः । वस्तुतस्तु—यथाश्रुतेऽप्यनुभूतिः, स्वप्रकाशाः,
इत्याद्यनुमानानामुपहितविषयत्वमेव ; तस्यैव प्रमान्तरविषयत्वात्, शुद्धस्वरूपे संशयादिरासस्तु स्वप्रकाशत्वात् पूर्वमेवोपवर्णितः ।
अथवा सत्तादात्म्यत्व-सत्तादात्म्यान्यतरवत्त्वं दृश्यत्वम् ॥ (१) सत्तादात्म्यं प्रति सति कल्पितत्वमेव नियामकम्, नतु कालत्रया-
विद्यमानत्वमात्रम् ; तथाच शुक्तिरूप्यादीनामिव तुच्छस्य सत्यकल्पितत्वाद् न सत्तादात्म्यसम्भव इत्यपि पूर्वमेव निवेदितम् ॥
(२) अस्तीति धीविषयत्वं नामासत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वप्रयोजकवृत्तिविशिष्टचिद्विषयत्वम्, न त्वस्तिपदसमभिव्याहृतवाक्यजन्य-
ज्ञानविषयत्वमात्रम् । तथाच तुच्छविषयकस्यासत्त्वापादकाज्ञानस्यानङ्गीकारात् तत्र नोक्तविधं दृश्यत्वमिति न दोषः ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

परमतेनातिव्याप्तिशङ्कयाऽऽदिपदमवतारयति—*तुच्छेऽपीति* ॥ *माध्वं प्रतीति* ॥ तेने'दं रजतमस्ती'ति
भ्रमेऽलीकरजतस्यैव भानोपगमादिति भावः । *सत्तादात्म्येति* ॥ अविद्याकाशादिनिखिलप्रपञ्चसंग्रहायेदम् ।
सत्तादात्म्ये सत्तादात्म्यान्यतरपदमेऽनवस्थापत्तेस्तदसंग्रहवारणाय सत्तादात्म्यत्वनिवेशः । अत्र यदि सत्प्रतियोगिकं
तादात्म्यमनुयोगितासम्बन्धेन निवेश्यते, तदोपाख्या सति ब्रह्मणि न स्यात्, एवं सवनुयोगिकतादात्म्यस्य
प्रतियोगितासम्बन्धेन निवेशेऽपि । नचैकमेव सत्प्रपञ्चयोस्तादात्म्यम् ; परस्पराख्यासरीत्या तादात्म्य-
द्वयस्यावश्यकत्वात् । तस्मात् सत्प्रतियोगिकस्य सवनुयोगिकस्य वा तादात्म्यस्य प्रतियोग्यनुयोगिसाधारणाश्रयता-
सम्बन्धेन निवेशः । अत एव तादात्म्यत्व-साधारण्यान्यतरत्वेन तद्वत्त्वनिवेशः । संयोगस्यैव समवाय-
सम्बन्धेन तादात्म्यस्यापि स्वरूपसम्बन्धेन प्रतियोग्यनुयोग्यभयसाधारण्याश्रयता सम्भवतीति बोध्यम् । तुच्छनिष्ठा-
भावरूपधर्मस्य सोपाख्यत्वे तुच्छे व्यभिचारशङ्कां निरुपाख्यतोपगमेन परिहरति—*तुच्छनिष्ठस्येति* ॥ अधिकरणा-
तिरिक्तत्वेऽप्याह—*तुच्छस्येति* ॥ अत्राभियुक्तसंमतिमाह—*सदसतोरिति* ॥ अत्र भट्टमतविरोधं शङ्कते—
नन्विति ॥ *अभावस्य—तुच्छस्य । अभावत्वस्यातुच्छत्वे मानमाह—*अभावत्वं हीति* ॥ अभावस्य
तुच्छत्वे तदाह—*अभावस्त्विति* ॥ अभाव-तत्त्वयोस्तुच्छातुच्छत्ववत् संसर्गोऽपि मानसिद्धः, इति समाधत्ते—*अत्र
ब्रूम इति* ॥ *अभावत्वसाधकेति* ॥ तत्र तत्संसर्गसिद्धिं विना तत्सिद्धेरसंभवादिति भावः । *उक्तधीति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्सिद्धयस्वीकारेऽभावत्वस्याप्यसिद्धिप्रसङ्गात् । अत एवाभावत्वविशिष्टरूपेणाभावस्यातुच्छत्वात् प्रतियोग्यनुयोगि-
संसर्गोऽप्युपपद्यते, तत्र भूतले घटो नास्तीत्यादिप्रतीतिः, तद्भूतलघटः शशविषाणमित्यादिशब्दैः प्रतीयमानं तु
तद्भूतलानुयोगिकघटप्रतियोगिकाभाव-शशानुयोगिकविषाणप्रतियोगिकाभावादेः स्वरूपमखण्डं तुच्छमेव ;
घटशून्यतद्भूतलादिनिष्ठतया घटप्रतियोगिकतया च समानाधिकरणेनाभावत्वेन प्रतीयमानं यत्, तस्यैवालीका-
खण्डात्मकेन तद्भूतलघटरूपेण प्रत्ययात् । अत एव तेनैव शब्दान्यप्रमाणाग्राह्यत्वम्, अभावत्वादि-
विशिष्टरूपेण तु प्रत्यक्षेणानुपलब्ध्या वा ग्राह्यत्वमिति दिक् ॥

चिद्वलेशीयटिप्पणी

‘घटाभावो नास्ति’ ‘घटो नास्तीति’धीत्यर्थः । उक्तविधोर्घटाभावेऽभावत्व-तत्संसर्गयोः साधकत्वादिति भावः ।
ननु अभावपदस्य नानार्थत्वाद् घटाद्यभावाभावत्वं भावभेदात्मकाभावरूपत्वात् तुच्छमेव, घटादावभावत्वं भावरूप-
स्वरूपसंबन्धविशेषरूपत्वाद् अतुच्छमेव, इति न तुच्छातुच्छसंसर्गस्वीकारप्रसङ्गः, इत्याशङ्क्य तुच्छाभावस्यातुच्छप्रति-
योग्यनुयोगिसंसर्गानुपपत्त्या परिहरति—*तत्सिद्धयस्वीकार इति* ॥ *अत एव* ॥ अभावपदशक्त्यैक्ये लाघवाद् भाव-
साधारणातुच्छाभावत्वस्य तुच्छेऽभावे संसर्गस्वीकारादेवेत्यर्थः । *अभावत्वविशिष्टेति* ॥ अतुच्छेत्यादिः ।
रूपेणेति ॥ उक्तविशिष्टं शुद्धाभावादतिरिक्तं तस्य रूपमिति भावः । *अतुच्छत्वादिति* ॥ उपपद्यत इत्यत्रा-
न्वयः ; अन्यथा तदनुपपत्तिरिति भावः । तदसिद्धौ तत्र तदनुपपत्तिर्न दोषः, इत्यतस्तत्साधकमाह—*तत्रेति* ॥
नन्वेवम् ‘तद्भूतले घटो नास्तीति’ प्रत्ययेऽभावत्वादिविशिष्टरूपेण भासमानोऽभावः स्वरूपतोऽप्यतुच्छ एवास्तु ;
उक्तप्रत्ययस्याभावत्वादिविशिष्टवस्तुविषयकत्वात्, केवलाभावस्वरूपविषयकस्य वस्तुशून्यप्रत्ययान्तरस्याभावात्,
इत्यत आह—*तद्भूतलघट इति* ॥ *तद्भूतलम्=निर्घटं भूतलम् । तत्संबन्धी घटोऽप्रसिद्ध एव । अत्र दृष्टान्त-
सूचनायाह—*शशविषाणमिति* ॥ आदिशब्देन वन्ध्यापुत्रो गगनारविन्दमित्यादि । *शब्दैः प्रतीयमानं तु=शब्द-
जन्यवृत्तिविषयस्तु । अभावादेः स्वरूपमित्यत्रान्वयः । *तद्भूतलम्=घटशून्यं भूतलम् । *अखण्डम्=अभावत्व-घट-
प्रतियोगिकत्व-तद्भूतलानुयोगिकत्वाद्यविशेषितम् । *तुच्छमेवेति* ॥ *ननु* वस्तुत्वे तत्, कथं तुच्छम् ? अत आह—
घटशून्येति ॥ निष्ठतया प्रतियोगिकतया चेति तृतीयान्तार्थद्वयं सामानाधिकरण्येऽन्वेति । शशनिष्ठतया विषाण-
प्रतियोगिकतयेति चेत्यपि बोध्यम् । *प्रतीयमानमिति* ॥ ‘तद्भूतले घटो नास्ति’ ‘शशविषाणं नास्ति’
इत्यादिवाक्यजन्यप्रतीतिविषय इत्यर्थः । *तस्यैवेति* ॥ प्रत्ययादित्यन्वयः । *अलीकम्=असत् । *अखण्डम्=
रूपान्तरशून्यं तदभिन्नेत्यर्थः । *तद्भूतलघटरूपेणेति* ॥ तद्भूतलघटेतिप्रलाप्येन । *प्रत्ययात्=विकल्पाख्यवृत्तौ
भानात् । *ननु* एकस्यैवाभावस्य ‘तद्भूतले घटो नास्तीति’ प्रत्ययेऽभावत्वादिनाऽतुच्छस्य भानम्, ‘तद्भूतले घटः’
इति प्रत्यये तद्भूतलघटात्मकेन तुच्छेन रूपेण तुच्छस्य भानमिति न स्वीक्रियते, किंतु नजादिपदाभिलाष्यप्रत्ययेऽभाव
एवातुच्छो भासते ‘तद्भूतलमि’त्यादिविकल्पाख्यप्रत्यये तृक्ताभावादप्यदेवालीकमखण्डमेकमेव किञ्चिद् भासते, इत्येव
स्वीकार्यम् ; अन्यथैकस्यैवाप्रमाणशब्दमात्रग्राह्यत्वं शब्दान्यप्रत्यक्षादिप्रमाणग्राह्यत्वं चेति विरुद्धकल्पनागौरवं च
स्यात्, अत आह—*अत एवेति* ॥ एकस्यैवाभावस्य रूपभेदेन तुच्छत्वातुच्छत्वयोः स्वीकारादेवेत्यर्थः । *तेनैव=
तुच्छत्वावच्छेदकेन तद्भूतलघटरूपेणैव । *अभावत्वादिति* ॥ तुच्छेत्यादिः । *वेति* ॥ घटप्रमाविरहलिङ्गकानु-
मानेत्यपि बोध्यम् । इदं च भट्टमतपरिष्कारमात्रम् । *वस्तुतस्तु*—तद्भूतलघटात्मकमेकं तुच्छम्, तेन रूपेण तद्भूतला-
धिकरणकघटप्रतियोगिकाभावश्चापरस्तुच्छः, स चाभावत्वादिना तुच्छ इति कल्पने गौरवम्, उक्ताभावोऽतुच्छ एव,
तद्भूतलघटादिकमेकैकमेव तुच्छमिति कल्पने लाघवम् । किंच यदि शशविषाणमित्यादिवाक्यैः शशाद्यधिकरणक-
विषाणादिप्रतियोगिकाभावो बोध्यते, तदा ‘शशविषाणं नास्तीति’त्यादिवाक्यैस्तेषां समानार्थकत्वं स्यात् ; ‘शशशृङ्गं
नास्तीति’ ‘शशे शृङ्गं नास्तीत्यर्थः’ इति चिन्तामणावुक्तेः । ‘पर्वते वह्निरस्ति’ ‘बहुयभावो नास्तीति’ वाक्यवत्,

न्यायामृतम्

दृश्यत्वं हेतुः, ब्रह्म तु विशिष्टरूपेणैव दृश्यमिति—वाच्यम् ; निर्विकल्पकाभावपक्षे घटादेरपि तत्सद्भावपक्षे नित्यातीन्द्रियस्यापि विशिष्टरूपेणैव दृश्यत्वेनासिद्धेः । न हि लिङ्गादिना निर्विकल्पकधीः ; वेदान्तानां कल्पितविशिष्टपरत्वे तत्त्वावेदकत्वायोगाच्च, “तरति शोकमात्मविदि”त्यादौ

तरङ्गिणी

ब्रह्म त्विति ॥ विशिष्टविषयवृत्तिव्याप्यमेवेत्यर्थः ॥ *निर्विकल्पकेति* ॥ निर्विकल्पकाभावपक्षे विशिष्टाविषयवृत्तेरभावाद् घटादौ सर्वत्र हेत्वसिद्धिः, निर्विकल्पकसद्भावपक्षे नित्यातीन्द्रियस्य विशिष्टमात्रविषयकानुमित्यादिविषयत्वात् तत्र भागासिद्धिः ॥ *नहीति* ॥ लिङ्गादिविशेषदर्शनस्य विशिष्टज्ञानसामग्रीत्वात् ततो नानुमितिरूपा निर्विकल्पकधीरित्यर्थः । *ननु* स्वामिन्नेतरविशेषणप्रयुक्तविशिष्टाविषयकवृत्तिव्याप्यत्वमुक्तहेत्वर्थः, तथाच निर्विकल्पकाभावपक्षेऽपि घटादौ नासिद्धिः ; ‘घटोऽयमिति’ वृत्तिमादाय निरुक्तहेतोस्तत्र सत्त्वात्, इदन्तादेरपि स्वामिन्नत्वात्, नित्यातीन्द्रियस्यापि तत्तत्पदजन्यतत्तदर्थमात्रगोचरस्मृतिविषयत्वेन तत्रापि नासिद्धिः ; ऐन्द्रियके घटादावतीन्द्रिये धर्मादौ च घटत्वादेर्धर्मत्वादेश्च विशेषणस्य घटादिधर्म्याद्यभिन्नत्वात्, धर्म-धर्मिणोरभेदात्, स्वामिन्नेतरद् यद्विशेषणं पटत्वादि, तत्प्रयुक्तं यद्विशिष्टं पटादि, तदविषयकं यद् विशिष्टं ज्ञानं ‘घटोऽयमिति’ प्रत्यक्षम्, धर्मपदजन्या धर्म इति स्मृतिः, तद्विषयत्वाद् घटादेर्धर्मादेश्च न तत्र हेत्वसिद्धिः । ब्रह्मणस्तु स्वामिन्नं यदानन्दादि, तदितरद् घटादि, तत्प्रयुक्तं विशिष्टं घटादिविशिष्टभूतत्वादि, तद्विषयक एव ज्ञाने भानम् ; सर्वस्यापि ब्रह्मविषयकप्रत्ययस्यान्यनिबन्धनविशिष्टविषयकत्वात्, एवं च ब्रह्मणि हेत्वभावादेव न व्यभिचार इति—चेत्, *मैवम्* ; ब्रह्ममात्रविषयकवेदान्तजन्यनिरुक्तवृत्तिमादाय व्यभिचारतादवस्थ्यात् । *ननु* वेदान्तजन्या वृत्तिरपि विशिष्टविषयैव, इति न व्यभिचार इति—चेत्, *मैवम्* ; तद्विशिष्टमकल्पितम् ? कल्पितं वा ? नाद्यः ; ब्रह्मणोऽस्वप्नार्थत्वहानिप्रसङ्गात्, न द्वितीय इत्याह—*वेदान्तानामिति* ॥ कल्पितविशिष्टपरत्वादित्यर्थः ॥ *तरतीति* ॥ शोकरूपाज्ञानस्य तरणरूपनिवृत्तिं प्रति साधनत्वेनोक्ताया आत्मविदो न

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

दृश्यमित्यत्र दूषणमाह—*वेदान्तानामिति* ॥ वेदान्तानां स्वरूपमात्रविषयकधीजनकत्वाभावे विशिष्टपरत्वे च विशिष्टस्य वाच्यत्वसम्भवेन लक्षणास्वीकारवैयर्थ्यं स्यादित्यपि बोध्यम् । *तरतीति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यदि तुच्छेऽप्यतुच्छधर्मसंसर्ग इति कस्यचिदाग्रहः, तदाऽस्तीतिधीविषयत्वादिसमानाधिकरणं वृत्तिविशेष्यत्वं हेतुर्बोध्यम् ॥

विद्वद्देशीयटिप्पणी

अत एवाभावे न भागासिद्धिरिति वदता मूलाकृताऽप्यभावस्यातुच्छत्वमेव स्वीकृतम् । एवं चाभावस्यातुच्छत्वाद्-तुच्छेनाभावत्वेन संसर्गो का विप्रतिपत्तिः ? इत्याशयेनाह—*दिगिति* ॥ *नन्वेवम्* तुच्छस्यातुच्छेऽस्तुच्छ-शशविषाणादिपदैस्तदधीनवृत्तिभिश्च संबन्धो न स्यात्, ततश्च तुच्छादिपद-तज्जन्यवृत्तिरूपसोपाख्यधर्मप्रकारकवृत्तिविषयत्वात् तुच्छे व्यभिचारो दुर्वार इत्यत आह—*यदीति* ॥ तुच्छादिपद-तद्वृत्तीनामाश्रमस्वाम्यादिभिर्निर्विषयकत्वस्वीकारात्—*यद्याग्रहः* इत्युक्तम् । *अस्तीति* ॥ धीविषयत्वादीत्यादिना सत्तादात्म्य-तत्त्वान्यतरवत्त्वं-तुच्छान्यत्वपरिग्रहः । ‘समानाधिकरणेति’ वृत्तिविशेष्यत्वे विशेषणं तुच्छे व्यभिचारवारकम् । विशेष्यतायाः सप्रकारकज्ञानीयत्व-नियमात् सप्रकारत्वं परित्यक्तम् । विशेष्यतात्वेन निवेशो ह्यववात्—*समानाधिकरणम्* । गतार्थस्तु मूले प्रकारताया-मुपात्तः, अत्र तु विशेष्यतायामिति तदंशसाम्यात् । एवं च शुद्धेऽपि ब्रह्मणि न व्यभिचारः ; तन्निष्ठवेदान्तजननिर्वि-

न्यायामृतम्

मोक्षसाधनशुद्धरूपप्रमोक्तेश्च । किञ्च शुद्धज्ञानाभावे तदाच्छादकस्य मूलाज्ञानस्य निवृत्तिर्न स्यात् । ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वे हि समानविषयत्वं तन्त्रम् । नच घटादिविषयज्ञानेष्वप्यन्याविषयत्वमेव तत्र तन्त्रम् ; गौरवात्, दीपेच्छादौ समानविषयत्वेनैव विरोधितमो-द्वेषादिनिवर्तकत्वदर्शनाच्च । 'घट-पटावि'ति ज्ञानेन घटाज्ञानस्य विशिष्टज्ञानेन च विशेषणाज्ञानस्य च निवृत्तिदर्शनाच्च । ब्रह्मज्ञानस्य निर्विषयत्वे ज्ञानत्वायोगस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च ॥

अथ तदज्ञाननिवर्तकत्वे तदाकारत्वमेव तन्त्रम्, तच्च तद्विषयत्वाभावेऽपि करणसामर्थ्यादेव तद्विषयत्वम्

तावदात्मविषयकभ्रमत्वं युक्तम् ; भ्रमस्याज्ञाननिवर्तकत्वात्, किन्तु सा प्रमैव ; प्रमात्वं च तस्याः कल्पित-विशिष्टाविषयत्वेनैव, तस्माद् वेदान्तानां कल्पितविशेषविनिर्मुक्तशुद्धब्रह्मज्ञानजनकत्वमेव, इति तत्र व्यभिचार इति भावः । 'मोक्षसाधने'ति प्रमाविशेषणम् ॥ *किञ्चेति* ॥ मौनं मौढ्यमित्यत्र मौढ्यशब्देन ब्रह्मज्ञान-प्रागभावाभाव आपादितः, इति नात्र पुनरुक्तिः ॥ *ज्ञानस्येति* ॥ नच—मूलाज्ञानमपि स्वोपहितज्ञेय-ब्रह्मविषयकमेवेति समानविषयता ज्ञानाज्ञानयोरिति—वाच्यम् ; अज्ञानस्य शुद्धचिदाश्रय-विषयकत्वसिद्धान्त-भङ्गस्यान्योन्याश्रयादेश्चोक्तत्वात् । किं चैतावताऽपि न ज्ञानाज्ञानयोः समानविषयत्वम् ; तथाहि—अज्ञानं हि स्वरूपसदज्ञानोपहितब्रह्मविषयम्, वृत्तिस्तु स्वरूपसदवृत्त्युपहितब्रह्मविषया ; अन्यथा वृत्तेर्मिथ्या-भूतार्थविषयकत्वं तदभिमतं न स्यादिति । *ननु* न ज्ञानस्याज्ञानसमानविषयकत्वेनाज्ञाननिवर्तकता, किं त्वज्ञानविषयकज्ञानत्वेन ; घटादिज्ञाने तथैव कल्पनात् । एवं च ब्रह्मज्ञानमप्यज्ञानविषयब्रह्मान्याविषयकम्, इति भवति ब्रह्माज्ञाननिवर्तकमित्याशङ्क्य निराकरोति—*नचेति* ॥ *दीपेच्छादाविति* ॥ तथाच समानविषयकत्वेनैव ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकता, नतूक्तरूपेण ; तस्य गुरुतया तेन रूपेणाज्ञाननिवर्तकतायाः क्वाप्यदर्शनादित्यर्थः । उक्तरूपस्याव्याप्तिमप्याह—*घट-पटावितीति* ॥ *ब्रह्मज्ञानस्येति* ॥ वेदान्त-जन्यवृत्त्यव्याप्यत्वे ब्रह्मणस्त्वज्ञानस्य ब्रह्मेतराविषयकस्य ब्रह्माविषयकतया निर्विषयत्वापत्तौ घटवद् ज्ञानत्वानुप-पत्तिः, स्व-पराविषयकं ब्रह्मरूपं ज्ञानमसम्भवीति वक्ष्यमाणन्यायेन वृत्तेरपि तथात्वस्य वक्ष्यमाणप्रायत्वा-दित्यर्थः । केचित्तु—वक्ष्यमाणत्वादित्येतद्ग्रन्थस्वारस्याद् ब्रह्मरूपज्ञानपरतया तद्ग्रन्थम्—व्याचक्षते, तत्तु पूर्वोत्तरासङ्गतत्वादुपेक्षणीयम् ॥ *वक्ष्यमाणत्वादिति* ॥ जडत्व-हेतुभङ्गे ॥

अज्ञानेन समानविषयत्वाभावेऽपि ब्रह्मज्ञानस्य तन्निवर्तकत्वमस्तु, तावता नोक्तव्यभिचार इति शङ्कते—*अथेति* ॥ अन्यत्राज्ञानस्याज्ञानसमानविषयकत्वेन तन्निवर्तकत्वेऽपि ब्रह्मज्ञानस्य ब्रह्माकारत्वमात्रेण ब्रह्माज्ञान-निवर्तकत्वमस्तिवत्यर्थः ॥ *तच्चेति* ॥ शशशृङ्गादिज्ञानस्य शशशृङ्गादिसन्निकर्षजन्यत्वाद् न तस्य तद्विषयत्व-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

मिथ्याज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वाभावात्, अन्यथा 'घटस्सन्नि'त्यादिज्ञानानामपि मोक्षहेतुत्वापत्तौ, श्रवणादि-विधिवैयर्थ्यापत्तेरिति भावः । *ननु* ब्रह्मज्ञानस्य ब्रह्माविषयकत्वेऽपि तज्ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वमुपपद्यत एव ; ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वे तदन्याविषयकत्वस्यैव तन्त्रत्वात् । नचैवम्—घटादिज्ञाने समानविषयकत्वं तन्त्रम्, ब्रह्मज्ञानेऽप्यन्याविषयकत्वम्, इति प्रयोजकद्वैविध्यकल्पने गौरवं स्यादिति—वाच्यम् ; घटादि-ज्ञानेऽप्यन्याविषयकत्वमेव तन्त्रमस्त्वित्याशङ्क्य निराकरोति—*न चेति* ॥ *गौरवादिति* ॥ 'तदन्या-विषयकत्वे'त्यत्र अन्याविषयकत्वे च निर्विषयकत्वापत्त्या ज्ञानत्वमेव न स्यादित्याह—*ब्रह्मज्ञानस्येति* ॥

विद्वद्देशीयटिप्पणी

कल्पकीयविषयतायास्तुरीयत्वेन विशेष्यतानात्मकत्वात्, निरुक्तविशेष्यता तु किञ्चिद्विशिष्ट उपहित एव वा ब्रह्मणि ; चिद्विष्टोपहितयोश्च शुद्धादतिरिक्तत्वोपगमात्, मिथ्यात्वाच्च, इति न तत्र व्यभिचारः । *नन्वेवम्* घटत्वादिविशिष्टविषयक-

न्यायामृतम्

शशशृङ्गादिशब्दजन्यज्ञानस्येव युक्तम्, दृश्यत्वश्रुत्यादिकमपि तद्विषयमिति—चेत्, स एवाकारो यस्येति वा ? तदाकार एवाकारो यस्येति वा ? तदाकार इवाकारो यस्येति वा ? नाद्यः ; वृत्त्यनाश्रितस्यात्मनो वृत्त्याकारत्वायोगात्, न द्वितीयः ; साकारवादापातात्, जडाद्याकार-वृत्तावात्मीयस्य ज्ञानानन्दाद्यपरिच्छेदाकारस्याभावाच्च, सत्तयैकाकारत्वे च घटज्ञानस्याप्यात्माकार-त्वापाताच्च, आत्मनो निराकारत्वाच्च । अत एव न तृतीयः ; ज्ञानानन्दादिना साम्यस्यासंभवात्, सत्तया साम्यस्य चातिप्रसक्तेः । संस्थानसाम्यस्य च घट-तद्वृत्त्योः कथंचित् संभवेऽप्य-परिच्छिन्न-परिच्छिन्नयोर्ब्रह्म-तद्वृत्त्योरयोगात् । (१) तस्मात् तद्विषयत्वमेव तदाकारत्वमिति वाच्यम्, अन्यथा घटादिज्ञाने तद्विषयत्वं तन्त्रम्, आत्मज्ञाने तु तदाकारत्वमित्यननुगमात्, इति सुस्थ आत्मनि व्यभिचारः । अनिर्वचनीयत्वादिकं मिथ्यात्वमिति पक्षे तु तुच्छे व्यभिचारश्च ; असद्वैलक्षण्यज्ञानार्थं तस्यापि ज्ञेयत्वात् । अथ प्राचां रीत्या माऽस्तु दृग्विषयत्वमात्रं दृश्यत्वम्, किं त्वाधुनिकरीत्या फलव्याप्यत्वमिति द्वितीयोऽस्त्विति चेत्, फलं हि मन्त्रीत्या व्यवहारो वा ? भट्टरीत्या

तरङ्गिणी

मित्यर्थः ॥ *स एवेति* ॥ आत्मैवाकारो ज्ञानस्येति वा ? आत्मातिरिक्त आत्माकार एव ज्ञानस्याकार इति वा ? आत्म-तदाकाराभ्यामन्य आत्माकारसदृश आकारो ज्ञानस्येति वा ? इत्यर्थः ॥ *वृत्त्यनाश्रितस्येति* ॥ आकारो ह्याकारिणमाश्रयते । नच ब्रह्म वृत्तिरूपमाकारिणमाश्रयति, अतो न ब्रह्म वृत्तेराकार इत्यर्थः ॥ *साकारवादापातादिति* ॥ ज्ञानस्येति शेषः ॥ *जडाद्याकारेति* ॥ जडानानन्दपरिच्छिन्नानृतारूपाकारयुक्ताया वृत्तेर्ब्रह्मसम्बन्धिज्ञानानन्दापरिच्छिन्नसत्यरूपाकारयुक्तत्वं न सम्भवतीत्यर्थः । *ननु* नासाधारणो ज्ञानानन्दादि-रात्माकारो वृत्तेराकार इति ब्रूमः, अपितु साधारणसत्तादीति, तत्राह—*सत्तयेति* ॥ *ननु* साधारणसाधारणा-काराभ्यामतिरिक्तोऽन्य एव संस्थानविशेषादिरात्माकारो वृत्तेराकारः, इत्यत आह—*आत्मनो निराकार-त्वाच्चेति* ॥ संस्थानाद्याकाररहितत्वाच्चेत्यर्थः । अत एवेत्युक्तमेव हेतुं विशदयति—*ज्ञानानन्दादिनेति* ॥ *तस्मादिति* ॥ ब्रह्मज्ञानस्यापीति शेषः । अन्यस्य तदाकारत्वस्यासंभवादित्यर्थः । *अनिर्वचनीय-त्वादिकमिति* ॥ आदिपदेन ज्ञाननिर्वर्त्यत्वादिकम् । प्रतिपन्नोपाधौ तैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वादिरूप-मिथ्यात्वस्य साध्यस्य तुच्छेऽपि सत्त्वात् तत्र न व्यभिचार इत्यर्थः ॥

तुच्छे साध्याभाववति हेतुमुपपादयति—*असद्वैलक्षणेति* ॥ *दृग्विषयत्वमालमिति* ॥ वृत्ति-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

तद्विषयम् ॥ तदाकारविषयमित्यर्थः । असाधारणस्यात्माकारस्य वा वृत्त्याकारत्वमुच्यते ? उत साधारणस्य वा ? नाद्य इत्याह—*जडाद्याकारेति* ॥ न द्वितीय इत्याह—*सत्तयेति* ॥ आदिपदेन ज्ञानत्वेन ज्ञाननिर्वर्त्यत्वपरिग्रहः । हेतोरैवागमनाह न व्यभिचार इत्यत्राह—*असद्वैलक्षण्येति* ॥ तथाचात्माकारवद् घटाकारवृत्त्याऽप्यात्माज्ञाननिवृत्तिः स्यादिति भावः ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

ज्ञानविशेष्यताया ब्रह्मणीव शुद्धे घटेऽभावेन भागासिद्धिः, विशिष्टादेः शुद्धादनतिरिक्तत्वोपगमे तु किञ्चिद्विशिष्ट-ब्रह्मज्ञानविशेष्यताया घट इव शुद्धे ब्रह्मणि सत्त्वेन व्यभिचार इति—चेत्, *अत्रोच्यते*—ब्रह्मांशे किञ्चिदप्रकारकत्वं

(१) *ननु* शशविषाणशब्दात् तदाकारं ज्ञानमुपजायत इति तावदनुभवसिद्धम्, नतु तत् सविषयकम् ; सकलसामर्थ्यविधुरस्य कर्मत्वापरपर्यायविषयत्वायोगादेव । प्रकृतेऽपि तथाऽस्त्विति चेत्, अत्र ब्रूमः ; शशविषाणशब्दादुपजायमानं ज्ञानं सविषयम् ? निर्विषयं वा ? निर्विषयत्वे ज्ञानमेव न स्यात्, घटवत् । सविषयत्वे कथमकर्मकं स्यात् ? तयोरेकत्वात् । अथ कथं सकलसामर्थ्यविकलस्य शशविषाणस्य कर्मत्वम् ? इति चेत्, विषयत्वमपि कथम् ? *ननु* न विषयत्वं नाम वस्तुसामर्थ्यम्,

न्यायामृतम्

ज्ञातता वा ? त्वद्वीत्या वृत्तिप्रतिफलितं चैतन्यं वा ? तदभिव्यक्तं विषयाधिष्ठानचैतन्यं वा ? नाद्यः ; हा(आदा)नादेर्गगनादावभावात्, अभिलापस्य चात्मन्यपि भावात् । न द्वितीयः ; ज्ञातताया मम घटादौ, परस्याप्यतीतादावभावात् । न तृतीय-चतुर्थी ; अतीतादावसिद्धेः । तदपि स्वसत्ताकाले फल-व्याप्यमिति चेत्, *न* ; नित्यातीन्द्रियेऽसिद्धेः । तदपि योगिनं प्रति फलव्याप्यमिति चेत्, *न* ; चित्सुखेन—“नच योगिप्रत्यक्षगम्यतयाऽपरोक्षत्वम् ; धर्मादीनां चोदनैकप्रमाणयोग्य-त्वादि”त्युक्तत्वेन तद्विरोधात्, तुच्छमपि तुच्छत्वेन योगिनं प्रत्यपरोक्षमिति सुवचत्वाच्च । पक्षैकदेशे साक्षिवेद्याविद्यान्तःकरण-तद्धर्मसुखादौ दृष्टान्ते शुक्तिरूप्ये च फलव्याप्यत्वाभावाच्च ॥

तरङ्गिणी

व्याप्यत्वमित्यर्थः । *तदभिव्यक्तमिति* ॥ वृत्त्या वा वृत्तिप्रतिफलितचैतन्येन वाऽभिव्यक्तं घटादिविषयाधिष्ठान-चैतन्यं फलम्, तदेव घटादेर्भासकमित्यर्थः । समुदितोऽभिलपनं प्रवृत्तिरादानात्मा व्यवहारः ? फलं वा ? यथासम्भवं वा ? आद्य आह—*हानादेरिति* ॥ एकदेशाभावात् समुदायो गगनादावसिद्ध इत्यर्थः । द्वितीय आह—*अभिलापस्य चेति* ॥ अभिज्ञाभिलापरूपव्यवहारव्याप्यत्वरूपं फलव्याप्यत्वं हेतुरात्मनि व्यभिचारीत्यर्थः ॥ *नित्यातीन्द्रिय इति* ॥ अपरोक्षैकरसचैतन्यरूपफलव्याप्यत्वे नित्यातीन्द्रियस्याप्यपरोक्षत्वं स्यात्, इत्यतो न तत्र हेतुरस्तीति भावः । नित्यातीन्द्रियस्याप्यपरोक्षत्वमस्तीति शङ्कते—*तदपीति* ॥ तथाच नासिद्धिरिति भावः ॥ *योगिप्रत्यक्षगम्यतयेति* ॥ “यथाप्यतिशयो दृष्टः स स्वार्थानतिलङ्घनादि”ति न्यायेन योगिनो योग-प्रभावेण दूरादपि पश्यन्ति, शृण्वन्ति चेत्येव, न पुनश्चक्षुषाऽपि शृण्वन्ति, श्रोत्रेणापि पश्यन्ति, अतीन्द्रियमपि चैन्द्रियं कुर्वन्ति ; स्वभावातिक्रमापातादित्यर्थः ॥ *पक्षैकदेश इति* ॥ *ननु* साक्षिवेद्यान्तःकरणवृत्तेरनङ्गीकारेऽ-प्यविद्यावृत्तेः परैरङ्गीकारादविद्यावृत्तिप्रतिफलितचिदपि साध्यत्वात् फलम्, इत्यविद्यादिशुक्तिरूप्याद्यपि फल-व्याप्यमेवेति चेत्, *न* तथाप्यविद्यावृत्त्यादावसिद्धिरेव ; अन्योन्याश्रयादेः, अविद्यावृत्तौ मानाभावाच्चेत्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

व्यवहारोऽप्यादानादिरूपो वा विवक्षितः ? अभिलापरूपो वा ? आद्य आह—आदानादेरिति* ॥ तथाच भागासिद्धिः । द्वितीय आह—*अभिलापरूपस्येति* ॥ तथाचानैकान्यमिति भावः । *पक्षैकदेश इति* ॥ नच—अविद्यावृत्तिप्रतिफलितविषयत्वस्य तत्र सत्त्वाद् न भागासिद्ध्यादीति—वाच्यम् ; तत्रैवा-

किं नाम ? करणसामर्थ्याद् यदुल्लेखि ज्ञानमुपजायते, स तस्य विषय इत्युच्यत इति—चेत्, अथ ज्ञानं प्रति कर्मत्वमपि किमधिकं पश्यसि ? कर्तृ कारकाद्यन्यत्वे सति ज्ञानजनकत्वमिति—चेत्, *न* ज्ञानजनकत्वमित्यत्र किं ज्ञानत्वावच्छिन्नज्ञानजनकत्वं विवक्षितम् ? अपरोक्षज्ञानजनकत्वं वा ? नाद्यः ; ज्ञानं प्रत्यर्थस्य व्यभिचारेण कस्मिन्नपि ज्ञाने जनकत्वासम्भवात् । न द्वितीयः ; यद्यप्यपरोक्षज्ञाने विषयस्य नियतपूर्ववृत्तित्वमस्ति, तथापि नान्यथासिद्धिः । विषयस्येन्द्रियसन्निकर्षनिष्पादकत्वे-नान्यथासिद्धत्वात् । नच—वर्तमानविषयकजन्यप्रत्यक्षत्वावच्छेदेनाव्यभिचारादन्यथासिद्धेः कर्मणोऽपि हेतुत्वम् ; अन्यथा विषयसन्निकर्षनिष्पादकत्वेन करणस्याप्यन्यथासिद्धतया जनकत्वं न स्यादिति—वाच्यम् ; वर्तमानविषयकानुमितित्वा-वच्छेदेनापि कर्मणो हेतुत्वापत्तेः, सामान्यरूपतया लघुभूतविद्यामानविषयकज्ञानत्वावच्छेदेनापि जनकत्वापत्तेश्च । तत्र विषयस्य व्याप्यादिलक्षणसन्निकर्षनिष्पादकत्वेनान्यथासिद्धत्वेऽत्रापि तथाऽस्तु । नच—एवमिन्द्रियस्यापि विषयसन्निकर्षजनकत्वेना-न्यथासिद्धतयाऽजनकत्वमस्त्वित्युक्तमिति—वाच्यम् ; या क्रिया, सा करणजन्या, इति क्रियायाः करणजन्यत्वनियमेन व्यापारबत एव च करणत्वेन सन्निकर्षजनकस्यापि चक्षुरादेर्ज्ञानजनकत्वं युक्तम्, इति न विषयस्य करणसमानयोगक्षेमवत्ता । *ननु* चक्षुरादेः करणस्य करणत्वसिद्धयर्थं कर्मसन्निकर्षरूपव्यापारजननद्वारा क्रियाजनकत्वम्, एवमेव घटादेः कर्मत्वसिद्धयर्थं करणसन्निकर्षरूपव्यापारजननद्वारा क्रियाजनकत्वमस्तु ; अन्यथा करणत्ववत् कर्मत्वमपि न स्यादिति—चेत्, *न* ; नहि

न्यायामृतम्

नापि साधारणमिति तृतीयः पक्षः ; ब्रह्मणि वृत्तिव्याप्यत्वरूपविशेषस्य सत्त्वेन
अद्वैतसिद्धिः

एतेन वृत्तिव्याप्य-फलव्याप्ययोः साधारणं व्यवहारप्रयोजकविषयत्वरूपं दृश्यत्वमपि हेतुः ; ब्रह्मणि

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

सिद्ध्यापत्तेः । *ब्रह्मणीति* ॥ नच—ब्रह्मणि वृत्ति-फलव्याप्यत्वं नास्तीति—वाच्यम् ; उक्तरीत्या
साधितत्वात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रयोजकविषयत्वेति ॥ प्रयोजकयोश्चित्तादात्म्य-वृत्तिविषयत्वयोरन्यतरेत्यर्थः । चित्तादात्म्ये वृत्तेराकारे
च विषयतात्वस्यैकस्याभावेनोक्तान्यतरत्वरूपेणैव हेतुतेति भावः । तुच्छान्यविशेष्यकेऽस्तित्वप्रकारके व्यवहारे

सिद्धिव्याख्या

एतेनेति ॥ वृत्तिव्याप्य-फलव्याप्यशब्दौ पूर्वमेव व्याकृतौ, तयोः *साधारणम्=अनुगतमित्यर्थः । *व्यव-
हारप्रयोजकविषयत्वं वृत्तिव्याप्यत्वफलव्याप्यत्वान्यतरत्वमित्यर्थः । एतच्छब्दार्थमाह—*ब्रह्मणीति* ॥ ब्रह्मणि
व्यभिचारपरिहारोपायकथनेनेत्यर्थः । यदि ब्रह्मणि वृत्तिव्याप्यत्वरूपविशेष्यस्य सत्त्वम्, तदा सामान्यस्यापि सत्त्वाद्
विद्वलेशीयटिप्पणी

वृत्तिविशेषणमुपादाय ब्रह्मणो किञ्चिदप्रकारकसोपाख्यधर्मप्रकारकवृत्तिविषयत्वे सोपाख्यत्वसमानाधिकरणं यद् ब्रह्मणो
किञ्चिदप्रकारकवृत्तिविशेष्यत्वं तन्न वा तात्पर्यात् । *मूले*—‘साधारणं वे’त्यनेन पूर्वापेक्षितं दृश्यत्वपदार्थं परिष्करोति
—*एतेनेति* ॥ ब्रह्म-तुच्छयोर्व्यभिचारधारणोपायकथनेनेत्यर्थः । *साधारणत्वम्=उभयवृत्तित्वम् । तत्रोभयपदार्थ
प्रकृतमाह—‘वृत्तिव्याप्य-फलव्याप्ययोरिति* ॥ *साधारणमिति* ॥ तदुभयवृत्तिति पदत्रिकार्थः । विशिष्टहेतु-
तावच्छेदकं दर्शयति—*व्यवहारेति* ॥ अस्तीतिव्यवहारेत्यर्थः । अत्र वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यविषयत्व-वृत्तिविषय-
त्वयोरैकजातीयत्वमभिप्रेत्य चिद्वृत्त्योरैकस्य ज्ञानत्वस्याभावेन ज्ञानीयत्वमपहाय व्यवहारप्रयोजकत्वसहितविषयता-
त्वेनानुगतरूपेण हेतुतोक्तेति यथाश्रुते प्रतीयते, तद् निष्कर्षयति—*प्रयोजकयोरिति* ॥ यथाश्रुतोपेक्षाजीजमाह—*चित्
इति* ॥ *अन्यतरत्वरूपेणैवेति* ॥ नच चित्तादात्म्यं व्यर्थम् ; साधारणपक्षपरिष्कारार्थं तत्सार्थक्यात् । न चैवमपि
वृत्तिविषयत्वत्वावच्छिन्नातिरिक्तांशवैयर्थ्येन तद्वदितस्य हेतुत्वासंभवः ; चित्तादात्म्य-वृत्तिविषयत्वोभयमात्रविशेष्यकज्ञानं
तद्व्यक्तित्वेन निवेश्य तद्विशेष्यत्वरूपान्यतरत्वेन हेतुत्वमुपगम्य वैयर्थ्यशङ्कायाः पूर्वं परिहृतत्वात् । व्यवहारप्रयोजकत्वं
तूक्तोभयपरिचायकमात्रम् । इदं चित्तादात्म्य उपपादयति—*तुच्छान्यविशेष्यक इति* ॥ तुच्छे व्यभिचारशङ्कावारणाय
स्वरूपकीर्तनमिदम् ; तुच्छेऽस्तित्वव्यवहाराभावेन कार्यतावच्छेदके तत्प्रवेशे तत्प्रयोजनाभावाद् । नच—इदमेव
कार्यतावच्छेदके प्रवेश्यताम्, न त्वस्तित्वप्रकारकत्वमिति—वाच्यम् ; यतस्तत्प्रकारकव्यवहारे तत्प्रकारकविद् हेतुः,

करणत्वमिव कर्मत्वमपि व्यापारवत्त्वम् ; अतीतादिविषयकशब्दादिज्ञानकर्मण्यव्याप्तेरिति । यथोक्तं तत्रोक्तोपेक्षायां—‘यत्न
शब्दादौ ज्ञाने विनापि विषयसत्त्वेन करणसन्निकर्षोत्पत्तिः, तत्रासतोऽपि कर्मत्वे किमनुपपन्नम् ?’ इति । *ननु* विनाऽपि
विषयसत्त्वं सन्निकर्षोत्पत्तिरिति कथमुच्यते ? कथं वा शब्दानुमितिरूपज्ञानस्थले सन्निकर्षोपेक्षा ? इति चेत्, *न* ; नहि
सन्निकर्षो विषयसत्त्वव्याप्यः ; सामान्यादेरतीतादिविषयप्रत्यासत्तित्वाभ्युपगमात्, न वा शब्दादिकमसन्निकृष्टकरणम् ; घट-
शब्दादिना पटादेः, धूमेन घटादेरपि बोधप्रसङ्गात् । नच—शक्तिव्याप्यादिकमेवातिप्रसङ्गभञ्जकमिति—वाच्यम् ; तस्यैव
सन्निकर्षशब्दादर्थत्वोपगमात् । *ननु* एवं पङ्क्त्यादिविरोधः ; तत्र प्रमात्-प्रमेयव्यवच्छेदार्थं साधनग्रहणमित्युक्त्या प्रमेयापर-
पर्यायस्य विषयस्यापि जनकत्वाङ्गीकारात्—इति चेत्, *न* ; तस्य पररीत्याऽङ्गीकारवादत्वादित्यवसेयम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

चित्तस्तादात्म्यसम्बन्धेन हेतुत्वम् । चिद्विशेष्यकेऽस्तित्वस्य व्यवहारेऽसत्त्वापादकस्याज्ञानस्य विषयत्वसम्बन्धेन प्रतिबन्धकत्वम् । दृश्यविशेष्यकोक्तव्यवहारे विषयतावच्छेदकत्वसम्बन्धेन तस्य प्रतिबन्धकत्वम् । नच— तादात्म्यसम्बन्धेन चित्तश्चित्यसत्त्वात् तत्रोक्तव्यवहारस्योत्पत्त्यसम्भव इति—वाच्यम् ; उक्तव्यवहारविषये शुद्धचित्युक्तव्यवहारकारणत्वाद्युपहितचित्तस्तादात्म्येन सत्त्वात् । न च—उक्तप्रतिबन्धकाभावेनैवोक्तव्यवहारजननसम्भवात् चित्तस्य कारणत्वकल्पनं व्यर्थमिति—वाच्यम् ; प्रतिबन्धकेन हि कारणे शक्तिस्तिरस्क्रियते, नतु तदभावः कारणम् ; तथाचासाधारणं कारणं चिदेव । किंचोक्तप्रतिबन्धकाभावस्तुच्छेऽप्यस्तीति तत्राप्युक्तव्यवहारापत्त्या चित्तादात्म्यमवश्यं तत्प्रयोजकम्, तुच्छविषयकशब्दप्रयोगादिव्यवहारे तु विकल्परूपवृत्तिविषयत्वमिति भावः ।

चिद्विशेष्यकवृत्तिप्रणी

यथा घटत्वादिप्रकारकव्यवहारे घटत्वादिप्रकारिकैव चिद् हेतुः, इत्यस्तित्वप्रकारकव्यवहारेऽस्तित्वप्रकारिकैव चिद् हेतुः, इत्यस्तित्वाप्रकारकचितोऽस्तित्वप्रकारकव्यवहारो न स्यात्, इति तदुपपत्तये तदुपादानस्यावश्यकत्वात् । कार्यतावच्छेदकसम्बन्धश्चात्र विशेष्यतेति ज्ञेयम् । एवं च तुच्छे चित्तादात्म्यरूपकारणविरहाद् नास्तित्वप्रकारकव्यवहाररूपकार्योत्पत्तिरित्युक्तहेतुत्वकल्पनफलमिति बोध्यम् । वृत्तिविषयत्वे व्यवहारप्रयोजकत्वमुपपादयितुमाह—*चिद्विशेष्यक इति* ॥ तुच्छेऽस्तित्वव्यवहारस्य चित्तादात्म्यरूपकारणाभावादेव वारणाद् न प्रतिबन्धकापेक्षा, इति चिद्विशेष्यकत्वमुक्तम् । चैतन्येऽसत्त्वापादकस्यासत्त्वारोपजनकस्याज्ञानस्य विषयत्वसत्त्वे कस्यापि व्यवहारस्यानुत्पत्त्याऽस्तित्वस्येत्युपलक्षणं जगत्कारणत्वादिधर्मस्य । *यद्वा*—यथाऽसति सत्त्वज्ञानं कदाऽपि नास्ति, तथा चिदात्मनि सत्त्वव्यवहारः सर्वदैवास्ति ; 'अहमस्मि' 'ब्रह्मास्ती'ति प्रतीतेः सर्वदैव सत्त्वात्, इत्याशयेनास्तित्वस्येत्युक्तम् । उक्तव्यवहारप्रतिबन्धकत्वं चोक्ताज्ञानस्य सम्भवमात्रेणोक्तम्, अतः सच्चिदंशे नाज्ञानमिति पूर्वोक्त्या न विरोध इति ध्येयम् । दृश्यस्य नाज्ञानविषयत्वम् ; जड आवरणकृत्याभावात्, किंतु घटादिदृश्योपहितचैतन्यस्यैव, इति दृश्यस्याज्ञानविषयतावच्छेदकत्वमेव, इति तेनैव सम्बन्धेनाज्ञानस्य दृश्यधर्मिकोक्तव्यवहारे प्रतिबन्धकतामाह—*दृश्यविशेष्यकेति* ॥ *उक्तव्यवहार इति* ॥ अस्तित्वादिप्रकारकव्यवहार इत्यर्थः । *प्रतिबन्धकत्वमिति* ॥ तथाचेद्विशेष्यप्रतिबन्धकविधटकतयोक्ताज्ञानविरोधिसत्त्वप्रकारवृत्तिविषयत्वस्योक्तव्यवहारप्रयोजकत्वमिति भावः । तथापि व्यवहारे वृत्तिविषयत्वसाक्षात्प्रयोजकताया अनुपदं वक्ष्यमाणत्वाद् इदानीं प्रतिबन्धकविधटकतयैव तदुक्तम् । *चित्तश्चित्तीति* । स्वतादात्म्यस्य स्वस्मिन्नसम्भवादिति भावः । यद्यपि पूर्वमेवैतच्छङ्कापरिहाराय व्यवहारपूर्वकालोपहितचित्तादात्म्यसम्भव उक्तः ; तथाप्यत्र तथोक्त्या शुद्धचिति न व्यवहारोपपादनसम्भवः, इति प्रकारान्तरेणात्र समाधानमिति ध्वनयति—*उक्तव्यवहारविषये शुद्धचित्तीति* ॥ *उपहितचित इति* ॥ उपहित-शुद्धयोरभेदेन तादात्म्यसम्भवादिति भावः ॥ *व्यर्थमिति* ॥ नच—उक्तप्रतिबन्धकनिवृत्त्यर्थं सत्त्वप्रकारकवृत्तिरावश्यकता, तदर्थं च चित्तादात्म्यमावश्यकम् ; अन्यथा तुच्छे तत्प्रकारकप्रतीत्यापत्तेरिति—वाच्यम् ; उक्तस्वतःसिद्धोक्तप्रतिबन्धकाभावस्थल उक्तरीत्या चित्तादात्म्यस्यानावश्यकत्वात् । अतिरिक्तशक्तिवादमतेनाह—*प्रतिबन्धकेन हीति* ॥ कारणनिष्ठशक्तिविधटकत्वमेव प्रतिबन्धकत्वम्, नतु कारणीभूताभावप्रतियोगित्वमिति भावः । *ननु* अतिरिक्तशक्त्यनङ्गीकारमत उक्तप्रतियोगित्वस्यैव प्रतिबन्धकतारूपत्वात् चित्तादात्म्यकारणं विनाऽपि प्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वनिर्वाहात् चित्तादात्म्यकारणत्वं व्यर्थमेवेत्यत आह—*किंचेति* ॥ *तत्रापि—तुच्छेऽपि । *उक्तेति* ॥ अस्तीतीत्यर्थः । *आपत्त्येति* ॥ तद्वारणार्थमिति शेषः । *तत्प्रयोजकम्—अस्तीतिव्यवहारप्रयोजकम् । *ननु* तथापि शब्दप्रयोगरूपव्यवहारसामान्ये वृत्तिविषयत्वसामान्यस्य साक्षात्कारणत्वं किमर्थम् ? अत आह—*तुच्छविषयकेति* ॥ चित्तादात्म्यशून्येत्यादिः । *शब्दप्रयोगादीति* ॥ प्रवृत्त्यादिव्यवहाराभावादिति भावः । आदिना तुच्छाभावप्रतीतौ प्रतियोगितया विषयत्वम् । *विकल्परूपेति* ॥ अयं च विकल्पः पूर्वशब्दजन्य उत्तरशब्दहेतुरिति बोध्यम् ।

न्यायामृतम्

(दृश्यत्वरूप)सामान्यस्यापि सत्त्वात् । *ननु* अस्तु तर्हि चतुर्थः ; अतीतादेरपि कदाचित् स्वाकार-वृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वात्, अविद्यादेरपि साक्षिविषयत्वात् । नित्यातीन्द्रियस्यापि ज्ञातत्वेनाज्ञातत्वेन वा साक्षिविषयत्वात् । दृग्रूपा(पस्या)त्मनस्तु तद्विषयत्वादिति चेत्, *न* ; नित्यातीन्द्रियं

अद्वैतसिद्धिः

तुच्छे च व्यभिचारपरिहारोपायस्योक्तत्वात् । यद्वा—दृश्यत्वं चिद्विषयत्वम्, तच्च यथाकथंचित्

तरङ्गिणी

नित्यातीन्द्रियमिति* ॥ नित्यातीन्द्रियवद् ब्रह्मणोऽपि वाऽज्ञातत्वेन ज्ञातत्वेन वा साक्षिविषयत्वस्य त्वयाऽप्यङ्गीकार्यत्वाद् ब्रह्मणि व्यभिचार इत्यर्थः । *ननु* न चिद्रूपस्य शुद्धब्रह्मणश्चिद्विषयत्वम् ; भेदा-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

नित्यातीन्द्रियमिति ॥ अनुभवेन चिद्विषयत्वं ब्रह्मणोऽङ्गीकर्तव्यम् । एवंविधानुभवेऽपि यदि ब्रह्मणश्चिद्विषयत्वं नाङ्गीक्रियते, तर्हि धर्मादावपि न स्यात् । तथाच व्यभिचारः । ब्रह्मणश्चिद्विषयत्वे गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*यथाकथञ्चित् = साक्षात् परम्परासाधारणम् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु—वृत्तिव्याप्य-फलव्याप्ययोः साधारणम्, व्यवहारप्रयोजकविषयत्वरूपं दृश्यत्वम् । तच्च न सिद्धिव्याख्या

व्यभिचार इति वक्तुं शक्यते । नच तदस्तीत्युक्तत्वादिति भावः । *ननु*—अतीतानागतयोश्चिद्विषयत्वाभावादुभयत्रा-सिद्धिरित्याशङ्क्याह—*तच्चेति* ॥ *यथाकथञ्चिदिति* ॥ अतीतादेरविद्यमानतादशायां चिदसम्बन्धित्वेऽपि विद्यमानता-दशायां चित्सम्बन्धित्वम् । यदा कदाचित् चित्सम्बन्धित्वं चिद्विषयत्वम् । तच्च तदुभयप्राप्यस्तीति नासिद्धिः । *तदुक्तम्*—“अतीतादेरपि कदाचित् स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वादि”ति ॥ अत एवाविद्यान्तःकरण-तद्धर्मा-दावपि नासिद्धिः ; तेषामपि साक्षिविषयत्वात् । नचैवमपि—नित्यातीन्द्रियेऽसिद्धिः, तस्यापरोक्षैकरसचैतन्य-सम्बन्धित्वेऽपरोक्षत्वापत्तेरिति—वाच्यम् ; कथञ्चिदित्यनेन तद्धारणात् । नित्यातीन्द्रियस्यापि ज्ञातत्वेनाज्ञात-त्वेन वा साक्षिविषयत्वादिति भावः । *ननु* तर्हि नित्यातीन्द्रियवद् ब्रह्मणोऽपि ज्ञातत्वेनाज्ञातत्वेन वा साक्षि-विद्वलेदीयटिप्पणी

एवं च चित्तादात्म्यरूपचिद्विषयत्व-वृत्त्याकाराख्यवृत्तिविषयत्वयोर्व्यवहारप्रयोजकत्वरूपपरिचायकसमन्वयः, निवेशस्तु तयोरन्यतरत्वेनेत्युक्तम् । *नन्वेवम्* ब्रह्मणि तुच्छे च व्यभिचारोऽप्राप्यस्तीत्यत आह मूले—*ब्रह्मणि तुच्छे चेति* ॥ *उपायस्येति* ॥ वृत्तौ शब्दाजन्यत्व-सप्रकारकत्वान्यतरविशेषणोपादानरूपस्येत्यर्थः । दृश्यत्वपदार्थविकल्पावसरे *कथंचित् तद्विषयत्वमित्यस्य* आवृतानावृतसाधारणचिद्विषयत्वं चित्तादात्म्यमित्यर्थः । तत्रानावृतचिद्विषयत्वस्य स्वावच्छिन्नस्याज्ञानविषयत्वस्य भङ्गविशिष्टचिद्विषयत्वरूपस्य पूर्वं व्याख्यातस्यातीन्द्रिये गुरुत्वादौ प्रातिभासिके रजतादौ चाभावाद् भागसिद्धिः, इत्यत आवृतानावृतसाधारणेत्युक्तम् । तथा सति षटाकारवृत्त्या भग्नावरणकषटावच्छिन्नचैतन्य-तादात्म्यस्य गुरुत्वादाविदमाकारवृत्त्या भग्नावरणकशुक्लवच्छिन्नचैतन्यतादात्म्यस्य प्रातिभासिकरजतादौ च सत्त्वाद् न भागासिद्धिरित्युक्तप्रायम् । इदानीं *तच्च यथाकथंचित् चित्सम्बन्धित्वरूपं हेतुरिति* मूले यत् परिष्कृतम्, तत्र *यथाकथंचित्पदं* यदि पूर्वोक्तार्थकम्, तदा तुच्छे चित्सामान्यतादात्म्याभावेन व्यभिचारस्याप्रसक्त्या ‘तुच्छे च व्यभिचारः परिहरणीयः’ इत्युत्तरमूलासङ्गतिः, इत्यतः प्रकारान्तरेण तत्पदं व्याचष्टे टीकायाम्—*साक्षात् परम्परासाधारण-मिति* ॥ तत्र प्रातिभासिकरजतादेर्यदि शुक्लीदृग्भावावच्छिन्नचैतन्य एवाध्यासः, तस्यैवाज्ञानविषयत्वात्, तदा

अद्वैतसिद्धिः

चित्सम्बन्धित्वरूपं हेतुः, तच्च न चैतन्ये ; अमेदे भेदानन्तरीयकस्य संबन्धस्याभावात्, अतो न

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*चैतन्ये = शुद्धचिति ॥ *अमेदे = अत्यन्तामेदे । भेदानन्तरीयकस्य ॥ विनाशित्वादिरूपं यद्
ब्रह्मवैलक्षण्यं तद्व्याप्यस्येत्यर्थः । *सम्बन्धस्येति* ॥ चितं प्रति सम्बन्धतावच्छेदकं यत् चिदवृत्तित्वविशिष्ट-
तादात्म्यत्वम्, तद्विशिष्टस्येत्यर्थः । *एतेन*—‘आनन्दं ब्रह्मणो रूपम्’ ‘चिद् ब्रह्मणो रूपम्’ इत्येवं कल्पितमेदस्य

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

चैतन्ये ; अमेदे भेदानन्तरीयकस्य सम्बन्धस्याभावात्, अतो न व्यभिचारः । तुच्छे च व्यभिचारः

सिद्धिव्याख्या

विषयत्वसम्भवाद् ब्रह्मणि व्यभिचार इत्याशङ्क्योक्तम्—*तच्च न चैतन्य इति* ॥ चित्सम्बन्धित्वरूपविद्विषयत्वं न
चितीत्यर्थः । *अमेद इति* ॥ भेदरहिते चैतन्ये भेदघटितस्य सम्बन्धस्याभावादित्यर्थः । नच—भेदघटितसम्बन्धा-

विद्वलेशीयटिप्पणी

तत्रोक्तचैतन्यस्य तादात्म्यसम्बन्धसत्त्वाद् न परम्परासम्बन्धनिवेशप्रयोजनम् ; यदि तस्य स्वाधिकसत्ताके शुक्तित्वे-
नाज्ञानविषय इदन्त्वविशिष्ट एव तादात्म्येनाध्यासः, तदेदमवच्छिन्नचैतन्यस्य साक्षात्सम्बन्धासम्भवात् तदा तत्र
भागासिद्धिवारणं स्वतादात्म्यापन्नेदंतादात्म्यरूपपरम्परासम्बन्धनिवेशप्रयोजनम् ; एवं च तुच्छे साक्षात् चितः सम्बन्धा-
भावेऽपि स्वाश्रितवृत्तिविषयत्वरूपपरम्परासम्बन्धसत्त्वेन व्यभिचारं प्रसज्योक्तमूलस्वारस्यावतारणेन सङ्गमनं सङ्गच्छत
इति बोध्यम् । *मूले—तच्चेति* ॥ शुद्धचित्सम्बन्धित्वं चेत्यर्थः । शुद्धचित्युपहितचित्सम्बन्धसम्भवाद्
व्यभिचारवारणाय शुद्धचित ६४ हेतौ सम्बन्धप्रतियोगितया निवेशावश्यकत्वादिति भावः । उपहिते चित्सम्बन्ध-
सम्भवादाह—*चैतन्ये शुद्धचित्तीति* ॥ भेदसहिष्णोरभेदस्यैव तादात्म्यरूपसम्बन्धत्वादाह—*अमेद इति* ॥
अत्यन्तामेद इति ॥ शुद्धचिति शुद्धचित्प्रतियोगिकौपाधिकानौपाधिकभेदसाधारणभेदसामान्याभाववत्त्वेन ‘भेद-
नान्तरीयकस्येत्यत्र भेदो यद्यन्योन्याभावः, तदा तत्र प्रमाणाकाङ्क्षायां वैलक्षण्यं वक्तव्यम्, एवं नान्तरीयकपदस्य
स्वकारणीभूतत्वोत्पत्त्यधिकरणदेश-कालनियतवृत्तिपरत्वेऽविद्या-चित्सम्बन्धासंग्रहः । किंच तुच्छे ब्रह्मान्योन्याभाव-
सत्त्वात् चित्तादात्म्याभावप्रयोजकान्तरमन्वेषणीयं स्यात् । *वस्तुतस्तु*—‘आनन्दो ब्रह्मणो रूपमि’त्यादिप्रतीत्या
शुद्धचित्यपि शुद्धचिद्वेदस्य कल्पितस्य सत्त्वात् तत्र तत्सम्बन्धाभावस्यापि प्रयोजकलाभो बध्यते ; कारणविरहस्य
कार्यविरहप्रयोजकत्वात्, इत्यतो भेदपदं वैलक्षण्यपरतया नान्तरीयकपदं च व्याप्यपरतया व्याचष्टे—*भेदानन्तरीयक-
स्येति* ॥ ब्रह्मवैलक्षण्यं यदि नाम ब्रह्मावर्तिधर्मवत्त्वम्, तदाऽसत्त्वमादाय तुच्छसंग्रहापत्त्योक्तदोषतादवस्थ्यम् ;
अत एव न विशिष्यापारमार्थिकत्वं बाध्यत्वरूपं तद्वैलक्षण्यम्, इत्यभिप्रेत्याह—*विनाशित्वादिरूपमिति* ॥ अविद्याद्य-
संग्राहकत्वाद् जन्यत्वमुपेक्षितम् । आदिना मिथ्यात्वपरिग्रहः । अनयोश्च तुच्छे विरहाद् नोक्तदोषतादवस्थ्यम्,
ब्रह्मणि तु कल्पितस्यापि विनाशित्वादेः प्रतीत्यभावेनाभावाद् न ब्रह्मतादात्म्यमिति भावः । ‘भेदानन्तरीयकस्येत्यत्र
भेदपदस्य विनाशित्वादिपरत्वे ब्रह्मणि तदभावेऽपि कल्पितब्रह्मभेदवत् कल्पितब्रह्मतादात्म्यस्यापि सत्त्वाद् नान्तरीयक-
पदार्थतद्व्याप्यत्वस्य ब्रह्मसम्बन्धे न भङ्गः, तदभावस्य तत्संबन्धाभावप्रयोजकत्वानुपपत्तिश्च, इत्यतः संबन्धपदं संबन्ध-
तावच्छेदकावच्छिन्नपरतया व्याचष्टे—*संबन्धस्येतीति* ॥ चिन्निष्ठकल्पितचित्तादात्म्यादिसंबन्धसाधारणतादात्म्यत्वादि-
मात्रस्य संबन्धतावच्छेदकत्व उक्तदोषतादवस्थ्यम्, शुद्धब्रह्मण्युक्तकल्पितचित्संबन्धसत्त्वाद् व्यभिचारश्चेत्यतस्तद्गव्या-
वृत्तं संबन्धतावच्छेदकविशेषणमाह—*चिदवृत्तित्वविशिष्टेति* ॥ *तादात्म्यत्वमिति* ॥ परम्पराविशेषणत्वं वेति
शेषः । *एतेन—भेदानन्तरीयकपद-संबन्धपदयोरुक्तव्याख्यानेन । *‘आनन्दो ब्रह्मणो रूपम्’ ‘चिद् ब्रह्मणो रूप-
मिति* ॥ अत्राङ्गुलीचलितचक्षुर्जन्यप्रत्यक्षे द्विचन्द्रश्च भूवानन्दब्रह्म-चिद्ब्रह्मपदार्थयोः—‘आनन्दो ब्रह्म’ ‘चिद् ब्रह्मेति

न्यायामृतम्

पूर्वं न ज्ञातम्, इदानीं शब्देन ज्ञातमिति वत् 'शुद्धं ब्रह्म पूर्वं न ज्ञातमिदानीं वेदान्तेन ज्ञात-
मि'त्यनुभवेन ब्रह्मणि व्यभिचारात्, तद्व्यवहारजनने तद्विषयत्वस्य तन्त्रत्वेन स्वव्यवहारहेतो-
श्चितोऽप्यभिधानस्याभिधेयत्ववत् चिद्विषयत्वाच्च । कल्पितभेदेन विम्ब-प्रतिविम्बयोर्लिङ्ग-लिङ्गभाववद्
जीव-ब्रह्मणोर्ज्ञातृ-ज्ञेयभाववच्चात्मनोऽपि स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वसंभवाच्च । अन्यथा तथा
तदज्ञाननिवृत्त्ययोगात् । तदाकारवृत्त्यैव च तन्निवृत्तौ घटादावपि तथात्वापातेनासिद्धेः,

तरङ्गिणी

भावादित्याशङ्क्य निराकरोति—*तद्व्यवहारजनन इति* ॥ तद्विषयत्वे तद्विषयकव्यवहाराजनकत्वमेव
प्रयोजकम्, नतु तदभिन्नत्वम्, अभिधेयत्वरूपाभिधानविषयेऽभिधाने व्यभिचारात् । तथाच भेदाभावरूप-
हेतौ तद्विषयकव्यवहाराजनकत्वमुपाधिरित्यर्थः । असिद्धिमप्याह—*कल्पितभेदेनेति* ॥ कल्पितभेदस्य
सत्त्वाद् भेदाभावरूपहेतुरसिद्ध इत्यर्थः । *ननु* कल्पितभेदो न भेदकार्यक्षमः, इत्यत उक्तम्—*लिङ्ग-लिङ्ग-
भाववद् ज्ञातृ-ज्ञेयभाववच्चेति च* ॥ *ननु* विषय विषयिणोः कल्पितभेदस्याप्यभावे कथं विषय-विषयिभाव-
इति ? अत उक्तम्—*स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वसंभवाच्चेति* ॥ वृत्तिप्रतिफलितचितः शुद्धात्मनः
सकाशात् कल्पितभेदवत्त्वेन विषयत्वं सम्भवतीत्यर्थः । *यद्वा*—पूर्वोदाहृतानुभववलात् चिद्रूपस्याप्यात्मन-
श्चिद्विषयत्वमज्ञातत्वादिना नित्यातीन्द्रियवत् परैरङ्गीकर्तव्यमित्येव न, अपितु घटादिवदात्मनः स्वाकारवृत्ति-
प्रतिफलितचिद्विषयत्वमपि स्वीकर्तव्यमेव । तथाच पूर्वोक्तस्य फलव्याप्यत्वस्य हेतोरपि शुद्धे ब्रह्मणि व्यभिचार-
श्चेत्यभिप्रायेण—*स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वसंभवाच्चेत्युक्तम्* ॥ अन्यथा चिद्विषयत्वमेवावश्यम् ।
ननु आत्माकारवृत्तौ चितः प्रतिफलनेऽपि नात्मनः स्वाकारवृत्तिफलितचिद्विषयत्वमस्ति ; प्रयोजना-
भावात्, इति नोक्तहेतोर्व्यभिचार इत्यत आह—*अन्यथेति* ॥ *तथा*—स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिता ।
घटादाविवात्मन्यप्यस्त्येव स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वस्य प्रयोजनं स्वविषयकाज्ञाननिवृत्तिरित्यर्थः ।
ननु आत्मनश्चिद्विषयत्वं विनाऽप्यात्माकारवृत्तेरेवात्माज्ञाननिवर्तकत्वमस्त्वित्यत आह—*तदाकारवृत्त्यैव
चेति* ॥ घटादेरपि स्वाज्ञाननिवर्तकस्वाकारवृत्तिविषयत्वमात्रमेव, नतु चिद्विषयत्वमित्यापातेनासिद्धि-
रित्यर्थः । *ननु* घटाकारवृत्तौ चित्प्रतिफलनं विना नाज्ञाननिवृत्तिः ; वृत्तिमात्रस्याज्ञाननिवर्तकत्वात्,
आत्माकारवृत्तौ तु चित्प्रतिफलनं विनाऽपि वृत्तिमात्रेणात्मस्वरूपस्फुरणसहितेनाज्ञाननिवृत्त्युपपत्तिः, अतो
नात्मनि व्यभिचारः, न वा घटादावसिद्धिः, इत्यत आह—*अज्ञानाविरोधीति* ॥ घटाकारवृत्तौ चित्प्रति-
फलनं विनाऽपि वृत्तिमात्रेण घटस्वरूपस्फुरणसहितेनाज्ञाननिवृत्तिरित्यस्यापि वक्तुं सुवचत्वेनासिद्धिस्तद-
वस्थेत्यर्थः । घटो न स्फुरणरूपः, तस्मिन् सत्यप्यज्ञानदर्शनात्, इति यदि, तदाऽऽत्माऽपि न स्फुरणरूपः ;
तस्मिन् सत्यप्यज्ञानदर्शनादिति तुल्यम् । केवल आत्मा स्फुरणरूपोऽपि नाज्ञानविरोधी, किन्तु वृत्तिसहित
इति यदि, तदाऽस्फुरणरूपोऽपि घटः केवलो नाज्ञानविरोधी, किन्तु वृत्तिसहित इत्यपि तुल्यमित्यभि-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

हेत्वन्तरमाह—*तद्व्यवहारेति* ॥ ब्रह्म, चिद्विषयः, चिज्जन्यव्यवहारविषयत्वात्, घटवदित्यर्थः । स्वस्य
स्वविषयत्वे दृष्टान्तः—*अभिधानस्याभिधेयत्ववदिति* ॥ *ननु* अभेदे कथं विषय-विषयिभाव इति ?
अत आह—*कल्पितभेदेनेति* । *अन्यथेति* ॥ यथात्मनश्चिद्विषयत्वं नाङ्गीक्रियत इत्यर्थः । *तथा*—
ब्रह्मवृत्त्या । *ननु* ब्रह्मणश्चिद्विषयत्वाभावेऽपि वृत्त्यैव तदज्ञाननिवृत्तौ बाधकाभावः, इत्यतो बाधकमस्तीत्याह
—*तदाकारेति* ॥ *ननु* आत्मनः स्फुरणरूपत्वात् तत्र वृत्त्याऽज्ञाननिवृत्तिः, घटादेस्तदभावाद् न तथा
तदज्ञाननिवृत्तिः । नच—ब्रह्मणः स्फुरणरूपत्वेनैवाज्ञाननिवृत्तिरस्तु, किं वृत्त्येति—वाच्यम् ; तस्य सर्वदा

न्यायामृतम्

अज्ञानाविरोधिस्फुरणरूपत्वस्य चात्मनीव घटादावपि सुवचत्वात्, अस्फुरणरूपेष्वतीन्द्रियकेष्वपि (१) वृत्तिविषयत्वमात्रेण व्यवहारादिसम्भवे तत्प्रतिफलितचैतन्यविषयत्वस्य, तदभिव्यक्तचैतन्य-विषयत्वस्य वा कल्पनायोगाच्च, घटादावन्धकारनिवर्तकप्रभाया इवाज्ञानाविरोधिज्ञानस्याननुभवाच्च ;

तरङ्गिणी

प्रायेणोक्तम्—*अज्ञानाविरोधिस्फुरणरूपत्वस्य चेति* ॥ तथाचासिद्धिभयेन घटाकारवृत्ताविवात्माकार-वृत्तावपि चित्प्रतिफलनमवश्यमङ्गीकरणीयम् । एवं चात्माऽपि घटादिरिव स्वाकारवृत्तिप्रतिबिम्बितविषयः, इति शुद्धात्मनि निरुक्तहेतोर्व्यभिचार इत्यर्थः । एतावता घटादौ स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वमभ्युपेत्य तन्न्यायेनैव शुद्धात्मनोऽपि स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वमापाद्य शुद्धात्मनि व्यभिचार आपादितः, संप्रत्यात्मनीव घटादावपि स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वं नास्ति, तथाचासिद्धिरिति वक्तुं घटादौ स्वाकारेन्द्रियजन्यवृत्त्यतिरिक्तम्, स्वाकारवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यरूपं वा, तादृशवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यरूपं वा ज्ञानान्तरं नास्ति, प्रयोजनाभावादित्याह—*अस्फुरणरूपेष्वित्यादिना* ॥ तादृशवृत्तिरूपज्ञानातिरिक्तं तादृशचैतन्यरूपं ज्ञानं किं वृत्तिविषये घटादौ व्यवहारार्थं वा कल्प्यते ? अनुभवबलाद्वा ? श्रुतिबलाद्वा ? आपरोक्ष्यार्थं वा ? नाद्य इत्याह—*अस्फुरणरूपेष्विति* ॥ इन्द्रियजन्यान्तःकरणवृत्तावेव चित्प्रतिफलनम्, न त्वनुमित्यादिरूपान्तःकरणवृत्ताविति परसिद्धान्तः । तथाच यथाऽनुमित्यादिविषये वृत्तिप्रतिफलितचिद्विषय-त्वाद्यभावेऽपि बन्धादौ प्रवृत्तिरूपव्यवहारः, तथैन्द्रियकेष्वपीन्द्रियजन्यवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वादिकं विनाऽपि स्वाकारेन्द्रियजन्यवृत्तिमात्राद् घटादिषु व्यवहारोऽस्तु । एवञ्च वृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वादिकं घटादावसिद्धमित्यर्थः । *ननु* विज्ञानादिश्रुतेः स्फुरणरूपात्मादिवृत्तिमात्राद् मया व्यवहारस्याङ्गीकारेऽप्यनेवविधे घटादौ न तद् युक्तम्, अत उक्तम्—*अस्फुरणेत्यादि* ॥ ऐन्द्रियवदतीन्द्रियस्याप्यस्फुरणरूपत्वा-विशेषादित्यर्थः । अनुभवबलादिन्द्रियजन्यवृत्त्यतिरिक्तं निरुक्तचैतन्यरूपं ज्ञानं कल्प्यत इति द्वितीयपक्षे निराकरोति—*घटादाविति* ॥ घटादौ निरुक्तचैतन्यरूपज्ञानस्याननुभवात् । *ननु*—घटादावज्ञान-निवृत्तिः, सहेतुका ; निवृत्तित्वात् ; घटनिवृत्तिवदित्यनुमानेनेतरपरिशेषसहितेन निरुक्तचैतन्यरूपज्ञानमज्ञान-निवर्तकत्वेन घटादौ सिद्धमनुभूयत इति—चेत्, *न* ; विषयाकारेन्द्रियजन्यवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्य-रूपस्य विशिष्टस्याज्ञाननिवर्तकत्वं किं विशेष्यभूतचैतन्यस्याज्ञाननिवर्तकत्वेन वा ? विशेषणीभूततादृशवृत्ते-रज्ञाननिवर्तकत्वेन वा ? मिलितस्योभयस्य तथात्वेन वा ? नाद्यः ; चैतन्यमात्रस्य त्वन्मतेऽज्ञानस्फोरक-त्वेनाज्ञानाविरोधित्वात्, न द्वितीयः ; परिशेषासिद्धेः, न तृतीयः ; आवश्यकवृत्तेरेवाज्ञानविरोधित्वेनाज्ञान-निवर्तकत्वात्, तथाच घटादौ निरुक्तचैतन्यरूपज्ञानस्योक्तविधयाऽज्ञानविरोधित्वाभावाद् नोक्तानुमानेन तादृश-चैतन्यरूपस्य ज्ञानस्यानुभव इति भावेनोक्तम्—*अज्ञानाविरोधीति* ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

सत्त्वेनाज्ञानविरोधित्वाभावाद् न तेन ब्रह्माज्ञाननिवृत्तिः, अतो वृत्तौ तन्निवृत्तिरित्यत आह—*अज्ञाना-विरोधीति* ॥ यदि ब्रह्मणि वृत्त्यैव तदज्ञाननिवृत्तिः, तदा घटादावपि वृत्त्यैवाज्ञाननिवृत्त्युपपत्तौ चैतन्यरूप-ज्ञानस्वीकारायोगः । किञ्च घटादिविषयकचैतन्यरूपज्ञानस्योररीकरणे व्यवहारो वा बलम् ? अनुभावो वा ? उत श्रुतिः ? विषयापरोक्ष्यं वा ? नाद्य इत्याह—*अस्फुरणरूपेष्विति* ॥ न द्वितीय इत्याह—*घटादाविति* ॥

(१) *ननु* घटाकारवृत्तौ चित्प्रतिफलनं विना नाज्ञाननिवृत्तिः ; घटाद्याकारवृत्तिमात्रस्याज्ञानानिवर्तकत्वात् । यथाहुः—

“तुणादेर्भासिकाऽन्येषा सूर्यदीप्तिस्तृणं दहेत् । सूर्यकान्तमुपास्म्य तन्न्यायं जिति योजयेत् ॥” इति ।

न्यायामृतम्

अन्यथेच्छाद्यन्तःकरणवृत्तिप्रतिफलितं तद्व्यङ्ग्यं वेच्छादिकम्, परोक्षवृत्तिप्रतिफलितं तद्व्यङ्ग्यं वा परोक्षज्ञानम्, तमोनिवर्तकप्रभाप्रतिफलितं तद्व्यङ्ग्यं वा प्रभान्तरं च कल्प्यं स्यात् । “तमेव भान्तमि”ति श्रुत्यर्थस्तु प्रतिकर्मव्यवस्थाभङ्गे वक्ष्यते । चैतन्याविषयस्याप्यपरोक्ष्यं च

तरङ्गिणी

अन्यथेति ॥ अन्यथोपपन्ना ज्ञाननिवृत्तिरूपकार्यकम् अज्ञाननिवृत्तिरूपकार्याजनकमिन्द्रियजन्यवृत्ति-
व्यतिरिक्तं तत्प्रतिफलितचैतन्यरूपं वा तद्व्यङ्ग्यचैतन्यरूपं वा ज्ञानं यदि घटादौ कल्प्येत, तदाऽन्यथोपपन्नेद्वे-
च्छादिनिवृत्तिकार्यकं द्वेषेच्छादिनिवृत्तिरूपकार्याजनकमिच्छाद्याकारान्तःकरणवृत्तिप्रतिफलितं तद्व्यङ्ग्यं वेच्छा-
द्वेषादिकं कल्प्यं स्यात्, तथाऽन्यथोपपन्नबन्धादिप्रवृत्तिरूपकार्यकं बन्धादिप्रवृत्तिरूपकार्याजनकं बन्धादि-
परोक्षवृत्तिप्रतिफलितं तद्व्यङ्ग्यं वा बन्धादिविषयकपरोक्षवृत्त्यन्तरमभ्युपेयं स्यात्, तथाऽन्यथोपपन्नान्धकारनिवृत्ति-
कार्यमन्धकारनिवृत्तिरूपकार्याजनकं तमोनिवर्तकत्वेन प्रतीयमानप्रभाप्रतिफलितं तद्व्यङ्ग्यं वा प्रभान्तरं
वा कल्प्यं स्यात् ; द्वेषाविरोधीच्छा वा, इच्छाद्यविरोधिद्वेषादिकं वा बन्धादिव्यवहाराहेतुर्वन्धादिपरोक्षज्ञानं
वा, अन्धकाराविरोधिप्रभा वा नास्ति ; अननुभवात्, इति यदि, तदाऽज्ञानाविरोधिज्ञानमपि नास्ति ; अननु-
भवात् । एवं च वृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वं न घटादीनाम्, इति तत्रासिद्धिदुर्द्धरेत्यर्थः । *ननु*—“तमेव
भान्तमि”त्यादिश्रुतिबलात् तादृशचैतन्यरूपज्ञानसिद्धिरिति तृतीयं पक्षं निराकरोति—*तमेव भान्तमिति* ॥
आपरोक्ष्यार्थं निरुक्तचैतन्यरूपज्ञानकल्पनमिति चतुर्थपक्षेऽप्यपरोक्ष्यं किं परोक्षज्ञानभिन्नज्ञानत्वादिकं ज्ञानगतं
वा ? आहोस्वित् साक्षात्कृतत्वादिकमर्थगतं वा ? नाद्य इत्याह—*चैतन्याविषयस्यापीति* ॥ ज्ञानस्येति शेषः ।
चैतन्यम्, अविषयः अप्रतिबिम्बितं यस्मिन्, तस्य वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यभिन्नस्य, इन्द्रियजन्यवृत्तिमात्र-
स्येति यावत् । निरुक्तचैतन्यरूपज्ञानानङ्गीकारेऽपरोक्षज्ञानाभावापातेन परोक्षापरोक्षज्ञानविभागो न स्यात्,
इति निरुक्तचैतन्यरूपज्ञानकल्पनमिति यत्, तदपि न ; निरुक्तचैतन्यरूपज्ञानानङ्गीकारेऽपीन्द्रियजन्यवृत्तावेव
साक्षात्कारत्वरूपविशेषेण परोक्षज्ञानभिन्नज्ञानत्वादिरूपापरोक्ष्यस्योपपत्तेः । न द्वितीय इत्याह—*चैतन्याविषय-
स्यापीति* ॥ घटादेरिति शेषः । चैतन्यं प्रत्यविषयः=चैतन्याविषयः, तस्य चैतन्याविषयस्यापि घटादेः
साक्षात्कृतत्वरूपमापरोक्ष्यं वृत्तिगतेन साक्षात्कारत्वरूपविशेषेणैवोपपन्नमित्यन्वयः । विषयस्यापरोक्ष्यं परमते द्वेषा
—बाह्येन्द्रियार्थसन्निकर्षाद् बाह्येन्द्रियद्वारा निःसृतान्तःकरणवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्येन घटाधिष्ठानचैतन्यावरका-
ज्ञाननिवृत्तौ सत्यां घटाकारवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्येनैव घटादिकं प्रकाश्यते । यथाहुः—“स्वच्छेऽन्तःकरणेऽज्ञानि-
प्रसृमरे नेत्रादिमार्गोद्गते तत्तद्ग्राह्यचयात्मना परिणते बिम्बीभवन्ती चित्तिरेकाऽप्यर्थ-मनोविशेषकवशाद् द्वैतं
प्रपन्ना हरत्यज्ञानम्, प्रकटीकरोति विषयान्—ज्ञातं मयेदं त्विती”ति । अत एवातीन्द्रियस्थले निरुक्तचैतन्यरूप-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अन्यथेति ॥ चैतन्यरूपज्ञानानुभवाभावेऽपि तदङ्गीकार इत्यर्थः । *इच्छाद्यन्तःकरणवृत्तिप्रति-
फलितमिति* ॥ इच्छादिरूपा याऽन्तःकरणोपादानिका वृत्तिः, तत्प्रतिफलितमित्यर्थः । तृतीयं
निराकरोति—*एवमिति* ॥ चतुर्थं परिहरति—*चैतन्याविषयस्येति* ॥ *ननु*—ज्ञानत्वस्य
विषयगतज्ञातत्वप्रयोजकत्वे तस्येच्छादिसाधारणत्वादिच्छादिरूपवृत्तिविषयस्यापि ज्ञातत्वं किं

अतोऽन्तःकरणवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वं घटादेर्वक्तव्यमिति चेत्, तद्धात्मन्यपि वृत्तिमात्रस्याज्ञानानिवर्तकत्वादात्मनोऽ-
प्यात्माकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वं वाक्यमिति समम् । *ननु* आत्मनोऽन्तःकरणवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वाभावेऽप्यात्मनः
स्फुरणरूपत्वात् स्फुरणरूपात्माकारवृत्त्या तदज्ञाननिवृत्तिर्युक्तेति चेत्, तर्हि घटस्यापि स्फुरणरूपत्वात् स्फुरणरूपवदकारवृत्त्यैवा-
ज्ञाननिवृत्त्युपपत्तेरस्याप्यन्तःकरणवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वं न स्यादिति समम् । *ननु* घटस्य स्फुरणरूपत्वे घटाज्ञानमेव
न स्यादिति चेत्, तर्हि ब्रह्मणोऽपि स्फुरणरूपत्वे तदज्ञानमपि न स्यादिति समम् । *ननु* अज्ञानाविरोधि स्फुरणरूपं ब्रह्मेति

न्यायामृतम्

चैतन्याभिव्यञ्जकत्वार्थमावश्यकतेनेन्द्रियजन्यत्वप्रयुक्तेन वृत्तिगतेन साक्षात्कारस्वरूपविशेषणैवोपम् ; इच्छादिवृत्त्यनिष्ठेन परोक्षवृत्तिगतेन ज्ञानस्वरूपविशेषण विषयस्य ज्ञातत्ववत् स्मृत्याद्यनिष्ठेनानुभवादिति

तरङ्गिणी

ज्ञानाभावादतीन्द्रियार्थाधिष्ठानचैतन्यावरकाज्ञाननिवृत्तिर्नास्ति, इत्यपरोक्षैकरसानावृतसंवित्तादात्म्येन स्फुरणविषय-
कत्वरूपमापरोक्ष्यं विषयस्य नास्ति, किन्तु केवलमर्थव्यवहारमात्रमिति । अस्मिन् पक्ष आध्यासिकसम्बन्धस्या-
तन्त्रत्वापातेनारुच्या द्वितीयः पक्षः । स यथा—निरुक्तवृत्तिप्रतिबिम्बितेन चैतन्येन घटाधिष्ठानचैतन्यावरका-
ज्ञाननिवृत्तौ सत्यां घटाद्यधिष्ठानचैतन्यस्यापरोक्षैकरसप्रमातृचैतन्येन सहैकोपाध्यवच्छेदेन तदभेदाभिव्यक्तौ
तच्चैतन्यस्फुरणे सति तत्राध्यस्तस्य घटादेरप्यापरोक्ष्यमिति, तदुभयमपि न ; तादृशचैतन्यरूपज्ञाने प्रमाणा-
भावात्, वृत्त्यैवापरोक्ष्योपपत्तेः । अन्यथा तव मतेऽप्यपरोक्षवृत्तिवत् परोक्षवृत्तौ चित्प्रतिफलनं भवतु,
तादृशवृत्त्या च स्वविषयधर्माद्यधिष्ठानचैतन्यावरकाज्ञाननिवृत्तिरपि भवतु, एवं चापरोक्षैकरसानावृतसंवित्ता-
दात्म्येन स्फुरणविषयतयैव परोक्षवृत्तिविषयस्य धर्मादेरापरोक्ष्यमपि भवतु, तथा तद्विषयकपरोक्षवृत्तेरप्यपरोक्षैक-
रसचैतन्यविषयतयैवापरोक्ष्यमपि भवतु, इत्याद्यापादने कृत इन्द्रियजन्यत्वरूपविशेषाभावात्, परोक्षवृत्तौ त्विन्द्रिय-
जन्यत्वरूपविशेषप्रयुक्तसाक्षात्कारस्वरूपजातिविशेषसद्भावात् चित्प्रतिफलनादि भवतीति समाधातव्यम् । तदेतद्
निरुक्तचैतन्यरूपज्ञानानङ्गीकारे वृत्तिमात्राङ्गीकारेऽपि समानमित्यभिप्रायेणोक्तम्—“चैतन्याभिव्यञ्जकत्वार्थ-
मावश्यकतेनेति” ॥ *ननु* वृत्तिगतेन साक्षात्कारस्वरूपविशेषेण चैतन्याविषयस्यापि घटादेः साक्षात्कृतस्वरूप-
मापरोक्ष्यमुपपन्नमित्युक्तमयुक्तम्, कार्यगतानुगतधर्मस्यानुगतकारणप्रयोज्यत्वनियमेन तादृशकारणासंभवे तादृशो
धर्मस्याप्यसिद्धेः, इत्यत उक्तम्—“इन्द्रियजन्यत्वप्रयुक्तेनेति” ॥ इन्द्रियत्वेनेन्द्रियजन्यत्वेनेत्यर्थः । अनु-
मितौ तु मनस्त्वेन मन इन्द्रियजन्यत्वम्, अतो न तत्र साक्षात्कारत्वप्रसङ्गः । नचैवं मनस्त्वेन मनोजन्य-
स्मृतेर्मानसत्ववदनुमितेरपि मानसत्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; व्यापारवत्कारणनिरपेक्षमनोजन्यत्वेन मानसत्व-
मित्याहुः । साक्षात्कृतस्वरूपविषयापरोक्षे दृष्टान्तमाह—“इच्छादिवृत्त्यनिष्ठेनेति” ॥ चैतन्याविषयस्यापि
विषयस्यापरोक्ष्यं साक्षात्कृतस्वरूपं ज्ञानगतेन साक्षात्कारस्वरूपविशेषणैवोपपन्नमिति पूर्वणैवान्वयः । *ननु*
न वृत्तावपरोक्षत्वम् ; प्रमाणाभावात्, किन्तु चैतन्यमेव तथा ; “यत्साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्मे”ति श्रुतेः, इन्द्रिय-
जन्यवृत्तौ तु चैतन्यरूपापरोक्षज्ञानसम्बन्धेनौपचारिकमपरोक्षत्वम्, अतस्तादृशचैतन्यरूपज्ञानानङ्गीकारे विषयस्य

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

न स्यादिति ? अत उक्तम्—“इच्छादिवृत्त्यनिष्ठेनेति” ॥ इच्छाया ज्ञानत्वस्यैवाभावादिति भावः ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

वाक्यतोऽत्यन्ताभिन्नत्वेन प्रमितयोर्ब्रह्मण इति षष्ठीरूपदोषवशात् तादात्म्यसंबन्धानां प्रयोज्यानामपि योग्यताभ्रमेण
भानम् ; योग्यताभ्रमस्यैव शाब्दभ्रमे दोषत्वोक्तेः । यद्यपि षष्ठी सवधीनबोधे भेदद्वित्वसंबन्धसामान्यस्यैव बोधिका ;

चेत्, तत्राह—अज्ञानेतीति सम्प्रदायः । किं च घटादौ स्वाकारेन्द्रियजन्यवृत्तिविषयत्वमात्रं विहाय तत्प्रतिबिम्बितचैतन्यरूप-
ज्ञानविषयत्वं कस्मात् कल्प्यते ? किं घटादिव्यवहारार्थम् ? उतामुभवबलात् ? अथ श्रुतिबलात् ? यद्वा घटादौ विषये
स्वतोऽपरोक्षाभावादपरोक्षचित्सम्बन्धेनैवापरोक्ष्यस्य वक्तव्यत्वाद् घटादिविषयस्यापरोक्ष्यसिद्धयर्थम् ? नाह इत्याह—
अस्फुरणरूपेष्वित्यादिना ॥ इन्द्रियजन्यान्तःकरणवृत्तावेव चित्प्रतिफलनम्, न त्वनुमित्यादिरूपान्तःकरणवृत्ताविति हि पर-
सिद्धान्तः । एवञ्च यथैवानुमित्यादिविषयेष्वतीन्द्रियेषु धर्मादिषु वृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वाभावेऽपि व्यवहारः, तथैन्द्रियकेष्वपि
घटादिषु वृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वाभावेऽपि स्वाकारेन्द्रियजन्यवृत्तिविषयत्वमात्राद् व्यवहारोऽस्तु । एवं च व्यवहारान्यथानुपपत्त्या
न वृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वं कल्प्यमित्यर्थः । *ननु* अतीन्द्रियार्थानां स्फुरणरूपत्वाद् वृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वाभावेऽपि
व्यवहारो भविष्यतीति न दृष्टान्त इत्यत उक्तम्—*अस्फुरणरूपेष्विति* ॥

न्यायामृतम्

गतेन विशेषेण तद्विषयस्यानुभूतत्वानुमितत्वादिवच्च, अन्यथा (१) परोक्षत्वापरोक्षत्वे एकज्ञानत्वव्याप्ये न स्याताम् ॥

तरङ्गिणी

नापरोक्ष्यसिद्धिरित्यत आह—#अन्यथेति# ॥ इन्द्रियजन्यवृत्तौ स्वभावतोऽपरोक्षत्वानभ्युपगमे=चैतन्य-विषयत्वप्रयुक्तौपचारिकापरोक्षत्वाभ्युपगमे । #परोक्षत्वम्=ज्ञानकरणकज्ञानत्वादिकम्# ॥ अपरोक्षत्वम्=परोक्षज्ञानभिन्नत्वादिकम् । इन्द्रियजन्यवृत्तावपरोक्षत्वं नास्तीति यदि, तदा चैतन्येऽपरोक्षत्वमेव, वृत्तौ तु परोक्षत्वमेव, इति परोक्षत्वापरोक्षत्वयोर्ज्ञानत्वव्याप्यत्वं न स्यादित्यर्थः । #ननु# वृत्ति-चैतन्ययोर्द्वयो-ज्ञानत्वमस्ति, इति तद्व्याप्यत्वं परोक्षत्वापरोक्षत्वयोर्भविष्यतीत्यत उक्तम्—#एकेति# ॥ परमते न वृत्ति-चैतन्ययोरेकज्ञानत्वम् ; चैतन्यस्य शस्तिरूपत्वात्, वृत्तेश्चैतन्यकारणत्वात्, परोक्षत्वस्यौपचारिकज्ञानत्वव्याप्यत्वम्, अपरोक्षत्वस्य मुख्यज्ञानत्वव्याप्यत्वम्, उभयोस्तु नैकज्ञानत्वव्याप्यत्वं स्यात्, इन्द्रियजन्यवृत्तौ साक्षात्कारस्व-निबन्धनस्य स्वाभाविकापरोक्षत्वस्याभ्युपगमे तु परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरेकवृत्तिनिष्ठज्ञानत्वेन व्याप्यत्वं संभवतीत्यर्थः । #ननु# तथापि नापरोक्षत्वस्य ज्ञानत्वव्याप्यत्वम् ; वृत्तिनिष्ठज्ञानत्वाभाववति निरुक्तचैतन्यरूपज्ञानेऽप्य-परोक्षत्वस्य सत्त्वादिति—चेत्, #न# ; इन्द्रियजन्यवृत्त्यतिरिक्ते तादृशचैतन्यरूपापरोक्षज्ञाने प्रमाणाभावा-दित्युक्तत्वात्, स्वमते त्वैन्द्रियवृत्तावतीन्द्रविषयकवृत्तौ साक्षिरूपज्ञाने च मुख्यज्ञानत्वस्य सत्त्वात् परोक्ष-त्वापरोक्षत्वयोरेकज्ञानत्वव्याप्यत्वं सम्भवतीत्याशयः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

एवमुत्तरत्रापि द्रष्टव्यम् । #अन्यथेति# ॥ यदि वृत्तावपरोक्षत्वं न स्यादित्यर्थः । #ननु# वृत्तौ परोक्षत्वम्, चिद्रूपे च ज्ञानेऽपरोक्षत्वम्, ज्ञानत्वं बोधयसाधारणम् । तथाच परोक्षत्वेऽपि वृत्तेः परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरेकज्ञानव्याप्यत्वं स्यादिति—चेत्, #नैवं परस्याङ्गीकारः# ; परेण हि चिद्रूपमेव ज्ञतिरूपं ज्ञानम्, वृत्तौ ज्ञायतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या ज्ञानत्वमित्यङ्गीकारेणोभयत्रैकविधज्ञानत्वानङ्गीकारात् । एवं च चिद्रूपं ज्ञानमपरोक्षमेव, वृत्तिरूपं ज्ञानं परोक्षमेव, इति कथमेकज्ञानत्वव्याप्यत्वं परोक्षत्वा-परोक्षत्वयोः स्यात् ? अत एवाह—#एकेति# ॥ नच—परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरेकज्ञानत्वव्याप्यत्वम-सिद्धमिति—वाच्यम् ; ज्ञानं द्विविधम्—परोक्षमपरोक्षं चेति महर्षिभिर्विभजनेनैकविधज्ञानत्व-व्याप्यत्वस्य सकलज्ञानसिद्धत्वादिति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादात्म्यस्य च चितश्चिति सत्त्वाद् व्यभिचारो दुर्वारः, अथ—प्रातीतिकान्यस्य चित्सम्बन्धस्य निवेशाद् न दोषः ; उक्ततादात्म्यस्य प्रातीतिकत्वात्, इति—चेत्, #न# ; साधनवैकल्यापत्तेः, इत्यादिकम्—अपास्तम् ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

तथापि संबन्धानामन्तरङ्गत्वात् तादात्म्यस्यैव भानम्, एवं भेदस्य संबन्धान्वयितावच्छेदकतया संबन्धस्य भेदव्यापक-त्वेन संभवदुपस्थितिकतया चिद्विषयत्वस्य भेदान्वयितावच्छेदकतया भेदव्यापकत्वेन संभवदुपस्थितिकतया चोक्तशाब्दभ्रमे भानं संभवति, इति तद्विषयीभूतभेद-तादात्म्ययोः प्रातिभासिकयोः स्वीकार आवश्यक इति भावः । तदाह—#इत्येवं कल्पितेति# ॥ शाब्दभ्रमविषयतया कल्पितेत्यर्थः । *तादात्म्यस्य चेति* ॥ चेन परम्पराविशेषस्येति बोध्यम् । *चितश्चित्तीति* (४९८) ॥ शुद्धचित इत्यर्थः । *साधनवैकल्यापत्तेरिति* ॥ दृष्टान्ते प्रातीतिकस्यैव चित्संबन्धस्य संभवात् चिदन्यतत्संबन्धस्यासंभवात् तदन्यचित्संबन्धरूपसाधनस्याभावादिति भावः । *इत्यादिकमिति* ॥ दृष्टिसृष्टिवादे साधनाप्रसिद्ध्यापत्तेरित्यादिपदार्थः । एवं नान्तरीयकपदस्योक्तयथाश्रुतार्थ उक्तदोषोऽप्यादिपदार्थः । *अपास्तमिति* ॥ यद्यपि प्रातीतिकः संबन्धः चितश्चित्यस्ति ; तथापि तद्धारणाय हेतुभूतचित्संबन्धे चिद-

न्यायामृतम्

न पञ्चमः ; आत्मनोऽपि स्वप्रकाशत्वाद्वितीयत्वादिविशिष्टव्यवहारे तदपेक्षानियमात् ।

अद्वैतसिद्धिः

व्यभिचारः । तुच्छे च व्यभिचारः परिहरणीयः । यद्वा—स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानियति-
तरङ्गिणी

यथाश्रुते दोषमाह—*आत्मनोऽपीति* ॥ यस्मिन् कस्मिंश्चिदात्मगोचरव्यवहारे स्वप्रकाशत्वा-
द्वितीयत्वादिविशिष्टविषयके स्वातिरिक्तसंविदो विशेषणविषयिकाया नियमेनापेक्षणादित्यर्थः । *ननु*
स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानिरूपितस्वव्यवहारत्वावच्छिन्नव्याप्यताकव्यवहारकत्वमुक्तलक्षणार्थः । आत्मव्यवहारे
नित्यसिद्धे स्फुरणरूपे सुषुप्तिकालीने तादृशसंविदपेक्षाऽभावेन व्यभिचाराद् नात्मव्यवहारे तादृश-
संविदपेक्षाव्याप्यत्वमस्ति । यद्यप्यात्मव्यवहारविशेषस्य तादृशसंविदपेक्षाव्याप्यत्वमस्ति ; तथापि

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ननु चितस्स्वाश्रितवृत्तिविषयत्वरूपपरम्परासम्बन्धस्य तुच्छेऽपि सत्त्वाद् व्यभिचारः, तत्राह—*तुच्छेति* ॥
अस्तित्वप्रकारकधीविषयत्वादिसमानाधिकरणत्वेन हेतोर्विशेषणेनेति शेषः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

परिहरणीयः । यद्वा—स्वव्यवहारे (स्वव्यवहारं प्रति स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाया नियमो व्यापकत्वरूपो
घटकतया यत्रेति व्युत्पत्त्या तादृशव्यापकताघटितस्य हेतुता स्व-स्वव्यवहारत्वावच्छिन्नव्यापकस्वातिरिक्त-
सांवदपेक्षाकत्वं विषयत्वम्) स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाकनियतिरूपदृश्यत्वं हेतुः ।

सिद्धिव्याख्या

भावेऽपि सम्बन्धित्वरूपविषयत्वे किं बाधकम् ? इति—शङ्क्यम् ; विषयत्वस्य स्वरूपसम्बन्धविशेषत्वेन सम्बन्धाभावे
तद्विशेषरूपविषयत्वस्याप्ययोगादिति भावः । तुच्छस्यापि तद्विषयत्वे तत्र व्यभिचार इत्याशङ्क्याह—*तुच्छ इति* ॥
असतः स्वल्पैवाभावाद् न तत्र व्यभिचारः ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

वृत्तित्वं विशेषणं देयम् । तथाच भेदपदार्थविनाशित्वरूपव्यापकस्याभावाद् व्याप्यचिद्वृत्तित्वविशिष्टचित्संबन्धस्य
चित्सत्त्वाद् न व्यभिचारः । प्रातिभासिके च तत्सत्त्वाद् न साधनवैकल्यम् । एवं च संबन्धप्रतियोगिचिति
शुद्धत्वं न देयम् । चिदन्यवृत्तित्वं तु न विशेषणम् ; चिति चिदन्यत्वस्य कल्पितस्य सत्त्वेनाव्यावर्तकत्वादिति
भावः । *परम्परासंबन्धस्येति* ॥ इदमि रजताध्यासपक्षे रजते साधनावैकल्याय तन्निवेशस्यावश्यकत्वादिति भावः ।
तुच्छे व्यभिचारपरिहारोपयुक्तं विशेषणं स्मारयितुं पूरयति—*अस्तित्वेति* ॥ *शेष इति* ॥ इदमवच्छिन्नचतन्त्रे
रजताध्यास इति पक्षे साक्षात् चित्संबन्धनिवेशनेनापि तुच्छे व्यभिचारवारणं बोध्यम् ॥

मूले—यद्वा स्वव्यवहार इति ॥ स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदोऽकारणत्वे तदपेक्षानियमासंभवात् कारणत्वे
पर्यवसानात् स्वातिरिक्तसंविज्जन्यस्वव्यवहारकत्वमित्यर्थः । *ननु* वृत्ति-चैतन्यान्यतरस्य संवित्पदार्थत्वे ब्रह्मणोऽ-

वृत्तावित्यङ्गीकारे परोक्षत्वापरोक्षत्वयोर्ज्ञानत्वव्याप्यत्वं न स्यात् । चैतन्यनिष्ठापरोक्षत्वस्य चैतन्यनिष्ठज्ञानत्वव्याप्यत्वेऽपि
वृत्तिनिष्ठापरोक्षत्वस्य ज्ञानत्वव्याप्यत्वाभावात्, वृत्तौ परोक्षत्वसङ्गावेऽपि तत्र ज्ञानत्वाभावात् । भावव्युत्पत्त्या ज्ञप्तिरूप-
ज्ञानत्वं चैतन्यस्यैव, वृत्तेस्तज्ज्ञप्तिरूपचैतन्यव्यञ्जकतया ज्ञानकरणत्वमेव, न ज्ञानत्वमित्यङ्गीकारात् । तथा वृत्तिगतपरोक्षत्वस्य
वृत्तिव्याप्यत्वमेव स्यात् । तथाच करण-भावव्युत्पत्तिभ्यां वृत्ति-चैतन्ययोरुभयोरपि ज्ञानत्वात् तन्मध्ये यद् भावव्युत्पत्त्या ज्ञप्तिरूप-
मेकं ज्ञानम्, तन्निष्ठं यद् ज्ञानत्वम्, तत् सर्वजनसिद्धं न स्यात् । अतः सर्वजनसिद्धैकज्ञानत्वव्याप्यत्वनिर्वाहाय वृत्तावपि
ज्ञानत्वेऽङ्गीकार्ये, इन्द्रियजन्यतया चापरोक्षत्वे चाङ्गीकार्येऽपरोक्षज्ञानरूपवृत्तिविषयत्वमात्रेण विषय आपरोक्ष्योपपत्तौ तदर्थं
वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यस्य तदभिव्यक्तचैतन्यस्य वा कल्पनाऽयोगात्, इति चिद्विषयत्वरूपहेतोः स्वरूपासिद्धिरिति भावः ॥ (श्रीनि०)

न्यायासृतम्

ननु—आत्मनि विशिष्टव्यवहारे विशेषणोपनायकमानापेक्षानियमेऽपि स्वरूपमात्रव्यवहारे तदनपेक्षेति—चेत्, *न* ; घटादावपि तथेत्यसिद्धेः । *ननु*—घटादौ स्वरूपमात्रव्यवहार एव नास्ति, आत्मनि तु सुषुप्तावस्ति, इति—चेत्, *न* ; ‘एतावन्तं कालं सुखमहमस्वाप्समि’ति परामर्शेन तस्य विशिष्टत्वेनैव सिद्धेः । *ननु*—आत्मनि विशिष्टव्यवहारे तदपेक्षायामपि न विशेष्याशे तदपेक्षा ; स्वप्रकाशत्वात्, घटादौ तदंशेऽपीति—चेत्, *न* ; नियतिपदवैयर्थ्यात्, आसंसारमज्ञानावृतस्य (१) शुद्धस्य स्वव्यवहारेऽनधिगतार्थबोधकवेदान्तजन्याज्ञाननिवर्तकवृत्त्यपेक्षानियमाच्च, वृत्त्यन्य-

तरङ्गिणी

सा व्याप्यताऽऽत्मव्यवहारत्वेन नावच्छिद्यते, किन्तु तत्तदात्मव्यवहारत्वेनैव, एवं च नातिव्याप्तिरिति शङ्कते—*नन्विति* ॥ *घटादावपीति* ॥ घटादिगोचरव्यवहारेऽपि निरुक्तव्याप्यता घटादिगोचर-तत्तद्व्यवहारत्वेनैवावच्छिद्यते, नतु घटादिगोचरव्यवहारत्वसामान्येनेत्यर्थः । *ननु* घटादिव्यवहारनिष्ठा निरुक्तव्याप्यता सामान्येन घटादिव्यवहारत्वेनैवावच्छिद्यते ; लाघवात्, व्यभिचाराभावाच्च, आत्मव्यवहारे तु सुषुप्तिकालीने स्फुरणरूपे व्यभिचाराद् निरुक्तव्याप्यतावच्छेदकत्वं गुरोरपि व्यवहारविशेषत्वस्यैव कल्प्यते । तथाच नासिद्धिर्घटादौ, न वाऽऽत्मनि व्यभिचार इति शङ्कते—*ननु* *घटादाविति* ॥ आत्मव्यवहारेऽपि सौषुप्तिके विशिष्टगोचरे विशेषणोपनायकमानापेक्षया आवश्यकत्वेनात्मव्यवहारस्यापि निरुक्तसंविदपेक्षां प्रत्यव्यभिचारात् तत्रापि सामान्यस्यात्मव्यवहारत्वस्यैव तद्व्याप्यतावच्छेदकत्वात्, तथाचाऽऽत्मनि व्यभिचार इत्याह—*एतावन्तं कालमिति* ॥ सुषुप्तौ कालादिविशिष्ट एवात्मा व्यवहियत इत्यर्थः । *ननु* स्वव्यवहारे स्वांशावच्छेदेनापि स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानियतिरिति विवक्षितो हेतुः, सुषुप्तिकालीन आत्मगोचरकालादिविशिष्टव्यवहारे तु कालादिविशेषणांश एव मानान्तरापेक्षा, न त्वात्मांशेऽपि ; अतो नात्मनि व्यभिचार इति शङ्कते—*नन्वात्मनीति* ॥ *नियतिपदेति* ॥ आत्मविषयकाद्वितीयत्वादिविशिष्टव्यवहारेऽपि विशेषणांश एव तदपेक्षा, नत्वात्मांशेऽपि । अतो नियतिपदाभावेऽपि नात्मनि हेतुरस्ति, इति नियतिपदवैयर्थ्यमित्यर्थः । *ननु* स्वव्यवहारे स्वांशावच्छेदेन स्वातिरिक्तसंविदपेक्षावत्त्वमेव हेतुरस्तु, अतो न वैयर्थ्यम्, अत आह—*आसंसारमिति* ॥ अज्ञानावृतेऽज्ञाननिवृत्तिं विना व्यवहारस्यैवायोगादित्यर्थः । *ननु* अज्ञानावृतत्वकाल आत्मा मैव व्यवहरिष्य, तदनावरणकाले तु स्वातिरिक्तसंविदं विनैव व्यवहियतामित्यत उक्तम्—*आसंसारमिति* ॥ *ननु* आसंसारमज्ञानावृतोऽप्यात्मा कदाचित् स्वयमेवावरणमज्ञानं निवर्तयिष्यति, अनन्तरमुक्तसंविदं विनैव व्यवहियतामित्यत उक्तम्—*शुद्धस्येति* ॥ शुद्धस्य केवलस्याज्ञानाविरोधित्वाद् न कदाचिदपि स्वाज्ञाननिवर्तकत्वमित्यर्थः । किञ्च यद्यात्मव्यवहारः स्वतः स्फुरणादेव, तर्हि वेदान्तानां प्रकाशमानार्थप्रकाशत्वेनानीदृशप्रामाण्यं न स्यात्, तदर्थं वेदान्तानामेवात्मव्यवहारहेत्वात्मज्ञानहेतुत्वं वाच्यमित्यभिप्रायेणोक्तम्—*अनधिगतार्थबोधकेति* ॥ *ननु* वृत्त्यन्यसंविदपेक्षानियतिमद्वयव्यवहारत्वं विवक्षितम्, अस्ति च घटादौ तादृशचैतन्यरूपसंविद-

न्यायासृतकण्टकोद्धारः

नियतिपदेति ॥ विशेष्याशे कदापि स्वातिरिक्तसंविदनपेक्षणादिति भावः । *ननु* यावत्स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानियतिर्दृश्यत्वम्, ब्रह्मणश्च स्वप्रकाशत्वादिव्यवहारे यद्यपि वेदान्तजनितवृत्त्यपेक्षाऽस्ति, तथाप्यहमेतावन्तं कालं सुखं सुप्तोऽस्मीत्यादिव्यवहारे तदनपेक्षणेन यावत्स्वगोचरव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदन्तरापेक्षानियत्यभावात्, घटादेः स्वव्यवहारमात्रे तदपेक्षानियमात्, इति न व्यभिचारासिद्धिः, इत्यत आह—*आसंसारमिति* ॥

(१) *ननु* आसंसारमज्ञानावृतोऽप्यात्मा कदाचित् स्वयमेवावरणमज्ञानं निवर्तयिष्यति, अनन्तरमुक्तसंविदं विनैव

न्यायामृतम्

संविदपेक्षायाश्च तव नित्यातीन्द्रिये मम घटादावप्यभावादित्युक्तत्वाच्च । नच घटादावपि वृत्त्याऽ-

तरङ्गिणी

पेक्षा, इति न तत्रासिद्धिः, चैतन्ये तु न तदपेक्षा, इति न व्यभिचारोऽपीत्यत आह—*वृत्त्यन्येति* ॥
तवेति ॥ घटादौ वृत्त्यन्यसंविदपेक्षामङ्गीकर्तुंरपीत्यर्थः । तथाचासिद्धिरिति भावः । *ननु* आत्म-
व्यवहारे न वेदान्तजन्यसंविदन्तरापेक्षा, किंवात्माज्ञाननिवृत्तिमात्रे, आत्मव्यवहारस्तु स्वतःस्फुरणादेव, अतो
नात्मनि व्यभिचारः, घटादौ त्वस्फुरणरूपतया व्यवहारेऽपि स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाऽस्ति, इति नासिद्धि-
रित्याशङ्कां निराकरोति—*नच घटादावपीति* ॥ *ननु* उक्तम्—अस्फुरणतया घटादौ स्वव्यवहारेऽपि

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

इदमत्राकृतम् 'स्वातिरिक्तसंविदि'त्यत्र संविच्छब्देन चैतन्यरूपा वा संविद् विवक्षिता ? वृत्ति-
रूपा वा ? नाद्यः ; अतीन्द्रियेष्वसिद्धितादवस्थ्यात्, न द्वितीयः ; शुद्धस्यापि स्वव्यवहारे स्वातिरिक्त-
संविदपेक्षानियतिरस्त्येव । नच—एतावन्तं कालमहं सुप्तोऽस्मी'त्यादिव्यवहारे तदपेक्षा नेति—
वाच्यम् ; यदि हि वेदान्तजन्यवृत्तिं विनैव तद्व्यवहारः, तदा वेदान्तानामधिगतार्थबोधकत्वेनानधि-
गतार्थावगमकत्वरूपं प्रामाण्यं न स्यात्, अत एवाह—*अनधिगतार्थबोधकेति* ॥ आसंसारमज्ञाना-
वृत्तत्वेन शुद्धस्य वृत्तिं विना तद्व्यवहारायोगाच्च ॥

किञ्च शुद्धव्यवहारः किं शुद्धस्य वा भवेत् ? जीवस्य वा ? नाद्यः ; तस्य स्वविषयव्यवहारा-
योगात्, सर्वव्यवहारातीतत्वात्, कर्तृ-कर्मविरोधाच्च । नापरः ; जीवस्य वृत्त्यनपेक्षया शुद्धव्यवहार
इदानीमपि शुद्धव्यवहारापत्तेः । सुषुप्तावस्तीति चेत् ; तदभावस्य मूल एवोक्तत्वात् । किञ्च वृत्तिः
किमन्तःकरणवृत्तिः ? अविद्यावृत्तिर्वा ? नाद्यः ; सुखादिव्यवहारे तदपेक्षाभावाद् भागासिद्धेरपरिहारात् ।
नान्त्यः ; घटादिव्यवहारादावसिद्धेः । नच—वृत्तिसामान्यं संविच्छब्देन विवक्षितमिति—वाच्यम् ;
सुखादिव्यवहारे तदसिद्धेरपरिहारात् । नच—तत्राप्यविद्यावृत्त्यपेक्षाऽस्तीति—वाच्यम् ; तथाप्यविद्या-
वृत्तौ भागासिद्धेः । तत्रापि तदपेक्षाऽस्तीति चेत्, एतदविद्यावृत्त्यपेक्षा वा ? अविद्यावृत्त्यन्तरापेक्षा
वा ? नाद्यः ; आत्माश्रयात्, न द्वितीयः ; तस्यामप्यविद्यावृत्तौ वृत्त्यन्तरापेक्षा, एवं तत्र तत्रापीत्यनव-
स्थापत्तिः । किञ्चात्र कीदृशः शुद्धव्यवहारो विवक्षितः—स्वरूपमात्रव्यवहारो वा ? विशिष्टव्यवहारो
वा ? नाद्यः ; तदभावस्य मूल एवोक्तत्वात्, द्वितीयेऽपि स्वप्रकाश इत्यादिरूपो वा ? 'अहमि'त्येवंरूपो
वा ? नाद्यः ; स्वप्रकाश इत्यादिव्यवहारे वेदान्तजन्यवृत्त्यपेक्षानियमेनानैकान्तिकत्वापत्तेः, नापरः ;
'अहमि'त्येवंरूपव्यवहारेऽप्यविद्याकारणहंवृत्त्यपेक्षानियमेनानैकान्त्यात् ।

ननु घटादिविषयकाज्ञानस्य वृत्त्यैव निवृत्तावपि व्यवहारार्थं वृत्त्यन्यसंविदपेक्षाऽऽवश्यिका, ब्रह्मणस्तु
स्फुरणरूपत्वाद् व्यवहारार्थमपि न तदपेक्षेत्याशङ्क्य निषेधति—*नच घटादावपीति* ॥ अनुभवाभावेऽपि
तदङ्गीकारे ब्रह्मण्यपि व्यवहारार्थं तदङ्गीकारापत्तेः, अज्ञानविरोधिस्फुरणरूपत्वस्य घटादावपि सुवचत्वा-

व्यवहित्यतामित्यतः—'शुद्धस्येत्युक्तम् । शुद्धस्य केवलस्याज्ञानस्फोरकत्वेनाज्ञाननिवर्तकत्वाद् न कदाचिदपि स्वाज्ञाननिवर्तक-
त्वम्, किं नाम ? वेदान्तजन्यचरमवृत्तेरेव ; अन्यथा वेदान्तजन्यचरमवृत्तेर्वैयर्थ्यापत्तेः । तस्या अज्ञाननिवर्तकत्वेनैव सार्थक्यादि-
त्याशयेनोक्तम्—*वेदान्तजन्याज्ञाननिवर्तकवृत्तीति* ॥ किञ्च यथात्मव्यवहारः स्वतः स्फुरणादेव भवति, न तत्र स्वांशावच्छेदेन
स्वातिरेकिसंविदपेक्षेत्युच्यते, तर्हि वेदान्तानां प्रकाशमानार्थप्रकाशकत्वेनानधिगतार्थावगतिसाधनताऽभावेन प्रमाणलक्षणा-
भावादप्रामाण्यं स्यादित्याशयेनोक्तम् ॥ (श्रीनि०)

न्यायामृतम्

ज्ञाने निवृत्ते व्यवहारार्थं संविदन्तरापेक्षाऽनुभूयते । *एतेन*—स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तस्वावच्छिन्न-संवित्सापेक्षत्वं दृश्यत्वमिति—निरस्तम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

रूपं दृश्यत्वं हेतुः ; संविच्छब्देन विषयाभिव्यक्तं वा वृत्त्यभिव्यक्तं वा चैतन्यमात्रमभिप्रेतम्, तथाच तरङ्गिणी

स्वातिरिक्तसंविदपेक्षेति, *सत्यमुक्तम्* ; परन्तु तत्प्रत्युक्तमपि ; अज्ञानाविरोधिस्फुरणरूपत्वस्यात्मनीव घटादावपि सुवचत्वादित्यनेनेति भावः ॥ *एतेनेति* ॥ स्वातिरिक्तसंविद्विषयव्यवहारहेतुतावच्छेदकरूपत्वं स्वव्यवहारे स्वावच्छिन्नसंवित्सापेक्षत्वम्, आत्मनस्तु न स्वातिरिक्तस्वव्यवहारहेतुसंविदं प्रति विषयतयाऽवच्छेदकत्वम् ; आत्मविषयकवृत्तेरात्मविषयकत्वेन व्यवहारहेतुत्वात्, घटादेस्तु स्वव्यवहारहेतुसंविदं प्रति विषयतयाऽवच्छेदकत्वम् ; घटादिविषयकत्वेन घटसंविदो घटव्यवहारहेतुत्वादित्यर्थः । एतदपि घटादिविषय-संविदोऽप्यात्मविषयकवृत्तेरात्मविषयकत्वेनेव न घटविषयत्वेन घटादिव्यवहारहेतुता, अज्ञाननिवृत्तिमात्रार्थ-त्वादित्यादिना निरस्तमित्यन्वयः ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

दित्युक्तत्वाच्चेति भावः । *एतेनेति* ॥ स्वावच्छिन्नविषय-विषयिभावेन विषयव्यावर्त्यायाः संविद-स्तत्सापेक्षत्वमित्यर्थः ॥ अस्ति च घटादिव्यवहारे स्वव्यावर्त्याया घटादिविषयिण्याः संविदस्तत्सापेक्षत्वम्, ब्रह्मणश्च वृत्तिं प्रत्यविषयत्वेन विषय-विषयिभावेन तत्संविदो ब्रह्मव्यावर्त्यत्वाभावाद् न तद्व्यवहार उक्त-संवित्सापेक्षत्वम्, किन्तु तदाकारवृत्तेरेवापेक्षा, इति नासिद्धि-व्यभिचारावित्येतदेतेन निरस्तमित्यर्थः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*विषयाभिव्यक्तम् = विषयावच्छेदेन भग्नावरणम्, विषयगतवृत्तिप्रतिबिम्बितं वा । *वृत्त्यभि-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

संविच्छब्देन च विषयाभिव्यक्तं वृत्त्यभिव्यक्तं वा शुद्धं वा चैतन्यमात्रमभिप्रेतम् । तथाच घटादौ विद्वलेशीयटिप्पणी

द्वितीयत्वादिविशिष्टव्यवहारेऽद्वितीयादिवाक्यजन्यवृत्तिरूपसंविदो ब्रह्मातिरिक्तायाः कारणत्वेनापेक्षणाद् ब्रह्मणः स्वपदार्थ-त्वात् तत्र व्यभिचार इत्यत आह—*संविच्छब्देन चेति* ॥ *चैतन्यमात्रमिति* ॥ मात्रपदेन वृत्तिरूपज्ञान-व्यवच्छेदः । वृत्तिभिन्नज्ञानमर्थः । तच्च चैतन्यरूपमिति बोध्यम् । तथाचोक्तव्यवहार उक्तवृत्तेरपेक्षणेऽपि संवित्पदार्थत्वा-भावात् तद्भङ्गाद्वितीयत्वादिप्रकारकाज्ञानरूपावरणस्य स्वपदार्थब्रह्मचैतन्यस्य संवित्पदार्थस्योक्तव्यवहारेऽपेक्षणेऽपि तस्य स्वातिरिक्तत्वाभावाद् न ब्रह्मणि स्वपदार्थे व्यभिचारः । नच—उक्तवृत्तिप्रतिबिम्बितस्य स्वपदार्थब्रह्मचैतन्यस्योक्त-वृत्त्युपाधिकस्य स्वपदार्थब्रह्मचैतन्यप्रतिबिम्बितस्य वा संवित्पदार्थस्य स्वातिरिक्तस्योक्तव्यवहारेऽपेक्षणादुक्तव्यभिचारो दुर्वार इति—वाच्यम् ; स्वपदेन शुद्धस्य ब्रह्मचैतन्यस्योपादाने तस्य स्वप्रकाशत्वेनोक्तवृत्तिप्रतिबिम्बानपेक्षणात्, अपहितस्योपादाने तदपेक्षणेऽपि तस्य सिध्यात्वेनाव्यभिचारादिति भावः । *चैतन्यमात्रम्* चित्त्वेनानुगमनीयं चैतन्यत्रयं शुद्धं वा चैतन्यमात्रमित्यनेनाह—*विषयाभिव्यक्तमित्यादि* ॥ तदुक्तार्थेण व्याख्यातुमुपक्रमते टीकायाम्—*विषयाभि-व्यक्तमिति* ॥ अत्राभिव्यक्तिः—आवरणभङ्गो वा प्रतिबिम्बो बोभावपि । 'विषयाभिव्यक्तम्' इति न वृत्तीयासमासः, किन्तु सप्तमीसमासः ; सा च नाधिकरणत्वे ; विषये जडे घटादावावरणसंभवेन तद्भङ्गासंभवात्, प्रतिबिम्बस्य च तैजसान्तःकरणपरिणामविशेषवृत्तिरूपस्वच्छोपाधिसत्त्वात्, इत्यतोऽवच्छिन्नत्वार्थकसप्तमीसमासेनाथं स्वगतवृत्त्युपा-धिकत्वरूपपरम्परासम्बन्धेन स्वसंबन्धार्थकसप्तमीसमासेन द्वितीयं व्याचष्टे—*विषयावच्छेदेन भग्नावरणमिति*—*विषयगतवृत्तिप्रतिबिम्बितं वेति च* ॥ 'वृत्त्यभिव्यक्तमि'त्यत्र तु वृत्त्या भग्नावरणं वृत्तौ प्रतिबिम्बितं चेति

अद्वैतसिद्धिः

घटादौ नित्यातीन्द्रिये साक्षिभास्ये च सर्वोऽपि व्यवहारः स्वातिरिक्तसंवित्सापेक्षः, इति नासिद्धिः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यक्तम्=मनोऽवच्छेदेन भग्नावरणम्, वृत्तिप्रतिबिम्बितं वा । *चैतन्यमात्रम् = विषयामिव्यक्तत्वाद्यविशेषिता चित् । तथाच विषयामिव्यक्तादिचित्साधारणेन चित्त्वेनैव संवित्पदबोध्यतेति भावः । *सर्वोऽपीति* ॥ घटादावपरोक्षत्वरूपो व्यवहारो घटाद्यभिव्यक्तचित्सापेक्षः, नित्यातीन्द्रियेऽस्तित्वादिव्यवहारो नित्यातीन्द्रिय-विषयकवृत्त्यभिव्यक्तचित्सापेक्षः, सुखादावपरोक्षत्वादिव्यवहारः सुखाद्यभिव्यक्तत्वाविशेषितसुखाद्यवच्छिन्न-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नित्यातीन्द्रिये साक्षिभास्ये च सर्वोऽपि व्यवहारः स्वातिरिक्तसंवित्सापेक्षः, इति नासिद्धिः ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

पक्षद्वयेऽपि पूर्वकल्पवैलक्षण्यायावच्छेदकं पूरयति—*मनोऽवच्छेदेनेति* ॥ आवरणभङ्गे प्रतिबिम्बे चान्वयः । *शुद्धं वा चैतन्यमात्रमिति* मूले पाठो दृश्यते, तत्र यद्यपि विषयामिव्यक्तत्वादिपूर्वकल्पद्वयवैलक्षण्याय शुद्धपदस्य निर्धर्मकं नार्थः ; अन्तःकरणधर्मसुखादीनामन्तःकरणोपहितचैतन्यरूपसाक्षिवेद्यानां व्यवहारो शुद्धचैतन्यानपेक्षणात्, किन्तु विषयामिव्यक्तत्वाद्यविशेषितं शुद्धपदार्थः ; चैतन्यमात्रपदस्य च वृत्तिभिन्नं ज्ञानं चैतन्यरूपमर्थ इति प्रतीयते ; तथापि तत्र 'चैतन्यमात्रमि'त्यत्र मात्रपदेनैव पूर्वकल्पद्वयवैलक्षण्याय विषयामिव्यक्तत्वाविशेषितत्वस्य चैतन्यपदेन वृत्तिज्ञाना-बोधकेन वस्तुतो वृत्तिज्ञानान्यस्य चिद्रूपज्ञानस्यैव बोधनादभिमतार्थलाभसंभवेन शुद्धपदमधिकं स्यात्, इति तदवदित-पाठमिप्रायेण व्याचष्टे—*चैतन्यमात्रं विषयामिव्यक्तत्वाद्यविशेषिता चिदिति* ॥ विषयामिव्यक्तत्वादेः प्रत्येकमननु-गतत्वात्, उक्तान्यतमवस्त्वस्यापि विषयाद्यननुगमेन तथात्वाद् उक्तत्रितयानुगमकवृत्तिव्यावृत्तं च संवित्पद-बोध्यतावच्छेदकं रूपमाह—*तथाचेति* ॥ *साधारणेनेति* ॥ वृत्तिव्यावृत्तेन चेति शेषः । उक्तानुगतरूपेणाधुक्त-त्रितयनिवेशे प्रयोजनं क्रमेणाह मूले—*तथाचेति* ॥ 'घटादावि'त्यादिसप्तम्यन्तत्रयस्य प्रत्येकं व्यवहारेऽन्वयः । *सर्वोऽपीति* ॥ व्यवहारश्चेति वक्ष्यमाणामिप्रायेण । अस्तित्वादिव्यवहारस्य गुरुत्वाद्यतीन्द्रियादाविच वृत्त्यभिव्यक्त-चैतन्येनापि संभवादाह—*अपरोक्षत्वरूप इति* ॥ अपरोक्षत्वस्यैव रूपं यस्येति व्युत्पत्त्याऽपरोक्षादीत्यर्थः । आदिपदेन प्रत्यक्ष-तदन्यप्रमाणगम्यास्तित्वादिः प्रत्यक्षमात्रगम्यशुक्त्यादिरूपपरिमाणविशेषादिश्च ग्राह्यः । *घटाद्यभि-व्यक्तचित्सापेक्ष इति* ॥ स्वाकारवृत्तिप्रयोज्यस्वावच्छिन्नज्ञानविषयत्वबङ्गाविशिष्टा वा स्वाकारवृत्तिप्रतिबिम्बितत्व-विशिष्टा वा स्वाकारवृत्त्यवच्छिन्नविदभिन्नस्वावच्छिन्ना वा चित् स्वापरोक्षज्ञानमेव, इति तदीयं तादात्म्यरूपं विषयत्वं विषयनिष्ठमपरोक्षत्वम्, इति तद्व्यवहारे तदपेक्षेति भावः । नित्यातीन्द्रिये कदाविदपि स्वाकार-वृत्तिप्रयोज्य-स्वावच्छिन्नज्ञानविषयत्वबङ्गाविशिष्ट-चित्तादात्म्यरूपलौकिकापरोक्षज्ञानविषयत्वबन्धुन्येऽपरोक्षत्वव्यवहारा-भावादाह—*अस्तित्वादीति* ॥ *वृत्त्यभिव्यक्तचिदिति* ॥ मनोऽवच्छेदेनेत्यादिः । परोक्षवृत्तिर्हि मनोऽवच्छेदे-नैव प्रमातृचैतन्यप्रतिबिम्बं गृहीत्वा बाह्यं स्वविषयं प्रकाशयति, विषयस्य हि प्रमातृसंबन्धो वृत्तिद्वारकोऽस्ति, तावता चासत्त्वापादकाज्ञाननिवृत्तेः—'गुरुत्वादिकमस्ती'ति व्यवहारो जायते, नतु 'गुरुत्वमपरोक्षं भाती'ति व्यवहारः ; अभिज्ञानापादकस्य बहिर्निर्गतप्रत्यक्षवृत्तिमात्रनिवर्त्यस्याज्ञानस्य बहिरनिर्गतपरोक्षवृत्त्याऽनिवृत्तेरुक्तचिद्रूपतत्कारणाभावा-दिति भावः । *मूले*—साक्षिभास्यत्वं व्यवहारस्य प्रयोजकत्वेनोक्तम्, तत्र बाह्यप्रत्यक्षघटादि-परोक्षगुरुत्वादिव्यवहारस्य ; तेषां साक्षिभास्यत्वाभावात्, नाप्यान्तरसुखादा'वस्ती'ति व्यवहारस्य ; वृत्त्यभिव्यक्तचैतन्येनापि संभवात्, किंतु अपरोक्षत्वव्यवहारस्य ; तत्रापरोक्षभास्यत्वासंभवात्, अज्ञातसुखाद्यभावेन तदवच्छिन्नचैतन्येऽज्ञानविषयत्व-तद्गङ्गयोर-भावेन सुखादिविषयकप्रत्यक्षवृत्तेरनुपगमपक्षाश्रयणेन च तद्वदितसुखाभिव्यक्तचिद्रूपप्रत्यक्षापसिद्ध्या ततोऽप्यसंभवात्, इत्याशयेन साक्षिभास्यत्वस्य मूलोक्तं व्यवहारप्रयोज्यत्वं सुखादावपरोक्षत्वादिव्यवहारप्रयोजकत्वरूपतया सङ्गमयति —*सुखादावपरोक्षत्वादिव्यवहार इति* ॥ आदिना सुखादिगतचैत्रिय-तत्संबन्ध-तद्भावपरिग्रहः ; येनेन्द्रियेणेति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

चैतन्यापेक्षः, इति त्रिविधचित्साधारणरूपनिवेशफलं बोध्यम् । घटादेरसत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्ट-
चिद्रूपं स्फुरणं शुद्धचिद्रूपसंविदपेक्षम् ; शुद्धचिज्जन्यमनोवृत्त्योक्ताज्ञाननिवृत्तेः, विशिष्टचितः शुद्धचिति
कल्पितत्वेन शुद्धचिदाश्रितत्वाच्च ।

विट्टलेखीयटिप्पणी

न्यायात् । सुखाद्यभिव्यक्तत्वेति* ॥ आदिना सुखाकारपरोक्षवृत्त्यभिव्यक्तत्वलाभः । *अविगेपितेति* ॥ सुखाद्य-
वच्छिन्नचैतन्येऽन्वयः । अत्रैतद्विशेषणद्वयानुपादाने न तात्पर्यम् ; प्रथम-द्वितीययोः कल्पयोस्तृतीयाद् भेदानुपपत्तेः,
किंतु सुख-तदाकारवृत्त्यभिव्यक्तत्वरूपविशेषणद्वयोपादाने । अत एव घटाभिव्यक्तत्ववत् सुखाभिव्यक्तत्वस्याप्रसिद्धावपि
न क्षतिः । *सुखाद्यवच्छिन्नचैतन्यापेक्ष इति* ॥ सुखाद्यविष्टानभूतान्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यमन्तःकरणोपहितत्वं-
नापेक्षत इत्यर्थः । अत एव मूले *साक्षिभास्ये* इत्युक्तम्, तदर्थबोधकता चैतद्वीकाग्रन्यस्य सङ्गच्छते । *नन्वेवम्*
'चैतन्यमात्रमि'त्यनेन साक्षिचैतन्यत्वेनैव चैतन्यं विवक्षणीयम् ; लाघवात्, नतु विषय-तद्वृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यत्वेन ;
गौरवात्, इत्याशङ्क्य घटादेर्व्यवहारो नाम तत्संबन्धिकायां मात्रमित्यस्य व्यवहारे यावत्त्वस्य च मूले
वक्ष्यमाणत्वाद् घटादौ स्फुरणरूपव्यवहारमादाय दृश्यत्वोपपादनमुक्तविवक्षाप्रयोजनमित्याह—*घटादेरिति* ॥
अज्ञानस्यासत्त्वापादकप्रयोजकम्, तच्च परोक्षवृत्तेरपि संग्रहाय । घटादेर्य उक्ताज्ञानविषयत्वस्याभावस्तत्प्रयोजकं
प्रत्यक्ष-परोक्षसाधारणं वृत्तिरूपं ज्ञानम्, तेन विशिष्टा या चित्, तद्रूपमित्यर्थः, उक्ताभावप्रयोजिका
विशिष्टा=वृत्तिविशिष्टा या चित्, तद्रूपमिति वार्थः । *वस्तुतस्तु* उक्तप्रयोजिका वृत्तिसामग्री, तद्विशिष्टा
चिद् इत्यर्थो वक्ष्यते । *शुद्धचिज्जन्येति* ॥ इयं च शुद्धचिद् जगत्कारणरूपा, इति तज्जन्यत्वं घटादि-
विषयकमनोवृत्तेरुपपद्यते । *अज्ञाननिवृत्तेरिति* ॥ उक्ताज्ञानाविषयत्वसंपत्त्या तदुपधायकत्वरूपं तत्प्रयोजकत्वम्,
वृत्तेस्तद्विशिष्टचितो वा वृत्तिसामग्र्या वोपपद्यत इति भावः । *संविदपेक्षा* इति शब्देन संविज्जन्यत्वं
विवक्षितमित्यभिप्रायेणेदम् । यदि च घटादिविषयकमनोवृत्तौ शुद्धं चैतन्यं न साक्षात् कारणम्, किन्त्वन्तःकरणा-
वच्छिन्नमेव, शुद्धं त्वाकाशस्यैव साक्षात् कारणम्, इतरेषां परमाणुवद् मूलकारणं प्रयोजकमात्रमित्युच्यते,
तदाऽपि संविदपेक्षानियतिशब्देन संवित्प्रयोज्यत्वमात्रविवक्षायां विशिष्टचितः शुद्धचिदपेक्षामुपपादयति—
विशिष्टचित इति ॥ *आश्रितत्वादिति* ॥ स्वाधिष्ठानभूतत्वाश्रितं प्रत्याश्रयस्यापि प्रयोजकत्वं संभवति । एवं च
घटादेर्यावद्व्यवहारान्तःपातिन उक्तस्फुरणरूपव्यवहारस्य शुद्धचैतन्यापेक्षाघटितदृश्यत्वोपपत्तये जगदुपादानशुद्धचिद्रूप-
संवित्संग्रहाय साक्षिचैतन्यत्वाविवक्षया तद्वृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यत्वेन चैतन्यनिवेश इति भावः । मायावच्छिन्नचैतन्य-
रूपेश्वरस्य जगत्कारणत्वमत उक्तघटादिस्फुरणरूपव्यवहारस्य मायोपहितचैतन्यरूपेश्वरसाक्षिसापेक्षत्वेन घटादौ दृश्यत्वो-
पपत्तेः साक्षिचैतन्यत्वेन निवेशेऽपि न दोषः, इति शुद्धचैतन्यस्य जगत्कारणत्वमतमाश्रितम् । यद्वा—*ननु*
विवक्षणीययावत्त्वाश्रयस्य घटादिविषयकोक्तवृत्तिविशिष्टचिद्रूपस्फुरणरूपव्यवहारस्य घटादिरूपत्वातिरिक्तसंवित्पदार्थ-
त्वेऽपि स्वस्मिन् स्वापेक्षाया अस्मत्त्वेन स्वप्रकाशत्वेन तदन्यसंविदोऽप्यनपेक्षणेन च घटादौ दृश्यत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्य
सुखाद्यपरोक्षत्वव्यवहारवदुक्तघटादिस्फुरणरूपव्यवहारस्यापि जीवसाक्षिरूपचैतन्यरूपप्रत्यक्षापेक्षामाह—*घटादेरिति* ॥
शुद्धचिदिति ॥ अत्र शुद्धपदस्य विषय-तद्वृत्त्यनभिव्यक्तार्थकत्वेनान्तःकरणोपहितान्यरूपजीवसाक्षी प्रत्यक्षरूपेण चित्
बोद्ध्या । नच—उक्तस्फुरणस्य चिद्रूपतया स्वप्रकाशत्वाद् नोक्तसाक्ष्यपेक्षेति—वाच्यम् ; जडवृत्तिविशिष्टायाश्रितोऽपि
जडत्वात्, अत एव वाऽस्वरसादाह—*विशिष्टचित इति* ॥ शेषं पूर्ववत् । व्यवहारपदस्य शब्दप्रयोगमात्रार्थ-
कत्वे यावत्त्वविवक्षायामपि सर्वस्मिन्नपि ब्रह्मविषयकास्तित्वादिव्यवहारे स्वप्रयोजकस्वजन्यास्तित्वादिविशिष्टब्रह्म-
विषयकवृत्तिसमानविषयकवृत्तिविशिष्टचितो ब्रह्मातिरिकायाः प्रयोजकत्वात् 'तत्त्वमसी'त्यादिवाक्यरूपशुद्धव्यवहारेऽपि
परम्परया तात्पर्यादिप्रादुर्भावविशिष्टचितः प्रयोजकत्वाद् ब्रह्मण्यपि दृश्यत्वापत्त्या व्यभिचारो दुर्बारः, इत्यतो व्याचष्टे

अद्वैतसिद्धिः

व्यवहारश्च स्फुरणाभिवदनादिसाधारणः । तत्र ब्रह्मणः स्फुरणरूपे व्यवहारे नित्यसिद्धे
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वदनादीति ॥ आदिपदादिच्छाप्रवृत्त्यादिसंग्रहः । *ननु* घटादेरिव ब्रह्मणोऽपीच्छादावसत्त्वा-
पादकाज्ञानशून्यचितो हेतुत्वात् तादृशचितश्च ब्रह्मातिरिक्तत्वाद् ब्रह्मणि व्यभिचारः, तत्राह—*तत्रेत्यादि* ॥

चिद्वलेशीयटिप्पणी

मूले—व्यवहारश्चेति ॥ 'स्फुरणाभिवदनादी'त्यत्र *स्फुरणम्=चिद्रूपं ज्ञानम्, *अभिवदनम्=शब्दप्रयोगः, आदिपदं
व्याख्यातुं घटादीत्यादिपदव्यावृत्तये प्रतीकमाददाति—*वदनादीतीति* ॥ *इच्छेति* ॥ सा च ब्रह्मणि 'अहं ब्रह्म
भूयासम्' 'ब्रह्माभावो मे भवतु' 'ब्रह्मप्राप्तिर्मे भूयात्' 'सच्चिदानन्दब्रह्मात्मसाक्षात्कारो मे जायताम्' इत्याद्याकारा
बोध्या । प्रवृत्तिरपि तदनुकूलश्रवणादौ बोध्या । 'प्रवृत्त्यादी'त्यादिना तु श्रवणादिद्वारा तदनुकूलतद्विरुद्धदेहेन्द्रियादि-
प्रपञ्चविषयकभयनिवृत्तिपरिग्रहः । तत्र यावत्स्वविषयक्षणेन व्यवहारपदार्थ इच्छाद्यन्तर्भावफलम्, ब्रह्मणि दृश्यत्वापत्त्या
व्यभिचारप्रसङ्गेन तत्रेति ग्रन्थावतारः, स्फुरणस्य व्यवहारपदार्थेऽन्तर्भावफलं ब्रह्मण्युक्तव्यभिचारवारणमिति
स्पष्टयिष्यति तदग्रन्थव्याख्यानेन । *ननु* तदर्थेच्छां प्रति तदर्थसत्त्वापादकाज्ञाननिवर्तकं तदर्थस्तित्वज्ञानं कारणम्,
तथाच घटेच्छां प्रति घटास्तित्वज्ञानस्येव ब्रह्मेच्छां प्रति ब्रह्मास्तित्वज्ञानस्य हेतुत्वेऽपि तज्ज्ञानं ब्रह्मचैतन्यरूपमेव, न तु
तदतिरिक्तम् ; घटाद्याकारवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपज्ञानस्यापि घटास्तित्वस्येव स्वसत्त्वस्यापि ग्राहकत्वात्, तस्य
स्वप्रकाशत्वेन तद्ग्राहकान्तरानुगमात्, एवञ्च ब्रह्मेच्छारूपब्रह्मव्यवहारे ब्रह्मरूपस्वापेक्षाया एव ब्रह्मणि सत्त्वात् कथं
व्यभिचार इति ? अत आह—*घटादेरिवेति* ॥ *असत्त्वापादकाज्ञानशून्यचित इति* ॥ उक्ताज्ञानाभावविशिष्टचित
इत्यर्थः । परोक्षपरोक्षज्ञानयोरुभयोरपि स्वविषयकेच्छाजनकत्वात्, तदुभयसाधारण्याया 'सत्त्वापादकत्वम्'ज्ञान-
विशेषणम् । अमानापादकाज्ञानशून्यत्वं त्वपरोक्षज्ञानस्यैवेति बोध्यम् । *वस्तुतस्तु*—तदस्तित्वज्ञानत्वस्यैव तद्विच्छा-
जनकतानवच्छेदकत्वात्, अत्राज्ञानाविषयत्वरूपतत्प्रयोज्यतन्निघताभावस्य प्रतियोगितावच्छेदकत्वं प्रयोजकान्तेनोक्तम् ।
घटादेः शुद्धब्रह्मचैतन्ये तादात्म्येनाध्यासेन चिद्रूपज्ञानविषयत्वसत्त्वेऽपि घटादीच्छानुदयेन घटाकारवृत्तिजन्यासत्त्वा-
पादकाज्ञाननिवृत्तिसहितोक्तवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यत्वेन घटादीच्छाजनकत्वे गौरवेण तन्निघतोक्ताज्ञाननिवृत्तिविशिष्ट-
चैतन्यत्वेनैव घटादीच्छां प्रति कारणत्वस्योपान्तव्यत्वेन तदैकरूप्यानुरोधेन नास्तिकानां ब्रह्मेच्छानुदयेन च ब्रह्मेच्छां
प्रति तदसत्त्वापादकाज्ञानाभावविशिष्टचैतन्यत्वेनैव कारणत्वं स्वीकार्यम्, ननु केवलचैतन्यत्वेन, तदस्तित्वविषयक-
वृत्तिविशिष्टचैतन्यत्वेन वा ; अत एवास्तिकानां ब्रह्मास्तित्वसंशयाद्यभावेनोद्बुद्धतत्संस्कारस्य सर्वदा सत्त्वाद्
ब्रह्मचैतन्ये तदसत्त्वापादकाज्ञानाभाववैशिष्ट्यस्यापि सार्वदिकत्वेन सर्वदैव ब्रह्मेच्छा संभवतीति भावः । तावता किम् ?
अत आह—*तादृशचित इति* ॥ अत्र केचित् स्फुरणं मानुभूतार्थस्मरणम्, अपूर्वार्थप्रतिभारूपज्ञानविशेषो वा ;
ब्रह्मणि तयोर्नित्यसिद्धत्वाभावात्, किन्तु प्रत्यक्षं ज्ञानमेव । एवञ्च ब्रह्मणः स्फुरणं नाम येन केनचिद्रूपेण प्रत्यक्षत्वम् ।
तच्च वस्तुतो ब्रह्मरूपस्यात्मनश्चिद्रूपसाक्षिप्रत्यक्षरूपम्, ग्रन्थकृताऽनुपदं वक्ष्यमाणं विशिष्टचिद्रूपज्ञानसामान्यरूपं
वा नित्यसिद्धम् । 'अहमस्मि न वा' 'नाहमस्मि' इति संशय-विपर्यययोरभावेन चिदात्मतदंशाज्ञानस्याज्ञाने तदंश-
विषयकत्वस्य वा कल्पनादित्याशयेन व्याचष्टे—*स्फुरणरूप इति* ॥ यद्यपि ब्रह्मरूपस्यात्मनोऽसत्त्वापादका-
ज्ञानविषयत्वाभावविशिष्टं साक्षिचैतन्यं चैतन्यमेव वा स्फुरणपदार्थभूतं प्रत्यक्षम् ; तथाप्यज्ञाननिवृत्तिमात्रतात्पर्येण
'घटः स्फुरती'ति व्यवहाराभावात् स्वजन्याज्ञाननिवृत्तिसहितचैतन्यप्रतिबिम्बविशिष्टवृत्तितत्तात्पर्येणैव तद्व्यवहाराच्च
'घटः स्फुरति' 'घटस्य स्फुरणमि'ति व्यवहारानुरोधेन, वक्ष्यमाणेन ज्ञानार्थकधातूनां सकर्मकत्वानुरोधेन चाह—
असत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्टचिद्रूप इति ॥ घटादौ समानकालीनयोरपि प्रयोज्य-प्रयोजकभावाद्
उक्ताज्ञानाविषयत्वस्य प्रयोजिका घटादिविषयिण्यपरोक्षवृत्तिः, तद्विशिष्टत्वं स्वगतप्रतिबिम्बप्रतियोगित्वसम्बन्धेन घटाद्य-
वच्छिन्नचैतन्यरूपप्रत्यक्षस्य, ब्रह्मात्मन्युक्ताज्ञानाविषयत्वप्रयोजकं तदन्तःकरणान्यानुपहितविरहम्, तद्वैशिष्ट्यं तस्मिन्

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*स्फुरणरूपे=असत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्टचिद्रूपे । *नित्यसिद्धे=अनादौ । पूर्णानन्दांश उक्ता-
ज्ञाननिवृत्तेस्तदाकारवृत्त्यधीनत्वेन तदंश एव स्फुरणं सादि, नतु चिदंशे ; वृत्तिं विनाऽपि 'चिदस्ती'ति सर्वदा
व्यवहारात्, शुद्धचित्तोऽज्ञानाविषयत्वे नित्यसिद्धे वृत्तेरप्रयोजकत्वेऽप्यज्ञानाविषयत्वविशिष्टचित्त एव तत्र क्षे-
मसाधारणप्रयोजकत्वात् शुद्धचित्तस्तद्विशिष्टत्वेन स्फुरणमिति भावः । *स्वातिरिक्तसंविदिति* ॥ उक्तस्फुरणस्य

चिद्रूपेऽशीयटिप्पणी

संसारदशासाधारणतत्तज्जीवसाक्षिचैतन्यरूपप्रत्यक्षस्य ; साक्षित्वोपाधेरन्तःकरणस्य संस्काररूपेणानादित्वात् । उक्त-
स्फुरणयोर्घटात्मनोस्तादात्म्यरूपं विषयत्वम् । एवञ्च बहुयादौ परोक्षवृत्तेरसत्त्वापादकाज्ञाननिवर्तकत्वेन
'बहिरस्ती'त्यादिव्यवहारेऽपि बहिरनिर्गतायां सत्यां बहुयाद्यवच्छिन्नचैतन्यप्रतिबिम्बासम्भवेनान्तःकरणावच्छिन्न-
चैतन्यप्रतिबिम्बसम्भवेऽपि तत्तादात्म्यरूपविषयत्वस्य बहिःस्थबहुयादावसम्भवेन 'बह्निर्भाति', 'स्फुरति' इत्यादि-
व्यवहारो न भवति । असत्त्वापादकाज्ञाननिवर्तकत्वं तु परोक्षवृत्तिचदपरोक्षवृत्तेरपि ; तत्र 'घटः स्फुरतीति' व्यवहार-
घटस्तीत्यपि व्यवहारादिति बोध्यम् । *ननु*—प्रत्यक्षस्य स्फुरणत्वेऽभावापादकत्वेनैवाज्ञाननिवेशोऽस्त्विति—
चेत्, *उच्यते* ; आत्मनि सर्वशस्फुरणस्यैव नित्यसिद्धत्वात् तद्विरोधित्वावच्छेदकासत्त्वापादकत्वेनाज्ञाननिवेशौचित्य-
मिति ज्ञेयमित्याहुः । ग्रन्थकारमते तु स्फुरणं ज्ञानसामान्यमेव, तत्राज्ञानाविषयत्वप्रयोजकं वृत्तिसामग्रयादि, तद्विशिष्ट-
चिद्रूपत्वे ज्ञानस्य ; सकर्मकत्वानुरोधात् । ब्रह्मज्ञाने तदुपपादनञ्च प्रकारान्तरेणेत्यग्रे व्यक्तीभविष्यति । *नित्यत्वम्=
अनादित्वे सत्यनन्तत्वम् । तत्र विशिष्टचैतन्यस्य मिथ्यात्वेनान्तवत्त्वादिति विशेष्यं परित्यज्य व्याचष्टे—*नित्यसिद्धेऽ-
नादाविति* ॥ *नन्वेवम्* पूर्णानन्दादिरूपेणापि ब्रह्मणः स्फुरणस्य नित्यसिद्धत्वे शास्त्रवैयर्थ्यम्, अत आह—
पूर्णानन्दांश इति ॥ *उक्तेति* ॥ असत्त्वापादकेत्यर्थः । *तदाकारवृत्तीति* ॥ घटान्तजन्मेत्यादिः ।
अधीनत्वेनेति ॥ 'नाहं पूर्णानन्दः' 'अहं पूर्णानन्दो न वे'ति संशय-विपर्यययोरनुभवादिति भावः । तर्हि कस्मिन्नंशे
ब्रह्मणः स्फुरणमनादि ? तत्राह—*नत्विति* ॥ *चिदंश इति* ॥ शुद्ध इत्यादिः । स्फुरणं स्यादित्यनुषङ्गः ।
वृत्तिं विनाऽपीति ॥ शुद्धचित्तं वृत्तेरनभ्युपगमेन विषयतासम्बन्धावच्छिन्नवृत्तिविरहत्वेऽपीत्यर्थः । चिदंश
इत्यनुषङ्गः । *सर्वदा=सर्वकालावच्छेदेन । *चिदस्तीति* ॥ व्यवहारादित्यन्वयः । तत्प्रयोजकचित्स्फुरणस्य
सर्वदाऽऽवश्यकत्वादिति शेषः । चिन्निष्ठाज्ञानविषयत्वाभावस्य चिद्विषयकवृत्ति-तत्सामग्रीप्रयोः यत्त्व एव वृत्तिदशायां
निहत्तवृत्तिविशिष्टचिद्रूपं चित्स्फुरणम्, नान्यदेति तत् सादि स्यात् ; तदेव न ; व्यभिचारादिति भावः । *ननु* तन्निष्ठा-
ज्ञानविषयत्वाभावप्रयोजकविशिष्टचित्तं तत्स्फुरणं न भवति ; तत्र शुद्धचिद्रूपब्रह्मण्यज्ञानविषयत्वाभावस्य नित्यसिद्धत्वेन
शुद्धे वृत्तेरनभ्युपगमेन च तत्र वृत्तेरप्रयोजकत्वेन ब्रह्माज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्टचिद्रूपस्य ब्रह्मस्फुरणस्याप्रसिद्धेः, अत
आह—*शुद्धचित्त इति* ॥ तद्रूपब्रह्मण इत्यर्थः । *नित्यसिद्ध इति* ॥ शुद्धत्वभङ्गप्रसङ्गादिति भावः । *वृत्ते-
रिति* ॥ शुद्धेऽनभ्युपगताया इति शेषः । तर्हि नित्यसिद्धे किं कथं प्रयोजकम् ? तत्राह—*अज्ञानाविषयत्वविशिष्ट-
चित्त इति* ॥ *तत्र=शुद्धचिन्निष्ठाज्ञानविषयत्वाभावे । *क्षेमसाधारणप्रयोजकत्वादिति* ॥ यथाऽनादावपि घट-
प्रागभावे दण्डविरहप्रयोज्यता, यथाच दुःखप्रागभावे प्रायश्चित्तप्रयोज्यता ; तदुत्तरक्षणे सत्त्वे सति तदभावक्षणा-
व्यवहितोत्तरक्षणेऽसत्त्वरूपा, तथा शुद्धचिन्निष्ठेऽज्ञानविषयत्वाभावेऽपि स्वविशिष्टचिन्निरूपिता या प्रयोज्यता तन्निरूपित-
प्रयोजकत्वादित्यर्थः । यद्यपि विशेष्ये विशेषणसम्बन्धस्य विशिष्टे प्रयोजकत्वं प्रसिद्धम्, नतु विशिष्टस्वोक्त-
सम्बन्धे प्रयोजकत्वमिति विपरीतमपि, अप्रसिद्धेः, अन्योन्याश्रयापत्तेश्च ; तथापि स्वरूपसम्बन्धरूपप्रयोज्य-प्रयोजक-
भाव एव तथा, अयं तु पारिभाषिकः, इति नोक्तशङ्कावसर इति भावः । *ननु* अस्तु शुद्धचिद्रूपब्रह्मनिष्ठाज्ञानविष-
यत्वाभावेऽज्ञानाविषयत्वविशिष्टा चित् प्रयोजिका ; तथापि कथं तद्विशिष्टायाश्चित्तो ब्रह्मस्फुरणत्वम् ? अत आह—
शुद्धचित्त इति ॥ *तद्विशिष्टत्वेनेति* ॥ अज्ञानाविषयत्वविशिष्टचिद्रूपं यत् चिन्निष्ठाज्ञानविषयत्वाभावप्रयोजकं
तद्विशिष्टत्वेनेत्यर्थः । *स्फुरणम्=शुद्धचिद्रूपब्रह्मस्फुरणम् । उक्तस्फुरणे प्रविष्टानां सर्वेषामनादित्वादुक्तस्फुरण-

अद्वैतसिद्धिः

स्वातिरिक्तसंविदपेक्षा नास्ति, इति नियतिपदेन व्यभिचारवारणम् ; स्वगोचरयावद्भवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षायां पर्यवसानात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

शुद्धचिदपेक्षत्वेऽपि सा न ब्रह्मातिरिक्ता, उक्तस्फुरणेन क्षेमसाधारणजनकत्वेन ब्रह्मातिरिक्ताविद्याया अपेक्षणीयत्वेऽपि सा न संवित्, अत एव संवित्पदं सार्थकमिति भावः । *नियतिपदेनेति* ॥ नियमघटितार्थेनेति शेषः । स्वव्यवहारं प्रति स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाया नियमो व्यापकत्वरूपो घटकतया यत्रेति व्युत्पत्त्या तादृशव्यापकताघटितस्य हेतुता ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

व्यवहारश्च स्फुरणाभिवदनादिसाधारणः । तत्र ब्रह्मणः स्फुरणरूपव्यवहारे नित्यसिद्धे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षा नास्ति, इति नियतिपदेन व्यभिचारवारणात्, स्वगोचरयावद्भवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षायां पर्यवसानादिति—चेत्, *न* ; वृत्तिव्याप्यत्वस्योक्तरीत्या(१) ब्रह्मादौ व्यभिचारात् । फलव्याप्यत्वस्य मम घटादावसिद्धेश्च ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) यथाच वृत्तिव्याप्यत्वस्य न ब्रह्मणि व्यभिचारः, तथा पूर्वमेवोपपादितम् । तथाचोभयसाधारणस्य व्यवहारप्रयोजकवृत्तिविषयत्वरूपस्य घटादावपि न भवन्मत्तरीत्याऽप्यसिद्धिः ; फलव्याप्यत्वेन रूपेण हेतोरविवक्षणात् । एतेन—वृत्तिव्याप्यत्वस्योक्तरीत्या ब्रह्मणि व्यभिचारात्, फलव्याप्यत्वस्य मम घटादावसिद्धेश्चेति—प्रत्युक्तम् ॥

विष्टुलेशीयटिप्पणी

स्याप्यनादित्वमिति भावः । स्वातिरिक्तपदप्रयोजनमाह—*उक्तस्फुरणस्येति* ॥ विशिष्टचिद्रूपस्येत्यर्थः । *शुद्धचिदपेक्षत्वेऽपीति* ॥ शुद्धचिति कल्पितस्य तदाश्रितत्वादिति भावः । संवित्पदप्रयोजनं वक्तुमाह—*उक्तस्फुरणेति* ॥ विशिष्टचिद्रूपेणेत्यर्थः । *जनकत्वेनेति* ॥ स्वघटकत्वेन चेति शेषः । *वस्तुतस्तु*—विशिष्टचितः शुद्धचिति कल्पितत्वेनाविद्यापरिणामत्वेनेत्यपि बोध्यम् । नियतिपदार्थस्य नियमस्य व्यवहारनिष्ठव्याप्यत्वरूपस्यापेक्षानिष्ठस्य व्यापकत्वरूपस्य वा पक्षे घटादावसत्त्वेन हेतुत्वासम्भवेऽप्रमाणत्वात् नियतिपदेनेत्यसङ्गतम्, अत आह—*नियमघटितार्थेनेति शेष इति* ॥ व्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाया नियतिः=नियमो व्याप्यत्वरूप इति तत्पुरुषेण व्याख्याने घटादौ हेत्वसिद्धिः, अतो बहुव्रीहिणा व्याचष्टे—*स्वव्यवहारं प्रतीति* ॥ स्वव्यवहारनिरूपितेत्यर्थः । *अपेक्षाया इति* ॥ षष्ठ्यर्थो नियमान्वयि निष्ठत्वम् । *यत्रेति* ॥ दृश्यत्वरूपान्यपदार्थनिष्ठत्वनिर्वाहकसम्बन्धमाह—*घटकतयेति* ॥ समानार्थस्य हेतुतामाह—*तादृशेति* ॥ स्वव्यवहारनिरूपितस्वातिरिक्तसंविदपेक्षानिष्ठेत्यर्थः । यद्यपि *स्वव्यवहारे=स्वव्यवहारनिष्ठा, स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानिरूपिता । *नियतिः=व्याप्यत्वरूपा घटकतया यत्रेति व्युत्पत्तिरपि संभवति ; तथापि बहुव्रीहिवदकनियतिपदार्थव्याप्यत्वे तदघटकस्वव्यवहारनिष्ठत्वान्वये सापेक्षत्वेनासामर्थ्यात् समासानुपपत्तिः, 'ग्रामे छन्दरपुत्रो देवदत्तः' 'धूमे वह्निव्याप्यताप्रयोजिका वह्निविधेयते'तिवत्, इत्यतोऽपेक्षानिष्ठनियतिपदार्थव्यापकत्वान्वयि 'स्वव्यवहारे' इति ससम्बन्धनिरूपितत्वं स्वव्यवहारं प्रतीत्यनेन व्याख्यातम् । तथा सति व्यवहार इत्यस्य प्रतियोगिवाचकत्वात् सापेक्षत्वेऽपि समासः ; 'प्रतियोगिपदादन्यः' इत्युक्तेः, 'चैत्रस्य बहुपुत्रत्वम्' 'राजनगरे धूमस्य वह्निव्यापकताप्रयोजिका वह्निविधेयते'तिवत् । *घटितस्य=घटितरूपदृश्यत्वस्य । अत्रोक्तघटितत्वेन स्वव्यवहारनिरूपितस्वातिरिक्तसंवित्प्रयोज्यत्वरूपतदपेक्षानिष्ठस्वव्यवहारनिरूपितव्यापकताकत्वविशिष्टस्वत्वस्य, उक्तव्यापकताविशिष्टोक्तापेक्षायाः स्वाश्रयविषयत्वसंबन्धेनोक्तापेक्षानिष्ठव्यापकतानिरूपकत्वविशिष्टस्वव्यवहारस्य च विषयतासंबन्धेन हेतुत्वस्य स्वपदद्वयस्य व्यवहारातिरिक्तस्वप्रतियोगिनोरैक्यलाभः

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादृशघटितत्वं च स्वव्यवहारत्वावच्छिन्नव्यापकस्वातिरिक्तसंवित्सापेक्षत्वकत्वम् । यथाश्रुतं त्वसङ्गतम् ; नियमस्य हेतुत्वासम्भवात् । *स्वगोचरेति* ॥ स्वविषयकस्फुरणाद्यन्यतमत्वव्यापकं यत् स्वातिरिक्तचिदधीनत्वम्, तत्सम्बन्धित्वं पर्यवसितहेतुः । अधीनत्वं च क्षेमसाधारणजन्यगताखण्डधर्मविशेष इति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यद्वेत्याद्यप्यशुद्धम् ; घटादिव्यवहारे चैतन्यापेक्षायां प्रमाऽसिद्धेः, ब्रह्म-घटयोः स्वं प्रति स्वस्फुरणा-विद्वलेशीयटिप्पणी

कत्वेन संभवेऽपि न क्षतिः ; व्यभिचारासिद्धयोरभावात्, ब्रह्मातिरिक्तस्य स्वपदद्वयार्थत्वाच्चोक्तहेतूनां पक्षे घटादौ सत्त्वात्, ब्रह्मणश्च स्वपदद्वयेनोपादानासंभवेन तत्रासत्त्वात्, तथापि घटितत्वनिवेशे गौरवेण तत् परित्यज्य परिष्करोति—*तादृश-घटितत्वं चेति* ॥ *स्वेति*—स्वव्यवहारत्वावच्छिन्नतादात्म्यसंबन्धावच्छिन्नव्याप्यतानिरूपितस्वरूपसंबन्धावच्छिन्न-व्यापकताश्रयेति व्यापकान्तार्थः । *सापेक्षत्वम्*—प्रयोज्यत्वम् । *यथाश्रुतम्*—तत्पुरुषबललभ्यम् । *नियमस्य*—व्यवहारनिष्ठव्याप्यत्वस्य, अपेक्षानिष्ठव्यापकत्वस्य वा । *हेतुत्वासंभवादिति* ॥ घटादावसिद्धेरिति भावः । व्यभिचारवारकनियतिपदघटितबहुव्रीहिर्यवसितोक्तार्थो मूले स्वगोचरेत्यादिना स्पष्टीकृतः । तत्र व्यवहारत्वं शब्द-प्रयोगेच्छा-स्फुरणादिसाधारणमनुगतं दुर्वचम्, अतो व्याचष्टे—*स्वविषयकस्फुरणाद्यन्यतमत्वेति* ॥ आदिशब्दे-नेच्छा-प्रवृत्त्यादिसंग्रहः । वक्ष्यमाणलघुहेतुशीघ्रस्फूर्तये स्फुरणस्य साक्षादुपादानम् । उक्तान्यतमस्य तादात्म्येन व्याप्यत्वसंभवेऽपि संबन्धान्तरेण व्याप्यताभ्रमवारणाय तत्पर्यवसितान्यतमत्वव्यापकमित्युक्तम् । संविदपेक्षां व्याचष्टे—*चिदधीनत्वमिति* ॥ *तत्संबन्धित्वमिति* ॥ *ननु*—अत्र स्वत्वस्याननुगमात् तत्तद्व्यक्तिवत्स्य हेतुत्वे पर्यवसानं स्यादिति—चेत्, *न* ; स्वातिरिक्तत्व-व्याप्यत्वोभयसंबन्धेन संवित्पदार्थचित एव हेतुत्वे तात्पर्यात् । तत्र पक्षस्य घटादेर्व्याप्यत्वं स्वविषयकस्फुरणाद्यन्यतमत्वसंबन्धेन, चितो व्यापकत्वं स्वाधीनस्फुरणाद्यन्यतमत्व-संबन्धेनेति । घटादेरपरोक्षत्वव्यवहारे घटाद्यभिव्यक्तचितः, स्फुरणे शुद्धचितः, इच्छादावसत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्व-विशिष्टचितः प्रयोजकत्वादेकस्याः कस्याश्चिदपि चितो न सर्वघटादिव्यवहारसाधारणनिरुक्तान्यतमत्वसंबन्धेन घटादि-व्यापकत्वम् । स्वावच्छिन्नमिन्नत्व-स्वावच्छिन्नव्याप्यत्वोभयसंबन्धेन चैतन्यत्वेनोक्तहेतुत्वे चोक्तस्फुरणस्य शुद्धचिदपेक्षित-त्वेऽपीति ग्रन्थासङ्गतिः ; चैतन्यत्वेन तदपेक्षाविरहात्, तथा तदपेक्षायां शुद्धत्वमङ्गात्, इति शुद्धचित एव हेतुत्वम् ; विशिष्टोपहितचैतन्येष्वपीच्छादिरूपतद्व्यवहाराणामसत्त्वापादकाज्ञानाद्यन्यचैतन्यद्वारा शुद्धचितप्रयोज्यत्वेन शुद्धचिन्मिन्न-त्वेन च तदुपपत्तेः, शुद्धे ब्रह्मणि तु तत्स्फुरणस्यापि शुद्धचितप्रयोज्यत्वेन व्याप्यत्वरूपैकसंबन्धसत्त्वेऽपि शुद्धचिन्मिन्नत्व-रूपद्वितीयसंबन्धाभावेनोक्तसंबन्धद्वयेन हेत्वभावेन व्यभिचारवारणात् । नचैवम्—स्वमिन्नत्वरूपैकसंबन्धेनैव चितो हेतुत्वमस्त्विति—वाच्यम् ; उक्तोभयसंबन्धघटितचिद्रूपहेतुव्यापकताया मिथ्यात्वरूपसाध्यानिष्ठाया एव संबन्धघटित-व्यापकतातो मिन्नत्वेन 'स्वव्यवहारे' इत्यादिनोक्तदृश्यत्वनिर्वचने वैयर्थ्याभावात्, ब्रह्मणि ब्रह्मेच्छारूपव्यवहारप्रयोजका-सत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्टचितः स्वमिन्नत्वरूपैकसंबन्धेन सत्त्वेन व्यभिचारप्रसक्त्योक्तद्वितीयसंबन्ध-स्यापि सार्थक्याच्च । तथा सति ब्रह्मण्यपरोक्षव्यवहारेऽभानापादकाज्ञानाविषयत्वविशिष्टचितप्रयोज्येऽसत्त्वापादका-ज्ञानाविषयत्वविशिष्टचितोऽप्रयोजकत्वेन तद्वदितव्याप्यत्वरूपद्वितीयसंबन्धाभावेन व्यभिचारवारणसंभवात् । एवं च घटादितदाकारवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याद्भिन्ने तदप्रयोज्यस्वव्यवहारके शुद्धे ब्रह्मणि व्यभिचारवारणमपि व्याप्यत्वरूप-द्वितीयसंबन्धफलम् । ब्रह्मविषयकव्यवहाराणां सर्वेषां साक्षात् परम्परया वा शुद्धचितप्रयोज्यत्वेन ब्रह्मणि शुद्धचितो व्याप्यत्वरूपकसंबन्धसत्त्वेन प्रसक्तव्यभिचारवारणं स्वमिन्नत्वरूपापरसंबन्धनिवेशफलम् । उक्तोभयसंबन्धेना-विद्यारूपपदार्थस्य ब्रह्मणि सत्त्वेन व्यभिचारः, अतः संवित्पदेन चितो हेतुत्वमुक्तमिति व्येयम् ॥

न्यायामृतम्

न षष्ठः ; घटादौ विशेष्यवत् फलव्याप्यत्वाभावरूपविशेषणस्याप्युक्तन्यायेन सत्त्वेनाविद्यादौ
अद्वैतसिद्धिः

अत एवास्वप्रकाशत्वरूपं दृश्यत्वमपि हेतुः । स्वप्रकाशत्वं हि स्वापरोक्षत्वे स्वातिरिक्ता-
तरङ्गिणी

घटादाविति ॥ अवैद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वं स्वप्रकाशत्वम् । तत्र निरुपाख्येऽतिव्याप्ति-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

न षष्ठ इति ॥ फलव्याप्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वरूपस्वप्रकाशत्वाभावरूपास्वप्रकाशत्व-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अत्र स्वातिरिक्तचिदधीनस्वस्फुरणकत्वं लघु हेतुर्बोध्यम् । *स्वापरोक्षत्व इति* ॥ *अपरोक्ष-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

भावस्य तुल्यत्वेनान्यं प्रति स्फुरणे तूभयोस्स्वातिरिक्तसंविदपेक्षणात्(१) स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाभाव-
सौगन्ध्यविमर्शः

(१) स्वातिरिक्तसंविज्ज्ञान्यस्वविषयापरोक्षत्वादिब्यवहारकत्वमेव स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानियतित्वम्, न तु
स्वकर्तृकव्यवहार इतरचैतन्यापेक्षाराहित्यत्वरूपं सौगन्ध्यकल्पितम् । तथाच ब्रह्म-वदयोः स्वं प्रति स्वस्फुरणाभावस्य तुल्यत्वे-

सिद्धिव्याख्या

*अत एव = अव्यभिचारात्, हेतोरुत्पन्नासत्त्वाच्च । सतो हेतोरधिकरणस्य सत्त्वावश्यभावेनासत्त्व-

विद्वलेक्षीयटिप्पणी

अत्र व्यवहारपदार्थं इच्छाद्यन्तर्भावेण ब्रह्मणि व्यभिचारं प्रसज्य यावत्त्वं निवेद्य स्फुरणस्य तदन्तर्भावेण तद्वारणं
प्रक्षालनाद्वैति न्यायविरुद्धम्, इति व्यवहारपदेन स्फुरणमात्रविवक्षयैव ब्रह्मणि व्यभिचारवारणादलं यावत्त्वविवक्षये-
त्याह—*अत्रेति* । *स्वेति* ॥ स्वाधीनस्फुरणविषयत्व-स्वमिन्नत्वोभयसंबन्धेन चिदेवानुगतो लघुहेतुरित्यत्र
तात्पर्यम् । घटाद्यवच्छिन्नचिद्विज्ञे ब्रह्मणि व्यभिचारवारणाय प्रथमः संबन्धः । शुद्धचिदधीनस्फुरणविषये ब्रह्मणि
व्यभिचारवारणाय द्वितीय इति बोध्यम् । चरमकल्पं परिष्कर्तुमाह मूले—*अत एवेति* ॥ यतो ब्रह्मस्फुरणस्य
ब्रह्मान्यविदधीनत्वम्, घटादिव्यवहाराणां घटान्यविदधीनत्वं च पूर्वहेतुपरिष्कारायोक्तं साधु, अत एवेत्यर्थः । *हेतु-
रिति* ॥ साधुरिति शेषः । *ननु* स्वप्रकाशत्वं पूर्वपक्षोक्तमवेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वम्, तत्र वेद्यत्वं
फलव्याप्यत्वम्, तच्च शुक्तिरूपेऽप्यस्ति, इति तद्वदन्यत्वरूपहेत्वसिद्ध्या दूषितम्, अतः प्रकारान्तरेण स्वातिरिक्त-
प्रकाशानपेक्षप्रत्यक्षविषयत्वरूपं वाच्यम्, तदपि दीपादिसाधारणम्, अतस्तद्वदन्यत्वरूपहेतोर्दीपादावसिद्धिः, यदि
प्रकाशपदे चैतन्यपरम्, तर्हि ब्रह्मण्यप्रसिद्धिः ; ब्रह्मान्यचितोऽप्रसिद्धेः, इत्यत आह—*स्वकाशत्वं हीति* ॥ *स्वेति* ॥
स्वापरोक्षत्वं स्वातिरिक्तानपेक्षं यस्य तत्त्वमित्यर्थः । अत्र यस्य ज्ञेयत्वमसत्त्वापादकज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्ट-
चिद्विषयत्वम्, तत्र ब्रह्मविषयकस्मृत्यनुमिति-शाब्दादिसामग्रीरूपोक्तप्रयोजकविशिष्टचिद्रूपपरोक्षज्ञान उक्तसामग्रीघटक-
विशिष्टचिद्रूपज्ञानस्य प्रयोजकत्वेन शुद्धब्रह्मान्यविशिष्टचिदपेक्षायाः सत्त्वेन ब्रह्मणि स्वप्रकाशत्वाप्रसिद्धिः स्यात्, अतः
'ज्ञेयत्वे' इत्यनुत्वा 'स्वापरोक्षत्वे' इत्युक्तम् । तत्रापरोक्षत्वं यदीन्द्रियजन्यवृत्त्यवच्छिन्नचिद्विषयत्वम्, तदाऽऽत्मन्यव्याप्तिः,
यदि साक्षिविषयत्वम्, तदा बाह्यघटादावव्याप्तिः । नच—तत्रेन्द्रियजन्यान्तःकरणपरिणामवृत्त्यवच्छिन्नचिद्विषयत्वादन्तः-
करणोपहितचिद्रूपसाक्षिविषयत्वमस्त्येव, परिणाम-परिणामिनोरभेदेनान्तःकरण-तद्वृत्त्योरभेदादिति—वाच्यम् ; एवं सति
नित्यासीन्द्रिये गुरुत्वादावतिव्याप्तिः ; हेतुज्ञानादिजन्यान्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यविषयत्वादिति । नच—ज्ञानाक-
रणकज्ञानविषयत्वं प्रत्यक्षत्वमित्युक्तौ नायं दोष इति—वाच्यम् ; घटादिप्रत्यक्षस्यापि विशेषणज्ञानादिनिष्ठफलोपधाय-
कतारूपकारणताकत्वेनासंप्रहापत्तेः, 'दशमस्त्वमसी'त्यादिशाब्दादिप्रत्यक्षासंप्रहापत्तेश्च, इत्यत आह—*अपरोक्षत्व-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

त्वम् = अज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्टचित् । विषयनिष्ठं चेदं स्वप्रकाशत्वम् । *ननु*—नोक्तरूपमपरोक्ष-
त्वम् ; गौरवात्, किंत्वज्ञानशून्यचिद्रूपम्, इति—चेत्, *न* ; साक्षात्करोतेः सकर्मकत्वानुरोधेनापरोक्षताया
उक्तरूपत्वावश्यकत्वात् । धात्वर्थतावच्छेदकफलशालित्वं हि कर्मत्वम् । फलप्रयोजकव्यापारघटितवाचकत्वं
धातोः सकर्मकत्वमिति तार्किकादयः ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

मिति* ॥ *विषयनिष्ठमित्यादि* ॥ अत एव मूले—‘स्वप्रकाशत्वं ही’त्यनेन विषयनिष्ठं तदुपक्रम्य स्वपरोक्षत्वं
स्वातिरिक्तानपेक्षत्वमिति विग्रहवाक्येन निरूप्य ‘यत् साक्षादिति’ श्रुत्या ब्रह्मणि तत्समन्वयं प्रदर्शयान्मानधीना-
परोक्षत्वमिति बहुव्रीहिसमासेन तत्पर्यवसितार्थं उक्तः सङ्गच्छते । *मूले—अन्येति* ॥ स्वान्येत्यर्थः । ज्ञाननिष्ठं
तु स्वविषयानतिरिक्तत्वे तदनपेक्षाज्ञानाविषयताप्रयोजकविशिष्टचित्तत्वं बोध्यम् । *अज्ञानाविषयत्वेति* ॥ अज्ञान-
विषयत्वसामान्याभावेत्यर्थः । तेन परोक्षज्ञानस्यासत्त्वापादकाज्ञाननिवर्तकत्वेऽपि न क्षतिः ; तस्यामानापादकाज्ञाना-
निवर्तकत्वात् । *प्रयोजकविशिष्टेति* ॥ प्रयोजकेन विशिष्टेत्यर्थः । *चिद्विति* ॥ तादात्म्यसंबन्धेनेति शेषः ।
चित्तादात्म्यरूपविषयत्वमिति वाऽर्थः । प्रयोजकपदवैयर्थ्यं शङ्कते—*नन्विति* ॥ *साक्षात्करोतेरिति* ॥ ‘घटं
साक्षात्करोमि’ इत्यादिव्यवहारादिति भावः । *ननु* व्यापारप्रयोज्यतद्वयधिकरणफलाश्रयत्वं कर्मत्वम्, तादृशफल-
वाचकत्वं च सकर्मकत्वम्, तत्राश्रयत्वं कर्मप्रत्ययार्थः, फलमेव धात्वर्थः, व्यापारस्त्वाख्याताद्यर्थः, एवं साक्षात्करोतेर-
ज्ञानाविषया विदेवार्थः, तत्प्रयोजकसामग्र्यादिकं त्वाख्याताद्यर्थ इति मीमांसकमते प्रयोजकानिवेशेऽप्युपपत्तिरित्यत
आह—*धात्वर्थतावच्छेदकेति* ॥ उक्तमतं तु न संम्यक् ; अन्यविषयकप्रत्यक्षसमानविषयकानुमित्यादिप्रति-
बन्धक‘गच्छती’त्यादिवाक्यजन्यव्यापारोपस्थित्योर्योग्यताज्ञानादिरूपकारणान्तरे वैशिष्ट्यनिवेशे विनिगमनाविरहोक्त-
सामग्र्यां त्रयाणां विशेष्य-विशेषणभावापत्तेः, धातोः फलावच्छिन्नव्यापारवाचकत्वमते त्वेकस्याः फलविशिष्टव्यापारोप-
स्थितेरेवोक्तकारणान्तरे प्रवेशेन विनिगमनात् प्रतिबन्धकताषट्कापत्त्या गौरवविरहशङ्काया अभावेन लाघवात् ।
नच—एकस्या अप्युपस्थितेः फलविषयतानिरूपितव्यापारविषयताकत्वेन, व्यापारविषयतानिरूपितफलविषयताकत्वेन
वा प्रतिबन्धकसामग्र्यां कारणान्तरवैशिष्ट्यनिवेशे, तत्रैकस्मिन्नप्युक्तोभयरूपावच्छिन्ने द्वेधा कारणान्तरवैशिष्ट्यनिवेशे
वा विनिगमनाविरहोऽस्त्येवेति—वाच्यम् ; तावताऽपि प्रतिबन्धकताचतुष्कस्यैवापत्त्या लाघवानपायात् । स्पष्टं
चेदं व्युत्पत्तिवादे—विभक्तेः संख्याबोधकत्वमुक्त्वा तन्निराकृत्य प्रातिपदिकस्य संख्याविशिष्टार्थकत्वव्यवस्थापनपरे
‘इदं पुनरिहावधेयमि’त्यादिग्रन्थे । तत्रैव च धातूनां प्रकर्षादिविशिष्टार्थकत्वम्, उपसर्गाणां तु द्योतकत्वमुक्तं भट्टाचार्यैः ।
अत एवानुभवत्यादीनां सकर्मकत्वम् । *एतेन*—धातोर्व्यापारमात्रवाचकत्वम्, कर्मप्रत्ययस्य च फलवाचकत्वमिति
मतमपि—*निरस्तम्*, तत्रापि निराकृतं च । *फलप्रयोजकेति* ॥ प्रयोजकतासंबन्धेन फलावच्छिन्नेत्यर्थः ।
अकर्मकस्पन्दादिधातूनां केवलव्यापारो निरूपणम् । ज्ञानं चासत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्टचिद्रूपम्, तत्र
प्राधान्येन तद्वाचकत्वाभावाद् निरूपणस्य सकर्मकत्वानुपपत्तिः, अतो व्यापारघटितेत्युक्तम् । तेन प्रकृतेऽपि साक्षात्करोत्या-
देरज्ञानाविषयत्वरूपफलप्रयोजकादिसामग्र्यादिविशिष्टचित्प्रतिपादकस्य प्राधान्येनोक्तसामग्र्याद्यप्रतिपादकत्वेऽपि सकर्मक-
त्वोपपत्तिः । *तार्किकादय इति* ॥ आदिना वैयाकरणाः । *ननु* धातोः फलावच्छिन्नव्यापारवाचकत्वे ‘गम्यते ग्रामः’
इत्यादिकर्माख्यातादित्यले ग्रामादिकर्मण्यन्वययोग्यस्य संयोगादेरितरविशेषणतयोपस्थितत्वेन विशेषणत्वेनान्यत्रान्वयस्य
व्युत्पत्तिविरुद्धत्वेनासंभवाद् व्यापारावच्छिन्नसंयोगस्य च धातुतः शक्त्यन्तरं विनोपस्थित्यसंभवात्, संयोगादिफलस्य
कर्माख्याताद्यर्थाया आवश्यकत्वेन फलस्य द्वेधा प्रतीतिः, एवं सकर्मकाणां फलावच्छिन्नव्यापारवाचकत्वम्, अकर्मकाणां
केवलव्यापारवाचकत्वमिति वैरूप्यं चेत्याशङ्क्य फलं व्यापारश्च पृथग् एकैवैव शक्त्या धातुवाक्ये ; कर्माख्यातादौ व्यापारे
फलं विशेषणम्, कर्माख्यातादौ च फले व्यापारो विशेषणम्, फलान्वयाभ्यामर्थिभावश्च कर्मप्रत्ययार्थः, इति नैयायिका-

गौडभट्टानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्ववाच्यव्यापारस्य व्यधिकरणं यत् फलम्, तद्वाचकत्वं धातोः सकर्मकत्वम् । तथाच फल-
तत्प्रयोजकयोर्धातुवाच्याघटकत्वे धातोः सकर्मकत्वानुपपत्तिः । अत एव जानात्यर्थरूपस्य स्फुरण-
स्याप्युक्तरूपत्वमेव, न त्वसत्त्वापादकाज्ञानशून्यचिद्रूपत्वम् ; जानातेः सकर्मकत्वानुपपत्तेः । तादृशप्रयोजकश्च
चिति घटादिप्रत्यक्षस्थले घटाद्याकारवृत्तिजनकसामग्री, सुखादिप्रत्यक्षस्थले सुखादिजनकसामग्री, तत्पूर्वभावि-
कालावच्छिन्नसुखादौ विद्यमानस्याज्ञानविषयत्वस्य सुखाद्युत्पत्तिक्षणवच्छेदेनाभावो हि तादृशसामग्रीप्रयुक्तः ;

विट्टलेक्षीयटिप्पणी

द्युक्तमतान्तरमाश्रित्याह—*स्ववाच्यव्यापारस्येति* ॥ *व्यधिकरणमिति* निद्राद्यनुकूलव्यापारार्थकत्वापादिधातूनां
सकर्मकत्ववारणाय । *केचित्तु*—गत्यर्थतावच्छेदकसंयोगाश्रयस्य कर्तुः कर्मत्वे 'चैत्रेण स्वो गम्यते' इति प्रयो-
गापत्तिः, 'चैत्रः स्वं गच्छती'ति प्रयोगापत्तिश्च, इति तद्वारणाय व्यापारानधिकरणवृत्तिफलाश्रयताया एवाख्यातार्थकर्मत्व-
रूपलाभाय द्वितीयादेः फलान्वयाधेयतावद् व्यापारान्वयिपरसमवेतत्वमप्यर्थ इति लाभाय च तदिति—*वदन्ति* ।
तद्वाचकत्वमिति ॥ व्यापारस्याख्यातार्थत्वं फलस्य कर्मप्रत्ययार्थत्वं च व्युत्पत्तिवादे विस्तरेण निराकृतम्, इति तदु-
भयवाचकत्वमुक्तम् । कर्तृ-कर्माख्यातस्थलयोरुक्तपरस्परवैपरीत्येन विशेष्य-विशेषणभावार्थं च तदुभयस्मिन् पृथगेका
शक्तिः, तेनोभयस्यैवोपस्थितिः, नत्वेकस्येति ध्येयम् । अत्र 'स्त्रियाः पादसंवाहनेन पतिः स्वपिति, वैद्यस्यौपधदानेन
रोगी जीवती'त्यादौ स्वपि-जीव्योः सकर्मकत्वे 'पतिः स्वं स्वपिति 'रोगी स्वं जीवति' इति व्यवहारापत्तिवारणाय स्व-
वाच्यत्वं व्यापारविशेषणम् । 'स्वामिनः स्वापेन चौरौ धनं प्राप्नोति' 'मृदादेर्भावेन कुलाला घटमुत्पादयन्ति' इत्यादौ
स्वपि-भवत्योः सकर्मकत्वे 'स्वामी चोरं स्वपिति' 'मृदु घटं भवती'त्यादिव्यवहारापत्तिवारणाय फलवाचकत्वं स्वस्य
धातोरुक्तमिति तत्त्वम् । प्रकृतमुपसंहरति—*तथाचेति* ॥ उक्तमतद्वयानुसरणेन चेत्यर्थः । *सकर्मकत्वानुपपत्तिरिति* ॥
अतः साक्षात्करोत्यादीनामुक्तार्थकत्वमिति शेषः । *ननु* 'घटं साक्षात्करोती'त्यादावज्ञानाविषयत्वं साक्षादिति
निपातार्थः, प्रयोजकत्वविशिष्टा चित् करोतीति धात्वर्थव्यापारान्वयिनी, तद्व्यधिकरणधातुनिपातान्यतरार्थफलशालि-
त्वमेव कर्मत्वमस्तु, स्वनिपातान्यतरवाच्यफलस्य प्रयोजकस्तद्व्यधिकरणो यो व्यापारः, तद्वाचकत्वं च धातोः सकर्म-
त्वमित्यत आह—*अत एवेति* ॥ धातोः फल-व्यापारोभयवाचकत्वादेवेत्यर्थः । *जानात्यर्थरूपस्य स्फुरणस्येति* ॥
पश्यत्याद्यर्थस्य चाक्षुषादेरित्यपि बोध्यम् । *उक्तरूपत्वम्*—असत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्टचिद्रूपत्वम् ।
चाक्षुषादौ तु प्रयोजके चक्षुरादिप्रयोज्यत्वमधिकम्, अज्ञानेऽसत्त्वापादकत्वं च न्यूनम् । *जानातेः—जानात्यादेः ।
साक्षात्कारेऽप्येकरूप्यानुरोधात् फलव्यापारोभयवाचकत्वमेव युक्तमिति भावः । *ननु* उक्तधात्वर्थघटकं प्रयोजकं
विशिष्ट्यैव निवेदयम्, किमर्थं प्रयोजकत्वेन तदनुगमः ? इत्याशङ्क्य विषयभेदेनाज्ञानाविषयत्वप्रयोजकभेदाद् उक्तधातु-
शक्यतावच्छेदकैक्यानुपपत्तिपरिहारार्थमिति ध्वनयितुमुक्तप्रयोजकभेदं दर्शयति—*तादृशप्रयोजकमिति* ॥ अज्ञाना-
विषयत्वप्रयोजकमित्यर्थः । *चिति—घटाद्यधिष्ठानचिति । तस्या एव बहिर्निर्गतान्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचिदभिन्नत्वेन
ज्ञानत्वात् । वृत्त्यवच्छिन्नविदेव वा चित्पदार्थः । सुखादिप्रत्यक्षस्थले तु सुखाद्यधिष्ठानभूतान्तःकरणावच्छिन्नविदेव ;
तस्या एवान्तःकरणोपहितत्वेन तज्ज्ञानत्वात्, तद्विषयकवृत्तेरनभ्युपगमात् । वृत्तिसमकालेऽज्ञानाविषयत्वे वृत्तेः
प्रयोजकत्वासम्भवात्—*वृत्तिजनकसामग्रीत्युक्तम्* ॥ वृत्तिश्रेयमैन्द्रियिकी ग्राह्या । तस्या अज्ञानाविषयत्वप्रयोजकत्वं
वृत्तिपूर्वक्षणावच्छेदेन । चिति सदैवैच्छिष्यं च स्वाव्यवहितोत्तरक्षणावच्छिन्नम् । तत्र वृत्तिपूर्वक्षणे न घटादावपरोक्षत्व-
व्यवहारः । अव्यवहितत्वं क्षणद्वयादिसाधारणम्, तेन वृत्त्यवस्थानपर्यन्तं तद्व्यवहारः । सुखादिवृत्तेरनङ्गीकारात्
सुखादिजनकेत्युक्तम् ॥ *ननु* घटादौ पूर्वकालावच्छेदेन विद्यमानस्याज्ञानविषयत्वस्योत्तरक्षणावच्छेदेनाभावो
वृत्तिवद् वृत्तिसामग्रीप्रयुक्तः, सुखादौ तु नैवम् ; तेषां स्वपूर्वकालेऽसत्त्वात्, इत्यत आह—*तत्पूर्वभाविकालावच्छिन्न-
सुखादाविति* ॥ अतीतानागतयोरपि परोक्षज्ञानविषयत्ववदज्ञानविषयत्वम् ; सुखादिपूर्वकालस्य च सुखाद्य-
व्यधिकरणत्वेऽपि तत्समरूपसंस्काराधिकरणत्वेन तन्निष्ठाज्ञानविषयतावच्छेदकत्वमिति भावः । *अभावो हीति* ॥

तरङ्गिणी

वारणायापरोक्षत्यादिविशेष्यम्—घटादावतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तं विशेषणम् । ब्रह्मणोऽपि वृत्तिवेद्यतयाऽ-
व्याप्तिर्मा भूत्, इति फलव्याप्यत्वाभावो वेद्यत्वं विवक्षितम् । सुप्ति-प्रलयादावपरोक्षव्यवहाररहित आत्मन्य-
व्याप्तिवारणाय—*योग्यत्वं विशेषणम्* ॥ एवंरूपस्वप्रकाशत्वाभावोऽप्रकाशत्वम्, तच्च विशेष्यवति घटादौ
विशेषणाभावाद् विशेषणवति नित्यातीन्द्रिये विशेष्याभावादिति परेषां मतम् । तत्र घटादौ चैतन्यरूपज्ञान-
विषयत्वस्याप्रामाणिकत्वेनापरोक्षव्यवहारयोग्यत्वरूपविशेष्यवत् फलव्याप्यत्वरूपविशेषणमपि तत्र वर्तत इत्येव
स्यात् । एवञ्च विशेषण-विशेष्ययोर्घटादौ सत्त्वाद् विशिष्टाभावस्तत्र नास्तीत्यसिद्धिः । अविद्यान्तःकरण-शुक्ति-
रूप्यादौ फलव्याप्यत्वरूपविशेषणवदपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वरूपविशेष्यस्यापि सत्त्वाद् विशिष्टव्यतिरेकरूपो हेतुस्तत्रापि
नास्तीत्यसिद्धिः । साधनविकलो दृष्टान्त इत्यर्थः । नित्यातीन्द्रिये विशेषणस्य सत्त्वेऽपि विशेष्याभावाद् विशिष्टा-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

इदानीमज्ञानविषयत्वं सुखादौ चन्दनयोगादिप्रयुक्तमित्यनुभवात् । विवेचितमिदं रत्नावल्याम् ।

न्यायाभूतसौगन्ध्यम्

स्योभयत्र तुल्यत्वाच्च । अत एव—स्वातिरिक्तचित्प्रयुक्तस्फुरणकत्वं चित्सापेक्षस्फुरणस्वरूपकत्वमिति—
निरस्तम् ; (१) घटादावभावात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

नान्यं प्रति स्फुरणे तूभयोः स्वातिरिक्तसंविदपेक्षणादित्याद्यनुक्तोपालम्भनम् ; नहि घटाद्यपरोक्षत्वव्यवहारे स्वातिरिक्तवृत्त्यभि-
व्यक्तचैतन्यादिकमिव ब्रह्मव्यवहारे ब्रह्मातिरिक्तवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यापेक्षा, शुद्धब्रह्मणो व्यवहारस्यैवाप्रसिद्धत्वात्, स्वातिरिक्त-
चैतन्यस्यान्यप्रसिद्धत्वाद् न तत्रोक्तहेतुसम्भव इति भावः । एतेन—स्वातिरिक्तसंविदपेक्षाऽभावस्योभयत्र तुल्यत्वाच्चेति—
प्रत्युक्तम् ॥ (१) घटादिस्फुरणमपि स्वातिरिक्तवृत्त्यभिव्यक्तचित्सापेक्षमेव, न हि घटादिस्फुरणं घटातिरिक्तेन ज्ञानेन विना
भवति ? इति कथं घटादौ स्वातिरिक्तचित्सापेक्षस्फुरणकत्वाभावः सौगन्ध्यापादितः सावसरः ?

सिद्धिव्याख्या

व्याघातादित्यादिना व्यभिचारः परिहरणीय इति भावः । *ननु* चैतन्यस्य वस्तुतोऽभेदेऽपि कल्पितभेदवत्त्वेन
विद्वलेक्षीयटिप्पणी

सुखादावित्यादावनुषङ्गः । *ननु* प्रत्यक्षनिश्चय-संशययोर्विरोधेन संशयसामग्रयाः प्रत्यक्षनिश्चयप्रतिबन्धकत्ववत्,
ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधनिर्वाहाय वृत्तिरूपज्ञानजनकसामग्रया वृत्तिसमकालेऽज्ञानविषयत्वाभावे प्रयोजकत्वेऽपि ज्ञानान्य-
सुखसामग्रयाः कथं सुखाज्ञानविषयत्वप्रयोजकत्वमित्याशङ्क्य तत्रानुभवं प्रमाणयति—*इदानीमिति* ॥ सुखोत्पत्ति-
क्षणावच्छेदेनेत्यर्थः । *चन्दनयोगादीति* ॥ चन्दनसौरभमग्राणसन्निकर्षजन्यतत्प्रत्यक्षादिविदितसामग्रीवशादित्यर्थः ।
आदिना कान्तावाक्षुष-सुशब्दश्रावण-मधुरादिरासन-मृदुशय्यास्पर्शन-स्वात्मनिष्ठज्ञानोत्कर्षादिमानसपरिग्रहः । घटादौ
मुख्यं ज्ञानं चैतन्यमेव, वृत्तिस्तु तदवच्छेदकत्वाद् ज्ञानत्वेन व्यवहियते । एवं सुखादावपि वृत्तेरनभ्युपगमेन सुखाद्य-
वच्छिन्नचैतन्यस्यैव सुखादिज्ञानत्वाद् ज्ञानावच्छेदकत्वेन सुखादावपि ज्ञानत्वेन व्यवहारसम्भवाद् वृत्तिसामग्रीतुल्यत्वेन
सुखादिसामग्रया अप्यज्ञानविषयत्वप्रयोजकत्वं युक्तमिति भावः । *ननु* सुखादौ वृत्तेरनभ्युपगमे स्मरणानुपपत्तिः,
चैतन्यरूपसदनुभवस्य नित्यत्वेन तन्नाशरूपसंस्कारसम्भवादित्यत आह—*विवेचितमिति* ॥ अनित्यसुखादि-
विषयविशिष्टचैतन्यस्यानित्यस्यैव तदनुभवत्वेन तन्नाशरूपसंस्कारसम्भवात् सुखादौ वृत्तेरनुपगमेऽपि स्मरणोपपत्तिरिति
भावः । ब्रह्मणः सच्चिदंशेऽपरोक्षं तु 'चिदस्ति' 'अहमस्मी'ति सर्वदा व्यवहाररूपं तदंशनिष्ठे मित्यसिद्धेऽप्यज्ञाना-
विषयत्वे योग-क्षेमसाधारणप्रयोजिका तद्विशिष्टा या शुद्धचित्, तत्तादात्म्यरूपं तद्विषयत्वं चापरोक्षत्वम्, स्फुरणे
त्वज्ञानेऽसत्त्वापादकत्वमधिकम्, घटादिपरोक्षस्थले त्वसत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वाप्रयोजकान्तःस्थितान्तःकरणवृत्ति-
जनिका या पक्षता-परामर्शादिघटिता सामग्री तद्विशिष्टान्तःकरणोपलक्षितचिदेवानुमित्यादिज्ञानं परोक्षम्, तद्विषयत्वं
परोक्षत्वं घटादीनाम् । अतीतानागतसुखादीनामप्येवम् । स्वीयविद्यमानसुखादीनां तु परोक्षवृत्तिविषयाणामपि
'दृश्यत्वमसी'त्यादिवाक्यार्थानामिव प्रत्यक्षत्वमेव । एवं ब्रह्मणोऽपीति बोध्यम् । स्वातिरिक्तत्वस्य *स्वान्व-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्वातिरिक्तेति ॥ (५१४) स्वान्यचिदित्यर्थः । चिदंशनिष्ठस्यापरोक्षत्वस्य चिदंशान्याविद्याद्यपेक्षत्वात् चिदिति विशेष्योपादानम् । आनन्दांशस्य तु स्वान्यचिदंशाधीनापरोक्षताकत्वाद् न स्वप्रकाशत्वम् । नच—चिदंशोऽपरोक्षतालक्षणस्यासम्भवः ; तदन्यचिदप्रसिद्धेरिति—वाच्यम् ; स्वान्यत्वाभावविशिष्टस्वनिष्ठापरोक्षताऽपेक्षणीयचिद् यस्य, तत्त्वं स्वप्रकाशत्वम् । स्वापरोक्षतापेक्षणीयचिद् यदन्या न भवति, तत्त्वमिति

चिद्विशेषीयटिप्पणी

चिदिति* चिन्निवेशेन व्याख्याने प्रयोजनमाह—*चिदंशनिष्ठस्येति* ॥ *अपरोक्षत्वस्य=निरुक्तविशिष्टचिद्रूपस्या-
मिथ्यात्वेनेति शेषः । *ननु* ब्रह्मणः स्वरूपभूतानन्दांशोऽपरोक्षत्वम्, 'आनन्दोऽस्मीति' सर्वदा व्यवहाराभावाद्
आनन्दांशोऽज्ञानाविषयत्वप्रयोजकत्वेदान्तजन्यवृत्तिसामग्रीविशिष्टचित् ; तन्नाश्रयत्वेनापेक्षणीयायाः शुद्धचित्तोऽपि ब्रह्म-
स्वरूपत्वाद् ब्रह्मस्वरूपानन्दाभिन्नत्वात् तदतिरिक्तत्वासम्भवाद् आनन्दांशस्यापि स्वप्रकाशत्वापत्तिरित्यत आह—
आनन्दांशस्य त्विति ॥ *स्वान्यचिदंशेति* ॥ स्वपदेन ब्रह्मस्वरूपस्यामन्दस्य शुद्धोपादानासंभवात्
कल्पितानन्दत्वेनैवोपादानाद् निरुक्तविशिष्टचिद्रूपतदपरोक्षत्व आश्रयत्वेनापेक्षणीयायां शुद्धचित् चित्त्वावच्छिन्नस्य
स्वपदार्थानन्दत्ववज्ज्ञेयस्य सम्भवादानन्दांशस्य न स्वप्रकाशत्वमिति भावः । चिदंशस्य स्वप्रकाशत्वानुपपत्ति
शङ्केते—*नचेति* ॥ *अपरोक्षतालक्षणस्य=स्वप्रकाशत्वस्य । *तदन्यचिदप्रसिद्धेरिति* ॥ *स्वम्=चित्तवोपलक्षितम्,
तन्निष्ठाज्ञानाविषयत्वप्रयोजिका=अज्ञानाविषयत्वविशिष्टा चित्, तद्विशिष्टा चित् स्वपदार्थचित्त्वांशोऽपरोक्षत्वम्, तन्नाश्रय-
त्वेनापेक्षणीया या शुद्धचित्, तत्र चित्त्वावच्छिन्नस्य स्वपदार्थचित्तवोपलक्षितभेदस्यासम्भवात् चिदंशे स्वप्रकाशत्वा-
सम्भवः । नच—तत्र चित्त्वावच्छेदेनानन्दत्ववज्ज्ञेयवानन्दत्वावच्छेदेन चित्त्ववज्ज्ञेयस्यापि सम्भव इति—वाच्यम् ;
'स्वान्यचिदित्यनेन चित्त्वावच्छेदेनैव स्वपदार्थभेदस्य विवक्षितत्वादिति भावः । *एतेन*—स्वपदार्थचित्त्वावच्छिन्न-
भिन्नघटाद्यवच्छिन्ना तद्वत्त्याद्यवच्छिन्ना वा चित् प्रसिद्धैव ; निरुक्तचिदंशोऽपरोक्षत्वरूपाया उक्तविशिष्टचित्तस्तदनपेक्षत्वाद्
न चिदंशे स्वप्रकाशत्वानुपपत्तिरिति—*परास्तम्* ; घटाद्यवच्छिन्नचित् विशिष्टचित्त्वावच्छेदेन स्वपदार्थशुद्धचित्त्व-
वज्ज्ञेयस्याभ्युपगमसम्भवेऽपि शुद्धचित्त्वावच्छेदेन तदभ्युपगमासम्भवात्, तथैव च प्रकृतेऽपि विवक्षितत्वात्, इति चिदंशे
न स्वप्रकाशत्वोपपत्तिः । घटाद्यंशे त्वपरोक्षत्वरूपोक्तविशिष्टचित्तो घटकतयाऽऽश्रयतया च घटान्यचित्त्वापेक्षत्वाद् न
घटादीनां स्वप्रकाशत्वम्, इति तत्रास्वप्रकाशत्वरूपहेतूपपत्तिरिति प्रकृतसन्दर्भः । स्वापरोक्षत्वे स्वातिरिक्तानपेक्षत्वम्=
स्वापरोक्षत्वानपेक्षणीये स्वातिरिक्तत्वाभावपर्यवसितम्, स्वान्यचिदनपेक्षत्वं तु स्वापरोक्षत्वापेक्षणीयायां चिति स्वान्य-
त्वाभावपर्यवसितम्, इत्यभिप्रेत्याह—*स्वान्यत्वेति* ॥ *अपेक्षणीयचिदिति* ॥ स्वान्यत्वाभावविशिष्टा चासौ
स्वनिष्ठापरोक्षतापेक्षणीया चेति कर्मधारयपूर्वपदकचिदुत्तरपदकबहुव्रीहेर्विग्रहवाक्यमिदम् । अपेक्षणीया चिदिति पाठे तु
स्वापरोक्षतापेक्षणीया चासौ चित् चेति कर्मधारयोत्तरपदकविशिष्टान्तपूर्वपदकबहुव्रीहेः । एवं ब्रह्म चिदंशः, तन्निष्ठ-
विशिष्टचिद्रूपापरोक्षतायामाश्रयतयाऽपेक्षणीया शुद्धा चित् स्वपदार्थब्रह्मचिदंशरूपत्वात् तदन्यत्वाभावविशिष्टा, इति तादृश-
चित्स्वरूपं स्वप्रकाशत्वं ब्रह्मचिदंशे । " ब्रह्मानन्दांशस्तु न तन्निष्ठनिरुक्तापरोक्षतापेक्षणीया शुद्धचित्, इति स्वपदार्थानन्दां-
शान्यतरवत्त्वेन तच्छून्यत्वाभावाद् न स्वम् । एवं घटादिनिष्ठापरोक्षतापेक्षणीयचित् घटान्यत्वेन तच्छून्यत्वाभावेन
घटादिकमपि न स्वम् । अत आनन्दांशघटादीनामुक्तचित्स्वरूपं स्वप्रकाशत्वं नेति बोध्यम् । नच—ब्रह्मानन्दांशस्या-
प्रकाशत्वे तस्य मिथ्यात्वापत्तिर्व्यभिचारो वेति—वाच्यम् ; स्वपदेनानन्दत्वेन विशिष्टस्योपहितस्य वोपादाने तदन्य-
त्वस्य चित्त्वावच्छिन्ने सत्त्वेनास्वप्रकाशत्वेऽपि मिथ्यात्वस्यापि सत्त्वेनाव्यभिचारात्, आनन्दत्वोपलक्षितस्य शुद्ध-
स्योपादाने चित्तवोपलक्षिते तदन्यत्वस्यासत्त्वेन स्वप्रकाशत्वस्यैव सत्त्वात् । वक्ष्यते चैतत् । कर्मधारयघटितबहुव्रीहौ
वृत्तिद्वयादेकवृत्तौ लाघवात् त्रिपदवद्वहुव्रीहिविग्रहवाक्यमाह—*स्वापरोक्षतेति* ॥ *यदन्या नेति* ॥ यदन्यत्वा-
त्यन्ताभाववतीत्यर्थः । तन्निष्ठभिन्नेत्यर्थे धर्मिनिवेशे गौरवात्, यद्रूपा यदन्यन्ताभिन्नेत्यर्थे तु यत्स्वपदार्थां शुद्धचिदंशो-

अद्वैतसिद्धिः

नपेक्षत्वम् ; “यत् साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्मे”ति श्रुतेः । तथाचान्यानधीनापरोक्षत्वं पर्यवस्यति ; तन्निरूपित-
भेदवत्त्वं हेतुः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यावत् । स्वपद-यत्पदाभ्यां चैका व्यक्तिग्राह्या । *साक्षादपरोक्षात् = उक्तस्वप्रकाशत्ववत् । *तन्निरूपित-
भेदेति* ॥ तदवच्छिन्नानुयोगिताकभेदेत्यर्थः, प्रतियोग्यनुयोगिनोरिव प्रतियोगितावच्छेदकानुयोगितावच्छेदकयो-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु—अस्त्वस्वप्रकाशत्वमेव ह*यत्त्वं हेतुः ; स्वप्रकाशत्वं हि स्वापरोक्षत्वे स्वातिरिक्ता-

विट्टलेखीयटिप्पणी

पादाने शुद्धानन्दांशस्याप्युपादानसम्भवेन स्वप्रकाशत्वापत्तेः, शुद्धस्य कस्याप्युपादानासम्भवात् चिदंशस्यापि चित्त्वे-
नैवोपादाने तद्विशिष्टात्यन्ताभेदस्य तदुपहितात्यन्ताभेदस्य चोक्तापेक्षणीयायां शुद्धचित्सम्भवात् चिदंशस्यापि स्वप्रकाश-
त्वानुपपत्तेः, तदुपलक्षितात्यन्ताभेदस्योपगम आनन्दत्वोपलक्षितात्यन्ताभेदस्याप्युपगमसंभवादुक्तापत्तेर्दुर्वारत्वात् ।

इदं तु बोध्यम्—यद्यपि चिदन्यत्वाभावविशिष्टस्वनिष्ठापरोक्षताकत्वमेव स्वप्रकाशत्वं छवचम् ; चिदंशे चिदन्यत्वा-
भावसत्त्वेन तन्निष्ठापरोक्षतायास्तद्विशिष्टत्वाभावेन तद्वारणस्य चानन्दांश-घटादिषु चिदन्यत्वस्यैव सत्त्वेन तदभावा-
सत्त्वात् तन्निष्ठापरोक्षतायास्तद्विशिष्टत्वाभावेन तद्वारणस्य च संभवात् । एवं स्वान्यत्वाभाववच्चित्त्वं चिदन्यत्वाभाववत्त्वं
चेत्यपि तत् छवचम् ; तथापि ‘स्वेनैव प्रकाशते’ ‘अपरोक्षं भवति नान्येनेति’ यौगिकस्वप्रकाशपदार्थनिरूपणानुरोधेन
वक्ष्यमाणश्रुत्यनुरोधेन चोक्तनिरुक्त्यादर इति । *स्वपदाभ्याम्* प्रथमनिरुक्तौ । *स्वपद-यत्पदाभ्याम्* द्वितीयनिरुक्तौ ।
श्रुतौ *साक्षात्=स्वत एव, *अपरोक्षात्=अपरोक्षम्, *ब्रह्म=शुद्धचैतन्यमित्यर्थ इत्यभिप्रेत्याह—*साक्षादपरोक्षादिति*
प्रतीकम् । उक्तस्वप्रकाशत्ववदिति व्याख्यानम् । समासार्थमाह *मूले—तथाचान्यानधीनेति* । स्वान्यत्वा-

भाववच्चिदधीनापरोक्षताकत्वं तादृशापरोक्षताश्रयत्वमित्यर्थः । ‘अस्वप्रकाशत्वमित्यत्र स्वप्रकाशपदेन नञ्समासो-
त्तरं त्वप्रत्ययेन तस्य निरुक्तस्वप्रकाशत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदार्थकत्वे गुरुधर्मस्य प्रतियोगितानवच्छेदकत्वे चित्त्वा-
पेक्षया ‘यद्यपी’त्यादिनोक्तपारिभाषिकस्वप्रकाशत्वपदार्थत्रिविधस्वप्रकाशत्वापेक्षया च मूलोक्तयौगिकस्वप्रकाशत्व-
पदार्थस्य गुरुतया तदवच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदस्याप्रसिद्धिः, शुद्धे निर्धर्मके ब्रह्मणि भावरूपनिरुक्तस्वप्रकाशत्वधर्मस्या-
भावेन तदवच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदरूपाभावरूपधर्मस्य ब्रह्मरूपस्य सत्त्वाद् मिथ्यात्वानुमाने व्यभिचारश्च, इत्यतोऽस्व-
प्रकाशत्वपदे निरुक्तार्थकस्वप्रकाशत्वपदेन नञः, नञर्थे स्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वसम्बन्धेन प्रतियोगितावच्छेदकस्यैव
स्वावच्छिन्नानुयोगिताकत्वसम्बन्धेनानुयोगितावच्छेदकस्याप्यन्वयम्, भेदस्य प्रतियोगितासम्बन्धेन हेतुतां चाभ्युपगम्या-
स्वप्रकाशत्वपदपर्यवसितार्थरूपं हेतुमाह—*तन्निरूपितभेदप्रतियोगित्वं हेतुरिति* ॥ तथाच गुरुधर्मस्यानुयोगिता-
वच्छेदकत्वोपगमाद् नाप्रसिद्धिः । निर्धर्मके ब्रह्मण्युक्तप्रतियोगित्वरूपहेतोर्भावरूपधर्मस्य स्वरूपसम्बन्धेनाभावाद्
न मिथ्यात्वानुमाने व्यभिचारोऽपीति भावः । तत्र नञर्थे समन्विताहृतपदार्थस्य प्रतियोगिनोऽनुयोगितासम्बन्धेन,
प्रतियोगितावच्छेदकस्य स्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वसम्बन्धेन, अनुयोगितावच्छेदकस्य स्वावच्छिन्नानुयोगितावच्छेद-
कत्वसम्बन्धेनान्वये वैरूप्यापत्तिवारणायोक्तसम्बन्धानां निरूपितत्वरूपतया निरूपितत्वेन संसर्गाताबोधनाय ‘तन्निरू-
पिते’त्युक्तम् । तत् प्रकृते तात्पर्यविषयभासमानसम्बन्धार्थकतया व्याचष्टे टीकायाम्—तदवच्छिन्नानुयोगिता-
केति* ॥ ‘भेदेति’ योग्यतासूचनाय । प्रतियोग्यनुयोगितावच्छेदकयोरभावनिरूपकत्वं विनाऽभावस्य तन्निरूपितत्वं
न संभवतीत्यतस्तयोस्तन्निरूपकत्वमाह—*प्रतियोग्यनुयोगिनोरिवेति* ॥ ‘सद्गयामभावो निरूप्यते’ इत्यभियुक्तोक्तेः ।
*सद्गयाम्=प्रसिद्धाभ्यां प्रतियोग्यनुयोगिन्याम् । *अभावो निरूप्यते=निरूपितत्वेन भासत इति तदर्थः । तेनाप्रसिद्ध-
प्रतियोग्यनुयोगिकाभावनिरासः । न तावदभावप्रत्ययो भूतले घटो नेतिवत् तत्र शस्त्रविषाणं नेति च सिद्ध्यति । *ननु*
उक्ताभियुक्तोक्त्या प्रतियोग्यनुयोगिनोरभावनिरूपकत्वमस्तु, तत्त्वावच्छेदकयोस्तु कुत इति ? अत आह—*करणी-

अद्वैतसिद्धिः

तच्च नित्यपरोक्षेऽन्याधीनापरोक्षे च घटादावस्ति, इति नासिद्धिः । नच — ब्रह्मणोऽपि

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

रपि निरूपकत्वसम्भवात् करणीभूतद्रव्यपरिच्छेदकतया भासमानस्य जात्यादेः करणत्वस्यैव निरूपकीभूत-
प्रतियोग्यनुयोगिपरिच्छेदकधर्मस्यापि निरूपकताया युक्तत्वात्, साक्षात् परम्परया वा सम्बन्धिमात्रस्य
निरूपकशब्दार्थत्वाच्च । अत एवोत्पत्तिवादे प्रत्यक्षपरिच्छेदे मणिकारैरुक्तम्—‘यदि प्रमाऽप्रमात्वसमानाधि-
करणधर्मनिरूपितकार्यत्वप्रतियोगिककारणजन्या न स्यात्, अप्रमा स्यादिति’ । अत्र हि निरूपितपदस्या-
वच्छिन्नार्थकत्वेनावच्छेदकस्यापि निरूपकत्वं व्यवहृतम् । *नित्यपरोक्ष इति* ॥ अपरोक्षत्वरूपविशेष्या-
भावादिति शेषः । *घटादाविति* ॥ तदीयापरोक्षताया अन्यानधीनत्वाभावादिति शेषः ।

चिट्टुलेशीयटिप्पणी

भूतद्रव्येति* । *परिच्छेदकतया=व्यावर्तकतया । व्यक्तिपदार्थवादे भासमानस्य *जात्यादेः* ॥ आदिना गुणादेः ।
करणत्वस्येवेति ॥ मीमांसकमत आकृतिपदार्थवादे ‘अरुणया पिङ्गाक्ष्यैकहायन्या गवा सोमं क्रीणाति’
इत्यादावाख्यादीनामेव सोमक्रये करणत्वरूपनृतीयाथान्वयपगमात् । *परिच्छेदकेति* ॥ व्यावर्तकतया भास-
मानेत्यर्थः । नैयायिकाभिमतजात्यादिविशिष्टव्यक्तिवादेऽप्याह—*साक्षात् परम्परया वेति* ॥ संबन्धिमात्रस्या-
वच्छेदकस्य वा निरूपकत्वं क्व दृष्टमिति ? अत आह—*अत एवेति* ॥ *प्रमेति* पक्षः । *धर्मः=प्रमात्वरूपः ।
*करणम्=गुणः । अत्र संबन्धिनोऽवच्छेदकस्य वा निरूपकत्वं कथमुक्तम् ? तत्राह—*अत्र हीति* ॥ *व्यवहृत-
मिति* ॥ अत एव च चक्रवर्तिलक्षणे “एवं च व्याप्तेरव्यभिचारिसंबन्धरूपताऽपि सङ्गच्छते” इति दीधितिपङ्क्ति-
व्याख्यानावसरे श्रीगदाधरभट्टाचार्यैरुक्तम्—“बह्विधमस्य व्यभिचारी”त्युक्तम् ; तथाच धर्मत्वनिष्ठस्वसमानाधि-
करणाभावप्रतियोगितावच्छेदकत्वनिरूपको बह्विरित्यन्वयबोधः” इति । *अव्यभिचारिसंबन्धः* इत्यस्याव्यभि-
चारिहेतुनिष्ठं साध्यसामानाधिकरण्यमित्यर्थः । एवं च “साध्यतावच्छेदकनिष्ठस्वसमानाधिकरणाभावप्रतियोगिता-
वच्छेदकतानिरूपकहेतुनिष्ठसाध्यसामानाधिकरण्यमिति पर्यवसितमिति” च । अत्र हेतुघटकस्य निरूपकत्वमुक्तम् ।
अत एव च हेत्वाभाससामान्यनिरुक्तौ “अनुमितिपदमनुमितिनिष्ठकार्यतानिरूपकसंबन्धित्वेनानुमिति-तत्करणज्ञानपर-
मिति”ति दीधितायुक्तम् । “संबन्धिपदं सम्बन्धिद्वयसाधारणस्य तत्साक्षात्कारजनकसाक्षात्कारविषयतात्मकनिरूपक-
त्वस्य लाभाये”ति श्रीभट्टाचार्यैश्च तद् व्याख्यातम् । नित्यपरोक्षे हेतुसत्त्वं मूल उक्तम्, तत्र हेतुमाह—
अपरोक्षत्वरूपविशेष्याभावादिति ॥ स्वप्रकाशत्वरूपानुयोगितावच्छेदकघटकेत्यादिः । तथाचोक्तस्वप्रकाशत्वस्य
नित्यपरोक्षगुरुत्वादिव्यावृत्ततया तद्वेदानुयोगितावच्छेदकत्वसम्भव इति भावः । *ननु*—‘विशेष्याभावादि’त्युक्तौ
विशेषणमस्तीति वक्तव्यम्, तर्हि स्वान्यानधीनत्वम् ? उत स्वान्यचिदनधीनत्वम् ? आहोस्वित् स्वान्यत्वा-
भावविशिष्टचिदधीनत्वम् ? तत्र न प्रथम-द्वितीयौ ; गुरुत्वादेः स्वोपादानाविद्याचिदुभयाधीनत्वात् । नापि
तृतीयः ; चिन्मात्रस्य स्वान्यत्वेन तदभावविशिष्टचितोऽप्रसिद्धेरिति—चेत्, *अग्रेदमाकृतम्*—सामानाधि-
करण्यसम्बन्धेन किञ्चिद्विशिष्टाभावनिवेशस्थल एवमुक्ताशङ्कावसरः, प्रकृते त्वपरोक्षत्व उक्तानधीनान्तं स्वरूप-
सम्बन्धेन विशेषणम् । तत्रोक्तविशेष्यनिवेशे तद्विशेषणमप्यविशिष्टमेव, इति नोक्तशङ्कावसरः, परन्त्वनुयोगितावच्छेदक-
स्वप्रकाशत्वे विशेष्यभूतापरोक्षत्वमात्रनिवेशादेव नित्यपरोक्षे तदभावात्तुक्तहेतुसत्त्वम्, घटादौ तत्तद्विशेष्यसत्त्वाद् न
तत्सत्त्वनिर्वाहः, इति तन्निर्वाहयानधीनान्तम् । तत्र प्रथम-द्वितीययोर्घटनिष्ठापरोक्षत्वस्य घटादावभावाद् घटादिभेदे
तदवच्छिन्नानुयोगिताकत्वनिर्वाहात् तत्र हेतुसत्त्वनिर्वाह इति । अत्रैवमक्षरयोजना—*तदीयापरोक्षताया इति* ॥
स्वप्रकाशत्वाघटकत्वादिति शेषः । तत्र हेतुर्थथाश्रिते ‘अन्यानधीनत्वाभावादि’ति, निष्कर्षं तु स्वान्यचितोऽप्रसिद्धेरिति
बोध्यम् । सम्बन्धिमात्रस्य निरूपकत्वात् तन्निरूपितपदस्य तदाश्रयानुयोगिकार्थकत्वस्यापि सम्भवात् तदभिमानेन
तत्त्वस्य तदवच्छिन्नानुयोगिताकर्पर्यन्तार्थकत्वे प्रयोजनं व्यञ्जितं दृष्टते मूले—*नचेति* ॥ मायाप्रतिबिम्बं माया-

अद्वैतसिद्धिः

ब्रह्मप्रतियोगिककाल्पनिकभेदवत्त्वात् तत्र व्यभिचारः, अकल्पितभेदस्य क्वाप्यसिद्धत्वादिति—वाच्यम् ; तद्भेदस्यान्यानधीनापरोक्षत्वरूपधर्मानिरूपितत्वात्, जीवत्वेश्वरत्वादिरूपस्यान्यधर्मस्य तन्निरूपकत्वात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*धर्मानिरूपितत्वात् = धर्मानवच्छिन्नानुयोगिताकत्वात् । *जीवत्वेत्यादि* ॥ ‘जीवो ब्रह्म न, ईशो ब्रह्म न’त्याद्यनुभवसिद्धभेदस्य शुद्धचिद्रूपब्रह्मप्रतियोगिकत्वेऽपि जीवत्वाद्युपहितब्रह्मनिष्ठत्वेन तदनुयोगिता जीवत्वादि-नैवावच्छिद्यते, नतु स्वप्रकाशत्वेनेत्यर्थः । *ननु*—‘स्वप्रकाशं ब्रह्म’ ‘साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्मे’त्यादिलौकिक-वैदिक-सामानाधिकरण्यप्रत्ययात् स्वप्रकाशत्वविशिष्टेऽपि ब्रह्मभेद आवश्यकः ; अन्यथा तत्र ब्रह्मतादात्म्यसम्बन्धानुप-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नपेक्षत्वम्, “यत् साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्मे”ति श्रुतेः । तथाचान्यानधीनापरोक्षत्वं पर्यवसितम् । तन्निरूपित-भेदाश्रयत्वं हेतुः । तच्च नित्यापरोक्षेऽन्याधीनापरोक्षे घटादावस्ति, इति नासिद्धिः । नच—ब्रह्मणोऽपि ब्रह्मप्रतियोगिककाल्पनिकभेदवत्त्वात् तत्र व्यभिचारः, अकल्पितभेदस्य क्वाप्यसिद्धत्वादिति—वाच्यम् ; तद्भेदस्यान्यानधीनापरोक्षत्वरूपधर्मानिरूपितत्वात्, जीवत्वेश्वरत्वादिरूपस्यान्यस्यैव धर्मस्य तन्निरूपकत्वात् ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

वच्छिन्नं वा चैतन्यमीश्वरः, अविद्यायामन्तःकरणे वा प्रतिबिम्बं तदवच्छिन्नं वा चतन्यं जीवः, बिम्बभूतमनवच्छिन्नं शुद्धं चैतन्यं ब्रह्म । उक्तेश-जीवयोरुक्तब्रह्मभेदो वास्तवो न भवति, इति काल्पनिकेत्युक्तम् । मायाऽविद्यादिरूपो-पाधीनां ब्रह्मभिन्नत्वात् तत्तादात्म्यापन्नतदुपहितेश-जीवयोर्ब्रह्मभेदो जपासंयुक्ते स्फटिके लौहित्यवत्, तत्सायोगोलके बह्विदग्भृत्ववच्चारोपित इत्यर्थः । *तत्र—उक्तभेदप्रतियोगिनि शुद्धचिद्रूपे ब्रह्मणि । नच—शुद्धे कथमुक्तभेदप्रति-योगित्वमिति—वाच्यम् ; वास्तवस्यासम्भवेऽप्यव्यस्तस्य भेदस्यैव तत्र सम्भवात्, अनव्यस्तस्य क्वाप्यसत्त्वादित्यभिप्रायात् । उक्ताभिमाननिराकरणेन समाधत्ते—*तद्भेदस्येति* ॥ *अन्यानधीनेति* ॥ स्वानन्यचिदधीने-त्यर्थः । धर्माश्रयानुयोगिकत्वरूपं धर्मनिरूपितत्वमस्त्येव, इत्यतो व्याचष्टे—*धर्मानवच्छिन्नानुयोगिताकत्वादिति* ॥ उक्तदोषवारणाय विवक्षितोक्तधर्मावच्छिन्नानुयोगिताकत्वरूपविशेषणाभावादित्यर्थः । कस्य तर्हि तद्भेदानुयोगिताव-च्छेदकत्वम् ? अत आह *मूले—जीवत्वेश्वरत्वादिरूपस्येति* ॥ *अन्यधर्मस्य=उक्तस्वप्रकाशत्वादन्यधर्मस्येत्यर्थः । *तन्निरूपकत्वात्=शुद्धचिद्रूपब्रह्मभेदानुयोगितावच्छेदकत्वात् । *ननु* शुद्धचिद्रूपब्रह्मप्रतियोगिकभेद एवाप्रसिद्धः, यत्प्रतियोगित्वरूपो हेतुः शुद्धे ब्रह्मणि मिथ्यात्वव्यभिचरितः । *किंच* जीवेश्वरयोः स्वप्रकाशत्वस्य चित्त्वेन सत्त्वे जीवत्वादिनैव ब्रह्मभेदानुयोगिताऽवच्छिद्यते, नतु स्वप्रकाशत्वेनेति कुतः ? इत्याशङ्क्य परिहरति—*जीवो ब्रह्म नेति* ॥ अत्र—ईशे ब्रह्मपदार्थत्वशङ्कां वारयितुमाह—*ईशो ब्रह्म नेति* ॥ तत्र ब्रह्मपदस्य जीवार्थकत्वशङ्कावारणाय प्रथमानुभवः ; तथा सति ब्रह्मपदस्य नानार्थत्वं स्यात् । नच लक्षणायां नायं दोषः ; शक्त्योभयत्रैकरूप्येण निर्वाहे तदुपगमस्य वैरूप्यस्य चानुचितत्वात् । शुद्ध उक्तभेदप्रतियोगित्वं तूक्तानुभवबलादारोपितं शुद्धस्य वृत्तिविषयत्वाङ्गीकारेणोपपद्यत इति भावः । *निष्ठत्वेनेति* ॥ भासमानत्वादिति शेषः । *जीवत्वादिनैवेति* ॥ अनुयोगिनि प्रकारीभूय व्यावर्तकेनेत्यादिः । *नतु स्वप्रकाशत्वेनेति* ॥ ‘स्वप्रकाशं ब्रह्म न’ेत्यनुभवस्याभावेन स्वप्रकाशत्वस्यानुयोगिन्य-भावेनाव्यावर्तकत्वादिति भावः । भेदानुभवाभावेऽप्यभेदानुभवादेव भेदसिद्धयोक्तदोषो दुर्वारः, इत्याशङ्कते—*नन्विति* ॥ *साक्षादपरोक्षात्=उक्तप्रकाशत्ववत् । *स्वप्रकाशत्वविशिष्टे* ॥ स्वप्रकाशत्वोपहिते चेति शेषः । *अन्यथा=तत्र ब्रह्मभेदानङ्गीकारे । *तत्र—उक्ते विशिष्ट उपहिते च । *तादात्म्येति* ॥ भेदसमानाधिकरणा-खण्डधर्मरूपतादात्म्यसम्बन्धासम्भवेनोक्तसामानाधिकरण्यप्रत्ययानुपपत्तेरित्यर्थः । स्वप्रकाशत्वविशिष्टानुयोगिकस्य

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पत्तेरिति—चेत्, *न* ; स्वप्रकाशत्वोपहिते तत्प्रतियोगिकभेदाभावेन मिथ्याभूते तत्र भागासिद्ध्यापत्तेः, स्वप्रकाशत्वोपहितानुयोगिकभेदस्य हेतावनिवेशेन स्वप्रकाशत्वोपलक्षितानुयोगिकभेदस्यैव निवेशात्, तादृशोपलक्षितशुद्धचैतन्यनिष्ठानुयोगिताया उपलक्षणविधया स्वप्रकाशत्वस्यावच्छेदकत्वसम्भवेन 'तद्विरूपिते'त्यादिमूलस्यासङ्गत्यभावात् तादृशोपलक्षितशुद्धचैतन्ये शुद्धचिद्रूपब्रह्मप्रतियोगिकभेदाभावेनादोषात् । नच—'ब्रह्मण-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तथाच स्वप्रकाशत्वावच्छिन्नानुयोगिताकभेदप्रतियोगित्वं हेतुरिति—चेत्, *न* ; घटादेर्जडत्वेन ब्रह्मणश्चिद्विषयत्वेन स्वं प्रत्यनपरोक्षताया (१) उभयोस्तुल्यत्वात्, अन्यं प्रत्यनपरोक्षताया उभयोरप्यन्याधीनत्वाच्च, 'स्वप्रकाशं ब्रह्म(२)ने'ति स्वप्रकाशत्वावच्छिन्नानुयोगिताकभेदप्रतियोगिनि शुद्धे ब्रह्मणि व्यभिचाराच्च ।

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) घटादेर्जडत्वेन स्वापरोक्षत्वं न स्वाधीनम्, किन्तु स्वान्यचिदधीनम्, ब्रह्मणस्तु स्वाविषयत्वेऽप्यपरोक्षत्वं नान्यचिदधीनम् ; तत्र घटादाविव चित्तादात्म्यासंभवात्, ततः कथं ब्रह्म-वटयोरुभयोरपि स्वापरोक्षत्वं प्रत्यनानपेक्षतया तुल्यत्वम् ? तथाचान्यानपेक्षापरोक्षत्वस्य ब्रह्मण्येव सत्त्वाद् घटादावस्वप्रकाशत्वं न विरुद्धम् ॥ (२) स्वप्रकाशत्वोपलक्षितभेदस्यैव चन्द्रिकोक्तरीत्या हेतुत्वविवक्षणेन तदुपहितभेदस्याविवक्षणेन च न 'स्वप्रकाशं न ब्रह्म' इति बोधमादाय ब्रह्मणि हेतुसम्बन्धप्रसङ्गस्तौगन्ध्योक्तरीत्या । स्वप्रकाशत्वोपलक्षितस्यैव शुद्धत्वाद् 'ब्रह्म न ब्रह्मे'ति बोधस्यासंभवात्, शुद्धस्य प्रतियोगित्वस्यानुयोगित्वस्य चासंभवात् । यथाच ब्रह्मणि न ब्रह्मभेदप्रतीतिसंभवाः, तथा पूर्वमेव टिप्पण्यां विवेचितम् ॥

चिट्टलेशीयटिप्पणी

तदुपहितानुयोगिकस्य वा भेदस्य हेतौ निवेश एवोक्तसामानाधिकरण्यप्रत्ययसिद्धं तादृशशुद्धब्रह्मभेदमादाय शुद्धे व्यभिचार आशङ्कनीयः, तन्निवेशस्तु दोषान्तरभयादपि नेत्याशयेन समाधत्ते—*स्वप्रकाशत्वोपहित इति* । *तत्प्रतियोगिकेति* ॥ स्वप्रकाशत्वोपहितप्रतियोगिकेत्यर्थः । *भेदाभावेनेति* ॥ तत्र तद्भेदप्रत्ययस्य सामानाधिकरण्यप्रत्ययस्य चाभावादिति भावः । *तत्र=स्वप्रकाशत्वोपहिते । *स्वप्रकाशत्वोपहितानुयोगिकभेदस्य हेतावनिवेशेनेति* ॥ फलहेतौ तृतीया । इदमुपलक्षणम्—स्वप्रकाशत्वविशिष्टे स्वप्रकाशत्वविशिष्टप्रतियोगिकभेदाभावेन तत्र भागासिद्ध्यापत्तेर्हेतौ स्वप्रकाशत्वविशिष्टानुयोगिकभेदस्याप्यनिवेशेनेत्यस्य । तदाह—*स्वप्रकाशत्वोपलक्षितानुयोगिकभेदस्यैवेति* ॥ तथाच स्वप्रकाशत्वोपलक्षिते तद्विशिष्ट-तदुपहितयोर्भेदसत्त्वाद् न भागासिद्धिरिति भावः । *ननु* अनुयोग्युपलक्षणस्यानुयोगितावच्छेदकत्वेन तदवच्छेदकत्वार्थकतन्निरूपितेति मूलासंगतिः, अत आह—*तादृशोपलक्षितेति* ॥ स्वप्रकाशत्वोपलक्षितेत्यर्थः । *उपलक्षणविधया स्वप्रकाशत्वस्यावच्छेदकत्वसम्भवेनेति* ॥ येन रूपेण भासमानेऽनुयोगिनि यदवच्छिन्नानुयोगिताकत्वविशिष्टविशेषणतासम्बन्धेन भेदरूपविशेषणभानम्, तद् विशेषणविधयाऽनुयोगितावच्छेदकम् ; यदाश्रयनिष्ठानुयोगिताकत्वविशिष्टविशेषणतासम्बन्धेन भेदभानम्, तद् उपाधिविधयाऽनुयोगितावच्छेदकम् ; येन रूपेण भासमानेऽनुयोगिनि शुद्धविशेषणतासम्बन्धेन भेदभानम्, तद् उपलक्षणविधयानुयोगितावच्छेदकम् । तथाच स्वप्रकाशत्वावच्छिन्नशुद्धविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नाधिकरणताकभेदप्रतियोगित्वं हेतुः फलितः । तथाच तदुपहित-तद्विशिष्टनिष्ठशुद्धब्रह्मभेदाधिकरणत्वस्य स्वप्रकाशत्वावच्छिन्नत्वेऽपि विशिष्टविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नत्वेन शुद्धविशेषणतासम्बन्धानवच्छिन्नत्वात् तद्भेदव्युदासाद् न शुद्धे ब्रह्मणि व्यभिचारः, स्वप्रकाशत्वावच्छिन्नशुद्धविशेषणतासम्बन्धावच्छिन्नस्य शुद्धब्रह्मभेदाधिकरणत्वस्याप्रसिद्धेरित्याशयेनाह—*तादृशोपलक्षितशुद्धचैतन्य इति* । *भेदाभावेनेति* ॥ स्वप्रकाशत्वोपलक्षिते शुद्धे शुद्ध-चिद्रूपब्रह्मभेदप्रत्यययोरभावादिति भावः । *अदोषात्* ॥ ब्रह्मणि व्यभिचाराभावादित्यर्थः । *ननु*—ब्रह्मण आनन्दांशे स्वप्रकाशत्वस्याभावान् स्वप्रकाशत्वोपलक्षित आनन्दांशमिन्नत्वाद् आनन्दांशे व्यभिचार इति—चेत्, *न* ; आनन्दत्वविशिष्ट एव स्वप्रकाशत्वाभावेनोक्तभेदप्रतियोगित्वसत्त्वेऽपि तस्य मिथ्यात्वेन व्यभिचाराभावात्, आनन्दत्वोपलक्षितस्यामिथ्या-

अद्वैतसिद्धिः

एवं चावेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावरूपदृश्यत्वमपि हेतुः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

श्रैतन्यम् 'आनन्दं ब्रह्मणो रूपमि'त्यादिधीनियामकभेदमादाय दोष इति—वाच्यम् ; तादृशभेदस्य ज्ञानत्वानन्दत्वादिधर्मनिरूपितत्वात्, ब्रह्मनिष्ठज्ञानत्वादिधर्मस्य चिन्मात्ररूपत्वेऽप्युपलक्षणतया धर्मान्तरस्य तादृशभेदनिरूपकत्वात् । *एवं च=यथाश्रुतमनादृत्य व्याख्यादरे च । *अवेद्यत्वे सतीत्यादि* ॥ अवेद्यत्वसमानाधि-

न्यायादृतसौगन्ध्यम्

नच—तद् जीवेश्वरत्वादिधर्मोपहितप्रतियोगिकं भेदमवगाहते, नतु शुद्धब्रह्मप्रतियोगिकम् ; अभावप्रत्यक्षे शुद्धस्य प्रतियोगित्वेनाभाननियमादिति—वाच्यम् ; ईश्वरत्वविशिष्टाप्रतियोगिकत्वेऽपि शुद्धप्रतियोगिकत्वे बाधकाभावात्, अभावप्रत्यक्षे शुद्धस्याभाननियमे मानाभावाच्च, 'स्वप्रकाशं ब्रह्म नै'त्यत्र प्रतियोगितावच्छेदकतयेश्वरत्वाद्यभानाच्च ॥ अतः—एव तद्भेदस्येत्यपि—निरस्तम् ; (१)त्वदभिमतस्वप्रकाशत्वस्याप्युक्तरीत्याऽनन्याधीनापरोक्षत्वासिद्धेः ॥

अत एव—अवेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावरूपदृश्यत्वं (२)हेतुरित्यपि—निरस्तम् । किञ्चा-
सौगन्ध्यविमर्शः

(१) अनन्याधीनापरोक्षस्वरूपत्वं स्वप्रकाशत्वम् । इदं च ब्रह्मण्येव वर्तते, न स्वप्रकाशत्वेऽपि, इति स्वप्रकाशत्वरूपधर्मस्यापि मिथ्याभूतस्योक्तस्वप्रकाशत्वभेदेऽपि न क्षतिः ॥

(२) अपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वस्य ब्रह्म-घटत्वान्यतरपर्यवसितस्याभानापादकाशानाविषयत्व-तदवच्छेदकत्वविशिष्टान्य-तरत्वरूपापरोक्षव्यवहारयोग्यत्वस्य ब्रह्मण्यमस्त्वेन न ब्रह्मण्यवेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावरूपदृश्यत्वस्य व्यभिचारः ;

विट्टलेशीयटिप्पणी

त्वेऽपि तद्भेदस्य स्वप्रकाशत्वोपलक्षितेऽभावेन तत्रोक्तभेदप्रतियोगित्वरूपहेतोरैवाभावेन व्यभिचाराभावात् । उक्तमपीदं दाढ्याय पुनरुक्तम् । *धीनियामकेति* ॥ षष्ठ्यर्थसंबन्धस्य भेदनिघतत्वात् स्वप्रकाशत्वेनोपलक्षितेऽपि शुद्धब्रह्मभेद आरोपित आवश्यक इति भावः । *दोषः=व्यभिचारः । *तादृशभेदस्य=उक्तप्रतीतिव्यवहारविषयभेदस्य । *ज्ञानत्वानन्दत्वादीति* ॥ येन रूपेण भासमाने धर्मिणि यो भेदो भासते, तस्य तद्धर्मावच्छिन्नानुयोगिताकत्वं स्वीकार्यम् । उक्तप्रतीतौ ज्ञानत्वानन्दत्वादिकमेव धर्मितावच्छेदकम्, न स्वप्रकाशत्वम्, इति ब्रह्मभेदस्य ज्ञानत्वाद्यवच्छिन्नानुयोगिताकत्वमेव, न स्वप्रकाशत्वावच्छिन्नानुयोगिताकत्वम्, इति न तेन रूपेण हेतुघटकभेदप्रतियोगित्वं ब्रह्मणः, इति न तत्र व्यभिचार इति भावः । *ब्रह्मनिष्ठज्ञानत्वादिधर्मस्य=ब्रह्मणश्चैतन्यम् 'आनन्दं ब्रह्मणो रूपमि'ति प्रत्ययविषयस्येति शेषः । *चिन्मात्ररूपत्वेऽपीति* ॥ एवं च तत्र शुद्धचिद्रूपब्रह्मभेद एवासंभवीति भावः । *धर्मान्तरस्य=षष्ठ्यर्थसंबन्धविशेष्यांशे वस्तुतो ब्रह्मस्वरूपे चैतन्यादिपदार्थे धर्मितावच्छेदकतया भासमानस्य ज्ञानत्वादेः । *तादृशभेदनिरूपकत्वात्=उक्तप्रतीतिविषयभेदानुयोगितावच्छेदकत्वात् । 'नीलो घटः' 'राहोः शिरः' इतिवद् ज्ञानत्वाद्युपलक्षितेऽपि शुद्धचिद्रूपब्रह्मभेदः प्रतीतिबलात् स्वीकार्यः, न ज्ञानत्वाद्युपहित-विशिष्टयोः ; तदुपलक्षितविषयकतयाऽप्युक्तप्रतीत्युपपत्तेः । अत एव 'आनन्दं ब्रह्मणो रूपमि'ति रूपपदसङ्गतिः, नतु स्वप्रकाशत्वोपलक्षितेऽपि तादृशभेदः ; 'ब्रह्मणः स्वप्रकाशमि'ति प्रतीत्यभावादिति भावः । अवेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावरूपस्यास्वप्रकाशत्वरूपदृश्यत्वस्य हेतुतायाः शुक्तिरूप्यादौ साधनावैकल्यदोषेण पूर्वपक्षे निरस्तत्वात् 'एवं चे'त्यादिना तस्येवानीं हेतुत्वव्यवस्थापनं कथं घटते ? एवम्—*एवं चे'त्यस्य *पूर्वनिरुक्तास्वप्रकाशत्वस्य हेतुत्वे चे'त्यर्थकत्वं उपपन्नमासङ्गतिः, निरुक्तार्थसाधुत्वस्य वक्ष्यमाणार्थसाधुत्वेऽप्रयोजकत्वादित्याशङ्क्य व्याचष्टे—*एवं चेति* ॥ *यथाश्रुतमनादृत्येति* ॥ पूर्वनिरुक्तिवदिति शेषः । 'अवेद्यत्वे सती'त्येतदर्थस्याभावविशेषणत्वे नित्यपरोक्षगुत्वादौ हेतोः सिद्धावप्यपरोक्षघटादावसिद्धिः, शुक्तिरूप्यादौ साधनवैकल्यं च, इत्यतः प्रतियोगिविशेषणत्वं स्पष्टयति—*अवेद्यत्वसमानाधिकरणमिति* ॥ अत्र वेद्यत्वं यदि वृत्ति-

न्यायामृतम्

शुक्तिरूप्यादौ च विशेषणवद् विशेष्यस्यापि सत्त्वेन विशिष्टरूपस्वप्रकाशत्वव्यतिरेकरूपहेतोः
अद्वैतसिद्धिः

नच—फलव्याप्यत्वाभावविशिष्टं यदपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वं तस्य ब्रह्मणीवाविद्यान्तःकरणादौ शुक्ति-

तरङ्गिणी

भावरूपहेतुरस्तीति 'पक्षैकदेशे' इत्युक्तम् ॥ *शुक्तिरूप्यादाविति* ॥ शुक्तिरूप्यादेर्व्यवहारकाल एव
बाधितत्वात् तत्रापरोक्षव्यवहारयोग्यत्वमपि नास्तीत्यर्थः । शुक्तिरूप्यादेरापरोक्ष्याभावेऽपि 'रूप्यं साक्षात्करोमी'त्य-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

करणं यदपरोक्षताव्यवहारयोग्यत्वम्, तदभावरूपमित्यर्थः । वेद्यत्वं स्वावच्छिन्नचिद्विषयकं यद् अभानापादका-
ज्ञानम्, तन्निवर्तकवृत्तिव्याप्यत्वरूपफलव्याप्यत्वम् । तच्च न ब्रह्मणि ; यत्रोक्तव्याप्यत्वं स्थाप्यम्, तस्यैव
स्वपदार्थतया ब्रह्मावच्छिन्नचिदप्रसिद्धेः, नापि शुक्तिरूप्यादौ ; अतीततादृशायां तस्यासत्त्वापादकाज्ञान-
निवर्तकानुमित्यादिवृत्तिव्याप्यत्वेऽप्युक्ताज्ञाननिवर्तकवृत्त्यव्याप्यत्वात् । *ब्रह्मणीवेत्यादि* ॥ अपरोक्षता-

विद्वलेशीयटिप्पणी

विषयत्वम्, तदा शुक्तिरूप्ये ब्रह्मणि च सत्त्वेन 'नचे'ति ग्रन्थासंगतिः ; यदि चाज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वम्, तदा ब्रह्मणि
तत्सत्त्वात् तदभावरूपविशेषणाभावाद् विशिष्टाभावरूपहेतुसत्त्वेन 'न चे'ति ग्रन्थासङ्गतिः । *एतेन*—मनोवृत्तिविषय-
त्वमपि—*निरस्तम् ; यद्यभानापादकाज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वम्, तदा शुक्तिरूप्यादावसिद्धयादिशङ्कायाः सङ्गतावपि
'ब्रह्मणीवे'ति दृष्टान्तसङ्गतिः, तत्र व्यभिचारश्च, इत्यतः स्वावच्छिन्नचिद्विषयकत्वमुक्ताज्ञाने निवेश्य वेद्यत्वं व्याचष्टे—
वेद्यत्वमिति ॥ *स्वेति* ॥ स्वं प्रत्यक्षयोग्यो घटादिः, तदवच्छिन्ना चित् तदधिष्ठानचित्, तद्विषयकं यदभानापादकं
'घटावच्छिन्नचिद् न भाति' 'न प्रकाशते' इत्यादिव्यावहारप्रयोजकमज्ञानम्, तन्निवर्तिका या ऐन्द्रियिकवृत्तिः,
तद्व्याप्यत्वम् ; तद्विषयत्वाश्रयत्वमित्यर्थः । तच्च घटादिष्वस्ति । उत्तरपङ्क्ताविदमेव फलव्याप्यत्वम्, ननु वृत्तिप्रति-
बिम्बितचिद्वदितम् ; वृत्तौ चित्प्रतिबिम्बभानाभावात्, इति सूचनाय *रूपफलव्याप्यत्वमित्युक्तम्* ॥ घटादीनां
जडत्वात् तदावरणे प्रयोजनाभावात् तदवच्छिन्नचिद्विषयकत्वमुक्तम्, शुद्धचिद्विषयकत्वे तु शुद्धचिदाकारवृत्त्यैव
निवर्त्यत्वापत्तेः—घटाद्यवच्छिन्नेति ॥ तथा सति घटाद्यवच्छिन्नचिद्विषयकैन्द्रियिकवृत्त्या तन्निवृत्तिसंभवः, समान-
विषयकयोरेव ज्ञानाज्ञानयोर्निवर्त्य-निवर्तकभावात् । स्वावच्छिन्नचिद्विषयकत्वप्रयोजनमाह—*तच्च न ब्रह्मणीति* ॥
तथाच ब्रह्मण्यवेद्यत्वरूपविशेषणस्य निर्वक्ष्यमाणापरोक्षव्यवहारयोग्यत्वरूपविशेष्यस्य च सत्त्वेन नोक्तविशिष्टाभावरूपो
हेतुः, इति न व्यभिचारः, 'ब्रह्मणीवे'ति दृष्टान्तसङ्गतिश्चेति भावः । *तस्यैवेति* ॥ न त्वज्ञानस्य ; तस्य स्वाविषयकत्वेन
स्वविषयकत्वघटितस्वावच्छिन्नचिद्विषयकत्वासंभवात्, घटेऽपि वेद्यत्वाप्रसिद्ध्यापत्तेरित्येवकारार्थः । अभानापादकत्वं-
प्रयोजनमाह—*नापि शुक्तिरूप्यादाविति* ॥ *ननु* शुक्तिरूप्याज्ञानस्यैवाप्रसिद्धिः, अत आह—*अतीततादृशायां-
मिति* ॥ *असत्त्वापादकाज्ञानेति* ॥ तन्निवर्तकानुमित्यादिवृत्त्यसत्त्वे शुक्तिरूप्यं नासीदिति व्यवहारात्, तत्सत्त्वे तु
तदासीदिति व्यवहारादिति भावः । *उक्ताज्ञानेति* ॥ अभानापादकाज्ञानेत्यर्थः । तत्र तादृशाज्ञानस्यैवाभावात्,
तस्य ज्ञातत्वानुपगमात् । अतीततादृशायां ज्ञातस्यैव तस्यानुमानम्, तेन च ज्ञातस्यैव तस्यातीतसत्त्वव्यवहार इति
भावः । *वृत्त्यव्याप्यत्वादिति* ॥ तथाच वक्ष्यमाणासिद्धयादिसङ्गतिरिति भावः । *मूले—नचेति* ॥ उक्ता-
भावरूपहेतुप्रतियोगिभूतमिति शेषः । *फलव्याप्यत्वाभावविशिष्टमिति* ॥ 'अवेद्यत्वे सती'ति सत्यन्तार्थभूता-
भानापादकाज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वाभावविशिष्टमित्यर्थः । असिद्धि-साधनवैकल्ययोरुभयोरुद्भावनानाद् यावद्दोषोद्भावन-
स्याभिप्रेतत्वात्, व्यभिचारानुक्त्या न्यूनत्वशङ्कां परिहर्तुं व्यभिचाराभावबोधनाय 'ब्रह्मणीवे'ति दृष्टान्तोक्तिः ।
ननु विषयगतमपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वमपरोक्षपदार्थतावच्छेदकवर्गवत्त्वम्, तच्च यद्यपि घटादावभानापादकाज्ञाना-

न्यायामृतम्

पक्षैकदेशे दृष्टान्ते चाभावात् । अत्रोक्तं चित्सुखेन—“शुक्तिरूप्यादौ विशेषणमस्ति, नतु विशेष्यम् ; अध्यस्तत्वात्, अपरोक्षव्यवहारायोग्येऽपि तत्र तद्व्यवहारस्तु—अधिष्ठानभूतसाक्षिगतापरोक्ष्याध्यासाद् युक्तः । ‘इदमि’ति व्यवहारयोग्येऽपि तस्मिन्नधिष्ठानगतेदन्वारोपात् ; ‘इदमि’ति व्यवहारवत् । यद्यपि

तरङ्गिणी

परोक्षव्यवहारं समर्थयते—*अपरोक्षव्यवहारायोग्येऽपीति* ॥ *साक्षिगतेति* ॥ इदमाकारवृत्तिनिवृत्ता-
ज्ञानकार्यसाक्षिभेद इदमंशावच्छिन्नचैतन्यगतापरोक्ष्याध्यासादित्यर्थः । यथाश्रुते तु रूप्यस्य साक्षात् साक्षिचैतन्येऽ-
नुत्पत्तेरसंगतिः स्यात् । *ननु* एवमपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावोऽस्वप्रकाशत्वं हेतुरस्तु, नच—घटादाव-
सिद्धिरिति—वाच्यम् ; शुक्तिरूप्यादेरिव घटादेरप्यध्यस्तत्वेन तत्राप्यापरोक्ष्यविरहसत्त्वेनासिद्धेरभावादित्या-
शङ्क्य निराकरोति—*यद्यपीति* ॥ फलाव्याप्यत्वे सति सप्रकारकबाधयोग्यापरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावो
हेतुः । तत्र सत्यन्तं विना घटादावसिद्धिः स्यादिति भावः । सा भूत् तर्हि शुक्तिरूप्यादौ दृष्टान्ते साधन-
वैकल्यम्, पक्षीकृतेऽज्ञानान्तःकरणादावसिद्धिस्तु स्यादेवेत्याह—*सर्वेति* ॥ सर्वव्यावहारिकोपादानत्वमज्ञान-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

मिति षष्ठो नेत्यर्थः । *पक्षैकदेशे दृष्टान्ते चाभावादिति* ॥ *अत्र कश्चित्* ॥ अनन्याधीनापरोक्षत्वं
स्वप्रकाशत्वम्, तन्निरूपितभेदप्रतियोगित्वं हेतुः । तच्च नित्यपरोक्षेऽन्याधीनपरोक्षे घटादावस्ति, इति
नासिद्धिः । यद्वा—अवेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावरूपं दृश्यत्वं हेतुः । नच—अविद्यान्तःकरण-
शुक्तिरूप्यादावपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वंसङ्गादाह भागासिद्धि-साधनवैकल्ये स्यातामिति—वाच्यम् ; अपरोक्ष-
व्यवहारयोग्यत्वशब्देनाज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वस्य विवक्षितत्वात्, अस्य चाविद्यादावभावात्—
इत्याह—*तन्न* ; अनन्याधीनापरोक्षत्वभेदः काल्पनिको वा ? अकाल्पनिको वा ? नाद्यः ; ‘शुद्धमनन्या-
धीनापरोक्षं ने’ति तार्किकादिकल्पनासम्भवेन कल्पिततादृशभेदवत्त्वस्य शुद्धेऽपि सम्भवेन व्यभिचारात्ताद-
वस्थात् । न द्वितीयः ; पक्षेऽसिद्धेः, अकाल्पनिकभेदस्य परेण कुत्राप्यनङ्गीकारात् ॥

यद्यप्युक्तम्—अज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वमपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वमिति, *तन्न* ; धर्मादावपि तादृश-
वृत्तिविषयत्वेन भागासिद्धेः । न च—परोक्षवृत्तिरज्ञाननिवर्तिकैव नेति—वाच्यम् ; परोक्षतोऽपि ज्ञाने
‘न जानामी’ति व्यवहारापत्तेः, अन्यथाऽपरोक्षवृत्तेरप्यज्ञाननिवर्तकत्वं न स्यात्, ‘अविद्यान्तःकरणादिकं पूर्वं
न ज्ञातमिदानीं ज्ञातमि’ति व्यवहाराच्च । तस्माद् यत्किञ्चिदेतत् ॥ *ननु* अध्यस्तत्वाविशेषेण घटादेरिव
रूप्यस्याप्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वमस्तु ; तथाच साधनवैकल्यं तदवस्थमेव, इत्यत आह—*यद्यपीति* ॥

विडुलेक्षीयटिप्पणी

विषयत्वप्रयोजकविशिष्टतादात्म्यम्, तथापि साक्षात्करोतेः समर्मकत्वानुरोधेन तत्र प्रयोजकनिवेशेऽप्यपरोक्षव्यवहार-
योग्यत्वमुक्ताज्ञानाविषयत्वविशिष्टचित्तादात्म्यरूपमेव ; स्थापनात्, नतुकाज्ञानाविषयत्वमात्रम् ; जडे पटादावावरण-
कृत्याभावेन सर्वदैव तत्सत्त्वाहुक्तव्यवहारापत्तेः । तच्च न ब्रह्मणि ; स्वप्रकाशे तत्र वृत्त्याऽज्ञाननिवृत्तिमात्रेणापरोक्ष-
व्यवहारसंभवेन तद्व्यवहार उक्तविशिष्टचित्तादात्म्यानपेक्षणात्, अतो यद्युक्ताज्ञानाविषयत्वमात्रं प्रकृतहेतावपरोक्ष-
व्यवहारयोग्यत्वम्, तर्हि घटादौ विशेषणाभावेन हेतुसत्त्वेऽप्यविद्यादौ तदसंभवः । नच—अविद्यान्तःकरण-तद्वर्म-
सङ्खादि-शुक्तिरूप्यादिप्रातिभासिकानामज्ञानसत्त्वानुपगमेन तत्रोक्ताज्ञानाविषयत्वं सर्वदैवास्तीति—वाच्यम् ; प्रसङ्गाहं

न्यायामृतम्

घटादिरप्यध्यस्तः, तथापि तत्र सत्त्वमिवापरोक्ष्यं व्यावहारिकम् । रूप्यादौ तु प्रातिभासिकम्” —इति, *तत्र* ; सर्वव्यावहारिकोपादाने ब्रह्मज्ञानात् प्रागबाधिते श्रुत्यादिसिद्धे च व्यावहारिकेऽज्ञानेऽन्तः-करणादौ च योग्यत्वस्यापि व्यावहारिकत्वात् । न ह्यापरोक्ष्यैकरसेन साक्षिणा साक्षाद् वेद्येऽज्ञानादावा-परोक्ष्यं प्रातिभासिकम्, वृत्तिद्वारा तद्वेद्ये घटादौ तु व्यावहारिकमिति युक्तम् ॥

तरङ्गिणी

विशेषणम्, नान्तःकरणादेः ॥ *व्यावहारिकत्वादिति* ॥ सप्रकारकबाधाबाध्यत्वादित्यर्थः । तत्र हेतुः—*ब्रह्मज्ञानात् प्रागबाधित इति* ॥ अस्य चासंजातबाधरूप्यादिसाधारणतया श्रुत्यादिसिद्धे चेति द्वितीयो हेतुः । नहि परमते प्रातिभासिकापरोक्षयोग्यताधिकरणं रूप्यादि श्रुत्यादिसिद्धमित्यर्थः ॥ व्याव-हारिकेऽपि नित्यातीन्द्रिये तादृशयोग्यत्वं न व्यावहारिकम्, तथापि व्यावहारिक इत्यस्य प्रत्यक्षप्रयोजक-वत्तया व्यवहारविषय इत्यर्थः । पूर्वहेत्वोरप्येतदुपस्कृतव्यम्, अतो न कश्चित् क्षुद्रोपद्रवः ॥ *नहीति* ॥ परेषां मत आपरोक्ष्यं नेन्द्रियजन्यवृत्तिविषयत्वम्, किं त्वपरोक्षैकरसानावृतसंवितादात्म्येन स्फुरणविषयत्वम् । तच्चाज्ञानादौ साक्षादस्ति ; तत्र प्रमाणवृत्तेरविद्यावृत्तेर्वाऽनपेक्षणात्, घटादौ तु प्रमाणवृत्तिद्वाराऽनावृत-संवितादात्म्येन स्फुरणविषयत्वम्, इति परम्परयाऽऽपरोक्ष्यम् । एवं च घटाद्यपेक्षयाऽप्यज्ञानान्तःकरणादावा-परोक्ष्यमुत्कृष्टमस्ति, इत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावस्तत्रासिद्ध इति भावः ॥ *तद्वेद्य इति* ॥ शतत्वेन साक्षिवेद्य इत्यर्थः । किंच रूप्यस्य प्रातिभासिकत्वेऽपि तद्गतमपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वं सप्रकारकबाधयोग्यत्वमेव ; रूप्यापरोक्ष्यं नास्तीत्यप्रतीतेः ; तथाच साधनवैकल्यमेव । *ननु* फलव्याप्यत्वमेवास्वप्रकाशत्वम्, फलव्याप्यत्वं च न वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यविषयत्वं वा वृत्त्या वा तत्प्रतिबिम्बितचैतन्येन वाऽभिव्यक्तविषयाधि-ष्ठानचैतन्यं प्रति विषयत्वं वा, घटादौ वृत्तिरूपज्ञानविषयत्वातिरिक्ते निरुक्तचैतन्यरूपे ज्ञानविषयत्वे प्रमाणा-भावादित्युक्तत्वात्, तथापि वृत्तिजन्यातिशययोगित्वं वा, वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यजन्यातिशययोगित्वं वा फल-व्याप्यत्वम् । अतिशयश्च नावरणभङ्गः ; घटादावावरणाभावेन तद्भङ्गाभावात्, नापि व्यवहारः ; वृत्तिजन्य-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सर्वव्यावहारिकोपादान इति ॥ अत्र सर्वव्यावहारिकोपादानत्वं ब्रह्मज्ञानात् पूर्वमबाधितत्वं श्रुत्यादिसिद्धत्वं चेति हेतुत्रयमज्ञानस्य व्यावहारिकत्वसाधकम् । अन्तःकरणादेस्तु व्यावहारिकत्वे ब्रह्मज्ञानात् प्रागबाधितत्वं श्रुत्यादिसिद्धत्वं चेति हेतुद्वयम् । तथाचैतैर्हेतुभिरज्ञानादेर्व्यावहारिकत्वस्य सिद्धत्वात् तद्गतापरोक्षत्वस्यापि व्यावहारिकत्वाद् भागासिद्धिः स्यादेवेत्यर्थः ॥

एतच्चाभ्युपेत्योक्तम् । *वस्तुतस्तु*—अज्ञानान्तःकरण-शुक्तिरूप्यादेः प्रातिभासिकत्वेऽपि तद्गता-परौक्षत्वं व्यावहारिकमेव । नच—प्रातिभासिकाज्ञानादिगतस्य कथं व्यावहारिकत्वम् ? तस्य धर्मत्वेन तुल्यसत्ताकत्वस्यावश्यकत्वादिति—वाच्यम् ; किमेवं वदती यथा धर्मो तथा धर्मोऽपीति सामान्य-व्याप्तिरभिप्रेता ? धर्मिणो व्यावहारिकत्वे धर्मस्यापि व्यावहारिकत्वम्, धर्मिणः पारमार्थिकत्वे धर्मस्यापि पारमार्थिकत्वम्, धर्मिणः प्रातिभासिकत्वे धर्मस्यापि प्रातिभासिकत्वमिति विशेषव्याप्तिर्वा ? नोभयमपि ; तथा सति शुक्तिरूप्यादेः प्रातिभासिकत्वेन तद्गतस्य त्वदुक्तत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्यापि प्राति-भासिकत्वापत्तेः, तथा सति शुक्तिरूप्यादेः पारमार्थिकत्वं स्यात्, ब्रह्मणः पारमार्थिकत्वेन तद्गतसत्यत्वादे-रपि तथात्वापत्तेः, प्रपञ्चस्य व्यावहारिकत्वेन तद्गतप्रतिषेधस्यापि तत्त्वापत्तौ बाध्यत्वाभावेन जगतः सत्यत्वापत्तेश्च । किञ्च साक्षाद् विषयत्वस्य व्यावहारिकत्वे तन्त्रत्वेन तस्य चाज्ञानान्तःकरण-शुक्तिरूप्यादौ सत्त्वं व्यावहारिकत्वमावश्यकम्, इति भागासिद्धि-साधनवैकल्ये स्यातामित्याह—*न हीति* ॥

न्यायामृतम्

शिष्टं स्वप्रकाशत्ववादे वक्ष्यते । किंचास्वप्रकाशत्वस्य पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ व्यभिचारः ।
यत्तु—प्रमाण-वस्त्वन्यतराधीनवृत्तिविषयत्वं दृश्यत्वम्, तुच्छस्य घटादिवत् प्रमाणाधीनवृत्तिविषयत्वस्य
प्रातिभासिकवद् वस्त्वधीनवृत्तिविषयत्वस्य चाभावाद् न तत्र व्यभिचारः—इति, *तत्त्वतितुच्छम्* ;
प्रमाणाधीनवृत्तिविषयत्वस्यामिथ्यात्वेन व्याप्तेः, प्रमाणशब्देन ज्ञापकोक्तौ तु तुच्छे व्यभिचारः ;
तज्ज्ञानस्यापि ज्ञापकाधीनत्वात्, धीमात्रशरीररूप्यादिवृत्तौ वस्तुपरतन्त्रत्वस्याप्यभावाच्च । वस्तुपरतन्त्र-

तरङ्गिणी

व्यवहारवत्त्वस्यात्मन्यपि सम्भवेन व्यभिचारात्, घटादिषु चैतन्यरूपज्ञानानङ्गीकर्तुमते घटादिव्यवहारस्य
घटादिविषयवृत्तिजन्यतया निरुक्तचैतन्यजन्यत्वेन स्वरूपासिद्ध्यापत्तेः, किन्तु भग्नावरणचित्सम्बन्धः । एतच्च
चैतन्यस्य व्यापकतया सर्वमतेऽप्यस्तीति शङ्कां निराकरोति—*शिष्टमिति* ॥ घटादौ वृत्त्या वा, तत्प्रति-
बिम्बितचैतन्येन वा भग्नावरणचित्सम्बन्धे प्रमाणाभावात् । *ननु* आत्मनश्चिद्विषयत्वमनङ्गीकृत्य चित्कर्मत्व-
रूपास्वप्रकाशत्वं हेतुक्रियते, अत एवाज्ञानान्तःकरणादौ रूप्ये वाऽसिद्धिर्न भवति ; साधिविषयत्वात्, नापि
तुच्छे व्यभिचार इति—चेत्, *न* ; विषयत्वातिरिक्तस्य कर्मत्वस्याभावेन परम्परया ज्ञातत्वादिना
चिद्विषयत्वस्यात्मनि व्यभिचारात् । साक्षात् चित्कर्मत्वस्य घटादावप्यसत्त्वेनासिद्धिरित्यादि स्वप्रकाशवादे वक्ष्यत
इत्यर्थः ॥ *किं चास्वप्रकाशत्वस्येति* ॥ यद्यपि फलव्याप्यत्वभिन्नानां पञ्चानामपि हेतूनामविद्यानिवृत्तौ
व्यभिचारः ; तथापि तेषां दूषितत्वेनासत्कल्पतया प्रस्तावितदूषणस्यास्वप्रकाशत्वस्यैव ग्रहणमित्यदोषः ॥
“पञ्चमप्रकारे”ति चतुर्थप्रकारसदसद्वैलक्षण्यरूपसाध्याभावोपपादनाय ॥ *प्रातिभासिकवदिति* ॥ अविद्यान्तः-
करणादेः प्रमाणाधीनवृत्तिविषयत्वाभावेऽपि वस्त्वधीनवृत्तिविषयत्वमस्ति, इति नासिद्धिरित्यर्थः ॥ तज्ज्ञान-
स्यापीति* ॥ अन्यथा तुच्छज्ञानत्वेनाभिमतस्याज्ञानत्वं वा, अनित्यज्ञानत्वं वा स्यादित्यर्थः ॥ *धीमात्रेति* ॥
रूप्यस्य धीमात्ररूपत्वेन रूप्यवृत्तेः स्वाभिन्नरूप्यानधीनत्वादित्यर्थः । *ननु* एतदयुक्तम् ; दोष-संस्कार-
संप्रयोगाद् द्वे अविद्यावृत्तौ जन्येते—एका रजतरूपा, अपरा रजतधीरूपा । तथाच रजताधीनत्वं रजतवृत्तेः
सम्भवत्येव । नच—द्वयोर्वृत्त्योः समकालत्वाद् न परस्परपरतन्त्रेति—वाच्यम् ; वस्तुव्यतिरेकप्रयुक्तव्यतिरेक-
प्रतियोगित्वस्य वस्त्वधीनशब्देन विवक्षितत्वात्, एतस्य समानकालीनवृत्त्योरपि सत्त्वादिति—चेत्, *न* ;
व्यतिरेकशब्देन प्रागभावेनैव प्रागभावाप्रतियोगिप्रागभावाविद्यादावसम्भवः, अभावान्तरोक्तौ घटादिष्वसम्भव

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ननु स्वातिरिक्तसंविद्वन्धीनसिद्धिकत्वरूपत्वं स्वप्रकाशत्वम्, तदभावश्चास्वप्रकाशत्वं हेतुः ।
पटादौ नित्यातीन्द्रिये शुक्तिरूप्यादौ च स्वातिरिक्तसंविद्वन्धीनसिद्धिकत्वेन तद्वन्धीनसिद्धिकत्वरूप-
स्वप्रकाशत्वाभावाद् न भागासिद्धि-साधनवैकल्ये स्याताम् । नाप्यात्मन्यनैकान्त्यम् ; तस्य स्वतः
सिद्धत्वेन संविद्वन्धीनसिद्धिकत्वाभावादित्यत आह—*शिष्टमिति* ॥ आत्मनः स्वातिरिक्तसंविद्वन्धीन-
सिद्धिकत्वे सिद्ध्यभावापत्तेः । नच—स्वतः सिद्धिरिति—वाच्यम् ; तस्यासम्भवदुक्तिकत्वादित्यादि
वक्ष्यत इत्यर्थः । *पञ्चमप्रकारेति* ॥ उपलक्षणमेतत्—पूर्वविकल्पितपक्षेऽपि दूषणमेतदूह्यम् । नच—
अज्ञानकालवृत्तित्वं हेतुविशेषणम्, अतो न व्यभिचार इति—वाच्यम् ; पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्ते-
र्ब्रह्मातिरिक्तवस्तुत्वेनाज्ञानकार्यत्वस्यावश्यम्भावेनाज्ञानकालवृत्तित्वस्यापि तत्र सत्त्वात् । *प्रमाणाधीनेति* ॥
तथाच विरुद्धो हेतुरिति भावः । *धीमात्रशरीरेति* ॥

ननु अत्र शुक्तीन्द्रियसन्निकर्षादिदमाकारान्तःकरणवृत्तिरुदेति । तस्यां च प्रतिफलितचैतन्येऽस्ति
शुक्तित्वाविद्या । सा च दोषवशात् क्षुब्धा सती रजत-तद्भासाकारत्वां परिणमते । तत्र रजताभासाकार-

न्यायामृतम्

शब्देनासदविषयकत्वस्यासद्विलक्षणविषयकत्वस्य चोक्तौ मदीत्या दृष्टान्तस्य साधनवैकल्यात्, ब्रह्मणि व्यभिचारापरिहाराच्च । एवं च—

न धर्मादौ फलव्याप्तिर्वृत्तिव्याप्यत्वमात्मनि । अज्ञातत्वादिरूपेण चिद्वेद्यत्वं तु चित्यपि ॥
अन्यापेक्षामिलापत्वम् अस्त्यौपनिषदात्मनि । त्वदुक्तास्वप्रभत्वं च रूप्ये नास्त्यस्ति चात्मनि ॥

तरङ्गिणी

इत्याशयः ॥ *ब्रह्मणीति* ॥ प्रमाणाधीनवृत्तिविषयत्वस्योपपादनादित्यर्थः । *संगृह्णाति*—*नेति* ॥
अन्यापेक्षेति ॥ स्वातिरिक्तसंविदपेक्षानियतव्यवहारयोगित्वमित्यर्थः ॥ *अस्वप्रभत्वम्*—अस्वप्रकाशत्वं रूप्ये नास्ति, अतः साधनवैकल्यम्, आत्मन्यस्तीति व्यभिचारः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

परिणामो ह्यविद्यावृत्तिः । तथाच वस्तुजन्यत्वरूपवस्तुपरतन्त्रत्वस्य सत्त्वात् कथं साधनवैकल्यमिति—
चेत्, *अत्र वक्तव्यम्* ; अत्र वस्तुशब्देन विषयीभूतं वा वस्तु विवक्ष्यते ? जनकीभूतं वा ? नाद्यः ;
विषयीभूतस्य प्रातिभासिकतया नियतपूर्ववर्तित्वरूपजनकत्वाभावेन साधनवैकल्यस्य तादवस्थ्यात्,
नापरः ; तुच्छेऽपि शब्दादिरूपजनकीभूतवस्तुजन्यवृत्तिविषयत्वेन व्यभिचारापरिहारात्, आत्मन्यपि
व्यभिचाराच्चेति । उक्तमर्थं संगृह्णाति—*एवञ्चेति* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

परोक्षत्वं जातिः ? अपरोक्षज्ञानविषयत्वं वा ? तृतीयप्रकाराभावात्, उभयथाऽप्यन्यान्धीनापरोक्षत्व-
भिन्नत्वाद् ब्रह्मणि व्यभिचारः ॥ किञ्चापरोक्षत्वस्य ब्रह्मातिरिक्तत्वेऽविद्यमानतयाऽनन्याधीनत्वासिद्धिः,
ब्रह्मस्वरूपत्वे तु तादृशभेदानुयोगितयाऽपरोक्षत्वावच्छिन्नानुयोगिताकभेदप्रतियोगित्वस्य घटादावसिद्धिः,
अपरोक्षानुयोगिकभेदप्रतियोगित्वोक्तौ कल्पितभेदेष्वरादिनिष्ठभेदप्रतियोगित्वेन ब्रह्मणि व्यभिचारः ।
फलव्याप्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वरूपस्वप्रकाशत्वाभावस्य मम घटादावसिद्धेः ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

ब्रह्मणो विशेषण-विशेष्योभयस्य सर्वदा सत्त्वेनोभयाभावात् । अधिकं विट्ठलेशीये व्यक्तम् । एतेन—किञ्चापरोक्षत्वं जातिः,
अपरोक्षज्ञानविषयत्वं वा, तृतीयप्रकाराभावात्, इत्यादि सौगन्ध्योक्तं—परास्तम् ; अमानापादकाज्ञानविषयत्वस्यैव स्वप्रकाशत्व-
घटकापरोक्षत्वरूपत्वेनादोषात् । न हि ब्रह्मणोऽज्ञानविषयत्वं स्वान्यचिदधीनम् । अनन्याधीनत्वपदेन हि स्वातिरिक्त-
चिदधीनत्वमेव विवक्ष्यते । यत्तु—अपरोक्षत्वस्य ब्रह्मातिरिक्तत्वेऽविद्यमानतयाऽन्यानधीनत्वासिद्धिः, ब्रह्मस्वरूपत्वे तु
तादृशभेदानुयोगितयाऽपरोक्षत्वावच्छिन्नानुयोगिकभेदप्रतियोगित्वस्य घटादावसिद्धिरिति सौगन्ध्योक्तम्, तत्रेदमेव वक्तव्यम् ;—
यत् 'स्वप्रकाशं घटो न'ेत्यादिप्रतीतिबलात् स्वप्रकाशानुयोगिकभेदस्य घटादौ सत्त्वेन हेतुसमन्वयः, 'स्वप्रकाशं ब्रह्म न'ेति प्रतीत्य-
भावाद् न स्वप्रकाशानुयोगिकभेदो ब्रह्मणि वर्तते । 'जीवो ब्रह्म न'ेत्यादिप्रतीतिसिद्धस्तु भेदो जीवाद्यनुयोगिको न स्वप्रकाश-
ानुयोगिकः, इति नापरोक्षत्वस्य ब्रह्मस्वरूपत्वे हानिलेशोऽपि । ब्रह्मातिरिक्तत्वेऽपि तु घटादीनामिवापरोक्षत्वस्यापि स्वान्यचिद-
धीनत्वाद् नान्यानधीनत्वं वर्तते, इति स्वशब्देनापरोक्षत्वस्य ग्रहणदशायामन्यानधीनत्वाभावेऽपि न दोषः ; स्वान्यपदेन
स्वाश्रयान्यविवक्षणेन स्वाश्रयान्यानपेक्षुत्वस्यैव विवक्षणाद् ब्रह्मनिष्ठापरोक्षत्वस्य स्वाश्रयब्रह्मातिरिक्तानपेक्षणात्, घटादिनिष्ठा-
परोक्षत्वस्य स्वाश्रयघटाद्यतिरिक्तब्रह्मापेक्षणाच्च न दोषः । घटादीनां फलव्याप्यत्वमग्र एव स्थापयिष्यत इति सिद्धावेवोक्तम् ।
प्रतिकर्मव्यवस्थायां चैतद् व्यक्तीभविष्यति । तथाच घटादीनां फलव्याप्यत्वानङ्गीकार इति हठवाद एवायम् । अस्तु वाऽयं
हठवादोऽपि योग्य इति, तावताऽप्यपरविधेन दृश्यत्वेनोभयानुमतं साधितं त्वनपोहमेव, इति न किञ्चिदनुपपन्नम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

रूप्यादौ च सत्त्वेनासिद्धिसाधनवैकल्ये इति—वाच्यम् ; अज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वयोग्यत्वस्यापरोक्ष-
तरङ्गिणी

(सि०) *अत्र वदन्ति*—अस्वप्रकाशत्वरूपं दृश्यत्वं हेतुः । अस्वप्रकाशत्वं हि स्वापरोक्षत्वे
स्वातिरिक्तानपेक्षत्वम् । “यत् साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्मे”ति श्रुतेः । तथाचान्यानधीनापरोक्षत्वं पर्यवसितम्,
तन्निरूपितभेदप्रतियोगित्वं हेतुः । तच्च नित्यापरोक्षेऽन्याधीनापरोक्षे च घटादावस्ति, इति नासिद्धिः ।
नच—ब्रह्मणोऽपि ब्रह्मप्रतियोगिककाल्पनिकभेदवत्त्वात् तत्र व्यभिचारः ; अकल्पितभेदस्य काल्पनिकसिद्धत्वा-
दिति—वाच्यम् ; तद्भेदस्यान्यानधीनापरोक्षत्वरूपधर्मानिरूपितत्वात्, जीवत्वेश्वरत्वादिरूपस्यान्यस्यैव
धर्मस्य तन्निरूपकत्वात्, एवं चावेद्यत्वे सत्यपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वाभावरूपं दृश्यत्वमपि हेतुः ।
नच—फलव्याप्यत्वाभावविशिष्टं यदपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वम्, तस्य ब्रह्मणीवाविद्यान्तःकरणादौ शुक्ति-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यवहारयोग्यत्वम्—अभानापादकाज्ञानाविषयत्वं तद्विशिष्टचित्तादात्म्यं चेत्यन्यतरवत्त्वम्, तत्राद्यस्य ब्रह्मणीव
द्वितीयस्याविद्यादौ सत्त्वादसिद्ध्यादिकमित्याशयः । नोक्तान्यतरवत्त्वमपरोक्षताव्यवहारयोग्यता, किं त्वज्ञान-
सामान्यविरोधिमनोवृत्तिविषयतायोग्यत्वम्, अतो नोक्तदोष इत्याह—*अज्ञाननिवर्तकेत्यादि* ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

अपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वनिर्वचनस्यापि विवक्षितत्वेन घटाद्यभानापादकाज्ञानाविषयेऽपि घटाद्यवच्छिन्नचैतन्ये पटाद्यभाना-
पादकाज्ञानाविषयत्वसत्त्वेनापरोक्षव्यवहारापत्तेः स्वाभानापादकाज्ञानाविषयीभूतत्वं स्वावच्छिन्नचैतन्यान्यतरकत्व-
स्यैव स्वस्मिन् अपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वरूपत्वेनोपगन्तव्यत्वेनाविद्यादीनामभानाभावेन तत्रोक्तयोग्यत्वाभावात् तत्रापि
हेत्वसिद्धयसङ्कतिः, इत्यत आह—*अपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वमिति* ॥ *अभानापादकाज्ञानाविषयत्वमिति* ॥
स्वाभानापादकाज्ञानाविषयो यत् स्वम्, तत्त्वमित्यर्थः । स्वम्—ब्रह्मचैतन्यम् । *तद्विशिष्टचित्तादात्म्यमिति* ॥
स्वाभानापादकाज्ञानाविषयत्वविशिष्टा या स्वपदार्थरूपा चित्, तत्तादात्म्यमित्यर्थः । स्वं घटाद्यधिष्ठानचित्,
तत्तादात्म्यं च घटादौ ; तादृशशुद्धचित्तादात्म्यमविद्यान्तःकरणादीनाम् ; शुद्धचैतन्य एव तदव्यासात्, तादृशशुक्त्य-
वच्छिन्नतदधिष्ठानचित्तादात्म्यं च शुक्तिरूप्यादौ । नचैवं तादृशघटावच्छिन्नचित्तादात्म्यमावाय गुरुत्वादावप्यपरोक्ष-
व्यवहारप्रसङ्गः ; अयोग्यान्यत्वस्यापि निरुक्तान्यतरवत्त्वे सामानाधिकरण्यसंबन्धेन विशेषणत्वादिति । उक्तरीत्या
विशेषाभावनिवेशामिप्रायेणैवाभानापादकत्वमज्ञानविशेषणमुपात्तम् ; अन्यथा यदा यत्राभानापादकाज्ञाननिवृत्तिः, तदा
तत्रासत्त्वापादकाज्ञानस्यापि निवृत्त्यवश्यभावादज्ञानविषयत्वसामान्याभावस्यैवोक्तयोग्यतावटकत्वौचित्यात्—इति
व्याचक्षते । *केचित्तु*—अभानापादकाज्ञानविषयत्वसामान्याभाव एवोक्तयोग्यतायां प्रवेश्यः, अभानापादकत्वनिवेशस्तु
तद्वदितसामान्यधर्मावच्छिन्नाभावान्तरस्यैवोक्तयोग्यत्ववटकत्वसूचनाय । तेन तत्प्रतिद्वन्द्विपरोक्षव्यवहारयोग्यत्वम-
सत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वघटितमिति लभ्यते । नचैवं—अविद्याद्यभानापादकाज्ञानाप्रसिद्धावपि ब्रह्म-घटाद्यभाना-
पादकाज्ञानविषयत्वस्य प्रसिद्धस्याभावोऽविद्यादावप्यस्ति, इति तद्विशिष्टचित्तादात्म्यनिवेशो व्यर्थ इति—वाच्यम् ;
ध्वंस-प्रागभावयोः प्रतियोगिसमवायिदेशवृत्तित्वनियमवत् कदाचिदज्ञानविषयत्ववत्, कदाचित् तदभाववत्त्वमिति
नियमाभ्युपगमेनाविद्यादावज्ञानविषयत्वासंभवादुक्ततादात्म्यघटितान्यतरवत्त्वस्यावश्यकत्वात् । अविद्यादावुक्तचित्ता-
दात्म्येन तद्वावहारोपपादनं गुरुत्वादौ तद्धारणं च पूर्वोक्तरीत्यैवेत्यपि—*विवृण्वन्ति* ॥ *इत्याशय इति* ॥
‘नचे’ति शङ्ककस्येत्यादिः शेषः । समाधातुरभिप्रायमाह—*नोक्तान्यतरवत्त्वमिति* ॥ अभानापादकत्वनिवेश उक्त-
नियमाभ्युपगमे, उक्तान्यतरनिवेशे च गौरवादिति भावः । तदाह—*किं त्वज्ञानसामान्यविरोधीति* ॥ अज्ञान-
सामान्यनिवर्तकेत्यर्थः । अतीतत्वादिदशायां शुक्तिरूप्यादावसत्त्वापादकाज्ञाननिवर्तकानुमानिकमनोवृत्तिविषयत्वेन
हेत्वसिद्धिवारणाय सामान्यपदम् । तथाचोक्तानुमानिकवृत्तेरभानापादकाज्ञाननिवर्तकत्वात् तत्र हेतुसिद्धिरिति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

उक्तविषयताया अव्याप्यवृत्तित्वेन तदभावस्य ब्रह्मण्यपि सत्त्वात् तदीययोग्यत्वस्येत्युक्तम् । तादृशयोग्यत्वं चाभानापादकाज्ञानविषयत्व-तदवच्छेदकत्वविशिष्टयोरन्यतरत्वम् । उक्तविषयत्वं ब्रह्मण्येव, उक्तविषयता-वच्छेदकत्वं घटादावेव, न त्वविद्यादौ । अतीतत्वादिदशायामपि शुक्तिरूप्यादेर्नाभानापादकाज्ञानविषयता-वच्छेदकत्वम्, साक्ष्यसम्बन्धादेव तदा तदभानोपपत्तेः । नच—उक्तविषयता-तदवच्छेदकत्वयोरव्याप्य-वृत्तित्वेन तत्स्वरूपोक्तान्यतरत्वस्याप्यव्याप्यवृत्तित्वात् तदभावो ब्रह्मण्यपीति—वाच्यम् ; ब्रह्म-घटान्यतरत्व-पर्यवसितस्योक्तान्यतरत्वस्य निवेशात् ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

बोध्यम् । *मनोवृत्तीति* ॥ सा च घटादाविन्द्रियजन्या, ब्रह्मणि तु वेदान्तजन्याऽखण्डा, अविद्यादौ तु न काऽपि ; तन्नोक्तनियमानभ्युपगमेन तेषामज्ञातत्वानुपगमेन च स्वत एवाज्ञानविषयत्वसामान्याभावाभ्युपगमेन तत्प्रयोजकमनो-वृत्तिकल्पने प्रयोजनाभावात्, क्वचिदविद्यावृत्तेरुपगमेऽपि तस्या अज्ञाननिवर्तकत्वाभावात् । नचैवं मनःपदं व्यर्थम् ; 'अज्ञानसामान्यविरोधी'त्यस्याज्ञानविषयत्वसामान्याभावव्याप्येत्यर्थकत्वेऽविद्या-शुक्तिरूप्यादि-विषयकाविद्यावृत्तेरुक्ता-भावव्याप्यत्वेनाविद्या-शुक्तिरूप्यादौ हेत्वसिद्धिवारकतया तत्सार्थक्यात् । अत एवाज्ञानविषयत्वाभावातिरिक्तसकलां-शसार्थक्यमपीति बोध्यम् । योग्यत्वनिवेशप्रयोजनमाह—*उक्तविषयताया इति* ॥ अज्ञानसामान्यविरोधिमनोवृत्ति-विषयत्वयोग्यत्वम्, अज्ञानविषयत्वं मनोवृत्तिसामग्री चेत्युभयम्, तच्च ब्रह्मण्येव ; तन्नाज्ञानविषयतायाः सत्त्वात्, तन्निवर्तकौपनिषद्मनोवृत्तेरपेक्षणात् तत्सामग्रयाश्च सत्त्वात्, नतु जडे घटादौ ; अज्ञानविषयतायास्तत्रासत्त्वेन तद्विषय-कैन्द्रियमनोवृत्तेस्तन्निवर्तकत्वाभावात् । यथाज्ञानविषयताया घटावच्छिन्नचैतन्यनिष्ठाया अवच्छेदकत्वरूपाज्ञानीय-विषयताविशेषस्य घटादावपि सत्त्वात् तन्निवर्तकत्वं तद्वृत्तेः संभवतीत्युच्यते, तदानीमतीतत्वादिदशायां शुक्तिरूप्यादावपि स्वावच्छिन्नचैतन्यनिष्ठासत्त्वापादकाज्ञानविषयतावच्छेदकत्वरूपतदीयविषयताविशेषस्य तदा तदसत्त्वव्यवहारानुरोधेन सत्त्वात् तन्निवर्तकानुमानिकमनोवृत्तेश्च संभवेन तत्राप्युक्तयोग्यत्वापत्त्या हेतोरसिद्धिरित्यत आह—*तादृशयोग्यत्वं चेति* ॥ *विशिष्टयोरन्यतरत्वमिति* ॥ उक्तविषयत्व-तदवच्छेदकत्वयोरन्यतरत्वत्वापेक्षया लाघवात् ; घटत्व-पटत्वान्यतरत्वत्वापेक्षया घट-पटान्यतरत्वे लाघववत् । मनोवृत्तिसामग्रया ब्रह्म-घटाद्योः प्रायशः सत्त्वादनिवेशः । योग्यतायां कदाचित् तदसत्त्वेऽपि तत्रापरोक्षव्यवहार इष्यत एवेति भावः । *ब्रह्मण्येवेति* ॥ अतो घटादिसंग्रहाय तदवच्छेदकत्वमुक्तमिति भावः । *घटादावेवेति* ॥ अतो ब्रह्मसंग्रहायाज्ञानविषयत्वमुक्तमिति भावः । अभाना-पादकत्वप्रयोजनमाह—*न त्वविद्यादाविति* ॥ उक्तविषयतावच्छेदकत्वमित्यनुषङ्गः । उक्तविषयत्वं त्वविद्यादौ जडत्वादेवानभ्युपगतम् । *शुक्तिरूप्यादेरिति* ॥ असत्त्वापादकाज्ञानविषयतावच्छेदकत्वेऽपीति शेषः । तर्हि तदा तज्ज्ञानं कुतो न ? इति शङ्कायामाह—*साक्ष्यसम्बन्धादेवेति* ॥ *तदा=अतीतत्वादिदशायाम् । *तदभानोपपत्तेः=शुक्ति-रूप्याद्यभानोपपत्तेः । *अव्याप्यवृत्तित्वेनेति* ॥ तन्निवर्तकवृत्तिकालेऽसत्त्वेनेति भावः । *ब्रह्मण्यपीति* ॥ तथाच व्यभिचार इति भावः । घटादौ तु वृत्तिकाले निरुक्तान्यतरत्वरूपविशेष्याभावाद् वृत्तिविषयतावद्विषयत्वसत्त्वेना-वेद्यत्वरूपासत्त्वाच्च विशिष्टाभावरूपहेतुसत्त्वाद् नासिद्धिः । वृत्तिरहितकाल उक्तविशेष्य-विशेषणोभयसत्त्वेऽपि न क्षतिः ; कादाचित्कविशेषणेन धूमनन्वादिना वृद्धिपृथिवीत्वानुमानवत् कादाचित्कोक्तविशिष्टाभावेनापि मिथ्यात्वानु-मितिसंभवादिति भावः । *ब्रह्म-घटान्यतरत्वपर्यवसितस्येति* ॥ ब्रह्म-घटान्यतरत्वरूपस्येत्यर्थः । *उक्तान्यतर-त्वस्येति* ॥ अभानापादकाज्ञानविषयत्वावच्छिन्नभिन्नत्वे सति, तदवच्छेदकतावच्छिन्नभिन्नं यत्, तन्निवर्तकत्वमुक्त-विषयतावच्छेदकत्वान्यतररूपम्, तन्नियतमतिरिक्तभेदरूपं वाऽव्याप्यवृत्ति नोक्तान्यतरत्वम्, किंत्वाज्ञानविषयता-व्याप्यव्याप्यवृत्तिधर्मावच्छिन्नभिन्नत्वे सति तदवच्छेदकत्वव्याप्यव्याप्यवृत्तिधर्मावच्छिन्नभिन्नं यत्, तन्निवर्तकत्वं ब्रह्मत्व-घटत्वादिरूपं तन्नियतातिरिक्तभेदरूपं व्याप्यवृत्त्येवेति । ब्रह्मणि निरुक्तावेद्यत्वरूपविशेषणोक्तान्यतरत्वरूपविशेष्यो-

अद्वैतसिद्धिः

व्यवहारयोग्यत्वपदेन विवक्षितत्वात्, तस्य चाविद्यादौ शुक्तिरूप्यादौ चासत्त्वाद् नासिद्धि-साधनवैकल्ये । यथाच घटादेः फलव्याप्यत्वम्, तथाऽग्रे वक्ष्यामः । अविद्यानिवृत्तेः पञ्चमप्रकारत्वपक्षे तत्र व्यभिचार-वारणायाज्ञानकालवृत्तित्वं हेतुविशेषणं देयम् ॥

तरङ्गिणी

रूप्यादौ च सत्त्वेनासिद्धि-साधनवैकल्ये इति—वाच्यम् ; अज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वयोग्यत्वस्यापरोक्ष-व्यवहारयोग्यत्वपदेन विवक्षितत्वात्, तस्य चाविद्यादौ शुक्तिरूप्यादौ चासत्त्वाद् नासिद्धि-साधनवैकल्ये । यथाच घटादेः फलव्याप्यत्वम्, तथाऽग्रे वक्ष्यते । अविद्यानिवृत्तेः पञ्चमप्रकारत्वाभ्युपगमपक्षे तत्र व्यभिचार-वारणायाज्ञानकालवृत्तित्वं हेतुविशेषणं देयम् । (५३३) तेनैव तुच्छेऽपि न व्यभिचारः । सद्विविक्तत्वे तु साध्ये तुच्छे पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ च न व्यभिचारगन्धोऽपि”—इति, *अल ब्रूमः* ; अपरोक्षत्वस्य ब्रह्मातिरिक्तत्वेऽ-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अज्ञानकालवृत्तित्वमिति ॥ अज्ञानाप्रयुक्तं सद् यद् जन्मम्, तदन्यत्वे सति कालसम्बन्धित्व-मित्यर्थः । उक्तकालसम्बन्धित्वं ब्रह्मण्यपीति दृश्यत्वमुपात्तम् । सत्यन्तस्य तुच्छेऽपि सत्त्वात् कालसम्बन्धित्व-मुक्तम् । तावन्मात्रस्य पञ्चमप्रकारेऽपि सत्त्वात् सत्यन्तमुक्तम् ।

विट्टलेशीयटिप्पणी

सत्त्वेऽप्यैन्द्रियिकवृत्तिकाले निरुक्तवेद्यत्वसत्त्वेनावेद्यत्वरूपविशेषणाभावेन कादाचित्कविशिष्टाभावरूपहेतुसत्त्वाद् नासिद्धिः, अविद्यादौ निरुक्तावेद्यत्वरूपविशेषणसत्त्वेऽपि ब्रह्म-घटान्यतरत्वपर्यवसितस्य निरुक्तविशेष्यस्याभावाद् विशिष्टाभावो व्याप्यवृत्तिरेवास्तीति नासिद्धिशङ्काऽपीति भावः ॥

श्रीमदुपन्यादीक्षितकृतसिद्धान्तलेशसंग्रह आनन्दबोधोपाचार्यमतमुक्तम्—आत्मन्येवाविद्यानिवृत्तिः, सा च न सती ; अद्वैतहानेः, नाप्यसती ; ज्ञानसाध्यत्वायोगात्, नापि सदसद्रूपा ; विरोधात्, नाप्यनिर्वाच्या ; अनिर्वाच्य-सादेरज्ञानोपादानकत्वनियमेन मुक्तावपि तदुपादानाज्ञानानुवृत्तिप्रसङ्गात्, ज्ञाननिवर्त्यत्वापत्तेः, किमुक्तप्रकारवतुष्ट्योत्तीर्णा पञ्चमप्रकारा—*इति* ॥ तन्मतेऽज्ञाननिवृत्तिकालेऽज्ञानस्यासत्त्वेन तद्विषयत्वेन तन्निवर्तकवृत्तिविषयत्वाभावेनो-क्ताविद्यानिवृत्तावेद्यत्वरूपविशेषणसत्त्वेऽप्यज्ञाननिवर्तकवृत्तिविषयत्वरूपयथाश्रुतस्याविद्याविषय-तदवच्छेदकान्यतरत्वस्य ब्रह्मघटान्यतरत्वपर्यवसितस्य तन्निष्कर्षणीयस्य च विशेष्यस्यासत्त्वेनोक्तविशिष्टाभावरूपदृश्यत्वहेतोः सत्त्वेन मिथ्यात्वरूप-साध्याभावेन व्यभिचारः, इत्याशङ्कां परिहरति मूले—*अविद्यानिवृत्तेः पञ्चमप्रकारत्वपक्ष इति* ॥ *ननु* चैत्रीयाज्ञान-निवृत्तेर्मैत्रीयाज्ञानकालवृत्तित्वाद् न तद्विशेषणेनोक्तव्यभिचारवारणसंभवः, नच स्वप्रतियोगिकत्वस्वकालवृत्तित्वोभय-संबन्धेनाज्ञानविशिष्टत्वं तदर्थः ; दृष्टान्त-पक्षयोरसत्त्वात्, नापि स्वप्रयुक्तत्व-स्वकालवृत्तित्वोभयसंबन्धेन ; अविद्यायामसिद्धेः, इत्यतो व्याचष्टे—*अज्ञानकालवृत्तित्वमिति* ॥ अनेनाज्ञानकालमात्रवृत्तित्वं विवक्षितम् । तेना-ज्ञानान्यकालावृत्तित्वं सत्यज्ञानकालवृत्तित्वम् । तथाच यदि स्वानधिकरणकालवृत्तित्वसंबन्धेनाज्ञानविशिष्टान्यत्वे संति स्वाधिकरणकालवृत्तित्वम्, तदा स्वपूर्वक्षणनिष्ठतादृशाज्ञानाधिकरणकालवृत्तौ घटादावसिद्धिः, यदि स्वान-धिकरणकालवृत्तित्वसंबन्धेनाज्ञानविशिष्टान्यत्वे सति स्वाधिकरणकालवृत्तित्वं घटोत्तरनिवर्त्याज्ञाननिष्ठमादाय घटादौ हेतु-सत्त्वम्, तदा चैत्राज्ञाननिवृत्तौ मैत्राज्ञानस्योभयसंबन्धेन सत्त्वाद् व्यभिचारतादवस्थस्य, इति तेनाज्ञानप्रयुक्तमात्रवृत्ति-धर्मवत्त्वम्, तेन चाज्ञानप्रयुक्तं यज्जन्यम्, तन्निवृत्तत्वे सति कालवृत्तित्वं विवक्षणीयमित्याह—*अज्ञानाप्रयुक्तमिति* ॥ घटाद्यसिद्धिवारणायैदम् । अविद्यायामसिद्धिवारणाय—*जन्यमिति* ॥ अविद्यानिवृत्तेरविद्यापरिणामत्वाच्चभ्युपगमेन तद्वप्रयुक्तत्वाद् जन्यत्वाच्च तत्र तदवच्छिन्नभेदाभावाद् न व्यभिचारः । *उक्तकालसंबन्धित्वम्-अज्ञानाप्रयुक्तजन्य-भिन्नत्वविशिष्टकालभिन्नत्वम् । *सत्यन्तस्य-अज्ञानाप्रयुक्तजन्यभिन्नत्वस्य । *तुच्छेऽपीति* ॥ अवेद्यत्वे सत्यपरोक्ष-व्यवहारयोग्यत्वाभावेन दृश्यत्वरूपविशेष्याशङ्कतीति शेषः । *तावन्मात्रस्य-कालसंबन्धित्वमात्रस्य । *पञ्चम-प्रकारे-सत्त्वेनाभ्युपगम्यमानाविद्यानिवृत्तौ । *सत्यन्तम्-अज्ञानप्रयुक्तजन्यभिन्नत्वम् । *ननु* सति अज्ञानरूपप्रति-

तरङ्गिणी

विद्याधीनतयाऽन्यानधीनत्वस्यासम्भवदुक्तित्वात्, ब्रह्मस्वरूपत्वे तु तादृशभेदप्रतियोगितानवच्छेदकत्वेन घटादावसिद्धिः । अपरोक्षप्रतियोगिकभेदोक्तौ तादृशजीवप्रतियोगिकभेदवत्त्वाद् ब्रह्मणि व्यभिचारः, कल्पित-भेदमादाय ब्रह्मस्वरूपस्याप्यपरोक्षत्वस्यावच्छेदकत्वे पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ तुच्छे च व्यभिचारः, तदुभय-व्यावृत्त्यर्थमज्ञानकालवृत्तित्वविशेषणोक्ताविद्यानिवृत्त्युत्तरकालीने जीवन्मुक्त्यवस्थोत्पन्ने भोगादावसिद्धिः, अविद्यालेशसमकालीनत्वोक्तौ घटादावसिद्धिः, अन्यतरसमकालीनत्वोक्तावप्रयोजकम्, प्रत्येकमुक्तिपक्षे पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ व्यभिचारः; युगपत् सर्वमुक्तेश्च वामदेवादिमुक्तिप्रतिपादकागमविरोधेनाप्रामाणिक-त्वस्य त्वदीयैरपि कैश्चिदभिहितत्वादिति दिक् । *वस्तुतस्तु*—अपरोक्षत्वमपरोक्षत्वजातिमत्त्वं वाऽपरोक्षज्ञान-विषयत्वं वा स्यात्; तृतीयप्रकाराभावात्, उभयथाऽप्यन्यानधीनापरोक्षभिन्नत्वाद् ब्रह्मणि व्यभिचारः । द्वितीयपक्षेऽन्यानधीनापरोक्षरूपचैतन्यविषयत्वाद् घटादावसिद्धिरित्यादि बोध्यम् । सद्विविक्तत्वे साध्येऽपि यथायथमेत एव दोषा बोध्याः । वृत्तिमात्रस्याज्ञानानिवर्तकतया तन्मते घटादाविव ब्रह्मण्यप्यज्ञाननिवृत्त्यर्थं वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यस्यावश्यकत्वेन फलव्याप्यत्वात्, विशेषणाभावप्रयुक्तविशिष्टाभावस्य घटादाविव चित्प्रतिफलानानङ्गीकारे वृत्तेरज्ञानानिवर्तकत्वात्, अतीन्द्रियादाविव विशेष्याभावप्रयुक्तविशिष्टाभावस्यात्मन्यपि सत्त्वेन व्यभिचारस्य दुरुद्धरत्वात्, *वृत्तिव्यतिरिक्तस्य चैतन्यरूपज्ञानस्य घटादिभासकस्य मयाऽनङ्गीकारेणान्यतरासिद्धेश्च । घटादौ फलव्याप्यत्वाभावस्योक्तत्व-वक्ष्यमाणत्वाभ्यां तव मतेऽप्यसिद्धेरापाद्यमानत्वाच्च । तस्माद् नैतदपि समाधानं युक्तम्, इति सर्वमवदातम् ॥

व्यासाद्रिस्तुततर्काम्बुपूरैः पक्षयुगं युजि ।

न्यायामृततरङ्गिण्यां दृश्यत्वं दृश्यतां बुधैः ॥

सिद्धिव्याख्या

भेदानान्तरीयकसम्बन्धस्यापि सम्भवाद् विषयत्वं सम्भविष्यति । नच—काल्पनिकभेदो न भेदकार्यविषय-विपयि-भावनिर्वाहकम इति—वाच्यम्; कल्पितभेदस्य बिम्ब-प्रतिबिम्बयोरङ्गाङ्गीभावनिर्वाहकत्ववद् जीव-ब्रह्मणोर्ज्ञान-ज्ञेयभाव-निर्वाहकत्ववच्चात्मनोऽपि विद्रूपस्य चिद्विषयकत्वनिर्वाहकत्वसम्भवात् । नच—विषय-विपयिणोः कल्पितभेदोऽपि नास्तीति—शङ्कनीयम्; वृत्तिप्रतिफलितयाश्रितः शुद्धात्मनः सकाशात् कल्पितभेदसत्त्वात् । नच—आत्माकारवृत्तौ चितः प्रतिफलनेऽपि नात्मनः स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वमस्ति, प्रयोजनाभावात्, अतो नोक्तहेतोर्व्यभिचार इति—वाच्यम्; घटादाविवत्त्वात्मन्यपि स्वाकारवृत्तिप्रतिफलितचिद्विषयत्वस्य स्वविषयकाज्ञाननिवृत्त्या सप्रयोजन-त्वात् । नच—आत्मनश्चिद्विषयत्वं विनाऽप्यात्माकारवृत्तैरेवात्माज्ञाननिवर्तकत्वमस्तिवति—शङ्क्यम्; तथात्वे घटादेरपि स्वाज्ञाननिवर्तकत्वाकारवृत्तिविषयत्वमात्रमेव, नतु तद्विषयत्वमित्यापातेन घटादावसिद्ध्यापातादिति ॥

अद्वैतसिद्धिः

तेनैव तुच्छेऽपि न व्यभिचारः । एवमेव सर्वेषु हेतुषु व्यभिचारपरिहाराय यतनीयम् ।
सद्विविक्तत्वमात्रे तु साध्ये तुच्छे, पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ च न व्यभिचारगन्धोऽपीति सर्वमवदातम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

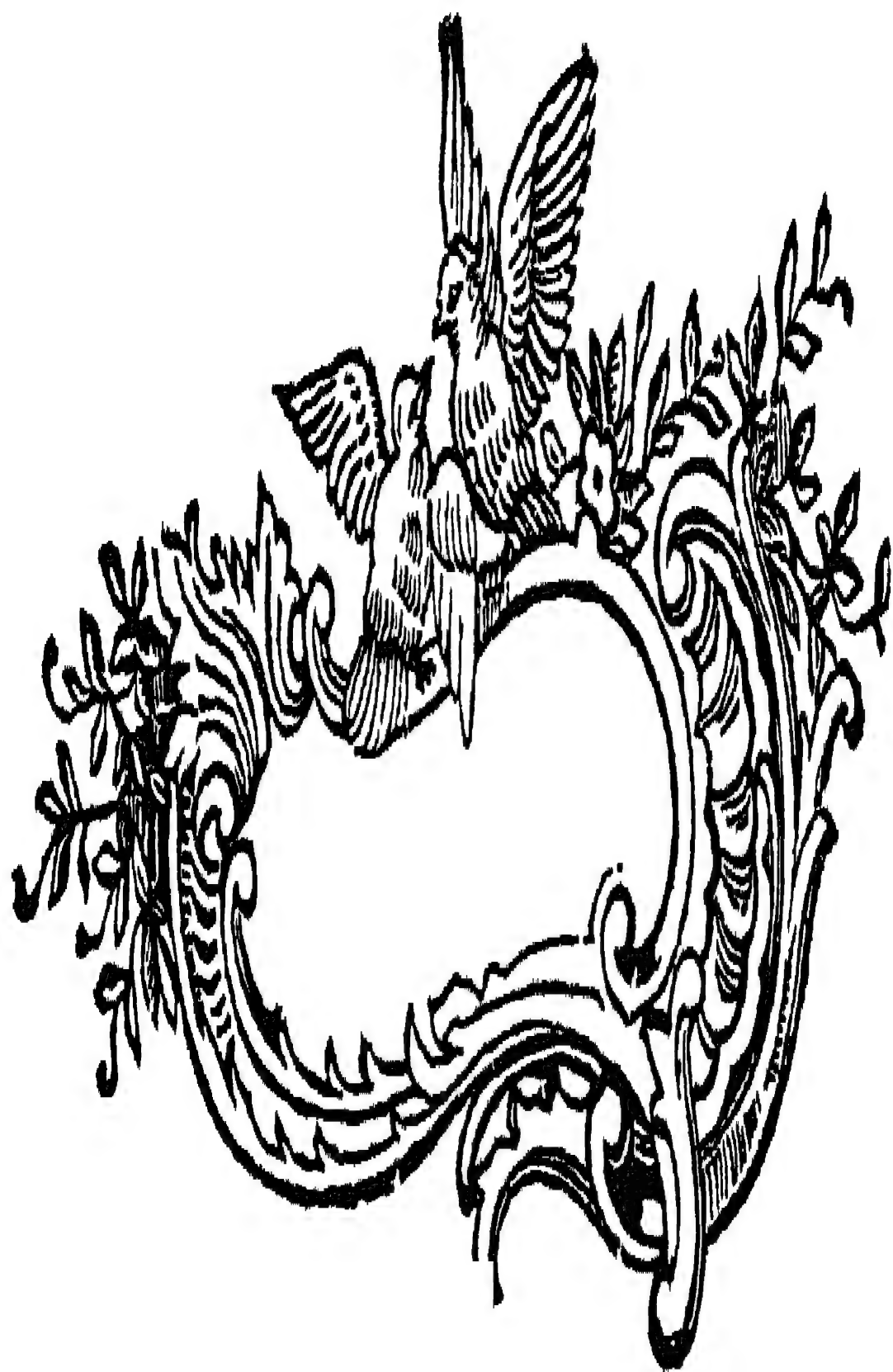
अज्ञानाप्रयुक्तत्वं तु — अज्ञान-तल्लेशान्यतरतादात्म्यानापन्नत्वम्, तेनाज्ञाननिवृत्तौ प्रतियोगिविधयाऽज्ञानस्य
प्रयोजकत्वेऽपि न क्षतिः । जीवन्मुक्तभोगादिकमज्ञानात्मकमपि तल्लेशात्मकम् ॥

विद्वल्लेशीयटिप्पणी

योगिनि तन्निवृत्तिः, असति तु न, इत्यज्ञाननिवृत्तेरज्ञानप्रयुक्तत्वात् तत्र व्यभिचारो दुर्वार इत्यत आह—*अज्ञाना-
प्रयुक्तत्वमिति* ॥ *अज्ञान-तल्लेशान्यतरतादात्म्यानापन्नत्वमिति* ॥ *अज्ञानम्=मूलाविद्या, *तल्लेशः=तत्संस्कारः,
तत्तादात्म्यानापन्नम्=तत्परिणामभिन्नम् ; तद्विन्नत्वमित्यर्थः । अज्ञानतादात्म्यापन्नं तत्परिणामभूतं घट-शुक्तिरूप्यादि,
तल्लेशश्च तल्लेशतादात्म्यापन्नं जीवन्मुक्तभोगः, तद्विन्नमप्यनाद्यविद्यादि न जन्यम्, तादृशी त्वविद्यानिवृत्तिरेव पञ्चम-
प्रकारा ; तस्या अविद्या-तल्लेशपरिणामत्वानुपगमात्, इति तत्राज्ञान-तल्लेशान्यतरपरिणामान्यजन्यत्वसत्त्वेन तद-
वच्छिन्नभेदाभावाद् न व्यभिचार इति भावः । उक्तव्याख्याबीजमाह—*तेनेति* ॥ तल्लेशनिवेशप्रयोजनमाह—
जीवन्मुक्तभोगादिकमिति ॥ *अज्ञानात्मकम्=स्थूलरूपाज्ञानपरिणामभिन्नम् । *तल्लेशात्मकम्=सूक्ष्मरूपपरि-
णामरूपम् । एवं चोक्तान्यतरतादात्म्यानापन्नं जन्यं पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तिरेव, तद्विन्नत्वस्य जीवन्मुक्तभोगादौ
सत्त्वाद् हेतुसत्त्वरूपेष्टसिद्धिः । *ननु* अज्ञाननिवृत्तौ व्यभिचारवारणाय तद्विन्नत्वमेवास्तु, किमज्ञानकालवृत्तित्व-
निवेशेनेति ? अत आह मूले—*तेनैव तुच्छेऽपि न व्यभिचार इति* ॥ *एतेन*—तुच्छे व्यभिचारवारणाय तद्विन्नत्व-
मेवास्तु, किमज्ञानकालवृत्तित्वनिवेशेन ? इत्यपि—*परास्तम्* ॥ *ननु*—अज्ञाननिवृत्तेरज्ञानाप्रयुक्तजन्यत्वेन
गुरुरूपेण भेदः किमिति निवेद्यते ? लघुनाऽज्ञाननिवृत्तित्वेनैव स निवेक्ष्यतामिति—चेत्, *उच्यते* ; तथा सति
जीवन्मुक्तीयस्थूलाज्ञाननिवृत्तौ मिथ्याभूतायां भागासिद्धिः, इति पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तित्वेन तद्विन्नो निवेद्यः, तच्च
सदन्यत्वे सति, असदन्यत्वे सति, सदसद्विलक्षणान्यत्वे च सति, तल्लेशपरिणामान्यत्वे च सति, जन्यत्वरूपनिवेशित-
भेदप्रतियोगितावच्छेदकापेक्षया गुरु, इति ग्रन्थकारोक्तावेव लाघवादिति ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः दृश्यत्वहेतुविचारः ॥



अथ जडत्वहेतुविचारः

—: ० :—

न्यायामृतम्

जडत्वमप्यज्ञातृत्वं वा ? अज्ञानत्वं वा ? अस्वप्रकाशत्वं वा ? अनात्मत्वं वा ? पराभिप्रेतं वा ? नाद्यः ; त्वन्मते पक्षनिक्षिप्तस्याहमर्थस्यैव ज्ञातृत्वात्, शुद्धात्मनोऽप्यज्ञातृत्वाच्च । शुद्धेऽपि कल्पितं ज्ञातृत्वमस्तीति चेत्, न ; कल्पितेन हेत्वभावेन व्यभिचारापरिहारात् । कल्पितस्य ज्ञातृत्वस्याभावो अद्वैतसिद्धिः

जडत्वमपि हेतुः । *ननु*—किमिदं जडत्वम् ? अज्ञातृत्वं वा ? अज्ञानत्वं वा ? अनात्मत्वं वा ? नाद्यः ; त्वन्मते पक्षनिक्षिप्तस्यैवाहमर्थस्य ज्ञातृत्वात् तत्रासिद्धेः, शुद्धात्मनोऽज्ञातृत्वेन तत्र व्यभिचाराच्च । नापि द्वितीयः ; वृत्त्युपरक्तचैतन्यस्यैव ज्ञानत्वेन केवलाया वृत्तेः केवलस्य चैतन्यस्य चाज्ञानत्वेन वृत्तावसिद्धिपरिहारेऽपि चैतन्ये व्यभिचारतादवस्थ्यात् । नापि तृतीयः ; आत्मत्वस्यैव निरूपयितुमशक्य-
तरङ्गिणी

त्वन्मत इति ॥ तथाच तत्रासिद्धिरिति भावः ॥ *शुद्धात्मन इति* ॥ तथाच तत्र व्यभिचार इति भावः ॥ *शुद्धेऽपीति* ॥ तथाच शुद्धात्मनि हेतोरगमनाद् न व्यभिचार इत्यर्थः ॥ *कल्पितेनेति* ॥ अयोगोलकादौ कल्पितेन बन्धभावेन बह्वेरेपि धूमाव्यभिचारः स्यादित्यर्थः । अहमर्थे हेत्वसिद्धिर्नेति शङ्कते—*कल्पितस्येति* ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

अथ जडत्वहेतुं खण्डयितुं विकल्पयति—*जडत्वमिति* ॥ *त्वन्मत इति* ॥ परेण कर्तृत्वादिधर्माणामहंकारनिष्ठानामात्मन्यभ्यस्तत्वाङ्गीकारात्, यथा जपाकुसुमगतं लौहित्यं स्फटिके प्रतिभासते, तद्वदिति भावः । *शुद्ध इति* ॥ तथाच तत्र व्यभिचार इति भावः । *व्यभिचारापरिहारादिति* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*अज्ञातृत्वम्=ज्ञातृभिन्नत्वम् । *अज्ञानत्वम्=ज्ञानभिन्नत्वम् । *अनात्मत्वम्=आत्मभिन्नत्वम् । *पक्षनिक्षिप्तस्य = मिथ्यात्वं येष्वनुमेयम्, तदन्तर्गतस्य । *अहमर्थस्य=स्थूलमनोविशिष्टस्य । *ननु* नाहमर्थो ज्ञाता ; सुषुप्तौ तदभावेऽप्यविद्यावृत्त्यात्मकस्य सुखादिज्ञानस्य साक्षिणि दर्शनात्, तत्राह—*शुद्धेत्यादि* ॥ अविद्याविशिष्टस्वरूपेण सुषुप्ति-स्वप्नयोः, अहङ्कारविशिष्टरूपेण जाग्रति ज्ञातृत्वेऽपि केवलात्मनोऽज्ञातृत्वेन तत्र व्यभिचार इति भावः । *वृत्त्युपरक्तेति* ॥ यदाकारवृत्त्युपरक्तं चैतन्यं यत्, तत् तद्विषयकज्ञानमित्यर्थः । सुखादावपि वृत्तिः स्वीक्रियते ; अन्यथा सुखाद्यवच्छिन्नचितः सुखादिज्ञानत्वे सुखादौ संस्कारासम्भवात्, ज्ञानसूक्ष्मावस्थाया एव संस्कारत्वात्, कार्यस्यैव सूक्ष्मावस्थास्वीकारात् ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

वृत्त्युपरक्तचैतन्यस्य षट्पादज्ञानत्वे षटीयरूपाद्याकारवृत्त्युपरक्तचैतन्यस्य षटीयपरिमाणादिज्ञानत्वं स्यात्, अतो व्याचष्टे—*यदाकारेति* ॥ यद् यदाकारवृत्त्युपरक्तं चैतन्यम्, तत् तद्विषयकं ज्ञानमित्यर्थः । इदं चैतन्यं मनोवच्छिन्नम्, नतु विषयावच्छिन्नम् ; परोक्षज्ञानासंग्रहापत्तेः । सुखादेः साक्षादन्तःकरणावच्छिन्नचित्संबन्धेनैव भानसंभवात् तद्विषय-कवृत्तिस्वीकारे प्रयोजनाभावात् तज्ज्ञानाप्रसिद्धिः, अत आह—*सुखादावपीति* ॥ *वृत्तिः स्वीक्रियते इति* । तदुपरक्तचैतन्यं च तज्ज्ञानमिति भावः । *अन्यथा = सुखादिवृत्तेरस्वीकारे । नैयायिकानामिष संस्कारः संभवत्येवेत्यत आह—*ज्ञानसूक्ष्मावस्थाया इति* ॥ *स्वीकारादिति* ॥ सुखाद्यवच्छिन्नचित्तं नित्यत्वेनाकार्यत्वात् सूक्ष्मावस्थारूप-

न्यायामृतम्

हेतुरिति चेत्, न ; 'गौरोऽहं जानामी'ति कल्पितज्ञातृत्ववति देहादौ तदभावासिद्धेः । धर्मिसम-
सत्त्वस्य ज्ञातृत्वस्याभावो हेतुरिति चेत्, न ; तादृशज्ञातृत्ववत्यन्तःकरणे तदभावासिद्धेः, शुद्धे तादृश-
ज्ञातृत्वाभावाच्च । न द्वितीयः ; वृत्तिज्ञाने भागासिद्धेः । यदि च 'सांख्यवेदान्तिनां तु करण-
व्युत्पत्त्या बुद्धिवृत्तिर्ज्ञानमि'ति विवरणोक्तेर्वृत्तिरज्ञप्तिः, तर्हि परोक्षवृत्त्या स्वविषयेऽज्ञाननिवृत्तिव्यवहार-
स्मृतयो न स्युः ; तासां ज्ञप्तिकार्यत्वात्, 'धर्माधर्मादिकं च जानामी'त्यनुभवश्च न स्यात् । किंचा-
त्मनि व्यभिचारः । तथाहि—आत्मरूपं ज्ञानं स्वविषयम् ? परविषयं वा ? नाद्यः ; स्ववृत्ति-
विरोधेन परैस्वीकारात् । *ननु* स्वकर्मकत्वाभावेऽपि स्वव्यवहारजननयोग्यत्वरूपं स्वविषयत्व-
मस्ति, तत्त्वभावस्यापि स्फुरणस्य तद्व्यवहारजनकतया तद्विषयत्वमिति चित्सुखोक्तेरिति चेत्, न ;

तरङ्गिणी

गौरोऽहमिति* ॥ अहमर्थनिष्ठस्य ज्ञातृत्वस्य गौरे देहे कल्पितत्वादित्यर्थः । देहादौ हेतुसिद्धिं शङ्कते—
धर्मिसमसत्त्वस्येति ॥ *तादृशेति* ॥ व्यावहारिकेत्यर्थः ॥ *शुद्ध इति* ॥ शुद्धे तात्त्विकस्य धर्मिसमसत्ताकस्य
ज्ञातृत्वस्याभावात् तत्र व्यभिचार इत्यर्थः ॥ *वृत्तिज्ञान इति* ॥ ज्ञाने ज्ञानत्वस्यावश्यकत्वादित्यर्थः । *ननु*
हेतुकृतमज्ञानत्वमज्ञातृत्वम्, तच्च वृत्तिरूपे ज्ञानेऽस्ति, इति नासिद्धिरिति शङ्कते—*यदि चेति* ॥ सांख्यरूपाः
वेदान्तिनः = सांख्यवेदान्तिनः । बुद्धिवृत्तेर्ज्ञानभित्तत्वमुपपाद्य तत्र ज्ञानशब्दप्रवादसमर्थनपरो विवरणग्रन्थः ।
अज्ञातृत्वमपि वृत्तिरूपे ज्ञाने नास्तीत्यसिद्धिरेवेत्याह—*तर्हीति* ॥ अपरोक्षवृत्तौ चैतन्यप्रतिबिम्बनियमात् तस्य च
ज्ञातृत्वादज्ञाननिवृत्त्यादि भविष्यति, इत्यत उक्तम्—*परोक्षवृत्त्येति* ॥ परोक्षवृत्तौ चैतन्यप्रतिकलनादेस्तन्मतेऽ-
प्यभावादज्ञाननिवृत्त्यादेर्ज्ञातृत्वस्य ततो दर्शनात् परोक्षवृत्तेरपि ज्ञातृत्वमवश्यमभ्युपेयम्, अतोऽसिद्धिरित्यर्थः ॥
तासांमिति ॥ ज्ञातृत्वाभावाद् ज्ञातृत्वमिति भावः ॥ *धर्माधर्मादिकमिति* ॥ धर्मादिवृत्तौ परोक्षरूपायां
ज्ञातृत्वविहितायां ज्ञातृत्वमवगाहमानोऽनुभवः प्रमा न स्यादिति शेषः ॥ *किंचात्मनीति* ॥ त्वदभिप्रेत आत्मरूपे
ज्ञाने ज्ञानत्वाभावस्याऽऽपाद्यमानत्वेन तत्राज्ञानत्वरूपहेतोः सत्त्वेन व्यभिचारः । आत्मनि ज्ञानत्वाभावं वक्तुं
ज्ञानत्वव्यापकसविषयत्वाभावमाह—*तथाहीत्यादिना* ॥ *आत्मरूपं ज्ञानमिति* ॥ ज्ञातृत्वमित्यर्थः ॥ *स्ववृत्ति-
विरोधेनेति* ॥ क्रिया हि स्वविषये कर्मणि कर्तरि वा केनचित् सम्बन्धविशेषेणैतदव्यावृत्तेन वर्तते, तत्र
सकर्मकक्रिया कर्मणि ; यथा छिदिक्रिया छेद्ये, गतिक्रियाऽपि गम्ये केनापि सम्बन्धेन वर्तते एव,
अकर्मकक्रिया तु कर्तरि—यथा शयनासनादिक्रिया देवदत्ते । तदत्र स्वरूपभूतज्ञानक्रियां प्रति ब्रह्म यदि
विषयः स्यात्, तदा कर्म-कर्त्रोरन्यतरत्वं स्यात् । ततश्च स्वरूपभूतज्ञानं ब्रह्मस्वरूपभूते ज्ञाने वर्तते,
तच्च विरुद्धम् ; नहि छिदा छिदायां वर्तते, शयनं वा शयने । एवं स्ववृत्तिविरोधेन ब्रह्मस्वरूपज्ञतेः स्वविषयत्वं
परैर्नाङ्गीकृतमित्यर्थः । *ननु* ब्रह्मस्वरूपज्ञानं प्रति ब्रह्मणो विषयत्वेऽपि न ज्ञानं प्रति ब्रह्मणः कर्तृ-कर्मत्वा-
न्यतरत्वापत्तिः ; कर्तृ-कर्मत्वातिरिक्तस्य तज्जन्यव्यवहारयोग्यत्वरूपस्य विषयत्वस्य स्वरूपभूतज्ञानं प्रति ब्रह्मणः
सत्त्वात् । तथाच न स्ववृत्तिविरोध इति शङ्कते—*ननु स्वकर्मत्वभावेऽपीति* ॥ अत्र परः
स्वाचार्यसम्मतिमाह—*तत्त्वभावस्यापीति* ॥ तत्र ब्रह्मस्वरूपज्ञानस्य ज्ञातृत्वमभावेऽपि ज्ञातृत्वजन्य-
व्यवहारयोग्यत्वरूपं ज्ञातृत्वविषयत्वमस्त्येव । तथाच ब्रह्मरूपं ज्ञानं स्वविषयमेव, इति न ज्ञानत्वव्यापकसविषयत्व-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

पर्वतो वह्निमान् द्रव्यत्वादित्यत्रापि व्यभिचारपरिहारसम्भवादिति भावः । *गौरोऽहमिति* ॥ तथाच
भागासिद्धिरिति भावः । *यदि चेति* ॥ सांख्यानां करणव्युत्पत्त्या बुद्धिर्ज्ञानम्, वेदान्तिनां ज्ञायतेऽने-
नेति व्युत्पत्त्या वृत्तिर्ज्ञानमित्यन्वयः । *ननु* आत्मनि कथं व्यभिचारः ? तस्य "सत्यं ज्ञानमि"ति
ज्ञानरूपत्वादित्यत आह—*तथाहीति* ॥ *स्ववृत्तीति* ॥ क्रियायाः स्वविषयत्वादर्शनेनात्म-

अद्वैतसिद्धिः

स्वात् । तद्धि न जातिविशेषः ; त्वयाऽऽत्मन एकत्वाभ्युपगमात्, विशिष्टात्मनां भेदेऽपि तेषां पक्षकुक्षि-
निक्षिप्तत्वात् । नाप्यानन्दरूपत्वम् ; वैषयिकानन्दे तद्व्यतिरेकस्य हेतोरसिद्धेः, तस्याप्यात्मत्वेऽज्ञान-
पक्षोक्तदोषः प्रसजनीय इति—चेत्,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नच—उक्तचिद्रूपेण चितोऽपि जन्यत्वेन तत्सूक्ष्मावस्थाम्भव इति—वाच्यम् ; तादृशावस्थाया हि संस्कार-
विधया स्मृतिकारणत्वं सुखादिविषयकत्वेन वाच्यम्, सुखादिविषयकत्वं च तस्यां सुखादितादात्म्यापन्न-
चित्परिणामरूपायां सुखादितादात्म्यम्, विद्यमानसुखादिवृत्तेः स्वीकारे तु नोक्तकारणत्वं कल्प्यते, तत्र
तेन कारणत्वं कल्पनीयम्, वृत्तिसंस्कारस्यानुमित्यादिवृत्तिसंस्कारसाधारणेनाकाराख्यगौणविषयतासम्बन्धेन
सुखादिविशिष्टसंस्कारत्वेन कारणतायाः क्लृप्तत्वेन तथैव विद्यमानसुखादिस्मृतिनिर्वाहादिति भावः ।
*विशिष्टात्मनाम् = जीवानाम् । *भेदे = नानात्वे । *निक्षिप्तत्वादिति* ॥ तथाच तेष्वसिद्धिः । *वैषयिका-
नन्दे = चन्दनादिसंयोगजन्यमनोवृत्त्यवच्छिन्नचिति । *तद्व्यतिरेकस्य = आनन्दभेदस्य । *तस्य = वैषयिका-
नन्दस्य । *आत्मत्वे = आत्मस्वरूपत्वस्वीकारे । *अज्ञानपक्षेत्यादि* ॥ केवलचितोऽनानन्दत्वेन तत्र

चिद्रुलेशीयटिप्पणी

संस्कारासंभवादिति भावः । *उक्तचिद्रूपेणेति* ॥ सुखादिविशिष्टचित्त्वेनेत्यर्थः । *विद्यमानसुखादिवृत्तेरिति* ॥
सुखादिसमानकालीनायाः साक्षिचैतन्यरूपप्रत्यक्षोपरसृजकवृत्तेः । *उक्तकारणत्वम् = सुखादितादात्म्येन सुखादिता-
दात्म्यापन्नचित्परिणामरूपसंस्कारकत्वम् । *तत्र—सुखादितादात्म्यापन्नचित्परिणामरूपे संस्कारे । *तेन—सुखादि-
तादात्म्येन रूपेण । *कल्पनीयमिति* ॥ अतिरिक्तमित्यादिः । *वृत्तिसंस्कारस्य—उक्तवृत्तिसूक्ष्मावस्थारूपसंस्कारस्य ।
अनुमित्यादिवृत्तीति ॥ सुखाद्यतीतत्वानागतत्वदशायां तत्सुखादिमत्पुरुषीयानुमित्यादिवृत्तीत्यर्थः । तत्सुखादिसमकाल-
मेव पुरुषान्तरीयाणामुमित्यादिवृत्तीत्यपि तदर्थः । *सुखादिविशिष्टेति* ॥ सुखादिमदित्यर्थः । तेन सुखाद्यसमानकाल-
संस्कारस्य सुखादिविशिष्टत्वाभावेऽपि न क्षतिः । *तथैवेति* ॥ क्लृप्तोक्तकारणतयैव । *विद्यमानसुखादिस्मृतीति* ॥
सुखादिसमकालतद्वृत्त्युपरक्तसाक्षिप्रत्यक्षविषयीभूतसुखादिस्मृतीत्यर्थः । *निर्वाहादिति* ॥ *ननु—सुखाद्युपरक्तवृत्त्य-
वच्छिन्नचैतन्यरूपज्ञानावच्छेदकवृत्तिसूक्ष्मावस्थाया इव सुखाद्यवच्छिन्नचिद्रूपज्ञानावच्छेदकसुखादिसूक्ष्मावस्थाया अपि
सुखादिसंस्कारत्वसंभव इति—चेत्, *न* ; सुखादेराकाराख्यविषयत्वस्य सुखादाविव तत्सूक्ष्मावस्थायामसंभवात्,
वृत्ताविव तत्सूक्ष्मावस्थायां संभवादिति भावः । विशिष्टात्मभेदेन घटादिविशिष्टचैतन्यस्य न परिग्रहः, तत्रात्मत्वव्यवहारा-
भावादिति मनसि निधयाह—*जीवानामिति* ॥ तत्तदन्तःकरणविशिष्टचैतन्यानामित्यर्थः । आश्रयाणामन्योन्याभाव-
रूपभेदस्य जातिमत्त्वेऽप्रयोजकत्वादाह—*नानात्व इति* ॥ एकत्वान्यसंख्यापर्याप्त्यधिकरणत्व इत्यर्थः, नतु जीव-
निष्ठभेदप्रतियोगित्वविशिष्टजीवत्व इत्यर्थः । तथा सति *भेदे—परस्परभेद इत्येव व्याख्यास्यत । तथाच जीवेष्व्वात्मत्व-
जातिसंभव इति भावः । *तथाच—जीवानां पक्षकुक्षिनिक्षिप्तत्वपदार्थपक्षतावच्छेदकाश्रयत्वे च । *तेषु—जीवात्मस्य
अनात्मत्वहेतोरसिद्धिः । वैषयिकत्वम्—विषयसंपर्कजन्यत्वं विशेष्ये चिद्रूपानन्दांशे न संभवतीत्यत आह—*चन्दना-
दीति* ॥ 'तद्व्यतिरेकस्येत्यस्यानन्दत्वाभावस्येत्यर्थ आत्मभिन्नत्वस्यैव हेतुत्वोपक्रमादसङ्गतिः, अत आह—*आनन्द-
भेदस्येति* ॥ 'तस्याप्यात्मत्वे' इत्यस्य वैषयिकस्यात्मत्व इत्यर्थेऽनात्मत्वासिद्धेरपरिहारादनुपपत्तिः, अतो व्याचष्टे—
आत्मस्वरूपत्व इति ॥ आत्मनः स्वरूपं सत्यम्, तत्त्व इत्यर्थः । तथाच तत्र मिथ्यात्वरूपसाध्याभावात्
तत्रोक्तेहेत्वसिद्धिर्न दोषाय ; पक्षतावच्छेदकस्यापि तद्व्यावृत्तस्यैवोपगन्तव्यत्वात् । *यद्वा आत्मत्वे—चिदात्मरूपत्वे ।
चिद्विन्नत्ववदितपक्षतावच्छेदकानाक्रान्तत्व इति यावत् । तत्र च हेत्वसिद्धिर्न दोष इति प्रसिद्धम् । 'अज्ञानपक्षोक्तदोषः'
इत्यस्याज्ञानत्वस्य हेतुत्वपक्ष उक्तदोष इत्यर्थः । तं स्पष्टयति—*केवलचित् इति* ॥ *अनानन्दत्वेनेति* ॥

अद्वैतसिद्धिः

मैवम् ; द्वितीय-तृतीयपक्षयोर्दोषाभावात् । तथाहि—‘अज्ञानत्वं जडत्वमि’ति पक्षे

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यभिचारः । केवलचिति व्यभिचारोक्त्या सत्यत्वसूचनेन वैषयिकानन्दादेः केवलचिदन्यस्यानात्मत्वसूचनेना-
सिद्धितादवस्थं सूचितम् । *मैवमिति* ॥ एवंशब्दानुक्तौ प्रथमपक्षदूषणस्यापि निषेधापत्तेः । एवंशब्देन
द्वितीय-तृतीयपक्षयोर्दूषणे निषेध्यत्वमुक्तम् । नच—प्रथमपक्षेऽपि ज्ञातृत्वोपलक्षितचिदभेदस्य हेतुत्वसम्भवात्
तस्यागो नोचित इति—वाच्यम् ; यथाहि वक्ष्यमाणरीत्या ज्ञानपदजन्यधीमुख्यविशेष्यत्वरूपेण ज्ञानपदवाच्यस्य
निवेशेन तदभेदो हेतुः सम्भवति, तथा ज्ञातृपदजन्यधीमुख्यविशेष्यत्वेन ज्ञातृपदमुख्यार्थनिवेशेन तदभेदो
हेतुर्न सम्भवति ; ज्ञानानुकूलव्यापारवत्त्वेन चित इव मनसोऽपि ज्ञातृपदजन्यधीमुख्यविशेष्यत्वेनोक्तभेदस्य
मनस्यसिद्धत्वात् । ज्ञानपदस्य तु वाच्यं वृत्त्यवच्छिन्नम्, असत्त्वापादकाज्ञानविषयत्वप्रयोजकविशिष्टं वा
चैतन्यम्, ननु चैतन्यविशिष्टवृत्त्यादिरूपम् ; विशेष्यत्वेनैव चितो ज्ञानपदात् प्रतीतेः । अत एव “सत्यं ज्ञान-
मि”त्यादिश्रुतौ ज्ञानपदशक्त्यैव केवलचिद्वेध इति वक्ष्यते मूले । नहि वाच्यविशेषणस्य शक्त्या विशेष्यतया
बोधो व्युत्पत्तिसिद्धः, ‘पशुरपशुरि’त्यादितः पश्चादिभिन्नत्वेन पशुत्वादेर्बोधोपपत्तेः । वृत्त्यवच्छिन्नत्वं च वृत्ति-
सुखादिनिष्ठप्रतिबिम्बप्रयोजकं यद् मनो मायान्यतरावच्छिन्नचैतन्यम्, तदात्मकत्वम्, सुखादौ वृत्तेरभावेऽपि

विट्टलेक्षीयटिप्पणी

वैषयिकानन्दस्यैवानन्दरूपत्वेऽर्थं दोषः, स्वरूपानन्दस्याप्यानन्दरूपत्वे केवलचित्यनानन्दत्वाभावेन व्यभिचारा-
भावादस्मिन् पक्षे दोषं पूरयति—*केवलचित्तीति* ॥ *व्यभिचारोक्त्या = मिथ्यात्वरूपसाध्याभावोक्त्या ।
*सत्यत्वसूचनेन—तद्रूपस्य तन्निर्गतस्याबाध्यत्वरूपस्य वा सत्यत्वस्य सूचनेनेत्यर्थः । *अनात्मत्वेति* ॥ असत्यत्व-
त्यर्थः । मिथ्यात्वेति यावत् । *सूचनेनेति* ॥ शुद्ध-विशिष्टयोरुभयोरपि सत्यत्वे द्वैतापत्तेः । *असिद्धि-
तादवस्थमिति* ॥ वैषयिकानन्दे केवलचिदन्यत्वघटितपक्षतावच्छेदकवति साधनीयस्य मिथ्यात्वस्य साधकहेतो-
वैषयिकानन्दरूपात्मभेदस्यासत्त्वादिति भावः । *मूले—‘सर्वेषु पक्षेष्वि’ति वक्तव्ये द्वितीय-तृतीयपक्षयोरित्युक्त्या
प्रथमपक्षपरित्यागे बीजं वक्तुम्—‘इति चेन्ने’ति—वक्तव्ये ‘मैवमि’त्येवंकारः प्रयुक्तः, तत्प्रयोजनमाह—*एवं शब्दानुक्ता-
विति* ॥ *द्वितीय-तृतीयपक्षयोरिति* ॥ प्रथमपक्षस्यातिविप्रकृष्टत्वादयोग्यत्वेन वैवंशब्देन परामर्शासंभवादिति
भावः । यथाश्रुतौ द्वितीय-तृतीयाद्यपि पक्षौ दुष्टावेव, परिष्कारेण तु प्रथमोऽपि निर्दोषत्वेन समर्थयितुं शक्य
इति शङ्कते—*नच प्रथमपक्षेऽपीति* ॥ द्वितीयादिपक्षपरिष्कारप्रकारः प्रथमपक्षे न संभवतीति समाधत्ते—
यथाहीति ॥ *ज्ञानानुकूलव्यापारवत्त्वेनेति* ॥ वक्ष्यमाणस्य ज्ञानस्य शुद्धविट्टपत्वेऽपि तस्य वक्ष्यमाण-
ज्ञानपदार्थतावच्छेदकरूपेण जन्यत्वात् तदनुकूलव्यापारप्रसिद्धिः । *चित इव मनसोऽपीति* ॥ मनोऽ-
वच्छिन्नं चैतन्यं हि प्रमातृ, तत्र मनसि तादृशव्यापारो वृत्तिरूपेण परिणामो वास्तवः, तदुपाधिकश्चैतन्ये
त्ववास्तवः । *यद्वा—चिन्मनसोस्तादात्म्यरूपः संबन्ध एव निर्वक्ष्यमाणज्ञानप्रयोजको व्यापार इति बोध्यम् ।
ज्ञातृपदवद् ज्ञानपदं नानार्थं नेत्याह—*ज्ञानपदस्येति* ॥ ‘वृत्त्यादि’ इत्यादिना चैतन्यनिष्ठोक्तप्रयोजकपरिग्रहः ।
ज्ञानपदेन विशेषणांशत्यागेनेव विशेष्यांशत्यगेनार्थोपस्थितित्तु न संभवतीत्याह—*नहीति* ॥ निर्विशेषिते
वटत्वे पदार्थान्तरान्वयासंभवाद् ‘वटो न घटः’ इत्युपेक्ष्याह—*पशुरपशुरिति* ॥ पशुत्वं तु लोम-लाङ्गूलवत्त्वं
सविशेषितमेव तत्पदार्थतावच्छेदकमिति भावः । वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य ज्ञाधात्वर्थत्वे फल-व्यापारोभयांशघटनायाऽऽह—
वृत्त्यवच्छिन्नत्वमिति ॥ चैतन्यस्येति शेषः । तदात्मकत्वेऽस्यान्वयः । प्रयोजकत्वं बिम्बविधयेति ॥
मनो—मायान्यतरावच्छिन्नचैतन्यमिति ॥ तत्र मनोऽवच्छिन्नं चैतन्यं जीवः, मायावच्छिन्नं त्वीश्वरः ; तदुभय-
विशेषात् क्रमेण ‘जीवो जानाति’ ईशो जानाती’ति व्यवहारद्वयनिर्वाहः । इदं परोक्षे ज्ञाने वृत्तेर्बहिरनिर्गमाद्

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तस्यैव स्वच्छत्वेन प्रतिबिम्बवत्त्वम् । तत्र वृत्तेश्चिदुपरागार्थत्वपक्षे स्वाश्रयवृत्तिविषयत्वसम्बन्धेन चित्प्रति-
बिम्बविशिष्टत्वरूपं ज्ञानक्रियायाः फलमादाय घटादिविषयस्य तत्कर्मता । *वस्तुतस्तु*—प्रतिबिम्ब-
प्रयोजकत्वरूपेणैव वृत्त्यादिनिष्ठप्रतिबिम्बप्रयोजकस्य जानातिवाच्ये निवेशः, नतु वृत्ति-सुखादेरपि निवेशः ।
तथाच घटादेरपि वृत्त्युपहितरूपेण साक्षात्सम्बन्धेनैव जलाद्युपहितरूपेण पाषाणादेरिव प्रतिबिम्बवत्त्वसम्भवः ।

विद्वद्देशीयटिप्पणी

विषयावच्छिन्नचित्तादात्म्यानापन्नं घटकम्, अपरोक्षे तु तत्तादात्म्यापन्नम् ; तत्र बाह्ये घटादौ तन्निर्गमापेक्षा,
आभ्यन्तरे सुखादौ तु न तत्र वृत्तिरपीति मतं प्रकृतेऽङ्गीकृतमिति ध्येयम् । जडमनो-मायाविशिष्टबोधान्त्वासंभवात्
तदात्मकस्य तादात्म्येन तदुपहितचैतन्यस्य ज्ञानत्वमुक्तम् । इमौ च जीवसाक्षी, ईश्वरसाक्षी चेत्येतौ ; तद्रूपज्ञानवत्त्वं
चोक्तजीवेश्वरयोस्तादात्म्येनास्ति, इत्युक्तव्यवहारद्वयनिर्वाहः । *ननु* तैजसान्तःकरणपरिणामरूपाया ज्ञानपदव्यप-
देशवृत्तेरेव स्वच्छद्रव्यत्वेन प्रतिबिम्बयोग्यत्वेन सुखादेरतथात्वेन कथं प्रतिबिम्बवत्त्वम् ? नहि सुखाकारवृत्तौ ज्ञानरूपायां
तत्संभवः ; सुखादेः साक्षिसंबन्धसत्त्वेन भानसंभवेन द्वितीयक्षणे वृत्तेरुपगमे प्रथमक्षणे सुखादेरभानप्रसङ्गेन च तद्वृत्तेः
प्रयोजनाभावेनानुपगमात्, इत्यत आह—*सुखादौ वृत्तेरभावेऽपीति* ॥ *तस्यैव=सुखादेरेव । *स्वच्छत्वेनेति* ॥
ज्ञानरूपवृत्तेरिव सुखादेरपि तैजसान्तःकरणपरिणामविशेषत्वेनेति भावः । *ननु* मनो-मायान्यतरपरिणामरूपवृत्त्य-
वच्छिन्नचैतन्यात्मकचैतन्यमेव ज्ञानपदार्थोऽस्तु, वृत्त्यादिनिष्ठप्रतिबिम्बप्रयोजकत्वेन मनो-मायावच्छिन्नचिन्निवेशः कुतः ?
तत्राह—*तत्रेति* ॥ वृत्तेरावरणभङ्गार्थत्वपक्षेऽज्ञानाविषयत्वरूपफलस्यैव ज्ञानक्रियाकर्मत्वनिर्वाहकत्वादाह—
वृत्तेश्चिदुपरागार्थत्वपक्ष इति ॥ *चितः=प्रतिबिम्बचितः, तद्द्वारा मनो-मायान्यतरावच्छिन्नबिम्बचितः, *उपरागः=
संबन्धः, तदर्थत्वपक्ष इत्यर्थः । स्वाश्रयेत्याद्ये । *द्वितीये तु* स्वप्रतिबिम्बश्रयेति बोध्यम् । चित्प्रतिबिम्बविशिष्ट-
त्वेति *प्रथमे, द्वितीये तु* चिद्विशिष्टत्वेति बोध्यम् । मनो-मायान्यतरावच्छिन्नचैतन्यस्य बिम्बविधया वृत्त्यादिगतस्व-
प्रतिबिम्बप्रयोजकत्वात् तदात्मकशुद्धचिद्रूपज्ञाधात्वर्थक्रियाया अपि तत्प्रयोजकत्वाद् उक्तसंबन्धेनोक्तफलाश्रयत्वाद् उक्त-
ज्ञानक्रियाकर्मत्वं घटादेस्तज्ज्ञानविषयस्य निर्वहति, मनो-मायान्यतरपरिणामरूपवृत्त्यवच्छिन्नचिदात्मकचितो ज्ञानत्वे तु
मनो-माययोर्वृत्तिप्रयोजकयोर्वृत्तिनिष्ठप्रतिबिम्बप्रयोजकत्वाभावेन वृत्तिफलत्वासंभवात् चैतन्यं प्रत्यवच्छेदकवृत्तेरपि पूर्व-
सिद्धतया चैतन्यफलत्वाभावेन सकर्मकत्वासंभवः । स्वप्रयोज्यवृत्तिविषयत्वसंबन्धेन स्वात्मकमनो-मायान्यतरावच्छिन्न-
चैतन्यवत्त्वं सकर्मकत्वमित्यपि न संभवति ; धात्वर्थघटकफलं प्रति प्रयोजकत्वेन तद्व्यधिकरणव्यापारस्य धात्वर्थतायाः
सकर्मकत्वे तन्त्रत्वात् । नच—इह मनो-मायान्यतरावच्छिन्नचैतन्यं प्रत्याश्रयत्वेन प्रयोजकत्वं व्यापाररूपस्य शुद्धचिद्रूपस्य
ज्ञाधात्वर्थस्यास्त्येवेति—वाच्यम्, प्राचीनैर्वृत्त्यादिनिष्ठप्रतिबिम्बस्यैव वृत्तिप्रयोज्यावरणभङ्गस्यैव वा ज्ञाधात्वर्थ-
व्यापारं प्रति फलत्वेन धात्वर्थघटत्वोपगमाद् उक्तरीत्या ज्ञाधात्वर्थं प्रतिबिम्बस्य घटकत्वोपगमात् । *एतेन*—वृत्ति-
प्रयोजकमनो-मायान्यतरावच्छिन्नचैतन्यात्मकचितो ज्ञाधात्वर्थत्वोपगमेन सकर्मकत्वोपादानमपि—*निरस्तम्* ॥ *ननु*
वृत्ति-सुखादीनामननुगतत्वात् तन्निष्ठत्वेन प्रतिबिम्बप्रवेशे शक्त्यैक्यासंभवः, इति वृत्ति-सुखयोरन्यतरत्वादिनानुगमो
वाच्यः, तत्र च विशेष्य-विशेषणभावे चिनिगमनाविरहादुक्तदोषो दुर्वार इत्यत आह—*वस्तुतस्त्विति* ॥ *नत्विति* ॥
'वृत्त्यादिनिष्ठे'ति पूर्वोक्तपरम्परासंबन्धनिवेशेन लक्षणसमन्वयसूचनाय स्वरूपकीर्तनमिति भावः । एवं सति
लाघवान्तरमप्याह—*तथाचेति* ॥ घटादेरित्यादिवष्टयर्थः प्रतिबिम्बान्वयिनिष्ठत्वम् । *साक्षात्संबन्धेन=आश्रयत्व-
रूपेण । आदर्शाद्युपायौ मुखादिप्रतिबिम्बः प्रातिभासिक उत्पद्यत इति मतेनेदम् । ग्रीवास्थ्यमुखादौ स्वामि-
मुखत्वादर्शादिनिष्ठत्वारोप इति मते स्वाश्रयत्वेन प्रतीयमानत्वरूपपरम्परासंबन्धनिवेशापत्त्या लाघवाभावात् ।
प्रतिबिम्बेति ॥ मनो-मायान्यतरावच्छिन्नचित्प्रतिबिम्बेत्यर्थः । *ननु* ईशस्य जगदुपादानत्वेन भक्त्यद्वयच्छिन्न-
चैतन्योपादानतया तत्तादात्म्यस्येव संभवाद् मायानिवेशो व्यर्थ इत्याशङ्क्य, ईशस्य जगदुपादानत्वपक्षे तत् सार्थक्यति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

‘ईशो जानाती’त्यनेन जगदनुपादानत्वपक्षे मनोऽवच्छिन्नचित्तादात्म्याभावाद् ‘माया’ निवेशः । साक्षिणः शुद्धचिद्रूपस्यैवाधिष्ठानत्वेन ज्ञानत्वाद् उक्तान्यतरावच्छिन्नचिदात्मकचितो ज्ञानत्वमुक्तम् । नच—मनोऽवच्छिन्नचित्तादात्म्यविशिष्टसाक्षिचित ईश्वरज्ञानरूपायां मायावच्छिन्नचित्यपि तादात्म्येन सत्त्वाद् ‘ईशो जानाती’ति व्यवहारसम्भवाद् मायानिवेशो व्यर्थ इति—वाच्यम् ; तथा सति ‘घटावच्छिन्नचिद् जानाती’ति धीरपि स्यात् । *अथ*—मनोऽवच्छिन्नचित्तादात्म्यविशिष्टसाक्षिचितो मनोऽवच्छिन्नचित्येव सत्त्वाद् नोक्ता धीरिति—चेत्, *न* ; ‘ईशो जानाती’ति धीरपि न स्यात्, इति मायानिवेश आवश्यकः ॥

चिद्वलेशीयटिप्पणी

—*ईशो जानातीति* ॥ *पक्ष इति* ॥ शुद्धचैतन्यं वा जीवचैतन्यं वा जगदनुपादानमिति पक्ष इत्यर्थः । इदं पक्षत्रयमपि सिद्धान्तलेशसंग्रह उपपादितं तत् एवावधातव्यम् । *इदमुपलक्षणम्*—ईशस्य जगदनुपादानत्वपक्षेऽपि सृष्टेः पूर्वमीश्वरस्य सर्वज्ञत्वप्रतिपादकश्रुतिविरोधः, आकाशादिसृष्ट्युत्तरमपि मनःसृष्टेः पूर्वं ज्ञानुत्पत्तिः, मनःसृष्ट्युत्तरमपि मनोऽवच्छिन्नचैतन्यस्य स्थूलदेहेन्द्रियादिसंघातदशायां घटादिविषयकमनोवृत्तिदशायामेव स्वप्रतिबिम्बप्रयोजकतयोक्तदशान्यदशायां घटादिज्ञानुत्पत्तिः, उक्तदशायामपीश्वरस्य जीवज्ञानेनैव ज्ञानुत्पत्त्यं स्वीकारापत्त्या साक्षाद् ज्ञानुत्पत्तिः, स्वोपाधिपरिणामवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्यैव स्वज्ञानत्वेन मनोऽवच्छिन्नचैतन्यस्यैवैश्वरज्ञानत्व ईश्वरस्य पारिभाषिकं ज्ञानत्वं स्यात् । *किंच* तदा सकलजीवाज्ञातपदार्थज्ञानस्यैव ईश्वरेऽसंभवेन सर्वज्ञत्वानुपपत्तिः, इति मायावच्छिन्नचैतन्यनिवेशः । तथाच सर्वविषयकमायापरिणामवृत्त्यादिगतस्वप्रतिबिम्बप्रयोजकत्वस्य मायावच्छिन्नचैतन्ये सर्वदा संभवात् सर्वदा सर्वज्ञत्वोपपत्तिरिति ध्येयम् । *ननु* उक्तान्यतरावच्छिन्नचैतन्यस्यैव ज्ञानत्वमस्तु, किं तत्तादात्म्यापन्नचिदन्तरस्य ज्ञानत्वोक्त्येति ? अत आह—*साक्षिण इति* ॥ स्वप्रकाशस्येत्यर्थः । इदं ज्ञानत्वसंभवाय । ‘शुद्धचिद्रूपस्यैव’त्येवकारेण जडावच्छिन्नचितो जडत्वेन ज्ञानत्वासंभवः सूचितः । मिथ्याभूतमनो-मायावच्छिन्नस्य मिथ्यात्वेन तदाश्रयत्वेनावश्यापेक्षणीयतत्तादात्म्यरूपतत्संबन्धसूचनाय—‘अधिष्ठानत्वेन’त्युक्तम् । ईश्वरज्ञानत्वं पारिभाषिकमभ्युपगम्याशङ्कते—*नचेति* ॥ *मायावच्छिन्नचित्यपीति* ॥ मनोवच्छिन्नचित इवेति शेषः । शुद्धस्य साक्षिचैतन्यस्य मनोऽवच्छिन्नचित इव मायावच्छिन्नचितोऽप्यधिष्ठानत्वादिति भावः । *तादात्म्येनेति* ॥ अधिष्ठानेऽप्यस्तस्यैवाध्यस्तोऽप्यधिष्ठानस्य तादात्म्योपगमादिति भावः । *तथा सति*—एकाध्यस्ततादात्म्यविशिष्टाधिष्ठानतादात्म्यस्याध्यस्तान्तरेऽपि स्वीकारे । *घटावच्छिन्नचिदिति* ॥ अस्या अपि मनोऽवच्छिन्नचित्तादात्म्यविशिष्टसाक्षिणि तादात्म्येनाध्यासाद् अस्याप्युक्तविशिष्टसाक्षिज्ञानतादात्म्यसंभवादिति भावः । *अथेति* ॥ घटादिरूपैकाध्यस्ततादात्म्यविशिष्टप्रतियोगितादात्म्यं घटादेरेव, उक्तविशिष्ट एव तदध्यासात्, न पटादेः ; तत्र तदध्यासाभावादिति नियमादिति भावः । नच—स्वावच्छिन्न इव स्वोपादानकपालावच्छिन्नचैतन्येऽपि तादात्म्येन घटादेरध्यासाद् घटादौ कपालादितादात्म्यविशिष्टचित्तादात्म्यस्योपगन्तव्यत्वाद् न व्यभिचार इति—वाच्यम् ; स्वान्यस्वानुपादानवस्तुतादात्म्यविशिष्टप्रतियोगिकतादात्म्यं स्वस्य न, इति स्व-स्वोपादानान्यतरतादात्म्यविशिष्टप्रतियोगिकतादात्म्यं स्वस्यैवेति च नियमात् । *न स्यादिति* ॥ *ननु*—स्वोपादानकपालादिविशिष्टचिति घटादेरध्यासे परस्परध्यासानुरोधात् ‘कपालं घटः’ इतिवत्, ‘घटः कपालम्’ इति प्रत्ययवच्च घटादिविशिष्टचित्यपि कपालादेरध्यासात् कपालादावपि घटादिविशिष्टचित्प्रतियोगिकतादात्म्यं संभवति । एवं च जगदनुपादानमायावच्छिन्नचैतन्यरूप ईश्वरे मनसोऽध्यासाद् मनोऽवच्छिन्नचैतन्ये तदवच्छिन्नसाक्षिणि तदध्यासात् तेनैव तदवगमाच्च मनोऽवच्छिन्नचैतन्यविशिष्टचित्प्रतियोगिकं तादात्म्यं मायावच्छिन्नचैतन्ये दुर्गारम्, इति कथमीशो जानातीति धीर्न स्यात् ? इति—चेत्, एवं सति मनोऽवच्छिन्नचिति तदवच्छिन्नसाक्षिणि च छलादेरध्यासात् तेनैव तदवगमाच्च मनोऽवच्छिन्नचित्तादात्म्यविशिष्टसाक्षितादात्म्यवत्त्वेन ‘छलादि जानाती’ति प्रत्ययो दुर्गारः, इति जानातीति व्यवहारे मनोऽवच्छिन्नचित्तादात्म्यविशिष्टसाक्षितादात्म्यस्य मनोऽवच्छिन्नचिद्रूपजीवानुयोगिकस्यैव भागस्योपगन्तव्यत्वेन—‘ईशो जानाती’ति व्यवहारः

न्यायामृतम्

घटादावप्येतदन्यस्य ज्ञासिकर्मत्वस्याभावात् । नहि घटादावपि तदाकारवृत्तिः, तत्प्रतिबिम्बितचैतन्यं

तरङ्गिणी

व्यावृत्तिर्ब्रह्मस्वरूपज्ञाने, इति न तत्र व्यभिचार इति भावः ॥ *घटादावपीति* ॥ घटादौ ज्ञासिकर्मत्व-
ज्ञासिविषयत्वयोरेकत्वाद् ब्रह्मणो ज्ञासिकर्मत्वमनभ्युपेत्य ज्ञासिविषयत्वाङ्गीकारो विरुद्ध इत्यर्थः । कर्मत्व-विषय-
त्वयोर्भेदमाशङ्क्य निराकरोति—*नेति* ॥ घटाद्याकारवृत्तिं प्रति कर्त्रादिभिन्नकारकविशेषत्वं वा, घटाद्या-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

रूपज्ञानस्य स्वविषयत्वासम्भवादस्वीकार इत्यर्थः । *घटादावपीति* ॥ घटादौ ज्ञासिकर्मत्व-
ज्ञासिविषयत्वयोरेकत्वेन ब्रह्मणि ज्ञासिकर्मत्वमनभ्युपेत्य ज्ञासिविषयत्वाङ्गीकारो विरुद्ध इत्याशयः ।
कर्म-विषयत्वयोर्भेदमाशङ्क्य परिहरति—*नहीत्यादि* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वृत्तेरावरणभङ्गार्थत्वपक्षे त्वसत्त्वापादकाज्ञानाविषयत्वरूपतत्फलमादाय तस्य तत्कर्मता, इति तादृशं
फलं प्रतिबिम्बस्थले निवेद्यम् । अतः पक्षभेदेनोक्तफलघटितं ज्ञाधातुवाच्यं बोध्यम् । 'घटं जानामी'त्यादौ
घटाद्यवच्छिन्नस्याज्ञानविषयत्वाभावस्य धीः, 'ब्रह्म जानामी'त्यादौ च ब्रह्मनिष्ठस्याज्ञानविषयत्वाभावस्य धीः ।
नच—अज्ञानविषयत्वसामान्याभावघटितस्य वाच्यत्व उक्तविशेषाभावबोधनानुपपत्तिरिति—वाच्यम्, अज्ञान-
विट्टलेशीयटिप्पणीनिर्वादाय मायावच्छिन्नचित्तादात्म्यविशिष्टसाक्षिज्ञानतादात्म्यस्य मायावच्छिन्नचिदनुयोगिकस्यापि 'जानाती'ति
व्यवहारविषयत्वोपगम्यस्यावश्यकत्वाद् मायावच्छिन्नचैतन्यघटितान्यतरनिवेश इति गृहाण । चित्प्रतिबिम्बानङ्गी-
कारपक्ष आह—*वृत्तेरिति* ॥ *फलमादाय=फलश्रयतया । *तस्य=घटादेः ॥ *तत्कर्मता=ज्ञाधात्वर्थकर्मता ।
*तादृशफलम्=असत्त्वापादकाज्ञानविषयत्वाभावरूपं फलम् । *स्थले=स्थाने ॥ *निवेद्यमिति* ॥ तथाचोक्ता-
ज्ञानाविषयत्वं प्रति वृत्त्यादिविशिष्टत्वेन प्रयोजकं यद् मनो-मायान्यतरावच्छिन्नचैतन्यम्, तदभिन्ना या शुद्धचित्,
सा जानातिधात्वर्थ इति भावः । *ननु=चित्प्रतिबिम्बानङ्गीकारे घटस्य ज्ञानकर्मत्वं स्वाश्रयवृत्तिविषयत्व-
संबन्धेन चित्प्रतिबिम्बवत्त्वम्, तच्च ब्रह्मणोऽपि संभवति; विद्रूपस्य ब्रह्मणः स्वप्रकाशतया भाने वृत्तिगतप्रतिबिम्ब-
प्रयोज्यभानकत्वरूपफलव्याप्यत्वरूपसंबन्धेन प्रतिबिम्बवत्त्वेन ब्रह्मण इति वक्तुं शक्यम्, चित्प्रतिबिम्बानङ्गीकारेण
वृत्तेरावरणभङ्गार्थत्वपक्षे त्वावरणभङ्गस्य घट-ब्रह्मणोस्तुल्यत्वाद् ज्ञानकर्मत्वे को विशेष इति ? अत आह—*घटं
जानामीत्यादाविति* ॥ *घटावच्छिन्नस्येति* ॥ घटादेर्जडत्वेनावरणायोग्यतया तदवच्छेदेन तदधिष्ठानचैतन्या-
वारकस्याज्ञानस्य घटाद्याकारवृत्तिप्रयोज्याभावोऽपि तदवच्छेदेनैव ; उक्तचैतन्यैक्येऽप्येकजडविषयावच्छेदेनैव भान-
प्रयोजकज्ञान-तदभावयोर्विरोधात्, अन्यथा घट-पटाधिष्ठानचैतन्यस्यैक्येन घटाकारवृत्तिप्रयोज्याया घटावच्छिन्ना-
ज्ञानस्य निवृत्तेः पटाधिष्ठानचैतन्येऽपि सत्त्वेन घटवृत्तिदशायां पटभानापत्तेः । *ब्रह्मनिष्ठस्येति* ॥ "आश्रयत्व-विषयत्व-
भागिनी निर्विभागचित्तिरेव केवला" इत्युक्तेः शुद्धब्रह्मचैतन्येऽपि निरवच्छिन्नवृत्तिकस्य मूलाज्ञानस्य वेदान्तजन्यशुद्ध-
विषयकवृत्तिप्रयोज्यनिवृत्तिरपि शुद्धब्रह्मनिष्ठा निरवच्छिन्नैवेति भावः । *ननु*—*घटं जानामी'त्यादौ घटावच्छिन्नस्या-
ज्ञानविषयत्वाभावस्य धीरित्युक्तम्, तत् किं परोक्षज्ञानमभिप्रेत्य ? अपरोक्षं वा ? *आद्ये वृत्तेर्बहिरनिर्गमनेन घटादि-
विषयावच्छेदेनाज्ञाननिवृत्त्ययोगः, अ एव संवित्पदार्थे—*वृत्त्यभिव्यक्तमिति=नित्यातीन्द्रियार्थं मनोऽवच्छेदेन
भग्नारणमिति व्याख्यातं टीकायाम् । अन्त्येऽसत्त्वापादकत्वमज्ञानविशेषणं व्यर्थम् ; अपरोक्षवृत्त्याऽभानापादकत्वात्
स्यापि निवृत्तेरिति—चेत्, *अत्र ब्रूमः* ; साक्षात्करोत्यर्थेऽभानापादकत्वेनाज्ञानस्य निवेशेऽपि परोक्षपरोक्षसाक्षात्क-
ज्ञानत्वावच्छिन्नार्थकज्ञादिधात्वर्थेऽसत्त्वापादकत्वेनैव निवेशः । 'घटं जानामि' इत्यादौ घटादिविषयावच्छेदेनाज्ञान-
निवृत्त्युक्तिस्तु ज्ञानत्वेनापरोक्षज्ञानतात्पर्यकवाक्याभिप्रायेण ; तत्रासत्त्वाभानापादकोऽर्थविशेषज्ञानस्यापि विवृत्तेरिति *
ननु घट-पटादिविषयभेदेनाज्ञानं भिन्नम् ? उत्तरम् ? *अन्त्ये घटादिविषयकवृत्त्या तदधिष्ठाने पटस्यापि

न्यायामृतम्

वा ज्ञप्तिः, तां च प्रति कर्मत्वं तत्कारकविशेषत्वं वा, तज्जन्यावरणाभिभवरूपातिशययोगित्वं वेति युक्तम् ; ज्ञातैकसति सुखादौ शुक्तिरूप्यादौ चोक्तरूपज्ञप्तिकर्मत्वाभावापातात् । ब्रह्मणोऽपि चरमवृत्तिविषयस्योक्तरूपां ज्ञप्तिं प्रत्युक्तरूपकर्मत्वापाताच्च, किंतु वृत्त्यभिव्यक्तं घटाद्यधिष्ठानचैतन्यं तज्ज्ञप्तिः । नच तस्य घटादावपि व्यवहारादन्यत् कृत्यमस्ति ; इयांस्तु भेदः—घटादिः स्वान्यज्ञप्तिकर्म, चैतन्यं तु स्वस्वरूपज्ञप्तिकर्मेति । न द्वितीयः ; मोक्षे पराभावात्, त्वन्मते च वर्तमानस्यैव

तरङ्गिणी

कारवृत्तिजन्यावरणाभिभवातिशययोगित्वं वा, घटाद्याकारवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यं प्रति कारकविशेषत्वं वा, घटाद्याकारवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यजन्यावरणाभिभवरूपातिशययोगित्वं वा घटादीनां कर्मत्वम्, विषयत्वं तु तज्जन्यव्यवहारयोग्यत्वरूपं निरुक्तकर्मत्वाद् भिन्नमेवेत्यर्थः । निराकरणहेतुमाह—ज्ञातैकसतीति* ॥ कर्मत्वेन संप्रतिपक्षे सुखादौ निरुक्तकर्मत्वमव्याप्तमित्यर्थः । प्रत्यक्षयोग्यत्वे सति स्वाधिकरणकालवृत्तिप्रागभावप्रतियोगि-प्रत्यक्षविषयभिन्नत्वं ज्ञातैकसत्त्वम् । तथाच शब्दपेक्षया पूर्वभावित्वाभावात् सुखादेर्न ज्ञप्तिकारकत्वरूपं तत्कर्मत्वम् । ज्ञातैकसत्त्वात् स्वत एवावरणाभावेन ज्ञप्तिजन्यावरणाभिभवरूपातिशययोगित्वरूपमपि कर्मत्वं सुखादेर्नास्तीत्यव्याप्तिरित्यर्थः । उक्तकर्मलक्षणयोरतिव्याप्तिमप्याह—*ब्रह्मणोऽपीति* ॥ चरमवृत्तेर्ब्रह्माकारतया तां प्रति ब्रह्मणः कारकत्वात् तज्जन्यावरणाभिभवरूपातिशययोगित्वाच्च चरमवृत्तेर्घटाद्याकारवृत्तिवत् चित्प्रतिफलनयुक्तत्वेन ब्रह्माकारवृत्तिप्रतिफलितचैतन्यं प्रति ब्रह्मणोऽपि कारकत्वात् तादृशचैतन्यजन्यावरणाभिभवरूपातिशययोगित्वाच्च ब्रह्मण्यतिव्याप्तिरित्यर्थः । विषयत्वातिरिक्तं कर्मत्वं निरस्य कर्मत्वरूपमेव विषयत्वं घटादावित्याह—*किंत्विति* ॥ एवं घटचैतन्ययोर्ज्ञप्तिकर्मत्वेऽप्यान्तरालिकं भेदमाह—*इयांस्त्विति* ॥ तथाच चैतन्यस्य स्वकर्मत्वमनङ्गीकुर्वद्भिः स्वविषयत्वमपि नाङ्गीकृतमेवेत्यर्थः । ब्रह्मरूपं ज्ञानं परविषयमिति द्वितीयपक्षं निराकरोति—*न द्वितीय इति* ॥ *मोक्ष इति* ॥ तथाच मोक्षकाले साक्षिणो निर्विषयत्वं स्यादित्यर्थः । मोक्षकालेऽपि साक्षिणोऽतीतविषयत्वं भविष्यतीत्याशङ्क्य, तत् किमतीतं साक्षाद् मोक्षकाले साक्षिणो विषयः ? ज्ञानोपरागेण वा ? इत्याशङ्क्य, न द्वितीयः ; असम्भवात्, इत्यभिप्रेत्य प्रथमपक्षं दूषयति—*त्वन्मते चेति* ॥ *वर्तमानस्येति* ॥ योग्यस्येति शेषः । अतीतसुखादेर्न साक्षात् साक्षिविषयत्वमिति भावः ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

किंत्विति ॥ यद्यप्यत्र 'ज्ञातैकसती'त्यादिनोक्तदोषतादवस्थम् ; तथापि प्रतिबिम्बितचैतन्यस्य ज्ञप्तिर्वे तस्याध्यासानधिष्ठानत्वेनाध्यासिकसम्बन्धस्यातन्त्रत्वापत्त्या तत्परिहारेण वृत्त्यभिव्यक्ताधिष्ठानचैतन्यमेव ज्ञप्तिरित्युक्तमिति मन्तव्यम् ।

यत्तु—पूर्वं स्वकर्मत्वाभावमङ्गीकृत्य व्यवहारजननयोग्यत्वरूपतद्वदङ्गीकारे विरोध इत्यर्थः—इति, *तन्न* ; कारकत्वरूपकर्मत्वाभावमङ्गीकृत्य व्यवहारजननयोग्यत्वरूपकर्मत्वाङ्गीकारेण विरोधाभावात्, कारकत्वरूपमेव यदि कर्मत्वं पुनरङ्गीक्रियेत, तदा हि विरोधावकाश इति । *तां च प्रतीति* ॥ यद्यपि चैतन्यरूपज्ञप्तिं प्रति कारणत्वं न सम्भवति ; तस्या नित्यत्वात्, नापि तदावरणाभिभवातिशययोगित्वम् ; तस्य वृत्तिसाध्यत्वात् ; तथापि चैतन्यप्रतिफलनोपाधौ वृत्तौ तदुभयसत्त्वेन तत्प्रतिफलितचैतन्ये तदुपचारेण तथोक्तमिति भावः ॥ *ब्रह्मणोऽपीति* ॥ नच—इष्टापत्तिरिति—वाच्यम् ; त्वया चरमवृत्तेरकर्मत्वाङ्गीकारेणापसिद्धान्तात् । नच—कारकत्वरूपकर्मत्वाभावेऽङ्गीकृत उक्तरूपकर्मत्वमङ्गीकृतमेव, इति कथमपसिद्धान्तः ? इति—वाच्यम् ; तस्य निर्विशेषत्वेनावरणाभिभवरूपातिशयवत्त्वस्याङ्गीकर्तुमनुचितत्वेनापसिद्धान्तस्य वज्रलेपत्वात् । *मोक्षे पराभावादिति* ॥ आत्मातिरिक्तपराभावात् ।

न्यायासूत्रम्

साक्षात् साक्षिविषयत्वात्, 'बहिरासीदि'त्याद्यनुमिताविव साक्षिज्ञाने मोक्ष-सुषुप्त्योरतीतविषयोऽल्लेखरूपो-
पप्लवापाताच्च, निर्विषयत्वे तु ज्ञानत्वमेव न स्यात् ॥

अद्वैतसिद्धिः

नात्मनि व्यभिचारः ; अर्थोपलक्षितप्रकाशस्यैव ज्ञानत्वेन मोक्षदशायामपि तदनपायात् । नच—

तरङ्गिणी

साक्षिणोऽतीतविषयत्वे दूषणान्तरमाह—*बहिरासीदिति* ॥ मोक्षे सुषुप्तौ च विद्यमाने साक्षिज्ञानेऽतीत-
विषयोऽल्लेखरूपः संसारः स्यात् । तथाच मोक्ष-सुषुप्त्योर्निष्प्रपञ्चता न स्यात् । अतो ज्ञानत्वव्यापकसविषयत्व-
रहितत्वाद् न ज्ञानमात्मा, इति तत्राज्ञानत्वहेतोर्व्यभिचार इत्यर्थः । *ननु* न ज्ञानत्वस्य व्यापकं सविषयत्वम्,
येन तद्यावृत्त्या ज्ञानत्वं व्यावर्तेत, किं तर्हि ? निर्विषयमप्यात्मस्वरूपं ज्ञानमस्ति, इति द्वितीयपक्षं दूषयति—
निर्विषयत्व इति ॥ *अयमभिप्रायः*—न ज्ञानत्वस्य व्यापकं सविषयत्वं नेति । 'इदं जानामी'ति-
ज्ञानानुभवेन विषयाङ्कितस्यैव ज्ञानस्य सिद्धेः सविषयत्वस्य ज्ञानत्वव्यापकत्वावधारणादात्मस्वरूपस्य निर्विषय-
त्वे ज्ञानत्वमेव न स्यादिति । यद्यपि ज्ञानत्वव्यापकसविषयत्वाभावोपादानेनैवाज्ञानत्वमात्मनः सिद्धयति ;
तथापि यदि ज्ञानत्वव्यापकं सविषयत्वं न भवतीति परो वैयात्याद् वदेत्, तदा तं प्रति सविषयत्वस्य ज्ञानत्व-

न्यायासूत्रकण्ठकोद्धारः

दित्यर्थः । पराभावेऽपि परविषयत्वं किं न स्यादिति ? अत आह—*बहिरासीदिति* ॥ अन्त्यपक्षं
निराकरोति—*निर्विषयत्व इति* ॥ एवं च ब्रह्म, न ज्ञानम्, निर्विषयत्वादिति फलितानुमानेऽतीतादिज्ञाने
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयत्वेऽभावादौ च खण्डशक्तिस्वीकारात् । प्रतिकर्मव्यवस्थायामधिकं वक्ष्यते । *अर्थोपलक्षितप्रकाश-
स्येति* ॥ वृत्त्यादिदृश्योपलक्षितचित इत्यर्थः । *ज्ञानत्वेन = 'अज्ञानत्वेने'ति हेतुप्रविष्टज्ञानपदलक्ष्यचित्स्व-
रूपत्वेन । *मोक्षदशायामिति* ॥ मोक्षो दशा स्वरूपं यस्याः, तस्याम् ; शुद्धचित्त्वित्यर्थः । *तदनपायात् =

विद्वलेशीयटिप्पणी

भानप्रसङ्गः, ब्रह्माज्ञानस्यापि निवृत्तौ मुक्तिप्रसङ्गश्च, *आद्ये त्वसमानविषयकज्ञाननिवर्त्यत्वस्यैव भिन्नाज्ञानेषु
कल्पनीयतया ब्रह्माज्ञानेन घटाद्यज्ञानानिवृत्तिप्रसङ्गः, एवं घटादीनां सर्वदा भानाभावेन प्रत्येकं तदज्ञानानामपि भेदेनैकया
वृत्त्या सकलतन्निवृत्तौ वृत्त्युत्तरं सर्वदा तज्ज्ञानप्रसङ्गः, एकैकतन्निवृत्तावेकावरणभङ्गेऽप्यावरणान्तरसत्त्वाद् घटाद्य-
भानप्रसङ्गः, इत्याद्याशङ्कायामाह—*प्रतिकर्मव्यवस्थायामधिकं वक्ष्यत इति* ॥ मूले—“अर्थोपलक्षितप्रकाशस्यैव
ज्ञानत्वेने”त्यत्र “इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञानं प्रत्यक्षम्” “इन्द्रियेभ्यः परा ज्ञार्थाः” इत्यादाविवार्थशब्दस्य रूढ्या
रूप-घटादिविषयमात्रप्रतत्वे पूर्वपक्षे वृत्त्युपरक्तचैतन्यस्यैव ज्ञानत्वेनोक्तज्ञानभिन्नत्वरूपहेतोः सत्त्वेन शुद्धवृत्तावसिद्धिपरि-
हारस्येव शुद्धचैतन्ये व्यभिचारस्योक्तेः, रूप-घटादिविषयोपरकचितः कापि ज्ञानत्वानुक्तेश्चासङ्गतिः, अतोऽर्थपदस्य योगेन
दृश्यपरत्वमाश्रित्य व्याचष्टे—*वृत्त्यादिदृश्योपलक्षितचित इति* ॥ आदिपदेन स्वाकारवृत्तिं विना साक्षिग्राह्याणि
सुखादीनि, अज्ञानाविषयत्वप्रयोजकानि वा पक्षभेदेन ग्राह्याणि । वृत्त्यादिना विशिष्टल्योपहितस्य वा ज्ञानत्वे
शुद्धचिति तद्वेदसत्त्वेन व्यभिचारः, इत्यु‘पलक्षितस्ये’त्युक्तम् ॥ ‘ज्ञानत्वेने’त्यस्य ज्ञानपदवाच्यत्वेनेत्यर्थकत्वे वृत्त्यादि-
विशिष्टस्यैव सत्त्वेन तदुपलक्षितस्य सत्त्वाभावेनासङ्गतिः, अतो व्याचष्टे—*अज्ञानत्वरूपहेतुप्रविष्टेति* ॥ *ज्ञानपद-
लक्ष्येति* ॥ ज्ञानपदजन्यधीमुख्यविशेष्यत्वरूपेणेत्यादिः । ‘मोक्षदशायामपी’त्यपिभेदेन संसारदशायामपि, वृत्त्या-
दुपलक्षितचित उक्तज्ञानत्वलाभेन मोक्षदशायामपीत्यधिकम्, ‘शुद्धचित्ती’त्यस्यानुपस्था न्यूनता च, इत्यस्य व्याचष्टे—
मोक्षो दशेति ॥ ‘तदनपायादि’त्यत्र तत्पदस्य योग्यतावत्तद्, व्यवहितमप्येकान्तज्ञानत्वे’ति ज्ञानत्वपदार्थ-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादृशचित्स्वरूपत्वानपायात् । तथाच नृस्यवच्छिन्नस्याज्ञानविशेषविषयत्वप्रयोजकनिशिष्टस्य वा चेतन्यस्य ज्ञानपदवाच्यत्वेऽपि ज्ञानपदजन्यतद्वाविषयत्वरूपेण शुद्धचित एव भेदः प्रकृतं हेतुरिति भावः । *अत्र* 'शुद्धचित्'त्यनुक्त्वा मोक्षस्वरूपत्वेन शुद्धचितो निर्देशाद् "विद्वान्नामरूपाद् विमुक्तः" इत्यादिश्रुतिसिद्धशुद्धचिद्रूपस्य प्रत्याख्यातुमशक्यतया तद्भेदस्य हेतुत्वसम्भव इति सूचितम् ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु—अस्तु जडत्वं हेतुः ; तच्च ज्ञानभिन्नत्वम्, न चात्मनि व्यभिचारः ; अर्थापलक्षितप्रकाशस्यैव ज्ञानत्वेन, मोक्षदशायां तदनपायादिति—वेत्, *न* ; मोक्षान्वयिशुद्धस्य रूपस्य कदाप्यवशिष्टाभावेनार्थापलक्षितत्वासंभवात् (१) ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) मोक्षावस्थायिशुद्धचेतन्यरयैवाद्भैतमते प्रप्रोपादानत्वेन तस्य व्यवहारः शायामर्थवशित्वा मनोपेतमेव ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

परतामाह—*तादृशचित्स्वरूपत्वेति* ॥ ज्ञानपदवाच्यवृत्त्यादिविशिष्टभेदस्य हेतुन्ये शुद्धचिति व्यभिचारस्य दुर्वात्त्वात् । 'ज्ञानत्वेन'त्यस्योक्त्याख्यानलभ्यतद्वाक्यहेतुं स्पष्टयति—*तथाचेति* ॥ *नृस्यवच्छिन्नस्येति* ॥ उक्तार्थकम्—प्रयोजकवृत्त्यादिसामग्रीयुक्तम् । *तद्धीति* ॥ उक्तविशिष्टवाच्यविषयकधीत्यर्थः । *विषयत्वेति* ॥ मुख्यविशेष्यत्वेत्यर्थः । उक्तधीनिष्ठवृत्तित्वादिविशेष्यवृत्तिवारणाय मुख्यत्वनिवेदाः । उक्तविशेष्यत्वस्य शुद्धचित्यप्युपगमाद् न तदवच्छिन्नभेदः, इति न व्यभिचार इति भावः । मोक्षदशापदेन शुद्धचिद्रूपेण *स्वायत्ते* शब्दप्रयोगे किमित्यवाचकं प्रयोक्ष्यामहे* इति न्यायविरोधमूलकस्य रुढितोऽधिकप्रयोजनादिति स्मारकलक्षणायां वेद्यभूमिकार्यप्रतीतिरूपप्रयोजनवत्तानियमस्य भङ्गप्रसङ्गः । एवं संसारदशायां शुद्धचितप्रसिद्धिः ? मोक्षदशायां वा ? वाच्यः, एकवृत्तिविनाशेऽपि वृत्त्यन्तरस्य सत्त्वेन तद्विशिष्टायास्तदुपहितायाश्च चितस्तत्तुपलक्षितत्वासम्भवेन शुद्धत्वासम्भवात्, वियदादिदृश्यान्तरैर्विशिष्टतयोपहिततयापि वा चितः शुद्धत्वासम्भवः । अत एव नान्त्यः ; नच—एकैकमुक्तिपदे तत्तन्मुक्तं प्रति सर्वदृश्यनाशोऽस्त्येवेति—वाच्यम् ; तत्र प्रमाणाभावात्, इत्याशङ्क्याह—*अत्रेति* ॥ *विद्वान्=चरमब्रह्मात्मसाक्षात्कारवान् नरः । *नामरूपात्=शब्द-तद्वितरदृश्यसामान्यात् । *विमुक्तः=अत्यन्ताभाववाद् । प्रतियोगित्वं पञ्चमर्थः । *श्रुतिसिद्धेति* ॥

अत्रोद्देश्यतावच्छेदकोत्साक्षात्कारप्रयोज्यत्वं तदुत्तरकालावच्छिन्नत्वनियतं विधेय उक्ताभाववत्त्वे भासते युज्यते च ; उक्तश्रुत्या, शुक्तिरजतस्थले दृष्टत्वेन च विद्यावत्क्षणस्याविद्या-तत्प्रयुक्तसर्वदृश्यान्तःप्रमाणाभाववत्त्वनियमेन विद्योत्तरक्षणावच्छेदेनात्मन्युक्तात्यन्ताभाववत्त्वनियमात् । नच—एकस्य विद्योत्तरक्षणेऽपि वियदादिसर्वसत्त्वात् कथं तदभाववत्त्वमिति—वाच्यम् ; यथाहि तत्तत्पुरुषीयमूलाज्ञानकल्पितशुक्तिरजतादिप्रातिभासि प्रतिपुरुषं भिन्नम्, अत एकपुरुषस्य शुक्तिरूपाधिष्ठानसाक्षात्कारेण तं प्रति रजतनिवृत्तावपि तन्निष्पुरुषस्य रजतप्रत्ययः, प्रत्यभिज्ञा तु सादृश्यनिबन्धना, तथा तत्तत्पुरुषीयमूलाज्ञानकल्पितं वियदादि व्यावहारिकमपि प्रतिपुरुषं भिन्नम्, अत एकस्यात्मरूपाधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कारेण तं प्रति वियदादिसर्वदृश्यनिवृत्तावपि पुनस्तत्तत्सर्वं वियदादिप्रत्ययोपपत्तिः । अज्ञानं च पुरुषभेदेन भिद्यत इत्येव पक्षः संपादः । एवं च तत्तत्पुरुषीयमूलाज्ञानकल्पिततदीयदेहेन्द्रियादितदीयवियदादिप्रपञ्चविशिष्टस्य तदुपहितस्य वा चिद्रूपस्यात्मनस्तत्त्वसाक्षात्कारेण तदीयमूलाज्ञानतत्त्वकल्पिततदीयदेहेन्द्रियादितदीयवियदादिप्रपञ्चनिवृत्ताहुतप्रपञ्चोपलक्षितश्चिदात्मा शुद्धो भवति, स च शुद्ध इत्युच्यते, मोक्ष इत्यपि ; तस्य सत्यानुभवानन्दब्रह्मस्वरूपत्वात् । इदं सर्वमुपनिषत्प्रमाणसिद्धम् । "ज्ञानमनन्तं ब्रह्म" "आनन्दं ब्रह्मणो रूपम्" "यत् साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म" "तत्त्वमसि" "भद्रे ब्रह्मात्मि" "वेद ब्रह्मैव भवति" "विद्वान् नामरूपाद् विमुक्तः" इत्यादिश्रुतयः प्रसिद्धा एव, इति न तत्र विद्यावत्तरः, इत्येव

न्यायामृतम्

तद्धि विषयानुल्लेखित्वम्, न तूल्लिखितस्य विषयस्यावर्तमानत्वम्, अत्यन्तासत्त्वं वा, येनातीतादिज्ञाने तुच्छज्ञाने च व्यभिचारः स्यात् । नच कदाचित् सविषयत्वमात्रेण ज्ञानत्वम् ; सप्रतियोगिकेऽभावादौ सप्रतियोगिकत्ववत् सविषयक इच्छादौ घटादिज्ञाने च सविषयकत्वादेः स्वभावत्वदर्शनात्, अद्वैतसिद्धिः

अभावे सप्रतियोगिकत्ववदिच्छा-ज्ञानादिष्वपि सविषयकत्वस्य स्वाभाविकत्वाद् इच्छायामिव ज्ञानेऽपि तरङ्गिणी

व्यापकत्वोपपादनाय द्वितीयविकल्पोपन्यास इत्याशयः । *ननु* आत्मा, न ज्ञानम्, निर्विषयत्वात्, घटवत्, इत्यनुमाने त्वदभिप्रेते निर्विषयत्वं किमवर्तमानविषयत्वं वा ? अत्यन्तासद्विषयत्वं वा ? आद्येऽतीतज्ञाने व्यभिचारः, द्वितीये तुच्छज्ञाने व्यभिचारः, इत्याशङ्कां निराकुर्वन् हेतुस्वरूपमाह—*तद्वीति* ॥ निर्विषयत्वहेतोः स्वरूपासिद्धिं शङ्कते—*नचेति* ॥ अर्थोपलक्षितस्यैव ज्ञानत्वेन मोक्षदशायामपि तदनपायादित्यर्थः ॥ *सप्रतियोगिक इति* ॥ उक्तानुमाने हेतुकृतं निर्विषयत्वं सविषयत्वस्वभावश्चान्यत्वम्, तच्चात्मनि कदाचिद् विषयसम्बन्धेऽप्यस्ति, इति नासिद्धिरित्यभिप्रेत्य । *ननु* उक्तसाध्य-हेत्वोर्व्यतिरेकसहचारग्रहस्थलाभावाद् न व्याप्तिग्रहः, इत्याशङ्क्य व्यतिरेकसहचारग्रहस्थलमुक्तम्—*घटादिज्ञान इति* ॥ *ननु*—तत्स्वरूपानन्तर्गतस्य विषयस्य कथं तत्स्वभावनिरूपकत्वम् ? इत्याशङ्क्योक्तम्—*सप्रतियोगिकेऽभावादौ—सविषयक इच्छादाविति* ॥ एवं च यथाऽभावादौ सप्रतियोगिकत्वं स्वाभाविकम्, इच्छादौ घटादिज्ञाने च सविषयकत्वं स्वाभाविकम्, तथा ब्रह्मरूपज्ञानेऽपि सविषयकत्वं स्वाभाविकं वाच्यम् । तच्च न सम्भवति ; मोक्ष आत्मरूपज्ञानस्य सविषयकत्वाभावादित्यर्थः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पुनस्तमेवार्थं युक्त्या दृढीकर्तुमाक्षिपति—*नचाभाव इत्यादिना* ॥ *स्वाभाविकत्वात् = अनारोपि-न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्चाभावे सप्रतियोगिकत्ववद् ज्ञानेऽपि सविषयकत्वं स्वाभाविकम्, ज्ञानसमसत्ताकं (१)

सौगन्ध्यविमर्शः

(२) *अवेदमालोचनीयम्*—वृत्तिज्ञानस्य सविषयकत्वं स्वाभाविकं मन्यते ? उत स्वरूपज्ञानस्य ? द्वितीयेऽपि किं वृत्तिज्ञान-स्वरूपज्ञानयोरेकरूपत्वं नियतम् ? उत न ? आद्य इष्टापत्तिः । वस्तुतस्तु—वृत्तिज्ञानस्यापि भ्रमस्थले विकल्पस्थले चासत्त्व्यातिवादिभिः परैः सविषयकत्वस्वाभाविकत्वस्य तज्ज्ञानसमसत्त्वस्यास्वीकाराद् न परमतरीत्याप्येतदुपपत्तिः । द्वितीये तु

विद्वुल्लेशीयटिप्पणी

वैयङ्गनिकार्थप्रतीत्यर्थं मोक्षदशापदेन स्वारसिकलक्षणया शुद्धचिद्वोधनमिति भावः । *शुद्धचिद्रूपस्येति* ॥ आत्मन इति शेषः । *प्रत्याख्यातुमशक्यतयेति* ॥ अत एव तच्च तत्र व्यभिचारोद्भावनमव्युपपद्यते ; अन्यथा विशिष्टस्योपहितस्य वा तस्य सिद्धान्तेऽपि मिथ्यात्वात् शुद्धस्य सत्यस्य विदात्मनोऽप्रसिद्धौ क तच्च व्यभिचारोद्भावनं सङ्गतं स्यादिति भावः ॥ “विद्वान् नाम-रूपाद् विमुक्तः” इति श्रुतिसिद्धत्वात् शुद्धचिद्रूपस्यार्थस्य ‘नचाभावे’ इत्यादिना मूले तद्व्यवस्थापनं व्यर्थम्, इत्याशङ्क्य “श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येभ्यो मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः” इति न्यायेन परिहरति—*पुनरिति* ॥ *तमेव=उक्तश्रुतिसिद्धमेव । *अर्थम्=शुद्धचिद्रूपम् । *युक्त्या=विषयसम्बन्धस्य मिथ्यात्वव्यवस्थापनेन । *आक्षिपतीति* ॥ चिद्रूपस्य ब्रह्मणः शुद्धत्वं निर्धर्मकत्वम्, तच्च तत्र श्रूयमाणानां वियदादिप्रपञ्च-सत्कारणत्वादि-धर्माणां ‘नेह नाने’त्यादिप्रमाणेन मिथ्यात्वेनाभावसम्भवेऽपि ज्ञानत्वेनावश्यकस्य सविषयकत्वस्य पारमार्थिकत्वेनाभावा-सम्भवाद् न सम्भवतीत्यभिप्रायेणेति भावः । स्वाभाविकत्वपक्षस्य स्वभावाश्रितत्व-तज्जन्यत्वपरत्वे श्लाघितजन्यानां वियदादीनामिव पारमार्थिकत्वापत्त्यसम्भवात्, ज्वाकुलमस्य लौहित्यं स्वाभाविकम्, स्फटिकस्य त्वौपाधिकमित्यत्रे-द्वौपाधिकपदार्थारोपितप्रतिद्वन्द्वयनारोपितार्थकतया स्वाभाविकपदं व्यापद्ये—*अनारोपितत्वादिति* ॥ *ननु*

अद्वैतसिद्धिः

तस्य समानसत्ताकत्वमिति—वाच्यम् ; ज्ञानस्य हि सविषयत्वं विषयसम्बन्धः, स च न तात्त्विकः ; किं त्वाध्यासिकः ; वक्ष्यमाणरीत्या तात्त्विकसम्बन्धस्य निरूपयितुमशक्यत्वात्, अतो न तस्य स्वाभाविकत्वम् ; नहि शुक्तौ रूप्यं स्वाभाविकम् ॥

तरङ्गिणी

अत्र वदन्ति—(सि०) ज्ञानस्य सविषयत्वं विषयसम्बन्धः । स च न तात्त्विकः, किं त्वाध्यासिकः ; तात्त्विकसम्बन्धस्य निरूपयितुमशक्यत्वात्, अतो न तस्य स्वाभाविकत्वम् । नहि शुक्तौ रूप्यं तात्त्विकम् ।

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

व्यभिचारं परिहरति—*तद्वैति* ॥ *सविषयकत्वादेरिति* ॥ *अत्र कश्चित्* ॥ ज्ञानस्य सविषयत्वं हि विषयसम्बन्धः । स च न तात्त्विकः, किन्त्वाध्यासिकः ; तात्त्विकसम्बन्धस्य निरूपयितु-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्वात् । यथा गगने नैल्यमारोपितम्, न तथा ज्ञाने सविषयकत्वमारोपितम् ; अतो ज्ञानसमानसत्ताकं तत् ; तथाच सर्वदृश्योच्छेदे मोक्षे ज्ञानत्वोपलक्षितस्वरूपत्वासम्भवात् तद्भेदस्य हेतुत्वासम्भव इति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

च ; वृत्त्यात्मके ज्ञाने तथैव दृष्टम् । *एतेन*—ज्ञानस्य सविषयकत्वं विषयसम्बन्धः, स च न तात्त्विकः, किन्त्वाध्यासिकः ; तात्त्विकसम्बन्धस्य निरूपयितुमशक्यत्वात्, अतो न तस्य स्वाभाविकत्वमिति—*निरस्तम्* ; जगति मिथ्यात्वसिद्धेः प्रागाध्यासिकसम्बन्धासिद्ध्या हेतोस्ताध्यसमतत्वात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

वृत्तिज्ञान-स्वरूपज्ञानयोरैकरूपत्वानङ्गीकारात् परमाथैतो वृत्तेर्मुख्यज्ञानत्वाभावाच्च न वृत्तिज्ञानदृष्टान्तेन स्वरूपज्ञानस्यापि सविषय-कत्वस्वाभाविकत्वाच्चापत्तिसंभवः ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

चिद्रूपज्ञाने सविषयकत्वं गगने नैल्यवदारोपितमेवास्तु, इत्यत आह—*यथेति* ॥ आकाशसमीपे नैल्यस्याननुभवात्, पृथिव्या एव नैल्यकारणत्वेन कारणाभावेन बाधाच्च दूरत्वदोषात् प्रतीयमानं नैल्यं तलत्व-कटाहत्ववदारोपितम्, न तथा सविषयकत्वं चिद्रूपज्ञान आरोपितम् ; तस्याबाधात्, ज्ञानत्वव्यापकत्वेन सर्वैरुपगमादिति भावः । *अतः*—चिद्रूपज्ञाननिष्ठसविषयकत्वस्यानारोपितत्वात् । *समानसत्ताकमिति* ॥ यद् यन्नारोपितम्, तत् तत्समानसत्ताकम् । तथाच चिद्रूपज्ञाननिष्ठं सविषयकत्वं चित्समसत्ताकम् ; अनारोपितत्वात्, यथाऽभावे सप्रतियोगिकत्वम्, इच्छायां सविषयकत्वं चेति सामान्यमुख्यासेः, चिद्रूपज्ञानम्, स्वसमसत्ताकसविषयकत्ववत्, अनारोपितसविषयकत्वात्, इच्छावदिति विशेषव्याप्तेरिति भावः । विशेषव्याप्त्यभिप्रायेणैवेच्छायामिवेति दृष्टान्तान्तरोपादानम् । *ननु* चैतन्यरूपज्ञाने स्वसमसत्ताकस्य पारमार्थिकस्य सविषयकत्वस्योपगमे का क्षतिरिति ? अत आह—*तथाचेति* ॥ *सर्वदृश्योच्छेदे*—सर्वदृश्यत्वैवोच्छेदः, नतु पारमार्थिकस्य यत्र, तत्र ; उक्तोच्छेदोपलक्षिते मोक्षे चिदानन्दे । *ज्ञानत्वोपलक्षितेति* ॥ सविषयकत्वोपलक्षितेत्यर्थः । *स्वरूपत्वासंभवादिति* ॥ सविषयकत्वस्य पारमार्थिकत्वेन ज्ञानेन तदुच्छेदासंभवात् तदभावघटिततदुपलक्षितस्वरूपत्वासंभवादित्यर्थः । तथाच चैतन्यरूपज्ञानस्य मोक्षदशायामपि सत्यविषयसंबन्धरूपमविशिष्टत्वाद् निर्धर्मकत्वरूपशुद्धत्वस्याप्रसिद्धिः, इति तद्भेदस्य हेतुत्वासंभव इति भावः । इदमुपलक्षणम्—चिन्निष्ठविषयसंबन्धस्य तात्त्विकत्वेऽद्वैतद्वानिः, दृश्यत्वादिहेतोस्तत्र व्यभिचारश्चेति ॥

मूले—*वक्ष्यमाणरीत्येति* ॥ मिथ्यात्वानुमानेऽप्रयोजकत्वशङ्कानिराकरणावसरे । *अतः*—तात्त्विकसंबन्धस्य निरूपयितुमशक्यत्वात् । आध्यासिकत्वेऽप्यनौपाधिकत्वरूपं स्वाभाविकत्वं कुतो न ? इत्याशङ्क्याह—*नहीति* ॥ शुक्तौ भासमानं रूप्यम् । *स्वाभाविकम्*—अनारोपितम् । एवं चाद्वैतान्यस्मिन् अन्याचभासत्वरूपारोपितत्वात् तद्व्यापकत्वं

अद्वैतसिद्धिः

एवं च ज्ञानोपाधिकस्यैव सविषयत्वस्येच्छादिष्वभ्युपगमाद् नतरां तत्र तस्य स्वाभाविकत्वम् ।

तरङ्गिणी

एवं च ज्ञानोपाधिकस्यैव सविषयत्वस्येच्छादिष्वभ्युपगमाद् नतरां तस्य स्वाभाविकत्वम् । नच—ज्ञानवद् विषय-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

मशक्यत्वात्, अतो न तस्य स्वाभाविकत्वम् । न हि शुक्तौ रूप्यं स्वाभाविकम् । अत एव

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*ज्ञानोपाधिकस्य = ज्ञानीयस्य । जनकज्ञानीयविषयत्वमिच्छादेर्विषयेषु सम्बन्धः । ज्ञान-विषययो-
स्तादात्म्येष्वेव विषयतात्वस्य क्लृप्ततया ज्ञानीयतादात्म्यमेव सः । यद्यपि स्वजनकज्ञानीयतादात्म्यत्वेन
तादात्म्यस्य नेच्छाया विषये सम्बन्धत्वम् ; समूहालम्बनज्ञानविषये सर्वत्रेच्छाया विषयत्वप्रसङ्गात्,
तथापि स्वजनकतावच्छेदकं ज्ञानीयविषयत्वमिच्छायाः सम्बन्धः ; घटत्वप्रकारकघटविशेष्यकज्ञानत्वेन तादृश-
ज्ञानविशिष्टेच्छां प्रति हेतुत्वस्वीकारात् । *अथवा*—ज्ञानोपाधिकस्य = ज्ञानीयोपाध्यविद्याप्रयुक्तस्य । ज्ञान
इवेच्छादावपि विषयसम्बन्धस्य दुर्वचत्वात् सर्वत्राकाराख्यो विषयसम्बन्ध आविद्यक इति भावः । सुतरा-
मिति ॥ ज्ञानस्वरूपस्य सत्यत्वात् तद्वतो विषयसम्बन्धः कथञ्चित् सत्य उच्येत, इच्छादिस्वरूपस्य तु

विद्वलेशीयटिप्पणी

स्वाभाविकत्वं यथा न, तथा विद्रूपज्ञाननिष्ठविषयसंबन्धस्यापीति भावः । *एतेन*—अनौपाधिकत्वमेव प्रकृते
धर्मिसमसत्ताकत्वसाधकमस्तु, इत्यपि—*अपास्तम्* ; शुक्तिरूप्ये व्यभिचारादिति ध्येयम् । अत्र दृष्टान्तासिद्धि-
मण्याह—*एवं चेति* ॥ *स्वाभाविकत्वमिति* ॥ अनौपाधिकत्वरूपम्, अनारोपितत्वरूपं चेति शेषः । *ननु*
सविषयकत्वस्य ज्ञानोपाधिकत्वं बहुव्रीहिबलात् तत्संबन्धेन ज्ञाननिष्ठत्वे सति ज्ञानसंबन्धप्रयोज्यज्ञानसंबन्धविशेष्य-
कतत्संबन्धसंसर्गाकारोपविषयत्वम् ; तथाचेच्छायां सविषयकत्वव्यवहारस्य स्फटिके लौहित्यव्यवहारस्येवाप्रामाणिक-
त्वापत्तिः, अतो व्याचष्टे—*ज्ञानीयस्येति* ॥ *जनकेति* ॥ स्वजनकेत्यर्थः । ज्ञान-विषययोरिवेच्छा-विषययो-
स्तादात्म्यादिसंबन्धोऽपि विषयताऽस्तु, तत्राह—*ज्ञान-विषययोरिति* ॥ *ज्ञानीयतादात्म्यमिति* ॥ स्वजनकेत्यादिः ।
*सः=इच्छाया विषयेषु संबन्धः । *समूहालम्बनेति* ॥ 'घट इष्टसाधनम्, पटश्च द्रव्यम्' इत्याकरकेत्यादिः । *इच्छाया
इति* ॥ 'घटो मे जायतामि'त्याकाराया इत्यादिः । *सर्वत्र=पटादावपि । *स्वजनकतावच्छेदकमिति* ॥
तथाच स्वविषयत्वाच्चिन्नज्ञानजन्यतारूपपरम्परासंबन्धेनेच्छायां सविषयत्वव्यवहारस्य स्फटिके स्वसमवायिसंयोगेन
लौहित्यव्यवहारस्येव व्यावहारिकप्रामाण्योपपत्तिरिति भावः । इच्छात्वेन घट-पटादीच्छां प्रति घट-पटादिज्ञानानां
हेतुत्वे पटविषयताऽपि कुतो न घटेच्छाजनकतावच्छेदिकेति ? अत आह—*घटत्वप्रकारकघटविशेष्यकज्ञानत्वेनेति* ॥
तादृशज्ञानविशिष्टेति ॥ इच्छाया निर्विषयकत्वेन व्यावर्तकधर्मान्तराभावात् स्वाव्यवहितोत्तरक्षणेत्पत्तिकत्व-
स्वसामानाधिकरण्योभयसंबन्धेनोक्तज्ञानविशिष्टत्वमेव कार्यतावच्छेदकमिति भावः । अत्यन्ताजन्यव्यावृत्तये—*इच्छा-
मिति* ॥ मूले—*तत्र=इच्छायाम् । *तस्य=सविषयकत्वस्य । *नतरां स्वाभाविकत्वम्=साक्षात्संबन्धेनानारो-
पितत्वम् ; तेन संबन्धेन तत्र तदारोपस्यैवोपगमात् । उक्तपरम्परासंबन्धेन तत्र तस्य सत्त्वे बाऽनारोपितेन
संबन्धेन स्वधर्मिभूतेच्छासमसत्ताकमेव तत्, इति न व्यभिचारः ; ज्ञानविषयस्य तत्तादात्म्यरूपविषयत्वस्येच्छायाश्च
व्यावहारिकत्वाद् *नतराम्* ॥ तत्र तरबर्थं दर्शयितुमाह—*अथवेति* ॥ ज्ञानस्योपाधिः प्रयोजकमिति षष्ठी-
तत्पुरुष-तद्धिताम्बां व्याचष्टे—*ज्ञानीयोपाध्यविद्याप्रयुक्तस्येति* ॥ अन्तःकरणवृत्तिविशेषरूपेच्छाया बाह्यानागत-
विषयेन तादात्म्यासंभवात् । अत एव तत्राकाराख्य इत्युक्तम् । *आविद्यक इति* ॥ ब्रह्मनिजत्वात् । तरबर्थमाह—
छतरामितीति ॥ *ज्ञानस्वरूपस्य=ब्रह्मसैतन्यरूपस्य । *कथंचित्=धर्मिगतसंबन्धारोपेण तस्याख्यासिकत्वात् ।

अद्वैतसिद्धिः

नच—एवं ज्ञानवद् विषयसंबन्धं विनाऽपि कदाचिदिच्छायाः सत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; सविषयत्व-
प्रयोजकोपाध्यपेक्षयाऽधिकसत्ताकत्वस्य तत्र प्रयोजकत्वात्, इच्छायाश्च तत्समानसत्ताकत्वात् ॥

तरङ्गिणी

सम्बन्धं विनाऽपि कदाचिदिच्छायाः सत्त्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; सविषयत्वप्रयोजकोपाध्यपेक्षयाऽधिक-
सत्ताकत्वस्य तत्र प्रयोजकत्वात्, इच्छायाश्च तत्समानसत्ताकत्वात् । एवं च सविषयकत्वस्वभावत्वं न
ज्ञानत्वव्यापकम् ; अतस्तन्निवृत्त्याऽऽत्मनि ज्ञानत्वनिवृत्तिर्न, इति नाज्ञानत्वस्य हेतुरात्मनि व्यभिचारः—
इति, *अत्र ब्रूमः* ; यदि ज्ञानस्य विषयेणाध्यासिक एव सम्बन्धः, तर्हि चरमवृत्तौ नात्मा विषयः स्यात् ।
नच—वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यरूपज्ञानस्य विषयेणाध्यासिकः सम्बन्ध इति—वाच्यम् ; चरमवृत्तावपि शुद्धात्म-
गोचराज्ञाननिवृत्त्यर्थं चित्प्रतिफलनस्यावश्यकत्वात्, वृत्तिमात्रस्य तत्राज्ञाननिवर्तकत्वे घटादावपि तथात्वापत्तेन
तत्रापि चित्प्रतिफलनाभावापत्त्या घटादेर्वृत्तिव्याप्यत्वमेव स्यात्, न फलव्याप्यत्वम् । नचैवमात्मनोऽपि
फलव्याप्यत्वापत्तौ मिथ्यात्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; त्यज तर्हि मिथ्यात्वे फलव्याप्यत्वस्य हेतुत्वम्, परोक्षवृत्ते-
रतीन्द्रियार्थविषयकत्वं च न स्यात् ; परोक्षवृत्तावतीन्द्रियस्याध्यासाभावात् । तस्माद् न ज्ञानस्याध्यासरूपः
सम्बन्धः, इति स्वाभाविकमेव ज्ञाने सविषयत्वम् । एवमिच्छायामपि स्वाभाविकमेव सविषयत्वम्, 'घटं
जानामी'तिवत्—'घटमिच्छामी'त्यत्रोपाधिं विना सविषयत्वानुभवात् । तस्मात् साधूक्तम्—'ज्ञाने
सविषयत्वादेः स्वभावत्वदर्शनादि'ति ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ज्ञानोपाधिकमेव सविषयत्वमिच्छादिषु, इति तत्रापि न स्वाभाविकत्वम्—*इत्याह* ; *तन्न* सविषयत्वं
हि विषयोल्लेखित्वम्, न तु विषयाध्यासाधिष्ठानत्वम् ; तथात्वे चरमवृत्तेः सविषयत्वं न स्यात्,
चरमवृत्तौ चैतन्यारोपाधिष्ठानात्वभावात्, दृश्यत्वादीनामसिद्धिश्च स्यात्, अध्यासरूपसविषयत्वासिद्धिः ।
तस्माद् अध्यासातिरिक्तं स्वभावविशेषरूपं सविषयत्वमङ्गीकर्तव्यम्, इति कथं न सविषयत्वं स्वाभाविकम् ?
एतेन—इच्छादिष्वपि स्वाभाविकमेव सविषयत्वम्, न ज्ञानोपाधिकम् ; उपाध्यनुसन्धाने ज्ञानवदेव
सविषयत्वस्य प्रतीतेः । किंचैवं वस्तुतोऽपि निर्विषयत्वेऽपीच्छायाः सविषयकज्ञानजन्यत्वेन सविषयत्वे
ज्ञानस्यापि वस्तुतो निर्विषयकत्वेऽपि सविषयकेच्छाजन्यत्वेन सविषयत्वोपपत्तौ स्वाभाविकं तन्न
स्यादिति ॥

विद्वलेशीयद्विपणी

*तस्य—ज्ञाननिष्ठविषयसंबन्धरूपसविषयकत्वस्य । *न स्वाभाविकत्वम्—नानारोपितत्वम् । एवं चास्य हेतुराभावादेव न
पारमार्थिकत्वपर्यवसितचिद्रूपज्ञानसमसत्ताकत्वसिद्ध्यापत्तिः, इति चिद्रूपज्ञानस्य मोक्षदशायां सविषयकत्वोपलक्षित-
स्वरूपत्वसंभवात् तद्वेदस्य हेतुत्वसंभव इति भावः ॥

अत्र केचित्—ज्ञाने साक्षात्संबन्धेन हि तत्पारोपितत्वात् स्वाभाविकत्वं न, इच्छायां तत्साक्षात्संबन्धेन
तत्प्रतीतेरेवानुपगमाद् नतरां स्वाभाविकत्वम् । तच्च तेन संबन्धेनानारोपितत्वे सति प्रतीयमानत्वम् ; यथा
शुक्तौ शुद्धरूपस्य । तत्र रजते तद्धारणाय संत्यन्तम्, तत्र शशशृङ्गे तद्धारणाय विशेष्यमिति तरबर्थम्—
वर्णयन्ति ॥ मूले—*एवं ज्ञानवदिति* ॥ चिद्रूपज्ञानस्य मोक्षदशायां यथाऽऽरोपितविषयसंबन्धं विना
सत्त्वम्, तथेत्यर्थः । *कदाचित्—विषयबाधदशायाम् । इच्छायां विषयसंबन्धस्यारोपितत्व इत्यादिः । *सविषयकत्व
प्रयोजकोपाधिः—*विषयः—वृत्तिविषयः, तदपेक्षयाऽधिकसत्ताकत्वं चिद्रूपज्ञानस्यैव, इति तस्यैव विषयसंबन्धं विना सत्त्वम्,
*तन्तः—करणवृत्तिविशेषरूपेच्छायाः, इति न विषयसंबन्धं विना तस्य सत्त्वमिति भावः । प्रकाशसामान्यम्—

न्यायामृतम्

परमपुरुषार्थे मोक्ष आनन्दाप्रकाशापाताच्च, अर्थप्रकाशत्वरूपज्ञानस्वभावाभावेऽपि ज्ञानत्वे घटादेरपि ज्ञानत्वापाताच्च, अर्थाप्रकाशात्मकजडव्यावृत्तेरप्यर्थप्रकाशात्मकत्वं विनाऽयोगाच्च ॥

अद्वैतसिद्धिः

नच—त्वया मोक्षावस्थायामात्मनो निर्विषयत्वाङ्गीकाराद् आनन्दाप्रकाशे तदपुमर्थत्वं स्यादिति—

तरङ्गिणी

मोक्षे विषयानुल्लेखे ब्रह्मस्वरूपज्ञानस्वभावहान्यापत्त्या ज्ञानत्वाभावमुक्त्वा दोषान्तरमाह—*परम-पुरुषार्थे इति* ॥ त्वया मोक्षावस्थायामात्मनो निर्विषयत्वाङ्गीकारादानन्दाप्रकाशे तदपुमर्थत्वं स्यादित्यर्थः । नच—तदाऽप्यानन्द एव प्रकाशः, न त्वानन्दस्य प्रकाश इति वाच्यम्, सुखरूपताया अपुरुषार्थत्वात्, प्रकाशमानसुखवत्ताया एव पुरुषार्थत्वात् । *ननु* अर्थोपलक्षितप्रकाशत्वं मोक्षेऽप्यस्त्येव, इति न ज्ञानत्व-हानिरित्यत आह—*अर्थप्रकाशत्वेति* ॥ मोक्षे ज्ञानोपलक्षणस्याप्यर्थस्य यदि प्रकाशोऽस्ति, तदा तदुल्लेख-रूपोपप्लवापत्तिः । यदि न प्रकाशः, तदाऽर्थप्रकाशत्वरूपज्ञानस्वभावाभावाद् घटादिवद् ज्ञानत्वं न स्यादित्यर्थः । *ननु* नार्थप्रकाशात्मकत्वं ज्ञानस्वभावः, किंतु जडव्यावृत्तिरेव, सा चास्ति मोक्षेऽप्यात्मनि, नतु घटादावित्यत आह—*अर्थाप्रकाशात्मकेति* ॥ अर्थाप्रकाशात्मकं यज्जडम्, तस्माद् व्यावृत्तिरपि ज्ञानस्वार्थप्रकाशात्मकत्वरूपजडवैधर्म्यादेवेत्यर्थः । ज्ञेयाभावादात्मा न ज्ञानमित्युक्त्वा ज्ञानभावादपि न

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

परमेति ॥ तथाच मोक्षस्य पुरुषार्थत्वं न स्यादिति भावः । नच—तदाऽऽनन्दस्य प्रकाशाभावेऽप्या-नन्दस्य प्रकाशस्वरूपत्वाद् मोक्षस्य पुरुषार्थत्वमिति—वाच्यम् ; कामनया हि पुरुषार्थत्वम् । सा च सुखी स्यामिति, नतु सुखं स्यामिति । सुखित्वं च सुखानुभववत्त्वम् । तथाच मोक्षावस्थायामात्मरूपज्ञानस्य निर्विषयत्व आनन्दाप्रकाशादपुरुषार्थत्वमिति । *घटादेरपीति* ॥ औपाधिकार्थप्रकाशत्वस्य घटादावपि वक्तुं शक्यत्वादिति भावः । *अर्थाप्रकाशेति* ॥ स्वाभाविकार्थप्रकाशात्मकत्वं विनेत्यर्थः । ज्ञातृ-ज्ञेय-निरूप्यस्वभावत्वाच्चेति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

मिथ्यात्वात् तद्वतः स कथमपि न सत्यो वक्तुं शक्य इति भावः । *आनन्दाप्रकाशे = आनन्दसम्बन्धिनः

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्च त्वया मोक्षावस्थायामात्मनो निर्विषयत्वाङ्गीकारात् आनन्दाप्रकाशे तत्पुमर्थत्वं न स्यात् । एतेन—‘आनन्दस्य प्रकाशः’ इत्युक्तौ आनन्दसम्बन्धिप्रकाशाभावो मोक्षे ममेष्टः । पुमर्थत्वमपि पूर्णानन्दा वरणविरोधिवृत्तिविशिष्टत्वरूपेणैव, तदपि तदा नास्त्येव, किन्तु तादृशवृत्तिकाल एव ; तावतैव तदुद्देशेन श्रवणादौ प्रवृत्तिसंभव इति—निरस्तम् ; वृत्तिविशिष्टरूपस्य मिथ्यात्वेन परमपुमर्थत्वाभावेन तदुद्देशेन श्रवणादिप्रवृत्त्यसंभवात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

अयं भावः—प्रमाणजन्यं दोषजन्यं वा ज्ञानमेव सविषयकमिति नियमः, न तु स्वरूपज्ञानमपि । स्वरूपज्ञानस्य सविषयकत्वमज्ञानाधीनमेव, ततश्च कल्पितमेव सविषयकत्वम् ; तस्य वस्तुगत्या निर्विषयकत्वात् । यथाचाभावस्याप्यभावत्व-विशिष्टस्यैव सप्रतियोगिकत्वम्, नत्वभावत्वोपलक्षितस्य, तथा पूर्वमेव विवेचितम्, इति ‘अभावे सप्रतियोगिकत्ववदि’ति दृष्टान्तोऽपि

चिद्विशेषीयटिप्पणी

भाव आनन्दान्वयासंभवादाह—*आनन्दसम्बन्धिनः इति* ॥ *ननु* मोक्षावस्थायामात्मनो यथात्मचैतन्यरूपः

अद्वैतसिद्धिः

वाच्यम् ; तदा ह्यानन्द एव प्रकाशः नत्वानन्दस्य प्रकाशत्वम्, अर्थोपलक्षितप्रकाशत्वं वा तदाऽस्त्येव,
गौडभ्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रकाशस्याभावे । *न त्वानन्दस्येति* ॥ तथाच मोक्ष आनन्दसम्बन्धिप्रकाशाभाव इष्टः । पुमर्थत्वमपि पूर्णानन्दावरणविरोधिवृत्तिविशिष्टत्वरूपेणैव । तदपि तदा नास्त्येव, किन्तु तादृशवृत्तिकाल एव ; तावतैव तदुद्देशेन श्रवणादौ प्रवृत्तिसम्भवः । नच—तदेत्युक्तिरसंगता, परममुक्तात्मनि कालासम्बन्धादिति—वाच्यम् ; इदानीं कल्पितेन कालेन 'तदे'ति व्यवहारादिति भावः । *ननु* तथापि परममुक्तात्मनि ज्ञानत्वाभावेनान्वानत्वहेतोर्व्यभिचारः, तत्राह—*प्रकाशत्वमिति* ॥ ज्ञानत्वोपलक्षितस्वरूपत्वमित्यर्थः । तादृशात्मनो ज्ञानत्वोपलक्षितत्वमावश्यकम् ; व्यवहारकाले तस्यैव सर्वदृश्यभासकत्वेन सर्वज्ञेयोपलक्षितत्वात्, इत्याशयेनाह—*अर्थोपलक्षितप्रकाशत्वं वेति* । सर्वज्ञेयोपलक्षितत्वं वेत्यर्थः । *ज्ञानत्वेति* ॥ ज्ञानत्वोपलक्षितस्वरूपत्वमित्यर्थः । तादृशात्मा ज्ञानत्वोपलक्षित इति यावत् । तथाच तदभेदस्य हेतोस्तत्राभावाद् न व्यभिचार इति

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच—तदाऽऽनन्द एव प्रकाशः, नत्वानन्दस्य प्रकाश इति—वाच्यम् ; प्रकाशस्य पुमर्थत्वे दुःख-प्रकाशोऽपि(१) पुमर्थस्स्यात् । किञ्च ज्ञातुरभावात् तदा तद् न ज्ञानम् ; न हि भोक्तृहीना भुजिक्रिया भवति ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

न विरुद्धः । पुरुषार्थत्वं हि सुख इव सुखसाधनेऽपि भवति, इति पूर्णानन्दावरणविरोधिवृत्तिविशिष्टत्वेन पुमर्थत्वमपि न विरुद्धमित्यादि न्यायरत्नावल्यां विस्तृतम् । तथाच वृत्तिविशिष्टत्वेन मिथ्यात्वेऽपि न पुमर्थत्वज्ञानिः ॥

(१) प्रकाशस्य पुमर्थत्वमानन्दामेदेनैव, इति न दुःखप्रकाशस्यापि पुमर्थत्वापत्तिः । एतेन—सञ्जातृकत्वमपि—व्याख्यातम् ; धर्मभूतज्ञानविषयत्वात् तस्य । तथाचानादित्वात् स्वरूपज्ञानस्य न ज्ञेयादिजन्यत्वं तन्निरूप्यत्वं वेति निष्कर्षः । अनादीनां जात्यादीनां विनाऽपि व्याकृत्यादि कदाचित् प्रतीतिवर्शनात् । व्यक्तं चैतद् लघुचन्द्रिकायामेव । वस्तुतस्तु—क्रियारूपप्रमाणतन्त्रज्ञानस्य सादेरेव सञ्ज्ञेयत्वादित्त्वभाव इति वर्णनेन स्वरूपज्ञानस्य सञ्ज्ञेयत्वाद्यभावेऽनादित्वं न प्रयोजकतया विवक्षितम्, किन्तु वृत्तिज्ञानादिवैलक्षण्यमेव, इति जातेरनादेरपि व्यक्त्यपेक्षादिवर्णनमनवरसमेव ॥

विद्वद्वेशीयटिप्पणी

प्रकाशः, तदा तस्य सार्वदिकत्वात् तत्र श्रवणाद्युपायवैयर्थ्यम्, अत आह—*पुमर्थत्वमपीति* ॥ *वृत्तिविशिष्टत्वेनेति* ॥ तथाचैतत्संपादनायैव श्रवणादीति भावः । *नन्वेवम्* मोक्षस्य पुरुषार्थत्वं न स्यात् ; उक्तवृत्तेस्तदा विरहात्, इत्याक्षुष्ममिष्टाप्रत्या परिहरति—*तदपि तदा नास्त्येवेति* ॥ *नन्वेवम्* क्षणिकपुरुषार्थोद्देशेन किं तत्साधन-श्रवणादौ प्रवृत्तिः ? अत आह—*तावतैवेति* ॥ पूर्णानन्दांशावरणनिवर्तकवृत्तेरावरणनिवर्तनेनात्मनः सदा पुरुषार्थत्वरूपपूर्णानन्दरूपतासंपादकत्वेनेति भावः । *तदुद्देशेन* उक्तवृत्त्युद्देशेन । *परममुक्तेति* ॥ विदेहमुक्तेत्यर्थः । *ज्ञानत्वाभावेनेति* ॥ विषय-तदाकारवृत्त्यौरभावेन तद्वदितज्ञानत्वविशिष्टत्वाभावादित्यर्थः । अत एव प्रकाशत्वं व्याचष्टे—*ज्ञानत्वोपलक्षितस्वरूपत्वमिति* ॥ *मूले*—अर्थपूर्वं दृश्यज्ञेयपदसमानार्थम्, तत्रार्थोपलक्षितप्रकाशत्वस्य ज्ञानत्वस्वरूपहेतुप्रविष्टतया तत्कथनस्यानुपयोगः, इत्याशङ्क्योक्तप्रकाशत्वोपपादकतया तत् सार्थकयति—*तादृशात्मन इति* ॥ परममुक्तात्मन इत्यर्थः । *ज्ञानत्वोपलक्षितत्वस्वरूपमिति* ॥ भासकतासंबन्धेन ज्ञेयोपलक्षितत्वमित्यर्थः । पूर्वं कदाचित् तद्वत् एवोत्तरं तदभावदृशायां तदुपलक्षितत्वमित्याशयेनाह—*व्यवहारकाल इति* ॥ *सर्वज्ञेयोपलक्षित-त्वादिति* ॥ भासकताप्रयोजकतादित्यस्य रूपविषयतासंबन्धेनेत्यादिः । उक्तसंबन्धेन ज्ञेयोपलक्षितत्वस्यैव ज्ञानत्वरूपत्वात् । प्रकाशत्वपदार्थज्ञानत्वाविवक्षयाह—*सर्वज्ञेयोपलक्षितत्वं वेत्यर्थ इति* ॥ ज्ञानत्वस्यापि ज्ञाने ज्ञानत्वेन सधर्म-कत्वापत्तिः, अत आह—*ज्ञानत्वोपलक्षितत्वस्वरूपत्वेत्यर्थ इति* ॥ उक्तस्वरूपत्वेनैव तर्हि सधर्मकत्वात् तद्वद्भेदः शुद्धे व्यभिचारी स्यात्, तत्राह—*तादृशात्मेति* ॥ परममुक्तात्मेत्यर्थः । *ननु* उक्तोपलक्षितत्वस्वरूपधर्मावच्छिन्न-हेतुः, शुद्धस्वरूपत्वेत्यत आह—*तथाचेति* ॥ *तद्वद्वेति* ॥ *ज्ञानत्वोपलक्षितो यः, तद्वद्वेत्यर्थः । अयं च

न्यायामृतम्

एवं ज्ञानभावादपि न ज्ञानम् । नहि भोज्य-भोक्तुरहिता भुक्तिरस्ति । यदि च ज्ञानस्यानादित्वात् तदनपेक्षा, तर्ह्यनादेः प्रागभावादेः प्रतियोगिनि, जातिरूपस्य धर्मस्य व्यक्तिरूपे धर्मिणि, जीव-ब्रह्मविभागस्य अद्वैतसिद्धिः

इति न ज्ञानत्वहानिरित्युक्तम् । *ननु*—तथापि ज्ञातुरभावात् तदा तद् न ज्ञानम् ; नहि भोक्तृहीना तरङ्गिणी

ज्ञानमित्याह—*एवमिति* ॥ *ननु* आत्मरूपस्य ज्ञानस्यानादित्वेनाक्रियात्वाद् न ज्ञेय-ज्ञात्रपेक्षाऽस्तीत्या-शङ्क्य निराकरोति—*यदि चेति* ॥ *ननु* सादेरप्यतीतादिज्ञानस्य न स्वोत्पत्त्यर्थं ज्ञानाद्यपेक्षा, किं पुनरनादेरात्मरूपज्ञानस्य तदनपेक्षेति वक्तव्यम् ? अनादीश्वरज्ञाने ज्ञानाद्यनपेक्षाया इष्टत्वाच्च, इत्याशङ्क्य परिहरति—

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भावः । *ज्ञातुरभावादिति* ॥ तदा ज्ञातुरभावादित्यर्थः । *तत्=मुक्तात्मरूपम् । *ज्ञानम्=ज्ञानत्वोप-लक्षितस्वरूपम् । *नहीत्यादि* ॥ कर्तृत्वस्य सकलकारकप्रयोजकत्वरूपस्वातन्त्र्यविशिष्टकारकत्वरूपत्वात्, कारकत्वस्य च क्रियानिमित्तत्वरूपत्वात् कर्तृनिरपेक्षं क्रियास्वरूपं न सम्भवतीति भावः ॥

विट्टलेशीयटिप्पणी

ब्रह्मस्वरूपः, अतः स्वरूपतो भानार्हशुद्धब्रह्मनिष्ठनिरवच्छिन्नप्रतियोगिताको भेदः शुद्धे न संभवति ; अन्योन्याभाव-प्रतियोगितायाः केषांविन्भते संबन्धानवच्छिन्नत्ववत् शुद्धभेदीयप्रतियोगिताया धर्मानवच्छिन्नत्वस्याप्युपगमसंभवात् । *यद्वा*—ज्ञानत्वोपलक्षितत्वं स्वोत्तरज्ञानत्वासंबन्धन्युयोगिकः स्वपूर्वज्ञानत्वसंबन्धन्युयोगिको यो ज्ञानत्वाभावः, तद्वत्त्वम् ; शुद्धेऽधिकरणातिरिक्तभावधर्मस्यानुपगमेऽपि स्वाधिकरणरूपोक्ताभावरूपधर्मोपगमात्, तदवच्छिन्नप्रति-योगिताकभेदश्च शुद्धे नास्ति, इति न व्यभिचार इति भावः । संसारदशायां ज्ञातुः सत्त्वात् 'तदेति' पूर्वं योजयति—*तदेति* ॥ मुक्तिदशायामित्यर्थः । *ज्ञातुः=ज्ञानकर्तुः । संसार्यात्मनो ज्ञानत्वादाह—*तन्मुक्तात्मरूपमिति* ॥

ज्ञानत्वविशिष्टत्वाभावेऽष्टत्वादाह—*ज्ञानत्वोपलक्षितस्वरूपमिति* ॥ *अर्थ भावः*—ज्ञायातोः क्रियावाचकत्वं विना धातुत्वासंभवात् तदर्थस्य ज्ञानस्य क्रियात्वं वाच्यम्, 'तच्च साध्यत्वेन प्रतीयमानत्वम्, साध्यत्वं चोत्पाद्यत्वम्' इति भूवादिसूत्रे शाब्दिकसिद्धान्तः । तथाच नित्य आत्मा कदाऽपि न ज्ञायात्वर्थक्रियारूपः, अपितु तदतिरिक्त एव जन्यः कश्चित्, तस्य चोत्पादकरूपकर्त्रपेक्षाऽवश्यं वाच्या ; क्रियात्वात्, मुजिक्रियावत्, इति तद्व्यतिरेकमुखेनाह मूले—*नहि भोक्तृहीना मुजिक्रिया भवतीति* ॥ *ननु* कर्तृत्वं न क्रियोत्पादकत्व-गर्भम् ; सत्ता-स्थित्यादिकर्तरि तदभावात्, किंतु क्रियाश्रयत्वम्, तच्च मुक्तात्मनो ज्ञानक्रियारूपत्वेऽपि तन्निरूपितं कर्तृत्वं कथञ्चित् कालादेः स्वस्यैव वा सम्भवति, इत्याश्रयत्वेन कर्त्रपेक्षत्वस्य तत्र सत्त्वाद् न तस्य क्रियात्वानुपपत्ति-रित्यत आह—*कर्तृत्वस्येति* ॥ *सकलकारकप्रयोजकत्वेति* ॥ स्वेतरस्वसमभिव्याहृतसकलकारकनिष्ठप्रकृत-क्रियानुकूलव्यापारप्रयोजकव्यापारवत्त्वेत्यर्थः । इदं च 'चैत्रः कुठारेण काष्ठं छिनति' इत्यादौ कुठारादिवारणाय ।

कारकत्वरूपत्वादिति ॥ एतच्च 'चैत्रस्य पुत्रो गच्छति'त्यादौ चैत्रस्य वारणाय । *ननु* कारकत्वं संज्ञाविशेषः, 'ध्रुवमपाये' इति योगं विभज्य अपाये ध्रुवं कारकसंज्ञम्, ततः 'अपादानम्' उक्तकारकमपादानसंज्ञम्, इत्याद्यर्थश्रयणात् ।

एवं च *स्वतन्त्रः=प्रधानीभूतधातुपातव्यापाराश्रयः कारकसंज्ञः स्यात्, इत्यर्थे क्रियाया आश्रयत्वेनैव कर्तृरपेक्षा, नतु जनकत्वेन, इति नित्यमुक्तात्मनो ज्ञानक्रियारूपत्वं कुतो नेति ? अत आह—*कारकत्वस्येति* ॥ क्रियानिमित्तत्वे-नेति* ॥ क्रियानिमित्तकारणत्वेनेत्यर्थः । 'कारके' इत्यत्र 'क्रियां जनयति' इति कारकम् ; प्रथमायै सप्तमी । *यद्वा*—

'करोति कर्तृ-कर्मव्यपदेशानि'ति व्युत्पत्त्या क्रियैव कारकम् ; 'यावद् ब्रूयात् क्रियायामिति, तावद् ब्रूयात् कारके' इति भाष्यात् । विषयत्वे सप्तमी, विषयत्वं च जनकत्वेन, इति 'अपाये ध्रुवं क्रियाजनकम्, अपादानम्, *स्वतन्त्रः=प्रधान-

क्रियाश्रयः क्रियाजनकः कर्ता' इत्यर्थाश्रयणादिति भावः । *कर्तृनिरपेक्षं क्रियास्वरूपं न सम्भवतीति* ॥ एवं च

न्यायामृतम्

च धर्मि-प्रतियोगिनोः, वेदरूपस्य शब्दस्य च वक्तृ-वाच्ययोः, अज्ञानस्य चाश्रय-विषययोः, ब्रह्मसत्तायाश्च कर्तर्यपेक्षा न स्यात् । तथाच—‘अस्ति ब्रह्मे’त्यादौ कर्तरि लकारो न स्यात् ।

अद्वैतसिद्धिः

भुजिक्रिया भवति । नच—अनादित्वेन किरारूपत्वाभावाद् अनपेक्षत्वमिति—वाच्यम् ; अनादेः प्रागभावस्य प्रतियोगिनि, जातेर्व्यक्तौ, जीव-ब्रह्मविभागस्य धर्मि-प्रतियोगिनोः, अज्ञानस्य चाश्रय-विषययोः, ब्रह्मसत्तायाश्च कर्तर्यपेक्षादर्शनात् ; अन्यथा ‘अस्ति ब्रह्मे’त्यादौ कर्तरि लकारो न स्यात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नचेति ॥ ज्ञानत्वविशिष्टस्य सादित्वेऽपि ज्ञानत्वोपलक्षितस्येति शेषः । *क्रियारूपत्वेति* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच—अनादित्वेन किरारूपत्वाभावादनपेक्षत्वमिति—वाच्यम् ; अनादेः प्रागभावस्य प्रतियोगिनि, जातेर्व्यक्तौ, जीव-ब्रह्मविभागस्य धर्मि-प्रतियोगिनोः, अज्ञानस्याश्रय-विषययोः, ब्रह्मसत्तायाश्च कर्तर्यपेक्षादर्शनात् । अन्यथा ‘अस्ति ब्रह्मे’ इत्यादौ कर्तरि लकारो न स्यात् ॥

विद्वलेशीयटिप्पणी

ज्ञानं शुद्धात्मरूपं न, किंतु तदतिरिक्तमेव, इत्यज्ञानत्वहेतोस्तत्र व्यभिचारो दुर्वार इति भावः । नित्योऽपि चिदात्मा विषयभासकताविशिष्टः सन् ज्ञानमित्युच्यते, अत उक्तवैशिष्ट्यावच्छेदेन कर्त्रादिकारकजन्यो धात्वर्थक्रियारूपः ; तदुपलक्षितस्तु न किरारूपः, नापि कर्त्रादिजन्य इत्याशयेन शङ्कते मूले—*नचेति* ॥ उक्ताश्रयस्फुटीकाराय शेषं पूरयति टीकायाम्—*ज्ञानत्वविशिष्टस्येति* ॥ संसारदशायां विषय-तदाकारवृत्तिविशिष्टस्येत्यर्थः । *सादित्वेऽपि=कर्त्रादिकारकजन्यक्रियारूपत्वेऽपि । *ज्ञानत्वोपलक्षितस्येति* ॥ मुक्तात्मन इति पूरणीयम् । *अनादित्वेन=नित्यत्वेन । नित्यत्वेऽपि धात्वर्थत्वेन साम्यात् । क्रियात्वेन व्यवहारविषयकत्वरूपं किरारूपत्वं न सम्भवतीत्यत आह—*कारकनिमित्तकक्रियास्वरूपत्वेति* ॥ कारकजन्यक्रियारूपत्वेत्यर्थः । *मूले—अनपेक्षत्वम्=कर्त्रजन्यत्वम् । एवं च मुक्तिदशायामन्तःकरणावच्छिन्नात्मरूपकर्तृविरहेऽपि मुक्तात्मनो ज्ञानत्वोपलक्षितरूपत्वं नानुपपन्नमिति भावः । यद्यपि ज्ञाधात्वर्थो ज्ञानम्, तच्चात्मचैतन्यमेव, तस्य च ज्ञानत्वविशिष्टस्योत्पत्तौ कर्तृसापेक्षत्वेऽपि ज्ञानत्वोपलक्षितस्य शुद्धस्योत्पत्तौ न कर्तृसापेक्षत्वम् ; तथापि ज्ञसौ कर्तृसापेक्षत्वमस्येव, नित्यस्यापि हि धातुतः प्रतीतिरुपाद्यत्वेनैव जायते ; अत एव “क्रियावाचको धातुः, क्रियात्वं च साध्यत्वेन प्रतीयमानत्वम्, साध्यत्वं चोत्पाद्यत्वमेवेति” शाब्दिकाः । अत एव ‘ब्रह्मास्ती’त्यादौ ब्रह्मसत्ताया नित्याया अपि कर्तृसापेक्षत्वेन कर्तृलकारोपपत्तिरित्याशयेनाह मूले—*अनादेरिति* ॥ अस्य ‘प्रागभावस्ये’त्यादिपञ्चषष्ठ्यन्तैरन्वयः । प्रतियोगित्वादिपञ्चसप्तम्यन्तानामपेक्षायामन्वयः । तदपेक्षा च तज्ज्ञानं विना प्रत्यक्षाविषयत्वम्, तज्ज्ञानाधीनप्रत्यक्षविषयत्वरूपम्, तत्संबन्धवत्त्वेनैव प्रत्यक्षविषयत्वरूपं वा । प्रागभावादेरनुमित्यादेः प्रतियोग्यादिज्ञानं विनाऽपि सत्त्वात्—प्रत्यक्षनिवेशः । अत एव ‘भ्रमभिन्नजातिप्रत्यक्षत्वस्ये’ति वक्ष्यते ग्रन्थकृताऽनुपदमेव । *विभागस्य=भेदस्य । ‘इह कपाले घटो भविष्यति’ ‘अयं घटः,’ ‘नाहमीश्वरः’ ‘घटमहं जानामि’ इति प्रत्यक्षेषु प्रागभावादीनां प्रतियोग्यादिसंसृष्टतयैव भानात् कथंचित् प्रतियोग्यादिज्ञानजन्यत्वात्, ‘इह भविष्यति’ ‘घटत्वं न जानामि’ इत्यादिप्रत्यक्षानुदयात् । ‘ब्रह्मास्तीति’ ब्रह्मसत्ताप्रत्यक्षं तु प्रतिषादिनामेव प्रसिद्धम् । प्रकृतोपयुक्तश्रायं दृष्टान्त इति । तत्र हेतुं स्वयमाह—*अन्यथेति* ॥ नित्याया ब्रह्मसत्ताया ज्ञानेऽपि कर्त्रनपेक्षायामित्यर्थः । *अस्ति ब्रह्मेति* ॥ असधातोः सत्ताया ब्रह्मरूपतया चित्ताया अप्युत्पन्नत्ववरूपसाध्यत्वेन प्रतीतेरुपादकाकाङ्क्षायां कर्तृपदार्थत्वतन्त्रकारकरोत्पादकानिधायको लकारः प्रयोज्यः ; अन्यथा ‘ब्रह्म सत्यम्’ इत्यत्रेव कर्त्रनिधायको न प्रयुज्येत । इत्थं च शाब्दे ब्रह्मसत्ताया ज्ञानेऽपि कर्मापेक्षा निमित्तक, प्रत्यक्षे तु यस्मात् शब्दात् तुच्छोऽर्थः प्रतीयते, तदुल्लिखितप्रत्यक्षस्य तत्त्वविषयकत्वमिति नियमाद् ब्रह्मरूपाऽपि

अद्वैतसिद्धिः

एवं चातीतादिज्ञानस्येश्वरज्ञानस्य चोत्पत्त्यर्थमर्थानपेक्षत्वेऽपि तन्निरूप्यत्वदर्शनेन ज्ञानस्य ज्ञातृ-ज्ञेय-निरूप्यत्वं स्वभावः, अन्यथा 'इदमहं जानामी'त्यनुभवो न स्यात्, 'ज्ञातुरर्थप्रकाशस्य ज्ञानत्वादि'ति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

कारकनिमित्तकक्रियारूपत्वेत्यर्थः । *अर्थानपेक्षत्वे=स्वविषयानपेक्षत्वे । *तन्निरूप्यत्वेति* ॥ स्वविषय-विशिष्टरूपेणैव प्रकाशमानत्वेत्यर्थः । *ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यत्वम्=ज्ञातृ-ज्ञेयविशिष्टरूपेणैव प्रकाशमानत्वम् । तथाच ज्ञेय-ज्ञातृविशेषितश्चिद्रूपेणाप्यसंप्रज्ञातसमाधौ मोक्षे चात्मनः प्रकाशमानत्वाद् न ज्ञानत्वोपलक्षितस्वरूपत्वमिति

विद्वलेशीयटिप्पणी

सत्ता 'ब्रह्म' 'अस्ती'ति भिन्नपदप्रतिपाद्यत्वाद् भिन्ना, इति ब्रह्माश्रयिका ब्रह्मकर्तृकक्रियारूपा च भवति । नचैवम्—अन्यो-न्याश्रयः—भेदे सति भिन्नपदप्रतिपाद्यता, तस्यां तस्यां भेदकल्पनात्—इतीति—वाच्यम् ; 'इदानीन्तनव्यवहारप्रयोजक-भेदकल्पने तत्पूर्वव्यवहारस्य, तत्प्रयोजकभेदकल्पने तत्पूर्वव्यवहारस्येत्येवमाश्रयेण तदभावात्, व्यवहारस्यानादित्वात् । एवं वा 'ज्ञानत्वादि'ति हेतुवाक्यघटकनिरर्थकल्युडन्तज्ञाधातुनाऽऽत्मचैतन्यरूपज्ञानस्य हेतुघटकप्रतियोगितया प्रतिपादन-उत्पाद्यत्वेनैव प्रतिपादनसम्भवादुत्पाद्यत्वप्रयोजकोपाधेर्विषय-तदाकारवृत्त्यादिरूपज्ञानत्वस्योत्पादककर्तृकारकस्य चा-काङ्क्षाया नियतत्वादुभयविशिष्टस्यैव विदात्मनो ज्ञानपदात् प्रतीतिर्वाच्या । तथाचोक्तज्ञानत्वोपलक्षितस्य परम-मुक्तात्मनो हेतुघटकप्रतियोगितया भानासम्भवाद् उक्तपदार्थभिन्नत्वरूपहेतोस्तत्र व्यभिचारो दुरुद्धर इति भावः । *ननु* स्वोत्पत्त्यर्थमनपेक्षितस्य स्वज्ञप्तावपेक्षा क्व दृष्टेति ? अत आह—*एवं वेति* ॥ *अतीतादिज्ञानस्येति* ॥ आदिनाऽ-नागतग्रहणम् । *ईश्वरज्ञानस्येति* ॥ तदुपाधिमायापरिणामवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपस्य मायान्तःकरणरूपोपादानस्य तदवच्छिन्नचैतन्यस्य चार्थस्यापेक्षणाद् व्याचष्टे—*अर्थानपेक्षत्व इति* ॥ 'तन्निरूप्यत्वे'त्यत्र तत्पदेन गुणभूतार्थपरामर्श-कताम्, कार्यत्वादौ करणत्वादेरिव ज्ञाने विषयनिरूप्यत्वाभावात् प्रकृतानुयोगाच्च निरूप्यत्वपदस्य विशिष्टत्वरूपेण प्रकारभानत्वपरतां च 'विषयनिरूप्यं हि ज्ञानम्, अतो ज्ञानविनिवेद्यो विषयः' इति प्रत्यक्षमणिबदाह—*स्वविषयेति* ॥ *विशिष्टरूपेणेति* ॥ विशिष्टत्वेनेत्यर्थः । 'अतीतं घटं जानामि'इत्येव प्रतीतेः, 'जानामि' इत्यप्रतीतेः । ज्ञानो-त्पत्तये विषयानपेक्षतासूचनाय—'अतीतमि'ति ॥ वर्तमानविषयस्य जीवज्ञानोत्पत्तौ कारणत्वेनापेक्षणात्, ईश्वरज्ञाने तु वर्तमानविषयस्यापि न कारणत्वम्; तस्यानादित्वात्, 'संबद्धं वर्तमानं च गृह्यते चक्षुरादिने'त्युक्तेः, ऐन्द्रियिक-लौकिकप्रत्यक्ष एव विषयस्य कारणत्वाच्च । एवं च "तदैक्षत, बहु स्यां प्रजायेयेति" श्रुत्या द्रष्टव्यविषयविशेषित-मेवेक्षणरूपमीश्वरज्ञानमनूद्यते, वेदकर्तुरीश्वरस्य तादृशानुवादमूलभूतमीक्षणं ज्ञानं प्रत्यक्षमेव ; विषयाविशेषितरूपेणापि ज्ञानप्रकाशमानत्वे शुद्धस्य हेतुघटकत्वमनपवादमेवेत्येवकारान्तर्भावः । *प्रकाशमानत्वम्=प्रत्यक्षविषयत्वम् । अयम्, ज्ञानवान्, इच्छायाः, इत्यनुमानादिना विषयाविशेषितरूपेणापि ज्ञानावगाहनात् । एतावतोक्तम्—'अज्ञानत्वादि'त्यत्र ज्ञाधातुनोत्पाद्यत्वेन प्रतीयमानस्य ज्ञानस्योत्पादककर्तृकारकाकाङ्क्षां कर्त्रपेक्षत्वं कर्तृनिरूप्यत्वरूपतया, विषय-निरूप्यत्वदृष्टान्तस्मारणेन चोपसंहरति—*ज्ञानस्येत्यादिना—स्वभाव इत्यन्तेन* ॥ उक्ताकाङ्क्षावशात् कर्तृ-संबन्धज्ञानभानं शाब्द एव, 'यस्मात् शब्दादि'ति नियमादित्युक्तम्, प्रत्यक्षेषु तत्रानुभवं प्रमाणयति—*अन्यथेति* ॥ 'ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यत्वमि'त्यत्र ज्ञातृज्ञेयस्येव निरूप्यत्वम्, ज्ञाता ज्ञेयमेव, तन्निरूप्यत्वमिति चार्थः । अतो न ज्ञेयपदं पुनरुक्तम् । निरूप्यत्वं तूत्तरूपमेवेत्याह—*विशिष्टरूपेणैवेति* ॥ एवकारेण नियतार्थकस्वभावपदार्थ उक्तप्रयोजन-मुक्तम् । *ननु* असंप्रज्ञातसमाधौ मोक्षे चात्मनः शुद्धस्यैव प्रकाशमानत्वात् तत्कालीनात्मनो ज्ञातृत्वोपलक्षित-स्वरूपत्वाद् न तत्र व्यभिचार इत्यत आह—*तथाचेति* ॥ ज्ञेय-ज्ञातृविशेषितेति पाठः । *शुद्धचिद्रूपेणापि=अनावृतचिद्रूपेणापि । एतेन विशेषित-शुद्धयोर्न विरोधः । तृतीयार्थोऽभेदः । अपिना ज्ञातृ-ज्ञेयाविशेषितस्यापि भानं सूचितम् । *प्रकाशमानत्वाद्=प्रकाशभेदात् । *न ज्ञानत्वोपलक्षितस्वरूपत्वमिति* ॥ ज्ञातृ-ज्ञेयविशेषित-चित्प्रकाशकाले ज्ञानत्वेनैव प्रकाशाद् ज्ञानत्वविशिष्टत्वेन, तदुपलक्षितत्वाभावादिति भावः । असंप्रज्ञातसमाधि-

न्यायामृतम्

अतीतादिज्ञानस्येश्वरज्ञानस्य चोत्पत्त्यर्थं विषयाद्यनपेक्षत्वेऽपि तन्निरूप्यत्वदर्शनेन ज्ञानस्य ज्ञातृ-
ज्ञेयनिरूप्यत्वस्वभावत्वाच्च । ‘इदमहं जानामी’ति ह्यनुभवः । उक्तं हि विवरणे—“ज्ञातुरर्थ-
प्रकाशस्य ज्ञानत्वादि”ति । तथाच—

“ज्ञातृ-ज्ञेयविहीनं ते ब्रह्म ज्ञानात्मकं यदि । भोक्तृ-भोज्यविहीनाऽपि भवेत् तर्हि भुजिक्रिया” ।

अद्वैतसिद्धिः

विवरणविरोधश्च स्यादिति—चेत्, न ; जातेर्व्यक्तिनिरूप्यत्वेऽपि कदाचित् तदसम्बन्धवदुपपत्तेः,

तरङ्गिणी

अतीतादीति ॥ नोत्पत्त्यर्थं ज्ञात्वाद्यपेक्षामाचक्ष्महे, किन्तु ज्ञाननिरूपणार्थम्, तच्चातीतादिज्ञान ईश्वरज्ञाने
चास्ति, इति न कोऽपि दोषः । ज्ञानस्य ज्ञेयादिनिरूप्यत्वेऽनुभवं प्रमाणयति—*इदमहमिति* ॥ इदमिति
ज्ञेयस्य ‘अहमि’ति ज्ञातृस्त्वलेखः ॥ *ज्ञातुरिति* ॥ ज्ञातुर्योऽर्थप्रकाशः, तज्ज्ञानमित्यर्थः ॥ *संगृह्णाति—
तथाचेति ॥ अत्र वदन्ति—(सि०) जातेर्व्यक्तिनिरूप्यत्वेऽपि कदाचित् तदसम्बन्धवदुपपत्तिः ; सम्बन्ध-
प्रयोजकोपाध्यपेक्षयाऽधिकसत्ताकत्वात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भावः । *विवरणविरोध इति* ॥ वृत्त्यवच्छिन्नस्यासत्त्वावरणयत्किंचिदज्ञानाविषयत्वप्रयोजकविशिष्टस्य वा चैतन्यस्य
ज्ञानपदार्थस्य ज्ञातृ-ज्ञेयाद्यघटितत्वेऽपि ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यं ज्ञानस्वरूपमिति ज्ञापनाय ज्ञातुरर्थेत्युक्तं विवरण इति
भावः । *जातेः = शुद्धजातेः । *व्यक्तिनिरूप्यत्वेऽपि = कदाचिद् व्यक्तिंसृष्टरूपेणैव प्रकाशमानत्वेऽपि ।
शुद्धजातिप्रकाशस्य व्यक्तिप्रकाशाव्याप्यत्वेऽपीति यावत् । *कदाचित् तदसम्बन्धवत् = गोत्वादेरश्वादौ संसर्गा-
रोपकाले गोत्वादौ गवादिव्यक्तेर्निरूप्यत्वरूपसम्बन्धाभाववत् । *उपपत्तेः = ज्ञानत्वोपलक्षितस्य कदाचिद्

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

एवं चातीतज्ञानस्येश्वरज्ञानस्य चोत्पत्त्यर्थमर्थानपेक्षत्वेऽपि तन्निरूप्यत्वदर्शनेन ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यत्वं स्वभावः ;
अन्यथा ‘इदमहं जानामी’त्यनुभवो न स्यात्, “ज्ञातुरर्थप्रकाशस्य ज्ञानत्वादि”ति विवरणविरोधश्च स्यात् ॥

ननु जातेर्व्यक्तिनिरूप्यत्वेऽपि कदाचित् तदसम्बन्धवदुपपत्तिः, सम्बन्धप्रयोजकोपाध्य-
पेक्षयाऽधिकसत्ताकत्वादिति—चेत्, *न* ; जातिभाने व्यक्त्युल्लेखावश्यकत्ववद् ज्ञानभानेन ज्ञेयोऽल्लेखा-
विद्वलेशीयटिप्पणी

भोक्षदशायां ज्ञातृ-ज्ञेयविशिष्टत्वेनापि सत्यस्य चिदात्मनो भानमित्यभिमानेनेयमाशङ्का । उक्ताभिमाननिरासश्च
स्फुटीकरिष्यते ॥ *ननु* ज्ञानपदार्थतावच्छेदकावच्छिन्नस्य ज्ञातृ-ज्ञेयघटितत्वे तन्निरूप्यत्वमुचितम्, ननु स तथेत्या-
शङ्कायां मूले विवरणविरोध उक्तः, इति विवरणस्थ‘ज्ञातुरर्थे’तिपदप्रयोजनव्याजेन स्फुटयति—*वृत्त्यवच्छिन्नस्येति* ॥
असत्त्वावरणेति ॥ असत्त्वापादकेत्यर्थः । सत्त्वावरणेति नञरहितः छपाठः । एकेन शुक्त्यादिज्ञानेनैकस्यैव
शुक्त्याद्यावरकाज्ञानस्य तत्कार्यरजतादेश निवृत्तिः, तज्ज्ञानव्यक्तिनाशे तज्ज्ञानान्तरेण पुनः शुक्त्याद्यावरणमिति
मताभिमानाभिप्रायेण—*यत्किंचिदज्ञानेत्युक्तम्* ॥ *ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यमिति* ॥ अस्य ज्ञातृ-ज्ञेयाभ्यां निरूप्यं निर्वचनीय-
मिति नार्थः ; ‘अन्यथेत्यनेन ज्ञातृ-ज्ञेयविशिष्टत्वेन प्रकाशमानत्वानुपगम एव विवरणविरोधस्य वक्तव्यत्वात्,
किन्तु ज्ञातृ-ज्ञेयसम्बन्धविशिष्टं सद् यत् प्रकाशते=प्रत्यक्षविषयो भवतीत्यर्थः । ‘जातिर्नित्या’ ‘घटत्वं प्रमेयम्’ इत्यादि-
ज्ञानविषयजातेर्व्यक्तिनिरूप्यत्वाभावाद् व्याचष्टे—*जातेः = शुद्धजातेरिति* ॥ यथाश्रुतेऽसङ्गतेर्वक्ष्यमाणत्वात् *कदाचि-
त्सदावृत्त्या व्याचष्टे—*कदाचिदिति* ॥ ‘अयं गौरिति’ प्रसाकाल इत्यर्थः । *शुद्धेति* ॥ कदाचिदित्यनुषज्यते ।
व्याचष्ट्वं तादात्म्येन । *प्रकाशपदे प्रकाशत्वपरे । दाष्टान्तिकं पूरयन् प्रकृतोपपत्तिपरत्वोपपत्तिपदं व्याचष्टे—
*कदाचित्=संसारदशायाम् ; ज्ञानत्वेन प्रत्यक्षकाले । *कदाचित्=असंप्रज्ञातसमाप्तिः

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयाद्यनिरूप्यत्वोपपत्तेः । तथाच भ्रमभिन्नजातिप्रत्यक्षत्वस्य व्यक्तिप्रत्यक्षत्वव्याप्यत्ववद् ज्ञानत्वविशिष्ट-
प्रकाशत्वस्य विषयादिप्रकाशत्वव्याप्यत्वम्, नतु ज्ञानत्वोपलक्षितप्रकाशत्वस्य ; तादृशप्रत्यक्षीयजातिविषयताया
व्यक्तिविषयतानिरूपितत्वनियमवद् ज्ञानत्वविशिष्टविषयताया विषयवैशिष्ट्यविषयतानिरूपितत्वनियम इति
भावः । शुद्धज्ञानस्वरूपस्य विषयाद्यविशेषितरूपेण भाने शुद्धजातेर्व्यक्त्यविशेषितरूपेण भानं सुसहस्रो
दृष्टान्तः, इति स एवोक्तः । प्रागभावादेस्तु प्रागभावत्वादिविशिष्टरूपेणैव ज्ञानम्, नतु तदविशिष्टशुद्धरूपेण ।
अत एव सुषुप्तौ 'न किंचिदवेदिषमि'ति सविषयकत्वाज्ञानत्वरूपाभ्यामेवाज्ञानस्य भानम्, नतु शुद्धरूपेणेति
भावः । *ननु*—नाश्चादौ गोत्वादेर्भ्रमप्रत्यक्षमस्ति, किन्तु गवादेस्तादात्म्यारोप एव । तथाच नोक्त-
दृष्टान्तसम्भव इति—चेत्, *न* ; पटे घटत्वप्रकारके 'घटः' इत्याकारके 'शीतगङ्गास्पृशो भवत्व'त्या-
कारकविषयान्तरजिज्ञासादिरूपे प्रतिबन्धके सति जायमाने प्रत्यक्षे घटादिभानासम्भवात् ।

विद्वलेशीयटिप्पणी

मोक्षदशायाम् ; शुद्धात्मस्वरूपप्रकाशकाले । *विषयाद्यनिरूप्यत्वोपपत्तेरिति* ॥ शङ्कायां तदुक्तिस्तु सिद्धान्तनवबोध-
मूलकाभिमानेनैवेति भावः । एवं च संसारदशायामात्मनि ज्ञानत्वादिविशिष्टे ज्ञानत्वोपलक्षितशुद्धात्मभेदरूपहेतु-
सत्त्वेऽपि न व्यभिचार इति पर्यवसितम् । कादाचित्कत्वमननुगतत्वात् परित्यज्य दृष्टान्त-दार्ष्टान्तिकयोर्नियममाह—
तथाचेति ॥ अश्वादौ गोत्वादिभ्रमप्रत्यक्षे व्यभिचारवारणाय—*भ्रमभिन्नेति* ॥ *जातीति* ॥ शुद्धजाती-
त्यर्थः । *ज्ञानत्वविशिष्टेति* ॥ तद्विषयकेत्यर्थः । ज्ञानत्वेन ज्ञानभानस्य विषयादिवैशिष्ट्यभाने प्रयोजकत्वा-
दिति भावः । *प्रकाशत्वपदानि प्रत्यक्षत्वपराणि । *न त्विति* ॥ मोक्षकालीनशुद्धात्मप्रत्यक्षे व्यभिचारादिति भावः ।
ननु जातिप्रत्यक्षे विश्वद्वलव्यक्तिविषयकत्वस्य ज्ञानत्वविशिष्टप्रत्यक्षे विश्वद्वलविषयादिविषयकत्वस्याप्युपगमे चोक्त-
नियमनिर्वाहात्, व्यक्त्यंशे जातिभानं ज्ञानत्वविशिष्टांशे विषयभानं च नोक्तनियमेन सिद्ध्यति, इत्यत आह—
तादृशेति ॥ भ्रमभिन्नेत्यर्थः । *जातीति* ॥ शुद्धेत्यर्थः । *ज्ञानत्वविशिष्टविषयताया इति* ॥ प्रत्यक्षीये-
त्यादिः । एवं चाश्वे गोत्वभ्रमे गोव्यक्तेरभानेऽप्युक्तनियमाभङ्गवत्, मोक्षे शुद्धचिदात्मस्वरूपे तत्प्रत्यक्षे ज्ञानत्वा-
भानेन कर्तृ-विषयवैशिष्ट्याभानेऽप्युक्तनियमाभङ्गात् चिदात्मरूपस्य ज्ञाधात्वर्थज्ञानस्य नित्यस्योत्पत्ताविव ज्ञासावपि
कर्तृ-विषयापेक्षा नास्ति । नच—ज्ञाधातुनोत्पाद्यत्वेन तद्भानात् कर्त्राकाङ्क्षावशात् तद्भानमावश्यकमिति—वाच्यम् ;
ज्ञाधात्वर्थतावच्छेदकज्ञानत्वेन धातुमात्राधीनबोध एवोत्पाद्यत्वेन भाननियमात् । तत्र भानस्योत्पाद्यत्वेन बोधे
कर्तुः, ज्ञानत्वेन बोधे च विषयस्याकाङ्क्षानियमेन भाननियमात् । 'अज्ञानत्वादि'त्यत्र ज्ञानवान्, गुणवान्
वा इच्छायाः, इत्यत्रेव ल्युङ्गन्तेन तु भावज्ञानपदेन लक्षणया ज्ञानत्वोपलक्षितशुद्धात्मबोधे ज्ञानस्योत्पाद्यत्वा-
भानेन कर्तृ-विषयवैशिष्ट्याभानेन सत्ये शुद्धात्मनि ज्ञानत्वोपलक्षितत्वसत्त्वेन तद्वन्निरूपितभेदरूपहेतोरभावाद्
न व्यभिचार इति भावः । प्रकृते शुद्धात्मभाने शुद्धजातिभानमेव दृष्टान्ततयोक्तम्, नतु शुद्धप्रागभावभान-
शुद्धज्ञानभाने अपीति कुत इति ? अत आह—*शुद्धज्ञानस्वरूपस्येति* ॥ 'प्रागभावादेरि'त्यादिना प्रतियोगिनः
संग्रहः । *न त्विति* ॥ कदाऽपीति शेषः । *गवादेरिति* ॥ गोत्वेन भासमानस्येत्यादिः । *प्रतिबन्धक
इति* ॥ तादृशाकारज्ञानेच्छा तदन्याकारज्ञाने प्रतिबन्धिका, तस्याश्रितकटत्वम्, अतस्तत्रैकज्ञानेच्छायां सत्यामप्य-
परज्ञानोत्पादानुभवः । अत एव कामिनीजिज्ञासैव जिज्ञासारूपप्रतिबन्धकेषूदाहिते ; कामिनीविषयकत्व-
स्यौत्कच्यप्रयोजकत्वात् । अत उक्तेच्छायां शैत्यविशिष्टगङ्गाविषयकस्पर्शनज्ञानत्वावच्छिन्नविषयकत्वमुक्तम् ; निदाघ-
तप्तस्य तादृशेच्छाया उत्कटत्वात् । शीतगङ्गाजलहरणसाधनस्य घटस्य स्वसन्निधावभावेऽपि स्वसन्निहितपटे घटत्वेन
गृह्यमाणे, तं जलाहरणसाधनत्वेन गृहीत्वा तदर्थं तदुपादानाय घटत्वेन पटप्रत्यक्षत्वावच्छिन्नविषयकत्वमप्युक्तेच्छाया
उत्कटत्वप्रयुक्तमेव । अत एवोत्कटकामिनीज्ञानेच्छाऽप्यधने तत्साधनबहुधनत्वबुद्धिस्तदवच्छिन्नतद्विषयेच्छयैवानु-
भूयत इति ध्येयम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यथाश्रुतं तु 'तदसम्बन्धवदि'त्यसङ्गतम् ; विषयादिनिरूप्यत्वनियमपुरस्कारेण कृतस्य पूर्वपक्षस्य दृष्टान्तेनानुद्धारात् । नच—यथोक्तव्याख्यानेऽपि दृष्टान्तासम्भवः, शुद्धजातेः कदाचिद् व्यक्तिनिरूप्यत्ववद् ज्ञानत्वोपलक्षितस्य कदाचिदपि विषयादिनिरूप्यत्वस्याभावात्, ज्ञानत्वविशिष्टस्यैव कदाचिद् विषयादिनिरूप्यत्वादिति—वाच्यम् ; ज्ञानत्व-तदुपलक्षितव्यक्त्योः सविकल्पकैकवेद्यत्वमते ज्ञानत्वविशिष्टस्य विषयादिनिरूप्यत्वेऽपि तयोस्तदस्वीकारमते ज्ञानत्वांशे निर्विकल्पकस्य विषयाद्यंशे सविकल्पकस्य ज्ञानत्वोपलक्षितविशेष्यकप्रत्यक्षस्य स्वीकारेण ज्ञानत्वोपलक्षितस्य विषयादिनिरूप्यत्वसम्भवात् । तस्मात् कदाचित्पदावृत्त्या यथोक्तव्याख्याने-मतिरम्यम् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

व्यक्तत्वात्, सत्ताभेदस्याद्याप्यसिद्धेश्च । अत एव—ज्ञानस्य सङ्गैयत्वं सङ्गातृत्वं च न स्वाभाविकम् ; निर्बहुमशक्यत्वात्, इति—निरस्तम् ॥

यदा यत्र हि तादात्म्येन ज्ञानम्, तदा तत्र विषयतासम्बन्धेन विषय इति ज्ञेयादिव्याप्यत्वमेव हि सङ्गैयत्वम्, अतीतानागतविषयकैश्चरज्ञानेऽपि विषयोल्लेखस्य सत्त्वात् ॥ “बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन । तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्थ परंतप ॥ वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि चार्जुन । भविष्याणि च भूतानी”ति भगवदुक्तेः । नचास्ति ब्रह्मेति च लकारो न ब्रह्मसत्तां प्रति ब्रह्मणः कर्तृत्व-

विद्वलेशीयटिप्पणी

कदाचित्पदमावर्त्य तस्य व्यक्तिनिरूप्यत्वेऽन्वयं कृत्वा 'जाते'रिति युक्तिर्व्याख्याता, अन्यथा त्वसङ्गति-माह—*यथाश्रुतमिति* ॥ *विषयादीति* ॥ ज्ञानस्येत्यादिः । आदिना ज्ञाता । *नियमपुरस्कारेण—नियमा-वलम्बनेन । पूर्वपक्षदशायामप्यात्मरूपज्ञानस्य शुद्धस्य भानासंभवरूपस्येत्यादिः । *दृष्टान्तेन—दृष्टान्तमात्रेण । मात्रपदेनोक्तनियमसंकोचव्यवच्छेदः, उक्तनियमसंकोचं विनेत्यर्थः । जातेरपि व्यक्तिनिरूप्यत्वनियमसंकोचं विना कदाचिद् व्यक्त्यनिरूप्यत्वासंभवादृष्टान्तस्याप्यसंभव इति बोध्यम् । तदाह—*नच यथोक्तव्याख्यानेऽपि दृष्टान्तासंभव इति* ॥ *सविकल्पकैकवेद्यत्वेति* ॥ निर्विकल्पकमात्रवेद्यत्वेत्यर्थः । *तयोः—ज्ञानत्व-तदुप-लक्षितव्यक्त्योः । *तदस्वीकारमत इति* ॥ निर्विकल्पकमात्रवेद्यत्वास्वीकारमत इत्यर्थः । निर्विकल्पक-सविकल्पकोभयात्मकं नरसिंहाकारं ज्ञानमुपगम्य तद्वेद्यत्वमत इति यावत् । *ज्ञानत्वांशे निर्विकल्पकस्येति* ॥ ज्ञानत्वरूपविशेषणज्ञानाभावादिति भावः । *विषयांशे सविकल्पकस्येति* ॥ विषयस्य विशेषणज्ञानस्य व्यव-सायरूपस्य सत्त्वादिति भावः । *संभवादिति* ॥ ज्ञानत्वविशिष्टविषयत्वस्य विषयवैशिष्ट्यविषयतानिरूपितत्व-नियमेऽपि विषयवैशिष्ट्यविषयतानिरूपितत्वरूपव्यापकस्य ज्ञानत्वोपलक्षितविषयतारूपाधिकदेशवृत्तित्वे बाधकाभावादिति भावः । ज्ञानत्वांशे निर्विकल्पकत्वानुसरणं तु सामग्रीवशात् । तेन ज्ञानत्वविशिष्टविषयकप्रत्यक्षीयज्ञाननिष्ठविषय-ताया विषयवैशिष्ट्यविषयतानिरूपितत्वं न ; तत्र ज्ञानत्वस्योपनिषदमद्वितीयात्मज्ञाने तात्पर्येणाभावेनोक्तनियमा-भङ्गात्, तात्पर्याभावादेव च तत्त्वज्ञाने नात्मरूपज्ञानांशे विषयवैशिष्ट्यभानमपि ; सर्वविषयाणां 'नेह नाना' इति श्रुत्या बाध्यत्वाच्च । विश्वद्वलतया स्वातन्त्र्येणापि वा तत्त्वज्ञाने न कस्यचिद् ब्रह्मान्यस्य भानम् ; तत्र तात्पर्याभावात्, अद्वितीये ब्रह्मात्मन्येव वेदान्ताणां तात्पर्यात्, इति मनसि कृत्योपसंहरति—*तस्मादिति* ॥ *कदाचित्पदावृत्त्येति* ॥ कदाचित्पदस्यावृत्त्येत्यर्थः । *अतिरम्यमिति* ॥ दृष्टान्ते, भ्रमान्यप्रत्यक्षीयजातिविषयत्वे व्यक्तिविषयतानिरूपित-त्वंत्योक्तभ्रमीयतद्विषयत्वे च तदमावस्य, दाष्टान्तिके च कदाचिदुक्तनिर्विकल्पक-सविकल्पकप्रत्यक्षकाले तदीयज्ञान-त्वोपलक्षितात्मविषयत्वे विषयवैशिष्ट्यविषयतानिरूपितत्वस्य कदाचिद् मुक्तात्मतत्त्वसाक्षात्कारकाले तदीयोकात्म-विषयत्वे विषयवैशिष्ट्यविषयत्वानिरूपितत्वस्य च सत्त्वादिति भावः । *ननु* मुक्तात्मज्ञानोपात्मविषयत्वमु-

अद्वैतसिद्धिः

संबन्धप्रयोजकोपाध्यपेक्षयाऽधिकसत्ताकत्वात् । अत एव ज्ञानस्य सज्ञेयत्वं सज्ञातृत्वं च न स्वाभाविकम् । तथाहि—सज्ञेयत्वं तावद् ज्ञेयजन्यत्वं वा ? ज्ञेयव्याप्यत्वं वा ? नाद्यः ; परोक्षज्ञान ईश्वरज्ञाने चाभावात्,

तरङ्गिणी

अत एव ज्ञानस्य सज्ञेयत्वं सज्ञातृत्वं च न स्वाभाविकम् । *तथाहि*—सज्ञेयत्वं

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

ननु किमिदं सज्ञेयत्वम्—ज्ञेयजन्यत्वं वा ? ज्ञेयव्याप्यत्वं वा ? नाद्यः ; परोक्षज्ञान गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*अत एव = मोक्षे ज्ञेयसामान्यस्य ज्ञातृश्चाप्रकाशेऽपि ज्ञानत्वोपलक्षितस्य प्रकाशादेव । *ज्ञानस्य = ज्ञानत्वोपलक्षितस्य । *स्वाभाविकम् = अनारोपितम् । *ईश्वरज्ञाने चेति* ॥ परमत ईश्वरज्ञानस्याजन्यत्वात्, मन्मतेऽपीन्द्रियसन्निकर्षस्येव विषयस्यापि तत्राहेतुत्वात् तदभावो बोध्यः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

माह ; नित्यत्वेन तदसंभवात्, किन्तु साधुत्वार्थ इति—वाच्यम् ; क्षेमसाधारणसाध्यतायाः(१) नित्यसत्तायां(२) संभवात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(२) नित्यसत्तायाः क्षेमसाधारणसाध्यतेऽपि न धात्वर्थत्वसंभवः ; ध्वंसोऽस्तीत्यादिव्यवहारानुसारेण ब्रह्मस्वरूपायाः

विद्वलेशीयटिप्पणी

ज्ञातृ-ज्ञेयवैशिष्ट्यविषयानिरूपितत्वं कुतो नेति ? अत आह—मूले *संबन्धेति* ॥ मुक्तात्मनो ज्ञातृ-ज्ञेययोः संबन्धप्रयोजकोपाधिर्वृत्त्यादिः, तदपेक्षया—तदीयव्यावहारिकसत्त्वापेक्षयाऽधिका पारमार्थिकी या सत्ता, तद्वत्त्वादित्यर्थः । ‘नेह नाने’ति श्रुति-सिध्यात्त्वामुमानाभ्यामात्मनि तद्वितरसकलप्रपञ्चस्य बाधादिति भावः । *मन्वेवम्* कदाचिद् मुक्तात्मनि ज्ञानत्वोपलक्षिते ज्ञातृ-ज्ञेयसंबन्धप्रतीतेर्जायमानाया भ्रमत्वं स्यादित्याशङ्कामिष्टापत्या परिहरति—*अत एवेति* ॥ ‘अत एवे’त्यस्य ज्ञातृ-ज्ञेयसंबन्धप्रयोजकोपाध्यपेक्षया ज्ञानस्याधिकसत्ताकत्वादित्यर्थः । तेन च ज्ञातृ-ज्ञेय-ज्ञानत्वानां चाधिकत्वलाभः । तल्लब्धफलितार्थपरतया व्याचष्टे—*अत एवेति* ॥ *मोक्षे=तत्काले । *ज्ञेयसामान्यस्य=ज्ञानत्वघटितस्य । *ज्ञातृ=अन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यस्य । *अप्रकाशे* ॥ उक्तरीत्या बाधादिति भावः । *ज्ञानत्वोपलक्षितस्य=शुद्धात्मस्वरूपात्मकप्रत्यक्षादेरित्यर्थः । ज्ञानत्वविशिष्टस्य विषयसंबन्धः स्वाभाविक एव, इत्यतो व्याचष्टे—*ज्ञानत्वोपलक्षितस्येति* ॥ *न स्वाभाविकमिति* ॥ अत्र प्रतियोगिपदं व्याचष्टे—*अनारोपितमिति* ॥ ज्ञेयोपलक्षितत्वरूपसज्ञेयत्वस्य स्वाभाविकत्वसंभवादाह—मूले—*तथाहीति* ॥ “संबद्धं वर्तमानं च गृह्यते चक्षुरादिने”त्युक्तेर्जीवलौकिकप्रत्यक्षस्यैव विषयजन्यत्वमित्याश्रित्याह—*परोक्षज्ञान इति* ॥ अत्र परोक्षत्वं न लौकिकसन्निकर्षजन्यत्वम् ; ईश्वरज्ञानस्य पृथगुपादानात्, किन्तु स्वविशेषणान्यविषयकज्ञानत्वावच्छिन्नजन्यत्वमित्यभिप्रेत्याह—*ईश्वरज्ञान इति* ॥ तत्र परोक्षज्ञानस्य सर्वमते जन्यत्वेऽपि न विषयजन्यत्वम् ; अतीतानागतविषयकत्वेन व्यभिचारात् । ईश्वरज्ञानस्य तत्त्वे हेत्वन्तरमप्याह टीकायाम्—*परमत इति* ॥ *ननु* स्वमते तस्य जन्यत्वाद् वर्तमानविषयजन्यत्वमस्तु, इत्यत आह—*मन्मत इति* ॥ *इन्द्रियसन्निकर्षस्येवेति* ॥ “पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः” इति श्रुतेस्तस्यानिन्द्रियत्वादिति भावः । *विषयस्यापीति* ॥ वर्तमानेत्यादिः । *तत्र=ईश्वरज्ञाने । *अहेतुत्वादिति* ॥ लौकिकेन्द्रियसन्निकर्षजन्यज्ञान एव वर्तमानविषयस्य हेतुत्वादिति भावः । *तदभावः=विषयजन्यत्वाभावः । अतीतानागतव्यवहारादिविषयस्य स्वज्ञानकालेऽभावेऽपि वर्तमानवद-पदादिरूपार्थान्तरसत्त्वेन तेन तस्य

अद्वैतसिद्धिः

नापि द्वितीयः ; 'यदा ज्ञानम्, तदाऽर्थः' इति कालिकव्याप्तौ पूर्ववद् व्यभिचारात्, दैशिकव्याप्तिस्तु दूरनिरस्तैव । नच—यदा 'अपरोक्षज्ञानम्, तदाऽर्थः' इति कालिकव्याप्तौ नास्ति व्यभिचारः, आत्मा च 'यत् साक्षाद् अपरोक्षाद् ब्रह्मे'ति श्रुतेरपरोक्षज्ञानरूपः, इति सोऽप्यर्थव्याप्त इति—वाच्यम् ; ईश्वरज्ञाने

तरङ्गिणी

तावद् ज्ञेयजन्यत्वं वा ? ज्ञेयव्याप्यत्वं वा ? नाद्यः ; परोक्षज्ञान ईश्वरज्ञाने चाभावात्, नापि द्वितीयः ; यदा ज्ञानम्, तदाऽर्थ इति पूर्ववत् कालिकव्याप्तौ व्यभिचारात् । दैशिकव्याप्तिस्तु दूरनिरस्तैव । नच—यदाऽपरोक्षज्ञानम्, तदाऽर्थ इति कालिकव्याप्तौ नास्ति व्यभिचारः । आत्मा च "यत् साक्षाद्-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

ईश्वरज्ञाने चाभावात्, नाप्यपरः ; व्याप्तिः कालिकी ? "दैशिकी वा ? नाद्यः ; यदा ज्ञानम्, तदाऽर्थ इति कालिकव्याप्तौ पूर्ववद् व्यभिचारात् । न द्वितीयः ; असम्भवात् । नच—यदाऽपरोक्षज्ञानम्, तदाऽर्थ इति कालिकव्याप्तौ नास्ति व्यभिचार इति—वाच्यम् ; ईश्वर-योगिज्ञाने

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*यदा ज्ञानमित्यादि॥ यदा यस्यार्थस्य ज्ञानम्, तदा सोऽर्थ इत्यर्थः । *पूर्ववत् = परोक्षज्ञाने ज्ञेयजन्यत्वाभावात् । *दूरेति॥ ज्ञातरि ज्ञानवत्यर्थाभावात् । *यदाऽपरोक्षेत्यादि॥ पूर्ववद् यस्यार्थस्येत्यादि बोध्यम् । *योगिज्ञान इति* परमतमाश्रित्य, स्वमते तु तस्य नापरोक्षत्वमिति वक्ष्यते । यद्यपि ज्ञानस्योत्पत्तिद्वितीयक्षणेऽर्थे-

सौगन्ध्यविमर्शः

परजातिरूपाया वा धात्वर्थत्वाभावात्, कालसम्बन्धित्वस्यैवासंभवात् त्वेन व्यवहारवशात्—'ब्रह्मास्ती'ति व्यवहारस्यानुपपत्त्य-
भावः । एतदमिप्रायेणैव—“अस्त्वादावपी”ति वार्तिकम् ॥

विट्ठलेशीयटिप्पणी

सज्ञेयत्वव्यवहारः, नच वक्ष्यमाणो व्यभिचारः, अत आह—*यदा यस्येति* ॥ 'पूर्ववद् व्यभिचारादि'त्युक्तं व्याचष्टे—
पूर्ववदिति ॥ *परोक्षज्ञान इति* ॥ ईश्वरज्ञाने चेति बोध्यम् । *ज्ञेयजन्यत्वाभावादिति* ॥ लौकिकेन्द्रिय-
सन्निकर्षाजन्यत्वादित्यर्थः । *मूले*—“व्यभिचारादि”त्यस्य वर्तमानेऽतीतघटादिपरोक्षादिज्ञानेऽतीतघटादेर्व्यभिचारा-
दित्यर्थः । *दूरेतीति* प्रतीकोत्तरं बाह्यार्थप्रत्यक्षेऽपि व्यभिचारादिति पाठोऽपेक्षितः । ज्ञापृषदस्य ज्ञानोपलक्षित-
शुद्धात्मपरत्वे तत्र ज्ञानरूपव्याप्यत्वैवाभावाद् न व्यभिचारः, अत आह—*ज्ञानवतीति* ॥ बाह्यार्थज्ञानवतीत्यर्थः ।
*अर्थाभावात्=बाह्यार्थाभावात् । *एतेन*—सुखादिप्रत्यक्षे सुखादिव्यभिचाराभावेऽपि न क्षतिः, घटाद्यपरोक्षज्ञानकाले
पटादिरूपार्थान्तरसत्त्वेऽपि न तेन तस्य सज्ञेयत्वव्यवहारः, अतो व्याचष्टे—*पूर्ववदिति* ॥ *इत्यादि बोध्यमिति* ॥
यदा यस्यार्थस्यापरोक्षज्ञानम्, तदा सोऽर्थ इति बोध्यमित्यर्थः । उक्तव्याप्तिस्वीकारे प्रकृते का क्षतिः ? इत्याशङ्क्य
भोक्षकालीनस्य शुद्धात्मनः स्वाभाविकविषयसंबन्धस्वीकारापत्तिमाह—मूले—*आत्मा चेति* ॥ भोक्षकालीनः
शुद्धात्मा चेत्यर्थः । *अपरोक्षज्ञानरूपः=सकलविषयकापरोक्षज्ञानरूपः । *सोऽप्यर्थव्याप्त इति* ॥ तस्याप्यर्थव्याप्ति-
रावश्यिकेत्यर्थः । तथाच चैत्रात्मनो भोक्षकालेऽतीतानागतविषयाणामभावाद् व्यभिचारादुक्तव्याप्तिभङ्गः । वर्तमान-
विषयैः स्वाभाविकसज्ञेयत्वापत्तिश्चेति भावः । स्वात्मकविषयेण सज्ञेयत्वापत्तिस्तु न ; भेदनिबन्धनस्य तादात्म्यरूप-
विषयत्वस्यात्यन्ताभेदोऽसंभवात् । *ईश्वरज्ञाने* ॥ इदं चापरोक्षम्, “स एतदैक्षत” “पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः”
इत्यादावपरोक्षार्थकथातुभिरेव तस्योल्लेखात् । *परं=नैयायिकाः । *वक्ष्यत इति* ॥ योगजधर्मस्येन्द्रिय-
सन्निकर्षत्वानङ्गीकारादिति भावः । एवं सामान्यलक्षणाजन्यज्ञानेऽपि व्यभिचारात् तदभावो बोध्यः ।

*अव्यवहितोत्तरक्षणे सत्त्वाभावरूपं क्षेमसाधारणं साध्यत्वं बोध्यम्, मङ्गलद्विव विघ्नप्रागभावाद्वा । ब्रह्मणस्तु स्वसत्त्वात्

अद्वैतसिद्धिः

योगिज्ञाने च व्यभिचारात् । 'यदैन्द्रियकं ज्ञानम्, तदाऽर्थः' इति तु व्याप्तिः सर्वसम्मतः । नचात्मरूपे ज्ञान ऐन्द्रियकत्वमस्तीति न तथा विरोधः । *ननु*—'यदाऽपरोक्षं ज्ञानम्, तदाऽर्थः' इति व्याप्त्य-

तरङ्गिणी

परोक्षाद् ब्रह्मे'ति श्रुतेरपरोक्षज्ञानरूपः, इति सोऽप्यर्थव्याप्त इति—वाच्यम् ; अतीतादिज्ञान ईश्वरज्ञाने च व्यभिचारात् । यदैन्द्रियकं ज्ञानम्, तदाऽर्थ इति तु व्याप्तिः सर्वसम्मतः । नचात्मरूपज्ञान ऐन्द्रियकत्वमस्ति,

व्याख्यासूतकण्ठकोद्धारः

व्यभिचारात् । यदैन्द्रियकं ज्ञानम्, तदाऽर्थ इति तु व्याप्तिः सर्वसम्मतः । नचात्मरूपज्ञानमैन्द्रियकम्, इति कथं सञ्ज्ञेयत्वं स्वाभाविकम् ? एवं सञ्ज्ञातृत्वमपि—किं ज्ञातृव्याप्यत्वं वा ? ज्ञातृजन्यत्वं वा ? नाद्यः ; ईश्वरज्ञाने व्यभिचारात्, न द्वितीयः ; अप्रयोजकत्वादिति—चेत् *न* ; अस्तु सञ्ज्ञेयत्वं

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सत्त्वानियमाद् अयोगिजीवज्ञानेऽपि व्यभिचारसम्भवः ; तथापि स्वोत्पत्त्यव्यवहितपूर्वस्वसमानाधिकरणकालिक-सम्बन्धेन यदाऽपरोक्षज्ञानम्, तदाऽर्थः, इत्युक्तावयोगिजीवज्ञाने व्यभिचाराभावात्—'योगी'त्युक्तम् । नच—ज्ञानत्वोपलक्षितस्य चैतन्यस्य तादृशसम्बन्धाप्रसिद्ध्या सिद्धान्तितस्तादृशव्याप्तिर्न क्षतिकरीति—वाच्यम् ; तादृश-व्याप्त्यनिर्वाहस्यैव सिद्धान्तितं प्रति दोषत्वात् । *ऐन्द्रियकम्=यस्यार्थस्येन्द्रियसन्निकर्षेण जन्यं ज्ञानमुक्तसम्बन्धेन यदा, तदा सोऽर्थ इत्यर्थः । *ननु यदेत्यादि* ॥ अपरोक्षज्ञानस्य वृत्तिरूपस्य द्रव्य-गुणादिविषयेषु संयोग-

षिट्टलेदीयटिप्पणी

अर्थसत्त्वानियमादिति ॥ ज्ञानानुव्यवसायद्वितीयक्षणे ज्ञानस्य नाशादिति भावः । *पूर्वत्वसमानाधिकरणेति* ॥ पूर्वत्ववदनुयोगिकेत्यर्थः । तादृशश्च कालिकसंबन्धोऽनुव्यवसायस्य ; तदुत्पत्तिक्षणपूर्वक्षणे ज्ञानसत्त्वाद् व्यवसायस्यापि सः, इति नोक्तव्यभिचार इति भावः । *योगीत्युक्तमिति* ॥ योगिज्ञाने त्वतीतानागतविषयव्यभिचारः स्फुट एव । *चैतन्यस्येति* ॥ नित्यस्येति शेषः । *तादृशेति* ॥ स्वोत्पत्तिघटितेत्यर्थः । *न क्षतिकरीति* ॥ व्याप्यताघटकसंबन्धेन शुद्धात्मचैतन्यरूपव्याप्यवत्यतीतानागतविषयरूपव्यापकाभावे व्यभिचारेणोक्तव्याप्तिभङ्गापत्तिरूपा वर्तमानविषयस्य व्याप्यत्वरूपस्वाभाविकसंबन्धापत्त्या शुद्धत्वाहानिश्चेति क्षतिर्वाच्या, सा च न ; उक्तसंबन्धाप्रसिद्ध्या व्याप्यवत्ताया एवाप्रसिद्धेरिति भावः । *तादृशव्याप्त्यनिर्वाहस्येति* ॥ संयोगेन रूपादौ व्याप्यत्वापत्ति-चारणाय व्याप्यताघटकसंबन्धेन व्याप्यवत्तायाः, व्याप्ये तत्संबन्धावच्छिन्नाधेयतायाश्च निवेशावश्यकतयोक्तसंबन्धेन शुद्धात्मरूपे ज्ञानेऽतीतादिव्याप्त्यनिर्वाह इति भावः । वर्तमानविषयस्य तु तत्र तेन संबन्धेन व्याप्त्यनिर्वाहात् तेन सञ्ज्ञेयत्वस्य स्वाभाविकस्य नापत्तिः । परमंते मनोरूपेन्द्रियजन्यत्वस्य परोक्षेऽपि सत्त्वात् 'सन्निकर्षेणे'त्युक्तम् ॥ लौकिकसन्निकर्षेणेत्यर्थः । *मूले—व्याप्यनभ्युपगम इति* ॥ ईश्वरज्ञानादौ व्याभिचारेणेत्यादिः । *ननु* उक्तव्या-प्यनभ्युपगमे 'इदं रजतम्' इत्यपरोक्षभ्रमकाले ब्रह्माण्डे यत्र कुत्रापि सतो रजतस्यान्यथाख्यातिस्वीकारेऽप्युक्तव्याप्तेर-भङ्गेनानिर्वचनीयरजतसिद्धेरसंभवः, अनुव्यवसायद्वितीयक्षणे व्यवसायाभावेन व्याभिचारश्च, इत्याशङ्क्य, स्वोत्पत्तिविशिष्ट-कालिकसंबन्धेन स्वाधिकरण उत्पत्तिं विना सा न संभवति, इत्यतस्तामाह—*अपरोक्षज्ञानस्येति* ॥ शुद्धचैतन्यरूपस्या-परोक्षज्ञानचिद्रूपस्य नित्यत्वाद् वृत्त्यवच्छिन्नचिद्रूपस्य तस्य वृत्त्युपाधिकोत्पत्तिकत्वाद् मुख्योत्पत्तिसंभवाय—*वृत्ति-रूपस्येत्युक्तम् ॥ *द्रव्य-गुणादिविषयेष्विति* ॥ स्वमते ब्रह्मभिन्नानामेषां जन्यत्वात् तत्र वक्ष्यमाणकालिकसंबन्धसंभवः,

ब्रह्मासम्बन्धिक्षणाप्रसिद्धेर्न तत् संभवति, स्वस्मिन् स्वप्रयुक्तत्वासंभवाच्च, 'सत्ताऽस्ती'त्यादौ चापि तत्र वाच्यत्वाच्च । तथाच—'अस्ति ब्रह्मे'त्यत्राखण्डार्थत्वमव्याहृतं सत्यज्ञानादिषत् । अत्र प्रागभावपरिरक्षणमेव क्षेम इति स्वीक्रियते । अत एव भङ्गलेन विघ्नप्रागभावपरिरक्षणं क्रियते ; तद्वत् स्वामिन्ना सत्ताऽपिऽब्रह्मणा प्रत्युत्पद्यते इति दिक् ॥

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

संयुक्तसमवायादिसम्बन्धैर्नावच्छेदकतासम्बन्धेन वोत्पत्तिस्वीकाराद् भवन्मते यदा स्वोत्पत्तिविशिष्टकालिक-
सम्बन्धेन यदर्थस्यापरोक्षज्ञानम्, तदा सोऽर्थः, इति व्याप्तिर्वाच्या ; अत एव भवन्मते 'इदं रजतमि'त्यादि-
भ्रमस्थलेऽनिर्वाच्यरजतादेः शुक्त्याद्यवच्छिन्नचैतन्य उत्पत्तिः स्वीक्रियते ; तां विना संयोगादिसम्बन्धेना-
वच्छेदकतासम्बन्धेन वा रजतादौ तदाकाराविद्यावृत्तेरुत्पत्त्यसम्भवेन शुक्त्याद्यवच्छेदेन जायमानाविद्यावृत्ति-
रूपापरोक्षज्ञानस्य रजतादेः संयोगेनावच्छेदकतारूपेण वा सम्बन्धेनासम्बन्धित्वाद् भ्रमस्थले रजतादिसम्बन्ध-
परोक्षज्ञानाप्रसिद्धया तस्य रजतादिव्याप्यत्वासम्भवात् । नहि रजतादेरपरोक्षज्ञानेनान्यः सम्बन्धोऽस्ति ;
विषयतायाश्चिच्चैत्ययोरेव स्वीकारात्, आकाराख्यमुख्यविषयताया नव्यैरेव स्वीकाराच्च । रजतादे-
स्तादृशोत्पत्तौ स्वीकृतायां त्वाकाराख्यविषयतासम्बन्धेनाविद्यावृत्तिं प्रति स्वपरिणामनिष्ठेन यत्किञ्चिज्ज्ञानीय-
विषयतासम्बन्धेनाविद्याया हेतुत्वात् तेन सम्बन्धेन रजतादौ तदुत्पत्तिपूर्वमविद्यायाः सत्त्वाद् आकाराख्यविषयता-

विट्टलेशीयटिप्पणी

विषयतासंबन्धस्य भावेऽपि परोक्षज्ञानसाधारण्यात् संयोगादिसंबन्धोक्तिः । अनुगममाह—*अवच्छेदकतासंबन्धेनेति* ॥
घटाद्यवच्छिन्नचैतन्य उत्पद्यमानाया वृत्तेरवच्छेदकतासंबन्धेन घटादिबुत्पत्तिसंभवः । *वस्तुतस्तु*—वृत्तिनिष्ठाया
आद्यक्षणसंबन्धरूपोत्पत्तेर्वृत्तिप्रतियोगिकसंयोगादिसंबन्धावच्छिन्नत्वासंभवात् 'संयोगादिने'त्यस्य स्वाश्रयसंयोगादिरूप-
परम्परासंबन्धेनेत्यर्थः । 'अवच्छेदकतासंबन्धेने'त्यस्यावच्छेद्यवृत्तेः संयोगादिसंबन्धेन संबद्धघटादीनां संयोगादिसंबन्धा-
वच्छिन्नावच्छेदकतासंभवात् तत्संबन्धेनेत्यर्थः । *स्वोत्पत्तिविशिष्टेति* ॥ उक्तसंबन्धेन स्वाश्रयानुयोगिकत्वसंबन्धे-
नेत्यादिः । एतदर्थमेव स्वीकारादित्यन्तोक्तिः । अनुव्यवसायद्वितीयक्षणेत्पन्नसुखादौ केवलकालिकसंबन्धेनोक्त-
संबन्धेनानुव्यवसायोत्पत्त्युपलक्षितकालिकसंबन्धेन वाऽनुव्यवसायवति कालिकसंबन्धेन व्यवसायाभावेन व्यभिचारः,
इत्युत्पत्तिविशिष्टेयुक्तम् । *यदर्थस्य=घटाद्यर्थस्य । *सोऽर्थः=घटादिरूपोऽर्थः । यथा घटादिरूपोऽर्थ इति शेषः ।
घटाद्याकारा चक्षुरादिद्वारा बहिर्निस्सृतान्तःकरणवृत्तिर्हि घटादौ चक्षुरादिसन्निकर्षेण तदुत्तरक्षण उत्पद्यमाना तदुत्तर-
क्षणरूपावान्तरकालावच्छिन्ने घटादिविषयरूपे काले संयोगसंबन्ध-कालिकसंबन्धाभ्यां संबध्यते ; वृत्तेरुपादानतया
स्वाभिन्नान्तःकरणसंयोगिन्युत्पत्तिक्षणेऽपि संयोगसंभवात्, ननु तदविषये घटादौ ; इन्द्रियसन्निकर्षरूपकारणाभावात्,
स्वतो नित्यस्यापि चिदात्मनोऽन्तःकरणावच्छिन्नस्योत्तरक्षणावच्छिन्नस्य वा जन्यत्वेन कालिकसंबन्धानुयोगित्वसंभवाच्च ।
अत एव यदा सुखाद्यपरोक्षम्, तदा सुखादीति व्याप्तिर्निर्वाहः । एवं च व्यवसायेऽनुव्यवसायस्य स्वोत्पत्तिक्षणावच्छेदेन
स्वाश्रयसमवायिसमवायवदनुयोगिकत्वसंबन्धेन स्वोत्पत्तिविशिष्टकालिकसंबन्धेन सत्त्वाद् अनुव्यवसायस्य च कालिक-
संबन्धेन सत्त्वाद् द्वितीयक्षणेत्पन्नसुखादौ चोभयोरप्युक्तसंबन्धेनासत्त्वाद् न व्यभिचारः । एतद्व्याप्यभ्युपगमेऽनि-
र्बचनीयरजतसिद्धिमाह—*अत एवेति* ॥ *ताम्=अनिर्बचनीयरजतसिद्धिम् । *रजतादौ=देशान्तरस्थरजतादौ ।
तदाकारेति ॥ रजताकारेत्यर्थः । *अविद्यावृत्तेरिति* ॥ शुक्त्याद्यवच्छिन्नविनिष्ठायाः पुरोवृत्तीदमाकारवृत्तितादात्म्या-
पन्नायाः शुक्तिवप्रकारकाविद्यावृत्तेरित्यर्थः । तत्संयोगस्य देशान्तरस्थरजतादावसंभवादिति भावः । एवं चोक्ता-
विद्यावृत्तेः क्वचिदपि संयोगसंभवात् तद्वटितसंबन्धेनोक्तव्याप्तेरनिर्वाहः ; पूर्वानुभूतप्रदेशान्तरस्थातीतरजतस्य तत्र भाने
कालिकसंबन्धेन तत्र तस्याभावेन व्यभिचारात् । नचाविद्यावृत्तेरपरोक्षत्वासंभवः ; दोषविशेषजन्यत्वेनेदमाकारवृत्ति-
तादात्म्यापन्नत्वेन, 'रजतं पश्यामी'त्यनुभवेन च तत्सत्त्वादिति पर्यवसितम् । *ननु* इन्द्रियसन्निकर्षरूपकारणबलादुत्पद्य-
मानायास्तदाकारवृत्तेस्तत्र संयोगादिसंबन्धेनोत्पत्तिसंभवः ; तद्विद्यापरिणामरजतसमकालोत्पन्नतदाकारतद्विद्यापरिणाम-
वृत्तौ तत्पूर्वमविद्यामानरजत इन्द्रियसन्निकर्षस्यासत्त्वेनान्तःकरणवृत्तिमात्रकरणत्वेन चाकारणत्वात्, कारणान्तरस्याप्य-
संभवात् तस्या एवासंभवात् कथं तदजते तस्याः संयोगादिसंबन्धेनोत्पत्तिसंभवः ? 'द्रव्य-गुणादिविषयेष्विति'त्युक्तेः, इत्यत
संज्ञा—*रजतादेरिति* ॥ *यत्किञ्चिज्ज्ञानीयेति* ॥ ईश्वरज्ञानसाधारणेत्यर्थः । तस्य सकलविषयकत्वेन भाविस्त्वजतविषय-

अद्वैतसिद्धिः

नभ्युपगमे 'इदं रजतमि'त्यपरोक्षज्ञानान्यथानुपपत्त्याऽनिर्वचनीयरजतसिद्धिर्न स्यात्, अर्थं विनाऽप्यपरोक्षत्वोपपत्तेरिति—चेत्, न; 'इदं रजतमहं जानामी'त्यनुसन्धीयमानं यद् ज्ञानविषयत्वम्, तस्याश्रयान्तरानुपपत्त्याऽनिर्वचनीयरजतसिद्धेर्वक्ष्यमाणत्वात् ॥

तरङ्गिणी

इति न तथा विरोधः । *ननु* यदाऽपरोक्षज्ञानम्, तदाऽर्थ इति व्याप्यनभ्युपगमे 'इदं रजतमि'त्यपरोक्षज्ञानान्यथानुपपत्त्याऽनिर्वचनीयरजतसिद्धिर्न स्यात्; अर्थं विनाऽप्यपरोक्षत्वोपपत्तेरिति—चेत्, *न* ; 'इदं रजतमहं जानामी'त्यनुसन्धीयमानं यद् ज्ञानविषयत्वम्, तस्याश्रयान्तरानुपपत्त्याऽनिर्वचनीयरजतसिद्धेर्वक्ष्यमाणत्वात् ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

ज्ञेयव्याप्यत्वम्, तद्धि यत्किञ्चित्स्वविषयव्याप्यत्वम् । व्याप्तिश्च कालिकी विवक्षिता । नंचातीत-तुच्छादिज्ञानादौ व्यभिचारः ; तत्राप्यतीतत्वासत्त्वरूपविषयसत्त्वसम्भवात् ॥ नच यावद्विषयव्याप्तिर्विवक्षिता, किन्तु यत्किञ्चिद्विषयव्याप्तिः । तथाच विशेषण-विशेष्यकालान्यतरसत्त्वमात्रेण व्यभिचारवारणसम्भवात् सत्तातृत्वं स्वज्ञातृव्याप्यत्वमेव । नचोभयत्राप्रयोजकत्वम्; निरुपाधिकसहचारभङ्गरूपतर्कस्य विद्यमानत्वात् । *वस्तुतस्तु—सत्तातृत्वं सज्ञेयत्वं च ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यत्वम् । तद्धि केनचिद् ज्ञेय-ज्ञातृविशिष्टतयाऽनुभूयमानत्वम् । तद्धि ज्ञानस्य स्वभाव एव ; 'अस्यात्र ज्ञानमि'ति व्यवहारात् । तथाच ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यत्वस्य

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सम्बन्धेनाविद्यावृत्त्युत्पत्तिसम्भव इति भावः । *इत्यनुसन्धीयमानम् = इदमवच्छिन्नचित्तादात्म्यविशिष्टरजत-निष्ठतया ज्ञायमानम् ॥

चिद्व्लेशीयटिप्पणी

कत्वात् । स्पष्टा चेयं रीतिः सामान्यलक्षणाग्रन्थे गादाध्यायम् । *अविद्यावृत्त्युत्पत्तिसंभव इति* ॥ तथाच तस्याः संयोगादिसंबन्धेन तद्वज्रतादाबुत्पत्तिसंभवात् तद्वटितोक्तव्याप्तिनिर्वाहः । इन्द्रियसन्निकर्षस्येव वृत्तिविषयताप्रयोजकस्या-विद्यारूपकारणस्यैव वृत्तिसंयोगादावपि प्रयोजकत्वादिति भावः । *मूले—अपरोक्षज्ञानान्यथानुपपत्त्या=रजता-परोक्षज्ञानस्य तत्कालीन-तद्देशीयरजतरूपव्यापकं विनाऽसंभवेन । *अर्थं विनाऽपि=तत्कालीन-तद्देशीयरजतरूपार्थं विनाऽपि । *अपरोक्षत्वोपपत्तेरिति* ॥ तत्कालीनरजतज्ञानस्यापरोक्षत्वस्वीकारेऽप्युक्तव्याप्तेरनभ्युपगतत्वेन भङ्गा-पत्तेरभावेनेत्यर्थः । *मूले—'इदं रजतं जानामी'त्यन्नेदं-रजतयोः पृथग् ज्ञानेऽन्वये 'इदं जानामि' 'रजतं च जानामी'त्यर्थे गुरुमतसिद्धानुभव-स्मरणात्मकज्ञानद्वयरूपभ्रमानुसन्धाने पर्यवसानात् तद्विषयिस्मरणरूपज्ञान-विषयत्वस्य पूर्वाभूतापणादित्यरजतेनोपपत्तिसंभवात् 'तदनुपपत्त्याऽनिर्वचनीयरजतसिद्धिरित्यसङ्गतम्, अतस्तादात्म्य-संबन्धेनेदंपदार्थपुरोवृत्तिविशिष्टरजतान्वितद्वितीयार्थविषयत्वस्य ज्ञानेऽन्वयो वाच्यः । एवमनुसन्धानं न स्मरणम्; 'ज्ञानाव्यवहितोत्तरक्षणिकत्वेन तत्संस्काराभावात्, किं त्वनुव्यवसायः, ज्ञानस्वप्रकाशत्वमते व्यवसायो वेत्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—'इत्यनुसन्धीयमानमिति* ॥ *इदमवच्छिन्नेति* ॥ पुरोवृत्त्यवच्छिन्नेत्यर्थः । *चिदिति* ॥ घटादि-पदानां सिद्धान्ते घटाद्यवच्छिन्नचित्परत्वादिति भावः । *तादात्म्यविशिष्टेति* ॥ तादात्म्येनोक्तविशिष्टेति समुदायार्थः । *रजतनिष्ठतया = आपेयतासंबन्धेन रजतविशिष्टतया । *ज्ञायमानम् = अनुव्यवसायस्य स्वप्रकाश-व्यवसायस्य बोधभ्रमसमानकालीनज्ञानस्य विषयः । *मूले—*ज्ञानविषयत्वम्='इदं रजतमि'ति भ्रमविषय-त्वम् । *तस्य=पुरोवृत्तितादात्म्यापन्नरजतनिष्ठतया ज्ञायमानस्योक्तभ्रमविषयत्वस्य । *आश्रयान्तरानुपपत्त्या=कल्प-पुरोवृत्तितादात्म्यापन्नानिर्वचनीयरजतान्यपूर्वाभूतदृष्टादित्यरजतस्याश्रयत्वासंभवेन ।, *अनिर्वचनीयेति* ॥ पुरो-वृत्तितादात्म्यापन्नेत्यादिः ॥

अद्वैतसिद्धिः

अत एव परोक्षभ्रमेऽप्यनिर्वचनीयार्थसिद्धिः । जन्यापरोक्षत्वेन वाऽर्थव्याप्यता ; आर्षज्ञानस्या-
परोक्षत्वानभ्युपगमात् । तथाच नानिर्वचनीयरजतसिद्धयनुपपत्तिः । एवं सज्ञातृकत्वमपि किं
ज्ञातृजन्यत्वम् ? ज्ञातृव्याप्यत्वम् ? ज्ञातृसमवेतत्वं वा ? आद्य ईश्वरज्ञाने व्यभिचारः ; ज्ञान-

तरङ्गिणी

अत एव परोक्षभ्रमेऽप्यनिर्वचनीयार्थसिद्धिः । जन्यापरोक्षत्वेन वाऽर्थव्याप्यता ; आर्षज्ञानस्यापरोक्षतानभ्युप-
गमात् । तथाच नानिर्वचनीयरजतसिद्धयनुपपत्तिः । एवं सज्ञातृकत्वमपि किं ज्ञातृजन्यत्वं वा ? ज्ञातृव्याप्यत्वं
वा ? ज्ञातृसमवेतत्वं वा ? आद्य ईश्वरज्ञाने व्यभिचारः ; ज्ञाननित्यत्वस्य साधयिष्यमाणत्वाच्च । द्वितीयेऽप्य-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ज्ञानस्वभावत्वे मौक्षावस्थायां तदभावे ज्ञानत्वाभाव इति साधूक्तम्—*ज्ञातृ-ज्ञेयविहीनं ज्ञानं न सिद्धयतीति*॥

गौडभक्षानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तथाच यादृशं रजतं भ्रमेण विषयीक्रियते, तादृशमेव तत् सिद्धयति ; ज्ञानस्य स्वविषयशूर-
त्वात्, व्यवहारकाल एव तद्वाधाद् व्यावहारिकत्वं परं तस्य न स्वीक्रियते, किन्तु प्रातीतिकत्वम् ।
तादृशस्य तस्य भ्रमेणासिद्धौ घटादेरपि रूपादिमतः सिद्धिर्न स्यात् ; तज्ज्ञानस्याप्यद्वैतश्रुत्यादिना बाधात् ।
यद्वा—*इत्यनुसन्धीयमानम् = इदंचित्तादात्म्यरूपविषयतावच्छिन्नं यद् रजतचित्तादात्म्यरूपविषयत्वम्, तदा-
श्रयत्वेन ज्ञायमानम् । तथाच देशान्तरस्थस्य रजतादेर्भ्रमे भाने तदीयचित्तादात्म्यस्येदंचित्तादात्म्यावच्छिन्न-
त्वासम्भवेन श्रुत्याद्यवच्छिन्नचित्ति रजताद्युत्पत्तिः स्वीक्रियत इति भावः । अपरोक्षज्ञानस्यार्थव्याप्तता
नानिर्वचनीयरजताद्युत्पत्तिसाधिका ; परोक्षभ्रमे तदभावात्, अतोऽस्मदुक्तयुक्तिरेव भ्रममात्रे तत्साधिकेत्या-
शयेनाह—*अत एवेत्यादि*॥ भवदुक्तयुक्तिर्जन्यापरोक्षज्ञानान्तर्भावेणैव व्याप्तिसाधिका । सा च नास्मदनिष्ठा ;
वृत्त्यवच्छिन्नचिद्रूपस्य जन्यत्वेनार्थव्याप्यताया उक्तरीत्या मयाऽपि स्वीकारात्, तावताऽप्यपरोक्षज्ञानत्वोपलक्षितस्य
नोक्तव्याप्यतासिद्धिरित्याशयेनाह—*जन्येति*॥ ईश्वरज्ञानं तु यद् अपरोक्षं विद्यमानमात्रविषयकम्, तद् उक्त-
सम्बन्धेनार्थव्याप्यमेव । *यत्तु* भाविषयकमनुमितिरूपमतीतविषयकं वा स्मृतिरूपं च विवरणोक्तम्, तस्यार्था-
व्याप्यत्वेऽपि नोक्तव्याप्तिहानिरिति भावः । *ननु* तथापि योगजधर्मजन्यज्ञानस्यार्थाव्याप्यत्वाद्
नोक्तव्याप्तिः, तत्राह—*आर्षज्ञानस्येति*॥ योगजधर्मजन्यज्ञानस्येत्यर्थः । *अनभ्युपगमादिति*॥
अनावृत्तसाक्षितादात्म्यविशिष्टविषयकत्वं ज्ञानस्यापरोक्षत्वम्, आर्षज्ञानस्यानावृत्तत्वसम्पादकत्वेऽपि तद्विषयेऽ-
तीतानागते तत्काले साक्षितादात्म्याभावात् तदंशे तस्य नापरोक्षता, विद्यमानविषयांशे त्वपरोक्षं तद् ज्ञानं
तादृशार्थव्याप्यमेवेति भावः । *सिद्धयनुपपत्तिः=उक्तव्याप्या या सिद्धिः, तदनुपपत्तिः । *ज्ञातृव्याप्यत्वम्=
यद्यद् ज्ञानम्, तत्र समवेतत्वसम्बन्धेन ज्ञातेति व्याप्तिः । *ईश्वरज्ञान इति*॥ तस्य नित्यतावादिमतेनेदम् ।
वाचस्पतिमते सिद्धान्तेऽपि मायावृत्तिरूपेश्वरज्ञानाभावात् तन्मतेनापीदम् । नच—तन्मतेऽपि विषयावच्छिन्न-
चिद्रूपेण ज्ञातृजन्यतेति—वाच्यम् ; अविद्याद्यनादिविषयस्यानादित्वेन जन्यत्वाभावेन तदवच्छिन्नचित्तो

बिड्डलेशीयटिप्पणी

एवं मूलोकामनिर्वचनीयरजतसिद्धि स्फुटयति—*तथाचेति*॥ *यादृशम्=पुरोवृत्तिशुक्लितादात्म्यापन्नम् ।
*भ्रमेण=‘इदं रजतमि’ति भ्रमेण । *विषयीक्रियते*॥ ‘इदं रजतं जानामी’त्यनुभवबलादिति शेषः । उक्तभ्रमविषयता-
श्रयत्वेन भ्रमप्रत्यक्षेण गृह्यत इति समुदायार्थः । *तादृशम्=पुरोवृत्तिशुक्लितादात्म्यापन्नमेव । *ननु*—अबाधित-
प्रमानुभव एव विषयसाधकः, ननु बाधितो भ्रम इत्यत—ज्ञानस्येति ॥

एतावत्येव मातृका

अद्वैतसिद्धिः

नित्यत्वस्य साधयिष्यमाणत्वाच्च । द्वितीयेऽप्यप्रयोजकता । न तृतीयः ; ज्ञात्रजन्यत्ववद् ज्ञात्र-समवेतत्वस्यापि संभवात्, ज्ञानस्य गुणत्व-क्रियात्वयोरनभ्युपगमेन द्रव्याश्रयत्वानुमानायोगात्, कदाचिद् ज्ञातृ-ज्ञेयसंबन्धेनैवानुभवस्य विवरणवाक्यस्य चोपपत्तेः । 'अस्ति ब्रह्मे'ति च लकारो न ब्रह्मसत्तां प्रति ब्रह्मणः कर्तृत्वमाह ; नित्यत्वेन तदसंभवात्, किंतु साधुत्वार्थ इति द्रष्टव्यम् ॥

तरङ्गिणी

प्रयोजकता ; न तृतीयः ; ज्ञात्रजन्यत्ववद् ज्ञात्रसमवेतत्वस्यापि संभवात्, ज्ञानस्य गुणत्व-क्रियात्वयोरनभ्युपगमेन द्रव्याश्रयत्वानुमानायोगात् । 'अस्ति ब्रह्मे'ति च लकारो न ब्रह्मसत्तां प्रति ब्रह्मणः कर्तृत्वमाह ; नित्यत्वेन तदसंभवात्, किंतु साधुत्वार्थः—इति, *अत्र ब्रूमः* ; व्यक्तिं विनाऽपि जातेः प्रलये सत्त्वेऽपि व्यक्त्युपरक्त-बुद्धिविषयत्वं तदाऽप्यक्षतमेव ; ईश्वरादिज्ञानस्यैव तदा तादृशत्वात् । सशेयत्वमपि न ज्ञेयजन्यत्व-व्याप्य-त्वादि, किंतु ज्ञेयोपरक्तबुद्धिविषयत्वादिकम्, ज्ञेयानुपरक्तापरोक्षाविषयत्वं वा, इति न कोऽपि दोषः ; अन्यथाऽभाव-सादृश्यादेरपि सप्रतियोगिकत्व-सम्बन्धिकत्वानुपपत्तिः । किंचैवमैक्यस्यापि जीवप्रतियोगिकत्वं न स्यात् ; तद्धि जीवजन्यत्वं वा ? जीवव्याप्यत्वं वा ? नाद्यः ; ऐक्यस्य ब्रह्ममात्रत्वेन जीवाजन्यत्वात्, न द्वितीयः ; यदैक्यम्, तदा जीव इति कालिकव्याप्तेः सर्वमुक्तौ व्यभिचारात् । यन्नैक्यम्, तत्र जीव इति दैशिकव्याप्तेर्जीव एव व्यभिचारात् । तथाच ब्रह्मणि विद्यमानमैक्यं न जीवप्रतियोगिकम्, इति साधु समर्थितो जीवब्रह्माद्वैतवादः !!! एवं सज्ञातृत्वमपि ज्ञातृपरक्तबुद्धिविषयत्वं वा, ज्ञात्रनुपरक्तापरोक्षाविषयत्वं वा, इति न कश्चिद् दोषः । नचा'स्ति ब्रह्मे'त्यत्र लकारस्य साधुत्वार्थकत्वम् ; योग-क्षेमसाधारणक्रियासिद्धिं प्रति स्वातन्त्र्य-रूपकर्तृत्वस्य तत्रापि सत्त्वेनार्थसाधुत्वसम्भवे शब्दसाधुत्वस्यानादरणीयत्वात् । तस्मात् साधूक्तम्—“ज्ञानस्य ज्ञातृ-ज्ञेयनिरूप्यस्वभावत्वादि”ति ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

यत्नेन—‘अस्ति ब्रह्मे’त्यादौ साधुत्वार्थो लकार इति—*प्रत्युक्तम्* ; संसायाः कर्तृनिरूप्यत्व-संभवात् ॥ यत्तु ज्ञानस्य सज्ञेयत्वं नाम ज्ञेयानुपरक्तबुद्ध्यविषयत्वम्, सज्ञातृत्वं च ज्ञात्रनुपरक्तबुद्ध्यविषय-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

जन्यत्वाभावात् । *ज्ञाननित्यत्वस्येति* ॥ ज्ञानत्वोपलक्षितस्य नित्यत्वस्येत्यर्थः । ज्ञानत्वविशिष्टस्य तु ज्ञातृ-जन्यत्वमिष्टमेव ; विवरणमत ईशस्य मायावृत्त्यवच्छिन्नचिद्रूपज्ञानस्य तत्संभवात् । द्वितीयेऽपीत्यादिकं ज्ञानत्वोप-लक्षिताभिप्रायकम् । *ब्रह्मसत्ताम्=ब्रह्मणः सत्ताम् । *नित्यत्वेन=ब्रह्मसत्ताया अनादित्वेन । *साधुत्वार्थ इति* ॥ यथा मणिकारादिमते 'चैतनो जानाती'त्यादौ ज्ञानकर्तृत्वादेरननुभवात्, ज्ञानाश्रयत्वादिलक्षणायां गौरवाच्चावच्छेदकतासम्बन्धेन ज्ञानप्रकारकधीस्वीकाराद् आख्यातं न कर्तृत्वमाह, किंतु साधुत्वमात्रार्थम् ; तथा प्रकृते ब्रह्मसत्ताया अनादित्वेन तत्कर्तृत्वबोधसम्भवात्, 'घटोऽस्ती'त्यादावपि क्रियाऽभावेन कारकान्वय-बोधासम्भवाद् आश्रयत्वस्यैवाख्यातेन बोधाच्च ब्रह्मास्तिपदाम्यामखण्डब्रह्मबोधस्वीकारेणाख्यातं साधुत्वमात्रार्थम् ; कल्पितभेदेन ब्रह्मणः स्वात्मकसत्ताश्रयत्वसम्भवेऽपि निर्धर्मितावच्छेदककशाब्दबुद्ध्यसम्भवेनाश्रयत्वस्याप्या-ख्यातेनाबोधात् । ब्रह्मपदस्योक्तुष्टार्थकत्वे तु तत्राश्रयत्वप्रकारकधीरिष्टैव । *ननु*—यथाऽभानापादका-ज्ञानविरोधिचिद् भानम्, अनानन्दापादकाज्ञानविरोधिचिद् आनन्दः ; तथाऽसत्त्वापादकाज्ञानविरोधिचित् सत्ता । तथाच वैयाकरणमते धात्वर्थमुख्यविशेष्यकशाब्दधीस्वीकारात् सत्तामुख्यविशेष्यकब्रह्मकर्तृकत्व-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्च वैयाकरणरीत्या धात्वर्थविशेष्यकबोधस्वीकारात् सत्तामुख्यविशेष्यकब्रह्मकर्तृकत्व-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रकारकबोधः प्रकृते स्यात्, ब्रह्मनिष्ठोक्तसत्तायाश्च यद्यप्यनादित्वम्, विदंशे तादृशाशानास्वीकारात् ; तथापि तस्याः क्षेमसाधारणसाध्यत्वस्याखण्डधर्मरूपप्रयुक्तत्वस्य सम्भवात्, तस्य च ब्रह्मरूपकर्तृनिरूपितत्वसम्भवादिति—चेत्, *न* ; क्रियात्वाभावेन कारकान्वयासम्भवस्योक्तत्वात् । सिद्धकर्तृकत्वं हि यत्र नियमेन सम्भवति, तत्रैव धात्वर्थस्य क्रियारूपत्वं वैयाकरणैः, धात्वर्थविशिष्टाख्यातार्थस्य मीमांसकैश्च स्वीक्रियते । तच्च ‘गच्छती’त्यादौ, नञसिद्धकर्तारमादाय तत्प्रयोगः सम्भवति । भवत्यस्यादौ च न तन्नियमः ; ‘आकाशमस्ती’तिवदुत्पद्यमानमस्तीत्यादिप्रयोगात् । *तदुक्तं भट्टवार्तिके*—

‘सिद्धकर्तृक्रियायोगादाख्यातप्रत्यये सति । सामानाधिकरण्येन करोत्यर्थोऽवगम्यते ॥’ इति ।

सिद्धकर्तृयोगस्यावश्यकत्वे हेतुः—*सामानाधिकरण्येनेति* ॥ सिद्धकर्तृनिष्ठस्यैव कर्तृत्वस्य भावनायां सामानाधिकरण्यसम्भवेनेत्यर्थः ; स्वयमसिद्धस्य कर्तृत्वासम्भवात् । ‘अस्तीत्या’दौ भावनाप्रत्ययाभावः सर्वेषामपि तुल्यः, इत्यसिद्धनिष्ठस्य कर्तृत्वस्य भावनायां सामानाधिकरण्यासम्भवेन क्रियाया अप्रत्यये सर्वेषां मते कर्तृकारकाप्रत्ययोऽपि तुल्य इत्यर्थः । नच—‘भूतले घटोऽस्ती’त्यादौ भावनां विनाऽप्याधारकारकस्यैव कर्तुः प्रत्ययोऽस्तु, इति—वाच्यम् ; क्रियाया एव कारकान्वयित्वेन तदभावे सप्तम्याः सम्बन्धमात्रबोधकत्वात् । *अथ*—‘घटो भवती’त्यादौ घटं भावयतीत्यर्थे भवनेनाक्षिप्तभावनाया आख्यातेन बोधाद् भूधातुनैव कपालभवनस्य करणत्वेन कपालावयवभवेनस्येतिकर्तृव्यतात्वेन लक्षणया बोधनाद् अंशत्रयविशिष्टभावनावीः । तथाच भावनाप्रत्ययेनाध्याहृतचैत्रादिपदात् कर्तृप्रत्ययसम्भवः । *उक्तश्चायमपि पक्षो भट्टवार्तिके*—‘अस्यादावपि कर्तृशे भाव्येऽस्त्येव हि भावने’ति, इति—*चेत्*, आस्तामेवम्, सत्तारूपक्रियायाः कर्तृत्वानन्वये प्रकृतार्थे हानिस्तु नैवास्ति, इति सिद्ध उक्तसत्ता ब्रह्माश्रितेति बोधः । *किंच* प्राचीनसिद्धान्ते नोक्तरूपा सत्ता, किन्तु शुद्धचिदेव । यथाह्येकस्या एव चितः कल्पितभेदेनांशत्रयम्—सत्ता, स्फुरणम्, आनन्दश्च । *तदुक्तं बृहैः*—

‘अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंशपञ्चकम् । आद्यं त्रयं ब्रह्मरूपं जगद्रूपं ततो द्वयम् ॥’ इति ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

प्रकारकबोधः प्रकृते स्यात्, ब्रह्मनिष्ठोक्तसत्तायाश्च यद्यप्यनादित्वम् ; तथापि क्षेमसाधारणसाध्यत्वस्याखण्डधर्मरूपप्रयुक्तत्वस्य संभवात्, तस्य च ब्रह्मरूपकर्तृनिरूपितत्वसंभवात् ।

यत्तु—क्रियाभावे न कारकान्वयसंभवः, सिद्धकर्तृकत्वं हि यत्र नियमेन संभवति, तत्रैव धात्वर्थस्य क्रियारूपत्वं वैयाकरणैः, धात्वर्थविशिष्टाख्यातार्थस्य मीमांसकैश्च स्वीक्रियते ; तच्च ‘गच्छती’त्यादौ, यत्र नासिद्धं कर्तारमादाय तत्प्रयोगः संभवति । नचास्त्यादौ सिद्धकर्तृकत्वनियमोऽस्ति—इति, *तच्च* ; वैयाकरणैरस्त्यर्थस्य क्रियात्वव्यवस्थापनात्(१) । तथाहि—धातृपास्तव्यापाराश्रयो हि कर्ता, ‘अस्ति’ इत्यादौ तादृशव्यापाराभावात् कथमुपपत्तिरित्याशङ्क्य,

“अस्त्यादावपि धर्म्यंशे भाव्येऽस्त्येव हि भावना । अन्यत्र शेषभावास्तु सा तथा न प्रकाशते ॥”

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) सौगन्ध्यकारा हि मीमांसकदृष्ट्याऽद्वैतिनां ‘चिदेव सत्ते’ति सिद्धान्तदृष्ट्या च यद्यपि ‘ब्रह्मास्ती’त्यादिप्रयोग उपपन्नः ; तथापि वैयाकरणदृष्ट्या तदुपपत्तिर्न सम्भवतीति वदन्ति । अस्त्यर्थस्य क्रियात्वं वैयाकरणाभिमतं न वयमपि वारयामः, ब्रह्मरूपायास्तु सत्ताया असधात्वर्थत्वानङ्गीकारः ; असत्त्वापादकादीनाविषयत्वस्यैवासधात्वर्थत्वात् । सूचितं चैतद् लघुचन्द्रिकायाम्—‘तत्र सत्तांशस्य व्यवहारे’ इत्यादिना । वस्तुतस्तु—नासधातुप्रयोगस्थले भावनाप्रतीतिः ; भावनायाः कर्तृत्वव्यवस्थापनायाः सकर्मकत्वेनासधात्वर्थत्वाभावात्, अन्यथा किं करोति ? इति प्रश्नेऽस्तीति समाधानापत्तेः । इद्यपि सत्तु

न्यायामृतम्

किंचात्मा ज्ञानं चेत्, प्रमा ? भ्रमो वा ? नाद्यः ; तद्वैद्यस्याविद्यादेस्तात्त्विकत्वापातात्, नान्त्यः ; दोषाजन्यत्वात् । *ननु*—अन्तःकरणवृत्तिप्रतिबिम्बितस्स प्रमा, अविद्यावृत्तिप्रतिबिम्बितस्तु भ्रम इति—चेत्, *न* ; स्वभावप्रज्ञं प्रत्यस्यानुत्तरत्वात्, स्वभावतो रूपद्वयहीनश्चेत्, स्वभावतो अद्वैतसिद्धिः

ननु—प्रमा-भ्रमभिन्नं न ज्ञानम्, नचात्मस्वरूपं ज्ञानं प्रमा ; तद्विषयस्याविद्यादेस्तात्त्विकत्वा-
तरङ्गिणी

ज्ञान-विशेषाभ्यां वहिर्भूतत्वादपि नात्मा ज्ञानमित्याह—*किंचात्मेति* ॥ *तद्वैद्यस्येति* ॥ प्रमायाः सदर्थकत्वनियमादित्यर्थः ॥ *दोषाजन्यत्वादिति* ॥ रूपप्रागभावकाले पृथिवीत्वलिङ्गकरूपानु-
मितिरयथार्थपरामर्शरूपदोषाजन्यापि पक्षतावच्छेदकावच्छेदेन साध्याभाववति लिङ्गज्ञानरूपदोषजन्यैव ।
विसंवादिशुक्वाक्यजन्यज्ञानमयथार्थवक्तृवाक्यार्थज्ञानरूपदोषाजन्यमप्ययथार्थयोग्यताज्ञानरूपदोषजन्यम्, इति
न भ्रमस्य दोषजन्यत्वव्यभिचार इत्यर्थः ॥ *स्वभावतो रूपद्वयहीनश्चेदिति* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

त्वम्—इति, *तन्न* ; ज्ञानपदजन्यबोधस्य ज्ञाननुपरक्तबुद्ध्यविषयत्व-ज्ञेयानुपरक्तबुद्ध्यविषयत्वयोर-
भावेऽपि न सज्ञेयत्वानापत्तेरिति । *किञ्चात्मा ज्ञानं चेदिति* ॥

गौडब्रह्मामन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्र सत्तांशस्य व्यवहारेऽसत्त्वापादकाज्ञानं प्रतिबन्धकम्, स्फुरणांशस्याभानापादकमज्ञानम्,
आनन्दांशस्यानानन्दापादकाज्ञानम्, सत्तांश एव ज्ञानांशः, तस्य त्रितयस्याखण्डस्यैव 'अस्ति-स्फुरत्या-
नन्दतिवाच्यत्वेन 'घटोऽस्ती'त्यादौ शुद्धचित्प्रकारको बोधः । 'घटं जानामी'त्यादौ च ज्ञाने घटादेर्नान्तर-
बोधः ; निर्धर्मितावच्छेदकबोधासम्भवात्, किन्तु 'विशेष्ये विशेषणम्, तत्रापि विशेषणान्तरमि'ति
न्यायेन घटज्ञानप्रकारकधीः । 'घटस्य ज्ञानमि'त्यादौ तु ज्ञानपदं षष्ठ्या ज्ञानीयविषयितालक्षकत्वे
तात्पर्यग्राहकम्, नतु ज्ञानांशबोधकम् ; निर्धर्मितावच्छेदकबोधासम्भवात् । एवञ्च 'ब्रह्मास्ती'त्यादौ ब्रह्मणि
सत्ताश्रयत्वबोधे निर्धर्मितावच्छेदकबोधापत्त्या, वैयाकरणरीत्या सत्तायां ब्रह्माश्रयकत्वबोधेऽपि तदापत्त्या,
सत्तायां ब्रह्मकर्तृकत्वबोधे वाधस्याप्यापत्त्या, "सत्यं ज्ञानमि"त्यादिवाक्यवदखण्डार्थकत्वात्—'एको द्वावि'त्यादौ
सर्वमतेष्विव प्रत्ययः साधुत्वार्थ इति भावः ॥

*प्रमा=लिकालाबाध्यविषयकत्वघटितप्रमात्वाश्रयः । *दोषेति* । सिद्धान्ते प्रमात्वस्य स्वतस्त्व-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

इत्युक्तम् । *अयमर्थः*—अस्त्यादौ='असंभुवी'त्यादौ, *धर्म्यंशे=धर्मिभागे, *भाव्ये=भाव्यत्वेन विवक्षिते
*अस्त्येव=प्रतीयत एव । स ततो गतो न वेति प्रश्ने 'महता यत्नेन तिष्ठती'ति प्रयोगे
सत्तारूपफलानुकूला भावना प्रतीयत एव, उत्पत्त्यादिबोधने तु सुतराम् ; "रोहितो लोहितादासीत्
सिन्धुस्तस्य सुतोऽभवद्"त्यादिदर्शनात् । किञ्चात्र भावनाविरहे लडादिव्यावस्था न स्यात् ; तस्या
एव वर्तमानत्वादिविवक्षायां तद्विधानात् ॥

नन्वेवम्—'अस्ती'त्यत्र स्पष्टं कुतो न बुध्यत इति ? अत आह—*अन्यत्रेति* ॥ अशेष-
भावनायाः फलसमानाधिकरणत्वाद् भावनायाः फलसामानाधिकरण्यं तत्स्पष्टत्वे दोष इति भावः ।
नन्वेवम्—किं करोति ? इति प्रश्ने 'पचती'त्युत्तरस्थानेऽस्तीत्युत्तरमपि स्यादिति—चेत्, *इष्टावृत्तिः* ;
आसन्नविनाशकं कश्चिदुद्दिश्य 'किं करोती'ति प्रश्नेऽस्ती'त्युत्तरस्य सर्वसंमतत्वात्, इतरत्र तु सुस्थतया
निश्चिते किं करोति ? इति प्रश्नः पच्यादिविशेषणोचर पच्येव धारणादस्तीति नोत्तरमिति । *ननु*—

अद्वैतसिद्धिः

पातात्, नचाप्रमा ; दोषजन्यत्वापातादिति—चेत्, *न* ; तार्किकसिद्धेश्वरज्ञानवद् घटादिनिर्विकल्प-
कवच्च स्वभावत उभयवैलक्षण्येनाप्युपपत्तेः, तत्रापीश्वरज्ञानस्य प्रमात्वे गुणजन्यत्वस्य, भ्रमत्वे दोषजन्यत्वस्य
तरङ्गिणी

अत्र वदन्ति—(सि०) तार्किकेश्वरज्ञानवद् घटादिनिर्विकल्पकवच्च स्वभावत उभयवैलक्षण्येनाप्युपपत्तिः ;
तत्रापीश्वरज्ञानस्य प्रमात्वे गुणजन्यत्वस्य, भ्रमत्वे दोषजन्यत्वस्य चापत्तेः, निष्प्रकारके च निर्विकल्पके तद्वति
तत्प्रकारकत्वस्य, तदभाववति तत्प्रकारकत्वस्य चानुपपत्तेः, जन्यसविकल्पकत्वेन भ्रम-प्रमाऽन्यतरत्वनियमे
चास्माकं क्षत्यभावात्, विलक्षणवृत्तिद्वयोपरागेण स्वभावतो भ्रम-प्रमाविलक्षणस्याप्यात्मज्ञानस्य तदुभयरूपेण
व्यवहारोपपत्तेः—इति, *अत्र ब्रूमः* ; न तावत् तार्किकमते गुणजन्यतानवच्छेदकमपि प्रमात्वं गुणजन्य-
न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ननु तार्किकसिद्धेश्वरज्ञानवद् घटादिनिर्विकल्पकवच्च स्वभावत उभयवैलक्षण्येनाप्युपपत्तिः,
तत्रापीश्वरज्ञानस्य प्रमात्वे गुणजन्यत्वस्य, भ्रमत्वे दोषजन्यत्वस्य चापत्तेः । निष्प्रकारके च निर्विकल्पके
तद्वति तत्प्रकारकत्वस्य तदभाववति तत्प्रकारकत्वस्य चानुपपत्तेः, जन्यसविकल्पकत्वेन भ्रम-प्रमान्य-
तरत्वनियमे चास्माकं क्षत्यभावात्, विलक्षणवृत्तिद्वयोपरागेण च स्वभावतो भ्रम-प्रमाविलक्षण-
स्याप्यात्मज्ञानस्य तदुभयरूपेण व्यवहारोपपत्तेरिति—चेत्, *नैवम्* ; दृष्टान्त-दार्ष्टान्तिकयोर्मह-
गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्वीकारेण गुणजन्यतानवच्छेदकत्वेन प्रमाया गुणजन्यत्वं नापादितम्, भ्रमस्य तु दोषजन्यत्वं सिद्धान्ते
स्वीक्रियते । ज्ञानसामान्यसामग्र्या प्रमात्वविशिष्टमेव स्वकार्यतावच्छेदकावच्छिन्नं जन्यत इत्युत्सर्गः,
दोषसहकृतया तु तया भ्रमत्वविशिष्टमित्यपवाद इति हि सिद्धान्तः । *स्वभावतः=वृत्त्यनुपरक्तत्व-
भावेन । *उभयवैलक्षण्येनेति* ॥ प्रमात्व-भ्रमत्वशून्यत्वेनेत्यर्थः । ‘वैलक्षण्येनापी’त्यपिशब्देनेदं सूचितम् ।
घटाद्याकारवृत्ताविव घटाद्यवच्छिन्नचिति व्यावहारिकप्रमात्वं सम्भवति, गुणजन्यता तु सिद्धान्ते नास्त्येव,
तेनाविद्याद्यवच्छिन्नचिद्रूपेण चितोऽनादित्वेऽपि न क्षतिः । *षस्तुतस्तु—अविद्यादेरज्ञातत्वाभावेनैव
तदवच्छिन्ना चिद् न प्रमा । ब्रह्मसाक्षात्कारोत्तरं तत्र भ्रमत्वसिद्धावपि न क्षतिः ; अविद्या-काम-
कर्मरूपदोषजन्यत्वस्य क्षेमसाधारणस्य सम्भवात् । शुक्तिरूप्याद्यवच्छिन्नचिद्रूपेण तु चिद् आगन्तुकदोष-
जन्येति । *ननु*—तार्किकमत ईशज्ञानं प्रमेव, यदि हि प्रमात्वं सर्वप्रमासाधारणं गुणजन्यतावच्छेदकं
तार्किकमते स्यात्, तदा तस्य नित्यसाधारणतावारणाय जन्यत्वघटितत्वमुच्येत ; तत्तु न सम्भवति ;
प्रमामात्रे गुणस्यानुगतस्य कारणत्वासम्भवात् । उक्तञ्च मणौ—‘प्रमामात्रे नानुगतो गुणः, किन्तु तत्तत्प्रमायां
भूयोऽवयवेन्द्रियसन्निकर्ष-यथार्थलिङ्ग-सादृश्य-वाक्यार्थज्ञानानां यथायथं गुणत्वमिति, तत्राह—*तत्रापीति* ॥
तार्किकमतेऽपीत्यर्थः । यथा मन्मत आत्मरूपज्ञानस्य प्रमात्वादस्वीकारे दूषणमुक्तम्, तथा तन्मत ईशज्ञानस्य
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

भाषिनायाः फलनियतत्वात्, फलाश्रयस्य कर्मत्वात्, सर्वेषां कर्मवाचकत्वे सकर्मकतापत्तिरित्यत आह—
“फल-व्यापारयोरेकनिष्ठतायामकर्मकः । धातुस्तयोर्धर्मिभेदे सकर्मक उदाहृतः ॥”—इति ॥

*एकनिष्ठतायाम्=एकमात्रनिष्ठतायाम् ; मित्राधिकरणावृत्तितायामिति यावत् । तेन गम्यादौ फलस्य
कर्तृनिष्ठत्वेऽपि नातिव्याप्तिः । “अकर्मको यथा श्वादिः” । *तयोः फल-व्यापारयोः, आश्रयभेदे सकर्मक
इत्यर्थः ॥

किञ्च प्रमा-भ्रमभिन्नं न ज्ञानम् । नचात्मरूपं ज्ञानं प्रमा ; तद्विषयस्याविद्यादेस्तात्त्विकत्वापातात् ।
नचाप्रमा ; दोषजन्यत्वापातात्, उभयविलक्षणञ्चेत्, ज्ञानमेव न स्यात् । नच—तार्किकेश्वरज्ञानवद्
निर्विकल्पकवच्च स्वभावाद् उभयवैलक्षण्यमिति—वाच्यम् ; तार्किकेश्वरज्ञानस्य हि यथा प्रमात्वस्य

तरङ्गिणी

त्वप्रयुक्तम्, येनेश्वरज्ञाने प्रमात्वप्रयोजकस्य गुणजन्यत्वस्याभावात् प्रमात्वं न स्यात्, किन्तु तत्प्रमात्वमेव । अत एव—“प्रमामात्रे नानुगतो गुणः” इति मणिकृतोक्तम् । तथाच गुणाजन्यमपीश्वरज्ञानं दोषाजन्यत्वात् प्रमेव, इति न तस्योभयवहिर्भावः । अत एव संवादिशुक्वाक्यजन्यज्ञाने भगवद्यथार्थवाक्यार्थज्ञानस्य गुणत्वमुक्तं नैयायिकैः । अत एव च नित्यसाक्षात्कारिप्रमाया आश्रयत्वेनेश्वरः प्रत्यक्षप्रमाणमित्युक्तमुदयनाचार्यैः । अत एवेश्वरप्रमाया अनुगतत्वात् तद्विषयत्वरूपं प्रमेयत्वमनुगतमित्याहुर्मणिकृतः । तद्वति तत्प्रकारकज्ञानत्वेऽपि “*ननु* नेदं प्रामाण्यम् ; स्मृत्यामतिव्याप्तेः, निर्विकल्पकाव्याप्तेः, इत्याशङ्क्य, निष्कम्पप्रवृत्त्यौपयिकमिदं पारिभाषिकं प्रामाण्यम्, नतु मुख्यमिति समाहितं तार्किकैः । अतो निर्विकल्पकमपि यथार्थानुभवत्वादिमुख्यप्रमात्वलक्षणयोगात् प्रमेव, इति न तस्याप्युभयवहिर्भावः । तस्मादीश्वरज्ञानवद् निर्विकल्पकवद् आत्मरूपज्ञानमप्युभयवहिर्भूतमेवेत्युक्तिरेव प्रमाणवहिर्भूता, इति साधूक्तम्—“स्वभावतो रूपद्वयहीनश्चेत्, स्वभावतो ज्ञानमेव न स्यादि”ति ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

द्वैषम्यात् । तथाहि—तार्किकमते प्रामाण्यस्य परतस्त्वेन प्रमाया गुणजन्यत्वनियमात्, ईश्वरज्ञानस्य गुणाजन्यत्वेन प्रमात्वासम्भवेऽप्यावधोर्मते प्रामाण्यस्य स्वतस्त्वेनात्मरूपज्ञानस्य गुणाजन्यत्वेऽपि प्रमात्वोपपत्तेः, निर्विकल्पकस्य च स्वरूपेणानङ्गीकारात् । किञ्च प्रमामात्रेऽनुगतकारणाभावेन प्रमात्वस्य न्यायमतेऽपि कार्यतानवच्छेदकत्वेन गुणजन्यत्वविरहेण प्रमात्वविरहस्य वक्तुमशक्यत्वात् । विशेष्यावृत्त्यप्रकारकत्व-भ्रमभिन्नज्ञानत्वादिरूपप्रमात्वस्येश्वर-निर्विकल्पकज्ञानयोः सम्भवाच्च । *अत एवोक्तमुदयनेन*—“प्रमाश्रयत्वेनेश्वरः प्रमाणमि”ति ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तत्स्वीकारे गुणजन्यत्वाद्यापत्तिरित्यर्थः । यद्यपीह प्रत्यक्षानुमित्यादिसाधारणं घटप्रमात्वं नानुगतगुणजन्यतावच्छेदकम् ; तथापि घटीयप्रत्यक्षप्रमात्वं भूयोऽवयवेन्द्रियसन्निकर्षजन्यतावच्छेदकं वाच्यमेव । तस्य च नित्येश्वरधीसाधारणस्य जन्यतावच्छेदकत्वासम्भवेन जन्यत्वघटितत्वमावश्यकम् । अत एव—“तद्वति तत्प्रकारकज्ञानत्वरूपं प्रमालक्षणमुक्त्वा ‘तत्प्रकारकत्वं तद्वैशिष्ट्यविषयकत्वम्, तज्ज्ञानजन्यत्वं वा ; ईश्वरस्य तद्वैशिष्ट्यविषयकं ज्ञानं न तत्प्रकारकम्, निर्विकल्पकं च प्रमाऽप्रमावहिर्भूतम्, व्यवहारानङ्गत्वात्’—*इत्युक्तं मणौ* ॥ *व्यवहारानङ्गत्वात् = गुणजन्यतावच्छेदकप्रमात्वविशिष्टतया, विप्रतिपत्तिः=व्यवहारः, तदविषयत्वाद् ईश्वरज्ञानं निर्विकल्पकं च प्रमाऽप्रमावहिर्भूतमित्यर्थः । किञ्च ‘प्रमामात्रे नानुगतो गुणः’ इत्यादिमणिवाक्यं प्रत्यक्षानुमित्यादिसाधारणघटादिप्रमात्वं न गुणजन्यतावच्छेदकमित्येतत्परम् । *दीधितौ हि तत् तथैव व्याख्यातम्*—प्रत्यक्षादिप्रमासु गुणविशेषाणां हेतुत्वे सिद्धे घटप्रमात्वघटितधर्मावच्छिन्नकार्यतानिरूपितकारणतावत्त्वेन घटप्रमात्वावच्छिन्नं प्रति कारणता सम्भवति, नतु भूयो घटावयवेन्द्रियसन्निकर्षत्वादिरूपेण ; अननुगमात्, इत्यभिप्रायकं ‘प्रमामात्रे’ इत्यादि वाक्यम्, *वस्तुतो* घटप्रमासामान्ये घटप्रकारकमीश्वरज्ञानं हेतुः, घटाभावभ्रमसामान्ये दोषोऽपि । तद्वदेव, विशेषणसंसृष्टासंसृष्टविशेष्यज्ञाने वा गुण-दोषौ । लौकिकसन्निकर्षवत् सामान्यलक्षणाऽपि निर्विकल्पकहेतुः, अप्रसिद्धसाध्यकानुसितिस्वीकारे तु विशेष्यसंसृष्टासंसृष्टविशेषणज्ञाने गुण-दोषौ, इत्यादि । *उत्पत्तिवादे मिश्रैरप्युक्तम्—‘कार्ये प्रमासामान्य ईश्वरीयज्ञानं गुणः’—इति । यत्तु—समीचीनो ह्यनुभवः प्रमा, नतु तन्नामित्यत्वं विशेषणम् ; व्यर्थत्वात् ; तत्करणं प्रमाणम् । नच—एवम्—‘आप्तप्रामाण्यादि’ति गौतमसूत्रविरोधः ; तेन हि आप्तस्येश्वरस्य

सौगन्ध्यविमर्शः

यदि भवदिष्टमिप्रायेण, तर्हि तु शान्तं पापम्, यदि वैवाकरप्ररीत्या, तर्हि तु नेदं तदिष्टम् । आसन्नमरणे किं करोति ? इति प्रश्ने ‘अस्ती’त्युत्तरं तु असंघातुना जीवत्यर्थविवक्षयैव ; इति न कोऽपि दोषः ॥

न्यायामृतम्

ज्ञानमपि न स्यात् । न तृतीयः ; निरस्तत्वात् । चतुर्थेऽपि न तावदात्मत्वं जातिविशेषः ; आत्मन एकत्वात्, विशिष्टात्मनां भेदेऽपि तेषां पक्षनिक्षिप्तत्वात्, नापि ज्ञातृत्वं वा, ज्ञानत्वं वा, स्वप्रकाशत्वं अद्वैतसिद्धिः

चापत्तेः, निष्प्रकारके च निर्विकल्पके तद्वति तत्प्रकारकत्वस्य, तदभाववति तत्प्रकारकत्वस्य चानुपपत्तेः, जन्यसविकल्पकत्वेन भ्रम-प्रमान्यतरत्वनियमे चास्माकं क्षत्यभावात्, विलक्षणवृत्तिद्वयोपरागेण च स्वभावतो भ्रम-प्रमाविलक्षणस्याप्यात्मज्ञानस्य तदुभयरूपेण व्यवहारोपपत्तेः । नच—ज्ञानपदवाच्य-भिन्नत्वविवक्षायामुपाधेरपि ज्ञानपदवाच्यत्वात् तत्रासिद्धिः, ज्ञानपदलक्ष्यभिन्नत्वविवक्षायां तु घटादेरपि तरङ्गिणी

निरस्तत्वादिति ॥ अस्वप्रकाशत्वं दृश्यत्वमित्यत्रेति शेषः ॥ *आत्मन एकत्वादिति ॥ तथाचात्मत्वरूपजातिशून्यत्वादित्यस्य हेतोरात्मनि व्यभिचार इत्यर्थः ॥ विशिष्टात्मनामिति* ॥ तथाच विशिष्टात्मनि निरुक्तेहेतुरसिद्ध इति भावः ॥ *नापि ज्ञातृत्वं चेति* ॥ आद्यस्याहमर्थेऽसिद्धिः, द्वितीयस्य वृत्तिज्ञाने, तृतीयस्य घटादावविद्यादावसिद्धिः, शुक्तिरूप्ये साधनवैकल्यं चेत्यादिना निरस्तत्वादित्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

यच्च—जन्यसविकल्पकत्वेनेत्यादि, *तन्न* ; तादृशनियमस्यास्माभिरनङ्गीकरणात् । तथाच मूलोक्त-ज्ञानत्वाभावापादनं साध्विति ॥

ज्ञानत्वं वेति ॥ *ननु* ज्ञानत्वमेवात्मत्वम्, तद्विभक्त्यं हेतुः । नच—ज्ञानपदवाच्यभिन्नत्वविवक्षाया-मुपाधेरपि ज्ञानपदवाच्यत्वात् तत्रासिद्धिः, ज्ञानपदलक्ष्यभिन्नत्वविवक्षायां तु घटादेरपि ज्ञानपदलक्ष्यत्वात् तत्राप्यसिद्धिरिति—वाच्यम् ; ज्ञानपदजन्यप्रतीतिविशेष्यभिन्नत्वस्य विवक्षायामुक्तदोषाभावात् । एव-मानन्दभिन्नत्वरूपमनात्मत्वमुपपाद्यमिति—चेत्, *मैवं भाषिष्ठाः* ; लक्षणया ज्ञानपदजन्यप्रतीति-विशेष्यत्वस्य घटादावपि सत्वेनासिद्ध्यपरिहारात्, 'वचनवृत्त्ये'ति विवक्षायामात्मन्यपि तादृश-प्रतीतिविशेष्यत्वाभावेन व्यभिचारापत्तेरित्येव ॥ आनन्दभिन्नत्वरूपमनात्मत्वमन्युक्तदोषदुष्टम्, इति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रामाण्यमावेदितम्, ननु प्रमातृत्वम्, प्रमातृत्वसत्त्वे तदेवोक्तं स्यादिति—वाच्यम् ; 'प्रमासमवायात् प्रमातृत्वस्येव प्रमाया अयोगव्यवच्छेदेन प्रमाणत्वस्यापि सम्भवात्'—इति कुमुमाञ्जलवुक्तम्, तद् गुणजन्यतावच्छेदकत्वरूपपरतत्त्वायोग्यं चतुर्विधत्वेन विभज्यमाने प्रमाणे घटकं यत् प्रमात्वम्, तदभि-प्रायकम् ; तत्रैवानित्यत्वप्रवेशवैयर्थ्यस्य सङ्गतत्वात् । यदपि—निर्विकल्पकमपि प्रमा, विशेष्यावृत्त्य-प्रकारकत्वरूपं प्रमात्वं निर्विकल्पकेऽप्यस्ति, इति कथं तत् प्रमाबहिर्भूतम् ? इति, तन्न ; 'विशेष्यावृत्ती'त्यादेः स्वतो ग्राह्यत्वविप्रतिपत्तिरूपव्यवहारानङ्गत्वेन तद्विशिष्टस्यापि निर्विकल्पकस्य तादृशव्यवहाराङ्ग 'तद्वती'त्यादि-प्रमात्वप्रत्याख्याने बाधकाभावात्, तदिदमुक्तम्—*निष्प्रकारके चेत्यादि* ॥ *विलक्षणेत्यादि* ॥ *स्वभावतः*—वृत्त्यनुपपत्तिचिद्रूपेण । प्रमा-भ्रमविलक्षणस्यापि *वृत्तिद्वयोपरागेण*—प्रमा-भ्रमरूपविलक्षणवृत्त्युपपत्ति-रूपेण *तदुभयरूपेण*—प्रमात्व-भ्रमत्वोभयरूपेण व्यवहारोपपत्तेरित्यर्थः । *ज्ञानपदवाच्येति* ॥ साधातु-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तथोपपादितं सौरभे । निर्विकल्पकज्ञानमपि प्रमा ; विशेष्यावृत्त्यप्रकारकज्ञानत्वरूपं प्रमात्वं हि निर्विकल्पक ईश्वरज्ञाने चास्ति ॥

यत्त—'विशेष्यावृत्ती'त्यादेः स्वतो ग्राह्यत्वविप्रतिपत्तिरूपव्यवहारानङ्गत्वेन तद्विशिष्टस्यापि निर्वि-कल्पकस्य 'तद्वती'त्यादिप्रमात्वप्रत्याख्याने न बाधकत्वमिति, *तन्न* ; त्वदभिमतब्रह्मरूपज्ञानस्य विशेष्या-

न्यायामृतम्

वा ; निरस्तत्वात्, नाप्यनानन्दत्वम् ; जन्मादिमत्तनात्मनि वैषयिकानन्देऽनानन्दत्वासिद्धेः, तस्याप्यात्मत्वे 'नीरपानजात् क्षीरपानजं सुखमधिकमि'त्यनुभवेन "सैषाऽनन्दस्य मीमांसा भवती"त्यादिश्रुत्या साधनतारतम्यादियुक्त्या च सिद्धमानन्दतारतम्यं च न स्यात्, अखण्डे स्वरूपानन्देऽभिव्यक्तितारतम्यस्याप्ययोगात्, विरोधिनो दुःखस्य सर्वात्मनाऽभावेऽपि सुखे तारतम्यानुभवाच्च, अन्तःकरणवृत्तिरूपज्ञानवद् अन्तःकरणवृत्तिरूपसुखाभावे—'अहं सुखी'त्यनुभवयोगाच्च, अनानन्दत्वस्य मिथ्यात्वं प्रत्यप्रयोजकत्वाच्च ।

तरङ्गिणी

जन्मादिमतीति ॥ जन्मादिमत्त्वमनात्मत्वं च वैषयिकानन्दस्य पक्षत्वोपपादनाय । *ननु* नात्मस्वरूपातिरिक्तो वैषयिकानन्दोऽस्ति ; "विषयसम्बन्धेनाप्यात्मस्वरूपानन्द एवामिव्यज्यते" इति विवरणोक्तेः, इत्यत आह—*तस्यापीति* ॥ तथाच वैषयिकानन्दस्य विपक्षत्वात् तत्र हेत्वसिद्धिर्न दोष इति भावः ॥ *नीरपानजादिति* ॥ तथाच तारतम्यवत्त्वाद् वैषयिकानन्दस्य शब्दादिवद् नात्मरूपतेति भावः । *ननु* वैषयिकानन्दे तारतम्यमसिद्धमित्याशङ्क्यानुभवेन श्रुत्या युक्त्या च सिद्धमित्युक्तम् । आनन्दतारतम्यश्रुतिरपि परमते वैषयिकानन्दपरेति श्रुतिग्रहणम् । अग्निहोत्र-वाजपेयग्रन्थसुखम्, तारतम्यवत्, उत्कृष्टापकृष्टसाधनजन्यत्वात् ; तादृशपाकजरूपवत्, अन्यथा बह्वायाससाध्ये वाजपेयादौ फलभूमानं विनाऽननुष्ठानमापद्येत । तदुक्तमर्थवादपादे वार्तिककृता—“कर्मणामल्प-महतां फलानां च स्वगोचरे । प्रवृत्तिस्थानसामान्यादविशेषेऽपि चोदिते ॥” इति । *ननु* नानन्दे तारतम्यम्, किंत्वभिव्यक्तितारतम्यमेवानन्द उपचर्यते, उक्तानुभवादिकमपि तदभिव्यक्तितारतम्येनान्यथासिद्धम्, इत्यत आह—*अखण्ड इति* ॥ अखण्डैकरसेऽभिव्यक्त्यनभिव्यक्त्योरयोगात्, तथात्वे सखण्डत्वापत्तिरित्यर्थः । *ननु* नानन्दे स्वरूपकृतं वा तदभिव्यक्तिकृतं वा तारतम्यम्, किंतु विरोधिनो दुःखस्याल्पत्व उत्कृष्टानन्दः, तस्याल्पतरत्व उत्कृष्टतर आनन्दः, तस्याल्पतमत्व उत्कृष्टतम आनन्दः, इति स्वरूपानन्देऽपि तारतम्यविरोधिदुःखनिबन्धनं युज्यत इत्यत आह—*विरोधिन इति* ॥ विरोधिनो दुःखस्य सर्वात्मना निवृत्तावप्यानन्दे तारतम्यानुभवात् स्वरूपानन्दे च तदयोगात् तदतिरिक्तो वैषयिकानन्दोऽस्तीति वक्तव्यम् । तथाच तत्रानानन्दत्वहेतुरसिद्ध इत्यर्थः । वैषयिकानन्दस्य स्वरूपानन्दाद् भेदेनानुभूयमानत्वादपि तदतिरिक्तो वैषयिकानन्दोऽस्तीति वक्तव्यमित्याह—*अन्तःकरणेति* ॥ यथा स्वरूपज्ञानातिरिक्तमन्तःकरणवृत्तिरूपं ज्ञानं 'जानामी'त्यनुभव-विषयोऽङ्गीक्रियते, तथा 'अहं सुखी'त्यनुभवबलेन स्वरूपानन्दातिरिक्तं वैषयिकं सुखमप्यङ्गीकार्यम् । *अन्तःकरणवृत्तिरूपसुखाभावे=अन्तःकरणवृत्तिरूपसुखानङ्गीकारे । *अहं सुखीत्यनुभवायोगादिति* ॥ स्वस्मिन् स्ववत्ताया बाधितत्वादित्यर्थः । तथाच वैषयिकानन्दे हेतोरसिद्धिरिति भावः ॥ *अनानन्दत्वस्येति* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

यत्किञ्चिदिति । *जन्मादिमतीति* ॥ नच—आनन्दस्यानात्मत्वे जन्मादिमत्त्वं न हेतुः, आनन्दोपाधिमात्रस्यैवोत्पत्ति-विनाशप्रतियोगित्वेनानन्दस्य जन्मादिमत्त्वाभावादसिद्धो हेतुरिति—वाच्यम् ; उपाध्यनुसन्धानाभावेऽप्यानन्दस्यैवोत्पत्ति-विनाशप्रतियोगित्वस्य सर्वानुभवसिद्धत्वादिति ॥

यच्च—धर्मिसमसत्ताकज्ञानभिन्नत्वं हेतुः, तेन ब्रह्मणि न व्यभिचारः—इत्युक्तम्, *तन्न* ; दृष्टान्ते साधनवैकल्यापत्तेरिति ॥ *ननु* आनन्दे स्वरूपतस्तारतम्याभावेऽपि क्वचिद् अल्प आनन्दः, क्वचिद् बहुः, इति तारतम्यानुभवस्त्वभिव्यक्तिमात्रेण भविष्यतीत्यत आह—*अखण्ड इति* ॥ *ननु* दुःखाभावतारतम्येनैव सुखतारतम्यव्यवहार इत्यत आह—*विरोधिनो दुःखस्येति* ॥ *अनानन्दत्वस्येति* ॥ पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ तुच्छे चैवं व्यभिचारश्चेत्यपि बोध्यम् ॥ नच—अज्ञानकाल-

न्यायामृतम्

नाप्यहंत्वम् ; तदभावस्याहंकारेऽसिद्धेः, आत्मनि व्यभिचाराच्च । नापि प्रत्यक्त्वम् ; उक्तादन्यस्य तस्याभावात् । नाप्यपरिच्छिन्नत्वम् ; निरसिष्यमाणत्वात् । नाप्यबाध्यत्वम् ; हेतोः साध्यावैशिष्ट्यात् । नाप्यात्मशब्दवाच्यत्वम् ; अवाच्य आत्मनि हेतोर्व्यभिचारात्, आत्मशब्दवाच्ये देहादावसिद्धेश्च । नापि तल्लक्ष्यत्वम्, तत्प्रतिपाद्यत्वमात्रं वा ; इन्द्रियादावात्मशब्दलक्ष्ये हेतोर्भागासिद्धेः । नापि परामिप्रेतम् ; मया ज्ञातृत्वात्मत्वमित्यङ्गीकारात् । तस्माद् न चतुर्थः । नापि पञ्चमः ; मयाऽज्ञातृत्वं जडत्वमित्यङ्गीकारात् । *एतेन*—तत्त्वशुद्धयुक्तोऽचेतनत्वहेतुरपि—*निरस्त इति* ॥

तरङ्गिणी

आनन्दमिन्नत्वस्येत्यर्थः ॥ *आत्मनीति* ॥ अहंकारवृत्त्यहंत्वस्याभाव आत्मन्यस्ति, इति तत्र व्यभिचार इत्यर्थः ॥ *उक्तादन्यस्येति* ॥ आत्मत्वानन्दत्वाहंत्वादेः सकाशादन्यस्य प्रत्यक्त्वस्याभावादित्यर्थः ॥ *निरसिष्यमाणत्वादिति* ॥ देश-कालादावसिद्धयेति शेषः ॥ *अवाच्य इति* ॥ आत्मशब्दवाच्यत्वाभावोऽनात्मत्वमात्मन्यप्यस्तीत्यर्थः ॥ *आत्मशब्दवाच्य इति* ॥ “किमात्मनाऽनेन जहाति योऽन्ततः” इत्यादिषु देहेऽप्यात्मशब्दप्रयोगादित्यर्थः । *ननु* देहादिविशिष्टस्यैवात्मशब्दवाच्यता, देहमात्रे तु लक्षणयाऽपि प्रयोगसम्भवः । तथाचात्मपदजन्यप्रतीतिविशेष्यमिन्नत्वस्यानात्मत्वस्य विवक्षितत्वात् तस्य च देहादावपि सत्त्वाद् नासिद्धिरिति—चेत्, *तथापि* लक्षणिकस्याप्यनुभावकत्वाद् लक्षणयाऽऽत्मपदजन्यप्रतीतिविशेष्ये देहादावसिद्धितादवस्थ्यात् ॥ *इन्द्रियादाविति* ॥ लक्षणयेन्द्रियादिष्वात्मशब्दप्रयोगसम्भवादित्यर्थः ॥ किंचात्ममिन्नत्वादेः काल्पनिकस्य ब्रह्मण्यपि सत्त्वाद् व्यभिचारः, तात्त्विकभेदस्य चाप्रसिद्धिः । नच—धर्मिसमसत्ताकतद्भेदो हेतुरिति—वाच्यम् ; रूप्ये साधनवैकल्यात्, तत्रात्मभेदस्य व्यावहारिकत्वादिति ॥ *मयेति* ॥ ज्ञातृत्वाभाव आत्मनि व्यभिचारी, अहमर्थेऽसिद्धश्चेति भावः । अनात्मत्वपक्षदूषणमुपसंहरति—*तस्मादिति* ॥ *मयाऽज्ञातृत्वमिति* ॥ तथाचात्मनि व्यभिचारः, अहमर्थेऽसिद्धिश्चेति भावः । किंचाज्ञानत्वादीनां चतुर्णां तुच्छे पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ च व्यभिचारः । नच—अज्ञानकालवृत्तित्वं हेतुविशेषणम्, अतो नोक्तो व्यभिचार इति—वाच्यत् ; प्रत्येकमुक्तिपक्षेऽस्याप्यविद्यानिवृत्तौ सत्त्वात्, युगपत् सर्वमुक्तेश्च वामदेवादिमुक्तिप्रतिपादकागमविरोधेनाप्रामाणिकत्वस्य परैरपि कैश्चिदभिहितत्वात्, मिथ्यात्वं प्रत्यप्रयोजकत्वाच्चेति सर्वं मनोहरम् ॥

न्यायाद्रिसूततर्काम्बुपूरैः पक्षयुगं युजि । न्यायामृततरङ्गिण्यां जडताभङ्ग ईक्ष्यताम् ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

वृत्तित्वे सतीति विशेषणं देयमिति—वाच्यम् ; पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तेरज्ञानकार्यत्वेन तत्राज्ञानकालवृत्तित्वस्यावश्यकत्वात् साध्यावैशिष्ट्यादिति । नच—ज्ञानत्वेन ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपपक्षे न साध्यावैशिष्ट्यमिति—वाच्यम् ; साध्यावैशिष्ट्यशब्देन सन्दिग्धसाध्यत्वस्योक्तत्वात् ॥

अद्वैतसिद्धिः

ज्ञानपदलक्ष्यत्वात् तत्राप्यसिद्धिरिति—वाच्यम् ; ज्ञानपदजन्यप्रतीतिविशेष्यभिन्नत्वविवक्षायामुक्तदोषाभावात् । एवमानन्दभिन्नत्वरूपमनात्मत्वमुपपाद्यम् ; वैषयिकानन्दस्यापि ब्रह्मरूपत्वात्, तदुपाधिमात्रस्यैवोत्पत्ति-विनाशप्रतियोगित्वात् । नच—ज्ञानभिन्नत्वस्यानन्दभिन्नत्वस्य च काल्पनिकस्य ब्रह्मणि सत्त्वात् तत्र व्यभिचार इति—वाच्यम् ; धर्मिसमानसत्ताकतद्भेदस्य हेतुत्वात् । अनौपाधिकत्वेन वा भेदो विशेषणीयः, तुच्छे पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तौ च व्यभिचारपरिहारः पूर्ववत् । एवम्—अस्वप्रकाशत्वं वा जडत्वम्, तच्च पूर्वमेवोपपादितमिति शिवम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वाच्येत्यर्थः । ज्ञानपदस्य ज्ञानावाचकत्वात् । *ज्ञानपदजन्येत्यादि* ॥ तादृशविशेष्यमात्रवृत्तिना तत्तद्धीविषयत्वेनावच्छिन्नप्रतियोगिताको भेदो विवक्षित इत्यर्थः । तेनोक्तविशेष्यत्वस्य तत्तद्धीविषयत्वापेक्षया गुरुत्वेऽपि नाप्रसिद्धिः । नच—उक्तविशेष्यत्वस्य घटादिसमूहालम्बनीयस्य पटादि-साधारण्येनासिद्धिः ; एवमुपहितस्य ब्रह्मण एव शक्त्या ज्ञानपदबोध्यत्वात् शुद्धब्रह्मणि व्यभिचार इति वाच्यम् ; तद्धीपदेन तादृशविशेष्यत्वोपलक्षितशुद्धब्रह्ममात्रधियो निवेशात् । *ननु*—ब्रह्मणो वृत्त्यवच्छिन्नचिद्रूपानन्दपदार्थमिन्नत्वात् तत्र व्यभिचारः, तत्राह—*वैषयिकानन्दस्येति* ॥ विषयसेवा-जन्यवृत्त्यवच्छिन्नचिद्रूपानन्दत्वोपलक्षितस्येत्यर्थः । तथाच तदभेद एव हेतुः, अतो न ब्रह्मणि व्यभिचार इति भावः । *ज्ञानभिन्नत्वस्य = 'ज्ञानं ब्रह्मे'तिवाक्यजन्यतद्धीविषयान्यत्वस्य । *आनन्दभिन्नत्वस्य = 'आनन्दो-ब्रह्मे'त्यादिवाक्यजन्यतद्धीविषयान्यत्वस्य । *ब्रह्मणीति* ॥ 'आनन्दं ब्रह्मणो रूपमि'त्यादिवाक्यजघीसिद्धो भेदो ब्रह्मण्यपीति भावः । *धर्मीति* । यत्र भेदः स्थापनीयः स धर्मी, ब्रह्मसमसत्ताकभेदाप्रसिद्धेर्ब्रह्मणि भेदः स्थापयितुमशक्यः ; स्वसमसत्ताकभेदवत्त्वस्य हेतुत्वादिति पर्यवसितार्थः । *ननु* भेदस्याद्यापि मिथ्यात्वानिश्चयाद् ब्रह्मसमसत्ताकभेदो ब्रह्मण्यपि निश्चेतुं शक्य इति—चेत्, *न* ; प्रपञ्चे मिथ्यात्वसन्देहेन भेदे ब्रह्मसमसत्ताकत्वानिश्चयात् । लाघवादाह—*अनौपाधिकत्वेनेति* ॥ अभेदज्ञाने सत्यपीच्छादिरूपोपाधिना प्रतीयमानात्वात्, 'आनन्दं ब्रह्मणो रूपमि'त्यादिभेदः, औपाधिकः, 'अयं घटो न घटः' इत्यादिभेदवदाहार्यमनो-वृत्तिविषयत्वात् । तथाच तादृशभेदान्यभेदो हेतौ निवेश्यत इति भावः । *वस्तुतस्तु*—उपाधिं प्रतियोगिन-मर्हतीत्यौपाधिकः, स्वप्रतियोगिवृत्तिः, तदन्योऽनौपाधिकः, ब्रह्मवृत्तिरिति यावत् ; तेनौपाधिकत्वस्यानुगतस्य दुर्वचत्वेऽपि न क्षतिः, नवा ज्ञानानन्द-सत्तांशानामनौपाधिककल्पितभेदसत्त्वेऽपि क्षतिः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

वृत्त्यप्रकारकज्ञानत्वे तद्विषयस्याविद्यादेस्तात्त्विकत्वापत्तिः, तत्प्रकारकत्वे दोषजन्यत्वं स्यादिति विकल्पेन त्वन्मतभङ्गस्य सिद्धत्वेन विप्रतिपत्त्यङ्गानङ्गत्वविचारस्य (१) प्रकृतेऽमुपयुक्तत्वात् । किञ्च ब्रह्मत्वं भ्रमत्व-समानाधिकरणम् ? तद्भावविशिष्टज्ञानत्वसमानाधिकरणं वा ? नोभयमपि ; उक्तदोषात्, उभय-विलक्षणत्वे घटादिवद् ज्ञानमेव न स्यादित्यपि बोध्यम् । नच—ज्ञानपदजन्यप्रतीतिविशेष्यभिन्नत्वमेव जडत्वमिति—वाच्यम् ; वृत्त्यात्मकज्ञाने भागासिद्धेः ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) अयं भवः—द्विविधं प्रमात्वम्—तद्वैतिं तत्प्रकारकज्ञानत्वम्, विशेष्यावृत्त्यप्रकारकत्वं च । आद्यं निर्विकल्पक-व्यावृत्तम्, द्वितीयं सविकल्पक-निर्विकल्पकसाधारणम् । तत्र निर्विकल्पकस्य प्रथमप्रमात्वानङ्गीकारेऽपि यथा ज्ञानत्वम्, एवं ब्रह्मरूपज्ञानस्य द्विविधप्रमात्वस्याप्यनङ्गीकारेऽपि न हानिरित्येव चन्द्रिकाशयः, न तु निर्विकल्पकवद् ब्रह्मरूपस्य ज्ञानस्यापि विशेष्यावृत्त्यप्रकारकत्वरूपं प्रमात्वं स्वीक्रियत इति । तथाच कथमविद्यादितात्त्विकत्वापत्तिस्सौगन्ध्यापादिता सम्भवदुक्तिका ? ब्रह्मरूपज्ञानविषयत्वं हि ब्रह्मतादात्म्यापन्नत्वम्, ब्रह्मणि करिष्यतत्वमेव, इति तद्विषयत्वमतात्त्विकत्वमेवाविद्यादेर्गमयितुमर्हति ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः जडत्वहेतुविचारः ॥



अथ परिच्छिन्नत्वहेतुविचारः

न्यायामृतम्

न्यायामृतम्

त्वदभिप्रेते वियदादे रूप्यादेश्च प्रतिपन्नोपाधिस्थनिषेधे चासिद्धेः ; अवकाशरूपदेशस्य चापरि-
च्छिन्नत्वेनैव धर्मिग्राहिणा साक्षिणा “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” ‘सदेव सोम्येदमग्रे’ “दृष्ट्वैव तं

तरङ्गिणी

आकाशादिषु हेत्वभावमुपपादयति—*अवकाशरूपेति* ॥ *इदमग्रे* ॥ अस्याग्रे इत्यनेन सर्वजगत्सृष्टेः
पूर्वं “यदा सर्वे प्रलीयन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतः” इत्यविद्या-तत्कार्यनिवृत्तिरूप-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

अवकाशरूपदेशस्येति ॥ देशनाशप्रतीतेस्तदुपाधिबिषयकत्वात्, कालनाशप्रतीतेश्च क्षणादिविषयकत्वा-
दवकाशरूपदेश-खण्डकालविषयत्वादिति भावः । *अपरिच्छिन्नत्वेनैवेति* ॥ देशतः कालतश्चेति शेषः ।
यस्तु कालावकाशसिद्धिं साक्षिणा नाङ्गीकरोति, तस्य कालावकाशसिद्धिरेव न स्यात् । केविदिह
‘विहङ्गमः पतती’ति चक्षुर्व्यापारानन्तरं प्रतिभासनादाकाशदेश्चाक्षुषतामास्थिषत, *तदनुपपन्नम्* ;
रूपरहितद्रव्यत्वेन चाक्षुषतासामग्रीवैकल्यात् । अन्यथाऽऽत्म-पवनयोरपि तत्प्रसङ्गात्, तथाप्यनुमान-
वेद्यमाकाशमस्त्विति चेत्, न ; लिङ्गभावात् ॥

ननु—शब्दस्तावत्, प्रत्यक्षः, स च गुणः, सामान्यवत्त्वे सत्यस्मदादिबाह्येन्द्रियग्राह्यत्वात् ;
रूपवत्, गुणश्च द्रव्याश्रित इति सामान्यतो द्रव्यसिद्धौ—शब्दः, न स्पर्शवद्विशेषगुणः ; प्रत्यक्षत्वे
सत्यकारणगुणपूर्वकत्वात्, सुखवत्, नाप्यात्मगुणः ; बाह्येन्द्रियग्राह्यत्वात्, रूपवत्, नापि दिक्काल-
मनसाम् ; प्रत्यक्षत्वात्, विशेषगुणत्वाच्चेति प्रसक्तप्रतिषेधे सति परिशेषादतिरिक्तं द्रव्यं सिद्धयति ।
एवं च शब्दः, अष्टद्रव्यातिरिक्तद्रव्याश्रितः ; तद्वृत्तौ बाधकोपपन्नत्वे सति गुणत्वात्, रूपवदित्यनुमानादेव
आकाशसिद्धिसम्भवेन लिङ्गभावोऽसिद्ध इति—चेत्, *मैवम्* ; जातिबधिराणामाकाशप्रतीभासा-
नुपपत्तिप्रसङ्गात् । ततश्चेह लोको नास्तीति प्रतीतिर्न स्यात् । परिशेषानुमानं त्वष्टद्रव्यातिरिक्तद्रव्या-
प्रसिद्धेरप्रसिद्धविशेषणम्, प्रसिद्धौ चानुमानवैयर्थ्यम्, अष्टद्रव्यातिरिक्ताश्रित इत्येव साधने गुणादि-
वृत्तिसामान्यादपि व्यावृत्तत्वेन हेतोरसाधारण्यं स्यात् । अस्तु वा शब्दगुणकाशसिद्धिरनुमानात्,
तथाप्यव्याकृताकाशसिद्धिः साक्षिणैव ; तत्साधकलिङ्गभावात् । जातिबधिराणामप्याकाशप्रतीते-
र्नागमोऽपि तत्र मानमिति ॥

ननु तथापि कालसिद्धिः कथम् ? साक्षिणेति चेत्, न ; सुषुप्तौ हीन्द्रियाणामुपरतत्वाद्
न बाह्यप्रत्यक्षानुमानागमार्तां प्रवृत्तिरस्ति, तदाऽपि कालप्रतिभासः—‘एतावन्तं कालं सुखं सुप्तोऽस्मी-
त्युत्थितस्य परामर्शनात् । न ह्यननुभूतस्य परामर्शो युज्यते । अतः परिशेषात् साक्षिवेद्य एवेति
गम्यते । *अत्रायं प्रयोगः*—कालः, बाह्यप्रत्यक्षाद्यतिरिक्तप्रमाणवेद्यः, असत्स्वपि तेषु प्रतीयमानत्वात्,
यद् यस्मिन् असति प्रतीयते, तत् ततोऽतिरिक्तप्रमाणवेद्यम् ; यथाऽसति चक्षुषि प्रतीयमानो गन्ध-
स्तदतिरिक्तप्राणवेद्य इति ॥ *ननु*—साक्षिवेद्यत्वेऽपि साक्षीतरप्रमाणवेद्यत्वं किं न स्यात् ? इति—चेत्,
न तावत् प्रत्यक्षवेद्यः काल इत्युक्तम्, जातिबधिराणामपि प्रतिभासाद् नागमवेद्योऽपि, अनुमानमपि
कालमेव पक्षीकृत्य प्रवर्तते ? अन्यद्वा ? *नाद्यः* ; कालस्यासिद्धावाश्रयासिद्ध्या, सिद्धौ सिद्धसाधनत्वेन
पक्षीकर्तुमशक्यत्वात्, *न द्वितीयः* ; कालप्रतीतिमन्तरेण व्याप्तिस्मरणं पक्षधर्मताज्ञानयोरयोगात् ।
तथाहि—स्मृत्यनुभवरूपा हि व्याप्त्यादिप्रतीतयो न केवलमर्थमवगाहते, अपितु कालकलितमेव ।

न्यायामृतम्

मुच्यते” “अथ मस्योऽमृतो भवति” “यत् त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदिति” त्यादिश्रुत्या “सदा सर्वत्र कार्य-दर्शनादि”ति युक्त्या च सिद्धेः, “आकाशः संभूतः” इत्यादिश्रुतेश्च भूताकाशविषयत्वात्, उक्तं चाकाशद्वैतमन्यत्र ॥

अद्वैतसिद्धिः

ननु—समवायसंबन्धेनात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमात्मनि व्यभिचारि ; तस्याप्याकाशादिवत् क्वाप्यसमवेतत्वात्, संयोगसंबन्धेनात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमाकाशादावसिद्धम् ; तस्य यावन्मूर्तसंयोगित्व-

तरङ्गिणी

मोक्षेऽपि देश-कालयोः सत्त्वेनापरिच्छेदसिद्धेरित्यर्थः । *ननु* आकाशे न कालपरिच्छेदराहित्यम् ; “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः” इति श्रुतिसिद्धजन्यत्वेन ध्वंसप्रतियोगित्वरूपकालपरिच्छिन्नत्वस्या-काशेऽनुमितत्वात्, “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” इत्यत्र चात्मनिदर्शनत्वं स्वसमानकालीनसर्व-गतत्वेनाभूतसंलवस्यायित्वेन चोपपन्नमित्यत आह—*आकाशः संभूतः* इत्यादिश्रुतेश्चेति* ॥ वियदधिकरण-सिद्धोत्पत्तिकभूताकाशपरतया संभूतश्रुतेः सावकाशतया निश्चितार्थात्मनिदर्शनश्रुत्या तत्परतयाऽऽकाशस्य कालपरिच्छेदरूपनित्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । *ननु* भूताकाशातिरिक्तस्याकाशस्याभावात् कथं श्रुत्योर्विरोध-परिहार इति? अत आह—*उक्तं चेति* ॥ भूताकाशोऽव्याकृताकाशश्चेत्याकाशद्वैतम् ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

‘तदि’ति हि स्मृतिरुत्पद्यते । तत्ता च पूर्वकालसम्बन्धितैव । एवमनुभवोऽपि चक्षुरादिजन्यस्तावत्—‘तदि’ति जायते, अनुमानादिजन्योऽप्यभूदिति वा, भविष्यतीति वा जायते । एतत्त्वादिकं च न वर्तमानादिकालसम्बन्धित्वातिरिक्तं किञ्चित् । तथाच व्याप्त्यादिविषया अपि प्रतीतयो न काला-विशेषितं स्वार्थं गोचरयितुं शक्नुवन्ति, इति कालसिद्धिः सात्तिगैवैष्ट्या । विस्तरस्तु सुधायां द्रष्टव्यः । *आकाशवदिति* ॥ ब्रह्मणो नित्यत्वे ह्याकाशनित्यत्वस्य दृष्टान्तीकरणाद् निर्णीतस्यैव दृष्टान्तीकरणाद् आकाशनित्यत्वं सिद्धमिति भावः । *अग्रे=प्रलये ॥ तथाच प्रलयेऽपि कालावस्थित्युक्तेर्नित्यत्वं कालस्येति भावः । ‘मुच्यते’ ‘भवती’ति लट्प्रयोगेण मोक्षेऽविद्यायां विलीनायां कालसत्त्वावगमाद् नित्यत्वमिति भावः । *यत्नेति* ॥ *अभूदिति* ॥ मोक्षकाले कालसत्त्वोक्तेर्नित्यत्वमिति भावः । *सदा सर्वत्रेति* ॥ देशकार्यं त्ववकाशदातृत्वादिकम्, कालकार्यं तु व्यवहारादिकमिति द्रष्टव्यम् । *ननु* आकाशस्य नित्यत्वे—“आत्मन आकाशः सम्भूतः” इत्यनित्यत्वप्रतिपादकश्रुतिविरोधः स्यादित्यत आह—*आकाश इति* ॥ “आकाशवदि”ति श्रुतेरव्याकृताकाशविषयत्वाद् न विरोध इति भावः । *ननु* आकाशद्वैविध्ये मानाभावेन श्रुत्योः कथं विरोधपरिहार इति? अत आह—*उक्तं चाकाशद्वैत-मन्यत्रेति* ॥ नचाकाशद्वित्वे मानाभावः ; भूताकाशातिरिक्ताया देश-कालपरिच्छिन्नायास्तार्किका-भिमतदिश इवास्मन्मतेऽव्याकृताकाशत्वात् । प्राच्यादयो दिग्विशेषास्तु तद्भागाः । उक्तं हि टीका-कारैः—“अवकाशमात्रं हि दिगुच्यते, अवकाशभागा एव दिग्विशेषाः”—इति । किञ्च प्रदेशरूप आकाशो नीरूपः सात्तिसिद्धश्च ; अन्यथाऽवकाशे सन्देहेनान्धकारे हस्तचालनादिकं न स्यात् । नच मूर्तविशेषाभाव इव तदाश्रये देशे कश्चित् सन्दिग्धः, भूताकाशं तु ‘भूतमप्यसितं दिव्यदृष्टिगोचर-मेव चे’त्यादिश्रुत्या हि रूपि प्रत्यक्षं च । किञ्च भूताकाशं सर्वं पञ्चभिराविष्टम्—“भूतैरीश्वरबुद्धिजैः” “पञ्चभूतात्मके देहे” इत्यादिस्मृतिभिर्देहाकारेण विकारि, अवकाशस्तु कूटस्थनित्यत्वेन सात्तिसिद्धः । नच सर्वाधारभूतौ देश-कालौ किञ्चिद् द्रव्यात्मना विकुरुतः । कथं वाऽऽकाशस्य पञ्चकरणम् ? किञ्चावकाशः

न्यायामृतम्

‘अत्र देशो नास्ति’ ‘इदानीं कालो नास्ती’त्यस्य व्याहृतत्वाच्च ॥

अद्वैतसिद्धिः

नेयमात्, अमूर्तनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभिप्राये त्वात्मनि व्यभिचारस्तदवस्थः, सर्वसंबन्धित्वाभावविवक्षायामपि सर्वसंबन्धशून्ये परमात्मनि व्यभिचारः, अज्ञाने सर्वसंबन्धिन्यसिद्धिश्च ; ध्वंस-

सरङ्गिणी

ननु प्रतियोगिसमानसत्ताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं हेतुः, अतो नात्मनि व्यभिचारः ; अज्ञानाकाशादौ च स्वसमानसत्ताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वसत्त्वेनासिद्धयभावात्, अविद्याकाशादेर्व्यावहारिकस्य पारमार्थिकाभावपक्षे स्वान्यूनसत्ताकेति विशेषणं देयम् । अत एव प्रातिभासिकशुक्तिरूप्यादेर्व्यावहारिकाभावप्रतियोगित्वेऽपि न साधनवैकल्यम्, सद्बिक्त्वादिमिथ्यात्वप्रकाराणां चैवरूपत्वाभावाद् न साध्याविशिष्टेत्यत आह—*अत्र देश इति* ॥ देश-कालयोः सर्वदेश-कालसंसृष्टत्वेन प्रतियोगिसंसर्गवति

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

“अनादिर्वाऽयमाकाशः” इत्यादिश्रुतिभिरवकाशोपादान-प्रागभावयोर्बुद्ध्यनारोहादियुक्तिभिश्चानादिः । नहि पूर्वमवकाशो नासीत्, किन्तु सर्वत्र वा क्वचिद्वा घनीभाव एवासीदिति धीर्युक्ता ; ‘सर्वत्रेत्यादि-नैवावकाशनिर्देशात् । श्रुतं तु—“आत्मन आकाशस्सम्भूतः” इत्यादिप्रकरणानुगृहीतश्रुतिभिः, “तामसाच्च विकुर्वाणाद् भगवद्गीर्णचोदितात् । शब्दमात्रमभूत् तस्माद् नभः श्रोत्रं तु शब्दजमि”त्यादिस्मृतिभिश्च तामसाहङ्कारकार्यम् । किञ्च—“एतदण्डं विशेषाख्यक्रमाद्ब्रह्मैर्देशोत्तरैः । तोयादिभिः परिवृतमि”त्यादि-स्मृतिभिरप्येकमविभु, अन्यस्तु विभुः—“आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः ; “स यथाऽनन्तोऽयमाकाशः” इत्यादिश्रुतेः । *अत्र देशो नास्तीति* ॥ ‘इदानीं कालो नास्तीत्यादिवद् व्याहृतम् ; ‘अत्रेत्यनेनैव देश-निर्देशात् । एवं ब्रह्म वाऽन्यद्वा देशं विना कुत्रचिदस्तीत्येतद् व्याहृतम् । अत एव “स एवाधस्तात् स एवोपरिष्ठात् स पश्चात् स पुरस्तात् स वृत्तिगतः स उत्तरतः” इत्यादिश्रुतिः, “व्याप्तं त्वयैकेन दिशश्च सर्वाः” इत्यादिस्मृतिश्च ब्रह्मणो विभुस्वदेशसम्बन्धेनैव विभुत्वमाहेत्यादियुक्तिश्च ‘मृत्तिकाले जहत्येनं प्राणा भूतानि पञ्च च । भागशो भागशस्त्वेनमनुगच्छन्ति सर्वशः ॥” इत्यादिस्मृतिभिर्भूताकाशादि योग्यभागवत्, अवकाशस्तु न गत्यादियोग्यभागवान् । नहि प्रदेशविशेष एतद्देशं त्यक्त्वा प्रदेशान्तरं गच्छति । किञ्च—“आकाशो नीलिमोदेति न प्रदेशे कथञ्चने”ति श्रुत्यैवाकाशद्वित्वं कण्ठोक्तम् । तस्मादाकाशद्वित्वं प्रामाणिकमेव, इति चन्द्रिकायामुक्तत्वाद् युक्तः श्रुत्योरविरोध इति भावः । व्याहृत्याऽपि देश-कालयोर्नित्यत्वमङ्गीकर्तव्यमित्याह—*अत्र देशो नास्तीति* ॥ देश-कालयोः सर्वगतत्वे नित्यत्वे च स्वाश्रितत्वापत्त्याऽऽ-गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नियामकसंयोगेनापि सर्वमूर्तेष्वाकाशस्यात्यन्ताभावविरहात्, तत्सम्बन्धावच्छिन्नमत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमप्याकाशादावसिद्धमिति भावः । *अभिप्राय इति* ॥ संयोगावच्छिन्नप्रतियोगितात्वेनैव हेतुता, तादृशप्रतियोगिता चामूर्तनिष्ठात्यन्ताभावीयाऽऽकाशादावप्यस्तीत्यभिप्राय इत्यर्थः । *व्यभिचार इति* ॥ तथाच तद्धारणाय मूर्तनिष्ठात्यन्ताभावनिवेश आकाशादावसिद्धितादवस्थमिति भावः । *सर्वसम्बन्धशून्य इति* ॥ उपहितात्मन एवोपादानत्वात् साक्षित्वाच्च शुद्धे सर्वासम्बन्धिनि । *सर्वसम्बन्धिनि = स्वोपहितचिद्भास्यत्व-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अन्योन्याभावप्रतियोगित्वमिति—चेत्, *न* ; सर्वासङ्गब्रह्मण्यप्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपपरिच्छिन्नत्वस्य सत्त्वेन व्यभिचारात्, अनृतादिनिष्ठान्योन्याभावप्रतियोगित्वरूपपरिच्छिन्नत्वस्यापि सत्त्वाच्च । नचात्यन्ताभावान्योन्याभावयोः प्रतियोग्यन्यूनसत्ताकत्वेन विशेषणाद् न व्यभिचारः, ब्रह्मणोऽभावस्य ततो

न्यायाश्रयम्

च विनाऽस्तीत्यस्यापि व्याहतत्वाच्च, देश-कालयोः स्वोपाधौ निषेधे विरोधेनाविरोधाय निषेधो-
पाधितया देश-कालान्तरयोरावश्यकत्वाच्च । 'देशस्सर्वत्रास्ति' 'कालस्सदाऽस्ति' 'पूर्वः कालः'
इत्याद्यभाषितप्रतीत्या तयोः स्वनिर्वाहकतया प्रमेयत्वादिवत् स्वसंबन्धसंभवाच्च, अज्ञानस्य च
सर्वदेश-कालोपादानत्वेन सर्वगतं ब्रह्म प्रति विषयसंबन्ध्यावरणत्वेन च देशादिपरिच्छेदायोगात् ।
प्रतिपन्नोपाधौ निषेधस्य च कुत्रचित् कदाचिदभावे तत्र तदा प्रतियोगिनः सत्त्वापातात् । तथाच—

तरङ्गिणी

तदत्यन्ताभावासंसर्गादसिद्धिरेव ; अन्यथा 'अत्रेदानीं'शब्दाभ्यां देश-कालौ निर्दिश्य पुनस्तयोर्निषेधे व्याघातः
स्यादित्यर्थः । किंच ब्रह्मणो देश-कालाभ्यामपरिच्छिन्नतयैव तयोस्ताभ्यामपरिच्छेदसिद्धिरित्याह—*ब्रह्म
कुत्रचिदिति* ॥ 'कुत्र चित् कदाचि'च्छब्दाभ्यां देश-कालौ निर्दिश्य पुनस्तौ विना 'ब्रह्मास्ती'त्यभिधाने
व्याघातापत्त्या 'ब्रह्म सर्वदेशे सर्वकालसंसृष्टमेव, सर्वकाले सर्वदेशसंसृष्टमेव' इति ब्रह्मणोऽपरिच्छेदे निरूप्यमाणे
देश-कालयोरपि देश-कालाभ्यामपरिच्छेदसिद्धिरिति भावः । देश-कालयोः परिच्छेदनिरूपणायापि देश-
कालयोरपरिच्छेदसिद्धिरित्याह—*देश-कालयोरिति* ॥ यदुपाधौ देश-कालौ वर्तते, तदुपाधौ तयोर्व्याव-
हारिकनिषेधे विरोधापत्त्या देश-कालयोर्निषेधोपाधिभूतावन्यौ देश-कालौ वक्तव्यौ, तयोरपि देश-कालपरिच्छेद-
वत्त्वे पूर्ववद् देश-कालान्तराद्यपेक्षाया आवश्यकत्वेनानवस्थापत्त्या कयोश्चिद् देश-कालयोर्देश-काला-
परिच्छेदेऽङ्गीकर्तव्ये प्रथमयोरेव तदपरिच्छेद आवश्यक इत्यर्थः । *ननु* सत्यं यदुपाधौ देश-कालौ
वर्तते, तदुपाधौ न तयोर्व्यावहारिको निषेध इति, किंतु स्वस्वरूपदेश-कालयोः स्वयं देश-कालौ न वर्तते ;
आत्मश्रयदोषात्, अतः स्वस्वरूपयोरेव देश-कालयोर्निषेधो भविष्यतीत्याशङ्क्याह—*देशः सर्वत्रास्तीति* ॥
नात्माश्रयदोषेण देश-कालयोः स्वस्वरूपेऽवृत्तिः ; प्रमेयत्वादिवदभेदेन सम्बन्धेन स्वस्मिन्नपि वृत्तेः प्रामाणिक-
त्वादित्यर्थः । तथाच देश-कालयोः परिच्छिन्नत्वमसिद्धमिति भावः । अज्ञाने हेत्वसिद्धिसुपपादयति—
अज्ञानस्येति ॥ यद्देश-कालयोरज्ञानं न स्यात्, तद्देश-कालस्वरूपमेव न तिष्ठेत् ; तव मते देश-कालयो-
रप्यभावापत्तिः, अतो न कस्मिंश्चिद् देशे काले वाऽज्ञानस्य परिच्छेदः सम्भवति ; व्याघातापत्तेरित्यभि-
प्रायेणोक्तम्—*सर्वदेश-कालोपादानत्वेनेति* ॥ आवरणं हि पटादिकमाव्रियमाणपुरुषाद् अन्यूनदेशादि दृष्टम्,
अतो देशाद्यपरिच्छिन्नं ब्रह्म प्रति देशाद्यपरिच्छिन्नब्रह्मविषयकावरणमज्ञानमप्याव्रियमाणब्रह्मान्यूनदेशं
वाच्यम्, इत्यज्ञानस्य देश-कालाद्यपरिच्छेदसिद्धिरित्यभिप्रायेणोक्तम्—*सर्वगतं ब्रह्म प्रतीत्यादि* ॥ सूर्य-
न्यूनदेशं सूर्यावरकच्छत्रादि व्यावर्तयितुं 'विषयसम्बन्धी'त्युक्तम् । पराभिप्रेतस्य प्रतिपन्नोपाधिस्थनिषेधस्या-
परिच्छिन्नत्वमुपपादयति—*प्रतिपन्नोपाधाविति* ॥ यद्देशे प्रतियोगिनिषेधोऽत्यन्ताभावरूपो नास्ति, तद्देशे
प्रतियोगिनः सत्त्वम्, यथा तन्तुदेशे पटस्य, यत्काले प्रतियोगिनिषेध उक्तरूपो नास्ति, तत्काले प्रतियोगिनः
सत्त्वम् ; यथा प्रतियोगिनो गन्धात्यन्ताभावस्य निषेधो गन्धरूपः प्रलये नास्ति, अतः प्रलये गन्धात्यन्ता-
भावरूपो गन्धस्य प्रतियोगी वर्तते । तस्माद् देश-कालप्रतिपन्नोपाधिस्थनिषेधेष्वपरिच्छिन्नेषु परिच्छिन्नत्व-
हेतोरसिद्धिरिति ॥

न्यायाश्रयकण्ठकोद्धारः

त्माश्रयः, इत्यत आह—*देशः सर्वत्रास्तीति* ॥ यथा 'प्रमेयत्वे प्रमेयत्वमिति' प्रतीत्या प्रमेयत्वे प्रमेयत्व-
मङ्गीक्रियते, तथा 'कालः सर्वदाऽस्ति' 'देशः सर्वत्रास्तीति' प्रतीत्या तयोः स्वनिर्वाहकत्वादिति भावः ।
अज्ञानस्य देश-कालापरिच्छिन्नत्वमुपपादयति—*अज्ञानस्य चेति* ॥ प्रतिषेधस्यापरिच्छिन्नत्वमुपपाद-
यति—*प्रतिपन्नेति* ॥

न्यायामृतम्

कालादिर्न परिच्छिन्न अत्र आसीदथामृतः ।

इत्यादिश्रुतिभिर्नो चेद् दुर्वारा व्याहर्तिर्भवेत् ॥

किंच कालादिपरिच्छिन्नत्वं न तावदेककालादिमात्रे सत्त्वम् ; रूप्यादौ ममासिद्धेः, तेन त्रैकालिकनिषेधसाधने विरोधाच्च । नापि तथाधीमात्रम् ; मात्रशब्देनैककालादिमात्रे सत्त्वरूपार्थाभावोक्तौ भ्रमोक्तौ च प्रपञ्चे ममासिद्धेः, प्रमा-भ्रमसाधारणधीत्वसामान्योक्तावात्मन्यपि तादृशभ्रमसंभवेन व्यभिचारात्, व्यावहारिकप्रमोक्तौ रूप्यादावभावात् । नापि कालान्तरादावसत्त्वम् ; तेन (१) स्वकालादावप्यसत्त्वसाधने प्रमाणविरोधस्याविशिष्टतया स्वकालादौ सत्त्वेन कालान्तरादौ सत्त्वसाधनापातात्, रूपान्तरेणासतो ब्रह्मणः स्वरूपेणाप्यसत्त्वापाताच्च, रूप्यादेर्वियदादेश्व स्वकालेऽप्यसद्विलक्षणस्वरूपाभावापाताच्च ॥

सरङ्गिणी

संगृह्णाति—*कालादिरिति* ॥ *इत्यादीति* ॥ आदिशब्देन “यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्” “अथ सोऽभयं गतो भवती”ति मोक्षे ‘यत्नाथ’शब्दाभ्यां देश-कालसत्त्वप्रतिपादकश्रुतिसंग्रहः ॥

किंचेति ॥ कालादिपरिच्छिन्नत्वं किमेकस्मिन् देशमात्रे कालमात्रे च सत्त्वं वा ? एकस्मिन् देशमात्रे कालमात्रे च सत्त्वरहितत्वे सत्येकस्मिन् देशमात्रे कालमात्रे च सत्त्वेन ज्ञानविषयत्वं वा ? एकस्मिन् देशमात्रे कालमात्रे च सत्त्वेन भ्रमविषयत्वं वा ? एकस्मिन् देशमात्रे कालमात्रे च सत्त्वेन ज्ञानविषयत्वं वा ? एकस्मिन् देशमात्रे कालमात्रे च सत्त्वेन व्यावहारिकप्रमाविषयत्वं वा ? स्वदेश-कालेतरकालयोरसत्त्वं वा ? इति विकल्पानभिसन्धायाद्यमपवदति—
न तावदिति ॥ एककालादिमात्रे सत्त्वम्, नतु द्वयोस्त्रिषु कालादिषु सत्त्वमित्यर्थः ॥ *रूप्यादाविति* ॥ ममात्यन्तासद्रूप्यवादिनो मते रूप्यस्यैकस्मिन्नपि कालादावसत्त्वादित्यर्थः ॥ *तेनेति* ॥ एकस्मिन् देशे काले च सत्त्वेन सर्वदेशेऽपि कालत्रयेऽपि निषेधे साध्यमाने यद्देशे काले वा यस्य सत्त्वमस्ति, तद्देश-कालयोरपि तस्यासत्त्वं साधितं स्यात् । तथाच तद्देशे काले च सत्त्वेन तद्देशे कालेऽसत्त्वसाधने विरोध इत्यर्थः । द्वितीय-तृतीयौ दूषयति—*प्रपञ्च इति* ॥ मया प्रपञ्चे सत्त्वाभावानङ्गीकारात्, सत्त्वेन भ्रमानङ्गीकाराच्चेत्यर्थः । चतुर्थमुक्त्वा दूषयति—*प्रमा-भ्रमेति* ॥ पञ्चममुक्त्वा दूषयति—*व्यावहारिकेति* ॥ षष्ठमपवदति—*नापीति* ॥ दूषयति—*तेनेति* ॥ तथाचाद्यह्यमाणविशेषदशायामाभाससाम्यम्, विशेषग्रहे तु बाध इत्यर्थः ॥ रूपान्तरेणेति* ॥ तथाचाभासान्तरसाम्यरूपमप्रयोजकत्वमित्यर्थः । *रूप्यादेरिति* ॥ रूप्यादेर्वियदादेश्वान्यकाले स्वरूपोपमर्दसत्त्वेन स्वकालेऽपि स्वरूपोपमर्दः स्यात्, नचेष्टापत्तिः ; तथा सति कालत्रयेऽपि रूप्यादि-वियदादिस्वरूपोपमर्देनासत्त्वापत्त्याऽसद्विलक्षणस्वरूपाभावापातादित्यर्थः । तथाचासद्विलक्षणस्वरूपानुपमर्देन पारमार्थिकत्वाकारेण निषेध इति त्वत्सिद्धान्तविरोधः स्यादिति भावः ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

तथेति ॥ एककालादिसत्त्वं नेत्यर्थः । *तादृशेति* ॥ एककालादिमात्रसत्त्वभ्रमसंभवेनेत्यर्थः । *स्वकालादाविति* ॥ मिथ्यात्वस्य स्वकालादावप्यसत्त्वरूपत्वादित्यर्थः । एककालासतः कालान्तरासत्त्वमिव रूपान्तरेणासतो रूपान्तरेणासत्त्वसाधने विशेषाभावात् तदपि स्यादित्याह—*रूपान्तरेणेति* ॥ *रूप्यादेरिति* ॥ कालान्तरे सद्विलक्षणत्वरूपाभावादिति भावः ।

(१) अयमर्थः—वेदान्तानां लक्षणया ब्रह्ममात्रप्रतिपादकत्वरूपाखण्डार्थत्वाङ्गीकारेणाभावाप्रतिपादकत्वात् तदसिद्धिरेव स्यात् । *ननु* स्वातन्त्र्येणाभावाप्रतिपादकत्वेऽपि ब्रह्मविशेषणत्वेन तत्प्रतिपादकत्वं भविष्यतीति—चेत्, न ; तथापि निर्विशेषार्थनिष्ठत्वरूपाखण्डार्थत्वहानिरेव, इति न वेदान्तेन तत्सिद्धिरिति । (श्रीनि ०)

अद्वैतसिद्धिः

प्रतियोगित्वमप्याकाशादावसिद्धम्, तेषां परैर्नित्यत्वाभ्युपगमात्, अन्योन्याभावप्रतियोगित्वं चात्मनि व्यभिचारि; तस्य जडनिष्ठान्योन्याभावप्रतियोगित्वात्, अन्यथा जडत्वापत्तेरिति—चेत्, *न* ; अत्यन्ताभावेऽन्योन्याभावे च धर्मिसमसत्ताकत्वविशेषणेनात्मनि व्यभिचारपरिहारात्, अज्ञानाकाशादौ च स्वसमानसत्ताकात्यन्ताभावान्योन्याभावप्रतियोगित्वसत्त्वेनासिद्धयभावात् । अविद्याकाशादेर्व्यावहारिकस्य पारमार्थिकाभावपक्षे 'स्वान्यूनसत्ताके'ति विशेषणं देयम् । अत एव प्रातिभासिकशुक्तिरूप्यादेर्व्यावहारिकाभावप्रतियोगित्वेऽपि न साधनवैकल्यम् । निरुक्तमिथ्यात्वप्रकाराणामेवंरूपत्वाभावाद् न साध्याविशिष्टता । ध्वंसप्रतियोगित्वं चाकाशादौ नासिद्धम्; “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः” इति श्रुतिसिद्धजन्यत्वेनानुमितत्वात्, “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” इत्यत्र चात्मनिदर्शनत्वं स्वसमानकालीनसर्वगतत्वेन, आभूतसंभवस्थायित्वेन चेति द्रष्टव्यम् । “अतोऽन्यदार्तमि”ति श्रुत्याऽनात्ममात्रस्यैव विनाशित्वप्रतिपादनात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सम्बन्धेन सर्वसम्बन्धिनि । *धर्मीति* ॥ स्वाश्रयेत्यर्थः । स्वपदं हेतुपरम् । *ननु* आत्म-घटान्यतरत्वरूपेण यो भेदः, तत्प्रतियोगित्वस्य स्वाश्रयो घटोऽपि, तत्समसत्ताकभेदप्रतियोगित्वमात्मन्यपीत्यत आह—*अज्ञानेत्यादि* ॥ स्वसमानेति* ॥ यत्र हेतुः स्थापनीयः, स स्वपदार्थः । तथाचात्मनि हेतोः स्थापने तस्यैव स्वपदेन धार्यत्वात् तत्समानसत्ताकाप्रसिद्धिः । अतोऽनात्मैव स्वपदार्थ इति भावः । *सत्ताकेतीति* ॥ सत्ताकेत्येव । *वस्तुतस्तु*—लाघवादात्मावृत्तित्वविशिष्टप्रतियोगितासम्बन्धेनात्यन्ताभावो भेदो वा हेतुर्बोध्यः । *ननु*—आकाशादावत्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्यासिद्धिः ; प्रत्यक्षेणानुमानादिना वा तत्र तदसिद्धेरुक्तत्वात्, अथ—दृश्यत्वादिहेतुना स्वसमानाधिकरणत्वात्त्यान्ताभावप्रतियोगित्वानुमानात् तत्सिद्धिरिति—चेत्, तर्हि मिथ्यात्वं सिद्धमेव, इति साध्याविशेषः ; हेतुसिद्धेरेव साध्यसिद्धित्वात् ; तत्राह—*निरुक्तेति* ॥ सदसद्विलक्षणत्वादीत्यर्थः । *एवंरूपत्वेति* ॥ अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वात् रूपत्वेत्यर्थः । तथाच प्रकृतहेतुसिद्धेः स्वसमानाधिकरणेत्यादिमिथ्यात्वसिद्धिरूपत्वेऽपि सदसद्विलक्षणत्वादिरूपमिथ्यात्वसिद्धित्वाभावात् तादृशमिथ्यात्वमेव प्रकृतहेतुनाऽनुमेयम्, इति नोक्तदोष इति भावः । *जन्यत्वेनेति* ॥ जन्यमात्रस्य प्रलये संस्काररूपनाशोत्पादाद् जन्यत्वेन नाशप्रतियोगित्वानुमानम् । *ननु*—“आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” इति श्रुतौ सर्वगतपदमाकाशस्य सर्वमूर्तसंयोगित्वबोधकम्, तथाच प्रलयकालीनसंस्कारादिसंयोगित्वादिराप्त्या विनाशित्वं कथम् ? तत्राह—*आकाशवदित्यादि* ॥ *सर्वगतत्वेन=सर्वमूर्तसंयोगित्वेन । *आभूतसंभवस्थायित्वेन=सृष्टिकालाविनाशित्वेन । प्रलये संयोगस्यासिद्धेः संस्काररूपसूक्ष्मावस्थायाः संयोगादिमत्त्वे मानाभावाच्चोक्तार्थकत्वं सर्वगतपदस्य युक्तमिति भावः ॥

स्थापानृतसौगन्ध्यम्

न्यूनसत्ताकत्वात्, शुक्तिरूप्याकाशाद्यभावस्य च तादृशत्वादिति—वाच्यम् ; ब्रह्मेतरस्य मिथ्यात्वं सिद्धौ हि तदभावस्य ततो न्यूनसत्ताकत्वेन व्यभिचाराभावेन हेतोरव्यभिचारित्वसिद्धिः, तत्सिद्धौ च ब्रह्मेतरस्य मिथ्यात्वसिद्धिरित्यभ्योम्याश्रयात् । ध्वंसप्रतियोगित्वं चाकाशादावसिद्धम्, “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” इति श्रुत्या तस्य नित्यत्वोक्तः । नच—स्वसमानकालीनसर्वगतत्वेनाभूतसंभवस्थायित्वेन वा दूषान्त इति—वाच्यम् ; श्रुतौ नित्यपदोत्पत्तिरस्यापत्तेः । नच—“आत्मन आकाशः संभूतः” इति तस्योत्पन्नत्वेन ध्वंसोऽप्यावश्यक इति—वाच्यम् ; भूताकाशस्योत्पत्तिर्विनाशवत्त्वेऽपि ‘अक्रकृष्टः’ इति व्यवहियमाणस्य विगित्यपरपर्यायस्य महाकाशस्योत्पत्त्याद्यभावात् । ननु हि तस्य आकाशविः स्यात्,

न्यायामृतम्

एतेन—यत् सत्, तत् सदा सर्वत्र सदेव, नहि रूपं कदाचित् कुलचिद् गन्धो भवति । तथाच यत् कदाचित् कुलचिदसत्, तत् सदा सर्वत्रासदेवेति वाचस्पतीयं शून्यवाद्युक्त-युक्त्युद्गिरणम्—*निरस्तम्* ॥ *ननु* देशपरिच्छिन्नत्वं सर्वमूर्तासंयोगत्वं वा, महत्त्वानधिकरण-परिमाणाधिकरणत्वं वेति—चेत्, *न* ; आद्ययोरसङ्गे निर्गुणे च ब्रह्मण्यपि भावात्, अन्त्यस्य गुणादावप्यभावात्, कालपरिच्छिन्नत्वमन्योन्याभावादौ प्रतिवाद्यसिद्धं च । न तृतीयः ; तद्धि भिन्नत्वम्, तस्य च तात्त्विकस्य प्रपञ्चेऽप्यभावात्, ‘आत्मन्यप्यनृतव्यावृत्तिस्तात्त्विकी’ति वक्ष्यमाणत्वाच्च, कल्पितस्य त्वात्मन्यपि भावात्, धर्मिसमसत्त्वस्य रूप्येऽपि ममाभावात्, भिन्नत्वमालस्य चाध्यस्ताद्वेदेन सत्त्वेऽप्युपपत्तेः, सत्याद्वेदस्य चासिद्धेः ॥

सरङ्गिणी

एतेनेति ॥ स्वदेश-कालेतरदेश-कालयोरसत्त्वेन स्वदेश-कालयोरप्यसत्त्वसाधने विरोधापातेनेत्यर्थः ॥ *निरस्तमिति* ॥ स्वासत्त्वग्राहकेण प्रमाणेन देश-कालयोः स्वसत्त्वग्राहकेणापि विरोधस्याविशिष्टतया यत् कदाचित् कुलचिदसत्, तत् सदा सर्वत्रासदेव, इति वियदादेः स्वोपाधायसत्त्वसाधने यत् कदाचित् कुलचिदसत्, तत् सर्वत्र सदा सदेव, इति स्वोपाध्यतिरिक्तदेशादावपि वियदादेः सत्त्वं स्यादिति दोष उक्तप्रायत्वाद् नोक्तः ॥ *आद्ययोरिति* ॥ असङ्गत्वात् सर्वमूर्तासंयोगित्वम्, निर्गुणत्वाद् महापरिमाणानधिकरणत्वं च ब्रह्मणि व्यभिचारीत्यर्थः ॥ अन्यस्येति* ॥ गुण-कर्मादीनां निर्गुणत्वेन तादृशपरिमाणानधिकरणत्वाद् गुणादिषु हेतुसिद्धिरित्यर्थः ॥ *कालपरिच्छिन्नत्वमिति* ॥ प्रागभावप्रतियोगित्वे सति ध्वंसप्रतियोगित्वं वा, एकैकप्रतियोगित्वं वा कालपरिच्छिन्नत्वम् । तच्च नित्येष्वन्योन्याभावादिषु जगत्सत्यत्ववादिनोऽसिद्ध-मित्यर्थः । परिच्छिन्नत्वहेतौ कृतेषु त्रिषु विकल्पेष्वप्यौ विकल्पौ निरस्य, वस्तुतः परिच्छेद इति तृतीयं विकल्पं दूषयितुमुपक्रमते—*न तृतीय इति* ॥ *तद्धीति* ॥ भेदवत्त्वमित्यर्थः । ‘भेदवत्त्वं वस्तुतः परिच्छेदः’ इत्यत्र किं तात्त्विकभेदवत्त्वम् ? कल्पितभेदवत्त्वं वा ? धर्मिसमसत्त्वभेदवत्त्वं वा ? भेदवत्त्वमालं वा ? सत्यप्रतियोगिकभेदवत्त्वं वा ? इति विकल्पानभिप्रेत्याद्यं दूषयति—*तस्येति* ॥ भेदस्येत्यर्थः । तथाचासिद्धिरित्यर्थः ॥ *आत्मन्यपीति* ॥ तथाचात्मनि व्यभिचार इत्यर्थः । द्वितीयं दूषयति—*कल्पितस्येति* ॥ तथाच व्यभिचार इत्यर्थः । तृतीयं दूषयति—*धर्मोति* ॥ *ननु*—रूप्यस्य प्रातिभासिकत्वेऽपि तत्र घटादिभेदस्य व्यावहारिकत्वेऽपि स्वप्रतियोगिकभेदभ्रममादाय धर्मिसमसत्ताका-निर्वचनीयभेदवत्त्वं रूप्येऽप्यस्ति, इति न तत्र साधनवैकल्यमिति—चेत्, *न* ; रूप्यस्याविद्यावृत्तिरूपस्य साक्षिगोचरतया विशेषदर्शनस्य सत्त्वेन तस्मिन् स्वप्रतियोगिकभेदभ्रमस्यासंभवदुक्तिकत्वादिति भावः । धर्मिसमसत्त्वस्येति बहुव्रीहिः । तस्येत्यनुषक्तेन संबध्यते । चतुर्थं दूषयति—*भिन्नत्वमालस्य चेति* ॥ भेदवत्त्वमालस्य हेतोः पक्षेऽध्यस्तप्रतियोगिकभेदसत्त्वेनाप्युपपन्नतया सदसद्भेदरूपसाध्यं विनाऽनुपपत्त्यभावेन सदसद्भेदरूपसाध्यं प्रत्यप्रयोजकत्वाद्ध्यस्तप्रतियोगिकभेदवत्त्वसिद्धौ च सत्यत्वमेव सिद्ध्यतीत्यर्थः । भेदवत्त्वमालं कल्पितभेदवत्त्वात्मन्यनैकान्तिकं चेत्त्यपि बोध्यम् । पञ्चमं दूषयति—*सत्याद्वेदस्य चेति* ॥ *ननु*

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

एतेनेति ॥ रूपान्तरेणासत्त्वेन रूपेणाप्यसत्त्वाद्यापत्येत्यर्थः । यथाकथञ्चिदसतः सर्वथा सत्त्वाङ्गीकारादिति भावः । *आद्ययोरिति* ॥ असङ्गत्वात् सकलमूर्तासंयोगित्वरूपं परिच्छिन्नत्वम्, निर्गुणत्वाच्च महापरिमाणानधिकरणत्वरूपं देशपरिच्छिन्नत्वं ब्रह्मण्यस्तीत्यर्थः ॥ *अन्त्यस्येति* ॥ परिमाणस्य गुणत्वेन गुणानङ्गीकारादित्यर्थः । *अन्योन्याभावादिति* ॥ नित्यान्योन्याभावादा-दित्यर्थः । *आत्मनोति* ॥ अखण्डार्थवाद इति शेषः । *धर्मिसमसत्त्वस्येति* ॥ नञ्—घटादि-

तरङ्गिणी

स्वसमानसत्ताकभेदप्रतियोगित्वरूपवस्तुपरिच्छेदस्य विविक्षितत्वाद् न ब्रह्मणि तुच्छे वा व्यभिचारः, न वा प्रपञ्चेऽसिद्धिरिति—चेत्, *मैवम्* ; रूप्यप्रतियोगिकघटादिनिष्ठभेदस्य व्यावहारिकतया स्वसमानसत्ताकभेद-प्रतियोगिकत्वं रूप्येऽसिद्धमिति साधनवैकल्यम् । नच—रूप्यस्य प्रातिभासिकरूप्यान्तरनिष्ठभेदप्रतियोगित्व-मादाय तत्र हेतुः स्यादिति—वाच्यम् ; तद्भेदस्यापि व्यावहारिकत्वात्, अन्यथा तुच्छान्तरनिष्ठो यस्तुच्छभेदः प्रतीयते, तत्प्रतियोगित्वेन तुच्छे व्यभिचारापत्तेः, अविद्यावृत्तिरूपस्य साक्षिसिद्धस्य रूप्यस्य स्वप्रतियोगिकभेदवत्त्वेन ज्ञानमसम्भवि, येन तादृशानिर्वचनीयभेदप्रतियोगित्वमादाय रूप्ये हेतुसत्त्वं स्यादिति ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

प्रतियोगिकरूप्यधर्मिकभेदस्य प्रातिभासिकत्वेऽपि रूप्यप्रतियोगिकघटादिधर्मिकभेदस्य व्यावहारिकस्य घटादिप्रतियोगिकरूप्यधर्मिकभ्रमे धर्मिसमसत्ताकानिर्वचनीयभेदवत्त्वस्य रूप्येऽपि सत्त्वेन न साधनवैकल्य-मिति—वाच्यम् ; साक्षिवेद्ये रूप्यादौ विशेषदर्शनसत्त्वेनाज्ञानमूलकभ्रमासम्भवात् । *अत्र कश्चित्*—अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् = देशपरिच्छिन्नत्वम्, ध्वंसप्रतियोगित्वम् = कालपरिच्छिन्नत्वम्, अन्योन्या-भावप्रतियोगित्वम् = वस्तुपरिच्छिन्नत्वम् । नच—आत्मनोऽपि जडनिष्ठात्यन्ताभावान्योन्याभावप्रति-योगित्वेन व्यभिचारः, ध्वंसप्रतियोगित्वस्य च कालाकाशादावभावेनासिद्धिरिति—वाच्यम् ; अत्यन्ता-भावेऽन्योन्याभावे च प्रतियोगिसमसत्त्वं विशेषणं देयम् । एवं च न ब्रह्मणस्तादृशाभावप्रतियोगित्वम्, इति न व्यभिचारः ; आत्मप्रतियोगिकजडनिष्ठभेदस्य प्रतियोगिभूतब्रह्मसमसत्ताकत्वाभावात्, नाप्यसिद्धिः ; “अतोऽन्यदार्तमि”ति श्रुत्या ब्रह्मातिरिक्तस्य सर्वस्य ध्वंसप्रतियोगित्वावगमात्—इत्याह, *तन्न* ; अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं हि किञ्चिन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् ? सार्वत्रिक-त्रैकालिकनिषेध-प्रतियोगित्वं वा ? *नाद्यः* ; किञ्चिन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्यान्यत्र सत्त्वेनाप्युपपत्त्याऽर्थान्तरात्, *न द्वितीयः* ; तस्य साध्यमानमिथ्यात्वानतिरेकेण साध्यावैशिष्ट्यात् । नच—अनिर्वचनीयत्वादिसाध्या-न्तरस्य हेतुत्वाद् न साध्यावैशिष्ट्यमिति—वाच्यम् ; तथाप्यसिद्धयनिस्तारात् । नच—दृश्यत्वादि-हेतुभिरेतादृशहेतुसिद्धिरिति—वाच्यम् ; दृश्यत्वादीनां निरस्तत्वात् । किञ्चात्यन्ताभावप्रतियोगित्व-मात्मनोऽप्यस्ति, इति तत्र व्यभिचारः । नच—प्रतियोगिसमसत्ताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावाद् नात्मनि व्यभिचार इति—वाच्यम् ; प्रतियोगिभूतब्रह्मणोऽन्या सत्ता, अत्यन्ताभावस्य चान्या सत्ता, इत्यस्यार्थस्य प्रपञ्चमिथ्यात्वसिद्ध्युत्तरकालीनत्वेनान्योन्याश्रयात्, तार्किकमते व्यभिचारश्च । किञ्च शुक्तिरजतादौ प्रतियोगिसमसत्ताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावेन साधनवैकल्यम् । नहि शुक्तिरजता-त्यन्ताभावः प्रातिभासिकः । नच—प्रतियोगिनः प्रातिभासिकत्वात् तदभावः प्रातिभासिक इति—वाच्यम् ; प्रतियोगि-तदभावयोरेकसत्ताकत्वनियमाभावात्, अन्यथा ब्रह्मप्रतियोगिकान्योन्याभावस्यापि

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

सा चायुक्ता । धनु—ब्रह्मावृत्तित्वविशिष्टप्रतियोगिताकत्वेनात्यन्ताभावोऽन्योन्याभावो वा विशेष्यः, इति न ब्रह्मणि व्यभिचारः—इति, *तन्न*, ब्रह्मावृत्तित्वविशिष्टप्रतियोगिताकत्वविशिष्टात्यन्ताभावा-न्योन्याभावप्रतियोगित्वेन ब्रह्मणोऽपि मिथ्यात्वापत्त्याऽऽभाससाम्याच्च ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

अत्यन्ताभावपारमार्थिकतापक्षे तु ब्रह्मणोऽत्यन्ताभावरूपत्वमेव, नतु तत्प्रतियोगित्वम् ; अभावलोपकृतिरस्य सप्रति-योगिकत्वाभावस्य पूर्वमेवोक्तत्वात् ॥ ..

न्यायामृतम्

एतेन—यदुक्तं प्रमाणमालायाम्—“विवादाध्यासिताः, स्वानुगतप्रतिभासे वस्तुनि कल्पिताः, विभक्तत्वात्, यथा सर्पमालादिकं स्वानुगतप्रतिभासे रज्ज्वा इदमंशे, सदर्थे च ब्रह्मण्यनुगच्छति पटादिकं विभज्यते—‘सन् घटः’ ‘सन् पटः’ इति प्रतीते” इति—*निरस्तम्* ॥ विभक्तत्वं हि न तावद् विभिन्नत्वम्, कादाचित्कत्वं वा ; काचित्कत्वं वा ; निरस्तत्वात् । नापि बाधकदशायां निषिध्यमानत्वम् ; साध्यावैशिष्ट्यात् । नापि कदाचिदेव प्रकाशमानत्वम् ; सुख-दुःखादिभोगेऽसिद्धेः, अप्रयोजकत्वाच्च । युक्तो हि सतोऽपि प्रकाशसामग्र्याः कादाचित्कत्वेन कदाचिदेवेच्छादिवत् प्रकाशोऽपि । नाप्यननुगतत्वम् ; अननुगतानां घट-पटादीनां चलनादौ रूपादौ द्रव्यत्वादौ

तरङ्गिणी

स्वानुगतेति ॥ स्वान् प्रत्यनुगतं प्रतिभासस्वरूपं यद् वस्तु, तत् कल्पिता इत्यर्थः । अत्र ‘प्रतिभासे’ इत्येतद् धर्मिज्ञानरूपभ्रमकारणस्य सत्त्वाद् भ्रमोपपत्तिरित्येवमर्थम्, नतु साध्यान्तर्गतम् । अत एव तदनन्त-र्भावेणैव ‘यथा सर्पे’त्याद्युदाहरणवाक्यम् । ‘अनुगते’त्येतदप्यननुगतस्यानुगतेऽध्यासो युक्त इति प्रतिपादयितुम् । *यथा सर्पमालादिकमिति* ॥ विभक्तमिति शेषः । अतो नोदाहरणे साधनानुक्तिः ॥ *सदर्थे चेति* ॥ एतच्चोपनयवाक्यम् । तत्र विभक्तत्वस्य हेतोरनुगतरूपावधिसापेक्षत्वादनुगतस्य ब्रह्मणो निर्देशः, इति नाधिक्यं दोषः । उपनयान्तैश्चतुर्भिरेवयवैरनुमितिहेतुज्ञाननिष्पत्तेर्निगमनमनावश्यकमिति पक्षमाश्रित्य निगमनानुक्तिः, अतो न न्यूनताऽपीत्यर्थः ॥ *निरस्तत्वादिति* ॥ आद्यस्य वस्तुपरिच्छिन्नत्वरूपहेतुनिरासेन, द्वितीय-तृतीययोः कालपरिच्छिन्नत्व-देशपरिच्छिन्नत्वहेतुनिरासेनेत्यर्थः । *सुख-दुःखादीति* ॥ सुखादेः सर्वदा प्रकाशमानत्वादित्यर्थः ॥ *युक्तो ह्येति* ॥ तथाच कादाचित्कप्रकाशरूपकार्येण प्रकाशसामग्र्याः कादाचित्कत्वमेव सिद्ध्यति, नतु प्रकाशमानस्याप्यसत्यत्वम् ; बीजाभावादित्यर्थः । अननुगतान् घटादीन्

न्यायामृतकण्डकोद्धारः

पारमार्थिकत्वापत्तेः । नापि भ्रंसप्रतियोगित्वं कालपरिच्छिन्नत्वमिति द्वितीयः ; कालाकाशादावसिद्धेः । नच—“अतोऽन्वदार्तमि”मि श्रुत्या तत्सिद्धिरिति—वाच्यम् ; तस्य ब्रह्मान्यस्य पारतन्त्र्यपरत्वेनाप्युप-पत्तेरुक्तार्थासाधकत्वात्, कालाकाशाद्यभावे व्याहृतेर्मूल एवोक्तत्वाच्च, परोक्तत्रैकालिकनिषेधप्रति-योगित्वस्थापि पक्षान्तःपातित्वेन तस्य भ्रंसप्रतियोगित्वे यदैव निषेधाभावः, तदैव प्रतियोगिसत्यत्वा-पत्तेश्च । नाप्यन्योन्याभावप्रतियोगित्वं वस्तुपरिच्छिन्नत्वमिति तृतीयः ; ब्रह्मणि व्यभिचारात्, अस्याश्च व्यवस्थाया मिथ्यात्वसिद्धयन्तरकालीनत्वाच्च, शुक्तिरूप्यादौ साधनवैकल्याच्च । तस्मात् परिच्छिन्नत्वं निर्धत्तुमशक्यमिति स्थितम् ॥

उक्तदूषणमन्यत्राप्यतिदिशति—*एतेनेति* ॥ *स्वानुगतप्रतिभासे वस्तुनीति* ॥ स्वानुगतो यः प्रतिभासः, तद्रूपवस्तुनीत्यर्थः । *कादाचित्कत्वमिति* ॥ भ्रंसप्रतियोगित्वमित्यर्थः । *काचित्कत्व-मिति* ॥ अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमित्यर्थः । *निरस्तत्वादिति* ॥ भागासिद्ध्यादिनेति शेषः । *नापीति* ॥ भ्रमदशायामनिषिध्यमानत्वेनासिद्धिवारणाय ‘बाधकदशायामि’ति विशेषणम् । *साध्येति* ॥ नच—मिथ्यात्वान्तरस्य साध्यत्वाद् न साध्यावैशिष्ट्यमिति—वाच्यम् ; तथापि सन्दिग्धासिद्ध्यनितारादिति भावः । *सुख-दुःखेति* ॥ “तत्प्रकाशस्य साक्षिरूपत्वेन तस्य यावत्स्वसत्त्वं प्रकाशमानत्वादिति भावः । अप्रयोजकत्वं विशदयति—*युक्तो ह्येति* ॥ अननुगतं स्वानुगते कल्पितमिति व्याप्तौ व्यभिचारमाह—*अननुगतानामिति* ॥ *ननु* चलनादावनुगतत्वमेव नास्तीत्यत आह—

अद्वैतसिद्धिः

अत एव—‘घटादयः, स्वानुगतप्रतिभासे वस्तुनि कल्पिताः, विभक्तत्वात्; यथा सर्पमालादिकं स्वानुगतप्रतिभासे रज्ज्वा इदमंशे विभज्यते, एवं ब्रह्मण्यनुगच्छति घटादिकं विभज्यते—‘सन् घटः’ ‘सन् पटः’ इत्यानन्दबोधोक्तमपि—*साधु* । विभक्तशब्देन स्वसमानसत्ताकभेदप्रतियोगित्वरूपवस्तु-परिच्छेदस्य विवक्षितत्वाद् न ब्रह्म-तुच्छयोर्व्यभिचारः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*स्वानुगतप्रतिभासे = स्वतादात्म्येन स्वरूपतो मानयोग्ये । स्वतादात्म्यविषयतानिरूपितनिरव-च्छिन्नप्रकारतावतीति यावत् । सप्तम्या व्यापकत्वमर्थः । व्यापकतानिरूपकत्वं च तादात्म्येन । तथाच यद्यद् उक्तप्रकारताविशिष्टम्, तत्र तत्र कल्पिता इत्यर्थः । *कल्पितत्वम् = ज्ञाननिवर्त्यत्वम्, स्वाभाववति ज्ञेयत्वं वा । तथाचोक्तप्रकारताव्यापकस्वनिवर्तकधीविषयताकत्वम्, उक्तप्रकारताव्यापकस्वात्यन्ताभावकत्वं वा पर्यवसितार्थः । उक्तप्रकारतासामानाधिकरण्यमात्रस्य विषयतादौ निवेशे पटादेः स्वतादात्म्यभ्रम-विषयघटत्वादौ कल्पितत्वमादाय परैरर्थान्तरं वाच्यम्, अतो व्यापकत्वमुक्तम् । स्वमते हि पटादेरुक्त-भ्रमे नारोपितत्वम्, किंतु तत्तादात्म्यस्य, इति तन्निवर्तकधीविषयत्वमेव घटत्वादेः, नतु पटादि-निवर्तकधीविषयत्वम्, इति स्वानभिमतं तत्, परानभिमतमपि ; परस्य तार्किकादेरन्यथाख्यातिस्वीकारेण पटादिनिवर्तकधीविषयत्वस्य घटत्वादजातावनङ्गीकारात् । अत उभयबाद्यसंमतसिद्धयाऽर्थान्तरं स्यात्, व्यापकत्वानिवेशे तु तादृशप्रकारतायाः सद्रूपेऽपि सत्त्वात् तस्य स्वनिवर्तकधीविषयत्वसिद्ध्या मद्विशिष्टसिद्धिः । नच—स्वमते बाधः ; घटत्वादेर्व्यावहारिकपटादिनिवर्तकबुद्ध्यविषयत्वादिति—वाच्यम् ; जातिमात्रस्य सद्रूपताया मूल एव वक्ष्यमाणत्वात् । तादृशप्रकारतावति द्रव्य-गुणादौ स्वनिवर्तकधीविषयत्वाभावात् ‘अनव-च्छिन्ने’ति प्रकारतायामुक्तम् । प्रतियोगिता-विषयतादेरनवच्छिन्नप्रकारतास्वीकारे तत्र स्वतादात्म्यभ्रमिय-तादात्म्यविषयतानिरूपितानवच्छिन्नप्रकारतावति स्वनिवर्तकधीविषयत्वाभावेन व्यभिचाराद् निरूपितान्तस्थले *स्वतादात्म्यसमानाधिकरणेति* वाच्यम् । तथाच ‘प्रतियोगी घटः’ इत्यत्र प्रतियोगितादेर्विशेषणता-सम्बन्धेनैव स्वनिष्ठत्वात् स्वतादात्म्याभावाद् न व्यभिचारः । एवञ्च सामानाधिकरण्यमपि व्यापकत्वस्याने वक्तुं शक्यम्, द्वितीयसाध्ये तु न प्रकारतायामनवच्छिन्नत्वं देयम्, द्रव्यादौ जातौ च सर्वत्र स्वाभावस्य सिन्धुधियुतत्वात् । यथेत्यादेरुदाहरणे तात्पर्यम् । यद्यद् विभज्यते, तत् स्वानुगतप्रतिभासे कल्पितम्, यथा रज्जुसर्पादिकमित्यर्थः । एवमित्यादेरुपनय-निगमनयोस्तात्पर्यम् । प्रथमसाध्याभिप्रायेण शङ्कते—

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अत एव—घटादयः (१)स्वानुगते वस्तुनि कल्पिताः, विभक्तत्वात् ; यथा सर्पमालादिकं स्वानुगतप्रतिभासे रज्ज्वा इदमंशे विभज्यते, एवं ब्रह्मण्यनुगते घटादिकं विभज्यते ; ‘सन् घटः’ ‘सन् पटः’ इत्यानन्दबोधोक्तमपि—साधु ; विभक्तशब्देन समानसत्ताकभेदप्रतियोगित्वरूपवस्तुपरिच्छेदस्य विवक्षितत्वादिति—*निरस्तम्* ; ‘नीलो घटः’ ‘नीलः पटः’ ‘घटो ध्वस्तः’ ‘पटो ध्वस्तः’ इति नैह्य-ध्वंसादौ घटादीनामध्यासापत्तेः, ‘खण्डो गौर्मुण्डो गौरि’त्यादौ गोत्वेऽध्यासाभावेन व्यभिचाराच्च,

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) अखण्डैकरसस्याप्यनाद्यविभाससम्बन्धप्रयुक्तकल्पितसदादिभेदाङ्गीकारसंभवाद् सदाद्यात्मनाऽऽवरणं न विरुद्धम् ; सद्रूपं हि ब्रह्म घटाद्यात्मना भासमानतादृशायां मूलाज्ञानाविषयोऽपि कालान्तरे यावदखण्डसाक्षात्कारं मूलाज्ञानेनावृत्तमेव । व्यक्तं हि सिद्धान्तलेशसंग्रहे—घटादिज्ञानेन सुकृतापत्तिशङ्कां-परिशारादिकम्, इति न संशयोऽस्ति प्रसङ्गोऽद्वैतप्रक्रियादृष्ट्या । प्रमाणान्तराग्राह्यत्वान्नानं तु शुद्धस्वरूपेणखण्डरूपेण वा, नतु सदादिरूपेणैव, इति “नान्यदेविदि”ति वचनाद्विरोधः ॥

न्यायामृतम् -

ध्वंसादावनात्मत्वादौ च, खपुष्प-नृशृङ्गादीनां चासति, आत्मनश्च सदर्थेऽनध्यासात् । अस्ति हि 'घटश्चलति' 'पटश्चलति' 'घटो रूपी' 'पटो रूपी' 'घटो द्रव्यम्' 'पटो द्रव्यम्' 'घटो ध्वस्तः' 'पटो ध्वस्तः' 'अनात्मा घटः' 'अनात्मा पटः' 'खपुष्पमसत्' 'नृशृङ्गमसत्' 'आत्मा सन्नि'त्यादिधीः ॥ दृश्यते चैकत्वानेकेषामिवैकस्यापि रूप्यस्यानेकेषु शुक्ति-वज्रादिष्वध्यासः । एवं च सदर्थस्यैव घटादिष्वारोपः किं न स्यात् ?

एतेन—विवादाध्यासितम्, सद्रूपे कल्पितम्, प्रत्येकं तदनुविद्धत्वेन प्रतीयमानत्वात् ; प्रत्येकं चन्द्रानुविद्धजलतरङ्गचन्द्रवदिति ब्रह्मसिद्धयुक्तम्—*निरस्तम्* ; 'खण्डो गौर्मुण्डो गौरि'ति प्रत्येकं गोत्वानुविद्धस्यापि खण्डादेस्तत्त्वानध्यासात् ॥

तरङ्गिणी

प्रति चलनादीनामनात्मान्तानामनुगमम्, खपुष्प-नृशृङ्गादीन् प्रत्यसतोऽनुगमम्, आत्मानं प्रति सदर्थ-स्यानुगमं प्रतीत्या दर्शयति—*अस्ति हीति* ॥ एकस्याप्यनेकेष्वारोपो दृष्टः, इत्येकस्यापि ब्रह्मणोऽनेकेषु वियदादिष्वारोपः स्यादित्याह—*दृश्यते इति* ॥ *एतेनेति* ॥ 'घटश्चलति' 'पटश्चलति' 'घटो रूपी' 'पटो रूपी'त्यादिचलन-रूपाद्यनुविद्धतया प्रतीयमानस्यापि घट-पटादेश्वलनादिष्वारोपादर्शनेनेत्यर्थः ॥ *कल्पितमिति* ॥ स्वाभाववति प्रतीयत इत्यर्थः ॥ *तदनुविद्धत्वेनेति* ॥ सूत्रे स्यूतानां नानामणीनां सूत्रानुविद्धतया यथा प्रतीतिः, तथा 'घटः सन्' 'पटः सन्नि'ति सदर्थानुविद्धतया प्रतीयमानत्वा-दित्यर्थः । वृत्तात् तरवोऽपि निरन्तरा वनाकारानुविद्धाः प्रतिभासन्ते । नच ते तत्र कल्पिताः, इति 'प्रत्येकमि'त्युक्तं प्रमाणमालायाम् । वयं तु 'सद् ब्रह्मे'ति सदनुविद्धत्वेन प्रतीयमाने ब्रह्मणि व्यभिचार-वारणाय 'प्रत्येकमि'ति । समासवृत्त्यन्तर्गतवीप्सावलेनानेकेषां तदनुविद्धतया प्रतीयमानत्वं हेत्वर्थो लभ्यते, सद्ब्रह्मणोश्च नानेकत्वम् । नचैवम्—अनेकत्वमात्रस्यैव कल्पितत्वव्याप्यतया शेषवैयर्थ्यमिति—वाच्यम् ; प्रतीतिविशेषविषयत्वस्य हेतुत्वेन तत्र वैयर्थ्यशङ्काऽभावात् । *अत एव*—“विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे”ति ब्रह्मानु-विद्धत्वेन प्रतीयमानानां विज्ञानादीनां न ब्रह्मणि कल्पितत्वमिति व्यभिचारः—*निरस्तः* ; विज्ञानादीनां ब्रह्माभिन्नत्वेन निरुक्तहेतोस्तत्तासत्वात् । यद्वा—सद्रूपब्रह्माभिन्नत्वमेव सद्रूपे कल्पितत्वम्, इति न कोऽपि दोष इति ब्रूमः ॥ *प्रत्येकं चन्द्रानुविद्धेति* ॥ जलतरङ्गस्थचन्द्रस्य गगनस्थितचन्द्रानुवेधो नाम=तस्मिन् दृश्यमाने सति दृश्यमानत्वमित्यादि बोध्यम् । एतेनेत्यतिदिष्टदोषे सत्येव दोषान्तरमाह—*खण्डो गौरिति* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अस्ति हीति ॥ अननुगतस्यानुगतेऽध्यास इति चेत्, तस्यनुगतस्याप्यननुगतेऽध्यासदर्शनात् सदर्थस्यैव पटादिष्वध्यासः स्यादित्याह—*दृश्यते चेति* ॥ नच—एवं गौरवम् ; अनेकेषामधिष्ठानत्वाभ्युपगमात्, इति—वाच्यम् ; दर्शनानुरोधेन गौरवस्य प्रामाणिकत्वात् । नच—स्वसमानसत्ताकभेदप्रतियोगित्वं विभक्तत्वम्, नच व्यभिचारः ; तुच्छ-ब्रह्मप्रतियोगिकभेदस्य स्वसमानसत्ताकत्वाभावादिति—वाच्यम् ; मन्मते व्यभिचारस्यापरिहारात्, दृष्टान्तस्य साधनविकलत्वाच्च । *सद्रूपे कल्पितमिति* ॥ अत्र कल्पितत्वं स्वाभाववति प्रतीयमानत्वम्, स्वरूपज्ञाननिवर्त्यत्वं वा । *प्रत्येकं तदनुविद्धत्वेनेति* ॥ अत्र 'प्रत्येकमि'ति विशेषणं सदनुविद्धत्वेन प्रतीयमाने ब्रह्मणि व्यभिचारपरिहाराय । तदर्थश्च—अनेकेषां सदनुविद्धत्वेन प्रतीयमानत्वम् । सदर्थब्रह्मणश्चानेकत्वाभावाद् न तत्र व्यभिचारः । यद् यदनुविद्धत्वेन प्रतीयते, तत् तत्र कल्पितमिति सामान्यव्याप्तेर्व्यभिचारमाह—*खण्डो गौरिति* ॥

न्यायामृतम्

किंच रूपादिहीनमासंसारमज्ञानावृतं शब्दैकगम्यं ब्रह्म 'सन् घटः' 'सन् शब्दः' इत्यादिचाक्षुषादिज्ञाने न भाति, किंत्व'नित्यो घटः' इत्यादावनित्यत्वादिकमिव सत्त्वमपि घटगतमेव । नच—स्वरूपेणाप्रत्यक्षस्यापि राहोश्चन्द्रावच्छेदेनेव ब्रह्मणोऽपि घटाद्यवच्छेदेन प्रत्यक्षतेति—युक्तम् ; शब्दाद्यवच्छिन्नस्य गगनादेः श्रावणादिस्वापातात्, राहोस्तु दूरदोषेणाज्ञातस्य नीलस्य शुक्लभास्वरचन्द्रसंबन्धाच्चाक्षुषता युक्तेति ॥

अद्वैतसिद्धिः

नच—'खण्डो गौर्मुण्डो गौरि'त्येवमादिस्वानुगतप्रतिभासे गोत्वादौ व्यक्तीनामकल्पितत्वाद् व्यभिचार इति—वाच्यम् ; सत्सामान्यातिरिक्तगोत्वादिसामान्यानभ्युपगमात्, गोत्वाद्यभ्युपगमेऽपि

तरङ्गिणी

तथाचोक्तहेतोः स्वानुगतप्रतिभासे गोत्वादौ व्यक्तीनामकल्पितत्वात् खण्डादौ व्यभिचार इत्यर्थः । उक्तहेतोः स्वरूपासिद्धिमप्याह—*किञ्चेति* ॥ रूपादिहीनमिति प्रत्येकं हेतुत्रयम् । चाक्षुषत्वादिप्रयोजकहीनमित्याद्यहेत्वर्थः । तेन रूप-रूपत्व-रूपाभावादिषु न व्यभिचारः । आवृतस्यापि मेघादिना सूर्यस्यावरणापगमदशायां चाक्षुषत्वेन व्यभिचारो मा भूत्, इति द्वितीयहेतावा'संसारमिति विशेषणम् । नचात्र दृष्टान्तासिद्धिः ; तुषाद्यावृत्तविनष्टबीजादेरेव दृष्टान्तस्य सुलभत्वात्, व्यतिरेकव्याप्तौ वा घटादिदृष्टान्तः ॥ किंत्विति* ॥ तथाच 'सन् घटः'-इत्यत्र ब्रह्मभिन्नस्य घटादिनिष्ठस्य सत्त्वस्यानित्यत्व-घटत्वादिना समानस्य प्रतिभासनाद् न ब्रह्मरूपसदर्थानुवेधेन घटादिप्रतिभासः, इति हेतोरसिद्धिरित्यर्थः । रूपादिराहित्याद्युक्तहेतुत्रययुक्तस्यापि ब्रह्मणश्चाक्षुषज्ञाने भानमस्तु ; तथा व्यञ्जकविशेषसमवधानात्, चन्द्रसंनिधौ राहोरिव, इत्याद्यङ्क्य निराकरोति—*न चेति* ॥ स्वरूपयोग्यस्य सहकारिसमवधाने फलोपधानम्, नतु स्वरूपायोग्यस्य सहकारिशक्तेनापि । योग्यता च तादृशचाक्षुषत्वरूपविशेषवत्त्वमेव, इति तद्वहितं ब्रह्म न चाक्षुषज्ञानयोग्यम् ; अतो न सहकारिसमवधानेऽपि चाक्षुषज्ञाने भासत इत्यभिप्रेत्य योग्यतानादरणे दोषमाह—*शब्दाद्यवच्छिन्नस्येति* ॥ राहोस्तु योग्यताऽस्तीत्याह—*नीलस्येति* ॥ अत्र वदन्ति ("सि०) गोत्वादिसामान्यानध्यस्ते खण्डादौ न तावद् व्यभिचारः ; सत्सामान्यातिरिक्तगोत्वादिसामान्यानभ्युपगमात्, गोत्वाद्यभ्युपगमेऽपि गोत्वादिव्यञ्जकतावच्छेदकसामान्यानभ्युपगमाद् व्यक्ति-

न्यायामृतकण्ठकोटारः

रूपादिहीनमिति ॥ अत्र रूपादिहीनत्वम्, आसंसारमज्ञानावृतत्वम्, शब्दैकसमधिगम्यत्वं चेति चाक्षुषज्ञानाद्यविषयत्वे हेतुत्रयमुक्तम् ॥

अत्र कश्चित्—गोत्वाद्यनुविद्धतया प्रतीयमाने खण्डादौ न व्यभिचारः ; सत्सामान्यातिरिक्तगोत्वादिसामान्यानभ्युपगमात्, गोत्वाद्यभ्युपगमेऽपि गोत्वादिव्यञ्जकतावच्छेदकसामान्यानभ्युपगमाद्

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नचेत्यादि ॥ गोत्वादिकमनपेक्ष्य कार्यप्रयोजकतायां दृष्टान्तमाह—*गोत्वाद्यभ्युपगमेऽपीत्यादि* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच—सामान्यातिरिक्तं गोत्वादिकं नाङ्गीक्रियते, तदङ्गीकारेऽपि गोत्वादिव्यञ्जकतावच्छेदकसामान्यानभ्युपगमेन व्यक्तिविशेषाणामेवानुगतानां साक्षादिमत्त्वाद्युपाध्यनुगतानां वा व्यञ्जकत्ववद् व्यक्तिविशेष-

अद्वैतसिद्धिः

गोत्वादिव्यञ्जकतावच्छेदकसामान्यानभ्युपगमाद् व्यक्तिविशेषाणामेवानुगतानां सास्त्रादिमत्त्वाद्युपाध्य-
नुगतानां वा तद्व्यञ्जकत्ववद् व्यक्तिविशेषविशिष्टत्वेन सत्सामान्यस्यैव तद्व्यवहारजनकत्वोपपत्तेः ॥

तरङ्गिणी

विशेषाणामेवानुगतानां सास्त्रादिमत्त्वाद्युपाध्यनुगतानां वा तद्व्यञ्जकत्ववद् व्यक्तिविशेषविशिष्टत्वेन सत्सामान्य-
स्यैव तद्व्यवहारजनकत्वोपपत्तेः ।

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

व्यक्तिविशेषाणामेवानुगतानां सास्त्रादिमत्त्वाद्युपाध्यनुगतानां वा तद्व्यञ्जकत्ववद् व्यक्तिविशेषविशिष्टत्वेन
सत्सामान्यस्यैव तद्व्यवहारजनकत्वोपपत्तेः ॥

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यक्तिविशेषाणामिति ॥ जातिनिष्ठलौकिकविषयतासम्बन्धेन प्रत्यक्षं प्रति स्वविषयसमवेतत्वसम्बन्धेन
प्रत्यक्षस्य कारणत्वाद् जातिप्रत्यक्षप्रयोजकस्योक्तसम्बन्धस्य घटकतया व्यक्तीनामुक्तप्रत्यक्षे प्रयोजकत्वाद् जाति-
व्यञ्जकत्वमिति भावः । *अननुगतानाम्=गोत्वाद्यविशेषितानाम् । *ननु*—गोत्वादिप्रत्यक्षे सास्त्राद्य-
वच्छिन्नेन्द्रियसंयोगवत्समवायादेर्विशिष्य हेतुताया आवश्यकत्वाद् उक्तहेतुत्वे मानाभावः, तत्राह—*सास्त्रा-
दीति* ॥ *अनुगतानाम्=विशेषितानाम् । सास्त्राद्यवच्छिन्नचक्षुःसंयोगवत्समवायादिनिष्ठकारणता-
वच्छेदकघटकतया व्यक्तीनां गोत्वादिव्यञ्जकत्वमिति भावः । *व्यक्तिविशेषविशिष्टत्वेन=गवादितत्तद्व्यक्ति-
संसृष्टरूपेण । *तद्व्यवहारेति* ॥ 'गौरि'त्यादिव्यवहारेत्यर्थः । गोत्वजातिमत्त्वेन पराभिमताः यावत्यो
व्यक्तयः, तावदन्यतमोपरक्तसद्रूपं 'गौरि'त्याकारव्यवहारे कारणम्, एवं 'घटः' इत्यादिव्यवहारेऽपि बोध्यम् ।
नन्वेवम्—गवादिपदानां तत्तद्व्यक्तिविशिष्टसद्रूपे सद्रूपविशिष्टतत्तद्व्यक्तिषु वा शक्तिर्वाच्या, तथाच तेषां
नानार्थकत्वापत्तिः ; एवं गवादेः कारणत्वादिकमपि तत्तद्व्यक्तिघटितावच्छेदकभेदेनानन्तं स्यादिति—
चेत्, *न* ; सर्वगोव्यक्तिष्वेकस्या एव शक्तेः सम्भवेन नानार्थकत्वाभावात् । नच—अनुगतमेकमव-
च्छेदकं विना तावद्व्यक्तिनिष्ठा कथमेका शक्यतेति—वाच्यम् ; तावद्व्यक्तिधीजननानुकूला शक्तिर्गोपदे
स्वीक्रियते । सा चाखण्डकारणतारूपा, उक्तधीनिष्ठा कार्यताऽप्यखण्डा, तयोश्चावच्छिन्नत्वे मानाभावाद् न
कोऽपि धर्मस्तदीयाखण्डावच्छेदकताश्रयः । अत एव शक्तिग्रहनिष्ठकारणत्वमप्येकमेव । 'सद्रूपविशिष्ट-
तद्व्यक्तिशक्तं गौरिति पदमि'त्याकारकेषु शक्तिशानेष्वेकस्या एव कारणताया अनवच्छिन्नायाः 'सद्रूपविशिष्ट-
तद्व्यक्तिर'त्याकारकशाब्दबोधं प्रति स्वीकारात्, गोत्वजात्याश्रयत्वेन पराभिमतव्यक्तीनामन्यतमस्यैव तद्व्यक्ति-
शब्देन कारण-कार्यकोट्योर्निवेशात् । अत एव घटव्याक्तिं तद्व्यक्तित्वेनावगाहमानादुक्ताकारशक्तिशानाद् न
गोव्यक्तीनां शाब्दबोधः ; तत्र तत्कारणत्वस्यास्वीकारात् । नच—तथाप्येकां गोव्यक्तिमवगाहमानात् शक्ति-
ग्रहादन्यगोव्यक्तिशाब्दधीः स्यादिति—वाच्यम् ; इष्टत्वात्, गोत्वादिजातिस्वीकारेऽपि गोत्वेनैकगोव्यक्ति-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

विशिष्टत्वेन सत्सामान्यस्यैव तत्तद्व्यवहारजनकत्वोपपत्तिरिति—वाच्यम् ; विशिष्टस्य दृश्यस्य मिथ्या-
भूतस्य सत्सामान्यस्य घटादिसमसत्ताकत्वेन तदधिष्ठानत्वासम्भवात् । *एतेन*—गोत्वजातिमत्त्वेन
पराभिमता यावत्यो व्यक्तयः, तावदन्यतमोपरक्तं सद्रूपं 'गौरि'त्यादिव्यवहारे कारणम्, एवं 'घटः' इत्यादि-
व्यवहारेऽपि बोध्यमिति—*निरस्तम्* ; उक्तान्यतमविशिष्टस्य दृश्यस्य मिथ्यात्वेन व्यक्त्यधिष्ठानत्वा-
संभवात्, तत्तद्व्यक्तिविशिष्टस्य नानात्वेन सर्वव्यक्त्यनुगतत्वासंभवात्, व्यक्तीनामुपलक्षणत्वे तदुप-
लक्षितसत्त्वस्य सर्वत्र सत्त्वेन 'इयं गौः' 'अयमश्वः' इत्यादिपरस्परव्यावृत्तव्यवहारानापत्तेः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयकशक्तिज्ञानाद् गोत्वेन गोव्यक्त्यन्तरशाब्दबोधस्य मीमांसकादिभिः स्वीकारात् । *ननु* — कारणत्वादे-
रखण्डत्वस्वीकारेऽप्यन्वय-व्यतिरेकज्ञानस्यैव तद्ग्राहकत्वं वाच्यम्, उक्तज्ञानं च नानुगतैकरूपं विना, इति
तादृशं गोत्वादिकमवश्यं वच्यमिति—चेत्, *न* ; तृणारणि-मण्यादिस्थल इवोपस्थितानां लि-चतुरादिव्यक्तीनां
प्रत्येकान्वय-व्यतिरेकज्ञानेन कारणता तास्वेव प्रथमतो गृह्यते, पश्चाद् व्यक्त्यन्तरादपि कार्यात्पत्तिदर्शनात् तत्रापि
तस्याः सम्बन्धोऽस्तीति कल्प्यते, नतु सर्वकारणव्यक्तीनामन्वय-व्यतिरेकधीस्तद्ग्राहिका । नहि तृणारणि-
मणिभ्य एव बहिरूपद्यत इति नियन्तुं शक्यम् ; तैल-घृत-मांस-वसादिभ्योऽपि तदुत्पत्तिदर्शनात् । नच तावतां
प्रथममुपस्थितिरस्ति, येन प्रथमत एव प्रत्येकमन्वय-व्यतिरेकधीसम्भवः । *यत्तु* — कारणत्वादेरवच्छिन्नत्वे-
नैवानुभवः—इति, *तन्न* ; ‘धूमो बह्निव्याप्यः’ इत्याद्यनुभवे धूमत्वादौ व्याप्यतावच्छेदकत्वाभानस्य
दीधितिकाराद्युक्तत्वेन तद्वदेव ‘दण्डो घटकारणमि’त्याद्यनुभवे दण्डत्वादेः कारणतावच्छेदकत्वाभानात् ।
अथवा — तावद्व्यक्तीनां यावन्ति सद्रूपेण सह तादात्म्यानि, तावदन्यतमत्वविशिष्टसम्बन्धेन सद्रूपविशिष्टं
गौरिति व्यवहारविषयः, तेन सम्बन्धेन सद्रूपं तत्तत्कारणतादेरवच्छेदकम् । नच—गौरवाद् दुर्ज्ञेयत्वा-
च्चोक्तान्यतमत्वस्य तथात्वासम्भवाद् गोत्वादेः कल्पनमेव युक्तमिति—वाच्यम् ; अखण्डस्योक्तान्यतमत्वस्य
स्वरूपत एव निवेशेनोक्तदोषाभावात्, क्लृप्तेनैव तेन निर्वाहे गोत्वादिकल्पनस्यायुक्तत्वात् । नचैवम्—
गोव्यक्तीनामन्यतमत्वेनैव गवादेः कारणत्वादिकमास्ताम्, किं सद्रूपस्य तत्कल्पनया ? इति—वाच्यम् ; गोत्वादि-
जातिस्वीकारेऽपि तादृशान्यतमत्वस्य कारणताद्यवच्छेदकत्ववारणाय तस्यावाभ्यामन्यथासिद्धिनिरूपकत्व-
स्वीकारात् । अत एव सद्रूपास्वीकर्तुर्बौद्धैरुक्तान्यतमत्वस्यान्यापोहनात्मकस्य गवादिपदवाच्यत्वादिकं स्वीक्रियते ।
तदेतत् पक्षद्वयमपि भगवतो भर्तृहरैरुक्तिमनुगच्छति ॥

उक्तं हि तेन — “सम्बन्धभेदात् सत्तैव मिद्यमाना गवादिषु । जातिरित्युच्यते, तस्यां
सर्वे शब्दा व्यवस्थिताः ॥” तथा—“सा जातिः, सा महासत्ता, तामाहुस्त्व-तलादयः ॥” इति ।
तामाहुरिति ॥ ‘गोत्वमि’त्यादौ सद्रूपमेव त्वादिभावप्रत्ययार्थः । तत्र तादात्म्यसम्बन्धेन प्रकृत्यर्थ-
स्यान्वय इत्यर्थः । नच—सद्रूपमालस्य त्वादिप्रत्ययशक्यत्वे तत्र प्रकृत्यर्थस्य भाने निर्धर्मिताव-
च्छेदकबोधापत्तिरिति—वाच्यम् ; सद्रूपेण सदन्याप्रकारकधीप्रकारत्वस्वरूपेण तच्छक्यत्वात् । *सम्बन्ध-
भेदादिति* ॥ तत्तद्रवादिव्यक्त्युपहितत्वरूपस्य तावद्व्यक्तितादात्म्यानामन्यतमत्वविशिष्टरूपस्य वा सम्बन्धस्य
भेदादित्यर्थः । नच—प्रकृत्यर्थोपलक्षितसद्रूपस्य सर्वत्र सत्त्वाद् ‘गोत्वमश्ववृत्ती’त्यादिव्यवहारः स्यादिति—
वाच्यम् ; प्रकृत्यर्थविशिष्टसत्ताया एवान्वयात् । *अलेदं बोध्यम्* — गोत्वादिजातीनां सद्रूपता-
मङ्गीकारेऽपि प्रकृतानुमाने न व्यभिचारः ; गवादिव्यक्तीनां गोत्वादिजात्यवच्छिन्नचिति कल्पितत्वे-
नोक्तजातावपि कल्पितत्वात्, यथाहि पूर्णानन्दरूपेऽधिष्ठाने जायमानप्रपञ्चस्य सद्रूपं साधारण आधारः,
तथा गवाद्यवयवो गोत्वादिजातिश्चासाधारणाधारः, इति तत्रापि गवादयः कल्पिताः । नचैवम्—कल्पितपदस्य
तज्ज्ञाननिवर्त्यार्थकत्वपक्षे व्यभिचार इति—वाच्यम् ; ब्रह्मसिद्धिकारोक्तानुमान एव तत्पक्षस्वीकारात् ।
अत एव ‘रज्ज्वा इदमंशे विभज्यते’ इति मूलम् । नहीदमंशशनेन सर्पादिनिवृत्तिः—*इति* ॥
आचार्यैस्तु यद् जातीनां सद्रूपत्वं विवरणाद्युक्तं व्यवस्थापितम्, तत्रायं भावः—जातीनां सद्रूपत्वम्, अविद्याशक्ति-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

पतेन — गोत्वादिजातीनां सद्रूपत्वमङ्गीकारेऽपि प्रकृतानुमाने न व्यभिचारः ; गवादिव्यक्तीनां
गोत्वादिजात्यवच्छिन्नचिति कल्पितत्वेनोक्तजातावपि कल्पितत्वादिति—*निरस्तम्* ; जात्यवच्छिन्नस्य
मिश्रभूतस्य व्यक्तिमसत्ताकस्य व्यक्त्यधिष्ठानत्वासंभवात् ॥

अद्वैतसिद्धिः

अत एव—‘घटादिकम्, सद्रूपे कल्पितम्, प्रत्येकं सदनुविद्धत्वेन प्रतीयमानत्वात्, प्रत्येकं चन्द्रानुविद्धजलतरङ्गचन्द्रवत्—इति ब्रह्मसिद्धिकारोक्तमपि—*साधु* ॥

ननु—सदर्थस्य ब्रह्मणो रूपादिहीनस्याऽऽसंसारमज्ञानावृतस्य शब्दैकगम्यस्य कथं ‘घटः सन्’ इत्यादिबुद्धिविषयता स्यात् ? तथाच ‘घटोऽनित्यः’ इत्यनेन घटगतानित्यतेव ‘घटः सन्’

तरङ्गिणी

यदपि चोक्तमासंसारमज्ञानावृतमित्यादि, तदपि न ; यतः सदात्मना न ब्रह्मणो मूलाशनेनावृत-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

यदपि—रूपादिहीनेत्यादि, तदप्युक्तम् ; ‘सन् घटः’ इत्यादिचानुषङ्गाने ब्रह्मस्फुरणे बाधकाभावात् । नच—रूपादिहीनतया चानुषत्वाद्यनुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; प्रतिनियतेन्द्रियग्राह्येष्वेव रूपाद्यपेक्षानियमात्, ब्रह्मणश्च, मीमांसकमते कालस्य सर्वेन्द्रियग्राह्यत्ववत्, परमते सत्तायाः सर्वेन्द्रियग्राह्यत्ववच्च सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वाद् न रूपादिहीनत्वे चानुषत्वाद्यनुपपत्तिः । नच—आसंसारमज्ञानावृतत्वात् कथं चानुषादिज्ञानविषयत्वम् ? इति—वाच्यम् ; सद्रूपब्रह्मणो मूलाज्ञानावृतत्वानङ्गीकारात्, घटाद्यवच्छिन्नाज्ञानावृतत्वाङ्गीकारात् । तथाच चानुषादिज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तौ सत्यां सद्रूपप्रकाशोपपत्तिः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विशेषरूपत्वं वेति पक्षद्वयमस्मदीयैः कैयटादिभिश्चाचार्यैरुक्तम् । तत्रापक्षस्य दुष्टत्वात् प्रकृतानुमाने व्यभिचार इति यत् परैरुक्तम्, तदसङ्गतम् ; तस्योक्तयुक्तिभिरदुष्टत्वात् । द्वितीयपक्षे व्यभिचाराभावस्तु स्फुट एव । नच—तादृशाविद्याया घटाद्यवच्छिन्नचिद्विषयकत्वे घटादिधीकाले तन्निवृत्त्यापत्तिः, ब्रह्मविषयकत्वे घटत्व-पटत्वादिनानाजात्यसम्भवः, न ह्येकपुरुषं प्रति भासमाना ब्रह्माविद्या नानेति सिद्धान्त इति—वाच्यम् ; अनन्ता हि मूलाशानीयाः कार्यजननानुकूला विक्षेपनामकशक्तयो निर्विषयिकाः ; आवरणशक्तेरेव सविषयकत्वात् । तथाच घटव्यक्तिभिरवच्छिन्ना जलाहरणादिकार्यानुकूला तादृशशक्तिर्घटत्वम् । एवं पटत्वादिकमपि, इति न कोऽपि दोष—इति ॥

*अत एव=उक्तपरिच्छेदानां हेतुत्वसंभवादेव । *सद्रूपे कल्पितम्=सद्रूपज्ञाननिवर्त्यम् । *सदनुविद्धत्वेन=सद्रूपतादात्म्येन । ‘प्रतीयमानत्वादि’त्यत्र ‘प्रत्येकमित्यस्यान्वयः । तथाच घटादीनां सर्वेषां सत्तादात्म्येन प्रतीयमानत्वाद् घटादिकं सर्वं सद्रूपज्ञाननिवर्त्यमित्यर्थः । तादृशप्रतीयमानत्वं च तद्योग्यतारूपं ग्राह्यम्, तच्च सदवृत्तित्वविशिष्टं भेदप्रतियोगित्वम् । *प्रत्येकं चन्द्रेत्यादि* ॥ चन्द्रतादात्म्य-धीविषयतायोग्या जलतरङ्गस्थचन्द्रा इवेत्यर्थः । तादृशयोग्यत्वं चोक्तभेदप्रतियोगित्वमेव ; ‘चन्द्रोऽयं तरङ्गस्थः सन्नि’ति सत्तादात्म्यमादायैव चन्द्रतादात्म्यप्रतीतेः । अत्र यद्यद् उक्तप्रतियोगित्ववत्, तत्तत् सद्रूपधीनिवर्त्यम्, यथा तरङ्गचन्द्र इत्युदाहरणार्थं तात्पर्यम् । *कथमिति* ॥ तथाच प्रथमानुमाने ‘स्वानुगतप्रतिभासे सद्रूपे कल्पितं घटादि’ इत्युक्तिरसङ्गता, द्वितीयानुमानेऽपि सत्तादात्म्यधीयोग्यतात्वेनोक्तप्रति-योगित्वस्य निवेशो न युक्तः ; तस्माद् ‘घटः सन्नि’त्यत्र भासमानं घटगतमेव सत्त्वं त्रिकालाबाध्यत्वम्, ननु

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

अत एव—घटादिकम्, सद्रूपे कल्पितम्, प्रत्येकं सदनुविद्धत्वेन प्रतीयमानत्वात्, प्रत्येकं चन्द्रानुविद्धजलतरङ्गचन्द्रवदिति ब्रह्मसिद्धिकारोक्तमपि—*निरस्तम्* ; ब्रह्मणो रूपादिहीनस्यासंसारमज्ञानावृतस्य शब्दैकगम्यस्य ‘घटः सन्नि’त्यादिबुद्धिविषयत्वानुपपत्तेः ; अन्यथा शब्दाज्ज्ञानस्यप्रकारक-बुद्धिविषयत्वरूपद्रव्यत्वापत्त्या मिथ्यात्वापत्तेः ॥

अद्वैतसिद्धिः

इत्यनेनापि घटगतमेव सत्त्वं गृह्यते । नच—स्वरूपेणाप्रत्यक्षस्य राहोश्चन्द्रावच्छेदेनेव ब्रह्मणोऽपि घटाद्यवच्छेदेनैव प्रत्यक्षतेति—वाच्यम् ; शब्दाद्यवच्छिन्नस्यापि गगनादेः श्रावणत्वाद्यापातात्, राहोस्तु दूरदोषेणाज्ञातस्य नीलस्य योग्यस्य शुक्लभास्वरचन्द्रसम्बन्धाच्चाक्षुषता युक्तेति—चेत्, *न* ; यतः सदात्मना न ब्रह्मणो मूलाज्ञानेनावृतत्वम् ; किन्तु घटाद्यवच्छिन्नशक्त्यज्ञानेनैव, तथाच चक्षुरादिजन्यवृत्त्या तदावरणभङ्गे सति 'सन् घटः' इत्यत्र ब्रह्मणः स्फुरणे बाधकाभावात् । नच—रूपादिहीनतया चाक्षुषत्वाद्यनुपपत्तिर्बाधिकेति—वाच्यम् ; प्रतिनियतेन्द्रियग्राह्येष्वेव रूपाद्यपेक्षानियमात्, सर्वेन्द्रियग्राह्यं तु सद्रूपं ब्रह्म, नातो रूपादिहीनत्वेऽपि चाक्षुषत्वाद्यनुपपत्तिः ; सत्तायाः परैरपि सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वाभ्युपगमाच्च ॥

तरङ्गिणी

त्वम्, किंतु घटाद्यवच्छिन्नशक्त्यज्ञानेनैव । तथाच चक्षुरादिजन्यवृत्त्या तदज्ञाने निवृत्ते तदावरणभङ्गे सति 'सन् घटः' इत्यत्र ब्रह्मणः स्फुरणे बाधकाभावः । नच—रूपादिहीनतया चाक्षुषत्वाद्यनुपपत्तिर्बाधिकेति—वाच्यम् ; प्रतिनियतेन्द्रियग्राह्येष्वेव रूपाद्यपेक्षानियमात् । सर्वेन्द्रियग्राह्यं तु सद्रूपं ब्रह्म ? नातो रूपादिहीनत्वेऽपि चाक्षुषत्वाद्यनुपपत्तिः ; सत्तायाः परैरपि सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वाभ्युपगमात् ॥

न्यायाभ्युपगमादुक्तकोद्धारः

नच—शब्दैकगम्यताविरोधः ; आनन्दरूपस्यैव तथात्वेन सद्रूपस्य तदभावात् । नचैवम्—आकाशस्य शब्दावच्छिन्नस्य प्रत्यक्षत्वापात इति वाच्यम् ; तस्यायोग्यत्वेन तदभावोपपत्तेः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

लिकालाबाध्यत्वोपलक्षिताधिष्ठानसद्रूपस्य घटे कल्पितं तादात्म्यमिति भावः । *अवच्छेदेनैवेति* ॥ तथाचानवच्छिन्नरूपेणैव सद्रूपमावृतमिति भावः । *आपातादिति* ॥ तथाच शुद्धस्यावृतत्वे विशिष्टस्यापि तदावश्यकम् ; अत एव विशिष्टरूपेणापि गुरुत्वादिकमावृतमिति भावः । *सदात्मनेति* ॥ सद्भानानन्दांशानां मध्य आनन्दांशरूपेणैव ब्रह्म मूलाज्ञानेनावृतम् ; 'पूर्णानन्दो मे न भाती'ति प्रत्ययात्, 'सद्भानरूपे भातः' इति प्रत्ययाच्च । *ननु* तर्हि सद्भानांशयोरनावृतत्वाद् घटाकारवृत्त्यभावकालेऽपि 'घटः सन्' 'घटो भाती'ति धीः स्यात्, तत्राह—*कित्वित्यादि* ॥ *शक्त्यज्ञानेन=मूलाज्ञानावस्थारूपाज्ञानेन । *ननु* एकाज्ञानपक्षे शक्त्यज्ञानास्वीकारेण मूलाज्ञानेनैव सद्भानांशान्यामावृतत्वं ब्रह्मणो वाच्यम्, तत्राह—*तथाचेति* ॥ तथा स्वीकारेऽपीत्यर्थः । मूलाज्ञानेनैव सद्भानात्मना ब्रह्मण आवृतत्वस्वीकारपक्षेऽपीति यावत् । अपिशब्दात् पूर्वकल्पसंग्रहः । *तदावरणेति* ॥ घटाद्यवच्छिन्नावरणेत्यर्थः । *भङ्गे=अभिभवे । यद्येकमेवाज्ञानम्, तदा तद्विषयताया घटाद्याकारवृत्तिकाले घटाद्यवच्छेदेनाभिभवाद् घटाद्यवच्छेदेन सद्भानांशयोर्व्यवहारः, तस्याभिभवस्तु तत्तदाकारवृत्त्यभाववैशिष्ट्यविघटनेन 'सन् घटो भाती'त्यादिव्यवहारे प्रतिबन्धाक्षमत्वम् । तादृशव्यवहारं प्रति हि घटाद्याकारवृत्त्यभावविशिष्टाया एव मूलाज्ञानविषयतायाः प्रतिबन्धकत्वम् । यदि तु मूलाज्ञानस्यावस्थारूपाणि घटाद्यवच्छिन्नान्यनन्तान्यज्ञानानि स्वीक्रियन्ते, तदा घटाद्याकारवृत्त्या तदुच्छेदेन तथा व्यवहार इति भावः । *प्रतिनियतेन्द्रियग्राह्येति* ॥ सर्वेन्द्रियग्राह्येतिव्यर्थः । *हीनत्वेऽपीति* ॥ *ननु*—सद्रूपस्य चाक्षुषाविषयत्वमेवास्ताम्, नच—तथा सति सद्रूपावरणानाश उक्तव्यवहारानुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; घटादिविषयकवृत्त्यैव घटाद्यवच्छेदेन सद्रूपावरणाभिभावकत्वसम्भवादिति—चेत्, *न* ; आवरणाभिभावाय कल्प्याया वृत्तेर्विषयत्वस्यावारकाज्ञानविषये सद्रूप एव कल्पनौचित्यात्, अज्ञानस्येव वृत्तेरपि घटाद्यवच्छिन्नविषयताकत्वात् । *ननु* सद्रूपस्य सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वं विप्रतिपन्नम्, तत्राह—*सत्ताया इत्यादि* ॥ *परैः=मीमांसकादिभिः ॥ प्राभाकरमते हि ज्ञान-

अद्वैतसिद्धिः

तदुक्तं वार्तिककृद्भिः—“अतोऽनुभव एवैको विषयोऽज्ञातलक्षणः । अक्षादीनां स्वतः सिद्धो यत् तेषां प्रमाणता ॥” इति । कालस्य च रूपादिहीनस्य मीमांसकादिभिः सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वाभ्युपगमात् । नच—शब्दावच्छिन्नस्याकाशस्यापि श्रावणत्वं स्यादिति—वाच्यम् ; स्वभावतो योग्यस्य हि केनचिद् निमित्तेन प्रतिरुद्धयोग्यताकस्यावच्छेदकादिना योग्यता संपाद्यते, यथा दूरदोषेण प्रतिरुद्धयोग्यताकस्य राहोश्चन्द्रसम्बन्धेन । एवं चावरणेन प्रतिरुद्धयोग्यताकं ब्रह्म घटाद्य-तरङ्गिणी

तदुक्तं वार्तिककृद्भिः—“अतोऽनुभव एवैको विषयोऽज्ञातलक्षणः । अक्षादीनां स्वतः सिद्धो यत् तेषां प्रमाणते”ति । कालस्य च रूपादिहीनस्य सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वं मीमांसकादिभिरभ्युपगतम् । नच—शब्दावच्छिन्नाकाशस्यापि श्रावणत्वापत्तिरिति—वाच्यम् ; स्वभावतो योग्यस्य हि केनचिद् निमित्तेन प्रतिरुद्धयोग्यताकस्यावच्छेदकादिना योग्यता संपाद्यते ; यथा दूरस्थत्वदोषेण प्रतिरुद्धयोग्यताकस्य राहोश्चन्द्रसम्बन्धेन । एवं चावरणेन प्रतिरुद्धयोग्यताकं ब्रह्म घटाद्यवच्छेदेन योग्यं भवति, नभस्तु स्वभावायोग्यमेव, न प्रतिरुद्ध-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयत्वमेव सत्ता, नान्या जात्यादिरूपा ; गुणादौ जात्यस्वीकारात् । सा च सर्वेन्द्रियजन्यधीविषयः ; ज्ञानमात्रस्य घटादिविषयकत्वरूपेण स्वविषयिताशालित्वस्वीकारेण ‘घटो मया ज्ञातः’ इत्याकारकत्वस्यापि स्वीकारात् । न्याय-वैशेषिकादिमतेऽपि सत्ताजातिः सर्वेन्द्रियजन्यधीविषयः ; संनिष्कृष्टतया सत्ताया भाने सामग्रीसत्त्वात् । तथाच तस्याः सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वं न कस्यापि विप्रतिपन्नमिति भावः । अपिशब्दसमुचितं सत्तायाः स्वकीयाचार्यसंमतं सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वं प्रकटयति—*तदुक्तमिति* ॥ *अतः=अनुभवान्यस्या-ज्ञातत्वाभावेन प्रमाणाविषयत्वात् । *अनुभवः=सद्रूप आत्मैव, विषयः ; तत्र हेतुः—*अज्ञातलक्षण इति* ॥ जडस्याज्ञातत्वाभावेन न विषयत्वम्, किन्तु विषयीभूतसद्रूपावच्छेदकत्वम् । *अक्षादीनाम्=इन्द्रियादिजन्यमनोवृत्तीनां दोषजन्याविद्यावृत्तीनां च । *स्वतः सिद्धः=अनारोपितः । तस्याविषयत्वे प्रमाणाणां प्रमाणता न स्यात् ; अज्ञाताबाधितविषयकत्वस्यैव प्रमाणतारूपत्वात्, इत्याह—*यत्रेति* ॥ भ्रमस्यापि बाधात् पूर्वं प्रमातृत्वं सद्रूपमादायैव । इदमंशावच्छिन्नसद्रूपतादृशविषयकत्वरूपस्य हीदमंशधी-निष्ठप्रमात्वस्य संसर्गो भ्रमे समारोप्यते । *ननु* ज्ञानविषयत्वरूपा सत्ता प्राचीनप्राभाकराणां मते न सर्वेन्द्रियग्राह्या, ज्ञानस्य स्वविषयत्वाभावेऽपि तादात्म्येन स्वस्यैव स्वस्मिन् स्वव्यवहारप्रयोजकत्वम्, अत एव ज्ञाताऽपि न ज्ञानविषयः ; ज्ञानसमवायस्यैव तद्व्यवहारप्रयोजकत्वादिति हि तैः स्वीक्रियते, मणिकारा-द्युक्तनैव्यप्राभाकरमत एव हि ज्ञानं स्व-स्वाश्रयविषयकमुच्यते । तथाच कथं सत्तायास्तथात्वं सर्वसंमतम् ? तत्राह—*कालस्य चेति* ॥ ‘न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यत् कालो न भासते ।’ इति मीमांसकोक्तेर्ज्ञानं सर्वं किञ्चित्कालावच्छिन्नमेव स्वविषयं गृह्णाति ? तत्र स्वाधिकरणक्षणावच्छिन्नत्वेन गृह्णातीत्युत्तरं । अत एव धारावाहिकज्ञानस्थले ज्ञानानां स्वस्वाधिकरणक्षणविशिष्टतया स्व स्वविषयग्राहित्वेनाज्ञातज्ञापकत्वमिति मीमांसकाः, तस्य बाधे तु सम्भवेत्क्षणांतरावच्छिन्नत्वेन ; यथा पाकरक्ते घटे ‘इयमोऽयमिति धीः पाक-पूर्वक्षणावच्छिन्नत्वेन इयामत्वं गृह्णाति, स्मृतिः स्वकारणधीगृहीतकालावच्छिन्नं स्वविषयम् । ‘आदिभिरित्यादि-पदात् तार्किकादिमते प्रत्यक्षे सन्निकर्षसत्त्वात् सत्ताजातिर्भात्येव, अनुमित्यादिज्ञानेऽपि सत्ताविशिष्टतया नियमतो बह्व्याद्यनुभवात् तद्वर्तननियमो वाच्यः । अत एव ‘पर्वतादौ बह्व्यादिकं सद् न वे’त्यादिसंशयानामनु-मित्यादिस्थलेऽनुत्पादः । *ननु*—आस्तौमनुभवसिद्धौ संज्ञायाः सर्वधीविषयत्वम्, कथं तु तदुपपद्यते ? केवलवह्नित्व्यादिज्ञानात् सत्ताविशिष्टबह्व्याद्यनुमित्यादेरसम्भवादिति—चेत्, *ननु* ; व्याप्त्यादि-कल्पेऽपि सद्रह्यादिभानाभ्युपगमात्, ‘बह्निं सन्नि’त्यादिधीकालेऽपि सत्तावह्नित्वयोरेकत्वं द्रव्यमिति स्थितम्

अद्वैतसिद्धिः

वच्छेदेन योग्यं भवति, नभस्तु स्वभावायोग्यमेव ; न प्रतिरुद्धयोग्यताकम्, येन शब्दावच्छेदेन योग्यं भवेत् । यद्वा—द्रव्यग्रहे चक्षुषो रूपापेक्षा, न त्वन्यग्रहे, ब्रह्म तु न द्रव्यम् ; “अस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घमिति” श्रुत्या चतुर्विधपरिमाणनिषेधेन द्रव्यत्वप्रतिषेधात्, अतो नानुपपत्तिः । अस्तु वा द्रव्यम् ; तथाप्यध्यस्तद्रव्यत्ववति गुणादौ रूपानपेक्षाचक्षुषत्वदर्शनेन धर्म्यन्यूनसत्ताकद्रव्यत्ववत्येव

तरङ्गिणी

योग्यताकम्, येन शब्दावच्छेदेन योग्यं भवेत् । यद्वा—द्रव्यग्रहे चक्षुषो रूपापेक्षा, न त्वन्यग्रहे, ब्रह्म तु न द्रव्यम् ; “अस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घमिति” श्रुत्या चतुर्विधपरिमाणनिषेधेन द्रव्यत्वप्रतिषेधात्, अतो नानुपपत्तिः । अस्तु वा द्रव्यम्, तथाप्यध्यस्तद्रव्यत्ववति गुणादौ रूपानपेक्षाचक्षुषत्वदर्शनेन धर्म्यन्यूनसत्ताकद्रव्यत्ववत्येव

न्यायामृतकण्डकोद्धारः

यद्वा—द्रव्यग्रहे चक्षुषो रूपापेक्षा, न त्वन्यग्रहे, ब्रह्म तु न द्रव्यम् ; “अस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घमिति” श्रुत्या चतुर्विधपरिमाणनिषेधेन द्रव्यत्वप्रतिषेधात् ; अतो नानुपपत्तिः । अस्तु वा द्रव्यम्, तथाप्यध्य-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रकारत्वसम्भवात्, सत्तायामवृत्तित्वज्ञानकाले सत्ताप्रकारकशानानुत्पादेऽपि बह्विविशिष्टसत्ताप्रकारकानुमित्यादि-सम्भवात्, तादृशानुमित्यादौ बह्व्यादेर्विशेषणत्वेन पर्वतादौ प्रकारत्वसम्भवात्, व्याप्तिज्ञानेऽपि सत्ताव्याप्ते-र्भानस्वीकारात् । आस्तां वा तत्र बह्वौ सत्ताया अभानाद् बह्वेऽप्यभानम् ; सत्ताभासकसामग्रीसहिताया एव सामग्र्याः सद्रह्यादिभासकत्वस्वीकारात्, नव्यप्राभाकरमते विषयभासकसामग्र्या एव ज्ञानग्राहकत्वस्येव मीमांसकमते कालिकग्राहकसामग्र्याः कालग्राहकत्वस्येव च सत्ताश्रयग्राहकसामग्र्याः सत्ताग्राहकत्वसम्भवा-च्चेति भावः । *आवरणेन=घटाद्यवच्छिन्नावरणेन । *प्रतिरुद्धेति* ॥ घटाद्यवच्छेदेन प्रतिरुद्धेत्यर्थः । *ब्रह्म=सद्रूपम् । घटाद्याकारवृत्त्येति शेषः । *स्वभावायोग्यम्=इन्द्रियेण ग्रहीतुमशक्यम् । श्रोत्रस्य हि शब्द-शब्दत्वादिप्रत्यक्षं प्रत्येव शक्तिः, नतु नभोग्रहेऽपि, चक्षुस्त्वग्भ्यां तु द्रव्यप्रत्यक्षजनने रूप-स्पर्शापेक्षणाद् नीरूपस्पर्शस्य नभसो न ताभ्यां प्रत्यक्षमिति भावः । *नन्वेवम्* ताभ्यां सद्रूपं द्रव्यमपि ग्रहीतुमशक्यम् ; रूप-स्पर्शाभावात्, तलाह—*यद्वेति* ॥ *रूपापेक्षा=समवायेन रूपं कारणम् । *ननु* परिमाणवत्यपि ब्रह्मणि परमार्थतत्त्वप्रतिषेधाद् ब्रह्म द्रव्यमेव, तलाह—*अस्तु वेति* ॥ *अध्यस्तद्रव्यत्ववति=अध्यस्तेन सम्बन्धेन द्रव्यत्ववति । *धर्म्यन्यूनसत्ताकद्रव्यत्ववति=धर्म्यन्यूनसत्ताकसम्बन्धेन द्रव्यत्ववति । *यथाश्रुते*

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु सदात्मना ब्रह्मणो मूलाज्ञानेन नावृतत्वम्, किन्तु घटाद्यवच्छिन्नशक्त्यज्ञानेनैव । तथाच चक्षुरादिजन्यवृत्त्या तदावरणभङ्गे सति ‘सन् घटः’ इत्यत्र ब्रह्मणः स्फुरणे बाधकाभावः ; प्रतिनियतेन्द्रिग्राह्य एव रूपाद्यपेक्षा, सर्वेन्द्रियग्राह्यं तु सद्रूपं ब्रह्म, नातो रूपादिहीनत्वेऽपि चानुपपत्त्याद्यनुपपत्तिः ; सत्तायाः परैरपि सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वाभ्युपगमात्, कालस्य च रूपादिहीनस्य मीमांसकैरपि सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वमभ्युप-गतम् ॥

यद्वा—द्रव्यग्रहे चक्षुषो रूपापेक्षा, ब्रह्म तु न द्रव्यम्, “अस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घमिति”त्यादिश्रुत्या चतुर्विधपरिमाणनिषेधाद् द्रव्यत्वनिषेधः । अस्तु वा द्रव्यम्, तथाप्यध्यस्तद्रव्यत्ववति गुणादौ रूपानपेक्षा-चानुपपत्त्याद्यनुपपत्तिः ; सत्तायाः परैरपि सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वाभ्युपगमात्, कालस्य च रूपादिहीनस्य मीमांसकैरपि सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वमभ्युप-गतम्, इति न तद्ग्रहे रूपाद्यपेक्षेति—चेत्, *न* ; (१) अखण्डैकरसस्य ब्रह्मणः सदानन्दादिभेदाभावेन सतो

सरङ्गिणी

चक्षू रूपमपेक्षते, ब्रह्मणि च द्रव्यत्वं धर्म्यपेक्षन्यूनसत्ताकमेव, इति न तदग्रहे रूपाद्यपेक्षा—इति ; *अल
ब्रूमः* ; ‘खण्डो गौर्मुण्डो गौरि’त्यनुगतव्यवहारस्यैव बाधकाभावे सति गोत्वसामान्ये प्रमाणस्य सत्त्वेन तदभ्युप-
गमस्य निर्वाजत्वात् । नच—व्यक्तिविशेषविशिष्टत्वेन सत्सामान्यस्यैव तद्व्यवहारजनकत्वमिति—वाच्यम् ;
व्यक्तिविशेषाणां गोत्वादिपरिचितानां सत्सामान्यविशेषकत्वे घटकुटीप्रभातवृत्तान्तः, तदपरिचितत्वेऽतिप्रसङ्गः ।
यच्चोक्तम्—सदात्मना न ब्रह्मणो मूलाज्ञानेनावृतत्वमिति, *तदपि न* ; तव मते सदात्मन आनन्दात्मनोऽखण्ड-
रसत्वेन सदात्मन आवरणापगम आनन्दात्मनोऽप्यावरणापगमस्यावश्यकतया सत्प्रकाशवदानन्दप्रकाशस्याप्या-
वश्यकत्वात् । नच—सदाकारानन्दाकारयोः परमते विशेषोऽस्ति ; अखण्डत्वभङ्गापातात् । *यच्चोक्तम्*—
प्रतिनियतेन्द्रियग्राह्येष्वेव रूपाद्यपेक्षानियमः, ब्रह्म तु सर्वेन्द्रियग्राह्यम्—इति, *तदपि न* ; अत्यन्तमव्यक्त-
त्वभावस्य ब्रह्मणश्चक्षुरादिसर्वेन्द्रियग्राह्यत्वे मानाभावात्, प्रत्युत “नावेदविद् मनुते तं बृहन्तम्” “यो वेद
निहितं गुहायाम्” “गुहां प्रविष्टौ परमे परार्धे” “गुहाहितं गुह्यं गूढमप्सु” “एको देवः सर्वभूतेषु गूढः”
इत्यादिश्रुतिभिरिन्द्रियाविषयत्वस्यैव सिद्धत्वात्, “हृदयं ब्रह्मेति शार्कराक्ष्या उपासते” इत्यैतरेये सूक्ष्मार्थ-
दर्शिभिरिव ब्रह्मणो ज्ञेयत्वस्य भवदीयैर्भाषितत्वाच्च । अत एव “विमेकर्णा विपतयो विचक्षु”रिति कर्णादिविदूरत्वं
ब्रह्मणोऽभिहितं ज्योतिःसूत्रे । सत्तादृष्टान्तोऽप्ययुक्तः ; तस्या इन्द्रिययोग्यव्यक्तिवृत्तिजातित्वेन व्यक्तिग्राहक-
सामग्रीग्राह्यत्वात् । ब्रह्म तु न द्रव्यादिवृत्तिजात्यादि । वार्तिकश्लोकोऽप्ययुक्तः ; नहि ब्रह्मण्यक्षादीनां
प्रामाण्यं स्वतः सम्भवति ; “तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामी”त्युपनिषदेकगम्यत्वाद् ब्रह्मणः । “अथ परा यया

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

स्तद्रव्यत्ववति गुणादौ रूपानपेक्षचानुषत्वदर्शनेन धर्म्यन्यूनसत्ताकद्रव्यत्ववत्येव चक्षू रूपमपेक्षते,
ब्रह्मणि च द्रव्यत्वं धर्म्यपेक्षया न्यूनसत्ताकमेव, इति न तदग्रहे रूपाद्यपेक्षा—इत्याह—*तन्न* ;

यदुक्तम्—सत्सामान्येत्यादि, तदयुक्तम् ; तथात्वेऽनुगतसत्तासामान्यमपि नाङ्गीक्रियेत । यदि
चानुगतव्यवहारानुरोधेन तत्स्वीकारः, तर्हि प्रकृतेऽपि तुल्यम् । नच—प्रकृते व्यक्तिविशेषविशिष्टत्वेन
सत्सामान्यस्यैव गोत्वादिव्यवहारजनकत्वमिति—वाच्यम् ; तर्हि तत्रापि सत्ताव्यञ्जकव्यक्तिविशेषस्यैव
तद्व्यवहारजनकत्वमस्तु । नच—गोत्वादिव्यञ्जकव्यक्तिविशेषस्य सास्नावत्त्वोपाध्यनुगतत्वेन व्यवहार-
जनकत्वेऽपि सत्ताव्यञ्जकव्यक्तिविशेषस्यानुगतत्वेन तदजनकत्वमिति—वाच्यम् ; अत्रापि तादृशुपाधे-
र्षकुं शक्यत्वात् । यदपि च ‘सन् घटः’ इत्यत्रेत्यादि, तदपि न ; रूपादिहीनस्य चानुषतानुपपत्तेः । नच—
प्रतिनियतेन्द्रियग्राह्येष्वेव रूपाद्यपेक्षा, ब्रह्म तु सर्वेन्द्रियग्राह्यमिति—वाच्यम् ; ब्रह्मणोऽव्यक्तत्वेन चक्षुरादि-
विदूरत्वस्य “न तत्र चक्षुर्गच्छति न वाग् गच्छति नो मनः” “यच्चक्षुषा न पश्यति” “यतो वाचो
निवर्तन्ते” इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वेन सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वस्याप्रामाणिकत्वात् । नच—कालवदुपपत्तिरिति—
वाच्यम् ; कालस्य साक्षिवैद्यत्वेनोपनीतभानाभ्युपगमात्, ज्ञानानुपनीतग्रहण एव रूपाद्यपेक्षणात् ।
नच—सत्तावदुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; स्वरूपसत्तातिरिक्तसत्ताजात्या अनभ्युपगमेन दृष्टान्तानुपपत्तेः ।
स्वरूपयोग्यत्वेनैव सत्तायोग्यत्वात् ॥ यच्च—सद्रूपब्रह्मण इत्यादि, तदपि न ; तथा सति सद्यो मोक्षापत्तेः ।
नच—मूलाज्ञानस्यानिवृत्तत्वाद् न मोक्ष इति—वाच्यम् ; तस्याव्रियमाणाभावेनाङ्गीकारवैयर्थ्यात् ।
नच—सद्रूपमेव तदाव्रियमाणमिति—वाच्यम् ; तथा सति सद्रूपभानानुपपत्तेः । नाप्यानन्दरूपब्रह्मणोऽ-
खण्डत्वेन ; रूपद्रव्याभावात् । तथाच सद्रूपस्यैव मूलाज्ञानाव्रियमाणत्वाद् न चानुषज्ञानविषयता ।
अत एव सद्रूपस्य चानुषादिज्ञानविषयत्वेऽप्यानन्दरूपस्य तदविषयत्वाद् नौपनिषदत्वविरोध इत्यपि
न ; सद्रूपानन्दयोर्मैदासिद्धेः, आनन्दवत् सत्त्वस्याप्यसाधारणरूपत्वाच्च ; अन्यथा स्वासाधारणरूपेण

अद्वैतसिद्धिः

चक्षू रूपमपेक्षते । ब्रह्मणि च द्रव्यत्वं धर्म्यपेक्षया न्यूनसत्ताकमेव, इति न तद्ग्रहे रूपाद्यपेक्षा ॥

तरङ्गिणी

तदक्षरमधिगम्यते” इति ब्रह्मावबोधकत्वेनोपनिषदां परविद्यात्वस्य लक्षणत्वेनोक्तेश्च, अन्यथा प्रत्यक्षादिषु परविद्या-लक्षणस्यातिव्याप्त्यापत्तेः । तस्माद् न ब्रह्मणः सर्वेन्द्रियग्राह्यता । कालस्यापि विनोपनयं न सर्वेन्द्रियग्राह्यता ॥

वस्तुतस्तु—कालः साक्षिग्राह्यः । यच्चोक्तम्—अयोग्य आकाशः, इति न तस्य शब्दावच्छिन्नस्य प्रत्यक्षत्वम्, ब्रह्म तु योग्यम्, इति घटावच्छिन्नस्य ब्रह्मणः प्रत्यक्षत्वम्, इति तस्य योग्यतावच्छेदकरूपादि-मत्त्वस्योभयतानवधारणेऽपि ब्रह्मणो योग्यत्वं यथाऽवधृतम्, नाकाशस्येति, सेयं योगसिद्धिरकारणपक्षपाता । *यच्चोक्तम्*—द्रव्यग्रहे चक्षुषो रूपापेक्षा, ब्रह्म तु न द्रव्यम् ; अस्थूलश्रुत्या घटादिसाधारणस्थौल्यादिनिषेधः, न तु परिमाणमात्रनिषेधः ; “महान्तं विभुमात्मानम्” “स वा एष महानज आत्मा” “अणोरणीयान् महतो महीयान्” “ततो ज्यायांश्च पूरुषः” “एष आत्माऽन्तर्हृदये ज्यायान्” “एभ्यस्त्रिभ्यो लोकेभ्यः सर्वमावृत्य तिष्ठति” “सर्वे समामोषि ततोऽसि सर्वः” “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” “सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्” इत्यादि-श्रुति-स्मृति-सूत्रैः, ब्रह्म, परिमाणवत्, परिमाणवदुपादानत्वात्, इत्यादियुक्त्या च ब्रह्मणि परिमाणसिद्धेः ; अन्यथा अस्थूलादिवाक्यशेषे “न तदश्नाति कश्चने”ति सर्वाव्यापनीयत्वोक्त्या लब्धेन महापरिमाणवत्त्वेन विरोधात्, अद्रव्यस्याम्बरादिधारकत्वानुपपत्तेश्च । नच द्रव्यत्वे ज्ञानानन्दाद्यात्मताविरोधः ; ज्ञानादेरपि द्रव्यत्वे बाधका-भावात् । *यच्चोक्तम्*—धर्म्यन्यूनसत्ताकद्रव्यत्ववत्येव चक्षू रूपमपेक्षते, ब्रह्मणि च द्रव्यत्वं धर्म्यपेक्षया न्यूनसत्ताकमेवेति, *तन्न* ; कल्पितत्वसिद्धौ जगतः, ब्रह्मणि द्रव्यत्वस्य धर्म्यन्यूनसत्ताकत्वासिद्धेरिति । तस्मात् साधूक्तम्—“रूपादिहीनमासंसारमज्ञानावृतं ब्रह्म चाक्षुषादिज्ञाने न भाती”ति ॥

व्यासादिस्तुततर्काम्बुपूरैः पक्षयुगं युजि । न्यायामृततरङ्गिण्यां परिच्छेदच्छिन्देक्ष्यताम् ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

तस्यापि प्रत्यक्षाद्यवेद्यत्वस्य वक्तुं शक्यत्वाच्च । नच—सत्त्वं नासाधारणस्वरूपमिति—वाच्यम् ; “सत्त्वं ज्ञानमि”त्यनेनानन्दवत् तस्यापि लक्षणत्वेन श्रुतत्वात् ॥ यच्च—यद्वा द्रव्यग्रह इत्यादि, तदपि न ; “नित्यं विभुं सर्वगतम्” “स एवाधस्तात्” “सर्वव्यापी” “यावद् ब्रह्म विदितम्” “पुरुषेणेदं व्याप्तम्” “व्यतृणादा-करीषत्” “यस्मात् परं नापरमस्ति किञ्चिद् यस्माद् नापीयो न ज्यायोऽस्ति कश्चित्” “अन्तर्बहिश्च तत् सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः” “येन सर्वमिदं प्रोतं पृथिवी चान्तरिक्षं च” “यत् तत् सूक्ष्मं परमं वेदितव्यं नित्यम्” “अणोरणीयान् महतो महीयान्” “पृथिव्या ज्यायानन्तरिक्षाद् ज्यायान्” “महतो भूतस्य निम्ब-सितमेतद्यद्गवेदः” “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” “अहमात्मा गुडाकेश सर्वभूताशये स्थितः” “व्याप्तं त्वयैकेन दिशश्च सर्वाः व्याप्तो मेरोरसि पार्थ” इत्यादिश्रुति-स्मृतिभिः परिमाणस्यावगतत्वेन ब्रह्मणो द्रव्य-त्वात्, “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वानि”त्यादिश्रुत्या गुणवत्त्वाच्च । नच—“सत्त्वं ज्ञानमि”ति गुणरूपत्वं श्रुत-मिति—वाच्यम् ; गुण-गुणिनोरभेदेन गुणरूपत्वाविरोधात् । नच—अभेदे कथं गुण-गुणिभाव इति—वाच्यम् ; प्रमाणबलेन सम्भवात् ॥ यदपि च—अस्तु चेत्यादि, तदपि न ; अस्या व्यावस्थाया मिथ्यात्व-सिद्धयन्तरकालीनत्वादन्योन्याश्रयात् । यच्चोक्तम्—शब्दावच्छिन्नस्य गगनस्य न श्रौतत्वम् ; अयोग्यत्वा-दिति, तन्न ; आत्मनोऽयोग्यत्वस्यासम्प्रतिपत्तेः, सत्त्वादेश्च घटगतानित्यत्ववत्, तद्भूतस्यैव भानोपपत्तेः । तस्मात् सद्नुविद्धतया भासमानत्वमसिद्धम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

कल्पितत्वं च स्वाभाववति प्रतीयमानत्वं वा, स्वरूपज्ञाननिवर्त्यत्वं वेत्यन्यदेतत् । तस्मात् परिच्छिन्नत्वमपि भवति हेतुरिति सिद्धम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

कर्मधारयाद् मनुष्योऽसाधुत्वम्, द्रव्यनिष्ठद्रव्यत्वस्य गुणादौ संसर्गाध्यासेऽपि तादृशगुणाक्षुषे रूपानपेक्षणाद् असङ्गतिश्च । स्वसमसत्ताकसम्बन्धेन द्रव्यत्ववतीति फलितार्थः । *चक्षुः=चक्षुरादि । *रूपम्=रूपादि । *वस्तुतस्तु*—ब्रह्मणश्चाक्षुषादिप्रत्ययाविषयत्वेऽपि नास्माकं क्षतिः ; घटादिविषयकवृत्त्याऽपि घटाद्यवच्छेदेन सद्रूपस्यावरणाभिभवात्, घटादौ सद्रूपतादात्म्यभानसम्भवेन प्रकृतानुमानेऽनुपपत्त्यभावात्, अज्ञाताविषयकत्वेऽपि घटाद्याकारवृत्तेरज्ञाततावच्छेदकविषयकत्वेन प्रमात्वसम्भवात्, तात्त्विकप्रमात्वमेवाज्ञाताविषयवटितं ब्रह्माकारवृत्ताविति वक्तुं शक्यत्वात्, परन्तु ब्रह्मणश्चाक्षुषादिविषयत्वे न काऽप्यनुपपत्तिरित्याशयेन ‘नानुपपत्तिरिति पूर्वमुक्तम् । ब्रह्मणः परिमाणादिमत्त्वे च न मानम् । *उक्तञ्च पदार्थखण्डने शिरोमणिना*—“ईश्वरस्य परिमाणवत्त्वे मानाभावः ; द्रव्यत्वस्य बुद्धिवादेरिव परिमाणासाधकत्वात्”—इति । *तदीयदीकायां च सार्वभौमैरुक्तम्*—“एवमीशस्य च द्रव्यत्वे संयोगादौ च मानाभावः ; आत्ममनःसंयोगादर्शानादि-हेतुत्वेऽपि न मानुमि”त्यादि । *कल्पितत्वम्=उक्तसाध्ययोः प्रविष्टकल्पितशब्दार्थः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

मूलाज्ञानेनानावरणेनानन्दस्याप्यनावरणपत्त्याऽज्ञानस्याकिञ्चित्करत्वापत्तेः, सद्यो मोक्षापत्तेश्च, “नावेद विद् मनुते तं बृहन्तमि”त्यादिश्रुतिभिः प्रत्यक्षाद्यगम्यत्वोक्त्या सर्वेन्द्रियग्राह्यत्वासंभवात् ; अन्यथा दृश्यत्वं मिथ्यात्वं च स्यात् । सत्ताया योग्यव्यक्तिवृत्तित्वेनैव हीन्द्रियग्राह्यत्वम् । नच ब्रह्मणस्तत् संभवति ; कालस्याप्युपनयं विनेन्द्रियग्राह्यत्वमनुपपन्नमेव ॥

यदुक्तम्—अस्थूलादिश्रुत्या चतुर्विधपरिमाणनिषेधेन द्रव्यत्वनिषेधः—इति, *तन्न* ; (१)अस्थूल-श्रुत्या हि घटादिसाधारणस्थौल्यादिनिषेधः, नतु परिमाणमात्रनिषेधः ; “महान्तं विभुमात्मानम्” “स वा एष महानज आत्मा” “अणोरणीयानि”त्यादिश्रुत्या ब्रह्मणः परिमाणसिद्धेः । *यच्चोक्तम्*—धर्म्यन्यूनेत्यादि, *तन्न* ; जगतः कल्पितत्वासिद्धौ ब्रह्मणि द्रव्यत्वस्य धर्मिन्यनसत्ताकत्वासिद्धेः(२) ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) अस्थूलादिवाक्येन परिमाणनिषेधः, “महान्तं विभुमात्मानम्” इति परिमाणविधिश्चोभयं स्वरूपतोऽपरिमाणत्वम्, औपाधिकं न्यापकत्वाणुत्वादिकमित्यद्वैतप्रक्रियापाक्ष एवोपपद्यते, नास्थूलादिवाक्येन घटादिसाधारणपरिमाणादिमात्रनिषेध इति द्वैतप्रक्रियापाक्षे । नहि परिमाणस्वरूपं ह्रस्व-महत्परममहदन्यतरूपं घटादिगतं ब्रह्मगतादिलक्षणमित्यत्र प्रमाणमस्ति ॥

(२) जगदुत्पत्तिप्रतिपादकानामागमानां ब्रह्मणि जगत्कल्पनापरतयैवोपपत्तिः, नान्यथा । ब्रह्म हि न केवलं निमित्त-कारणं द्वैतवाच्यमितं भवितुमर्हति ; एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिष्ठाविरोधात्, “प्रकृतिश्च प्रतिष्ठा-दृष्टान्तानुपरोधात्” “न विलक्षणत्वादस्य तत्वात्वं च शब्दादि”त्यादिसूत्राणां द्वैतमते वैयर्थ्यम् । किञ्चाभिन्ननिमित्तोपादानमेव ब्रह्म, इति ब्रह्मणि द्रव्यत्व-साधकं प्रमाणं कल्पितत्वेनैव तत्र द्रव्यत्वं योचरयति, इति धर्मिन्यूनसत्ताकत्वग्रहस्य प्रामाणिकत्वे तदभावे धर्म्यन्यूनसत्ताकत्व-सिद्धिः ; इति कथमन्योन्याश्रयादिकम् ?

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः परिच्छिन्नत्वहेतुविचारः ॥

अथांशित्वहेतुविचारः

—: ० :—

न्यायामृतम्

अंशित्वादिहेतुष्वपि मतद्वयेऽपि कार्यस्य कारणाभेदेन तदनाश्रितत्वात् सिद्धसाधनम्,

अद्वैतसिद्धिः

चित्सुखाचार्यैस्तु—‘अयं पटः, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगी, अंशित्वात्, इतरांशिवत्—
इत्युक्तम् । तत्र तन्तुपदमुपादानपरम्, तेन स्वोपादाननिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वलक्षणमिथ्यात्वसिद्धिः ।
नच—कार्यस्य कारणाभेदेन तदनाश्रितत्वात् सिद्धसाधनम्, अनाश्रितत्वेनान्याश्रितत्वेन वीपपत्त्याऽ-
र्थान्तरं चेति—वाच्यम् ; अमेदे कार्य-कारणभावव्याहृत्या कथंचिदपि भेदस्यावश्याभ्युपेयत्वात् ।
नच “तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः” इत्यधिकरणविरोधः ; उपादानव्यतिरेकेणोपादेयं नास्तीत्यस्यैव

तरङ्गिणी

कार्यस्य कारणाभेदेनेति ॥ अत्र वदन्ति—(सि०) अमेदे कार्य-कारणभावव्याहृत्या कथञ्चिदपि
भेदोऽवश्यमभ्युपेयः । नच “तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः” इत्यधिकरणविरोधः ; उपादानव्यतिरेकेणोपादेयं

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अंशित्वादिहेतुष्विति ॥ *ननु*—स्वमते कार्य-कारणयोरभेदेऽपि कथञ्चिद् भेदस्यापि विद्यमान-
त्वात् तेन चाधाराधेयभावोपपत्तेरङ्गीकृतत्वात् कथं सिद्धसाधनम् ? इति—चेत्, *अयमत्राशयः*—
एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं समवायेन ? संयोगेन वा ? साधारणं वा ? नाद्यः ; समवायानङ्गी-
कारेण समवायेनैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्यासिद्धत्वात्, न द्वितीयः ; कार्य-कारणयोः संयोगा-
नङ्गीकारेण सिद्धसाधनत्वात्, न तृतीयः ; सम्बन्धद्वयपुरस्कारेणैवाधेयत्वेन तदभाव आधेयत्वाभावात्,

गौडब्रह्मामन्दी (लघुचन्द्रिका)

*अंशित्वात् = कार्यत्वात् । *ननु* पटे तत्त्ववच्छिन्नचिदेवोपादानम्, नतु तन्तुरिति मते सिद्ध-
साधनम् ; तादात्म्यसम्बन्धेन तन्तौ पटस्यात्यन्ताभावसत्त्वात्, किञ्च पटान्तरे तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि-
त्वानुमानसाधारण्या एकोक्तेरलाम्भ, तत्राह—*तत्वेति* ॥ एतत्पदं तु पक्षीभूतव्यक्तिपरमित्याशयेन तत्स्थाने
स्वपदमाह—*स्वेति* ॥ *सिद्धसाधनमिति* ॥ यथा तत्पटे तस्यात्यन्ताभावः स्वीक्रियते ; तदधिकरणत्व-
स्यैव तदत्यन्ताभावविरुद्धत्वेन तत्तादात्म्यस्य तदत्यन्ताभावविरुद्धत्वात् ; तथा तदभिन्नतन्तावपीति भावः ।
अनाश्रितत्वेनेति ॥ तत्पटस्येत्यादिः । *अन्येति* ॥ तत्तन्तुभिन्नत्वार्थः । *उपपत्त्या = स्वात्यन्ताभाव-
सामामाधिकरण्योपपत्त्या । यैस्तन्तु-पटयोस्तादात्म्यमुच्यते, तेषां परिणामवादिनां सिद्धसाधनम्, यैस्त्वा-
धाराधेयभावः, तेषामारम्भवादिनामर्थान्तरम् । एतदनुमानबलादनाश्रितत्वादिसिद्धिः ; अन्यथा तत्पटाश्रयत्व-
तत्पटाभावयोस्तत्तन्तौ विरोधात् । नहि तावता मिथ्यात्वरूपोद्देश्यसिद्धिः ; तदनधिकरणे तदत्यन्ताभावस्य
सर्वसमतत्वादिति भावः । *अमेदे = अत्यन्तामेदे । *कथञ्चित् = स्वकीयधर्मि-प्रतियोगिनोर्यस्तादात्म्यरूपः
सम्बन्धः, तत्समसत्ताकस्य । *भेदस्येति* ॥ परिणामवादिभिरिति शेषः । तथाचासंबन्धयोः कार्य-कारण-

न्यायामृतलौगन्धम्

ननु अयं पटः, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगी, अंशित्वात् ; इतरांशिवदित्युक्तम्, तत्र
तन्तुपदमुपादानपरम्, तेन स्वोपादाननिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं लक्षणमिति मिथ्यात्वसिद्धिरिति—
चेत्, *न* ; कार्यस्य कारणाभेदेन तदनाश्रितत्वात् सिद्धसाधनात्, अनाश्रितत्वेनान्याश्रितत्वेन

तरङ्गिणी

नास्तीत्यस्यैव तदर्थत्वा”दिति, *तन्न* ; कथञ्चिद्भेदो नाम यदि मिथ्या भेदः, तदाऽभेद एव सत्यः । अधिष्ठान-
ज्ञानाबाध्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं हि मिथ्यात्वम् ; अधिष्ठानज्ञानाबाध्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य सत्यत्वेऽपि
सम्भवात्, भेदात्यन्ताभावश्चाभेद इति भेदस्य मिथ्यात्वे कथं नाभेदः सत्यः स्यात् ? व्यवहारतोऽपि कार्य-
कारणयोरभेदाच्च ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

‘प्रकारान्तरेणाधेयत्वाभावादि’त्यभिधानेन सिद्धसाधनत्वाभिधानादिति । *यत्तु*—कथञ्चिद् भेदो नाम यदि
मिथ्या भेदः, तदाऽभेद एव सत्यः । अधिष्ठानज्ञानाबाध्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वम् ; अधिष्ठानज्ञान-
बाध्यात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य सत्यत्वेऽपि सम्भवात् । भेदात्यन्ताभावश्चाभेद इति कथं नाभेदः सत्यः
स्यात् ? व्यवहारतोऽपि कार्य-कारणयोरभेदाच्चेति, *तन्न* ; सिद्धसाधनता हि प्रतिवादिना देया, तथाच
सिद्धसाधनतादातुः प्रतिवादिनो मते भेदस्य सत्यस्यैव विद्यमानत्वात् तमादायाश्रयाश्रितभावसम्भवात्
गौडब्रह्मानन्दी (लघुवन्दिका)

त्वासम्भवेन तन्तु-पटयोस्तादात्म्यसम्बन्धोऽवश्यं वाच्यः ; स च भिन्नयोरेव, इति भेदोऽप्यावश्यकः । एवं च
यथोर्थः सम्बन्धः, तयोरेकत्र परस्य तेन सम्बन्धेनात्यन्ताभावस्यासम्भवात् तादात्म्यसम्बन्धेन तन्तु-पटयोर्न
परस्परात्यन्ताभाववत्त्वं परिणामवादिभिर्वक्तुं शक्यम् । ततश्च तन्तुनिष्ठस्यात्यन्ताभावस्य तादात्म्यसम्बन्धा-
वच्छिन्नप्रतियोगित्वं तत्पटे न तेषां सिद्धम् । नच—अत्यन्ताभावप्रतियोगितायास्तादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्न-
त्वस्यासंभवः, संभवे वा भेदप्रतियोगिताया ऐक्यसम्बन्धावच्छिन्नत्वमेव वाच्यम् ; तादात्म्यवतोरपि भेदसत्त्वेन
तत्प्रतियोगितायास्तादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नत्वासम्भवात् तादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वस्य भेद-
लक्षणत्वासम्भवेनैक्यसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वस्यैव तल्लक्षणत्वात् ; तच्चाणिष्टम्, ऐक्यस्य सम्बन्धत्वे
‘घटः कलशः’ इत्यादिप्रत्ययापत्तेरिति—वाच्यम् ; भेदप्रतियोगितायाः सम्बन्धानवच्छिन्नत्वस्वीकारेण सम्बन्धा-
नवच्छिन्नकिञ्चिद्भावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावत्वस्यैव भेदलक्षणत्वात् । ध्वंस-प्रागभावयोर्हि प्रतियोगिता
सम्बन्धेनैव धर्मेणाऽपि नावच्छिद्यते । नच—तथाऽपि प्रतियोग्याश्रयत्वेनैवात्यन्ताभावस्य विरोधात् तन्तौ
पटात्यन्ताभावः परिणामवादिनां सिद्ध इति—वाच्यम् ; प्रतियोगितावच्छेदको यः प्रतियोगितावच्छेदका-
वच्छिन्नप्रतियोगिताकः सम्बन्धः, तदनुयोगित्वेनैव सममत्यन्ताभावस्य विरोधात् । अत एव धनानधिकरणे
धनस्वामिनि पुरुषे ‘अयं स्वामित्वसम्बन्धेन धनाभाववानि’ति धीर्न प्रमा ; मण्यादिवृत्तितृणादौ च न दाहा-
द्युत्पत्तिः ; तत्र संयोगेन मण्याद्यभावस्यासत्त्वात् । ‘वदरे कुण्डं ने’त्यादिधीस्तु वृत्तिनियामकसंयोगेन
कुण्डादेरभावं गाहते । *अत एव च*—‘पृथिवीत्वादिकं प्रति संयोगेन गगनादेर्व्यापकत्वं गगनाद्यभाव-
वतोऽपि पृथिव्यादेः संयोगेन गगनादिसम्बन्धित्वेन प्रतियोगिव्यधिकरणगगनाद्यभावविरहादि’त्यर्थकं दीक्षिति-
वाच्य उत्पत्तिकालावच्छेदेन पृथिव्यादौ संयोगेन समवायेन वा गगनादेरभावो विद्यमानोऽपि स न प्रतियोगि-
व्यधिकरण इत्यर्थ इति—*न्याचक्षते* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

वोपपत्त्याऽर्थान्तराच्च । नच—अभेदे कार्य-कारणभावव्याहृत्या कथंचिदपि भेदोऽवश्यमभ्युपेयः, कथञ्चिद्भेदो
हि मिथ्या भेदः स्यादिति—वाच्यम् ; मिथ्यात्वं हि स्वसमानाधिकरणस्वाधिकसत्ताकात्यन्ताभावप्रति-
योगित्वम् । तथाच भेदाभावस्याभेदस्य सत्यत्वं स्यादेव । तच्च तेऽनिष्टम् ॥

यत्तु—स्वसमानाधिकरणस्वान्यूनसत्ताकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेव मिथ्यात्वमित्युक्तम्, अभेदस्य
असत्त्वासंभवात्, तत्संभवे वा कथं तेन कार्य-कारणभावः ? इति चेत्—

न्यायामृतम्

अनाश्रितत्वेनान्याश्रितत्वेन बोधपत्त्याऽर्थान्तरं च । यदि च प्रत्यक्षबाधादेतत्तत्त्वारब्धस्य पक्षत्वेन पक्षधर्मताबलाद्वा नानाश्रितत्वादिकम्, तर्हि तत् एवैतत्तन्तुष्वपि नास्तत्त्वम् । अपिचात्यन्ताभावः प्रामाणिकः ? अप्रामाणिको वा ? आद्येऽद्वैतहानिः, अन्ये सिद्धसाधनम् । *एतेन*—अत्यन्ताभावमात्रं साध्यमिति—निरस्तम् ; अत्यन्ताभावो व्यावहारिक इति तु निरस्तम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

तदर्थत्वात् । बाधात् तन्मात्राश्रितत्वेन पक्षविशेषणाद्वा नार्थान्तरम् । नच प्रकृतेऽपि बाधः ; तस्योद्धरिष्यमाणत्वात् । नचात्यन्ताभावस्य प्रामाणिकत्वाप्रामाणिकत्वविकल्पावकाशः ; तस्य प्रागेव निरस्त-

तरङ्गिणी

तर्हि तत् एवेति ॥ प्रत्यक्षबाधादेवेत्यर्थः । उक्तमप्यधिकविवक्षयाऽऽह—*अपि चेति* ॥ *प्रामाणिकः*—गारमार्थिक इत्यर्थः । यथाश्रुते त्वन्तःकरणवृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्यरूपप्रमाविषयत्वेन प्रामाणिकस्यापि घटादेः परैर्बाध्यत्वाङ्गीकारादद्वैतहान्यापादनासंगतेः । *अप्रामाणिकः* ॥ प्रातिभासिक इत्यर्थः ॥ *एतेनेति* ॥ प्रामाणिकत्वाद्यविशेषितात्यन्ताभावमात्रं साध्यनिविष्टमित्यपि सिद्धसाधनादिदोषादेव निरस्तमित्यर्थः ॥ *अत्यन्ताभावो व्यावहारिक इतीति* ॥ जगदत्यन्ताभावस्य प्रामाणिकत्वेऽपि बाध्यतया जगत्तात्त्विकसत्ताऽविरोधित्वेनार्थान्तरतापत्तेरित्यादिना द्वितीयमिध्यात्वलक्षणदूषणे निरस्तमित्यर्थः ।

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

सिद्धसाधनोद्भावनस्याशक्यत्वात् । *अनाश्रितत्वेनेति* ॥ नच—एतत्तन्तुमात्राश्रितत्वेनेति पक्षविशेषणाद् नार्थान्तरमिति—वाच्यम् । पक्षतावच्छेदक-साध्ययोर्विरोधेनानुमित्यनुदयात् । *तत्* एवेति* ॥ प्रत्यक्षबाधादेवेत्यर्थः । *अपिचेति* ॥ अत्रत्यपरयुक्तिखण्डनं पूर्वमेव कृतमिति तत्रैवानुसन्धेयम् । *ननु*—अत्यन्ताभावो व्यावहारिकोऽङ्गीक्रियते, अतो नोक्तदोषः, इत्यत आह—*अत्यन्ताभाव इति* ॥ *निरस्तम्* ॥ बाध्यत्वलक्षण इति शेषः । *ननु* अत्यन्ताभावः प्रामाणिक एव, नचाद्वैतहानिः ; अभावद्वैताङ्गीकारा-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

बाधात् = अनाश्रितत्वबाधात् । कारणानाश्रितत्वस्वीकारेऽपि पटादेर्भूतलाद्याश्रितत्वादिति शेषः । *तन्मात्राश्रितत्वेन* = स्वोपादानादन्यस्मिन् स्वोपादानजन्यतावच्छेदकसम्बन्धेनासम्बन्धित्वेन । *प्रामाणिकत्वेति* ॥ तात्त्विकत्वेत्यर्थः । *प्रागेवेति* ॥ तात्त्विको व्यावहारिको वेत्यादिनेति शेषः । *ननु* 'तन्तुषु दशायां न पटः' इति प्रत्ययात् पटस्य तादात्म्यादिसम्बन्धेन तन्तावग्याप्यवृत्तित्वम्, तत्राह—

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

विरोधेन सत्ताभेदस्यावश्यकत्वात्(१) । तथाच भेदस्य व्यावहारिकत्वे तदभावस्याभेदस्य प्रातिभासिकत्वेन न्यूनसत्ताकत्वेन भेदे मिथ्यात्वलक्षणासिद्धेः, भेदस्य प्रातिभासिकत्वे त्वभेदो व्यावहारिकः स्यात् । तथाच व्यावहारिकाभिन्नेऽत्यन्ताभावस्य प्रातिभासिकस्य सर्वसंमतत्वाद् 'घटवद् घटाभाववद्' इत्याचार्याशयात् कार्य-कारणयोर्भेदसहिष्णुतादात्म्यस्वीकारेण(२) तन्तुषु पटानाश्रितत्वस्य कार्य-कारणभावस्य चोपपत्तिः ।

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) सप्तसत्ताकयोरपि भावाभावयोरविरोधस्य स्वाप्नगज-तदभाववृष्टान्तेन वर्णितत्वात्, सिद्धसत्ताकत्वेऽपि भेदाभावस्य प्रामार्थिकत्वस्यैव स्वीकाराच्च न विरोधः ॥

(२) तादात्म्यत्वापि वृत्तिनियामकत्वस्य पूर्वमुपपादनात् पटस्य तन्त्वनाश्रितत्वसिद्धिर्न भवति ।

न्यायामृतम्

ननु—अभावरूपा धर्मा नाद्वैतं घ्नन्तीति मण्डनोक्तेरभावद्वैतं स्वीकृतमिति—चेत्, *न* ; अभावेऽभावत्वादेस्तदाश्रये चाभावाश्रयत्वादेर्भावस्यावश्यकत्वात्, अभावरूपप्रवृत्तिनिमित्तसम्भवेन ब्रह्मणोऽद्वितीयादिशब्दवाच्यत्वापातात्, (१)अखण्डार्थेन वेदान्तेन ब्रह्माभावयोर्द्वयोरसिद्धेश्च । अन्यस्य च तत्त्वावेदकस्याभावात् । (२)श्रौताद्वितीयपदस्याभावरूपद्वितीयनिषेध इव भावरूपद्वितीयनिषेधेऽपि

तरङ्गिणी

अत्यन्ताभावस्य प्रामाणिकत्वपक्षमाश्रित्य शङ्कते—*अभावरूपा इति* ॥ अभावस्य द्वितीयस्याङ्गीकारे द्वितीयो भावोऽप्यवर्जनीय इत्याह—*अभावत्वादेरिति* ॥ अभावस्य तात्त्विकत्वाङ्गीकारः परमते विरुद्ध इत्याह—*अभावरूपेति* ॥ साधिकरणस्य तात्त्विकस्य ब्रह्मारोपितजगदभावस्य ब्रह्मैवाधिकरणम्, इत्यद्वितीयशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य द्वितीयाभावस्य ब्रह्मणि तत्त्वतः सम्भवेनाद्वितीयपदवाच्यता ब्रह्मणि स्यादित्यर्थः । तात्त्विकभावे प्रमाणाभावश्चेत्याह—*अखण्डेति* ॥ *श्रौतेति* ॥ “सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्”त्यादौ तात्त्विकं द्वितीयाभावं बोधयताऽद्वितीयपदेन पुनरभावनिषेधे स्वविरोधो यथा, तथा द्वितीयस्य भावस्यापि निषेधे “अग्र आसीदि”त्यादिकालसत्त्वप्रतिपादकेन स्ववाक्यान्तर्गतपदेन विरोधाविशेषात्

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

विति शङ्कते—*नन्विति* ॥ *अभावेऽभावत्वादेरिति* ॥ तथाच भावरूपमपि द्वितीयं सत्यमङ्गीकर्तव्यमिति भावः । *ननु*—अभावत्वादेस्तदाश्रयत्वादेः श्रयस्वरूपत्वेन नातिरिक्ताभावसत्यत्वापत्तिः, अस्तु वा अभावत्वादिकमभावातिरिक्तम्, नचैवमभावस्वरूपस्य मिथ्यात्वापातः ; ब्रह्मणि सत्तासामान्याभावेऽपि सद्रूपत्ववदभावत्वादेर्मिथ्यात्वेऽप्यभावस्य सत्यत्वसंभवादिति—चेत्, *न* ; अभावत्वादेर्विधिमुख्यत्वेन निषेधमुख्येष्टाभावरूपत्वासंभवात्, सत्तासामान्यस्यैव मयाऽनङ्गीकारेण तदभावेऽपि त्रिकालाबाध्यत्वरूपसत्त्वस्य सत्त्वेन ब्रह्मणः सद्रूपत्वसंभवेऽपि भावत्वादेर्मिथ्यात्वे भावस्य सत्यत्वासंभवात् । धर्मिसत्त्वोपपादकस्य धर्मस्य मिथ्यात्वे हि धर्मिणोऽपि मिथ्यात्वं संभवति । यथाहि घटत्वादेर्मिथ्यात्वे घटस्यापि मिथ्यात्वमिति । *अभावरूपेति* ॥ नच—अद्वितीयादिपदानां समासपदत्वात् समस्तपदानाञ्च वाक्यरूपत्वाद् वाक्ये च शक्तिग्रहानपेक्षत्वेन शक्यतावच्छेदकापेक्षाया एवाभावेन कथं वाच्यत्वापादनम् ? इति—वाच्यम् ; ऐकपद्यमैकस्वर्यमैकविभक्तिकत्वञ्च समासप्रयोजनमित्युक्तत्वेन समासपदस्यापि पदत्वात्, पदे च शक्तिग्रहापेक्षत्वेन शक्यतावच्छेदकावश्यकत्वेन तस्य च प्रकृते भावरूपस्यासंभवेऽप्यभावरूपस्य संभवेन तदापादनसंभवादिति भावः ॥

किञ्च भावाद्वैतमभ्युपगच्छतस्तवाभावसिद्धिः किं वेदान्तेनाभिप्रेता ? तदन्येन वा ? नाद्य इत्याह—*अखण्डार्थेनेति* ॥ सकलस्यापि वेदान्तस्य ब्रह्मैकपरतायाः परेणाङ्गीकारेणेत्यर्थः । नापर इत्याह—*अन्यस्य चेति* ॥ अभावरूपद्वैतोररीकरणयुक्तद्वैताङ्गीकारेऽपि साम्यमाह—*श्रौतेति* ॥ किञ्चाभाव-

(१) अयमत्र कक्षाक्रमः—ब्रह्मव्यतिरिक्तं द्वितीयाभावं प्रामाणिकमङ्गीकुर्वता त्वया ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्याभावबोधिकायाः “एकमेवाद्वितीयम्”त्यादिश्रुतेरभावव्यतिरिक्तद्वितीयाभावमात्रनिषेधपरत्वेन संकोचः कार्यः, नत्वभावरूपद्वितीयनिषेधपरत्वेनेत्युच्यते, तत्र वदामः ; “अद्वितीयम्”त्यत्र ब्रह्मव्यतिरिक्तं भावरूपं द्वितीयमस्ति, अभावरूपं द्वितीयमेव नास्तीत्यपि संकोचः क्रियताम् ; विशेषहेत्वभावात् । *ननु* अस्ति विशेषहेतुः ; तात्त्विकद्वितीयाभावं बोधयताऽद्वितीयपदेन पुनरभावनिषेधे स्वविरोधः, “यत्तद्वेदव्य”मिति मानान्तरेण च विरोधः ; तत्राभावरूपधर्मप्रतिपादमात्, अतो भावरूपद्वितीयनिषेधपरत्वेनैव संकोचः कर्तव्य इति—चेत्, तर्हि भावरूपद्वितीयमात्रनिषेधेऽपि—“अग्र आसीदि”त्यादिकालसत्त्वप्रतिपादकेन स्ववाक्यान्तर्गतपदेन विरोधः, “सन् घटः” इत्यादिप्रत्यक्षरूपमानान्तरेण च विरोधः समान एव, इति भावरूपं पदार्थमङ्गीकृत्य भावरूपपदार्थे एव ब्रह्मण्यभावनिषेधपरत्वेनैव संकोचः क्रियतमिति । (श्रीवि०) (२) सर्वस्यापि ब्रह्मस्य स्वयं सत्त्वेन वा अन्यत्वेन वाऽन्येन वा

न्यायामृतम्

मानान्तरेणा'भ्रे' इति स्वपदेन च विरोधाविशेषे भावरूपद्वितीयनिषेधपरत्वेनैव संकोचः, न त्वभावरूपद्वितीयनिषेधपरत्वेनेत्यत्र हेत्वभावाच्च, भावस्यापि स्वाभावाभावत्वाच्च, अभेदस्याप्यन्योन्याभावप्रतियोगित्वेन तत्सत्यत्वासिद्धेश्च, भेदस्याप्यन्योन्याभावत्वेन तत्सत्यत्वापत्तेश्च, प्रध्वंसादेः प्रतियोगिना सह विरोधाय स्वतुल्यसत्त्वप्रतियोगिसापेक्षत्वाच्च, (१)भावत्वानिर्वचने भावस्येवाभावत्वानिर्वचनेऽभावस्यापि सत्त्वासिद्धेरभावे सत्त्वार्थं तवाप्यभावत्वादिनिर्वचनप्रयासापाताच्च, अभावे दृश्यत्वादेर्व्यभिचारस्य चाभाववद् भावस्यापि सत्यत्वेऽपि दृश्यत्वोपपत्त्याऽप्रयोजकत्वस्य चापाताच्च, अभावस्य प्रतियोगिघटितत्वेन भावादपि विशिष्याद्वैतविरोधित्वाच्च । किंचात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं स्वरूपेण वा ? पारमार्थिकत्वेन वा ? नोभयमपि ; निरस्तत्वात् । अन्यासमवेतस्यांशित्वमेतत्तन्तुसमवेतत्वं विना

तरङ्गिणी

स्वतन्त्रभावनियेधपरत्वेनापि संकोच आवश्यक इत्यर्थः ॥ *भावस्यापीति* ॥ अभावद्वैताङ्गीकारे भावो द्वितीयोऽङ्गीकृतः स्यादित्यर्थः । *ननु* अभावस्याभावाभावात् तस्य तात्त्विकत्वमित्यत आह—*अभेदस्येति* ॥ भेदनिष्ठान्योन्याभावप्रतियोगित्वेनेत्यर्थः । अन्यथा तत्र भेददूषणानुपपत्तेरिति भावः ॥ *प्रतियोगिघटितत्वेनेति* ॥ प्रतियोगिनिरूप्यत्वेनेत्यर्थः ॥ *निरस्तत्वादिति* ॥ न स्वरूपेण ; अनङ्गीकारात्, न पारमार्थिकत्वेन ; ब्रह्मवत् स्वरूपसत्त्वेनाप्युपपत्त्याऽर्थान्तरादित्यर्थः । एतच्च मिथ्यात्वनिरुक्तिदूषणप्रस्ताव उक्तमप्यनुमानदूषणावसरे पुनरुच्यते ; अतो न पौनरुक्त्यम् ॥ *अन्यासमवेतस्येति* ॥ एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभाव-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

द्वैताङ्गीकारे यथाकथञ्चिदभावरूपत्वं वा प्रयोजकम् ? भावप्रतियोगित्वं वा ? आद्ये दोषमाह—*भावस्यापीति* ॥ द्वितीयेऽपि दोषमाह—*अभेदस्यापीति* ॥ नच—अभावप्रतियोगित्वेऽपि सत्यत्वासिद्धिः कुतः ? इति—वाच्यम् ; अभावप्रतियोगित्वस्य भावत्वनियतत्वेनाभावस्य सत्यत्वाङ्गीकारेऽभेदस्य भावत्वेन सत्यत्वासिद्धेः । नच—अभावप्रतियोगित्वस्य भावत्वसमनियतत्वेऽभावे व्यभिचार इति—वाच्यम् ; अभावप्रतियोगिकाभावाभावादिति मतेनाभिधानादिति भावः । दूषणान्तरमाह—*अभेदस्यापीति* ॥ किञ्चाभावसत्यत्वाङ्गीकारे ध्वंसस्याप्यभावत्वेन सत्यत्वात् तस्य च प्रतियोगिना सह विरोधार्थं प्रतियोगिनोऽपि सत्यत्वमङ्गीकर्तव्यम्, समसत्ताकयोरेव प्रतियोगि-ध्वंसयोरेककालत्वविरोधात् । तथाच भावस्यापि सत्यत्वमापतितमित्याह—*प्रध्वंसादेरिति* ॥ *प्रतियोगिघटितत्वेनेति* ॥ प्रतियोगिनिरूप्यत्वेनेत्यर्थः । निरूपकासत्यत्वे निरूप्यसत्यत्वं नोपपद्यत इति हि परेणाङ्गीकृतम् ; अन्यथा मिथ्याभूतपरोपाधिघटितानां सार्वज्ञ्यादीनां मिथ्यात्वं न स्यात्, सार्वज्ञ्यादेर्मिथ्यात्वे हि परोपाधिकत्वमेव तन्त्रम्, इति तदभ्युपगमेनैव तत्र दूषणमिति भावः ॥ *अन्यासमवेतस्येति* ॥

केनापि प्रकारेण निर्वक्तुमशक्यत्वादेर्बाह्यानिर्वचनीयत्वं स्वीकृतम् ; सत्यत्वे-केनापि प्रकारेण निर्वक्तव्यत्वापत्तेः, तच्चाशङ्क्यम्, एवमेवाभावेऽभावत्वानिर्वचने तस्यानिर्वचनीयत्वप्राप्त्या पारमार्थिकसत्यत्वासम्भवेन तदर्थमभावत्वादिनिर्वचने महाप्रयासस्तत्र स्यात् । तच्च त्वया निर्वक्तुमशक्यम् । अतस्तस्याप्यनिर्वचनीयत्वापातेन सत्यत्वं न स्यादिति भावः । अभावत्वप्रकारकप्रमां प्रति निशेष्यत्वमभावत्वमित्यस्यात्माश्रयदृष्टत्वात्, प्रतियोगिज्ञानाधीनज्ञानविषयत्वादेस्ताकिंकरीत्या समवाये, अस्मदीत्या सादृश्ये चातिव्याप्तत्वादि-त्यादि द्रष्टव्यम् । (श्रीनि०) (१) अयमाशयः—स्यादेवम्—यद्यत्रानुकूलतर्कः स्यात्, स च 'नही'ति वक्ष्यमाणरीत्या नास्त्येव । तथाचैवमनुकूलतर्काभावे तु पक्षे साध्यानिश्चयेन व्यभिचाराभावेनोपाध्यभाववति पक्षे साध्याभावसंज्ञाबाधुपाधित्वं युक्तमेव । *ननु* अनुकूलतर्काभावदशायां पक्ष एवोभयव्यतिरेकसंज्ञाबाध कथं व्यतिरेकहीनस्यापीत्युक्तमिति—चेत्, न ; पक्षादन्यत्र व्यतिरेकहीनस्यापीति व्याख्यानात्, तन्तुरूपादीनां च पक्षतुल्यत्वात् । एवं च यत्रैतत्तन्त्रविचारः पक्षप्रभावः, एतत्तन्त्रारब्धत्वमिति

अद्वैतसिद्धिः

त्वात् । नच—कस्यचित् पटस्य संयोगवृत्त्यैतत्तन्तुषु सत्त्वेन तत्र व्यभिचार इति—वाच्यम् ; तत्समवेतस्य तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमङ्गीकुर्वतस्तत्संयोगिनस्तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाङ्गीकारेण पक्षसमत्वात् । नचाव्याप्यवृत्तित्वेनार्थान्तरम् ; पट-तदभावयोरैकाधिकरणवृत्तौ विरोधस्य जगति दत्तजलाञ्जलित्वप्रसङ्गात्, संयोग-तदभावयोरप्येकाधिकरणवृत्तित्वानभ्युपगमात् ॥

अभ्युपगमे वा—एतत्तन्तुत्वावच्छिन्नवृत्तित्वमत्यन्ताभावस्य विशेषणं देयम् ; एवमेतत्कालीनत्वमपि । तेन कालान्तरीयाभावमादाय नार्थान्तरम् । नचेह तन्तुषु पट इति प्रत्यक्षबाधः ; तस्य भ्रमसाधारणतया चन्द्रप्रादेशिकत्वप्रत्यक्षवदप्रामाण्यशङ्कास्कन्दितत्वेनाबाधकत्वात् । बाधोद्धरे च विस्तरेणैतद् वक्ष्यामः ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अत्र कश्चित्—विरुद्धत्वं हि प्रकृतसाध्याभावव्याप्यत्वम् । नचांशित्वमेतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावव्याप्यम् ; तं विनाऽप्यंशित्वसम्भवेनाप्रयोजकत्वात् । नच—एतदंशित्व एतन्निष्ठात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वं प्रयोजकमिति—वाच्यम् ; केवलान्वयिधर्मस्यातदंशित्वापत्तेः, किन्तु एतत्तन्तुनिष्ठप्रागभावप्रतियोगित्वमेवैतदंशित्वे प्रयोजकम् । तच्चैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे विद्यमानेऽपि सम्भवति, इति कथं विरुद्धत्वम् ? इत्याह, *तन्न* ; एवमन्नाभिप्रेतम्—पट एतत्तन्तुनिष्ठाभावप्रतियोगी न स्यात् ; प्रागभावात्यन्ताभावयोरैकदेशस्थत्वविरोधात् । नच—संयोगात्यन्ताभावः प्रागभावसमानदेश इति—वाच्यम्, संयोगस्याव्याप्यवृत्तितानभ्युपगमात्, अत्यन्ताभाव-प्रागभावयोः समानदेशत्वे प्रागाभाव-प्रतियोगिनोरपि समानकालत्वं स्यात् ; विरोधाविशेषात् । तथाचैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वैतत्तन्तुनिष्ठप्रागभावयोरैकत्र विरोधेनैतत्तन्तुनिष्ठप्रागभावप्रतियोगित्वरूपप्रयोजक-गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

संयोगेति ॥ *अनभ्युपगमादिति* ॥ तथाच 'अग्रे वृक्षे संयोगो नतु मूले' इति धीः वृक्ष-निष्ठग्र-मूलवृत्तिसंयोग-तदभावावगमादहते, नतु वृक्षनिष्ठौ तौ, इति नैकस्याप्यव्याप्यवृत्तित्वमिति भावः । *नन्वेवम्* मूलादावपि न संयोगादिसत्त्वं स्यात् । 'भूतल उपरिभागे संयोगो न त्वन्यभागे' 'उपरिभागे तद्विशि संयोगो न त्वन्यविशि' इत्यादिप्रत्ययात् ; तस्माद् मूलादेरवच्छेदकत्वावगाहनाद् वृक्षादेरधिकरणत्वावगाहनात् संयोगादेर्मूलाद्यवच्छिन्नवृक्षादिनिष्ठाधिकरणता नापलभ्या, तत्राह—*अभ्युपगमे वेति* ॥ *एतत्तन्तुत्वावच्छिन्नवृत्तित्वम् = तत्पटानवच्छेदकावच्छिन्नवृत्तिकान्यत्वम् । तेन मिथ्यात्वघटका-त्यन्ताभावस्यावच्छिन्नवृत्तिकत्वास्वीकारेऽपि न क्षतिः । 'अनवच्छेदके'त्यत्र देश-कालसाधारणमवच्छेदकत्वं

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्च 'इह तन्तुषु पटः' इति प्रत्यक्षबाधः । नच—चन्द्रप्रादेशिकप्रत्यक्षवदप्रामाण्यशङ्काकलङ्कितत्वेन भ्रम-साधारणतया न बाधकत्वमिति—वाच्यम् ; 'सन् घटः' इति प्रत्यक्षस्य फलपर्यन्तं परीक्षितत्वेनापरीक्षित-चन्द्रप्रादेशिकप्रत्यक्षसाधारण्यासंभवात्(१) । किञ्चान्यासमवेतस्यांशित्वमेतत्तन्तुसमवेतत्वं विना न युक्तम्, सौगन्ध्यविमर्शः

(१) घटादिषु प्रज्ञापूर्वकप्रवृत्तिदर्शनेऽपि व्यावहारिकसत्यत्वस्वीकारेणैव तदुपपत्तेर्भाविबाधविरोधेन न मिथ्यात्वविरोधि सत्त्वप्रत्यक्षमित्युत्तरञ्च स्फुटीभवित्यति ॥

यावत्, तत्रैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावः, एतत्तन्तुषु सत्त्वमिति यावत्, इत्येवमुपाधि साध्यव्यतिरेकयोः पक्षे सङ्गावेऽपि स्वरूपपादोर्ना पक्षद्वयतया पक्षादन्यत्र कुत्राप्यभावेनोपाधित्वमुपपद्यत एवेति ॥ (श्रीनि०)

अद्वैतसिद्धिः

नच—एवमन्यासमवेतस्यांशित्वमेतत्समवेतत्वं विना न युक्तम्, इति विरुद्धो हेतुरिति—वाच्यम् ; एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेऽप्येतत्तन्तुसमवेतत्वस्य सत्त्वेनांशित्वस्य साध्येनाविरोधात् । एतन्निष्ठात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वं हेतत्समवेतत्वे प्रयोजकं न भवति ; परमते केवलान्वयिधर्ममात्रस्यैतत्समवेतत्वापत्तेः, किं त्वेतन्निष्ठप्रागभावप्रतियोगित्वादिकम् । तच्चैतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेऽपि न विरुद्धमित्युपपादितमधस्तात् । एतत्समवेतत्वं चैतदुपादानकत्वम्, नतु नित्यसंबन्धशालित्वम् ; तस्यानभ्युपगमात् ॥

तरङ्गिणी

प्रतियोगित्वव्यापकैतत्तन्त्वसमवेतत्वाभावरूपैतत्तन्तुसमवेतत्वं विनाऽनुपपन्नमिति साध्यव्यापकविरुद्ध इत्यर्थः ॥ *अत्र वदन्ति*—(सि०) एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेऽप्येतत्तन्तुसमवेतत्वस्य सत्त्वेनांशित्वस्य साध्येनाविरोधात् । एतन्निष्ठात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वं हेतत्समवेतत्वे प्रयोजकं न भवति ; परमते केवलान्वयिधर्ममात्रस्यैतत्समवेतत्वापत्तेः, किं त्वेतन्निष्ठप्रागभावप्रतियोगित्वादिकम् । तच्चैतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेऽप्यविरुद्धम्—इति, *तत्र* ; तदत्यन्ताभाववति तत्प्रागभावस्यापि विरुद्धत्वेनैतन्निष्ठप्रागभावप्रतियोगित्वस्याप्येतत्पटेऽसत्त्वात्, अन्यथा रूपात्यन्ताभाववति वाय्वादौ रूपप्रागभावस्यापि प्रसङ्गेन व्यावहारिक्यपि व्यवस्था न स्यात् । यच्चोक्तम्—केवलान्वयीत्यादि, तदपि न ; न हेतत्समवेतत्वं नामैतन्नित्यसंबन्धवत्त्वम्, किन्तु यावदेतत्समवेतत्वं तत्संबन्धवत्त्वमात्रम् । तच्च केवलान्वयिनोऽप्येतत्तन्तुना सह विद्यत

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

निवृत्तावेतत्तन्त्वारब्धत्वरूपमेतदंशित्वरूपं प्रयोज्यमपि निवर्तते । तथाचान्यारब्धत्वाभाव एतदनारब्धत्वे चांशित्वं न स्यादिति प्रतिकूलतर्कसम्भवात् साध्याभावव्याप्यत्वसम्भवेन विरुद्धत्वं दुर्वारम्,—इति साधूक्तम्—‘विरुद्धश्चे’ति ॥ *यद्वा*—यो यदंशः, स तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगी नेति सामान्यतः साध्याभावव्याप्यत्वसम्भवः । नच—अप्रयोजकत्वमिति—वाच्यम् ; यदन्वय-व्यतिरेकप्रयुक्तान्वय-व्यतिरेकौ यस्य स्तः, तस्य तन् प्रयोजकम्, यथाहि बह्वचन्वय-व्यतिरेकप्रयुक्तान्वय-व्यतिरेकवति धूमै बह्विः प्रयोजकः, तथेहाप्येतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्व एवैतदंशित्वम् ; तदभावे तदभावः, इति तस्य तत्र प्रयोजकत्वाद् न दोषः । *वस्तुतस्तु*—एतदंशित्वं हि—एतत्तन्तुसमवेतत्वेन वा ? अन्यसमवेतत्वेन वा ? इति द्वेधा

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

निवेशमित्याशयेनाह—एवमिति* ॥ *प्रयोजकम् = समव्यापकम्, नतु व्याप्यमात्रं व्यापकमात्रं वा ; आद्ये तदुक्तेर्व्यर्थत्वात्, द्वितीये केवलान्वयिनि वक्ष्यमाणापच्यसम्भवात् । *केवलान्वयीति* । उपलक्षणमेतत्—केवलव्यापकमपि न भवति ; तत्त्वग्राहकतर्काभावात् । *ननु* प्रागभावप्रतियोगित्वमपि न व्यापकम् ; तत्तन्तुसमवेतद्रव्यत्वादौ तदभावात्, तत्राह—*एतत्समवेतत्वमिति* ॥

एतत्तन्तुनिष्ठेत्यादि ॥ उक्तसाध्याभाववान्, तत्पटोपादानोपादानकत्वादित्यर्थः । यथाश्रुते तत्पटस्याव्याप्यवृत्तित्वेन बाधः । तत्संयोगजन्यत्वरूपस्य तदारब्धत्वस्य परिणामवादादिष्वसिद्धिश्च । *प्रतियोगित्वम् = प्रतियोगितात्वम् । *प्रतियोगि = प्रतियोगितावच्छेदकम् । उद्देश्यतावच्छेदके विधेयावच्छेदकत्वस्य व्युत्पत्तिलभ्यत्वादौकार्यलाभः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

इति विरुद्धो हेतुः । नच—एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेऽप्येतत्तन्तुसमवेतत्वस्य सम्भवेनाविरोधः, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वं हेतत्समवेतत्वे न प्रयोजकम्, परमते केवलान्वयिधर्ममात्र-

न्यायामृतम्

न युक्तमिति विरुद्धश्च । कस्यचित् पटस्य संयोगवृत्त्यैतत्तन्तुषु सत्त्वादनैकान्तिकश्च । समवायवृत्त्यै-
तरङ्गिणी

एव ॥ *कस्यचित् पटस्येति* ॥ *अलाहुः*—(सि०) तत्समवेतस्य तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमङ्गीकुर्वाणस्य तत्संयोगिनस्तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाङ्गीकारेण पक्षसमत्वाद् न व्यभिचारः—इति, तत्र ; प्रतियोगिकालेऽ-
त्यन्ताभावसंसर्गस्य विरुद्धत्वेन व्यभिचारस्य सत्त्वात् । *ननु* समवायसम्बन्धेनैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रति-
योगित्वं साध्यम् । तच्चैतत्तन्तुसंयोगिनि पटेऽप्यस्तीति न व्यभिचार इत्यत आह—*समवायवृत्त्येति* ॥
तथा सति समवायानभ्युपगमपक्षे निरुक्तसाध्यस्यैतत्पटेऽपि सत्त्वेन सिद्धसाधनमर्थान्तरं वा स्यादित्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

वक्तव्यम् । तत्र प्रत्यक्षाबाधादेतत्पटस्यान्यासमवेतत्वे सिद्धे, एतदंशित्वमेतत्समवेतत्वं विना न सिद्धयति,
अत एवाह—*अन्यासमवेतस्येति* ॥ तथाचैतत्पटस्यैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे साध्य एत-
दंशित्वं विरुद्धमिति । *कस्यचिदिति* ॥ नच—तत्समवायेन तन्निष्ठात्यन्ताभावमङ्गीकुर्वतः संयोगे-
नापि तन्निष्ठाभावप्रतियोगित्वमिष्टमेवेति कथं व्यभिचारः ? इति—वाच्यम्, मदीत्या व्यभिचारात् ।
नच—पक्षसमत्वाद् न व्यभिचार इति—वाच्यम् ; बीजाभावात् । नच—पक्षसमव्यभिचारस्य दोषत्वे
पक्षीयव्यभिचारस्यापि दोषत्वापत्त्याऽनुमानमात्रोच्छेद एव बीजमिति—वाच्यम् ; तावता पक्षतावच्छेदका-
क्रान्ते मा भवतु दोषो व्यभिचारः, तदनाक्रान्ते तु स्यादेव दोषः ॥ अस्तु वा पक्षीयव्यभिचारस्यापि
दोषत्वम् । नचानुमानमात्रोच्छेदः ; अनुकूलतर्कादिना तन्निरासेऽनुमानसम्भवात् । *यत्तु*—प्रति-
योगिकाले तदत्यन्ताभावसंसर्गो विरुद्धः, इति व्यभिचारसम्भव इति, *तन्न* ; समवायेन तन्निष्ठात्यन्ता-
भावमभ्युपगच्छतः प्रतियोगिकाले तदत्यन्ताभावसंसर्गोऽप्यविरुद्ध एवेति व्यभिचारोद्भावनायोगादिति ॥
ननु समवायेन तदत्यन्ताभावः साध्यः, पदान्तरस्य च संयोगेनैतत्तन्तुनिष्ठत्वेनैतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रति-
योगित्वाभावेऽपि समवायेन तन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वसत्त्वेन साध्याभावाभावाद् न व्यभिचारः,
इत्यत आह—*समवायवृत्त्येति* ॥ संयोगेन विद्यमानस्य पदान्तरस्य समवायेन निषेधो हि समवाय-
रूपविशेषणमात्रनिषेधपरत्वेनापि पर्यवस्यति । तथाच कार्य-कारणयोरभेदाङ्गीकारे समवायस्याप्य-
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

स्यैतत्समवेतत्वापत्तेरिति—वाच्यम् ; समवेतत्वं हि न नित्यसंबन्धेन संबन्धित्वम्, किन्तु संसृष्टत्व-
मात्रम् (१) । तच्च केवलान्वयिनां तन्तुष्वस्त्येव ; (२) अत्यन्ताभाववत्यपि प्रागभावाङ्गीकारे वाय्वादौ
रूपप्रागभावापत्तेः ।

यत्तु अत्यन्ताभाव-प्रागभावयोर्विरोधस्तु दीधितावेव निरस्तः ; 'घटे रक्तं रूपं नास्ती'ति
प्रत्ययात्, तस्य प्रागभावादिविषयकत्वे रक्ताप्रागभावादिमति रक्तेऽपि तत्प्रसङ्गात्, वाय्वादौ रूपादि-
प्रागभावापत्तिरयुक्ता ; अत्यन्ताभावस्य प्रागभावव्याप्यत्वात्—इति, *तन्न* ; त्रैकालिकसंसर्गकस्य
कालत्रयप्रतियोगिसत्तामसहमानस्यात्यन्ताभावेन सह विरोधोक्तेः, घटे रक्तस्य त्रैकालिकसंसर्गक-
सौगन्ध्यविमर्शः

(१) अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वेऽपि कल्पितेन सम्बन्धेन संसृष्टत्वसंभवात् संसृष्टत्वमात्रं नाल्यन्ताभावाप्रतियोगित्व-
प्रयुक्तमिति न दोषः । (२) आरम्भवादिनो नैयायिकाः कपालादौ घटाल्यन्ताभावं घटप्रागभावं चोरीकुर्वन्ति, इत्यत्यन्ताभाववति
प्रागभावाङ्गीकारो न तन्मतविरुद्धः । परिणामवादिनां विवर्तवादिनां च दृष्ट्या तु प्राकाशीन उत्तरकाशीनो वाऽभावः
प्रागभाव-ध्वंसादिरूपः कारणस्वरूपत्वातिरिक्तो नास्ति कश्चन पदार्थः, इति स्वरूपेणात्यन्ताभावः कारणात्मनाऽवस्थानं च

न्यायामृतम्

तत्तन्तुष्वसत्त्वं तु विशेषणासत्त्वेनापि युक्तम्, 'इह तन्तुषु पटः' इति प्रत्यक्षबाधितश्च । अयं पटः, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगी न, एतत्तन्त्वारब्धत्वात् ; व्यतिरेकेण पटान्तरवदि'ति सत्प्रतिपक्षश्च । नचाप्रसिद्धविशेषणता ; एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, किञ्चिन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि, संसर्गाभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वात्, प्रागभावप्रतियोगित्ववदिति सामान्यतस्तत्प्रसिद्धेः ॥

अद्वैतसिद्धिः

ननु—अयं पटः, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगी न, एतत्तन्त्वारब्धत्वात्, व्यतिरेकेण पटान्तरवदिति प्रतिरोधः । नचाप्रसिद्धविशेषणत्वम् ; एतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, किञ्चिन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि, संसर्गाभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वात्, प्रागभावप्रतियोगित्ववदिति सामान्यतस्तत्प्रसिद्धेः ॥

तरङ्गिणी

इह तन्तुष्विति ॥ *अत्राहुः*—(सि०) 'इह तन्तुषु पटः' इति प्रत्यक्षं भ्रमसाधारणतया चन्द्र-प्रादेशिकत्वप्रत्यक्षवदप्रामाण्यशङ्कास्कन्दितत्वेनावधकम्—इति, *तन्न* ; फलपर्यन्तार्थक्रियालक्षणपरीक्षापरीक्षितप्रत्यक्षबाधस्योक्तत्वात्, चन्द्रप्रादेशिकत्वप्रत्यक्षे चाप्रामाण्यशङ्कैव, नतु परीक्षिततेति वैषम्यम् । वक्ष्यते चैतत् प्रत्यक्षबाधे ॥ *नचेति* ॥ साध्यरूपविशेषणप्रसिद्धिर्नैत्यर्थः । एतत्तन्तुगतरूपादेः पक्षत्वाभिप्रायेणेदम् ॥ *संसर्गाभावेति* ॥ अभिधेयत्वादिवाप्ये प्रमेयत्वादौ व्यभिचारवारणाय 'संसर्गाभावप्रतियोगित्वे'ति । प्रमेयत्वादेस्तु घटादौ संसर्गाभावप्रतियोगित्वसामानाधिकरण्येऽपि संसर्गाभावप्रतियोगित्वानधिकरणे केवलान्वयिधर्मेऽपि सत्त्वेन संसर्गाभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वेनाव्यभिचारात् । 'संसर्गाभावप्रतियोगित्वादि'त्युक्तावसिद्धिः ; पक्षीकृत एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे संसर्गाभावप्रतियोगित्वस्य हेतोराधाराधेयभावेनानिश्चयात्, प्रागभाव-प्रध्वंसाभावप्रतियोगित्वमादाय पक्षे संसर्गाभावप्रतियोगित्वं न सम्भवति ; अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य च साध्यत्वात्, तदादायापि पक्षे न हेतोर्निश्चयः, पक्षीकृतोपाधेर्हेतुकृतोपाधेश्चैकस्मिन्नुपपेये वृत्तावपि गन्धवत्स्वरूपवत्त्ववत् तयोर्मेदेनाभेदसम्बन्धेनापि संसर्गाभावप्रतियोगित्वस्य पक्षावृत्तेः । व्याप्यत्वोक्तौ तु नासिद्धिः ; पक्षीकृतेऽपि संसर्गाभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वसत्त्वात्, अन्योन्याभावप्रतियोगित्वमादायाभावत्वप्रतियोगित्वव्याप्ये प्रमेयत्वादौ व्यभिचारवारणाय—'संसर्गे'ति । *ननु* साध्यप्रसिद्ध्युपपादकानुमानेनैव सत्प्रतिपक्षसिद्धेर्व्यर्थं पूर्वानुमानमित्यत आह—*सामान्यत इति* ॥ विशिष्य

न्यायामृतकण्डकोद्धारः

नङ्गीकारेण तादृशनिषेधस्याभिधेयत्वेनाप्युपपत्त्याऽर्थान्तरमिति भावः । *इह तन्तुष्विति* ॥ नच—प्रत्यक्षभ्रमसाधारणस्य चन्द्रप्रादेशिकप्रत्यक्षत्ववदप्रामाण्यशङ्कास्कन्दितत्वाद् न बाधकत्वमिति—वाच्यम् ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

स्यात्यन्ताभावस्याभावात्, गुणादिवृत्तित्वविशिष्टस्योक्तलक्षणस्य रक्तात्यन्ताभावस्य रक्तादिप्रागभावविरोधित्वात् । त्रैकालिकात्यन्ताभाववत्यपि चेत् प्रागभावः स्वीक्रियते, तर्हि विरोधिनोऽभावात् तदापत्तिरिति ग्रन्थतात्पर्यात् ।

किञ्चायं पटः, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगी न, एतत्तन्त्वारब्धत्वात् ; व्यतिरेके पटान्तरवदिति प्रतिरोधः । नचाप्रसिद्धविशेषणत्वम् ; एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, किञ्चिन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि, संसर्गाभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वात्, प्रागभावप्रतियोगित्ववदिति सामान्यतस्तत्प्रसिद्धेः

अद्वैतसिद्धिः

नच—आकाशात्यन्ताभावस्य घटादौ संसर्गाभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वग्रहात् तस्य च केवलान्वयित्वेन किञ्चिन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावात् तत्र व्यभिचार इति—वाच्यम् ; संसर्गाभावप्रतियोगित्वानधिकरणे केवलान्वयिनि धर्मे सत्त्वेनाकाशात्यन्ताभावस्य संसर्गाभावप्रतियोगित्वाव्याप्यत्वेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

‘किञ्चिन्निष्ठे’त्याद्यनुमानं न सम्भवदुक्तिकम् ; संसर्गाभावप्रतियोगित्वस्यैव तादात्म्येन हेतुत्वसम्भवेन व्याप्यत्वांशवैयर्थ्यात् । किञ्च व्याप्यत्वं यदि केनचिद्रूपेणोच्यते, तदाऽऽकाशाभावस्यापि घटादिवृत्तित्वविशिष्टरूपेण तदस्त्येवेति व्यभिचारः । नच—व्याप्यतावच्छेदकोक्तरूपेण साध्यस्यापि तत्र सत्त्वाद् न व्यभिचार इति—वाच्यम् ; तथा सति ‘नचाकाशात्यन्ताभावस्ये’त्यादिशङ्काग्रन्थस्य निरालम्बनत्वेन भ्रान्तशङ्कापरत्वापत्तेः । नच—संसर्गाभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वं येन केनचिद्रूपेण, अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं तूभयावृत्तिधर्मेणेत्यभिप्रेत्याशङ्का, उत्तरं तूभयावृत्तिधर्मेणैव व्याप्यत्वमपि निवेद्यमित्यभिप्रायणेति नोक्तदोष इति—वाच्यम् ; तथा सत्येतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपपक्ष उभयावृत्तिना तत्प्रतियोगिताव्यक्तित्वेनात्यन्ताभावे सिद्धेऽप्यस्मदीयसाध्यतावच्छेदकावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावानुमानासिद्ध्या सत्प्रतिपक्षासिद्धेः । अथोक्तमूलवाक्यमुपेक्ष्य येन रूपेण व्याप्यत्वम्, तेनैवात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमप्युच्येत, तथापि तद्व्यक्तित्वेनात्यन्ताभावसिद्धिः । अथ येन येन व्याप्यत्वम्, तेन तेनोक्तप्रतियोगित्वमित्युच्यते, तथापि ‘येन येने’ति वीप्सालब्धयावद्रूपमध्येऽत्यन्ताभावप्रतियोगितात्व-संसर्गाभावप्रतियोगितात्वयोरपि पतितत्वेन ताभ्यामेव तदुक्तिर्युक्ता । अत्यन्ताभावप्रतियोगितात्वेन तदुक्तौ साधनवैकल्यम्, संसर्गाभावप्रतियोगितात्वेन तदुक्तौ स्वव्यापकसाध्यसमानाधिकरणवृत्तिहेतुतावच्छेदकरूपव्याप्तिरूपे साधने संसर्गाभावप्रतियोगितात्वस्य प्रविष्टत्वेन तस्यैव हेतुतावच्छेदकत्वसम्भवेनेतरांशवैयर्थ्यम् । अत्यन्ताभावप्रतियोगितात्वस्योक्तव्याप्तौ प्रविष्टत्वेन तस्यैव हेतुतावच्छेदकत्वसंभवेनेतरांशवैयर्थ्यं च । नच—अस्तु तथैवेति—वाच्यम् ; अप्रयोजकत्वात्, तथापि तदभ्युपेत्य दूषणान्तर-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

नच—आकाशात्यन्ताभावस्य घटादौ संसर्गाभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वग्रहात् तस्य च केवलान्वयित्वेन किञ्चिन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावात् तत्र व्यभिचार इति—वाच्यम् ; संसर्गाभावप्रतियोगित्वानधिकरणे केवलान्वयिधर्मसत्त्वेनाकाशात्यन्ताभावस्य संसर्गाभावप्रतियोगित्वाव्याप्यत्वेन (१) व्यभिचाराभावात् ॥

यत्तु ‘किञ्चिन्निष्ठे’त्याद्यनुमानं न सम्भवदुक्तिकम्, संसर्गाभावप्रतियोगित्वस्यैव तादात्म्येन हेतुत्वसंभवेन व्याप्यत्वांशवैयर्थ्यात्—इति, *तन्न* ; धर्मिभेदेन धर्मप्रागभाषवदवैयर्थ्यात् । *ननु* यत्रैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, तत्रैतत्तन्तुवारब्धत्वाभाष इति व्यतिरेकव्याप्तावेतन्निष्ठप्रागभाषप्रतियोगित्वस्योपाधित्वेन प्रतिरोधस्य हीनबलत्वम् ; एतत्तन्तुवारब्धत्वाभाषव्यापकस्यैतत्तन्तुनिष्ठप्रागभाषप्रतियोगित्वस्य पक्षावृत्तेः पक्षावृत्तितया संदिह्यमानैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाव्यापकत्वादिति—वेत्, *न* ; सत्प्रतिपक्षे सत्प्रतिपक्षान्तरस्यादोषत्वेन तदुक्तोपाध्युद्भाजनस्य वैयर्थ्यात्, तदुक्तोपाध्यभावेन साध्याभावसाधन एतत्तन्तुवारब्धत्वस्योपाधित्वात् संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वे

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) सर्वत्रात्मन्मते ब्रह्मनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन केवलान्वयिधर्मप्रसिद्ध्या प्रमेयत्वादीनामपि घटादितुल्यधीगत्वमेवेन संसर्गाभावप्रतियोगित्वं वर्तते एक, इति कथं संसर्गाभावप्रतियोगित्वानधिकरणे, आकाशाभावः ? तर्था-

न्यायामृतम्

एतत्तन्वनारब्धत्वं चोपाधिः । नचैतत्तन्वारब्धसंयोगे साध्याव्यापकत्वम् ; आवयोस्संयोगः स्वात्यन्ताभावासमानाधिकरण इति संमतेः । द्रव्यत्वावच्छिन्नसाध्यव्यापकत्वोपपत्तेश्चोपाधिरेव प्रयोजकः ; साध्यवति ब्रह्मण्युपाधिवद् हेतोरभावात् ॥

अद्वैतसिद्धिः

व्यभिचाराभावादिति—चेत्, *न* ; यत्रैतत्तन्नुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, तत्रैतत्तन्वारब्धत्वाभाव इति व्यतिरेकव्याप्तावेतन्निष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वस्योपाधित्वेन प्रतिरोधस्य हीनबलत्वात्, एतत्तन्वारब्धत्वाभावव्यापकस्यैतत्तन्नुनिष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वस्य पक्षावृत्तेः पक्षवृत्तितया संदिह्यमानैतत्तन्नुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाव्यापकत्वात्, दृश्यत्वाद्यनुपपत्तिरूपप्रतिकूलतर्कपराहतेर्वक्ष्यमाणत्वाच्च ।

तरङ्गिणी

सत्प्रतिपक्षार्थं तदनुमानमित्यर्थः ॥ *अत्र वदन्ति*—(सि०) न सत्प्रतिपक्षः संभवति ; यत्रैतत्तन्नुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, तत्रैतत्तन्वारब्धत्वाभाव इति व्यतिरेकव्याप्तावेतन्निष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वस्योपाधित्वेन प्रतिरोधस्य हीनबलत्वात् । एतत्तन्वारब्धत्वाभावव्यापकस्यैतत्तन्नुनिष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वस्य पक्षावृत्तेः पक्षवृत्तितया संदिह्यमानैतत्तन्नुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाव्यापकत्वात्, दृश्यत्वाद्यनुपपत्तिरूपप्रतिकूलतर्कपराहतेर्वक्ष्यमाणत्वाच्च—इति, *अत्र ब्रूमः* ; एवं हि पृथिवी, इतरभिन्ना, पृथिवीत्वात्, इत्यत्र पाकजरूपाभावादिकमुपाधिः स्यात् । पृथिवीत्वाभावव्यापकस्य पाकजरूपाभावस्य पक्षावृत्तेः पक्षवृत्तितया संदिह्यमाने तदभेदाव्यापकत्वादिति तत्रापि शक्यं वक्तुम् । तस्माद् नैतन्निष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वमुपाधिः, संयोगादिना दृश्यत्वोपपत्तेर्वक्ष्यमाणत्वाद् न प्रतिकूलतर्कपराहतिरिति सुस्थः सत्प्रतिपक्षः ॥ *उपाधिरेवेति* ॥ यत्रैतत्तन्नुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, तत्रैतत्तन्वनारब्धत्वम् ; यथाऽऽकाशादौ । यत्रैतत्तन्वारब्धत्वम्, तत्रैतत्तन्नुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावः ; यथैतत्तन्वारब्धगुणादावित्यन्वयसहचारग्रहादिभिः साध्योपाध्योर्व्याप्य-व्यापकभावनिश्रयाद् उक्तसाध्यं प्रत्युक्तोपाधिरेव प्रयोजकः, नतु हेतुः । तस्य साध्यवति ब्रह्मण्यविद्यमानस्य साध्याव्यापकत्वेन साध्यं प्रत्यप्रयोजकत्वादित्यर्थः । *ननु* घूमादिरप्येवमेवाप्रयोजकः स्यादिति—चेत्, *सत्यम्* ; तत्र कार्य-कारणभावतर्केण व्याप्तिग्रहात्, प्रकृते तथा तर्काभावादिति वक्ष्यते । *ननु* नासावुपाधिः, तथाहि—एतत्पटस्यैतत्तन्वारब्धरूपादेरप्येतत्तन्नुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं परस्व

गौडब्रह्मानन्दो (लघुचन्द्रिका)

माह—*यत्रैतदिति* ॥ प्रागभावास्वीकारपक्ष एतदुपादानकान्यत्वमेवोपाधिः । तादृशप्रतियोगित्वेन संदिह्यमाने पक्षे बहुपाधिनिश्चयः स्यात्, तदा तादृशप्रतियोगित्वरूपसाधनव्यापकत्वमुपाधौ निश्चीयेत, स तु नास्तीत्याशयेन 'पक्षावृत्तेरित्युक्तम् । पक्षावृत्तित्वेन निश्चितस्येत्यर्थः । *सन्दिह्यमानेत्यादि* ॥ संदिह्यमानं

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

द्रव्यत्वावच्छिन्नसाध्यव्यापकत्वात्, अनुकूलतर्काणां वक्ष्यमाणत्वेन (१)संदिध्योऽपीहोपाधिः संभवति ॥ किञ्चैवं पृथिवी, इतरेभ्यो भिद्यते, पृथिवीत्वादित्यादौ पाकजरूपाभावादिरप्युपाधिः स्यादिति व्यतिरेकयुच्छेदः स्यात् । पृथिवी, इतरेभ्यो भिद्यते, पृथिवीत्वात्, इत्यादावपि यत्र पृथिवीतरत्, तत्र पृथिवीत्वाभाव इत्यादिव्याप्तिग्रहे पाकजरूपाभावस्य पृथिवीत्वाभावव्यापकस्य पक्षावृत्तेः पक्षवृत्तितया संदिह्यमानपृथिवीतरत्वव्यापकत्वाभावात् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) "द्रव्यत्वावच्छिन्नपक्षरूपप्रतिकूलतर्कपराहतेर्वक्ष्यमाणत्वाच्च"ति सिद्धिर्वाच्यैर्नैकैश्च सन्दिह्योपाधेर्न दूषकत्वमित्यदिर्न निरूपितमिति मन्तव्यम् ॥

सरङ्गिणी

सिद्धाधिविषितम् ; “अंशिनः स्वांशगात्यन्ताभावस्य प्रतियोगिनः । अंशित्वादितरांशीव दिशेवैषा गुणादिष्विति तत्त्वप्रदीपोक्तेः । तथाचोपाधिव्यतिरेकवत्येतत्तन्वारब्धरूपादौ साध्यव्यतिरेकानिश्चयेनोक्तोपाधेः साध्याभावाविनाभाव्यभावप्रतियोगित्वाभावादित्यत आह—*अनुकूलेति* ॥ यद्वा—प्रयोजको धर्म उपाधिः । प्रयोजकत्वं च न न्यूनाधिकवृत्तेः ; तस्मिन् सत्यभवतस्तेन विनाऽपि भवतस्तदप्रयोजकत्वात्, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपसाध्यविरहिणि प्रमेयत्वादौ विद्यमानस्यैतत्तन्वनारब्धत्वस्योपाधेस्तेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

यद् उक्तं प्रतियोगित्वम्, तद्व्यापकत्वानिश्चयादित्यर्थः । तथाचैतदारब्धत्वाभावव्यापकस्योपाधेर्व्यभिचारित्वेन हेतुनैतदारब्धत्वाभावव्यभिचारित्वमेतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेऽनुमेयम् । अत एतदनारब्धत्वे तादृशप्रतियोगित्वव्यापकत्वानिश्चयो न सम्भवतीति भावः । नच—उक्तोपाध्यभाववति तादृशप्रतियोगित्वस्य

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

सत्यः पटो भवत्येवेत्यर्थसत्तानिश्चयत्वेनाप्रामाण्यशङ्कानास्कन्दितत्वात्, निष्कम्पप्रवृत्तिजनकत्वाच्च, स्वत एव प्रामाण्याबधारणाच्च, बाधकाभावस्याग्रे वक्ष्यमाणत्वाच्च । चन्द्रप्रादेशत्वादिकं तु दूरस्थत्वादि-
दोषयुक्तत्वाद्प्रामाण्यशङ्कानास्कन्दितम्, नचाज्ञानमेवेह दोषः ; तस्य मिथ्यात्वसिद्धुच्चतरकालीनत्वेनान्योन्याश्रयात् । तस्मात् सुस्थो बाधः । *सत्प्रतिपक्षश्चेति* (६०३) ॥ *ननु* अत्र दृष्टान्ताभावेनान्वयव्यतिरेकभावाद् व्यतिरेकव्याप्तिर्वाच्या, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं यत्र, तन्नैतत्तन्वारब्धत्वाभाव इति । तन्नैतत्तन्तुनिष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वस्योपाधित्वम्, अस्ति च साध्यव्यापकता—यन्नैतत्तन्वारब्धत्वाभावः, तन्नैतत्तन्तुनिष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वं पटान्तरादौ ; पक्षे सन्दिग्धं व्याप्यम्, उपाधिव्यतिरेकश्च निश्चितः । तथाच सन्दिग्धोपाधित्वेन प्रतिरोधस्य हीनबलत्वात् सत्प्रतिपक्षत्वमिति—
वाच्यम् ; स्थापनानुमानेऽप्यस्योपाधेः सम्भवात् । यन्नैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, तन्नैतत्तन्तुनिष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वम् ; पटान्तरे दृष्टत्वात्, यत्र पटत्वमंशित्वं वा, तन्न नोपाधिः ; पक्षे व्यभिचारात् । इयाञ्च भेदः—प्रतिपक्षे सन्दिग्ध उपाधिः, स्थापनायां तु निश्चित इति । तथाच तुल्यबलत्वात् सुस्थः प्रतिपक्षः ॥ नच—स्थापनायां नोपाधेः साध्यव्यापकता ; अनुकूलतर्काभावात्, इति—वाच्यम् ; प्रतिपक्षेऽपि व्यतिरेकव्याप्तौ तुल्यत्वात् । निरुपाधिकसहचार एवानुकूलतर्क इति तु तुल्यम् । नच—संयोगादौ साध्याव्यापकतेति—वाच्यम् ; संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वानभ्युपगमात्, पक्षधर्मावच्छिन्नसाध्यव्यापकत्वसम्भवाच्च । अत एव प्रतिपक्षानुमाने व्यतिरेकव्याप्तौ संयोगादौ व्यभिचारोऽप्यपास्तः । तस्मात् साधूक्ता सत्प्रतिपक्षता । *संसर्गाभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वादिति* (६०३) ॥ व्याप्यत्वादित्युक्ते प्रमेयत्वे व्यभिचारः, अतः—*अभावप्रतियोगित्वेति* । तावत्युक्तेऽप्यन्योन्याभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वसत्त्वेन तन्नैव व्यभिचारः, तदर्थं ‘संसर्ग’ इति विशेषणम् । केवलान्वयिनः संसर्गाभावाभावाद् न व्यभिचारः । संसर्गाभावप्रतियोगित्वमात्रोक्तावसिद्धिः स्यात्, अतो ‘व्याप्यत्वे’ति । नच—अत्र भ्वंसप्रतियोगित्वव्याप्यत्वमेव हेतुरस्तु, केवलान्वयिनि धर्मं न व्यभिचारः, नाप्यसिद्धिरिति—वाच्यम् ; प्रागभावप्रतियोगिनि भ्वंसे भ्वंसप्रतियोगित्वाभावात् साधनवैकल्यं स्यात् । किञ्चासिद्धिरपि तद्वत्स्या ; एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिनि घटत्वे भ्वंसप्रतियोगित्वाभावात्, अत एव न प्रागभावप्रतियोगित्वव्याप्यत्वं हेतुः । *एतत्तन्त्विति* ॥ *ननु* नायमुपाधिः ; स्वव्यतिरेकेण साध्यव्यतिरेकसाधने सोपाधिकत्वादिति चेत्, न ; तस्यैवोपाधेः स्थापनायामपि प्रतिपादितत्वादिति विक् ॥

न्यायाष्टतमम्

अनुकूलतर्काभावे च व्यतिरेकहीनस्याप्युपाधित्वाच्च । नहंशित्वं साध्यं विना न युक्तम् ; उक्तहेतुनैवैतत्पटार्थक्रियाकारित्वाद्यभावस्यापि सुसाधत्वात् , आभाससाम्यं च ॥

अद्वैतसिद्धिः

अत एवैतत्तन्वनारब्धत्वमपि नोपाधिः ; उपाधिव्यतिरेकेण साध्यव्यतिरेके साध्यमाने सोपाधिकत्वस्योक्तत्वात् , अव्याप्यवृत्तिसंयोगाभ्युपगमे तत्र व्यभिचाराच्च । अत एव यत्तैतत्तन्नुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम् , तत्तैतत्तन्वनारब्धत्वमिति न साध्यव्यापकताग्रहोऽपि ; तत्रैव व्यभिचारादिति सर्वमनवद्यम् ॥

तरङ्गिणी

विनाऽपि भवत उक्तसाध्यं प्रत्यप्रयोजकत्वाद् नोपाधित्वम् , अत आह—*अनुकूलेति* ॥ बाधुपन्यस्तसाध्यनिरूपितव्याप्तिग्राहककार्य-कारणभावाद्यनुकूलतर्काभावे व्यतिरेकहीनस्यापि साध्यव्यतिरेकव्यापकव्यतिरेकाप्रतियोगिनः साध्यव्याप्यस्याप्युपाधित्वमाद्र्धनादिवदक्षतमेवेत्यर्थः । वादिहेतावनुकूलतर्काभावमेवाह—*नहीति* ॥ *यत्तु* एतत्तन्वनारब्धत्वं नोपाधिः ; उपाधिव्यतिरेकेण साध्यव्यतिरेके साध्यमाने व्यतिरेकव्याप्तावेतत्तन्नुनिष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वस्योपाधित्वात्—इति, *तत्र* ; व्यतिरेक्युच्छेदापत्तेर्नैवंविधस्योपाधित्वमित्युक्तत्वात् ॥ *आभाससाम्यमिति* ॥ अप्रयोजकत्वमित्यर्थः । आभाससाम्यस्यादोषत्वात् ॥

न्यायाष्टतमकण्ठकोद्धारः

ननु अस्योपाधेर्यतिरेकव्याप्त्यभावात् कथमुपाधित्वम् ? अत आह—*अनुकूलतर्काभावे चेति* ॥ नच—व्यतिरेकशून्यस्यानुकूलतर्काभावे चोपाधित्वमदृष्टचरमिति—वाच्यम् ; तेजोमात्रं गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

संशयात् तादृशप्रतियोगित्व उक्तव्यभिचारित्वरूपहेतोर्निश्चय इति—वाच्यम् ; एतत्तन्नुपदस्य तत्पटोपादानपरतया तत्पटोपादानीभूतं यत् तन्त्ववच्छिन्नचैतन्यम् , तन्निष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वरूपोपाध्यभाववति तादृशचैतन्यारोपित-सर्पादौ स्वोपादानवृत्तिस्वावच्छेदकावच्छिन्नात्यन्ताभावप्रतियोगित्वनिश्चयस्य परेणापि वाच्यतयोक्तव्यभिचारित्वरूपहेतोर्निश्चयनपायात् , तादृशव्यभिचारित्वस्यानिश्चयेऽपि तत्संशयाहितेनैतदारब्धत्वाभावव्यभिचारित्वसंशयेनोक्तव्यापकतानिश्चयप्रतिबन्धसंभवाच्च । *उक्तत्वादिति* ॥ उपाध्यभावे साध्याभावस्य व्यतिरेकव्याप्तेरेव वाच्यतया तत्तैतन्निष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वस्योपाधेरुक्तत्वादित्यर्थः । *तत्र व्यभिचारादिति* ॥ दशावच्छिन्नसंयोगादौ तत्पटावच्छेदकावच्छिन्नात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरूपस्य साध्याभावस्य तत्तन्न्वारब्धत्वरूपस्य हेतोश्च सत्त्वाद् व्यभिचार इति भावः । अत्यन्ताभावे तत्पटावच्छेदकावच्छिन्नवृत्तिकत्वं विशेषणं देयमित्यभिप्रेत्येदम् । यदि तूकरीत्या तत्पटानवच्छेदकानवच्छिन्नत्वं विशेषणं दीयते, तदा तत्पटावच्छेदकावच्छिन्ने संयोग-ध्वंसदौ व्यभिचारो बोध्यः । ध्वंसस्यापि परिणामवादे सूक्ष्मावस्थारूपपरिणामत्वेन तत्तन्न्वारब्धत्वात् । नच—स्वावच्छेदकावच्छिन्नसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वस्यैव साध्यतया संयोगादौ तादृशप्रतियोगित्वस्थापनकाले व्युत्पत्तिस्वाभाव्येन तस्यैव स्वपदेन धार्यतया नोक्तव्यभिचार इति—वाच्यम् ; प्रकृतानुमानस्य नव्यमत एव स्वीकारात् । तत्र स्वत्वस्थाननुगतत्वेन तत्पटावच्छेदकत्वेनैव साध्ये निवेशात् , साध्योपाध्योस्तत्तन्नुपदस्य तत्पटोपादानपरतया तत्तन्त्ववच्छिन्नचिदुपादानकसर्पादौ स्वावच्छेदकावच्छिन्नवृत्तिकत्वात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य तदुपादानकत्वरूपवदारब्धत्वस्य च सत्त्वाच्च । अत एव स्वानवच्छेदकानवच्छिन्नवृत्तिकत्वनिवेशोऽपि तत्र व्यभिचारः , तस्य परेणापि सिध्यात्वस्वीकारेण तदत्यन्ताभावस्यावच्छिन्नवृत्तिकत्वाभावात् । तत्संयोगजन्यत्वरूपं तदारब्धत्वं तु पक्षेऽपि मन्मते नास्त्येवेति भावः ॥

न्यायामृतम्

यत्तु—विमतम्, ज्ञानव्यतिरेकेणासत्, ज्ञानव्यतिरेकेणानुपलभ्यमानत्वात्, इति विद्या-
सागरीयं बौद्धोक्तसहोपलम्भयुक्त्युद्गिरणम् । तत्र ज्ञानाद्भेदेनानुपलभ्यमानत्वं वा हेतुः ? ज्ञानविरह-
प्रयुक्तोपलब्धिविरहवत्त्वं वा ? आद्येऽसिद्धिः । ‘घटस्य ज्ञानमि’ति हि धीः, नतु ‘घटो ज्ञानमि’ति ।
नान्त्यः ; ज्ञानस्योपलब्धित्वेन तद्विरहस्य तद्विरहाप्रयुक्तत्वात्, उपलब्धिसामग्रीविरहप्रयुक्तत्वाच्च ॥

यत्तु—विमतम्, मिथ्या, धीकाल एवान्यथा प्रमितत्वात् ; चित्तनिम्नोन्नतादिवत्, भारूपवस्तु-
संलभ्यत्वात् ; सवितृच्छिद्रवत् । न चासिद्धिः ; इदानीमेव “इदं सर्वं यदयमात्मे”ति श्रुत्याऽशेषा-
नात्मन आत्मत्वप्रमितेः, ‘घटादिकं स्फुरती’ति भारूपवस्तुसंलभ्यत्वाच्चेति—कौमुद्युक्तम्, तत्राद्येऽन्यथे-
त्यस्य यद्यात्मत्वेनेत्यर्थः, तदा सदात्मत्वेन प्रमितत्वस्यामिथ्यात्वव्याप्तत्वाद् विरुद्धो हेतुः । यदि
प्रतिपन्नोपाधिस्थनिषेधप्रतियोगित्वेनेति, तर्ह्यसिद्धिः, व्यर्थविशेषणता च, द्वितीयस्तु सवित्त्वादा-
भद्वैतसिद्धिः

एवं च—‘विमतम्, ज्ञानव्यतिरेकेणासत्, ज्ञानव्यतिरेकेणानुपलभ्यमानत्वात्, स्वामादि-
वदि’ति विद्यासागरोक्तमपि—साधु ; ज्ञानव्यतिरेकेणासत्त्वमुक्तमिथ्यात्वान्यतमत्वं साध्यम्, ज्ञान-
व्यतिरेकेणानुपलभ्यमानत्वं चिदाभासे सत्येवोपलभ्यमानत्वं हेतुः, इति न किञ्चिदनुपपन्नम् ॥

तरङ्गिणी

यत्त्विति ॥ स्वप्नो दृष्टान्तः ॥ *सहोपलम्भेति* ॥ *सहोपलम्भः* = सहोपलम्भनियमः । एतच्च प्रपञ्चितं
बौद्धाधिकारे—“ग्राह्य-ग्राहकयोरभेदे साध्ये सहोपलम्भनियमो हेतुत्वेनोपादीयते” इति । एतच्च व्याख्यातं
शिरोमणिना—“सहोपलम्भनियमः = नियमेनैकवित्तिवेद्यत्वम्, तदविषयकज्ञानाविषयत्वं वा, तेषां मतेज्ञानस्य
स्वप्रकाशत्वात्, ज्ञान-ज्ञेययोरभेदे च ज्ञान-ज्ञेयग्राहकभ्यां ज्ञेय-ज्ञानयोरपि ग्रहणाद् नासिद्धिरिति” ॥ *उप-
लब्धीति* ॥ तथाचासिद्धिरित्यर्थः ॥ *यत्तु*—ज्ञानव्यतिरेकेणानुपलभ्यमानत्वं नाम चिदाभासे सत्येवोप-
लभ्यमानत्वं हेतुरिति, *तत्र*, घटादौ वृत्त्यतिरिक्तचिदाभावरूपज्ञानाभावस्य रूपादिरहितात्मनश्चाक्षुषादिज्ञाने
प्रतिभासासम्भवस्य चोक्तत्वेन चिदाभासे सत्येवोपलब्ध्या हेतोरसिद्धेः ॥ *चित्तेति* ॥ चित्रपटविशेषोऽन्यथा
प्रतीयते, निम्नमपि निम्नतरापेक्षोन्नतत्वेन, उन्नतमप्युन्नततरापेक्षया निम्नत्वेनेत्यन्यथा प्रतीयत इत्यर्थः ॥
इदानीमेवेति ॥ “ब्रह्म तं परादाद् योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदे”ति विप्र-क्षत्रप्रभृतीनामात्मव्यतिरेकविदं निन्दित्वा
“इदं सर्वं यदयमात्मे”त्यादिश्रुत्याऽशेषाणां मनात्मनामात्मतयोक्तत्वादित्यर्थः ॥ *घटादिकमिति* ॥ स्फुरणस्य
भारूपतया ब्रह्मत्वेन तत्संलभ्यतया घटादेः प्रतीतेरित्यर्थः ॥ *व्यर्थविशेषणतेति* ॥ धीकाल एवेत्यस्येत्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

पक्षीकृत्योष्णत्वे साध्येऽतेजस्त्वस्य तादृशस्योपाधित्वाङ्गीकारात् । नच—उपाधिव्यतिरेकेण साध्य-
व्यतिरेके साध्यनीये संयोगादौ सन्दिग्धव्यभिचार इति—वाच्यम् ; अनुकूलतर्केण व्यभिचारसंशय-
निरासादिति । स च प्रागेव दर्शितः । विद्यासागरीयमनुमानं निरास्ये—*यत्त्विति* ॥ *ज्ञानस्येति*

गौडगङ्गानन्दी (लघुचन्द्रिका)

चिदाभास इत्यादि ॥ चिदाभासं स्वावच्छिन्नचितं विनाऽनुपलभ्यमानत्वम् = तादृशचित्तमनपेक्षैव
यत् प्रकाशते, तदन्यत्वम् ; स्वप्रकाशान्यत्वमिति यावत् । *ननु*—विमतम्, मिथ्या, धीकाल एवान्यथा
प्रमितत्वात्, चित्तनिम्नोन्नतादिवत्, भारूपवस्तुसंलभ्यत्वात्, सवितृच्छिद्रादिवत् । नचासिद्धिः ; धीकाल एव
‘इदं सर्वं यदयमात्मे’त्यादिश्रुत्या सर्वानात्मन आत्मत्वेन प्रमितत्वात्, ‘घटादि स्फुरती’ति भारूपसंलभ्यत्वा-
च्चेति कौमुदीकाराः । तत्रान्यथेत्यस्य ‘आत्मत्वेनेत्यर्थकत्वे सद्रूपात्मत्वेन’ प्रतीयत्वस्यामिथ्यात्वव्याप्तत्वेन
विरुद्धो हेतुः, ‘प्रतिपन्नोपाधिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेनेत्यर्थकत्वे त्वसिद्धिः, व्यर्थविशेषणता च, द्वितीयस्तु सवित्त्वादा-

न्यायामृतम्

वात्मनि चानैकान्तिकः ; तस्यापि 'सविता प्रकाशते' 'आत्मा स्फुरती'ति भारूपसंलम्बत्वादिति दिक् ।
एतेन—नवीनानामनुमानानि निरस्तानि ; आद्ये सिद्धसाधनदोषात्, द्वितीयेऽव्याप्यवृत्तित्वा-
नधिकरणशब्देनावयववृत्तित्वोक्तावयवव्यादेरपक्षत्वापातात्, स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगि-
त्वोक्तौ च तदप्रतियोगिनि तत्प्रतियोगित्वस्य बाधितत्वात्, अनात्मत्वस्य निरस्तत्वाच्च । तृतीये
स्वरूपेणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे साध्येऽत्यन्तासत्त्वापातात्, धर्मावच्छेदेन तत्प्रतियोगित्वे साध्येऽर्था-
न्तरत्वात्, नित्यद्रव्याणामपि काले सत्त्वेन दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्याच्च । चतुर्थे न व्यावहारिक-
प्रतियोगिक इत्यपि सुसाधत्वेनाभाससाम्यात्, वक्ष्यमाणदूषणगणग्रासाच्च ॥

इत्यंशित्वादिहेतुभङ्गः ।

तरङ्गिणी

आद्य इति ॥ कार्यकारणयोरभेदेन=कार्यस्य कारणानाश्रितत्वादित्यर्थः ॥ *अवयव्यादेरिति* ॥
अवयविनोऽवयववृत्तित्वानधिकरणत्वाभावादित्यर्थः ॥ *बाधितत्वादिति* ॥ पक्षतावच्छेदकावच्छिन्ने पक्षे
साध्यानुमितेरसम्भवादित्यर्थः ॥ *अनात्मत्वस्येति* ॥ जडत्वभङ्ग इति शेषः ॥ तृतीय इति* ॥
केवलान्वय्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वे साध्ये धर्मावच्छेदेन पारमार्थिकत्वेनार्थान्तरत्वात्, ब्रह्मवत् स्वरूपसत्तयाऽ-
प्युपपत्तेः ॥ *नित्यद्रव्याणामपीति* ॥ 'इदानीमाकाशः' इति प्रतीतेरबाधितायाः सत्त्वादित्यर्थः ॥

व्यासाद्रिसृततर्काम्बुपूरैः पक्षयुगं युजि । न्यायामृततरङ्गिण्यामंशादेर्भङ्ग ईक्ष्यताम् ॥

इत्यंशित्वादिहेतुभङ्गः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

तथाचात्राप्यसिद्धिरिति भावः । *ननु* ज्ञानव्यतिरेकेणासत्त्वमुक्तमिथ्यात्वान्यतरत्वं विवक्षितम् ;
ज्ञानव्यतिरेकेणालक्ष्यमाणत्वं च चिदाभासे सत्येवोपलक्ष्यमाणत्वमिति, अत उक्तदोषो नेति चेत् ;
न ; उक्तमिथ्यात्वानां प्रागेव दूषितत्वात् । चिदाभासे सत्येवोपलक्ष्यमाणत्वं घटादावसिद्धम् ; 'घटोऽय-
मि'त्याद्यनुभवे चिदाभासासम्भवस्योक्तत्वात् । *विरुद्ध इति* ॥ नच—अनात्मन आत्मत्वेन प्रमितत्वं
विवक्षितम्, एवं सति कथं विरुद्धत्वम् ? इति वाच्यम् ; दृष्टान्तस्य साधनवैकल्यापत्तेः । *व्यर्थेति* ॥
'धीकाले' इत्यस्य वैयर्थ्यमित्यर्थः । *सवित्रादाविति* ॥ पक्षत्वानभ्युपगमैरेतद्, तदभ्युपगमे त्वाह—
आत्मनि चेति ॥ उक्तदूषणातिदेशेन नवीनानुमानानि दूषयति—*एतेनेति* ॥ *आद्य इति* ॥
एतत्पटात्यन्ताभावः, एतत्तन्तुनिष्ठः, एतत्पटानाद्यभावत्वादित्यत्रेत्यर्थः । *द्वितीय इति* ॥ अव्याप्य-
वृत्तित्वानधिकरणं विप्रतिपत्त्युक्तविशेषणत्रयोपेतम्, स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगि, अनात्मत्वा-
दित्यत्रेत्यर्थः । नच—तदप्रतियोगित्वं कल्पितम्, प्रतियोगित्वं पारमार्थिकमिति न नाद्य इति—वान्त्याम् ;
अस्या व्यवस्थाया मिथ्यात्वसिद्धयुक्तत्वरकालीनत्वेनान्योन्याश्रयात्, उक्तदूषणदूषितत्वाच्च । *तृतीय इति* ॥
विमतं नित्यद्रव्यान्यत्, केवलान्वय्यत्यन्ताभावप्रतियोगि, पदार्थत्वादित्यत्रेत्यर्थः । *चतुर्थ इति* ॥
आत्मत्वावच्छिन्नधर्मिताको भेदः, न पारमार्थिकप्रतियोगिकः, अनात्ममात्रप्रतियोगिकत्वादित्यत्रेत्यर्थः ॥

इत्यंशित्वादिहेतुभङ्गः ।

अद्वैतसिद्धिः

एवमन्येषामपि प्रयोगा यथायोगमुपपादनीया इति शिवम् ॥ इत्यंशित्वादिहेतूपपत्तिः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सवित्तात्मनोर्व्यभिचारी, 'सविता प्रकाशते' 'आत्मा स्फुरती'ति तयोर्भासंलग्नत्वात्, तत्राह—*एवमिति* ॥ 'अन्यथाप्रमितत्वादि'त्यस्य प्रपञ्चविलक्षणरूपेण यत् प्रमितम्, तत्तादात्म्यादित्यर्थः । तच्च कल्पितं ब्रह्मण्यपीति 'धीकाले' इत्युक्तम् । स्वधीकाल इत्यर्थः । ब्रह्मधीकाले च ब्रह्मणि तद् नास्ति ; तस्याः स्वेतरकल्पितनाशकत्वात् । स्वधीसमुत्पत्तिद्वितीयक्षणो वा स्वधीकालपदार्थः । तथाच ब्रह्मधीसमुत्पत्तिद्वितीयक्षणाप्रसिद्धेर्न ब्रह्मणि तदस्ति । ब्रह्मावृत्तिचित्तादात्म्यं पर्यवसितम् । *भारूपसंलग्नत्वम्=स्वप्रकाशस्वरूपावृत्तिधर्मवत्त्वम्, सवितरि तु न व्यभिचारः ; तस्यापि पक्षत्वात् । *ननु*—'यत्नैतत्तन्तुनिष्ठे'त्यादिकं यदुक्तम्, तदयुक्तम् ; तथा सति व्यतिरेकिमालोच्छेदापत्तेः, पृथिवी, इतरेभ्यो मिद्यते, पृथिवीत्वादि'त्यादावपि 'यत् पृथिवीतरत्, तत्र पृथिवीत्वाभावः' इत्यादिव्याप्तिग्रहे पाकजरूपाभावस्य पृथिवीत्वाभावव्यापकस्य पक्षावृत्तेः पक्षवृत्तितया संदिह्यमानपृथिवीतरत्वव्यापकत्वाभावादिति—*चेत्, *न* ; साध्यासमानाधिकरणधर्मवद् यत् साधनवत्, तन्निष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकः साध्यसमानाधिकरणवृत्तियों धर्मस्तद्वत्त्वरूपस्य दीधितिकाराद्युक्तस्योपाधिलक्षणस्य पाकजरूपाभावे विरहात्, पृथिवीतरतादात्म्येन निश्चिते जलादौ पृथिवीत्वाभावरूपसाध्यासमानाधिकरणधर्मस्याभावात् पाकजरूपाभावरूपोपाधिव्यभिचारित्वस्य पृथिवीतररूपसाधने निश्चयाभावेन तेन हेतुना तत्र पृथिवीत्वाभावरूपसाध्यव्यभिचारित्वानुमानासम्भवात्, सत्प्रतिपक्षोन्नायकतया दूषकत्वस्य तत्रासम्भवाच्च । नच—तथापि संदिग्धोपाधित्वेन दूषकत्वं तत्रापि स्यादिति—वाच्यम् ; साध्योपाध्योर्व्याप्तिग्राहकतर्कसत्त्वात् । *उक्तं हि मणौ*—'यत्र साध्य-हेत्वोः साध्योपाध्योश्च व्याप्तिग्राहकसाम्याद् नैकत्रापि व्याप्तिनिश्चयः, तत्रैव संदिग्धोपाधित्वमिति । उक्तोपाधौ तत्कलक्षणमस्त्येव ; उक्तप्रतियोगित्वरूपसाधनवत्त्वेनोभयवादिनिश्चिते तत्तन्ववच्छिन्नचिदुपादानकसर्पादौ तत्पटोपादानोपादानकत्वाभावरूपसाध्यसमानाधिकरणधर्मे निश्चयात् । नचैवम्—उक्तसर्पादादुभयोर्वादिनोर्निरुक्तसाधननिश्चयसम्भवेन साधनाव्यापकत्वसौलभ्यात् 'पक्षावृत्तेः पक्षवृत्तितया संदिह्यमाने'त्याद्युक्तिर्मूले व्यर्थेति—वाच्यम् ; यद्युक्तसर्पादेनोपस्थितिः, तदाऽपि 'तत्नैतत्तन्वि'त्यादि-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु—साध्यासमानाधिकरणधर्मस्याधिकरणं यत् साधनवत्, तन्निष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकः, साध्यसमानाधिकरणावृत्तियों धर्मः, तद्वत्त्वरूपस्य दीधितिकाराद्युक्तस्योपाधिलक्षणस्य पाकजरूपाभावे विरहात्, पृथिवीतरतादात्म्येन निश्चिते जलादौ पृथिवीत्वाभावरूपसाध्यासमानाधिकरणधर्मस्याभावात् पाकजरूपाभावरूपोपाधिव्यभिचारित्वस्य पृथिवीतररूपसाधने निश्चयाभावेन तेन हेतुना तत्र पृथिवीत्वाभावरूपोपाध्यव्यभिचारित्वेनानुमानासम्भवात्, सत्प्रतिपक्षोन्नायकतया दूषकत्वस्य तथाऽसंभवाच्चेति, *तन्न* ; अत्रानुकूलतर्काणां स्थापनायां प्रतिकूलतर्काणां च वक्ष्यमाणत्वेन सत्प्रतिपक्षोन्नायकतया हि संदिग्धोपाधिरयं संभवति । यद्वा—प्रत्यक्षेण पक्षे साध्यस्य बाधात् पक्षातिरिक्ते साध्यव्यापकत्वेन निश्चितोपाधिरयम् । किञ्च दीधित्युक्तलक्षणस्य प्रगभावाप्रतियोगित्वरूपोपाधौ नास्ति संभवः ; पक्षातिरिक्ते साध्यसाधनयोर्व्याप्तिनिश्चयात्, पक्षे साध्यसिद्धेर्नोपाधिव्यतिरेकस्य साध्यव्यतिरेकव्याप्यत्वानिश्चयात्, सत्प्रतिपक्षोन्नायकस्याप्यसंभवात् । एतत्तुल्यत्वं च पाकजरूपाभावेऽप्यस्ति ॥

यत्तुकोपाधौ तल्लक्षणमस्त्येव ; उक्तप्रतियोगित्वरूपसाधनवत्त्वेनोभयवादिनिश्चिते तन्ववच्छिन्नचिदुपादानकसर्पादौ तत्पटोपादानोपादानकत्वाभावरूपसाध्यस्यासमानाधिकरणधर्मे निश्चय इति, *तन्न* ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्याप्तिग्राहकतर्काभावाद् उक्तोपाधेः सन्दिग्धोपाधित्वमित्याशयेन तथोक्तेः सार्थक्यात् । *ननु*—मिथ्यात्व-घटकेऽत्यन्ताभावे तात्त्विकत्वस्वीकारेऽद्वैतश्रुतिविरोधः, नच—ब्रह्मस्वरूपत्वस्य तत्र स्वीकाराद् न स इति—वाच्यम् ; मण्डनमते भावाद्वैतस्वीकारेणैव तत्परिहारात्, उक्तस्वीकारे च श्रुतिसंकोचेन विरोधस्य स्फुटत्वात्, *किंच* अभावस्य सत्यत्वे तत्राभावत्वस्य ब्रह्मणि चाभावसंबन्धस्यावश्यवाच्यत्वाद् भावाद्वैतमपि दुर्लभमिति—*चेत्*, *न* ; अभावत्वस्याभावाश्रयत्वादेश्च स्वाश्रयरूपत्वात् । नच—द्वितीयाभावस्य तात्त्विकत्वं तत्त्वावदेकप्रमाणवेद्यत्वाद् वाच्यम्, तादृशप्रमाणं च श्रुतिरेवेति वाच्यम् ; तथाचानुपपत्तिः, “एकमेवाद्वितीयमि”त्यादिवाक्यस्याखण्डार्थकत्वेनाभावसम्बन्धाप्रभापकत्वादिति—वाच्यम् ; मिथ्यात्वानुमाने स्वसमानाधिकरणस्य स्वाधिकसत्ताकात्यन्ताभावस्य मण्डनमते साध्ये निवेशेन तस्यैव तत्त्वावेदकत्वात् । तात्त्विकद्वैताभावविषयकत्वादेव हि तस्य द्वैतग्राहकप्रत्यक्षादिबाधकत्वमिति मण्डनामिप्रायः । *किंच* तत्त्व-ज्ञानोद्देशेन मुमुक्षूणां प्रवृत्तेस्तत्त्वज्ञानकार्योऽविद्याध्वंसस्तात्त्विको वाच्यः, तस्य मिथ्यात्वे तत्त्वधीवाध्यत्वेन तत्कार्यत्वानुपपत्तेः । एवञ्च मिथ्यात्वघटकोऽत्यन्ताभावोऽविद्याध्वंसश्च मण्डनमते तात्त्विकः, न त्वभावात्तरम् ;

व्याख्यातसौगन्ध्यम्

सर्पस्योपादानं हि विवर्ताधिष्ठानरूपं तन्त्ववच्छिन्नं चैतन्यम्, परिणाम्युपादानं चाज्ञानम् ; तन्तूनां तदुपा-
धानत्वात् । नहि त्वद्वैतमित्यवहारिक-प्रातिभासिकसर्पाद्युपादानमेकम्, तथाचैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभाव-
प्रतियोगिनि सर्प एतत्तन्तुनिष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वरूपोक्तोपाधेरपि सत्त्वेन साधनाव्यापकत्वं (१)
नास्त्येव । किञ्च समवायादिसंबन्धेनैतत्तन्तुनिष्ठो यः पटः, तत्तन्तुनैव तेन संबन्धेन तत्र तदभावस्त्वया
साध्यः । तथाच एतत्तन्त्वनारभ्ये सर्पादौ तादृशप्रतियोगित्वस्यास्मद्विष्टत्वात् (२) तन्त्वाद्यवच्छिन्ने चैतन्ये
पटस्यास्मद्वनङ्गीकारः । किञ्चाभावस्य तात्त्विकत्वे मिथ्यात्वे च दोष उक्तः ॥

ननु अभावरूपा धर्मा अद्वैतं न निघ्नन्तीति मण्डनोक्तेस्तात्त्विक एवायमभाव इति—चेत्,

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) यच्चैतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वम्, तच्चैतत्तन्त्वारब्धत्वाभाव इति व्यतिरेकव्याप्तावेतन्निष्ठप्रागभावाप्रतियोगि-
त्वस्य, प्रागभावानङ्गीकारे त्वेतदुपादानकाम्यत्वस्योपाधित्वमिति सिद्धि-लघुचन्द्रिकारोक्तम्, अत्र व्यापकैतत्तन्त्वारब्धत्वाभाव-
व्यापकत्वं त्वेतदुपादानकाम्येषु वर्तते, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावरूपव्याप्यव्यापकत्वं त्वेतदुपादानकाम्यत्वे नास्तीति वक्तव्यम् । तत्र
यदि पक्ष एव साधनाव्यापकत्वं मन्यते, तर्हि सन्दिग्धोपाधिः । तत्र चानुर्गूलतर्कापेक्षा बभूव इत्यतिरिक्तं निरूपितम् । सन्दिग्धोपाधे-
र्न दूषणत्वमिति मताभिप्रायेण निश्चितोपाधित्वमपि साधयितुं चन्द्रिकाकाराः—एतत्तन्तुपादानकसर्पे साधनाव्यापकत्वं
प्रतिपादयन्ति । तत्र सौरभकाराः—तन्तुरूपादौ तन्त्वारब्धत्वादुपाध्यभावेन साध्यव्यतिरेकानिश्चयाद् एतत्तन्त्वनारब्धत्वस्य
ओपाधित्वमिति वदन्ति, तन्तुरूपादेरपि पक्षसमत्वेन पदस्तरस्यैव सपक्षत्वाद् उपाध्यभावेन साध्यव्यतिरेकनिश्चयो नानुपपन्नः ;
अमुकूलतर्कसत्त्वात् सन्दिग्धोपाधित्वमपि दूषणमेवेति पूर्वमेवोक्तम् । एतत्तन्त्ववच्छिन्नचैतन्योपादानकसर्पादौ तु सत्प्रतिपक्षानु-
मानस्य द्वैताभिमतस्य व्यभिचारः संभवत्येव ॥

(२) सत्त्वमद्वैतमते चैतन्यं विवर्तोपादानम्, अज्ञानं परिणामिकारणम्, तन्त्वादीनां तु न मुख्यं किमपि कारणत्वम् ;
तथापि चैतन्यावच्छेदकत्वेन तन्तूनामपि व्यवहारदशार्था विवर्तोपादानत्वम्, तन्त्वात्मना परिणताया अविद्याया एव परिणामिका-
रणत्वेन तन्तूनामपि परिणामिकारणत्वमित्यङ्गीकारेणैव—अयं पटः एतत्तन्तुनिष्ठाल्पान्ताभावप्रतियोगी चेति प्रयोगः ; अन्यथा पट्यादीनां
तन्त्वादिषु प्रत्यक्षैरिवाभावाद् अयं पटः, एतत्तन्तुनिष्ठाल्पान्ताभावप्रतियोगी चेति अवेतां सत्प्रतिपक्षानुमानमत्यन्तमेव बाधितं स्वात् ।
तथाच चैतन्यादेरेव तदवच्छेदकतन्त्वादीनामपि कारणत्वावच्छिन्नैव अंशित्वानुमानं वक्तव्यम्, इति कथमेतत्तन्तुपादानकसर्पादौ न
साधनाव्यापकत्वम् ?

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अभावत्वस्यातिरिक्तत्वस्वीकारे तदपि मिथ्या ; प्रतियोगिताया इवानुयोगिताविशेषरूपस्य तस्य मिथ्यात्व-
सम्भवात्, दृश्यत्वादिकं चोक्ताभावव्यावृत्तमेव मिथ्यात्वे हेतुरिति न व्यभिचारः । तस्माद् मण्डनमत-
मप्यदोषम् ॥

इत्यंशित्वादिहेतुनिरुक्तिः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

न ; अभावेऽभावत्वादेस्तदाश्रये चाभावाश्रयत्वादेर्भावस्य चावश्यकत्वात्, श्रौताद्वितीयपदस्याभाव-
रूपद्वितीयनिषेध इव भावरूपद्वितीयनिषेधेऽपि मानान्तरेणा'ग्रे' इति 'स्व'पदेन च विरोधाविशेषे भाव-
रूपद्वितीयनिषेधपरत्वमेव संकोचः, न त्वभावरूपद्वितीयनिषेधपरत्वमित्यत्र मानाभावात् ॥

यत्तु—अभावत्वाश्रयत्वादेश्च स्वाश्रयरूपत्वमेवेति, *तन्न* ; विधेयतावच्छेदक-विधेययोरभाव-
त्वाभावयोरुद्भूतदेयतावच्छेदकोद्भूतदेययोरश्रयत्वाश्रययोश्चाभेदासंभवादिति (२) ॥

इत्यंशित्वादिहेतुभङ्गः ।

सौगन्ध्यविमर्शः

परमावैतस्तु—मूलाज्ञानं व्यावहारिकप्रपञ्चोपादानं शुद्धचैतन्याश्रयम्, प्रातिभासिकोपादानं तूलाज्ञानं त्ववच्छिन्न-
चैतन्याश्रयविषयकमेवेति, केवलस्य चैतन्यस्य न प्रातिभासिकोपादानत्वम्, किन्त्वनवच्छिन्नस्यैव, इति तन्तूनामपि कारणत्वमनपो-
हमेव । अत एव 'इदं रजतम्' 'अयं सर्पः' इत्यादिज्ञानानाम्—'इदं शुक्तिः' 'इयं रज्जुरिति'त्यादिबाधकज्ञानबाध्यत्वम्,
विवर्तोपादानुत्पत्तिसाक्षात्कारस्यैव अमनिवर्तकत्वात् ॥

अभावत्वोपलक्षितत्वेनैवाभावस्य तात्त्विकत्वम्, नतु विशिष्टत्वेनेति पूर्वमेवोक्तत्वाद् अभावत्वोपलक्षितब्रह्मातिरेकेणाभावा-
श्रयाप्रसिद्ध्याऽभावत्वाश्रयत्वरूपत्वेऽपि प्रकृते बाधकाभावः ॥

यद्यपि पटोपादानं शुद्धचैतन्यमेव, नावच्छिन्नचैतन्यम्, तथाप्यवच्छिन्न-शुद्धयोरपि तादात्म्याद् अवस्थाऽज्ञानविषया-
वच्छिन्नचैतन्यस्यापि पटोपादानपदेन ग्रहणमिति न विरोधः ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः

न्यायामृताद्वैतसिद्धयोः सामान्यतो विशेषतश्च मिथ्यात्वानुमान-

साध्य-हेतुस्वरूपविचारः ।



अथ दृश्यत्वाद्यनुमानसोपाधिकत्वविचारः

न्यायामृतम्

सोपाधिकाश्च दृश्यत्वादयः ; (१)स्वबाधकाभिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वस्य, तदबाध्यबाधकं प्रति
भद्वैतसिद्धिः

ननु—दृश्यत्वादिहेतवः सोपाधिकाः । तथाहि—स्वबाधकाभिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वम्,
तरङ्गिणी

स्वबाधकाभिमतेति ॥ दिदर्शयिषितोपाधिकमधिकरणं स्वशब्दार्थः । शुक्तिरूप्यादौ साध्यवति
शुक्तिरूप्यादिबाधकत्वेनाभिमतेन 'नेदं रजतमि'ति ज्ञानेनाबाध्यो यो दोषः=सादृश्यादिः, तत्प्रयुक्तभानत्वस्य,
तथोक्तविधया स्वबाधकाभिमताबाध्यबाधकं 'नेदं रजतमि'ति ज्ञानं प्रति निषेध्यत्वेन विषयत्वस्य सत्त्वात् सपक्षे
रूप्यादाबुपाध्योः साध्यव्यापकता । हेतुमति पक्षे पररीत्याऽविद्यारूपदोषप्रयुक्तभानत्वस्य, तथा "नेति
नेती"ति वेदान्तवाक्यजन्यं बाधकज्ञानं प्रति निषेध्यत्वेन विषयत्वस्य च सत्त्वात् साधनव्याप्तिर्मा भूत्, इति
'स्वबाधकाभिमताबाध्ये'ति प्रथमोपाधौ दोषविशेषणम् । द्वितीयोपाधौ बाधकज्ञानविशेषणम् । एवं चाविद्यारूपो
दोषो वियदादिबाधकाभिमतया चरमवृत्त्या बाध्य एव, इति स्वबाधकाभिमताबाध्यत्वरूपविशेषणाभावाद् विशिष्ट-
रूपोपाधिर्नास्त्येव, मम मते तु विशेष्याभावाद् विशिष्टरूपोपाधिर्नास्ति, इति भवति पक्षे साध्याव्यापकः । एवं

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

स्वबाधकाभिमतेति ॥ स्वस्थारोप्यस्य यद् बाधकत्वेनाभिमतम्, तदबाध्यो यो दोषः, तत्प्रयुक्तं
भानं यस्य, तस्य भावस्तत्त्वम्, तस्येत्यर्थः । तदबाध्यस्येत्यत्र तच्छब्देन स्वबाधकाभिमतपरामर्शः । भवति
चेदमुपाधिद्वयं शुक्तिरजतादौ ; तत्र मिथ्यात्वसाध्यस्य सत्त्वात् । स्वम्=रूप्यम्, तद्बाधकत्वेनाभिमतम्=
'नेदं रजतमि'ति ज्ञानम्, तेनाबाध्यो यः सादृश्यादिदोषः, तत्प्रयुक्तभानत्वस्य, स्वबाधकाभिमतेन 'नेदं रजत-
मि'ति ज्ञानेनाबाध्यं 'नेदं रजतमि'ति ज्ञानमेव, तत् प्रति निषेध्यत्वेन विषयत्वस्य च सत्त्वात् । न भवति च
साधनव्यापकम् ; साधनवति=पक्षे स्वम्=घटादिकम्, तद्बाधकत्वेनाभिमता ब्रह्मप्रमा, तदबाध्यदोषप्रयुक्त-
भानत्वस्य तदबाध्यबाधकं प्रति निषेध्यत्वेन विषयत्वस्य चाभावात्, किन्तु तद्ज्ञानस्य तद्बाध्याविद्यारूप-
दोषप्रयुक्तत्वात्, तद्बाधकीभूतप्रमाया अपि ब्रह्मप्रमयैव बाध्यत्वेनाबाध्यबाधकाभावाच्च । नञ् दोष-
गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्वबाधकेत्यादि ॥ यतोपाधिः स्थाप्यः, स स्वपदार्थः, शुक्तिरूप्यादिः, तद्बाधकत्वेनाभिमतं 'इयं
शुक्ति'रित्यादिज्ञानम्, तदबाध्यदोषप्रयुक्तं भानं शुक्तिरूप्यादैर्यस्य, तत्त्वं तत्रैव साध्यव्यापकम् । वियदादेस्तु
स्वबाधकाबाध्यदोषाप्रसिद्ध्या शुक्तिरूप्यादायैव प्रसिद्धं तद् वियदादिनिष्ठं साधनाव्यापकं बोध्यम् । पूर्वपक्षिणा
माध्वेन शुक्तिरूप्यादेरलीकत्वस्वीकारात् तद्बाधकं न स्वीक्रियते, अतोऽभिमतेत्युक्तम् । स्वबाधकत्वेन सिद्धान्त्यभि-
मतेत्यर्थः । तथाच सिद्धान्तिना तद्बाधकस्वीकारात् तं प्रत्युक्तोपाधिर्वक्तुं शक्यते, तस्योपाधिज्ञानात् कार्य-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

सोपाधिकाश्च दृश्यत्वादयः ; स्वबाधकाभिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वम्, स्वबाधकाबाध्यबाधकं प्रति

(१) स्वशब्देन शुक्तिरूप्यम्, तद्बाधकत्वेनाभिमतं यद् 'नेदं रजतमि'ति ज्ञानम्, तदबाध्यो यो दोषः कादादिः, तज्जन्मभ्रम-
रूपज्ञानविषयत्वेन तत्प्रयुक्तभानत्वस्य सत्त्वाद् रजत उपाधिर्नास्ति, पुंस्यत्ववति पक्षे चोपाधिर्नास्ति । तथाहि—स्वशब्देन प्रपञ्चः ;

न्यायामृतम्

निषेध्यत्वेन विषयत्वस्य वा पक्षाद् व्यावृत्तस्य समव्याप्तिमतो व्यतिरेकव्याप्तिमतश्चोपाधित्वात् ।

अद्वैतसिद्धिः

स्वबाधकावाध्यबाधकं प्रति निषेध्यत्वेन विषयत्वं वा विपक्षव्यावृत्तं समव्याप्तम्, अत एव व्यतिरेक-

तरङ्गिणी

द्वितीयोपाधावपि योजनीयम्, साधनाव्यापकत्वमाह—*पक्षादिति* ॥ 'विपक्षाद् व्यावृत्तस्ये'ति पाठेऽनेन साध्याभाववदवृत्तिरूपसाध्यव्याप्यत्वोक्तिः ॥ *व्यतिरेकव्याप्तिमत इति* ॥ साध्यव्यतिरेकनिरूपित-
व्याप्तिमद्व्यतिरेकप्रतियोगिन इत्यर्थः । अनेन साध्याभावव्याप्याभावप्रतियोगित्वरूपसाध्यव्यापकत्वोक्तिः ॥
एवञ्च समव्याप्तिर्लभ्यत इत्यभिसन्धायोक्तम्—*समव्याप्तिमत इति* ॥ *यद्वा*—समव्याप्तिमत्त्वाद्
व्यतिरेकव्याप्तिमत इत्यर्थः ॥ वस्तुतस्तु—पक्षाद् व्यावृत्तस्येत्येव युक्तः पाठः । अत एव पक्षेतरत्वशङ्कायां

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

प्रयुक्तमानत्वं बाधकज्ञानं प्रति निषेध्यत्वेन विषयत्वं चोपाधिरस्तु, इतरद् व्यर्थमिति—वाच्यम् ; परमता-
नुसारेण साधनाव्यापकत्वार्थत्वात्, अविशेषितयोस्तयोः पक्षे सत्त्वेन साधनव्यापकत्वात् । नच—
देहात्म्यैक्ये साध्याव्यापकत्वम् ; अस्ति च तत्र मिथ्यात्वम्, नास्ति चोपाधिः ; तस्य ब्रह्मज्ञानमात्रबाध्यत्वेन
स्वबाधकामिमताबाध्यदोषप्रयुक्तमानत्वाभावात्, सर्वस्य ब्रह्मज्ञानबाध्यत्वादिति—वाच्यम् ; देहात्मैक्य-
भ्रमस्यैवाभावात् । 'मम देहः' इति हि सर्वेषां प्रमेयं, नतु 'देहोऽहमि'ति भ्रमः कस्यापि ; गौरोऽहमित्यादि
तु 'सिंहो देवदत्तः' इतिवदुपचारमात्रम् । उपचारे बीजं त्वेकदेशस्थत्वं स्फुटतरविवेकाभावश्चेत्यादि ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सम्भवादिति भावः । *स्वबाधकावाध्यबाधकमिति* ॥ स्वं शुक्तिरूप्यादि, तद्बाधकं शुक्तिज्ञानादि, तदबाध्यं
बाधकम्—'नात्र रूप्य'मित्यादिज्ञानम्, तादृशबाधकं प्रति निषेध्यत्वेन विषयः—शुक्तिरूप्यादिः । स्वबाधका-
वाध्यविषयत्वं विषयादावप्यस्ति ; तादृशचिद्विषयत्वस्य तल्ल सत्त्वात्, अतो 'बाधकं प्रति निषेध्यत्वेने'ति ॥
तथाच स्वबाधकावाध्यस्वाभावधीर्यस्य, तत्त्वं पर्यवसितार्थः । आकाशादिबाधकब्रह्मज्ञानबाध्यत्वाद् आकाशा-
दाबुक्तोपाध्यभावेनोक्तोपाधेः साधनाव्यापकता । *विपक्षेत्यादि* ॥ *विपक्षात्=ब्रह्मणः, तुच्छाच्च
व्यावृत्तम्, अतः समव्याप्तिमित्यर्थः । उदयनादिमते समव्याप्तस्यैवोपाधित्वादित्युक्तम् । *अत एव=

तद्बाधकत्वेनामिमत्तं यद् वेदान्तजन्यचरमवृत्तिरूपं ज्ञानम्, तदबाध्यदोषप्रयुक्तमानत्वं नास्ति ; जगज्ज्ञाननिमित्तं मायाऽविद्यादि-
रूपे दोषे स्वबाधकामिमताबाध्यत्वस्यैव सत्त्वेन विशेषणाभावप्रयुक्तविशिष्टाभावस्यैव सत्त्वात् साधनाव्यापकत्वम्, इति भवत्युपाधिः ।
दोषप्रयुक्तमानत्वमात्रोक्तौ साधनव्यापकता स्यात्, अतः 'स्वबाधकामिमताबाध्ये'ति दोषविशेषणम् ॥ *तदबाध्येति* ॥
स्वबाधकामिमताबाध्येत्यर्थः । तथाच मिथ्यात्ववति रूप्य उपाधिरस्ति । तथाहि—स्वेबाधकामिमत्तं यद् 'नेदं रूप्यमि'ति ज्ञानम्,
तदबाध्यं यद्बाधकज्ञानम्, स्वयमेव ; स्वेनैव स्वस्वाबाध्यत्वात्, तत् प्रति निषेध्यत्वेन विषयत्वमस्ति, साधनवति च पक्षे नास्ति ।
स्वबाधकामिमत्तं यद् बाधकज्ञानं चरमवृत्तिरूपम्, तद्बाध्यबाधकं प्रत्येव निषेध्यत्वेन विषयत्वमस्ति, नतु तदबाध्यबाधकं प्रति
निषेध्यत्वेन विषयत्वम् । जगद्बाधकस्य वेदान्तजन्यचरमवृत्तिरूपज्ञानस्य कतकरजोवद् वेणुसंघर्षजाग्निवच्च स्वेनैव बाध्यत्वात् ।
यथोक्तम्—'वेणुसंघर्षजो वह्निर्देग्ध्वा शाम्यति तद् वनम् । एवं गुणव्यत्ययजो वेदः शाम्यति तद्यथा ॥' इति । वेदो वृत्तिज्ञान-
मित्यर्थः । एवं च पक्षे स्वबाधकामिमताबाध्यबाधकं प्रति निषेध्यत्वेन विषयत्वं नास्तीति विशेषणाभावप्रयुक्तविशिष्टाभावस्य
सत्त्वाद् साधनाव्यापकत्वमित्यर्थः । पक्षे साधनाव्यापकतालाभाय 'स्वबाधकामिमताबाध्ये'ति बाधकज्ञानविशेषणोपादानम् ॥

न्यायासूत्रम्

न च (१) पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वापर्वतीयवह्निसामग्रीयुक्तत्वादेरिव पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवत्त्वात् पक्षे-
अद्वैतसिद्धिः

व्याप्तिमदुपाधिरिति—चेत्, *न* ; ब्रह्मज्ञानमात्रबाधे देहात्मैक्ये मिथ्याभूते साध्याव्यापकत्वात्,
पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वादिवत् साधनवत्पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवत्त्वेन पक्षेतरत्वतुल्यत्वाच्च । न च

तरङ्गिणी

तां निराकरोति—*नचेति* ॥ *पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवत्त्वम्=तादृशविशेषणघटितत्वम्, न तु तादृश-
विशेषणं प्रति विशेष्यत्वम् ॥

तथाहि—उपाधित्वेन प्रेक्ष्यमाणे विशिष्टे प्रविष्टस्यान्यत्वरूपस्य पर्वत-तदितरसाधारणस्य विशेष्यस्य
यद् विशेषणं पर्वतावयववृत्ति, तेनान्यत्वरूपं विशेष्यं पक्षमात्राद् व्यावर्त्यते ; पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वस्य पर्वतेऽ-
सत्त्वात्, अतः पर्वतावयववृत्तीति विशेषणं पक्षमात्रव्यावर्तकम् । तथाविधविशेषणवानन्यत्वरूपो धर्मः । एवं
वह्निसामग्रीयुक्तत्वस्य विशेष्यस्य पर्वततदितरसाधारणस्य यद्विशेषणम्—‘अपर्वतीये’ति, तेन वह्निसामग्रीयुक्तत्वं
विशेष्यं पक्षमात्राद् व्यावर्त्यते, इति पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वमपर्वतीयवह्निसामग्रीयुक्तत्वं च पक्षमात्रव्यावर्तक-
विशेषणवदित्यर्थः । यथाश्रुतेऽन्यविशिष्टोपाधिं प्रति पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणाभावेनासंगतिः स्यात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

समव्याप्तत्वादेव । *व्यतिरेकव्याप्तिमदिति* ॥ ययोर्व्यतिरेकव्याप्तिः, तयोरेव व्याप्यवृत्तिव्यतिरेकिणो-
रन्यव्याप्तिः, अत एव पक्षेतरत्वं नोपाधिः ; व्यर्थविशेषणत्वेन व्याप्यभावादिति मते साध्यान्वय-व्यतिरेको-
न्नायकस्वान्वय-व्यतिरेकवत्त्वरूपसाध्यप्रयोजकत्वघटितमुपाधित्वम्, अत एव पक्षेतरत्वे न तदिति मते चोपाधि-
त्वसम्पादनयेदमुक्तम् । साध्याभावव्याप्यस्वाभावकत्वमिति तदर्थः । *साधनवदित्यादि* ॥ पर्वतावयव-
वृत्तित्वस्य विशेषणस्य पर्वतावयवरूपादितो विपक्षाद् व्यावर्तकत्वमस्ति, एवं ‘स्वबाधके’त्यादिविशेषणस्यापि
वासनादिदोषप्रयुक्तविकल्पविषयादलीकाद् व्यावर्तकत्वमस्तीत्यतः—*साधनवदित्युक्तम्* ॥ तथाच साधनवत्पक्ष-
व्यावर्तकं यत् साधनवद्विपक्षाव्यावर्तकं विशेषणम्, तद्वत्त्वेनेत्यर्थः । साधनवद्विपक्षनिष्ठभेदप्रतियोगिता-
वच्छेदकताया यन्निष्ठाया अनवच्छेदकं यद् विशेषणम्, तत् तत् साधनवद्विपक्षाव्यावर्तकम् । अन्यत्वादि-
निष्ठाया उक्तावच्छेदकताया अनवच्छेदकं पर्वतावयववृत्त्यादिकम् ; ‘पर्वतो धूमवान् वह्नेरि’त्यादौ साधन-
वद्विपक्षेऽयःपिण्डादौ पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वादितो भेदासत्त्वात् । यद्यपि ‘स्वबाधके’त्याद्युपाधौ प्रकृत-
साधनवान् विपक्षोऽप्रसिद्धः ; तथापि यद्विशेषणघटितस्य यस्योपाधेराश्रयाद् भिन्ने यावद्धर्मिणि प्रकृतसाधन-
वत्त्व-विपक्षत्वोभयाभावोऽस्ति, तत् तत् साधनवद्विपक्षाव्यावर्तकमिति बोध्यम् । आर्द्रेन्धनस्य तु आर्द्रत्व-
विशेषणं साधनवद्विपक्षव्यावर्तकम्, इति तदुपाधिः । *पक्षेतरत्वतुल्यत्वादिति* ॥ यथा साधनवत्पक्षमात्र-

न्यायासूत्रसौगन्ध्यम्

निषेध्यत्वेन विषयत्वं चेत्युपाधिसंभवात् । न च—ब्रह्मज्ञानमात्रबाधे देहात्मैक्ये मिथ्याभूते साध्या-
व्यापकत्वमिति—वाच्यम् ; तस्य देहानात्मज्ञानबाध्यत्वेन ब्रह्मज्ञानमात्रबाध्यत्वासिद्धेः । न च—पर्वताव-
यववृत्त्यन्यत्वादिवत् साधनवत्पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवत्त्वेन पक्षेतरत्वतुल्यत्वमिति—वाच्यम् ; यदि
ह्युक्तभानविषयो न स्यात्, तर्हि मिथ्या न स्यात्, इति विपक्षबाधकसत्त्वेन पक्षेतरत्वतुल्यत्वाभावात्,
प्रत्यक्षादिना बाधस्य वक्ष्यमाणत्वेन बाधोन्नीतत्वाच्च ॥

(१) *पर्वतेति* ॥ अन्यत्वस्य केवलान्वयित्वेन साधनव्यापकत्वात् साधनाव्यापकत्वार्थम्—‘पर्वतावयववृत्ती’-
त्युक्तम् । *ननु*—अद्यापि साधनव्यापकत्वमेव ; पर्वते पर्वतावयववृत्तिरूपाधन्यत्वसद्भावादिति—चेत्, *न* ; अन्योन्याभावस्य

न्यायामृतम्

तरत्वम् ; वह्निना धूमे साध्य आर्द्रेन्धनप्रभववह्निमत्त्वादेरिव वक्ष्यमाणानुकूलतर्कैस्साध्यव्यापकत्व-
निश्चयात्, बाधिते पक्षेतरत्वस्याप्युपाधित्वाच्च, इह च वक्ष्यमाणप्रत्यक्षादिबाधात् ॥

तरङ्गिणी

यद्यप्यत्र पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वस्य पर्वतावयववृत्तिरूपादिव्यावर्तकत्वाद् न पक्षमात्रव्यावर्तकत्वम्, एवम्—
'अपर्वतीये'त्यस्यापि पर्वतीयवह्निसामग्रीयुक्तपर्वतीयवृक्षादिव्यावर्तकतया न पक्षमात्रव्यावर्तकत्वम्; तथापि साध्य-
व्यापकताग्राहकानुकूलतर्कादिराहित्याद् यथा पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वादेर्नोपाधित्वम्, तथा प्रकृतयोरपि नोपाधित्वम् ;
साध्यव्यापकताग्राहकतर्कादेरभावादिति शङ्कितुरभिप्रायः । अत एव 'वक्ष्यमाणानुकूलतर्कैः साध्यव्यापकत्व-
निश्चयादि'त्यनुकूलतर्केण साध्यव्यापकत्वनिश्चयं वक्ष्यतीत्याशयः । यद्यपि प्रकृतयोः 'स्वबाधकाभिमतबाधे'-
त्याद्युपाध्योरनुपाधितायां पर्वतेतरत्वादिकमेव निदर्शनीयम् ; तथापि पर्वतेतरत्वादेरनुपाधितायां न पक्षमात्र-
व्यावर्तकविशेषणवत्त्वं प्रयोजकम्, किन्तु पर्वतेतरत्वस्य पक्षमात्रवृत्तिव्यतिरेकप्रतियोगितया पर्वतेतरत्वव्यतिरेकेण
साध्याभावसाधनेऽसाधारण्यात् पर्वतेतरत्वस्य नोपाधित्वम्, प्रकृतयोः 'स्वबाधकाभिमतबाधे'त्याद्युपाध्योस्तु न
पक्षमात्रवृत्तिव्यतिरेकप्रतियोगित्वम्, विशिष्टोपाधेर्व्यतिरेकस्य साध्याभाववति ब्रह्मण्यपि सत्त्वेनोपाधिव्यति-
रेकेण मिथ्यात्वरूपसाध्याभावे साध्यमाने ब्रह्मण एव सपक्षत्वसंभवादिति यदि कश्चिद् ब्रूयात्, तदा
स्थव्यतिरेकेण साध्यव्यतिरेकसाधने पर्वतावयववृत्तिरूपादिनिष्ठव्यतिरेकप्रतियोगित्वेन लब्धोदाहरणस्यापि
पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वादेर्यथा नोपाधित्वम्, तथा प्रकृतयोरपीत्यभिसन्धाय पूर्वपक्षिणा पर्वतावयववृत्त्य-
न्यत्वादिकं निदर्शितमित्यवधातव्यम् ॥ *पक्षेतरत्वमिति* ॥ पक्षेतरत्वतुल्यत्वमित्यर्थः । तत्तुल्यत्वं
चानुकूलतर्करहितत्वेन ॥ प्रकृतोपाध्योः पक्षेतरत्वतुल्यत्वं परिहर्तुमनुकूलतर्कैः साध्यव्यापकताऽस्तीत्याह—
वह्निनेति ॥

अयमर्थः—यथेश्वरानुमाने जन्यत्वरूपसाधनविशेषितं शरीरजन्यत्वं नोपाधिः, वह्निना धूमे साध्य
आर्द्रेन्धनप्रभववह्निमत्त्वं साधनविशेषितमप्युपाधिः; एवं च साधनविशेषितस्योपाधित्वानुपाधित्वयोः साध्य-
व्यापकताग्राहकानुकूलतर्कसहसद्भासद्भावौ बीजम्, तथा पर्वतेतरत्वस्य पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवतो नोपाधि-
त्वम्, प्रकृतयोः 'स्वबाधकाभिमतबाधे'त्युपाध्योः पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवतोरप्युपाधित्वम्, इत्यत्र साध्य-
व्यापकताग्राहकानुकूलतर्कविरहाविरहौ हेतु इति ॥ यद्वा—साधनशून्यं सर्वं पक्षीकृत्य बाधाप्रतिसन्धानदशायां
वह्निना धूमे साध्य आर्द्रेन्धनप्रभववह्निमत्त्वं पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवदपि साध्यव्यापकताग्राहकानुकूलतर्क-
सद्भावाद् यथोपाधिः, तथा प्रकृतयोरप्युपाधित्वमित्यर्थः । यथाश्रुताभिप्रायेणाह—*बाधित इति* ॥
बाधेन पक्षस्यैव विपक्षतया पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवत्त्वमसिद्धमिति भावः । नच ब्रह्मज्ञानमालबाधे

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यावर्तकविशेषणवत्त्वात् पक्षेतरत्वादिकं नोपाधिः, न नोपाधित्वेन कथायामुद्भाव्यते, तथा पर्वतावयववृत्त्यन्य-
त्वादिकं स्वबाधकेत्यादिकं च ; तर्काभावेन पक्षे व्यभिचारसंशयेन प्रतिबन्धेन साध्यव्यापकत्वानिश्चयात् ।

उक्तं हि मणौ—'नहि पक्षेतरत्वे स्वव्याघातकत्वेनानुपाधावुपाधिलक्षणस्यातिव्याप्तिः ; तत्रानुकूलतर्काभावेन

प्रतियोगितावच्छेदकव्यधिकरणत्वेन पर्वतावयववृत्तिरूपप्रतियोगितावच्छेदकवति पर्वते तदन्यत्वप्रतीतेर्विरुद्धत्वेन साधना-
व्यापकत्वमेवेत्यवधेयम् । वह्निसामग्रीयुक्तत्वस्यापि सत्त्वाद् व्यापकत्वाद् साधनाव्यापकत्वलाभाय—'अपर्वतीये'त्युक्तम् । *ननु*
'पर्वतावयववृत्ती'त्यस्य न पक्षमात्रव्यावर्तकत्वम् ; पर्वतावयववृत्तिरूपादिव्यावर्तकत्वात् । तथाच कथं पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वस्य
पर्वतेतरत्वमिति—चेत्, *सत्यम्* ; पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवत्त्वादित्यापाततः । वस्तुतस्तु हेतु-साध्ययोर्व्याप्तिग्राहकानुकूलतर्क-
सद्भावेन साध्यस्य पक्षे निश्चितबाधोपाधेः साध्यव्यापकताग्राहकानुकूलतर्काभावे पक्ष एव साध्यव्यापकताभङ्गात् पर्वतावयव-
वृत्त्यन्यत्वादेर्नोपाधित्वं यथा, तथा प्रकृतयोरप्युपाध्योर्मिथ्यात्वव्यापकताग्राहकानुकूलतर्काभावाद् नोपाधित्वमिति शङ्कितुरभिप्रायः ।
अत एव 'वक्ष्यमाणानुकूलतर्कैः साध्यव्यापकतानिश्चयादि'त्यनुकूलतर्केण साध्यव्यापकतानिश्चयं वक्ष्यतीति द्रष्टव्यम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

बाधोन्नीतत्वात् सोऽप्युपाधिः ; बाधस्याग्रे निरसिष्यमाणत्वात् । अपिच यद्व्यतिरेकस्य साध्य-
व्यतिरेकसाधकत्वम्, तस्यैव साध्यव्यापकत्वम् ; इतरांशेऽनुकूलतर्काप्रसरात् । तथाच 'क्षित्यादिकम्,

तरङ्गिणी

देहात्मैक्ये मिथ्याभूते साध्याव्याप्तिः ; तस्य ब्रह्मज्ञानमालबाध्यत्वासिद्धेः, 'मम देहः' इति देहाद् भेदस्य
सर्वैरनुभूयमानत्वेन देहात्मैक्याध्यासासम्भवस्य वक्ष्यमाणत्वेन मिथ्याभूतदेहात्मैक्यासिद्धेः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यापकत्वानिश्चयात् । बाधोन्नीते च तर्कोऽस्त्येव । एवं पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वादिकं नोपाधिः ; पक्षमात्र-
व्यावर्तकविशेषणवत्त्वात्' इति । *उक्तञ्च तत्र दीधितौ*—'तर्कादिना व्यापकत्वनिश्चये तु पक्षेतरत्वमपि
बाधोन्नीतपक्षेतरत्ववद् निश्चितोपाधिः, पक्षमालव्यावर्तकविशेषणवत्त्वं तु नानुपाधितायां बीजम् ; परिभाषा-
मात्रत्वात्, किंत्तुविशेषणस्थलेऽनुकूलतर्काभावेन व्यापकत्वानिश्चयः—*इति* ॥ तथा बाधानुन्नीतः
पक्षेतरो नोपाधित्वेन कथायामुद्भाष्यः ; कथकसम्प्रदायानुरोधात्—इति । *वस्तुतस्तु*—तादृशसम्प्रदायो
युक्त्यभावाद् हेयः । *अत एव दीधितावेवोक्तम्*—'तादृशसम्प्रदायमननुस्त्वानस्य शपथनिराकरणीयता-
पत्तेरिति । *ईश्वरवादे च मणावुक्तम्*—'पक्षेतरत्वादौ विपक्षबाधकतर्काभावाद् न साध्यव्यापकत्वानिश्चय
इत्येवानुपाधित्वे बीजमिति । अत एव 'स्वबाधके'त्यादेः संदिग्धोपाधित्वमपि नास्ति । दृश्यत्वादिहेतोः
साध्ये व्यापकताग्राहकतर्कसत्त्वात्, उक्तोपाधेः साध्यव्यापकताग्राहकतर्कसत्त्वात् । *उक्तं हि मणौ*—
'यलोपाधि साध्ययोः साध्य-हेत्वोश्च व्याप्तिग्राहकसाम्याद् नैकल व्याप्तिनिश्चयः, तत्रैव संदिग्धोपाधित्वम् ; व्यभि-
चारसंशयाधायकत्वात् । यत्र त्वेकल तर्कावतारः, तत्र हेतुत्वमुपाधित्वं वा निश्चितमिति । अत्र विपक्ष-
व्यावर्तकत्वेऽपि साधनवद्विपक्षाव्यावर्तकत्वं प्रकृतोपाध्योरस्ति ; पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वादावप्यस्ति, इति स एव
दृष्टान्तीकृतः, नतु पर्वतेतरत्वादिकम् ; तत्र तदभावात् । तथाच पक्षेतरतुल्यत्वेन पर्वतावयववृत्त्यन्यत्वादे-
र्यथोक्तमणिवाक्येऽनुपाधित्वमुक्तम्, तथा तत्सदृशयोः 'स्वबाधके'त्यानुपाध्योरिति भावः । *बाधोन्नीत-
त्वादिति* ॥ पक्षे साध्याभावनिश्चयरूपेण बाधेन निर्णीतसाध्यव्यापकताकत्वादित्यर्थः । यथा 'वह्निरनुष्णः
कृतकत्वादि'त्यादौ पक्षस्य साध्याभाववत्त्वेन निश्चितत्वरूपाद् विपक्षत्वाद् विपक्षाव्यावर्तकविशेषणशून्यत्वेन बद्धी-
तरत्वमुपाधिः, तथा स्वबाधकेत्यादिकमपीति भावः । *यदिति* ॥ यदवच्छिन्नप्रतियोगिताकेत्यर्थः ।
*साधकत्वम्=व्याप्यत्वम् । *तस्य=तद्विशिष्टस्य । *व्यापकत्वम्=व्यापकत्वधीः । *तथाचेत्यादि* ॥
'शरीरजन्यत्वं यदि कर्तृजन्यत्वव्यापकं न स्यात्, तदा कर्तृजन्यत्वाभावव्याप्याभावप्रतियोगि न स्यादिति तर्को
नावतरति, 'लाघवेन जन्यत्वसामान्याभावत्वेनैव व्याप्यतासम्भवेन शरीरविशेषणवैयर्थ्यादिष्टापत्तिरिति
यथा *मण्यादावुक्तम्* ; तथा 'स्वबाधकेत्यादिकं न मिथ्यात्वव्यापकम् ; यदि तत्त्वव्यापकं न स्यात्, तदा
तदभावव्याप्यत्वाभावकं न स्यादिति'त्यापत्तेरिष्टत्वाद् लाघवाद् दोषप्रयुक्तमानत्वेनैव व्याप्यतासम्भवेन स्वबाधके-
त्यादिवैयर्थ्यादित्यर्थः । यत्र तु विशिष्टप्रतियोगिकाभावत्वेनैव व्याप्यता ; व्यर्थविशेषणत्वाद्यभावात्, तत्र
विशिष्टरूपेणापि व्यापकत्वम्, तर्कप्रसरात् । *उक्तं हि मणावीश्वरवादे*—'धूमविशेषादौ चन्दनवह्न्यादेः
कारणत्वाद् विपक्षबाधकेन विशिष्टस्य व्यापकत्वाद् विशिष्टप्रतियोगिकाभावत्वेनैव हेत्वभावव्याप्यता ; यत्र तु
विपक्षे बाधकं नास्ति, तत्र विशिष्टव्यापकता नास्तीत्यादि । नच—शरीरजन्यत्वाभावे जन्यत्वसामान्या-
भावत्वस्यासत्त्वात् तत्र शरीरांशस्य तेन न वैयर्थ्यम् ; धूमत्वेनैव धूमप्रागभावत्वादेः, स्वसमानाधिकरण-
व्याप्यतावच्छेदकान्तरघटितत्वस्य व्यर्थविशेषणतारूपत्वादिति—वाच्यम् ; विशेष्य-विशेषणाभावयोरेव विशिष्टा-

न्यायादृतसौगन्ध्यम्

ननु यद्व्यतिरेकस्य साध्यव्यतिरेकसाधकत्वम्, स एवोपाधिः ; इतरांशेऽनुकूलतर्काप्रसरात्,

अद्वैतसिद्धिः

न कर्तृजन्यम्, शरीराजन्यत्वादि'त्यत्र यथा शरीरविशेषणवैयर्थ्याद् न शरीरजन्यत्वं कर्तृजन्यत्वव्यापकम्, एवं वियदादिकम्, न मिथ्या, स्वबाधकामिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वरहितत्वादिति साध्यव्यतिरेकसाधने स्वबाधकामिमताबाध्यभागस्य वैयर्थ्यात् स्वबाधकामिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वं न मिथ्यात्वव्यापकम्, दोषप्रयुक्तभानत्वं तु भवति साध्यव्यापकम्, तच्च साधनव्यापकमपि, इति नोपाधिः । दृश्यत्वादिनैव मिथ्यात्ववत् तस्यापि साधनात् । एवं द्वितीयोपाधावपि 'स्वबाधकाबाध्यबाधकं प्रती'ति विशेषणं व्यतिरेकसाधने व्यर्थम् । विशेष्यभागस्तु साध्य-साधनयोर्व्यापकः, इति नोपाधिः ॥

सरङ्गिणी

ननु—यद्यतिरेकस्य साध्यव्यतिरेकसाधनत्वम्, तस्यैव साध्यव्यापकत्वम् ; इतरांशेऽनुकूलतर्काप्रसरात् । तथाच क्षित्यादिकम्, कर्तृजन्यं न भवति, शरीराजन्यत्वात्, इत्यत्र यथा शरीरविशेषणवैयर्थ्याद् न शरीरजन्यत्वं कर्तृजन्यत्वव्यापकम्, एवं वियदादिकम्, न मिथ्या, स्वबाधकामिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वव्यतिरेकात्, इत्यत्र स्वबाधकामिमताबाध्यभागस्य वैयर्थ्यात् स्वबाधकामिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वं न मिथ्यात्वव्यापकम्, दोषप्रयुक्तभानत्वं तु भवति साध्यव्यापकम्, तच्च साधनव्यापकमपि, इति नोपाधिः ; दृश्यत्वादिनैव मिथ्यात्ववत् तस्यापि साधनात् । एवं द्वितीयोपाधावपि 'स्वबाधकं प्रती'ति विशेषणं व्यतिरेकसाधने व्यर्थम् ; विशेष्यभागस्तु साध्य-साधनयोर्व्यापकः, इति नोपाधिः, *मैवम्* ; विशेष्यव्यतिरेकाद् विशिष्टव्यतिरेकस्य भिन्नत्वेन तत्र वैयर्थ्यासंभवात् । तथाहि—एकस्मिन् धर्मिणि व्याप्यतावच्छेदकत्वेन प्रसक्तयोर्द्वयोर्धर्मयोर्लघुनेव तत्र व्याप्तिर्गृह्यते, नतु गुरुणा ; यथा नीलधूमे धूमत्व-नीलधूमत्वयोर्मध्ये धूमत्वेन । नचेह विशिष्टाभावनिष्ठां व्याप्तिं परिच्छेत्तुं विशेष्याभावत्वं प्रसक्तम्, विशिष्टाभावे विशेष्याभावत्वस्यासत्त्वात्, किन्तु विशिष्टाभावत्वमेव । एवं च विशिष्टोपाधेरस्त्येव साध्याव्यापकता । नच—ईश्वरानुमानेऽप्युक्तविधया शरीरजन्यत्वमुपाधिः स्यादिति—वाच्यम् ; श्रुतिबलेन क्षित्यादिकर्तुरीश्वरस्य सिद्धौ पक्ष एव तस्य साध्याव्यापकत्वादनुपाधित्वम् ; तस्माद् युक्तावुपाधी ॥ *ननु*—प्रथमोपाधौ 'स्वबाधकामिमताबाध्ये'ति विशेषणं साध्येन समव्याप्यर्थम्, नतु पक्षमात्रव्यावृत्त्यर्थम् ; अतस्तत्र शङ्का-परिहारावसंगतौ । *तथाहि*—सर्वप्रत्ययवेद्यत्वेनाविद्यारूपदोषजन्ये घटादिशोचरे चरमवृत्तिरूपे वा ज्ञाने ब्रह्मणो विषयत्वेनोपाधिमति तस्मिन् साध्यस्याभावेन व्यभिचारात्, तद्विशेषणे तु विशिष्टस्योपाधेरब्रह्मण्यप्यसत्त्वाद् न तत्र साध्याव्याप्तिरिति—चेत्, स्वयंप्रकाशे तस्मिन् दोषप्रयुक्तभानाभावात्, इति परीत्या स्वरीत्या चोपाधेरसाध्यव्याप्यत्वमस्त्येव, इति न तदर्थं विशेषणम्, किंतु पक्षमालव्यावृत्त्यर्थम् ; अतस्तत्रापि शङ्का-परिहारौ युक्तौ । पक्षमात्रव्यावर्तक-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भावत्वात्, येन विशेषणेन विनापि व्याप्तिर्गृह्यते, तदेव व्यर्थविशेषणमिति स्वीकाराच्च । *उक्तं हि मणौ*—'उक्तस्थले शरीराजन्यत्वे व्यर्थविशेषणत्वम् ; लाघवेनाजन्यत्वस्यैव व्याप्यत्वात्, येन विशेषणेन विना व्याप्तिर्न गृह्यते, तस्यैव व्याप्यतावच्छेदकत्वनियमात् । अत एव घ्राणम्, पार्थिवम्, रूपादिषु मध्ये गन्धस्यैव व्यञ्जकत्वात्, इत्यादौ 'रूपादिषु मध्ये' इत्यसिद्धिमात्रवारकमपि न व्यर्थम् ; तेन विना व्याप्यग्रहादिति । किंच 'तर्काप्रसरादि'त्यनेन व्यापकताग्राहकतर्कमालमुपाधित्वे बीजमित्युक्तम्, पूर्वोक्तमणिवाक्येऽपि तथोक्तम्, तथाच व्यर्थविशेषणत्वाभावेऽपि शरीरजन्यत्वं यथा नोपाधिः ; तादृशतर्काभावात्, तथा 'स्वबाधके'-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तथाच वियदादिकम्, न मिथ्या, स्वबाधकामिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वाभावात्, इति साध्यव्यतिरेकसाधने स्वबाधकामिमताबाध्यभागस्य वैयर्थ्यात् स्वबाधकामिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभानत्वं न मिथ्यात्वव्यापकम्, दोषप्रयुक्तभानत्वं तु भवति तद्व्यापकम्, तच्च साधनव्यापकम्, इति नोपाधिः । एवमुपाध्यन्तरे

न्यायामृतम्

यद्वा—यथाऽनुकूलतर्काभावाद् मिलातनयत्वेन श्यामत्वे साध्ये शाकपाकजत्वम्, तस्मिन् साध्ये श्यामत्वमुपाधिः, तथेहापि बाध्यत्वादिरूपे मिथ्यात्वे साध्ये विपरीतप्रमाविषयत्व-दोषप्रयुक्त-भानत्वादिकम्, तस्मिन् साध्ये मिथ्यात्वमुपाधिरस्तु, युगपदुभयसाधने त्वर्थान्तरम् ; मिथ्यात्व एव विप्रतिपत्तेः, बाधो आन्तिपूर्वकः, विपरीतप्रमा तु नेति तयोर्भेदः ॥

तरङ्गिणी

विशेषणवत्त्वशङ्काया अप्यविषयमुपाधिमाह—*यद्वेति* ॥ *ननु* विपरीतप्रमाविषयत्वादेरुपाधेर्न साधनवतः पक्षाद् व्यावृत्तिः, साध्यवति पक्ष उपाधेरपि साध्यमानत्वादित्याशङ्कां परिहर्तुं 'यथे'त्याद्युक्तम् ॥ *युगपदिति* ॥ तथाचान्योन्यस्यासाध्यमानत्वाद् नान्योन्यसाधनेऽन्योन्यस्योपाधित्वमिति भावः ॥ *अर्थान्तरमिति* ॥ यद्यप्युभयसाधनेऽप्येकस्योपाधित्वमवर्जनीयमेव ; मित्रातनयत्वेन शाकपाकजत्वे साध्ये श्यामत्वस्यैव सन्दिग्ध-साधनाव्यापकत्वसम्भवात्, तथापि दूषणान्तरे तात्पर्यम् ॥

ननु अत्र बाधकप्रमां प्रति निषेध्यत्वेन विषयत्वमेवोपाधिवक्तव्यः ; तस्यैव पूर्वोक्तविशिष्टोपाधौ विशेष्यभूतत्वात्, यथा 'स्वबाधकामिमते'त्यादिविशिष्टोपाधिनिविष्टं विशेष्यं दोषप्रयुक्तभानत्वमुपाधित्वेनोक्तम्, विपरीतप्रमाविषयत्वं त्वप्रकृतं किमर्थमुपाधित्वेनोक्तम् ? नच—बाध्यत्वरूपसाध्येन सह बाधकं प्रति निषेध्य-त्वेन विषयत्वस्योपाधेरवैशिष्ट्यं स्यात्, अत उपाध्यन्तरमुक्तमिति—वाच्यम् ; विपरीतप्रमाविषयत्वस्यापि बाध्यत्वरूपसाध्येनामेदादित्याशङ्कायामाह—*बाध इति* ॥ आरोपपूर्वकस्वात्यन्ताभावप्रमां प्रति निषेध्यत्वेन

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

अस्तु वा देहात्मैक्यभ्रमः, देहात्मविवेकेनैव स निवर्त्यते, इति तत्राप्युपाधिद्वयसत्त्वात् । नच—यद्व्यतिरेकस्य साध्यव्यतिरेकसाधकत्वम्, स उपाधिः ; इतरांशेऽनुकूलतर्काप्रसरात् । प्रकृते चोपाधिव्यतिरेकेण साध्यव्यतिरेकसाधने व्यर्थविशेषणत्वम् । यथा क्षित्यादिकम्, कर्तृजन्यं न, शरीराजन्यत्वादित्यत्र शरीरविशेषणवैयर्थ्यम् । नच—शरीरजन्यत्वं कर्तृजन्यत्वव्यापकम्, तस्मात् कथमुपाधित्वम् ? इति वाच्यम् ; अत्र हि विशिष्टव्यतिरेको हेतुः । वियदादिकम्, न मिथ्या, स्वबाधकामिमताबाध्यदोषप्रयुक्तभान-रहितत्वात्, इति विशिष्टाभावेन वैयर्थ्यम् । किञ्चानुकूलतर्केण विशिष्टस्य साध्यव्यापकत्वे गृहीते व्यापक-निवृत्त्या व्याप्यनिवृत्तिसाधनं सुशकम्, अत एव शरीरजन्यत्वमुपाधिरित्यन्यत्रोक्तम् । एवं द्वितीयो-पाधावपि समाधानं द्रष्टव्यम् । उक्तसमाधानपर्यालोचनप्रयासात् कल्पान्तरमाह—*यद्वेति* ॥ *ननु* बाध्यत्व-विपरीतप्रमाविषयत्वयोरैक्यात् कथमुपाधित्वमिति ? अत आह—*बाध इति* ॥ यथाच न

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

त्यादिकमित्यत्र प्रकृतग्रन्थतात्पर्यम् । व्यतिरेके व्यर्थत्वं तु तादृशतर्काप्रसरबीजोपलक्षणत्वेनोक्तम् । *ननु* यथा मिलातनयत्वेन श्यामत्वे साध्ये शाकपाकजत्वम्, तस्मिन् साध्ये श्यामत्वमुपाधिः ; तथा दृश्यत्वादिना मिथ्यात्वे साध्ये दोषप्रयुक्तभानत्वम्, तस्मिन् साध्ये मिथ्यात्वमुपाधिरस्तु, युगपदुभयसाधने त्वप्राप्त-कालत्वम्, मिथ्यात्व एव केवले विप्रतिपत्तेः, तत्राह—*दृश्यत्वादिनेति* । युगपदुभयसाधनेऽपि नाप्राप्त-कालत्वम्, मिथ्यात्वत्वावच्छिन्नविषयताकानुमितेरेव प्राप्तकालत्वात्, समूहालम्बनानुमितेरेपि तथात्वात् । *अथ* यथा 'पर्वतावयववृत्ती'ति विशेषणकृता पर्वतावयवरूपादेर्व्यावृत्तिर्नोपाधितायामुपयुज्यते, किन्तु पक्षव्यावृत्तिरेव ; साधनाव्यापकत्वसम्पादकत्वात्, अत एव उपाधित्वौपयिकी या विपक्षव्यावृत्तिः, तद-सम्पादकत्वादुक्तविशेषणस्य पक्षमात्रव्यावर्तकत्वं *मण्यादायुक्तम्*, *स्पष्टं चेदं दीक्षित्यादौ ; तथा

न्यायासूत्रम्

यद्वा—अधिष्ठानाभिमतसमसत्ताकदोषवद्वेतुजन्यज्ञानविषयत्वमुपाधिः ; ब्रह्मणोऽपि बौद्ध-
कल्पितदोषवद्वेतुजन्यज्ञानविषयत्वात् समव्याप्यर्थम्—‘अधिष्ठानसमसत्ताके’ति विशेषणम्, येन पक्षे-
तरत्वं स्यात् ॥

अद्वैतसिद्धिः

अत एव—अधिष्ठानत्वाभिमतसमसत्ताकदोषवद्वेतुजन्यज्ञानविषयत्वमुपाधिः । अतः च
ब्रह्मणोऽपि बौद्धकल्पितदोषवद्वेतुजन्यक्षणिकत्वादिज्ञानविषयत्वात् समव्याप्तिसिद्धयर्थम्—‘अधिष्ठान-
समसत्ताके’ति विशेषणम्, नतु पक्षमात्रव्यावृत्त्यर्थम्, अतो न पक्षेतरत्वतुल्यतेति—*अपास्तम्* ;
ब्रह्मणीव ब्रह्मणि कल्पिते क्षणिकत्वादावपि मिथ्याभूते धर्मेऽधिष्ठानसमसत्ताकदोषवद्वेतुजन्यज्ञानविषयत्वाद्
उपाधेः साध्याव्याप्तेः, व्यतिरेकसाधने व्यर्थविशेषणत्वस्योक्तत्वाच्च ॥

तरङ्गिणी

विषयत्वं बाध्यत्वम्, स्वात्यन्ताभावप्रमां प्रति निषेध्यत्वेन विषयतामात्रं विपरीतप्रमाविषयत्वमिति तयोर्भेदाद्
बाध्यत्वे साध्ये विपरीतप्रमाविषयत्वं भवत्युपाधिरित्यर्थः । *ननु*—एतयोरुपाधयोः कथं साध्यव्यापकत्वम् ?
उपाधिमति तुच्छे साध्यस्याभावादिति—चेत्, *नन* ; मम मत उपाधिमति तुच्छे साध्यस्यापि
सत्त्वात्, परमते तत्र साध्योपाध्योर्द्वयोरप्यभावात् । *ननु*—तथापि दोषप्रयुक्तभानत्वस्योपाधेर्न
साध्यव्याप्यत्वम्, सर्वप्रत्ययवेद्यत्वेनाविद्यारूपदोषप्रयुक्तघटादिभानविषये तादृशचरमवृत्तिविषये वा
ब्रह्मणि साध्यस्याभावेन व्यभिचारादिति—चेत् *नन* ; स्वयंप्रकाशत्वेन ब्रह्मणो दोषप्रयुक्तभानत्वा-
भावादित्यभिप्रायत्वात् । पक्षमात्रव्यावर्तकविशेषणवत्त्वशङ्काऽविषयं संप्रतिपन्नसाधनाव्यापकताकमुपाधि-
माह—*अधिष्ठानेति* ॥ जगदध्यासाधिष्ठानेन ब्रह्मणा समानसत्ताऽविद्यारूपदोषस्य नास्ति, इति
विशिष्टोपाधिः पक्षे नास्तीत्यर्थः ॥ *ब्रह्मणोऽपीति* ॥ बौद्धकल्पितदोषस्य प्रातिभासिकत्वेन वेद-
रूपाधिष्ठानेन समानसत्ता नास्ति, इति ब्रह्मण्युपाध्यभावाद् नोपाधेः साध्येन व्यभिचार इत्यर्थः । *ननु*
ब्रह्मणीव ब्रह्मणि कल्पिते क्षणिकत्वादावपि मिथ्याभूते धर्मेऽधिष्ठानसमसत्ताकदोषवद्वेतुजन्यज्ञानविषयत्वादुपाधेः
साध्याव्यापकत्वमिति—चेत्, *मैवम्* ; ‘अधिष्ठानसमसत्ताके’त्यनेन व्यावहारिकबाधबाध्यत्वस्य दोष-

न्यायासूत्रकण्ठकोद्धारः

यत्तन्मात्रव्यावर्तकविशेषणता, परमतानुसारेण च साधनाव्यापकत्वम्, तथा प्रकारान्तरमाह—*यद्वेति* ॥
नच—ब्रह्मणीव ब्रह्मणि कल्पिते क्षणिकत्वादावपि मिथ्याभूते धर्मेऽव्यापकत्वमिति—बाध्यम् ; अनात्म-
वृत्तिरूपपक्षधर्मावच्छिन्नसाध्यव्यापकत्वसम्भवात्, तादृशस्य च बायुप्रत्यक्षतासाधन उद्भूतरूपवत्त्वादे-
रुपाधित्वस्वीकारात्, आत्मनि चारोपितक्षणिकत्वादावनात्मवृत्तिरुपाधित्वमिथ्यात्वाभावाद् न
साध्यव्यापकत्वम् । नच—व्यतिरेके व्यर्थविशेषणत्वाद् नोपाधित्वमिति—बाध्यम् ; उपाधिव्यतिरेकस्य
विशिष्टाभावत्वेन वैयर्थ्याभावादित्युक्तत्वात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

समव्याप्तिसम्पादकस्याप्य‘अधिष्ठाने’त्यादिविशेषणस्य यद् ब्रह्मव्यावर्तकत्वम्, तस्य ‘साध्यासमानाधिकरण-
स्याधिकरणं यत् साधनवदित्यादिपूर्वोक्तोपाधिलक्षणानौपयिकत्वात् साधनाव्यापकत्वसम्पादकविषयव्यावृत्त्य-
सम्पादकत्वेन पक्षमात्रव्यावर्तकत्वमक्षतम् । आर्द्रेष्वनादेस्त्वाद्वैत्वादिविशेषणकृतायोगोलकादिव्यावृत्तिः
साधनाव्यापकत्वसम्पादकत्वादुपाधित्वौपयिकीत्याशयेनाह—*अत एवेति* ॥ समव्याप्तिसम्पादकत्वेऽप्युक्त-
रीत्या पक्षमात्रव्यावर्तकत्वादेवेत्यर्थः । *ब्रह्मणीवैत्यादि* ॥ स्वजनकौशानविषयावच्छेदकत्वरूपाधिष्ठानत्व-
घटितोक्तोपाधिर्यथा ब्रह्मणि नास्ति ; तज्जनकज्ञानाप्रसिद्धेः, तथा तत्र कल्पिते क्षणिकत्वादावपि ; तज्जनका-

न्यायामृतम्

यद्वा—वेदतात्पर्यविषयाद् धर्माधर्मादिरूपात् साक्षिवेद्यात् सुख-दुःखादिरूपाद्वा पक्षैकदेशाद् व्यावृत्तं श्रुतितात्पर्याविषयत्वम्, दोषजन्यधीविषयत्वं वा पक्षमात्राद् व्यावृत्तं प्रतिभासमात्रशरीरत्वं वोपाधिः ॥

अद्वैतसिद्धिः

नापि श्रुतितात्पर्याविषयत्वमुपाधिः ; श्रुतितात्पर्यविषयत्वस्य ब्रह्ममात्रनिष्ठतया तदभावस्य साधनव्यापकत्वात् । नापि प्रातिभासिकत्वमुपाधिः ; तद्धि ब्रह्मज्ञानेतरबाध्यत्वम्, तस्य च

तरङ्गिणी

विशेषणत्वेन विवक्षितत्वात्, ब्रह्मणि क्षणिकत्वादिकल्पनाहेतोर्दोषस्य वाऽविद्यारूपस्य वा शून्यवाद्युत्थापित-तर्कादेर्व्यावहारिकबाधाबाध्यत्वेन विशिष्टोपाधिविरहस्य तत्तापि सत्त्वात् । यथाच व्यतिरेकसाधने न वैयर्थ्यम्, तथोक्तम् ॥

पक्षैकदेशादिति ॥ क्वचित् साधनवति साध्यव्यतिरेकसाधनमात्रेणापि व्यभिचारज्ञानद्वारोपाधे-र्दोषत्वमित्यर्थः ॥ *श्रुतितात्पर्याविषयत्वमिति* ॥ श्रुतिजन्यप्रमां प्रत्यविषयत्वमित्यर्थः । *एतेन*—ब्रह्मण एव श्रुतितात्पर्यविषयतया तदभावस्य साधनव्यापकत्वमिति—*निरस्तम्* ; तथा सति धर्माद्य-सिद्ध्यापत्त्या यथाकथंचित् श्रुतिजन्यज्ञानविषयत्वस्य ब्रह्मभिन्नेऽप्यङ्गीकार्यत्वात् । उक्ता च परैरपि देवताधिकरणे देवताविग्रहादिप्रमा श्रुतिभ्यः । सुखादेः पक्षैकदेशाद् व्यावृत्तमुपाधिमाह—*दोषजन्येति* ॥ सुखादियोऽप्यविद्यावृत्त्युपहितसाक्षिरूपाया अविद्यारूपदोषप्रयुक्तत्वेन नोपाधेः पक्षाद् व्यावृत्तिरस्तीति जन्यत्व-पर्यन्तमुक्तम् । सर्वस्मात् पक्षाद् व्यावृत्तमुपाधिं संजानीते—*पक्षमात्रादिति* ॥ मात्रशब्दः कात्स्न्यार्थः ॥ *प्रतिभासमात्रशरीरत्वमिति* ॥ *ननु* प्रतिभासमात्रशरीरत्वं नाम ब्रह्मज्ञानेतरबाध्यत्वमेव, तस्य च

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

यद्वेति ॥ नच पक्षैकदेशाद् व्यावृत्तस्योपाधित्वमदृष्टचरमिति—वाच्यम् ; तादृशस्याप्यनणु-त्वादेः त्रित्यादिकं सकर्तृकमित्यादावुपाधित्वदर्शनात् । नच—धर्मादौ वेदतात्पर्यविषयत्वमेव नेति—वाच्यम् ; तथा सति धर्माद्यसिद्धेरन्यत्रोपपादितत्वेन तदसिद्धिप्रसङ्गात् । नच धर्मादौ तात्पर्याङ्गीकारे महातात्पर्यविरोधः ; अवान्तरतात्पर्याङ्गीकारात् । *दोषजन्यधीविषयत्वमिति* ॥ नच—दोषप्रयुक्त-भानत्वेन साङ्कर्यमिति—वाच्यम् ; कुरु पाण्डवन्यायेन सामान्य-विशेषभावात् । पूर्वं तु सर्वस्मिन् पक्षे दोषप्रयुक्तभानत्वाभावमुपपाद्य साधनाव्यापकत्वेनोपाधित्वमुक्तम्, इदानीं पक्षैकदेशे सुखादौ परसिद्ध-

गौडब्रह्मचन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानविषयब्रह्मावच्छेदकाप्रसिद्धेः । तत्प्रसिद्धिस्तु शुक्तिरूप्यादौ । स्वजनकाज्ञानविषयसमसत्ताकदोषनिवेशे तु तत्राप्यप्रसिद्ध्या साध्याव्यापकत्वमपि । *ब्रह्ममालेति* ॥ अवान्तरतात्पर्यविषयत्वं यागादिनिष्ठे स्वर्गादि-साधनत्वे, नतु यागादौ ; 'अर्थेऽनुपलब्धे तत्प्रमाणमिति' जैमिन्युक्तेः, अज्ञातार्थे एव श्रुतितात्पर्योक्तेः, साधन-त्वादिविशिष्टतया यागादाविव मिथ्यात्वविशिष्टतया दृश्यमाले श्रुतितात्पर्यात् साध्याव्यापकत्वापत्तेः परमतात्पर्यमेव

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

बोध्यमिति—चेत्, *न* ; विशिष्टाभावस्यातिरिक्तत्वेन वैयर्थ्याभावात् । नहि स्वबाधकामिमताबाध्य-दोषप्रयुक्तभानत्वनिष्ठा व्याप्तिर्दोषप्रयुक्तभानत्वेनावच्छिद्यते ॥

यत्तु—साध्यासमानाधिकरणेत्यादिप्रागुक्तोपाधिलक्षणात्प्रसङ्गात् नयमुपाधिरिति, *तन्न* ; व्यभिचारोन्नायकत्वपक्षे हि तल्लक्षणम्, नतु सत्प्रतिषेधोन्नायकत्वपक्षे, तत्र पक्षावृत्तिः साध्य-

न्यायामृतम्

नच तवापि जगत् प्रतिभासमात्रशरीरम् ; प्रतिकर्मव्यवस्थाद्ययोगादिति दिक् ॥

इति दृश्यत्वाद्यनुमानस्य सोपाधिकत्वम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

देहात्मैक्ये मिथ्याभूतेऽप्यसत्त्वेन साध्याव्याप्तेः, व्यतिरेके व्यर्थविशेषणत्वाच्च । नापि प्रतिभासमात्र-
शरीरत्वमुपाधिः ; दृष्टिसृष्टिपक्षे साधनव्यापकत्वात्, परेषामसिद्धेश्चेति ॥

इति दृश्यत्वाद्यनुमानस्य सोपाधिकत्वभङ्गः ॥

तरङ्गिणी

देहात्मैक्ये मिथ्याभूतेऽप्यसत्त्वेनोपाधेः साध्याव्यापकतेति—चेत्, *मैवम्* : देहात्मनोभेदस्य 'मम देहः' इति सर्वानुभवसिद्धत्वेन विशेषदर्शनाद् ऐक्यभ्रमस्यासिद्धतया मिथ्याभूते देहात्मैक्ये मानाभावेन तत्र साध्या-
व्यापकत्वाभावात् । यथाचैतत्, तथा देहात्मैक्याध्यासभङ्गे वक्ष्यते । दृष्टिसृष्टिपक्षेणोपाधेः पक्षाद् व्यावृत्ति-
रस्तीत्यत आह—*नचेति* ॥ *प्रतिकर्मव्यवस्थेति* ॥ तथाच दृष्टिसृष्टिपक्षस्याप्रामाणिकतयाऽस्त्ये-
वोपाधेः पक्षाद् व्यावृत्तिरिति भावः । कर्म कर्म प्रति=प्रतिकर्म *व्यवस्था=नियमः । ब्रह्मरूपे ज्ञाने घटादी-
नामध्यासाद् युगपत् सर्वेषां प्रकाशप्रसक्तौ यदिन्द्रियसन्निकर्षजन्यान्तःकरणवृत्त्या यदवच्छिन्नचैतन्यावरणाज्ञान-
शक्त्याद्यपगमः, तत् चैतन्येन प्रकाश्यत इत्येव व्यवस्था परैरङ्गीक्रियते, सा दृष्टिसृष्टिपक्षे न युज्यते ; अन्योन्या-
श्रयात्, सति चैतन्यरूपे ज्ञाने घटादिस्वरूपम्, तत्स्वरूपे च सति तेनेन्द्रियसन्निकर्षे जाते तदवच्छिन्नचैतन्या-
वरणाज्ञानशक्त्यपगमात् चैतन्यरूपसद्भानमिति । तस्मात् प्रतिकर्मव्यवस्थानुपपत्त्या न जगत् प्रतिभासमात्र-
शरीरम्, इति नोपाधेः साधनवतः पक्षाद् व्यावृत्तिरिति । परीत्या चायमनुपाधिर्दृष्टव्यः ॥

व्यासाद्विस्तृतकर्तृम्बुपूरैः पक्षयुगं युजि । न्यायामृततरङ्गिण्यां दृश्यत्वादेरुपाधयः ॥

इति दृश्यत्वाद्यनुमानस्य सोपाधिकत्वम् ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

साधनाव्यापकत्वेनोपाधित्वमुच्यते, इति वाऽसाङ्क्यात् । *नचेति* ॥ नच—दृष्टिसृष्टिपक्षे इष्टापत्तिरिति
—वाच्यम् ; जगतः प्रातिभासिकत्वे प्रतिकर्मव्यवस्थाऽयोगात्, अर्थक्रियाकारित्वं च न स्यात् ।
ततश्च दृष्टिसृष्टिपक्षस्यायुक्तत्वेन जगतः प्रातिभासिकत्वाभावाद् युक्तोऽयमुपाधिः । नच—देहात्मैक्ये
साध्याव्यापकत्वमिति—वाच्यम् ; तदसम्भवस्य प्रागेवोक्तत्वात् ॥

इति दृश्यत्वाद्यनुमानस्य सोपाधिकत्वम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

निवेद्यमिति भावः । दोषजन्यधीविषयत्वं परोक्तं साधनव्यापकम् । *प्रतिभासमात्रशरीरत्वम् = अज्ञान-
विषयतानवच्छेदकत्वं प्रातीतिके सर्वत्र स्वकालावच्छेदेनास्ति ; स्वकालान्यकालावच्छेदेन ततोक्तविषयता-
वच्छेदकत्वात्, तथाच तदनवच्छेदकत्वं साध्यं व्याप्नोति, नतु साधनमिति भावः । *परेषाम् = माध्वानाम् ।
शुक्तिरूप्यादीनामत्यन्तासत्त्वेन तेषु तदसिद्धेः । अपरोक्षतया भासमान एव ह्यज्ञानविषयतानवच्छेदकत्वम्,
नित्यपरोक्षे त्वलीके 'तद् न भाती'ति प्रत्ययादज्ञानविषयतावच्छेदकत्वमेव । नच—शुक्तिरूप्यादिकं दोष-
वशादपरोक्षभ्रमकालेऽपरोक्षतया भाति, इति तदाऽज्ञानविषयतावच्छेदकं सम्भवति, कालान्तरे तूक्तविषयता-
वच्छेदकम् ; 'न भाती'ति प्रत्ययात्, इति—वाच्यम् ; कालस्यालीकासम्बन्धित्वेनावच्छेदकत्वासम्भवात् ।
तस्मादधिष्ठानतादात्म्यादेव 'भाती'ति प्रत्ययो भ्रमविषयः, इति साध्याव्यापकत्वमित्यर्थः । नच—अत्यन्ता-
सत्त्वादेव नाज्ञानविषयतावच्छेदकत्वम्, उक्तविषयता हि नित्येव वाच्या, विदसम्बद्धस्य त्वलीकस्य तद-
वच्छेदकत्वासम्भव इति—वाच्यम् ; असम्बद्धस्याप्यलीकस्यातीतानागतयोरिव ज्ञानविषयतायामिवाज्ञान-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विषयतायामप्यवच्छेदकत्वसम्भवात् । स्वकालत्वव्यापकस्वधीकत्वं प्रतिभासमात्रशरीरत्वमित्युक्तावपि शुक्ति-
रूप्यादौ तदसिद्धिः ; असतः स्वकालाप्रसिद्धेः । *चकारः* उक्तोपाधिषु दोषान्तरसमुच्चायकः ।
तथाहि—‘स्वबाधके’त्यादौ स्वबाधकबाध्यत्वं यदि स्वजनकाज्ञाननिवर्तकज्ञाननिवर्त्यत्वम्, तदा जनकत्वस्य
स्वावच्छेदकघटितत्वात् स्वजनकत्वस्य शुक्त्यवच्छिन्नविद्विषयकाज्ञानत्वादिरूपावच्छेदकभेदेन भिन्नत्वात्
स्वनिवृत्तिजनकत्वस्य शुक्तित्वप्रकारकेदंविशेष्यकत्वादिरूपावच्छेदकभेदेन भिन्नत्वादननुगमः । नहि स्वत्व-
स्यानुगतत्वेऽपि तदनुगमसम्भवः ; द्रव्यजनकतात्वेन रूपेण कपाल-तन्तुत्वाद्यवच्छिन्नजनकतानामनुगमापत्तेः ।
पल्लवाज्ञानास्वीकारपक्षे शुक्तिरूप्यादिबाधकब्रह्मज्ञानाबाध्यदोषाप्रसिद्धिः । यदि च स्वबाधकबाध्यत्वं स्व-
मिथ्यात्वनिश्चयनिश्चितमिथ्यात्वकत्वम्, तदा निश्चयत्वस्य तत्तद्धर्मितावच्छेदकादिभेदेन नानात्वादननुगमः ।
‘नेह नानाऽस्ती’त्यादिश्रुत्यादिना इदममात्रस्य मिथ्यात्वेन निश्चितत्वात् तादृशदोषाप्रसिद्धिः । एवं दोषत्व-
स्यैकस्याभावात् तेन रूपेण सर्वदोषाणामनुगमासम्भवः । अन्यतमत्वरूपेण दोषाणां निवेशेऽनन्तदोषघटिता-
न्यतमत्वस्य दुर्ज्ञेयतापत्तिः । तावदन्यतमत्वोक्तेः स्वरूपतो निवेशेऽविद्यान्यदोषाणामेव तावदन्यतमत्व-
न्यायामृतसौगन्ध्यम्

व्यापक इत्येव हि तल्लक्षणम् । तच्चास्ति प्रकृते ; अत्र साधनाव्यापकत्वस्य निष्प्रयोजनत्वात्, स्वाधिक-
सत्ताकदोषवद्वेतुजन्यज्ञानविषयत्वञ्चोपाधिः ; स्वप्नेऽपि निद्राऽविद्यादिरूपस्तादृशो दोषोऽस्त्येव ॥

ननु ‘स्वबाधके’त्यादौ स्वत्वस्यानुगतत्वेऽपि स्वबाधकबाध्यत्वं यदि स्वजनकाज्ञाननिवर्तकज्ञान-
निवर्त्यत्वम्, तदा जनकत्वस्य स्वावच्छेदकघटितत्वात् स्वजनकत्वस्य शुक्त्यवच्छिन्नविद्विषयकत्वादिरूपा-
वच्छेदकभेदेन शुक्तित्वप्रकारकेदंविशेष्यकत्वादिरूपावच्छेदकभेदेन च नानाविधस्याननुगमः, तूलाज्ञाना-
स्वीकारपक्षे शुक्तिरूप्यादिबाधकब्रह्मज्ञानाबाध्यदोषाप्रसिद्धिः, यदि च स्वमिथ्यात्वनिश्चयनिश्चितमिथ्यात्व-
कत्वं तत्, तथापि निश्चयत्वस्य तत्तद्धर्मितावच्छेदकादिभेदेन नानात्वादननुगमः ; “नेह नानाऽस्ती”-
त्यादिश्रुत्यादिजन्येन च मिथ्यात्वनिश्चयेन दोषमात्रस्य निश्चितमिथ्यात्वकत्वात्तादृशदोषाप्रसिद्धिः । अथ
जनकत्वं तत्त्वं वाऽखण्डम्, नतु स्वावच्छेदकघटितम्, तूलाज्ञानं चास्तीत्यङ्गीकृत्याद्य एव पक्षः, दोषभिन्नं
यत् स्वभिन्नम्, तद्विशेष्यकमिथ्यात्वनिश्चयनिश्चितमिथ्यात्वकत्वं तदिति वा पक्षो ग्राह्यः, उक्तश्रुति-
जन्यमिथ्यात्वनिश्चयस्तु स्वभिन्नविशेष्यः, स्वभिन्नविशेष्यकमिथ्यात्वनिश्चयनिश्चितमिथ्यात्वकदोषप्रयुक्त-
भानकत्वस्य घटादावपि सत्त्वाद् ‘दोषभिन्ने’ति । स्वभिन्नं यद् दोषभिन्नम्, तद्विशेष्यकेण ‘घटाविद्ये
मिथ्ये’त्यादिनिश्चयेनाविद्यारूपदोषमिथ्यात्वं निश्चितमिति न घटादौ तदिति चेत्, न ; तथापि द्वितीयपक्षे
‘शुक्तिरूप्यतज्ज्ञापकदोषौ मिथ्ये’ति निश्चयमादाय साध्याव्यापकत्वात्, यत्र प्रातिभासिकान्तराविशेष्यकं
स्वविशेष्यकमिथ्यात्वज्ञानं न जातम्, तत्रापि साध्याव्यापकत्वाच्च, पक्षद्वयेऽपि दोषमात्राननुगतत्वात् साध्या-
व्यापकत्वात्, अबाध्यान्तवैयर्थ्याच्च । नचान्यतमत्वेन दोषाणामनुगमः ; अनन्तदोषघटिततया युगसहस्रेणापि
तदुर्ज्ञेयत्वापत्तेः । नच स्वरूपतोऽन्यतमत्वं निवेश्यमिति ; त्वन्मते तस्य स्वरूपतो ज्ञेयत्वे गोत्वादि-
जात्यपलापापत्तेः, तावदन्यतमत्वस्यैव तत्संभवादविद्यान्यदोषाणामन्यतमस्यैव निवेशसंभवेनाविद्यान्त-
वैयर्थ्यात् ; साध्याव्यापकत्वस्य तेन रूपेण ग्राहकतर्काभावात् ; अन्यथा प्रातीतिकानामन्यतमत्वेन तादा-
त्म्येनोपाधिसंभवात् तदपेक्षया गुरोरनुधावनस्य तेऽनुचितत्वात्, अविद्यान्यदोषप्रयुक्तभानकत्वावच्छिन्न-
प्रतियोगिताकाभावत्वस्याप्रसिद्ध्या तेन रूपेण साध्याभावाव्याप्यत्वात्, ‘स्वबाधके’त्यादिरूपेण व्यापकता-
ग्राहकतर्कप्रसरादुपाधित्वासंभवात्, स्वाप्नादिभ्रमे स्वाप्नादिप्रातीतिकस्यापि दोषत्वेन तत्र स्वबाधक-
जाग्रदादिबोधबाधत्वेन साध्याव्यापकत्वाच्च, *अत्रोच्यते* ; ‘यदीत्याद्युक्तम् ; स्वप्नसंयोजकत्वंस-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्वरूपेण निवेशसम्भवेनाबाध्यान्तवैयर्थ्यापत्तिः । तेन रूपेण साध्यव्यापकताग्राहकतर्काभावश्च । अन्यथा प्रातिभासिकानामन्यतमत्वरूपेणैव तादात्म्यसम्भवेनोपाधित्वस्यापत्तिः । *किञ्च* स्वामादिभ्रमे प्रातीतिक-
दोषस्यापि सम्भवेन तस्य स्वबाधकजाग्रदादिबोधवाध्यत्वेन साध्यव्यापकत्वहानिश्च । एवमुपाध्यन्तरेष्वपि
दोषा बोध्याः ॥ *इति लघुचन्द्रिकायां सोपाधिकत्वभङ्गः* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

प्रतियोगित्वसंबन्धेन(१) स्वविशिष्टत्वं हि स्वबाधकबाध्यत्वम् । पल्लवेत्याद्युक्तम् ; स्वध्वंसप्रयोजकत्वेना-
भिमतं यत्, तस्य वस्तुगत्यैकस्य संबन्धे निवेशात् ; देहात्म्यैक्यब्रह्मक्षणिकत्वादिप्रातीतिकनिवर्तकस्य(२)
सप्रकारकस्याविद्यादिदोषानिवर्तकत्वात्, स्वाप्नादिदोषस्य स्वाप्ननिवर्तकनिवर्त्यत्वस्वीकारेऽपि यत्किञ्चि-
न्निद्रादृष्टादिदोषस्य तद्भावात् । यदि चेत्याद्यपि साधु ; स्वमिथ्यात्वनिश्चयनिश्चितमिथ्यात्वकत्वसंबन्धेन
स्वविशिष्टस्य तदर्थत्वात्, संबन्धानुगमस्यादोषत्वात्, “नेहे”त्यादिश्रुतिजन्यस्येश्वरीयज्ञानस्य च
मिथ्यात्वनिश्चयरूपतैवासिद्धेः (३) । अथेत्याद्यपि साधु ; तादृशनिश्चयस्योभयमते सर्वांशप्रमात्वस्य विव-
क्षितत्वात्, शुक्तिरूप्य-तज्ज्ञापकमिथ्यात्वनिश्चयस्यास्मन्मते ज्ञापकमिथ्यात्वांशे भ्रमत्वात्, स्वनिश्चय-
निश्चितमिथ्यात्वकत्वस्य शुक्तिरजतादावेव प्रसिद्धेः, स्वजनकदोषे तद्भावात् । तत्रेत्याद्युक्तम् ; स्वा-
भावादेरेव स्वमिश्रादिपदेनोक्तत्वेन प्रातिभासिकान्तरस्य स्वविशेष्यकमिथ्यात्वज्ञाने भानेऽपि क्षतेर-
भावात् । पक्षद्वयेऽपीत्याद्युक्तम् ; भ्रमजनकतावच्छेदकत्वेनानुगतदोषप्रसिद्धेः । उक्तं हि प्रत्यक्षमणि-
दीधितौ—‘भ्रमत्वावच्छिन्नकार्यतानिरूपितकारणताशक्तित्वं च दोषत्वमिति । अत एवान्यतमत्वेनापि
दोषानुगमः । त्वन्मत इत्याद्युक्तम् ; व्यक्त्यन्यतमत्वेनानुगतबुद्ध्यपपत्तावतिरिक्तजात्यसिद्धौ नः क्षत्य-
भावात् । अविद्यान्येत्याद्युक्तम् ; अविद्यान्यत्वमवाध्यान्यत्वं वेत्यत्र विनिगमनाविरहात्, देहात्म्यैक्या-
दावतिरिक्तदोषाभावे तूक्तविशेषणस्य साध्यव्यापकतासंपादकत्वेनोपाधित्ववैयर्थ्यापत्तिः । तेन रूपेणेत्या-
दिकं तु सत्तावान्, द्रव्यत्वात्, विशिष्टसत्तावान् वा, द्रव्यत्वादित्यादौ व्याप्यत्वाद्यनापत्यैव निरस्तम् ।
अन्यथेत्याद्युक्तम् ; तस्याप्युपाध्यन्तरत्वात् । अविद्यान्यदोषेत्याद्युक्तम् ; अविद्यान्यदोषप्रयुक्तभान-
त्वस्य गुरुत्वात् तादृशाभावासिद्धिः ? केवलान्वयित्वाद्वा ? आद्येऽखण्डाभावस्यातिरिक्तत्वव्यवस्थापनात्,
द्वितीये स्वप्रकाशे ब्रह्मण्येव तत्सिद्धेः । स्वाप्नादीत्याद्युक्तम् ; यत्किञ्चिन्निद्राऽविद्यादिदोषस्य(३) स्वप्न-
बाधकाबाध्यत्वात्, एवमन्येऽपि दोषा निरसनीयाः ॥

इति दृश्यत्वाद्यनुमानसोपाधिकत्वम् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) तत्त्वज्ञानेनाविद्यामात्रनिवृत्तिः, तत्प्रयुक्तनिवृत्तिस्त्वविद्याध्वंसादेवेति मते हि स्वध्वंसप्रयोजकध्वंसप्रतियोगित्वसम्बन्धेन
स्वविशिष्टत्वं स्वबाधकबाध्यत्वं स्यात्, परं तु नेदमद्वैतमतसिद्धम् ; तन्मते तत्त्वज्ञानस्यैवोभयनिवर्तकत्वस्वीकारात्, इति
नोक्तरूपं स्वबाधकबाध्यत्वम् । (२) देहात्मैक्यं यावद्व्यवहारमनुवर्तमानत्वाद् व्यावहारिकमेव, न प्रातिभासिकमिति
पक्षे तस्य सप्रकारकज्ञानाबाध्यत्वाद् देहात्मैक्यमविद्यादोषश्चैकज्ञाननिवर्त्यमेवेति न दोषः । मतान्तरे तु तस्यापि तूलाज्ञान-
कार्यत्वाद्भयस्यापि सप्रकारकज्ञाननिवर्त्यत्वमेवेति न दोषः । एतेन—ब्रह्मक्षणिकत्वमपि—व्याख्यातम् । (३) यत्किञ्चिन्निद्रा-
दृष्टादिदोषस्तु स्वप्रबाधकाबाध्योऽप्रसिद्ध एव ॥

इति सदृष्टिपण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः न्यायामृताद्वैत-
सिद्धयोः दृश्यत्वाद्यनुमानसोपाधिकत्वविचारः ॥

अथ दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यम्

—: ० :—

न्यायासृतम्

विमतम्, प्रातिभासिकम्, दृश्यत्वात् ; शुक्तिरूप्यवत्, ब्रह्म, मिथ्या, व्यवहारविषयत्वात्, असद्विलक्षणत्वाद्वा ; शुक्तिरूप्यवदित्याभाससाम्यं च । जगतोऽप्रातिभासिकत्वग्राहि प्रत्यक्षम्, ब्रह्मण-
अद्वैतसिद्धिः

ननु—विमतम्, प्रातिभासिकम्, दृश्यत्वात्, ब्रह्म, मिथ्या, व्यवहारविषयत्वात्, असद्विलक्षणत्वाद्वा ; शुक्तिरूप्यवदित्याभाससाम्यमिति—चेत्, *न* ; जगतो व्यावहारिकसत्त्वबाधे(?) व्यवहारानुपपत्तिः, ब्रह्मणो मिथ्यात्वे शून्यवादापत्तिश्च, इति प्रतिकूलतर्कपराघातेन तयोरसाधकत्वात्, प्रकृते च प्रतिकूलतर्कस्य निरसिष्यमाणत्वात् । किंच प्रातिभासिकत्वं ब्रह्मज्ञानेतरबाध्यत्वम् ? प्रतिभासमात्रशरीरत्वं वा ? आद्ये साध्ये देहात्मैक्ये व्यभिचारः, अप्रयोजकत्वं च । द्वितीये दृष्टिसृष्टिमतेन सिद्धसाधनम् । एवं ब्रह्मणि मिथ्यात्वे साध्ये सोपाधिके सिद्धसाधनम्, निरुपाधिके व्यवहार-
तरङ्गिणी

इत्याभाससाम्यं चेति ॥ *ननु*—जगतोऽव्यावहारिकत्वे साध्ये व्यवहारानुपपत्तिः, ब्रह्मणो मिथ्यात्वे शून्यवादापत्तिश्चेति प्रतिकूलतर्कपराघातेन तयोरसाधकत्वम्, प्रकृते च प्रतिकूलतर्काभावः । किंच प्रातिभासिकत्वं ब्रह्मज्ञानेतरबाध्यत्वम् ? प्रतिभासमात्रशरीरत्वं वा ? आद्ये साध्ये देहात्मैक्ये व्यभिचारः, अप्रयोजकत्वं च । द्वितीये दृष्टिसृष्टिमतेन सिद्धसाधनम् ; एवं ब्रह्मणि मिथ्यात्वे साध्ये सोपाधिके सिद्धसाधनम् ; अनुपाधिके

न्यायासृतकण्टकोद्धारः

विमतमिति । नच—जगतो व्यावहारिकसत्त्वबाधे व्यवहारानुपपत्तिः, ब्रह्मणो मिथ्यात्वे शून्यवादापत्तिः, इति प्रतिकूलतर्कपराहृतत्वादितरसाम्यं कथं मिथ्यात्वानुमानस्य ? इति—वाच्यम् ; मिथ्यात्वानुमानस्यापि यदि जगद् मिथ्या स्यात्, अर्थक्रियाकारि न स्यात्, ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्यापि मिथ्यात्वे ब्रह्मणो निर्विशेषत्वापत्त्या शून्यवादापत्तिश्च स्यात्, इति तर्कपराहृतत्वसाम्यात् । *ननु* च—प्रातिभासिकत्वं किं ब्रह्मज्ञानेतरबाध्यत्वम् ? प्रतिभासमात्रशरीरत्वं वा ? आद्ये देहात्मैक्ये

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

आभाससाम्यमिति ॥ उक्तानुमानाभासो यथा न साधकः, तथा प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमानमित्यर्थः । प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमाने नानुपपत्तिः, उक्तानुमाने तु साऽस्ति, इत्यतो न तयोः साम्यमित्याशयेनाह—*जगत इत्यादि* ॥ *जगतः = व्यावहारिकमात्रस्य । *व्यावहारिकसत्त्वेति* ॥ अज्ञातसत्त्वेत्यर्थः । *व्यव-

न्यायासृतसौगन्ध्यम्

श्रीनृसिंहाय नमः ॥ दृश्यत्वादिष्वभाससाम्यम् । तथाहि—विमतम्, प्रातिभासिकम्, दृश्य-
त्वात् ; ब्रह्म, मिथ्या, व्यवहारविषयत्वात् ; असद्विलक्षणत्वाद्वा ; शुक्तिरूप्यवदित्याभाससाम्यम् ।

ननु—*न* ; जगतो व्यावहारिकसत्त्वबाधे व्यवहारानुपपत्तिः, ब्रह्मणो मिथ्यात्वे शून्यवादापत्ति-
श्चेति प्रतिकूलतर्कपराघातेन तयोरसाधकत्वात्, प्रकृते च प्रतिकूलतर्कस्य निरसिष्यमाणत्वात् । किञ्च प्रातिभासिकत्वं ब्रह्मज्ञानेतरबाध्यत्वम् ? प्रतिभासमात्रशरीरत्वं वा ? आद्ये देहात्मैक्ये व्यभिचारः, अप्रयोजकत्वञ्च । द्वितीये दृष्टिसृष्टिमतेन सिद्धसाधनम् । एवं ब्रह्मणि मिथ्यात्वे साध्ये सोपाधिके सिद्ध-

अद्वैतसिद्धिः

विषयत्वरूपो हेतुरसिद्धः, वेदान्तजन्यवृत्तिविषयत्वाभ्युपगमेऽप्यप्रयोजकः । एवमसद्विलक्षणत्वमपि ब्रह्मण्यसिद्धमेव । कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वं ह्यसत्त्वम्, तद्विलक्षणत्वं च कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वरूपम्, तच्च शुद्धे ब्रह्मणि नास्त्येव । नच—बाध्यत्वमसत्त्वम्, तद्विलक्षणत्वं चाबाध्यत्वम्, तच्च ब्रह्मण्यस्त्येवेति—वाच्यम्; अबाध्यत्वेन बाध्यत्वलक्षणमिथ्यात्वसाधने विरोधात्, शुक्तिरूप्यदृष्टान्तस्य साधनविकलत्वाच्च, शून्यवादस्याग्रे निराकरिष्यमाणत्वाच्च ॥

तरङ्गिणी

व्यवहारविषयत्वरूपो हेतुरसिद्धः, वेदान्तजन्यवृत्तिविषयत्वाभ्युपगमेऽप्यप्रयोजकः ; एवमसद्विलक्षणत्वमपि ब्रह्मण्यसिद्धमेव ; कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वं ह्यसत्त्वम्, तद्विलक्षणत्वं च कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वरूपम्, तच्च शुद्धे ब्रह्मणि नास्त्येव । नच—बाध्यत्वमसत्त्वम्, तद्विलक्षणत्वमबाध्यत्वम्, तच्च ब्रह्मण्यस्त्येवेति—वाच्यम्, अबाध्यत्वेन बाध्यत्वलक्षणमिथ्यात्वे साध्ये विरोधात् । शुक्तिरूप्यदृष्टान्तस्य

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

व्यभिचारः, अप्रयोजकत्वं च । द्वितीये दृष्टिस्मृष्टिपक्षे सिद्धसाधनम् । एवं सोपाधिकस्य ब्रह्मणो मिथ्यात्वे साध्ये सिद्धसाधनम्, निरुपाधिकस्य मिथ्यात्वे साध्ये हेतोरसिद्धिः । नच—वृत्तिविषयत्वं विवक्षितमिति—वाच्यम् ; अप्रयोजकत्वादिति—चेत्, न ; उभयथाऽप्यदोषात्, देहात्मैक्यभ्रमाभावस्य प्रागुक्तत्वेन न तत्र व्यभिचारः । तदङ्गीकारे वा देहात्मैक्यविवेकबाध्यत्वात् । अप्रयोजकत्वं च मिथ्यात्वानुमानेऽप्यविशिष्टम् । नच—प्रतिभासमात्रशरीरत्वपक्षे सिद्धसाधनम्, तस्य प्रतिकर्मव्यवस्थाद्यनुपपत्त्याऽनिष्टत्वेन सिद्धसाधनानवकाशात् । निरुपाधिकस्यैव मिथ्यात्वसाधनाद् न सिद्धसाधनम् । नच हेत्वसिद्धिः ; वृत्तिविषयत्वस्य निरुपाधिके व्यवस्थापितत्वेन व्यवहारविषयत्वसिद्धयविरोधात् । नाप्यप्रयोजकत्वम् ; मूलानुमानेऽपि साम्यात्, अनुकूलतर्काणां च निरसिष्यमाणत्वात् । *असदिति* (३२५) ॥ *ननु* असत्त्वं कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वं, तद्विलक्षणत्वं हि कचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यर्हत्वं । नच तद् ब्रह्मण्यस्ति, इत्यसिद्धिः । किंच बाध्यत्वमसत्त्वम्, तद्विलक्षणत्वं चाबाध्यत्वम् । नच तेन बाध्यत्वरूपमिथ्यात्वसाधनं सम्भवति ; विरोधात्, दृष्टान्तस्य साधनवैकल्याच्चेति—चेत्, न ; असद्विलक्षणपदेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचम्पिका)

हारेति* ॥ चक्षुरादिजन्यवृत्तिप्रत्यभिज्ञानादीत्यर्थः । अज्ञातत्वावच्छेदकघटाद्यस्वीकारे चक्षुरादिजन्यवृत्तेर्विषयेन्द्रियसम्बन्धजन्याया अनुपपत्तिः, पूर्वदृष्टस्य दृश्यमानेनेक्यप्रत्यभिज्ञादेश्वानुपपत्तिरिति भावः । *अप्रयोजक इति* ॥ मिथ्यात्वाभावेऽपि ब्रह्मणि मिथ्याभूतवृत्तिविषयत्वस्य सम्भवादिति भावः । ब्रह्मणः साक्षित्वादिना तत्र बाधकप्रमाणं नावतरतीत्यपि बोध्यम् । *तच्चेति* ॥ सत्तादात्म्य-तत्त्वान्यतरवत्स्वरूपमुच्चारित्वं निर्धर्मके शुद्धब्रह्मणि नास्ति, किंतु तदुपहितब्रह्मणीत्यर्थः । शुद्धे स्वीकृतमपि तदप्रयोजकमित्याशयेनाह—*शून्यवादस्येति* ॥ दृग्दृश्ययोस्तादात्म्यमनुपपन्नम् । तस्य हि सम्बन्धान्तरसत्त्वे तस्यापि सम्बन्धान्तरमित्यनवस्था । सम्बन्धान्तरासत्त्वे तु न तस्य सम्बन्धत्वमुपपद्यते ; असम्बन्धत्वात् । अत्र सस्य मिथ्यात्वं स्वीक्रियते । तथाच स्वप्नेन्द्रजालादाविवानुपपत्तिर्न दोष इत्यसम्बन्धस्यापि सम्बन्धत्वम् । एवं तस्येव तदनुयोगित्वप्रतियोगित्वविशिष्टरूपेण दृश्य-दृशोरपि मिथ्यात्वं युक्तम् । शुद्धायास्तु दशस्तद-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

साधनम्, निरुपाधिके हेतुरसिद्धः, एवमसद्विलक्षणत्वमपि ब्रह्मण्यसिद्धम् ; कचिदप्युपाधौ प्रतीत्यनर्हत्वं ह्यसत्त्वम् । तच्चास्ति शुद्ध इति चेत्, *न* ; सुखानुभवपक्षेतिव्यवहारस्यापि स्वाप्रिकव्यवहारवद्व्यावहारिकत्वात् । *अन्तेन*—स एवायं घट इति प्रत्यभिज्ञया जगतो व्यावहारिकत्वसिद्धिरिति—

न्यायाश्रयम्

स्सत्यत्वश्रुतिश्चानुमानविरोधादप्रमाणम् । विपक्षे च गौरवम् । व्यवहृति-व्यवहार्ययोः संबन्धान्तरा-
भावात्, सर्वव्यवहार्यं व्यवहृतावध्यस्तमित्यादि च बाधकमिति सुवचत्वात् । *इत्याभाससाम्यम्* ॥

अद्वैतसिद्धिः

तस्माद् न दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यमिति सिद्धम् ॥ *इति दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यभङ्गः* ॥

तरङ्गिणी

साधनविकलत्वाच्च, शून्यवादस्याग्रे निराकरिष्यमाणत्वात् । तस्माद् न दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यम्—इति,
अतोच्यते ; यत्तावदुक्तं जगतोऽव्यावहारिकत्वानुमाने व्यवहारानुपपत्तिरूपप्रतिकूलतर्कपराहतिरिति,
तन्न ; सुखानुभवपर्यन्तव्यवहारस्याप्यव्यावहारिकत्वेनाप्रतिकूलत्वात् ; स्वप्नोत्थापिततर्कवत् । इहापि
प्रतिकूलतर्कस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च । *यच्चोक्तम्*—किंचेत्यादि तदपि न ; देहात्मिक्ये हेतोरेवाभावाद् न व्यभि-
चारः । दृष्टिसृष्टिपक्षस्य चाप्रामाणिकत्वेन सर्वैरङ्गीकाराद् न तस्मिन् साध्ये सिद्धसाधनम् । यच्चोक्तमनुपाधिकस्य
न व्यवहार इति, तथा सति तस्यासिद्धयापस्या तद्व्यवहारस्यावश्यं वाच्यत्वात् । *यच्चोक्तम्*—ब्रह्म
क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हमिति, *तदपि न* ; शुद्धस्य ब्रह्मणो भूम्नः “स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः ?
स्वे महिम्नी”ति प्रश्न-प्रतिवचनाभ्यां स्वोपाधावेव प्रतीत्यर्हत्वाद् नासिद्धिः । एतस्य शुक्तिरूप्यादावपि सत्त्वाद्
नासिद्धिः ; निराकरिष्यमाणशून्यवादस्यानिष्टत्वेन परं प्रत्यापाद्यमानत्वात्, जगन्मिथ्यात्वे शून्यवादापात्ताच्च,
मिथ्यात्वातिरिक्तस्य तुच्छत्वस्याभावादित्युक्तत्वात् । तस्माद् युक्तमाभाससाम्यम् ॥

ननु आभाससाम्यं कथं दोषः ? इति चेत्, यथायथं सर्वदोषज्ञापकतया । तथाहि—यस्मिन्नाभासे
धादि-प्रतिवादिभ्यां यो दोषो ज्ञातः, तद्दोषेतरसकलतदाभासगतसाधक-बाधकवक्त्या ज्ञायमानायां स्थापनायां
तत्र तस्यापि दोषस्योपस्थितिर्भवति, इति तादृशसकलदोषोत्थापकतया तस्य दोषत्वमिति—प्रोचुः ॥

व्यासादिसूततर्काम्बुपूरैः पक्षयुगं युजि । न्यायामृततरङ्गिण्यां मृषायुक्तीतरे समे ॥

इति दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यम् ॥

न्यायाश्रयकण्टकोद्धारः

सत्त्वेन प्रतीतिविषयत्वस्य विवक्षितत्वात् । नचैवं पूर्वाभेदः ; पूर्वं व्यवहारशब्देनाभिलापस्य विवक्षितत्वात् ।
अथवा असद्विलक्षणत्वं विवक्षितम् । नच—एवं ब्रह्मण्यसिद्धिः ; ब्रह्मणो भावात्मकत्वादिति—वाच्यम् ;
तस्य “सत्यं ज्ञानमि”त्यादिश्रुत्या भावरूपत्वावगमात् । नच तुच्छे व्यभिचारः ; तत्रापि बाध्यत्वरूप-
मिथ्यात्वसत्त्वादिति । नच विपक्षे बाधकाभावादप्रयोजकत्वम्, अत आह—*विपक्षे चेति* ॥

इति दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यम् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

संसर्गेण न मिथ्यात्वसिद्धिः ; दृग्दृश्यसम्बन्धानुपपत्तिरूपतर्कस्य तादृशसम्बन्धानुयोगि-प्रतियोगिनोरेव मिथ्यात्व-
प्रापकत्वात् । *अत एवोक्तमाचार्यैर्बौद्धाधिकारे*—‘तस्यांसृष्टत्वेन न तत्र तर्कावतारः, तर्कस्य संसृष्ट-
मादायैव प्रवृत्तेः’ इति ॥ *इति दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यभङ्गः* ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

निरस्तम् ; स्वप्नवदुपपत्तेः । देहात्मैक्येत्यशुद्धम् ; सप्रकारकज्ञानबाध्यत्वं हि प्रातिभासिकत्वम् । तच्च देहात्मभेदज्ञानबाध्ये देहात्मैक्येऽस्त्येव । दूषिपत्तस्य सर्वकार्य-कारणभावमर्यादापलापकस्य निरसिष्यमाणत्वात् । निरुपाधिकेत्यशुद्धम् ; तस्यासिद्ध्यापत्तेः, वेदान्तानां वैयर्थ्यापत्तेश्च ॥

यत्तु—“अचिन्त्यमव्यवहार्यमि”त्यादिश्रुत्याऽव्यवहार्यब्रह्मणः स्वत एव सिद्धिरुक्तेति, *तन्न* ; अव्यवहार्यादिशब्दैरेव व्यवहियमाणत्वात् । क्वचिदप्युपाधावित्यशुद्धम् ; शुद्धस्य ब्रह्मणो भूम्नः “स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठतः स्वे महिम्नी”ति प्रश्न-प्रतिवचनाभ्यां स्वोपाधावेव प्रतीत्यर्हत्वात्, शून्यवादस्या-निष्ठत्वेन परं प्रत्यापाद्यमानत्वात्, जगन्मिथ्यात्वेऽपि तदापत्तेस्तुल्यत्वाच्च । नच—सर्वासत्त्व एव तदापत्तिः, तच्च नास्ति मे ; अधिष्ठानस्य ब्रह्मणः सत्त्वस्वीकारात्, इति—वाच्यम् ; प्रमाणासिद्धस्य त्वन्मते (१) मिथ्यात्वात्, ब्रह्मणः प्रमाणागोचरत्वेनाप्रामाणिकत्वात् सुतरां तदापत्तेः ॥

इति दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यम् ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) अस्मन्मते प्रमाणासिद्धत्वं न मिथ्यात्वप्रयोजकम् ; शशशृङ्गादीनामपि मिथ्यात्वापत्तेः, किन्तु बाध्यत्वमेव, तच्च न ब्रह्मणोऽस्ति, इति न ब्रह्मणोऽपि मिथ्यात्वापातः । *इति दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यमङ्गः* ॥

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-सप्तव्याख्योपव्याख्योपेतयोः न्यायामृताद्वैत-सिद्धयोः दृश्यत्वादीनामाभाससाम्यविचारः ॥

अथ प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः

—:०:—

न्यायामृतम्

‘सन् घटः’ इत्यादिप्रत्यक्षबाधिताश्च दृश्यत्वादयः । *ननु*—किमिदं सत्त्वम्—यत् प्रत्यक्षसिद्धम् ? परजातिर्वा ? असद्वैलक्षण्यं वा ? अर्थक्रियाकारित्वं वा ? प्रमाविषयत्वं वा ? तद्योग्यत्वं वा ? अमाविषयत्वं वा ? स्वसमानाधिकरणस्वसमानकालीननिषेधाप्रतियोगित्वं वा ? अबाध्यत्वं वा ? नाद्याः ; सिद्धसाधनात् । न चतुर्थः ; असति प्रमाणाप्रवृत्त्या तद्विषयत्वात् प्राक् सत्त्वस्य वक्तव्यतया तस्य सत्त्वादन्त्य-

अद्वैतसिद्धिः

ननु—‘सन् घटः’ इत्याद्यध्यक्षबाधितविषया दृश्यत्वादय इति—चेत्, *न* ; चक्षुराद्यध्यक्षयोग्यमिथ्यात्वविरोधिसत्त्वानिरुक्तेः । तथाहि—न तावत् प्रमाविषयत्वम्, तद्योग्यत्वम्, अमाविषयत्वं वा तादृक् सत्त्वम् ; चक्षुराद्यगम्यभ्रम-प्रमाघटितत्वेन चक्षुराद्ययोग्यत्वात्, वक्ष्यमाणदूषणगणग्रासाच्च, तथाहि—नाद्यः ; असति प्रमाणाप्रवृत्तेः, प्रमाविषयत्वात् प्राक् सत्त्वस्य वक्तव्यत्वेन तस्य तदन्यत्वात्,

सरङ्गिणी

प्रतिज्ञाश्रयं प्रबलप्रमाणविरोधाख्यं दोषं बाधं विवक्षुः प्रमाणज्येष्ठप्रत्यक्षविरोधं तावदाह—*सन् घट इतीति* ॥ प्रत्यक्षगृहीतसत्त्वविरोधिमिथ्यात्वानुमानं प्रत्यक्षबाधितम्, अग्न्यनौष्ण्यानुमानवदित्यर्थः । *ननु* न मिथ्यात्वानुमानस्य प्रत्यक्षविरोधः ; प्रत्यक्षगृहीतसत्त्वस्यानुमानगृहीताविरोधित्वात्, अनुमानगृहीतविरोधिसत्त्वस्य च प्रत्यक्षेणाग्रहादित्यभिप्रायेण सत्त्वं पृच्छति—*ननु किमिदमिति* ॥ प्रत्यक्षसिद्धमनुमानविरोधीति शेषः ॥ *परजातिरिति* ॥ द्रव्यत्व-गुणत्व-कर्मत्वव्यापिका सत्ताजातिर्वैत्यर्थः । आद्य-द्वितीय-तृतीयान् निराकरोति—*नाद्या इति* । *सिद्धसाधनादिति* ॥ अनुमीयमानमिथ्यात्वेनाविरुद्धतया परजात्यादिरूपस्य सत्त्वस्य मिथ्यात्ववादिना मयाऽपि प्रत्यक्षविषयत्वस्वीकारादेतादृशसत्त्वं प्रत्यक्षविषय इति वचनं मां प्रति सिद्धसाधनमित्यर्थः । चतुर्थेऽपि स्वातन्त्र्येण स्वाभावाविषयकप्रमाविषयत्वं वा ? यथाकथंचित् प्रमाविषयत्वं वा ? साक्षात् प्रमाविषयत्वं वा ? सत्त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वं वा ? असत्त्वाप्रकारकप्रमाविषयत्वं वा ? इति विकल्पानभिसन्धायाद्यं दूषयति—*असतीति* ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

स्वसमानाधिकरणेति ॥ अत्र च स्वसमानकालीननिषेधाप्रतियोगित्वोक्तौ, गोत्वादेरश्वनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वेनाव्याप्तिर्मा भूत्, इत्यतः—*स्वसमानाधिकरणेति* ॥ तावन्मात्रोक्तौ घटादेरपि स्वसमानाधिकरणध्वंसप्रतियोगित्वेनाव्याप्तिः स्यात्, इत्यतः—*स्वसमानकालीनेति* । *सिद्धसाधनादिति* ॥ *सिद्धस्य=मिथ्यात्वविरोधिनः सत्त्वस्य, *साधनात्=विषयीकरणात्, इति यावत् । तेन प्रत्यक्षे कथं सिद्धसाधनत्वदोषः ? इति निरस्तम् । *असतीति* ॥ प्रमाविषयत्वातिरिक्तमेव सत्त्वं वक्तव्यम्, अन्यथा

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

चक्षुरादीति ॥ चक्षुरादिरूपं यदध्यक्षं प्रत्यक्षप्रमाणम्, तद्योग्यस्य मिथ्यात्वविरोधिनः सत्त्वस्य निरूपणासम्भवादित्यर्थः । मिथ्यात्वाभावरूपं सत्त्वं मिथ्यात्वविरोधि, नतु चक्षुरादेर्योग्यम् । तद्योग्यमपि तद्रूपब्रह्मतादात्म्यरूपं सत्त्वं न मिथ्यात्वविरोधीति भावः । *प्रमाणाप्रवृत्तेः = प्रमारूपवृत्तेर्विषयतासम्बन्धेनोत्पादकसामग्र्यभावात् । *प्रमाविषयत्वात् = विषयितासम्बन्धेन प्रमोत्पत्तेः । *तस्य = सत्त्वस्य । *तदन्यत्वात् =

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु—‘सन् घटः’ इत्याद्यध्यक्षबाधिता दृश्यत्वादय इत्युक्तम् । प्रत्यक्षयोग्यमिथ्यात्वविरोधिसत्त्वा-

न्यायामृतम्

त्वात्, असतोऽपि व्यवसायद्वारा साक्षाच्चासत्त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वाच्च, सत्त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वे चात्माश्रयात्, असत्त्वाप्रकारकप्रमाविषयत्वे चासत्त्वस्य सत्त्वनिरूप्यत्वेनान्योन्याश्रयात् । अत एव न पञ्चमः । न षष्ठः ; सतोऽप्यसत्त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वात्, सत्त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वे चात्माश्रयात्, असत्त्वाप्रकारकप्रमाविषयत्वे चान्योन्याश्रयात् । न सप्तमः ; संयोगादावव्याप्तेः । शुक्तिरूप्यादेरधिकरणाद्यभावेनातिव्याप्तेश्च । नाप्यष्टमः ; बाधस्य प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकसत्त्वनिषेध-

अद्वैतसिद्धिः

सत्त्वनिरूपणं विना सदर्थविषयत्वरूपप्रमात्वस्य निरूपणे चान्योन्याश्रयात्, मिथ्याभूतस्य शुक्तिरजत-संसर्गस्य व्यवसायद्वारा साक्षाच्च निषेधत्वादिना प्रमाविषयत्वाभ्युपगमाच्च । नापि द्वितीयः ; योग्यताया अनिरूपणात् । न तृतीयः ; असिद्धेः, सर्वस्यैव क्षणिकत्वादिना प्रमाविषयत्वाभ्युपगमात् । अत एव नासत्त्वाप्रकारकप्रमाविषयत्वमपि ; अन्योन्याश्रयाच्च । नापि सत्त्वप्रकारक-प्रमाविषयत्वम् ; आत्माश्रयात् । नाप्यसत्त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वं सत्त्वम् ; अन्योन्याश्रयात् । नापि प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकसत्त्वनिषेधविरहः ; आत्माश्रयात् । नापि सत्ताजातिः, अर्थक्रियाकारित्वम्,

सरङ्गिणी

असता सह संयोगादीन्द्रियसन्निकर्षव्याप्त्याद्यभावेनासति स्वातन्त्र्येण प्रमाणाप्रवृत्तेः प्रमाणप्रवृत्त्यर्थं प्रमाणप्रवृत्तेः पूर्वं स्वरूपसत्यत्वं वक्तव्यम् । तच्च प्रमाणप्रवृत्त्यधीनप्रमायां निर्वक्ष्यति, इति सत्त्व-प्रमयो-रन्योन्यापेक्षा स्यादित्यर्थः । *ननु* स्वातन्त्र्येण प्रमाणप्रवृत्त्यर्थमेव संयोगादीन्द्रियसन्निकर्षापेक्षा, अन्यार्थ-प्रवृत्तप्रमाणजन्यप्रमाविषयत्वं तु संयोगादिसन्निकर्षादिकं विनैव भविष्यतीति न सत्त्व-प्रमयोरन्योन्यापेक्षा, इति यथाकार्यं चित् प्रमाविषयत्वमेव सत्त्वमस्त्विति द्वितीयं पक्षं दूषयति—*असतोऽपीति* ॥ तृतीयं दूषयति—*साक्षाच्चेति* ॥ चतुर्थं दूषयति—*सत्त्वप्रकारकेति* ॥ पञ्चमं दूषयति—*असत्त्वेति* ॥ *अत एवेति* ॥ चतुर्थपक्षवद् विकल्प्य तद्दूषणेभ्य एवेत्यर्थः ॥ *सतोऽपीति* ॥ तथाचासम्भव इत्यर्थः । चतुर्थ-पञ्चम-षष्ठानां सत्त्वप्रकाराणां प्रमा-भ्रमघटितत्वेन प्रत्यक्षायोग्यत्वमपि बोध्यम् ॥ *शुक्तिरूप्ययोरिति* ॥ शुक्तेः

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

प्रमाविषयत्वरूपं सत्त्वं कदा स्यादित्युक्ते प्रमाणप्रवृत्तौ सत्यामिति वक्तव्यम् । प्रमाणप्रवृत्तिश्च कदा स्यात्, सत्त्वे सति, इत्यन्योन्याश्रयः । *ननु* सत्त्वे सति प्रमाणप्रवृत्तिरित्येतत् कुत इति ? अत उक्तम्—*असति प्रमाणाप्रवृत्त्येति* ॥ *असत्त्वस्येति* ॥ सत्त्वाभावस्यैवासत्त्वादिति भावः । प्रमाघटितत्वेन प्रत्यक्षाविषयत्वाच्चेत्यपि बोध्यम् ॥

गौडमहानन्दी (छडुचन्द्रिका)

प्रमाविषयतान्यत्वात् । *व्यवसायेति* ॥ 'इदं रजतं जानामी'त्यस्यां भ्रमस्य प्रमायां व्यवसायादौ रजतस्य विशेषणत्वात्, 'मेदं रजतमि'त्यस्यां निषेधस्य प्रमायां निषेधादौ रजतस्य विशेषणत्वादित्यर्थः । *सर्वस्येति* ॥ क्षणिकार्थास्वीकर्तृभिरिति शेषः । *अत एव* सर्वत्र क्षणिकत्वादिभ्रमविशेष्यत्वाद्देव । *विषयत्वमपीति* ॥ तादृशसत्त्वमित्यनुषङ्ग्यतै । *आत्माश्रयादिति* ॥ यद्यपि पूर्वोक्तान्योन्याश्रयस्थलं आत्माश्रयत्वमप्यस्ति, प्रकृतेऽप्यन्योन्याश्रयत्वमस्ति ; सत्त्वप्रमानिरूपणे तद्विषयत्वरूपसत्त्वनिरूपणम्, तद्विरूपणे च तादृशप्रमानिरूपणमिति ; तथाप्यन्योन्याश्रयत्वस्य पूर्ववत् प्रकृतेः प्रकृतं शक्यत्वाद्वात्माश्रयत्वस्यापि प्रकृतवत् पूर्वं बोद्धुं शक्यत्वादिकैकमुक्तम् । *प्रतिपक्षेति* ॥ त्रैकालिकस्य स्वसत्ताभावस्य स्वजी-विषयत्वेऽप्यसत्त्वनिषेधस्य स्वस्मिन् वा शङ्कः—*अत एव* अस्ति, अस्ति, अस्ति इति सत्त्वस्यैव सत्त्वनिषेधः ।

न्यायाभ्युत्तम्

त्वेनान्योन्याश्रयात्, *उच्यते* ; तवात्मनि यत् सत्त्वम्, तदेवेह मम । उक्तं हि—“यादृशं ब्रह्मणः सत्त्वं तादृशं स्याद् जगत्परी”ति । तत्र तदनिर्वाच्यं चेत्, इहापि तथाऽस्तु ; सत्त्वानिर्वचनेऽपि तद्वदेव स्वरूपपरमाथ्योपपत्तेः । यदि च तत्त्वानृतव्यावृत्तिमात्रम्, अबाधितस्वरूपं वा सत्त्वम् ; बाधश्च प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधः, ज्ञानेन निवृत्तिर्वेति नान्योन्याश्रयः, तर्हीहापि तथाऽस्तु ; ब्रह्मसाम्यस्यैवापेक्षितत्वात्, अपरिच्छिन्नत्वं तत्र सत्त्वमिति चेत्, *न* ; शुक्ति-रूप्ययोः परिच्छिन्नत्वे, ब्रह्म-शून्ययोश्चापरिच्छिन्नत्वे तुल्येऽपि सत्त्वासत्त्वयोर्व्यवस्थितत्वेन जगत्पारिभाषिकसत्त्वाभावस्य ब्रह्मणि परिच्छिन्नत्वरूपसत्त्वाभावस्येवेष्टत्वात् । सौहार्दं तु—

अद्वैतसिद्धिः

असद्वैलक्षण्यं वा ; एतेषां मिथ्यात्वाविरोधित्वेन तत्प्रत्यक्षेण मिथ्यात्वानुमाने बाधाभावात् । नापि वेदान्त्यभिमतमिथ्यात्वाभावः सत्त्वम् ; तुच्छेऽतिव्याप्तेः । नाप्यसद्वैलक्षण्यत्वे सत्यनारोपितत्वम् ; अनारोपितत्वं ह्यारोपाविषयत्वम्, तच्चासम्भवि ; सर्वस्यापि क्षणिकत्वादिनाऽऽरोपविषयत्वात् । नाप्य-स्तित्वप्रकारकप्रमां प्रति कदाचित् साक्षाद्विषयत्वम्, कालसंबन्धित्वं वा सत्त्वम्, अस्तित्वं च वर्तमान-त्वम्, नतु सत्त्वम्, अतो नात्माश्रयः ; अतीतादिरपि कदाचिद् वर्तत एवेति नाव्याप्तिः, आरोपितं च कालत्रयासम्बन्धित्वेन बाधेन बोधितम्, इति न द्वितीयलक्षणेऽतिव्याप्तिरिति वाच्यम् ; प्रमात्वस्य सत्त्वघटितत्वेन चक्षुराद्ययोग्यत्वेन च पूर्वोक्तदोषात्, वर्तमानत्वप्रकारकप्रमाविषयत्वेऽपि मिथ्यात्वा-विरोधाच्च । द्वितीयमपि न मिथ्यात्वविरोधि ; शुक्तिरूप्यस्यापि प्रतिभासकालसम्बन्धित्वात्, बाधेन तात्त्विककालत्रयसम्बन्धनिषेधेऽप्यतात्त्विककालसंबन्धस्यानिषेधात् । नापि तात्त्विककालसम्बन्धित्वं तत् ; तात्त्विकत्वस्याद्याप्यनिरूपणात्, निरूपणे वा शेषवैयर्थ्यात् । *ननु*—भवन्मते यत् सत्त्वं ब्रह्मणि, तदेवेह मम । उक्तं हि—“यादृशं ब्रह्मणः सत्त्वं तादृशं स्याद् जगत्परी । तत्र स्यात् तदनिर्वाच्यं चेदिहापि तथाऽस्तु नः ॥” इति । नच—तत्रापरिच्छिन्नत्वं सत्त्वम्, तच्च न जगतीति—वाच्यम् ;

तरङ्गिणी

परिच्छिन्नत्वेऽप्यसत्त्वाभावात्, शून्यस्यापरिच्छिन्नत्वेऽपि सत्त्वाभावादव्याप्यतिव्याप्तिभ्यां नापरिच्छिन्नत्वं सत्त्व-मित्यर्थः । शुक्ति-रूप्ययोः परिच्छिन्नयोर्मध्ये रूप्य एवासत्त्वम्, नतु शुक्तौ ; तस्या अधिष्ठानत्वेनासत्त्वाभावात् । ब्रह्म-शून्ययोरपरिच्छिन्नयोर्मध्ये ब्रह्मण्येव सत्त्वम्, नतु शून्यस्येत्येवं व्यवस्थितत्वेन नियतत्वेनापरिच्छिन्नत्वातिरिक्तं सत्त्वमन्यदेव वाच्यम् । तच्च भ्रमाधिष्ठानत्वेन शुक्तिकादिजगतोऽपि भविष्यतीति भावः ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तद्विषयत्वस्य शुक्तिरूप्यादिनिष्ठस्याभाव इत्यर्थः । स्वपदैः शुक्तिरूप्यादेरेव ग्रहणम् । *एतेषाम्* = प्रमा-विषयत्वादीनामसद्वैलक्षण्यत्वपर्यन्तानामुक्तानाम् । *मिथ्यात्वाविरोधित्वेन* = मिथ्यात्वात्यन्ताभावमिथ्यात्ववन्नेद-मिथ्यात्वासमानाधिकरणधर्मरूपत्वाभावेन । *बाधाभावात्* = बाधहेत्वाभासस्य त्वया वक्तुमशक्यत्वात् । *तत्प्रत्यक्षेणेति* ॥ सत्तायाः प्रत्यक्षसंभवेऽप्यन्यथोर्न स इत्यपि बोध्यम् ; प्रत्यक्षबाधस्यैवोपक्रान्तत्वेना-प्रत्यक्षबाधस्य प्रकृतानुपयोगात् । *अस्तित्वेत्यादि* ॥ अस्तित्वप्रकारतानिरूपितं प्रमाविशेष्यत्वमित्यर्थः । *वर्तमानत्वम्* = कालसम्बन्धित्वम्, नतु तत्तत्कालवृत्तित्वम् ; अननुगमात्, प्रयोजनाभावाच्च । *चक्षुराद्ययोग्यत्वेन चेति* ॥ अनेन मिथ्यात्वाभावादिरूपपूर्वोक्तस्याप्ययोग्यत्वं सूचितम् । *बाधेन तात्त्विकेति* ॥ तात्त्विकत्वेन कालसम्बन्धस्य निषेधेऽपि कालसम्बन्धत्वेनाभिषेधात्, कालसम्बन्धत्वेन निषेधपक्षेऽपि प्रतियोग्यभावयोर्मैत्रसत्ताकत्वेनाविरोधादित्यर्थः । *ननु* = निर्वक्तुमशक्यम् । *इह* =

न्यायामृतम्

त्रिकाल-सर्वदेशीयनिषेधाप्रतियोगिता । सत्तोच्यतेऽध्यस्ततुच्छे तं प्रति प्रतियोगिनी ॥
सर्वदेश-कालसम्बन्धनिषेधाप्रतियोगित्वं सत्त्वम् । यदवच्छिन्ने संयोगः, तदवच्छिन्ने

अद्वैतसिद्धिः

ननु एवमपि सर्वदेशीय-त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वमसत्त्वं तुच्छानिर्वचनीयसाधारणम्, तदभावः
सरङ्गिणी

यदेवात्मनि सत्त्वम्, तदेवेह ममेति ॥ *तं प्रतीति* ॥ त्रिकालसर्वदेशीयनिषेधं प्रतीत्यर्थः । तथाच तत्र नाति-
व्याप्तिरिति भावः । श्लोकं व्याचष्टे—*सर्वदेशेति* ॥ *सम्बन्धीति* ॥ संसृष्टेत्यर्थः । सर्वावच्छेदेनेत्यपि
बोध्यम् । अत एव संयोगे नाव्याप्तिरित्याह—*यदवच्छिन्न इति* ॥ वृक्षमिन्ने सर्वत्र देशे विद्यमानस्य संयोग-
विशेषात्यन्ताभावस्य वृक्षेऽपि सत्त्वेन सर्वदेशीयस्यापि संयोगात्यन्ताभावस्य सर्वावच्छेदेन वृक्षमावाद् यदवच्छिन्ने
संयोगः, तदवच्छिन्ने तदत्यन्ताभावो नेति तन्नाव्याप्तिः । 'सर्वसंसर्गकप्रतियोगिताके'त्यपि विशेषणम्, तेन
सर्वस्मिन् काले सर्वस्मिन् देशे सर्वावच्छेदेन विद्यमानो योऽत्यन्ताभावः, तत्प्रतियोगित्वेऽप्याकाशादौ
नाव्याप्तिः ; आकाशादेः समवायेनारोप्यसम्बन्धेनोक्तरूपात्यन्ताभावं प्रति प्रतियोगित्वेऽप्याकाशाद्यत्यन्ता-
भावस्य सर्वसंसर्गकप्रतियोगित्वाभावात्, संयोगादिना सम्बन्धेनाकाशस्य विद्यमानत्वेन तेन सम्बन्धेन तद-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

सत्त्वस्य पारिभाषिकत्वात् तदभावो जगतीष्ट एवेति न जगतोऽप्यसत्त्वापत्तिरित्याह—*शुक्ति-रूप्ययो-
रिति* (६३१) ॥ नच—एवं सति ब्रह्मसाम्यप्रतिबन्धुररीकारो व्याकुप्येतेति—वाच्यम् ; स हि तदा
स्यात्, यद्यपरिच्छिन्नत्वस्य सत्त्वशब्दार्थता स्यात्, सैव न सम्भवति ; अन्यथा सत्यानन्दादिपदानां पौन-
रुक्त्यापत्तेः । तस्मात् सत्त्वशब्दार्थस्यान्यस्यैव वक्तव्यतया तस्य च जगति ममैष्टत्वाद् युक्तं प्रतिबन्धि-
ग्रहणमिति भावः । *देशकालेति* ॥ सर्वदेशकालसम्बन्धी यो निषेधः, तदप्रतियोगित्वमित्यर्थः ।
अत्र हि निषेधाप्रतियोगित्वं सत्यमित्युक्ते घटादावव्याप्तिः ; तस्य प्रागभावरूपनिषेधप्रतियोगित्वात्,
अत उक्तम्—*सर्वदेशसम्बन्धीति* ॥ प्रागभावरूपनिषेधस्य चोपादानदेशमात्रसम्बन्धित्वेन सर्वदेश-
सम्बन्धित्वाभावाद् नाव्याप्तिः । एवमपि प्रागभावदशायां घट एवाव्याप्तिः ; तदा तस्य सर्वदेश-
सम्बन्धनिषेधाप्रतियोगित्वात् । नच—उपादानदेशातिरिक्तदेशे घटप्रागभाव-प्रध्वंसाभावयोरभावात्,
अत्यन्ताभावस्य च प्रामाणिकप्रतियोगिकस्य सिद्धान्तेऽनङ्गीकाराद् न सर्वदेशसम्बन्धनिषेधाप्रतियोगित्वं
तस्य, इति कथमव्याप्तिः ? इति वाच्यम् ; तथापि देशान्तरे घटसंसर्गाभावस्य सद्भावात् तदभावप्रतियोगि-
कोटौ घटस्यापि प्रवेशेन घटप्रतियोगिकत्वस्य च घटसंसर्गाभाव-घटप्रागभावादौ सत्त्वेन सर्वदेश-
सम्बन्धितादृशनिषेधाप्रतियोगित्वस्य घटे सत्त्वेनाव्याप्तेर्दुष्परिहरत्वात्, अतः 'सर्वकालसम्बन्धी'त्युक्तम् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लुबबन्धिका)

च तद् अवच्छिन्नानवच्छिन्नमिति समाहारद्वन्द्वः, तादृशं यदज्ञानविषयत्वं तेनेत्यर्थः । रूप्यादिभ्रमोपादाना-
ज्ञानविषयत्वं शुक्त्याद्यवच्छिन्नम्, शुक्त्यादिप्रपञ्चभ्रमोपादानाज्ञानविषयत्वमनवच्छिन्नम्, तदभुयमपि चित्येव ;
जडे स्वतः प्रकाशत्वाप्रसक्त्या तद्वैयर्थ्यादिति भावः । *सर्वदेशीय-त्रैकालिकनिषेधेति* ॥ कालानवच्छिन्नं
यत् सर्वदेशावृत्तित्वं तद्विशिष्टात्यन्ताभावेत्यर्थः । *अनिर्वचनीयेति* ॥ प्रातीतिकेत्यर्थः । प्रातीतिक
औपनिषदमते तादृशप्रतियोगित्वं सिद्धम्, माध्वमते तु तस्यैव तुच्छत्वात् तल्लैव सिद्धम् ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

चैतन्यादि मिथ्यात्वप्रतिपत्तिः ; एतादृशपारिभाषिकस्वप्रकाशत्वं घटादिसाधारणमिति दृश्यत्वभङ्ग
उक्तत्वात् । अद्वितीयस्य शून्यस्यापि सद्बिबिक्तत्वात्, किञ्चिदवच्छिन्नचैतन्यस्य त्वयाऽपि मिथ्यात्वा-
ङ्गीकाराच्च । एवं सर्वदेशीय-त्रैकालिकनिरवच्छिन्नवृत्तिकनिषेधाप्रतियोगित्वं सत्त्वम् ; आकाशस्य

न्यायामृतम्

तदत्यन्ताभावो नेति न तत्राव्याप्तिः, गगनादेरप्यत्यन्ताभावः केवलान्वयी नेत्युक्तत्वेन न गगना-
दावव्याप्तिः । तुच्छमध्यस्तं चोक्तप्रतिषेधप्रतियोगीत्युक्तत्वाद् नातिव्याप्तिरपि(१) ॥

अद्वैतसिद्धिः

सत्त्वम्, तच्च ब्रह्मणीव जगत्यपीति ब्रूमः । नच संयोगेऽव्याप्तिः ; तस्याव्याप्यवृत्तित्वानभ्युपगमात्,
तदभ्युपगमे च व्याप्यवृत्तित्वेनाभावो विशेषणीयः । नापि वियत्यव्याप्तिः ; तदत्यन्ताभावस्य केवलान्वयि-
त्वानङ्गीकारेण लक्षणस्य विद्यमानत्वादेव । नहि कस्मिंश्चिद् देशे काले वा तस्याभावः ; नित्यत्व-विभुत्वमङ्ग-

तरङ्गिणी

त्यन्ताभावासम्भवात्, तदेवाह—*गगनादेरपीति* ॥ *केवलान्वयी नेति* ॥ सर्वसंसर्गकप्रतियोगिताको
नेत्यर्थः । *उक्तत्वेनेति* ॥ उक्तप्रायत्वेनेत्यर्थः । “देश-कालावपि ‘सदा सर्वत्र देश-कालावि’त्यवाधित-
प्रतीत्या प्रमेयत्वाभिषेयत्ववत् स्ववृत्ती, अन्योन्यवृत्ती च ; अन्यथा त्वन्मतेऽपि तयोः प्रातिभासिकत्वं
स्यादि”त्यनेत्यर्थः ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

एवं च तादृशनिषेधस्य प्रागभावोत्तरकालेऽभावेन सर्वकालसम्बन्धित्वाभावाद् नाव्याप्तिः । नच—एवं
देशपदमनर्थकमिति—वाच्यम् ; सर्वकालसम्बन्धिन्योन्याभावरूपनिषेधमादाय घट एवाव्याप्तेः । नच—
एवं सति घटप्रतियोगिकान्योन्याभावस्याकाशरूपत्वात् सर्वदेश-कालसम्बन्ध्याकाशरूपान्योन्याभावमादाय
घटेऽव्याप्तिः स्यादेवेति—वाच्यम् ; अभावैकस्वभावत्वेन निषेधस्य विशेषितत्वात् । नच—एवमभा-
वैकस्वभावः सर्वकालसम्बन्धी यो निषेधः, तदप्रतियोगित्वमित्येवास्त्विति—वाच्यम् ; अन्वनिष्ठसर्व-
कालसम्बन्धनिषेधप्रतियोगित्वस्य गोत्वे सत्त्वेन तत्राव्याप्तिपरिहारार्थं तदुपादानात् । गोत्वसंसर्ग-
निषेधप्रतियोगित्वस्य निषेधप्रतियोगिकोटिप्रवेशेन सर्वकालसम्बन्धनिषेधप्रतियोगित्वात् तत्राव्याप्ति-
निरासाय तदुपादानमावश्यकमेव । नच—एवमपि व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावमादाय सम्बन्धान्तरा-
वच्छिन्नाभावमादाय च घट एवाव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; समानाधिकरणधर्मावच्छिन्नत्व-स्ववृत्तिताघटक-
सम्बन्धावच्छिन्नत्वाभ्यामभावस्य विशेषितत्वात् । नच—एतादृशसत्त्वस्य प्रत्यक्षायोग्यत्वाद्ग्रिमप्रत्यक्ष-
बाधोपवर्णनमयुक्तमिति—वाच्यम् ; यथा प्रत्यक्षयोग्यत्वं तथाऽनुपदमेवोपपादयिष्यते । वस्तुतस्तु—सर्व-
देश-कालसम्बन्धनिषेधपदेनात्यन्ताभावस्योक्तत्वादत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वमेव सत्त्वमभिमतमिति न कश्चित्
लुप्तोपद्रवः । नच—संयोगेऽव्याप्तिः ; तस्य सार्वदैशिक-त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वादिति—वाच्यम् ;
संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वानभ्युपगमात् । नच—आकाशादावव्याप्तिः ; तदत्यन्ताभावस्य केवलान्वयित्वादिति
—वाच्यम् ; ‘अत्रेदानीमाकाशः’ इति प्रतीत्याऽऽकाशस्य देश-कालयोः सत्त्वेन तदत्यन्ताभावस्य केवलान्वयि-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

*अगति=वियदादौ । *कस्मिंश्चिदित्यादि* । मूर्तेषु संयोगेन विभुषु संयोगेन संयुक्तमूर्तसंयोगेन वा गुणादौ
संयुक्तसमवायादिनाऽऽकाशस्य सत्त्वेनाकाशात्यन्ताभावस्यासम्भवात्, उत्पत्तिक्षणावच्छेदेन द्रव्ये तत्संभवेऽपि
तस्य व्याप्यवृत्तित्वाभावेन प्रकृतानुपयोगात् । यद्यपि कस्मिंश्चिद्देशे काले वाऽऽकाशाभावो विद्यमानोऽपि
प्रकृतानुपयुक्तः, तथाऽपि कैमुतिकन्यायेन तथोक्तम् । कस्मिंश्चिद्देशे काले तदसत्त्वे सर्वत्र तत्र सुतरां तदसत्त्व-
मिति भावः । *नित्यत्वेत्यादि* ॥ यदाऽऽकाशस्य तादृशोऽत्यन्ताभावः, तदा तस्य ध्वंसः प्रागभावो वा

(१) अध्यस्त-तुच्छं तं प्रति प्रतियोगिनी, इति कारिकायामुक्तत्वादित्यर्थः । तन्मतेऽध्यस्तस्य तुच्छत्वेऽपि परीत्येव-
मुक्तिरिति ज्ञातव्यम् ॥

न्यायामृतम्

(१) 'अश्वे गोत्वं कदाचिदपि नास्ती'त्यादौ तत्संसर्ग एव निषिध्यत इति मते देशपदमनपेक्षितम् ।

तरङ्गिणी

ननु संयोग-तदत्यन्ताभावयोरैकाधिकरण्याङ्गीकारे संयोग-तदत्यन्ताभावयोरवच्छेदकभेदेन भिन्नाश्रितत्व-
स्यैवानुभवेन सत्त्वपक्षे सामानाधिकरण्यायोगादित्यनेन विरोध इति—चेत्, *न* ; तार्किकादिसाधारण-
सत्त्वलक्षणपरैतद्ग्रन्थे संयोग-तदत्यन्ताभावयोः सामानाधिकरण्याङ्गीकारस्य मतान्तरे तदनङ्गीकारप्रतिपादको-
दाहृतग्रन्थेन विरोधाभावात् । अतः संयोग-तदत्यन्ताभावयोः सामानाधिकरण्यानङ्गीकाराभिप्रायत्वे यत्र
संयोगः, तत्र तदत्यन्ताभावो नेत्येवावश्यत्, न पुनर्यदवच्छिन्ने संयोगः, तदवच्छिन्ने तदत्यन्ताभावो नेतीति ।
सर्वकाले सर्वदेशे सर्वावच्छेदेन संसृष्टसर्वसंसर्गकप्रतियोगिताकाभावं प्रति प्रतियोगित्वमसत्त्वम्, तदभावः
सत्त्वमिति तार्किकादिसाधारणं सत्त्वलक्षणमभिधाय विशिष्यापि सत्त्वलक्षणमाह—*अश्वे गोत्वमिति* ॥

सार्वकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं तुच्छस्यैव, न पुनर्घटादेः ; 'अश्वे गोत्वं नास्ती'त्यत्रापि गोत्वाश्व-
संसर्ग एव निषिध्यते, स चासन्नेव, नतु गोत्वत्वमिति ये मन्यन्ते, तेषां मते सार्वकालिकनिषेधप्रतियोगित्व-
मसत्त्वम्, तदभावः सत्त्वमित्येव लक्षणम्, देशपदं तु न देयम् ; अतस्तद्विशेषणीभूतसर्वावच्छेदेनेत्यपि न
देयम् । आकाशादरत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावात् सत्त्वलक्षणे तत्त्वाव्याप्त्यभावात् सर्वसंसर्गकप्रतियोगिताकेत्यपि
न देयमेव ; अन्योन्याभावस्य भावाभावस्वरूपत्वेन न तमादायाव्याप्तिः । नचैवम्—अत्यन्ताभाव-
भिन्ने षटादावव्याप्तिरिति—वाच्यम् ; तादृशात्यन्ताभावं प्रति षटादेर्निरूपकत्वमालाङ्गीकारेण तद्विरहत्वरूप-
तत्प्रतियोगित्वाभावात् ॥

(१) सत्त्वस्य लक्षणे कृत्यं पदानां तु विचार्यते । विद्वत्प्रमोदकः स स्याद् दयया श्रीपतेर्गुरोः ॥

तथाहि—अत्र लक्षणे विद्वत्प्रमोदार्थं पदकृत्वादिविचारः क्रियते । तथाहि—सार्वदैशिक-सार्वकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वं
सत्त्वमित्यत्र सार्वदैशिकनिषेधाप्रतियोगित्वं सत्त्वमित्येवोक्ते समवायिकारणनाशजन्यनाशप्रतियोगिनि किञ्चित्कालमनाश्रिततया
विद्यमाने पटेऽव्याप्तिः स्यात् ; तस्य पटस्य कपालादिदेशेष्वभावस्य सर्वसंसर्गत्वेन स्वसमवायिदेशेऽवस्थानेन भाव्यम् ।
समवायिकारणाभावात् तत्रावस्थानासम्भवेन सार्वदैशिकनिषेधप्रतियोगित्वसञ्ज्ञावेन तदप्रतियोगित्वाभावादव्याप्तिः स्यात्, अतः
सार्वकालिकेत्युक्तम् । तथाच तस्य पटस्य समवायिकारणनाशात् पूर्वं समवायिकारणे स्थितत्वेन त्रैकालिकनिषेधाप्रतियोगित्व-
सञ्ज्ञावाद् नाव्याप्तिः । *ननु* अत्र निषेधपदस्यात्यन्ताभावपरत्वात् समवायिकारणनाशजन्यनाशप्रतियोगिपटे कथमव्याप्तिः ?
नाशस्यात्यन्ताभावत्वाभावेन नाशप्रतियोगित्वादेव तत्र तत्त्वान्ताभावाप्रतियोगित्वमस्तीति कथमव्याप्तिः ? अतः सार्वकालिकपदं
व्यर्थमिति चेत्, *न* ; निषेधपदस्य संसर्गाभावपरत्वाङ्गीकारात् । तथाच नाशप्रतियोगिनि संसर्गाभावप्रतियोगित्वसञ्ज्ञावाद-
व्याप्तिः स्यादेवेत्यतः सार्वकालिकपदं सार्थकमेव । सार्वकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वमित्येवोक्तौ, 'अश्वे गोत्वं कदापि नास्ती'ति
प्रतीत्याऽश्वनिष्ठगोत्वात्यन्ताभावप्रतियोगिनि गोत्वे सार्वकालिकनिषेधप्रतियोगित्वस्यैव सत्त्वेन तदप्रतियोगित्वाभावादव्याप्तिः
स्यात्, अतः 'सार्वदैशिके'त्युक्तम् । तथाच गोत्वस्याश्वदिदेशेऽभावेऽपि गवि सत्त्वेन सार्वदैशिकनिषेधप्रतियोगित्वा-
भावाद् नाव्याप्तिः । *ननु* गोत्वस्य प्रामाणिकतया निषेधप्रतियोगित्वासम्भवाद् गोत्वसंसर्ग एव निषिध्यत इति मते गोत्वेऽश्व-
निष्ठसार्वकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वसञ्ज्ञावेन व्याप्तिरेवाभावात् सार्वदैशिकपदं व्यर्थमिति—चेत्, *सत्यमेवेति वदामः* ॥

ननु तर्ह्यश्वे गोत्वसंसर्गः कदापि नास्तीति प्रतीत्याऽश्वनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिनि गोत्वसंसर्ग एवाव्याप्तिरिति—
चेत् *न* ; भ्रान्तोऽसि ; अश्वे गोत्वसंसर्गस्यारोपितत्वेनात्यन्तासत्त्वादलक्ष्यत्वमेवेति तत्र लक्षणाभावो न दोषाय ।
अत एवोक्तम् "अध्यस्ततुच्छं तं प्रति प्रतियोगिनी" इति । *ननु* कथमसदनुमानानां प्रत्यक्षबाधः ? सत्त्वग्राहित्वा-
दिति चेत्, *न* ; चक्षुराद्ययोग्यातीतवर्तमानैष्यत्कालदेशाद्यनेकपदार्थघटितसत्त्वस्य कथं प्रत्यक्षसिद्धत्वम् ? चक्षुरादेरे-
तादृशसत्त्वग्रहणेऽसामर्थ्यादिति—चेत्, *उच्यते* ; देश-कालयोश्चक्षुराद्ययोग्यत्वेऽपि साक्ष्यपनीतयोश्चाक्षुषप्रत्यक्षे भानं
संभवत्येव । कथमन्यथा—'अत्रेदानीं घटः' इत्यत्रापि तयोर्भानमिति ?

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

वाच्यः, तथाचानित्यत्वं स्यात् । यत्तु द्रव्य आकाशस्यात्यन्ताभावः, तत्र तस्य संयोगो न जात इति वाच्यम् ; अन्यथा हि तत्संयोग-तदत्यन्ताभावयोर्विरोधः । नच—तत्संयोगस्य वृत्त्यनियामकत्वेन तदत्यन्ताभावाविरोधित्वमिति—वाच्यम् ; चित्सुखीयानुमाने तस्यापि तद्विरोधस्योक्तत्वात् ‘अत्राकाशमि’ति प्रत्ययेन तत्संयोगस्य वृत्तिनियामकत्वाच्च । तथाचाकाशस्य यत्र द्रव्येऽत्यन्ताभावः, तत्र तत्संयोगानुत्पत्तेरावश्यकत्वे सर्वमूर्त-संयोगित्वरूपं विभुत्वं न स्यात् । यद्यपि तत्संयोगिनि समवायादिना तदत्यन्ताभावो न विरुद्ध इति वक्तुं शक्यते ; तथापि तदीयसंयोगस्य तदत्यन्ताभावेनैव विरोधो लाघवात्, इति प्रतिपन्नेत्यादिमिथ्यात्व-लक्षणोक्ताभिप्रायकमिदम् । अत एव नित्ये जलीयरूपादावपि संयुक्तसमवायादिसम्बन्धेनाकाशसत्त्वाद् न तदत्यन्ताभावः ; अन्यथा हि तादृशरूपादिमत्याकाशसंयोगस्य वक्तुंमशक्यतयाऽऽकाशस्य विभुत्वं न स्यात् । *अथवा* यावन्तः सम्बन्धाः प्रसिद्धाः, तावदन्यतमावच्छिन्नप्रतियोगिताकात्यन्ताभावस्य प्रकृते निवेशाद् नित्यरूपादौ तादृशस्याकाशाद्यभावस्यासत्त्वाद् न दोषः । *यत्तु*—सर्वकालवृत्तित्वमेवाभावे विशेषणं देयम्, नतु सर्वदेशीयत्वम् ; अश्वाद्यवच्छेदेन गोत्वाद्यभावो न कदाऽपि वर्तते ; मानाभावात्, ‘इदानीमश्वे गोत्वं नास्ती’ति धीस्तु गोत्वाश्वत्वयोरलीकसंसर्गस्यात्यन्ताभावमवगाहते ; नतु गोत्वस्य । तथाच गोत्वादौ सर्वकालवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावसत्त्वात् तत्र नाव्याप्तिः, सर्वदेशवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावस्तु न लक्षणम् ; घटादौ तादृशप्रतियोगित्वसत्त्वात् तत्राव्याप्तेः । घटादेर्हि स्वाधिकरणभूतलादितोऽपसायकाले तत्रात्यन्ताभावः प्रतीयते । ‘अत्र भूतल इदानीं घटो नास्ती’ति धीर्हि घटस्यैवात्यन्ताभावं गृह्णाति । घटस्यैवोक्तकाल उक्तभूतल आरोपसम्भवादारोपितस्यैवालीकत्वेनात्यन्ताभावप्रतियोगित्वात्—इति *माध्वेनोक्तम्*, *तदयुक्तम्* ; गोत्वादेरप्यश्वादावरोपसंभवेन तत्राव्याप्तितादवस्थ्यात्, अलीकस्यैवात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमिति नियमे मानाभावाच्च । यदि च तादृशनियमः स्वीक्रियते, तदाऽत्यन्ताभावप्रतियोगिता न केनापि धर्मेण सम्बन्धेन वाऽवच्छिन्ना ; अलीकस्य सर्वदेश-कालासम्बन्धेन धर्मविशेष-सम्बन्धविशेषा-

पुनः प्रकारान्तरं चातोपदिशन्ति ; तथाहि—सार्वदेशिक-सार्वकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वं नाम सार्वदेशिक-सार्वकालिक-निषेधप्रतियोगित्वाभावः । स च प्रत्यक्षयोग्य एव । कथमिति चेत्, उच्यते ; अत्रादावभावस्य प्रत्यक्षयोग्यतायां तन्त्रं किमिति प्रष्टव्यम् । प्रतियोगियोग्यत्वमिति चेत्, *नै* ; तथात्वे जलपरमाणौ पृथिवीत्वाभावः प्रत्यक्षः स्यात् ; पृथिवीत्वस्य घटादौ प्रत्यक्षयोग्यत्वात्, अतो न प्रतियोगियोग्यत्वं तन्त्रम्, किं नाम ? मणिकारोक्तीत्या योग्यानुपलब्धिरेव । *ननु*—तथापि योग्यस्यानुपलब्धियोग्यानुपलब्धिः । तथाच पृथिवीत्वस्य घटादौ योग्यस्यानुपलब्धेः सत्त्वादभावो जलपरमाणौ प्रत्यक्षः स्यादित्यतिप्रसङ्गानिस्तार एवेति—चेत्, *न* ; योग्यस्यानुपलब्धियोग्यानुपलब्धिरिति नार्थः । किं नाम ? तर्कितप्रतियोगिसत्त्वप्रसजितोपलब्धिप्रतियोगिकाभाव एव हि योग्यानुपलब्धिः । तथाहि—यद्यत्र भूतले घटः स्यात्, तर्ह्युपलभ्येत ; घटस्य महत्त्वसमानाधिकरणोद्भूतरूपत्वेन योग्यत्वात्, नोपलभ्येत ; तस्माद् नास्तीत्येवंरूपा । एवं च जलपरमाणौ पृथिवीत्वाभावो न प्रत्यक्षः ; तत्रोक्तरूपयोग्यानुपलब्धेरभावात् । तत्र हि यदि जलपरमाणौ पृथिवीत्वं स्यात्, तदोपलभ्येत, योग्यव्यक्तित्वजिज्ञासेयोग्यत्वादित्यापादनं कर्तुमशक्यम् ; जलपरमाणोः पृथिवीत्वजातिं प्रत्यक्षयोग्यव्यक्तित्वेन पृथिवीत्वस्य योग्यव्यक्तित्वजिज्ञासेयोग्यत्वादित्यापादनं कर्तुमशक्यम् ; अत एवापादनासम्भवेन तत्रोक्तरूपयोग्यानुपलब्धेरभावेन पृथिवीत्वाभावो न प्रत्यक्षः, प्रकृते चास्त्युक्तरूपा योग्यानुपलब्धिः सार्वदेशिक-सार्वकालिकनिषेधप्रतियोगित्वाभावप्रादिका ॥

तथाहि—यद्यत्र घटादौ सार्वदेशिक-सार्वकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं स्यात्, तर्ह्युपलभ्येत ; योग्यव्यक्तित्वजिज्ञासेयोग्यत्वात्, नष्टुपलभ्येत ; अतोऽत्र नास्तीत्यापादनसम्भवेनोक्तरूपयोग्यानुपलब्धेः सम्भवादुक्तनिषेधप्रतियोगित्वाभावस्य प्रत्यक्षयोग्यत्वं युक्तमिति ।

अत्र पुनर्निष्कर्षमुपदिशन्ति—निषेधाप्रतियोगित्वमित्यत्रान्योन्याभाव एव नवर्थतया विवक्षितः । तथाच सार्वदेशिक-सार्वकालिकनिषेधप्रतियोगिनिष्ठत्वमित्यर्थः । इदं च प्रत्यक्षयोग्यमेव । तथाहि—अन्योन्याभावप्रत्यक्षेऽधिकरणयोग्यत्वमेव तन्त्रम्, न प्रतियोगियोग्यत्वम् ; स्तम्भे पिशाचान्योन्याभावस्य प्रत्यक्षत्वात् । यशोक्ते गङ्गेक्षेत्रे—‘स्तम्भे पिशाचान्योन्या-

अद्वैतसिद्धिः

प्रसङ्गात् । आकाशात्यन्ताभावस्य केवलान्वयित्वाभ्युपगमे च वृत्तिमत्प्रतियोगिकत्वेनाभावो विशेषणीय इति—चेत्, *न* ; चक्षुराद्ययोग्यानेकपदार्थघटितत्वेनैतादृशसत्त्वस्य ग्रहणे चक्षुरादेरसामर्थ्यात् । नहि सर्वदेशीय-त्रैकालिक-वृत्तिमत्प्रतियोगिक-व्याप्यवृत्तिनिषेधप्रतियोगित्वं कस्यापि प्रत्यक्षम्, येन तद-भावः प्रत्यक्षो भवेत् । वृत्तिमत्प्रतियोगिकत्व-व्याप्यवृत्तित्वपरित्यागेऽपि सर्वदेशीयत्व-त्रैकालिकत्व-योरयोग्यत्वात् । *ननु* - स्वदेश-कालवृत्तिनिषेधप्रतियोगित्वाभावे गृह्यमाणे कालत्रयमध्ये वर्तमान-

सरङ्गिणी

(सि०) *अत्र वदन्ति*—नैतादृशं सत्त्वं चक्षुरादियोग्यम् ; चक्षुराद्ययोग्यानेकपदार्थघटितत्वेनैतादृश-सत्त्वग्रहणे चक्षुरादेरसामर्थ्यात्, नहि सर्वदेशीय त्रैकालिकनिरुक्तनिषेधप्रतियोगित्वं कस्यचित् प्रत्यक्षम्, येन तदभावः प्रत्यक्षो भवेत् । *ननु* स्वदेश कालवृत्तिनिषेधप्रतियोगित्वाभावे गृह्यमाणे कालत्रयमध्ये वर्तमान-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

त्वानभ्युपगमात् । नच—प्रत्यक्षयोग्यं सत्त्वं पृष्टम्, नचैतदज्ञयोग्यम् ; सार्वदेशिकत्व-त्रैकालिकत्वयोर-योग्यत्वात् । नच—स्वदेश-कालवृत्तिनिषेधप्रतियोगित्वाभावे गृह्यमाणे कालत्रयमध्ये वर्तमानकालस्य, सर्व-गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

षष्ठेदकत्वे अनपेक्षैव तदत्यन्ताभावस्य सर्वत्र सम्भवात् । अत एव 'ध्वंस-प्रागभावप्रतियोगिता तादृशी'ति नव्याः । तथाच तव मते सम्बन्ध-धर्मविशेषाणां संसर्गाभावप्रतियोगितावच्छेदकत्वस्यानुभूयमानस्या-पलापपत्तिः । *वृत्तिमत्प्रतियोगिकत्वेति* ॥ वृत्तिमत्त्वेन यद् माध्वभिन्नस्य संमतम्, तन्मात्रनिष्ठप्रतियोगिताक-त्वेनेत्यर्थः । यथाश्रुते सर्वदेश-कालवृत्तेर्वृत्तिमत्प्रतियोगिकाभावस्याप्रसिद्धेः, गगन-घटोभयाभावादेरवारणाच्च । *नहीत्यादि* ॥ तादृशवृत्तिमत्प्रतियोगिकाभावस्यातीन्द्रियघटितत्वात् तद्वटितरूपावच्छिन्नं यद्यत्र स्यात्, तदोप-लभ्येतेत्यापादनासम्भवात्, अतः सतोऽपि तस्यातीन्द्रियत्वेनानुपस्थितिसम्भवात् । सर्वदेशीयत्व त्रैकालिक-त्वादिरूपेण तु सुतरामभावो न प्रत्यक्षः ; तादृशरूपस्यायोग्यत्वात् । तथाच तादृशाभावप्रतियोगितात्वरूपेणापि प्रतियोगित्वस्य प्रत्यक्षासम्भवेनायोग्यतादृशरूपावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावो न प्रत्यक्ष इत्यर्थः । *प्रतियोगित्वा-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

कालादिवृत्तित्वेन तदभावां न संबन्धसामान्येन केवलान्वयी । *ननु*—चक्षुराद्ययोग्यानेकपदार्थ-घटितत्वेनैतादृशसत्त्वस्य ग्रहणे चक्षुरादेरसामर्थ्यम् । नहि सर्वदेशीय-त्रैकालिकवृत्तिमत्प्रतियोगिक-व्याप्यवृत्तिनिषेधप्रतियोगित्वं कस्यचित् प्रत्यक्षम्, येन तदभावः प्रत्यक्षो भवेत् ; वृत्तिमत्प्रतियोगिक-व्याप्यवृत्तित्वपरित्यागेऽपि सर्वदेशीयत्व-त्रैकालिकत्वयोरयोग्यत्वादिति—चेत्, *न* ; स्वदेश-काल-वृत्तिनिषेधप्रतियोगित्वाभावे गृह्यमाणे कालत्रयमध्ये वर्तमानकालस्य सर्वदेशीयमध्ये प्रकृतदेशस्यापि प्रवेशेन तत्र निषेधप्रतियोगित्वाभावस्य गृहीतत्वात् तत्संबलितकालत्रयवर्तिसर्वदेशीयनिषेध-प्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं नानुमानेन गृहीतुं शक्यते ॥

न्याभावः प्रत्यक्ष एव ; अधिकारस्य प्रत्यक्षत्वादि'ति । एवं च प्रकृतेऽन्योन्याभावप्रतिपक्षस्य घटादिजगतो योग्यत्वात् तन्निष्ठं सार्वदेशिक-सार्वकालिकनिषेधप्रतियोगिभिन्नत्वस्य सत्त्वं प्रत्यक्षयोग्यमेवेति न कोऽपि दोषः । अत एतादृशसत्त्वग्राहि-प्रत्यक्षविरोधोऽनुमानस्य सुस्थ इति सर्वमवदातम् । स्वोपेक्षितान् पक्षानेव केचित्खिलाहेति सम्प्रदायः । परैरिति । परैर्मिथ्यात्वं यद्विद्विदेवोच्यताम्, नास्माकं तत्र निर्वन्धः । तथाच सामान्यतः पराभिप्रेतं यद् मिथ्यात्वम्, तदभाव इत्यर्थः । असद्विशेषस्य कूर्मरोमादेः प्रधानभावेन कुत्राऽप्यनारोपात् तत्रातिव्याप्तिवारणाय—असद्वैलक्षण्ये सती'त्युक्तम् । परीक्षा-सद्वैलक्षण्येऽतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् ॥

अद्वैतसिद्धिः

कालस्य, सर्वदेशमध्ये प्रकृतदेशस्यापि प्रवेशेन तत्र निषेधप्रतियोगित्वाभावस्य गृहीतत्वात् तत्संवलितं कालत्रयवृत्ति-सर्वदेशीयनिषेधप्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं नानुमानेन ग्रहीतुं शक्यत इति—*चेत्, *न* ; स्वदेश-कालवृत्तिसकलनिषेधप्रतियोगित्वस्य चक्षुराद्ययोग्यत्वेन तदभावस्य सुतरां तदयोग्य-

तरङ्गिणी

कालस्य, सर्वदेशमध्ये प्रकृतदेशस्यापि प्रवेशेन तत्र निषेधप्रतियोगित्वाभावस्य गृहीतत्वात् तत्संवलितकालत्रयवृत्तिसर्वदेशीयनिषेधप्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं नानुमानेन ग्रहीतुं शक्यत इति—चेत्, *न* ; स्वदेश-कालवृत्तिसकलनिषेधप्रतियोगित्वस्य चक्षुराद्ययोग्यत्वेन तदभावस्य सुतरां तदयोग्यत्वात्, स्वदेश-कालवृत्ति-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

देशमध्ये प्रकृतदेशस्यापि प्रवेशेन तत्र निषेधप्रतियोगित्वाभावस्य गृहीतत्वात् संवलितकालत्रयवृत्तिसर्वदेशीयनिषेधप्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं नानुमानेन ग्रहीतुं शक्यत इति—वाच्यम् ; स्वदेश-कालवृत्तिसकलनिषेधप्रतियोगित्वस्य चक्षुराद्ययोग्यत्वात्, तदभावस्य सुतरामयोग्यत्वात् स्वदेशकालवृत्तियत्किञ्चिन्निषेधप्रतियोगित्वस्य मिथ्यात्वाविरोधित्वात् ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भाव इति* ॥ योग्यत्वादिति शेषः । वर्तमानकालेति प्रकृतदेशेति च स्वकाल-देशार्थकम् । *तत्र निषेधेति* ॥ स्वकाल-देशवृत्तिनिषेधेत्यर्थः । *तत्संवलितेत्यादि* ॥ स्वदेश-कालवृत्तिघटितो यः कालत्रयवृत्तिं सर्वदेशीयनिषेधः, तत्प्रतियोगित्वरूपमित्यर्थः । *यद्यपि*—नेदं दूषणं सम्भवदुक्तिकम् । नहि 'सर्वदेश-कालवृत्ती'त्यत्र देश-कालानां सर्वेषां तत्तद्व्यक्तित्वैर्निवेशः सम्भवति ; तादृशोपस्थितेर्युगसहस्रेणाप्यसम्भवात्, किंतु देशत्व-कालत्वव्यापकत्वेनात्यन्ताभावो निवेश्यः । तथाच तादृशव्यापकत्वस्य सर्वदेश-कालव्यवस्थितत्वेन स्वदेश-कालवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावधीकालेऽपि तादृशमिथ्यात्वस्य धीः सम्भवत्येव ; स्वदेशनिष्ठात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वविशिष्टबुद्धिर्हि स्वदेशनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वविशिष्टबुद्धौ ग्राह्याभावनिश्रयविधया विरोधिनी, नतु देशनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वविशिष्टबुद्धौ । नहि नीलघटाभावबुद्धिर्घटवत्ताधीविरोधिनी ; देशत्वव्यापकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वविधयस्तु सुतरां न विरोधिनी ; देशवृत्त्यत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वस्य तद्वटे तस्याभानात् । *यद्यपि*—घटादेः सत्यत्वमतेऽपि किञ्चित्कालावच्छेदेन सर्वदेशेषु किञ्चिद्देशावच्छेदेन सर्वकालेषु चात्यन्ताभावस्वीकारात् सर्वकालावच्छेदेन सर्वदेशवृत्तिको योऽत्यन्ताभावः, तत्प्रतियोगित्वमेवासत्त्वं वाच्यम्, सर्वदेशवृत्तित्वं च देशत्वव्यापकत्वमेव, तथाचाप्रसिद्धिः, असम्प्रतियोगिकाभावस्य कालावच्छिन्नत्वे मानाभावात्, इति—चेत्, *न* ; अत्र हि देशत्वव्यापककालानवच्छिन्नाधिकरणताकत्वेन कालत्वव्यापकदेशानवच्छिन्नाधिकरणताकत्वेन वा विशिष्टोऽत्यन्ताभावो निवेश्यः । देशत्वं च कालिकान्यसम्बन्धावच्छिन्नाधिकरणत्वम् । कालत्वं कालिकसम्बन्धावच्छिन्नाधिकरणत्वम् । एवञ्च 'तादृशात्यन्ताभावप्रतियोगी तद्वटः' इति ज्ञानं प्रति 'स्वदेश-कालवृत्त्यत्यन्ताभावाप्रतियोगी तद्वटः' इति ज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वं नास्त्येव ; *तथापि* ; सम्भवदुक्तिकतामङ्गीकृत्य दूषयति—*न स्वदेशेति* ॥ *सकलेत्यादि*

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु—स्वदेश-कालनिषेधप्रतियोगित्वस्य, चक्षुराद्ययोग्यत्वेन तदभावस्य सुतरां तदयोग्यत्वात् स्वदेश-कालवृत्तियत्किञ्चिन्निषेधाप्रतियोगित्वस्य मिथ्यात्वाविरोधित्वमिति—चेत्, *न* ; सर्वदेश-कालवृत्तिनिषेधप्रतियोगित्वस्य चक्षुराद्ययोग्यत्वेऽपि तदभावरूपसत्त्वस्य योग्यत्वात्, घट आकाशत्वमावत् पट आकाशत्वसत्त्वे तस्यानेकव्यक्तिगतत्वेन जातित्वापत्त्या घटत्वकत्वं तदुपलभ्यमानत्वं च

अद्वैतसिद्धिः

त्वात्, स्वदेश-कालवृत्तिर्यत्किञ्चिन्निषेधाप्रतियोगित्वस्य मिथ्यात्वाविरोधित्वात्, स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावासामानाधिकरण्यस्य च स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावाप्रसिद्ध्या केवलान्वयिनि, सम्बन्धभेदेन घटादौ चासिद्धेः ; स्वात्यन्ताभावयावदधिकरणावृत्तित्वं वा, स्वात्यन्ताभावयत्किञ्चिदधिकरणावृत्तित्वं वेति विकल्पेन पूर्वोक्तदोषाच्च । तस्मात् तत्प्रकारान्तरस्य निरूपयितुमशक्यत्वाद् मिथ्यात्वाविरोधित्वाच्च स्वसमानाधिकरणायावदत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावरूपमेव सत्त्वमुपेयम् । तच्च न चक्षुरादियोग्यमित्युक्तम् ।

ननु—यम्मिन् किंस्मिन् स्वदेश-कालवृत्तिनिषेध एतद्देशैतत्कालवृत्तिनिषेधत्वं ज्ञात्वा तेन

सरङ्गिणी

यत्किञ्चिन्निषेधाप्रतियोगित्वस्य च मिथ्यात्वाविरोधित्वात्, स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावासामानाधिकरण्यस्य च स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावाप्रसिद्ध्या केवलान्वयिनि, सम्बन्धभेदेन घटादौ चासिद्धेः, स्वात्यन्ताभावयावदधिकरणावृत्तित्वं वा स्वात्यन्ताभावयत्किञ्चिदधिकरणावृत्तित्वं वेति विकल्पेन पूर्वोक्तदोषाच्च । तस्मात् प्रकारान्तरस्य निरूपयितुमशक्यत्वाद् मिथ्यात्वाविरोधित्वाच्च स्वसमानाधिकरणायावदत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावरूपमेव सत्त्वमुपेयम् । तच्च न चक्षुरादियोग्यमित्युक्तम्—इति, *अत्र ब्रूमः* ; सर्वदेश-कालवृत्तिनिषेध-प्रतियोगित्वस्य चक्षुराद्ययोग्यत्वेऽपि तदभावरूपसत्त्वस्य तद्योग्यत्वं सम्भवति, घट आकाशत्वाभाववत् पट आकाशत्वसत्त्वे तस्यानेकव्यक्तिगतत्वेन जातित्वापत्त्या घटत्ववत् तदुपलम्भापादनवद् घटे तादृशाभावप्रतियोगित्वोपलम्भस्याप्यापादनसंभवात्, घटवृत्तिसंसर्गाभावप्रतियोगित्वस्य प्रागभावप्रतियोगित्वादिवद् योग्यत्वात्,

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

नच—स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावासामानाधिकरण्यं विवक्षितमिति—वाच्यम् ; केवलान्वयिनि स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावाभावेन, घटादौ च सम्बन्धभेदेन स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावसमानाधिकरणतयाऽव्याप्तेः । स्वात्यन्ताभावयावदधिकरणावृत्तित्वं वा यत्किञ्चिदधिकरणावृत्तित्वं वेति विकल्पेन पूर्वोक्तदोषाच्च । तस्मात् प्रकारान्तरस्य निरूपयितुमशक्यत्वाद् मिथ्यात्वाविरोधित्वाच्च स्वसमानाधिकरणायावदत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावरूपमेव सत्त्वमुपेयम् । तच्च न चक्षुरादियोग्यमित्युक्तमिति चेत्, न ; यदि प्रत्यक्षं वर्तमानमात्रप्राहितया तैकालिकबाधाभावग्रहणाद्गम्य, तर्हि रजतमिथ्यात्वमपि प्रत्यक्षं न गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादृशनिषेधानां मध्येऽतीन्द्रियप्रतियोगिकाभावस्यापि सम्भवेन तत्प्रतियोगित्वस्यायोग्यत्वात् तत्साधारणतादृशप्रतियोगितात्वावच्छिन्नाभावो न प्रत्यक्षः । ‘यद्यत्र तादृशप्रतियोगित्वं स्यात्, तदोपलभ्येते’त्यापादनासम्भवादिति भावः । *पूर्वोक्तेति* ॥ स्वात्यन्ताभावीयसकलाधिकरणवृत्तित्वस्यायोग्यत्वेन सुतरां तदभावस्यायोग्यत्वादित्येवंरूपेत्यर्थः । तथाच व्यवहित-विप्रकृष्टतादृशाधिकरणवृत्तित्वस्य सत्त्वेऽप्यनुपलब्धिसम्भवात् तदुपलब्धेरापादनासम्भवात् तादृशाभावो न प्रत्यक्ष इति भावः । अयोग्यत्वमिन्द्रियासन्निकर्षेण प्रत्यक्षाविषयत्वमेव, तच्चोक्ताभावे नास्ति ; सामान्यप्रत्यासत्तिरूपस्यालौकिकस्येन्द्रियासन्निकर्षस्य सत्त्वादित्याशयेन शङ्कते—*नन्वित्यादि* ॥ अयोग्यत्वं यदस्माभिरुक्तम्, तद् लौकिकप्रत्यक्षविषयत्वायोग्यत्वमेव ; लौकिकप्रत्यक्षरूपस्यैव बाधस्योपक्रान्तत्वात्, तन्मूलीभूतापादनविषयस्य प्रतियोग्युपलम्भस्य लौकिकस्यैवापेक्षितत्वेन तस्यैव मया खण्डनीयत्वात्, तादृशा-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

तादृशाभावप्रतियोगित्वोपलम्भनस्याप्यापादनसंभवात्, घटादिविज्ञानानन्तरं ‘मयमिहैव नान्यत्वे’त्यन्यनिष्ठाभावप्रतियोगित्वस्यानुभूयमानत्वात् । किञ्चित्देश-कालवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं सेन्द्रियातीन्द्रियवृत्त्यखण्डम्, तच्चैतद्देश-कालवृत्तिर्यदि घटे स्यात्, तर्ह्युपलभ्येत, यत्तद्देश-कालवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगिनि देशान्तराती-

तरङ्गिणी

घटादिज्ञानानन्तरमयमिहैव नान्यत्वेत्यन्यनिष्ठाभावं प्रति प्रतियोगित्वस्यानुभूयमानत्वात् । नचैवम्—अन्य-
निष्ठाभावप्रतियोगित्ववदन्यनिष्ठाभावस्यापि चक्षुरादिना ग्रहः स्यादिति—वाच्यम् ; विशेष्यसन्निकर्षाद्यभावेन
न तस्य ग्रहणम् ; प्रतियोगित्वस्य स्वरूपविशेषात्मनो योग्यत्वेन तदुपलम्भापादनसंभवात् । नच दृष्टान्ता-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

स्यात् ; तस्यापि त्रिकालबाध्यरूपत्वेन कालत्रयघटितत्वात् । *ननु* च तत्र रजतत्वविरोधिशुक्तित्वे
निश्चिते तेन च रजतत्वाभावे निश्चिते पश्चात् सहचारिवशात् प्रत्यक्षेण मिथ्यात्वनिश्चयः, केवलस्य
वर्तमानमात्रग्राहित्वेऽपि सहकारिसमवहितस्यातीतादिग्राहित्वम्, प्रत्यभिज्ञानादौ तथा दर्शनादिति—चेत्,
न ; तर्हि प्रकृतेऽपि प्रत्यक्षप्रामाण्यान्यथानुपपत्त्या मिथ्यात्वविरोधिन्येककालसत्त्वे निश्चिते, अथवा तेन
त्रिकालासत्त्वाभावे निश्चिते तादृशसहकारिवशात् चक्षुरादिनैव त्रिकालाबाध्यत्वलक्षणसत्त्वनिश्चयोपपत्तेः ।
नच—मूलप्रत्यक्षप्रामाण्यमनिश्चितमिति—वाच्यम् ; अप्रे तस्योपपादयिष्यमाणत्वात् । अथवा—अस्तु
स्वदेश-कालवृत्तिनिषेधाप्रतियोगित्वरूपसत्त्वग्राहकत्वं प्रत्यक्षस्य, तावताऽपि त्रिकालासत्त्वग्राहकानुमाना-
गमबाधकत्वं कथम् ? नच—एककालसत्त्वस्य व्यावहारिकत्वेन मिथ्यात्वाविरोधित्वमिति—वाच्यम् ;
व्यावहारिकमित्यस्य कोऽर्थः ? व्यवहारमात्रम्—वस्तुसत्त्वं नास्तीति वा ? अर्थक्रियाक्षमं वा ? नाद्यः ;
तादृशसत्त्वविषयस्य प्रामाण्यानुपपत्तेः । न द्वितीयः ; ततोऽतिरिक्तपारमार्थिकसत्त्वाभावेन सत्त्वेऽपि वा
तस्यार्थक्रियाकारित्वव्याप्यत्वेन तस्य मिथ्यात्वविरोधित्वात् । नच—स्वदेश-कालवृत्तियत्किञ्चिन्निषेधा-
प्रतियोगित्वं मिथ्यात्वाविरोधि, स्वदेश-कालवृत्तिसर्वनिषेधाप्रतियोगित्वं तु प्रत्यक्षायोग्यमिति—
वाच्यम् ; ज्ञानान्तरसहकारेण स्वदेशकालनिष्ठसकलनिषेधाप्रतियोगित्वग्रहस्य सुग्रहत्वात् । नच—
ज्ञानरूपप्रत्यासत्त्या प्रत्यासत्त्यनङ्गीकाराद्युक्तमिति—वाच्यम् ; प्रत्यासत्तित्वाभावेऽपि नियामकत्वस्याङ्गी-
कृतत्वात् । अत एव ज्ञानावच्छेदकत्वेन सर्वसाक्षिगम्यमित्यङ्गीक्रियते ; अन्यथा त्रिकाल-सर्वदेशीय-
निषेधप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वस्यापि प्रत्यक्षसिद्धत्वं न स्यात् ; तस्याप्ययोग्यदेश-कालघटितत्वात् ।
अथवा—स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावासामानाधिकरण्यं सत्त्वम्, तस्य प्रत्यक्षेण गृहीतत्वात् कथं
तत्सामानाधिकरण्यरूपं मिथ्यात्वमनुमानेन ग्राह्यम् ? नच—केवलान्वयिन्यव्याप्तिः ; तस्य स्वप्रति-
योगिकात्यन्ताभावाप्रसिद्धेरिति—वाच्यम् ; मन्मते प्रमेयत्वादिधर्माणामपि प्रत्येकं पर्यवसितत्वेन मया
केवलान्वयिधर्मानङ्गीकारात् । नच—घटादावव्याप्तिः ; तस्य सम्बन्धान्तरेण स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभाव-
सामानाधिकरणत्वादिति—वाच्यम् ; मया विद्यमानपदार्थस्य सम्बन्धान्तरेणाभावानङ्गीकारात्, लाघवात्
प्रतियोगित्वस्यैवाभावविरोधित्वात्, प्रतीतेश्च सम्बन्धाभावविषयत्वेनाप्युपपत्तेः, अङ्गीकारे वा स्ववृत्तिता-
घटकसम्बन्धावच्छिन्नत्वेनाभावस्य विशेषितत्वेन दोषाभावात् । नच—यत्र कुत्रचित् स्वप्रतियोगिकात्यन्ता-
भावसामानाधिकरण्यं वा ? यावदधिकरणेषु स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावासामानाधिकरण्यं वा ? अद्य
मिथ्यात्वाविरोधित्वम्, द्वितीये प्रत्यक्षायोग्यत्वमुक्तमिति—वाच्यम् ; स्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावा-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

न्द्रियासन्निकृष्टघटान्तरे यथा देश-कालयोः परिचायकतया निवेशः, नतु विशेषणतया ; अतीन्द्रियसाधार-
णानामपि सत्ता-जल-पृथिवीत्वानां योग्यव्यक्तिवृत्तितया प्रत्यक्षं स्फुटम् । एतद्देश-कालवृत्त्यत्यन्ताभाव-
प्रतियोगित्वमेतद्देशकालवृत्तितया प्रतीतघटादेस्त्वन्मते मिथ्यात्वम्, नतु कैसान्तरादिवृत्त्यंभावप्रति-
योगित्वमित्युक्तप्रतियोगित्वाभावे घटादौ गृहीते चक्षुरादिना सत्त्वं गृहीतमेव ॥

अद्वैतसिद्धिः

प्रत्यासत्तिभूतेनोपस्थापितानां स्वदेशकालवृत्तिसकलनिषेधानां प्रतियोगित्वस्याभावो घटे ग्राह्यः, ततः सार्वदिकसर्वदेशीयनिषेधप्रतियोगित्वस्य ग्रहणं घटे दुर्घटम्, इति—चेत, *न* ; एवं सामान्यलक्षणया सर्वनिषेधेषूपस्थितेष्वपि तत्प्रतियोगित्वाभावस्य चक्षुरादिना ग्रहीतुमशक्यत्वात् । योग्यप्रतियोगिक एव हि संसर्गाभावो योग्यः ॥

तरङ्गिणी

सम्भवः ; मम मते शुक्तिरूप्यस्यैव तादृशनिषेधप्रतियोगित्वेन साक्षिगोचरस्य दृष्टान्तत्वसम्भवात्, तार्किकादिमते व्यतिरेकव्याप्तिसम्भवाच्च । यद्वा—तादृशनिषेधप्रतियोगिमित्रत्वं सत्त्वम्, तदन्योन्याभावस्तु प्रतियोग्यप्रत्यक्षत्वेऽपि स्तम्भे पिशाचान्योन्याभाववत् प्रत्यक्ष एव, इत्यसद्भेदरूपसत्त्वप्रत्यक्षोपपत्तिरिति । स्वसमानाधिकरण्यावदत्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावरूपमपि सत्त्वं चक्षुरादियोग्यमेव ॥

तथाहि—यस्मिन् कस्मिंश्चित् देश-कालवृत्तिनिषेध एतद्देशैतत्कालवृत्तिनिषेधत्वं ज्ञात्वा तेन प्रत्यासत्तिभूतेनोपस्थापितानां स्वदेश-कालवृत्तिसकलनिषेधानां प्रतियोगित्वस्याभावो घटे ग्राह्य इति ॥

ननु—उक्तविधया सामान्यलक्षणप्रत्यासत्त्या सर्वनिषेधेषूपस्थितेष्वपि तत्प्रतियोगित्वाभावश्चक्षुराद्ययोग्य एव ; योग्यप्रतियोगिक एव हि संसर्गाभावो योग्यः । नचाशेषनिषेधानां प्रतियोगित्वमतीन्द्रियसाधन्यायामृतकण्डकोद्धारः

सामानाधिकरण्यसामान्याभावस्य विवक्षितत्वात् । तस्य च ज्ञानान्तरसहकारेण प्रत्यक्षयोग्यत्वसम्भवात् । अन्यथोक्तसामानाधिकरण्यरूपं रजतमिथ्यात्वं प्रत्यक्षं न स्यादित्युक्तत्वात् । किञ्च यस्मिन् कस्मिंश्चित् स्वदेश-कालवृत्तिनिषेध एतद्देशैतत्कालवृत्तिनिषेधत्वं ज्ञात्वा तेन प्रत्यासत्तिभूतेनोपस्थितानां स्वदेश-कालवृत्तिसकलनिषेधानां प्रतियोगित्वस्याभावो घटे सुग्राह्यः । नच—सामान्यलक्षणया प्रत्यासत्त्या सर्वनिषेधेषूपस्थितेष्वपि तत्प्रतियोगित्वाभावश्चक्षुरादिना ग्रहीतुं न शक्यते ; योग्यगौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

योग्यत्वं चोक्ताभावेऽस्त्येवेत्याशयेन समाधत्ते—*नेति* ॥ *योग्यप्रतियोगिक इति* ॥ स्वप्रतियोग्युपलम्भापादकतायोग्यप्रतियोगिक इत्यर्थः । यादृशप्रतियोगिनः सत्त्वेनेन्द्रियसन्निकर्षादिविशिष्टेन तदुपलब्धि-रापादयितुं शक्यते, तादृशप्रतियोगिक इति यावत् । *संसर्गाभाव इति* ॥ अभावमालं विवक्षितम् । येन संसर्गेण प्रतियोगिनो वैशिष्ट्यं तदुपलम्भस्यापादकम्, तेन संसर्गेणावच्छिन्नप्रतियोगिताकोऽभावः प्रत्यक्ष इति ज्ञापयितुं संसर्गपदमुक्तम् । तत्संसर्गावच्छिन्नत्वं च तदन्यसंसर्गानवच्छिन्नत्वरूपं बोध्यम् ; तेन प्रागभावप्रतियोगितानां संसर्गानवच्छिन्नत्वेऽपि न क्षतिः । तथाच यद्युक्तप्रतियोगितात्वविशिष्टं प्रतियोगित्वं स्यात्, तदोपलभ्येतेत्यापादनासम्भवाद् नोक्ताभावो लौकिकप्रत्यक्षः । *उक्तं हि दीधित्यादौ*—‘यथा विद्यमानमपि बह्वित्वे रासमादिदेशनिष्ठाभावप्रतियोगितावच्छेदकत्वं न गृह्यते ; अभावदेशविप्रकर्षादिनेन्द्रियसन्निकर्षादिरूप-ग्राहकाभावात्, तथा धूमवन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगितावच्छेदकत्वमपीति नानुपलब्धेः प्रतियोगिसत्त्वप्रसज्जन-प्रसजितप्रतियोगिकत्वलक्षणयोग्यतेति तदभावो नाध्यक्षः’—इति । *अत्रायं भावः*—यद्यपि प्रतियोगिता-तदवच्छेदकयोः सत्त्व इन्द्रियसन्निकृष्टत्वापत्त्या प्रत्यक्षापत्तिः ; तथापि धूमवदादेरिन्द्रियासन्निकर्षादतीन्द्रिय-पिशाच-परमाण्वादिरूपत्वस्यापि सम्भवाच्च तन्निष्ठाभावानामपि तथात्वाच्च तद्वटितरूपेणोक्तावच्छेदकत्वस्य प्रत्यक्षापत्त्यसम्भवाद् नोक्तरूपावच्छिन्नाभावः प्रत्यक्षः । न हि प्रतियोगितावच्छेदकतान्याप्यधिकरणस्य लौकिकप्रत्यक्षापत्त्यसम्भवेऽभावस्य लौकिकप्रत्यक्षम् । किञ्चाभावादिप्रत्यक्षं विना प्रतियोगिताया अपि न प्रत्यक्षापत्तिः ; सम्बन्धप्रत्यक्षे सम्बन्धिप्रत्यक्षस्य हेतुत्वात् । *एतेन*—योग्यप्रतियोगिक इत्यादेर्योग्य-प्रतियोगिकान्यः संसर्गाभावो न योग्य इति नार्थः ; उक्तप्रतियोगित्वाभावस्य योग्यायोग्यप्रतियोगिकत्वेन योग्यता-

अद्वैतसिद्धिः

नचाशेषनिषेधानां प्रतियोगित्वमतीन्द्रियसाधारणं चक्षुरादियोग्यम् ।

तरङ्गिणी

रणं चक्षुरादियोग्यम्—इति, *मैवम्* ; घटे मनस्वाभावस्य, जलपरमाणौ पृथिवीत्वाभावस्य प्रत्यक्षत्वा-
प्रत्यक्षत्वानुपपत्त्या प्रतियोगिप्रत्यक्षत्वस्य संसर्गाभावप्रत्यक्षे योग्यतारूपत्वाभावात्, उक्तोपलम्भापादनैवाभावस्य
योग्यत्वात्, तस्य च प्रकृतेऽपि सम्भवादित्युक्तत्वात् । असद्भेदरूपसत्त्वप्रत्यक्षत्वस्य च प्रतियोगिप्रत्यक्षं
विनाऽप्युपपत्तेश्चेति ॥

न्यायासूतकण्ठकोद्धारः

प्रतियोगिकस्यैव संसर्गाभावस्य योग्यत्वात्, अशेषनिषेधानां प्रतियोगित्वं चातीन्द्रियसाधारणमिति

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पत्तेः, नाप्ययोग्यप्रतियोगिकः, संसर्गाभावो न योग्य इत्यर्थः ; महावायौ योग्यायोग्योद्भूतानुद्भूतरूपसामान्या-
भावस्य प्रत्यक्षमिति दीधित्यादायुक्तत्वात्, नाप्ययोग्यधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकात्यन्ताभावो न योग्य इत्यर्थः ;
तावताऽपि स्तम्भे पिशाचादेरिव योग्ये घटादायुक्तप्रतियोगित्ववद्भेदस्य प्रत्यक्षत्वानिराकरणेन बाधसामान्या-
नुद्धारादित्यादि—*परास्तम्भ* ; उक्तप्रतियोगित्ववद्भेदप्रत्यक्षेऽप्युक्तयोग्यतायाः प्रतियोग्यनुपलम्भेऽपेक्षणेन
तदभावे तादृशप्रत्यक्षाभाव इत्यस्याप्युक्तग्रन्थेन प्रतिपादनात् । अत एवोक्तदीधितिवाक्ये तादृशावच्छेदक-
त्ववद्भेदस्याप्यनध्यक्षतायां तात्पर्यम् । *अत एव च* ‘मूर्तसामान्य-तद्वतोरिवोपाधिसामान्य-तद्वतोरत्यन्ता-
भावान्योन्याभावौ न योग्यावि’त्यादिकं व्याप्तिग्रहोपायदीधित्यादायुक्तम् । *अतीन्द्रियसाधारणम्=अतीन्द्रिय-
तादृशाभाव-तत्प्रतियोगित्वघटितत्वेनातीन्द्रियं यत् तादृशाभावप्रतियोगितात्वम्, तद्विशिष्टम् । *चक्षुरादियोग्यम्=
यस्य सत्त्वेन तदुपलब्धिरापादयितुं शक्यते तादृशम् । यदि त्वयोग्यधर्मानवच्छिन्नयोग्यमात्रवृत्तिप्रतियोगिताकाभाव
एव योग्यः ; वाय्वादौ रूपाद्यभावस्तु न प्रत्यक्षः, किन्त्वनुमेय इति मतमवलम्ब्यते, तदा यथाश्रुतमेव
योग्येत्यादिकं सम्यक् । *यत्तु*—तादृशाभावप्रतियोगित्वं यदि घटे स्यात्, तदोपलभ्येतेत्यापादनं सम्भवत्येव ;
घटवृत्तेः संसर्गाभावप्रतियोगित्वस्य योग्यत्वात्, प्रागभावप्रतियोगित्ववत् । अत एव ‘अयं घटोऽत्रैव,
नान्यत’ इत्यन्यदेशनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य घटे प्रत्यक्षम्, अन्यदेशनिष्ठात्यन्ताभावस्तु न प्रत्यक्षः ;
विशेष्यसन्निकर्षाद्यभावात् । एवं सर्वदेश-कालवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वमपि साक्षिवेद्यत्वाद् योग्यम् । अत एव
शुक्तिरूपादौ मन्यते तस्य साक्षिवेद्यता स्वीक्रियत इति—*माध्वोक्तम्*, *तन्न* ; प्रागभावस्य हि सत्त्वे किं
तत्प्रतियोगित्वं प्रत्यक्षम् ? तदसत्त्वे वा ? *नाद्यः* ; तदोक्तप्रतियोगित्वस्याश्रयासन्निकर्षेणाप्रत्यक्षत्वात् ।
अन्ये तु प्रागभावप्रतियोगितात्वेन ? प्रतियोगितात्वेन ? तद्व्यक्तित्वेन वा ? *नाद्यः* ; प्रागभावासन्निकर्षात्
प्रागभावप्रत्यक्षासम्भवेन तद्वटितरूपेण प्रत्यक्षासम्भवात् तद्वद्वष्टान्तेन तादृशात्यन्ताभावप्रतियोगित्वे योग्यतां
प्रसाध्य तादृशप्रतियोगितात्वरूपेणोपलम्भापादनस्यासम्भवात् । नच—अभावांशेऽलौकिकस्य, प्रतियोगित्वांशे
लौकिकस्योपलम्भस्यापादनं सम्भवतीति—वाच्यम् ; गुरुत्वविशेषवद् घटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकात्यन्ता-
भावस्य प्रत्यक्षापत्त्या प्रतियोगितावच्छेदकतापर्याप्त्यधिकरणांशे प्रतियोग्यंशे च लौकिकस्यैवोपलम्भस्यापादनस्या-
भावप्रत्यक्षे प्रयोजकत्वात् । *अत एव न द्वितीयः* ; घटत्वादिरूपेण घटादेः प्रत्यक्षं विना तत्संयोगादेः
संयोगत्वादिरूपेण प्रत्यक्षाभावेन सम्बन्धप्रत्यक्षं प्रति सम्बन्धितावच्छेदकरूपेण सम्बन्धिप्रत्यक्षस्य हेतुत्वेन प्राग-
भावत्वरूपेणाप्रत्यक्षे तेन रूपेण प्रत्यक्षासम्भवात्, अन्वयकल्पे वक्ष्यमाणदोषस्यात्रापि सम्भावश्च । *नान्त्यः* ;
तादृशद्वष्टान्तेन घटादौ स्वदेश-कालवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्यापि तद्व्यक्तित्वेनैव प्रत्यक्षसिद्ध्या तद-
वच्छिन्नाभावस्यैव प्रत्यक्षसिद्धावपि तादृशाभावप्रतियोगित्वत्वावच्छिन्नाभावप्रत्यक्षानुपपादनात् । ‘अयमत्रैव

अद्वैतसिद्धिः

वस्तुतस्तु—सामान्यं नेन्द्रियप्रत्यासत्तिः ; मानाभावात् । नच—महानसीयधूमेन्द्रियसंयोगेन तत्रैव व्याप्तिग्रहे पर्वतीयधूमादनुमितिर्न स्यात्, सामान्यस्य च धूमत्वादेः प्रत्यासत्तित्वे तस्यापि प्रत्यासन्नत्वात् तत्र व्याप्तिग्रहे ततोऽनुमितिरिति—वाच्यम् ; पर्वतीयधूमेन्द्रियसन्निकर्षदशायां धूमत्वेन प्रकारेण गृहीत-

तरङ्गिणी

अत्र केचित्—स्वसमानाधिकरण्यावदभावप्रतियोगित्वाभावरूपसत्त्वज्ञानाभावाशया प्रतियोगि-
ज्ञानाभावं वक्तुं सामान्यस्य प्रत्यासत्तित्वं निराकुर्वन् । तथाहि—सामान्यं नेन्द्रियप्रत्यासत्तिः ; माना-
भावात् । नच—महानसीयधूमेन्द्रियसंयोगेन तत्रैव व्याप्तिग्रहे पर्वतीयधूमादनुमितिर्न स्यादिति सामान्यस्य
धूमत्वादेः प्रत्यासत्तित्वे तस्यापि प्रत्यासन्नत्वात् तत्र व्याप्तिग्रहे ततोऽनुमितिरिति—वाच्यम् ; पर्वतीयधूमेन्द्रिय-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

न चक्षुरादियोग्यमिति—वाच्यम् ; अतीन्द्रियसाधारणत्वेऽप्युपनीतस्य प्रतियोगित्वस्य योग्यत्वेन
तदभावस्य चक्षुरादिना ग्रहीतुं शक्यत्वात्, अतीन्द्रियस्याप्युपनीतस्य परमाणोर्मानसज्ञानविषयत्वात् ।
ननु सामान्यं नेन्द्रियप्रत्यासत्तिः ; मानाभावादिति चेत्, व्याप्तिग्रहान्यथानुपपत्त्या सामान्यप्रत्यासत्ते-
रावश्यकत्वात् ; अन्यथा महानसीयधूमेन्द्रियसन्निकर्षे तत्रैव व्याप्तिग्रहे पर्वतीयधूमेन बह्व्यनुमानं न
स्यात् । सामान्यप्रत्यासत्तिस्वीकारे हि धूमत्वसामान्यप्रत्यासत्त्याऽतीतानागतसकलधूमोपस्थितौ

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नान्यत्वेति प्रत्यक्षं तु सम्भवत्येव ; सन्निकृष्टदेशान्तरनिष्ठात्यन्ताभावस्य प्रत्यक्षत्वेन तत्प्रतियोगित्वाश्रयस्यापि
सन्निकृष्टत्वेन च तादृशप्रतियोगित्वप्रत्यक्षसम्भवात् । देशान्तरासन्निकर्षे तु तादृशप्रत्यक्षं न सम्भवत्येव ।
किञ्च 'अयमत्रैव नान्यत्वे'त्याकारज्ञानस्य देशान्तरनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोग्यमित्यर्थकत्वे 'घटत्वमत्रैव
नान्यत्वे'ति ज्ञानस्यापि प्रमात्वापत्तिः । अथालैवेत्येवकारार्थस्यैव नान्यत्वेत्यनेनानुवादात्, एवकारस्य चैतदन्या-
संयुक्तत्वबोधकत्वे 'द्रव्यं द्रव्यमेवे'त्यादौ द्रव्यान्यासंयुक्तत्वस्याप्रसिद्धस्य बोधकत्वासम्भवाद् एतद्देशान्यत्वा-
वच्छेदेन वर्तमानात्यन्ताभावप्रतियोग्यमित्यर्थकत्वं वाच्यम्, तत्र विशेष्यासन्निकर्षस्याभावाप्रत्यक्षत्वे त्वदुक्त-
हेतुत्वासम्भवः । न ह्यत्र देशो विशेष्यः, किन्तु विशेषणम् ; 'अयमेव देश एतद्वानि'त्यादावेव देशस्य
विशेष्यत्वात् । अथ देश एव विशेष्यपदेनोक्तः, तथाप्ययुक्तम् ; कस्यचिद् देशस्य सन्निकर्षात् । न ह्यलै-
तदन्यसर्वदेशभानम् ; तस्माद् व्यापकत्वमेवायोग्यम् । नच—मनोभिन्नावृत्तित्वादिघटितेन मनस्त्वत्वेन
मनस्त्वोपलब्ध्यापादनासम्भवेऽपि घटादौ मनस्त्वाभाव इव तादृशप्रतियोगित्वोपलम्भापादनासम्भवेऽपि तदभावः
प्रत्यक्षोऽस्तिवति—वाच्यम् ; मनस्त्वत्वरूपेण हि न मनस्त्वस्याभावः प्रत्यक्षः ; तादृशरूपस्यायोग्यघटितत्वात् ।
अत एव 'घटत्वत्वादिना न घटत्वाद्यभावस्य प्रत्यक्षते'ति शिरोमणिः, किन्तु मनस्समवेतत्वेनैव ; घटादौ
हि मनस्त्वसत्त्वे मनसो योग्यत्वापत्त्या 'मनस्त्वं यदि घटे स्यात्, तदा मज्जस्समवेतत्वेनोपलभ्येते'त्यादिरीत्या
मनस्समवेतत्वविशिष्टस्थोपलम्भापादनसम्भवेन तदभावस्य प्रत्यक्षसंभवः । नच—घटादौ मनस्त्वसत्त्वे
गुरुत्वादेरपि मनस्समवेतत्वापत्त्या तेन रूपेणोपलम्भापादनासम्भव इति—वाच्यम् ; मनस्वीयसमवायेनाधेय-
त्वस्यैव मनःसमवेतत्वरूपत्वात् । सर्वदेशोत्यादिकं तु स्वपिलादीन् प्रत्येव वाच्यम् ; यादृशाभावो हि
तार्किकादीनां प्रत्यक्षः, तस्यैव त्वया साक्षिभास्यताया मां प्रति वाच्यत्वात्, अन्यथाऽतिप्रसङ्गात्,
तार्किकादिवाक्यं तूक्तमेव । *ननु*—उक्तप्रतियोगित्वाभावस्य लौकिकप्रत्यक्षासम्भवेऽपि सामान्य-
प्रत्यासत्त्या वा ज्ञानप्रत्यासत्त्या वाऽलौकिकप्रत्यक्षमस्तु, तावताऽपि सिध्यतावानुमानासम्भवः, न ह्यनुमितौ
लौकिकप्रत्यक्षस्यैव बाधविषया विरोधित्वम् ; किं तु तदभावनिश्चयमाप्तिरस्य, तत्राह—*वस्तुतः इति* ॥
*सामान्यम्=इन्द्रियलौकिकसन्निकर्षविशिष्टविशेष्यकज्ञानप्रकारीभूतधर्मः । *इन्द्रियप्रत्यासत्तिः=तादृशसामान्या-

अद्वैतसिद्धिः

स्मृतव्यासेस्तत्र वैशिष्ट्यग्रहसंभवात्, 'सुरभि चन्दनमि'तिवद् विशेष्येन्द्रियसन्निकर्षविशेषणज्ञानासंसर्गा-
ग्रहरूपाया विशिष्टज्ञानसामग्र्याः पूर्णत्वात् । व्याप्तिस्मृतिप्रकारेण वा पक्षधर्मताज्ञानस्य हेतुता ;
महानसीय एव धूमो धूमत्वेन व्याप्तिस्मृतिविषयो भवति, धूमत्वेन पर्वतीयधूमज्ञानं चापि जातम्,
तच्च सामान्यलक्षणां विनैव ; तावतैवानुमितिसिद्धेः ।

तरङ्गिणी

सन्निकर्षदशायां धूमत्वेन प्रकारेण गृहीत-स्मृतव्यासेस्तत्र वैशिष्ट्यग्रहसंभवात्, 'सुरभि चन्दनमि'तिवद् विशेष्येन्द्रियसन्निकर्षविशेषणज्ञानतदुभयासंसर्गाग्रहरूपाया विशिष्टज्ञानसामग्र्याः सत्त्वाद् व्याप्तिस्मृतिप्रकारेण पक्ष-
धर्मताज्ञानस्य हेतुता । महानसीय एव धूमो धूमत्वेन व्याप्तिस्मृतिविषयो भवति; धूमत्वेन पर्वतीयधूमज्ञानं
चापि जातम् । तच्च सामान्यलक्षणां विनैव ; तावतैवानुमितिसिद्धेः । नच—सामान्यप्रत्यासत्तिं

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

जातायां पर्वतीयधूमे व्याप्तेर्गृहीतत्वेन तदनुमानसंभवात् । *यदत्रोक्तं परेण* पर्वतीयधूमेन्द्रियसन्निकर्ष-
दशायां धूमत्वेन प्रकारेण गृहीत-स्मृतव्यासेस्तत्र वैशिष्ट्यग्रहसंभवात् 'सुरभि चन्दनमि'तिवद् विशिष्टेन्द्रिय-
सन्निकर्ष-विशेषणज्ञानतदुभयासंसर्गाग्रहरूपाया विशिष्टज्ञानसामग्र्याः पूर्णत्वात् । व्याप्तिस्मृतिप्रकारेण वा
पक्षधर्मताज्ञानस्यानुमितिहेतुता । महानसीय एव धूमो धूमत्वेन व्याप्तिस्मृतिविषयः, धूमत्वेन

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

श्रयनिष्ठेनालौकिकविशेष्यतासम्बन्धेन प्रत्यक्षं प्रति कारणीभूतस्येन्द्रियस्य सन्निकर्षविधया कारणम् ।
*तस्यापि=पर्वतीयधूमस्यापि । *विशेष्येन्द्रियसन्निकर्षेति* ॥ मुख्यविशेष्येन्द्रिययोर्लौकिकसन्निकर्षेत्यर्थः । बहि-
रिन्द्रियाणां स्वकीयलौकिकसन्निकर्षाश्रयमुख्यविशेष्यकज्ञानजनकत्वनियमाद् मुख्यविशेष्यांशे लौकिकसन्निकर्षस्य
बहिरिन्द्रियजन्यप्रत्यक्षेऽपेक्षेति भावः ॥ यो यत्र पुराऽवगतः, स एव तत्र संस्कारवशादलौकिकप्रत्यक्षे भाति ;
यत्र यो न पुराऽवगतः, तत्र तस्य धीरनुमित्यादिरेवेति प्राचीनतार्किकमते, उपनयसन्निकर्षास्वीकर्तृमते,
हेतुनिष्ठं साध्यसामानाधिकरण्यमेव व्याप्तिः, न तु साध्यसमानाधिकरणवृत्तिहेतुतावच्छेदकमिति पक्षे च,
महानसीय एव धूमे गृहीतस्मृतव्याप्तेः पर्वतीयधूमे प्रत्यक्षासंभवादाह—*व्याप्तिस्मृतीति* ॥ यथाश्रुतार्थक-
मिदं प्राभाकरादिमते बोध्यम् । *मन्मते तु*—*प्रकारेण=प्रकारतायोग्येन । *विषयः=विषयतायोग्यः ।
तादृशयोग्यत्वं चोद्बुद्धसंस्कार-ज्ञानयोर्व्याप्तिविषयकयोर्यदन्यतरत्, तद्विषयत्वम् । तथा च प्राभाकरादिमते
धूमत्वाद्येकरूपेण व्याप्तिपक्षधर्मताज्ञानयोरिव मन्मते तयोर्वा तेन रूपेण व्याप्तिविषयकोद्बुद्धसंस्कार-पक्षधर्मता-
ज्ञानयोर्वा हेतुत्वम् ; व्याप्तिविशिष्टवैशिष्ट्यज्ञानस्य तन्मतेऽनावश्यकत्ववद् मन्मते व्याप्तिज्ञानस्याप्यना-
वश्यकत्वात्, तादृशज्ञानद्वयोत्तरमुक्तवैशिष्ट्यधीव्यक्तीनामिव व्याप्तिविषयकोद्बुद्धसंस्कारपक्षधर्मताज्ञानोत्तरं
व्याप्तिस्मृतिव्यक्तीनामनुमित्युत्पत्त्यर्थं कल्पने महागौरवात् । *उक्तं हि पञ्चपाद्याम्*—'लिङ्गज्ञान-व्याप्ति-
संस्कारयोः संभूय लिङ्गज्ञानहेतुत्वम् ; संस्कारानुद्बोधे तदभावात्, तस्माद् लिङ्गज्ञानमेव लिङ्गसंबन्धसंस्कार-
मुद्बोध्य तत्सहितं लिङ्गज्ञानं जनयतीति । *उद्बोध्य=स्वतः, स्वजन्यवह्निज्ञानादितो वा, स्वपूर्ववर्तिनोऽ-
न्यस्माद्बोद्बोध्य । तेन धूमवत्ताज्ञानस्य कदाचिद्बोद्धकत्वाभावेऽपि न क्षतिः । स्वपूर्ववर्तिन उद्बोधकत्वेऽपि
पूर्ववर्तितासम्बन्धेन स्वस्य तद्व्यावर्तकत्वेन परम्परयोद्बोधकत्वम् ; करणीभूतव्यक्तिव्यावर्तकत्वेन जाति-गुणयोः
करणत्ववत् । अतो लिङ्गज्ञानमेवोद्बोधं जनयतीति नासङ्गतम् ; अन्यस्योद्बोधकत्वेऽपि लिङ्गज्ञानस्य
तद्व्यावर्तकत्वेन प्राधान्यविवक्षया तदुक्तं । व्याप्तिस्मृतिप्रयोजकत्वेन परामितानामुद्बोधकानां शक्तिविशेषरूपे
संस्कारोद्बोधे हेतुत्वसंभवेन तादृशशक्तिमत्संस्कारसहितं लिङ्गज्ञानमनुमितिहेतुः ; प्राचीनमत उद्बोधकजनित-

अद्वैतसिद्धिः

नच—सामान्यप्रत्यासत्तिं विना धूमो वह्निव्यभिचारी न वेत्यनुभूयमानसंशयो न स्यात्, प्रसिद्धधूमे वह्निसंबन्धावगमात्, अप्रसिद्धस्य चाज्ञानादिति—वाच्यम् ; प्रसिद्धधूम एव तत्तद्धूमत्वादिना व्याप्ति-निश्चयेऽपि धूमत्वेन तत्संशयोपपत्तेः । तथा चोक्तं मणिहृता—‘घटत्वेनेतरभेदनिश्चयेऽपि पृथिवीत्वादिना तत्र संशय-सिंसाधयिषे भवत एवे’ति । निश्चितेऽप्यर्थे प्रामाण्यसंशयाहितसंशयवद् धूमत्वं वह्निव्यभिचारिवृत्ति न वेति संशयादपि तादृशसंशयोपपत्तेश्च । एतेन वायू रूपवान् न वेति संशयोऽपि व्याख्यातः ।

सरङ्गिणी

विना ‘धूमो वह्निव्यभिचारी न वे’त्यनुभूयमानः संशयो न स्यात् ; प्रसिद्धधूमे वह्निसंबन्धावगमात्, अप्रसिद्धस्य चाज्ञानादिति—वाच्यम् । प्रसिद्धधूम एव तत्तद्धूमत्वादिना व्याप्तिनिश्चयेऽपि धूमत्वेन तत्संशयोप-पत्तेः । तथाचोक्तं मणिहृता—“घटत्वेनेतरभेदनिश्चयेऽपि पृथिवीत्वादिना तत्र संशय-सिंसाधयिषे भवतः” इति । निश्चितेऽप्यर्थे प्रामाण्यसंशयाहितसंशयवद् धूमत्वं वह्निव्यभिचारिवृत्ति न वेति संशयादपि तादृश-संशयोपपत्तेश्च । *एतेन*—वायू रूपवान् न वेति संशयोऽपि—*व्याख्यातः* ॥

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

शक्तिकस्यैव संस्कारस्य स्मृत्यादिहेतुत्वात् । संस्कारेण स्मृत्यादौ जननीये तत्सहकारित्वमेवोद्बोधकत्वमिति नव्यमते तु तादृशोद्बोधकैः सहितमेव लिङ्गज्ञानं तथा ; संस्कारहेतुत्वे मानाभावात् । नच—व्याप्ति-स्मरणोत्तरं यत्त धूमवत्ताज्ञानम्, यत्त वा व्याप्तिविशिष्टधूमवत्तास्मृतिः प्रथमत एव जाता, तत्रानुमित्युत्पत्तये व्याप्तिधीत्वेनापि हेतुत्वस्यावश्यकत्वाद् गौरवमिति—वाच्यम् ; उद्बुद्धसंस्कार-व्याप्तिज्ञानयोरेकशक्तिमत्तया हेतुत्वस्य प्राचीनमते स्वीकारात्, केवलसंस्कारादुद्बुद्धसंस्कारस्यातिरिक्तत्वेन तत्रैव शक्तिविशेषस्वीकारात् । अनतिरिक्तत्वेऽपि नानुद्बुद्धसंस्कारादनुमितिः ; उद्बोधकालावच्छिन्नशक्तिस्वीकारात्, नव्यमते संस्कारोद्बोधकेषु व्याप्तिज्ञानेषु व्याप्तिज्ञाने च पर्याप्ताया एकशक्तेः स्वीकारात् । अत एव नानालिङ्गकपरामर्शेभ्योऽनुमिति-रूपपन्ना ; तावत्सु तस्याः सम्भवात् । यदि चानुमितौ पक्ष-साध्यसंसर्गेतरस्य घटादेः स्मृत्यादिसामग्रीतो भानं नानुभवविरुद्धम्, तदा तादृशोद्बोधकेभ्यो व्याप्तिस्मृत्यादिसामग्रीतः पक्षधर्मतायाश्च तस्यां भानमास्ताम् । अत एवोद्बुद्धसंस्कारोत्तरं व्याप्त्यादिस्मरणस्य नापलापः ; अनुमितेरेव व्याप्त्याद्यंशे स्मृतित्वस्वीकारात्, अन्यथा त्वनुमितिसामग्री तद्धाने प्रतिबन्धिकाऽस्तु । नच—संस्कारस्याप्यनुमितिजनकत्वे न्यायप्रयोगस्थल उपाध्युद्भावनं नियमतो न स्यात्, तत्कार्यस्य व्यभिचारज्ञानस्यानुमितिकारणसंस्काराप्रतिबन्धकत्वा-दिति—वाच्यम् ; विरोधिनिश्चयस्य संस्कारनाशकत्वेन व्याप्तिसंस्कारनाशार्थं व्याप्तिधीप्रतिबन्धार्थं वा व्यभि-चारज्ञानस्य साधनीयत्वेन नियमत उपाध्युद्भावनसम्भवात्, विरोधिनिश्चयस्य संस्कारानाशकत्वेऽपि विरोधि-विषयकसंस्कारे संस्कारनाशकत्वस्यावश्यकत्वेन कारणीभूतसंस्कारविरोधिनिश्चयकसंस्कारजननाय व्यभिचार-ज्ञापकोपाध्युद्भावनसम्भवाच्च । *ननु*—प्राचां यत्त यस्य निश्चयः, तत्र तस्य रूपान्तरेणापि न संशयः ; समानविशेष्यकताप्रत्यासत्त्यैव तयोर्विरोधित्वात्, तलाह—*निश्चितेऽपीति* ॥ *वह्निव्यभिचारीति* ॥ वह्निव्याप्यत्वेन निश्चिततत्तद्धूमेभ्यो यद् भिन्नम्, तदित्यर्थः । प्राचां मते यथा ‘रूपत्वं पार्थिवादित्रिविधरूप-भिन्नवृत्ति न वे’ति संशयकाले वायौ पार्थिवादिरूपविरोधाभावनिश्चयेऽपि ‘वायू रूपवान् न वे’ति संशयः, यथा वा ‘पार्थिवादिरूपाणि वायुवृत्तित्वाभाषवन्ती’ति निश्चयेऽप्युक्तकाले ‘रूपं वायुवृत्ति न वे’ति संशयः, तथा ‘धूमो वह्निव्याप्यः’ इति निश्चयेऽपि ‘धूमत्वं तत्तद्धूमभिन्नवृत्ति न वे’ति संशयकाले समानविषयकसंशयस्याप्रति-बन्धकतायामतिरिक्तसम्भावनाया उत्तेजकत्वात् । न चैवम्—तादृशोत्तेजकस्य सदैव सम्भवाद् निश्चयः कदाऽपि विरोधी न स्यादिति—वाच्यम् ; रूपत्वावच्छेदैर्न पार्थिवादित्रिविधरूपान्यत्वाभावनिश्चयकाले तादृशसंशय-

अद्वैतसिद्धिः

ननु—सिद्धे नेच्छा, किन्तु ? असिद्धे, सा च स्वसमानविषयकज्ञानजन्या, तच्च ज्ञानं न सामान्यप्रत्यासत्तिं विना । नच—सिद्धगोचरसुखत्वप्रकारकज्ञानादेवाज्ञाते सुखे भवतीच्छा, समानप्रकारकत्वमात्रस्य नियामकत्वादिति—वाच्यम् ; रजतत्वेन प्रकारेण रजतेऽनुभूयमाने घटादौ रजतत्वप्रकारकेच्छाप्रसङ्गात् । नच प्रकाराश्रयत्वमपि नियामकम् ; रजतभ्रमात् शुक्ताविच्छानुदयप्रसङ्गात् । तथा च समानप्रकारकत्वे सति समानविषयकत्वं तन्त्रम् । अत एवाख्यातिपक्षे रजतस्मरणस्यैव शुक्तौ प्रवर्तकत्वमित्यपास्तम्, इति—चेत्, *न* ; यतो रजतभ्रमात् शुक्ताविच्छा नास्त्येव, किं त्वनिर्वचनीये रजत इत्यनिर्वचनीयस्यातौ वक्ष्यते । प्रकाराश्रयत्वं नियामकं वदन्नस्यातिवादी परमेवं विभीषणीयः । तथा च प्रकाराश्रय-

तरङ्गिणी

ननु सिद्धे नेच्छा, किं त्वसिद्धे, सा च स्वसमानविषयकज्ञानसाध्या । तच्च ज्ञानं न सामान्यप्रत्यासत्तिं विना । नच—सिद्धगोचरसुखत्वप्रकारकज्ञानादेवाज्ञाते सुखे भवतीच्छा, समानप्रकारकत्वमात्रस्य नियामकत्वादिति—वाच्यम् ; रजतत्वेन रजतेऽनुभूयमाने घटादौ रजतत्वप्रकारकेच्छाप्रसङ्गात् । नच प्रकाराश्रयत्वमपि नियामकम् ; रजतभ्रमात् शुक्ताविच्छानुदयप्रसङ्गात् । तथाच समानप्रकारकत्वे सति समानविषयकत्वं तन्त्रम् । अत एवाख्यातिपक्षे रजतस्मरणस्यैव शुक्तौ प्रवर्तकत्वमित्यपास्तमिति—चेत्, *न* ; यतो रजतभ्रमात् शुक्ताविच्छा नास्त्येव, किं त्वनिर्वचनीये रजते । प्रकाराश्रयत्वं नियामकं वदन्न-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

पर्वतीयधूमज्ञानं चापि जातम् ; यद्धर्मावच्छेदेन यद्धर्मज्ञानम्, तद्धर्मज्ञानं तदुपनयसामग्रीति नियमात् । तच्च सामान्यलक्षणं विनैव, तावतैवानुमितिसिद्धेरिति, *तन्न* ;

तथा सत्यवच्छेदकानुमितौ व्याप्तिग्रहो न स्यात् । नच—एतादृशं स्थलमेव नास्तीति—वाच्यम् ; अयमालोकः ? धूमो वा ? उभयथाऽपि वह्निव्याप्यो भावः ? अभावो वा ? उभयथापि प्रमेयवह्निव्याप्यत्वात् 'स वह्निमानि'त्यादाववच्छेदकानुपस्थितावपि व्याप्तिग्रहदर्शनात् । नच—यो वह्निव्याप्यवानिति प्रत्येकवृत्तिव्याप्यवच्छिन्ना महाव्याप्तिर्भासत इति व्याप्यतावच्छेदकोपस्थितिरावश्यकैति—वाच्यम् ; सकलधूमादिनिष्ठप्रत्येकवृत्तिव्याप्यैवोपपत्तौ प्रत्येकवृत्तिव्याप्यतिरिक्तधूमालोकसाधारणमहाव्याप्तिकल्पने मानाभावात् । तथाचैतादृशस्थलेष्ववच्छेदकाज्ञानेन व्याप्तिग्रहासम्भवेन तदुपनयासम्भवाद् अनुमानानुदयप्रसङ्गात् सकलधूमोपस्थित्यर्थं सामान्यप्रत्यासत्तिरावश्या । किञ्चानागतया पाकज्ञानान्थानुपपत्त्याऽपि सामान्यप्रत्यासत्तिरावश्यकैति । तथाहि—पाकं कृत्या साधयामीति तावदिच्छा जायते, सा च सिद्धे न सम्भवति ; असिद्धविषयत्वनियमादिच्छायाः, किन्त्वसिद्धे, सा च स्वसमानविषयकज्ञानजन्येत्यसिद्धपाकाविज्ञानमावश्यकम्, तच्च न सामान्यप्रत्यासत्तिं विना सम्भवति । नच—सिद्धगोचरपाकत्वादिप्रकारकज्ञानत्वादेवाज्ञाते पाके भवतीच्छा, समानप्रकारकत्वमात्रस्य नियामकत्वादिति—वाच्यम् ; रजतत्वेन रजतेऽनुभूयमाने घटादौ रजतत्वप्रकारकेच्छाप्रसङ्गात् । नच—प्रकाराश्रयत्वमपि नियामकम् ; रजतभ्रमात् शुक्तावपीच्छानुदयप्रसङ्गात् । नच—

गौडज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

स्यानुदयेन तस्यासार्वलिकत्वादिति भावः । *विभीषणीय इति* ॥ वस्तुतस्तन्मते संवादिप्रवृत्तावेव प्रकाराश्रयत्वं नियामकमुच्यते, विस्वादिप्रवृत्तौ तु दोषः, दोषसमवधानोत्तरविशेषणज्ञानं वा ; प्रवृत्तिमात्रे तूपस्थितयोरिष्टतावच्छेदक-धर्मिणोरसंसर्गाग्रह इति न दोष इति भावः । नच—एकस्यां रजतव्यक्तौ ज्ञातायामन्यस्यां रजतव्यक्तौ प्रवृत्त्यापत्तिरिति—वाच्यम् ; ज्ञातरजतानामेकत्रैवान्यतापि प्रवृत्तेरन्यथाख्यातिमतेऽ-

अद्वैतसिद्धिः

त्वस्य नियामकत्वादन्यथाख्यातिपक्षोऽपि निरस्त एव । नच—तर्हि भ्रमत्वं न स्यात् ; ‘इदं रजतमि’ति भ्रमत्वाभिमतज्ञानस्य व्यधिकरणप्रकारकत्वानभ्युपगमादिति—वाच्यम् ; बाधितविषयत्वेन हि भ्रमत्वम्, न तु व्यधिकरणप्रकारत्वेन ; तस्यापि विषयबाधप्रयोज्यत्वादिति हि वक्ष्यते । *ननु*—अभावज्ञानस्य प्रतियोगिज्ञानजन्यत्वात् प्रौढप्रकाशयावत्तेजोविरहरूपस्य तमसः प्रत्यक्षता न स्यात्, सामान्यप्रत्यासत्तिं विना प्रतियोग्यनुपस्थितेः, इति—चेत्, *न* ; अस्मन्मते तमसो भावान्तर-
तरङ्गिणी

ख्यातिवादी परमेवं विभीषणीयः । तथाच प्रकाराश्रयत्वस्य नियामकत्वादन्यथाख्यातिपक्षोऽपि निरस्त एव । नच—तर्हि भ्रमत्वं न स्यात् ; ‘इदं रजतमि’ति भ्रमत्वाभिमतज्ञानस्य व्यधिकरणप्रकारकत्वानभ्युपगमादिति—वाच्यम् ; बाधितविषयत्वेन हि भ्रमत्वम्, न तु व्यधिकरणप्रकारकत्वेन ; तस्यापि विषयबाधप्रयोज्यत्वाच्च ।

ननु—अभावज्ञानस्य प्रतियोगिज्ञानजन्यत्वात् प्रौढप्रकाशयावत्तेजोविरहरूपस्य तमसः प्रत्यक्षता न स्यात्, सामान्यप्रत्यासत्तिं विना प्रतियोग्यनुपस्थितेरिति—चेत्, *न* ; अस्मन्मते तमसो भावान्तरत्वात् ।

न्यायामृतकण्डकोद्धारः

रजतभ्रमात् शुक्ताविच्छा नास्त्येव, किंत्वनिर्वचनीयरजत इत्यनिर्वचनीयख्यातौ वक्ष्यत इति—वाच्यम् ; ‘अनिर्वचनीयख्यातेरग्रे निराकरिष्यमाणत्वेन तत्रेच्छेत्यस्यासम्भवदुक्तिकत्वात् । तथाच गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्यापत्तेः, असाधारणकारणकल्पनात्, तदभावाद् व्यक्त्यन्तरे प्रवृत्त्यभावस्य मन्मतेऽपि सम्भवात् । *व्यधिकरणप्रकारकत्वेति* ॥ यादृशप्रकारता स्वनिरूपितविशेष्यतासमानाधिकरणान्यवृत्तिः, तादृशप्रकारता-कत्वेत्यर्थः । *स्वम्*—प्रकारता रजतादिनिष्ठा । तन्निरूपितविशेष्यतासमानाधिकरणाद् इदंत्वादेर्मिन्ने रजतादौ तस्याः सत्त्वात् । *बाधितेति* ॥ मिथ्येत्यर्थः । विषयत्वेन=विषयत्वघटितम् । *विषयबाधप्रयोज्यत्वात्*—भ्रमविशेष्ये विशेषणाभावज्ञानशाप्यत्वात् । तथाच भ्रमत्वज्ञानकाले तादृशाभावज्ञानस्यावश्यकत्वेन तादृशा-भावघटितमिथ्यात्वघटितमेव भ्रमत्वं युक्तमिति भावः । *न तु व्यधिकरणेत्यादिनेदं सूचितम्*—तदीय-तत्सम्बन्धानधिकरणे तत्सम्बन्धेन तत्प्रकारकधीत्वं तस्य तत्सम्बन्धेन भ्रमत्वमिति लक्षणकरणे सम्बन्धांशे भ्रमत्वं भ्रमे न स्यात् ; व्यवहियते च तत्र तस्य भ्रमत्वं तान्त्रिकैः, अत एव—साध्ये हेतुसमानकालत्वावगाहिन्या अनुमितेः संसर्गीभूतकालांशे भ्रमत्वमुक्तम्—परामर्शग्रन्थे दीधित्यादौ ॥ *अथ*—उक्तधीत्वं विशेषणस्येव तत्सम्बन्धस्यापि भ्रमत्वमिति—*चेत्*, तर्हि ‘हृदो वह्निमानि’त्यादिधीः संयोगत्वविशिष्टस्य भ्रमः स्यात् । *अथ*—विशेषणप्रतियोगिकसम्बन्धत्वविशिष्टस्यैव भ्रमत्वं तत्र, न तु सम्बन्धतावच्छेदकमात्रविशिष्टस्येति—*चेत्*, तर्हि संयोगेन रूपप्रकारकधी रूपे संयोगत्वविशिष्टस्य भ्रमो न स्यात् । एवं दूरस्थवृक्षद्वय ऐक्य-विषयकस्य ‘सोऽयमिति’ निर्विकल्पकस्य ध्यानादिसमये प्रभाविशेषादिनिर्विकल्पकस्य च भ्रमस्य भ्रमत्वं न स्यात् ; व्यवहियते च तत्रापि लोके भ्रमत्वम् ; तस्माद् बाधितविषयकत्वमेव भ्रमत्वम् । अत एवा-बाधितविषयकत्वघटितप्रमात्वमपि निर्विकल्पकसाधारणम् । एतावांस्तु विशेषः—‘सोऽयमिति’ वाक्यजन्य-प्रमा तत्चेदन्त्वोपलक्षणप्रमाद्वारिका, तज्जन्यभ्रमस्तु तद्भ्रमद्वारक इति । तस्मादैक्यभ्रमो निर्विकल्पकः सम्भवत्येव । ध्यानादिसमये प्रभादिनिर्विकल्पकभ्रमस्तु ध्यातादीनामनुभवसिद्ध एव—इति* ॥ *अस्मन्मते=पूर्वोत्तरमीमांसकयोर्मते । *भावान्तरत्वादिति* ॥ तदुक्तम्—

“नाभावोऽभाववैधर्म्यात्, नारोपो बाधहानितः ।

द्रव्यादिषट्कवैधर्म्याद् ज्ञेयं मेयान्तरं तमः ॥” इति ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

‘तमो नीलं चलती’त्यादिप्रत्ययाद् रूपादिमत्त्वेन घटादिष्विव तमस्यपि तद्वाधाभावेन च गन्धाद्यभावात् पृथिव्यादिद्रव्यगुणादिवैलक्षण्येन च तमो द्रव्यान्तरमित्यर्थः ॥

किंच द्रव्यचाक्षुष आलोकप्रतियोगिकसंयोगो न हेतुः ; मणिप्रभादौ तदभावेऽपि चाक्षुषोत्पत्तेः । नाप्यालोकप्रतियोगित्वोपलक्षितः संयोगः ; आलोकप्रतियोगिकत्व-संयोगत्वयोर्विशेषण-विशेष्यभावे विनिगमकाभावेन तदवच्छिन्नस्य कारणताद्वयापत्तेः । नापि—अन्यदेशावच्छिन्नादालोकसंयोगात् चाक्षुषोत्पत्त्यसम्भवाद् जातिविशेष-स्येव द्रव्यादिचाक्षुषजनकतायामालोकसंयोगनिष्ठायामवच्छेदकत्वं स्वीकार्यम्, सा च जातिरालोकनिष्ठे वाय्वादि-संयोगेऽपि सम्भवति, अत एव प्रभादि चाक्षुषमिति—वाच्यम् ; तादृशजातिः संयोगत्वस्य विभागत्वस्य वा व्याप्येत्यत्र विनिगमकाभावात् । अत एवालोकप्रतियोगिकत्वोपलक्षितविजातीयत्वेनापि न हेतुतासम्भवः ; आलोकघटादौ वायुविभागस्य सम्भवेन वायुप्रतियोगिकत्वविशिष्टविजातीयत्वेन हेतुतामादाय विनिगमकाभावा-पत्तेः, किन्तु तमस्त्वेन प्रतिबन्धकत्वमेव द्रव्यचाक्षुषं प्रति कल्प्यते ; तदभावादेवोक्तप्रभादौ चाक्षुषोत्पत्तिः । न च—तमोऽभावत्वेन कारणत्वेऽपि तमःप्रतियोगिकत्वाभावत्वयोर्विशेषण-विशेष्यत्वस्याविनिगम्यत्वेन कारण-ताद्वयापत्तिरिति—वाच्यम् ; स्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वसम्बन्धेन तमस्त्वविशिष्टे विशेषणतासम्बन्धेन वर्तमानम-भावत्वमेव हेतुतावच्छेदकम्, न तु विशेषणतासम्बन्धेनाभावत्वविशिष्टे स्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वसम्बन्धेन वर्तमानं तमस्त्वम् ; उक्तप्रतियोगिताकत्वसम्बन्धेनैव तस्य हेतुतावच्छेदकत्वस्य वाच्यतया द्विधोक्तसम्बन्धप्रवेशे गौरवापत्तेः । अभावत्वं वा न निवेश्यते ; उक्तप्रतियोगिताकत्वसम्बन्धेन तमस्त्वस्यैव हेतुतावच्छेदकत्वसम्भवात् । न च—भेदवारणायात्यन्ताभावत्वमवश्यं निवेश्यमिति—वाच्यम् ; सम्बन्धविशेषावच्छिन्नप्रतियोगिताया अवश्यं निवेश्यतया तत एव तद्धारणात् । *यदि तु*—प्रतिबन्धकस्याभावो न हेतुः, किन्तु प्रतिबन्धकं कार्यप्रागभावे क्षेमसाधारणकारणत्वाश्रयम् । न च—कारणकूटाश्रयक्षणेत्तरक्षणत्वस्य कार्योत्पत्तिव्याप्यतया प्रतिबन्धक-सत्त्वेऽपि सकलकारणसत्त्वसम्भवात् कार्योत्पत्त्यापत्तिरिति—वाच्यम् ; सकलकारणाश्रयत्वस्य प्रतिबन्धकाभाव-सहितस्यैवोक्तव्याप्यतावच्छेदके प्रवेशादिति मतमाश्रीयते वा, प्रतिबन्धकाभावस्य हेतुत्वं तद्व्यक्तित्वेनैव, न तु मण्याद्यभावत्वेन, न च—मणि-गगनान्यतरत्वावच्छिन्नाभावव्यक्तेरपि तद्व्यक्तित्वेन हेतुतापत्तिरिति—वाच्यम् ; तेन रूपेण दाहादिहेतुत्वेऽन्यथासिद्धेः सर्वैरपि वाच्यत्वात्, तद्व्यक्तेर्मणिसामान्याभावानतिरिक्तत्वाच्चेति मतं वाऽऽश्रीयते, तदा न काऽप्यनुपपत्तिः । नच—उक्तरीत्याऽऽलोकप्रतियोगिकत्व-संयोगत्वयोरपि विशेष्य-विशेषणभावव्यवस्थाम्भवात् तत्र पूर्वोक्तो विनिगमकाभावः कथम् ? इति—वाच्यम् ; प्रतियोगितासम्बन्धेना-लोकविशिष्टस्यैव निवेश्यतया पूर्वोक्तगौरवाभावेन विनिगमकाभावस्यावश्यकत्वात् । न ह्यालोकत्वावच्छिन्नत्वं संयोगप्रतियोगितायां प्रामाणिकम्, येन तस्यैव लाघवाद् निवेशेनालोकव्यक्तीनामप्यनिवेशो वाच्यः । नच—‘आलोकवानि’त्याकारधीः—‘विशिष्टस्य वैशिष्ट्यमिति’ ‘विशेष्ये विशेषणं तत्रापि विशेषणान्तरमिति’ च रीत्या, इति तत्र विषयभेदं विना ज्ञानयोर्वैलक्षण्यासम्भवः ; ‘अर्थेनैव विशेषो हि निराकारतया धियामि’त्याचार्योक्तेः, तथा चाद्य आलोकत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकसंयोगत्वेन भानम्, द्वितीये तु केवलं संयोगत्वेनेति प्रामाणिकमेवा-लोकत्वावच्छिन्नत्वं संयोगीयप्रतियोगितायामिति—वाच्यम् ; तत्र तस्य प्रामाणिकत्वेऽपि तादृशकारणतावच्छेदके तन्निवेशे प्रयोजनाभावात् । नच—आलोकव्यक्तीनामानन्त्येन तन्निवेशे गौरवेणोक्तावच्छिन्नत्वेन प्रतियोगिता-निवेश एव युक्त इति—वाच्यम् ; आलोकत्वावच्छिन्नस्यैकस्यैवावच्छेदकत्वस्य नानाव्यक्तिषु सम्भवेन गौरवाभावात् । तमस्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वं त्ववश्यमभावे निवेश्यम् ; तमस्सत्त्वेऽपि तमो-घटोभया-भावसत्त्वेनातिप्रसङ्गात् । यदि तु विशिष्टवैशिष्ट्यबुद्ध्यालोकत्वविशिष्टं विषयः, ‘विशेष्ये विशेषणमिति’ ज्ञाने तु तदुपलक्षितम्, तद्विशिष्ट-तदुपलक्षितयोश्च भेदस्वीकारादुक्तज्ञानयोर्वैलक्ष्ण्यम्, तदा संयोगीयप्रतियोगिताया आलोकत्वावच्छिन्नत्वमप्रामाणिकमेव । तस्मात् तादात्म्यसम्बन्धेन तमस्त्वेन चाक्षुषं प्रति प्रतिबन्धकत्वम्,

अद्वैतसिद्धिः

त्वात् । नच—तथापि तद्व्यञ्जकत्वात् तदपेक्षेति—वाच्यम् ; स्वरूपसत एव तादृक्तेजोविरहस्य तमोव्यञ्जकत्वम्, न तु ज्ञातस्य ; मानाभावात्, इत्यभ्युपगमात् । अन्येषां मते तादृक्तेजोविरहज्ञानस्यापेक्षितत्वेऽपि प्रतियोगितावच्छेदकप्रकारकज्ञानादेव तत्सम्भवेन तदर्थं सकलप्रतियोगिज्ञानजनिकायाः

सरङ्गिणी

नच—तथापि तद्व्यञ्जकत्वात् तदपेक्षेति—वाच्यम् ; स्वरूपसत एव तादृक्तेजोविरहस्य तमोव्यञ्जकत्वम्, न तु ज्ञातस्य ; मानाभावात्, इत्यभ्युपगमात्, अन्येषां तादृक्तेजोविरहज्ञानस्यापेक्षितत्वेऽपि प्रतियोगितावच्छेदकप्रकारकज्ञानादेव तत्सम्भवेन तदर्थं सकलप्रतियोगिज्ञानजनिकायाः सामान्यप्रत्यासत्तेरनुपयोगात् ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्वारः

समानप्रकारकत्वे सति समानविषयकत्वस्यावश्यकत्वेनागततज्ज्ञानार्थं सामान्यप्रत्यासत्तिस्वीकार आवश्यक एव ॥ यदपि चाभावज्ञानस्य प्रतियोगिज्ञानजन्यत्वात् प्रौढप्रकाशकतेजोविरहस्य तमसः प्रत्यक्षता न स्यात् ; सामान्यप्रत्यासत्तिं विना प्रतियोग्यनुपस्थितेः, इत्याशङ्क्य तमसः स्वमते भावत्वेन समाहितम्, *तत्तुच्छम्* ; तमसो भावान्तरत्वेऽपि तद्व्यञ्जकत्वेन प्रौढप्रकाशकयावत्तेजोविरहस्यावश्यापेक्षितत्वेन तस्य च यावत्तेजोरूपप्रतियोगिज्ञानं विना ज्ञातुमशक्यत्वात्, तस्य च सामान्यप्रत्यासत्तिं विनाऽसम्भवात् । नच—स्वरूपसत एव यावत्तेजोविरहस्य तद्व्यञ्जकत्वम्, न तु ज्ञातस्य ; मानाभावादिति—वाच्यम् ; ज्ञातस्यैव व्यञ्जकताया आवश्यकत्वात्, अन्यथा ध्वनेरज्ञातस्यैव वर्णव्यञ्जकतापत्तौ ध्वन्यश्रवणेऽपि देशान्तरे ध्वन्युत्पत्तेरिह वर्णव्यक्त्यापत्तेः, अत एवालोकोऽपि ज्ञात एव व्यञ्जकः । नच—यावत्तेजोविरहज्ञानस्यापेक्षितत्वेऽपि प्रतियोगितावच्छेदकप्रकारकयत्किञ्चित्प्रतियोगिज्ञानादेव तत्सम्भवे सकलप्रतियोगिज्ञानजनकसामान्यप्रत्यासत्तिस्वीकारो न युक्त इति—वाच्यम् ; यावत्तेजोविरहज्ञाने यावत्प्रतियोगिज्ञानस्याप्यावश्यकगौडज्ञानन्दी (लघुवन्त्रिका)

कपालादौ घटादेरिव घटादौ । तदवच्छिन्नचिद्वत्तमूलाविद्यायाः परिणामस्तमः, इति तत्र तत्तादात्म्यसत्त्वात् तत्काले न चाक्षुषम्, प्रभादौ तदभावाच्चाक्षुषम् । तमोर्ध्वसञ्चालोकसंयोगादिरूपः, इति न तत्कल्पने गौरवम् । न च—तमोऽभावत्वेन कारणतापक्षो न युक्तः ; लघवेन चाक्षुषहेतुतया भावरूपस्यैव वस्त्वन्तरस्य सिद्ध्युक्तत्वादिति—वाच्यम् ; तस्य द्रव्यरूपत्वे घटादिचाक्षुषस्थले घटादावालोके च तस्य संयोगद्वयं कल्पनीयम् । अतीन्द्रियत्वसिद्धये स्पर्शनप्रत्यक्षे तादात्म्येन तस्य प्रतिबन्धकत्वम् ; उद्भूतस्पर्शस्तत्र न जायते, तत्र तस्य प्रतिबन्धकत्वादिति वा कल्पनीयम् । तस्य चाक्षुषं न जायते ; द्रव्यवृत्तिविषयतासम्बन्धेन चाक्षुषं प्रति तत्प्रतियोगिकसंयोगत्वेन हेतुत्वस्वीकारेण तत्प्रतियोगिकत्वविशिष्टसंयोगस्य तत्तासत्त्वादिति वाच्यम् । तथाच तमोऽभावत्वेन कारणत्वे तदपेक्षया न गौरवम् । यदि च तस्य संयोगसम्बन्धेनोक्तहेतुत्वं कल्पनीयम्, न तु तत्संयोगस्येत्युच्यते, तदाऽपि विभागसम्बन्धेन तस्य हेतुतामादाय विनिगमकाभावः, तस्य गुण-क्रियान्यतररूपत्वेऽपि विभागादिरूपत्वे संयोगादिरूपतामादाय विनिगमकाभावः, सामान्यरूपत्वे संयोगो विभागो वा तदाश्रय इति सः, तस्माद् भावरूपस्य तस्यासंभवादभावरूपत्वमेव । स चाभावो न तमोनाशः ; आलोकादौ तदसम्भवात् । अत एव न तमःप्रागभावः ; किन्तु तमोऽत्यन्ताभाव इति दिक् ॥ *न तु ज्ञातस्येति* ॥ आलोकस्य तमोनाशकत्वात् तमस आलोकाभावप्रयुक्तत्वेन तमोजन्यस्य तमश्चाक्षुषस्यालोकाभावप्रयुक्तत्वम् । *उक्तं हि विवरणे*—‘आलोकविनाशितस्य तमसः पुनर्मूलकारणादेव जन्मे’ति । तथा चालोकस्याभाव एव तमोव्यञ्जकः, न तु तज्ज्ञानमिति भावः । *अन्येषाम्*—उक्ततेजोविरहस्तम इति वादिनां वैशेषिकादीनाम् । *प्रतियोगितावच्छेदकेति* ॥ प्रौढप्रकाशत्वेत्यर्थः । तच्चोद्भूतानभिभूतरूपवन्महा-

अद्वैतसिद्धिः

सामान्यप्रत्यासत्तेरनुयोगात् । नच—गोत्वाभावज्ञानं गोत्वत्वप्रकारकज्ञानजन्यम्, तच्च गवेतरा-
वृत्तित्वे सति सकलगोवृत्तित्वरूपं सामान्यप्रत्यासत्तिमन्तरेण न शक्यमवगन्तुमिति—साम्प्रतम् ;
यत्किञ्चिद्गोव्यक्तेरेव गोत्वत्वरूपत्वात् । एतेन—प्रागभावप्रतीतिरपि—व्याख्याता ॥

तरङ्गिणी

नच—गोत्वाभावज्ञानं गोत्वत्वप्रकारकज्ञानजन्यम्, तच्च गवेतरावृत्तित्वे सति सकलगोवृत्तित्वरूपं
सामान्यप्रत्यासत्तिमन्तरेण न शक्यमवगन्तुमिति—साम्प्रतम् ; यत्किञ्चिद्गोव्यक्तेरेव गोत्वत्वनिरूपकत्वात् ।
एतेन—प्रागभावप्रतीतिरपि—व्याख्याता ॥

व्याख्यातकण्ठकोद्धारः

त्वात् । नहि प्रतियोगितावच्छेदकप्रकारकयत्किञ्चित्प्रतियोगिज्ञाने यावद्भावज्ञानं सम्भवति । तस्माद्
यावत्प्रतियोगिज्ञानार्थं सामान्यलक्षणाऽऽवश्यकः ॥

अपिच गोत्वाभावज्ञानं गोत्वत्वप्रकारकज्ञानजन्यम्, तच्च गवेतरावृत्तित्वे सति सकलगोवृत्तित्व-
रूपम्, तच्च सामान्यप्रत्यासत्तिमन्तरेण न शक्यमवगन्तुमिति सामान्यलक्षणाङ्गीकारः आवश्यक एव ।
नच—यत्किञ्चिद्गोव्यक्तेरेव गोत्वत्वरूपत्वाद् न तदङ्गीकार इति—वाच्यम् ; गोत्वत्वस्य गोत्ववृत्ति-
त्वाद् गोव्यक्तेश्च तद्वृत्तित्वाभावेन गोव्यक्तिरूपताया वक्तुमशक्यत्वात् ॥

अपिच व्यभिचारसंशयविषयत्वान्यथानुपपत्त्या सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्तिरवश्यमङ्गीकर्तव्या ;

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तेजस्त्वं प्रभात्वरूपा जातिर्वा । *गोव्यक्तेरिति* ॥ समवेतत्वसम्बन्धेन गोत्वरूपेण तस्या अवच्छेदकत्व-
मिति भावः । न च—गोसमवेतस्य द्रव्यत्वादेर्घटादौ सत्त्वात् तल 'गोत्वं नास्ती'ति धीः प्रमा न स्यादिति—
वाच्यम् ; उक्तसम्बन्धेन हि विशेषणविधयैव गौरवच्छेदिका । *वस्तुतस्तु*—तत्तद्गोव्यक्तिमात्रनिष्ठा-
वच्छेदकता गोत्वनिष्ठाधेयताविशेषावच्छिन्ना न केनापि धर्मेणावच्छिद्यते ; शुद्धव्यक्तिमात्रस्यैवावच्छेदकत्व-
सम्बन्धेनानन्तगोव्यक्तित्वादिविशिष्टस्यावच्छेदकत्वे गौरवात्, जातीतरस्यानवच्छिन्नप्रकारत्वाभावेऽप्यनवच्छिन्ना-
वच्छेदकत्वे बाधकाभावात् । तथाच गोत्वरूपे गोपदादुपस्थितस्यापि गोत्वोपलक्षितयत्किञ्चित्त्वस्वरूपस्यैवा-
वच्छेदकत्वेन भानम् । एवं च तत्तद्व्यक्तिरूपलक्षणविधयैवावच्छेदिका ; उक्तसम्बन्धेन तद्व्यक्तिविशिष्टस्य
गोत्वस्य गवान्तरे सत्त्वाभावेन 'गवान्तरे गोत्वं नास्ती'ति प्रत्ययापत्त्या विशेषणविधयाऽवच्छेदकत्वासम्भवात् ।
अत एव मूले 'यत्किञ्चिद्गोव्यक्तेरेवेति' व्यक्तिनिर्देशेन शुद्धव्यक्तेरवच्छेदकत्वमुक्तम् । एषकारस्य त्वयमर्थः—
सकलगोवृत्तित्वादेर्भावप्रत्ययेनोपस्थितत्वेन गोत्वस्य विशेषणत्वेऽपि न प्रतियोगितावच्छेदकत्वमिति । अत एव
'गोत्वत्वरूपत्वादि'त्यस्य गोत्वाभावप्रतियोगितावच्छेदकत्वेन भानादित्यर्थः । तथाच यथा 'घटो नास्ती'त्यादिज्ञाने
घटसामान्याभावस्य सर्वघटप्रतियोगिकस्यापि विशेषणतया कश्चिदेव घटो भाति, तथा 'गोत्वं नास्ती'ति ज्ञाने
सकलगोव्यक्त्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकेऽपि गोत्वाभावे प्रतियोगितावच्छेदकतया भासमानेन केनचिद् गवा विशिष्टं
गोत्वं विशेषणम्, न तु सर्वैर्गौभिरिति भावः । सकलगोवृत्तित्वस्यावच्छेदके प्रवेशेऽपि तस्य गोवृत्तिभेद-
प्रतियोगितानवच्छेदकत्वरूपत्वाद् न सामान्यलक्षणापेक्षेत्यपि बोध्यम् । अत्र गोत्वस्य तादात्म्यसम्बन्धेन
नावच्छेदकत्वं संभवति ; अत्यन्ताभेदे सम्बन्धासम्भवेन तस्य गोत्वेऽसम्बन्धात्, गौरित्याकारकतत्तद्धी-
प्रकारत्वस्यापि नावच्छेदकत्वम् ; अवच्छेदकाभेदे प्रकारभेदेन प्रकारत्वस्याभेदपक्षे तस्यातिप्रसक्तत्वात्,
अतो गोव्यक्तिरेवेति युक्तम् । *एतेनेति* ॥ अभावबुद्धौ प्रतियोग्यंशे प्रकारीभूतधर्मप्रकारकज्ञानस्यैव
विशेषणतावच्छेदकप्रकारकधीविधया हेतुत्वम् ; न तु प्रतियोगिभानस्येति स्वीकारेणेत्यर्थः । *व्याख्या-
तेति* ॥ घटत्वादिना विद्यमानघटादिज्ञानाद् भाविष्यद्व्यतिरेकविशेषितप्रागभावत्वेन धीः शब्दादिना जायते ;

अद्वैतसिद्धिः

किंचानागतज्ञानस्यापेक्षितत्वेऽनुमानादेव तद् भविष्यति ; तथाच न्यायकुसुमाञ्जलौ—‘शङ्का चेदनुमाऽस्त्येव न चेच्छङ्का ततस्तराम् । व्याघातावधिराशङ्का तर्कः शङ्कावधिमृतः ॥’ इत्यत्र शङ्कोपपादकमनागतज्ञानमनुमानादेवेत्युक्तम् । अनुमानं च—वर्तमानपाकः, पाकपूर्वकालीनः, पाकत्वा-
सरङ्गिणी

किंचानागतज्ञानस्यापेक्षितत्वेऽप्यनुमानादेव तद् भविष्यति, तथाच न्यायकुसुमाञ्जलौ—“शङ्का चेदनुमाऽस्त्येव न चेच्छङ्का ततस्तराम् । व्याघातावधिराशङ्का तर्कः शङ्कावधिमृतः ॥” इत्यत्र शङ्कोपपादकमनागतज्ञानमनुमानादेवेत्युक्तम् । अनुमानं च वर्तमानपाकः, पाकपूर्वकालीनः, पाकत्वादतीतपाकवदित्यादि ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सामान्यप्रत्यासत्तिं विना धूमो वह्निव्यभिचारी नवेत्यनुभूयमानः संशयो न स्यात् । प्रसिद्धधूमे वह्निसम्बन्धावगमात्, अप्रसिद्धस्य ज्ञानाभावात् । नच—प्रसिद्धधूम एव तद्रूपत्वादिना व्याप्तिनिश्चयेऽपि धूमत्वेन तत्संशयोपपत्तिः, यथा घटत्वेनेतरभेदनिश्चयेऽपि पृथिवीत्वादिना तत्र संशय-सिसाधयिषे भवत एव, निश्चितेऽप्यर्थे प्रामाण्यसंशयाहितसंशयबद् ‘धूमत्वं वह्निव्यभिचारिवृत्ति नवे’ति संशयादपि तादृश-संशयोपपत्तेरिति—वाच्यम् ; धूमत्वेन संशयासम्भवात्, विशेषप्रकारकनिश्चयस्य सामान्यप्रकारकसंशय-विरोधित्वात्, अन्यथा इदंपर्वतीयत्वेन वह्निनिश्चये पर्वतीयत्वेन वह्निसंशयापत्तेः । घटत्वादिनेतरभेद-निश्चयेऽपि पृथिवीत्वादिना संशयादिकं तूपपन्नमेव, निश्चयप्रकारीभूतघटत्वस्य पृथिवीत्वाप्रवेशात् । इह तु धूमत्वस्य तत्तद्रूपत्वप्रविष्टत्वेन विषयत्वात् । ‘धूमत्वं वह्निव्यभिचारिवृत्ति नवे’ति संशयाहितसंशयो न भवति, धूमत्वस्य वह्निसम्बन्धितावच्छेदकत्वस्य ग्रहणे विरोधिनिश्चयसत्त्वात्, अन्यथा घटत्वप्रकारेण घटनिश्चयेऽपि ‘घटत्वं घटवृत्ति न वे’त्यपि संशयापत्तेः । किञ्च शक्तिग्रहान्यथानुपपत्त्या च तत्स्वीकार आवश्यक एव । सामान्यप्रत्यासत्तिस्वीकारे गोत्वरूपसामान्यप्रत्यासत्त्या सकलगोव्यक्त्युपस्थितौ सत्यां तत्र गोपदशक्तिग्रहे देशान्तरे ‘गामानये’त्युक्तेऽपूर्वव्यक्तिलाभोपपत्तिः ; अन्यथैकस्यामेव शक्तेर्गृहीतत्वाद्-पूर्वव्यक्तिलाभो न स्यात् । नच—शक्त्यनुभव-तत्स्मरण-वाक्यार्थज्ञानानां समानप्रकारकत्वेन जन्य-जनक-भावाद् न सकलगोव्यक्तिरावस्थिकेति—वाच्यम् ; तथा सति ‘सामान्यादिमन्तं पिण्डमानये’त्युक्ते गबानयनं न स्यात् ; प्रकारीभूतगोत्वस्यानुपस्थितत्वात् । तथाच न समानप्रकारत्वेन जन्य-जनकभावः । नच—सामान्यादिमत्वमेव तत्र शक्यतावच्छेदकमिति—वाच्यम् ; लाघवेन गोत्वस्यैव शक्यतावच्छेदकत्व-स्वीकारात् ॥

यदपि चोक्तम्—अनागतज्ञानस्यापेक्षितत्वेऽनुमानादेव तद् भविष्यतीति, अनुमानं च वर्तमानपाकः पाकपूर्वकालीनः, पाकत्वात्, अतीतपाकवदिति, विमतः प्रदेशो धूमवान्, प्रदेशत्वात्, सम्प्रतिपन्नदेश-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

विद्यमानकार्ये शक्तिमत्तया गृहीताद् लिङ्गादिपदात् प्राभाकरमते भाविकार्यधीवत् । *शङ्केत्यादि* । कालान्तरे देशान्तरे च वर्तमाने धूमे व्यभिचारस्यातीन्द्रियपिशाचादावुपाधित्वस्य वा शङ्का चेदस्ति, तदा देश-कालान्तरयोर्भावि-भूतयोर्ज्ञानानुमानमस्त्येव । जल्पेन प्रतिवादिनं निरस्य तत्त्वबुभुक्षुं प्रत्याह—*तर्कः शङ्कावधिरिति* ॥ *शङ्काया अवधिः* सामग्रीविषयकः । *ननु* तर्कस्यापि व्याप्तिधीमूलकत्वादनवस्था, तत्राह—*व्याघातेति* ॥ *आशङ्का*—उक्तानवस्था । ‘यदि सर्वत्र शङ्कसे, तदा धूमाद्यर्थे बह्व्यादौ तवैव प्रवृत्तिर्न स्यात्’ इति तर्करूपेण व्याघातेन वारणीयेत्यर्थः । *उक्तमिति* ॥ कालान्तरे व्यभिचरिष्यतीति कञ्च भाविनमाकलय्याशङ्केत, तदाकलनं च नानुमानमवधीर्येतेत्यनेनोक्तमित्यर्थः । *पाकपूर्वकालीनः*

अद्वैतसिद्धिः

दतीतपाकवदित्यादि । नच चरमपाके व्यभिचारः ; साध्यसिद्धयुपजीवकस्य व्यभिचारज्ञानस्यादोषत्वात्, अन्यथा सिद्धयसिद्धिव्याघातात् । किंच शब्दादपि सकलधूम-पाकादिगोचरज्ञानसम्भवः । नच—शङ्कादिपूर्वं शब्दस्योपस्थितिनियमाभाव इति—वाच्यम् ; कदाचिदेव शब्दादनुभूतस्य तदानीं प्रमुष्टतत्ताकस्मृतिसम्भवात् । *ननु*—अनुमितेर्विशेषणज्ञानजन्यत्वेन सामान्यप्रत्यासत्तिसिद्धिः, न चानुमानान्तराद् विशेषणज्ञानम् ; अनवस्थानादिति—चेत्, *न* ; विशेषणतावच्छेदकप्रकारक-

तरङ्गिणी

नच चरमपाके व्यभिचारः ; साध्यसिद्धयुपजीवकस्य व्यभिचारज्ञानस्यादोषत्वात्, अन्यथा सिद्धयसिद्धिव्याघातात् । किञ्च शब्दादपि सकलधूम-पाकादिगोचरज्ञानसम्भवः । नच—शङ्कादिपूर्वं शब्दस्योपस्थितिनियमाभाव इति—वाच्यम् ; कदाचिदेव शब्दादनुभूतस्य तदानीं प्रमुष्टतत्ताकस्मृतिसम्भवात् ॥ *ननु*—अनुमितेर्विशेषणज्ञानजन्यत्वेन सामान्यप्रत्यासत्तिसिद्धिः, नचानुमानान्तराद् तद्विशेषणज्ञानम् ; अनवस्थानादिति—चेत्, *न* ; विशेषणतावच्छेदकप्रकारकज्ञानादेव साध्यविशेषणकपक्षविशेष्यकानुमितिसम्भवात् ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

वदित्यादिसकलधूमपाकादिगोचरज्ञानोपपत्तेरिति—*तदपि न* ; अनुमानस्याभासत्वेन तेनानागतपाकादिज्ञानानुपपत्तेः । कथमनुमानस्याभासत्वम् ? इति चेत्, *न* ; चरमपाके पाकत्वसत्त्वेऽपि पाकपूर्वकालीनत्वाभावेन व्यभिचारात् । नच—साध्यसिद्धयुपजीवकव्यभिचारज्ञानस्यादोषत्वम् ; अन्यथा सिद्धयसिद्धिव्याघातादिति—*वाच्यम्* ; तर्कितचरमपाकज्ञानमादाय तत्र व्यभिचारज्ञानसम्भवात्, तर्कितस्थले च सिद्धयसिद्धिव्याघातासम्भवात् । अत एव तर्कितानेककर्तृज्ञानमादाय कल्पनागौरवादिदानम्, अन्यथाऽनेककर्तृसिद्धौ कल्पनागौरवं न बाधकम्, तदसिद्धौ च कल्पनागौरवेण सुतरां तन्निषेधस्य कर्तुमशक्यत्वम्, इति सिद्धयसिद्धिव्याघातस्य वक्तुं सुकरत्वेन कल्पनागौरव-श्रुतहानादिकं किमपि नोद्भाव्यमेव । वस्तुतस्तु—आभासलिङ्गजन्यानुमितेर्भ्रमत्वाद् नानागतपाकादिसिद्धिः, द्वितीयप्रयोगस्य च प्रदेशत्वेन धूमाभावस्यापि साधयितुं सुकरत्वेन प्रतिपत्तग्रस्तत्वाद् न विप्रकृष्टादिधूमसिद्धिः । शब्दादपि न सकलधूमगोचरज्ञानसम्भवः ; सकलधूमाद्युपस्थितिं विना तत्र शक्तिग्रहासम्भवेन सकलधूमवाचिपदादपि तद्ज्ञानमशक्यमेव ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पाककालीनध्वंसप्रतियोगी । *साध्येत्यादि* ॥ प्रकृतानुमानेन साध्यसिद्धौ सत्यामेव चरमपाकं ज्ञात्वा तत्र व्यभिचारो ज्ञातव्यः, तथा च साध्यसिद्धयुत्तरं व्यभिचारज्ञानं व्यर्थमित्यर्थः । *अन्यथा=तस्य दोषत्वस्वीकारे । *सिद्धीत्यादि* ॥ भावि यदि ज्ञातम्, तदोक्तानुमानेनैवेति तत्संपत्तौ किं पाश्चात्त्येन व्यभिचारज्ञानेन ? यदि च न ज्ञातम्, तदा तत्र व्यभिचारो ज्ञातुमशक्य इत्युभयथापि व्याधातोक्तिसम्भावित्यर्थः । पाककालीनध्वंसप्रतियोगिपाकत्वस्य हेतुत्वस्वीकारेऽपि विशेषणं व्यर्थम् ; चरमपाकस्यानुपस्थित्या तत्र व्यभिचारस्यावारणीयत्वात्, सिद्धसाधनाच्च । नच—जातायामनुमितौ तस्या व्यभिचारिहेतुकत्वेन भ्रमत्वं व्यभिचारज्ञानेन साध्यत इति न तद् व्यर्थमिति—वाच्यम् ; व्यभिचारिहेतुकानुमितित्वस्य भ्रमत्वाव्याप्यत्वात् । *शब्दादिति* ॥ विद्यमाने शक्त्यादिज्ञानादविद्यमानव्यक्तेः शब्दाद् बोधः, समानप्रकारकत्वेन शक्त्यादिज्ञान-शब्दानुभवयोः कार्य-कारणभावादिति भावः । स्मृतेस्तत्त्वावगाहित्वनियमस्वीकारे धूमत्वादिमात्ररूपेण स्मृत्यसम्भवात् तादृशनिश्चयं परित्यजन्नाह—*प्रमुष्टतत्ताकेति* ॥ तद्देश-कालवृत्तित्वरूपतत्ताविशिष्टधूमत्वादिरूपेण धूमादिविषयकस्यापि संस्कारस्य सत्तांशेऽनुद्बोधादविषयीकृतसत्ताकेत्यर्थः ।

अद्वैतसिद्धिः

ज्ञानादेव साध्यविशेषणकपक्षविशेष्यकानुमितिसम्भवात् । *एतेन*—‘सुरभि चन्दनमि’त्यादिविशिष्ट-
तरङ्गिणी

एतेन—‘सुरभि चन्दनमि’त्यादिविशिष्टज्ञानाय कल्पिता ज्ञानलक्षणा प्रत्यासत्तिरपि—निरस्ता ; चन्दन-

गौडग्रन्थानन्दी (लघुचन्द्रिका)

ज्ञानादेवेति ॥ विशेषणज्ञानस्य विशिष्टधीत्वावच्छिन्नं प्रति न हेतुत्वम् ; स्मृतौ व्यभिचारात् ।
अथ—संस्कारसम्बन्धेन हेतुत्वाद् नोक्तव्यभिचार इति—*चेत्* , तर्हि प्रत्यक्षादौ व्यभिचारः । तस्मात्
समवायेनैव तस्य विशिष्टप्रत्यक्षत्वावच्छिन्नं प्रति हेतुत्वं सम्भवदुक्तिकम् । तदपि न युक्तिसहमित्यनुपदं
मूले वक्ष्यते । *ननु*—विशेषणतावच्छेदकप्रकारकधीत्वेनापि हेतुत्वे स एव पन्थाः, *सत्यम्* ;
‘विशेषणतावच्छेदकप्रकारकज्ञानादि’ति मूलस्य बह्वित्वादिरूपेण बह्विव्याप्त्यादिसंस्कारपरामर्शादित्यर्थः । तथाच
संस्कारपरामर्शादेरेव साध्यविशेषणकस्मृत्यनुमित्यादिनियामकत्वम् । *ननु*—बह्वित्वरूपेण पर्वतीयवह्नेरेव
पर्वतपक्षकानुमितौ नियमेन भानानुपपत्तिः, व्याप्त्यादिविषयकपरामर्शे महानसीयादिवह्नेरेव त्वन्मते भानात्
तस्यैव भानापत्तिः, तस्यापि भानापत्तिर्वा कार्यतावच्छेदके बह्विविशेषणनिवेशादिति—चेत्, *ननु* ; मन्मते
स्वतःप्रमात्वस्वीकारेणोत्पत्तौ शतौ च प्रमात्वस्य स्वतस्त्वाद् ज्ञानसामान्यसामग्रया एव हि प्रमात्वे
नियामकत्वम्, न तु गुणस्य ॥

ननु—तर्हि ज्ञानसामान्यसामग्रीजन्यतावच्छेदकं प्रमात्वमित्यागतम्, तच्च न सम्भवति ; प्रमात्वस्य
ज्ञानसामान्यसामग्रयाश्च विषयभेदेन नानात्वाद् विषयसमसंख्यानं प्रमायां ज्ञानसामान्यसामग्रीहेतुत्वानामापत्तेः,
एकस्मिन्नपि विषयेन्द्रियसन्निकर्षव्याप्तिनिश्चयादीनामेकरूपेणैकसम्बन्धेन च हेतुत्वासम्भवेन नानाहेतुत्वापत्तेः,
तथाच गुणजन्यतावच्छेदकमेव प्रमात्वं वक्तुं युक्तम् ; समवायाद्येकसम्बन्धेन तत्तद्विशेष्यसंबद्धं यद्
विशेषणम्, तद्वृत्तिर्या स्वप्रकारता तदाश्रयवृत्तिधर्मवत्त्वसम्बन्धेन ज्ञानं प्रति तादृशसंबद्धविशेषणवृत्तिधर्मत्वेन
हेतुत्वस्यैकस्यैव संभवात्, तादृशधर्मस्तु केवलान्वयिविषयत्वादिकम्, तदाश्रयत्वसम्बन्धेन ज्ञानं घटादौ
जायते, तल तादृशधर्मो विषयत्वादिकमस्ति, तस्य च विशेषणतासम्बन्धेन हेतुत्वम् ; तस्यैव केवलान्वयिधर्म
प्रति सम्बन्धत्वात्, तादृशप्रकारतामात्रसम्बन्धेन कार्यत्वस्योक्तौ व्यभिचारः ; तादृशधर्मवति सर्वत्र तादृश-
प्रकारतासम्बन्धेन ज्ञानानुत्पत्तेः, विशेष्यसम्बद्धतत्तद्विशेषणवृत्तित्वविशिष्टधर्मत्वेन हेतुत्वोक्तौ तु तादृशप्रकारता-
मालं सम्बन्धोऽस्तु ; विशिष्टस्य कारणस्यान्यत्वासत्त्वेन व्यभिचाराभावादिति—चेत्, *ननु* ; यद्यपि बह्व्यनु-
मितित्वादिकमेव कार्यतावच्छेदकम्, न तु बह्व्यादिप्रमात्वम्, तथापि दोषसहिता या बह्व्यादिविशिष्टज्ञानसामग्री,
तदधिकरणक्षणाव्यवहितोत्तरक्षणत्वे बह्व्यादिप्रमावस्वव्याप्त्यास्वीकारात् तादृशसामग्रया प्रमेव जायते, दोष-
सहितया तु भ्रम एव ; बह्व्यादिभ्रमत्वेन दोषकार्यत्वस्य भट्टमते स्वीकारात्, गुरुमते भेदाग्रहसहितयोर्विशेष्य-
विशेषणप्रमयोरिव प्रमाविषयत्वविशिष्टविशेष्य-विशेषणयोर्भेदाग्रहस्यापि भ्रमत्वेन तस्यैव दोषप्रयुक्तत्वादिति कर्म-
भीमांसकाः । मनस्त्वेन प्रमात्वावच्छिन्नं प्रत्युपादानकारणत्वस्वीकारात्, मनोघटितया सामग्रया प्रमेव जायते ;
भ्रमत्वावच्छिन्नं प्रति स्वपरिणामाव्यवहितपूर्ववृत्तित्वविशिष्टपल्लवाज्ञानत्वेनोपादानत्वस्वीकारात्, पल्लवाज्ञान-
दोषादिघटितसामग्रया भ्रम एवेत्यौपनिषदाः । *ननु*—तथाप्येकस्मिन् पर्वते विद्यमानानां नानावह्नी-
भामनुमित्यादौ भानं स्यादिति—चेत्, स्यादेवेति संक्षेपः ॥

ज्ञानायेति ॥ सौरभत्वसामान्यलक्षणया सर्वेषां सौरभाणां नोक्तज्ञाने भानसम्भवः ; सामान्याश्रय-
यत्किञ्चिद्व्यक्त्यंशे फलीभूतज्ञानकरणेन्द्रियसन्निकर्षस्य लौकिकस्य तथापेक्षणात् । यदि च तथा स
नार्पेक्ष्यते, उक्तज्ञाने यावत्सौरभाणां विशेषणतया भानमिष्टमेव ; ‘यावत्सौरभमवृत्तिसौरभत्वाश्रयवच्चन्दन-
मि’त्याकारकत्वसंभवात्, मुख्यविशेष्यतासम्बन्धेन चाक्षुषं तु न सौरभं जायते ; तत्सम्बन्धे तदुत्पत्तौ
लौकिकसन्निकर्षस्य हेतुत्वात्, विशेष्यतासम्बन्धस्यैव सामान्यज्ञानकार्यतावच्छेदकत्वाच्चेत्युच्यते, तदा

अद्वैतसिद्धिः

ज्ञानाय कल्पिता ज्ञानलक्षणा प्रत्यासत्तिरपि—*निरस्ता* ; चन्दनत्वेन सुरमित्वानुमानोपपत्तेः, अन्यथा साध्यविशिष्टपक्षप्रत्यक्षोपपत्तेरनुमानमात्रोच्छेदप्रसङ्गात् । नच—अभावसाध्यककेवलव्यतिरेकिणि साध्य-सिद्धेरनङ्गत्वात् तत्र क्लृप्ताया अनुमितिसामग्र्याः प्रत्यक्षसामग्रीतो बलवत्त्वमिति—वाच्यम् ; अर्थापत्ति-तरङ्गिणी

त्वेन सुरमित्वानुमानोपपत्तेः, अन्यथा साध्यविशिष्टपक्षप्रत्यक्षोपपत्तेरनुमानमात्रोच्छेदप्रसङ्गात् । नच—अभाव-साध्यककेवलव्यतिरेकिणि साध्यप्रसिद्धेरनङ्गत्वात् तत्र क्लृप्ताया अनुमितिसामग्र्याः प्रत्यक्षसामग्रीतो बलवत्त्व-मिति—वाच्यम् ; अर्थापत्तिवादिभिरस्माभिस्तदनभ्युपगमात् । 'पर्वतवार्तिधूमो वह्निव्याप्यः, इति परामर्शात्

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

यदप्युदितम्—मानाभावाद् ज्ञानलक्षणप्रत्यासत्तिरपि—*निरस्तेति*, *तत्तुच्छम्* ; 'सुरमि चन्दनमि'त्यादिविशिष्टप्रत्यक्षस्यैव प्रमाणत्वात् । *ननु* अत्र चन्दनत्वेन सुरमित्वानुमानोपपत्तेर्नदं विशिष्टप्रत्यक्षम् ; अन्यथा साध्यविशिष्टपक्षप्रत्यक्षोपपत्तेरनुमानमात्रोच्छेदप्रसङ्गादिति—चेत्, न ; अन्यथा 'घटो रूपवानि'त्यादावपि घटत्वेन रूपवत्त्वानुमानोपपत्तेर्विशिष्टप्रत्यक्षता न स्यात् । विशिष्टप्रत्यक्षानुभवस्योभयत्रापि तुल्यत्वात् । नच—एवं पर्वतो वह्निमानित्यादौ प्रत्यक्षमेव स्यादिति—वाच्यम् ; अत्र हि वह्निप्रत्यक्षमापाद्यमानं किमलौकिकम् ? लौकिकं वा ? नाद्यः ; अलौकिक-प्रत्यक्षसामग्र्याः समाने विषये मानान्तरसामग्रीतो दुर्बलत्वात्, अन्यथा शब्दादिस्थलेऽपि पदादिस्मारितपदानां मनसैव संसर्गप्रत्यक्षसम्भवेन मानान्तरविलयापत्तेः । *ननु* यदि मानान्तर-सामग्रीतोऽलौकिकप्रत्यक्षसामग्री दुर्बला, तर्हि वस्तुतः स्थाणौ शाखादौ करादिभ्रमात् संशयोत्तर-प्रत्यक्षे पुरुषभ्रमो न स्यात्, तस्यालौकिकत्वात्, किन्त्वनुमितिरेव स्यात् । नच—भ्रमानुमितिसामग्र्य-पेक्षयाऽलौकिकप्रत्यक्षसामग्री प्रबलेति तत्रालौकिकप्रत्यक्षमेव भवति, नानुमितिरिति—वाच्यम् ; तथा सति धूलीपटले धूमभ्रमाद् बह्व्यनुमितिनं स्यादिति चेत्, *मैवम्* ; फलबलेन दोषघटितसामग्र्या बलवत्त्वकल्पनात् । पुरुषप्रत्यक्षस्थले चालौकिकसामग्र्यां दोषानुप्रवेशेन प्रत्यक्षमेव भवति । धूम-भ्रमाद् बह्व्यनुमितिस्थले चानुमितिसामग्र्यां दोषानुप्रवेशादनुमितिरेव, न प्रत्यक्षम्, इति न क्वाप्यनु-पपत्तिः । न द्वितीयः ; लौकिकविशेषणसन्निकर्षाभावेन लौकिकप्रत्यक्षासम्भवात् । नच—तस्य कारणत्वे मानाभाव इति—वाच्यम् ; तदितरसकलतद्धेतुसत्त्वे पर्वते बह्व्यनुमितिसमये तद्विशिष्ट-प्रत्यक्षानुत्पादस्यैव तत्र मानत्वात् । नच—अत्र प्रत्यक्षमेवोत्पद्यत इति—वाच्यम् ; 'वह्निमनुमिनो-मी'त्यबाधितानुभवविरोधात् । किञ्चाभावसाध्यके केवलव्यतिरेकिणि साध्यप्रसिद्धेरनङ्गत्वात् तत्र क्लृप्ताया अनुमितिसामग्र्याः प्रत्यक्षसामग्रीतो दुर्बलत्वमावश्यकमिति नानुमानमात्रोच्छेदः । नच—

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

'सुरमी'त्यादेश्चन्दने सौरभत्वप्रकारकचाक्षुषभ्रमायेत्यर्थः । एवं सुरमित्वेत्यस्य सौरभत्वेत्यर्थः । तथाच चन्दने सौरभत्वभ्रमजनकदोषकाले चन्दनत्वेन सौरभत्वानुमानोपपत्तेरुक्तभ्रमोऽनुमितिरूप एव, न चाक्षुषः, इति ज्ञानं न प्रत्यासत्तिरिति भावः । *अन्यथा=ज्ञानस्य प्रत्यासत्तित्वे । *पक्षप्रत्यक्षेति* ॥ नच—बहिरिन्द्रियस्य स्वायोग्यमुख्यविशेष्यकज्ञानाजनकत्वेन 'परमाणू रूपवानि'त्यादिज्ञानस्य चाक्षुषत्वाद्य-सम्भवादनुमितित्वमिति—वाच्यम् ; मानसत्वसंभवात् । *केवलव्यतिरेकिणि='पृथिव्यां तदितरमेदः' इत्याद्यनुमितौ । *तदभ्युपगमात्=उक्तानुमित्यस्वीकारात् । नच—उक्तानुमितेः स्वीकारेऽपि व्यतिरेक-व्याप्तिज्ञानघटितानुमितिसामग्र्या एव क्लृप्तत्वेन तस्या एव बलवत्त्वमायाति, न त्वन्वयव्याप्तिघटित-

अद्वैतसिद्धिः

वादिभिरस्माभिस्तदनभ्युपगमात् । ‘पर्वतवृत्तिधूमो वह्निव्याप्यः’ इति परामर्शात् साध्यविशेष्यकपक्ष-
विशेषणकानुमित्यभ्युपगमे तु नैव काऽप्यनुपपत्तिः ; अनुमितेः पक्षविशेष्यकत्वनियमे मानाभावात् ।

तरङ्गिणी

साध्यविशेष्यकपक्षविशेषणकानुमित्यभ्युपगमे तु नैव काऽप्यनुपपत्तिः ; अनुमितेः पक्षविशेष्यकत्वनियमे माना-
भावात् ॥ किञ्च धूमत्वसामान्यं न स्वरूपतया प्रत्यासत्तिः ; धूलीपटले धूमभ्रमानन्तरं धूमत्वेन सकलधूमनिष्ठ-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

अर्थापत्तिवादिभिरस्माभिस्तदनभ्युपगमात् स्यादेवोक्तदोष इति—वाच्यम् ; व्याप्तिप्रतीतिमपेक्ष्यार्थप्रतीति-
जनकत्वरूपानुमानत्वस्यार्थापत्तौ सत्त्वेन तस्या अनुमानताया आवश्यकत्वात् । अन्यथा धूमस्याप्यनुमानत्वं
न स्यात् । (१) तस्मात् सामान्यप्रत्यासत्तिस्वीकारे बाधकाभावात्, साधकसद्भावाच्च तथा निषेधमात्रप्रति-
योभ्युपस्थितौ तदभावस्य सुग्रहत्वाद् बाध इत्युपपन्नम् । इदं च सामान्यप्रत्यासत्तिमादाय बाधवर्णनम्,
तत्र च परोक्तयुक्तिखण्डनं च न्यायमतानुसारेण । अन्यथाऽस्मदीयसामान्यप्रत्यासत्त्यनभ्युपगमस्य
परेणावगतत्वादनुकोपालम्भापत्तेः । नच—सामान्यप्रत्यासत्तिदूषणखण्डनाद् भवतामपि सामान्यलक्षण-
स्वीकारापत्तिरिति—वाच्यम् ; मन्मतेऽनुगतसामान्यस्यैवाभावेन तत्प्रत्यासत्तित्वस्य दूरनिरस्तत्वात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

सामग्र्याः, इति तदस्वीकारोक्तिर्व्यर्थेति—वाच्यम् ; तादृशानुमितिस्वीकारे पृथिव्युद्देश्यक-पृथिवीतरभेदविधेय-
कानुमितिसामग्रीत्वेन ‘पृथिवी इतरभेदवती’ इत्याकारकानुमित्युपधायकान्वयव्याप्तिसामग्र्याः पृथिवीविशेष्यक-
तदितरभेदनिष्ठा लौकिकप्रकारताशालिप्रत्यक्षं प्रति प्रतिबन्धकत्वकल्पनसम्भवेन तादृशानुमित्यस्वीकारस्योक्तेरुक्त-
त्वात् । नच—पृथिवीत्वावच्छेदेन पृथिव्याः पक्षत्वेऽन्वयदृष्टान्ताभावे नान्वयव्याप्तिग्रह इति—वाच्यम् ; पक्षैक-
देशस्य घटादेरन्वयदृष्टान्तत्वसम्भवात् । पटादौ साध्यसिद्धावपि न सिद्धसाधनम् ; पृथिवीत्वावच्छेदेन साध्यस्या-
सिद्धत्वात् । *ननु*—परामर्शाद्युत्तरं जायमानस्य ज्ञानस्यालौकिकप्रत्यक्षत्वस्वीकारे तत्र परामर्शादेरुपयोगो
न स्यात्, इष्टापत्तौ च धूमेन पर्वते वह्निर्जात इति धीः, पक्षतया पर्वते वह्निर्जात इति धीश्च न
स्यात्, तस्मात् प्रत्यक्षसामग्रीविलक्षणसामग्रीकत्वेनाप्रत्यक्षमनुमितिरूपं ज्ञानमङ्गीकार्यमिति नानुमितिमात्रोच्छेद
इति—चेत्, *न* ; परामर्शस्य तादृशप्रत्यक्षगतप्रमात्वप्रत्यक्षोपयुक्तत्वात्, बह्व्यादिव्याप्यवद्विशेष्यकबह्व्यादि-
प्रकारकज्ञानत्वरूपस्य बह्व्यादिप्रमात्वव्याप्यधर्मस्य हि निश्चयो बह्व्यादिप्रमात्वस्य विपरीतज्ञानोत्तरप्रत्यक्षे
निश्चये प्रयोजकः, ‘पक्षतया जानामी’ति धीस्तु नाङ्गीक्रियते ; तस्या हेतुत्वे प्राभाकरादीनां बहूनां विवादात् ।
नच ‘वह्निमनुमिनोमि’ इति सिद्धस्यानुमितित्वस्य कार्यमालनिष्ठजातितया परामर्शादिकार्यतावच्छेद-
कत्वमावश्यकमिति—वाच्यम् ; अनुमितित्वस्य तादृशव्याप्यधर्मवत्तानिश्चयनिश्चितप्रमात्वकप्रत्यक्षत्वरूपत्वेना-
जातित्वात् । *अभ्युपगमे तु*—पक्षधरादिस्वीकारादरे तु । *नैवेति* ॥ पर्वतीयवह्नेरज्ञानेऽपि तद्विशेष्यकानु-
मितिसम्भवादित्यादिः । *ननु* पक्षविशेष्यकपरामर्शोत्तरं पक्षीयसाध्यव्यक्त्यज्ञाने साध्यविशेष्यकानुमितेः
पक्षधराद्यैरप्यनुक्तत्वात् तल्लानुमित्यपलापादनुपपत्तिरस्त्येव, तत्राह—*अनुमितेरिति* ॥ पक्षविशेष्यकपरामर्श-
जन्यानुमितेरित्यर्थः । तथाच पर्वतोद्देश्यकवह्निविधेयकानुमितित्वेनैव तादृशपरामर्शविशिष्टत्वेनैव वा तादृश-
परामर्शकार्यतास्वीकारात् साध्यविशेष्यकानुमितेरपि तत्सम्भवाद् नानुपपत्तिः । पक्षीयसाध्यस्य ज्ञातत्वे तस्यानु-
मितौ विशेषणत्वम्, तदभावे विशेष्यत्वम् । पक्षधरोक्तेरादरस्तु पक्षविशेष्यकत्वानियमज्ञापनमात्रार्थं

(१) यद्योर्व्याप्य-व्यापकभावः, तयोरेकेन व्याप्येन व्यापकस्यानुमानम्, *ननु* यदभावयोर्व्याप्य-व्यापकभावः,
तयोरेकेनापरस्य ; तथाच व्यतिरेकव्याप्तेस्तेन विनाऽनुपपन्नरूपोपपाद्यरूपत्वस्यैव स्वीकाराद् न तदधीनं ज्ञानमनुमितिः,
किन्त्वर्थोपत्तिरेव, नैवं तु धुमः, इति न कोऽपि दोषः ।

अद्वैतसिद्धिः

किंच धूमत्वादिसामान्यं न स्वरूपतः प्रत्यासत्तिः ; धूलीपटले धूमभ्रमानन्तरं धूमत्वेन सकलधूम-
निष्ठबह्विव्याप्तिग्रहानुदयप्रसङ्गात्, तत्र स्वरूपतो धूमत्वाभावात्, नचेष्टापत्तिः ; तदुत्तरकालमनुमित्यनु-
दयापत्तेः, तथाच धूमत्वज्ञानं प्रत्यासत्तिरिति वाच्यम् । तच्च धूमेन्द्रियसन्निकर्षदशायां धूमज्ञानात्
तरङ्गिणी

बह्विव्याप्तिग्रहानुदयप्रसङ्गात्, तत्र स्वरूपतो धूमत्वाभावात्, नचेष्टापत्तिः ; तदुत्तरकालमनुमित्यनुदयापत्तेः ।

गौडप्रह्वानन्दी (लघुचन्द्रिका)

इति भावः । *स्वरूपतः=इन्द्रियसन्निकृष्टनिष्ठशयमानधूमत्वादिव्यक्तित्वेन । *प्रत्यासत्तिः=धूमादिप्रत्यक्षे
कारणम् । *धूमनिष्ठेति* ॥ धूमविशेष्यकेत्यर्थः । *तत्र=सकलधूमेषु । शयमानधूमत्वव्यक्तित्वेन तत्र
धूमत्वस्य सत्त्वेऽपि चक्षुस्सन्निकृष्टनिष्ठत्वविशिष्टोक्तव्यक्तिस्वरूपेणाभावः । धूमे धूमत्वप्रत्यक्षकाले तद्धूमे तादृश-
व्यक्तिस्वरूपेण धूमत्वसत्त्वं भवति । तथाच तादृशव्यक्तिस्त्वविशिष्टस्य समवायेन हेतुत्वासंभवेऽपि स्वसम-
वायिवृत्तित्वोपलक्षितधूमत्वसंबन्धेन हेतुत्वमलौकिकधूमनिष्ठमुख्यविशेष्यतासंबन्धेन धूमत्वप्रकारकं प्रत्यक्षं प्रति
संभवति, अतो *धूलीपटले धूमभ्रमेत्युक्तम्* । नच—इन्द्रियसन्निकृष्टविशेष्यधीप्रकारीभूतधूमत्वादिव्यक्तित्वेन
स्वसमवायिनिष्ठविषयतासम्बन्धेन हेतुत्वं वाच्यम्, अतीतानागतधूमेषु समवायेनोक्तधूमत्वसम्बन्धेन वा धूमत्वा-
भावात् तत्रोक्तविशेष्यतासम्बन्धेन प्रत्यक्षोत्पत्त्यसम्भवादुक्तविषयतासम्बन्धेनेत्युक्तमिति—वाच्यम् ; विषयता हि
यद्यप्यतीतादिषु संबन्धः ; तथाऽपि सविषयकस्यैव, न तु घटत्वादेः । *अथ* घटत्वस्य स्वसमवाय
एव संबन्धस्तस्याश्रय इत्युच्येत, तथाप्याश्रयस्य संबन्धः स्ववृत्तिविषयतैव वाच्येति तद्दोषतादवस्थम् ।
अथैवम्—स्वसमवायिसंयोगादयोऽपि घटत्वादेः संबन्धा न स्युरिति—चेत् न स्युरेव ; अतीतादौ
समवायिनं प्रति संयोगस्य वर्तमानेष्वेव संबन्धतया क्लृप्तत्वात् । विषयताया अतीतादिषु सविषयकं प्रत्येव
संबन्धतया क्लृप्तत्वेन न घटत्वादिसमवायित्वं तद्वृत्तित्वं वा प्रति संबन्धत्वमिति भावः । *तदुत्तरकालम्=धूली-
पटले धूमत्वेन व्याप्तिग्रहोत्तरम् । *अनुमित्यनुदयेति* ॥ 'पर्वतो वह्निमानि'त्याद्यनुमित्यनुदयेत्यर्थः ।
ज्ञानमिति ॥ अत एव 'सा चेन्द्रियसंबद्धविशेषणताऽतिरिक्तैवे'ति मणिवाक्यस्य *सा=सामान्यप्रत्यासत्तिः,
*इन्द्रियसंबद्धा=इन्द्रियसंबद्धनिष्ठविशेष्यतानिरूपिता, *विशेषणता=प्रकारता, यस्याः घटत्वादिरूपप्रत्यासत्तेः,
सा तथा, अत्रोक्तदोषादुक्तम्—'अतिरिक्तैवे'ति ; घटत्वादिनिष्ठतादृशप्रकारताशालिज्ञानरूपैवेत्यर्थः । अत्र कल्पे
धूमनिष्ठालौकिकविशेष्यतासम्बन्धेन धूमत्वप्रकारकचाक्षुषं प्रति चक्षुस्संयुक्तविशेष्यकधूमत्वप्रकारकचाक्षुषत्वेन
धूमनिष्ठेन स्वसमानकालीनज्ञानविषयत्वसंबन्धेन हेतुत्वम् । चाक्षुषादिसामान्यज्ञानात् स्पर्शानादिरूपस्य सामान्या-
श्रयज्ञानस्यानुत्पत्तेरुभयत्र *चाक्षुषत्वोक्तिः* । धूमत्वज्ञानविशेष्ये चक्षुस्संयोगे नष्टे सकलधूमचाक्षुषानुत्पत्तेर्विशेष्य-
कान्तमुक्तम् ॥ एवं त्वाच्चादिप्रत्यक्षेऽपि बोध्यम् । मानसप्रत्यक्षे तु मनोलौकिकसन्निकर्षाश्रयविशेष्यकसुखत्वादि-
प्रकारकमिवालौकिकमनस्सन्निकर्षाश्रयविशेष्यकमणुत्वादिप्रकारमपि मानसं स्वविषयसामान्याश्रयविशेष्यके हेतुः,
अत एवाणुत्वेन यत्किञ्चिदणुपस्थितौ सकलाणुविशेष्यकमानसमुत्पद्यत इति *प्राज्ञः* ॥ *नव्यास्तु*—
सामान्यस्य निर्विकल्पकसाधारणज्ञानरूपैवेत्यतिरिक्तैत्यस्यार्थः । तथाच धूमत्वज्ञानत्वमात्रं कारणताव-
च्छेदकम् । अलौकिकमुख्यविशेष्यतासंबन्धेन धूमनिष्ठेन प्रत्यक्षत्वेन कार्यता । नच—कुत्रचिद् धूमे
चक्षुःसंयोगासत्त्वकाल उत्पन्नाद् धूमत्वनिर्विकल्पकादपि सर्वधूमचाक्षुषमुत्पद्येतेति—वाच्यम् ; सामान्यज्ञान-
जन्यबहिरिन्द्रियजन्यप्रत्यक्षस्य सामान्यप्रकारतानिरूपितविशेष्यताश्रयकिञ्चिद्व्यक्त्यंशे लौकिकविषयताशालित्व-
नियमेन तादृशव्यक्तौ कारणीभूतेन्द्रियलौकिकसन्निकर्षघटितम्भामग्रया अपेक्षणीयत्वात् । एवं च सरणादे-
रिव चाक्षुषादेरपि सामान्यज्ञानात् सामान्याश्रयस्य स्पर्शानादिप्रत्यक्षं ज्ञायते—*इत्याहुः* ॥
तत्र नव्यमतस्य सम्यक्त्वम् तदेवादौ दूषयति—*तत्रेत्यादि* । *धूमज्ञानात्=धूमे धूमत्वप्रकारकज्ञानात् ।

अद्वैतसिद्धिः

प्राग् नास्त्येव ; निर्विकल्पके मानाभावात्, विशिष्टज्ञानत्वेन विशेषणज्ञानत्वेन च कार्य-कारणभावानभ्युपगमात्, अवश्यकल्लकार्य-कारणभावविशेषणैव सर्वव्यवहारोपपत्तेः । नच धूमत्वेन सन्निकृष्टधूम-व्यक्तिज्ञानानन्तरं तत्समानाकारमसन्निकृष्टधूमगोचरं ज्ञानान्तरमुत्पद्यत इत्यत्र मानमस्ति ; धूमत्वेन पुरोवर्तिनं धूमं साक्षात्करोमि, न व्यवहितमित्यनुभवाच्च, अन्यथा 'जगतीगतसकलधूमव्यक्तीरहं साक्षात्करोमी'त्यनुव्यवसीयेत । नचैवमनुभवमात्रशरणैरभ्युपेयते ॥

किंच सामान्यप्रत्यासत्त्यङ्गीकारे यत् प्रमेयम्, तदभिधेयम्, यत् प्रमेयवत्, तदभिधेयवदित्यादि-

सरङ्गिणी

तथाच धूमत्वज्ञानं प्रत्यासत्तिरिति वाच्यम्, तच्च धूमेन्द्रियसन्निकर्षदशायां धूमज्ञानात् प्राग् नास्त्येव, निर्विकल्पके मानाभावात्, विशिष्टज्ञानत्वेन विशेषणज्ञानत्वेन च कार्य-कारणभावानभ्युपगमात्, अवश्यकल्लकार्य-कारणभावविशेषणैव सर्वव्यवहारोपपत्तेः । नच धूमत्वेन सन्निकृष्टधूमव्यक्तिज्ञानानन्तरं तत्समानाकारमसन्निकृष्टधूमगोचरं ज्ञानान्तरमुत्पद्यत इत्यत्र मानमस्ति ; 'धूमत्वेन पुरोवर्तिनं धूमं साक्षात्करोमि, न व्यवहितमित्यनुभवाच्च, अन्यथा 'जगतीगतसकलधूमव्यक्तीरहं साक्षात्करोमी'त्यनुव्यवसीयेत । नचैवमनुभवमात्रशरणैरभ्युपेयते ॥

किञ्च सामान्यप्रत्यासत्त्यङ्गीकारे यत् प्रमेयम्, तदभिधेयम्, यत् प्रमेयवत् तदभिधेयवदित्यादिव्याप्तिपरिच्छेदे

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अवश्यकल्लसेति ॥ परोक्षज्ञाने परामर्शादेरेव विशिष्टविषयतानियामकत्वम्, प्रत्यक्षज्ञाने तु सन्निकर्षादेस्तदवश्यकल्लसम्, तेनैव निर्वाहः । नच—'जातिमान् घटः' इति प्रत्यक्षेऽनवच्छिन्नघटत्वादिप्रकारतायामवच्छिन्नघटत्वादिविषयताकधीरवश्यं नियामिका वाच्या, अन्यथा 'जातिमानि'त्याकारकप्रत्यक्षे घटत्वादौ नियमेनानवच्छिन्ना प्रकारता स्यात् ; इन्द्रियसन्निकर्षादेर्नियामकस्य सत्त्वात्, अनवच्छिन्नत्वं च प्रकारत्वा-निरूपितत्वमिति—वाच्यम् ; अनवच्छिन्नत्व-विषयतात्वयोर्विशेष्य-विशेषणभावस्याविनिगम्यत्वेन हेतुताद्वयापत्त्या संख्यातीतनिर्विकल्पकधीव्यक्तिकल्पनापत्त्या चोक्तविषयताकत्वेन हेतुत्वे गौरवेण तदपेक्षया लघवाद्युक्त-प्रकारताशालिप्रत्यक्षहेतुतावच्छेदकतयेन्द्रियसंयोगादिनिष्ठस्य जातिविशेषस्य कल्लसत्वेन तेनैव निर्वाहात् । *ननु* माऽस्तु निर्विकल्पकम् ; चक्षुरादिसन्निकृष्टविशेष्यकधूमत्वादिप्रकारकचाक्षुषादिकमेव सर्वधूमादि-चाक्षुषादिहेतुरिति प्राचीनमतमवलम्बनीयम्, तत्राह—*नचेत्यादि* ॥ *पुरोवर्तिनम्=अव्यवहितम् । *व्यवहितम्=एतदन्यम् । *अन्यथा=उक्तस्य साधकाभावस्य बाधकस्य चास्वीकारे । *सकलधूमेति* ॥ *ननु*—धूमत्वेन सर्वधूमानामनुव्यवसाये भानमिष्टमेव, तत्तद्व्यक्तित्वेन तेषां तत्र भानं तु नापादयितुं शक्यम् ; तद्रूपेणोपस्थित्यभावादिति—चेत्, *न* ; धूमत्वेन सर्वधूमानां तत्र भानापत्तेः कृतत्वात्, तेषां व्यवसाय उपस्थितत्वेनानुव्यवसाये भाने सामग्रीसत्त्वात्, सामान्यप्रत्यासत्तिजन्यभिन्नस्याप्येतद्धूमान्यधूमत्व-प्रकारकज्ञानस्य सत्त्वे 'तादृशविशिष्टं साक्षात्करोमी'ति प्रत्ययस्योपलक्षणविषया तादृशधूमत्वप्रकारकत्वात्तेश्च, तच्च नेष्टम् ; अनुभवाविरोधात्, तदिदमुक्तम्—*न चैवमनुभवमात्रेत्यादि* ॥ 'इमं धूमं साक्षात्करोमि नान्यमि'ति सर्वलोकानुभवः । अत एव धूमप्रत्यक्षवान् पुरुषः 'एतदन्यधूमं साक्षात्करोमि किमिति पृष्टो नहि नहीत्येव ब्रूते । *ननु*—चक्षुराद्यसन्निकर्षे लौकिकविषयत्वाभावेन तस्य न 'साक्षात्करोमी'ति प्रत्यये भानम् ; लौकिकविषयतायास्तादृशप्रत्यये भानादिति—चेत्, *न* सकलधूमादीनां प्रत्यक्षे भानं किमनुमित्यादिकार्यानु-रोधाद् ? अनुव्यवसायानुरोधाद्वा ? *तत्राद्यं* पूर्वमेव निरस्तम् ; अथुना तु द्वितीयमिति भावात् । नच—'धूमं जानामी'त्यनुव्यवसाये सर्वधूमभानमिति—वाच्यम् ; 'इमं धूमं जानामि, न त्वेतदन्यमिति' व्यवहारस्य सर्व-सिद्धत्वेन समाधानस्य तुल्यत्वात् । *यत् प्रमेयमित्यादि* ॥ *सर्वेभ्यम्=सर्वसंशयविरोधिज्ञानम् ।

अद्वैतसिद्धिः

व्याप्तिपरिच्छेदे सार्वज्ञ्यापत्तिः । नचेष्टैव सा ; 'परज्ञानविषयो घटो न वे'त्यादिसंशयानुपपत्तेः । नच—घटत्वप्रकारकघटविषयकनिश्चयो घटसंशयविरोधी, प्रमेयमिति निश्चयस्तु घटविषयोऽपि न घटत्व-प्रकारक इति—वाच्यम् ; भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगिन एव प्रकारत्वात्, घटत्वस्यापि 'प्रमेयमि'ति ज्ञाने भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगित्वात् । घटत्वप्रकारकनिश्चयस्य घटत्वज्ञानजन्यत्वविशेषणाददोष

तरङ्गिणी

सार्वज्ञ्यापत्तिः । नचेष्टैव सा ; 'परज्ञानविषयो घटो न वे'त्यादिसंशयानुपपत्तेः । नच—घटत्वप्रकारकघटविषयक-निश्चयो घटसंशयविरोधी, प्रमेयमिति निश्चयस्तु घटविषयकोऽपि न घटत्वप्रकारक इति—वाच्यम् ; भासमान-

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

यदपि चोक्तम्—सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्तिस्वीकारे यत् प्रमेयम्, तदभिधेयम्, इत्यादि-व्याप्तिपरिच्छेदे सार्वज्ञ्यापत्तिरिति, इष्टापत्तेः । नच—एवं 'परज्ञानविषये घटो न वे'ति संशया-नुपपत्तिरिति—वाच्यम् ; समानप्रकारकसमानविशेष्यकनिश्चयस्यैव संशयविरोधित्वेन घटत्वप्रकारक-घटविषयकनिश्चयस्य संशयविरोधित्वात् तदभावादेव तदुपपत्तेः, प्रमेयत्वप्रकारकनिश्चयस्य घट-विषयकत्वेऽपि घटत्वप्रकारकत्वाभावात् । नच—भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगिन एव प्रकारत्वाद् घटत्व-स्यापि 'प्रमेयमि'ति ज्ञाने भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगित्वात् प्रकारत्वमिति—वाच्यम् ; उक्तप्रकारत्वस्या-सम्भावितत्वात् । किमत्र भासमानं यद्वैशिष्ट्यं तत्प्रतियोगित्वमित्यर्थः ? उत भासमानं यद्वैशिष्ट्य-प्रतियोगित्वं तत्त्वमिति वा ? नाद्यः ; गवि गोत्वमित्यत्रापि गोत्वस्य प्रकारतापत्तेः । नान्त्यः ; 'प्रमेय-

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

प्रमेयत्वसामान्यधीस्तादृशज्ञानप्रयोजिका । यत् प्रमेयवत्त्वसामान्यधीस्तु स्वयमपि तादृशधीरूपेणेत्याशयेन सूक्ता । *सेति* ॥ ईशनिष्ठस्य सार्वज्ञ्यस्य सर्वोशे लौकिकप्रत्यक्षरूपत्वेन तत् उक्तसार्वज्ञ्यस्य वैलक्षण्यसम्भवादिति शेषः । *परेत्यादि* ॥ *परस्य*—उक्तसामान्यज्ञानाधीनसार्वज्ञ्यवतो यो ज्ञानविषयो 'घटो न वे'त्यादि-संशयः, तदनुपपत्तेरित्यर्थः । ज्ञानविषयत्वस्य घटत्व-तदभावसहचरितधर्मत्वेन साधारणधर्मज्ञानस्य संशयहेतोः सम्पादनाय—*ज्ञानविषय इत्युक्तम्* ॥ तावता च धर्मितावच्छेदकप्रकारकधीविषयोक्तधर्मवृत्ताज्ञानस्य कारणत्वलाभः । *घटविषयकः*—घटत्वविशिष्टविशेष्यकः, घट-घटत्वोभयविशेष्यक इति यावत् । *नेति* । घट इति शेषः । *ज्ञाने भासमानेति* ॥ ज्ञानाद् भासमानेत्यर्थः । तथाच 'प्रमेयमि'ति ज्ञानजन्ये 'प्रमेय-वदि'ति ज्ञाने प्रमेयत्वरूपेण घटत्वस्य घटानुयोगिकवैशिष्ट्ये प्रतियोगितया भानात् तादृशज्ञानं घटे घटत्वप्रकारक-मिति भावः । *एतेन*—'प्रमेयमि'ति ज्ञानं न घटे घटत्वप्रकारकम् ; घटे भासमानवैशिष्ट्यस्य भासमानं प्रतियोगित्वं प्रकारत्वमिति मतस्यैव स्वीकारेण घटानुयोगित्वविषयतानिरूपिता या वैशिष्ट्यविषयतानिरूपित-विषयता, तदाश्रयप्रतियोगित्वस्य प्रकारतात्वेनोक्तज्ञाने तदसम्भवात्, वैशिष्ट्य-तत्प्रतियोगित्वानुयोगित्वाना-मुक्तज्ञाने विशेष्यतयैव हि भानम्, नतु संसर्गतया, न वा तद्विषयतानां निरूप्य-निरूपकभावः, तथाच तद्भावा-पन्नवैशिष्ट्यादिसांसर्गिकविषयताशालिज्ञानस्यैवोक्तसंशयविरोधित्वस्वीकाराद् नोक्तदोषः—*इति परास्तम्* ॥ शङ्कते—*घटत्वेत्यादि* ॥ *घटत्वज्ञानेति* ॥ *घटत्वांशेऽन्याप्रकारकघटत्वज्ञानेत्यर्थः । *अदोष इति* ॥ उक्तज्ञानजन्यताया घटत्वांशेऽन्याप्रकारकघटत्वप्रकारकप्रत्यक्षत्वेनावच्छेदात् तादृशजन्यतायाः 'प्रमेयवदि'ति ज्ञानेऽभावाद् नोक्तदोष इत्यर्थः । *ननु*—तादृशघटत्वप्रकारकप्रत्यक्षत्वावच्छिन्नं प्रति तादृशहेतुत्वासम्भवेऽ-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु—स्वात्यन्ताभावास्मानाधिकरण्यस्वप्रतियोगिकात्यन्ताभावप्रसिद्ध्या केवलान्वयिनि, सम्बन्धमेवेन घटादौ असिद्धिः, स्वात्यन्ताभावशब्दविहरणावृत्तित्वं वा स्वात्यन्ताभावप्रतिक्रिद्विधि-

अद्वैतसिद्धिः

इति चेत्, न विशेषणज्ञानत्वेनैव तस्य जनकता वाच्या ; तस्याः प्रागेव निरासात् ; स्वरूपसम्बन्ध-विशेषाभ्युपगमे चानिर्वचनीयवादापत्तेः, इत्यादिदूषणानि बहुतरमूहनीयानि ॥

तरङ्गिणी

वैशिष्ट्यप्रतियोगिन एव प्रकारत्वात्, घटस्यापि प्रमेयमिति ज्ञाने भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगित्वात्, स्वरूपसम्बन्ध-विशेषाभ्युपगमे चानिर्वचनीयवादापत्तेः, इत्यादिदूषणानि बहुतरमूहनीयानि ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

मिति ज्ञानस्य सर्वप्रकारतापत्तेः । तस्मात् स्वरूपसम्बन्धविशेष एव प्रकारत्वम् । एवं प्रमेयमिति ज्ञाने घटत्वस्य प्रकारत्वाभावाद् विरोधिनिश्चयाभावेन संशयाद्युपपत्तेर्न सार्वध्यापत्तिः । नच—स्वरूप-सम्बन्धविशेषाभ्युपगमेऽनिर्वचनीयवादापत्तिरिति—वाच्यम् ; विद्यमानस्वरूपस्यैव सम्बन्धत्वाभ्युपगमेन गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

पीन्द्रियसंयोगादेरेव जातिविशेषेण हेतुत्वस्यावश्यकत्वात् तज्जन्यत्वमेव विशेषणमस्तु, *किंच* घटत्वांशेऽन्या-प्रकारकं घटत्वप्रकारकं प्रत्यक्षं परोक्षं च त्वयापि स्वीकार्यमेव ; आनुभाषिकत्वात् । तथाच तस्यैवोक्तसंशय-विरोधित्वस्वीकाराद् नोक्तदोष—इति चेत्, *न* ; प्राचीनतार्किकादिमते समानविषयकनिश्चय एव विरोधी, नतु समानाकारः ; अत एव ‘अयं जातिमान्’ ‘अयं तद्व्यक्तित्वविशिष्टवान्’ ‘अयं घटत्वप्रकारकप्रमा-विशेषान्यासमवेतवानि’त्यादिघटत्वनिश्चयस्याप्युक्तसंशयविरोधित्वं तैः स्वीक्रियते । तथाच घटत्वांशेऽन्या-प्रकारकत्वमनिवेश्य घटत्वप्रकारकत्वनिश्चयत्वेनैव विरोधित्वस्वीकारात् ‘प्रमेयवदि’ति निश्चयस्य विरोधित्वं दुर्वारम् । *अत एव*—निर्धर्मितावच्छेदकत्वाद् नोक्तज्ञानं विरोधीत्यपि—*निरस्तम्* ; समानविषयकस्यैव विरोधित्वात् । यद्यक्तौ यद्यक्त्यभावप्रकारकं यद् ज्ञानम्, तद्व्यक्त्यंशे तद्व्यक्तिविषयकज्ञानस्यैव तत्समानविषयक-त्वात् तादृशज्ञानजन्यस्य ‘प्रमेयवदिदमि’त्यादिज्ञानस्य विरोधित्वसम्भवाच्च । *ननु*—बौद्धाधिकारे प्रकाशस्य सत्तत्तदीयतामात्ररूपः स्वभावविशेषो विषयतेत्युक्तम्, *तत्र शिरोमण्यादिमिर्व्याख्यातम्*—*प्रकाशस्य=ज्ञानस्य, *सतः=विद्यमानस्य, *तदीयतामालरूपः=घटादिविषयसम्बन्धरूपः, *विषयता=सामान्यतो विषयताज्ञान-मेव । घटादिविषयता तु घटादिसम्बन्धिततत्तद्धीस्वरूपा । विषयस्याविद्यमानत्वेऽपि विद्यमानज्ञानरूपस्य विषयत्वस्य ‘इदानीं स विषयो ज्ञातः’ ‘इदानीं तस्य ज्ञानमि’त्यादिव्यवहारे कालविशेषावच्छिन्नत्वभानमुपपद्यते । विषयस्य विषयतात्वे तु तस्याविद्यमानत्वे विषयत्वस्य तद् नोपपद्यते । अतो ज्ञानमेव विषयतेति ज्ञापनाय ‘सतः’ इत्यनेन ज्ञानस्य विद्यमानतोक्ता । सम्बन्ध-सम्बन्धिनोश्चाभेदो न दोषाय । सर्वत्र स्वरूपसम्बन्धस्थले तथा कल्पनात्—इति । तथाच ‘प्रमेयवदि’ति ज्ञानस्य घटे घटत्वप्रकारकत्वेऽपि नोक्तसंशयविरोधित्वम् ; ज्ञान-रूपविषयताविशेषरूपस्य प्रकारत्वस्य तत्तज्ज्ञानव्यक्तित्वेनैव रूपेण प्रतिबन्धकतावच्छेदके निवेश्यत्वेन ‘प्रमेयव-दि’तिज्ञानव्यक्तेस्तद्व्यक्तित्वेन तत्र निवेशसम्भवात्, तस्माद्—*स्वरूपसम्बन्धेत्यादि* ॥ स्वं न स्वस्य सम्बन्धः ; ‘स्वं न स्वीयमि’त्यनुभवात् । *अथ* तत्तद्व्यक्तित्वेन सम्बन्धत्वम्, ज्ञानत्वादिना सम्बन्धित्वम्, इति रूपमेवेन भेदं स्वीकृत्य स्वस्यापि स्वप्रतियोगिकसम्बन्धत्वं वाच्यम्, *तथापि* ज्ञानत्वविशिष्टस्य तद्व्यक्तित्व-विशिष्टाभेदे तयोर्भेदासम्भवः, इति भेदे मिथ्यात्वस्य वाच्यत्वेनानिर्वचनीयवादापत्तिः । *अथ तयोस्त्यन्तभेदः, *तदा* भाषान्तरेणातिरिक्तविषयतैव स्वीकृता ।

ननु—आस्तामतिरिक्तैव विषयता, *उक्तञ्च शिरोमण्यादिभिः—“यदि ज्ञानमेव विषयता, तदा ‘घटपटा’विति समूहालम्बनस्य घटेऽपि पटत्वप्रकारताशालित्वात्पत्या भ्रमत्वापत्तिः ; तद्वीरूपाया भ्रमत्वप्रकारताया एव पटत्वप्रकारतात्वेन घटे पटत्वस्य प्रकारत्वसत्त्वात् । *अथ* यथा समानाकारः केवलः

अद्वैतसिद्धिः

तस्मात् सामान्यप्रत्यासत्त्या निषेधमात्रप्रतियोगित्वोपस्थितौ तदभावग्रहाद् बाध इत्यनुपपन्नमेव ॥

तरङ्गिणी

तस्मात् सामान्यप्रत्यासत्त्या निषेधमात्रप्रतियोगित्वोपस्थितौ तदभावग्रहाद् बाध इत्यनुपपन्नमेव—इति,
अत्र ब्रूमः ; माऽस्तु सामान्यलक्षणा, तथाऽप्यनागतपाकादेरिव स्वसमानाधिकरणयावदत्यन्ताभावज्ञान-
मनुमानादिना भविष्यति ॥

न्यायामृतकण्ठकोटारः

स्वरूपहान्यभावाद्निर्वचनीयवादानापत्तेः । नहि स्वरूपसम्बन्धविशेषो नाम स्वरूपस्यानिर्वचनीयत्वम् ;
येनानिर्वचनीयवादापत्तिः स्यात्, इति यत्किञ्चिदेतत् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

एव सत्तायाः सम्बन्धः, रूपाद्यवच्छिन्नस्तु रूपादेः ; तथा निर्विकल्पकज्ञानं केवलमेव विषयता, सविकल्पं
तु तत्तत्प्रकारावच्छिन्नम् । तथाच समूहालम्बनं घटत्वविशिष्टं सद् घटस्य विषयता, नतु घटत्व-
विशिष्टम् ; यद्विशिष्टं ज्ञानं यस्य विषयता, तत् तल विशेषणमुच्यते । नचैवम्—घटत्वविशेषणक-
ज्ञानस्य घटत्वविषयतात्वं न स्यात् ; प्रकारविशिष्टस्यैव सविकल्पकस्य विशेष्यं प्रति विषयतात्वात्,
प्रकारीभूतघटत्वादिविशिष्टं तु ज्ञानं न घटत्वादावस्ति ; स्वविशिष्टस्य स्वस्मिन् सत्त्वासम्भवात्, स्वप्रकारोप-
लक्षितस्य तदुपहितस्य वा तस्य विषयतात्वे घटत्वोपलक्षित-तदुपहितयोः पदेऽपि सत्त्वादुक्तदोषावारणादिति—
वाच्यम् ; प्रकारावच्छिन्नं हि ज्ञानं विशेष्यं प्रति विशेष्यता, विशेष्य-विशेषणे प्रति विषयतात्वं तु केवलस्यैव
सविकल्पस्य । एवञ्च यदवृत्तिना येन विशिष्टं यद् ज्ञानं यस्य विषयता, तल तस्य तद् भ्रमः । यदवृत्तिना
येन विशिष्टं यद् ज्ञानं यस्य विषयता, तल तस्य तत् प्रमा । *वस्तुतस्तु*—येन सम्बन्धेन यदवृत्तियद्विशेषण-
विशिष्टेन येन सम्बन्धेन विशिष्टं ज्ञानं यस्य विशेष्यता, तेन सम्बन्धेन तत्र तस्य तत् प्रमेति वाच्यम् । एवं
येन सम्बन्धेन यदवृत्तीत्यादिरीत्या भ्रमो वाच्यः । तथाच यद्विशिष्टेन येन सम्बन्धेन विशिष्टं ज्ञानं यत्र
विशेष्यता, तत्र तयोराद्यं विशेषणम् ; अन्त्यं संसर्ग इति लभ्यते । विशेषण-संसर्गयोर्वैशिष्ट्यं तु सामानाधि-
करण्यमेकस्मिन् ज्ञाने तत्स्वरूपविषयतासम्बन्धेन सम्बन्धित्वम्, ज्ञाने संसर्गस्य वैशिष्ट्यं तु ज्ञानस्वरूपा
विषयतैव । नचैवमपि—घटत्वेन घटो ज्ञानविशेष्य इति न स्यात्, घटत्वविशिष्टज्ञानरूपविशेष्यताया
विशेष्यशब्देनैव लाभेन घटत्वेनेत्यस्य पुनरुक्तत्वापत्तेरिति—वाच्यम् ; विशेष्यशब्देन किञ्चिद्धर्मविशिष्टेन
किञ्चित्सम्बन्धेन विशिष्टं ज्ञानमुच्यते, नतु घटत्वादिधर्मविशिष्टेन समवायेन विशिष्टम् ; तथा सति ज्ञात इत्युक्ते
केन रूपेणेति प्रश्नानुपपत्तेः । तथाच 'घटत्वेन घटो ज्ञातः' इत्यादौ घटत्वाद्यभिन्नधर्मविशिष्टसम्बन्धविशिष्टज्ञान-
रूपविषयतासम्बन्धी घट इत्यर्थकत्वाद् न घटत्वेनेति पुनरुक्त इति चेत्, *न* ; घटत्वे समवायेन घटप्रकारक-
ज्ञानस्यापि घटविशेष्यकत्वापत्त्या 'अयं घटः' इत्याकारकतद्दीव्यकिस्तादृशसमवायविशिष्टाघटविशेष्यतेति वाच्यम् ।
तथाच घटनिष्ठा तद्दीव्यक्तिर्विशेष्यता, घटत्वनिष्ठा विशेषणता, समवायनिष्ठा संसर्गतेत्यस्यैव लाभवादापत्तेः,
घटेच्छादौ घटादिविषयकज्ञानादीनामनुगतरूपेण कारणत्वाद्यनुपपत्तेश्च । *किञ्च* विशेषणविशिष्टेन संसर्गेण
विशिष्टं ज्ञानं विशेष्यस्य विशेष्यता । *अथवा* विशेष्यविशिष्टेन संसर्गेण विशिष्टं ज्ञानं विशेषणं प्रति
विशेषणता, तयोराद्यनिष्ठतद्दीवरूपविषयता विशेष्यता, अन्त्यनिष्ठतद्दीवरूपविषयता संसर्गता । *अथवा*
विशेष्यविशिष्टेन विशेषणेन विशिष्टं ज्ञानं संसर्गं प्रति सांसर्गिकविषयता, तयोराद्यनिष्ठा सा विशेष्यता, अन्त्य-
निष्ठा सा विशेषणतेत्यस्य विधात्रयस्याविवर्तिगम्यत्वात् प्रागुक्ता विशेष्यादिव्यवस्था दुर्लभा । तस्मादतिरिक्तैव
विषयता, तद्विशेषास्तु प्रकारत्वादयः । एवं विषयतात्त्व-प्रकाशत्वादिकम्पि । एतेन प्रतिबोधिं त्वाधिकरण-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

त्वादयोऽपि व्याख्याताः । विषयताया अपि विषयताऽतिरिक्तैव, एवं तस्या अपीति प्रामाणिक्यनवस्था स्वीक्रियत एव ; अन्यथानुपपत्तेः । सा च ज्ञाननिष्ठा ; ज्ञाननिष्ठानुगतकारणताद्यवच्छेदकतया कल्प्यमानत्वात् । नच—विषयनिष्ठाऽपि सा प्रतियोगितासम्बन्धेन तदवच्छेदिकाऽस्त्विति—वाच्यम् ; कारणवृत्तिधर्मस्यैव कारणतावच्छेदकत्वेन कल्पनस्यौचित्यात् । तत्प्रतियोगितया चार्थे विषयत्वव्यवहारः । *परे तु*—विषयत्व-विषयित्वे भिन्ने एव प्रतियोगित्वानुयोगित्वे इव भावाभावयोः—इत्याहुः* ॥ इत्थं च स्वभावविशेष इत्यस्य स्वीयधर्मविशेष इत्यर्थः, *प्रकाशस्येत्यनेन* ज्ञानधर्मस्य विषयतात्वोक्त्येच्छादेर्न स्वधर्मो विषयता, किन्तु घटादिविषयकज्ञानजन्यत्वं घटादिविषयकज्ञानमेव वेति—*प्राञ्चः* ॥ *तत्र* ; जन्यतावच्छेदकतयेच्छादावपि विषयतासिद्धेरीश्वरेच्छाया जन्यत्वाभावेन तत्त्वोक्तरीत्याऽसम्भवात्, ज्ञानोपरमेऽपीच्छादौ सविषयकत्वव्यवहारस्य ज्ञानेनासम्भवात् ; इच्छायामेव स्वभावो विषयता, ज्ञाने तु तज्जनकत्वमित्यस्यैवापत्तेश्च । तस्माद् ज्ञान इवेच्छादावप्यतिरिक्तैव विषयता ।” *तदयं शिरोमणितदीयटीकासिद्धार्थः ।

तथाच ‘घटो न वे’ति संशये घटत्वांशेऽन्याप्रकारकत्वघटितरूपेण प्रतिबन्धकत्वे गौरवं यद्यपि ; तथापि घटत्वस्य या प्रकारतान्तरनिरूपितप्रकारतान्यप्रकारता ; तच्छालिनिश्चयत्वेनैव तत्संभवात् ‘प्रमेयवदि’ति निश्चयस्योक्तसंशयविरोधित्वे मानाभावः । नच—उक्तप्रकारतान्यत्वनिवेशे गौरवाद् घटत्वप्रकारतावन्निश्चयत्वेनैव तत्स्वीकारादुक्तनिश्चयस्याप्युक्तविरोधित्वसिद्धिरिति—वाच्यम् ; प्रमेयत्वाद्यवच्छिन्नप्रकारताभ्यः शुद्धघटत्वादिप्रकारताया भिन्नत्वेन तद्व्यक्तेर्निश्चयोपरि घटत्वस्य संसर्गतया निवेशेनागौरवात् । नच—जातित्व-तद्व्यक्तित्वादिरूपेण घटत्वप्रकारतावन्निश्चयस्यापि विरोधित्वाद् नोक्तरूपेण प्रतिबन्धकत्वकल्पनं युक्तमिति—वाच्यम् ; तादृशनिश्चयस्योक्तविरोधित्वे विवादात्, निश्चिताव्यभिचारकं रूपं परित्यज्य गृह्यमाणव्यभिचारकेण रूपेण कारणत्वकल्पनस्यान्याय्यत्वात् । ‘अयं घटत्वत्वविशिष्टवानि’ति निश्चयस्योक्तविरोधित्वे सर्वसंमतत्वेऽपि न क्षतिः ; घटत्वत्वस्य घटेतरासमवेतत्वरूपघटत्वव्याप्यतारूपत्वेन तद्विशिष्टप्रकारकनिश्चयत्वेन पृथगेव प्रतिबन्धकत्वस्वीकारादिति—चेत्, *न* ; तस्य पूर्वपक्षस्य स्वरूपसंबन्धेत्यादिमूलेन निरस्तत्वात्, स्वं स्वीयज्ञानीयं यद् भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगित्वानुयोगित्वान्यामतिरिक्तं प्रकारताविशेष्यतारूपं तस्य ज्ञानविषययोः सम्बन्धविशेषस्याम्पुपगमेऽनिर्वचनीयस्य विचारासहस्यस्य वादस्योक्तसंबन्धकथनस्यापत्तेरित्यस्योक्तमूलार्थत्वसम्भवात् । *ननु*—कथमुक्तवादो विचारासह इति—चेत्, *अतोच्यते* ; न प्रकारता-विशेष्यते क्लृप्तपदार्थातिरिक्ते ; भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगित्वानुयोगित्वयोः क्लृप्तयोरेव तद्रूपतासम्भवात्, सांसर्गिकविषयतामात्रमतिरिक्ते स्वीक्रियते, तथाच संयोगेन घटविशिष्टबुद्धौ संयोगीयप्रतियोगितानिरूपितानुयोगित्वस्य संसर्गतया भावात् संयोगीयसांसर्गिकविषयतानिरूपितप्रतियोगित्वीयोक्तविषयतानिरूपितानुयोगित्वीयोक्तविषयतासत्त्वादुक्तविषयताश्रयप्रतियोगित्वानुयोगित्वयोः प्रकारता-विशेष्यतात्वसम्भवः । नच—प्रकारतां विशेष्यतां वाऽतिरिक्तां स्वीकृत्य तदाश्रयप्रतियोगिकत्वं तदाश्रयानुयोगिकत्वं वा सांसर्गिकविषयत्वम्, नत्वतिरिक्तमित्येव कुतो न स्वीक्रियत इति—वाच्यम् ; संयोगेन रूपादिप्रकारकज्ञानस्थले तदसम्भवात् । नच—प्रतियोगित्वादावपि विशेषणाद्यंशे प्रकारतामङ्गीकृत्य संयोगादे रूपादिनिष्ठप्रकारतानिरूपितप्रकारताश्रयप्रतियोगित्वनिरूपकत्वरूपं सांसर्गिकविषयत्वमुच्यतामिति—वाच्यम् ; प्रतियोगित्वादेः प्रकारतया भानस्य सर्वानुभवविरुद्धत्वात्, निष्प्रकारकज्ञाने निर्विकल्पकीयविषयतायाः क्लृप्तत्वात् । तस्या एव विशेषणविशेष्ययोः स्वीकारात् तयोर्विषयत्वव्यवहारः । तथाच यदीययोः प्रतियोगित्वानुयोगित्वयोः संसर्गता, तत्त्वे सति विषयत्वं प्रकारताविशेष्यते । *वस्तुतस्तु*—यदीयप्रतियोगित्वात्वेन रूपेण सांसर्गिकविषयता, तत्त्वं प्रकारत्वम्, एवं विशेष्यता । तथाच विशेषण-विशेष्ययोरेपि सांसर्गिकमेव विषयत्वम् । तदन्यप्रकारत्वं न स्वीक्रियते ; ‘घटप्रतियोगिकभूतलानुयोगिकसंयोगेन,

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

द्रव्यवानि'त्यादिज्ञाने परेणापि घटत्वाद्यवच्छिन्नसांसर्गिकविषयतायाः स्वीकृतत्वाद् न तत्कल्पनेऽस्माकं गौरवम् ।
 एतेन स्वाश्रयसंयोगेन घटत्वप्रकारकज्ञानस्यापि घटत्वविशिष्टप्रकारकत्वापत्तिरित्यादिकम्—*अपास्तम्* ;
 घटत्वावच्छिन्नप्रतियोगितात्वरूपेण प्रतियोगित्वसंसर्गकज्ञानस्यैव घटत्वावच्छिन्नप्रकारताकशब्देन व्यवहारात् ।
 अथ—तादृशसांसर्गिकविषयताकधीत्वादिना कारणत्वादिकल्पनमपेक्ष्य घटत्वावच्छिन्नप्रकारतानिरूपित-
 संयोगत्वाद्यवच्छिन्नसांसर्गिकविषयताकधीत्वादिना कारणत्वादिकल्पने लाघवात् सांसर्गिकविषयतानात्मक-
 प्रकारतैव कल्प्यतामिति—चेत्, *न* ; तादृशप्रकारता-विशेष्यतयोः कल्पनामपेक्ष्योक्तगुरुरूपेण
 कारणत्वादेरेव युक्तत्वात् । प्रतियोगित्वानुयोगित्वविषयता हि विशिष्टबुद्धौ सर्वलोकानुभवसिद्धा । 'अस्मिन्
 ज्ञाने भूतले घटस्य संयोगः संसर्गतया विषयः' 'तत्र तस्य संयोगो मया संसर्गतया ज्ञातः' इत्यादि-
 लोकानुभवात् । किंच 'संयोगो न रूपप्रतियोगिकः' इति निश्चये सत्यपि संयोगेन रूपप्रकारकबुद्ध्यपत्तेः
 'संयोगो न रूपानुयोगिकः' इति निश्चये सत्यपि रूपे संयोगेन घटादिप्रकारकबुद्ध्यपत्तेश्च विशिष्टबुद्धिमात्रे
 विशेषणप्रतियोगिता विशेष्यानुयोगिता च न भावीति मतं हेयमेव, तद्ज्ञाने तु बाधविषया तद्विरोधिनीति
 ध्येयम् । *किंच* 'भूतलं घटवदित्यादिज्ञानस्य कदाचिद्विशिष्टवैशिष्ट्यबुद्धित्वम्, कदाचित्—'विशिष्टे
 विशेषणं तत्रापि च विशेषणान्तरमित्येवं रीत्या बुद्धित्वमिति व्यवस्थसिद्धये घटत्वाद्यवच्छिन्नप्रतियोगिताक-
 संयोगत्वेन यत्र सांसर्गिकविषयता, तत्र विशिष्टवैशिष्ट्यधीत्वम् ; यत् तु प्रतियोगितात्वमात्रेण, नतु
 घटत्वाद्यवच्छिन्नत्वं प्रतियोगितायां भाति, तत्र द्वितीयबुद्धित्वम् ; अन्यथा विषयवैलक्षण्यं विना विषयता-
 वैलक्षण्ये ज्ञानयोर्वैलक्षण्यसंभवात्, "अथैनैव विशेषो हि निराकारतया धियामि"त्याचार्योक्तेः, 'अयं घटः'
 इत्यादौ विशिष्टवैशिष्ट्यस्याविषयत्वेऽपि समवायप्रतियोगित्वानुयोगित्वमानम् ; विशिष्टबुद्धिमात्र एकरूप्यानु-
 रोधात् । *अथवा*—प्रतियोगित्वानुयोगित्वयोरैव संयोगादिनिष्ठसांसर्गिकविषयतानिरूपितत्वं प्रकारता-
 विशेष्यतारूपत्वं च स्वीक्रियते । तथाच शिरोमण्यायुक्तवाक्ये प्रकारत्वादेः प्रतियोगित्वानुयोगित्वादिवल्ल-
 पदार्थातिरिक्तत्वोक्तिरसङ्गता । उक्तवाक्ये हि "एतेन प्रतियोगित्वाधिकरणत्वादयोऽपि व्याख्याताः" इत्यनेन
 प्रतियोगित्वानुयोगित्वमतिरिक्तमुक्तम्, "तस्मादतिरिक्तैव विषयते"त्यादिना च प्रकारत्वादि व्यतिरिक्तमुक्तम्,
 अथ—प्रतियोगित्वानुयोगित्वपदसंभावनिष्ठानुयोगित्वस्याभावीयप्रतियोगित्वस्य चैव बोधकम्, नतु संबन्ध-
 प्रतियोगित्वानुयोगित्वयोरपि ; तयोः प्रकारत्वादिशब्देनैवोक्तत्वात्, इति—चेत्, *न* ; अधिकरण-
 शब्दस्य संबन्धानुयोगितासामान्यवचनत्वेन तत्समभिव्याहृतप्रतियोगिताशब्दस्यापि संबन्धप्रतियोगितासामान्य-
 वचनत्वात्, आदिपदेनैवाभावीयप्रतियोगित्वादेर्ग्रहणात् । *ननु*—संबन्धप्रतियोगित्वानुयोगित्वयोः प्रति-
 योग्यनुयोगिस्वरूपत्वस्यैव संभवेन प्रतियोगित्वानुयोगित्वपदं न तदर्थकमिति—चेत्, *न* ; 'तद्वक्ति-
 स्तद्विशिष्टे'ति ज्ञानस्य प्रमात्वापत्त्या तयोरतिरिक्तत्वावश्यकत्वात् । येन हि संयोगेन तद्वक्तैर्भूतलादौ प्रमा,
 तेनैव भूतलादेरपि तस्यां प्रमा । तथाच तस्य संयोगस्य तद्वक्तिप्रतियोग्यनुयोगिकत्वेनोक्तापत्तिः स्यादेव,
 तयोरतिरिक्तत्वे तु तद्वक्तिनिष्ठप्रतियोगितानिरूपितानुयोगितायास्तत्तद्वक्तिनिष्ठत्वाभावाद् नोक्तापत्तिः । नच—
 तद्वक्तिरूपा या संयोगीयप्रतियोगिता, तन्निरूपितानुयोगितारूपे धर्मिणि संयोगेन तद्वक्तिप्रमात्वमित्युक्त्यैवोक्ता-
 पत्तिवारणसंभवादतिरिक्तयोस्तयोः स्वीकारो न युक्त इति—वाच्यम् ; 'तद्वक्तिर्द्रव्यमिति प्रमायाः सत्त्वेन
 द्रव्यत्वरूपेण तद्वक्तैस्त्वात्मकानुयोगितानिरूपकप्रतियोगितारूपत्वात् संयोगीयत्वाच्चोक्तापत्तितादवस्थ्यात् । तस्मा-
 दतिरिक्तप्रतियोगितादेरावश्यकत्वात् तदन्यप्रकारकत्वायुक्तिरुक्तवाक्येन युक्ता । यदि चोक्तवाक्ये प्रतियोगि-
 त्वादिशब्देनाभावप्रतियोगित्वादिकमुच्यते, प्रकारत्वादिशब्देन तु भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगित्वादिकमुच्यते,
 तथापि तस्य विशिष्टबुद्ध्यविषयत्वोक्तिः 'संबन्धसंबन्धाग्रहेऽपि विशिष्टज्ञानस्योपपादितत्वादि'ति मणि-दीपितवाक्ये
 युक्ता ; उक्तयुक्तिमिहास्य विशिष्टधीविषयत्वस्यावश्यकत्वात् । तस्मात् पक्षपरान्तप्राचीनतार्किकीकादिसमतं

न्यायामृतम्

केचित्तु—पराभिप्रेतमिथ्यात्वाभावो वा, असद्विलक्षणत्वे सत्यनारोपितत्वं वा, अस्तित्वप्रकारकप्रमां प्रति कदाचित् साक्षाद्विषयत्वं वा, कालसम्बन्धित्वं वा सत्त्वम् । अस्तित्वं च वर्तमानत्वम्, अतीतादिरपि

तरङ्गिणी

तथाहि—घटः, अत्यन्ताभावसमानाधिकरणः, धर्मत्वादित्यनेन वा, कपालम्, अत्यन्ताभाववत्, वस्तुत्वादित्यनेन वा घटसमानाधिकरणयावदत्यन्ताभावसिद्धिः । नच—यत्किञ्चिदत्यन्ताभावेनैवानुमिते-र्विषयलाभेन न तस्या यावदत्यन्ताभावविषयकत्वमिति—वाच्यम् ; साध्यतावच्छेदकान्तस्य पक्षेऽवाधितस्य पक्षे सर्वस्यैव भानसम्भवात्, अन्यथा विनिगमनाविरहेण नैकस्यापि भानं स्यात् । अत एवानेकवद्विमति पर्वते जायमानाया बह्वनुमितेर्विनिगमनाविरहेण तत्र वद्विविषयत्वम् । नच—घटसमानाधिकरणयावदत्यन्ता-भावशानेऽपि तत्प्रतियोगित्वाभावो योग्यप्रतियोगिकः कथं प्रत्यक्षविषयः ? इति—वाच्यम् ; उक्तोपलम्भापादन-सम्भवेनैवाभावस्य योग्यत्वात्, स्वसमानाधिकरणयावदत्यन्ताभावप्रतियोगिभिन्नत्वरूपसत्त्वप्रत्यक्षे प्रतियोगि-प्रत्यक्षत्वस्यानपेक्षणीयत्वाच्च । तस्माद् युक्तं प्रत्यक्षस्य सत्त्वग्राहकत्वमिति ॥

केचित्त्विति ॥ परमते तुच्छेऽतिव्याप्तिवारणाय—*पराभिप्रेतेति* । परैरभिप्रेतस्य तुच्छसाधारण-मिथ्यात्वस्याभावः सत्त्वमित्यर्थः । अतस्तुच्छे नातिव्याप्तिः । *ननु* पराङ्गीकृतं तुच्छसाधारणं मिथ्यात्व-मत्यन्ताभावप्रतियोगित्वादिकमेव, नतु बाध्यत्वादिकम् ; तथाच पौनरुक्त्यमिति—चेत्, *मैवम्* ; स्वसमानाधिकरणान्योन्याभावप्रतियोगितानवच्छेदकत्वे तात्पर्यात्, अतो न कश्चिद्दोषः ॥ *असद्विलक्षणे सतीति* ॥ असति शुक्तिरूप्ये चातिव्याप्तिवारणाय विशेषण-विशेष्ये । *ननु*—अनारोपितत्वमारोपा-विषयत्वम्, तच्चाप्रसिद्धम् ; सर्वस्यापि क्षणिकत्वादिनाऽऽरोपविषयत्वादिति—चेत्, *न* ; अनारोपित-त्वमारोपितभिन्नत्वम् । तच्च मतद्वयेऽप्यस्ति घटादेः, मम मतेऽसत एवारोपितत्वात्, तव मतेऽनिर्वचनीयस्या-रोपितत्वात् । घटादेर्ब्रह्मणश्च तद्विन्नत्वात् । नचैवम्—मम मतेऽसद्विलक्षणे सतीति व्यर्थमिति—वाच्यम् ; मम मते तदुपरक्तबुद्धेस्तत्प्रयोजनत्वात्, परं प्रत्यतिव्याप्तिवारकत्वात् । उभयसिद्धप्रयोजनवत्त्वं विशेषणस्य, नतु प्रयोजनस्थोभयसिद्धत्वमिति भावः । एतच्च लक्षणं न तार्किकादिसाधारणम् ; अतो न तन्मतेऽप्रसिद्धि-दोषः ॥ *अस्तित्वप्रकारकेति* ॥ अस्तित्वेनेत्यर्थः । एतच्च विषयत्वविशेषणम् । नच—प्रमात्व-स्यार्थसत्त्वघटितत्वेनात्माश्रय इति—वाच्यम् ; प्रमात्वस्य जातिरूपत्वेनाभिमतत्वात् । नच—आरोपघटितं प्रमाघटितं च सत्त्वं कथं चक्षुरादियोग्यम् ? इति—वाच्यम् ; उपनीतस्यापि तद्योग्यत्वसम्भवात् । आत्माश्रयशङ्कां निराकरोति—*अस्तित्वं चेति* ॥ अव्याप्तिशङ्कां निराकरोति—*अतीतादिरपीति* ॥ *ननु* वर्तमान-

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

केचित्त्विति ॥ नच—जगतोऽपि क्षणिकत्वादिनारोपविषयत्वादनारोपितत्वमसम्भवीति—वाच्यम् ; अत्र हानारोपितत्वं नारोपविषयत्वम् ; अप्रसिद्धेः । किन्त्वनध्यस्तत्वम्, तच्च नासम्भवि, जगतोऽध्यस्तत्वस्याद्याप्यसिद्धेः । नचाध्यासघटितत्वादात्तत्वम् ; सहकारिवशेन चाक्षुषत्वोपपत्तेः । नच—अनध्यस्तत्वमेव सत्यत्वमिति—वाच्यम् ; तुच्छेऽतिव्याप्तेः । *अस्तित्वेति* ॥ नच—प्रमात्वस्य सत्त्वघटितत्वेन चक्षुराद्ययोग्यत्वेन चैतादृशसत्त्वनिर्वचनमयुक्तमिति—वाच्यम् ; प्रमात्वस्य तद्वति तत्प्रकारकत्वेनोक्तविधिसत्त्वाघटितत्वात् ; सहकारिवशेन चक्षुरादिविषयत्वोपपत्तेश्च । *कालसम्बन्धित्वं चेति* ॥ नच—शुक्तिरूप्येऽतिव्याप्तिः ; तस्यापि प्रतिभासकालसम्बन्धित्वादिति—वाच्यम् ; तथा-

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

भासमानवैशिष्ट्यस्य भासमाने प्रतियोगित्वानुयोगित्वे प्रकारताविशेष्यते इति तु मतमेव रम्यम् । तथाच 'प्रमेयवदि'ति निश्चयस्य 'अयं घटो न वे'ति धीविरोचित्वं दुर्वारम् । *ननु*—भासमानवैशिष्ट्यप्रतियोगित्वा

न्यायामृतम्

कदाचिद् वर्तत एव । आरोपितं तु कालतयासंबन्धित्वेन बाधबोधितम्, इति न दोषः—*इत्याहुः* ॥

इति प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः ।

तरङ्गिणी

त्वप्रकारकप्रमाविषयत्वं न मिथ्यात्वविरोधि, प्रतिभासकालेऽर्थसत्त्वस्य मिथ्यात्ववादेऽपि सत्त्वादिति—चेत्, *न* ; तत्काले स्वरूपेण विद्यमानस्य कालत्रयनिषेधप्रतियोगित्वरूपमिथ्यात्वानुपपत्तेः ॥ *आरोपितं त्विति* ॥

ननु—कालसम्बन्धित्वं न मिथ्यात्वविरोधि ; शुक्तिरूप्यस्यापि प्रतिभासकालसम्बन्धित्वात्, बाधेन तात्त्विककालत्रयसम्बन्धनिषेधेऽप्यतात्त्विककालसम्बन्धानिषेधात् । नापि तात्त्विककालसम्बन्धित्वं तत् ; तात्त्विकत्वस्याद्याप्यनिरूपणात्, निरूपणे वा शेषवैयर्थ्यादिति—चेत्, *मैवम्* ; तात्त्विकातात्त्विकपदार्थ-विभागस्याद्याप्यसत्त्वेन किञ्चित्कालसम्बन्धिनः सार्वकालिकनिषेधायोगात् । अत एव स्वरूपेण निषेधमनङ्गीकृत्य पारमार्थिकत्वेन निषेधः कैश्चिदुक्तः, इति तस्माद् युक्तः सत्त्वग्राहकप्रत्यक्षबाधः ॥

व्यासाद्रिसुततर्काम्बुपुरैः पक्षयुगं युजि ।

न्यायामृततरङ्गिण्यां सत्त्वलक्षणमीक्ष्यताम् ॥ ९ ॥

इति प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः ।

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

सति त्रिकालसम्बन्धित्वरूपमिथ्यात्वानुपपत्तेः । सत्त्वेन प्रतिभासमात्रं प्रातिभासिकत्वम्, न वस्तुसत्त्वमित्यङ्गीकारविरोधाच्च ॥

इति प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

शुद्धघटत्वादिनिष्ठा तादृशधीविरोधितावच्छेदके निवेद्या, प्रमेयत्वाद्यवच्छिन्ना तु सा ततोऽन्येति नोक्तनिश्चय उक्त-विरोधितापत्तिरिति—चेत्, *न* ; प्रमेयत्व-घटत्वत्वाद्यवच्छिन्नप्रतियोगितानामन्यतमस्यैव 'घटो न त्रै'त्यादि-ज्ञाने भानेन तस्यास्तदन्यत्वे मानाभावात् ॥

इति प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः ।

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

करणावृत्तित्वं वेति विकल्पप्रासञ्चेति—वेत्, *न* ; येन येन सम्बन्धेन यो यत्र प्रसिद्धः, तत्सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकाधिकरणावृत्तित्वस्य निर्दोषत्वात्, केवलान्वयिनोऽपि कालिकसम्बन्धेन कालवृत्तित्वात् । नच तुच्छाभावप्रतियोगिताया निरवच्छिन्नत्वेन तत्रातिव्याप्तिः ; बाधादिज्ञानस्य प्रतिबन्धप्रतिबन्धकभावानुरोधेन तुच्छाभावप्रतियोगितायाः स्वावच्छिन्नत्वावश्यकत्वात्, 'शशशृङ्गं नास्ति' इति धीकाले 'नृविषाणमस्ती'तिधीसम्भवात्, समवायेन तद् नास्तीति धीकाले संयोगादिना तदस्तीति धीसम्भवाच्च, तुच्छज्ञानस्वीकर्तृमते वैज्ञानिकप्रतियोगितावच्छिन्नत्वे बाधकाभावाच्चेति ॥

इति प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) “यादृशं ब्रह्मणः सत्त्वमि”त्यनेन तरङ्गिण्याद्युत्तरीत्या यदि स्वप्रकाशचैतन्यरूपत्वं सत्त्वं न विवक्ष्यते, किन्तु सत्यशब्दाधिगतं मिथ्यात्वविरोधिरूपान्तरमेव, तर्हि, इदं विवेचनीयम्—कीदृशं वा तत् सत्त्वमिति ; यथवाध्यत्वम्, तर्हि सदसद्विलक्षणरूपानिर्वाच्यमिन्नत्वमिति वा ज्ञाननिवर्त्यमिन्नत्वमिति वा स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगिमिन्नत्वमिति वा वक्तव्यम् । इदं तु सांप्रतं मिथ्यात्वानुमानकाले न निर्णीतं ब्रह्मणीव प्रपञ्चे, इति सत्तानिश्चयात्मकप्रत्यक्षविषयत्वं नोक्त-रूपस्य सत्त्वस्य, इति न प्रत्यक्षवार्थं मिथ्यात्वानुमानम् । वस्तुतस्तु सत्यशब्दबोध्यं सत्त्वमपि—ज्ञानानन्दादिसमभिग्याहाराण्यथानुपपत्त्या कल्पितं स्वप्रकाशचैतन्यरूपत्वसमानाधिकरणमस्तीतिप्रतीतिविषयत्वमेव स्वीक्रियते, एतादृशं च सत्त्वं न प्रपञ्चस्य कथमपि सम्भवति ; प्रपञ्चे चैतन्यतादात्म्यस्यैव कल्पनेन चैतन्यत्वस्याकल्पनात् । यथाच स्वप्रकाशत्वं न घटादि-साधारणम्, तथा दृश्यत्वभङ्ग एव व्यक्तीभविष्यति । अवच्छिन्नचैतन्यं तु न वयं स्वप्रकाशचैतन्यरूपं वदामः, इति न कोऽपि दोषः । एतेन—सर्वदेश-कालवृत्त्यत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वं सत्त्वमित्यपि—परास्तम् ; अस्याकाशाभाव-प्रमेयत्वादि-केवलान्वयिसाधारण्येन मिथ्यात्वविरोधित्वात्, सर्वदेशीयत्व-लैकालिकत्वयोरयोग्यत्वेन तस्य प्रत्यक्षाविषयत्वाच्च । ऊरी-कृतं चैतत् तरङ्गिणीकारैरपि ; “माऽस्तु सामान्यलक्षणा ; तथाप्यनागतपाकादेरिव स्वसमानाधिकरणयावदत्यन्ताभावज्ञानमनुमानादिना भविष्यति” इत्यादिना तैरपि सत्त्वस्योक्तविषयानुमेयत्वस्यैव स्वीकारात् । शशशृङ्ग-नृशृङ्गादिपदानामलीक-पर्यायत्वेन ‘शशशृङ्गं नास्ती’ति प्रतीतिकाले ‘नरविषाणमस्ती’ति धियोऽसंभवात् तत्तत्संबन्धावच्छिन्नप्रतियोगित्वाभावस्य तुच्छ-साधारण्यात्, सम्बन्धसामान्येन सर्वदेशीय-लैकालिकनिषेधाप्रतियोगित्वस्य घटादावसिद्धेश्च । तथाच मिथ्यात्वविरोधिप्रत्यक्ष-योग्यसत्त्वं न निर्वक्तुं शक्यत इति मन्तव्यम् ॥

इति प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः ।

इति सटिप्पण-तरङ्गिणी-लघुचन्द्रिकादि-ससव्याख्योपव्याख्योपेतयोः न्यायामृतद्वैत-सिद्धयोः प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वविचारः ॥

अथ साक्षिबाधविचारः

—: ० :—

अद्वैतसिद्धिः

ननु—प्रत्यक्षस्य वर्तमानमात्रग्राहित्वे शुक्तिरूप्यादेः प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेध-प्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं कथं प्रत्यक्षं स्यात् ? अथ तत्र रजतत्वविरोधिशुक्तित्वे साक्षात्कृते तदन्यथानुपपत्त्या च रजतत्वाभावे निश्चिते 'मिथ्यैव रजतमभादि'ति तादृशनिषेधप्रत्ययः स्वसम्बद्ध-सर्वावभासकेन साक्षिणैवोपपन्नः, तर्हि साक्षात् स्वविषयस्य गगनादेर्भाविकालनिषेधाप्रतियोगित्वं सकल-कालग्राहिणा साक्षिणा गृह्यतामिति—चेत्, *न* ; साक्षिणो विद्यमानसर्वावभासकत्वेनाविद्यमानभावि-बाधाभावभासकत्वानुपपत्तेः, साक्षिज्ञानस्य भ्रम-प्रमासाधारणत्वेन प्रमाणाबाधकत्वाच्च ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

किञ्च ज्ञानप्रामाण्यं गृह्यन् साक्षी घटादिगतमबाध्यत्वं गृह्यत्येव ; प्रामाण्यस्य विषयाबाधरूपत्वेन ततोऽतिरिक्तस्याभावात् । नच—साक्षी भ्रमसाधारण इति—वाच्यम् ; तर्हि तेन निश्चितस्यैक्यागमस्य प्रामाण्यमविश्वसनीयं स्यात् । ततश्चैक्यज्ञानप्रामाण्यस्याप्यनिश्चयः स्यात् । नच—अन्यप्रमाणेन तत्प्रामाण्य-निश्चय इति—वाच्यम् ; प्रमाणान्तरप्रामाण्येऽप्यनिश्चयेनानाम्वासात् । साक्षी च स्वयम्प्रकाशः स्वप्रामाण्यं परप्रामाण्यं चावधारयतीत्यकामेनापि स्वीकरणीयम् ; अन्यथा कापि प्रामाण्यसिद्धिर्न स्यादिति ॥

गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

तादृशगिति ॥ प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधेत्यर्थः । *साक्षात्* = ज्ञानाज्ञानविशेषणनैरपेक्ष्येण गगनादेः साक्षिभास्यत्वस्वीकारात् । *भाविकालनिषेधेति* ॥ भाविकाले प्रतीयमाननिषेधेत्यर्थः । *साक्षिणः* = प्रमाणवृत्त्यनुपहितसाक्षिणः । *विद्यमानसर्वावभासकत्वेन* = विद्यमानमाले तादात्म्येन विद्यमान-काले सम्बद्धतया । *अविद्यमानेत्यादि* ॥ अविद्यमानो यो भाविबाधः = भाविकालावच्छिन्नं प्रतिपन्नोपाधौ निषेधप्रतियोगित्वबीविषयत्वम्, तदभावासाधकत्वादित्यर्थः । उक्तबीविषयत्वस्येदानीं साक्ष्ययोग्यत्वात् तदभावोऽ-पीदानीं तथा । साक्षिणैव हि तादृशविषयत्वं ज्ञेयम् ; तत्र मानान्तरस्येदानीमनवतारात्, अवतारे वा तत एव तदभावग्रहसम्भवादिति भावः । अज्ञाततया तादृशाभावग्रहणं तु न वस्तुसाधकम् ; तस्याज्ञातज्ञे निश्चयत्वाभावात् । साक्षिग्राह्यत्वं स्वीकृत्याह—*भ्रम-प्रमेति* ॥ सुखाद्यंशे प्रमात्वस्येव शुक्तिरूप्याद्यंशे भ्रमत्वस्यापि गृह्यमाणत्वेन त्रिकालनिषेधाप्रतियोगित्वांशेऽपि भ्रमत्वशङ्कासम्भव इति भावः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

किञ्च प्रत्यक्षस्य वर्तमानमात्रग्राहित्वे शुक्तिरूप्यादेः प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं न प्रत्यक्षं स्यात् ? अथ तत्र रजतत्वविरोधिशुक्तित्वे साक्षात्कृते तदन्यथानुपपत्त्या च रजतत्वाभावे निश्चिते 'मिथ्यैव रजतमभादि'ति तादृशनिषेधप्रत्ययः स्वसम्बद्धसर्वभासकेन साक्षिणैवोपपन्नः, तर्हि साक्षात् स्वविषयस्य गगनादेर्भाविकालनिषेधाप्रतियोगित्वं सकलकालग्राहिणा साक्षिणा ग्राह्यम् । *ननु* नैवम् ; साक्षिणो विद्यमानसर्वावभासकत्वेनाविद्यमानभाविबाधाभावभासकत्वानुपपत्तेः, साक्षिज्ञानस्य भ्रम-प्रमा-साधारणत्वेन प्रमाणाबाधकत्वाच्चेति—चेत्, *न* ; (१) जातान्धबधिरस्यापि 'यतावत्कालमहं सुखी

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) 'यतावत्कालमहं सुखी स्थितः' इति ज्ञानं हि सुखांशे स्वरूपमेव, न त्वनुग्वरूपम्, इति न तत्रातीत्यसुखस्व साक्षिभास्यत्वम् । 'इदानीमहं दुःखी'ति ज्ञानं तु साक्षिज्ञानमपि विद्यमानमेव दुःखं विषयीकरोति । अतः परं किं भविष्यतीति

अद्वैतसिद्धिः

ननु—ज्ञानप्रामाण्यं गृह्यन् साक्षी घटादिगतमबाध्यत्वं गृह्यात्येव, नहि विषयाबाधमनन्तर्भाव्य प्रामाण्यग्रहणं नाम, इति—चेत्, *न* ; व्यवहारकालाबाध्यत्वमात्रेण प्रवृत्तावपि संवादोपपत्तेः, तद्रूपगतप्रामाण्यस्य साक्षिणा ग्रहणेऽपि विरोधाभावात्, किन्तु शुक्तिरूप्यादिज्ञानव्यावृत्तं व्यवहारकालाबाध्यविषयकसकलज्ञानवृत्तिं व्यवहारकालाबाध्यविषयकत्वमेव । तच्च न भाविकालबाधविरोधीत्युक्तम् । भाविकालबाध-तदभावौ च न मानं विना साक्षिणा ग्रहीतुं शक्यौ, तस्य विद्यमान-मात्रप्राहित्वादिति चोक्तम् ॥

न्यायामृतकण्टकोद्धारः

ननु व्यवहारकालाबाध्यत्वमात्रेण प्रवृत्तावपि संवादोपपत्तौ तद्रूपप्रामाण्यस्य साक्षिणा ग्रहणेऽपि न विरोधः । नच—घटादिज्ञानस्य संवादिप्रवृत्तिजनकतावच्छेदकं प्रामाण्यं त्रिकालाबाध्यविषयकत्वमिति तदग्रहणे कथं न विरोधः ? इति—वाच्यम् ; शुक्तिरूप्यादिज्ञानव्यावृत्तस्य व्यवहारकालाबाध्यत्वस्यैव तदवच्छेदकत्वात्, तस्य च भाविकालविरोधित्वाभावात् । भाविकालबाधाभावश्च न साक्षिणा ग्रहीतुं शक्यते ; तस्य विद्यमानमात्रप्राहकत्वादिति चेत्, *मैवम्* ; व्यवहारकालाबाध्यत्वं ह्यबाध्यत्वेन व्यवहारमात्रमिति वा ? अर्थक्रियारूपव्यवहारनिर्वाहहेतुभूतमबाध्यत्वं वा ? नाद्यः ; गौडप्रज्ञानन्दी (लघुचन्द्रिका)

व्यवहारेत्यादि ॥ व्यवहारकालाबाध्यविषयकत्वमात्रेण ज्ञाने प्रवृत्तिसामान्यप्रयोजकत्वादिसंवादोपपत्तेरित्यर्थः । *ननु* दोषसमवहितप्रमायां प्रमात्वाग्रहेऽपि प्रवृत्त्यापत्तेः प्रमात्वेन ज्ञायमाननिश्चय एव प्रवर्तकः ; स्वन्मते च विषयाबाधस्य साक्ष्यप्राप्तत्वात् तस्यानुपपत्तिः, तत्राह—*तद्रूपेति* ॥ *ननु* त्वन्मते संवादिप्रवृत्तिर्न स्यात् ; तस्यां त्रिकालाबाध्यविषयकत्वेन हेतुत्वकल्पनादित्याशङ्क्य प्रवृत्तौ यादृशमविसंवादित्वम्, तद्वद्विषयमेव प्रमात्वं प्रवर्तकज्ञानेऽपेक्ष्यते, औचित्यादित्याशयेनाह—*न हीत्यादि* ॥ *संवादेति* ॥ व्यवहारकालाबाध्यविषयकेत्यर्थः । *व्यावृत्तमिति* ॥ शुक्तिरूप्यादिविषयकप्रवृत्तेरुक्तसंवादित्वाभावात् शुक्तिरूप्यादिज्ञानाद् व्यावृत्तं प्रामाण्यमुक्तप्रवृत्तिप्रयोजकमिति भावः । *विषयकत्वमेवेति* ॥ स्मृतेरपि संवादिप्रवृत्तिजनक-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

स्थितः 'इदानीमहं दुःखी' 'इतः परं किं भविष्यतीति' व्यवहारस्य सत्त्वेन साक्षिणः कालत्रयग्रहणा-वश्यकत्वात्, जातान्धादेर्हस्तप्रसारणोत्सर्पणाद्यन्यथानुपपत्त्या 'सावकाशेऽहं तिष्ठामी'त्यनुभवेन च गगना-द्यपि तदुपग्राहम् ; तथाच स्वयंग्यानां गगनादीनामुक्तबाधाभावः साक्षिणा सुग्रह एव । *यत्तु* विद्यमानं स्वतादात्म्यापन्नं साक्षी भासयतीति, *तन्न* ; अधिष्ठानमेव तादात्म्येन स्वस्मिन्नध्यस्तानवभासयतीति त्वन्मतम्, तन्न युक्तम् ; शुद्धस्य विश्वाधिष्ठानस्य साक्षित्वाभावात्, साक्षाद् द्रष्टा हि साक्षी, तत्तु विशिष्टमेव मिथ्याभूतं आधिष्ठानम् ; साक्षिसिद्धसुख-दुःखादौ सन्देहाद्यभावेन साक्षिणो भ्रमसाधारण्यो-क्तेस्तुच्छत्वात् । किंच ज्ञानप्रामाण्यं गृह्यन् साक्षी घटादिगतमबाध्यत्वं गृह्यात्येव । नहि विषया-बाधमनन्तर्भाव्य प्रामाण्यग्रहणं नाम ॥

ननु व्यवहारकालाबाध्यत्वमात्रेण प्रवृत्तिसंवादोपपत्तेस्तद्रूपप्रामाण्यस्य साक्षिणा ग्रहणेऽपि विरोधाभावः, नहि घटादिज्ञानस्य संवादिप्रवृत्तिजनकतावच्छेदकं प्रामाण्यं त्रिकालाबाध्यविषयकत्वम्, किन्तु शुक्तिरूप्यादिव्यावृत्तं व्यवहारकालाबाध्यविषयकसकलज्ञानवृत्तिं व्यवहारकालाबाध्यविषयकत्वमेव । तच्च न भाविकालबाधविरोधीत्युक्तम्, भाविकालबाध-तदभावौ च न मानं विना साक्षिणा ग्रहीतुं शक्यौ, तस्य विद्यमानमात्रप्राहित्वादिति चोक्तमिति—चेत्, *न* ; वर्तमानमात्राबाध्यत्वग्रहणेनापि तदनु-

अद्वैतसिद्धिः

ननु—तर्हि देहात्मैक्यज्ञानम्, 'उष्णं जलमि'त्यादि ज्ञानं च प्रमा स्यात् ; व्यवहारदशायां विषयाबाधादिति—चेत्, *न* ; आब्रह्मज्ञानमबाधितत्वेन तेषामपि घटादिज्ञानसमानयोगक्षेमत्वात् ।
 ननु—कालान्तरस्थमपि यद् बाधकम्, तदपि किं यत्कालावच्छेदेनानेन स्वार्थो गृहीतः, तत्कालावच्छेदेनैव तन्निषेधति ? उतान्यकालावच्छेदेन ? आद्ये कथमस्य प्रामाण्यम् ? अन्त्ये त्वनित्यत्वादिकमेवेति—चेत्, *न* ; अबाध्यत्वरूपप्रामाण्यस्य प्रपञ्चज्ञाने मयाऽनङ्गीकाराद् यत्कालावच्छेदेनैवानेन स्वार्थो गृहीतस्तत्कालावच्छेदेनैव तन्निषेधाभ्युपगमात् । यच्च प्रामाण्यं मयाऽभ्युपेयते, तद् व्यवहारदशायां विपरीतप्रमारूपबाधकस्यानुत्पन्नत्वादस्येव ।

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

तथा सत्येतादृशस्यापि संवादिप्रवृत्त्युपयुक्तत्वाभावेन तद्ग्राहिणः साक्षिणः प्रामाण्यं न स्यात् । न द्वितीयः ; इतोऽतिरिक्तत्रिकालाबाध्यत्वाभावेन साक्षिणाऽस्य ग्रहणे तद्वाधस्यापरिहारात् । नच—तस्य विद्यमानमात्रप्राहित्वमिति—वाच्यम् ; अस्या व्यवस्थाया मिथ्यात्वसिद्धयन्तरकालीनत्वेनान्योन्याश्रयात् ।

अपिच कालान्तरस्थमपि यद् बाधकम्, तदपि किं यत्कालावच्छेदेनानेन स्वार्थो गृहीतः, तत्कालावच्छेदेनैव ? उतान्यकालावच्छेदेन ? आद्ये ; कथमस्य प्रामाण्यम् ? अन्त्ये त्वनित्यत्वादिकमेव स्यात् । नच—अबाध्यत्वरूपप्रामाण्यस्य मया प्रपञ्चज्ञानेऽनङ्गीकारेण यत्कालावच्छेदेनानेन स्वार्थो गृहीतः, तत्कालावच्छेदेन तन्निषेधोऽभ्युपगम्यत इति—वाच्यम् ; अबाध्यत्वरूपं प्रामाण्यं प्रपञ्चज्ञाने साक्षिणा सुग्रहमित्युपपादितत्वेन त्वदङ्गीकारस्य निर्मूलत्वेन प्रातिभासिकवैलक्षण्येन घटादेः पारमार्थिक-गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

त्वात् तत्साधारण्यं न दोषयेति भावः । *अनेन = इदानीन्तनेन प्रपञ्चज्ञानेन । अनित्यत्वादीत्यादिना निषेधस्याव्याप्यवृत्तित्वम् । एवकारान्तु न मिथ्यात्वधीरूपो बाधः ; मिथ्यात्वस्य प्रतिपन्नदेश-कालावच्छिन्न-घटितत्वादिति भावः । *अबाध्यत्वेति* ॥ प्रतिपन्नदेश-कालावच्छिन्ननिषेधस्य यत् प्रतियोगित्वम्, तद्वी-विषयत्वसामान्याभावस्यानवच्छिन्नाधिकरणत्वेत्यर्थः । *प्रामाण्यम् = व्यवहारकालावच्छिन्नस्य मिथ्यात्वनिश्चया-विषयत्वस्य य आश्रयः, तद्विषयकधीत्वरूपम् ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

मानात् प्रवृत्तिसम्भवात्, कालान्तरे बाधो ह्यनित्यत्वे पर्यवस्यति(१) । किंच कालान्तरस्थमपि यद्बाधकम्, किं यत्कालावच्छेदेनानेन स्वार्थो गृहीतस्तत्कालावच्छेदेनैव तद् निषेधति ? उतान्यकालावच्छेदेन ? आद्ये कथमस्य प्रामाण्यम् ? अन्त्ये त्वनित्यत्वादिकमेव ॥

सौगन्ध्यविमर्शः

ज्ञानं तु संशयात्मकम्, न निश्चयात्मकम्, इति न तदपि साक्षिज्ञानम् । 'सावकाशेऽहं तिष्ठामी'ति जात्यन्धादेशानं हस्तप्रसारणाद्य-पेक्षयैव सावकाशग्रहणाद् अनुमितिरूपमेव, न साक्षिप्रत्यक्षम् । तथाच साक्षिणो न कालत्रयावगाहित्वम्, इति सत्त्वं न साक्षिप्रत्यक्षविषयोऽपि । साक्षिचैतन्यं हि स्वतः तादात्म्यापन्नमेव भासयति । अधिष्ठानचैतन्यं हि स्वतः प्रकाशमानमप्यज्ञान-विषयत्वाद् न प्रमावृत्तयैतन्याध्यासमन्तरा विषयावभासकम्, अत एव—अमेदाभिव्यक्त्यर्थी, चिदुपरागांशौ, आवरणाभिभवार्था च वृत्तिरिति वेदान्तिनां सिद्धान्तः । तथांचामुक्तीपाठम्भनमिदं सौगन्ध्यकाराणाम्—'अधिष्ठानमेव तादात्म्येन स्वसिद्ध्यस्तानव-भासयतीति त्वन्मतमिति' दूषणम् ; प्रमावृत्तयैतन्याभिन्नविषयाधिष्ठानचैतन्यस्यैव भासकत्वोपरीकरणात् । व्यक्तं चैतद् वेदान्त-परिभाषायां प्रत्यक्षपरिच्छेदे ॥

(१) सत्यं विषयं गृह्यन् साक्षी तद्वत्तमबाध्यत्वमपि गृह्णाति, इदमेवात्रालोचनीयम्—कौटुशं वाऽबाध्यत्वं घटादौ

अद्वैतसिद्धिः

नच—यद् भवतां घटादिबुद्धेः प्रातिभासिकबुद्धितो वैलक्षण्यं विषयस्य व्यावहारिकसत्त्व-साधकम्, तदेवेह मम विषयस्य पारमार्थिकसत्त्वसाधकमस्त्विति—वाच्यम् ; प्रातिभासिकबुद्धिवैलक्षण्यं हि घटादिबुद्धेः सप्रकारकज्ञानाबाध्यविषयकत्वादिरूपम्, तद् न पारमार्थिकसत्त्वं घटादेः साधयितुं शक्तम् ; देहात्मैक्यज्ञाने ब्रह्मज्ञानाव्यवहितभ्रमे च व्यभिचारात् ॥

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

सत्त्वस्य साधयितुं शक्यत्वाच्च । नच—सप्रकारकज्ञानाबाध्यत्वादिरूपस्य प्रातिभासिकवैलक्षण्यस्य न पारमार्थिकसत्त्वसाधकत्वम् ; देहात्मैक्ये ब्रह्मज्ञानाव्यवहितभ्रमविषये च व्यभिचारादिति—वाच्यम् ; देहात्मैक्यादेः सप्रकारकज्ञानाबाध्यत्वस्योक्तत्वेन व्यभिचाराभावात् ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

अत्रेदं बोध्यम्—तद्रूपप्रामाण्यस्य साक्षिणा ग्रहणेऽपि विरोधाभावादिति यदुक्तम्, तत्रापिशब्देन तद्रूपं प्रामाण्यं न साक्षिणा ग्रहीतुं शक्यत इति सूचितम् । तथाच तार्किकादिरीत्या साक्षात्क्रियमाणस्यैव साक्षिभास्यता वक्तुं शक्या ; अन्यथा पिशाचाद्यभावस्यापि तदुक्त्यापत्तेः, तार्किकादिरीत्या तु व्यवहारकालावच्छिन्नस्य मिथ्यात्वनिश्चयाविषयत्वस्य न साक्षात्कारः सम्भवति ; घटादिकं यदि व्यवहारकाले मिथ्यात्वेन निश्चीयेत, तदा तथा मयोपलभ्येतेत्यापादनासम्भवेन योग्यानुपलम्भाभावात्, पुरुषान्तरीय-मिथ्यात्वनिश्चये सत्यपि मयि तदभावेन मम तथोपलम्भाभावसम्भवात् । अथ निश्चीयेतेत्यत्रापि मयेति विशेषणं देयम्, तथापि व्यवहारकालीनस्य भूत-भाविकालघटितस्यापि सम्भवेन तद्वदितस्य बाधस्य सत्त्वेऽपि नोपलम्भसम्भवः, इति न तदापत्तिः । *किंच* मिथ्यात्वमतीन्द्रियासन्निकृष्टाभावादिघटितम्, इति तद्वदितनिश्चयविषयत्वस्य सत्त्वेऽपि सत्त्वेन रूपेणोपलम्भासम्भवाद् नोपलम्भापत्तिः, इति नानुपलब्धेः प्रतियोगिसत्त्वप्रसञ्जनप्रसञ्जितप्रतियोगिकत्वरूपा योग्यतेति । नचैवम्—प्रमात्वस्य स्वतो ग्राह्यत्वाभावाद् दोषासमवहितज्ञानमात्रस्य प्रमात्वग्राहकमानानवतारेऽपि प्रवर्तकत्वमानुभक्तिकं व्याहन्येतेति—वाच्यम् ; मिथ्यात्वेनाज्ञातं यत्, तद्विषयकज्ञानत्वरूपप्रमात्वस्य ज्ञानसामान्यग्राहकसाक्षिग्राह्यत्वरूपस्वतो ग्राह्यत्वसम्भवात्, प्रवृत्तिसामान्ये तादृशप्रमात्वेन ज्ञायमाननिश्चयस्य हेतुत्वसम्भवात्, ज्ञातत्वेनाज्ञातत्वेन च सर्वं साक्षिभास्यमिति विवरणोक्तेर्ज्ञातत्वेन मिथ्यात्वविशिष्टस्य साक्षिभास्यत्वसम्भवात्, भ्रमेऽपि बाधात् पूर्वमुक्तप्रमात्वधी-सम्भवेन ततः प्रवृत्तिसम्भवात् । एवं संवादिप्रवृत्तौ व्यवहारकालाबाध्यविषयकत्वेन हेतुत्वे न मानम् ; संवादित्वस्य विस्वादित्वस्य वा जन्यतानवच्छेदकत्वात्, अन्यथा विषयनिष्ठा यावन्तो धर्माः, तद्व्यक्तितदन्य-व्यक्त्यन्यतरत्वादयः, प्रत्येकं तद्वद्विशेष्यकप्रवृत्तित्वेनापि जन्यतापत्तेरिति भावः ॥

ननु इदं इत्यादिहेतोः प्रत्यक्षबाध्यत्वं माऽस्तु, अनुमानबाध्यत्वं तु स्यात् ; येन हेतुना भवतां व्यावहारिकत्वस्यानुमितिः पूर्वं सिद्धा, तेनैव पारमार्थिकत्वस्यानुमितिः सिद्धा ; सा चेदानीं जायमानायां मिथ्यात्वानुमितौ प्रतिबन्धिकेत्याशयेन शङ्कते—*नचेति* ॥ *प्रातिभासिकेति* ॥ ब्रह्माविषयकधीबाध्येत्यर्थः । *विषयकत्वादीति* ॥ 'सोऽयमिति वाक्यजन्यनिष्प्रकारकधीबाध्यमेदबुद्धेरुक्तवैलक्षण्यात्—'विषयकत्वादी'त्यादिपद-

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

ननु चाबाध्यत्वरूपप्रामाण्यं प्रपञ्चज्ञाने मया नाङ्गीक्रियते, अतो यत्कालावच्छेदेनैवानेन स्वार्थो सौगन्ध्यविमर्शः

वर्तत इति । यदि व्यवहारकालाबाध्यत्वमात्रम्, तावता तु न मिथ्यात्वविरोधः, त्रिकालाबाध्यत्वे तु घटादीं न प्रमाणां पश्यामः । व्यवहारकालाबाध्यमपि तु वस्तुगत्या न साक्षिग्राह्यम्, साक्षिणा वर्तमानकालीनाबाध्यत्वमात्रस्य ग्रहणार्थं, इति तदर्थेऽनुमानमेव वयं वस्तुगत्या भ्रमहे, कृत्वाचिन्तया तु व्यवहारकालाबाध्यत्वं साक्षिग्राह्यमिति वर्णितम् ॥

द्वैतसिद्धिः

ननु—‘घटः सन्’ ‘रूपं मिथ्ये’ति प्रतीत्योरविशेषे कथं ‘घटो मिथ्या’ ‘रूपमिथ्यात्वं न मिथ्ये’ति विशेषः ? नच तदपि मिथ्यैव ; रूप्यतात्त्विकत्वापत्तेरिति—चेत्, *न* ; मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि यथा न रूप्यस्य तात्त्विकत्वम्, तत्रोपपत्तेरुक्तत्वात् । नच—पारमार्थिकसत्त्वस्य प्रत्यक्षागोचरत्वे तन्निषेधश्रुतीनामप्रसक्तप्रतिषेधकता स्यादिति—वाच्यम् ; तासां चक्षुरादिप्रसक्तद्वैतनिषेधपरत्वात्, पारमार्थिकत्वेन द्वैतनिषेधपरत्वेऽपि नाप्रसक्तनिषेधकत्वम् ; परोक्षप्रसक्तेः सम्भवात्, “नान्तरिक्षेऽग्निश्चेतव्यः” इत्यादिवदप्रसक्तप्रतिषेधस्याप्युपपत्तेश्च । नच—अतात्त्विकप्रपञ्चे यदि तात्त्विकत्वमप्यध्यक्षेण न गृह्यते, कथं तर्हि तस्यातत्त्वावेदकत्वम् ? नहि तदेव तत्त्वेनावेदयत् तात्त्विकं

न्यायामृतकण्डकोद्धारः

किञ्च ‘घटः सन्’ ‘रूपं मिथ्ये’ति प्रतीत्योरविशेषे कथं घटसत्त्वं मिथ्या ? रूपमिथ्यात्वममिथ्येति विशेषः ? नच तदपि मिथ्यैव ; रूप्यतात्त्विकतापत्तेः । यदत्र वक्तव्यम्, तत् सामान्यतो मिथ्यात्वमङ्गपवोक्तमिति तत्रैवावगन्तव्यम् । किञ्च पारमार्थिकसत्त्वस्य प्रत्यक्षागोचरत्वे कथं तन्निषेधः ? अप्रसक्तत्वात् । नच—अपरोक्षप्रसक्त्यभावेऽपि परोक्षप्रसक्तेः सम्भवाद् निषेधोपपत्तिः ; “नान्तरिक्षे न दिवी”त्यादिवदप्रसक्तस्यापि निषेधसम्भवाच्चेति—वाच्यम् ; पक्षीकृतातीन्द्रियप्रपञ्चविषये वेदस्य तदुपजीव्यानुमानस्य वाऽपेक्षितत्वात्, तस्य चोपजीव्यत्वेन धर्मिग्राहकतया प्रबलेन बाधे निषेधकस्याप्रामाण्यापत्तेः । अप्रसक्तप्रतिषेधोऽप्यनुपपन्नः ; “नान्तरिक्षे” इत्याद्यप्रसक्तनिषेधस्तु “हिरण्यं निधाय चेतव्यमि”ति विधिस्तुत्यर्थः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

मुक्तम्, तेन ब्रह्मधीवाध्यविषयकत्वसंग्रहः । *तन्निषेधेति* ॥ तेन रूपेण द्वैतनिषेधेत्यर्थः । *अप्रसक्तप्रतिषेधकतेति* ॥ येन रूपेण यत्र यद् न ज्ञातम्, तेन रूपेण तत्र तन्निषेधकतेत्यर्थः । *चक्षुरादीत्यादि* ॥ दृश्यत्वादिरूपेण चक्षुरादिना ब्रह्मणि ज्ञातस्य द्वैतस्य निषेधपरत्वादित्यर्थः । *नान्तरिक्ष इत्यादि* ॥

यत्र निषेधे तात्पर्यम्, तत्र प्रतियोगिप्रसक्त्यादिकं विना तत्कल्पनवैयर्थ्यात् तदावश्यकता, यत्र तु “नान्तरिक्षे” इत्यादौ न प्रतिषेधपरत्वम्, किन्तु मानान्तरसिद्धतदनुवादद्वारा विधेयस्तुतिपरत्वम्, तत्र न तदावश्यकता । तथाच सत्यत्वविशिष्टद्वैतरूपप्रतियोगिनो ब्रह्मणि ज्ञानरूपां प्रसक्तिं विनाऽपि मिथ्यात्वानुमानादिसिद्धस्य ब्रह्मगतस्य सत्यत्वरूपेण द्वैताभावस्यानुवादद्वारोक्तश्रुतीनां विधेयब्रह्मस्तुतिपरत्वमिति भावः ॥

अर्थवादाधिकरणे—“न पृथिव्यामग्निश्चेतव्यो नान्तरिक्षे न दिवी”त्यत्र न प्रतिषेधधीः ; प्रतियोगिनोऽन्तरिक्षादिनिष्ठचयनस्याप्रसक्तत्वात्, चयनविधिना पृथिव्यां चयनस्य प्रमितत्वेन प्रतिषेधबुद्ध्यसंभवात्, नच—पाक्षिकत्वाय निषेध इति—वाच्यम् ; “यद्यग्निं चेष्ट्यमाणः” इति पाक्षिकत्वस्य सिद्धवदनुवादादिना तस्य सिद्धत्वात्, तस्मादुक्तवाक्यमप्रमाणमिति प्राप्ते, “न पृथिव्यामि”ति वाक्यं शुद्धपृथिव्यां चयनाभावस्य

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

गृहीतस्तत्कालावच्छेदेनैव तन्निषेधः, यच्च प्रामाण्यं मयाऽभ्युपेयते, तद् व्यवहारदृश्यां विपरीतप्रमारूपबाधकस्योत्पन्नत्वादस्त्येवेति चेत्, *न* ; क्लृप्तदोषहीनकरणजन्ये प्रपञ्चज्ञाने निर्बाजप्रामाण्यत्यागस्यातिप्रसक्तत्वात् । (१) किञ्च पारमार्थिकसत्त्वस्य प्रत्यक्षागोचरत्वे त्वदभिमतनिषेधश्रुतीनामप्रसक्तप्रतिषेधकता स्यात् । नच—परोक्षप्रसक्तेः सम्भवाद् नाप्रसक्तप्रतिषेधतेति—वाच्यम् ; श्रुत्या प्रसक्तस्य श्रुत्या सर्वथा सौगन्ध्यविमर्शः

(१) निषेधो हि भ्रान्तिप्रसक्तस्यैव भवति, न तु प्रमाणप्रसक्तस्य । भ्रान्तिप्रसक्तनिषेधो नाप्रसक्तप्रतिषेधः, अन्यथा “न सुरां पिबेत्” इत्यादीनामपि शास्त्रप्रसक्तनिषेधत्वे विकल्पापत्तेः, ब्रह्मणि प्रपञ्चप्रसक्तिस्तु भ्रान्तिनिबन्धनैव, न प्रमानिबन्धना, ‘सन् घटः’ इत्यादीनां सत्त्वाच्चै प्रमात्वस्यैतावताऽप्यसिद्धत्वात्, श्रौतवाधेन अमत्वनिर्णयाच्च ॥

अद्वैतसिद्धिः

नाम, दृश्यते च सार्वलौकिकप्रपञ्चे पारमार्थिकत्वानुभव इति—वाच्यम् ; न ह्यस्माकं तत्त्वावेदकत्वं तद्वृत्ति तत्प्रकारकत्वम्, तद्विन्नत्वमतत्त्वावेदकत्वम्, किं त्वबाधितविषयकत्वं तत्त्वावेदकत्वम्, बाधित-विषयकत्वं चातत्त्वावेदकत्वम्, अबाधितविषयकत्वं च श्रौते ब्रह्मज्ञान एव, तद्भिन्नज्ञाने तात्पर्यवद्वेद-त्वेनैव तत्त्वावबोधकत्वात् । तथाच प्रपञ्चप्रत्यक्षस्य तात्त्विकत्वागोचरत्वेऽप्यतत्त्वावेदकत्वं सङ्गच्छते । सार्वलौकिकी पारमार्थिकत्वप्रसिद्धिस्तु जलगतपिपासोपशमनसामर्थ्यप्रसिद्धिवत् परोक्षतयाऽप्युपपन्ना नापरोक्षस्वपर्यवसायिनी ॥

तस्मादध्यक्षयोग्यस्य सत्त्वस्येहानिरुक्तितः । नाध्यक्षबाधो मिथ्यात्वलिङ्गस्यात्रोपपद्यते ॥

न लौकिकं न सामान्यजन्यं साक्ष्यात्मकं न च । प्रत्यक्षं बाधते लिङ्गं मिथ्यात्वस्यानुमापकम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिभाषाकाचार्य-श्रीविद्वेदवरसरस्वतीश्रीचरणशिष्य-श्रीमधुसूदनसरस्वतीविरचिताया-

मद्वैतसिद्धौ प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वानिरुक्त्या प्रत्यक्षबाधोद्धारः ।

न्यायामृतकण्ठकोद्धारः

नच प्रकृते पारमार्थिकत्वनिषेधस्य विधिस्तुतिरूपं (१) प्रयोजनमस्ति ; वेदान्तानां लक्षणया ब्रह्मपरत्वाङ्गी-कारेण स्तुत्यर्थत्वासम्भवात् । किञ्च प्रपञ्चतात्त्विकत्वागोचरत्वे कथं प्रत्यक्षस्यातत्त्वावेदकत्वम् ? नच—न प्रत्यक्षस्य तत्त्वावेदकत्वम्, तद्व्यबाधितविषयकत्वम्, नच तदस्ति प्रत्यक्षे, किन्तु श्रौतज्ञान एवेति—वाच्यम् ; अस्य मिथ्यात्वसिद्धयत्तरकालीनत्वेनेतरेतराश्रयत्वात् ॥

तस्मादध्यक्षयोग्यस्य सत्त्वस्येह निरुक्तितः । प्रत्यक्षबाधो मिथ्यात्वलिङ्गस्यात्रोपपद्यते ॥

लौकिकं चैव सामान्यजन्यं साक्ष्यात्मकं त्वपि । प्रत्यक्षं बाधते लिङ्गं मिथ्यात्वस्यानुमापकम् ॥

इति कण्ठकोद्गारे मिथ्यात्वानुमानस्य प्रत्यक्षबाधः ।

गौडब्रह्मानन्दी (लघुचन्द्रिका)

नित्यानुवादो “हिरण्यं निधाय चेतन्यमिति विहितहिरण्यस्तुत्यर्थः, तदुपपादकम्—“नान्तरिक्षे” इत्यादिकम्, यथाऽन्तरिक्षादौ न चयनम्, तथा शुद्धपृथिव्यामिति *सिद्धान्तितम्* ॥ *तात्पर्यवदिति* ॥ तात्पर्यम्—सत्परता, ब्रह्मपरतेति यावत् । *पिपासोपशमनेति* ॥ दुःखविशेषानुत्पादेत्यर्थः । *सामर्थ्येति* ॥ प्रयोजकशक्तीत्यर्थः । *पर्यवसायिनी = विशिष्टा । *न लौकिकमित्यादि* ॥ लौकिकादिप्रत्यक्षं न मिथ्यात्वानुमापकस्य बाधकम् । नापि पारमार्थिकत्वसाधकं लिङ्गं तद्बाधकमित्यर्थः ॥

इति श्रीपरमानन्दसरस्वतीपूज्यपादशिष्य-श्रीब्रह्मानन्दसरस्वती(२)विरचितायामद्वैतसिद्धीटीकायाम्

अद्वैतलघुचन्द्रिकायां प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वासम्भवात् प्रत्यक्षबाधोद्धारः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

निषेधासम्भवात्, श्रुति-प्रत्यक्षाननुगृहीतानुमानस्याप्रमाणत्वाच्च । नच—“नान्तरिक्षेऽग्निश्चेतन्यः” इत्यादिष्वप्रसक्तप्रतिषेधत्वेनाप्युपपत्तिः ; निषेधश्रुतेर्वैयर्थ्यापत्तेः ॥

(१) विधिद्विविधः—अप्रवृत्तप्रवर्तकः, अज्ञातज्ञापकश्च । आद्यं विधित्वं कर्मोपासनाकाण्डगतानाम्, द्वितीयं वेदान्तानामिति बह्वचमाभ्यभूमिकायां व्यक्तम् । अतश्च—वेदान्तस्तावकत्वेन निषेधवाक्यानामर्थवादत्वमपि न बाधितम् ।

(२) अग्निवद्ब्रह्मविद्याचार्यसंगृहीतपरम्परायां प्रकाशानन्दादयो ब्रह्मानन्दसरस्वतीनां पूर्वोच्चार्या इति यद् निरूपितम्, चेदिदं न साक्षाद् ब्रह्मानन्दसरस्वतीपरम्पराचार्यामिप्रायम्, किन्तु वार्तिककारीयपरम्परामिप्रायम् । एतेषामाश्रमपरम्परायां तु परमानन्दसरस्वतीपादानां साक्षाद्गुरुवः के वेति न जानीमः ॥

न्यायामृतसौगन्ध्यम्

यत्तु—यत्र प्रतिषेधे तात्पर्यम्, तत्र प्रतियोगिप्रसक्तिरपि ; तां विना तत्कल्पनावैयर्थ्यात् तदा-
वश्यकता, यत्र तु “नान्तरिक्षे” इत्यादौ न प्रतिषेधपरत्वम्, किन्तु मानान्तरसिद्धतदनुवादद्वारा विधेय-
स्तुतिपरत्वम्, तत्र न तदावश्यकता । तथाच सत्यत्वविशिष्टद्वैतरूपप्रतियोगिनो ब्रह्मणि ज्ञानरूपां
प्रसक्तिं विनाऽपि मिथ्यात्वानुमानादिसिद्धस्य ब्रह्मगतस्य सत्यत्वरूपेण द्वैताभावस्यानुवादद्वारोक्तश्रुतीनां
विधेयब्रह्मस्तुतिपरत्वमिति, *तन्न* ; पुंघीचमत्कारानुमानमात्रप्राप्तस्य श्रुत्याऽनुवादासम्भवात् । उक्तं
च वाचस्पतौ “तर्काप्रतिष्ठानादि”त्यत्र—

“यत्नेनानुमितोऽप्यर्थः कुशलैरनुमातृभिः । अभियुक्ततरैरन्यैरन्यथैवोपपाद्यते ॥” इति ।

(१) अनाद्यायाः श्रुतेरुत्तरकालप्रवृत्तानुमानगृहीतप्राहित्वेनानुवादकत्वोक्तेस्तुच्छत्वाच्च । किंच
त्वदभिमततातात्त्विके प्रपञ्चे यदि तात्त्विकत्वमध्यक्षेण न गृह्यते; कथं तर्हि तस्य त्वदुक्तमतत्वावेदकत्वम् ?
नहि तदेव तत्त्वेनावेदयदतत्त्वावेदकम् । नच—अबाधितविषयत्वकत्वं तत्त्वावेदकत्वं श्रौते ब्रह्मज्ञान
एवेति—वाच्यम् ; वैषम्ये बीजाभावात् (२) ।

इति सर्वतन्त्रस्वतन्त्रवनमालिमिश्रकृतौ न्यायामृतसौगन्ध्ये प्रत्यक्षयोग्यसत्त्वनिर्बचनेन

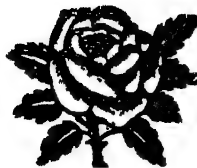
मिथ्यात्वानुमानस्य प्रत्यक्षबाधः ।

सौगन्ध्यविमर्शः

(१) अत एव सगुणवाक्यानामनुवादकत्वमित्यद्वैतराद्भ्रान्तः । अनुवादकत्वं हि प्रमाणान्तरयोग्याथैकत्वेनानादीना-
मपि वेदान्तानाम् ; अन्यथा “अग्निर्हिमस्य भेषजमि”त्यादीनामप्यनादित्वादनुवादकत्वायोगात्, इत्यादि देवताधिकरण-
भासत्यादौ न्यायवार्तिकतात्पर्यटीकायां च व्यक्तम् ॥ .

(२) तत्त्वावेदकत्वलक्षणप्रामाण्यं हि कालत्रयाबाध्यविषयकत्वेन, घटादीनां तु साक्षिणा प्रत्यक्षेण वा पूर्वोक्त-
प्रकारेण कालत्रयाबाधो न गृह्यते, ब्रह्मसाक्षात्कारबाध्यत्वात् न घटादीनां स्वरूपतोऽपि कालत्रयाबाध्यत्वमस्ति, अतो न दोषः ॥

इति सौगन्ध्यविमर्शं प्रत्यक्षबाधोद्धारः ।





श्री-न्यायामृताद्वैतसिद्धि-शुद्धाशुद्धपत्रिका

पृष्ठं पङ्क्तिः अशुद्धम्

शुद्धम्

५ १२	गुरं	गुरुं
॥ १८	खण्डित्वं	खण्डितत्वं
॥ २७	द्वियते	द्वियते
७ ३७	कलीन	कालीन
१८ १९	मिथ्यात्व	मिथ्यात्व
१९ ३२	बाधापत्तेः	बाधानापत्तेः
२० ७	तथै	तदै
२१ ३७	योक्त	योक्तु
२५ १०	वा बाध्यत्वाद्	वाऽबाध्यत्वाद्
२८ ३८	स्तम्भादिकं	स्तम्भादिकं
३४ ३६	व्याच	व्याचष्टे
३७ ३३	ध्रौव्येण	ध्रौव्येण
४० १०	दाढ्येन	दाढ्येन
४० ३२	तथाङ्गं	कथाङ्गं
४२ ३०	ग्रहर्णेण	ग्रहानर्हेण
४२ ३३	मासाङ्गत्व	मासानङ्गत्व
४४ २५	व्यव	व्याव
॥ ३४	पूर्वं	पूर्वं
४५ ९	भट्टचार्यैः	भट्टाचार्यैः
४६ २४	योगिवं	योगित्वं
४७ २२	दूर्वार	दुर्वार
॥ २४	दूर्वारम्	दुर्वारम्
५३ ३६	युक्त	युक्त
५८ ३२	कत्वेत	कत्वेन
६६ १०	सापेक्षाः	सापेक्षा
६७ १२	प्यहार्य	प्याहार्य
॥ ३६	पक्षकदेशे	पक्षकदेशे
॥ ३७	सिद्धिरव	सिद्धिरव
६९ १६	तं	तं
७१ १३	बाध्य	बाध्यत्वा
७२ ४	विशेषः	विशेषः
७५ ३०	तादात्म्यो	तादात्म्यो
७८ ३१	चित्तात्म्य	चित्तादात्म्य
८० २५	ध्यासन	ध्यसन

पृष्ठं पङ्क्तिः

अशुद्धम्

शुद्धम्

८४ १८	सत्त्वानधि	सत्त्वाधि
९४ १२	तत्तद्वाध	तद्वाध
९५ २३	वध्यत्व	बाध्यत्व
१०० ३६	एतेनत	एतेन
१०३ १९	सदाचार	सहचर
१०५ १६	मिन्नाशये	मिन्नाश्रये
१०९ ४	सद्रूप	सद्रूप
११५ १०	प्रातिस्वक	प्रातिस्विक
१२५ ३२	वश्यकत्व	वश्यकत्व
१४० २४	पाध्यान्त	पाध्यन्तर
१४५ ११	विरुद्धत्व	विरुद्धत्व
१४८ ३२	वर्णं	वर्णं
१४९ १७	घट	घट
१५० ३५	सिद्धोक्त	सिद्धोक्त
१५१ ३०	संन्याप्र	संन्यासप्र
१५६ ७	बाधाभाव	बाध्यत्वाभाव
॥ ॥	धर्माश्रय	धर्मानाश्रय
१६० ७	मिन्नभाव	मिन्नाभाव
१६२ ५	योगिनः प्राति	योगिनोऽप्राति
१७५ २	निषेधमात्रं	न निषेधमात्रम्
॥ ८	॥	॥
॥ १६	॥	॥
॥ २८	त्वस्यव	त्वस्यैव
१७८ ६	प्रतियोगिनः	प्रतियोगिनः
१८२ ११	तात्त्विकेन	तात्त्विकत्वेन
१८३ २०	भावात्	भवात्
॥ २२	तदाभाव	तदभाव
१९० ३१	निःस्वरूप	निरूप
१९१ १२	कालस	कालस
॥ १५	चाक्त	चोक्त
२०७ २५	प्रयोगस्य	प्रयोगस्या
२१२ ४	वयमत्र	वयमत्रा
२३६ १०	विरोधित्वं वा	विरोधित्वं
		तद्विरहव्याप्यत्वं वा

पृष्ठं	पङ्क्तिः	अशुद्धम्	शुद्धम्
"	११	गर्भत्वात्	गर्भत्वात्,
			असतो निरधिकरणत्वात्
२३९	१७	सिद्ध	सिद्ध्या
२४०	२६	भूतत्व	भूतस्व
२७२	८	भावयोः भावा	भावयोः
"	९	भावयोः	भावाभावयोः
२७३	१९	हारिकस्य	हारिकत्वस्य
"	२०	हारेति	हार इति
२७९	१२	स्याज्ञानाधिष्ठान	स्याधिष्ठान
२९६	२७	तायामज्ञान	तायां ज्ञान
३०२	७	ग्राहकभावः	ग्राहकाभावः
३०३	१७	प्रतियोगि	प्रतियोगि
३०४	२४	नाशसं	नाशास
३०६	९	प्रतियोगि	प्रतियोगि
३०८	१४	घटभाव	घटाभाव
३२५	२७	धीनत्वासं	धीनत्वसं
३२६	३८	इत्युक्ति	इत्युक्तिः
३२८	२१	न	न
३५०	१९	व्यापय	ख्यापय
३५२	१७	नव	नच
३५९	११	उपपद्यते	उपपद्यत एव
३६०	९	स्वभाव	स्वाभाव
३६३	३७	व्याप्यभाव	व्याप्याभाव
४०९	२२	सत्ताधिक	सत्ताक
४१९	३४	उक्तरवि	उक्तवि
४२१	२७	न प्रपञ्चस्य	प्रपञ्चस्य
४२३	३२	उपन्यस्यः	उपन्यस्तः
४३४	२८	अज्ञान	अज्ञात
"	"	"	"
४४८	६	शुद्धत्व	अशुद्धत्व
"	८	अज्ञेय	ज्ञेय
४४९	२७	उपहितत्व	उपहितत्व
४५४	९	ज्ञानामा	ज्ञानमा
४५५	८	तथापि	तन्नापि
४५६	२२	व्यतिरेकसिद्धेः	व्यतिरेकासिद्धेः
"	२९	केवलस्व	केवलस्य

पृष्ठं	पङ्क्तिः	अशुद्धम्	शुद्धम्
४६५	२७	शब्द	शाब्द
४०७	६	बुद्धिज्ञानस्य	बुद्धेः=ज्ञानस्य
४८९	९	अकरण	अकारण
४९१	२९	मूल	मूल
४९७	३१	भागसिद्धिः	भागासिद्धिः
५०२	२	वोपम्	वोपपन्नम्
"	६	विषयकत्व	विषयत्व
५०६	३०	अज्ञानवि	अज्ञानावि
५१३	३४	रूपक	रूप
५१७	३६	विषयत्वा	विषयत्व
५२३	३३	साधना	साधन
५३६	३०	कर्मत्वभावे	कर्मत्वाभावे
५४४	३०	रजत	रजता
५५०	२०	व्याक्त्य	व्यक्त्य
५५९	२३	त्वाहा	त्वहा
"	२८	व्याभि	व्यभि
"	३६	पिऽत्र	पि ब्र
५६१	१४	स्वज्ञातृ	सज्ञातृ
"	२१	लक्षणा	लक्षण
५८४	२७	तस्यनु	तस्यानु
५९३	१७	तत्त्वसिद्धौ	तत्त्वासिद्धौ
"	३३	आत्मनोऽयोग्य	आत्मनो योग्य
६११	३४	पक्षामुमान	पक्षानुमान
६१२	१५	इदं	इयं
६१६	२१	आद्रे	आद्रे
६३५	२५	संबन्ध	संबन्धि
६४८	३०	भ्रमात्वम्	भ्रमत्वम्
६५४	३६	सारभ	सौरभ
६५६	३६	मितिः	मितिः
"	३७	धूमः	धूमः
६५८	१०	कृत् कार्य	कृत्सकार्य
"	३४	निरस्तत्	निरस्तम्
६६१	१५	संभवात्	संभवात्
६६३	२२	तस्मादति	तस्मादति
६६४	३०	चाक्षुषत्वं	चाक्षुषत्वं

